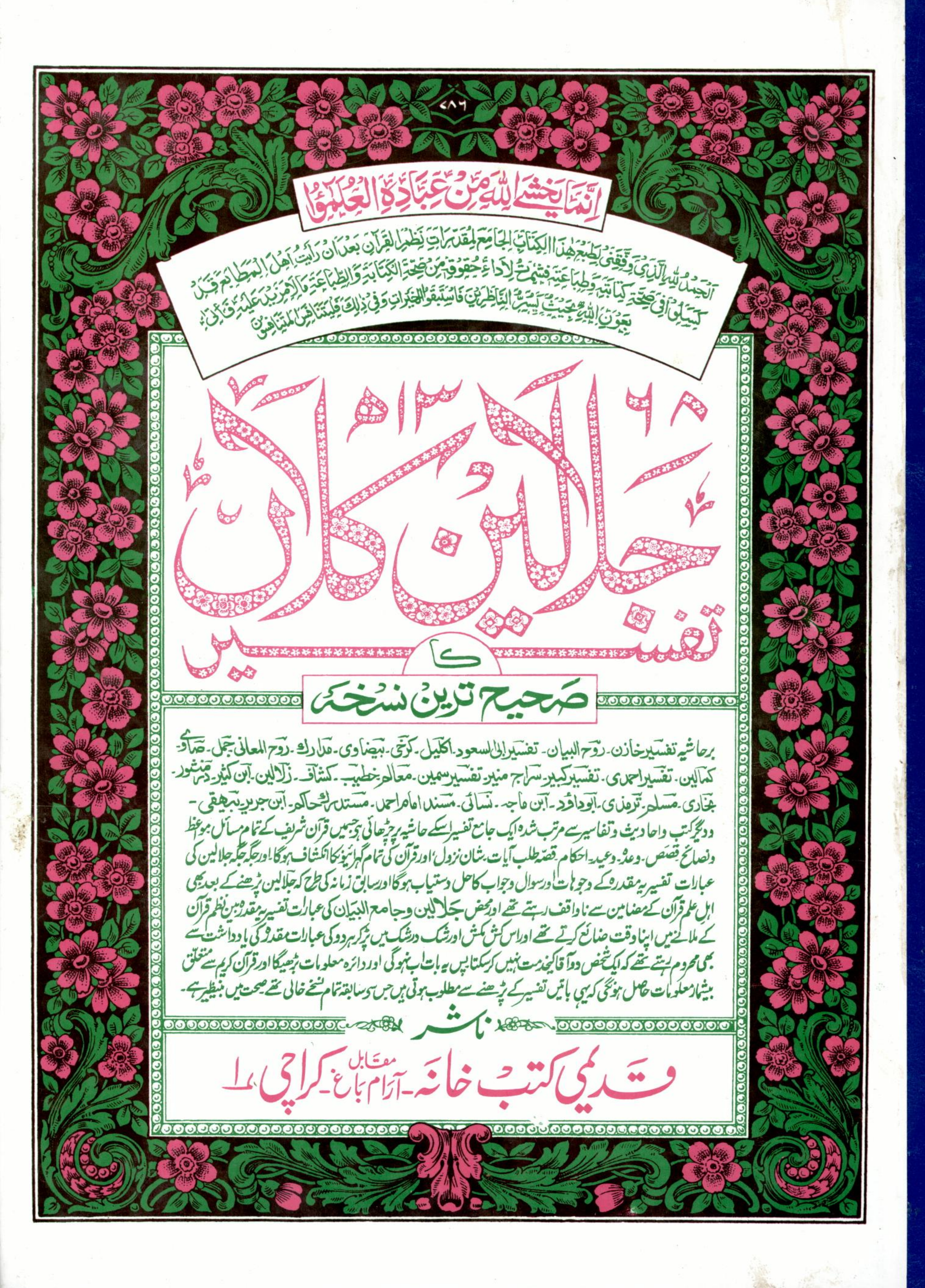
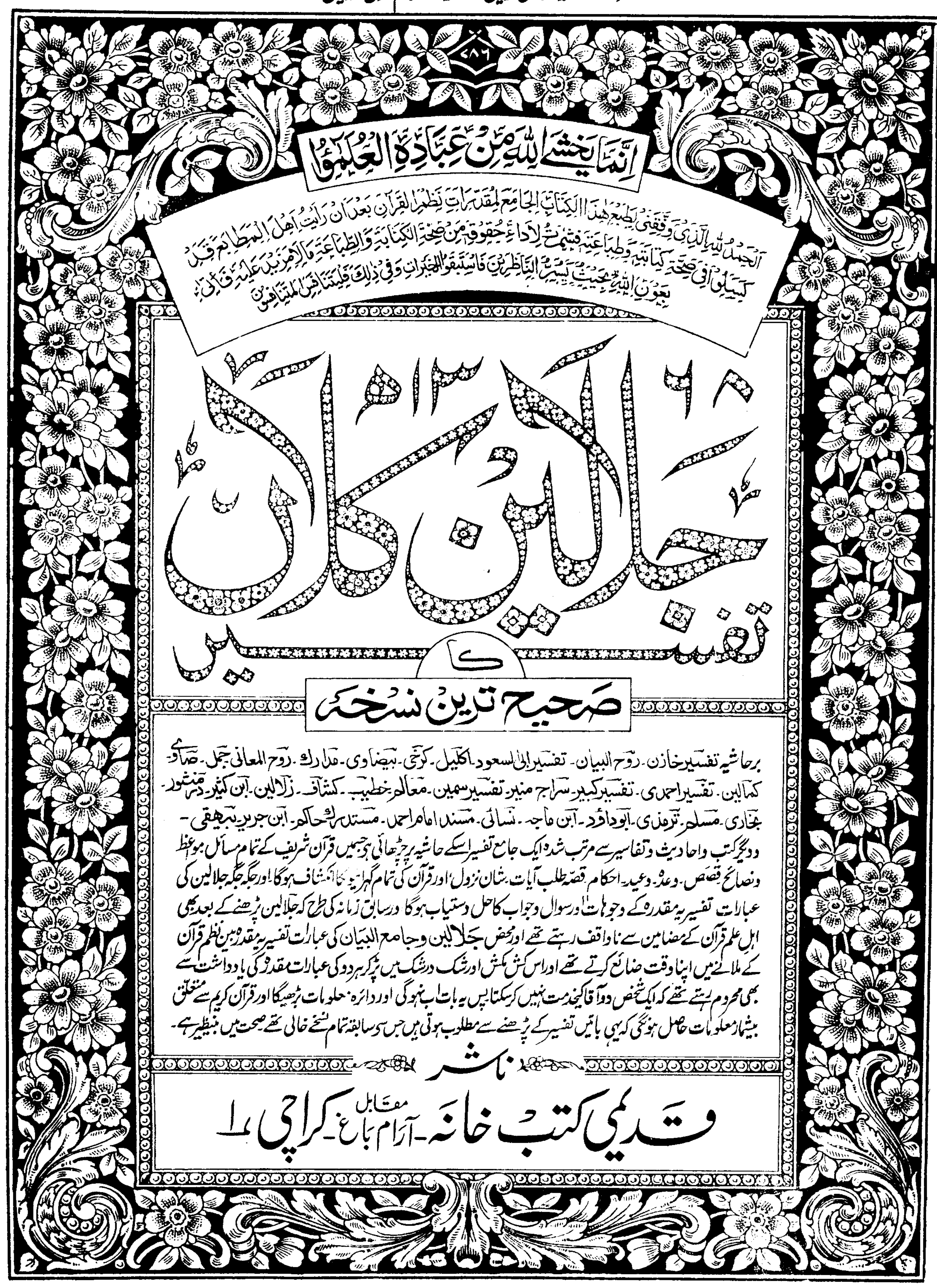


٧٨٦
اِنَّمَا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمٰٓؤُا
اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ وَفَّقَنِیْ لِطَبْعِ هٰذَا الْكِتَابِ الْجَامِعِ لِمُقَدَّرَاتِ نَظْمِ الْقُرْآنِ بَعْدَ اَنْ رَاَيْتُ اَهْلَ الْمَطَابِعِ قَدْ
كَسِلُوْا فِیْ صِحَّةِ كِتَابَتِهٖ وَطِبَاعَتِهٖ فَشَمَّرْتُ لِاَدَاءِ حُقُوْقِهٖ مِنْ صِحَّةِ الْكِتَابَةِ وَالطِّبَاعَةِ مَا لَا مَزِيْدَ عَلَيْهِ فَاَتٰی
بِعَوْنِ اللّٰهِ بِحَيْثُ يَسُرُّ النَّاظِرِيْنَ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ وَفِیْ ذٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُوْنَ
تفسیر جلالین کلاں
کا
صحیح ترین نسخہ
برحاشیہ تفسیر خازن۔ روح البیان۔ تفسیر ابی السعود۔ اکلیل۔ کرخی۔ بیضاوی۔ مدارک۔ روح المعانی۔ جمل۔ صاوی۔
کمالین۔ تفسیر احمدی۔ تفسیر کبیر۔ سراج منیر۔ تفسیر سمین۔ معالم۔ خطیب۔ کشاف۔ زلالین۔ ابن کثیر۔ در منثور۔
بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ۔ نسائی۔ مسند امام احمد۔ مستدرک حاکم۔ ابن جریر۔ بیہقی۔
ودیگر کتب واحادیث وتفاسیر سے مرتب شدہ ایک جامع تفسیر اسکے حاشیہ پر چڑھائی ہے جسمیں قرآن شریف کے تمام مسائل موعظ
ونصائح قصص۔ وعدہ وعید۔ احکام۔ قصہ طلب آیات۔ شان نزول، اور قرآن کی تمام گہرائیوں کا انکشاف ہوگا۔ اور جگہ جگہ جلالین کی
عبارات تفسیریہ مقدرہ کے وجوہات اور سوال وجواب کا حل دستیاب ہوگا اور سابق زمانہ کی طرح کہ جلالین پڑھنے کے بعد بھی
اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین وجامع البیان کی عبارات تفسیریہ مقدرہ بین نظم قرآن
کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کش مکش اور شک درشک میں پڑکر ہردو کی عبارات مقدرہ کی یادداشت سے
بھی محروم رہتے تھے کہ ایک شخص دو آقا کی خدمت نہیں کرسکتا پس یہ بات اب نہوگی اور دائرہ معلومات بڑھیگا اور قرآن کریم سے متعلق
بیشمار معلومات حاصل ہونگی کہ یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں جس سے سابقہ تمام نسخے خالی تھے۔ صحت میں بنظیر ہے۔
ناشر
قدیمی کتب خانہ۔ مقابل آرام باغ۔ کراچی ۱



۷۸۶

اِنَّمَا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمٰٓؤُا

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِىْ وَفَّقَنِىْ لِطَبْعِ هٰذَا الْكِتَابِ الْجَامِعِ لِمُقَدَّرَاتِ نَظْمِ الْقُرْاٰنِ بَعْدَ اَنْ رَاَيْتُ اَهْلَ الْمَطَابِعِ قَدْ
كَسِلُوْا فِىْ صِحَّةِ كِتَابَتِهٖ وَطِبَاعَتِهٖ فَشَمَّرْتُ لِاَدَاءِ حُقُوْقٍ مِنْ صِحَّةِ الْكِتَابَةِ وَالطِّبَاعَةِ مَا لَا مَزِيْدَ عَلَيْهِ فَاَتٰى
بِعَوْنِ اللّٰهِ بِحَيْثُ يَسُرُّ النَّاظِرِيْنَ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ وَفِىْ ذٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُوْنَ

۱۳۸۶ھ

تفسیر جلالین کلاں کا

صحیح ترین نسخہ

برحاشیہ تفسیر خازن۔ روح البیان۔ تفسیر ابی السعود۔ اکلیل۔ کرخی۔ بیضاوی۔ مدارک۔ روح المعانی۔ جمل۔ صاوی۔
کمالین۔ تفسیر احمدی۔ تفسیر کبیر۔ سراج منیر۔ تفسیر سمین۔ معالم۔ خطیب۔ کشاف۔ زلالین۔ ابن کثیر۔ درمنثور۔
بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ۔ نسائی۔ مسند امام احمد۔ مستدرک حاکم۔ ابن جریر۔ بیہقی۔
و دیگر کتب و احادیث و تفاسیر سے مرتب شدہ ایک جامع تفسیر اسکے حاشیہ پر چڑھائی ہے جسمیں قرآن شریف کے تمام مسائل مواعظ
ونصائح قصص۔ وعدہ وعید۔ احکام قصہ طلب آیات۔ شان نزول اور قرآن کی تمام گہرائیوں کا انکشاف ہوگا اور جگہ جگہ جلالین کی
عبارات تفسیریہ مقدرہ کے وجوہات اور سوال و جواب کا حل دستیاب ہوگا در سابق زمانہ کی طرح کہ جلالین پڑھنے کے بعد بھی
اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین و جامع البیان کی عبارات تفسیریہ مقدرہ بین نظم قرآن
کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کش مکش اور شک در شک میں پڑکر ہر دو کی عبارات مقدرہ کی یادداشت سے
بھی محروم رہتے تھے کہ ایک شخص دو آقا کی خدمت نہیں کرسکتا پس یہ بات اب نہ ہوگی اور دائرہ معلومات بڑھیگا اور قرآن کریم سے متعلق
بیشمار معلومات حاصل ہونگی کہ یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں جس سے سابقہ تمام نسخے خالی تھے۔ صحت میں بے نظیر ہے۔

ناشر

قدیمی کتب خانہ۔ مقابل آرام باغ۔ کراچی ۱

جلالین کلاں کی صحّت اور اُس کے حاشیہ پر تفسیر کی تکمیل

متن وحواشی کی چھوٹی وبڑی تقریباً ڈھائی ہزار سے زائد اغلاط کی درستی کے بعد یہ طبع ہو کر تیار ہوئی ہے جس کا نمونہ واصل آپ کے آگے موجود ہے۔ اُمید ہے کہ اب اہل علم کامل اطمینان کے ساتھ اس کا مطالعہ کریںگے۔ سب سے بڑا عیب سابقہ مطبوعہ نسخوں میں یہ تھا کہ دیگر اہل مطابع ان پر ایک مختصر سا حاشیہ چڑھا کر اور پھر اُس کے اُوپر کے حصے پر ایک مختصر سی تفسیر جامع البیان چڑھا دیتے تھے اور پھر اُس پر ظلم یہ کرتے تھے کہ کفایت شعاری کے خیال سے اس حاشیہ وغیرہ کو باریک قلم خراب طرز کتابت اور حروف ایک دوسرے پر چڑھے ہوئے خلط ملط بدخط پیچ در پیچ لکھوا کر چھاپ دیتے تھے۔ جن سے اہل علم علمی فائدہ تو کیا حاصل کرتے البتہ قہر درویش برجان درویش اُن کو لے کر خاموش رہتے اور صرف متن جلالین ومتن جامع البیان کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے۔ بلکہ بعض تو ہمیشہ شک میں رہتے کہ کس کا بیان صحیح اور کس کا غلط ہے اور اس کشاکش میں قرآن کے علوم اور اُن کی گہرائیوں کے معلوم کرنے سے ہمیشہ محروم رہتے تھے۔ اس کے علاوہ جلالین کے جامع البیان والے نسخوں میں اہل علم کو دو مختصر تفاسیر (جلالین وجامع البیان) وکچھ مختصر حاشیہ کے وجود کے علاوہ کوئی فائدہ نہ تھا اور ہمیشہ قرآن کے باریک مضامین (قصص وعدہ وعید اور احکام قصہ طلب آیات اور شان نزول) کے معلومات سے محروم رہتے تھے۔ اس کو پڑھ کر بھی وہ قرآن کے مضامین سے تقریباً اُسی قدر ناواقف رہتے تھے جیساکہ اس سے قبل تھے کہ علمی لیاقت مطلق حاصل نہیں ہوتی تھی۔ اس پر مشکل یہ کہ بڑی بڑی تفاسیر کل کے کل خریدنے پر نہ تو اہلِ علم قادر تھے' اور نہ اُن کے زائد غیر متعلقہ مضامین کے مطالعہ کرنے کا اُن کے پاس وقت تھا۔ پس ان وجوہات کی بنا پر ہم نے اپنی اس جلالین پر تمام تفاسیر وکتب احادیث سے مرتب شدہ نہایت صحت واہتمام کے ساتھ قرآن کے معلومات حاصل کرنیکے لئے ایک ایسی تفسیر اس کے حاشیہ پر چڑھائی جس سے یہ کل مشکلات رفع دفع ہوگئیں۔ یعنی تفسیر خازن۔ روح البیان۔ تفسیر ابی السعود۔ اکلیل۔ کرخی۔ بیضاوی۔ مدارک۔ روح المعانی۔ جمل صاوی۔ کمالین۔ تفسیر احمدی۔ کبیر۔ سین۔ معالم۔ خطیب۔ کشاف۔ زلالین۔ ابن کثیر۔ درمنثور۔ بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ ابوداؤد۔ ابن ماجہ نسائی۔ مسند امام احمد۔ اور مستدرک حاکم۔ ابن جریر۔ بیہقی ودیگر کتب احادیث وتفاسیر سے مرتب شدہ ایک ایسی جامع تفسیر بحوالہ کتب مذکورہ اس کے حاشیہ پر چڑھادی۔ جس میں تم کو قرآن شریف کے تمام ضروری مسائل اور تمام مواعظ ونصائح وگہرائیوں کا انکشاف ہوگا اور جلالین کی عبارات تفسیریہ مقدرہ درمیان نظم قرآن کے وجوہات اور جگہ جگہ سوال وجواب کا حل دستیاب ہوگا۔ اور سابق زمانہ کی طرح جو جلالین کے پڑھنے کے بعد بھی اہل علم قرآن کے مضامین سے ناواقف رہتے تھے اور محض جلالین وجامع البیان کی عبارات تفسیریہ مقدرہ میں نظم قرآن کے ملانے میں اپنا وقت ضائع کرتے تھے اور اس کش مکش میں اور شک درشک میں پڑ کر ہردو کی عبارات مقدرہ کو بھی اپنے حافظہ میں محفوظ نہیں رکھ سکتے تھے کہ ایک شخص دو آقا کی خدمت نہیں کرسکتا وبوجہ کمی حواشی (وہ بھی اکثر غیر مستند بدخط کثیر الاغلاط باریک قلم پیچ در پیچ) قرآن کے مضامین وتفسیر سے بھی عاری ناواقف بے خبر رہتے تھے۔ پس یہ بات اب نہ ہوگی۔ اس لئے کہ ہم نے کوشش کی اور مندرجہ بالا تفاسیر وکتب احادیث کی تمام اصل عبارتوں سے مع اُن کے حوالوں کے ایک کامل مستند تفسیر تیار کی اور پھر اس تفسیر کو جو درحقیقت تفسیر سے اصل مقصود ہے نہایت اہتمام وصحت کے ساتھ اس کے حاشیہ پر چڑھایا تاکہ یہ جلالین کی مقدر عبارات کے وجوہات معلوم کرنے کے علاوہ قرآن کے تفسیری مضامین کے معلومات کے لئے انکشاف کا کام دے اور بڑی بڑی تفاسیر سے مستغنی کردے اور معلومات کا دائرہ زائد سے زائد بڑھے اور اُس تاریکی سے نجات ملے جو اس سے قبل اس تفسیر کے باب میں اہل علم پر طاری تھی اور امید ہے کہ اس سے دائرۂ معلومات بڑھے گا اور قرآن کریم کے متعلق بے شمار معلومات حاصل ہونگے اور یہی باتیں تفسیر کے پڑھنے سے مطلوب ہوتی ہیں۔ جس سے سابقہ کل مطبوعہ نسخے خالی تھے۔ متنِ قرآن کی کتابت میں رسم الخط قرآن کا التزام کیا گیا ہے جو کتابتِ قرآن کی ضروریات میں سے ہے۔ نیز رکوع کے نمبر جس طرح قرآن مجیدوں میں ہوتے ہیں اُن سے اب تک کی جملہ جلالین مطبوعات سابقہ خالی تھیں ہم نے لگا دیئے ہیں تاکہ کسی آیت کی تفسیر تلاش کرنے میں اہل علم کو پریشانی نہ پیش آئے۔ جیساکہ اب تک پیش آتی رہی۔ بس اب یہ قابلِ اطمینان نعمت تیار ہوگئی جو صحت میں بے مثل ہے۔

نور محمّد

قدیمی کُتب خانہ

مقابل آرام باغ۔ کراچی ۱

قدیمی کُتب خانہ نے نور محمّد اصح المطابع وکارخانہ تجارتِ کُتب کے ساتھ ایک معاہدہ کے تحت طبع کیا

فہرس الاجزاء والسور

فہرس اجزاء القرآن

فہرس سور القرآن

قدیمی کتب خانہ ـ مقابل آرام باغ ـ کراچی

صہ وهو يتعلق بالدراية ١٢ ٥ قوله تفسيرا ه وهو الكلام في اسباب نزول الآية وشانها وقصتها فلا يجوز الا بالسماع بعد ثبوته من طريق النقل واصل التفسير من التفسرة وهي الدليل من الماء الذي ينظر فيه الطبيب فيكشف عن علة المرض كذلك المفسر يكشف عن شان الآية وقصتها واشتقاق التاويل من الاول وهو الرجوع فيقال اولته اي صرفته فانصرف ١٢ معالم ٦ قوله المحلي نسبة الى المحلة الكبرى مدينة من مدن مصر ولد ٧٩١ه وتوفي ٨٦٤ه فعمره ثلث وسبعون وقبره قبالة باب النصر ١٢ ٧ قوله وتتميم ما فاته آه في التعبير بالتتميم تسامح من حيث ان ما اتى به السيوطي تتميم لما اتى به المحلي لا لما فاته اذ الذي فاته هو نفس ما اتى به السيوطي وقوله وهو من اول الضمير راجع لما فاته او للتتميم لما علمت ان ما فاته والتتميم مصداقهما واحد هو تفسير السيوطي ١٢ صاوي ٨ قوله وهو من اول الخ الضمير راجع لما فاته او التتميم لما عرفت ان ما فاته والتتميم مصداقهما واحد هو تفسير السيوطي وهو من اول سورة البقرة الخ اي واما الفاتحة ففسرها المحلي فجعلها السيوطي في آخر تفسير المحلي لتكون منضمة لتفسيره وابتدأ هو من اول البقرة وفسر هذا النصف في مقدار ميعاد الكليم اي في اربعين يوما بل في اقل منها وكان عمره اذ ذاك اثنتين وعشرين سنة او اقل منها بالشهور وكان ابتداء تاليف هذه التكملة بعد وفاة المحلي بست سنين ١٢ جمل ٩ قوله بتتمة متعلق بقوله وتتميم والباء بمعنى مع وقوله والاعتماد عطف على ذكر وكذا قوله واعراب وقوله على وجه لطيف متعلق بالمصادر الاربعة قبله والمراد باللطيف هنا القصير وقوله وترك التطويل عطف على وجه لطيف وقوله غير مرضية اي عند المفسرين وقوله اعاريب عطف على اقوال وقوله كتب العربية وهي كتب النحو والبلاغة

عندهم رتبة دون رتبة المتواتر ١٢ ١٠ قوله

ايضا ١٢ ١٠ قوله المشهورة بالمعنى اللغوي يعني الواضحة فلا ينافي ان القراءات السبع كلها متواترة وان المشهور المشهورة الخ وهي القراءات السبعة التي انزل القرآن بها كما ورد انزال القرآن على سبعة احرف ١٢ من

١١ قوله سورة الخ اختلف العلماء في حدها وقال الجعبري حد السورة قرآن يشتمل على آي ذي فاتحة وخاتمة واقلها ثلاث آيات كذا في الاتقان وسورة البقرة مبتدأ ومدنية خبر اول ومائتان خبر ثان وقوله ست او سبع آية منشأ هذا الخلاف اختلاف المصحف الكوفي في رؤس بعض الآي ١٢ ١٢ قوله مدنية الخ في كون السورة مكية او مدنية خلاف كثير وارجحه ان المكي ما نزل قبل الهجرة ولو في غير مكة والمدني ما نزل بعد الهجرة ولو في مكة او عرفة وقوله مدنية الا الآيتان منها اي فاعفوا واصفحوا وليس عليك هديهم ١٢ اتقان ١٣ قوله آية الآية اصلها ائية حذفت الهمزة تخفيفا وقيل غير ذلك وهي في العرف طائفة من كلمات القرآن متميزة بفصل والفصل هو آخر الآية وقد يكون كلمة مثل والفجر والضحى والعصر وكذا الم وطه ويس ونحوها عند الكوفيين وغيرهم لا يسميها آيات بل يقول هي فواتح السور وعن ابي عمرو الداني لا اعلم كلمة هي وحدها آية الا قوله مدهامتان ١٢ ١٤ قوله بسم الله الرحمن الرحيم اختلف الائمة في كون البسملة من الفاتحة وغيرها من السور سوى سورة براءة فذهب الشافعي وجماعة من العلماء الى انها آية من الفاتحة ومن كل سورة ذكرت في اولها سوى براءة وهو قول ابن عباس وابن عمر وابي هريرة وسعيد بن جبير وعطاء وابن المبارك واحمد في احدى الروايتين عنه واسحق ونقل البيهقي هذا القول عن علي ابن ابي طالب والزهري والثوري ومحمد بن كعب وذهب الاوزاعي ومالك وابو حنيفة الى ان البسملة ليست آية من الفاتحة زاد ابو داود ولا من غيرها من السور وانما هي بعض آية في سورة النمل وانما كتبت للفصل والتبرك ١٢ ١٥ قوله الله اعلم اشارة الى ما اختاره جمهور السلف والخلف ان الحروف المقطعة من المتشابهات التي لا يعلم تاويلها الا الله كما قال الشعبي وجماعة الم وسائر حروف الهجاء في اوائل السور من المتشابه الذي استاثر الله تعالى بعلمه وهو سر القرآن فنحن نؤمن بظاهرها ونكل العلم فيها الى الله وفائدة ذكرها طلب الايمان بها قال ابو بكر الصديق في كل كتاب سر وسر الله تعالى في القرآن اوائل السور وقال علي رض ان لكل كتاب صفوة وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي قال داود بن ابي هند كنت اسال الشعبي عن فواتح السور فقال يا داود ان لكل كتاب سرا وان سر القرآن فواتح السور فدعها وسل ما سوى ذلك وقال جماعة هي معلومة المعاني لكل حرف منها مفتاح اسم من اسمائه كما قال ابن عباس رض في كهيعص الكاف من كافي والهاء من هادي والياء من حكيم والعين من عليم والصاد من صادق ١٢ ك ومعالم ١٦ قوله اعلم بمراده وفائدة ذكرها طلب الايمان بها ١٢ معالم التنزيل ١٧ قوله اي هذا آه اشار بذلك الى ان حق الاشارة ان يوتى بها للقريب وانما اتى بما يدل على البعيد للتعظيم لكون القرآن مرفوع الرتبة وعظيم القدر ١٢ صاوي ١٨ قوله هذا الخ وقيل هذا فيه مضمر اي هذا ذلك الكتاب قال الفراء كان الله قد وعد نبيه صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليه كتابا لا يمحوه الماء ولا يخلق عن كثرة الرد فلما انزل القرآن قال هذا ذلك الكتاب الذي وعدتك وقيل هذا ذلك الكتاب الذي وعدتك ان انزله عليك في التوراة والانجيل على لسان النبيين قبلك وهذا للقريب وذلك للبعيد وقال ابن كيسان ان الله تعالى انزل قبل سورة البقرة سورا كذب بها المشركون ثم انزل سورة البقرة فقال ذلك الكتاب يعني ما تقدم من البقرة من السور لا شك ١٢ معالم ١٩ قوله مع قوله الذي اه اي وعد له على لسان موسى وعيسى عم او ذلك اشارة الى الم وانما ذكر اسم الاشارة والمشار اليه مؤنث وهو السورة لان الكتاب وان كان خبره كان ذلك في معناه ومسماه فجاز اجراء حكمه عليه في التذكير وان كان صفة فالاشارة به الى الكتاب صريحا لان اسم الاشارة مشار به الى الجنس الواقع صفة له تقول هذا ذلك الانسان او ذلك الشخص فعل كذا ووجه تاليف ذلك مع الم ان جعلت الم اسما للسورة ان يكون الم مبتدأ وذلك مبتدأ ثان والكتاب خبره والجملة خبر المبتدأ الاول ومعناه ان ذلك هو الكتاب الكامل كان ما عداه من الكتب في مقابلته ناقصا كما تقول هو الرجل اي الكامل في الرجولية الجامع لما يكون في الرجال من مرضيات الخصال ان يكون الم خبر مبتدأ محذوف اي هذه الم ذلك الكتاب جملة اخرى وان جعلت الم بمنزلة الصوت كان ذلك مبتدأ خبره الكتاب اي ذلك الكتاب المنزل هو الكتاب الكامل ١٢ مدارك ٢٠ قوله لا ريب اي لا ينبغي ان يرتاب فيه لوضوح دلالته وسطوع برهانه اي لا شك فيه انه من عند الله وانه الحق والصدق وقيل هو خبر بمعنى النهي اي لا ترتابوا ١٢ ٢١ قوله شك هو التردد بين النقيضين لا ترجيح لاحدهما على الآخر عند الشاك ١٢ روح البيان ٢٢ قوله انه بفتح الهمزة بدل من الضمير المجرور اي لا شك في انه ١٢ كمالين ٢٣ قوله للمتقين جمع متق وتخصيص الهدى بالمتقين لما انهم المقتبسون من انواره المنتفعون بآثاره وان كانت هدايته شاملة لكل ناظر من مؤمن وكافر ١٢ ابي السعود ٢٤ قوله الصائرين الى التقوى ففيه مجاز وذلك لانهم لم يتصفوا بالتقوى الا بعد هدايته وارشاده لهم قوله الصائرين الى

بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ

الحمد لله حمدا موافيا لنعمه مكافيا لمزيده والصلوة والسلام على سيدنا محمد واله وصحبه وجنوده

اما بعد فهذا ما اشتدت اليه حاجة الراغبين في تكملة تفسير القران الكريم الذي الفه الامام العلامة

المحقق المدقق جلال الدين محمد بن احمد المحلي الشافعي وتتميم ما فاته وهو من اول سورة

البقرة الى اخر سورة الاسراء بتتمة على نمط من ذكر ما يفهم به كلام الله تعالى والاعتماد على ارجح الاقوال

واعراب ما يحتاج اليه وتنبيه على القراءات المختلفة المشهورة على وجه لطيف وتعبير وجيز وترك

التطويل بذكر اقوال غير مرضية واعاريب محلها كتب العربية والله اسأل النفع به في الدنيا واحسن

الجزاء عليه في العقبى بمنه وكرمه سُوۡرَةُ البقرة مدنية مائتان وست وسبع وثمانون اية

بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ ۝ الٓمّٓ ۝ الله اعلم بمراده بذلك ذٰلِكَ اي هذا الۡكِتٰبُ الذي يقرؤه محمد صلى

الله عليه وسلم لَا رَيۡبَ شك فِيۡهِ ۛ انه من عند الله وجملة النفي خبر مبتدأه ذلك والاشارة به للتعظيم هُدًى

خبر ثان هاد لِّلۡمُتَّقِيۡنَ ۝ الصائرين الى التقوى بامتثال الاوامر واجتناب النواهي لاتقائهم بذلك النار

الَّذِيۡنَ يُؤۡمِنُوۡنَ يصدقون بِالۡغَيۡبِ بما غاب عنهم من البعث والجنة والنار وَيُقِيۡمُوۡنَ الصَّلٰوةَ اي ياتون

بها بحقوقها وَمِمَّا رَزَقۡنٰهُمۡ اعطيناهم يُنۡفِقُوۡنَ ۝ في طاعة الله وَالَّذِيۡنَ يُؤۡمِنُوۡنَ بِمَآ اُنۡزِلَ اِلَيۡكَ اي

القران وَمَآ اُنۡزِلَ مِنۡ قَبۡلِكَ اي التورىة والانجيل وغيرهما وَبِالۡاٰخِرَةِ هُمۡ يُوۡقِنُوۡنَ ۝ يعلمون اُولٰٓئِكَ

الموصوفون بما ذكر عَلٰى هُدًى مِّنۡ رَّبِّهِمۡ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الۡمُفۡلِحُوۡنَ ۝ الفائزون بالجنة الناجون من النار

اِنَّ الَّذِيۡنَ كَفَرُوۡا كابي جهل وابي لهب ونحوهما سَوَآءٌ عَلَيۡهِمۡ ءَاَنۡذَرۡتَهُمۡ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية

الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه اَمۡ لَمۡ تُنۡذِرۡهُمۡ لَا يُؤۡمِنُوۡنَ ۝ لعلم الله

اي ترك التسهيل مع ابقاء الالف بين الهمزتين لهشام عن ابن عامر ١٢ ك لابي عمرو وابن كثير ١٢ ك

التقوى اي راجعين الى التقوى فسرهم بذلك لئلا يلزم اهتداء المهتدين وتقسيم المشارف للشئ القاصد فاعلاله والتقوى على ثلاثة اقسام احدها تقوى العوام وهي اتقاء الكفر بالايمان وثانيها تقوى الخواص وهي امتثال الاوامر واجتناب النواهي وثالثها تقوى اخص الخواص وهي اتقاء ما يشغل عن الله والآية يصح ان يراد منها الاقسام الثلاثة ١٢ ٢٤ قوله الصائرين اشار بذلك الى ان في الكلام مجاز الاول اي المتقين في علم الله او من يؤول الى كونهم متقين ١٢ ص ٢٥ قوله بما غاب اي غاب عن الحس والعقل غيبة كاملة بحيث لا يدرك بواحد منهما ابتداء بطريق البداهة وهو قسمان قسم لا دليل عليه وهو الذي اريد بقوله سبحانه وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو وقسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته والنبوات وما يتعلق بها من الاحكام والشرائع واليوم الآخر واحواله من البعث والنشور والحساب والجزاء وهو المراد ههنا كذا في روح البيان وفي التاويلات النجمية واعلم ان الغيب غيبان غيب غاب عنك وغيب غبت عنه فالذي غاب عنك عالم الارواح فانه قد كان حاضرا حين كنت فيه بالروح وكذا وجودك في عهد الست بربكم واستماع خطاب الحق ومطالعة آثار الربوبية وشهود الملائكة وتعارف الارواح من الانبياء والاولياء وغيرهم فغاب عنك اذ تعلقت بالقلب ونظرت بالحواس الخمس الى المحسوسات من عالم الاجسام واما الغيب الذي غبت عنه فغيب الغيب فهو حضرة الربوبية قد غبت عنه بالوجود وما غاب عنك بالوجود وهو يعلم اينما كنتم انت بعيد منه وهو قريب منك كما قال تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الوريد انتهى كلام الشيخ ١٢ ٢٦ قوله ويقيمون الصلوة اي يديمونها ويحافظون عليها في مواقيتها بحدودها واركانها وهيئاتها يقال قام بالامر اذا اتى به معطيا حقوقه ١٢ معالم ٢٧ قوله على هدى عبر بعلى اشارة الى تمكنهم من الهدى كتمكن الراكب من المركوب ١٢ ٢٨ قوله تحقيق الهمزتين اي ابقاؤهما على حالهما من غير تغيير وهو لابن عامر والكوفيين ومزيد تحقيقه في الجمل ج اص ١٧ ١٢ كما ٢٩ قوله وتسهيلها هو جعل الهمزة بينه وبين الحرف الذي من جنس لفظ اعراب الهمزة ١٢ ك

له قوله ختم الله الخ الختم الكتم سمى به الاستيثاق من الشئ بضرب الخاتم عليه لانه كتم له وطبع آخره فان قيل اذا ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم عن الهدى فكيف يستحقون العقوبة قلت الختم مجازاة لكفرهم والله تعالى قد يسر عليهم السبل فلو جاهدوا لوفقهم لقوله تعالى ومن يجاهد فينا لنهدينهم سبلنا ولما اقترحوا الكفر فبسبب طبع الله عليها بدليل قوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم والقلوب جمع قلب هو الفؤاد وسمى قلبا لتقلبه فى الامور ولتصرفه فى الاعضاء والمراد بالقلب فى الآية محل القوة العاقلة من الفؤاد لا الجسم الصنوبرى الشكل فانه للبهائم ايضا كما فى روح البيان وفى الجمل القلب هو جسم لطيف قائم بالقلب اللحمانى قيام العرض بمحله او قيام الحرارة بالفحم وهذا القلب هو الذى يحصل منه الادراك وترتسم فيه العلوم والمعارف ١٢ سله قوله على قلوبهم هذا وما بعده كالعلة والدليل لما قبله والمراد بالقلب العقول وهى اللطيفة الربانية القائمة بالشكل الصنوبرى قيام العرض بالجوهر او قيام حرارة النار بالفحم وقوله طبع عليها اشارة الى المعنى الاصلى فاطلقه واراد لازمه وهو عدم تغيير ما فى قلوبهم بدليل قوله فلا يدخلها خير وفى القلوب استعارة بالكناية حيث شبه قلوب الكفار بمحل فيه شئ مختوم عليه وطوى ذكر المشبه به ورمز اليه بشئ من لوازمه وهو الختم فاثباته تخييل ١٢ صاوى سله قوله وعلى سمعهم اى مواضعه انما قدر ذلك المضاف لان السمع معنى من المعانى لا يصح اسناد الختم لها وافرده اما لانه مصدر لا يثنى ولا يجمع او لكون المسموع واحدا والمراد بالغشاوة عدم وصول النور المعنوى لهم فاطلق اللازم واراد الملزوم وخص الثلاثة لانها طرق العلم بالله ١٢ سله قوله وعلى سمعهم السمع ادراك القوة السامعة وقد يطلق عليها وعلى العضو الحامل لها اى الاذن وهو المراد ههنا لانه اشد مناسبة للختم وهو المقصود عليه اصالة وفى توحيد السمع وجوه احدها انه فى الاصل مصدر والمصادر لا تجمع لصلاحيتها للواحد والاثنين والجماعة فان قيل فلم جمع الابصار والواحد بصر وهو كالسمع قلنا انه اسم للعين فكان اسما لا مصدرا فجمع لذلك ولما اشترك السمع والقلب فى الادراك من جميع الجوانب جعل ما يمنعهما من خاص فعلهما الختم الذى يمنع من جميع الجهات وادراك الابصار لما اختص بجهة المقابلة جعل المانع لها عن فعلها الغشاوة المختصة بتلك الجهة اه روح وايضا الغشاوة على السمع والبصر لا يمنع عن السماعة والتفهم بل الغشاوة على البصر يمنع عن الابصار لاجل هذا جعل ما يمنعهما من فعلهما الختم وجعل المانع لها عن فعلها الغشاوة ١٢ سله قوله اى مواضعه جواب ما يقال كيف وحد السمع وجمع ما قبله وما بعده وايضاح ذلك انه مصدر حذف ما اضيف اليه لدلالة المعنى اى مواضع سمعهم وقرئ شاذا وعلى اسماعهم ١٢ كرخى شه قوله ومن الناس الخ خبر مقدم ومن يقول مبتدأ مؤخر وقال ايضا ان قوله من يقول محلها الرفع على الخبرية ونزلت فى المنافقين عبد الله بن ابى بن سلول ومعتب بن قشير وغيرهما ١٢ من معالم التنزيل لله قوله يخادعون الله هذه الجملة الفعلية يحتمل ان تكون بدلا من الجملة الواقعة صلة لمن وهو يقول ويكون هذا بدل الاشتمال لان قولهم كذا مشتمل على الخداع واصل الخداع الاخفاء ١٢ سمين شه قوله الدنيوية اى الكائنة فى الدنيا وذلك كالقتل والسبى والجزية والذل ولو قصدوا دفع احكامه الاخروية من الخلود فى النار وغضب الجبار لاخلصوا فى ايمانهم ١٢ صاوى شه قوله والمخادعة الخ اشارة الى جواب سوال مقدر ومحصله ان الخدعة الحيلة والمكر واظهار خلاف الباطن فهى بمنزلة النفاق وهى مستحيلة فى حق الله تعالى وصيغة المفاعلة تقتضى المشاركة فاشار الى جوابه بما ذكر ومحصله انها ههنا ليست على بابها وقوله وذكر الله الخ جواب سوال آخر تقديره كيف يخادع الله اى يحتال عليه وهو يعلم الضمائر فكيف قيل يخادعون الله فاجاب عنه بما ذكر ومحصله ان الآية من قبيل الاستعارة التمثيلية حيث شبه حالهم فى معاملتهم الله بحال المخادع مع صاحبه من حيث القبح او من باب المجاز العقلى فى النسبة الايقاعية واصل التركيب يخادعون رسول الله او من باب التورية حيث ذكر معاملتهم لله بلفظ الخداع ١٢ من ابى السعود وغيره شه قوله وذكر الله آه جواب سوال آخر تقريره كيف يخادع الله اى يحتال عليه وهو يعلم الضمائر فكيف قيل يخادعون الله ومحصل الجواب ان الآية من قبيل الاستعارة التمثيلية حيث شبه حالهم فى معاملتهم لله بحال المخادع مع صاحبه من حيث القبح او من باب المجاز العقلى فى النسبة الايقاعية واصل التركيب يخادعون رسول الله او من باب التورية حيث ذكر معاملتهم لله بلفظ الخداع وكل من الثلاثة يحسن الكلام ١٢ جمل مختصرا لله قوله تحسين اى تحسين معنوى للكلام وهو الجمع بين المتضادين فى الجملة كما فى مختصر المعانى وفى معالم التنزيل وقيل ذكر الله ههنا تحسين والقصد بالمخادعة الذين آمنوا كقوله تعالى فان لله خمسه وللرسول ١٢ لله قوله مولم اى بفتح اللام على انه اسم مفعول من الايلام وصف العذاب للمبالغة وهو فى الحقيقة صفة المعذب بفتح الذال المعجمة ووجه المبالغة افادة ان الالم بلغ الغاية حتى سرى من المعذب الى العذاب المتعلق له اه روح وفى الخطيب يجوز كسر لام مولم كسميع بمعنى مسمع وعليه فنسبة الاليم الى العذاب حقيقة ١٢ سله قوله يكذبون الكذب هو الخبر عن الشئ على خلاف ما هو به وقال البيضاوى تبعا للزمخشرى وهو حرام كله وهذا ليس على اطلاقه فان من الكذب ما هو مباح وما هو مندوب وما هو واجب وما هو حرام لان الكلام وسيلة الى المقصود وكما هو محقق فى كتب الفقه وغيره ١٢ سله قوله واذا قيل لهم شروع فى ذكر قبائحهم واحوالهم الشنيعة وفى الحقيقة هو تفصيل للمخادعة الحاصلة منهم وهذه الجملة يحتمل انها استينافية ويحتمل انها معطوفة على يكذبون او على صلة من وهى يقول التقدير من صفاتهم انهم يقولون آمنا الخ ومن انهم اذا قيل لهم لا تفسدوا فى الارض ١٢ صاوى سله قوله ولكن لا يشعرون بذلك اى ليس عندهم شعور بالافساد لطمس بصيرتهم وعبر بالشعور دون العلم اشارة الى انهم لم يصلوا الى رتبة البهائم فان البهائم تمتنع من المضار فلا تقربها بالشعور بخلاف هؤلاء ١٢ صاوى شله قوله واذا لقوا سبب نزول هذه الآية ان ابا بكر وعمر وعليا توجهوا لعبد الله بن سلول لعنه الله فقال له ابو بكر لم انت واصحابك فاخلص معنا فقال له مرحبا بالشيخ والصديق ولعمر مرحبا بالفاروق القوى فى دينه ولعلى مرحبا بابن عم النبى فقال له على اتق الله ولا تنافق فقال ما قلت ذلك الا لكون ايمانى كايمانكم فلما توجهوا قال لجماعته اذا لقوكم فقولوا مثل ما قلت فقالوا لم نزل بخير ما عشت فينا ١٢ صاوى لله قوله يجازيهم سمى جزاء الاستهزاء باسمه على سبيل المشاكلة كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها وانما اول بذلك لانه لا يجوز الاستهزاء اى السخرية عليه سبحانه تعالى شانه عن العبث والجهل ١٢ كمالين سله قوله استبدلوا به اشار بذلك الى ان المراد بالشراء مطلق الاستبدال والباء داخلة على الثمن والمراد بالضلالة الكفر وبالهدى الايمان وكلامه يقتضى ان الهدى كان موجودا عندهم ثم دعوه واخذوا الضلالة وهو كذلك لقوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة الخ ١٢ صاوى شله قوله فما ربحت تجارتهم ترشيح للمجاز اى ما ربحوا فيها فان الربح مسند الى ارباب التجارة فى الحقيقة فاسناده الى التجارة نصبا على الاتساع لتلبسها بالفاعل او لمشابهتها اياه من حيث انها سبب الربح والخسران ودخلت الفاء لتضمن معنى الشرط تقديره واذا اشتروا فما ربحت كما فى الكواشى فان قيل كيف اشتروا الضلالة بالهدى وما كانوا على الهدى قلت جعلوا لتمكنهم منه كانه فى ايديهم فاذا تركوه ومالوا الى الضلالة فقد استبدلوا به ١٢ سله قوله فيما فعلوه اى الى طلب التجارة ١٢ سله قوله انارت اشار به الى ان الفعل متعد ففاعله ضمير المستتر وما الموصولة مفعوله اى اضاءت النار المكان الذى حوله فما بمعنى المكان ١٢ جمل سله قوله استوقد فار كذا ١٢ سراج سله قوله صم الخ اشار به الى ان صم بكم خبر مبتدأ محذوف وهو هم وعليه الجمهور وقوله هم ١٢

منهم ذلك فلا تطمع فى ايمانهم والانذار اعلام مع تخويف خَتَمَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ طبع عليها واستوثق فلا يدخلها خير وَعَلٰى سَمْعِهِمْ اى مواضعه فلا ينتفعون بما يسمعونه من الحق وَعَلٰى اَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ غطاء فلا يبصرون الحق وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ قوى دائم ونزل فى المنافقين وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّقُوْلُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالْيَوْمِ الْاٰخِرِ اى يوم القيمة لانه اخر الايام وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ روعى فيه معنى مَن وفى ضمير يقول لفظها يُخٰدِعُوْنَ اللّٰهَ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا باظهار خلاف ما ابطنوه من الكفر ليدفعوا عنهم احكامه الدنيوية وَمَا يَخْدَعُوْنَ اِلَّآ اَنْفُسَهُمْ لان وبال خداعهم راجع اليهم فيفتضحون فى الدنيا باطلاع الله نبيه على ما ابطنوه ويعاقبون فى الاخرة وَمَا يَشْعُرُوْنَ يعلمون ان خداعهم لانفسهم والمخادعة هنا من واحد كعاقبت اللص وذكر الله فيها تحسين وفى قراءة وما يخدعون فِىْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ شك ونفاق فهو يمرض قلوبهم اى يضعفها فَزَادَهُمُ اللّٰهُ مَرَضًا بما انزله من القران لكفرهم به وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ مولم بِمَا كَانُوْا يُكَذِّبُوْنَ بالتشديد اى نبى الله وبالتخفيف اى فى قولهم امنا وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ اى لهؤلاء لَا تُفْسِدُوْا فِى الْاَرْضِ بالكفر والتعويق عن الايمان قَالُوْا اِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُوْنَ وليس ما نحن عليه بفساد قال الله تعالى ردا عليهم اَلَآ للتنبيه اِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُوْنَ وَلٰكِنْ لَّا يَشْعُرُوْنَ بذلك وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ اٰمِنُوْا كَمَآ اٰمَنَ النَّاسُ اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم قَالُوْآ اَنُؤْمِنُ كَمَآ اٰمَنَ السُّفَهَآءُ الجهال اى لا نفعل كفعلهم قال تعالى ردا عليهم اَلَآ اِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَآءُ وَلٰكِنْ لَّا يَعْلَمُوْنَ ذلك وَاِذَا لَقُوْا اصله لقيوا حذفت الضمة للاستثقال ثم الياء لالتقائها ساكنة مع الواو الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قَالُوْآ اٰمَنَّا وَاِذَا خَلَوْا منهم ورجعوا اِلٰى شَيٰطِيْنِهِمْ رؤسائهم قَالُوْآ اِنَّا مَعَكُمْ فى الدين اِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُوْنَ بهم باظهار الايمان اَللّٰهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ يجازيهم باستهزائهم وَيَمُدُّهُمْ يمهلهم فِىْ طُغْيَانِهِمْ تجاوزهم الحد بالكفر يَعْمَهُوْنَ يترددون تحيرا حال اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اشْتَرَوُا الضَّلٰلَةَ بِالْهُدٰى استبدلوها به فَمَا رَبِحَتْ تِّجَارَتُهُمْ اى ما ربحوا فيها بل خسروا لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم وَمَا كَانُوْا مُهْتَدِيْنَ فيما فعلوا مَثَلُهُمْ صفتهم فى نفاقهم كَمَثَلِ الَّذِى اسْتَوْقَدَ اوقد نَارًا ج فى ظلمة فَلَمَّآ اَضَآءَتْ انارت مَا حَوْلَهٗ فابصر واستدفأ وامن مما يخافه ذَهَبَ اللّٰهُ بِنُوْرِهِمْ اطفأه وجمع الضمير مراعاة لمعنى الذى وَتَرَكَهُمْ فِىْ ظُلُمٰتٍ لَّا يُبْصِرُوْنَ ما حولهم متحيرين عن الطريق خائفين فكذلك هؤلاء امنوا باظهار كلمة الايمان فاذا ماتوا جاءهم الخوف والعذاب هم صُمٌّ عن الحق فلا يسمعونه سماع قبول بُكْمٌ خرس عن الخير فلا يقولونه عُمْىٌ عن طريق الهدى فلا يرونه فَهُمْ لَا يَرْجِعُوْنَ عن الضلالة اَوْ مثلهم كَصَيِّبٍ اى كاصحاب مطر واصله صيوب من صاب يصوب اى ينزل مِّنَ السَّمَآءِ السحاب فِيْهِ اى السحاب ظُلُمٰتٌ متكاثفة وَّرَعْدٌ هو الملك الموكل به

لا يرجعون جملة مستأنفة ١٢ من تفسير ابى البقاء سله فلا يقولونه لما ابطنوا خلاف ما اظهروا فكانهم لم ينطقوا ١٢ سله قوله عن الضلالة اشار به الى ان الفعل لازم اى لا

مشاهن سماء الى سماء حتى ينتهى الى السماء الدنيا ويوحى الى السحاب ان غربله فيغربله فليس من قطرة تقطر الا ومعها ملك يضعها موضعها ١٢ روح شله قوله فيه ظلمات المتبادر من ظاهر النظم ان الضمير راجع للصيب وقد اعاده غير الجلال من المفسرين واما هو فقد اعاده الى السحاب

له قوله وبرق قال هو النار التي تخرج من السحاب قال في معالم التنزيل هو اصح الاقوال في الجمل وسوطه آلة من نار يزجر بها السحاب يزجر بضم الجيم من باب نصر اى يسوقه كما في المختار ١٢ ك قوله يزجره روى ابن جرير عن ابن عباس قال البرق سوط من نور يزجر به الملك السحاب ١٢ ك ٣ قوله اى اناملها اشار
الى انه من انواع المجاز اللغوي وهو اطلاق الكل على الجزء ونكتة التعبير عنها بالاصابع الاشارة الى ادخالها على غير المعتاد مبالغة في الفرار من شدة الصوت فكانهم جعلوا الاصابع جميعها ١٢ كرخي ٤ قوله كذلك هؤلاء آه هذا شروع في بيان حال المشبه
بعد بيان حال المشبه به وهذا التوزيع في كلامه يقتضي ان الآية من قبيل التشبيهات المفردة والاقرب ان لفظ الآية من قبيل التشبيه المركب لذلك قال البيضاوي الظاهر ان التمثيلين من جملة التمثيلات المؤلفة وهو ان تشبه كيفية منتزعة من مجموع
تضامت اجزاءه وتلاصقت حتى صارت شيئا واحدا باخرى مثلها فالغرض تمثيل حال المنافقين ١٢ جمل مختصرا ٥ قوله موت والموت فساد بنية الحيوان ١٢ ٦ قوله فلا يفوتونه اى فههنا استعارة تمثيلية شبه حاله تعالى مع الكفار في انهم
لا يفوتونه ولا محيص لهم عن عذابه بحال المحيط بالشيء في انه لا يفوته المحاط ١٢ ك ٧ قوله تمثيل لازعاج اى فهو تمثيل لهؤلاء المنافقين بانهم كلما سمعوا من القرآن ما فيه من الحجج ازعج قلوبهم لظهورها لهم وصدقوا به ان كان مما يحبون من عصمة الدماء
والاموال والغنيمة ونحوها وان كان مما يكرهون من التكاليف الشاقة عليهم كالصلوة والصوم وقفوا متحيرين ١٢ كرخي ٨ قوله لازعاج ما في القرآن اى تحريكه قلوبهم عما كانت عليه في القاموس ازعجه اقلعه وقلعه من مكانه كازعجه ١٢ ك ٩

قوله ولو شاء الله الخ مفعول شاء محذوف لدلالة الجواب عليه اى ولو شاء الله ان يذهب بسمعهم وابصارهم لذهب بها وقد تكاثر هذا الحذف في شاء واراد ١٢ مدارك ١٠ قوله بمعنى اسماعهم اشارة الى ان المفرد بمعنى الجمع بقرينة وابصارهم ١٢ ١١ قوله شاءه قيد بذلك لاخراج الواجب هو ذاته وصفاته فانهما من جملة الشيء اذ هو الموجود ولكنهما ليسا من متعلقات الارادة فالمراد بقوله شاءه ان من شانه ان يشاءه وذلك هو الممكن اه جمل وفي تفسير روح البيان فلا يشك في ان المراد من الشيء في امثال هذا ما سواه تعالى فالله تعالى مستثنى في الآية مما يتناوله لفظ الشيء بدلالة العقل فالمعنى على كل شيء سواه قدير كما يقال فلان امين على معنى امين على من سواه من الناس ولا يدخل فيه نفسه وان كان من جملتهم ١٢ ١٢ قوله اهل مكة ولا ينافي ذلك كون السورة مدنية لما ما روى الحاكم عن ابن مسعود ما كان يا ايها الناس في مكة وما كان يا ايها الذين آمنوا فبالمدينة فهو على الاكثر وليس بتام ١٢ ك ١٣ قوله وحدوا قال ابن عباس كل ما ورد في القرآن من العبادة فمعناه التوحيد قال البغوي وخرجه على وجهين احدهما ان العبادة لا تكون الا بالتوحيد فهو سبب لها فاطلق عليها مجازا والثاني انه بمعنى اجعلوا عبادتكم لواحد ولا تعبدوا غيره ذكره الخفاجي ١٢ كما ١٤ قوله للترجي اى الطمع في المحبوب وعبر عنه قوم بالتوقع وذلك لا يكون الا مع الجهل بالعاقبة وهو محال في حقه تعالى فيجب تاويله كما اشار اليه ذلك بقوله وفي كلامه تعالى للتحقيق اى لتحقيق الوقوع لان الكريم لا يطمع الا فيما يفعله اه من الكرخي وفيه نظر لان في اكثر المواضع من كلام الله جاء للتحقيق نكلية قوله وفي كلامه تعالى للتحقيق غير مسلم والجواب عن المحال ان الطمع بالنسبة الى المخاطبين اى حال كونكم مترجين التقوى طامعين فيها ونصه في السمين حيث قال واذا ورد لعل في كلام الله تعالى فللناس فيه ثلاثة اقوال احدها ان لعل على بابها من الترجي والاطماع ولكن بالنسبة الى المخاطبين اى لعلكم تتقون على رجائكم وطمعكم وكذا قال سيبويه في قوله تعالى لعله يتذكر اى اذهبا على رجائكما والثاني انها للتعليل اى اعبدوا ربكم لكي تتقوا وبه قال قطرب والطبري وغيرهما والثالث انها للتعرض للشيء كانه قيل افعلوا ذلك متعرضين لان تتقوا وايضا في تفسير ابي البقاء قوله لعلكم متعلق في المعنى باعبدوا اى اعبدوه ليصح منكم رجاء التقوى ١٢ ١٥ قوله للتحقيق اى لتحقيق مضمون ما بعدها ولا يطرد لورود نحو لعله يزكى او يذكر الخ ١٢ حافظ ١٦ قوله بساطا يفترش وليس من ضرورة ذلك كونها سطحا حقيقيا وهو الذي له طول وعرض فان كرية شكلها مع عظم جرمها مصححة لافتراشها ١٢ روح ١٧ قوله فلا يمكن الاستقرار عليها تفريع على المنفي ١٢ ١٨ قوله سقفا جاء التعبير به في آية اخرى فعبر عنه هنا بالبناء اشارة احكامه ١٢ جمل ١٩ قوله من السماء اى مطر ينحدر منها على السحاب منه على الارض هو رد لمن زعم انه ياخذه من البحر ١٢ روح ٢٠ قوله من انواع الثمرات الخ الظاهر انه جعل من للبيان لقوله رزقا لكم ورزقا بمعنى المرزوق مفعول وانزل ولكم صفة له ويجوز ان تكون من للتبعيض ورزقا مفعول له كانه قيل انزلنا من السماء بعض الماء فاخرجنا بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم ١٢ ك ٢١ قوله وتعلفون دوابكم اشارة الى ان المراد بالثمرات جميع ما ينتفع به مما يخرج من الارض كما قال المفسرون وعلف في الصراح خورش ستور وجزان ١٢ ٢٢ قوله فلا تجعلوا هو متعلق بالامر اى اعبدوا ربكم فلا تجعلوا لله اندادا لان اصل العبادة واساسها التوحيد وان لا يجعل له ند ولا شريك ٢٣ قوله اندادا جمع ند وهو المثل وعن ابن عباس رضي الله عنه لا تقولوا لولا فلان لاصابني كذا ولولا كلبنا يصيح على الباب لسرق متاعنا وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم ولو فانه من كلام المنافقين قالوا لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا اه روح واندادا مفعول اول للفعل والثاني هو الجار والمجرور وانتم تعلمون جملة مبتدأ وخبر في موضع الحال ومفعول تعلمون محذوف اى بطلان ذلك ١٢ من تفسير ابي البقاء وغيره ٢٤ قوله ولا يكون الها الا من يخلق هذا هو من تمام الدليل قال تعالى افمن يخلق كمن لا يخلق افلا

وقيل صوته وبرق لمعان سوطه الذي يزجره به يجعلون اى اصحاب الصيب اصابعهم اى اناملها في اذانهم
من اجل الصواعق شدة صوت الرعد لئلا يسمعوها حذر خوف الموت من سماعها كذلك هؤلاء اذا نزل القرآن
وفيه ذكر الكفر المشبه بالظلمات والوعيد عليه المشبه بالرعد والحجج البينة المشبهة بالبرق يسدون اذانهم
لئلا يسمعوه فيميلوا الى الايمان وترك دينهم وهو عندهم موت والله محيط بالكفرين ۝ علما وقدرة فلا يفوتونه
يكاد يقرب البرق يخطف ابصارهم ياخذها بسرعة كلما اضاء لهم مشوا فيه اى في ضوئه واذا اظلم عليهم
قاموا وقفوا تمثيل لازعاج ما في القران من الحجج قلوبهم وتصديقهم بما سمعوا فيه مما يحبون ووقوفهم عما يكرهون
ولو شاء الله لذهب بسمعهم بمعنى اسماعهم وابصارهم الظاهرة كما ذهب بالباطنة ان الله على كل
شيء شاءه قدير ۝ ومنه اذهاب ما ذكر يايها الناس اى اهل مكة اعبدوا وحدوا ربكم الذي خلقكم
انشاكم ولم تكونوا شيئا وخلق الذين من قبلكم لعلكم تتقون ۝ بعبادته عقابه ولعل في الاصل للترجي
وفي كلامه تعالى للتحقيق الذي جعل خلق لكم الارض فراشا حال بساطا يفترش لا غاية لها في الصلابة
او الليونة فلا يمكن الاستقرار عليها والسماء بناء سقفا وانزل من السماء ماء فاخرج به من انواع الثمرات
رزقا لكم تاكلونه وتعلفون به دوابكم فلا تجعلوا لله اندادا شركاء في العبادة وانتم تعلمون ۝ انه
الخالق ولا يخلقون ولا يكون الها الا من يخلق وان كنتم في ريب شك مما نزلنا على عبدنا محمد من
القران انه من عند الله فاتوا بسورة من مثله اى المنزل ومن للبيان اى هي مثله في البلاغة وحسن
النظم والاخبار عن الغيب والسورة قطعة لها اول واخر واقلها ثلث ايات وادعوا شهداءكم الهتكم التي تعبدونها
من دون الله اى غيره لتعينكم ان كنتم صدقين ۝ في ان محمدا قاله من عند نفسه فافعلوا ذلك فانكم
عربيون فصحاء مثله ولما عجزوا عن ذلك قال تعالى فان لم تفعلوا ما ذكر لعجزكم ولن تفعلوا ذلك ابدا
لظهور اعجازه اعتراض فاتقوا بالايمان بالله وانه ليس من كلام البشر النار التي وقودها الناس الكفار
والحجارة كاصنامهم منها يعني انها مفرطة الحرارة تتقد بما ذكر لا كنار الدنيا تتقد بالحطب ونحوه اعدت هيئت
للكفرين ۝ يعذبون بها جملة مستانفة او حال لازمة وبشر اخبر الذين امنوا صدقوا بالله وعملوا الصلحت
من الفروض والنوافل ان اى بان لهم جنت حدائق ذات شجر ومساكن تجري من تحتها اى تحت
اشجارها وقصورها الانهر اى المياه فيها والنهر الموضع الذي يجري فيه الماء لان الماء ينهره اى يحفره
واسناد الجري اليه مجاز كلما رزقوا منها اطعموا من تلك الجنات من ثمرة رزقا قالوا

تذكرون ١٢ صاوي ٢٥ قوله شك جعل الشك ظرفا لهم اشارة الى انه تمكن منهم تمكن الظرف من المظروف ١٢ صاوي ٢٦ قوله من مثله آه صفة سورة اى بسورة كائنة من مثله والضمير لما نزلنا ومن للتبعيض او للتبيين او زائدة عند الاخفش اى بسورة مماثلة للقرآن في البلاغة وحسن النظم ١٢ بيضاوي ٢٧ قوله قطعة اى قطعة من القرآن معلوم الاول والآخر وانما سميت سورة لكونها اقوى من الآية من سور الاسد اى قوته هذا ان كانت واوها اصلية وان كانت منقلبة عن همزة فهي ماخوذ من السور الذي هو البقية من الشيء فالسورة قطعة من القرآن مفرزة من غيرها ١٢ روح ٢٨ قوله الهتكم سموا شهداء لانهم يشهدون لهم بين يدي الله في القيامة بصحة عبادتهم اياهم على زعمهم الفاسد ١٢ ٢٩ قوله فافعلوا ذلك هذا جواب الشرط وهو ان كنتم ١٢ ٣٠ قوله وقودها الجمهور على فتح الواو وهو الحطب وقرئ بالضم من تفسير ابي البقاء وفي الصراح وقود بالفتح هيزم وبالضم افروخته شدن آتش ١٢ ٣١ قوله او حال آه اى من النار ولا يصح ان تكون حالا من الضمير في وقودها لانه مضاف اليه والمضاف اسم بمعنى العين كالحطب فهو جامد لا يعمل ١٢ ع ٣٢ قوله لازمة آه دفع لما يقال هي معدة للكافرين اتقوا ام لم يتقوا فمن ثم قال لازمة ١٢ ٣٣ قوله وبشر الذين الخ عطف على مضمون الآية فان لم تفعلوا الخ ١٢ من السمين ٣٤ قوله اى بان اشارة الى انه فتحت ان ههنا لان التقدير بان لهم وموضع ان وما عملت فيه نصب ببشر لان حرف الجر اذا حذف وصل الفعل بنفسه هذا مذهب سيبويه ١٢ ابو البقاء ٣٥ قوله حدائق جمع حديقة وهو مرغزار يا درخت وبستان با ديوار ١٢ في الصراح ٣٦ قوله تجري الخ صفة لجنات وقوله كلما رزقوا صفة ثانية وقوله لهم صفة ثالثة وقوله وهم فيها الخ صفة رابعة واما قوله واتوا به متشابها فهو اعتراض وفي الحديث انهار الجنة تجري في غير اخدود ١٢ معالم ٣٧ قوله تحتها اشجارها يريد ان الكلام على حذف مضاف او على الاستخدام وانما اعتبر ذلك لان جريان الماء في وسط الجنان اوفق من جريانها تحتها ١٢ كما لين ٣٨ قوله اليه مجازا اى الى موضع مجاز اى مجاز عقلي ويمكن ان يكون مجازا في الظرف بذكر المحل ارادة الحال او بحذف المضاف ١٢ ك ٣٩ قوله

له قوله هذا الذي الخ هذا مبتدأ والذي بصلته خبر فيقتضي التركيب ان الذي احضر اليهم وارادوا اكله هو عين الذي اكلوه من قبل وهو لا يستقيم فلذلك جعل المفسر الكلام على حذف مضاف في جانب الخبر فقال اي مثل او ما هي المذكورة بلفظ الذي ولو قال اي مثل الذي لكان اوضح وقوله لتشابه ثمارها علة لتقدير المضاف وقوله بقرينة وانوا الخ متعلق بقوله اي قبله في الجنة فهو تعليل لهذا التقييد وغرضه به الرد على من لم يقيد القبلية بالجنة بل جعلها شاملة لها وللدنيا ١٢ من الجمل كه قوله اي قبله في الجنة كذا حكي عن الحسن ورواه ابن جرير عن يحيى بن كثير قال الصاوي اشار بذلك الى رد ما قيل ان المراد بقوله من قبل في الدنيا وقوله واتوا به متشابها لتشبه ثمر الدنيا في الصورة ١٢ سه قوله لونا الخ من المعلوم ان التشابه في اللون لا مزية فيه وانما المزية في تشابه الطعم الا ان يقال اختلاف الطعم مع اتفاق اللون غريب في العادة فكان ذلك مدحا لطعام الجنة ولذا روي عن الحسن ان احدهم يؤتى بالصحفة فيأكل منها ثم يؤتى باخرى فيراها مثل الاولى فيقول هذا الذي رزقنا من قبل فيقول له الملائكة اللون واحد والطعم مختلف ١٢ ج كه قوله طعما قال ابن عباس ومجاهد والربيع ١٢ من المعالم ه قوله مطهرة اخرج الحاكم عن ابي سعيد الخدري مرفوعا وصححه مطهرة عن الحيض والغائط والنخامة والبزاق وقوله وكل قذر اي كل ما يستقذر من النساء ويذم من احوالهن ١٢ ج لك قوله ماكثون ابدا فاد به ان المراد بالخلود الدوام ههنا لما يشهد له من الآيات والاحاديث واصله ثبات طويل امده دام او لم يدم ولذا يوصف بالابدية ١٢ كرخي كه قوله نكرة اي كلمة ما اسم نكرة موصوفة بما بعدها في الاتقان قد يكون ما نكرة موصوفة بمفرد ونحو مثلا ما بعوضة فما فوقها وقد يكون جملة نحو نعما يعظكم والصفة في ما بعدها ...

هٰذَا الَّذِيْ اي مثل مَا رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ اي قبله في الجنة لتشابه ثمارها بقرينة وَاُتُوْا بِهٖ جيئوا بالرزق مُتَشَابِهًا يشبه بعضه بعضا لونا ويختلف طعما وَلَهُمْ فِيْهَا اَزْوَاجٌ من الحور وغيرها مُّطَهَّرَةٌ من الحيض وكل قذر وَّهُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ ماكثون ابدا لا يفنون ولا يخرجون ونزل ردا لقول اليهود لما ضرب الله المثل بالذباب في قوله تعالى وَاِنْ يَّسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا والعنكبوت في قوله تعالى كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوْتِ ما اراد الله بذكر هذه الاشياء الخسيسة اِنَّ اللّٰهَ لَا يَسْتَحْيٖٓ اَنْ يَّضْرِبَ يجعل مَثَلًا مفعول اول مَّا نكرة موصوفة بما بعدها مفعول ثان اي اي مثل كان او زائدة لتاكيد الخسة فما بعدها المفعول الثاني بَعُوْضَةً مفرد البعوض وهو صغار البق فَمَا فَوْقَهَا اي اكبر منها اي لا يترك بيانه لما فيه من الحكم فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فَيَعْلَمُوْنَ اَنَّهُ اي المثل الْحَقُّ الثابت الواقع موقعه مِنْ رَّبِّهِمْ وَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَيَقُوْلُوْنَ مَاذَآ اَرَادَ اللّٰهُ بِهٰذَا مَثَلًا تمييز اي بهذا المثل وما استفهام انكار مبتدأ وذا بمعنى الذي بصلته خبره اي اي فائدة فيه قال تعالى في جوابهم يُضِلُّ بِهٖ اي بهذا المثل كَثِيْرًا عن الحق لكفرهم به وَّيَهْدِيْ بِهٖ كَثِيْرًا من المؤمنين لتصديقهم به وَمَا يُضِلُّ بِهٖٓ اِلَّا الْفٰسِقِيْنَ ۝ الخارجين عن طاعته الَّذِيْنَ نعت يَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ ما عهده اليهم في الكتب من الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم مِنْۢ بَعْدِ مِيْثَاقِهٖ توكيده عليهم وَيَقْطَعُوْنَ مَآ اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖٓ اَنْ يُّوْصَلَ من الايمان بالنبي صلى الله عليه وسلم والرحم وغير ذلك وان بدل من ضميره وَيُفْسِدُوْنَ فِي الْاَرْضِ بالمعاصي والتعويق عن الايمان اُولٰٓئِكَ الموصوفون بما ذكر هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم كَيْفَ تَكْفُرُوْنَ يا اهل مكة بِاللّٰهِ وَكُنْتُمْ اَمْوَاتًا نطفا في الاصلاب فَاَحْيَاكُمْ في الارحام والدنيا بنفخ الروح فيكم والاستفهام للتعجب من كفرهم مع قيام البرهان او للتوبيخ ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ عند انتهاء آجالكم ثُمَّ يُحْيِيْكُمْ بالبعث ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ تردون بعد البعث فيجازيكم باعمالكم وقال تعالى دليلا على البعث لما انكروه هُوَ الَّذِيْ خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْاَرْضِ اي الارض وما فيها جَمِيْعًا لتنتفعوا به وتعتبروا ثُمَّ اسْتَوٰٓى بعد خلق الارض اي قصد اِلَى السَّمَآءِ فَسَوّٰىهُنَّ الضمير يرجع الى السماء لانها في معنى الجمع الآئلة اليه اي صيرها كما في آية اخرى فقضاهن سَبْعَ سَمٰوٰتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ مجملا ومفصلا افلا تعتبرون ان القادر على خلق ذلك ابتداء وهو اعظم منكم قادر على اعادتكم ع ٣

وَاذكر يا محمد اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّيْ جَاعِلٌ فِي الْاَرْضِ خَلِيْفَةً يخلفني في تنفيذ احكامي فيها وهو آدم قَالُوْٓا اَتَجْعَلُ فِيْهَا مَنْ يُّفْسِدُ فِيْهَا بالمعاصي وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ يريقها بالقتل كما فعل بنو الجان وكانوا فيها فلما افسدوا ارسل الله اليهم الملائكة فطردوهم الى الجزائر والجبال وَنَحْنُ نُسَبِّحُ متلبسين بِحَمْدِكَ اي نقول سبحان الله وبحمده وَنُقَدِّسُ لَكَ ننزهك عما لا يليق بك فاللام زائدة والجملة حال اي فنحن احق بالاستخلاف قَالَ تعالى اِنِّيْٓ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ من المصلحة في استخلاف آدم وان ذريته فيهم المطيع والعاصي فيظهر العدل بينهم فقالوا لن يخلق ربنا خلقا اكرم عليه منا ولا اعلم لسبقنا له ورؤيتنا ما لم يره فخلق تعالى آدم من اديم الارض اي

الحسنة ارادوا ... قوله لتاكيد الخسة ... قوله صغار البق ... قوله فما فوقها اي اكبر منها يشير الى ان المراد الزيادة في الجثة لا في الصغر والحقارة وقد فسر بالوجهين بل ذكر بعضهم ان الثاني هو الذي مال اليه المحققون ويمكن ان يحمل كلام المفسر عليه ١٢ ك له قوله اي لا يترك بيانه اشار بهذا الى ان الحياء في حق الله تعالى بمعنى غاية الحياء لاستحالته عليه وعبارة الخازن الحياء تغير وانكسار يعتري الانسان من خوف ما يعاب ويذم عليه والله تعالى منزه عن ذلك فاذا وصف الله تعالى به يكون معناه الترك وذلك لان لكل فعل بداية ونهاية فبداية الحياء هو التغير الذي يلحق الانسان من خوف ان ينسب اليه ذلك الفعل القبيح ونهايته ترك ذلك الفعل ... قوله الثابت الواقع موقعه والمراد بكونه واقعا موقعه انه ليس عبثا بل يشتمل على الحكم والاسرار والفوائد ١٢ كه قوله فيقولون كان من حقه فلا يعلمون ليطابق قرينه ويقابل قسيمه لكن لما كان قولهم هذا دليلا واضحا على كمال جهلهم عدل اليه على سبيل الكناية ليكون كالبرهان عليه ١٢ بيضاوي لك قوله بصلته وهي اراد ... قوله ما عهده اليهم ... قوله وان بدل من ضميره اشارة الى ان يوصل في موضع جر بدلا من الضمير المجرور اي بوصله ... قوله وقد كنتم اشار به الى ان جملة وكنتم الى قوله ثم اليه ترجعون في محل نصب على الحال ... قوله بنفخ الروح ... قوله والاستفهام للتعجب اي ايقاعهم في الامر العجيب ... قوله اي قصد ...

وهو ابو البشر والخليفة الاول باعتبار عالم الاجساد واما باعتبار عالم الارواح فهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهو ماخوذ من اديم الارض لخلقه من جميع اجزائها ...

... قوله ثم يحييكم بالبعث ... قوله ثم اليه ترجعون ... قال في روح البيان ... وعبارة التفسير الكبير ... قوله ثم استوى ... قوله فسواهن ... قوله سبع سموات ... قوله واذكر ... قوله خليفة ... قوله وهو آدم ...

وجهها بان قبض منها قبضة من جميع الوانها وعجنت بالمياه المختلفة وسواه ونفخ فيه الروح فصار حيوانا حساسا بعد ان كان جمادا وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ اي اسماء المسميات كُلَّهَا حتى القصعة والقصيعة والفسوة والفسية والمغرفة بان القى في قلبه علمها ثُمَّ عَرَضَهُمْ اي المسميات وفيه تغليب العقلاء عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ لهم تبكيتا أَنْبِئُونِي اخبروني بِأَسْمَاءِ هٰؤُلَاءِ المسميات إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ في اني لا اخلق اعلم منكم او انكم احق بالخلافة وجواب الشرط دل عليه ما قبله قَالُوا سُبْحَانَكَ تنزيها لك عن الاعتراض عليك لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا اياه إِنَّكَ أَنْتَ تاكيد للكاف الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ الذي لا يخرج شيء عن علمه وحكمته قَالَ تعالى يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ اي الملٰئكة بِأَسْمَائِهِمْ اي المسميا فسمى كل شيء باسمه وذكر حكمته التي خلق لها فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ تعالى لهم موبخا أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ما غاب فيهما وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ تظهرون من قولكم اتجعل فيها الخ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ تسرون من قولكم لن يخلق ربنا خلقا اكرم عليه منا ولا اعلم وَ اذكر إِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰئِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ سجود تحية بالانحناء فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ هو ابو الجن كان بين الملٰئكة أَبَىٰ امتنع من السجود وَاسْتَكْبَرَ تكبر عنه وقال انا خير منه وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِينَ في علم الله تعالى وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ تاكيد للضمير المستتر ليعطف عليه وَزَوْجُكَ حواء بالمد وكان خلقها من ضلعه الايسر الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا اكلا رَغَدًا واسعا لا حجر فيه حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ بالاكل منها وهي الحنطة او الكرم او غيرهما فَتَكُونَا فتصيرا مِنَ الظّٰلِمِينَ العاصين فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطٰنُ ابليس اذهبهما وفي قراءة فازالهما نحاهما عَنْهَا اي الجنة بان قال لهما هل ادلكما على شجرة الخلد وقاسمهما بالله انه لهما لمن النٰصحين فاكلا منها فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ من النعيم وَقُلْنَا اهْبِطُوا الى الارض اي انتما بما اشتملتما عليه من ذريتكما بَعْضُكُمْ بعض الذرية لِبَعْضٍ عَدُوٌّ من ظلم بعضهم بعضا وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ موضع قرار وَمَتَاعٌ ما تتمتعون به من نباتها إِلَىٰ حِينٍ وقت انقضاء آجالكم فَتَلَقَّىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمٰتٍ الهمه اياها وفي قراءة بنصب آدم ورفع كلمات اي جاءه وهي ربنا ظلمنا انفسنا الآية فدعا بها فَتَابَ عَلَيْهِ قبل توبته إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ على عباده الرَّحِيمُ بهم قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا من الجنة جَمِيعًا كرره ليعطف عليه فَإِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية في ما المزيدة يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى كتاب ورسول فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فآمن بي وعمل بطاعتي فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ في الآخرة بان يدخلوا الجنة وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيٰتِنَا كتبنا أُولٰئِكَ أَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خٰلِدُونَ ماكثون ابدا لا يفنون ولا يخرجون يٰبَنِي إِسْرَائِيلَ اولاد يعقوب اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ اي على آبائكم من الانجاء من فرعون وفلق البحر وتظليل الغمام وغير ذلك بان تشكروها بطاعتي وَأَوْفُوا بِعَهْدِي الذي عهدته اليكم

ـه قوله من جميع الوانها اخرج احمد والترمذي وابوداود عن ابي موسى الاشعري مرفوعا ان الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض منهم الاحمر والابيض والاسود وبين ذلك والسهل والحزن والخبيث والطيب ١٢ ك ـه قوله لو نها تقدم انها ستون نوروان الله لما اراد خلق آدم اوحى الى الارض اني خالق منك خلقا من اطاعني ادخلته الجنة ومن عصاني ادخلته النار فقالت يا ربنا اتخلق مني خلقا يدخل النار فقال نعم فبكت فانبعث العيون من بكائها وهي تجري الى يوم القيامة ١٢ صاوي ـه قوله اي اسماء المسميات اشار بذلك الى ان ال عوض عن المضاف اليه والمراد من المسميات مدلولات الاسماء سواء كانت جواهرا واعراضا ومعاني او معنوية فالحاصل ان الله تعالى اطلع آدم على المسميات جميعها وعلم اسمائها واطلع الملٰئكة على المسميات ولم يعلمهم اسماءها فاشترك آدم مع الملٰئكة في معرفة المسميات واختص آدم بمعرفة الاسماء بجميع اللغات وتلك اللغات تفرقت في اولاده ١٢ صاوي ـه قوله حتى القصعة قصعة پياله قصيعة پياله خورد وقوله والفسوة ريح يخرج من الدبر فهي عبارة عن المرة من اخراج الريح والمغرفة بالفارسية كفچه ١٢ ـه قوله والفسوة هو الريح الخارج من الدبر بلا صوت فان كان شديدا سمي فسوة وان كان خفيفا سمي فسية وان كان بصوت سمي ضراطا فالمكبر للشد يد والمصغر للخفيف ١٢ صاوي ـه قوله تغليب العقلاء اي في تذكير الضمير وجمعه جمع من يعقل تغليبا لعقلاء البشر فهم على غيرهم ١٢ ك ـه قوله جواب الشرط وهو ان كنتم وقوله ودل عليه ما قبله اي انبئوني السابق ويجوز تقدم الجواب على الشرط على مذهب سيبويه ١٢ ـه قوله تاكيد للكاف لتقرير المسند اليه وقيل ضمير فصل يفيد تاكيد الحكم والقصر المستفاد من تعريف المسند ١٢ ك ـه قوله بالانحناء لا بوضع الجبهة على الارض اشار بذلك الى ان المراد السجود اللغوي وهو الانحناء كسجود اخوة يوسف وابويه وهو تحية الامم الماضية واما في نبينا في السلام وعليه فلا اشكال وقال بعض المفسرين ان السجود شرعي بوضع الجبهة على الارض وآدم قبلة كالكعبة فالسجود لله وانما آدم قبلة والآية محتملة للمعنيين والنص لا يعين احدهما على الثاني فاللام بمعنى الى اي اسجدوا الى جهة آدم فاجعلوه قبلتكم ١٢ صاوي ـه قوله هو ابو الجن كان بين الملٰئكة آه كذا في خط الشيخ المصنف بين الملٰئكة وهو تابع في ذلك للشيخ في سورة طه وغيرها وقضيته كلامها ان ابليس من الملٰئكة وصرح بذلك في الكشاف فقال كان جنيا واحدا بين اظهر الوف من الملٰئكة مغمورا بينهم فغلبوا عليه في قوله فسجدوا لكن اكثر المفسرين كالبغوي والواحدي والقاضي على انه كان من الملٰئكة والا لم يتناوله امرهم ولم يصح استثناؤه منهم قالوا ولا يرد على ذلك قوله تعالى الا ابليس كان من الجن لجواز ان يقال كان من الجن فعلا ومن الملٰئكة نوعا ولان الملٰئكة قد يسمون جنا لاجتنانهم والحاصل ان ما ذكره مجادلة على جعل الاستثناء متصلا وهو الاصل وما ذكره الشيخان محاولة على انه منقطع فلا حاجة حينئذ الى التاويل الذي بينوه لكنه خلاف الاصل ١٢ جمل ـه قوله امتنع الخ قالوا لما سجد الملٰئكة امتنع ابليس ولم يتوجه الى آدم بل ولى ظهره وانتصب هكذا الى ان سجدوا وبقوا في السجود مائة سنة وقيل خمسمائة سنة وفي الخبر قيل له من قبل الحق اسجد لقبر آدم اقبل توبتك واغفر معصيتك فقال ما سجدت لقالبه وجسته فكيف اسجد لقبره وميتته وفي الخبر ان الله تعالى يخرجه على راس مائة الف سنة من النار ويخرج آدم من الجنة ويامره بالسجود لآدم فيابى ثم رد الى النار ١٢ من روح البيان ـه قوله تكبر افاد به ان السين للمبالغة لا للطلب وانما قدم الاباء عليه وان كان متاخرا عنه في الترتيب لانه من الافعال الظاهرة بخلاف الاستكبار فانه من افعال القلوب ١٢ من الكرخي ـه قوله في علم الله كانه قيل انه كان قبله عابدا طائعا فاجاب عنه الشارح بقوله في علم الله ١٢ ـه قوله في علم الله تعالى انما اول الآية بما ذكر لانه لم يكن كافرا قبل ذلك ولم يصدر عنه ما يقتضيه فالتعبير عنه بكان باعتبار ما سبق في علمه سبحانه في الازل بكفره فيما لا يزال وقيل كان بمعنى صار ١٢ ك ـه قوله لا حجر اي لا منع حجر وحجر باز داشتن ١٢ صراح ـه قوله فتكونا مسبب عن قوله ولا تقربا وتعبيره بعدم القرب منها كناية عن عدم الاكل كقوله تعالى ولا تقربوا الزنا فالنهي عن القرب يستلزم النهي عن الفعل بالاولى ١٢ ـه قوله اذهبهما فان قلت ابليس كان كافرا والكافر لا يدخل الجنة فكيف دخل هو قلت دخول الجنة لازالة ابليس بلازم ونصه في البيضاوي حيث قال ان آدم وحواء دارا في الجنة ليتمتع بها فقربا من بابها وكان ابليس اذ ذاك واقفا خارجه فتكلم معهما بما كان سببا في اخراجهما ١٢ ـه قوله اهبطوا خطاب لآدم وحواء وجمع الضمير لانهما اصل الجنس وكانهما الجنس كله وقال القرطبي في تفسيره ان الصحيح في اهباطه وسكناه في الارض ما قد ظهر من الحكمة الازلية في ذلك وهي نشر نسله فيها ليكلفهم ويمتحنهم ويترتب على ذلك ثوابهم وعقابهم الاخروي اذ الجنة والنار ليستا بداري التكليف فكانت تلك الاكلة سبب اهباطهما من الجنة كاخرجهما لانهما خلقا منها وليكون آدم خليفة الله في الارض والله يفعل ما يشاء وقد قال اني جاعل في الارض خليفة وهذه منقبة عظيمة وفضيلة كريمة انتهى وسئل ابو مدين قدس سره عن خروج آدم من الجنة على وجه الارض ولم تعدى في اكل الشجرة بعد النهي فقال لو كان ابونا يعلم انه يخرج من صلبه مثل محمد صلى الله عليه وسلم لصار يا كل عرق الشجرة فكيف ثمرها ليسارع في الخروج على وجه الارض ليظهر الكمال المحمدي والجمال الاحمدي اه روح قلت لعل مع علمه بهذا اكل الشجرة وايضا قال سيدي وشيخي امام الاولياء والاتقياء مولانا محمد ارشاد حسين قدس سره كان سبب نزوله من الجنة دخول آلاف من الامة لاجل هذا اكل الشجرة ١٢ ـه قوله بعضكم لبعض عدو آه هذه جملة من مبتدأ وخبر وفيها قولان اصحهما انها في محل نصب على الحال اي اهبطوا متعادين والثاني انها لا محل لها لانها استئناف اخبار بالعداوة وافرد لفظ عدو وان كان المراد به جمعا لاحد وجهين اما اعتبارا بلفظ بعض فانه مفرد واما لان عدوا اشبه المصادر في الوزن كالقبول ونحوه وقد صرح ابو البقاء بان بعضهم جعل عدوا مصدرا ١٢ من الجمل ـه قوله اي اخذ منه يقال تلقيت هذه الكلمة من فلان اي اخذتها منه ١٢ ك ـه قوله الآية منصوب بفعل محذوف هو اعني او اقرأ او مرفوع على انه مبتدأ وخبره محذوف اي الآية مقروءة الى آخرها او مجرور اي الى مقطعها وتمامها ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخٰسرين ١٢ ك ـه قوله كرره ليعطف عليه الخ غرضه بهذا ان التكرير للتاكيد وعبارة المدارك وكرر الامر بالهبوط للتاكيد او لان الهبوط الاول من الجنة الى السماء والثاني من السماء الى الارض او لما نيط به من زيادة قوله فاما ياتينكم ١٢ ـه قوله فلا خوف عليهم آه اي عند الفزع الاكبر وقوله ولا هم يحزنون في الآخرة اي على ما فاتهم من الدنيا ١٢ ـه قوله يا بني اسرائيل ذكر سبحانه تعالى خطاب المكلفين عموما في اول السورة ثم شرع بعد ذلك خلق آدم وقصته مع ابليس وثلث بذكر بني اسرائيل سواء كانوا في زمنه صلعم او قبله وما يتعلق بهم من هنا الى سيقول السفهاء فعدد عليهم نعما عشرة وقبائح عشرة وانتقامات عشرة والحكمة في ذكر بني اسرائيل الذين تقدموا قبل رسول الله صلعم مع انهم لم يخاطبوا بالايمان برسول الله ان من كان في زمنه صلعم يدعي انه على قدمهم وانه تبع لهم وان اصولهم كانوا على حق فلذلك تبعوهم فبين سبحانه النعم التي انعم بها على اصولهم وانهم قابلوها بالقبائح تخصيصهم بالخطاب ان السورة اول ما نزل بالمدينة واهل المدينة كان غالبهم يهود وهم اصحاب كتاب فاذا اسلموا وانقادوا انقاد جميع اتباعهم فلذلك توجه الخطاب لهم ١٢ صاوي ـه قوله بني اسرائيل اسرائيل هو يعقوب عليه السلام ومعناه في لسانهم صفوة الله او عبد الله فاسرا هو العبد وايل هو الله بالعبرية وهو غير منصرف لوجود العلمية والعجمة ١٢ مدارك ـه قوله بان تشكروها جواب عما قيل اليهود

۱ قوله دون غیری اخذ الحصر من تقدیم المعمول ایای مفعول لمحذوف یفسره قوله فارهبون فهذا فی الحصر ابلغ من ایاک نعبد لان ایاک معمول لنعبد واما ههنا فهو معمول لمحذوف لاستیفاء الفعل المذکور معموله وهو الیاء المذکورة او المحذوفة تخفیفا فهو فی قوة تکرار الفعل مرتین ۱۲ صاوی

من الایمان بمحمد صلی الله علیه وسلم اُوفِ بِعَهْدِكُمْ الذی عهدت الیکم من الثواب علیه بدخول الجنة وَاِیَّایَ فَارْهَبُوْنِ خافون فی
ترک الوفاء به دون غیری وَاٰمِنُوْا بِمَآ اَنْزَلْتُ من القرآن مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ من التوراة بموافقته له فی التوحید والنبوة وَلَا تَكُوْنُوْٓا
اَوَّلَ كَافِرٍۭ بِهٖ من اهل الکتاب لان خلفکم تبع لکم فاثمهم علیکم وَلَا تَشْتَرُوْا تستبدلوا بِاٰیٰتِیْ التی فی کتابکم من نعت محمد
صلی الله علیه وسلم ثَمَنًا قَلِیْلًا عوضا یسیرا من الدنیا ای لا تکتموها خوف فوات ما تاخذونه من سفلتکم وَّاِیَّایَ فَاتَّقُوْنِ خافون فی
ذلک دون غیری وَلَا تَلْبِسُوا تخلطوا الْحَقَّ الذی انزلت علیکم بِالْبَاطِلِ الذی تفترونه وَلَا تَكْتُمُوا الْحَقَّ نعت محمد صلی الله علیه وسلم وَ
اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ انه حق وَاَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَارْكَعُوْا مَعَ الرّٰكِعِیْنَ صلوا مع المصلین محمد واصحابه صلی الله علیه و
سلم ونزل فی علمائهم وقد کانوا یقولون لاقربائهم المسلمین اثبتوا علی دین محمد فانه حق اَتَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبِرِّ بالایمان
بمحمد صلی الله علیه وسلم وَتَنْسَوْنَ اَنْفُسَكُمْ تترکونها فلا تامرونها به وَاَنْتُمْ تَتْلُوْنَ الْكِتٰبَ التوراة وفیها الوعید علی مخالفة القول العمل
اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ سوء فعلکم فترجعون فجملة النسیان محل الاستفهام الانکاری وَاسْتَعِیْنُوْا اطلبوا المعونة علی امورکم
بِالصَّبْرِ الحبس للنفس علی ما تکره وَالصَّلٰوةِ افردها بالذکر تعظیما لشانها وفی الحدیث کان صلی الله علیه وسلم اذا حزبه امر بادر الی الصلوة
وقیل الخطاب للیهود لما عاقهم عن الایمان الشره وحب الریاسة فامروا بالصبر وهو الصوم لانه یکسر الشهوة والصلوة لانها تورث
الخشوع وتنفی الکبر وَاِنَّهَا ای الصلوة لَكَبِیْرَةٌ ثقیلة اِلَّا عَلَى الْخٰشِعِیْنَ الساکنین الی الطاعة الَّذِیْنَ یَظُنُّوْنَ یوقنون اَنَّهُمْ
مُّلٰقُوْا رَبِّهِمْ بالبعث وَاَنَّهُمْ اِلَیْهِ رٰجِعُوْنَ فی الآخرة فیجازیهم یٰبَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ اذْكُرُوْا نِعْمَتِیَ الَّتِیْٓ اَنْعَمْتُ عَلَیْكُمْ بالشکر
علیها بطاعتی وَاَنِّیْ فَضَّلْتُكُمْ ای آباءکم عَلَى الْعٰلَمِیْنَ عالمی زمانهم وَاتَّقُوْا خافوا یَوْمًا لَّا تَجْزِیْ فیه نَفْسٌ عَنْ نَّفْسٍ شَیْـًٔا هو
یوم القیامة وَّلَا یُقْبَلُ بالتاء والیاء مِنْهَا شَفَاعَةٌ ای لیس لها شفاعة فتقبل فما لنا من شافعین وَّلَا یُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ فداء وَّلَا هُمْ
یُنْصَرُوْنَ یمنعون من عذاب الله واذکروا وَاِذْ نَجَّیْنٰكُمْ ای آباءکم والخطاب به وبما بعده للموجودین فی زمن نبینا صلی الله علیه وسلم بما انعم علی آبائهم
تذکیرا لهم بنعمة الله لیؤمنوا مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ یَسُوْمُوْنَكُمْ یذیقونکم سُوْٓءَ الْعَذَابِ اشده والجملة حال من ضمیر نجیناکم یُذَبِّحُوْنَ
بیان لما قبله اَبْنَآءَكُمْ المولودین وَیَسْتَحْیُوْنَ یستبقون نِسَآءَكُمْ لقول بعض الکهنة له ان مولودا یولد فی بنی اسرائیل یکون سببا
لذهاب ملکک وَفِیْ ذٰلِكُمْ العذاب او الانجاء بَلَآءٌ ابتلاء او انعام مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِیْمٌ واذکروا وَاِذْ فَرَقْنَا فلقنا بِكُمُ بسببکم الْبَحْرَ حتی دخلتموه
هاربین من عدوکم فَاَنْجَیْنٰكُمْ من الغرق وَاَغْرَقْنَآ اٰلَ فِرْعَوْنَ قومه معه وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ الی انطباق البحر علیهم وَاِذْ وٰعَدْنَا بالف ودونها
مُوْسٰٓی اَرْبَعِیْنَ لَیْلَةً نعطیه عند انقضائها التوراة لتعملوا بها ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ الذی صاغه لکم السامری الها مِنْۢ بَعْدِهٖ ای بعد ذهابه
الی میعادنا وَاَنْتُمْ ظٰلِمُوْنَ باتخاذه لوضعکم العبادة فی غیر محلها ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ محونا ذنوبکم مِّنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ الاتخاذ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ
نعمتنا علیکم وَاِذْ اٰتَیْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التوراة وَالْفُرْقَانَ عطف تفسیر ای الفارق بین الحق والباطل والحلال والحرام لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ

به من الضلال وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ الذين عبدوا العجل يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنفُسَكُم بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ إلهاً فَتُوبُوا
إِلَىٰ بَارِئِكُمْ خالقكم من عبادته فَاقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ اي ليقتل البريء منكم المجرم ذَٰلِكُمْ القتل خَيْرٌ لَّكُمْ عِندَ بَارِئِكُمْ فوفقكم
لفعل ذلك وارسل عليكم سحابة سوداء لئلا يبصر بعضكم بعضاً فيرحمه حتى قتل منكم نحو سبعين الفاً فَتَابَ عَلَيْكُمْ
قبل توبتكم إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝ وَإِذْ قُلْتُمْ وقد خرجتم مع موسى لتعتذروا الى الله من عبادة العجل وسمعتم كلامه
يَا مُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً عياناً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ الصيحة فمتم وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ ۝ ما حل بكم
ثُمَّ بَعَثْنَاكُم احييناكم مِّن بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ نعمتنا بذلك وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ سترناكم بالسحاب
الرقيق من حر الشمس في التيه وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ فيه الْمَنَّ وَالسَّلْوَىٰ هما الترنجبين والطير السماني بتخفيف الميم و
القصر وقلنا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ولا تدخروا فكفروا النعمة وادخروا فقطع عنهم وَمَا ظَلَمُونَا بذلك وَلَٰكِن
كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ لان وباله عليهم وَإِذْ قُلْنَا لهم بعد خروجهم من التيه ادْخُلُوا هَٰذِهِ الْقَرْيَةَ بيت
المقدس او اريحا فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا واسعا لا حجر فيه وَادْخُلُوا الْبَابَ اي بابها سُجَّدًا منحنين وَ
قُولُوا مسألتنا حِطَّةٌ اي ان تحط عنا خطايانا نَّغْفِرْ وفي قراءة بالياء و تاء مبنياً للمفعول فيهما لَكُمْ خَطَايَاكُمْ ۚ
وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ۝ بالطاعة ثواباً فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا منهم قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فقالوا حبة في
شعرة ودخلوا يزحفون على استاههم فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فيه وضع الظاهر موضع المضمر مبالغة
في تقبيح شأنهم رِجْزًا عذاباً طاعوناً مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝ بسبب فسقهم اي خروجهم عن الطاعة
فهلك منهم في ساعة سبعون الفاً او اقل وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ اي طلب السقيا لِقَوْمِهِ وقد عطشوا
في التيه فَقُلْنَا اضْرِب بِّعَصَاكَ الْحَجَرَ وهو الذي فر بثوبه خفيف مربع كرأس رجل رخام او كذان فضربه
فَانفَجَرَتْ انشقت وسالت مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا بعدد الاسباط قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ سبط منهم مَّشْرَبَهُمْ
موضع شربهم فلا يشركهم فيه غيرهم وقلنا لهم كُلُوا وَاشْرَبُوا مِن رِّزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ
مُفْسِدِينَ ۝ حال مؤكدة لعاملها من عثى بكسر المثلثة افسد وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَن نَّصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ
اي نوع منه وَاحِدٍ وهو المن والسلوى فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا شيئاً مِمَّا تُنبِتُ الْأَرْضُ مِن للبيان
بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا حنطتها وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا ۖ قَالَ لهم موسى أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ
اخس بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اشرف اي اتأخذونه بدله والهمزة للانكار فابوا ان يرجعوا فدعا الله فقال تعالى
اهْبِطُوا انزلوا مِصْرًا من الامصار فَإِنَّ لَكُم فيه مَّا سَأَلْتُمْ من النبات وَضُرِبَتْ جعلت عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ الذل والهوان

وَالْمَسْكَنَةُ اى اثر الفقر من السكون والخزى فهى لازمة لهم وان كانوا اغنياء لزوم الدرهم المضروب لسكته
وَبَاءُوْ رجعوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ ذٰلِكَ اى الضرب والغضب بِاَنَّهُمْ اى بسبب انهم كَانُوْا يَكْفُرُوْنَ بِاٰيٰتِ
اللّٰهِ وَيَقْتُلُوْنَ النَّبِيّٖنَ كزكريا ويحيى بِغَيْرِ الْحَقِّ اى ظلما ذٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَّكَانُوْا يَعْتَدُوْنَ ۝ يتجاوزون الحد
فى المعاصى وكرره للتاكيد اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بالانبياء من قبل وَالَّذِيْنَ هَادُوْا هم اليهود وَالنَّصٰرٰى وَالصّٰبِـِٕيْنَ
طائفة من اليهود او النصارى مَنْ اٰمَنَ منهم بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ فى زمن نبينا وَعَمِلَ صَالِحًا بشريعته
فَلَهُمْ اَجْرُهُمْ اى ثواب اعمالهم عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ روعى فى ضمير امن وعمل
لفظ من وفيما بعده معناها وَ اذكروا اِذْ اَخَذْنَا مِيْثَاقَكُمْ عهدكم بالعمل بما فى التورٰىة وَ قد رَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّوْرَ
الجبل اقتلعناه من اصله عليكم لما ابيتم قبولها وقلنا خُذُوْا مَا اٰتَيْنٰكُمْ بِقُوَّةٍ بجد واجتهاد وَّاذْكُرُوْا مَا فِيْهِ بالعمل به
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝ النار والمعاصى ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ اعرضتم مِّنْ بَعْدِ ذٰلِكَ الميثاق عن الطاعة فَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ
وَرَحْمَتُهٗ لكم بالتوبة او تاخير العذاب لَكُنْتُمْ مِّنَ الْخٰسِرِيْنَ ۝ الهالكين وَلَقَدْ لام قسم عَلِمْتُمْ عرفتم الَّذِيْنَ اعْتَدَوْا
تجاوزوا الحد مِنْكُمْ فِى السَّبْتِ بصيد السمك وقد نهيناكم عنه وهم اهل ايلة فَقُلْنَا لَهُمْ كُوْنُوْا قِرَدَةً خٰسِـِٕيْنَ ۝ مبعدين
فكانوها وهلكوا بعد ثلثة ايام فَجَعَلْنٰهَا اى تلك العقوبة نَكَالًا عبرة مانعة من ارتكاب مثل ما عملوا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا
وَمَا خَلْفَهَا اى للامم التى فى زمانها وبعدها وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِيْنَ ۝ الله وخصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها بخلاف غيرهم
وَ اذكر اِذْ قَالَ مُوْسٰى لِقَوْمِهٖٓ وقد قتل لهم قتيل لا يدرى قاتله وسالوه ان يدعو الله ان يبينه لهم فدعاه اِنَّ اللّٰهَ
يَاْمُرُكُمْ اَنْ تَذْبَحُوْا بَقَرَةً ۭ قَالُوْٓا اَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا مهزوا بنا حيث تجيبنا بمثل ذلك قَالَ اَعُوْذُ امتنع بِاللّٰهِ مِنْ
اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْجٰهِلِيْنَ ۝ المستهزئين فلما علموا انه عزم قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَّنَا مَا هِيَ اى ما سنها قَالَ
موسى اِنَّهٗ اى الله يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا فَارِضٌ مسنة وَّلَا بِكْرٌ صغيرة عَوَانٌ نصف بَيْنَ ذٰلِكَ المذكور من
السنين فَافْعَلُوْا مَا تُؤْمَرُوْنَ ۝ به من ذبحها قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَّنَا مَا لَوْنُهَا ۭ قَالَ اِنَّهٗ يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاۗءُ
فَاقِعٌ لَّوْنُهَا شديد الصفرة تَسُرُّ النّٰظِرِيْنَ ۝ اليها بحسنها اى تعجبهم قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَّنَا مَا هِيَ اسائمة ام عاملة
اِنَّ الْبَقَرَ اى جنسه المنعوت بما ذكر تَشٰبَهَ عَلَيْنَا لكثرته فلم نهتد الى المقصودة وَاِنَّآ اِنْ شَاۗءَ اللّٰهُ لَمُهْتَدُوْنَ ۝ اليها فى الحديث لو لم
يستثنوا لما بينت لهم اخر الابد قَالَ اِنَّهٗ يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُوْلٌ غير مذللة بالعمل تُثِيْرُ الْاَرْضَ تقلبها للزراعة والجملة
صفة ذلول داخلة فى النفى وَلَا تَسْقِى الْحَرْثَ الارض المهيئة للزرع مُسَلَّمَةٌ من العيوب واثار العمل لَّا شِيَةَ لون فِيْهَا
غير لونها قَالُوا الْـٰٔنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ ۭ نطقت بالبيان التام فطلبوها فوجدوها عند الفتى البار بامه فاشتروها بملء مسكها

له قوله اثر الفقر اى الفقر القلبى ولو كثرت امواله ۱۲ صاوى ٢ه قوله فهى اى المسكنة ولما كانت متحدة مع الذلة فى المعنى افرد الضمير او المراد كل منهما والتى ذكر ۱۲ ك ٣ه قوله لزوم الدرهم المضروب لسكته آه هذه العبارة مقلوبة وحقها ان يقول لزوم السكة للدرهم المضروب الكلام على حذف المضاف اى لزوم اثر السكة واثرها هو النقش الحاصل من طبعها على الدرهم والسكة بالكسر حديدة منقوشة تطبع بها الدراهم والدنانير والجمع سكك مثل سدرة وسدر ۱۲ ج ٤ه قوله يقتلون النبيين آه روى ان اليهود قتلت سبعين نبيا فى اول النهار ولم يبالوا ولم يغتموا حتى قاموا فى آخر النهار يتسوقون مصالحهم وقتلوا زكريا ويحيى وشعياء وغيرهم من الانبياء ۱۲ ج ٥ه قوله بغير الحق فان قلت قتل الانبياء لا يكون الا بغير الحق فما فائدة ذكره قلت معناه انهم قتلوهم بغير حق عندهم لانهم لم يقتلوا ولا افسدوا فى الارض فيقتلوا وانما نصحوهم ودعوهم الى ما ينفعهم فقتلوهم فلو سئلوا وانصفوا من انفسهم لم يذكروا وجها يستحقون به القتل عندهم ۱۲ كشاف ٦ه قوله وكرره اى كرر اسم الاشارة وهو لفظ ذلك ۱۲ ك ٧ه قوله من آمن بالله بعد قوله ان الذين آمنوا فان ذلك يقتضى المغايرة اختلفوا فى تاويله فقال المفسر الذين آمنوا بالانبياء السابقين على موسى او مطلقا فيكون ذكر اليهود والنصارى تخصيصا بعد تعميم وقال الزمخشرى الذين آمنوا بالسنتهم من غير مواطاة القلب وهم المنافقون وقال البغوى انهم هم الذين آمنوا قبل البعث وهم طلاب الدين مثل حبيب النجار وزيد بن عمرو بن نفيل ويمكن ان يرجع كلام المفسر الى ذلك اى الذين آمنوا بالانبياء من قبل نبوتهم ۱۲ كما ٨ه قوله طائفة واقتصر الشيخ المحلى فى سورة الحج على انهم من اليهود وقال المفسر انها زوتها والنصارى وعن قتادة قوم يعبدون الملائكة فيقرؤن الزبور ويصلون الى الكعبة وقيل عبدة الكواكب ۱۲ كما ٩ه قوله والنصارى هو جمع نصران يقال رجل نصران وامرأة نصرانة والياء فى النصرانى للمبالغة سموا بذلك لانهم نصروا المسيح اه والصابئين جمع صابئ وهو من صبأ اذا خرج من الدين وهم قوم عدلوا عن دين اليهود والنصرانية وعبدوا الملائكة اه كشاف واليهود اما عربى من هاد اذا تاب سموا بذلك لما تابوا عن عبادة العجل واما معرب يهوذا والذال ابدل بالدال المهملة كعادة التعريب كانهم سموا باسم اكبر اولاد يعقوب عليه السلام ۱۲ بيضاوى ١٠ه قوله من آمن الخ من موضع مبتدأ والخبر من والجواب فلهم اجرهم والجملة خبر ان الذين والعائد محذوف تقديره من آمن منهم ۱۲ ابو البقاء ١١ه قوله فى زمن نبينا جواب عما يقال كيف قال فى اول الآية ان الذين آمنوا وقال فى آخرها من آمن بالله فما وجه التعميم ثم التخصيص وحاصل الجواب انه اراد ان الذين آمنوا على التحقيق فى زمن الفترة مثل حبيب النجار وقس بن ساعدة وورقة بن نوفل وبحيرا الراهب وابى ذر الغفارى وسلمان الفارسى وغيرهم فمنهم من ادرك صلى الله عليه وسلم وتابعه ومنهم من لم يدركه فكانه قال ان الذين آمنوا قبل بعثة محمد والذين كانوا على الدين الباطل من اليهود والنصارى والصابئين من آمن منهم بالله واليوم الآخر وبمحمد فى زمنه ايضا فلهم اجرهم ۱۲ ١٢ه قوله وقد رفعنا اشار به ان الجملة فى محل نصب على الحالية اه كرخى والطور يطلق على اى جبل كان كما فى القاموس وفى روح البيان الطور هو الجبل بالسريانية ۱۲ ١٣ه قوله الجبل اللام للعهد اى الطور المعروف وقيل الجبل من الجبال فاللام للعهد الذهنى ۱۲ ك ١٤ه قوله اقتلعناه اقتلاع بركندن اه صراح فامر الله تعالى جبرئيل عليه السلام فقلعه من اصله ورفعه فظلله فوقهم ۱۲ مدارك ١٥ه قوله قبولها اى قبول التوراة وكان الجبل على قدر عسكرهم فرسخا فى فرسخ فرفع فوق رؤسهم قدر قامة الرجل اخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس ان موسى جاءهم بالالواح فرأوا ما فيها من الامور الشاقة فكبرت عليهم وابوا قبولها فامر جبرئيل بقلع الطور من اصله ورفعه فظلله فوقهم وقال لهم ان قبلتم والا القى عليكم حتى قبلوا لا يقال انه اجبار فمنع التكليف لانا نقول انه اكراه وهو معدم للرضاء لا للاختيار واما قوله لا اكراه فى الدين فقد كان قبل الامر بالقتال وقيل كان يكفى فى الامم السابقة مثل هذا الايمان ۱۲ ك ١٦ه قوله وقلنا خذوا الخ اشار به الى ان خذوا فى محل نصب بالقول المضمر والقول المضمر فى محل نصب على الحال من فاعل رفعنا والتقدير ورفعنا الطور قائلين وما آتيناكم مفعول خذوا وقوله بقوة حال مقدرة والمعنى خذوا الذى آتيناكموه حال كونكم عازمين على الجد بالعمل ۱۲ كرخى ١٧ه قوله وهم اهل ايلة وحاصلها ان سبعين الفا من قوم داود كانوا بقرية ايلة عند العقبة فى ارغد عيش فامتحنهم الله بان حرم عليهم الاصطياد والسمك يوم السبت واحل لهم باقى الجمعة فاذا كان يوم السبت وجدوا السمك بكثرة على وجه الماء وفى باقيها لم يجدوا شيئا ثم ان ابليس علمهم حيلة يصطادون بها فقال لهم اصنعوا جداول حول البحر فاذا جاء السمك ونزل فى الجداول فسدوا عليه واخذوه فى غير يوم السبت فافترقوا ثلث فرق فاثنا عشر الفا فعلوا ذلك واصطادوا واكلوا فمسخوا قردة ومكثوا ثلاثة ايام ثم ماتوا وفرقة نهوهم وجعلوا بينهم سدا وفرقة انكروا بقلوبهم ولم يتعرضوا لهم فمن نهى نجا وكذا من لم ينه على المعتمد ۱۲ ١٨ه قوله نكالا هو فى الاصل قيد الحديد الخلق واريد لازمه وهو المنع لان المقيد ممنوع فكذلك العقوبة مانعة ۱۲ صاوى ١٩ه قوله قتيل كان فى بنى اسرائيل شيخ موسر فقتله بنو اخيه وفى رواية بنو عمه طمعا فى ميراثه وطرحوه على باب المدينة ثم جاءوا طالبين لدمه ۱۲ كما ٢٠ه قوله مهزوا بنا اشار بذلك الى انه مصدر بمعنى اسم المفعول ويصح ان يبقى على مصدريته مبالغة او على حذف مضاف اى ذوى هزؤ على حد ما قيل فى زيد عدل والهزؤ هو الكلام الساقط الذى لا معنى له ۱۲ ٢١ه قوله بمثل ذلك اى لان سؤالنا عن امر القتيل وانت تامرنا بذبح بقرة ۱۲ ٢٢ه قوله المستهزئين لان الهزؤ فى اثناء تبليغ امر الله جهل وسفه ۱۲ روح ٢٣ه قوله ما سنها اى ما تبيان صفتها وفيها اشارة الى ان ما يسئل بها عن الجنس والحقيقة غالبا والمراد هنا السؤال عن صفة البقرة لا عن حقيقتها لان حقيقة البقرة معروفة لهم وعبارة المدارك قوله ما هى سؤال عن حالها وصفتها لانهم كانوا عالمين بماهيتها لان ما وان كانت سؤالا عن الجنس وكيف عن الوصف ولكن قد تقع ما موقع كيف ۱۲ ٢٤ه قوله فارض من الفرض وهو القطع كانها فرضت سنها اى قطعتها وبلغت آخرها ۱۲ كما ٢٥ه قوله المذكور من الفارض والبكر ولذا اضيف اليه بين فانه لا يضاف الا الى متعدد ۱۲ كما ٢٦ه قوله ما تؤمرون به اشارة الى ان ما موصولة والعائد محذوف وان حذف الجار قد شاع فى هذا الفعل ۱۲ من الخفاجى ٢٧ه قوله لو لم يستثنوا اى بقولهم ان شاء الله والمراد بالاستثناء التعليق بالمشية وسمى التعليق بها استثناء لصرفه الكلام عن الجزم وعن الثبوت فى الحال من حيث التعليق بما لا يعلمه الا الله تعالى ۱۲ كرخى ٢٨ه قوله آخر الابد بالنصب على سبيل المبالغة والا فالابد لا آخر له آه كرخى والمراد منه آخر الدنيا والابد الدهر اى آخر الدهر والدهر اسم الزمان الطويل وهذه الحياة الدنيا كما فى النهاية ۱۲ ٢٩ه قوله تقلبها قلب تقليب برگردانيدن ۱۲ من الصراح ٣٠ه قوله والجملة صفة ذلول وعبارة ابى البقاء تثير فى موضع نصب حال من الضمير فى ذلول تقديره لا تذل فى حال اثارتها ولا تسقى الحرث يجوز ان يكون صفة ايضا فان يكون خبرا ابتداء محذوف وكذلك اه وقوله داخلة فى النفى اى فالنفى مسلط على الموصوف وصفته ۱۲ ٣١ه قوله لا شية اى لا لمعة فى نقبتها من لون آخر سوى الصفرة ۱۲ كشاف ٣٢ه قوله لون اى لا لون فيها يخالف لون جلدها فهى صفراء كلها حتى قرنها وظلفها ۱۲ روح البيان ٣٣ه قوله فطلبوها اشارة الى ان قوله فذبحوها مرتب على هذا المقدر ۱۲ من الجمل +

٢/٢

ع ١٠ ذبحوا ذَبَحُوْهَا وَمَا كَادُوْا يَفْعَلُوْنَ ۝ لغلاء ثمنها وفى الحديث لو ذبحوا اى بقرة كانت لاجزأتهم ولكن شددوا على
انفسهم فشدد الله عليهم وَاِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادّٰرَءْتُمْ فيه ادغام التاء فى الاصل فى الدال اى تخاصمتم وتدافعتم
فِيْهَا وَاللّٰهُ مُخْرِجٌ مظهر مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ ۝ من امرها وهذا اعتراض وهو اول القصة فَقُلْنَا اضْرِبُوْهُ اى
القتيل بِبَعْضِهَا فضرب بلسانها او عجب ذنبها فحيى وقال قتلنى فلان وفلان لابنى عمه ومات فحرما الميراث
وقتلا قال تعالى كَذٰلِكَ الاحياء يُحْيِ اللّٰهُ الْمَوْتٰى وَيُرِيْكُمْ اٰيٰتِهٖ دلائل قدرته لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝ تتدبرون
فتعلمون ان القادر على احياء نفس واحدة قادر على احياء نفوس كثيرة فتؤمنون ثُمَّ قَسَتْ قُلُوْبُكُمْ
ايها اليهود صلبت عن قبول الحق مِّنْ بَعْدِ ذٰلِكَ المذكور من احياء القتيل وما قبله من الاٰيات فَهِىَ
كَالْحِجَارَةِ فى القسوة اَوْ اَشَدُّ قَسْوَةً منها وَاِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْاَنْهٰرُ وَاِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقَّقُ فيه
ادغام التاء فى الاصل فى الشين فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَآءُ وَاِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ ينزل من علو الى سفل مِنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ
وقلوبكم لا تتأثر ولا تلين ولا تخشع وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝ وانما يؤخركم لوقتكم وفى قراءة بالتحتانية
وفيه التفات عن الخطاب اَفَتَطْمَعُوْنَ ايها المؤمنون اَنْ يُّؤْمِنُوْا اى اليهود لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيْقٌ طائفة مِّنْهُمْ
احبارهم يَسْمَعُوْنَ كَلٰمَ اللّٰهِ فى التورٰية ثُمَّ يُحَرِّفُوْنَهٗ يغيرونه مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوْهُ فهموه وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ۝
انهم مفترون والهمزة للانكار اى لا تطمعوا فلهم سابقة فى الكفر وَاِذَا لَقُوْا اى منافقو اليهود الَّذِيْنَ
اٰمَنُوْا قَالُوْٓا اٰمَنَّا بان محمدا نبى وهو المبشر به فى كتابنا وَاِذَا خَلَا رجع بَعْضُهُمْ اِلٰى بَعْضٍ قَالُوْٓا اى
رؤساؤهم الذين لم ينافقوا لمن نافق اَتُحَدِّثُوْنَهُمْ اى المؤمنين بِمَا فَتَحَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ اى عرفكم فى التورٰية
من نعت محمد صلعم لِيُحَآجُّوْكُمْ ليخاصموكم واللام للصيرورة بِهٖ عِنْدَ رَبِّكُمْ فى الاٰخرة ويقيموا عليكم الحجة
فى ترك اتباعه مع علمكم بصدقه اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ انهم يحاجونكم اذا حدثتموهم فتنتهوا قال تعالى اَوَلَا يَعْلَمُوْنَ
الاستفهام للتقرير والواو الداخلة عليها للعطف اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّوْنَ وَمَا يُعْلِنُوْنَ ۝ ما يخفون وما يظهرون
من ذلك وغيره فيرعووا عن ذلك وَمِنْهُمْ اى اليهود اُمِّيُّوْنَ عوام لَا يَعْلَمُوْنَ الْكِتٰبَ التورٰية اِلَّا لكن اَمَانِىَّ
اكاذيب تلقوها من رؤسائهم فاعتمدوها وَاِنْ ما هُمْ فى جحد نبوة النبى صلى الله عليه وسلم وغيره مما يختلقونه
اِلَّا يَظُنُّوْنَ ۝ ظنا ولا علم لهم فَوَيْلٌ شدة عذاب لِّلَّذِيْنَ يَكْتُبُوْنَ الْكِتٰبَ بِاَيْدِيْهِمْ اى مختلقا
من عندهم ثُمَّ يَقُوْلُوْنَ هٰذَا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ لِيَشْتَرُوْا بِهٖ ثَمَنًا قَلِيْلًا من الدنيا وهم اليهود غيروا
صفة النبى صلى الله عليه وسلم فى التورٰية واٰية الرجم وغيرها وكتبوها على خلاف ما انزل فَوَيْلٌ لَّهُمْ مِّمَّا

سلہ قوله ذبحوها آه وكانت قيمة البقر غير هذه فى ذلك الوقت ثلاثة دنانير كذا فى البيضاوى وفى المصباح والمسك لجلد الجمع مسوك ١٢ ج
سلہ قوله وما كادوا يفعلون آه لتطويلهم وكثرة مراجعتهم او لخوف الفضيحة فى ظهور القاتل او لغلاء ثمنها ١٢ بيضاوى سلہ قوله فادّٰرءتم
آه عبارة السمين اصل ادارأتم تدارأتم على وزن تفاعلتم من الدرء وهو الدفع فاجتمعت التاء مع الدال وهما متقاربان فى المخرج فاريد الادغام فقلبت التاء دالا واسكنت لاجل الادغام ولا يمكن الابتداء بالساكن فاجتلبت همزة
الوصل ليبتدأ بها فبقى ادّارأتم فادغم ١٢ جمل سلہ قوله تخاصمتم وتدافعتم لان المتخاصمين يدرء بعضهم بعضا اى يدفعه ويزاحمه ١٢ كشاف سلہ قوله وهذا اى قوله والله مخرج اعتراض اى بين العاطف والمعطوف عليه وهما فادارأتم
فقلنا اضربوه وقوله وهو اى قوله واذ قتلتم نفسا اه كرخى لكن فى صنيعه تساهل لان هذا الضمير اى قوله وهو اول القصة لم يتقدم مرجع فى كلامه اه جمل اقول فى توجيهه ان مرجع الضمير هو المضمون السابق وكانه قال هذا اى مضمون القريب اعتراض
وهو اى المضمون السابق اول القصة فالمضمون مذكور سابقا وهو اذ قتلتم فادارأتم فيها وتقديمه فى كلامه ليس بضرورى اه وعبارة معالم التنزيل هذا اول القصة وان كان مؤخرا فى التلاوة ١٢ سلہ قوله وهو اول القصة يعنى واذ قتلتم نفسا و
ان كانت متاخرة فى التلاوة والقصة كما اورده آدم بن ابى اياس فى تفسيره عن ابى العالية انه كان فى بنى اسرائيل رجل غنى ولم يكن له ولد وكان له قريب وارث فقتله ليرثه والقاه الى مجمع الطرق ثم جاء الى موسٰى وقال قتل قريبى ولا ادرى
من قتله فاوحى الله الى موسٰى بذبح البقرة ١٢ ك سلہ قوله عجب ذنبها العجب بفتح العين
المهملة وسكون الجيم والباء الموحدة اصل الذنب آو ضرب بفخذها او بعظم من عظامها او
بعض اعضائها روايات قال ابن كثير لم يات من طريق صحيح بيان العضو الذى ضرب
به وكذا لم ينقل لكثرة ثمنها الا من نقل بنى اسرائيل ١٢ ك سلہ قوله وعجب عجب بالفتح
وسكون الجيم ذنبه صرح فعلى هذا ان قال عجبها موضع عجب ذنبها لكان اولى اللهم الا ان
يقال العجب هو العظم بين الاليتين كما قاله الآخر فتكون المغايرة بينهما من وجه فتامل ١٢
سلہ قوله كذلك يحى الله الموتى كذلك فى محل النصب لانه نعت لمصدر محذوف
تقديره يحى الله الموتى احياء مثل ذلك الاحياء فيتعلق بمحذوف اى احياء كائنا كذلك
الاحياء ١٢ سمين سلہ قوله ثم قست قلوبكم الخ ثم موضوعة للتراخى فى الزمان ولا تراخى
ههنا اذ قسوة قلوبهم فى الحال لا بعد زمان فهى محمولة على الاستبعاد مجازا اى يبعد من
العاقل القسوة بعد تلك الاٰيات وقوله من بعد ذلك مؤكد للاستبعاد واشد تاكيدا ١٢ ج
سلہ قوله منها والمعنى انها فى القساوة مثل الحجارة او زائد عليها وقد يفسر بانها مثلها
او مثل ما هو اشد منها قسوة فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فان قيل الشك
محال عليه تعالى قلنا المعنى ان من عرف حالهم امكنه ان يشبههم بالحجارة او بما هو اقسى
منها وقد يجعل او بمعنى بل او للتنويع او بمعنى الواو ١٢ ك سلہ قوله منها اشارة الى
ان قسوة منصوب على التمييز لان الابهام حصل فى نسبة التفضيل اليها والمفضل عليه محذوف
للدلالة عليه اه من الكرخى وانما لم يقل اقسى مع انه اخصر لان اشد ابلغ من اقسى
لدلالته على الزيادة بالمادة والهيئة ١٢ بيضاوى سلہ قوله لما يتفجر ما بمعنى الذى فى
موضع نصب اسم ان واللام للتوكيد ١٢ ابو البقاء سلہ قوله افتطمعون الهمزة للاستفهام
وتدخل على ثلثة من حروف العطف الفاء كما ههنا والواو كقوله الآتى اولا يعلمون وثم
كقوله اثم اذا ما وقع اٰمنتم به واختلف فى مثل هذه التراكيب فذهب الجمهور الى ان الهمزة
مقدمة من تاخير لان لها الصدر ولا حذف فى الكلام والتقدير فاتطمعون والايعلمون
وثم اذا ما وقع وذهب الزمخشرى الى انها داخلة على محذوف دل عليه سياق الكلام
والتقدير ههنا اتسمعون اخبارهم وتعلمون احوالهم فتطمعون ١٢ من ابى السعود سلہ قوله
افتطمعون الجملة معطوفة على قست قلوبكم او على مقدر اى اتحسبون قلوبهم صالحة للايمان
فتطمعون ١٢ ك سلہ قوله ايها المؤمنون يشير الى ان الخطاب له صلعم والمؤمنين كذا
روى عن ابن عباس وقيل هو لرسول الله صلعم خاصة خوطب بلفظ الجمع تعظيما
١٢ ك سلہ قوله ان يؤمنوا لكم اى ان يصدقوكم واللام زائدة او يقروا لكم ويحدثوا
الايمان لاجل دعوتكم ١٢ ك سلہ قوله فلهم سابقة اى اسلافهم فعلوا ذلك فكيف يطمع
ايمانهم يقال له سابقة فى هذا الامر اذا سبق الناس اليه ١٢ ك سلہ قوله واذا لقوا
الخ شروع فى ذكر الفرقة الثانية وهم المنافقون ورئيسهم عبد الله بن سلول وقوله واذا
خلا شروع فى الفرقة الثالثة وهم الموبخون للمنافقين ١٢ سلہ قوله اى عرفكم وفى تفسير
العباسى وغيره بين الله لكم ١٢ سلہ قوله للصيرورة اى للعاقبة كقوله لدوا للموت ١٢ ك
سلہ قوله فى الآخرة متعلق بيحاجوكم ولما اورد على هذا التفسير ان الاخفاء لا يدفع المحاجة
يوم القيمة عند علام الغيوب اشار الى دفعه بقوله ويقيموا الخ ١٢ ك سلہ قوله بصدقه
اى واقراركم بذلك يعنى ان المحاجة تقع بانكم بلغتم وخالفتم وقال البيضاوى
ليحاجوا عليكم بما انزل ربكم فى كتابه جعلوا محاجتهم لكتاب الله وحكمه محاجة عنده كما يقال
عند الله كذا اى انه فى كتابه وحكمه انتهى وعلى هذا فهو قوله عند ربكم بدلا من ضميره ١٢ ك
سلہ قوله اذا حدثتموهم يشير الى ان المفعول محذوف وهو من كلام اللائمين ١٢ ك
سلہ قوله الاستفهام للتقرير وهو حمل المخاطب على الاقرار والاعتراف بامر قد
استقر عنده اى مع التوبيخ ١٢ كرخى سلہ قوله للعطف اى لعطف الجملة على المقدر
تقديره الا يتأملون ولا يعلمون او المراد ان الواو فى الحقيقة هى الداخلة على همزة الاستفهام
وانما اخرت لصدارة الاستفهام ١٢ كمالين سلہ قوله ومنهم شروع فى ذكر الفرقة
الرابعة ١٢ صاوى سلہ قوله لكن آه الاستثناء فى قوله تعالى الا امانى منقطع كما اشار بتفسيره بلكن على عادته فى انه يشير للمنقطع بتفسير الا بلكن لان الامانى ليست من جنس الكتاب ولا مندرجة تحت مدلوله ١٢ جمل سلہ قوله اكاذيب الخ
وهى المفتريات من تغيير صفة محمد صلى الله عليه وسلم وانهم لا يعذبون فى النار الا اياما معدودة وان آباءهم الانبياء يشفعون لهم وان الله لا يؤاخذهم بخطاياهم ويرحمهم ولا حجة بهم فى صحة ذلك ١٢ روح سلہ قوله يختلقونه اى يخترعونه اختلاق
دروغ بربافتن ١٢ صراح سلہ قوله شدة عذاب او هلاك عظيم وما فى الحديث انه واد فى جهنم لعناه ان فيها موضعا يتبوأ فيه من جعل له الويل وهو فى الاصل مصدر لا فعل له وانما ساغ الابتداء به نكرة لانه دعاء ١٢ ك
سلہ قوله غيروا صفة النبى فى التوراة وكانت هى فى التوراة حسن الوجه جعد الشعر اكحل العينين ربعة اى متوسط القامة فغيروها وكتبوا مكانه طوال ازرق سبط الشعر وهو خلاف الجعد فاذا سألهم سفلتهم عن ذلك قرأوا عليهم
ما كتبوا فيجدونه مخالفا لصفته عليه السلام فيكذبونه ١٢ روح البيان سلہ قوله وآية الرجم فى الصحيحين انهم جعلوا بدلها الجلد والتحميم اى تسويد الوجه ١٢ ك

كَتَبَتْ اَيْدِيْهِمْ من المختلق وَوَيْلٌ لَّهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُوْنَ ۝ من الرشى وَقَالُوْا لما وعدهم النبي النار لَنْ تَمَسَّنَا تصيبنا

النَّارُ اِلَّآ اَيَّامًا مَّعْدُوْدَةً قليلة اربعين يوما مدة عبادة اٰبائهم العجل ثم تزول قُلْ لهم يا محمد اَتَّخَذْتُمْ حذف

منه همزة الوصل استغناء بهمزة الاستفهام عِنْدَ اللّٰهِ عَهْدًا ميثاقا منه بذلك فَلَنْ يُّخْلِفَ اللّٰهُ عَهْدَهٗ به لا

اَمْ بل تَقُوْلُوْنَ عَلَى اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ بَلٰى تمسكم وتخلدون فيها مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً شركا وَّاَحَاطَتْ بِهٖ خَطِيْٓئَتُهٗ

بالافراد والجمع اي استولت عليه واحدقت به من كل جانب بان مات مشركا فَاُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝

روعي فيه معنى من وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ ع ١١ وَ اذكر اِذْ اَخَذْنَا

مِيْثَاقَ بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ في التوراة وقلنا لَا تَعْبُدُوْنَ بالتاء والياء اِلَّا اللّٰهَ خبر بمعنى النهي وقرئ لا تعبدوا وَ

احسنوا بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا برا وَّذِي الْقُرْبٰى القرابة عطف على الوالدين وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسٰكِيْنِ وَقُوْلُوْا لِلنَّاسِ

قولا حُسْنًا من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصدق في شان محمد صلعم والرفق بهم وفي قراءة بضم الحاء و

سكون السين مصدر وصف به مبالغة وَّاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ فقبلتم ذلك ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ اعرضتم عن

الوفاء به فيه التفات عن الغيبة والمراد اٰباؤهم اِلَّا قَلِيْلًا مِّنْكُمْ وَاَنْتُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝ عنه كاٰبائكم وَاِذْ اَخَذْنَا مِيْثَاقَكُمْ و

قلنا لَا تَسْفِكُوْنَ دِمَآءَكُمْ تريقونها بقتل بعضكم بعضا وَلَا تُخْرِجُوْنَ اَنْفُسَكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ لا يخرج بعضكم بعضا

من داره ثُمَّ اَقْرَرْتُمْ قبلتم ذلك الميثاق وَاَنْتُمْ تَشْهَدُوْنَ ۝ على انفسكم ثُمَّ اَنْتُمْ يا هٰٓؤُلَآءِ تَقْتُلُوْنَ اَنْفُسَكُمْ يقتل

بعضكم بعضا وَتُخْرِجُوْنَ فَرِيْقًا مِّنْكُمْ مِّنْ دِيَارِهِمْ تَظٰهَرُوْنَ فيه ادغام التاء في الاصل في الظاء وفي قراءة بالتخفيف على

حذفها تتعاونون عَلَيْهِمْ بِالْاِثْمِ بالمعصية وَالْعُدْوَانِ الظلم وَاِنْ يَّاْتُوْكُمْ اُسٰرٰى وفي قراءة اسرى تُفٰدُوْهُمْ وفي قراءة

تَفْدُوْهُمْ تنقذوهم من الاسر بالمال او غيره وهو مما عهد اليهم وَهُوَ اي الشان مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ اِخْرَاجُهُمْ متصل بقوله

وتخرجون والجملة بينهما اعتراض اي كما حرم ترك الفداء وكانت قريظة حالفوا الاوس والنضير الخزرج فكان كل فريق

يقاتل مع حلفائه ويخرب ديارهم ويخرجهم فاذا اسروا فدوهم وكانوا اذا سئلوا لم تقاتلوهم وتفدونهم قالوا امرنا بالفداء فيقال

فلم تقاتلونهم فيقولون حياء ان يستذل حلفاؤنا قال تعالى اَفَتُؤْمِنُوْنَ بِبَعْضِ الْكِتٰبِ وهو الفداء وَتَكْفُرُوْنَ بِبَعْضٍ وهو

ترك القتل والاخراج والمظاهرة فَمَا جَزَآءُ مَنْ يَّفْعَلُ ذٰلِكَ مِنْكُمْ اِلَّا خِزْيٌ هوان وذل فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وقد

خزوا بقتل قريظة ونفي النضير الى الشام وضرب الجزية وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يُرَدُّوْنَ اِلٰٓى اَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝

بالياء والتاء اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اشْتَرَوُا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا بِالْاٰخِرَةِ بان اٰثروها عليها فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ

يُنْصَرُوْنَ ۝ يمنعون منه ع ١٢ وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التوراة وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهٖ بِالرُّسُلِ اي اتبعناهم رسولا

---

١ قوله كتبت ايديهم الخ تاكيد لقوله فويل للذين يكتبون الكتاب بايديهم ومع ذلك فيه نوع مغايرة لان قوله مما كتبت ايديهم وقع تعليلا فهو مقصود وقوله فيما سلف يكتبون الكتاب بايديهم وقع صلة فهو غير مقصود وقوله ويل لهم مما يكسبون الكلام فيه كالذي قبله فجيبه ان التكرير للتاكيد ج ٢ قوله من الرشى بضم الراء وكسرها جمع رشوة ٣ قوله استغناء بهمزة الاستفهام عن همزة الوصل فانه لا يؤتى الا لتعذر الابتداء بالساكن فاذا دخل عليها همزة الاستفهام استغنى عنها ك ٤ قوله فلن يخلف الله جواب شرط مقدر اي ان كنتم اتخذتم عند الله عهدا ك ٥ قوله ام بل الخ اشار به الى ان ام منقطعة وهي التي بمعنى بل والاستفهام لانكار الاتخاذ ونفيه ومعنى بل للاضراب والانتقال فلذا قدر جواب الهمزة بلا النافية فيكون المعنى على نفي ما في حيز الهمزة واثبات ما في حيز ام ويكون الكلام في الحقيقة من قبيل الخبر جمل ٦ قوله شركا تفسير السيئة بالشرك عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما رضي الله عنهم مدارك وفي تفسير العباسي من كسب سيئة اي اشرك بالله ٧ قوله واحدقت احدق احاط في الصراح احدقوا به احاطوا به ٨ قوله خبر بمعنى النهي وهو ابلغ من صريح النهي لما فيه من ايهام ان المنهي حقه ان يسارع الى الانتهاء عما نهي عنه فكانه نهي عنه فيخبر به الناهي ابو السعود ٩ قوله وقرئ لا تعبدوا الخ اي بصريح النهي وهذه القراءة شاذة ونبه الشارح على شذوذها بقوله وقرئ على قاعدته انه يشير للسبعية بقوله وفي قراءة وللشاذة بقوله وقرئ وهذه القاعدة اغلبية في كلامه وسياتي انه يخالفها في مواضع جمل ١٠ قوله قولا حسنا اشار به الى ان حسنا بالفتح صفة لمصدر محذوف اي قولا حسنا ابو البقاء ١١ قوله فقبلتم ذلك اي الميثاق المذكور وقدر هذا ليعطف عليه قوله ثم توليتم ١٢ قوله فيه اي في قوله اخذنا بني اسرائيل الى الخطاب في ثم توليتم ك ١٣ قوله التفات وحكمته الاستلذاذ للسامع وعدم الملل منه فان الالتفات من المحسنات للكلام صاوي ١٤ قوله الا قليلا منكم اي من اجدادكم وهو من اقام اليهودية على وجهها قبل النسخ اي ومنكم ايضا وهو من آمن منهم كعبد الله بن سلام واضرابه ١٥ قوله واذ اخذنا الخ المقدر اذكروا فهو خطاب لبني اسرائيل وهو معطوف على الجملة الاولى المتعلقة بحقوق الله وهذه الجملة متعلقة بحقوق العباد فخانوا كلا من العهدين صاوي مختصرا ١٦ قوله ميثاقكم خطاب لليهود المعاصرين له صلى الله عليه وسلم والمراد اسلافهم المعاصرون لموسى على سنن التذكيرات السابقة اي واذكروا يا ايها اليهود المعاصرون لمحمد صلى الله عليه وسلم وقت ان اخذنا ميثاقكم اي ميثاق آبائكم جمل ١٧ قوله دماءكم انما جعل قتل الرجل غيره قتل نفسه لاتصاله به نسبا ودينا فهو من باب المجاز بادنى ملابسة او لانه توجبه قصاصا فهو من باب اطلاق السبب على المسبب صاوي ١٨ قوله قبلتم انما فسر الاقرار بذلك ليكون قوله تشهدون على انفسكم تاسيسا لا تاكيدا ولو ابقى الاقرار على ظاهره يكون ما بعده تاكيدا في البيضاوي وانتم تشهدون تاكيد كقولك اقر فلان شاهدا على نفسه وقيل وانتم ايها الموجودون تشهدون على اقرار اسلافكم فيكون اسناد الاقرار اليهم مجازا ١٩ قوله ثم انتم يا هؤلاء تقتلون الخ انتم مبتدأ وفي خبره ثلاثة اوجه احدها تقتلون فعلى هذا في هؤلاء وجهان احدهما في موضع نصب باضمار اعني والثاني هو منادى اي يا هؤلاء الا ان هذا لا يجوز عند سيبويه لان هؤلاء مبهم ولا يحذف حرف النداء مع المبهم والوجه الثاني ان الخبر هؤلاء على ان يكون بمعنى الذين وتقتلون صلته هذا ايضا ضعيف لان مذهب البصريين ان اولاء هذا لا يكون بمنزلة الذين واجازه الكوفيون والوجه الثالث ان الخبر هؤلاء على تقدير حذف مضاف تقديره ثم انتم مثل هؤلاء فعلى هذا تقتلون حال يعمل فيها معنى التشبيه ابو البقاء ٢٠ قوله على حذفها اي حذف التاء ٢١ قوله يقتل بعضكم بعضا اشار بذلك الى انه من اطلاق الملزوم وارادة اللازم لانه يلزم من القتل اراقة الدم غالبا والاضافة في دمائكم لادنى ملابسة فان دم الاخ كدم النفس او باعتبار ان من قتل يقتل اي فلا تتسببوا في قتل انفسكم بقتلكم غيركم ص ٢٢ قوله على حذفها اي حذف احدى التائين وهي على القراءتين حال من الفاعل ك ٢٣ قوله وان ياتوكم اسارى تفدوهم واگر بشما آيند اسيران بني اسرائيل ايشانرا فديه مي دهيد يعني باسيري ديگر بدل ميكنيد يا بدل اسير مال مي گيريد الخ در مدينه دو قبيله بودند يكي قريظه و ديگرے نضير که باهم مقاتله كردندي و قبل از هجرت دو قبيله مشرك نيز بودند يكے اوس و ديگر خزرج بني قريظه با اوس يكے شدند و بني نضير با خزرج اتفاق كردند و هر فرقه از يهود بمعاونت حليف خود با آن ديگرے قتال كردندي و بعد از غلبه در خرابي منازل ايشان كوشيدندي تا هم قوم مغلوب را بجلا انجاميدي و چون كسي اسير شدي باتفاق فدا دادندي حالانكه اين امر را حق سبحانه در توريت برايشان حرام فرموده بود پس حق سبحانه در اين آيات حال قباحت شان بيان فرموده تفسير حسيني ٢٤ قوله تفدوهم اي لنافع وعاصم والكسائي من المفاداة والمذكور في متن التفسير تفدوهم بفتح التاء وضم الدال من الثلاثي وهو قراءة الباقين ك ٢٥ قوله محرم خبر مقدم لقوله اخراجهم والجملة خبر هو ك ٢٦ قوله والنضير معطوف على قريظة والعامل فيه كانت وقوله الخزرج معطوف على الاوس والعامل فيهما حالفوا ففيه العطف على معمولي عاملين مختلفين قصد الاختصار ويحتمل ان الخزرج معمول لمحذوف التقدير حالفوا الخزرج ان الاوس والخزرج فرقتان في المدينة وهم الانصار كان بينهما عداوة ولم يرسل لهم نبي غير رسول الله واما قريظة وبنو النضير فكانوا مكلفين بشريعة موسى وكانوا اولا فاستعز قريظة بالاوس وبنو النضير بالخزرج فكان اذا اقتتل الاوس مع الخزرج قاتل مع كل حلفاءه فاذا اسر حلفاء قريظة اسيرا من بني النضير افتدوه قريظة وبالعكس فاذا سئلوا عن القتال اجابوا بانهم قاتلوا خشية ان يستذل من استعزوا به وعن الفداء اجابوا بانا امرنا به صاوي ٢٧ قوله وقد خزوا وعن ابن عباس كان عادة قريظة القتل وعادة النضير الاخراج فلما غلب رسول الله صلعم اجلى النضير وقتل قريظة واسر نساءهم وصبيانهم ك ٢٨ قوله بقتل قريظة اي حين دخل النبي صلعم المدينة واسلم الاوس والخزرج فغزاهم النبي واصحابه الى ان نزلوا على حكم سعد بن معاذ فحكم فيهم بقتل شجعانهم وسبي ذراريهم ونسائهم فقتل منهم سبعمائة وكان ذلك في السنة الرابعة من الهجرة ٢٩ قوله ولقد الخ شروع في ذكر نعم اخرى لبني اسرائيل قابلوها بقبائح عظيمة وصدر الجملة بالقسم زيادة في الرد عليهم ص ٣٠ قوله اٰتينا موسى الكتاب التوراة آتاه الله اياها جملة واحدة روي عن ابن عباس ان التوراة لما نزلت امر الله تعالى موسى بحملها فلم يطق ذلك فبعث لكل آية ملكا فلم يطيقوا حملها فبعث الله لكل حرف منها ملكا فلم يطيقوا حملها فخففها الله على موسى فحملها تفسير كبير ٣١ قوله وقفينا من بعده الخ و از پے در آورديم از پس موسى بفرستادگان چون يوشع و داؤد و سليمان و زكريا و يحيى والياس تفسير حسيني ٣٢ قوله اتبعناهم رسولا قد قيل ان عدد الانبياء بين موسى وعيسى سبعون الفا وقيل اربعة آلاف وكانوا جميعا على شريعة موسى فكانوا مامورين بالعمل بالتوراة وتبليغها الى اممهم جمل

فی اثر رسول وَاٰتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنٰتِ المعجزات کاحیاء الموتی وابراء الاکمہ والابرص وَاَيَّدْنٰهُ قویناه
بِرُوحِ الْقُدُسِ من اضافۃ الموصوف الی الصفۃ ای الروح المقدسۃ جبرئیل لطہارتہ یسیر معہ حیث سار فلم تستقیموا
اَفَكُلَّمَا جَآءَكُمْ رَسُولٌۢ بِمَا لَا تَهْوٰٓى تحب اَنْفُسُكُمُ من الحق اسْتَكْبَرْتُمْ تکبرتم عن اتباعہ جواب کلما وھو محل
الاستفہام والمراد بہ التوبیخ فَفَرِيقًا منھم كَذَّبْتُمْ کعیسی وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ المضارع لحکایۃ الحال الماضیۃ ای قتلتم
کزکریا ویحیی وَقَالُوا للنبی استہزاء قُلُوبُنَا غُلْفٌ جمع اغلف ای مغشاۃ باغطیۃ فلا تعی ما تقول قال تعالی بَلْ للاضراب
لَّعَنَهُمُ اللّٰهُ ابعدھم عن رحمتہ وخذلھم عن القبول بِكُفْرِهِمْ ولیس عدم قبولھم لخلل فی قلوبھم فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ما
زائدۃ لتاکید القلۃ ای ایمانھم قلیل جدا وَلَمَّا جَآءَهُمْ كِتٰبٌ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ من التوراۃ ھو القران
وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ قبل مجیئہ يَسْتَفْتِحُونَ یستنصرون عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا یقولون اللھم انصرنا علیھم بالنبی المبعوث
اخر الزمان فَلَمَّا جَآءَهُمْ مَّا عَرَفُوا من الحق وھو بعثۃ النبی صلعم كَفَرُوا بِهٖ حسدا وخوفا علی الریاسۃ وجواب لما
الاولی دل علیہ جواب الثانیۃ فَلَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْكٰفِرِينَ بِئْسَمَا اشْتَرَوْا باعوا بِهٖٓ اَنْفُسَهُمْ ای حظھا من الثواب
ما نکرۃ بمعنی شیئا تمییز لفاعل بئس والمخصوص بالذم اَنْ يَّكْفُرُوا ای کفرھم بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ من القران بَغْيًا مفعول
لہ لیکفروا ای حسدا علی اَنْ يُّنَزِّلَ اللّٰهُ بالتخفیف والتشدید مِنْ فَضْلِهٖ الوحی عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ للرسالۃ مِنْ عِبَادِهٖ فَبَآءُوْ
رجعوا بِغَضَبٍ من اللہ بکفرھم بما انزل والتنکیر للتعظیم عَلٰى غَضَبٍ استحقوہ من قبل بتضییع التوراۃ والکفر بعیسی
وَلِلْكٰفِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ ذو اھانۃ وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ اٰمِنُوا بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ القران وغیرہ قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَآ اُنْزِلَ عَلَيْنَا
ای التوراۃ قال تعالی وَيَكْفُرُونَ الواو للحال بِمَا وَرَآءَهٗ سواہ او بعدہ من القران وَهُوَ الْحَقُّ حال مُصَدِّقًا حال
ثانیۃ مؤکدۃ لِّمَا مَعَهُمْ قُلْ لھم فَلِمَ تَقْتُلُونَ ای قتلتم اَنْۢبِيَآءَ اللّٰهِ مِنْ قَبْلُ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ بالتوراۃ وقد نھیتم فیھا
عن قتلھم والخطاب للموجودین فی زمن نبینا صلی اللہ علیہ وسلم بما فعل اباؤھم لرضاھم بہ وَلَقَدْ جَآءَكُمْ مُّوسٰى بِالْبَيِّنٰتِ المعجزات
کالعصا والید وفلق البحر ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ الٰھا مِنْۢ بَعْدِهٖ ای بعد ذھابہ الی المیقات وَاَنْتُمْ ظٰلِمُونَ باتخاذہ وَاِذْ اَخَذْنَا
مِيثَاقَكُمْ علی العمل بما فی التوراۃ وَ قد رَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ الجبل حین امتنعتم من قبولھا لیسقط علیکم وقلنا
خُذُوا مَآ اٰتَيْنٰكُمْ بِقُوَّةٍ بجد واجتھاد وَّاسْمَعُوا ما تؤمرون بہ سماع قبول قَالُوا سَمِعْنَا قولک وَعَصَيْنَا امرک وَاُشْرِبُوا
فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ای خالط حبہ قلوبھم کما یخالط الشراب بِكُفْرِهِمْ قُلْ لھم بِئْسَمَا شیئا يَاْمُرُكُمْ بِهٖٓ اِيْمَانُكُمْ بالتوراۃ
عبادۃ العجل اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ بھا کما زعمتم المعنی لستم مؤمنین لان الایمان لا یامر بعبادۃ العجل والمراد اباؤھم ای
فکذلک انتم لستم بمؤمنین بالتوراۃ وقد کذبتم محمدا صلی اللہ علیہ وسلم والایمان بھا لا یامر بتکذیبہ قُلْ لھم اِنْ كَانَتْ لَكُمُ

ا قولہ فی اثر رسول اثر بلی وفی المصباح جئت فی اثرہ بفتحتین وفی اثرہ بکسر الہمزۃ وسکون الثلثۃ ای تبعتہ عن قرب اھ وکون بعضھم فی اثر بعض لیس من لفظ الآیۃ وانما اخذہ الجلال من السیاق والمقام وھذا یفید عدم اجتماع رسولین فی زمن واحد فان کان المراد بالرسل خصوص من امروا بالتبلیغ امکنت صحتہ وان کان المراد بھم مطلق الانبیاء فبعد کل البعد لان من العلوم انھم قتلوا سبعین نبیا فی یوم واحد فانظر اجتماع ھذا العدد فی وقت واحد ۱۲ جمل ۲ قولہ عیسی بن مریم عیسی بالسریانیۃ یسوع ومعناہ المبارک ومریم بمعنی الخادم ۱۲ کشاف ۳ قولہ بروح سمی روحا لانہ کان یاتی الانبیاء بما فیہ حیات القلوب ۱۲ روح ۴ قولہ ای الصفۃ للمبالغۃ فی الاختصاص وفی الصفۃ القدس منسوب الیھا فی الاضافۃ بالعکس نحو مال زید افادہ الطیبی ۱۲ ک ۵ قولہ جبرئیل وجہ تسمیتہ روحا ان الروح جسم نورانی بہ حیاۃ الابدان وجبرئیل جسم نورانی بہ حیاۃ القلوب ۱۲ صاوی ۶ قولہ لطھارتہ ای من المعاصی والمخالفات والاقذار وقد مدحہ اللہ بقولہ انہ لقول رسول کریم الآیۃ ۱۲ صاوی ۷ قولہ یسیر معہ الخ ای من صباہ الی کبرہ ولم یکن ذلک لغیرہ ولانہ حفظہ حتی لم یدن منہ الشیطان ولانہ رفعہ الی السماء حین اراد الیھود قتلہ ۱۲ ک ۸ قولہ فلم تستقیموا آہ ھذا ھو المقصود بسیاق الکلام من قولہ ولقد آتینا موسی الکتاب الخ وھذا کنایۃ عن التکذیب والقتل وغیر ذلک من القبائح وایضا اشار بہ الی ان قولہ افکلما جاءکم رسول الخ معطوف علی ھذا المقدر فکانہ قیل فلم تستقیموا افاستکبرتم کلما جاءکم رسول الخ وتوسیط الھمزۃ بین المعطوف والمعطوف علیہ لاجل توبیخھم علی تعقیبھم النعم التی عددت علیھم بالاستکبار ھم المذکور ۱۲ ج ۸ قولہ فلم تستقیموا اشار بہ الی ان قولہ افکلما جاءکم رسول الخ معطوف علی ھذا المقدر فکانہ قیل فلم تستقیموا افاستکبرتم کلما جاءکم رسول ۱۲ الشاذلی ۹ قولہ من الحق بیان لما واشار بہ الی ان ما موصولۃ وعائدھا محذوف کما تقدم ۱۲ جمل ۱۰ قولہ تکبرتم ای فالسین زائدۃ للمبالغۃ ۱۲ ۱۱ قولہ وھو محل الاستفہام ای فالتقدیر استکبرتم کلما جاءکم رسول اللہ الخ ومعنی کونہ محل الاستفہام انہ ھو المستفھم عنہ والموبخ عنہ والمعیر بہ ۱۲ ۱۲ قولہ ففریقا کذبتم الفاء عاطفۃ جملۃ کذبتم عطف علی استکبرتم وفریقا مفعول مقدم قدم لنسق رؤس الآی وکذا وفریقا تقتلون وفی الکلام حذف ای فریقا منھم کذبتم اہ ابو البقاء والیہ اشار الشارح بقولہ منھم ۱۳ قولہ لحکایۃ الحال الماضیۃ آہ وصورتھا ان یقدر ویفرض الواقع فی الماضی واقعا وقت التکلم ویخبر عنہ بالمضارع الدال علی الحال ۱۲ ج ۱۴ قولہ وقالوا للنبی استھزاء اشار بہ الی ان ھذا القول صدر من فریق آخر وذلک الفریق ھم المعاصرون للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۵ قولہ فلا تعی من الوعی بمعنی یاد کردن ۱۲ صراح ۱۶ قولہ ولیس عدم قبولھم لخلل فی قلوبھم ای کما ادعوا من انھا معطاۃ فھذا ھو الخلل ۱۲ جمل ۱۷ قولہ فقلیلا قلیل منصوب علی انہ نعت لمصدر محذوف وھو ایمانا ای ایمانا قلیلا ویستفاد ھذا من قول الشارح ایضا ۱۸ قولہ ای ایمانھم الخ ای ایمانھم قلیل جدا آہ قلتہ باعتبار قلۃ المؤمن بہ وھو الظاھر او باعتبار قلۃ الافراد المؤمنین منھم کذا افادہ الشیخ وقلیلا منصوب علی انہ نعت لمصدر محذوف ای فیومنون ایمانا قلیلا ھذا ھو المتبادر من صنیع الجلال وقیل انہ صفۃ لزمان محذوف ای فزمانا قلیلا یومنون فھو علی حد قولہ آمنوا بالذی انزل علی الذین آمنوا وجہ النھار واکفروا آخرہ ۱۲ سمین ۱۲ ج ۱۹ قولہ ولما جاءھم کتاب ھذہ الجملۃ من تعلقات الجملۃ التی قبلھا وکل منھما حکایۃ عن الیھود والذین کانوا فی زمنہ صلعم ۱۲ ص ۲۰ قولہ قبل مجیئہ اشار بہ الی ان قبل بنیت ھھنا لقطعھا عن الاضافۃ والتقدیر من قبل مجیئہ ومن قبل ذلک ۱۲ تفسیر ابی البقاء ۲۱ قولہ یستنصرون ای یطلبون الفتح والنصرۃ فالسین بحرف علی الحقیقۃ والفتح یتضمن معنی النصر بواسطۃ علی ۱۲ کما ۲۲ قولہ وجواب لما الاولی دل علیہ جواب الثانیۃ یعنی جواب لما الاولی محذوف دل علیہ جواب لما الثانیۃ وھو کفروا بہ لان مقتضاھما واحد ۱۲ ۲۳ قولہ باعوا ای اشتری من الاضداد وھو ھھنا بمعنی باع لانھم بذلوا انفسھم بالکفر وبعکسہ اتی یصح معنی الشراء المعروف ۱۲ کما ۲۴ قولہ لفاعل بئس آہ ای المستکن علی معنی بئس الشیء شیئا واشتروا بہ انفسھم صفۃ ما ۱۲ ج ۲۵ قولہ ای کفرھم اشارۃ الی ان قولہ ان یکفروا فی تاویل مصدر کما اقتضاہ السیاق لظھور ان ما باعوا بہ انفسھم فی الماضی لیس ھو ان یکفروا فی المستقبل وانما عبر عنھم بالمضارع حکایۃ للحال الماضیۃ واستحضارا لفعلھم الشنیع اہ کرخی ۱۲ ۲۶ قولہ ان ینزل اللہ مفعول من اجلہ ای بغیا لان ینزل اللہ او اللتقدیر بغیا علی ما انزل اللہ ای حسدا علی ما خص اللہ بہ نبیہ من الوحی ۱۲ ابو البقاء وعبارۃ المدارک ینزل اللہ ای لان ینزل او علی ان ینزل ای حسدوہ علی ان ینزل اللہ ۲۷ قولہ من فضلہ من للابتداء صفۃ لموصوف محذوف ای شیئا کائنا من فضلہ وھو الوحی وھو مفعول ان ینزل ۱۲ ک ۲۸ قولہ بما وراءہ قال البیضاوی وراء فی الاصل مصدر جعل ظرفا ویضاف الی الفاعل فیراد بہ ما یتواری بہ وھو خلفہ والی المفعول فیراد بہ ما یواریہ وھو قدامہ ولذلک عد من الاضداد ۱۲ ۲۹ قولہ مصدقا حال ثانیۃ موکدۃ والعامل فیھا ما فی الحق من معنی الفعل اذا المعنی وھو الثابت مصدقا وصاحب الحال الضمیر المستتر فی الحق ۱۲ ابو البقاء ۳۰ قولہ حال ثانیۃ الخ جیء لتقریر مضمون الجملۃ لتضمن رد مقالھم فانھم لما کفروا بما یوافق التوراۃ فقد کفروا بھا ۱۲ ک ۳۱ قولہ ای قتلتم اشار بذلک الی ان المضارع بمعنی الماضی وانما عبر بالمضارع لحکایۃ الحال الماضیۃ ۱۲ ۳۲ قولہ الی المیقات ای لمیقات التوراۃ ۱۲ ۳۳ قولہ باتخاذہ یشیر الی ان الجملۃ حال فی قد تجعل اعتراضا بمعنی انکم قوم من عادتکم الظلم ۱۲ ک ۳۴ قولہ لیسقط علیکم ان لم تمتثلوا ۱۲ ۳۵ قولہ واشربوا فی قلوبھم العجل الجملۃ حالیۃ علی حذف مضافین ای حب عبادۃ العجل وفی الکلام استعارۃ بالکنایۃ وتقریرہ ان تقول شبہ حب عبادۃ العجل بمشروب لذیذ سائغ بجامع الامتزاج فی کل وطوی ذکر المشبہ بہ ورمز لہ بشیء من لوازمہ وھو الاشراب فاثباتہ تخییل ولم یعبر بالاکل لانہ لیس فیہ شدۃ مخالطۃ ۱۲ صاوی ۳۶ قولہ حبہ یرید ان المضاف محذوف لان العجل لا یشرب فحذف الحب واقیم العجل مقامہ للمبالغۃ ۱۲ ک ۳۷ قولہ کما یخالط الشراب ای فی خلال القلوب والابدان تفصیل یخالط محذوف ۱۲ صاوی ۳۸ قولہ ایمانکم بالتوراۃ لانہ لیس فی التوراۃ عبادۃ العجل واضافۃ الامر الی ایمانھم تھکم وکذا اضافۃ الایمان الیھم ۱۲ ک ۳۹ قولہ المعنی الخ اشارۃ الی قیاس حملی الاول من الشکل الاول وتقریرہ ان تقول اعتقادکم یامرکم بعبادۃ العجل وکل اعتقاد کذلک فھو کفر ینتج اعتقادکم کفر ۱۲

الدَّارُ الْاٰخِرَةُ اى الجنة عِنْدَ اللّٰهِ خَالِصَةً خاصة مِّنْ دُوْنِ النَّاسِ كما زعمتم فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ○
تعلق بتمنيه الشرطان على ان الاول قيد فى الثانى اى ان صدقتم فى زعمكم انها لكم ومن كانت له يؤثرها والموصل
اليها الموت فتمنوه وَلَنْ يَّتَمَنَّوْهُ اَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ من كفرهم بالنبى صلى الله عليه وسلم المستلزم لكذبهم وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ
بِالظّٰلِمِيْنَ○ الكافرين فيجازيهم وَلَتَجِدَنَّهُمْ لام قسم اَحْرَصَ النَّاسِ عَلٰى حَيٰوةٍ وَاحرص مِنَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا المنكرين
للبعث عليها لعلمهم بان مصيرهم الى النار دون المشركين لانكارهم له يَوَدُّ يتمنى اَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ اَلْفَ سَنَةٍ لو
مصدرية بمعنى ان وهى بصلتها فى تاويل مصدر مفعول يود وَمَا هُوَ اى احدهم بِمُزَحْزِحِهٖ مبعده مِنَ الْعَذَابِ
النار اَنْ يُّعَمَّرَ فاعل مزحزحه اى تعميره وَاللّٰهُ بَصِيْرٌ بِمَا يَعْمَلُوْنَ○ بالياء والتاء فيجازيهم وسال ابن صوريا النبى
صلى الله عليه وسلم او عمر رضى الله عنه عمن ياتى بالوحى من الملئكة فقال جبرئيل فقال هو عدونا ياتى بالعذاب ولو كان ميكائيل
لامنا لانه ياتى بالخصب والسلم فنزل قُلْ لهم مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيْلَ فليمت غيظا فَاِنَّهٗ نَزَّلَهٗ اى القران
عَلٰى قَلْبِكَ بِاِذْنِ بامر اللّٰهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قبله من الكتب وَهُدًى من الضلالة وَّبُشْرٰى بالجنة لِلْمُؤْمِنِيْنَ○
مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّلّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهٖ وَرُسُلِهٖ وَجِبْرِيْلَ بكسر الجيم وفتحها بلا همز وبه بياء ودونها وَمِيْكٰىلَ عطف على الملئكة من
عطف الخاص على العام وفى قراءة ميكائيل بهمز وياء وفى اخرى بلا ياء فَاِنَّ اللّٰهَ عَدُوٌّ لِّلْكٰفِرِيْنَ○ اوقعه موقع
لهم بيانا لحالهم وَلَقَدْ اَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ يا محمد اٰيٰتٍۭ بَيِّنٰتٍ واضحات حال رد لقول ابن صوريا للنبى صلى الله عليه وسلم
ما جئتنا بشىء وَمَا يَكْفُرُ بِهَآ اِلَّا الْفٰسِقُوْنَ○ كفروا بها اَوَكُلَّمَا عٰهَدُوْا الله عَهْدًا على الايمان بالنبى ان خرج
او النبى ان لا يعاونوا عليه المشركين نَّبَذَهٗ طرحه فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ بنقضه جواب كلما وهو محل الاستفهام الانكارى بَلْ
للانتقال اَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ○ وَلَمَّا جَآءَهُمْ رَسُوْلٌ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ محمد صلى الله عليه وسلم مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ
فَرِيْقٌ مِّنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ كِتٰبَ اللّٰهِ اى التوراة وَرَآءَ ظُهُوْرِهِمْ اى لم يعملوا بما فيها من الايمان بالرسول
وغيره كَاَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ○ ما فيها من انه نبى حق او انها كتاب الله وَاتَّبَعُوْا عطف على نبذ مَا تَتْلُوْا اى تلت
الشَّيٰطِيْنُ عَلٰى عهد مُلْكِ سُلَيْمٰنَ من السحر وكانت دفنته تحت كرسيه لما نزع ملكه او كانت تسترق السمع
وتضم اليه اكاذيب وتلقيه الى الكهنة فيدونونه وفشا ذلك وشاع ان الجن تعلم الغيب فجمع سليمن الكتب و
دفنها فلما مات دلت الشياطين عليها الناس فاستخرجوها فوجدوا فيها السحر فقالوا انما ملككم بهذا فتعلموه و
رفضوا كتب انبيائهم قال تعالى تبرئة لسليمن وردا على اليهود فى قولهم انظروا الى محمد يذكر سليمن فى الانبياء
وما كان الا ساحرا وَمَا كَفَرَ سُلَيْمٰنُ اى لم يعمل السحر لانه كفر وَلٰكِنَّ بالتشديد والتخفيف الشَّيٰطِيْنَ كَفَرُوْا

ع ١٠ ١١

ك قوله خالصة حال من الدار على راى من يجوز الحال من اسم كان ومن لم يجوزه فهو حال من الضمير المستتر فى الخبر العائد الى الدار ١٢ ٢ قوله تعلق بتمنيه الخ الاظهر تعلق تمنيه بالشرطين وقوله على ان الاول الخ غير ظاهر لان الاول هو تمام معنى الثانى فلا يتحقق معنى الثانى بدونه وشان القيد الانفكاك واستقلال المقيد بدونه ١٢ جمل ٣ قوله قيد فى الثانى حاصله انه اذا اجتمع شرطان وتوسط بينهما جواب كان الاول قيدا فى الثانى بمعنى انه من تمام معناه ويكون الجواب لذلك الثانى فتقدير الآية ان كنتم صادقين فى زعمكم ان الدار الآخرة لكم خاصة فتمنوا الموت وقيل ان الجواب للاول وجواب الثانى محذوف دل عليه جواب الاول ١٢ صاوى ٤ قوله ولن يتمنوه ابدا بهذا المعنى اشارة الى استثناء نقيض التالى وقوله المستلزم لكذبهم اشارة الى النتيجة التى هى نقيض المقدم ١٢ ٥ قوله واحرص من الذين اشركوا اشار به الى ان قوله من الذين اشركوا معطوفة على الناس فى المعنى والتقدير احرص من الناس اى الذين فى زمانهم واحرص من الذين اشركوا اه من تفسير ابى البقاء ودخل الذين اشركوا تحت الناس لكنهم افردوا بالذكر للمبالغة فان حرصهم شديد كما ان جبريل وميكائيل خص بالذكر وان دخلا تحت الملائكة اه من المدارك وغيره ١٢

ه قوله واحرص الخ من عطف الخاص على العام زيادة فى التقبيح عليهم ودفعا لتوهم ان المشركين احرص منهم ١٢ صاوى ٦ قوله عليها متعلق باحرص المقدرة فى كلام الشارح والضمير للحياة ١٢ جمل ٧ قوله لعلمهم الخ بيان لنكتة عطف هذا الخاص على العام وقوله بان مصيرهم الخ اى فيحبون الحياة فرارا من هذا المصير وقوله له اى لهذا المصير ١٢ ٨ قوله بمعنى ان اى التى هى الناصبة للفعل ولكن لا تنصب لكن جئ بلو حكاية لود ادتهم اه ابو البقاء وغيره ١٢ ٩ قوله ان يعمر فاعل مزحزحه اى فى موضع رفع بمزحزحه اى وما الرجل بمزحزحه تعميره ١٢ ١٠ قوله ابن صوريا اسمه عبد الله وكان من احبار فدك قال العراقى لم اقف له على سند وانما اورده الثعلبى والبغوى بلا سند ١٢ ك ١١ قوله او عمر اشار بذلك الى تنويع الخلاف فان عمر كان له ارض بالعوالى وكان يمر على مدراسهم ليختبر صفات محمد من كتبهم فقالوا يا عمر لقد احببناك فقال والله ما احبكم وانما ادخل عليكم لازداد بصيرة فى امر محمد فساله ابن صوريا عمن ياتى بالوحى لمحمد فقال جبريل فقال هو عدونا الخ فاخبر النبى بذلك فنزلت الآية ١٢ صاوى ١٢ قوله او عمر وقصته ان عمر رض دخل مدراس اليهود يوما فسالهم عن جبريل فقالوا ذلك عدونا يطلع محمدا على اسرارنا وانه صاحب كل خسف وعذاب وميكائيل صاحب الخصب والسلام فقال وما منزلتهما من الله تعالى قالوا جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره وبينهما عداوة فقال لان كانا كما تقولون فليسا بعدوين ولانتم اكفر من الحمير ومن كان عدوا لاحدهما فهو عدو الله ثم رجع عمر رض فوجد جبريل عليه السلام قد سبقه بالوحى فقال عليه السلام لقد وافقك ربك يا عمر اه من البيضاوى واخرجه ابن ابى شيبة فى مسنده وابن جرير وابن ابى حاتم من طرق عن الشعبى وله طرق اخرى فهو اقوى من الاول خفاجى فهذا رد على من عبر الثانى بقيل ١٢ ١٣ قوله بالخصب الخ خصب بالكسر فراخى سال ١٢ صراح ١٤ قوله للمؤمنين اى ونذيرا للكافرين بالنار وهذا رد اول لكلام ابن صوريا حاصله ان جبريل لا اختيار له فى انزال العذاب ولا فى انزال القرآن ١٢ صاوى ١٥ قوله بكسر الجيم كقنديل وقوله وفتحها كشمويل وقوله بلا همز راجع لهما وقوله وبه الخ راجع للمفتوح فقط فالقراءة اربعة واحدة فى مكسور الجيم وثلاثة فى مفتوحها وكلها سبعية والثالثة بوزن سلسبيل والرابع بجحمرش ١٢ جمل ١٦ قوله من عطف الخاص على العام وفائدة هذا العطف التنبيه على فضلهما على غيرهما من الملائكة كانهما من جنس آخر اذ التغاير فى الوصف ينزل منزلة التغاير فى الذات ١٢ من المدارك وغيره ١٧ قوله بيانا لحالهم فيه اشارة الى ان فائدة الوقوع الدلالة على انهم كافرون بهذه العداوة لان الجزاء مترتب على كل واحد من المذكورين فى الشرط لا على المجموع اه من الكرخى وعبارة المدارك فجاء بالظاهر ليدل على ان الله انما عاداهم بكفرهم وان عداوة الملائكة كفر كعداوة الانبياء ومن عاداهم عاداه الله ١٢ ١٨ قوله ولقد الخ عطف على قوله من كان عطف القصة على القصة ١٢ كما ١٩ قوله كفروا اى اكفروا بها اشار بذلك الى ان الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف وهو احد احتمالين تقدما ١٢ صاوى ٢٠ قوله عاهد والله قدره ليفيد ان عهدا منصوب على المفعول به وعاهدوا ضمن معنى اعطوا ويكون المفعول الاول محذوفا يعنى ان المفعول الاول لاعطوا عهدا والثانى هو الله محذوف فى الكلام تقديره عاهدوا الله اشار به الشارح اه كما صرح به ابو البقاء فى تفسيره ١٢ ٢١ قوله على الايمان بالنبى الخ يعنى اليهود عاهدوا لئن خرج محمد لنؤمنن به فلما خرج عليهم وعهد اليهم فى محمد كفروا به وقال عطاء هى العهود التى كانت بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين اليهود ان لا يعاونوا المشركين على قتاله فنقضوها ١٢ من المعالم ٢٢ قوله او النبى اشارة الى تفسير ثان فقد كانوا ياتون النبى ويقولون له ان كنت نبيا فات لنا بكذا فيقيم عليهم الحجة فيعاهدونه ان لا يعاونوا عليه المشركين ثم ينقضونه ١٢ ٢٣ قوله وهو محل الاستفهام الانكارى والمعنى على انكار اللياقة يعنى ما كان ينبغى لهم نبذ العهد كلما عقدوه ١٢ ٢٤ قوله لم يعملوا الخ اشار بذلك الى ان قوله وراء ظهورهم ليس على حقيقته بل هو كناية عن عدم العمل بما فى التوراة والا فهم يعظمونها الى الآن ١٢ صاوى ٢٥ قوله اى تلت اشار به الى انه حكاية حال ماضية ١٢ ٢٦ قوله تحت كرسيه اخرج ابن جرير عن ابن عباس كان سليمان اذا اراد ان يدخل الخلاء او ياتى شيئا من شانه اعطى الجرادة وهى امراته خاتمه فلما اراد الله ان يبتلى سليمان بالذى ابتلاه به اعطى الجرادة ذات يوم خاتمه فجاء الشيطان فى صورة سليمان فقال لها هاتى خاتمى فاخذه فلبسه فلما لبسه دانت له الشياطين والجن والانس فجاء ها سليمان فقال هاتى خاتمى فقالت كذبت لست سليمان فعرف انه بلاء ابتلى به فانطلقت الشياطين فكتبت من تلك الايام كتبا فيها سحر وكفر ثم دفنوها تحت كرسى سليمان ثم اخرجوها فقرؤها على الناس وقالوا انما كان سليمان يغلب الناس بهذه الكتب فبرئ الناس من سليمان واكفروه حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم وانزل عليه وما كفر سليمان آه ١٢ ك ٢٧ قوله السحر كونه سحرا على الوجه الثانى مشكل فانها لم تكن فيها الا اخبار الغيب ولعلها كانت تؤثر اثر السحر فان السحر ما يستعان فى تحصيله بالتقرب الى الشياطين ١٢ كما ٢٨ قوله لانه كفر اى من غير تفصيل بين الاستحلال وعدمه فالاول كفر دون الثانى اه وفى البيضاوى والمراد بالسحر ما يستعان فى تحصيله بالتقرب الى الشياطين مما لا يستقل به الانسان اه وقال الشيخ ابو المنصور القول بان السحر كفر على الاطلاق خطأ بل يجب البحث عن حقيقته فان كان فى ذلك رد لما لزم من شرط الايمان فهو كفر والا فلا اه مدارك وفى شرح فقه الاكبر ثم لا كفر فى تعلم السحر بل فى اعتقاد ترتب الاثر عليه بمعنى جعله مستندا اليه وفى العمل به كذا فى شرح العقائد وقال فى الروضة ويحرم فعل السحر بالاجماع واما تعليمه وتعلمه ففيه ثلثة اقوال الاول الصحيح الذى قطع به الجمهور انهما حرامان والثانى انهما مكروهان والثالث انهما مباحان انتهى واما ما ذكره التفتازانى فى شرح الكشاف من انه لا يروى خلاف فى كون العمل به كفرا فيخالفه هذا الخلاف مع ان بين ..

يُعَلِّمُوْنَ النَّاسَ السِّحْرَ الجملة حال من ضمير كفروا وَ يعلمونهم مَآ اُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ اي الهماه من السحر و
قرئ بكسر اللام الكائنين بِبَابِلَ بلد في سواد العراق هَارُوْتَ وَمَارُوْتَ بدل او عطف بيان للملكين قال
ابن عباس هما ساحران كانا يعلمان السحر وقيل ملكان انزلا لتعليمه ابتلاء من الله للناس وَمَا يُعَلِّمٰنِ مِنْ زائدة
اَحَدٍ حَتّٰى يَقُوْلَآ له نصحا اِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ بلية من الله للناس ليمتحنهم بتعليمه فمن تعلمه كفر ومن تركه فهو
مؤمن فَلَا تَكْفُرْ بتعلمه فان ابى الا التعلم علماه فَيَتَعَلَّمُوْنَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُوْنَ بِهٖ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهٖ بان يبغض
كلا الى الآخر وَمَا هُمْ اي السحرة بِضَآرِّيْنَ بِهٖ بالسحر مِنْ زائدة اَحَدٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ بارادته وَيَتَعَلَّمُوْنَ مَا يَضُرُّهُمْ
في الآخرة وَلَا يَنْفَعُهُمْ وهو السحر وَلَقَدْ لام قسم عَلِمُوْا اي اليهود لَمَنِ لام ابتداء معلقة لما قبلها من العمل ومن موصولة
اشْتَرٰىهُ اختاره واستبدله بكتاب الله مَا لَهٗ فِي الْاٰخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ نصيب في الجنة وَلَبِئْسَ مَا شيئا شَرَوْا باعوا بِهٖٓ اَنْفُسَهُمْ
اي الشارين اي حظها من الآخرة ان تعلموه حيث اوجب لهم النار لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ حقيقة ما يصيرون اليه من
العذاب ما تعلموه وَلَوْ اَنَّهُمْ اي اليهود اٰمَنُوْا بالنبي والقرآن وَاتَّقَوْا عقاب الله بترك معاصيه كالسحر وجواب لو محذوف
اي لاثيبوا ودل عليه لَمَثُوْبَةٌ ثواب وهو مبتدأ واللام فيه للقسم مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ خَيْرٌ خبره مما شروا به انفسهم لَوْ كَانُوْا
يَعْلَمُوْنَ انه خير لما آثروه عليه يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقُوْلُوْا رَاعِنَا للنبي امر من المراعاة وكانوا يقولون له ذلك
وهي بلغة اليهود سب من الرعونة فسروا بذلك وخاطبوا بها النبي فنهى المؤمنون عنها وَقُوْلُوْا بدلها انْظُرْنَا اي
انظر الينا وَاسْمَعُوْا ما تؤمرون به سماع قبول وَلِلْكٰفِرِيْنَ عَذَابٌ اَلِيْمٌ مؤلم هو النار مَا يَوَدُّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ
اَهْلِ الْكِتٰبِ وَلَا الْمُشْرِكِيْنَ من العرب عطف على اهل الكتاب ومن للبيان اَنْ يُّنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ زائدة خَيْرٍ وحي
مِّنْ رَّبِّكُمْ حسدا لكم وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهٖ نبوته مَنْ يَّشَآءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ ولما طعن الكفار
في النسخ وقالوا ان محمدا يأمر اصحابه اليوم بامر وينهى عنه غدا نزل مَا شرطية نَنْسَخْ مِنْ اٰيَةٍ اي نزل حكمها اما مع
لفظها او لا وفي قراءة بضم النون من انسخ اي نامرك او جبريل بنسخها اَوْ نُنْسِهَا نؤخرها فلا نزل حكمها ونرفع
تلاوتها او نؤخرها في اللوح المحفوظ وفي قراءة بلا همز من النسيان اي ننسكها ونمحها من قلبك وجواب
الشرط نَاْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَآ انفع للعباد في السهولة او كثرة الاجر اَوْ مِثْلِهَا في التكليف والثواب اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ
عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ومنه النسخ والتبديل والاستفهام للتقرير اَلَمْ تَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضِ يفعل فيهما ما يشاء وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره مِنْ زائدة وَّلِيٍّ يحفظكم وَّلَا نَصِيْرٍ يمنع
عذابه عنكم ان اتاكم ونزل لما سأله اهل مكة ان يوسعها ويجعل الصفا ذهبا اَمْ بل تُرِيْدُوْنَ اَنْ

ا قوله السحر آه والسحر كل ما لطف ودق يقال سحره اذا ابدى له امرا يدق عليه ويخفى وهو الاصل مصدر يقال سحره سحرا ولم يجئ مصدر لفعل يفعل على فعل الا سحرا وفعلا ١٢ سمين وقال الغزالي في الاحياء ما نصه السحر نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر وبامور حسابية في مطالع النجوم فيتخذ من تلك الخواص هيكل على صورة الشخص المسحور ويترصد له وقت مخصوص من المطالع وتقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر والفحش المخالف للشرع ويتوصل بسببها الى استغاثة بالشياطين ويحصل من مجموع ذلك بحكم اجراء الله العادة احوال غريبة في الشخص المسحور ١٢ جمل ٢ قوله حال الخ او مستانفة لبيان سبب الكفر وفيه ان تعليمه ايضا كفر ١٢ ك ٣ قوله ويعلمونهم ما انزل الخ اشارة الى ان ما موصولة في محل النصب عطفا على السحر او نصه في الكشاف فان قيل ان السحر لو كان نازلا عليهما لكان منزله هو الله وذلك غير جائز لان السحر كفر وعبث ولا يليق بالله تعالى انزال ذلك قلنا فرق بين العمل وبين التعليم فلم لا يجوز ان يكون العمل منهيا واما تعليمه لغرض التنبيه على فساده فانه يكون مامورا به وايضا ان السحر كثرت في ذلك الزمان واستنبطت ابوابا غريبة في السحر وكانوا يدعون النبوة ويتحدون الناس بها فبعث الله تعالى هذين الملكين وانزل عليهما السحر لاجل ان يعلما الناس حتى يمكنوا من معارضة اولئك الذين كانوا يدعون النبوة كذبا ١٢ تفسير كبير ٤ قوله ببابل الباء بمعنى في وهي متعلقة بانزل ١٢ ٤ قوله بابل سميت به لتبلبل الالسنة اي تبددها عند سقوط صرح نمرود بغوي ١٢ ك الحسن وهو مروي ايضا عن الضحاك والقراءة
٥ قوله قال ابن عباس هما ساحران الخ هذا على التقدير بكسر اللام اي على الملكين قراءة المشهورة بفتح اللام وهما كانا ملكين نزلا من السماء وهاروت وماروت اسمان لهما ١٢ تفسير كبير
٥ قوله هما ساحران قدم هذا القول اشارة لقوته وانهما رجلان ساحران وليسا ملكين ١٢ صاوي ٦ قوله ابتلاء من الله الخ وقصة هاروت وماروت على القول بثبوتها ان الملائكة لما رأوا اعمال بني آدم الخبيثة تصعد الى السماء قالوا سبحانك يا ربنا خلقت خلقا واكرمتهم وهم يعصونك فقال الله تعالى لهم لو ركبت فيكم ما ركبت فيهم لفعلتم فعلهم قالوا سبحانك لا نعصيك ابدا فقال اختاروا اثنين ملكين فاختاروا هاروت وماروت وكانا من اصلحهم فركب الله فيهما الشهوة وامرهما بالهبوط الى الارض والحكم بين الناس بالحق ونهاهما عن الشرك والقتل والزنا وشرب الخمر وعلمهما الله الاسم الاعظم فكانا اذا امسى لوقت صعدا به الى السماء ثم انه جاءت اليهما امرأة تسمى الزهرة وكانت جميلة جدا فلما وقع نظرهما عليها اخذت بقلوبهما فراوداها عن نفسها فابت الا ان يحكما لها على زوجها ففعلا فراوداها فابت الا ان يقتلا ففعلا ثم راوداها فابت الا ان يشربا الخمر ففعلا ثم راوداها فابت الا ان يسجدا للصنم ففعلا ثم راوداها فابت الا ان يعلماها الاسم الذي يصعدان به الى السماء ففعلا فتلته فصعدت به الى السماء فمسخها الله كوكبا وهي الزهرة المعروفة فلما ذلك ارادا تلاوة الاسم الاعظم فلم تطاوعهما اجنحتهما فذهبا الى ادريس فسالاه ان يشفع لهما عند الله ففعل ذلك فخيرهما الله بين عذاب الدنيا والآخرة فاختارا عذاب الدنيا لعلمهما انقطاعه فهما ببابل معلقان بشعورهما يضربان بسياط من حديد الى يوم القيامة وقد اختلف في صحة هذه القصة وعدمها فاختار الحافظ ابن حجر الاول لورودها من عدة طرق عن الامام احمد ابن حنبل واختار البيضاوي ومن تبعه الثاني ١٢ صاوي ٧ قوله نصحا ويقولان ذلك سبع مرات ١٢ ٨ قوله فلا تكفر بتعلمه اي مع العمل به على وجه يكون كفرا ١٢ ٩ قوله من زائدة اي في المفعول به لافادة تاكيد الاستغراق الذي يفيده احد ١٢ روح ١٠ قوله لام ابتداء معلقة لما قبلها وهو قوله علموا وتعليقها ابطال عملها لفظا لا معنى اه وعبارة البيضاوي والاظهر ان اللام لام الابتداء علقت علموا من العمل ١٢ ١١ قوله لما قبلها اي علموا وتعليقها وجواب ابطال عملها لفظا اي لا معنى ١٢ ك ١٢ قوله ومن موصولة اي في محل رفع بالابتداء واشتراه صلتها وقوله ما له في الآخرة من خلاق جواب القسم ١٢ ١٣ قوله ان تعلموه ان مصدرية وحيث تعليلية لزمهم ١٢ ١٤ قوله حقيقة ما يصيرون اليه من العذاب يعني انهم وان علموا عقاب الله لكن لم يعلموا حقيقة عذابه وشدته فلا يرد اثبات العلم لهم في قوله ولقد علموا ويقال وانهم ان علموا عدم الخلاف لهم في الآخرة بدخول الجنة ولكنهم لم يعلموا ما يترتب عليه من العقاب ١٢ كما ١٥ قوله مما شروا به انفسهم آه ليس هذا الخير بمعنى افعل بل هو لبيان انها فاضلة كقوله اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا او فمن يلقى في النار خير كذا في السمين لكن الجلال جرى على انها صيغة تفضيل حيث قدر المفضل عليه بقوله مما شروا به انفسهم لكن هذا بالنظر لزعمهم والا فلا مشاركة اصلا ١٢ جمل ١٦ قوله امر من المراعاة وهي المبالغة في الرعي وهو حفظ الغير وتدبير اموره وتدارك مصالحه اه كان المسلمون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا القى عليهم شيئا من العلم راعنا يا رسول الله اي راقبنا وانتظرنا وتأن بنا حتى نفهم كلامك اه من ابي السعود وفي تفسير الحسيني اي كسانيكه گرويده ايد مگوئيد لفظ راعنا در وقت مكالمه با محمد كه يهود گفتار شما را دستاويز ساخته بآنحضرت اين كلمه ميگويند و در لغت ايشان دشنام فاحش است و مومنان بدان معنى ميگفتند كه مراعات كن سخنان ما يعني بشنو حق سبحانه فرمود كه اين كلمه مگوئيد و بگوئيد انظرنا يعني بنگر بسوے ما انتهى ١٢ ١٧ قوله من الرعونة وهي الحمق فكانوا اذا ارادوا ان يحمقوا انسانا قالوا راعنا يعني يا احمق قال البغوي فالالف حينئذ لمد الصوت وحرف النداء ١٢ ١٨ قوله فسروا بذلك بتشديد الراء اي فرحوا بذلك ١٢ ١٩ قوله سماع قبول لا كسماع اليهود حيث قالوا سمعنا وعصينا ١٢ ك ٢٠ قوله حسدا لكم تعليل النفي وحسد اليهود بسبب زعمهم ان النبوة لا تليق الا بهم لكونهم ابناء الانبياء وحسد مشركي العرب بسبب ما عندهم من الرياسة والفخر فقالوا لا تليق النبوة الا بنا ١٢ ٢١ قوله ولما طعن الخ اشار بذلك الى سبب نزول الآية والمقصود من ذلك بيان حكمة النسخ والرد على الكفار حيث قالوا ان القرآن افتراء من محمد فلو كان من عند الله لما بدل فيه وغيره ١٢ ٢٢ قوله ما شرطية اي شرطية جازمة ننسخ ١٢ ٢٣ قوله اي نزل حكمها اما مع لفظها اي رفع حكمها مع تلاوتها كما روي عن عائشة رضي الله عنها قالت كان مما يتلى في كتاب الله عشر رضعات يحرمن ثم نسخ بخمس رضعات يحرمن فهو منسوخ الحكم والتلاوة جميعا وقوله اولا اي رفع حكمها دون لفظها ١٢ ٢٤ قوله اولا فيرفع الحكم ويبقى التلاوة نحو وعلى الذين يطيقونه فدية ١٢ ك ٢٥ قوله ننسها من النسيء وهو التاخير والمراد تاخير الحكم عن النسخ اي ابقاؤه مع نسخ تلاوة ١٢ ٢٦ قوله فلا نزل حكمها من الازالة اي لم نرفع حكمها اي بل نبقيه وقوله ونرفع تلاوتها مرفوع عطفا على المنفي لا النفي هذا اشارة الى ثالث اقسام النسخ وهو نسخ التلاوة دون الحكم كنسخ الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة ١٢ جمل ٢٧ قوله انفع للعباد الخ اشارة الى ان الخيرية باعتبار نفع العباد لان آية خير من آية لان كلام الله واحد وكله خير ونصه في المعالم ١٢ ٢٨ قوله في السهولة كنسخ وجوب مصابرة الواحد العشرة بوجوب مصابرة الاثنين ١٢ ٢٩ قوله او كثرة الاجر كنسخ التخيير بين الصوم والفدية بتعيين الصوم وهذا في النسخ بالبدل لا الاثقل ١٢ جمل بتغيير ٣٠ قوله او مثلها اه كنسخ وجوب استقبال بيت المقدس بوجوب استقبال الكعبة فهما متساويان في الاجر ١٢ ج ٣١ قوله والاستفهام للتقرير اي انك تعلم ١٢ المعالم ٣٢ قوله من ولي ولا نصير الفرق بين الولي والنصير ان الولي قد يضعف عن النصرة والنصير قد يكون اجنبيا من المنصور فبينهما عموم وخصوص من وجه ١٢ ٣٣ قوله ونزل لما سأله اهل مكة الخ يرد على هذا ان السورة مدنية وايضا سياق الكلام سابقا ولاحقا في شان اليهود وايضا تقدم ام بل التي للاضراب الانتقالي مما بعد هذا فانه لم يتقدم كلام مع اهل مكة حتى ينتقل منه الى كلام آخر معهم فالاظهر انما هو القول الآخر وهو انها في شان اليهود ١٢ جمل ويمكن الجواب عن الاول بان السورة وان كانت مدنية لكن سوال اهل مكة ليس بمحال وعن الثاني بانا لا نسلم ان سياق الكلام سابقا في شان اليهود وسوقه لاحقا لا يضر وعن الثالث بانا لا نسلم عدم تقديم الكلام مع اهل مكة وان سلم فلا ضرورة ١٢ م

المعالم العفو المحو ، الصفح الاعراض ١٢

تَسْئَلُوْا رَسُوْلَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوْسٰى اى ساله قومه مِنْ قَبْلُ من قولهم ارنا الله جهرة وغير ذلك وَمَنْ
يَّتَبَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْاِيْمَانِ اى ياخذه بدله بترك النظر فى الآيات البينات واقتراح غيرها فَقَدْ ضَلَّ
سَوَآءَ السَّبِيْلِ۝ اخطأ طريق الحق والسواء فى الاصل الوسط وَدَّ كَثِيْرٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ لَوْ مصدرية
يَرُدُّوْنَكُمْ مِّنْۢ بَعْدِ اِيْمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مفعول له كائنا مِّنْ عِنْدِ اَنْفُسِهِمْ اى حملتهم عليه انفسهم
الخبيثة مِّنْۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ فى التورٰة الْحَقُّ فى شان النبى فَاعْفُوْا عنهم اى اتركوهم وَاصْفَحُوْا اعرضوا فلا
تجازوهم حَتّٰى يَاْتِيَ اللّٰهُ بِاَمْرِهٖ فيهم من القتال اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ۝ وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَ
اٰتُوا الزَّكٰوةَ وَمَا تُقَدِّمُوْا لِاَنْفُسِكُمْ مِّنْ خَيْرٍ طاعة كصلوة وصدقة تَجِدُوْهُ اى ثوابه عِنْدَ اللّٰهِ اِنَّ
اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ۝ فيجازيكم به وَقَالُوْا لَنْ يَّدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ كَانَ هُوْدًا جمع هائد اَوْ
نَصٰرٰى قال ذلك يهود المدينة ونصارى نجران لما تناظروا بين يدى النبى صلعم اى قال اليهود لن يدخلها
الا اليهود وقال النصارى لن يدخلها الا النصارى تِلْكَ المقولة اَمَانِيُّهُمْ شهواتهم الباطلة قُلْ لهم
هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ حجتكم على ذلك اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ۝ فيه بَلٰى يدخل الجنة غيرهم مَنْ اَسْلَمَ
وَجْهَهٗ لِلّٰهِ اى انقاد لامره وخص الوجه لانه اشرف الاعضاء فغيره اولى وَهُوَ مُحْسِنٌ موحد فَلَهٗٓ
اَجْرُهٗ عِنْدَ رَبِّهٖ اى ثواب عمله الجنة وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ۝ ع في الآخرة وَقَالَتِ ٩
الْيَهُوْدُ لَيْسَتِ النَّصٰرٰى عَلٰى شَيْءٍ معتد به وكفرت بعيسى وَقَالَتِ النَّصٰرٰى لَيْسَتِ الْيَهُوْدُ عَلٰى شَيْءٍ
معتد به وكفرت بموسى وَّهُمْ اى الفريقان يَتْلُوْنَ الْكِتٰبَ المنزل عليهم وفى كتاب اليهود تصديق عيسى
وفى كتاب النصارى تصديق موسى والجملة حال كَذٰلِكَ كما قال هؤلاء قَالَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ اى
المشركون من العرب وغيرهم مِثْلَ قَوْلِهِمْ بيان لمعنى ذلك اى قالوا لكل ذى دين ليسوا على شىء
فَاللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ۝ من امر الدين فيدخل المحق الجنة
والمبطل النار وَمَنْ اَظْلَمُ اى لا احد اظلم مِمَّنْ مَّنَعَ مَسٰجِدَ اللّٰهِ اَنْ يُّذْكَرَ فِيْهَا اسْمُهٗ
بالصلوة والتسبيح وَسَعٰى فِيْ خَرَابِهَا بالهدم او التعطيل نزلت اخبارا عن الروم الذين خربوا
بيت المقدس او فى المشركين لما صدوا النبى صلى الله عليه وسلم عام الحديبية عن البيت اُولٰٓئِكَ مَا كَانَ
لَهُمْ اَنْ يَّدْخُلُوْهَآ اِلَّا خَآئِفِيْنَ۝ خبر بمعنى الامر اى اخيفوهم بالجهاد فلا يدخلها احد امنا لَهُمْ
فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ هوان بالقتل والسبى والجزية وَّلَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيْمٌ۝ هو النار

٥١ قوله واقتراح غيرها اى طلب غيرها اما اقتراح سوال كردن فى المختار اقترح عليه كذا سأله اياه من غير روية ١٢ ٥٢ قوله ود كثير الخ سبب نزولها ان عمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان لما رجعا مع رسول الله صلعم من غزوة احد اجتمعا برهط من اليهود فقالوا الهما الم تعلما كما ان دين اليهودية هو الحق وغيره باطل فلو كان ما عليه محمد حقا ما قتلت اصحابه مع دعواه انه يقاتل والله معه فقال عمار بن ياسر احكم نقض العهد عندكم فقالوا انه قبيح جدا فقال انى عاهدت محمد على اتباعه الى ان اموت فلا انقضه ابدا فقالوا اقد صبا فقال حذيفة رضيت بالله ربا وبالاسلام دينا وبالكعبة قبلة وبالقرآن اماما والمؤمنين اخوانا فلما رجعا اخبرا رسول الله صلعم بذلك فقال اصبتما الخير وافلحتما فنزلت ١٢ صاوى ٥٣ قوله لو مصدرية اى لو من الحروف المصدرية اذا جاءت بعد فعل يفهم معنى التمنى ١٢ روح ٥٤ قوله مفعول له اى علة لقوله ود كانه قيل ود كثير من اجل الحسد ١٢ روح ٥٥ قوله كائنا الخ يشير الى ان قوله من عند انفسهم ظرف مستقر صفة حسدا ويجوز ان يتعلق بود اى تمنوا ذلك من عند انفسهم لا من قبيل التدين فيكون ظرف لغو ١٢ ٥٦ قوله من بعد ما تبين لهم متعلق بود وما مصدرية اى من بعد تبين الحق لهم وهذا ابلغ فى قبح منهم لانهم عرفوا الحق فلم يهتدوا ومع ذلك قصدت المودة لغيرهم على الضلال فقد ضلوا واضلوا ١٢ صاوى ٥٧ قوله فاعفوا الخ العفو ترك عقوبة المذنب وقوله واصفحوا ترك التثريب باللسان والاستقصار فى اللوم يقال صفحت عن فلان اذا اعرضت عن ذنبه بالكلية اه روح وفى

٥٨ قوله فلا تجازوهم وفى بعض النسخ ولا تحاوروهم بالحاء والراء المهملتين اى لا تناظروهم قال البيضاوى العفو ترك عقوبة المذنب والصفح ترك تثريبه ١٢ ك ٥٩ قوله تجدوه بعين ه المراد لان عين تلك الاعمال لا تبقى ولان وجدان عينها لا يرغب فيه ١٢ روح ٦٠ قوله عند الله العندية معنوية على حذف عندية اى مصون محفوظ ١٢ صاوى ٦١ قوله جمع هائد بمعنى تائب نحو انا هدنا اليك اى تبنا وكانه كان فى الاصل اسم مدح لمن تاب منهم من عبادة العجل ثم صار بعد نسخ شريعتهم لازما لجماعتهم كالعلم لهم ١٢ ٦٢ قوله نجران بفتح النون وسكون الجيم اسم بلد باليمن وفى وفد نجران نزلت هذه الآية رواه ابن جرير عن ابن عباس ١٢ ك ٦٣ قوله المقولة اشارة الى ان المشار اليه هو تلك المقولة فقط وانما جمعت خبرها لانها محتوية على امانى لا يدخل الجنة الا اليهود او لا يدخلها النصارى والمسلمون او جعلت متعددة لتعدد قائله فلا حاجة الى جعلها اشارة الى الامانى المذكورة او تقدير المضاف اى امثال تلك الامنية ١٢ ك ٦٤ قوله المقولة وفى بعض النسخ القولة وهى لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى ١٢ ٦٥ قوله هاتوا اصله آتوا قلبت الهمزة هاء وهو امر بمعنى اى احضروا كما فى المعالم وغيره ١٢ ٦٦ قوله برهانكم قيل ماخوذ من البرهة اى القطعة لانه يقطع حجة الخصم وقيل من البرهن اى البيان فعلى الاول ممنوع من الصرف وعلى الثانى مصروف ١٢ ٦٧ قوله على ذلك اى على اختصاصكم بدخول الجنة ١٢ من المدارك ٦٨ قوله بلى يدخل الجنة غيرهم اشارة الى اثبات ما نفوه من دخول غيرهم الجنة وان ذلك مستفاد من بلى فان معناها ايجاب النفى ١٢ من المدارك والكرخى ٦٩ قوله يدخل الجنة غيرهم يشير الى انه تم الرد بقوله بلى وحده ويحسن الوقف عليه وما بعده كلام متانف ١٢ ك ٧٠ قوله اشرف الاعضاء اى من حيث انه معدن الحواس والفكر والتخيل ١٢ ٧١ قوله فله اجره الخ الفاء جزائية ان كانت من شرطية وان كانت موصولة فالفاء داخلة لتضمن المبتدأ معنى الشرط ويجوز ان يكون من اسلم فاعل فعل مقدر اى بلى يدخلها من اسلم فعلى هذا يكون قوله فله اجره كلاما معطوفا اى يدخلها من اسلم ١٢ ك ٧٢ قوله فى الآخرة اما فى الدنيا فالمؤمنون اشد خوفا وحزنا من غيرهم من اجل خوفهم من العاقبة ١٢ جمل ٧٣ قوله هؤلاء يشير الى انه صفة مصدر محذوف اى قال المشركون قولا ١٢ ك ٧٤ قوله المشركون من العرب الخ اى فالمراد من ذلك تسلية النبى صلعم على ما وقع من المشركين فان اليهود والنصارى كفروا وضلوا مع علمهم بالحق فكيف بمن لا علم عنده فلا يستغرب ذلك منهم ١٢ صاوى ٧٥ قوله بيان لمعنى ذلك اى على انه بدل منه وعبارة غيره بيان لمعنى كذلك يعنى ان لفظ مثل بيان للكاف لفظا وقولهم بيان لاسم الاشارة ١٢ جمل ٧٦ قوله بيان لمعنى ذلك اى تاكيد وتقرير له فلا تكرار وقد يقال المراد من احدى القولين المصدر ومن الآخر المقول والمراد تشبيه القول بالمقول فى المؤدى والمحصول وتشبيه بالقول فى الصدور عن محض الهوى ١٢ ك ٧٧ قوله ومن اظلم الخ من استفهام فى محل رفع بالابتداء واظلم افعل تفضيل خبره ومعنى الاستفهام هنا النفى اى لا احد اظلم منه ولما كان المعنى على ذلك ورد بعض الناس سوالا وهو ان هذه صيغة قد تكررت فى القرآن ومن اظلم ممن افترى ومن اظلم ممن ذكر بآيات ربه فمن اظلم ممن كذب على الله وكل واحدة منها تقتضى ان المذكور فيها لا يكون احد اظلم منه فكيف يوصف غيره بذلك كذلك جوابا ان احدها انه ان يخص كل واحد بمعنى صلته كانه قال لا احد من المانعين اظلم ممن منع مساجد الله ولا احد من المفترين اظلم ممن افترى على الله ولا احد من الكذابين اظلم ممن كذب على الله تعالى وهكذا كل ما جاء منه الثانى ان هذا نفى للاظلمية ونفى الاظلمية لا يستدعى نفى الظالمية لان نفى المقيد لا يدل على نفى المطلق واذا لم يدل على نفى الظالمية لا يكون تناقضا لان فيها اثبات التسوية فى الاظلمية واذا ثبت التسوية فى الاظلمية لم يكن احد ممن وصف بذلك يزيد على الآخر لانهم متساوون بذلك فلا اشكال فى تساوى هؤلاء فى الاظلمية ١٢ جمل ٧٧ قوله منع مساجد الله الخ فان قلت فكيف قيل مساجد الله وكان المنع والتخريب على مسجد واحد وهو بيت المقدس او المسجد الحرام قلت لا باس ان يجيء الحكم عاما وان كان السبب خاصا كما تقول لمن آذى صالحا ومن اظلم ممن آذى الصالحين ١٢ كشاف ٧٨ قوله مساجد الله جمع مسجد سمى باسم السجود لانه اشرف اركان الصلوة لقوله عليه الصلوة والسلام اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ولانه محل غاية الذل والخضوع لله عز وجل وان كان القياس فتح عينه فى المفرد لكنه لم يسمع الا الكسر فالقراءة سنة متبعة ١٢ صاوى ٧٩ قوله اخبارا عن الروم الى قبل بعثة الرسول حين توجهت جيوش بخت نصر مع نصارى الروم لتخريب بيت المقدس وكان بخت نصر مجوسيا من اهل بابل وذلك حين قتل بنو اسرائيل يحيى بن زكريا ولم يزل كذلك حتى بناه المسلمون فى خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه ١٢ صاوى ٨٠ قوله خربوا قال البغوى نزلت فى طيطوس بن اسيانوس الرومى واصحابه قتلوا وسبوا وحرقوا التوراة وخربوا بيت المقدس وقذفوا فيها الجيف وذبحوا فيه الخنازير وكان خرابا الى ان بنى فى ايام عمر ١٢ ك ٨١ قوله لما صدوا بازداشتن اه صراح قال عطاء وعبد الرحمن بن زيد نزلت فى شهر مكة ١٢ معالم ٨٢ قوله النبى اى محمدا واصحابه عن اركان الحج ١٢ ٨٣ قوله عام الحديبية اى وهو عام ست من الهجرة حين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الف واربعمائة بقصد العمرة فصده المشركون وهو بالحديبية فتحلل ورجع ١٢ صاوى ٨٤ قوله ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين اى ما كان ينبغى لهم ان يدخلوها الا بخشية وخضوع فضلا عن الاجتراء على تخريبها اه هكذا فسر الجمهور من المفسرين ١٢ ٨٥ قوله خبر بمعنى الامر الخ اشار به الى دفع ما يتوهم من ان الله اخبر بانهم لا يدخلونها الا خائفين وقد دخلوها آمنين وبقى فى ايديهم سنين حتى استخلصه السلطان صلاح الدين وقال فى معالم التنزيل ان بيت المقدس موضع حج النصارى ومحل زيارتهم قال ابن عباس رضى الله عنه لم يدخلها يعنى بيت المقدس بعد عمارتها رومى الا خائفا لو علم به لقتل وقال قتادة ومقاتل لا يدخل بيت المقدس احد من النصارى الا متنكرا لو قدر عليه لعوقب ١٢ ٨٦ قوله فلا يدخلها احد آمنا الخ من ذلك اختلفت المذاهب فى دخول الكافر المسجد فمنعه المالكية الا لحاجة وفصل الشافعية فقالوا ان اذن له مسلم فى غير المساجد الثلاثة جاز دخوله الا فلا وجوزه الحنفية مطلقا ١٢ صاوى

بفتح الباء بالقتل والسبى للحربى ١٢ ك للذمى ١٢ ك

١ قوله لما طعن اليهود في نسخ القبلة اي التي هي بيت المقدس فان النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة امر بالصلوة لجهة بيت المقدس تاليفا لليهود فاشاعوا ان محمدا تابع لهم في دينهم وشريعتهم ثم بعد مدة امره الله بالانتقال الى الكعبة فقالوا ان محمدا يفعل على مقتضى هواه وليس مأمورا بالشرع فنزلت الآية ١٢ صاوى ٢ قوله او في الصلوة النافلة اي نزلت في شان اعتراض اليهود على النبي حين شرعت صلوة النافلة على الدابة في السفر حيثما توجهت ١٢ صاوى ٣ قوله اى الارض كلها جواب عن سوال مقدر كانه قيل ما وجه الاقتصار على المشرق والمغرب ويحتمل ان فيه حذف الواو مع ما عطفت اي ما بينهما ١٢ ٤ قوله فاينما تولوا اين هنا اسم شرط بمعنى ان وما مزيدة عليها وتولوا مجزوم بها وزيادة ما ليست لازمة لها وقوله فثم خبر مقدم ووجه الله مبتدأ موخر منه الجملة جواب الشرط ومعنى الآية ففي اي مكان فعلتم التولية يعنى تولية وجوهكم شطر القبلة فثم وجه الله اي جهته التي امر بها اه مدارك قوله وجوهكم الخ اشار به الى تقدير مفعول تولوا ١٢ ٥ قوله وجوهكم يشير الى تقدير مفعول تولوا اي صرفوا وجوهكم في الصلوة بامره واينما ظرف له اي في اي مكان صرفتم وجوهكم في الصلوة بامره وقبلته التي رضي بها فالمراد بالوجه الجهة او فثم ذاته لان الوجه عبارة عن الذات ١٢ كما ٦ قوله قبلته التي رضيها اي جهته التي امر بها اه بهذا المعنى على طريق صنيع الشارح وعبارة غيره انكم اذا منعتم ان تصلوا في المسجد الحرام او في بيت المقدس فقد جعلت لكم الارض مسجدا فصلوا في اي بقعة شئتم من بقاعها وافعلوا التولية فيها فان التولية ممكنة في كل مكان اه كما في المدارك وغيره ٧ قوله يسع فضله كل شئ اي فصحة الصلوة ليست متوقفة على جهة بيت المقدس فقط كما زعمت اليهود بل خصنا الله بمزايا على حسب مزيد فضله لم تكن فيهم فمنها امر القبلة ومنها جعل الارض كلها مسجدا وتربتها طهورا وغير ذلك ١٢ صاوى ٨ قوله وقالوا هذا من جملة قبائح اليهود والنصارى ومشركي العرب حيث قالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقال مشركوا العرب الملائكة بنات الله ١٢ صاوى ٩ قوله كل الخ التنوين فيه عوض عن المضاف اليه اي كل ما في السموات والارض او كل من جعلوه ولدا لله ١٢ ١٠ قوله مطيعون اي مقرون بالربوبية كل بما يراد منه وفيه اي في جمعها جمع المذكر العاقل ١٢ ك ١١ قوله كل بما يراد منه اي كل فرد من افراد المخلوقات مطلوب لما يراد منه فالبا بمعنى اللام ١٢ جمل ١٢ قوله اراد فيه اشارة الى بيان المراد بالقضاء هنا فان القضاء له معان كثيرة فيكون بمعنى خلق وامر وقصد وارادة وقوله اي ايجاده يشير الى ان المضاف محذوف ١٣ قوله ايجاده يشير الى ان المضاف محذوف والقضاء بمعنى الارادة كما لين و قوله فانما يقول له كن فيكون ليس المراد انه اذا تعلقت ارادته بايجاب امر اتى بالكاف والنون بل ذلك كناية عن سرعة الايجاد فمراده نافذ ولا يتخلف ١٢ ١٤ قوله فيكون الخ الجمهور على الرفع عطفا على يقول او على الاستيناف اي فهو يكون وقرئ بالنصب على جواب لفظ الامر وهو ضعيف لان كن ليس بامر على الحقيقة اذ ليس هناك مخاطب وانما المعنى هناك سرعة التكون يدل على ذلك ان الخطاب بالتكون لا يرد على الموجود لان الموجود متكون ولا يرد على المعدوم لانه ليس بشئ لا يبقى الا لفظ الامر ولفظ الامر يرد ولا يراد به حقيقة الامر كقوله اسمع بهم وابصر من تفسير ابي البقاء ١٢ ١٥ قوله اي كفار مكة تقدم الاشكال بان السورة مدنية وان السائل له يهود المدينة والجواب انه لا مانع ان كفار مكة ارسلوا ذلك السوال له وهو بالمدينة ١٢ صاوى ١٦ قوله هلا آه اشار الى ان لولا ههنا حرف تحضيض كهلا وما نقل عن الخليل ان لولا الواقعة في جميع القرآن بمعنى هلا الا فلولا كان من المسبحين فمعناه لولم يكن متعقبا باآيات منها لولا ان رأى برهان ربه فانها امتناعية وجوابها لهم بها ١٢ ج ١٧ قوله من التعنت الخ هذا هو وجه المماثلة لان ما وقع من الامم الماضية ليس عين ما وقع من كفار مكة ١٢ ١٨ قوله ولا تسئل عن اصحاب الجحيم معناها بالفارسية وپرسيده نخواهى شد از انها كه اهل جحيم اند روزے بزبان حضرت رسالت مآب صلى الله عليه وسلم جارى شد كه اگر خدا تعالى بريهود رے باز دہائے عذاب بفرستاد اثر غضب خود بديشان نمايد غالب آنست كه از بيم عذاب اليم بمنهاج مستقيم باز آيند حق سبحانه اين آيت فرستاد كه ايشان اصحاب الجحيم اند وما ترا نخواهيم پرسيد كه چرا ايشان ايمان نياوردند بر تو ادائے وحى ورسالت و بر ما حساب اہل ضلالت ١٢ تفسير حسينى ١٩ قوله ما لهم لم يؤمنوا آه هذا صورة السوال المنفي اي لا يقال لك في القيامة هذا القول وقوله انما عليك البلاغ تعليل للنفي المذكور ١٢ ج ٢٠ قوله بجزم مع فتح التاء اي لا تسئل يا محمد عن صفاتهم الشنيعة او لا تسأل الشفاعة لهم ١٢ ٢١ قوله بجزم تسئل اي على صيغة الفاعل وقوله نهيا اي نهيا من الله سبحانه للنبي صلى الله عليه وسلم اي لا تسئل عن حالهم التي تكون لهم في القيامة فانها شنيعة اه جمل وفي المدارك معناه تعظيم ما وقع فيه الكفار من العذاب كما تقول كيف فلان سائلا عن الواقع في بلية فيقال لك لا تسئل عنه ١٢ ٢٢ قوله ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى هذه مقالة قالها الله لرسوله حين قالت اليهود لا نرضى عنك حتى تتبع ما نحن عليه وكذلك قالت النصارى ١٢ صاوى ٢٣ قوله فرضا اي على فرض وقوعه او ذلك تخويف لامته على حد ما قيل لئن اشركت ليحبطن عملك ١٢ صاوى ٢٤ قوله الوحي من الله وعبارة غيره بان دين الله هو الاسلام اذ من الدين المعلوم صحته بالبراهين الواضحة والحجج اللائحة ١٢ ٢٥ قوله ما لك من الله من ولي الخ جواب القسم وجواب الشرط محذوف دل عليه هذا المذكور تقديره فما لك من الله الخ وذلك لان القاعدة انه اذا اجتمع شرط وقسم يحذف الجواب لمتاخر منهما ١٢ جمل ٢٦ قوله وحق نصب على المصدر لانها صفة للتلاوة في الاصل لان التقدير تلاوة حقا واذا قدم وصف المصدر واضيف اليه انتصب نصب المصدر ويجوز ان يكون وصفا لمصدر محذوف ١٢ ابو البقاء ٢٧ قوله الخبر اولئك وقيل يتلونه واولئك جملة مستانفة ١٢ ك ٢٨ قوله نزلت في جماعة اي اربعين اثنان وثلثون من الحبشة وثمانية من رهبان الشام منهم بحيرا الراهب مقدمهم جعفر بن ابي طالب ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى

وَنَزَلَ لَمَّا طَعَنَ الْيَهُودُ فِي نَسْخِ الْقِبْلَةِ اَوْ فِي صَلٰوةِ النَّافِلَةِ عَلَى الرَّاحِلَةِ فِي السَّفَرِ حَيْثُمَا تَوَجَّهَتْ وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ اَيِ الْاَرْضُ كُلُّهَا لِاَنَّهُمَا نَاحِيَتَاهَا فَاَيْنَمَا تُوَلُّوْا وُجُوْهَكُمْ فِي الصَّلٰوةِ بِاَمْرِهِ فَثَمَّ هُنَاكَ وَجْهُ اللّٰهِ قِبْلَتُهُ الَّتِيْ رَضِيَهَا اِنَّ اللّٰهَ وَاسِعٌ يَسَعُ فَضْلُهُ كُلَّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ بِتَدْبِيْرِ خَلْقِهِ وَقَالُوْا بِوَاوٍ وَّدُوْنَهَا اَيِ الْيَهُوْدُ وَالنَّصٰرٰى وَمَنْ زَعَمَ اَنَّ الْمَلٰٓئِكَةَ بَنَاتُ اللّٰهِ اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا قَالَ تَعَالٰى سُبْحٰنَهٗ تَنْزِيْهًا لَّهٗ عَنْهُ بَلْ لَّهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مِلْكًا وَّخَلْقًا وَّعَبِيْدًا وَّالْمِلْكِيَّةُ تُنَافِي الْوِلَادَةَ وَعَبَّرَ بِمَا تَغْلِيْبًا لِّمَا لَا يَعْقِلُ كُلٌّ لَّهٗ قٰنِتُوْنَ مُطِيْعُوْنَ كُلٌّ بِمَا يُرَادُ مِنْهُ وَفِيْهِ تَغْلِيْبُ الْعَاقِلِ بَدِيْعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مُوْجِدُهُمَا لَا عَلٰى مِثَالٍ سَبَقَ وَاِذَا قَضٰٓى اَرَادَ اَمْرًا اَيْ اِيْجَادَهٗ فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ اَيْ فَهُوَ يَكُوْنُ وَفِيْ قِرَاءَةٍ بِالنَّصْبِ جَوَابًا لِلْاَمْرِ وَقَالَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ اَيْ كُفَّارُ مَكَّةَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا هَلَّا يُكَلِّمُنَا اللّٰهُ اَنَّكَ رَسُوْلُهٗ اَوْ تَاْتِيْنَآ اٰيَةٌ مِمَّا اقْتَرَحْنَاهُ عَلٰى صِدْقِكَ كَذٰلِكَ كَمَا قَالَ هٰٓؤُلَاءِ قَالَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ كُفَّارِ الْاُمَمِ الْمَاضِيَةِ لِاَنْبِيَآئِهِمْ مِّثْلَ قَوْلِهِمْ مِنَ التَّعَنُّتِ وَطَلَبِ الْاٰيَاتِ تَشَابَهَتْ قُلُوْبُهُمْ فِي الْكُفْرِ وَالْعِنَادِ فِيْهِ تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ قَدْ بَيَّنَّا الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ يُّوْقِنُوْنَ يَعْلَمُوْنَ اَنَّهَا اٰيَاتٌ فَيُؤْمِنُوْنَ بِهَا فَاقْتِرَاحُ اٰيَةٍ مَعَهَا تَعَنُّتٌ اِنَّآ اَرْسَلْنٰكَ يَا مُحَمَّدُ بِالْحَقِّ بِالْهُدٰى بَشِيْرًا مَنْ اَجَابَ اِلَيْهِ بِالْجَنَّةِ وَّنَذِيْرًا مَنْ لَّمْ يُجِبْ اِلَيْهِ بِالنَّارِ وَّلَا تُسْئَلُ عَنْ اَصْحٰبِ الْجَحِيْمِ النَّارِ اَيِ الْكُفَّارِ مَا لَهُمْ لَمْ يُؤْمِنُوْا اِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَفِيْ قِرَاءَةٍ بِجَزْمِ تُسْئَلْ نَهْيًا وَلَنْ تَرْضٰى عَنْكَ الْيَهُوْدُ وَلَا النَّصٰرٰى حَتّٰى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ دِيْنَهُمْ قُلْ اِنَّ هُدَى اللّٰهِ اَيِ الْاِسْلَامَ هُوَ الْهُدٰى وَمَا عَدَاهُ ضَلَالٌ وَلَئِنْ لَامُ قَسَمٍ اتَّبَعْتَ اَهْوَآءَهُمْ الَّتِيْ يَدْعُوْنَكَ اِلَيْهَا فَرْضًا بَعْدَ الَّذِيْ جَآءَكَ مِنَ الْعِلْمِ الْوَحْيِ مِنَ اللّٰهِ مَا لَكَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَّلِيٍّ يَّحْفَظُكَ وَّلَا نَصِيْرٍ يَمْنَعُكَ مِنْهُ اَلَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ مُبْتَدَاٌ يَتْلُوْنَهٗ حَقَّ تِلَاوَتِهٖ اَيْ يَقْرَءُوْنَهٗ كَمَا اُنْزِلَ وَالْجُمْلَةُ حَالٌ وَّحَقَّ نُصِبَ عَلَى الْمَصْدَرِ وَالْخَبَرُ اُولٰٓئِكَ يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ نَزَلَتْ فِيْ جَمَاعَةٍ قَدِمُوْا مِنَ الْحَبَشَةِ وَاَسْلَمُوْا وَمَنْ يَّكْفُرْ بِهٖ اَيْ بِالْكِتَابِ الْمُؤْتٰى بِاَنْ يُّحَرِّفَهٗ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ لِمَصِيْرِهِمْ اِلَى النَّارِ الْمُؤَبَّدَةِ عَلَيْهِمْ يٰبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ اذْكُرُوْا نِعْمَتِيَ الَّتِيْٓ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاَنِّيْ فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعٰلَمِيْنَ تَقَدَّمَ مِثْلُهٗ وَاتَّقُوْا خَافُوْا يَوْمًا لَّا تَجْزِيْ تُغْنِيْ نَفْسٌ عَنْ نَّفْسٍ فِيْهِ شَيْئًا وَّلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ فِدَاءٌ وَّلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَّلَا هُمْ يُنْصَرُوْنَ يُمْنَعُوْنَ مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ وَاذْكُرْ اِذِ ابْتَلٰٓى اخْتَبَرَ اِبْرٰهٖمَ وَفِيْ قِرَاءَةٍ اِبْرَاهَامَ رَبُّهٗ بِكَلِمٰتٍ بِاَوَامِرَ وَنَوَاهٍ كَلَّفَهٗ بِهَا قِيْلَ هِيَ مَنَاسِكُ الْحَجِّ وَقِيْلَ الْمَضْمَضَةُ وَالْاِسْتِنْشَاقُ وَالسِّوَاكُ وَقَصُّ الشَّارِبِ وَفَرْقُ الرَّأْسِ وَقَلْمُ الْاَظْفَارِ وَنَتْفُ الْاِبْطِ وَحَلْقُ الْعَانَةِ وَالْخِتَانُ وَالْاِسْتِنْجَاءُ فَاَتَمَّهُنَّ اَدَّاهُنَّ تَامَّاتٍ قَالَ تَعَالٰى لَهٗ اِنِّيْ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا

سنين ويكره الترك الى وقت البلوغ وتوقف ابو حنيفة رح في وقته واستحب العلماء في الرجل الكبير الذي يسلم ان يختتن وان بلغ ثمانين وعن الحسن رح

الشام منهم بحيرا الراهب مقدمهم جعفر بن ابي طالب ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى ٢٨ قوله لا تجزي نفس اي مومنة عن نفس اي كافرة وقوله ولا يقبل منها اي النفس الكافرة وكذا البقية الضمائر اه والجملة صفة ليوما والرابط محذوف قدره بقوله فيه وقوله شيئا اي شيئا من الاغناء او شيئا من الجزاء ١٢ جمل ٢٩ قوله بكلمات الكلمات قد تطلق على المعاني لشدة الاتصال بينهما ١٢ ك ٣٠ قوله كلفه والمراد التكليف على سبيل الوجوب فقد كانت هذه العشرة واجبة عليه وان كان في حقنا بعضها سنة وبعضها واجب ١٢ ٣١ قوله قيل الخ رواه ابن المنذر من طريق التيمي عن ابن عباس رض ١٢ ك ٣٢ قوله وقيل الخ اخرج الحاكم من طريق طاؤس عن ابن عباس انه قال عشر ما علمهن ابوكم ابراهيم خمس في الراس وخمس في الجسد اما التي في الراس فالمضمضة الخ ١٢ ك واما التي في الجسد فقلم الاظفار الخ وعن ابن عباس كانت تلك الخصال له فرضا ولنا سنة ١٢ ك ٣٣ قوله قص الشارب اي والسنة تقصير الشارب فحلقه بدعة كحلق اللحية وفي الحديث جزوا الشوارب واعفوا اللحى الجز والقص والقطع بمعنى روح وفي الدر المختار نقلا عن المجتبى حلق الشارب بدعة وقيل سنة اه وفي رد المحتار على قوله وقيل سنة مشى عليه في الملتقى وعبارة المجتبى بعد ما رمز للطحاوي حلقه سنة ونسبه الى ابي حنيفة وصاحبيه والقص منه حتى يوازي الحرف الاعلى من الشفة العليا سنة بالاجماع اه وفي فتاوى عالمگيري ويأخذ من شاربه حتى يصير مثل الحاجب كذا في الفتاوى الغيائية اه وفي شرح سفر السعادت وليكن بودن مذهب حنفي افضليت حلق شارب محل تردد است بآنكه ظاهر از كتب ايشان آنست كه سنت قص است وساختن او مثل حاجب گفته اند وبه ناخذ وعليه الفتوى اه ونيز از سراجيه نقل كرده كه سنت قص شارب است تا ظاهر گردد بر گرد لب وحلق شارب بدعت والظاهر ترجيحه ولناعبرنا عن التفصيل بقيل ١٢

قدوة فی الدین قال ومن ذریتی اولادی اجعل ائمة قال لا ینال عهدی بالامامة الظلمین الکفرین منهم دل علی انه ینال غیر الظالم واذ جعلنا البیت الکعبة مثابة للناس مرجعا یثوبون الیه من کل جانب وامنا مامنا لهم من الظلم والاغارات الواقعة فی غیره کان الرجل یلقی قاتل ابیه فیه فلا یهیجه واتخذوا ایها الناس من مقام ابرٰهم هو الحجر الذی قام علیه عند بناء البیت مصلی مکان صلوة بان تصلوا خلفه رکعتی الطواف وفی قراءة بفتح الخاء خبر وعهدنا الی ابرٰهم واسمٰعیل امرناهما ان ای بان طهرا بیتی من الاوثان للطائفین والعٰکفین المقیمین فیه والرکع السجود جمع راکع وساجد المصلین واذ قال ابرٰهم رب اجعل هذا المکان بلدا امنا ذا امن وقد اجاب الله دعاءه فجعله حرما لا یسفک فیه دم انسان ولا یظلم فیه احد ولا یصاد صیده ولا یختلی خلاه وارزق اهله من الثمرٰت وقد فعل بنقل الطائف من الشام وکان اقفر لا زرع به ولا ماء من امن منهم بالله والیوم الاخر بدل من اهله وخصهم بالدعاء لهم موافقة لقوله لا ینال عهدی الظلمین قال تعالی وارزق من کفر فامتعه بالتشدید والتخفیف فی الدنیا بالرزق قلیلا مدة حیاته ثم اضطره الجئه فی الاخرة الی عذاب النار فلا یجد عنها محیصا وبئس المصیر المرجع هی واذکر اذ یرفع ابرٰهم القواعد الاسس او الجدر من البیت یبنیه متعلق بیرفع واسمٰعیل عطف علی ابراهیم یقولان ربنا تقبل منا بناءنا انک انت السمیع للقول العلیم بالفعل ربنا واجعلنا مسلمین منقادین لک واجعل من ذریتنا اولادنا امة جماعة مسلمة لک ومن للتبعیض واتی به لتقدم قوله لا ینال عهدی الظلمین وارنا علمنا مناسکنا شرائع عبادتنا او حجنا وتب علینا انک انت التواب الرحیم سالاه التوبة مع عصمتهما تواضعا وتعلیما لذریتهما ربنا وابعث فیهم ای اهل البیت رسولا منهم من انفسهم وقد اجاب الله دعاءه بمحمد صلعم یتلوا علیهم ایٰتک القران ویعلمهم الکتٰب القران والحکمة ما فیه من الاحکام ویزکیهم یطهرهم من الشرک انک انت العزیز الغالب الحکیم فی صنعه ومن ای لا یرغب عن ملة ابرٰهم فیترکها الا من سفه نفسه جهل انها مخلوقة لله یجب علیها عبادته او استخف بها وامتهنها ولقد اصطفینٰه اخترناه فی الدنیا بالرسالة والخلة وانه فی الاخرة لمن الصٰلحین الذین لهم الدرجات العلی واذکر اذ قال له ربه اسلم انقد لله واخلص له دینک قال اسلمت لرب العٰلمین ووصی وفی قراءة اوصی بها بالملة ابرٰهم بنیه ویعقوب بنیه قال یٰبنی ان الله اصطفی لکم الدین دین الاسلام فلا تموتن الا وانتم مسلمون نهی عن ترک الاسلام وامر بالثبات علیه الی مصادفة الموت ولما قال الیهود للنبی الست تعلم ان یعقوب یوم مات اوصی بنیه بالیهودیة نزل ام کنتم شهداء

ع ۱۵ ۸ ۵

۵۱ قوله ومن ذریتی هذا کعطف التلقین کما یقال سامرک فتقول وزیدا من التبعیض وتخصیص البعض بذلک لبداهة استحالة امامة الکل وان کانوا علی الحق ۱۲ صاوی ۵۲ قوله اجعل ائمة اشارة الی حذف المفعول عن قوله من ذریتی اه وعبارة ابی البقاء المفعول محذوف والتقدیر اجعل فریقا من ذریتی اماما ۱۲ ۵۳ قوله الظالمین اه ای لا تصیب الامامة اهل الظلم من ولدک ای اهل الکفر اخبر ان امامة المسلمین لا یثبت لاهل الکفر من اولاد المسلمین والکافرین قال الله تعالی وبارکنا علیه وعلی اسحٰق ومن ذریتهما محسن وظالم لنفسه مبین والمحسن المومن والظالم الکافر قالت المعتزلة هذا دلیل علی ان الفاسق لا یصلح للامامة وقالوا وکیف یجوز نصب الظالم للامامة والامام انما هو لکف الظلمة فاذا نصب من کان ظالما فی نفسه فقد جاء المثل السائر من استرعی الذئب ظلم ولکنا نقول المراد بالظالم الکافر ههنا اذ هو الظالم المطلق وقیل انه سال ان یکون ولده نبیا کما کان هو فاخبر ان الظالم لا یکون نبیا ۱۲ مدارک ۵۴ قوله یثوبون ای یرجعون توب گرد آمدن مردم ۱۲ صراح ۵۵ قوله فلا یهیجه ای لا یحرکه قتله اباه علی تکمل فالمراد حرمة الحرم وقیل المعنی لا یواخذ الجانی الملتجی بل یخرج وعلی هذا فهو دلیل لنا فی ان الجانی الملتجی الی الحرم لا یواخذ به ولیعضد الاول قوله تعالی او لم یروا انا جعلنا حرما امنا ویتخطف الناس من حولهم ۱۲ ک ۵۶ قوله واتخذوا ایها الناس الامر لاکثر القراء عطف علی جعلنا بتقدیر القول ای وقلنا اتخذوا ایها الناس ۱۲ ک ۵۷ قوله عند بناء البیت وکان فی زمن النبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر رض ملصقا بالبیت ثم اخره عمر رواه عبد الرزاق بسند صحیح ای حوله الی موضعه الیوم ولابن مردویه عن المجاهد انه صلی الله علیه وسلم هو الذی حوله قال الحافظ والاول اصح وقیل هو الحجر الذی فیه اثر قدمیه والاول هو قول الجمهور ۱۲ ک ۵۸ قوله رکعتی الطواف وقیل صلوا هناک مطلقا ویشهد للاول ما روی عن جابر انه صلی الله علیه وسلم لما فرغ من طوافه عمد الی مقام ابراهیم فصلی فیه رکعتین وقرأ واتخذوا من مقام ابراهیم مصلی وهی واجبة عندنا وعند المالکیة وسنة مؤکدة عند الحنابلة والشافعیة علی اصح القولین ۱۲ ک ۵۹ قوله وفی قراءة بفتح الخاء یعنی قوله اتخذوا قرأ نافع وابن عامر اتخذوا فعلا ماضیا علی لفظ الخبر والباقون علی لفظ الامر اه وفی تفسیر ابی البقاء واتخذوا یقرأ علی لفظ الخبر والمعطوف علیه محذوف تقدیره فثابوا واتخذوا ویقرأ علی لفظ الامر فیکون علی هذا مستانفا ۱۲ ۱۰ قوله امرناهما العهد الموثق واذا عدی بالی کان معناه التوصیة کذا فی التاج ولما کان هذه التوصیة بطریق الامر فسره بالامر ۱۲ ک ۱۱ قوله ای بان طهرا یشیر الی انه مجرور بتقدیر حرف الجر وان مصدریة ۱۲ ک ۱۲ قوله هذا المکان لعله انما فسره بالمکان دون البلد اشارة الی ان الدعاء قبل صیرورته بلدا والمسئول البلدیة مع الامن ولکن یخالفه ما فی سورة ابراهیم رب اجعل هذا البلد امنا اللهم الا ان یجعل الاشارة فیه الی امر مقدر فی الذهن ۱۲ ک ۱۳ قوله ذا امن اشار به الی ان الامن صفة الاهل لا البلد فعلی هذا اسناد امنا الی الحرم علی سبیل المجاز ۱۲ ۱۴ قوله لا یسفک فیه دم انسان ای ولو قصاصا علی مذهب ابی حنیفة رح فلا یقتص منه فیه عنده بل یضیق علیه بمنع الاکل والشرب حتی یخرج منه ویقتص منه خارجه وعند الشافعی رح یقتص منه فیه والخلاف بینهما فیما اذا قتل خارج الحرم ثم دخله ملتجأ الیه اما اذا قتل فیه فانه یقتص منه فیه اتفاقا اه وقوله لا یختلی خلاه ای لا یقطع ولا یوخذ حشیشه الرطب ۱۲ ۱۵ قوله بنقل الطائف لما دعا ابراهیم هذا الدعاء امر الله جبرئیل ع بنقل قریة من قری فلسطین کثیر الثمار فاتی فقلعها وجاء بها وطاف حول البیت سبعا ثم وضعها علی ثلث مراحل من مکة وهی الطائف ولذلک سمیت به اه روح وفی معالم التنزیل ان الطائف کان من بلاد الشام بأردن ۱۲ ۱۶ قوله وارزق الظاهر انه بزنة المتکلم عطف علی مقدر ای ارزق من امن وارزق من کفر ویمکن ان یقرأ بزنة الامر بان یجعل من کفر معطوفا علی من امن عطفا تقلیدیا فیصیر التقدیر قل یا ابراهیم وارزق من کفر ۱۲ کما ۱۷ قوله مدة حیاته یشیر الی ان قلیلا ظرف ای زمانا قلیلا الی تمام زمان اجله ۱۲ ک ۱۸ قوله الجئه اشارة الی ان فیه معنی الاستعارة حیث شبه حالة الکافر المذکور بحالة من لا یملک الامتناع مما اضطر الیه فاستعمل فی المشبه ما استعمل فی المشبه به ۱۲ جمل ۱۹ قوله الاسس اس جمع اساس بمعنی بنیاد ۱۲ صراح ۲۰ قوله یقولان قدره المفسر لیصح جعل الجملة حالا من ابراهیم واسماعیل لان الجملة الانشائیة لا تقع حالا الا بتقدیر وعبر بالمضارع فی یرفع استحضار الحال الماضیة لعظم شانه کانه حاصل الان وهو یحدث عنه ۱۲ ۲۱ قوله بناءنا اشار به الی ان مفعول تقبل محذوف وترک مفعول تقبل مع ذکره فی قوله تعالی ربنا وتقبل دعاء لیعم الدعاء وغیره من القرب والطاعات التی من جملتها ما بصدده من البناء ۱۲ ابو السعود ۲۲ قوله امة جماعة افاد ان الامة هنا الجماعة وتکون واحدا اذا کان یقتدی به قال الله تعالی ان ابراهیم کان امة قانتا لله وقد یطلق الامة علی غیر هذا المعنی ۱۲ من الکرخی ۲۳ قوله علمنا هذا مجاز من رؤیة العلم قال الله تعالی الم تر الی ربک کیف مد الظل الم تر کیف فعل ربک باصحاب الفیل آه من تفسیر الکبیر وعبارة ابی السعود وارنا من الرؤیة بمعنی الابصار او بمعنی التعریف ای بصرنا او عرفنا ۱۲ ۲۴ قوله او حجنا ای خاصة والمناسک جمع منسک بفتح السین وکسرها وهو المتعبد ای موضع العبادة والمراد منها الشرائع بحذف المضاف او تسمیة للحال باسم المحل وشاع فی الحج والنسک مثلثة وبضمتین العبادة کل حق لله عز وجل والذبح للتقرب ۱۲ ک ۲۵ قوله ای اهل البیت افاد به ان الضمیر عائد الی الذریة بمعنی الامة اذ لو اعاده الی لفظها یقال فیها ۱۲ کرخی ۲۶ قوله محمد صلی الله علیه وسلم اذ لم یبعث من ذریتهما غیر نبینا صلی الله علیه وسلم والیه یشیر ما لاحمد مرفوعا انا دعوة ابی ابراهیم ۱۲ ک ۲۷ قوله یتلوا علیهم فی موضع نصب صفة لرسول ویجوز ان یکون حالا من الضمیر فی منهم والعامل فیه الاستقرار ۱۲ ابو البقاء ۲۸ قوله من الاحکام اختلف عبارات المفسرین فی تفسیر الحکمة قال قتادة هی السنة وقال مجاهد فهم القرآن وقال مالک هی الفقه فی الدین وقیل کما صواب من القول وقیل هی القرآن وکرره تاکیدا وقیل وضع الاشیاء مواضعها ۱۲ ک ۲۹ قوله ومن یرغب الخ سبب نزولها ان عبد الله بن سلام اسلم وکان له ابنا اخ احدهما اسمه مهاجر والثانی اسمه سلمة فدعاهما الی الاسلام وقال لهما قد علمتما ان الله قال فی التوراة انی باعث من ولد اسمٰعیل نبیا اسمه احمد من امن به فقد اهتدی ومن لم یومن به فهو ملعون فاسلم سلمة وابی مهاجر فنزلت الآیة والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ۱۲ صاوی ۳۰ قوله ای لا یرغب اشارة الی ان من استفهام بمعنی الانکار فهو نفی فی المعنی ولذلک جاءت الا بعدها وهی فی موضع رفع بالابتداء ویرغب الخبر وفیه ضمیر یرجع الی من ۱۲ من ابی البقاء ۳۱ قوله جهل انها الخ یشیر الی انه وضع سفه موضع جهل تعدی تعدیته او سفه فی نفسه فحذف الجار واوصل الفعل ۱۲ ۳۲ قوله او استخف بها الخ ای لان اصل السفه الخفة فمن رغب عما یرغب فیه فقد بالغ فی اذلال نفسه واهانتها اه جمل وقوله امتهنها ای جعلها مهانا وذلیلا فی الصراح امتهان خوار وضعیف داشتن ۱۲ ۳۳ قوله فلا تموتن الا وانتم مسلمون نهی عن الموت فی الظاهر وفی الحقیقة عن ترک الاسلام لان الموت لیس فی ایدیهم آه کشاف واجاب به الرازی بان المراد بعثهم علی الاسلام وذلک لان الرجل اذا لم یامن الموت فی کل طرفة عین ثم انه امر بان یاتی بالشیء قبل الموت صار مامورا به فی کل حال لانه یخشی ان لم یبادر الیه ان تعاجله المنیة فیفوته الظفر بالنجاة ویخاف الهلاک فیصیر مدخلا نفسه فی الخطر والغرور ۱۲

٥١ قوله والٰه اٰبائك آه اعيد ذكر الاٰله لئلا يعطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار ١٢ مد ٥٢ قوله بدل من الٰهك كقوله بالناصية وهذا اولى من قولهم بدل من الٰه آبائك وام بمعنى همزة الانكار والمعنى ماكنتم حاضرين عند حضور موت يعقوب ووصيته لبنيه فلم تدعون اليهودية عليه يعني ان ام منقطعة بمعنى بل والهمزة ثم ان ظاهر اللفظ ههنا انها لمجرد الانكار لكن المقرر عندهم كما ذكر المفسر نفسه في الاتقان انها لا يفارق الاضراب ثم تارة يكون له مجردا وتارة يتضمن مع ذلك استفهاما انكاريا انتهى ومعنى بل ههنا الاضراب عن الكلام الاول وهو بيان لوصية ابراهيم الى توبيخ اليهود على ادعائها اليهودية على يعقوب في ابنائه فقائدتها الانتقال من جملة الى اخرى اهم من الاولى وجوز الزمخشري الواحدي كون ام متصلة والتقدير اتدعون على الانبياء اليهودية ام كنتم شهداء اما فالتقدير ابلغكم ما تنسبون الى يعقوب من الصابئة باليهودية ام كنتم شهداء ١٢ كما ٥٣ قوله ونحن له مسلمون آه حال من فاعل نعبد او جملة معطوفة على نعبد او جملة اعتراضية مؤكدة ١٢ مد ٥٤ قوله وام بمعنى همزة الانكار اي وحدها وهذا احد وجوه ثلاثة فانه يجوز في ام ان تقدر بالهمزة وحدها او ببل وحدها وبهما معا والغالب في كلامه ان يقدرها بهما معا ١٢ جمل ٥٥ قوله وانث لتانيث خبره فانه اذا اختلف المرجع والخبر فرعاية الخبر اولى ١٢ كما ٥٦ قوله قد خلت هذا رد على اليهود من حيث افتخارهم بآبائهم ١٢ ٥٧ قوله لها ما كسبت على حذف مضاف كما قدره بقوله اي جزاؤه ١٢ ٥٨ قوله استئناف اي جملة مستانفة او صفة اخرى لازمة او حال من الضمير في خلت وما موصولة او موصوفة والعائد اليها محذوف اي لها ما كسبته من الاعمال الصالحة ١٢ من ابي السعود ٥٩ قوله وقالوا الخ والمعنى قالت اليهود كونوا هودا وقالت النصارى كونوا نصارى ١٢ ٦٠ قوله نتبع قدره اشارة الى ان ملة معمول لمحذوف والجملة مقول القول في محل نصب ١٢ ٦١ قوله حال الخ ويجوز مجئ الحال من المضاف اليه عند صحة اقامته مقام المضاف كما ههنا فانه يصح ١٢ ٦٢ قوله حال من ابراهيم كما في رأيت وجه هند يستلزم رؤيتها فالحال هنا تبين هيئة المفعول ١٢ ٦٣ قوله من الصحف العشر وهي وان نزلت الى ابراهيم لكن من بعده حيث كانوا متعبدين بتفاصيلها داخلين تحت احكامها جعلت منزلة اليهم كما جعل القرآن منزلا الينا ١٢ ابو السعود ٦٤ قوله الاسباط جمع سبط وهو في الاصل شجرة لها اغصان كثيرة والمراد ههنا الاولاد وقال في الكشاف السبط الحافد اي ولد ولده ١٢ ٦٥ قوله وما اوتي الخ قال هنا موسى ولم يقل وما انزل الى موسى كما قيل وما انزل الى ابراهيم للاحتراز عن كثرة التكرار ١٢ كرخي ٦٦ قوله مثل زائدة دفع لما يرد على ظاهر الآية من انه لا مثل لما آمن به المسلمون وهو ذاته تعالى والكتب المنزلة والمعنى فان آمنوا بما آمنتم به ويشهد له قراءة ابن مسعود بما آمنتم به وما موصولة وقيل الباء مزيدة للتاكيد وما مصدرية والمعنى فان آمنوا بالله ايمانا مثل ايمانكم ١٢ كما ٦٧ قوله خلاف يسمى الخلاف شقاقا لان كل واحد من المتخالفين في شق غير شق الآخر ١٢ كما ٦٨ قوله صبغة الله اي دين الله هو مصدر مؤكد منتصب على قوله آمنا بالله وهي فعلة من صبغ كالجلسة من جلس وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ والمعنى تطهير الله لان الايمان يطهر النفوس والاصل ان النصارى كانوا يغمسون اولادهم في ماء اصفر يسمونه ماء معمودية ويقولون هو تطهير لهم اذا فعل الواحد منهم بولده ذلك قال الآن صار نصرانيا حقا فامر المسلمون ان يقولوا لهم قولوا آمنا بالله وصبغنا الله بالايمان صبغة ولم نصبغ صبغتكم وجئ بلفظ الصبغة للمشاكلة كقولك لمن يغرس الاشجار اغرس كما يغرس فلان وانت تريد رجلا يصطنع الكرام ١٢ ٦٩ قوله مصدر اي عطف على آمنا وبعضهم نصبها على الاغراء او البدل بضمير قولوا عطفا على قولوا آمنا او اتبعوا ملة ابراهيم ١٢ كما ٧٠ قوله لظهور اثره الخ اشار به الى ان للتجوز بصبغة الله عن الفطرة علاقة وهي ظهور الاثر فالجامع بينهما التاثير والظهور ١٢ ٧١ قوله كالصبغ اشار بذلك الى ان في الكلام استعارة تصريحية اصلية حيث شبه آثار الايمان القائم بالشخص بالصبغ القائم بالثوب بجامع الملك والظهور في كل واستعير اسم المشبه به للمشبه وفي هذه الآية بشرى للمؤمنين عظيمة وهي ان الايمان في القلب كالصبغ المتقن في الثوب فكما لا يزول الصبغ من الثوب كذلك الايمان لا يزول من القلب لان صبغة الله لا احسن منها ١٢ م ٧٢ قوله دونكم اي لم تخلصوا له بل جعلتم له شركاء ففي الآية اضمار ١٢ كرخي ٧٣ قوله والهمزة للانكار اي في قوله اتحاجوننا وقوله احوال اي من الواو في اتحاجوننا والعامل فيها اتحاجوننا ١٢ ٧٤ قوله ام اي بل ايقولون الهمزة للانكار ايضا اي لا ينبغي لهم ان يقولوا ما ذكر لان اليهودية والنصرانية انما هي من وقت موسى وعيسى وابراهيم ومن ذكر معه قبلهما فكيف يقال فيهم انهم كانوا هودا او نصارى ١٢ من الجمل ٧٥ قوله ام بل ايقولون يعني ان قرئ ام يقولون بياء الغيبة لا تكون الا منقطعة للاضراب عن الخطاب الى الغيبة فان المتصلة لا يختلف فيها الخطاب اهـ وفي الكشاف ومن قرأ بالياء اي يقولون لا تكون اي ام الا منقطعة اهـ وعبارة المدارك ام يقولون بالتاء شامي وكوفي غير ابي بكر وام على هذا معادلة للهمزة في اتحاجوننا يعني اي الامرين تأتون المحاجة في حكم الله ام ادعاء اليهودية والنصرانية على الانبياء او منقطعة اي بل اتقولون وغيرهم بالياء وعلى هذا لا تكون الهمزة الا منقطعا ١٢ ٧٦ قوله ام الله مبتدأ والخبر محذوف اي ام الله اعلم وام ههنا المتصلة اي ايكم اعلم وهو استفهام بمعنى الانكار ١٢ ابو البقاء ٧٧ قوله اي الله اعلم اشار به الى بيان جواب الاستفهام ١٢ ٧٨ قوله اخفى من الناس اشار به الى ان كتم يتعدى الى مفعولين وقد حذف الاول منهما هنا تقديره اخفى الناس شهادة ١٢ من تفسير ابي البقاء ٧٩ قوله كائنة قدره ليفيد انه صفة لشهادة بعد صفة لان عنده صفة اولى لشهادة ١٢ كرخي ٨٠ قوله من الله اي كتم شهادة الله التي عنده انه شهد بها وهي شهادة الله لابراهيم بالحنيفية والمعنى ان اهل الكتاب لا احد اظلم منهم كتموا هذه الشهادة وهم عالمون بها او انا لو كتمنا هذه الشهادة لم يكن احد اظلم منا فلا نكتمها وفيه تعريض بكتمانهم شهادة الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة في كتبهم وسائر شهاداته ١٢ مدارك ٧٩ قوله وهم اليهود قال المفسر هذا الذي اتفق عليه اهل التفسير اخرجه ابن جرير عن مجاهد والحسن والربيع وقتادة وابن زيد لكن ما عدا الاخيرين قالوا انهم كتموا شهادة الله في التوراة لابراهيم بالحنيفية وقال الاخيران انه من كتمهم نعت النبي صلى الله عليه وسلم والشهادة له بالنبوة ١٢ كما ٨٠ قوله تلك امة آه كررت للتاكيد او لان المراد بالاول الانبياء وبالثاني اسلاف اليهود والنصارى ١٢ مدارك

حضو اِذْ حَضَرَ يَعْقُوْبَ الْمَوْتُ اِذْ بدل من اذ قبله قَالَ لِبَنِيْهِ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْۢ بَعْدِيْ بعد موتي قَالُوْا نَعْبُدُ
اِلٰهَكَ وَاِلٰهَ اٰبَآئِكَ اِبْرٰهٖمَ وَاِسْمٰعِيْلَ وَاِسْحٰقَ عد اسمعيل من الاٰباء تغليب ولان العم بمنزلة الاب اِلٰهًا وَّاحِدًا
بدل من الٰهك وَّنَحْنُ لَهٗ مُسْلِمُوْنَ ۝ وام بمعنى همزة الانكار اي لم تحضروه وقت موته فكيف تنسبون اليه ما لا يليق به
تِلْكَ مبتدأ والاشارة الى ابراهيم ويعقوب وبنيهما وانث لتانيث خبره اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ سلفت لَهَا مَا كَسَبَتْ من
العمل اي جزاؤه استئناف وَلَكُمْ الخطاب لليهود مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْـَٔلُوْنَ عَمَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ كما لا يسئلون عن عملكم و
الجملة تاكيد لما قبلها وَقَالُوْا كُوْنُوْا هُوْدًا اَوْ نَصٰرٰى تَهْتَدُوْا او للتفصيل وقائل الاول يهود المدينة والثاني نصارى
نجران قُلْ لهم بَلْ نتبع مِلَّةَ اِبْرٰهٖمَ حَنِيْفًا حال من ابراهيم مائلا عن الاديان كلها الى الدين القيم وَمَا كَانَ مِنَ
الْمُشْرِكِيْنَ ۝ قُوْلُوْا خطاب للمؤمنين اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَآ اُنْزِلَ اِلَيْنَا من القراٰن وَمَآ اُنْزِلَ اِلٰٓى اِبْرٰهٖمَ من الصحف العشر
وَاِسْمٰعِيْلَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطِ اولاده وَمَآ اُوْتِيَ مُوْسٰى من التوراة وَعِيْسٰى من الانجيل وَمَآ اُوْتِيَ
النَّبِيُّوْنَ مِنْ رَّبِّهِمْ من الكتب والاٰيات لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِّنْهُمْ فنؤمن ببعض ونكفر ببعض كاليهود والنصارى
وَنَحْنُ لَهٗ مُسْلِمُوْنَ ۝ فَاِنْ اٰمَنُوْا اي اليهود والنصارى بِمِثْلِ مثل زائدة مَآ اٰمَنْتُمْ بِهٖ فَقَدِ اهْتَدَوْا وَاِنْ تَوَلَّوْا
عن الايمان به فَاِنَّمَا هُمْ فِيْ شِقَاقٍ خلاف معكم فَسَيَكْفِيْكَهُمُ اللّٰهُ يا محمد شقاقهم وَهُوَ السَّمِيْعُ لاقوالهم
الْعَلِيْمُ ۝ باحوالهم وقد كفاه الله اياهم بقتل قريظة ونفي النضير وضرب الجزية عليهم صِبْغَةَ اللّٰهِ مصدر مؤكد
لاٰمنا ونصبه بفعل مقدر اي صبغنا الله والمراد بها دينه الذي فطر الناس عليه لظهور اثره على صاحبه كالصبغ
في الثوب وَمَنْ اي لا احد اَحْسَنُ مِنَ اللّٰهِ صِبْغَةً تمييز وَّنَحْنُ لَهٗ عٰبِدُوْنَ ۝ قال اليهود للمسلمين نحن اهل
الكتاب الاول وقبلتنا اقدم ولم يكن الانبياء من العرب ولو كان محمد نبيا لكان منا فنزل قُلْ لهم اَتُحَآجُّوْنَنَا
تخاصموننا فِي اللّٰهِ ان اصطفى نبيا من العرب وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ فله ان يصطفي من عباده من يشاء وَلَنَآ اَعْمَالُنَا نجازى
بها وَلَكُمْ اَعْمَالُكُمْ تجازون بها فلا يبعد ان يكون في اعمالنا ما نستحق به الاكرام وَنَحْنُ لَهٗ مُخْلِصُوْنَ ۝ الدين و
العمل دونكم فنحن اولى بالاصطفاء والهمزة للانكار والجمل الثلث احوال اَمْ بل تَقُوْلُوْنَ بالياء والتاء اِنَّ اِبْرٰهٖمَ
وَاِسْمٰعِيْلَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطَ كَانُوْا هُوْدًا اَوْ نَصٰرٰى قُلْ لهم ءَاَنْتُمْ اَعْلَمُ اَمِ اللّٰهُ اي الله اعلم وقد
برأ منهما ابراهيم بقوله مَا كَانَ اِبْرٰهِيْمُ يَهُوْدِيًّا وَّلَا نَصْرَانِيًّا والمذكورون معه تبع له وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ اخفى من
الناس شَهَادَةً عِنْدَهٗ كائنة مِنَ اللّٰهِ اي لا احد اظلم منه وهم اليهود كتموا شهادة الله في التوراة لابراهيم بالحنيفية
وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝ تهديد لهم تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْـَٔلُوْنَ

ع ۱۶ ۱۲ ۱۶ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ تقدم مثله سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ الجهال مِنَ النَّاسِ اى اليهود والمشركين مَا وَلّٰهُمْ اى شيء
صرف النبي والمؤمنين عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا ط على استقبالها فى الصلوة وهى بيت المقدس والاتيان بالسين
الدالة على الاستقبال من الاخبار بالغيب قُلْ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ط اى الجهات كلها فيأمر بالتوجه الى اى
جهة شاء لا اعتراض عليه يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ هدايته إِلَىٰ صِرَاطٍ طريق مُسْتَقِيمٍ ۝ دين الاسلام اى ومنهم انتم دل
على هذا وَكَذٰلِكَ كما هديناكم اليه جَعَلْنٰكُمْ يا امة محمد أُمَّةً وَسَطًا خيارا عدولا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ يوم
القيمة ان رسلهم بلغتهم وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ط انه بلغكم وَمَا جَعَلْنَا صيرنا الْقِبْلَةَ لك الآن الجهة
الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا اولا وهى الكعبة وكان صلى الله عليه وسلم يصلي اليها فلما هاجر امر باستقبال بيت المقدس تألفا لليهود فصلى
اليه ستة او سبعة عشر شهرا ثم حول إِلَّا لِنَعْلَمَ علم ظهور مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ فيصدقه مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ ط
اى يرجع الى الكفر شكا فى الدين وظنا ان النبي فى حيرة من امره وقد ارتد لذلك جماعة وَإِنْ مخففة من الثقيلة و
اسمها محذوف اى وانها كَانَتْ اى التولية اليها لَكَبِيرَةً شاقة على الناس إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللّٰهُ ط منهم وَمَا كَانَ
اللّٰهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ ط اى صلاتكم الى بيت المقدس بل يثيبكم عليه لان سبب نزولها السؤال عمن مات قبل
التحويل إِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ المؤمنين لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ۝ فى عدم اضاعة اعمالهم والرأفة شدة الرحمة وقدم الابلغ
للفاصلة قَدْ للتحقيق نَرَىٰ تَقَلُّبَ تصرف وَجْهِكَ فِي جهة السَّمَاءِ ج متطلعا الى الوحى ومتشوقا للامر باستقبال
الكعبة وكان يود ذلك لانها قبلة ابرهيم ولانه ادعى الى اسلام العرب فَلَنُوَلِّيَنَّكَ نحولنك قِبْلَةً تَرْضٰهَا ص تحبها
فَوَلِّ وَجْهَكَ استقبل فى الصلوة شَطْرَ نحو الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ط اى الكعبة وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ خطاب للامة فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ
فى الصلوة شَطْرَهُ ط وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰبَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ اى التولى الى الكعبة الْحَقُّ الثابت مِنْ رَبِّهِمْ ط لما فى
كتبهم من نعت النبي صلى الله عليه وسلم من انه يتحول اليها وَمَا اللّٰهُ بِغٰفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ۝ بالتاء ايها المؤمنون من امتثال امره
وبالياء اى اليهود من انكار امر القبلة وَلَئِنْ لام قسم أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰبَ بِكُلِّ اٰيَةٍ على صدقك فى امر القبلة مَّا
تَبِعُوا اى لا يتبعون قِبْلَتَكَ ج عنادا وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ ج قطع لطمعه فى اسلامهم وطمعهم فى عوده اليها وَمَا
بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ ط اى اليهود قبلة النصارى وبالعكس وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ التى يدعونك اليها مِنْ
بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ الوحى إِنَّكَ إِذًا ان اتبعتهم فرضا لَّمِنَ الظّٰلِمِينَ ۝ اَلَّذِينَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ يَعْرِفُونَهُ اى
محمدا كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ط بنعته فى كتبهم قال ابن سلام لقد عرفته حين رأيته كما اعرف ابنى ومعرفتى لمحمد
اشد رواه البخاري وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ نعته وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ هذا الذى انت عليه اَلْحَقُّ كائنا مِنْ

۲ والتقدير كمعرفتهم ابناءهم ۱۲ جمل

ك قوله سيقول السفهاء سيأتى للمفسر ان الآية من الاخبار بالغيب وحاصل ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يستقبل الكعبة فى صلاته وهو بمكة فلما هاجر الى المدينة امر باستقبال بيت المقدس فانزل الله هذه الآية ليعلم بانه سيحوله للكعبة فيعترض عليه وليكون معجزة له من حيث اخباره بالمغيبات ثم نزلت آية تحويل القبلة فتقتضى ان هذه الآية متقدمة فى النزول والتلاوة قوله سيقول السفهاء اتى بالسين مع معنى القول المذكور لاستمرارهم عليه بناء على ان الآية متقدمة فى نظم القرآن متأخرة فى النزول عن آية قد نرى تقلب وجهك فى السماء كما ذكره ابن عباس وغيره فمعنى سيقول السفهاء انهم يستمرون على هذا القول وان كانوا قد قالوه اھ جمل وعبارة المدارك وفائدة الاخبار بقولهم قبل وقوعه توطين النفس اذ المفاجاة بالمكروه اشد والعلم به قبل الحاجة اليه اقطع للخصم ۱۲ ك قوله من الناس فى موضع نصب على الحال والعامل فيه يقول اھ ابو البقاء ۱۲ ك قوله اى شيء الخ اشار به الى ان ما استفهامية والجملة بعدها خبر ۱۲ ك قوله خيارا الخ قيل الخيار وسط لان الاطراف يتسارع اليها الخلل والاوساط محمية او عدولا لان الوسط عدل بين الاطراف ليس الى بعضها اقرب من بعض اى كما جعلنا قبلتكم متوسطة بين المشرق و المغرب جعلناكم امة وسطا بين الغلو والتقصير فانكم لم تغلوا غلو النصارى حيث وصفوا المسيح بالالوهية ولم تقصروا تقصير اليهود حيث وصفوا مريم بالزنا وعيسى باب ولد الزنى ۱۲ من المدارك ك قوله ان رسلهم الخ روى البخاري مرفوعا يدعى نوح يوم القيمة فيقول لبيك يا رب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لامته هل بلغكم فيقولون ما اتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول يشهد لى محمد وامته فيشهدون له انه قد بلغ زاد النسائى فقال وما علمكم فيقولون اخبرنا نبينا ان الرسل قد بلغوا فصدقناه ويكون الرسول عليكم شهيدا فذلك قوله وكذلك جعلناكم امة وسطا ۱۲ ك ك قوله اولا اى بمكة وفيه اشارة الى حذف الموصوف من الموصول وهو مفعول ثان لجعل المتعدى الى مفعولين الاول القبلة ۱۲ كما ك قوله فصلى الخ رواه ابن جرير عن ابن عباس فصلى اليها ستة او سبعة عشر شهرا كذا جاء فى البخاري ومسلم ثم حول الى الكعبة وقد يفسر الموصول بصخرة بيت المقدس والمعنى على ذلك ان اصل امرك ان تستقبل القبلة وما جعلنا قبلتك فى سابق الزمان بيت المقدس الا لكنا فالمخبر به على الاول الجعل الناسخ وعلى الثاني المنسوخ واختاره ابن جرير لما ان الاول يستلزم وقوع النسخ مرتين ۱۲ ك ك قوله ثم حول اى امر بالتحول الى الكعبة ۱۲ ك قوله الا لنعلم من يتبع الرسول الى آخره اى وما جعلنا القبلة التى تحب ان تستقبلها الجهة التى كنت عليها اولا بمكة الا امتحانا للناس وابتلاء لنعلم الثابت على الاسلام الصادق فيه ممن هو على حرف ينكص على عقبيه فيرتد عن الاسلام عند تحويل القبلة ۱۲ مد ك قوله علم ظهور جواب عما يفهم من الآية من حدوث العلم فاجاب بان المراد الا ليظهر علمنا من يتبع الخ فالذى يتجدد ويحدث ظهور العلم لا نفسه هذا مراد الشارح و فى الحقيقة الذى يحدث متعلق العلم وهو ايمان البعض وكفر البعض اھ جمل ۱۲ ك قوله اى يرجع الى الكفر اشارة الى انه مجاز فلا يرد كيف يتصور حقيقة انقلاب الانسان على عقبيه اھ كرخى ۱۲ ك قوله اى صلوتكم الخ اشارة الى اندفاع ما يتوهم من انه لم فسر الايمان بالصلوة وعدل عن الحقيقة وتفصيله ان حيى بن اخطب واصحابه من اليهود قالوا للمسلمين اخبرونا عن صلاتكم الى بيت المقدس ان كانت على هدى فقد تحولتم عنه وان كانت على ضلالة فقد اضلكم الله بها مدة ومن مات عليها فقد مات على ضلالة فقال المسلمون انما الهدى فيما امر الله به والضلالة فيما نهى الله عنه قالوا فما شهادتكم على هذا فاستفسروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا رسول الله قد صرفك الله الى ملة ابراهيم فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يصلون الى بيت المقدس فانزل الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم يعنى صلاتكم الى بيت المقدس اھ كما فى المعالم وفى المدارك سمى الصلاة ايمانا لان وجوبها على اهل الايمان وقبولها من اهل الايمان واداؤها فى الجماعة دليل الايمان ۱۲ ك قوله لان سبب نزولها الخ وسبب ذلك شبهة القاها حيى بن اخطب للمسلمين وهى ان استقبالكم لبيت المقدس لا يخلو اما ان يكون هدى فقد انتقلتم الآن الى ضلال واما ان يكون ضلالا فلم اقركم عليه وايضا من مات قبل التحويل مات على الضلال وضاعت اعماله فشق ذلك على اقارب من مات قبل التحويل فشكوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية وتحويل القبلة اول نسخ ورد فى الشرع ۱۲ ص ك قوله والرأفة الخ المناسبة المعنوية فيه ان الرأفة مبالغة فى رحمة خاصة وهو دفع الضرر والرحمة اعم منه ومن الافضال ولما كان الاول اهم قدم الرؤف على الرحيم فى كل القرآن ۱۲ ك ك قوله وقدم الابلغ اى مع ان العادة العكس فيكون للابلغ بعد غيره فائدة فيقال عالم نحرير ولا يقال نحرير عالم اھ وقوله للفاصلة اى لانها على الميم والفاصلة هى الكلمة آخر الآية كقافية الشعر وهى هنا قوله سابقا على صراط مستقيم وهنا رؤف رحيم اھ من الكرخى ۱۲ ك قوله للتحقيق وانما لم يحمله على التقليل لان من رفع بصره الى السماء مرة واحدة لا يقال له تقلب بصره الى السماء ۱۲ ك قوله تصرف وجهك فى الصحيحين من حديث البراء وكان يعجبه ان يكون قبلته قبلة البيت وللنسائى كان يحب ان يصلى نحو الكعبة وكان يرفع راسه الى السماء ولابن جرير عن ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يحب قبلة ابراهيم فكان يدعوا اليه وينظر الى السماء ۱۲ ك ك قوله متطلعا تطلع پیوسته در چیزے نگریستن ۱۲ صراح ك قوله شطر المسجد الخ الشطر يكون بمعنى النصف من الشئ والجزء منه ويكون بمعنى الجهة والنحو ۱۲ جمل ك قوله اى الكعبة تسمية للمحل باسم المحيط وقال الزمخشرى ذكر المسجد الحرام دون الكعبة دليل على ان الواجب على البعيد مراعاة الجهة دون العين وهو مذهب ابى حنيفة واحمد ووجه الشافعية وقد رجحه فى الاحياء واما القريب فيجب عليه اصابة العين وفى شرح السنة انهم اختلفوا فى المراد من المسجد الحرام فعن ابن عباس البيت قبلة لاهل المسجد والمسجد قبلة لاهل الحرم والحرم قبلة لاهل المشرق والمغرب وقال آخرون القبلة هى الكعبة بحديث الصحيحين انه صلعم صلى ركعتين فى قبل الكعبة وقال هذه القبلة وقيل المسجد الحرام كله وقيل الحرم كله ۱۲ ك قوله ايها المؤمنون وفيه تسلية للنبى عليه السلام ووعد حسن وبشرى ۱۲ ك قوله ولئن اتيت الذين اوتوا الكتاب بكل آية الخ معناها بالفارسية وبخدا اگر بیاری برائے آنانکہ دادہ شدہ اند کتاب را ہر معجزے ونشانی ہرگز پیروی نکنند ایشاں قبلہ ترا اھ وہذا فی حق قوم معین فی علم اللہ انہم لا یؤمنون فان منہم من آمن وتبع القبلۃ ۱۲ ك قوله فى امر القبلة اى فى ان تحولك الى الكعبة بامر من الله ۱۲ ك قوله قطع لطمعه قطع لطمعه الخ يعنى ان هذا على التوزيع فقوله قطع لطمعه راجع الى ما تبعوا قبلتك وقوله وطمعهم الخ راجع الى قوله وما انت بتابع قبلتهم فهو لف ونشر مرتب ۱۲ ك قوله ولئن اتبعت اهواءهم بعد وضوح البرهان والاحاطة بان القبلة هى الكعبة وان الدين هو الاسلام ۱۲ ك قوله من الظالمين اى لمن المرتكبين الظلم الفاحش وفى ذلك لطف للسامعين وتهييج للثبات على الحق وتحذير لمن يترك الدليل بعد انارته ويتبع الهوى وقيل الخطاب فى الظاهر للنبى صلى الله عليه وسلم والمراد امته ۱۲ مدارك التنزيل ك قوله كما يعرفون ابناءهم اى يعرفون انهم منهم وانهم من نسلهم والكاف فى محل نصب اما على كونها نعتا لمصدر محذوف اى معرفة كائنة مثل معرفة ابناءهم او فى موضع نصب على الحال من ضمير ذلك المصدر المعرفة المحذوف والتقدير يعرفونه المعرفة مماثلة لمعرفتهم ابناءهم وهذا مذهب سيبويه وما مصدرية لانه ينسبك منها وما بعدها مصدر

ع ١٧ ربك فلا تكونن من الممترين الشاكين فيه اي من هذا النوع فهو ابلغ من لا تمتر ولكل من الامم وجهة
قبلة هو موليها وجهه في صلاته وفي قراءة مولاها فاستبقوا الخيرات بادروا الى الطاعات وقبولها اينما
تكونوا يأت بكم الله جميعا يجمعكم يوم القيامة فيجازيكم باعمالكم ان الله على كل شيء قدير ومن حيث
خرجت لسفر فول وجهك شطر المسجد الحرام وانه للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون بالتاء و
الياء تقدم مثله وكرره لبيان تساوي حكم السفر وغيره ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام و
حيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره كرره للتاكيد لئلا يكون للناس اليهود او المشركين عليكم حجة اي
مجادلة في التولي الى غيره اي لتنتفي مجادلتهم لكم من قول اليهود يجحد ديننا ويتبع قبلتنا وقول المشركين
يدعي ملة ابراهيم ويخالف قبلته الا الذين ظلموا منهم بالعناد فانهم يقولون ما تحول اليها الا ميلا الى دين آبائه
والاستثناء متصل والمعنى لا يكون لاحد عليكم كلام الا كلام هؤلاء فلا تخشوهم تخافوا جدالهم في التولي اليها
واخشوني بامتثال امري ولاتم عطف على لئلا يكون نعمتي عليكم بالهداية الى معالم دينكم ولعلكم تهتدون الى
الحق كما ارسلنا متعلق باتم اي اتماما كاتمامها بارسالنا فيكم رسولا منكم محمدا صلى الله عليه وسلم يتلوا عليكم اياتنا القرآن
ويزكيكم يطهركم من الشرك ويعلمكم الكتاب القرآن والحكمة ما فيه من الاحكام ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون
فاذكروني بالصلاة والتسبيح ونحوه اذكركم قيل معناه اجازيكم وفي الحديث عن الله من ذكرني في نفسه
ع ٥ ذكرته في نفسي ومن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير من ملئه واشكروا لي نعمتي بالطاعة ولا تكفرون
بالمعصية يايها الذين امنوا استعينوا على الآخرة بالصبر على الطاعة والبلاء والصلاة خصها بالذكر لتكررها
وعظمها ان الله مع الصبرين بالعون ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله هم اموات بل هم احياء ارواحهم
في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة حيث شاءت لحديث بذلك ولكن لا تشعرون تعلمون ما هم فيه ولنبلونكم بشيء
من الخوف للعدو والجوع القحط ونقص من الاموال بالهلاك والانفس بالقتل والامراض والموت و
الثمرات بالجوائح اي لنختبرنكم فننظر اتصبرون ام لا وبشر الصبرين على البلاء بالجنة هم الذين اذا اصابتهم
مصيبة بلاء قالوا انا لله ملكا وعبيدا يفعل بنا ما يشاء وانا اليه راجعون في الآخرة فيجازينا وفي الحديث
من استرجع عند المصيبة اجره الله فيها واخلف عليه خيرا وفيه ان مصباح النبي صلى الله عليه وسلم طفئ فاسترجع
فقالت عائشة انما هذا مصباح فقال كل ما ساء المؤمن فهو مصيبة رواه ابو داود في مراسيله
اولئك عليهم صلوات مغفرة من ربهم ورحمة نعمة واولئك هم المهتدون الى الصواب

---

١ قوله من هذا النوع اي لا تكن من نوع الشاكين ١٢ ك ٢ قوله ولكل هذا كالنتيجة لما قبله كانه قال فلما تفرقوا صار لكل وجهة ١٢ ٣ قوله من الامم اي المختلفة في الدين ١٢ ك ٤ قوله وجهة قال ابو البقاء جار على الاصل وقياسه جهة وهو مصدر بمعنى التوجه وقيل اسم للمكان المتوجه اليه فثبوت الواو وليس بشاذ ١٢ ك ٥ قوله قبلة اشار بذلك الى ان وجهة اسم للمكان فثبوت الواو قياسي اما ان اريد بها المعنى المصدري فثبوت الواو غير قياسي على حد عدة وزنة وانما ثبتت الواو تنبيها على الاصل ١٢ ص ٦ قوله مولاها بزنة المجهول اي مصروف اليها ١٢ ك ٧ قوله فاستبقوا الخيرات منصوب بنزع الخافض كما اشار اليه الشارح ١٢ ٨ قوله يأت بكم الله جميعا اه اي يوم القيمة فيفصل بين المحق والمبطل او المعنى ومنكم يا امة محمد وجهة يصلي اليها جنوبية او شمالية او شرقية او غربية فاستبقوا الفاضلات من الجهات وهي الجهات المسامتة اي الكعبة وان اختلفت اينما تكونوا من الجهات المختلفة يأت بكم الله جميعا يجمعكم ويجعل صلواتكم كانها الى جهة واحدة وكانكم تصلون حاضري المسجد الحرام ١٢ مدارك ٩ قوله لسفر اي من اي مكان خرجت للسفر ١٢ ك ١٠ قوله تقدم مثله اي مثل هذا القول وهو قوله سابقا فلنولينك قبلة ترضىها فول وجهك شطر المسجد الحرام ١٢ ١١ قوله ومن حيث خرجت اي ومن اي بلد خرجت للسفر ١٢ مدارك ١٢ قوله كرره للتاكيد لانه اول نسخ وقع في الاسلام على ما نص عليه ابن عباس وغيره والنسخ من مظان الفتنة والشبهة فبالحرى ان يؤكد امرها ويعاد ذكرها مرة بعد اخرى ١٢ ك ١٣ قوله اليهود والمشركين اشارة الى ان اللام للعهد ١٢ ١٤ قوله اي مجادلة يشير الى انه ليس بحجة في الواقع وانما يسمى حجة لانهم يسوقونها مساقها ١٢ ك ١٥ قوله ميلا الى دين آبائه حبا لبلده ولو كان على الحق للزم قبلة الانبياء ١٢ ك ١٦ قوله والاستثناء متصل اي من الناس اه مدارك اي لئلا يكون حجة لاحد من اليهود الا الذين ظلموا منهم ١٢ ١٧ قوله لئلا يكون اي امرتكم بذلك لاجمع لكم خير الدارين اما دنيا فلظهور سلطانكم على المخالفين واما عقبى فلاتمام الثواب وقيل المعطوف عليه محذوف اي امرتكم لاتمام النعمة عليكم وقيل عطف على علة مقدرة اي اخشوني لاحفظكم عنهم ولاتم وانما آثر المفسر الاول لعدم الحذف فيه ١٢ ك ١٨ قوله كما ارسلنا اه الكاف في كما ارسلنا اما متعلق بما قبله اي ولاتم نعمتي عليكم في الآخرة بالثواب كما اتممتها عليكم في الدنيا بارسال الرسول او بما بعده اي كما ذكرتكم بارسال الرسول فاذكروني بالطاعة اذكركم بالثواب فعلى هذا يوقف على تهتدون وعلى الاول لا ١٢ مدارك ١٩ قوله والحكمة اي السنة والفقه اه مدارك وعلى ما جرى عليه الشارح يكون من ذكر الخاص بعد العام وهو كثير بخلاف عكسه ١٢ ٢٠ قوله فاذكروني بالمعذرة اذكركم بالمغفرة او بالثناء والعطاء او بالسؤال والنوال او بالتوبة وعفو الحوبة او بالاخلاص والخلاص او بالمناجات والنجاة ١٢ مدارك ٢١ قوله بالعون اي لان المعية على قسمين احدهما معية عامة وهي المعية بالعلم والقدرة والثاني معية خاصة وهي المعية بالعون والنصر وهذه خاصة بالمتقين والمحسنين والصابرين اه من الكرخي ١٢ ٢٢ قوله ولا تقولوا الخ هذه الآية نزلت في قتلى بدر وكان المقتول من المسلمين اربعة عشر ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار ما قال المشركون والمنافقون هؤلاء قد ماتوا وضيعوا على انفسهم الحياة الدنيا ولذاتها وقد دعوا انهم ماتوا في مرضاة محمد فنزلت هذه الآية ١٢ ٢٣ قوله هم اموات اشار به الى ان الاموات مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هم اموات وكذلك قوله هم احياء اه كما نصه في ابي البقاء ١٢ ٢٤ قوله بل هم احياء اي حياة اخروية بالجسم والروح ليست كحياة اهل الدنيا لا يشاهدها الا اهل الآخرة ومن خصه الله تعالى بالاطلاع عليها هذا هو التحقيق ١٢ صاوي ٢٥ قوله في حواصل طيور اي في اجوافهم حواصل جمع حوصلة وهي بالفارسية سنگدان مرغ اه كذا في الصراح قيل ايداعها في اجواف تلك الطيور كوضع الدرر في الصناديق تكريما وتشريفا لها وادخالها في الجنة بهذه الصورة لا متعلقة بهذه الابدان مدبرة فيها تدبير الارواح في الابدان الدنياوية فانها تبيت في الجنة تجد ما فيها من الروائح ويشاهد ما فيها من الانوار وتتلذذ بها وقيل لعل ارواح الشهداء لما استكملت تمثلت بامر الله سبحانه بصور طير خضر وخلصت لها تلك الهيئة كتمثل الملك بشرا اه ملخصا من اللمعات وقوله لحديث بذلك كما رواه في مسلم والمشكوة وغيرهما ١٢ ٢٦ قوله بذلك رواه مسلم فهذا الواقع في الحديث الصحيح اولى من قول البيضاوي ان المراد بالحيوة بقاء الارواح وتخصيص الشهداء لاختصاصهم بالقرب ومزيد البهجة والكرامة ١٢ ك ٢٧ قوله تعلمون ما هم فيه اي كيف حالهم في حياتهم اه كشاف وسيأتي ان شاء الله لهذا مزيد بيان في آل عمران ١٢ ٢٨ قوله بالجوائح جمع جائحة وهي آفة تعرض للثمر من دود وغيره ١٢ ك ٢٩ قوله لنختبرنكم اختبار آزمودن اه صراح والابتلاء من الله لاظهار المطيع من العاصي لا ليعلم شيئا لم يكن عالما به اه معالم ١٢ ٣٠ قوله هم الذين اشار بتقدير المبتدأ الى انه مرفوع على المدح وليس بنعت حتى يكون التبشير مختصا بالقائلين بتلك القول ١٢ ك ٣١ قوله اذا اصابتهم مصيبة اي مكروه اسم فاعل من اصابته شدة اي لحقته ولا وقف على مصيبة لان قالوا جواب اذا واذا مع جوابها صلة الذين ١٢ مدارك ٣٢ قوله بلاء اي من اعطاء نعمة مرة واصابة مكروه اخرى لارادة خيرية ١٢ ك ٣٣ قوله في مراسيله اسم كتاب له غير السنن جمع فيه الاخبار المراسلة والمنقطعة اه كمالين وهكذا رواه في المشكوة ١٢ ٣٤ قوله ورحمة الرحمة في الاصل رقة القلب كما مر وقد استعمل في القرآن لاربعة عشر معان كما في الاتقان والمراد هاهنا النعمة ١٢ ك ٣٥ قوله اي الصواب حيث استرجعوا وسلموا القضاء الله تعالى ١٢ ك ٣٦ قوله بالصلاة الخ واكثر المفسرين على ان المراد هنا بالذكر هو الطاعة لهي اعم من صنيع الشارح لقوله عليه الصلوة والسلام من اطاع الله فقد ذكر الله وان قلت صلاته وصيامه وقراءته للقرآن ومن عصى الله فقد نسي الله وان كثرت صلاته وصيامه وقراءة القرآن اه روح واطلق على هذا المعنى الذكر الذي هو ادراك مسبوق بالنسيان والله تعالى منزه عن النسيان بطريق المشاكلة ١٢ ٣٧ قوله الذين الخ فيه اربعة اوجه احدها ان يكون منصوبا على النعت للصابرين وهو الاصح الثاني ان يكون منصوبا على المدح الثالث ان يكون مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف اي هم الذين وحينئذ يحتمل ان يكون على القطع وان يكون على الاستيناف الرابع ان يكون مبتدأ والجملة الشرطية من اذا وجوابها صلته وخبره ما بعده وهو قوله اولئك عليهم صلوات الخ ١٢ سمين ٣٨ قوله قالوا انا لله الخ اي بالسان والقلب لا باللسان فقط فان التلفظ بذلك مع الجزع قبيح وسخط للقضاء وذلك بان يتصور ما خلق لاجله وانه راجع الى ربه ويتذكر نعم الله تعالى عليه ليرى ان ما ابقى الله عليه اضعاف ما استرده منه فيهون عليه ويستسلم ١٢ مختصر من الجمل +

اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ جبلان بمكة مِنْ شَعَآئِرِ اللّٰهِ اعلام دينه جمع شعيرة فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ اَوِ اعْتَمَرَ اى تلبس
بالحج او العمرة واصلهما القصد والزيارة فَلَا جُنَاحَ اثم عَلَيْهِ اَنْ يَّطَّوَّفَ فيه ادغام التاء فى الاصل فى الطاء
بِهِمَا بان يسعى بينهما سبعا نزلت لما كره المسلمون ذلك لان اهل الجاهلية كانوا يطوفون بهما وعليهما صنمان
يمسحونهما وعن ابن عباس ان السعى غير فرض لما افاده رفع الاثم من التخيير وقال الشافعى وغيره ركن وبين صلى
الله عليه وسلم وجوبه بقوله ان الله كتب عليكم السعى رواه البيهقى وغيره وقال ابدء وابما بدأ الله به يعنى الصفا رواه
مسلم وَمَنْ تَطَوَّعَ وفى قراءة بالتحتانية وتشديد الطاء مجزوما وفيه ادغام التاء فيها خَيْرًا اى بخير اى فعل ما لم
يجب عليه من طواف وغيره فَاِنَّ اللّٰهَ شَاكِرٌ لعمله بالاثابة عليه عَلِيْمٌ ۝ به ونزل فى اليهود اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْتُمُوْنَ النَّاس
مَآ اَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنٰتِ وَالْهُدٰى كاية الرجم ونعت محمد مِنْۢ بَعْدِ مَا بَيَّنّٰهُ لِلنَّاسِ فِى الْكِتٰبِ التوراة اُولٰٓئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللّٰهُ
يبعدهم من رحمته وَيَلْعَنُهُمُ اللّٰعِنُوْنَ ۝ الملائكة والمؤمنون او كل شئ بالدعاء عليهم باللعنة اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا رجعوا
عن ذلك وَاَصْلَحُوْا عملهم وَبَيَّنُوْا ما كتموا فَاُولٰٓئِكَ اَتُوْبُ عَلَيْهِمْ اقبل توبتهم وَاَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ ۝ بالمؤمنين
اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَمَاتُوْا وَهُمْ كُفَّارٌ حال اُولٰٓئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ ۝ اى هم مستحقو
ذلك فى الدنيا والاخرة والناس قيل عام وقيل المؤمنون خٰلِدِيْنَ فِيْهَا اى اللعنة او النار المدلول بها عليها لَا
يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ طرفة عين وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ ۝ يمهلون لتوبة او معذرة ونزل لما قالوا صف لنا ربك وَ
اِلٰهُكُمْ اى المستحق للعبادة منكم اِلٰهٌ وَّاحِدٌ لا نظير له فى ذاته ولا فى صفاته لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ ۝ و
طلبوا اية على ذلك فنزل اِنَّ فِىْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وما فيهما من العجائب وَاخْتِلَافِ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ بالذهاب
والمجئ والزيادة والنقصان وَالْفُلْكِ السفن الَّتِىْ تَجْرِىْ فِى الْبَحْرِ ولا ترسب موقرة بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ من التجارات
والحمل وَمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَآءِ مِنْ مَّآءٍ مطر فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ بالنبات بَعْدَ مَوْتِهَا يبسها وَبَثَّ فرق ونشر به
فِيْهَا مِنْ كُلِّ دَآبَّةٍ لانهم ينمون بالخصب الكائن عنه وَّتَصْرِيْفِ الرِّيٰحِ تقليبها جنوبا وشمالا حارة وباردة
وَّالسَّحَابِ الغيم الْمُسَخَّرِ المذلل بامر الله يسير الى حيث شاء الله بَيْنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ بلا علاقة لَاٰيٰتٍ
دالات على وحدانيته تعالى لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ۝ يتدبرون وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّتَّخِذُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره
اَنْدَادًا اصناما يُّحِبُّوْنَهُمْ بالتعظيم والخضوع كَحُبِّ اللّٰهِ اى كحبهم له وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَشَدُّ حُبًّا لِّلّٰهِ من
حبهم للانداد لانهم لا يعدلون عنه بحال ما والكفار يعدلون فى الشدة الى الله وَلَوْ يَرَى تبصر يا محمد
الَّذِيْنَ ظَلَمُوْٓا باتخاذ الانداد اِذْ يَرَوْنَ بالبناء للفاعل والمفعول يبصرون الْعَذَابَ لرأيت امرا عظيما واذ

٥١ قوله ان الصفا والمروة الخ وسمى الصفا لانه جلس عليه آدم صفى الله وسمى المروة لانه جلست عليها امرأة آدم حوا عليهما السلام اھ روح قيل وجه ارتباط الآية بما قبله هو الجمع بين الحج والجهاد لان فيهما شق الانفس وانفاق الاموال ١٢
٥٢ قوله اعلام دينه اشار به الى تقدير مضاف فى الآية اى من شعائر دين الله والمراد بالشعائر المواضع التى يقام فيها الدين ١٢ جمل ٥٣ قوله جمع شعيرة وهى العلامة اھ بيضاوى وفى الصراح شعيرة آنچه بروى نشانى باشد از جهت حج وعبادت اھ ١٢ ٥٤ قوله واصلهما الى معناهما الاصلى اى اللغوى وفى كلامه لف ونشر مرتب اھ من الجمل وفى الصراح عمرة بالضم يكے از اركان حج واصلها من الزيارة اھ ١٢ ٥٥ قوله فلا جناح عليه آه الظاهر ان عليه خبر لا واجازوا بعد ذلك اوجها ضعيفة منها ان يكون الكلام قدتم عند قوله فلا جناح على ان يكون خبرلا محذوفا وقدره ابو البقاء فلا جناح فى الحج ومبتدء لقوله عليه ان يطوف فيكون عليه خبرا مقدما وان يطوف فى تاويل مصدر مرفوع بالابتداء فان الطواف واجب والجيدان يكون عليه فى هذا الوجه خبرا وان يطوف مبتدء ١٢ كرخى ٥٦ قوله يمسحونهما اى اسافا ونائلة فلما جاء الاسلام وكسرت الاوثان كره المسلمون الطواف بينهما لاجل فعل الجاهلية فرفع عنهم الجناح بقوله فلا جناح وهو دليل على انه ليس بركن كما قال مالك والشافعى وكذا قوله ومن تطوع خيرا اى الطواف بهما مشعر بانه ليس بركن ١٢ مد ٥٧ قوله وعن ابن عباس آه اعلم ان الاجماع على ان السعى بين الصفا والمروة مشروع فى الحج والعمرة وانما الخلاف فى وجوبه فعن احمد انه سنة وبه قال انس وابن عباس لقوله تعالى فلا جناح عليه فانه يفهم منه التخيير قال البيضاوى وهو ضعيف لان نفى الجناح يدل على الجواز الداخل فى معنى الوجوب فلا يدفعه وعن ابى حنيفة انه واجب يجبر بدم وعن مالك والشافعى انه ركن لقوله صلى الله عليه وسلم اسعوا فان الله تعالى كتب عليكم السعى رواه البيهقى وغيره وقال صلى الله عليه وسلم ابدؤا بما بدء الله به يعنى الصفا رواه مسلم كذا فى السراج المنير ١٢ ٥٨ قوله وغيره اى احمد والشافعى وقال امامنا ابو حنيفة رح انه واجب يجبر بالدم للحديث المذكور ولكنه لكونه خبر آحاد لا يثبت به الركن ١٢ كما ٥٩ قوله بخير اشار بذلك الى ان خيرا منصوب بنزع الخافض ويؤيده قراءة ابن عباس ١٢ ٦٠ قوله بالاثابة عليه اشارة الى ان معنى الشاكر فى حق الله تعالى المجازى على الطاعة بالثواب ففى التعبير به مبالغة فى الاحسان الى العباد ومعلوم ان الشاكر فى اللغة هو المظهر للانعام عليه وذلك فى حق الله محال وقعت لعلم به اى باحواله فلا ينقص من اجره شيئا وهذا علة لجواب الشرط قائم مقامه فكانه قال ومن تطوع خيرا جازاه واثابه فان الله شاكر عليم وفيه اشارة الى الوثوق بوعده كرخى ١٢ ٦١ قوله الناس قدره المفسر اشارة الى انه مفعول يكتمون الثانى والمعنى يكتمون الحق على الناس بحيث يظهرون الباطل ويخفون الحق من نعت محمد وغيره ١٢ ٦٢ قوله كاية الرجم ونعت محمد صلى الله عليه وسلم آه اشار الى ان المراد بالكتم بنا ازالة ما انزل الله ووضع غيره فى موضعه فانهم محوا آية الرجم ونعته صلى الله عليه وسلم وكتبوا مكان ذلك ما يخالفه ومعلوم ان الكتم والكتمان ترك اظهار الشئ قصدا مع مسيس الحاجة اليه وتحقق الداعى الى اظهاره لانه متى لم يكن كذلك لا يعد من الكتمان وذلك قد يكون بمجرد ستره واخفائه وقد يكون بازالته ووضع شئ آخر فى موضعه وهو الذى فعله هؤلاء كما مرت الاشارة اليه وهذه الآية تدل على ان من امكنه بيان اصول الدين بالدلائل العقلية لمن كان محتاجا اليها ثم تركها او كتم شيئا من احكام الشرع مع الحاجة اليه لحقه هذا الوعيد ١٢ ح ٦٣ قوله الا الذين الخ استثناء متصل افاد به ان اللعنة معلقة ١٢ ٦٤ قوله اى هم استحقوا ذلك الخ اشار به الى دفع التكرار فالمراد باللعن فيما سبق حصوله بالفعل والمراد به ههنا استحقاقه اھ جمل وعبارة ابى السعود وهذا بيان لدوامها الثبوتى بعد بيان دوامها التجددى وقيل الاول لعنتهم احياء وهذا لعنتهم امواتا اھ ١٢ ٦٥ قوله والناس قيل عام لان الكفار يوم القيامة يلعن بعضهم بعضا وقيل المؤمنون لانهم هم الناس فى الحقيقة لانتفاعهم بالانسانية واما الكفار فهم كالانعام واضل سبيلا فلا اعتداد بهم عند الله وهذا القول ما اختاره صاحب الكشاف وغيره ١٢ ٦٦ قوله عليها اى باللعنة على النار فان استقرار الطرد عن الرحمة يستلزم دخول النار ١٢ ك ٦٧ قوله ونزل اى بمكة لان هذه الآية وما بعدها مكية وان كانت السورة مدنية ١٢ ٦٨ قوله لما قالوا اى مشركوا العرب وكانوا اذ ذاك يعبدون ثلاثمائة وستين صنما حول الكعبة ونزلت سورة الاخلاص ايضا ردا عليهم ١٢ ٦٩ قوله المستحق للعبادة منكم اشارة الى توجيه الحكم بالوحدة مع تعدد الالهة ١٢ ٧٠ قوله اله واحد اله خبر المبتدأ وواحد صفة له وقوله الا هو المستثنى فى موضع رفع بدلا من موضع لا اله لان موضع لا وما عملت فيه رفع بالابتداء وقوله الرحمن بدل من هو او خبر مبتدأ محذوف كما قدره الشارح ١٢ ٧١ قوله ان فى خلق السموات والارض وجمع السموات لما هو المشهور من انها طبقات متخالفة الحقائق دون الارض اھ ابو السعود او لان الارض تبصر واحدة وهى الارض الفوق فقط لا غيرها بخلاف السموات ١٢ ٧٢ قوله ولا ترسب بضم السين اى بالا تهبط الى اسفل حال كونها موقرة بالقاف اى مثقلة بالمتاع مع ان الثقل يقتضى الرسوب اى النزول الى اسفل ١٢ ك ٧٣ قوله من التجارات يشير الى ان ما موصولة والباء للملابسة وقيل ما مصدرية ١٢ ك ٧٤ قوله ونشر به اشار بقوله به الى ان قوله وبث معطوف على احيا فتكون على تقدير العائد ١٢ ٧٥ قوله بالخصب حصب بالكسر فراخى سال اھ ١٢ صراح ٧٦ قوله بلا علاقة متعلق بالمسخر وهى بكسر العين فى المحسوسات كما هنا كعلاقة السيف والسوط ونحوهما وبالفتح فى المعانى كعلاقة الحب والخصومة ونحوهما اھ من المختار وفى الصراح علاقة بالكسر علاقه كمان وتازيانه ومثل آن وعلاقه بالفتح آويزش خصومت ودوستى وآنچه بدان روزگذرانند از قوت اھ ١٢ ٧٧ قوله يتدبرون اى ويستدلون بهذه الاشياء على قدرة موجدها وحكمة مبدعها ووحدانية منشئها وفى الحديث ويل لمن قرء هذه الآية فمج بها اى لم يتفكر فيها ولم يعتبر بها ١٢ مد ٧٨ قوله ومن الناس الخ هذه الآية وردت لاستعظام ما وقع من بعض بنى آدم من الكفر بعد ثبوت البراهين القطعية كان الله يقول اعجبوا لكفر بعض العبيد مع ثبوت الادلة على وحدانيته تعالى ١٢ ٧٩ قوله اى كحبهم اى يحبون الاصنام كما يحبون الله يعنى يسوون بينهم وبينه فى محبتهم لانهم كانوا يقرون بالله ويتقربون اليه وقيل يحبونهم كحب المؤمنين الله ١٢ مد ٨٠ قوله تبصر يشير الى ان متن التفسير ترى بالفوقية كما هو قراءة عامر ونافع ١٢ ك ٨١ قوله اذ يرون اذ بمعنى اذا لان اذ وضعها ليدل على الماضى وحل ههنا على المستقبل الذى وضع له اذا لان اخباره تعالى على المستقبل باعتبار تحقق وقوعه كالماضى ١٢ كما لين ٨٢ قوله لرايت امرا عظيما هذا جواب لو فى قوله تعالى ولو ترى بالتاء الفوقانية نافع وشامى على ان الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم او لكل مخاطب اى ولو ترى ذلك لرايت امرا عظيما اھ كما فى المدارك وابى السعود ١٢

١ قوله لان تعليل الجواب المحذوف الذى قدره بقوله لرايت امرا عظيما ١٢ جمل ٢ قوله حال اى من الضمير المستكن فى الجار والمجرور الواقع خبرا لان تقديره ان القوة كائنة لله جميعا اه من الكرخى ١٢ ٣ قوله لما اتخذوا من دونه اندادا قدر الجواب على قراءة الياء التحتانية موخرا عن قوله ان القوة الخ وقدره على قراءة الفوقانية مقدما عليه والمناسبة ظاهرة لانه على قراءة الياء التحتانية معمول ليرى فهو من تمامه فالمناسب تقدير الجواب بعده وعلى قراءة التاء الفوقانية تعليل للجواب المحذوف فالمناسب تقديره قبله تامل ١٢ ٤ قوله من اذ قبله يعنى اذ يرون العذاب هو ظرف كما اشرنا اليه ولو جعل بدلا من المفعول لا يصح الابدال عنه لانه لم يعهد الابدال من البدل كذا قيل وفيه خلاف وكلام المصنف فى مواضع يدل على جوازه وانما ساغ الفصل بين المبدل منه والبدل بالجواب ومتعلقه لطول البدل ١٢ كما ٥ قوله اى انكروا اضلالهم تفسير لقوله اذ تبرّأ الذين الخ لانهم قالوا اما اضللناكم قال تعالى قالت اخراهم لاولاهم الآية اه ومعنى الآية بالفارسية دراں حالت كه بيزار شوند آنانكه پيشوا كفر شده بودند از آنانكه تابعان ايشاں بودند و ببينند عذاب را و بريده شود بسبب ايشاں اسباب ١٢ ٦ قوله وقد رأوا الضمير فيه للفريقين التابعين والمتبوعين ولنصه فى تفسير العباسى وغيره وفى تقدير قد اشارة الى ان رأوا العذاب حال من الذين والعامل تبرأ اى تبرأوا فى حال رؤيتهم بمعنى رائين له وهو حال من الاتباع والمتبوعين لا معطوفة ١٢ ٧ قوله عنهم يشير الى ان الباء بمعنى عن وقيل للسببية اى انقطعت بسبب كفرهم اسباب النجاة او للملابسة اى تقطعت الاسباب موصولة بهم او للتعدية اى قطعت بهم الاسباب ١٢ كما ٨ قوله الوصل وُصَل بضم الواو وفتح الصاد جمع وُصلة بمعنى پيوستگى واتصال كذا فى الصراح ١٢

بمعنى اذا أنّ اى لأنّ القوّة القدرة والغلبة لله جميعا حال وأنّ الله شديد العذاب وفى قراءة يرى

بالتحتانية والفاعل فيه قيل ضمير السامع وقيل الذين ظلموا فهى بمعنى يعلم وأنّ وما بعدها سدت مسد

المفعولين وجواب لو محذوف والمعنى لو علموا فى الدنيا شدة عذاب الله وأنّ القدرة لله وحده وقت معاينتهم

له وهو يوم القيمة لما اتخذوا من دونه اندادا اذ بدل من اذ قبله تبرّأ الذين اتّبعوا اى الرؤساء من الذين

اتّبعوا اى انكروا اضلالهم وقد رأوا العذاب وتقطّعت عطف على تبرّأ بهم عنهم الاسباب الوصل التى

كانت بينهم فى الدنيا من الارحام والمودة وقال الذين اتّبعوا لو انّ لنا كرّة رجعة الى الدنيا فنتبرّأ منهم

اى المتبوعين كما تبرّءوا منّا اليوم ولو للتمنى ونتبرأ جوابه كذلك اى كما اراهم شدة عذابه وتبرى بعضهم من

بعض يريهم الله اعمالهم السيئة حسرت حال عليهم ندامات وما هم بخارجين من النار بعد دخولها

ونزل فيمن حرّم السوائب ونحوها يايها الناس كلوا مما فى الارض حللا حال طيبا صفة مؤكدة او مستلذا

ولا تتبعوا خطوت طرق الشيطن اى تزيينه انه لكم عدو مبين بيّن العداوة انما يامركم بالسوء الاثم

والفحشاء القبيح شرعا وان تقولوا على الله ما لا تعلمون من تحريم ما لم يحرم وغيره واذا قيل لهم اى الكفار

اتّبعوا ما انزل الله من التوحيد وتحليل الطيبات قالوا لا بل نتّبع ما الفينا وجدنا عليه اباءنا من عبادة

الاصنام وتحريم السوائب والبحائر قال تعالى ايتبعونهم ولو كان اباؤهم لا يعقلون شيئا من امر الدين ولا

يهتدون الى الحق والهمزة للانكار ومثل صفة الذين كفروا ومن يدعوهم الى الهدى كمثل الذى ينعق

يصوت بما لا يسمع الا دعاء ونداء اى صوتا ولا يفهم معناه اى هم فى سماع الموعظة وعدم تدبرها كالبهائم

تسمع صوت راعيها ولا تفهمه هم صمّ بكم عمى فهم لا يعقلون الموعظة يايها الذين امنوا كلوا من

طيبت حلالات ما رزقنكم واشكروا لله على ما احل لكم ان كنتم اياه تعبدون انما حرّم عليكم

الميتة اى اكلها اذ الكلام فيه وكذا ما بعدها وهى ما لم تذك شرعا والحق بها بالسنة ما ابين من حى و

خص منها السمك والجراد والدم اى المسفوح كما فى الانعام ولحم الخنزير خص اللحم لانه معظم

المقصود وغيره تبع له وما اهلّ به لغير الله اى ذبح على اسم غيره تعالى والاهلال رفع الصوت وكانوا

يرفعونه عند الذبح لالهتهم فمن اضطر اى الجاته الضرورة الى اكل شئ مما ذكر فاكله غير باغ خارج

على المسلمين ولا عاد متعد عليهم بقطع الطريق فلا اثم عليه فى اكله انّ الله غفور لاوليائه رحيم باهل

طاعته حيث وسع لهم فى ذلك وخرج الباغى والعادى ويلحق بهما كل عاص بسفره كالابق والمكاس فلا يحل لهم اكل شئ

٩ قوله رجعة الى الدنيا فى الصراح كرّ بالفتح بازگشتن وفى ابى البقاء كرّة مصدر كر يكر اذا رجع ١٢ ١٠ قوله جوابه اى جواب التمنى والمعنى ليت لنا كرة فنتبرأ منهم ١٢ كما ١١ قوله كما الخ ما فيه مصدرية يريد ان قوله كذلك وقع موقع المفعول المطلق من يريهم والمشار اليه الارارة ١٢ ك ١٢ قوله حال اى من اعمالهم لانه من رؤية البصر ان اريد به رؤية القلب فهى ثالث مفاعيل يرى يعنى ان الرؤية هنا تحتمل وجهين احدهما ان تكون بصرية فتعدى لاثنين والثانى ان تكون قلبية فتعدى لثلاثة ثالثها حسرات ١٢ ١٣ قوله ندامات اى ندمات شديدة فان الحسرة شدة الندم والكمد وهى تالم القلب ١٢ ابو السعود ١٤ قوله السوائب الخ جمع سائبة وهى ناقة كانت تسيب فى الجاهلية لنذر للصنم فلا يشرب لبنها ولا يؤكل لحمها قوله ونحوها كالبحائر والوصائل والحوامى قال ابن عباس نزلت الآية فى الذين حرموا السوائب والوصائل والبحائر وهم قوم بنى ثقيف وبنى عامر بن صعصعة وخزاعة وبنى مدلج ١٢ كبير ١٥ قوله يايها الناس هذا خطاب لاهل مكة ولا ينافيه كون السورة مدنية فان ذلك من حيث النزول ١٢ ١٦ قوله حال اى عن ما فى الارض وقد يجعل حلالا مفعولا به وقوله مما فى الارض حال من حلالا قدم عليه لتنكيره ١٢ ك ١٧ قوله مؤكدة اى لقوله حلالا ان فسر بما يستطيبه الشرع او عرف العرب ١٢ ١٨ قوله او مستلذا بناء المفعول اى ما يستلذه الناس فعلى هذا يكون صفة مقيدة او حالا ١٢ ك ١٩ قوله تزيينه كانه اشارة الى تقدير مضاف اى طرق تزيينه وتزيينه وسواسه ١٢ ٢٠ قوله بين العداوة يعنى انه من ابان اللازم لا المتعدى وقد جاء بالمعنيين لانه المناسب بمقام التعليل للنهى عن الاتباع ١٢ ك ٢١ قوله لهم اى للمشركين بدلالة قوله من عبادة الاصنام وتحريم السوائب والبحائر ١٢ ك ٢٢ قوله والبحائر جمع بحيرة وهى التى يمنع لبنها للاصنام وسميت بها لانهم يبحرون اذنها اى يشقونها وسياتى تفسيرها فى المائدة ١٢ كما ٢٣ قوله ايتبعونهم يشير بتقدير الفعل الى ان قوله ولو كان حال من مفعوله اى ايتبعونهم فى حال فرضهم غير عاقلين ولا مهتدين والهمزة للانكار اى الرد والتعجب ١٢ ك ٢٤ قوله والهمزة للانكار اى لا ينبغى ولا يليق ان يتبعوهم وهم جهلة لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ١٢ ٢٥ قوله ومن يدعوهم لما لم يصح تمثيل الكافرين بالذى ينعق وانما هو مثل داعيهم قطعا لاجل ذلك المضاف فى المشبه او المشبه به اى مثل داعى الذين كفروا كمثل الذى ينعق او مثل الكفرة كمثل بهائم الذى ينعق وقدر المفسر المعطوف على المشبه ١٢ كما ٢٦ قوله الى الهدى وهو محمد صلى الله عليه وسلم فاشار الشارح الى ان المشبه فيه محذوف تقديره ومثل من يدعوا الذين كفروا الى الهدى كمثل الذى ينعق فصار الناعق الذى هو الراعى بمنزلة الداعى الى الهدى وهو الرسول عليه الصلوة والسلام وسائر الدعاة الى الهدى وصار الكفار بمنزلة الغنم المنعوق بها اه كما فى تفسير الكبير مستندا الى الاخفش والزجاج وابن قتيبة ١٢ ٢٧ قوله يايها الذين امنوا جرت عادة الله فى كتابه غالبا مناداة اهل مكة بيايها الناس ومناداة اهل المدينة بيايها الذين امنوا ١٢ ٢٨ قوله انما الخ المقصود من هذا الحصر الرد على من حرم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وعلى من احل بعض المحرمات فالحصر اضافى ١٢ ٢٩ قوله اكلها انما قدر المضاف لان الحرمة لا تتعلق بالاعيان لان الاحكام من صفات فعل المكلف خلافا لفخر الاسلام وقد بسط فى محله وكذا ما بعدها يقدر فيه الاكل ١٢ ك ٣٠ قوله بها اى بالميتة بحديث رواه الحاكم عن ابى سعيد الخدرى وصححه على شرطهما ١٢ ك ٣١ قوله ما ابين بضم الهمزة وكسر الموحدة العضو الذى قطع من حى وانفصل منه فهو ميت ١٢ ك ٣٢ قوله وخص منها السمك والجراد اى اخرج بما رواه ابن ماجه والحاكم عن ابن عمر مرفوعا احلت لنا ميتتان السمك والجراد ودمان الكبد والطحال وبه اخذ الائمة الاربعة والجمهور والحديث من قبيل المشهور ولهذا اجازت الزيادة به على الكتاب عند علمائنا بخلاف قوله صلى الله عليه وسلم ذكوة الجنين ذكوة امه فانه من الآحاد كذا قالوا وفيه ان العام بعد تخصيصه بالمشهور يجوز تخصيصه بالآحاد فتامل ١٢ كما ٣٣ قوله وما اهل به لغير الله يعنى ما ذبح للاصنام وهو قول مجاهد و

الضحاك وقتادة وقال الربيع بن انس وابن زيد يعنى ما ذكر عليه غير اسم الله وهذا القول اولى لانه اشد مطابقة للفظ قال العلماء لو ان مسلما ذبح ذبيحة وقصد بذبحها التقرب الى غير الله صار مرتدا وذبيحته ذبيحة مرتد وهذا الحكم فى غير ذبائح اهل الكتاب اما ذبائح اهل الكتاب فتحل لنا لقوله تعالى وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم ١٢ كبير ٣٤ قوله فاكله يشير الى ان الجملة المعطوفة المترتبة على قوله اضطر محذوف بدلالة السياق ١٢ ك ٣٥ قوله على المسلمين كذا اخرج سعيد بن منصور عن مجاهد فى تفسير هذه الآية غير باغ على المسلمين ولا متعد عليهم ١٢ كمالين ٣٦ قوله والمكاس بتشديد الكاف اى آخذ العشر من التجار على وجه الظلم وعليه الشافعى حيث قال سفر المعصية يمنع الرخصة وهو قول احمد وقال ابو حنيفة والجمهور المعصية العارضة لا تمنع الرخصة والبغى هو طلب ان يوثر نفسه على مضطر آخر بان يتفرد بتناوله فيهلك الآخر والعدو هو التعدى والتجاوز عن قدر الحاجة وهو سد الرمق ١٢ كمالين ٣٧ قوله والاهلال رفع الصوت الخ اى فقد سمى الشئ باسم ما صاحبه ولذلك يقال استهل المولود بمعنى صاح عند الولادة وسمى الهلال بذلك لرفع الصوت عند رؤيته ١٢ صاوى ٣٨ قوله حيث وسع لهم فى ذلك اى فاباح لهم اكلها والشبع منها حيث كانت المخمصة دائمة واجمعت الامة على ذلك واختلفوا اذا لم تدم المخمصة فاباح مالك الشبع والتزود وذكر غيره قولين وعلى كل فاذا استغنى عنها طرحها ويقدم الميتة وما اهل به لغير الله فى الاكل على لحم الخنزير ١٢ صاوى

لـه قوله ان الذين يكتمون الخ نزلت فى رؤساء اليهود وعلمائهم وذلك انهم كانوا يأخذون من سفلتهم الهدايا والمآكل وكانوا يرجون ان النبى آخر الزمان يكون منهم فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم من غيرهم خافوا على ذهاب مأكلهم وزوال رياستهم بسبب ظهوره فغيروا صفته وصفة اصحابه وبلده حرصا على الرياسة وعلى ما كانوا يأخذونه من سفلتهم فانزل الله تعالى ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب الخ اى فى الكتاب من صفة النبى صلى الله عليه وسلم ونعته ووقت نبوته هذا قول المفسرين ١٢ خازن ٢ قوله الا لهم اى مرجعهم يرجعون اليه سمى ما يأخذونه من العوض الحقير نارا لانه السبب الموصل اليها يوم القيامة ١٢ ك ٣ قوله غضبا عليهم اشار الى انها استعارة عن الغضب لان عادة الملوك انهم يعرضون عن المغضوب عليهم ١٢ ٤ قوله ولهم عذاب اليم هذا بيان حالهم فى الآخرة وهو عدم كلام الله لهم المترتب على كتمانهم وعدم طهارة الله لهم المترتب على اشترائهم ثمنا قليلا والعذاب الاليم المترتب على اكلهم سبب النار وقوله اولئك الذين اشتروا الخ بيان لحالهم فى الدنيا ١٢ ٥ قوله فما اصبرهم فعل تعجب وضع لانشاء التعجب واصله كما ذكره البيضاوى ان ما تامة مرفوعة بالابتداء وتخصيصها للتعظيم كما قيل فى شر اهر ذا ناب او استفهامية وما بعدها الخبر او موصولة وما بعدها صلة والخبر محذوف اى شئ عظيم ١٢ ك ٦ قوله للمؤمنين بان التعجب ههنا راجع الى العباد وان حالهم جدير بالتعجب منها لان التعجب نشأ من الجهل بالسبب فلا يجوز عليه تعالى ١٢ كمالين ٧ قوله بذلك اى بالايمان بالبعض والكفر بالبعض والمراد بالكتاب التوراة ١٢ ٨ قوله ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب اى ليس البر ان تصلوا ولا تعملوا بعد ذلك شيئا كما هو فى اول الاسلام فهذا حين نزول الفرائض او قبلة اليهود المغرب وقبلة النصارى المشرق فانزل الله ولما تحولت القبلة شق ذلك على اهل الكتاب وبعض المؤمنين فهذه الآية بيان حكمته وهو ان المراد امتثال اوامر الله وهو البر وليس فى لزوم التوجه من مشرق او مغرب بر ان لم يكن عن امر الله ١٢ جامع البيان قال الصاوى هذا ابتداء النصف الثانى وهو متعلق بتبيين غالب احكام الدين واما النصف الاول فهو متعلق باصول الدين وقبائح اليهود ١٢ ٩ قوله حيث زعموا ذلك فقد زعم النصارى ان البر فى استقبال جهة طلوع الشمس وزعم اليهود ان البر فى استقبال بيت المقدس ١٢ ١٠ قوله اى الكتب يشير الى ان اللام فى الكتاب للجنس ١٢ ك ١١ قوله له اى للمال وقيل الضمير لله او الايتاء ١٢ ك ١٢ قوله وما قبله فى التطوع قدم على الفريضة مبالغة فى الحث عليها من ابى السعود ١٢ ١٣ قوله والموفون عطف على من آمن وتغيير الاسلوب للدلالة على ملازمة الايفاء وداهم عليه ١٢ ك ١٤ قوله نصب على المدح معناه تقدير ما يدل على المدح مثل امدح واخص الصابرين لمزية الصبر حينئذ يكون عطف الجملة على الجملة وحذف هذا المقدر واجب ومن ههنا يعلم النصب على المدح فى المعطوف كهو فى الصفات المقطوعة ١٢ ك ١٥ قوله فرض عليكم واصل الكتابة الخط كنى به عن الالزام بقرينة على ١٢ ك وسبب نزول الآية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة وجد الاوس والخزرج يتفاخرون على بعضهم فصاروا يقتلون الاثنين بالواحد والحر بالعبد منهم فنزلت هذه الآية فامتثلوا واسلموا ١٢ ١٦ قوله القصاص ماخوذ من قص الاثر فكان القاتل سلك طريقا فى القتل يقتص اثره فيها اى يتبع ويمشى على سبيله فى ذلك ومنه سمى قصة لان القصة الحكاية يساوى المحكى ولتضمنه معنى المماثلة عدى بفى وفى للسببية اى بسبب قتل القتلى جمع قتيل ١٢ ك ١٧ قوله وصفا وفعلا اما المماثلة فى الوصف فبان لا يكون متفاوتا الى زيادة كالحر بالعبد واما فى الفعل فبان يفعل به مثل ما فعل من الاغراق والرض بين الحجرين فان مات والا يحز رقبته وهذا كله قول الشافعى ومالك واحمد واما عند ابى حنيفة فلا قود الا بالسيف وهو رواية عن احمد ١٢ ك ١٨ قوله ولا يقتل العبد بدليل المفهوم المخالف فانه لم يعتبر فى قوله العبد بالعبد لان المفهوم الموافق او القياس يدل على وجوب القصاص فى العبد بالحر وههنا لما قتل العبد بالعبد فلان يقتل بالحر اولى والقياس مقدم على المفهوم المخالف عندهم وكذا لم يعتبر فى قوله الانثى بالانثى للاجماع على ان يقتل الانثى بالذكر قال البيضاوى لا دلالة فى الآية على ان لا يقتل الحر بالعبد كما لا يدل على عكسه لان المفهوم انما يعتبر حيث لم يظهر للتخصيص غرض سوى اختصاص الحكم وقد بينا ما كان الغرض وهو ان نزول هذه الآية فى حيين من احياء العرب بينهما دماء وكان لاحدهما طول على الآخر بعضهم من بعض حتى اسلموا فاقسموا ليقتلن الحر منكم بالعبد والذكر بالانثى فنزلت الآية ردا لما قالوه ولم روا ان يتباوءوا اى تكافؤا وقال

من ذلك ما لم يتوبوا وعليه الشافعى إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ المشتمل على نعت محمد صلى الله عليه وسلم وهم اليهود وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا من الدنيا يأخذونه بدله من سفلتهم فلا يظهرونه خوف فوت ما يأخذونه منهم أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ لانها مآلهم وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غضبا عليهم وَلَا يُزَكِّيهِمْ يطهرهم من دنس الذنوب وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ مؤلم هو النار أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ اخذوها بدله فى الدنيا وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ المعدة لهم فى الآخرة لو لم يكتموا فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ اى ما اشد صبرهم وهو تعجيب للمؤمنين من ارتكابهم موجباتها من غير مبالاة والا فاى صبر لهم ذَٰلِكَ الذى ذكر من اكلهم النار وما بعده بِأَنَّ بسبب ان اللَّهَ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ متعلق بنزل فاختلفوا فيه حيث آمنوا ببعضه وكفروا ببعضه بكتمه وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ بذلك وهم اليهود وقيل المشركون فى القرآن حيث قال بعضهم شعر وبعضهم سحر وبعضهم كهانة لَفِي شِقَاقٍ خلاف بَعِيدٍ عن الحق لَّيْسَ الْبِرَّ أَن تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ فى الصلوة قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ نزل ردا على اليهود والنصارى حيث زعموا ذلك وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ اى ذا البر وقرئ البار مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ اى الكتب وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَىٰ مع حُبِّهِ له ذَوِي الْقُرْبَىٰ القرابة وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ المسافر وَالسَّائِلِينَ الطالبين وَفِي فك الرِّقَابِ المكاتبين والاسرى وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ المفروضة وما قبله فى التطوع وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا الله او الناس وَالصَّابِرِينَ نصب على المدح فِي الْبَأْسَاءِ شدة الفقر وَالضَّرَّاءِ المرض وَحِينَ الْبَأْسِ وقت شدة القتال فى سبيل الله أُولَٰئِكَ الموصوفون بما ذكر الَّذِينَ صَدَقُوا فى ايمانهم او ادعاء البر وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝ الله
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ فرض عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ المماثلة فِي الْقَتْلَى وصفا وفعلا الْحُرُّ يقتل بِالْحُرِّ ولا يقتل بالعبد وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنثَىٰ بِالْأُنثَىٰ وبينت السنة ان الذكر يقتل بها وانه تعتبر المماثلة فى الدين فلا يقتل مسلم ولو عبدا بكافر ولو حرا فَمَنْ عُفِيَ لَهُ من القاتلين مِنْ دم أَخِيهِ المقتول شَيْءٌ بان ترك القصاص منه وتنكير شئ يفيد سقوط القصاص بالعفو عن بعضه ومن بعض الورثة وفى ذكر اخيه تعطف داع الى العفو وايذان بان القتل لا يقطع اخوة الايمان ومن مبتدأ شرطية او موصولة والخبر فَاتِّبَاعٌ اى فعلى العافى اتباع القاتل بِالْمَعْرُوفِ بان يطالبه بالدية بلا عنف وترتيب الاتباع على العفو يفيد ان الواجب احدهما وهو احد قولى الشافعى والثانى الواجب القصاص والدية بدل

وانما شرع مالك والشافعى قتل الحر بالعبد لحديث لا يقتل حر بعبد رواه الدارقطنى وبالقياس على الاطراف وعندنا يجرى القياس بين الحر والعبد لقوله تعالى ان النفس بالنفس كما بين الذكر والانثى وبقوله عليه السلام المسلمون تتكافأ دماؤهم ١٢ ك ١٩ قوله وبينت السنة يريد بها ما فى الصحيحين انه صلعم قتل يهوديا بامرأة ١٢ ك ٢٠ قوله فلا يقتل مسلم ولو عبدا بكافر الخ هذا عند الشافعية وعندنا يقتل المسلم بالذمى وله قوله عليه السلام لا يقتل مؤمن بكافر ولنا ما روى ان النبى عليه السلام قتل مسلما بذمى والمراد بما روى الشافعى رح الحربى لسياق الحديث ولا ذو عهد فى عهده والعطف للمغايرة كما فى الهداية اه ولا يقتل المسلم بالمستامن لانه غير محقون الدم على التابيد ١٢ ٢١ قوله دم اخيه اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف ١٢ ك ٢٢ قوله للمقتول يعنى ان المراد بالاخ المقتول والمضاف محذوف وهذا هو الذى اختاره الواحدى وقال الزمخشرى المراد بالاخ ولى الدم ١٢ ك ٢٣ قوله بان ترك القصاص يشير الى ان عفى بمعنى ترك وشئ مفعول به فى عمس العلوم يقال

له قوله اى القول الثانى لان النصوص صريحة فى ايجاب القصاص على التعيين ثم تجويز العفو ١٢ك له قوله بلا مطل ولابخس المطل التاخير فى الدفع والوعد به مرة بعد اخرى والبخس النقص اه وفى الصراح بخس قليل وكم كردن حق كسے ١٢ سه قوله ولم يحتم اى لم يلزم واحدا منهما اى من القصاص والدية ١٢ك سه قوله الدية فقط دون القصاص وقيل فرض عليهم العفو والارش دون القصاص اى العفو واخذ الدية ١٢ك ه قوله بالقتل وفى حديث ابى داؤد لااعافى احدا قتل بعد اخذ الدية ١٢ك له قوله ولكم فى القصاص اه فى ابى السعود ولكم فى القصاص حيوة بيان لمحاسن الحكم على وجه بديع لاتنال غايته حيث جعل الشئ وهو القصاص محلا لضده وهو الحيوة ونكر الحيوة ليدل على ان فى هذا الجنس نوعا من الحيوة عظيما لايبلغه الوصف وذلك لانهم كانوا يقتلون الجماعة بالواحد فتنتشر الفتنة بينهم ففى شرع القصاص سلامة من هذا كله وعبارة الخازن وهذا الحكم غير مختص بالقصاص الذى هو القتل بل يدخل فيه جميع الجروح والشجاج وغير ذلك لان الجارح اذا علم انه اذا جرح جرح لم يجرح فيصير سببا لبقاء الجارح والمجروح وربما افضت الجراحة الى الموت فيقتص من الجارح ١٢جمل ك قوله فاحيا نفسه ومن اراد قتله اى اذا ارتدع عن قتل غيره سلم غيره من القتل وسلم هو من القود وكان القصاص سبب حيوة نفسين فلاجل هذا شرع لكم اه من الكشاف والمدارك ١٢ ه قوله ومن اراد اى واحيى من اراد قتله اه ١٢ ه قوله فشرع اشارة الى ان المراد فى مشروعية القصاص والى ان قوله لعلكم الخ متعلق بهذه المقدر ١٢ نله قوله اذا حضر احدكم الموت اى ظهرت عليه اماراته كالمرض المخوف فالكلام على حذف مضاف كما اشار اليه الشارح اه جمل ١٢ لله قوله مالا اى قليلا او كثيرا واليه ذهب الزهرى وهو الشائع فى استعمال القرآن فى قوله ما تنفقوا من خير ما انفقتم من خير وانه لحب الخير لشديد وقيل مالا كثيرا لما روى ابن ابى شيبة عن على ان مولى له اراد ان يوصى وله سبعمائة درهم فمنعه وقد قال الله تعالى ان ترك خيرا والخير هو المال الكثير وعن عائشة فيمن ترك عيالا كثيرا وترك ثلاثة آلاف ليس هذا المال كثيرا فظهر انه تختلف بالاشخاص والاحوال ١٢ك سله قوله ومتعلق اذا اى العامل فيها وقوله ان كانت ظرفية اى محضة غير متضمنة معنى الشرط اى كتب عليكم ان يوصى احدكم وقت حضور الموت له وقوله ان كانت شرطية اى ظرفية متضمنة معنى الشرط فيكون قد اجتمع شرطان وجواب كل محذوف دل عليه لفظ الوصية وتقدير المحذوف فيهما مضارع مقرون بلام الامر فقوله فليوص بيان لكل من جواب اذا وجواب ان فقد اخبر الشارح عن الوصية بامور ثلثة الرفع بكتب وعملها فى اذا ان لم تكن شرطية ودلالتها على جوابها ان كانت شرطية وعلى جواب ان اه جمل ١٢ سله قوله وجواب ان بالجر اى ودال على جواب ان ١٢ سله قوله فليوص مجموع الشرطين معترضة بين كتب وفاعله لبيان كيفية الايصاء ١٢ك هله قوله بالعدل بيان للحاصل فان معنى المعروف المعلوم عادة وهو العدل ١٢ك لله قوله الغنى اى على الفقير ولا القريب الغير الوارث على الاقرب ١٢ ئله قوله لمضمون الجملة قبله وهى كتب عليكم فانه لايحتمل لغيره اى حق ذلك حقا لك قال ابو حيان هذا باباه النحولان على المتقين متعلق بحق او صفة له فلا يكون موكدا الان المصدر الموكد لايعمل وايضا تخصص بالمعمول او الصفة فلا يكون موكدا واجيب بانه يتعلق بمقدر غير صفة ١٢ك شله قوله هذا منسوخ اى الحكم لا التلاوة فحكمها حكم القرآن وقوله باية الميراث اى قوله تعالى يوصيكم الله فى اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين الآية ١٢ فله قوله باية الميراث يعنى يوصيكم الله فى اولادكم يفيده ما للبخارى عن ابن عباس قال كان المال للولد والوصية للوالدين فنسخ الله من ذلك ما احب وجعل عزوجل للذكر مثل حظ الانثيين وبهذا روى الدارمى عن الحسن وعكرمة وقتادة ان آية الوصية منسوخة باية الميراث وتعقب بان الآية لايعارضه لان مفاد الآية ان للورثة من التركة منها ما مقدرة بعد الوصية وهو لاينفى الحقوق الثابتة بالوصية ثم وقد يوجه النسخ بانه تعالى فوض الوصية الى العباد اولا باية الوصية ثم تولى بنفسه فى آية الميراث وقصره على سهام معلومة فانتهى حكم تلك الوصية لكن وكل غيره باعتاق عبده ثم تولى بنفسه ينتهى به حكم الوكالة ١٢ك نله قوله رواه الترمذى وقال حسن وابو داؤد وعن ابى امامة قال سمعته صلى الله عليه وسلم يقول ذلك فى خطبة حجة الوداع وفى الباب عن عمرو بن خارجة عند الترمذى والنسائى وعن انس عند ابن ماجة عن جابر وعمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عند الدارقطنى قال الشافعى ان هذا المتن متواتر وعن صاحب الكشف انه فى قوة المتواتر من حيث ظهور العمل ١٢ لله قوله جنفا الجنف فى اللغة الميل مطلقا اريد به ههنا الميل خطأ بقرينة مقابلة فانه انما يكون بالقصد ١٢ك لله قوله او تخصيص غنى الخ بان اوصى للاغنياء فقط وكانوا يوصون باموالهم للاغنياء وللاجانب بالرياء والسمعة ويحرمون الوالدين والاقربين ١٢ احمدى لله قوله مثلا يشير الى ان الميل لاينحصر فى النوعين المذكورين بل يكون بغير ذلك كتفضيل القريب الغير الوارث على الاقرب ١٢ك لله قوله بالامر متعلق باصلح اى يامر الموصى بالعدل فى الايصاء بان لايزيد على الثلث ١٢ك ه له قوله من الامم بيان لمن قبلكم والمعنى صومكم كصومهم فى عدد الايام روى ابن ابى حاتم عن ابن عمر مرفوعا صيام رمضان كتبه الله على الامم من قبلكم او المراد مطلق الصيام دون وقته وقدره فالتشبيه واقع على نفس الصوم فكتب على آدم ايام البيض وعلى قوم موسى عاشوراء ١٢ك قال العمادى وحكمة ذكر التشبيه التاكيد فى الامر والتسلى بمن قبلنا لان

عنه فلو عفا ولم يسمها فلا شئ ورجح وَعَلَى القاتل اَدَاءٌ للدية اِلَيْهِ الى العافى وهو الوارث بِاِحْسَانٍ بلا مطل ولا بخس ذٰلِكَ الحكم المذكور من جواز القصاص والعفو عنه على الدية تَخْفِيْفٌ تسهيل مِّنْ رَّبِّكُمْ عليكم وَرَحْمَةٌ بكم حيث وسع فى ذلك ولم يحتم واحدا منهما كما حتم على اليهود القصاص وعلى النصارى الدية فَمَنِ اعْتَدٰى ظلم القاتل بان قتله بَعْدَ ذٰلِكَ اى العفو فَلَهٗ عَذَابٌ اَلِيْمٌ مؤلم فى الاخرة بالنار او الدنيا بالقتل وَلَكُمْ فِى الْقِصَاصِ حَيٰوةٌ اى بقاء عظيم يّٰاُولِى الْاَلْبَابِ ذوى العقول لان القاتل اذا علم انه يقتل ارتدع فاحيى نفسه ومن اراد قتله فشرع لكم لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝ القتل مخافة القود كُتِبَ فرض عَلَيْكُمْ اِذَا حَضَرَ اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ اى اسبابه اِنْ تَرَكَ خَيْرًا مالا الْوَصِيَّةُ مرفوع بكتب ومتعلق باذا ان كانت ظرفية ودال على جوابها ان كانت شرطية وجواب ان محذوف اى فليوص لِلْوَالِدَيْنِ وَالْاَقْرَبِيْنَ بِالْمَعْرُوْفِ بالعدل بان لايزيد على الثلث ولا يفضل الغنى حَقًّا مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله عَلَى الْمُتَّقِيْنَ الله وهذا منسوخ باية الميراث وبحديث لاوصية لوارث رواه الترمذى فَمَنْۢ بَدَّلَهٗ اى الايصاء من شاهد ووصى بَعْدَمَا سَمِعَهٗ علمه فَاِنَّمَآ اِثْمُهٗ اى الايصاء المبدل عَلَى الَّذِيْنَ يُبَدِّلُوْنَهٗ فيه اقامة الظاهر مقام المضمر اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ لقول الموصى عَلِيْمٌ ۝ بفعل الوصى فمجاز عليه فَمَنْ خَافَ مِنْ مُّوْصٍ مخففا ومثقلا جَنَفًا ميلا عن الحق خطأ اَوْ اِثْمًا بان تعمد ذلك بالزيادة على الثلث او تخصيص غنى مثلا فَاَصْلَحَ بَيْنَهُمْ بين الموصى والموصى له بالامر بالعدل فَلَآ اِثْمَ عَلَيْهِ فى ذلك اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ ع يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُتِبَ فرض عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ من الامم لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ۝ المعاصى فانه يكسر الشهوة التى هى مبدؤها اَيَّامًا نصب بالصيام او بصوموا مقدرا مَّعْدُوْدٰتٍ اى قلائل اى موقتات بعدد معلوم وهى رمضان كما سياتى وقلله تسهيلا على المكلفين فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ حين شهوده مَّرِيْضًا اَوْ عَلٰى سَفَرٍ اى مسافرا سفر القصر واجهده الصوم فى الحالين فافطر فَعِدَّةٌ فعليه عدة ما افطر مِّنْ اَيَّامٍ اُخَرَ يصومها بدله وَعَلَى الَّذِيْنَ لَا يُطِيْقُوْنَهٗ لكبر او مرض لايرجى برؤه فِدْيَةٌ هى طَعَامُ مِسْكِيْنٍ اى قدر ما ياكله فى يوم وهو مد من غالب قوت البلد لكل يوم وفى قراءة باضافة فدية وهى للبيان وقيل لا غير مقدرة وكانوا مخيرين فى صدر الاسلام بين الصوم والفدية ثم نسخ بتعيين الصوم بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه قال ابن عباس الا الحامل والمرضع اذا افطرتا خوفا على الولد فانها باقية بلا نسخ فى حقهما فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا بالزيادة على القدر المذكور فى الفدية فَهُوَ اى التطوع خَيْرٌ لَّهٗ وَاَنْ تَصُوْمُوْا مبتدأ خبره خَيْرٌ لَّكُمْ من

فى الصوم نوع صعوبة ١٢ لله قوله فى الحالين اى حال المرض وحال السفر وفيه نظر بالنسبة للسفر اذ لا اشتراط فيه المشقة فهو مبيح مطلق اه جمل وفى تفسير الاحمدى وانما رخص له الافطار بسبب كثرة مشقة قطع المسافة ولكن حكم الرخصة باق لكل مسافر سواء وجد فيه العلة اولا ١٢ عله قوله وعلى الذين لايطيقونه واعلم ان عند اكثر المفسرين فيه قولان احدهما ان المراد بالذين يطيقونه الاصحاء المقيمون خيرهم فى ابتداء الاسلام بين الامرين بين ان يصوموا وبين ان يفطروا ويفدوا لئلا يشق عليهم لانهم كانوا لم يتعودوا ثم نسخ التخيير ونزلت العزيمة بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه وثانيهما ان يكون لا محذوفا وهو واقع فى كثير من استعمال الفصحاء كما فى قوله تعالى يبين الله لكم ان تضلوا وكان المعنى وعلى الذين لايطيقونه فدية طعام مسكين وقد قرأ به حفص ايضا فكان الآية فى حق الشيخ الفانى وفى حق الحامل والمرضع ايضا عند الشافعى على ما هو مذهبه ١٢ ٢له قوله يطيقونه قال فى تفسير الشيخ يطيق من اطاق فلان اذا زالت طاقته والهمزة للسلب اى لايقدرون على الصوم وهم الذين قدروا عليه فى حال الشباب ثم عجزوا فى حال الكبر اه روح ويؤيده ما فى تفسير الاحمدى ناقلا عن شمس الائمة ان قوله تعالى يطيقونه من الاطاقة وماضيه اطاق والهمزة فيه للسلب اى الذين ازالهم الطاقة ١٢ فله قوله وقيل لا غير مقدرة اى لفظ لا غير مقدرة واليه ذهب الزمخشرى وغيره ١٢ سله قوله ثم نسخ الخ روى البخارى عن ابن عمر وسلمة بن الاكوع انها منسوخة وهو قول الجمهور ١٢ك اسله قوله فليصمه اى فليصم فيه والمراد بالشاهد العاقل البالغ الصحيح

الافطار والفدية ان كنتم تعلمون ○ انه خير لكم فافعلوه تلك الايام شهر رمضان الذي انزل فيه
القرآن من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا في ليلة القدر هدًى حال هاديًا من الضلالة للناس وبينات
آيات واضحات من الهدى مما يهدي الى الحق من الاحكام ومن الفرقان مما يفرق بين الحق والباطل فمن
شهد حضر منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر تقدم مثله وكرره لئلا يتوهم
نسخه بتعميم من شهد يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ولذا اباح لكم الفطر في المرض والسفر ولكون
ذلك في معنى العلة ايضا للامر بالصوم عطف عليه ولتكملوا بالتخفيف والتشديد العدة اي عدة صوم
رمضان ولتكبروا الله عند اكمالها على ما هداكم ارشدكم لمعالم دينه ولعلكم تشكرون ○ الله على ذلك
وسال جماعة النبي صلى الله عليه وسلم اقريب ربنا فنناجيه ام بعيد فنناديه فنزل واذا سالك عبادي عني
فاني قريب منهم بعلمي فاخبرهم بذلك اجيب دعوة الداع اذا دعان بانالته ما سال فليستجيبوا
لي دعائي بالطاعة وليؤمنوا يديموا على الايمان بي لعلهم يرشدون ○ يهتدون احل لكم ليلة
الصيام الرفث بمعنى الافضاء الى نسائكم بالجماع نزل نسخا لما كان في صدر الاسلام من تحريمه
وتحريم الاكل والشرب بعد العشاء هن لباس لكم وانتم لباس لهن كناية عن تعانقهما او
احتياج كل منهما الى صاحبه علم الله انكم كنتم تختانون تخونون انفسكم بالجماع ليلة الصيام
وقع ذلك لعمر وغيره واعتذروا الى النبي صلى الله عليه وسلم فتاب عليكم قبل توبتكم وعفا عنكم فالئن
اذ احل لكم باشروهن جامعوهن وابتغوا اطلبوا ما كتب الله لكم اي اباحه من الجماع او قدره
من الولد وكلوا واشربوا الليل كله حتى يتبين يظهر لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر
اي الصادق بيان للخيط الابيض وبيان الاسود محذوف اي من الليل شبه ما يبدو من البياض و
ما يمتد معه من الغبش بخيطين ابيض واسود في الامتداد ثم اتموا الصيام من الفجر الى الليل ○ اي
الى دخوله بغروب الشمس ولا تباشروهن اي نساءكم وانتم عاكفون مقيمون بنية الاعتكاف في
المساجد متعلق بعاكفون نهي لمن كان يخرج وهو معتكف فيجامع امرأته ويعود تلك الاحكام المذكورة
حدود الله حدها العباد ليقفوا عندها فلا تقربوها ابلغ من لا تعتدوها المعبر به في اية
اخرى كذلك كما بين لكم ما ذكر يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون ○ محارمه ولا تاكلوا
اموالكم بينكم اي لا ياكل بعضكم مال بعض بالباطل الحرام شرعا كالسرقة والغصب

---

[١] قوله من اللوح المحفوظ الخ ثم نزل نجما نجما آية آية سورة سورة الى الارض بحسب الحوائج ١٢ احمدى [٢] قوله في ليلة القدر منه اي فقد حوى رمضان مزيتين نزول القرآن فيه ووجود ليلة القدر به. وليلة القدر هي المعنية بقوله تعالى انا انزلناه في ليلة مباركة والحاصل ان جبرئيل تلقاه من اللوح المحفوظ ونزل به الى السماء الدنيا فاملاه للسفرة وكتبته في الصحف على هذا الترتيب ومقرها بيت العزة في سماء الدنيا ثم نزل به على النبي في ثلاث وعشرين سنة مفرقا على حسب الوقائع ١٢ صاوى [٣] قوله هدى للناس وبينات حالان من القرآن ابو السعود وقوله من الهدى والفرقان الجار والمجرور صفة لقوله هدى وبينات محلها النصب بمحذوف اي ان كان القرآن هدى وبينات هو من جملة هدى الله وبيناته ١٢ من الجمل [٤] قوله من شهد تعميم اي للمقيم والمسافر والمريض والصحيح ولكون ذلك اي لكون قوله يريد الله بكم اليسر في معنى العلة للامر بالصوم كما انه علة للترخص ١٢ ك [٥] قوله يريد الله آه هذا في المعنى تعليل لامرين مقدرين دل عليهما قوله ومن كان مريضا الخ وهما جواز الافطار بها والتوسعة في القضاء حيث لم يوجب فيه خصوص تتابع او تفريق او مبادرة او تراخ فان قوله فعدة من ايام اخر صادق بهذا كله وهذا استفاد من تقرير كلام الشارح فاشار للاول بقوله ولذا اباح الخ وللثاني بقوله ولكون ذلك الخ ١٢ ج [٦] قوله ولتكملوا يعني امر الشاهد بالصوم ارادة لليسر ولاكمال العدة الخ ولتكملوا العدة من صوم رمضان من الهلال الى الهلال كاملة اذا كان خطابا لكل من عليه الصوم او تكملوا عدة قضائه اذا كان خطابا للمسافر والمريض خاصة ١٢ احمدى [٧] قوله عند اكمالها ان كان المراد اكمالها بالقضاء كان المراد بالتكبير الثناء على الله وكان قوله ولتكبروا الله علة ثالثة للامر بالقضاء وان كان المراد اكمالها حال الاداء كان المراد بالتكبير تكبير العيد وكان هذا علة لقوله فمن شهد الخ تامل ١٢ جمل وعدى التكبير بعلى لتضمنه معنى الحمد كانه قيل لتكبروا الله اي لتعظموه حامدين على ما هداكم اليه ١٢ مدارك [٨] قوله بعلمي اشار به الى انه ليس المراد من هذا القرب القرب بالجهة والمكان بل المراد من القرب العلم والحفظ وعليه جمهور المفسرين وللصوفية الكرام في هذا المقام مسلك آخر غير هذا التحقيق فيقولون ان قرب الله تعالى مع عباده حق وليس بمكاني وفي شرح فقه الاكبر فالتحقيق في مقام التوفيق ان مختار الامام ان قرب الحق من الخلق وقرب الخلق من الحق ثابت بلا كيف ولا كشف اه فيعتقد ان مراده حق ولا يشتغل ببيانه وكيفيته وللتفصيل موضع آخر ١٢ [٩] قوله فاخبرهم اي فقل لهم اني قريب ولا بد من تقدير ذلك فانه لا يترتب عليه الاخبار بكونه قريبا ١٢ كما [١٠] قوله بانالته ما سال فان قلت انا نرى الداعي قد يبالغ في الدعوات والتضرع فلا يجاب قلت ان هذه الآية مطلقة والمطلق يحمل على المقيد وهو قوله تعالى بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء فالمعنى اجيب دعوة الداع اذا دعان ان شئت او اذا وافق القضاء او كانت الاجابة خيرا له ايضا للدعاء شرائط وآداب فاستكملها فمن استكملها كان من اهل الاجابة ١٢ روح ولان استجابة الدعاء قد يكون بحصول ذلك الدعاء بعينه وقد يكون برد بلية كانت عليه في الدنيا عوضه وقد يكون برفع الدرجة في الآخرة عوضه كما جاء في الخبر الصحيح ١٢ [١١] قوله دعائي بالطاعة اي امري لهم بالطاعة اي فليمتثلوا امري اه جمل وتقديمها على الايمان يدل على ان العبد لا يصل الى نور الايمان وقوته الا بتقديم الطاعات والعبادات ١٢ روح [١٢] قوله على الايمان اشارة الى الجواب عما يتوهم كيف جمع بين الاستجابة والايمان واحدهما مغن عن الآخر فانه لا يكون مستجيبا لله تعالى من لا يكون مؤمنا ولا مؤمنا من لا يكون مستجيبا وقد يقال انه من قبيل ذكر الخاص بعد العام للتنبيه على فضله وشرفه ١٢ ك [١٣] قوله الرفث ضمنه معنى الافضاء فعداه بالى والا فهو يتعدى بالباء او بفي وهو في الاصل الكلام الذي يستقبح ذكره الواقع عند الجماع فاطلق واريد منه الجماع على سبيل الكناية لاستقباح ذكره [١٤] قوله بمعنى الافضاء هو في الاصل اي لا يكون بينك وبين الشيء حائل وليس مرادا هنا بل المراد بههنا افضاء خاص بالجماع ولذا قال المفسر بمعنى الافضاء الى نسائكم ١٢ [١٥] قوله بعد العشاء روى ابو داود عن ابن عباس كانوا على عهده صلى الله عليه وسلم اذا صلوا العشاء حرم عليهم الطعام والشراب والنساء وفي البخاري عن البراء كون المنع مقيدا بالنوم قال الحافظ يحتمل ان يكون التقييد بالحقيقة انما هو بالنوم وذكر صلوة العشاء لكون ما بعدها مظنة النوم غالبا ١٢ ك [١٦] قوله هن لباس لكم الخ قدم هذه على الاخرى لان ملابسة الزوج وتعانقه مع الزوجة اسبق واكثر ١٢ [١٧] قوله كناية عن تعانقهما آه يعني انه شبه كل واحد من الزوجين لاشتماله على صاحبه في العناق والضم باللباس المشتمل على لابسه كالفراش واللحاف وحاصله انه تمثيل لصعوبة اجتنابهن وشدة ملابستهن ١٢ جمل عن الكرخي [١٨] قوله او احتياج كل منهما آه اي في منعه من الفجور كما يحتاج الى اللباس وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال لا خير في النساء ولا صبر عنهن يغلبن كريما ويغلبهن لئيم فاحب ان اكون كريما مغلوبا ولا احب ان اكون لئيما غالبا ١٢ ج [١٩] قوله وقع ذلك لعمر رض وحاصله انه بعد ان صلى العشاء وجد باهله رائحة طيبة فواقع اهله حينئذ ثم لما اصبح جاء رسول الله واخبره الخبر فقال يا رسول الله اني اعتذر الى الله واليك مما وقع مني فقام جماعة فقالوا مثل ما قال عمر فنزلت الآية نسخا للتحريم الواقع بالسنة ١٢ [٢٠] قوله فالآن الآن حقيقة الوقت الذي انت فيه وقد يقع على الماضي القريب منك وعلى المستقبل القريب تنزيلا للقريب منزلة الحاضر وهو المراد هنا ١٢ الجمل [٢١] قوله باشروهن والمباشرة الصاق البشرة بالبشرة كني به عن الجماع ١٢ بيضاوى [٢٢] قوله من الولد المعنى ان المباشر ينبغي ان يكون غرضه الولد فانه الحكمة من خلق الشهوة وشرع النكاح لا قضاء الوطر ١٢ ك [٢٣] قوله وكلوا واشربوا نزلت في صرمة بن قيس وكان عاملا في ارض له وهو صائم فحين جاء المساء رجع الى اهله فلم يجد طعاما فغلبته عيناه من التعب فلما حضر الطعام استيقظ فكره ان ياكل خوفا من المخالفات طاويا فما انتصف النهار حتى غشي عليه فلما افاق اخبر النبي بذلك فنزلت الآية ١٢ [٢٤] قوله من البياض والكلام تشبيه لا استعارة لذكر طرفي التشبيه فيه قالوا وفي تجويز المباشرة الى الصبح دليل على جواز تاخير الغسل الى الفجر وعلى ان الجنابة لا تنافي الصوم وفي قوله ثم اتموا الصيام الى الليل دليل على نفي الوصال وعلى جواز نية النهار ١٢ ك [٢٥] قوله من الغبش بفتح الغين المعجمة والموحدة وشين معجمة

ل قوله الادلاء فی الاصل القاء الدلو فی البیر للاستقاء استعیر للتوصل بالشیٔ الی الشیٔ فیجعل الباء صلة له وصار تجوزا عن الالقاء ۱۲ ک ۲ قوله ای بحکومتها فالآیة علی حذف مضاف والالقاء الاسراع ای لا تسرعوا بالخصومة فی الاموال الی الحکام لیعینوکم علی ابطال حق او تحقیق باطل واما الاسراع بها لتحقیق الحق فلیس بمذموم ۱۲ ۳ قوله متلبسین فیه اشارة الی ان الجار والمجرور حال من فاعل تاکلوا ۱۲ ک ۴ قوله جمع ہلال وسمی به لرفع الناس اصواتهم عند رویته کما فی المدارک لما سال معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم فقالا ما بال الهلال یبدأ رقیقا کالخیط ثم یزید حتی یستوی ثم لا یزال ینقص حتی یعود کما بدأ فنزلت ہذه الآیة کما فی ابی السعود وغیره ۱۲ ۵ قوله لم تبدو ای لای غرض ولای حکمة تظهر دقیقة الی آخرها وکرواخرج ابن جریر عن ابی العالیة بلغنا انهم قالوا یا رسول الله لم خلقت الاہلة فنزلت قال ہذا صریح فی انهم سالوا عن حکمة ذلک لا عن کیفیته ۱۲ ک ۶ قوله قل ہی مواقیت قال السکاکی کان اللائق ان یسئلوا عن حکمتها فلهذا اجاب الله تعالیٰ من امر المناسب کما نقله فی المختصر المعانی اه لکن الذی قرره ابو السعود وغیره ان الجواب مطابق للسوال ونص بانه قد سالوه علیه الصلوٰة والسلام عن الحکمة فی اختلاف حال القمر وتبدل امره فامره الله العزیز الحکیم ان یجیبهم بان الحکمة الظاہرة فی ذلک ان تکون معالم للناس فی عباداتهم لا بما ہج ۱۲ ۷ قوله جمع میقات من الوقت وہو الزمان المفروض لامر اه روح والزمان مدة مقسومة الی الماضی والحال والمستقبل والمدة امتداد حرکة الفلک من مبدءها الی منتهاها ۱۲ ۸ قوله ومتاجرہم جمع متجر مصدر لا ظرف زمان فانه معطوف علی زرعهم کقوله وعد نسائهم ای اوقات تجاراتهم وعدد نسائهم بکسر العین جمع عدة ۱۲ ک ۹ قوله ولیس البر الحکمة فی ذکر ہذه الآیة بعد ما تقدم انهم سالوا عن ذلک ایضا وصورة سوالهم ہل من البر اتیان البیوت من ظهورها فاجابهم الله بانه لیس من البر وتعین رفع البر ہنا لان ما بعد الباء تعین جعله خبر لیس فان الباء انما تدخل علی الخبر لا علی الاسم ۱۲ ۱۰ قوله نقبا نقب سوراخ کردن در دیوار کذا فی الصراح ۱۲ ۱۱ قوله وکانوا یفعلون ذلک روی البخاری عن البراء کانت الانصار اذا حجوا وجاءوا لم یدخلوا من قبل ابواب بیوتهم لکن من ظهورها وجاء رجل فدخل من قبل بابه فکانه عیر بذلک فنزلت ولکن البر الخ ۱۲ ک ۱۲ قوله ولکن البر من اتقی فان قلت ما وجه اتصاله بما قبله قلت کانه قیل لهم عند سوالهم عن الاہلة وعن الحکمة فی نقصانها وتمامها معلوم ان کل ما یفعله الله تعالیٰ لا یکون الا حکمة بالغة ومصلحة لعباده فدعوا السوال عنه وانظروا فی واحدة تفعلونها انتم مما لیس من البر فی شیٔ وانتم تحسبونها برا ۱۲ کشاف ۱۳ قوله عام الحدیبیة وہو موضع قریب من مکة ووقع ہذا الامر فی السنة السادسة اذ خرج النبی صلی الله علیه وسلم مع اصحابه للعمرة وقوله ان یعود ای رسول الله صلی الله علیه وسلم وقوله للعام القابل ای السنة الآتیة ۱۲ ۱۴ قوله ویخلوا من الاخلاء او التخلیة منصوب معطوف علی یعود ای یفرغوا له صلعم مکة فی العام القابل ۱۲ ک ۱۵ قوله تجهز لعمرة القضاء ای تهیأ واستعد للخروج لها والمراد بعمرة القضاء العمرة التی وقع علیها القضاء ای المقاضاة والصلح وکانت فی السابعة اه جمل وعبارة الکمالین وسمیت بها لانه وقع قضاء لعمرة الحدیبیة اولانه وقع علیه الصلح والقضاء بمعنی الصلح انتهی ۱۲ ۱۶ قوله وخافوا ان لا تفی قریش ای خاف المسلمون ان لا یفوا قسم قریش بمقتضی العهد والصلح ویقاتلوہم فی الحرم فی الشهر الحرام ای فی ذی القعدة ۱۲ ۱۷ قوله وقاتلوا فی سبیل الله فی البخاری مرفوعا المقاتل فی سبیل الله من قاتل لتکون کلمة الله ہی العلیا ۱۲ کما ۱۸ قوله بآیة براءة وہی فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم ۱۲ ک ۱۹ قوله ذلک ای المذکور من القتل والاخراج عام الفتح ثامن الهجرة فی رمضان فاخرج بعضهم وقتل بعضهم ۱۲ کما ۲۰ قوله الشرک منهم سمی الشرک فتنة لانه فساد فی الارض یؤدی الی الظلم وانما جعل اشد ای اعظم من القتل لانه یؤدی الی الخلود فی النار والقتل لیس کذلک ۱۲ خازن ۲۱ قوله فیه وعموم الامکنة فی قوله واقتلوہم حیث ثقفتموہم خص منه الحرم الا عند البدایة منهم بهذه الآیة کذا فی المدارک وعن قتادة انه یحل ابتداؤہم بالقتال ولو فی الحرم والآیة منسوخة بقوله واقتلوہم حیث وجدتموہم ۱۲ کمالین ۲۲ قوله فی الافعال الثلثة ای ولا تقتلوہم حتی یقتلوکم فان قتلوکم والمعنی حتی یقتلوا بعضکم ۱۲ کمالین ۲۳ قوله فان انتهوا متعلق الانتهاء محذوف قدره الشارح بقوله عن الکفر ۱۲ ۲۴ قوله وحده لا یعبد سواه ہذا الاختصاص علم من اللام فی لله ولهذا فسر الفتنة بالشرک لانه وقع مقابلا له ۱۲ ۲۵ قوله الشهر الحرام الخ ہذا نزل ایضا زیادة طمانینة للمسلمین لانه کان یشق علیهم القتال فیها تعظیما لها وقیل انها نزلت ردا علی الکفار والمنافقین المعترضین فی قولهم ان الاشهر الحرم والحرم معظمة قدیما وزعم محمد انه یحکم بالعدل وہو ینتهک حرمة الشهر الحرام والحرم فرد الله علیهم بقوله الشهر الحرام ای الذی تقاتلکم فیه فی مقابلة الشهر الحرام ای الذی صددتمونا فیه عن العمرة والدخول وقاتلنا سفهاؤکم ولا یسمی انتهاکا ولا عدم تعظیم للحرم لانه لما کان بامر الله اندفع ذلک کله ۲۶ قوله انتهکت ای انتقضت الحرمة فی الصراح انتهاک الحرمة تناولها بما لا یحل ۱۲ ۲۷ قوله سمی مقابلته اعتداء الخ لما کان ہنا مظنة ان یقال ان جزاء الاعتداء لا یکون اعتداء فکیف یصح قوله فاعتدوا بل ینبغی ان یقال فقابلوه وجازوه فدفع بان تسمیة المقابلة بالاعتداء للمشاکلة والمشابهة الصوریة ۱۲ محمد عبد الرحمن رح ۲۸ قوله وترک الاعتداء ای ترکه فی الانتصار المرخص لکم فیه کما لین ۲۹ قوله ولا تلقوا بایدیکم ہذا مرتبط بقوله واقتلوہم حیث ثقفتموہم وبقوله وانفقوا فی سبیل الله ۱۲

وَلَا تُدْلُوْا تلقوا بِهَآ ای بحکومتها او بالاموال رشوة اِلَى الْحُكَّامِ لِتَاْكُلُوْا بالتحاکم فَرِيْقًا طائفة مِّنْ اَمْوَالِ النَّاسِ متلبسین بِالْاِثْمِ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ انکم مبطلون يَسْــَٔـلُوْنَكَ یا محمد عَنِ الْاَهِلَّةِ جمع ہلال لم تبدو دقیقة ثم تزید حتی تمتلئ نورا ثم تعود کما بدت ولا تکون علی حالة واحدة کالشمس قُلْ لهم هِىَ مَوَاقِيْتُ جمع میقات لِلنَّاسِ یعلمون بها اوقات زرعهم ومتاجرہم وعدد نسائهم وصیامهم وافطارہم وَالْحَجِّ عطف علی الناس ای یعلم بها وقته فلو استمرت علی حالة واحدة لم یعرف ذلک وَلَيْسَ الْبِرُّ بِاَنْ تَاْتُوا الْبُيُوْتَ مِنْ ظُهُوْرِهَا فی الاحرام بان تنقبوا فیها نقبا تدخلون منه وتخرجون وتترکوا الباب وکانوا یفعلون ذلک ویزعمونه برا وَلٰكِنَّ الْبِرَّ ای ذا البر مَنِ اتَّقٰى الله بترک مخالفته وَاْتُوا الْبُيُوْتَ مِنْ اَبْوَابِهَا فی الاحرام کغیره وَاتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ۝ تفوزون ولما صد صلی الله علیه وسلم عن البیت عام الحدیبیة وصالح الکفار علی ان یعود العام القابل ویخلوا له مکة ثلثة ایام وتجهز لعمرة القضاء وخافوا ان لا تفی قریش ویقاتلوہم وکره المسلمون قتالهم فی الحرم والاحرام والشهر الحرام نزل وَقَاتِلُوْا فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ای لاعلاء دینه الَّذِيْنَ يُقَاتِلُوْنَكُمْ من الکفار وَلَا تَعْتَدُوْا علیهم بالابتداء بالقتال اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِيْنَ ۝ المتجاوزین ما حد لهم وہذا منسوخ بآیة براءة او بقوله وَاقْتُلُوْهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوْهُمْ وجدتموہم وَاَخْرِجُوْهُمْ مِّنْ حَيْثُ اَخْرَجُوْكُمْ ای من مکة وقد فعل بهم ذلک عام الفتح وَالْفِتْنَةُ الشرک منهم اَشَدُّ اعظم مِنَ الْقَتْلِ لهم فی الحرم والاحرام الذی استعظمتموه وَلَا تُقٰتِلُوْهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ای فی الحرم حَتّٰى يُقٰتِلُوْكُمْ فِيْهِ فَاِنْ قٰتَلُوْكُمْ فیه فَاقْتُلُوْهُمْ فیه وفی قراءة بلا الف فی الافعال الثلثة كَذٰلِكَ القتل والاخراج جَزَاۗءُ الْكٰفِرِيْنَ ۝ فَاِنِ انْتَهَوْا عن الکفر واسلموا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لهم رَّحِيْمٌ ۝ بهم وَقٰتِلُوْهُمْ حَتّٰى لَا تَكُوْنَ توجد فِتْنَةٌ شرک وَّيَكُوْنَ الدِّيْنُ العبادة لِلّٰهِ وحده لا یعبد سواه فَاِنِ انْتَهَوْا عن الشرک فلا تعتدوا علیهم دل علی ہذا فَلَا عُدْوَانَ اعتداء بقتل او غیره اِلَّا عَلَى الظّٰلِمِيْنَ ۝ ومن انتهی فلیس بظالم فلا عدوان علیه اَلشَّهْرُ الْحَرَامُ المحرم مقابل بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ فکما قاتلوکم فیه فاقتلوہم فی مثله رد لاستعظام المسلمین ذلک وَالْحُرُمٰتُ جمع حرمة ما یجب احترامه قِصَاصٌ ای یقتص بمثلها اذا انتهکت فَمَنِ اعْتَدٰى عَلَيْكُمْ بالقتال فی الحرم او الاحرام او الشهر الحرام فَاعْتَدُوْا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدٰى عَلَيْكُمْ سمی مقابلته اعتداء لشبهها بالمقابل به فی الصورة وَاتَّقُوا اللّٰهَ فی الانتصار وترک الاعتداء وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُتَّقِيْنَ ۝ بالعون والنصر وَاَنْفِقُوْا فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ طاعته الجهاد وغیره وَلَا تُلْقُوْا بِاَيْدِيْكُمْ ای

۲۹ قوله ولا تلقوا بایدیکم الخ عبر بالایدی عن الانفس اکتفاء بالجزء الاہم من النفس کقوله فی آیة اخری وما اصابکم من مصیبة فبما کسبت ایدیکم ای انفسکم ۱۲ صاوی ۳۰ قوله فان انتهوا الخ ای رجعوا عن الکفر واسلموا قوله فلا عدوان الخ ہذا خبر فی صورة الامر مبالغة ای فلا تنتقموا ولا تقتلوا الا الظالمین والمعنی لا یجازی علی عدوانه الا الظالمون لان العدوان وقع من الکفار بکفرہم وقتالهم للمسلمین لا من المسلمین بقتالهم لهم ۱۲ صاوی ۳۱ قوله والحرمات قصاص ای متی حصل انتهاک من احد لحرمة آخر سقطت حرمته فیقتص منه ۱۲ صاوی ۳۲ قوله وانفقوا فی سبیل الله ای ابذلوا انفسکم واموالکم فی طاعته ومرضیه سواء الجهاد وغیره کصلة الرحم ومراعاة الضعفاء والفقراء من عباد الله ۱۲ صاوی

له قوله اى انفسكم اى المراد بالايدى الانفس بذكر الجزء وارادة الكل لمزيد اختصاص لها باليد بناء على ان اكثر ظهور افعال الناس بها ۱۲ ک ۲ه قوله والباء زائدة اى فى المفعول به لان التى يتعدى بنفسه قال تعم فالقى موسى عصاه وقيل غير زائدة والمفعول محذوف اى ولا تلقوا انفسكم بايديكم يقال اهلك فلان نفسه اذا تسبب لهلاكها ۱۲ ک ۳ه قوله التهلكة قال الماردينى لا اعلم فى كلام العرب مصدرا على تفعلة بضم العين الا هذا قال ابوعلى قد حكى سيبويه التنضرة والتسترة ۱۲ كبير ۴ه قوله لانه يقوى العدو ويسلطهم على اهلاككم وقيل نهى عن الاسراف فى النفقة حتى يفتقر نفسه ويضيع عياله او عن تضييع وجه المعاش ويؤيده ما فى الكتاب مارواه البخارى عن حذيفة نزلت فى النفقة فى سبيل الله ۱۲ ۵ه قوله اى يثيبهم فسر المحبة فى حق الله بالاثابة لان حقيقتها وهى ميل القلب للمحبوب مستحيلة فى حق الله تعالى والاثابة لازمة لذلك والقاعدة ان كل ما استحال على الله باعتبار مبدئه ورد يطلق ويراد لازمه وغايته ۱۲ ص ۶ه قوله واتموا الحج والعمرة لله اعلم ان الحج فرضه الاحرام والوقوف بعرفة وطواف الزيارة وواجبه وقوف المزدلفة والسعى بين الصفا والمروة ورمى الجمار وطواف الرجوع للآفاقى والحلق وغيرها سنن وآداب والعمرة ركنها الطواف والسعى وشرطها الاحرام والحلق وهذا باب طويل مذكور فى الفقه فان قيل ان الحج فرض والعمرة سنة فكيف يستقيم قوله تعالى واتموا لانه اذا كان للوجوب فينبغى ان يكون العمرة كالحج واجبة واذا كان للندب ينبغى ان يكون الحج كالعمرة وهو خلاف المذاهب قلت يمكن ان يجاب عنه انه للندب على ان الحج والعمرة كانا مندوبين فى بدء الاسلام ثم ثبت فرضيته بقوله تعالى ولله على الناس حج البيت الآية وبقيت العمرة على حالها كما هو المذكور فى الزاهدى قوله ادوهما بحقوقهما فيه اشارة الى رد قول المخالف لا دلالة فى الآية على وجوبهما لان الامر بالاتمام لا يدل على الامر باصل الفعل الذى امر باتمامه اه كرخى وقال الشيخ سليمان الجمل وظاهره وجوبهما لانه امر باتمامهما مطلقا بلا تقييد بالشروع فيكون واجبا لان مقدمة الواجب واجبة على انه قرئ واقيموا الحج والعمرة فانها صريحة فى ذلك المعنى ادوهما تامين كاملين باركانهما وشرطهما انتهى قلت لا يلزم من الامر بالاتمام الوجوب فى الاصل كالصلوة النافلة وغيرها من النوافل لا تلزم الا بالشروع فاتمامها واجب بعد الشروع دون اصل النوافل وقوله بلا تقييد بالشروع ليس بجيد لان التقييد بالشروع وان لم يكن مذكورا فى الآية صراحة لكن هو مفهوم من دلالة النص وهو قوله تعالى واتموا فان الاتمام مغائر لاصل الفعل فى الحكم فى بعض المواضع وليس بمتحدان كلية ومدعاكم يثبت اذا ثبت الاتحاد بينهما فى كل المواضع وفى المدارك ولا تمسك للشافعى رحمه الله بالآية على لزوم العمرة لانه امر باتمامها وقد يؤمر بالاتمام للوجوب التطوع انتهى وفى ابى السعود قوله تعالى واتموا الحج الخ بيان لوجوب اتمام افعالهما عند التصدى لادائهما من غير تعرض لحالهما فى انفسهما من الوجوب وعدمه كما فى قوله تعالى ثم اتموا الصيام الى الليل فانه بيان لوجوب مد الصيام الى الليل من غير تعرض لوجوب اصله وانما هو بقوله تعالى كتب عليكم الصيام الآية وادعاء ان الامر باتمامهما امر بانشائهما تامين كاملين حسبما تقتضيه قراءة واقيموا الحج والعمرة مما لا سداد له ضرورة ان ليس البيان مقصورا على افعال الحج المفروض حتى يتصور ذلك على ان هذه القراءة شاذة جارية مجرى خبر الواحد وفى تفسير الاحمدى ويمكن الجواب ايضا بان المراد الامر باداء الحج والعمرة بمراعات الشروط المفروضة والاحكام المكتوبة فيهما لان نفس العمرة سنة والاحكام فيها مفروضة كما ان القراءة مفروضة فى صلوة التطوع اه وهذا كله اذا قرأ العمرة بالنصب كما هو المعروف وقد صرح فى الكشاف بانه قرأ علىؓ وابن مسعودؓ والشعبىؒ والعمرة بالرفع كانهم قصدوا بذلك اخراجها عن حكم الحج وهو الوجوب اه قلت وان كانت هذه القراءة ايضا شاذة كما صرح به الرازى لكن تكفى فى المقابلة للقراءة الشاذة التى ذكرها صاحب الجمل ۱۲ ۷ه قوله بعدو هذا عند الشافعى وهو قول مالك اختص بخوف العدو واما عندنا فالاحصار اعم من ان يكون بسبب مرض وخوف عدو ونحو ذلك لقوله عليه السلام من كسر او عرج فقد حل فعليه الحج من قابل كما فى تفسير الاحمدى ۱۲ ۸ه قوله تيسر اشار به الى ان استيسر بمعنى تيسر والسين ليست للاستدعاء هنا كما صرح به ابو البقاء ۱۲ ۹ه قوله لا تحللوا يشير الى ان حلق الراس كناية عن التحلل والحلق به يحصل التحلل لا بالذبح واما عند ابى حنيفة لا يجب الحلق والتقصير للمحصر بل يحصل التحلل بمجرد الذبح ۱۲ كمالين ۱۰ه قوله وهو مكان الاحصار حلا كان او حرما فان استعمال بلوغ الشئ فى محله فى وصوله الى ما يقصد به شائع والمعنى عند ابى حنيفة لا تحلوا حتى تعلموا ان الهدى الذى بعثتموه الى الحرم بلغ محله اى مكانه الذى يجب ان ينحر فيه وهو الحرم واحتج الاولون بانه صلى الله عليه وسلم نحر بالحديبية وهو من الحل واجيب بان الحديبية لبعضه من الحرم ۱۲ كمالين ۱۱ه قوله عند الشافعى واما عند ابى حنيفة رح فيبعث به الى الحرم ويجعل للمبعوث على يده يوم ذبحه علامة فاذا جاء اليوم وظن انه ذبح تحلل كما فى روح البيان ۱۲ ۱۲ه قوله وصداع بالضم درد سر كذا فى الصراح ۱۲ ۱۳ه قوله ففدية مبتدأ خبره محذوف قدره الشارح بقوله عليه وقوله وقوت البلد اى مكة ۱۲ ۱۴ه قوله على ستة مساكين اى لكل مسكين نصف صاع من بر وصاع من تمر او شعير فصارت ثلثة اصوع ۱۲ ۱۵ه قوله اى بسبب فراغه يشير الى ان الباء فى قوله بالعمرة للسببية ومتعلق التمتع محذوف اعنى بمحظورات الاحرام وقيل المعنى لمن استمتع وانتفع بالتقرب بها الى الله بالعمرة قبل الانتفاع بتقربه بالحج فى اشهره وعلى هذا فالباء صلة التمتع ۱۲ ک ۱۶ه قوله هو شاة الخ والحاصل ان من ادى الحج والعمرة حال كونه آمنا يجب عليه ما استيسر من الهدى من ابل او بقر او شاة ادا الحق شكرا التمتع والتوفيق باجتماع الحج والعمرة وهذا الهدى دم نسك يوكل منه ويذبح يوم النحر كالاضحية ولم تنب الاضحية عنه ۱۲ ۱۷ه قوله فيجب الخ اى يقع الصيام فى خلال الحج والافضل ان يحرم بالحج قبل اليوم السادس كما يشرع فى الصيام من السادس ويتمها الى الثامن ۱۲ ک ۱۸ه قوله لكراهة صوم يوم عرفة اى بعرفة فروى ابوداود انه صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم يوم عرفة بعرفة وهذا عند الشافعى واما عند ابى حنيفة فالنهى محمول على من يضعفه الصوم عن الوقوف وغيره ۱۲ ک ۱۹ه قوله ولا يجوز صومها لانه صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام ايام التشريق وهو قول امامنا ابى حنيفة رح وروى الدارقطنى عن ابن عمر رخص النبى صلى الله عليه وسلم للمتمتع اذا لم يجد هديا ان يصوم ايام التشريق وبه اخذ مالك الشافعى فى القديم واحمد واسحق ورجحه النووى فى الروضة وكذا ابن حجر لعموم الآية قالوا وتخصيص الآحاد بالمتواتر اولى من عكسه قلنا لا نسلم كون ايام التشريق من ايام الحج ۱۲ ک ۲۰ه قوله وقيل اذا فرغتم اختلف فى تفسير الرجوع الى وطنه ومصره وهو الصحيح من قولى الشافعى وهو الماثور عن ابن عباس ثم اختلف على ذلك فقال الجمهور ان المراد الفراغ لكن الرجوع بالوصول الى الاهل فلا يجوز صومها فى الطريق وقيل يجوز لان ابتداء السير اول الرجوع وهو قول اسحق وقيل المعنى اذا فرغتم من اعمال الحج بالرجوع الى منى وهو مذهب ابى حنيفة وقول الشافعى فيصوم بعد حجته ان شاء بمكة او فى الطريق ۱۲ ک ۲۱ه قوله الحكم جعل المشار اليه الحكم وهو قول الشافعى فلا دم على المتمتع المكى وجعل ابوحنيفة ومالك الاشارة الى التمتع فلا متعة ولا قران عندهما للمكى ومن فعل ذلك منهم فعليه دم جناية قال ابوحنيفة لو كانت الاشارة راجعة ...

انفسكم والباء زائدة الى التهلكة الهلاك بالامساك عن النفقة فى الجهاد وتركه لانه يقوى العدو عليكم واحسنوا بالنفقة وغيرها ان الله يحب المحسنين اى يثيبهم واتموا الحج والعمرة لله ادوهما بحقوقهما فان احصرتم منعتم عن اتمامهما بعدو ونحوه فما استيسر تيسر من الهدى عليكم وهو شاة ولا تحلقوا رءوسكم اى لا تتحللوا حتى يبلغ الهدى المذكور محله حيث يحل ذبحه وهو مكان الاحصار عند الشافعى فيذبح فيه بنية التحلل ويفرق على مساكينه ويحلق وبه يحصل التحلل فمن كان منكم مريضا او به اذى من راسه كقمل وصداع فحلق فى الاحرام ففدية عليه من صيام ثلثة ايام او صدقة بثلثة اصع من غالب قوت البلد على ستة مساكين او نسك اى ذبح شاة واو للتخيير والحق به من حلق بغير عذر لانه اولى بالكفارة وكذا من استمتع بغير الحلق كالطيب واللبس والدهن لعذر او غيره فاذا امنتم العدو بان ذهب ولم يكن فمن تمتع استمتع بالعمرة اى بسبب فراغه منها والتحلل عنها بمحظورات الاحرام الى الحج اى الاحرام به بان يكون احرم بها فى اشهره فما استيسر تيسر من الهدى عليه وهو شاة يذبحها بعد الاحرام به والافضل يوم النحر فمن لم يجد الهدى لفقده او فقد ثمنه فصيام اى فعليه صيام ثلثة ايام فى الحج اى فى حال الاحرام به فيجب حينئذ ان يحرم قبل السابع من ذى الحجة والافضل قبل السادس لكراهة صوم يوم عرفة للحاج ولا يجوز صومها ايام التشريق على اصح قولى الشافعى وسبعة اذا رجعتم الى وطنكم مكة او غيرها وقيل اذا فرغتم من اعمال الحج وفيه التفات عن الغيبة تلك عشرة كاملة جملة تاكيد لما قبلها ذلك الحكم المذكور من وجوب الهدى او الصيام على من تمتع لمن لم يكن اهله حاضرى المسجد الحرام بان لم يكونوا على مرحلتين من الحرم عند الشافعى فان كان فلا دم عليه ولا صيام وان تمتع وفى ذكر الاهل اشعار باشتراط الاستيطان فلو اقام قبل اشهر الحج ولم يستوطن وتمتع فعليه ذلك وهو احد الوجهين عندنا والثانى لا والاهل كناية عن النفس والحق بالمتمتع فيما ذكر بالسنة القارن وهو من يحرم بالعمرة والحج معا او يدخل الحج عليها قبل الطواف واتقوا الله فيما يامركم به وينهاكم عنه واعلموا ان الله شديد العقاب لمن خالفه الحج وقته اشهر معلومات شوال وذو القعدة وعشر ليال من ذى الحجة وقيل كله فمن فرض على نفسه فيهن الحج بالاحرام به فلا رفث جماع فيه ولا فسوق معاصى ولا جدال خصام فى الحج وفى قراءة بفتح الاولين والمراد فى الثلثة النهى وما تفعلوا من خير كصدقة يعلمه الله فيجازيكم به ونزل فى اهل اليمن وكانوا يحجون بلا زاد فيكونون كلا على الناس وتزودوا ما يبلغكم لسفركم فان خير الزاد التقوى ما يتقى به سؤال الناس وغيره واتقون

۲۲ه قوله عن النفس اى نفس المحرم فعلى هذا يكون معنى الآية ذلك لمن اى لمحرم لم يكن اهله اى نفسه حاضر المسجد الحرام وهذا معنى سخيف فالاولى ان يقال المراد بالاهل الزوجة والاولاد الذين تحت حجره دون الآباء والاخوة ۱۲ جمل تغيير

قوله في ان تبتغوا اشارة الى انه ظرف بحذف حرف الجر قياسا في ان وان متعلق بجناح ١٢ ك ٥٢ قوله بالتجارة في الحج آه اتفقوا على ان التجارة ان اوقعت نقصانا في الطاعة لم تكن مباحة وان لم توقع نقصانا فيها كانت مباحة وتركها اولى لقوله تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين والاخلاص سوان لايكون لهامل على الفعل سوى كونه عبادة والحاصل ان الاذن في هذه التجارة جار مجرى الرخص كذا في الكرخي و الذي تخلص في كتب الفروع في هذه المسئلة اي التشريك بين العبادة وغيرها ثلاثة طرق قال ابن عبد السلام انه لا اجر فيه مطلقا اي سواء تساوي القصدان ام اختلفا وقد اختار الغزالي فيما اذا اشترك بالعبادة غيرها من امر دنيوي اعتبار الباعث على العمل فان كان القصد الدنيوي هو الاغلب لم يكن فيه اجر وان كان القصد الديني اغلب فله بقدره وان تساويا تساقطا وقال ابن حجر في شرح المنهاج والاوجه ان قصد العبادة يثاب عليه بقدره وان انضم اليه غيره مساويا او راجحا وخالفه الرملي فاعتمد طريقة الغزالي ٢ اج ٥٣ قوله ردا لكراهتهم روى البخاري عن ابن عباس قال كانت عكاظ وذو المجاز ومجنة اسواقا في الجاهلية فتاثموا ان يتجروا في المواسم فنزلت ١٢ ك ٥٤ قوله دفعتم اشارة الى ان الافاضة هو الدفع ههنا واصله افضتم انفسكم فترك ذكر المفعول كما في البيضاوي وغيره ١٢ ٥٥ قوله حتى اسفر جدا اي ظهر بياض النهار في الصراح اسفار روشن شدن صبح ١٢ ٥٦ قوله والكاف للتعليل اي وما مصدرية اي واذكروه لاجل هدايته اياكم ولا يخفى حسن موقعه من جعله للتشبيه كما قاله غيره انتهى ما في الكمالين قلت بهذا ذكره عبد الله بن احمد بن محمود ابو البركات في تفسير المدارك حيث قال ما مصدرية او كافة اي اذكروه ذكرا حسنا كما هداكم هداية حسنة ١٢ ٥٧ قوله ثم افيضوا من حيث افاض الناس بالفارسية پس باز گرديد از انجا كه باز ميگرديد همه مردمان ١٢ ٥٨ قوله ترفعا اي استكبارا وقوله معهم اي مع الناس ١٢ جمل ٥٩ قوله وثم للترتيب في الذكر اي لا للتراخي في الوقوع حتى يرد عليه انه يستلزم تراخي الدفع من عرفة عن الذكر بالمزدلفة مع ان الامر بالعكس لو عطف على الجزاء وتراخي الشيء عن نفسه لو عطف على مجموع الشرط والجزاء ١٢ ك ٦٠ قوله جمرة العقبة هي حجر صغير وجمعه جمار وبها سمي الموضع الذي يرمى فيه ام كذا في النهاية ١٢ ٦١ قوله بالمفاخرة جمع مفخرة بمعنى بزرگى كذا في الصراح ١٢ ٦٢ قوله نصب اشد على الحال الخ يعني نصب اشد من جهة انه حال من قوله ذكرا مقدم عليه وهو المنصوب باذكروا ولو تاخر لكان صفة له فيكون التركيب اوذكرا اشد وحسن تاخير ذكرا الا انه كالفاصلة لزوال قلق التكرار اذ لو تقدم لكان التركيب فاذكروا الله كذكركم آباءكم او ذكرا اشد ١٢ ٦٣ قوله لكان صفة له فلما تقدم نصب على الحال الاترى انه لو تاخر لكان التركيب وذكرا اشد اي من ذكركم لآباءكم وحسن تاخير ذكرا الا انه كالفاصلة لزوال قلق التكرار اذ لو تقدم لكان التركيب فاذكروا الله كذكركم آباءكم او ذكرا اشد قال ابو حيان وفيه ان المطلوب الذكر الموصوف بالاشدية لا طلبه حال الاشدية ١٢ ك ٦٤ قوله فمن الناس من يقول ربنا آتنا في الدنيا اي من الناس يشهدون الحج ويسال الله حظوظ الدنيا ١٢ ٦٥ قوله نعمة اي بركة وخيرا وذلك كالعافية والزوجة الحسنة والدار الواسعة وغير ذلك مما يعين على الدار الآخرة فكل امر في الدنيا يوافق الطبع ويعين على الدار الآخرة فهو من حسنات الدنيا ١٢ صاوي ٦٦ قوله هي الجنة اي دخولها بالسلام بحيث يموت على الاسلام ولا يلحقه حساب ولا عذاب ويرى وجه الله الكريم وهذا احسن ما فسر به حسنة الدنيا و الآخرة وهو معنى قوله في الحديث لعائشة سلي العافية في الدارين ١٢ صاوي ٦٧ قوله في قدر نصف نهار بل قد ورد انه في مقدار ساعة بل ورد ايضا انه كلمح البصر و ذلك كناية عن عظيم قدرته فمن كان هذا وصفه ينبغي ان يتقى ويخشى وما من احد من المحاسبين الا ويرى انه لا محاسب غيره وذلك بعد انقضاء الموقف الذي تدنو الشمس فيه من الرؤس ويسيل العرق في الارض سبعين ذراعا وتكون النار حول الخلائق وتحيط الملائكة بالمخلوقات فيكون سبع صفوف يحولون بينهم وبين النار و هو يختلف باختلاف الناس فنسال الله السلامة من اهواله ١٢ صاوي ٦٨ قوله لحديث بذلك اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس قال انما الحساب ضحوة ليقيل الاولياء مع الحور والاعداء مع الشياطين مقرنين ١٢ كما ٦٩ قوله عند رمي الجمرات اي وفي ايام التشريق ادبار الصلوات المفروضة لكن التكبير عند كل رمي سنة والتكبير التشريق ادبار الصلوات واجب على من صلى بجماعة من فجر عرفة الى عصر آخر ايام التشريق على قول الصاحبين وبه يفتى اه من الاحمدي ١٢ ٧٠ قوله اي في ثاني ايام التشريق يشير به الى ان الكلام على حذف المضاف دفعا لما يوهمه ظاهر النظم من ان النفر واقع في كل من اليومين وليس مرادا ١٢ جمل ٧١ قوله بعد رمي جماره واصل مشروعية الرمي عند امر ابراهيم الخليل بذبح ولده فلما توجه لمنى تعرض له الشيطان عند المسجد فرماه بسبع حصيات ثم تعرض له عند الوسطى فرماه ايضا بسبع ثم تعرض له عند العقبة فرماه ايضا بسبع فهو مما زال سببه وبقي حكمه ١٢ ٧٢ قوله ومن تاخر بها اي بمنى عند الوسطى اي استقر وبقي فيها اي من تاخر في النفر من يومين وقام بمنى حتى بات ورمى في يوم الثالث بعد النحر ايضا فلا اثم عليه لمن اتقى ١٢ ٧٣ قوله اي هم مخيرون الخ اشار به ان قوله لمن اتقى خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا ونصه ابو السعود ١٢ ٧٤ قوله في ذلك يعني ان معنى نفي الاثم التخير والرد على المستعجل او المتاخر من اهل الجاهلية والتاخر وان كان افضل لكنه يجوز التخيير بين الفاضل والافضل كما خير المسافر بين الصوم والافطار ١٢ ٧٥ قوله ونفي الاثم اشارة لتقدير المبتدأ لقوله لمن اتقى وهذا اولى من تقديرنا التخيير او الاحكام واللام في لمن اتقى للاختصاص او للتعليل كما قاله الطيبي او للبيان كما قاله التفتازاني ١٢ ك

فيها من عطف الخاص على العام فان الفساد اعم من ذلك فيشمل سفك الدماء ونهب الاموال وغير ذلك ١٢

يا اولي الالباب ○ ذوي العقول ليس عليكم جناح في ان تبتغوا تطلبوا فضلا رزقا من ربكم بالتجارة في الحج نزل ردا لكراهتهم ذلك فاذا افضتم دفعتم من عرفات بعد الوقوف بها فاذكروا الله بعد المبيت بمزدلفة بالتلبية والتهليل والدعاء عند المشعر الحرام هو جبل في آخر المزدلفة يقال له قزح وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم وقف به يذكر الله ويدعو حتى اسفر جدا رواه مسلم واذكروه كما هداكم لمعالم دينه ومناسك حجه والكاف للتعليل وان مخففة كنتم من قبله قبل هداه لمن الضالين ○ ثم افيضوا يا قريش من حيث افاض الناس اي من عرفة بان تقفوا بها معهم وكانوا يقفون بالمزدلفة ترفعا عن الوقوف معهم وثم للترتيب في الذكر واستغفروا الله من ذنوبكم ان الله غفور للمؤمنين رحيم ○ بهم فاذا قضيتم اديتم مناسككم عبادات حجكم بان رميتم جمرة العقبة وحلقتم وطفتم واستقررتم بمنى فاذكروا الله بالتكبير والثناء كذكركم آباءكم كما كنتم تذكرونهم عند فراغ حجكم بالمفاخرة او اشد ذكرا من ذكركم اياهم ونصب اشد على الحال من ذكرا المنصوب باذكروا اذ لو تاخر عنه لكان صفة له فمن الناس من يقول ربنا آتنا نصيبنا في الدنيا فيؤتاه فيها وما له في الآخرة من خلاق ○ نصيب ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة نعمة وفي الآخرة حسنة هي الجنة وقنا عذاب النار ○ بعدم دخولها وهذا بيان لما كان عليه المشركون ولحال المؤمنين والقصد به الحث على طلب خير الدارين كما وعد بالثواب عليه بقوله اولئك لهم نصيب ثواب من اجل ما كسبوا عملوا من الحج والدعاء والله سريع الحساب ○ يحاسب الخلق كلهم في قدر نصف نهار من ايام الدنيا لحديث بذلك واذكروا الله بالتكبير عند رمي الجمرات في ايام معدودات اي ايام التشريق الثلاثة فمن تعجل اي استعجل بالنفر من منى في يومين اي في ثاني ايام التشريق بعد رمي جماره فلا اثم عليه بالتعجيل ومن تاخر بها حتى بات ليلة الثالث ورمى جماره فلا اثم عليه بذلك اي هم مخيرون في ذلك ونفي الاثم لمن اتقى الله في حجه لانه الحاج على الحقيقة واتقوا الله واعلموا انكم اليه تحشرون ○ في الآخرة فيجازيكم باعمالكم ومن الناس من يعجبك قوله في الحيوة الدنيا ولا يعجبك في الآخرة لمخالفته لاعتقاده ويشهد الله على ما في قلبه انه موافق لقوله وهو الد الخصام ○ شديد الخصومة لك و لاتباعك لعداوته لك وهو الاخنس بن شريق كان منافقا حلو الكلام للنبي صلى الله عليه وسلم يحلف انه مؤمن به ومحب له فيدني مجلسه فاكذبه الله تعالى في ذلك ومر بزرع وحمر لبعض المسلمين فاحرقه وعقرها ليلا كما قال تعالى واذا تولى انصرف عنك سعى مشى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث

٧٦ قوله ومن الناس معطوف على قوله فمن الناس من يقول ربنا الآية فقد قسم الله الناس على اربعة اقسام الاول من يطلب الدنيا لا غير ومنهم من يطلب الدنيا والآخرة ومنهم من يظهر انه من اهل الآخرة مع انه في الواقع من اهل النار ومنهم من هو مومن ظاهرا وباطنا وذكرهم على هذا الترتيب ١٢ ص ٧٧ قوله في الحيوة الدنيا يتعلق بالقول اي يعجبك ما يقوله في معنى الدنيا لانه يطلب بادعاء المحبة حظ الدنيا ولا يريد به الآخرة او بيعجبك اي يعجبك حلو كلامه في الدنيا لا في الآخرة لما يرهقه في الموقف من الحبسة واللكنة ١٢ مدارك ٧٨ قوله انه موافق يدل على ان ما في قلبه اي شهد الله على ان ما في قلبه موافق قوله ١٢ ك ٧٩ قوله شديد الخصومة يشير الى ان الد افعل صفة بدليل جمعه على لد ادومجي مونثه لدا لا افعل تفضيل والى ان الاضافة اضافة الصفة الى فاعله على الاسناد المجازي كجد جده لان الالد الخاصم وجعل الزمخشري الاضافة بمعنى في ٨٠ وهو الاخنس بالخاء المعجمة ثم النون والسين المهملة ابن شريق بفتح الشين المعجمة والقاف في آخره الثقفي حليف زهرة واسمه ابي و لقب بالاخنس لانه خنس يوم بدر اي تاخر عن القتال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان معه ثلثمائة رجل من المنافقين من بني زهرة فاخرهم عن القتال آه وقال ان محمدا ابن اختكم فان يك كاذبا كفاكموه وقيل سمي الاخنس لانه خنس بثلاث مائة رجل من زهرة اخرج ابن جرير عن السدي ان الآية نزلت فيه وقيل في المنافقين كلهم اخرجه ابن جرير ايضا عن السدي ١٢ ك ٨١ قوله الاخنس بن شريق آه هذا لقبه واسمه ابي

وَالنَّسْلَ ط من جملة الفساد وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الْفَسَادَ ۝ اى لا يرضى به وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللّٰهَ فى فعلك أَخَذَتْهُ
الْعِزَّةُ حملته الانفة والحمية على العمل بِالْإِثْمِ الذى امر باتقائه فَحَسْبُهُ كافيه جَهَنَّمُ ط وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ ۝ الفراش هى
وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي يبيع نَفْسَهُ اى يبذلها فى طاعة الله تعالى ابْتِغَاءَ طلب مَرْضَاتِ اللّٰهِ ط رضاه وهو
صهيب لما اذاه المشركون هاجر الى المدينة وترك لهم ماله وَاللّٰهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ۝ حيث ارشدهم لما فيه رضاه
ونزل فى عبد الله بن سلام واصحابه لما عظموا السبت وكرهوا الابل والبانها بعد الاسلام يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ بفتح السين وكسرها الاسلام كَافَّةً حال من السلم اى فى جميع شرائعه وَلَا تَتَّبِعُوا
خُطُوَاتِ طرق الشَّيْطَانِ ط اى تزيينه بالتفريق إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝ بين العداوة فَإِنْ زَلَلْتُمْ ملتم عن الدخول فى
جميعه مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ الحجج الظاهرة على انه حق فَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ لا يعجزه شئ عن انتقامه منكم
حَكِيمٌ ۝ فى صنعه هَلْ ما يَنْظُرُونَ ينتظر التاركون الدخول فيه إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللّٰهُ اى امره كقوله اَوْ يَاْتِىَ
اَمْرُ رَبِّكَ اى عذابه فِي ظُلَلٍ جمع ظلة مِنَ الْغَمَامِ السحاب وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ ط تم امر اهلاكهم وَإِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ
٢٥ الْأُمُورُ ۝ بالبناء للمفعول والفاعل فى الآخرة فيجازى سَلْ يا محمد بَنِي إِسْرَائِيلَ تبكيتا كَمْ آتَيْنَاهُمْ كم استفهامية
معلقة لسل عن المفعول الثانى وهى ثانى مفعولى اتينا ومميزها مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ ط ظاهرة كفلق البحر وانزال
المن والسلوى فبدلوها كفرا وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللّٰهِ اى ما انعم به عليه من الآيات لانها سبب الهداية
مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ كفرا فَإِنَّ اللّٰهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ له زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا من اهل مكة الْحَيَاةُ
الدُّنْيَا بالتمويه فاحبوها وَهم يَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا لفقرهم كعمار وبلال وصهيب اى يستهزءون
بهم ويتعالون عليهم بالمال وَالَّذِينَ اتَّقَوْا الشرك وهم هؤلاء فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ط وَاللّٰهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ
حِسَابٍ ۝ اى رزقا واسعا فى الآخرة او الدنيا بان يملك المسخورين اموال الساخرين ورقابهم كَانَ النَّاسُ أُمَّةً
وَاحِدَةً على الايمان فاختلفوا بان آمن بعض وكفر بعض فَبَعَثَ اللّٰهُ النَّبِيِّينَ اليهم مُبَشِّرِينَ من آمن بالجنة
وَمُنْذِرِينَ من كفر بالنار وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بمعنى الكتب بِالْحَقِّ متعلق بانزل لِيَحْكُمَ به بَيْنَ النَّاسِ
فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ط من الدين وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ اى الدين إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ اى الكتاب فآمن بعض وكفر
بعض مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ الحجج الظاهرة على التوحيد ومن متعلقة باختلف وهى وما بعدها مقدم
على الاستثناء فى المعنى بَغْيًا من الكافرين بَيْنَهُمْ ج فَهَدَى اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ للبيان الْحَقِّ
بِإِذْنِهِ ط بارادته وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ هدايته إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ طريق الحق ونزل فى جهد اصاب المسلمين

عـه قوله بمعنى الكتب اشارة الى ان الالف واللام للجنس ومفرد فى موضع الجمع ۱۲

له قوله من جملة الفساد خبر مبتدا محذوف تقديره هذا من جملة الفساد ۱۲ ٢ه قوله الانفة اى الاستكبار اشار به الى ان العزة وهى خلاف الذل مجاز عن سببه الذى هو الانفة وقوله الحمية بالتشديد ننگ وعار داشتن از چیزے کذا فى الصراح ۱۲ ٣ه قوله بالاثم الباء للملابسة والاتيان بقوله بالاثم يسمى عند علماء البديع تتميما لانه ربما يتوهم ان المراد عزة ممدوحة ۱۲ ٤ه قوله باتقائه يشير الى انه ماخوذ من قولهم اخذته بكذا اذا حملته عليه الزمته اياه ۱۲ ك ٥ه قوله هى اشارة الى ان المخصوص بالذم محذوف وهو هى ۱۲ ٦ه قوله يبيع يعنى الشراء بمعنى البيع مجاز عن البذل فى الجهاد وغيره ۱۲ ٧ه قوله وترك لهم ماله اخرجه عكرمة وورد من طرق آخر انها نزلت حين هاجروا وتركوه فافتدى منهم قالوا وعلى هذا فيشرى بمعنى يشترى لا بمعنى يبيع ۱۲ ك ٨ه قوله ونزل فى عبد الله بن سلام اى نزل القول الآتى كما رواه ابن جرير عن عكرمة ۱۲ ك ٩ه قوله واصحابه ثعلبة بن يامين واسد واسيد وسعيد بن عمرو وكلهم من اليهود ۱۲ ك ١٠ه قوله لما عظموا السبت فقالوا يا رسول الله كنا نعظمه فدعنا نسبت وان التوراة كتاب الله فدعنا فلنقم به الليل ۱۲ ك ١١ه قوله يا ايها الذين آمنوا الخطاب لاهل الكتاب لانهم آمنوا بنبيهم وكتابهم او للمنافقين لانهم آمنوا بالسنتهم ۱۲ مدارك ١٢ه قوله فى السلم والسلم فى الاصل الاستسلام اطلق على الاسلام ههنا لما فيه من الانقياد ۱۲ ك ١٣ه قوله حال من السلم وهى تونث كالحرب و فيه اشارة الى انه لا يختص بمن يعقل كما قاله ابن هشام وتعقب على الزمخشرى فى جعله حالا من السلم ۱۲ كما ١٤ه قوله اى تزيينه ليس مراده تفسير الطرق بالتزيين بل المراد ان الكلام على حذف مضاف والتقدير طرق تزيين الشيطان وتزيينه وسوسة وطرقها آثارها كتحريم الابل وتعظيم السبت ۱۲ جمل ١٥ه قوله هل ينتظرون استفهام فى معنى النفى ولذلك جاز بعده الا ۱۲ بيضاوى ١٦ه قوله اى امره يعنى ان الاسناد مجازى كما يفسره قوله تعالى هل ينظرون الا ان ياتيهم الملائكة او ياتيهم امر ربك ۱۲ ك ١٧ه قوله فى ظلل ظرف للاتيان المذكور والمعنى ان الله يرسل عليهم العذاب فى صورة الرحمة وذلك لان شان السحاب الرقيق ان تاتى بالامطار التى يكون فيها منافع لهم وذلك مكر عظيم من الله بهم ۱۲ ١٨ه قوله جمع ظلة كقلة وقلل وهى ما اظلك من السحاب وانما ياتيهم العذاب كان الامر افزع واهول ۱۲ ك ١٩ه قوله تم امر اهلاكهم فالقضاء بمعنى الاتمام واللام فى الامر للعهد ۱۲ ك ٢٠ه قوله بالبناء للمفعول يعنى من الرجع وهو الرد وقوله والفاعل يعنى من الرجوع فرجع يستعمل لازما ومتعديا فالمبنى للمفعول من المتعدى ومصدره الرجع كالضرب والمبنى للفاعل من اللازم ومصدره الرجوع وقوله فى الآخرة متعلق بترجع على كل من القرائتين اه من الجمل ۱۲ ٢١ه قوله فيجازى اى عليها واشار بذلك الى جواب سوال تقريره ان من المعلوم ان كل امر لا يرجع الا الى الله فما وجه هذا التنبيه ومحصل الجواب ان المراد من هذا اعلام الخلق انه المجازى على الاعمال بالثواب والعقاب ۱۲ من الخازن ٢٢ه قوله سل اصله اسأل نقلت فتحة الهمزة الى السين بعد حذفها واستغنى عن همزة الوصل فصار سل وهو امر للرسول او لكل واحد وهو سوال تقريع كما تسئل الكفرة يوم القيامة ۱۲ مدارك ٢٣ه قوله تبكيتا اى تقريعا وتوبيخا لا للاستفهام منهم وهذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم اى فلا غرابة فى عدم ايمانهم بك فانا آتيناهم آيات بينات على يد موسى فلم يؤمنوا ولم ينقادوا ۱۲ ٢٤ه قوله معلقة وذلك لان السوال وان لم يكن من افعال القلوب لكنه لما كان سببا للعلم الذى هو منها اعطى حكمه من نصب المفعولين وصحة التعليق ومعنى معلقة انها مانعة لها عن العمل فى اللفظ مع بقاء العمل فى المحل فهذا حقيقة التعليق فجملة كم آتيناهم فى محل نصب بسل سادة مسد المفعول الثانى وقوله وهى ثانى الخ التقدير آتيناهم اى عددا كثيرا ۱۲ جمل ٢٥ه قوله عن المفعول الثانى فالجملة فى موضع مفعول الثانى او فى موضع المصدر اى سلهم عن السوال او الحال اى سلهم قائلا كم آتيناهم ۱۲ كما ٢٦ه قوله ومميزها الخ واذا فصل بين كم ومميزها حسن ان يوتى بمن للفصل بين المفعول والتمييز سواء كانت خبرية او استفهامية وانكار الرضى زيادة من فى الاستفهامية انما هو عند عدم الفصل ۱۲ كما ٢٧ه قوله فبدلوها اى بدلوا موجبها وهو الايمان بها والهاء مفعول اول وكفرا مفعول ثان اى اخذوا بدلها الكفر ۱۲ ٢٨ه قوله لانها سبب الهداية انما كانت الآيات نعمة لانها سبب الهداية التى هى اجل النعم ۱۲ ك ٢٩ه قوله كفرا هذا هو المفعول الثانى للتبديل ۱۲ ٣٠ه قوله له قدره الشارح ليكون خبر المن وعبارة ابى البقاء ومن يبدل فى موضع رفع بالابتداء والعائد الضمير فى يبدل وقيل العائد محذوف تقديره شديد العقاب له ۱۲ ٣١ه قوله زين المزين هو الشيطان زين لهم الدنيا وحسنها فى اعينهم بوساوسه فلا يريدون غيرها او الله زين بخلق الشهوات فيهم لان جميع الكائنات منه ۱۲ ك ٣٢ه قوله بالتمويه الباء سببية اى بسبب التمويه اى الزخرفة والبهجة وفى الصراح تمويه سيم وزر اندود كردن چيزے را وآب نمودن چيزے را وتلبيس كردن ۱۲ ٣٣ه قوله وهم يشير بتقديرها لمبتدء الى ان الجملة حال ۱۲ ك ٣٤ه قوله وهم هؤلاء يعنى عمارا وغيره فوقهم لانهم فى عليين وهم فى اسفل السافلين ۱۲ ك ٣٥ه قوله كان الناس امة واحدة الخ اى جماعة واحدة متفقين على الايمان من وقت آدم الى مبعث نوح عليهما السلام وكان بينهما عشرة قرون كل قرن ثمانون سنة كما عند الاكثر ۱۲ روح ٣٦ه قوله على الايمان لعد الطوفان اذ فيما بين آدم وادريس موحدين متمسكين بدينه الا جمع قليل من قابيل ومتابعيه الى زمن ادريس ۱۲ ك ٣٧ه قوله فاختلفوا انما حذف لدلالة قوله فيما اختلفوا فيه عليه ودلالة قراءة ابن مسعود كان الناس امة واحدة فاختلفوا فبعث الله النبيين رواه الحاكم وصححه وقيل كان الناس امة واحدة كفارا فبعث الله النبيين فاختلفوا والاول اوجه قال الزمخشرى ويؤيد الاول ما فى قراءة ابن مسعود من تقديم الاختلاف على البعث وعدم ثبوت اتفاق الناس على الكفر فى زمان من الازمنة ۱۲ ك ٣٨ه قوله بالحق متعلق بانزل يشير الى انه ظرف لغو وقد يجعل حالا من الكتاب اى متلبسا بالحق اى الدين ۱۲ ك ٣٩ه قوله وهى اى من مع مدخولها وقوله وما بعدها وهو قوله بغيا بينهم وهو منصوب على المفعول من اجله او على الحال وبينهم صفة لبغيا او حال وقوله مقدم على الاستثناء وانما احتيج لذلك لان الاستثناء المفرغ لا يتعدد ولولا دعوى التقدم لكان متعددا فالتقدير وما اختلف فيه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم الا الذين اوتوه ۱۲ ٤٠ه قوله باذنه حال من الذين آمنوا اى ماذونا لهم ويجوز ان يكون مفعولا لهدى اى هداهم بامره اه ابو البقاء وزاد فى السمين فى وجه الثانى ان يكون متعلق بهدى مفعولا به اى هداهم بامره ۱۲ ٤١ه قوله ونزل فى جهد الخ قيل كان ذلك فى غزوة احزاب حين حاصر الكفار المدينة واحاطوا بها وقطعوا عنها الوارد ولم يكن بينهم وبين دخولها الا الخندق وكانوا اذ ذاك عشرة آلاف مقاتل فاشتد الكرب والخوف على المسلمين سيما مع وجود ثلثمائة منافق بين اظهرهم فنزلت وقيل فى يوم احد وقيل تسلية للمهاجرين حين تركوا ديارهم واموالهم بايدى المشركين وقيل تسلية للمسلمين حين عذبهم المشركون بمكة وشكوا ذلك الى النبى صلى الله عليه وسلم ولهذا الاختلاف لم يعين المفسر الجهة ۱۲ كمالين

ه قوله ام بل حسبتم اشارة الى ان ام منقطعة وانها مقدرة ببل ١٢ ٢ه ولما ياتكم الواو للحال ولما بمعنى لم اى والحال انه لم ياتكم شبههم بعد ولم تبتلوا بما ابتلوا به من الاهوال لها لهالة التى هى مثل فى الفظاعة والشدة وهو متوقع منتظر ١٢ ابو السعود ٣ه قوله مثل الذين خلوا فيه حذف بين مثل والذين يدل عليه سياق الكلام وقد قدره الجلال بقوله شبه ما اتى الذين فشبه تفسير لمثل وما اتى هو المقدر وقول الجلال من المؤمنين بيان للذين وقوله من المحنة بيان لما اتى الذين قدره وقوله فتصبروا معطوف على مدخول لما فهو مجزوم بحذف النون فهو فى حيز النفى اى لم ياتكم مثل ما اتاهم ولم تصبروا ١٢ من الجمل ٤ه قوله من المحن جمع محنة بيان للمثل وكان يوخذ الرجل منهم فيحفر له فى الارض ثم يوتى بالمنشار فيجعل نصفين ويمشط بامشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه رواه البخارى ١٢ ك ٥ه قوله جملة مستانفة اى كانه قيل ما مثل الذين خلوا وما حالهم فقيل مستهم الخ وقوله مبينة لما قبلها وهو مثل الذين وفيه مسامحة على صنيعه اولا حيث قدر بعد مثل ما اتى فح هذا فى المعنى بيان لما اتى الذين خلوا الا لمثله اذ مثله هو ما اصاب المومنين والمذكور فى الآية هو ما اصاب الذين خلوا ١٢ جمل ٦ه قوله ازعجوا ازعاج ازجائے برانگیختن ١٢ تاج ٧ه قوله حتى يقول اعلم ان ما بعد حتى ان كان حالا رفع نحو مرض فلان حتى لا يرجونه وان كان مستقبلا نصب نحو سرت حتى ادخل البلد وانت لم تدخل وان كان ماضيا كما ههنا فان نظرا الى كون القول المذكور مستقبلا بالنظر الى ما قبله نصب ان نظر الى انه حكاية حال ماض رفع ١٢ ك

مع الخازن انهم سالوا بالفصل وقالوا يا رسول الله بل توجر على سفرنا هذا ونطمع ان يكون لنا غزوا ١٢ جمل

أَمْ بَلْ أَحَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا لَمْ يَأْتِكُمْ مَّثَلُ شِبْهُ مَا اتى الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مِّنَ الْمُؤمِنِينَ
مِّنَ الْمِحَنِ فَتَصْبِرُوا كَمَا صَبَرُوا مَسَّتْهُمْ جُمْلَةٌ مُسْتَانِفَةٌ مُبَيِّنَةٌ لِمَا قَبْلَهَا الْبَأْسَاءُ شِدَّةُ الْفَقْرِ وَالضَّرَّاءُ الْمَرَضُ
وَزُلْزِلُوا اُزْعِجُوا بِاَنْوَاعِ الْبَلَاءِ حَتّٰى يَقُولَ بِالنَّصْبِ وَالرَّفْعِ اَىْ قَالَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ اِسْتِبْطَاءً
لِلنَّصْرِ لِتَنَاهِى الشِّدَّةِ عَلَيْهِمْ مَتٰى يَاْتِى نَصْرُ اللّٰهِ الَّذِى وُعِدْنَاهُ فَاُجِيْبُوْا مِنْ قِبَلِ اللّٰهِ تَعَالٰى اَلَا إِنَّ نَصْرَ
اللّٰهِ قَرِيبٌ اِتْيَانُهُ يَسْأَلُونَكَ يَا مُحَمَّدُ مَاذَا اَىِ الَّذِى يُنْفِقُونَ وَالسَّائِلُ عَمْرُو بْنُ الْجَمُوحِ وَكَانَ شَيْخًا ذَا مَالٍ
فَسَاَلَ النَّبِىَّ صلعم عَمَّا يُنْفِقُ وَعَلٰى مَنْ يُنْفِقُ قُلْ لَهُمْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ بَيَانٌ لِمَا شَامِلٌ لِلْقَلِيْلِ وَالْكَثِيْرِ فِيْهِ
بَيَانُ الْمُنْفَقِ الَّذِى هُوَ اَحَدُ شِقَّىِ السُّؤَالِ وَاَجَابَ عَنِ الْمَصْرِفِ الَّذِى هُوَ الشِّقُّ الْاٰخَرُ بِقَوْلِهِ فَلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ
وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسٰكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ اَىْ هُمْ اَوْلٰى بِهِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ اِنْفَاقٍ وَغَيْرِهِ فَإِنَّ اللّٰهَ بِهِ
عَلِيمٌ فَمُجَازٍ عَلَيْهِ كُتِبَ فُرِضَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ لِلْكُفَّارِ وَهُوَ كُرْهٌ مَكْرُوْهٌ لَّكُمْ طَبْعًا لِلْمَشَقَّةِ وَعَسٰى أَنْ تَكْرَهُوا
شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسٰى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ لِمَيْلِ النَّفْسِ اِلَى الشَّهَوَاتِ الْمُوْجِبَةِ لِهَلَاكِهَا وَنُفُوْرِهَا عَنِ
التَّكْلِيْفَاتِ الْمُوْجِبَةِ لِسَعَادَتِهَا فَلَعَلَّ لَكُمْ فِى الْقِتَالِ وَاِنْ كَرِهْتُمُوْهُ خَيْرًا لِاَنَّ فِيْهِ اِمَّا الظَّفَرَ وَالْغَنِيْمَةَ اَوِ الشَّهَادَةَ
وَالْاَجْرَ وَفِى تَرْكِهِ وَاِنْ اَحْبَبْتُمُوْهُ شَرًّا لِاَنَّ فِيْهِ الذُّلَّ وَالْفَقْرَ وَحِرْمَانَ الْاَجْرِ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لَا
تَعْلَمُونَ ذٰلِكَ فَبَادِرُوْا اِلٰى مَا يَاْمُرُكُمْ بِهِ وَاَرْسَلَ النَّبِىُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوَّلَ سَرَايَاهُ وَاَمَّرَ عَلَيْهَا عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ جَحْشٍ
فَقَاتَلُوا الْمُشْرِكِيْنَ وَقَتَلُوا ابْنَ الْحَضْرَمِىِّ فِىْ اٰخِرِ يَوْمٍ مِّنْ جُمَادَى الْاٰخِرَةِ وَالْتَبَسَ عَلَيْهِمْ بِرَجَبٍ فَعَيَّرَهُمُ الْكُفَّارُ
بِاسْتِحْلَالِهِ فَنَزَلَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ الْمُحَرَّمِ قِتَالٍ فِيهِ بَدَلُ اشْتِمَالٍ قُلْ لَهُمْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ عَظِيْمٌ
وِزْرًا مُبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ وَصَدٌّ مُبْتَدَأٌ مَنْعٌ لِلنَّاسِ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ دِيْنِهِ وَكُفْرٌ بِهِ بِاللّٰهِ وَصَدٌّ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
اَىْ مَكَّةَ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ وَهُمُ النَّبِىُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنُوْنَ وَخَبَرُ الْمُبْتَدَاِ أَكْبَرُ اَعْظَمُ وِزْرًا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ
الْقِتَالِ فِيْهِ وَالْفِتْنَةُ الشِّرْكُ مِنْكُمْ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ لَكُمْ فِيْهِ وَلَا يَزَالُونَ اَىِ الْكُفَّارُ يُقَاتِلُونَكُمْ اَيُّهَا
الْمُؤْمِنُوْنَ حَتَّىٰ كَىْ يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ اِلَى الْكُفْرِ إِنِ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَ
هُوَ كَافِرٌ فَأُولٰئِكَ حَبِطَتْ بَطَلَتْ أَعْمَالُهُمُ الصَّالِحَةُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلَا اعْتِدَادَ بِهَا وَلَا ثَوَابَ
عَلَيْهَا وَالتَّقْيِيْدُ بِالْمَوْتِ عَلَيْهِ يُفِيْدُ اَنَّهُ لَوْ رَجَعَ اِلَى الْاِسْلَامِ لَمْ يَبْطُلْ عَمَلُهُ فَيُثَابُ عَلَيْهِ وَلَا يُعِيْدُهُ
كَالْحَجِّ مَثَلًا وَعَلَيْهِ الشَّافِعِىُّ وَأُولٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وَلَمَّا ظَنَّ السَّرِيَّةُ اَنَّهُمْ اِنْ
سَلِمُوْا مِنَ الْاِثْمِ فَلَا يَحْصُلُ لَهُمْ اَجْرٌ نَزَلَ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَفَارَقُوا

وهم عبد الله بن جحش ومن معه ١٢

ه قوله بالنصب على ان حتى بمعنى الى وان مضمرة اى الى ان يقول فهى غاية لما تقدم من المس والزلزال ١٢ ج ٩ه قوله اى قال قال ابو البقاء والفعل هنا مستقبل حكيت به حالهم والمعنى على المضى والتقدير الى ان قال الرسول هذا على تقدير نصب يقول وبقراءة الرفع يكون التقدير وزلزلوا فقال الرسول فالزلزلة سبب القول وكلا الفعلين ماض فلم تعمل فيه حتى ١٢ ١٠ه قوله متى نصر الله متى منصوب على الظرف وهو فى موضع رفع خبر مقدم ونصر مبتدأ موخر ومتى ظرف زمان لا يتصرف الا بجره بحرف آه سمين والجلال جرى على ان نصر الله فاعل فعل محذوف ١٢ جمل ١١ه قوله اى الذى ينفقونه اشار به الى ان ذا اسم موصول بمعنى الذى والعائد محذوف وان ما على اصلها من الاستفهام ولذلك لم يعمل فيها يسألونك وهى مبتدأ وذا خبره والجملة محلها نصب بيسألون والتقدير يسألونك اى الشئ الذى ينفقونه آه كرخى ١٢ جمل ١٢ه قوله وعلى من ينفق يعلم من هذا ان فى الآية حذفا لبعض المسئول عنه وان السوال عن امرين عن المنفق من المال وعن مصرفه وبهذا الاعتبار تحصل المطابقة بين الجواب والسوال وقوله قل ما انفقتم من خير جواب عن السوال المصرح به فى الآية اذ محصل هذا الجواب تجويز الانفاق والتصدق بسائر انواع الاموال قليلها وكثيرها وقوله فللوالدين الخ جواب عن المحذوف من السوال وهو السوال عن المصرف فقول الشارح الذى هو الشق الآخر المراد به الشق الآخر المقدر فى السوال كما اشار لتقديره ١٢ جمل ١٣ه قوله وفيه الخ لما لم يطابق الجواب السوال اجابوا عنه بوجهين احدهما ما ذكره المفسر وملخصه انهم سالوا عنهما وقالوا ما ننفق وعلى من ننفق لكن حذف فى حكاية السوال احدهما ايجازا فاجاب عن احد جزئيه الاهم صريحا وعن الآخر بالاشارة فى وصف المنفق بالخير كانه قيل المنفق هو الخير المتناول للقليل والكثير والمنفق عليهم هم هؤلاء وثانيهما ما ذكره غيره وهو انه سال عن المنفق فاجيب ببيان المصرف لانه اهم فان اعتداد النفقة باعتباره ١٢ ك ١٤ه قوله شيئا وهو جميع ما كلفوا من الامور الشاقة التى من جملتها القتال وقوله عسى ان تحبوا شيئا وهو جميع ما نهوا عنه من الامور المستلذة من جملتها القعود عن الغزو ١٢ ١٥ه قوله ما هو يعنى ان المفعول مراد فى المعنى محذوف فى اللفظ ايجازا لا متروك منزل فعله منزلة اللازم ١٢ ك ١٦ه قوله وارسل النبى هذا بيان لسبب نزول هذه الآيات من هنا الى آخر الربع ١٢ ١٧ه قوله اول سراياه اخرجه ابن جرير السرايا جمع سرية بفتح السين المهملة قطعة من الجيش تخرج وترجع وشاع فى اصطلاح اهل السير على جماعة ارسلها النبى صلى الله عليه وسلم ولم يخرج معهم فان خرج هو بنفسه تسمى غزوة وقوله سراياه سرايا جمع سرية وهى خمسة الى ثلثمائة وقيل الى اربعمائة كما فى القاموس ١٢ ١٨ه قوله وامر بتشديد الميم اى جعل اميرا على السرية ١٢ ك ١٩ه قوله الحضرمى منسوب الى حضرموت واسمه عمرو واسم ابيه عبد الله بن عباد كذا فى حاشية الجمل ١٢ عبد ٢٠ه قوله والتبس اى اشتبه عليهم الهلال برجب وقال الزمخشرى انه كان ذلك غرة رجب وهم يظنونه من جمادى الآخرة وفى سيرة ابن سيد الناس كما نقله الخفاجى انه فى رجب وانه لم يرسلهم لقتال وانه بعثهم ليعلم انه قريش وانهم لقوا هؤلاء فى آخر يوم من رجب فقالوا الان تركناهم لقد دخلوا الحرم وان قاتلناهم هتكنا حرمة الشهر ثم عزموا على القتل لهم ففعلوا ما فعلوا انتهى ١٢ ك ٢١ه قوله فعيرهم اى عير المسلمين الذين كانوا بمكة كفار قريش بمكة وقالوا انهم قد استحللتم القتل فى الاشهر الحرم وقوله فنزل الخ لما فعظم ذلك على اهل السرية واخر النبى صلى الله عليه وسلم قسمة الغنيمة الى نزول الوحى فنزلت الآية ١٢ ٢٢ه قوله المحرم اى رجب سمى به لتحريم القتال فيه ١٢ روح ٢٣ه قوله بدل اشتمال اى عن الشهر الحرام لما ان الاول غير واف بالمقصود منسوب الى الثانى ملابس له بغير الكلية والجزئية ولما كانت النكرة موصوفة صح ابداله من المعرفة على ان وجوب التوصيف انما هو فى بدل الكل نص عليه الرضى ١٢ ك ٢٤ه قوله فيه الجار والمجرور متعلق بقتال ويجوز كونه ظرف مستقر صفة له وقوله كبير اى ان كان عمدا فان خطأ كفعل السرية فلا اثم عليه وبعد ذلك فهذه الآية منسوخة بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم اى فى الاشهر الحرم وغيرها ١٢ ٢٥ه قوله مبتدأ اى قتال مبتدأ وكبير خبره وجاز الابتداء بالنكرة لانها وصفت بفيه ١٢

٢٦ه قوله وصد عن المسجد الحرام تبع الزمخشرى فى جعله معطوفا على سبيل الله اى وصد عن سبيل الله وعن المسجد الحرام وما اورد عليه ان عطف قوله وكفر به على وصد مانع منه اذ لا يقدم العطف على الموصول على العطف على الصلة بناء على ان المعطوف على الصلة من تتمة الموصول ولا يجوز العطف على الشئ قبل الفراغ منه فاجاب عنه الزمخشرى فى الحاشية بان كفرا بالله متحد مع الصد فاتحادهما مسوغ ذلك كانه لا فصل بان موضع وكفر به عقب قوله المسجد الحرام الا انه لفرط العناية قدم عليه وفى نسخة وصد المسجد الحرام من غير لفظة عن وهى تطابق ما ذكره البيضاوى وانه من باب حذف المضاف وابقاء المضاف اليه بحاله وقال الفراء انه معطوف على الهاء فى به اى كفر به وبالمسجد الحرام واجاز الكوفيون والاخفش ويونس وابو يعلى العطف على الضمير المجرور من غير اعادة الجار وسياتى فى النساء ١٢ ك ٢٧ه قوله من القتال فيه اى اذا كان عمدا كما ام ١٢ ٢٨ه قوله اكبر من القتل اى اقطع من قتل الحضرمى فى الشهر الحرام كذا فى روح البيان ١٢ ٢٩ه قوله ان استطاعوا متعلق بيردوكم كما يقتضيه صنيع ابى السعود وجواب الشرط محذوف تقديره فردوكم ١٢ ٣٠ه قوله لم يبطل عمله وقال ابو حنيفة رح ان مجرد الارتداد محبط للعمل عملا لقوله تعالى ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله انما لم يحمل المطلق على المقيد مع كونهما فى حادثة واحدة لكونهما فى السبب دون الحكم واجاب عنه فى الدر المختار انه افادت الآية عملين وجزائين الاحباط والخلود فالاول بالردة والثانى بالموت عليها ومن ثمرات الخلاف انه من صلى ثم ارتد ثم اسلم والوقت باق يلزمه عند ابى حنيفة قضاء الصلوٰة خلافا للشافعى ١٢ ك ٣١ه قوله كالحج مثلا

له قوله لاعلاء دينه اشارة الى ان في بمعنى لام التعليل والسبيل بمعنى الدين وان في الكلام حذف مضاف ١٢ ك ٢ قوله الميسر مصدر ميمي من يسر كالموعد والمرجع يقال يسرته اذا قمرته واشتقاقه اما من اليسر لانه اخذ المال بيسر من غير كد وتعب واما من اليسار لانه سلب يساره قيل ازلامها عشرة اقداح هي الازلام والاقلام الفذ والتوأم والرقيب والحلس والنافس والمسبل والمعلى والمنيح والسفيح والوغد لكل منها نصيب معلوم من جزور ينحرونها ويجزئونها عشرة اجزاء وقيل ثمانية وعشرين الا الثلاثة المنيح والسفيح والوغد للفذ سهم وللتوأم سهمان وللرقيب ثلثة وللحلس اربعة وللنافس خمسة وللمسبل ستة وللمعلى سبعة يجعلونها في الربابة وهي خريطة يضعونها على يدي عدل ثم يجلجلها ويدخل يده فيخرج باسم رجل رجل قدحا قدحا فمن خرج له قدح من ذوات الانصباء اخذ النصيب المعين لها ومن خرج له من تلك الثلاثة غرم ثمن الجزور وكانوا يدفعون تلك الانصباء الى الفقراء ولا ياكلون منها ويفتخرون بذلك ويذمون من لا يدخل فيه ويسمونه البرم كذا قال صاحب الكشاف وفي حكم الميسر جميع انواع القمار من النرد والشطرنج وغيرهما ١٢ محمد عبد الرحمن رحمه الله ٣ قوله وفي قراءة بالمثلثة اي قرأ حمزة والكسائي كثير بالثاء ١٢ كما في البيضاوي ٤ قوله اثمهما اي ليس الاثم في انفسهما بل من حيث انهما يؤديان الى ارتكاب المحظور ١٢ كما ٥ قوله باللذة والفرح وفي تفسير المنفعة بها اشارة الى انه ليس فيه شفاء ولا دواء ويدل على ذلك حديث مسلم انها ليست بدواء ولكنها داء وحديث ابي داود ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم ولذا كان الاصح

أو طائهم وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللهِ لإعلاء دينه أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللهِ ثوابه وَاللهُ غَفُورٌ للمؤمنين
رَحِيمٌ بهم يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ القمار ما حكمهما قُلْ لهم فِيهِمَا أي في تعاطيهما إِثْمٌ كَبِيرٌ
عظيم وفي قراءة بالمثلثة لما يحصل بسببهما من المخاصمة والمشاتمة وقول الفحش وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ
باللذة والفرح في الخمر واصابة المال بلا كد في الميسر وَإِثْمُهُمَا أي ما ينشأ عنهما من المفاسد أَكْبَرُ أعظم
مِنْ نَفْعِهِمَا ولما نزلت شربها قوم وامتنع آخرون الى ان حرمتهما آية المائدة وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ
أي ما قدره قُلِ أنفقوا الْعَفْوَ أي الفاضل عن الحاجة ولا تنفقوا ما تحتاجون اليه وتضيعوا انفسكم وفي
قراءة بالرفع بتقدير هو كَذَلِكَ كما بين لكم ما ذكر يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي أمر الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ فتأخذون بالأصلح لكم فيهما وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى وما يلقونه من الحرج في شأنهم فإن
واكلوهم يأثموا وان عزلوا ما لهم من اموالهم وصنعوا لهم طعاما وحدهم فحرج قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ في اموا
لهم بتنميتها ومداخلتكم خَيْرٌ من ترك ذلك وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ أي تخلطوا نفقتهم بنفقتكم فَإِخْوَانُكُمْ أي فهم
اخوانكم في الدين ومن شأن الأخ ان يخالط أخاه أي فلكم ذلك وَاللهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ لأموالهم بمخالطته
مِنَ الْمُصْلِحِ لها فيجازي كلا منهما وَلَوْ شَاءَ اللهُ لَأَعْنَتَكُمْ لضيق عليكم بتحريم المخالطة إِنَّ اللهَ عَزِيزٌ غالب
على أمره حَكِيمٌ في صنعه وَلَا تَنْكِحُوا تتزوجوا أيها المسلمون الْمُشْرِكَاتِ أي الكافرات حَتَّى يُؤْمِنَّ وَلَأَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ
خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ حرة لأن سبب نزولها العيب على من تزوج أمة مؤمنة والترغيب في نكاح حرة مشركة وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ
لجمالها ومالها وهذا مخصوص بغير الكتابيات بآية والمحصنت من الذين اوتوا الكتب وَلَا تُنْكِحُوا تزوجوا
الْمُشْرِكِينَ أي الكفار المؤمنات حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ لماله وجماله أُولَئِكَ أي أهل
الشرك يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ بدعائهم الى العمل الموجب لها فلا تليق مناكحتهم وَاللهُ يَدْعُو على لسان رسله إِلَى الْجَنَّةِ
ع ٢٧ / ٥ / ١١ وَالْمَغْفِرَةِ أي العمل الموجب لهما بِإِذْنِهِ بإرادته فتجب اجابته بتزويج اوليائه وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ
يتعظون وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ أي الحيض او مكانه ماذا يفعل بالنساء فيه قُلْ هُوَ أَذًى قذر او محله
فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ اتركوا وطئهن فِي الْمَحِيضِ أي وقته او مكانه وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ بالجماع حَتَّى يَطْهُرْنَ بسكون الطاء و
تشديدها والهاء وفيه ادغام التاء في الأصل في الطاء أي يغتسلن بعد انقطاعه فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ بالجماع
مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللهُ بتجنبه في الحيض وهو القبل ولا تعدوه الى غيره إِنَّ اللهَ يُحِبُّ يثيب ويكرم التَّوَّابِينَ من
الذنوب وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ من الأقذار نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ أي محل زرعكم للولد فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أي محله وهو القبل أَنَّى

م واخرج ابن عمر وغيره انها بمعنى حيث وتمام الكلام في هذا المقام يطلب من فتح الباري ١٢ كمالين

كيف شئتم من قيام وقعود واضطجاع واقبال وادبار نزل ردا لقول اليهود من اتى امرأته فى قبلها من جهة
دبرها جاء الولد احول وقدموا لانفسكم العمل الصالح كالتسمية عند الجماع واتقوا الله فى امره ونهيه واعلموا
انكم ملقوه بالبعث فيجازيكم باعمالكم وبشر المؤمنين ○ الذين اتقوه بالجنة ولا تجعلوا الله اى الحلف به
عرضة علة لايمانكم اى نصبا لها بان تكثروا الحلف به ان لا تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس فتكره اليمين
على ذلك ويسن فيه الحنث ويكفر بخلافها على فعل البر ونحوه فهى طاعة المعنى لا تمتنعوا من فعل ما ذكر
من البر ونحوه اذا حلفتم عليه بل ائتوه وكفروا لان سبب نزولها الامتناع من ذلك والله سميع لاقوالكم عليم
باحوالكم لا يؤاخذكم الله باللغو الكائن فى ايمانكم وهو ما يسبق اليه اللسان من غير قصد الحلف نحو لا والله
وبلى والله فلا اثم فيه ولا كفارة ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم اى قصدته من الايمان اذا حنثتم والله
غفور لما كان من اللغو حليم ○ بتاخير العقوبة عن مستحقها للذين يؤلون من نسائهم اى يحلفون ان لا يجامعوهن
تربص انتظار اربعة اشهر فان فاءوا رجعوا فيها او بعدها عن اليمين الى الوطى فان الله غفور لهم ما اتوه
من ضرر المرأة بالحلف رحيم ○ بهم وان عزموا الطلاق اى عليه بان لم يفيئوا فليوقعوه فان الله سميع لقولهم
عليم ○ بعزمهم المعنى ليس لهم بعد تربص ما ذكر الا الفيئة او الطلاق والمطلقت يتربصن اى لينتظرن
بانفسهن عن النكاح ثلثة قروء تمضى من حين الطلاق جمع قرء بفتح القاف وهو الطهر او الحيض قولان
وهذا فى المدخول بهن اما غيرهن فلا عدة لهن لقوله تعالى فما لكم عليهن من عدة تعتدونها وفى
غير الآيسة والصغيرة فعدتهن ثلثة اشهر والحوامل فعدتهن ان يضعن حملهن كما فى سورة الطلاق والاماء
فعدتهن قرآن بالسنة ولا يحل لهن ان يكتمن ما خلق الله فى ارحامهن من الولد او الحيض ان كن
يؤمن بالله واليوم الآخر وبعولتهن ازواجهن احق بردهن اى بمراجعتهن ولو ابين فى ذلك اى فى
زمن التربص ان ارادوا اصلاحا بينهما لا اضرار المرأة وهو تحريض على قصده لا شرط لجواز الرجعة وهذا
فى الطلاق الرجعى واحق لا تفضيل فيه اذ لا حق لغيرهم فى نكاحهن فى العدة ولهن على الازواج مثل
الذى لهم عليهن من الحقوق بالمعروف شرعا من حسن العشرة وترك الضرار ونحو ذلك وللرجال عليهن درجة
٢٨ ع فضيلة فى الحق من وجوب طاعتهن لهم لما ساقوه من المهر والانفاق والله عزيز فى ملكه حكيم ○ فيما
١٢ دبره لخلقه الطلاق اى التطليق الذى يراجع بعده مرتان اى اثنتان فامساك اى فعليكم امساكهن
بعده بان تراجعوهن بمعروف من غير ضرار او تسريح ارسال لهن باحسان ولا يحل لكم ايها الازواج ان تاخذوا

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

قوله جاء الولد احول ذو اب حد قبلها مؤخر بالكذا فى القاموس ١٢ قوله التسمية بشير بزيادة الثقافى ان من قيد بالتسمية كما رواه ابن جرير عن ابن عباس فاراد على سبيل المثال لا على الانحصار ١٢ ك قوله ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم سبب نزول هذه الآية ان عبد الله بن رواحة كان بينه وبين ختنه اى نسيبه وهو النعمان بن بشير شئ فحلف انه لا يدخل عليه ولا يكلمه ولا يصلح بينه وبين خصمائه فنزلت هذه الآية وقيل نزلت فى حق الصديق حين حلف على مسطح لما تكلم فى الافك ان لا يصله والعرضة فعلة بمعنى مفعول كالقبضة وهى اسم ما تعرضه دون الشئ ١٢ ك قوله نصبا النصب بسكون الصاد وفتحها العلم المنصوب كذا فى القاموس فالحالف يجعل اسم الله كالعلم المنصوب من حيث الاعتماد عليه فى التوصل الى مطلوبه ١٢ من الجمل ك قوله بان تكثروا هذا التفسير آخر للآية فكان المناسب للمصنف ان ياتى باو ١٢ ك قوله ان لا تبروا اى لا تفعلوا البر كالتصدق وصلة الرحم وتتقوا وتصلحوا اى ان لا تتقوا ولا تصلحوا فالمراد بالبر هنا الامر المستحسن شرعا ١٢ من الجمل واكثر المفسرين على انه لا فى قوله ان تبروا وليس بمقدر وهذا اجود واحسن من تقدير لا ولا لم تترك للاختصار فى اصل المعنى لا تجعلوا اسم الله معرضا لايمانكم بكثرة القسم ارادة ان تبروا وتتقوا وتصلحوا معنى الآية بالفارسية ... اصلاح كنيد درميان مردمان ... وسبب نزولها ان عبد الله بن رواحة قد حدثت العداوة بين اخته وبين زوج اخته بشير بن نعمان فقسم بالله الاعظم ان لا يتكلم معه ولا يحسن فى حقه ولا يصلح بينه وبين خصمائه فنزلت هذه الآية ١٢ ك

قوله على ذلك اى المذكور من الامور المشهودة فى تفسير الآية ان العرضة اسم لما يعرض دون الشئ والمعنى لا تجعلوا الله حاجزا للامور المحلوف عليها التى هى البر والتقوى والاصلاح فالمراد بالايمان الامور المحلوفة وان مع صلتها عطف بيان لها والذى رواه ابن جرير انها نزلت فى ابى بكر الصديق لما حلف ان لا ينفق على مسطح لقذفه عائشة ينطبق على الوجهين ١٢ ك ش قوله فيه الحنث لحديث مسلم اذا حلفت على يمين ورايت غيرها خيرا منها فائت الذى هو خير وكفر عن يمينك ١٢ كمالين ٩ قوله وهو ما يسبق اليه الخ هذا عند الشافعى رح واما عند ابى حنيفة رح فالمراد من اللغو ان يحلف على امر ماض وهو يظن انه حق وفى الواقع خلافه اه كما فى القدورى وغيره وزاد فى الدر المختار زمان الحال ايضا وصرح بخروج الاستقبال فى رد المحتار ١٢ ك قوله اى قصدته من الايمان فيجب الكفارة عند الشافعى فى اليمين الغموس فان المواخذة فى هذه الآية مبينة بالكفارة فى آية المائدة وقالت الثلاثة الباقية لا كفارة فى الغموس وليس فيه الا التوبة والاستغفار وحكى الحافظ ابن حجر عن ابن عبد البر وغيره ان الصحابة اتفقوا على ذلك وروى احمد باسناد جيد عن ابى هريرة مرفوعا خمس ليس لهن كفارة وعد منها الغموس قالوا المواخذة ههنا مطلقة وهى فى دار الجزاء والمواخذة فى آية المائدة مقيدة بدار الابتلاء فلا يصلح حمل بعضها على بعض ١٢ ك قوله يؤلون الايلاء فى اللغة عبارة عن اليمين وفى الشريعة عبارة عن منع النفس عن قربان المنكوحة اربعة اشهر فصاعدا منعا مؤكدا باليمين كما فى العناية ١٢ ك قوله اى يحلفون اشارة الى ان الايلاء هو الحلف الا ان مدة الايلاء اربعة اشهر ان كانت المنكوحة حرة وان كانت امة فتبين بمضى شهرين ولو حلف على ان لا يطأ اقل من اربعة اشهر لا يكون موليا بل هو حالف ١٢ روح ك قوله ان لا يجامعوهن اى مطلقا او اربعة اشهر او مدة تزيد على اربعة اشهر كما هو مفاد روح البيان ١٢ ك قوله عن اليمين واليمين بالله او باسم من اسمائه او صفة بصفاته ومن حلف بغير الله مثل ان قال والكعبة وبيت الله ونبى الله او حلف بابيه ونحوه فلا يكون يمينا ولا تجب بها الكفارة اذا حالف وهى يمين مكروهة قال الشافعى رح واخشى ان تكون معصية وفى الحديث من حلف بغير الله فقد اشرك بالله معناه من حلف بغير الله لم يعتقد التعظيم ذلك الغير قد اشرك المحلوف به مع الله فى التعظيم المختص به لم يكن على قصد التعظيم ولا اعتقاد به فلا باس به كقوله لا وابى ونحو ذلك كما جرت به العادة قال على الرازى اخاف الكفر على من قال بحياتى وبحياتك وما اشبه ولولا ان العامة يقولونه ولا يعلمونه لقلت انه شرك ١٢ روح ك قوله لقولهم اى النطق بالطلاق هذا كله على مذهب الشافعى ومالك واحمد حيث قالوا لا يقع الطلاق بعد مضى الاشهر حتى يحبس فاما ان يطلق او يفئ عملا لفاء التعقيب فى فان فاءوا فانه يقتضى جواز الفئ بعد المدة ولان قوله سميع عليم يشعر بمسموع وهو النطق بالطلاق ومضى المدة ليس بمسموع وعند ابى حنيفة رح لا يكون الفئ الا فى المدة لا بعده بل يقع الطلاق من غير احتياج الى التطليق والفاء للتعقيب الذكرى الذى يدخل الجمل لتفصيل مجمل ما قبلها والمعنى فان رجعوا عما استمروا عليه فى المدة فانه غفور لقراءة ابن مسعود فان فاءوا فيهن والمعنى سميع لايلائه عليم بقصده الاضرار ١٢ ك قوله لينتظرن اشار به الى ان هذا الخبر فى معنى الامر جئ به للمبالغة فى الايتمار على ما عرف فى علم المعانى ١٢ احمدى ك قوله ثلثة قروء وجاء المميز يعنى القروء على جمع الكثرة دون القلة التى هى الاقراء لاتساعها فى الجمعية ولعل القروء كانت اكثر استعمالا فى جمع قرء من الاقراء فاوثر القروء على الاقراء تنزيلا لقليل الاستعمال منزلة المهمل يعنى لما كان استعمال الاقراء جمع قرء قليل الاستعمال جعل بمنزلة المهمل كما فى المدارك وانتصاب ثلاثة على المفعولية بتقدير مضاف اى يتربصن مضى ثلاثة قروء او على الظرفية اى يتربصن مدة ثلاثة قروء كما فى ابو السعود ١٢ ك قوله قولان الطهر قول مالك والشافعى والحيض وهو قول ابى حنيفة واحمد فى الاصح والادلة من الطرفين ذكرناها فى الموطا ١٢ كما ك قوله وفى غير الآيسة الخ عطف على قوله المدخول بهن وقوله والصغيرة عطف على الآيسة وقوله فعدتهن مرجع الضمير الآيسة والصغيرة فى معناه وهذا فى المدخول بهن وفى غير الآيسة وغير الصغيرة وغير الحوامل وغير الاماء الآيسة والصغيرة فعدتهن ثلثة اشهر وقوله والحوامل فعدتهن الخ وتفصيله كما فى الكبير ان المرأة التى كان الحيض فى حقها غير ممكن فان امتنع الحيض فى حقها اما للصغر المفرط او للكبر المفرط كانت عدتها بالاشهر لا بالاقراء واما اذا كان الحيض فى حقها ممكنا فاما ان تكون امة واما ان تكون حرة فان كانت امة كانت عدتها بقرئين لا بثلاثة واما اذا كانت المرأة حرة وكانت غير حامل وكانت من ذوات الحيض وكانت مطلقة بعد الدخول فكانت عدتها بالاقراء ١٢ ك قوله بالسنة وهو قوله صلى الله عليه وسلم طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان رواه ابو داود وهذا مما يستدل به علماؤنا على ان القرء الحيض ١٢ ك قوله من الولد او الحيض اى من الولد ان كانت حاملا ومن الحيض ان كانت حائضا اخرج ابن ابى حاتم عن ابن عمر فى الآية لا يحل لها ان تكتم حملها ان كانت حاملا ولا يحل لها ان كانت حائضا ان تكتم حيضها ١٢ كما ك قوله وبعولتهن فالضمير للمطلقات طلاقا رجعيا فهو راجع الى بعض افراد المطلقات وقرينة هذا التقييد قوله الآتى الطلاق مرتان الخ ١٢ جمل ك قوله ولو ابين اى النساء عن الرجعة وهذا فى الرجعى للآية الى التى تلوها فالضمير اخص من المرجع اليه ولا امتناع فيه كما لو كرر الظاهر وخصصه كذا فى الاتقان ١٢ ك قوله واحق الخ بل هو من باب الاشارة بدون الصيف اذ لا حق لغيرهن فى نكاحهن فى العدة بل يحرم ذلك بالنص والاجماع وقال الزمخشرى المعنى ان الرجل اذا اراد الرجعة وابتها المرأة وجب ايثار قوله على قولها وكان هو احق منها لا ان لها حقا فى الرجعة ١٢ ك قوله الطلاق مرتان سبب نزولها انه كان فى صدر الاسلام اذا طلق الرجل امرأته طلاقا رجعيا وراجعها فى العدة كان له ذلك ولو طلق الف مرة فطلق رجل امرأته طلقة رجعية ثم راجعها قبل انقضاء عدتها بشئ يسير فقال والله لا آويك ولا اخليك لغيرى ابدا فنزلت الآية فاستانف الناس الطلاق والغوا ما مضى ١٢ صاوى

ك قوله الا ان یخافا فمعنى الآية لا يحل لكم ان تاخذوا وتعيدوا مما اعطيتموهن شيئا اي مما اعطيتموه من المهور الا ان يخافا اي في وقت من الاوقات الا وقت المخافة عدم اقامة حدود الله وهو عدم الموافقة بينهما بان يحدث من المرأة النشوز وسوء الخلق وترك الادب للزوج ومن الزوج الضرب والشتم بغير حق وغير ذلك فلا جناح عليهما في مال فتدت المرأة بذلك المال للزوج وتخلصت به نفسها منه ويسمى هذا خلعا كذا في الاحمدي ١٢ ك قوله ان لا يقيما حدود الله الخ سبب نزولها ان امرأة اسمها جميلة بنت عبد الله بن ابي بن سلول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فشكت للنبي صلعم حيث قالت يا رسول الله اني لا اعيبه في دين ولا في خلق غير اني وجدته مقبلا في جماعة فرأيته اشد هم سوادا واقصر او اقبحهم وجها لا يجمع راسي وراسه شيء واني اكره الكفر في الاسلام فلما نزلت هذه الآية امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقدر فاخذ ما كان اعطاها وطلقها وكان قد امهرها حديقة ١٢ صاوي ك قوله فان خفتم الظاهر من صنع المفسر حيث اهمل هنا بيان المخاطبين اجمل المخاطبين في تلك القول ثم التخاطبون فيما قبله يعني الازواج واختار الزمخشري ان الخطاب ههنا للحكام قطعا ولو كان الخطاب فيما قبله للازواج جاز ان يكون اوله للازواج وآخره لغيرهم ونحو ذلك كثير في القرآن وغيره ١٢ كما ك قوله ومن يتعد حدود الله ذكر هذا الوعيد بعد النهي عن تعديها للمبالغة في التهديد وقوله الظالمون اي لانفسهم بتعريضها لسخط الله تعالى وعقابه ١٢ ك قوله فان طلقها اي طلقة ثالثة سواء وقع الاثنتان في مرة او مرتين والمعنى فان ثبت طلاقها ثلاثا في مرة او مرات فلا تحل الخ كما اذا قال لها انت طالق ثلاثا او البتة وهذا هو المجمع عليه واما القول بان الطلاق الثلاث في مرة واحدة لا يقع الا طلقة فلم يعرف الا لابن تيمية من الحنابلة وقد رد عليه ائمة مذهبه حتى قال العلماء انه الضال المضل ونسبتها الى الامام اشهب من ائمة المالكية باطلة ١٢ صاوي ك قوله ويطأها عند الائمة الاربعة والجمهور وخلاف ابن المسيب وابن جبير لا يعبأ به بل لا بد من الاصابة ١٢ ك ك قوله كما في الحديث عن عائشة قالت جاءت امرأة رفاعة القرظي واسمها تميمة وقيل عائشة بنت عبد الرحمن بن عتيك القرظي وكانت تحت ابن عمها رفاعة بن وهب بن عتيك القرظي فطلقها فجاءت للنبي صلى الله عليه وسلم وقالت اني كنت عند رفاعة فطلقني فبت طلاقي وتزوجت بعده عبد الرحمن ابن الزبير بفتح الزاء وانما معه مثل هدبة الثوب فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وقال اتريدين ان ترجعي الى رفاعة لا حتى يذوق عسيلتك وتذوقي عسيلته كذا في الخازن والعسيلة مجاز عن قليل الجماع اذ يكفي قليل الانتشار شبهت تلك اللذة بالعسل وصغرت بالتاء لان الغالب على العسل التانيث كذا في ابي السعود ١٢ ج ك قوله رواه الشيخان والآية مطلقة قيدتها السنة المشهورة قال النيشافوري مذهب الجمهور ان النكاح ههنا بمعنى الوطي لان زوجا يدل على العقد واسناد الوطي الى الزوجة باعتبار تمكينها ههنا ١٢ كما ك قوله قاربن الخ يشير الى ان المراد بالبلوغ ههنا هو الدنو من الوصول على الاتساع ليصح ان يترتب عليه فامسكوهن اذ لا امساك بعد انقضاء الاجل ١٢ ك ك قوله ضرارا كان المطلق يترك المعتدة حتى اذا شارفت انقضاء الاجل ثم يراجعها لا رغبة فيها بل ليطول عليها العدة فنهى عنه بعد ما امر بضده ١٢ ابو السعود ك قوله بمخالفتها متعلق بتتخذوا اي بسبب مخالفتها وعبارة البيضاوي ولا تتخذوا آيات الله هزوا بالاعراض عنها والتهاون بالعمل بما فيها من قولهم لمن لم يجد في الامر انما انت هازئ كانه نهى عن الهزؤ واراد به الامر بضده انتهت ١٢ ج ك قوله انقضت عدتهن اشار به الى ان بلوغ الاجل على الحقيقة محمول على انتهاء الغاية لا على المجاز كما في الآية السابقة لان الامساك بعد مضي الاجل لا وجه له فيحمل على المجاز بخلاف ههنا لان النهي عن العضل انما يكون بعد انقضاء العدة لان التمكن من النكاح انما يكون حينئذ ١٢ كرخي ك قوله خطاب للاولياء اي واما الخطاب في طلقتم فهو خطاب للازواج ويصح ان يكون خطابا للاولياء ايضا والمعنى اذا رفعن امرهن اليكم ايها الاولياء وتسببتم في طلاقهن من الازواجهن ثم زال ما في النفوس واراد والعقد على ازواجهن فلا يكن منكم عضل لهن من ذلك ١٢ صاوي ك قوله لان سبب نزولها الخ علة لكونها خطابا للاولياء قال الحافظ اتفق اهل التفسير على ان المخاطب بها الاولياء ذكره ابن جرير وغيره وروى ابن المنذر عن ابن عباس هي الرجل يطلق امرأته فينقضي عدتها فيبدو له ان يراجعها وتريد المرأة ذلك فمنعها اولياؤها ١٢ ك ك قوله لكم ولهم اي للاولياء والازواج كليهما ١٢ ك قوله والوالدات الخ اي ولو مطلقات فان الارضاع من خصائص الزوجية ولهذا ورد في الحديث انها احق بها ما لم تتزوج ١٢ ج ك قوله يرضعن الخ اي فالآية خبر بمعنى الامر وهذا الامر للندب وللوجوب فالاول عند استجماع ثلاثة شروط قدرة الاب على الاستيجار ووجود غير الام وقبول الولد لبن الغير وللوجوب عند فقد واحد منها ١٢ ج ك قوله صفة مؤكدة الخ لانه مما يتسامح فيه فانك تقول اقمت عند فلان حولين ولم تستكملهما ١٢ ك ك قوله ولا زيادة عليه يعني ان اقصى مدة الارضاع حولان ولا عبرة به بعدهما وانه يجوز ان ينقص عنه وهو قول الشافعي واحمد وابو يوسف ومحمد والجمهور وقال ابو حنيفة مدة الرضاع ثلثون شهرا قال ولا تقتضي الآية ان انتهاء مدة الرضاع مطلقا بحولين بل مدة استحقاق الاجرة بالارضاع بناء على ان المراد بالوالدات المطلقات بقرينة وعلى المولود له رزقهن فان الفائدة على جعل نفقتها للارضاع اولى منها من اعتبار ايجاب نفقة الزوجية لان ذلك معلوم من الضرورة قبل البعث ولان نفقتها لا تختص بكونها والدة مرضعة لزوجية واللام في لمن اراد على هذا متعلق بيرضعن اي يرضعن للآباء الذين ارادوا اتمام الرضاعة عليهم رزقهن وكسوتهن اجرة لهن في الحولين واذا كان الواو في وعلى المولود له للحال من فاعل يتم كان اظهر في تقييد الاجرة المستحقة على الآباء بحولين ١٢ كما ك قوله وعلى المولود له انما قيل المولود له دون الوالد ليعلم ان الوالدات انما ولدن لهم اذ الاولاد للآباء كما في المدارك ١٢ ك قوله اذا كن الخ اما اذا كانت المرضعة زوجته او معتدة لا يجب لها الاجر بل لا يجوز الاستيجار عند ابي حنيفة رح وانما تجب لها النفقة لاجل الزوجية قال الصاوي قوله اذا كن مطلقات اي بائنا او الرجعيات واللاتي في العصمة فلا يلزمه اجرة على الرضاع عند الشافعي وكذا عند مالك في غير من شانها عدم الارضاع بنفسها كنساء الملوك واما هي فلها ان تاخذ الاجرة على ذلك فهذا احمله المفسر على غير الزوجة وبعضهم حمله على عمومه الزوجة بمعنى ان الزوجة تاخذ الاجرة على الرضاع ولو ناشزا ولا يجري على حكم نفقة الزوجية ١٢ ك قوله بان تكره على ارضاعه اي بغير اجرة او باجرة دون اجرة المثل حيث طلبتها ١٢

مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ من المهور شَيْئًا اذا طلقتموهن إِلَّا أَنْ يَخَافَا اي الزوجان أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ اي لا يأتيا بما حدّه لهما من الحقوق وفي قراءة يُخَافَا بالبناء للمفعول فان لا يقيما بدل اشتمال من الضمير فيه وقرئ بالفوقانية في الفعلين فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ نفسها من المال ليطلقها اي لا حرج على الزوج في اخذه ولا الزوجة في بذله تِلْكَ الاحكام المذكورة حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ فَإِنْ طَلَّقَهَا الزوج بعد الثنتين فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ بعد الطلقة الثالثة حَتَّى تَنْكِحَ تتزوج زَوْجًا غَيْرَهُ ويطأها كما في الحديث رواه الشيخان فَإِنْ طَلَّقَهَا الزوج الثاني فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا اي الزوجة والزوج الاول أَنْ يَتَرَاجَعَا الى النكاح بعد انقضاء العدة إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ المذكورات حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ يتدبرون وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ قاربن انقضاء عدتهن فَأَمْسِكُوهُنَّ بان تراجعوهن بِمَعْرُوفٍ من غير ضرار أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ اتركوهن حتى تنقضي عدتهن وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ بالرجعة ضِرَارًا مفعول له لِتَعْتَدُوا عليهن بالالجاء الى الافتداء والتطليق وتطويل الحبس وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ بتعريضها الى عذاب الله تعالى وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا مهزوا بها بمخالفتها وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ بالاسلام وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ القرآن وَالْحِكْمَةِ ما فيه من الاحكام يَعِظُكُمْ بِهِ بان تشكروها بالعمل به وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ لا يخفى عليه شيء وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ انقضت عدتهن فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ خطاب للاولياء اي لا تمنعوهن مِنْ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ المطلقين لهن لان سبب نزولها ان اخت معقل بن يسار طلقها زوجها فاراد ان يراجعها فمنعها معقل كما رواه الحاكم إِذَا تَرَاضَوْا اي الازواج والنساء بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ شرعا ذَلِكَ النهي عن العضل يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ لانه المنتفع به ذَلِكُمْ اي ترك العضل أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ لكم ولهم لما يخشى على الزوجين من الريبة بسبب العلاقة بينهما وَاللَّهُ يَعْلَمُ ما فيه من المصلحة وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ ذلك فاتبعوا امره وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ اي ليرضعن أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ عامين كَامِلَيْنِ صفة مؤكدة ذَلِكَ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ ولا زيادة عليه وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ اي الاب رِزْقُهُنَّ اطعام الوالدات وَكِسْوَتُهُنَّ على الارضاع اذا كن مطلقات بِالْمَعْرُوفِ بقدر طاقته لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا طاقتها لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا بسببه بان تكره على ارضاعه اذا امتنعت وَلَا يُضَارَّ مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ اي بسببه بان يكلف فوق طاقته واضافة الولد الى كل منهما في الموضعين

ــه قوله وعلی الوارث عطف علی قوله وعلی المولود له وما بینهما اعتراض تفسیر للمعروف ای علی وارث الاب هو الصبی ای علی ولیه اذا مات الاب مثل ذلک الذی علی الاب من الرزق والکسوة والحاصل انه یعطی الام الاجرة من مال الصبی اذا کان له مال ...

للاستعطاف وَعَلَى الْوَارِثِ ای وارث الاب وهو الصبی ای علی ولیه فی ماله مِثْلُ ذٰلِكَ الذی علی الاب للوالدة من الرزق والکسوة فَإِنْ أَرَادَا ای الوالدان فِصَالًا فطامًا له قبل الحولین صادرًا عَنْ تَرَاضٍ اتفاق مِّنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ بینهما لیظهر مصلحة الصبی فیه فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فی ذلك وَإِنْ أَرَدْتُّمْ خطاب للاٰباء أَن تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ مراضع غیر الوالدات فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فیه إِذَا سَلَّمْتُم الیهن مَّا آتَيْتُم ای اردتم ایتاءه لهن من الاجرة بِالْمَعْرُوفِ بالجمیل کطیب النفس وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ لا یخفی علیه شیئ منه وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ یموتون مِنكُمْ وَيَذَرُونَ یترکون أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ ای لیتربصن بِأَنفُسِهِنَّ بعدهم عن النکاح أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا من اللیالی وهذا فی غیر الحوامل اما الحوامل فعدتهن ان یضعن حملهن بایة الطلاق والامة علی النصف من ذلك بالسنة فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ انقضت مدة تربصهن فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ایها الاولیاء فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنفُسِهِنَّ من التزین والتعرض للخطاب بِالْمَعْرُوفِ شرعًا وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝ عالم بباطنه کظاهره وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُم لوحتم بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ المتوفی عنهن ازواجهن فی العدة کقول الانسان مثلا انكِ لجمیلة ومن یجد مثلكِ ورب راغب فیك أَوْ أَكْنَنتُمْ اضمرتم فِي أَنفُسِكُمْ من قصد نکاحهن عَلِمَ اللّٰهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ بالخطبة ولا تصبرون عنهن فاباح لکم التعریض وَلَٰكِن لَّا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا ای نکاحا إِلَّا لکن أَن تَقُولُوا قَوْلًا مَّعْرُوفًا ای ما عرف شرعا من التعریض فلکم ذلك وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ ای علی عقده حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْكِتَابُ ای المکتوب من العدة أَجَلَهُ بان ینتهی وَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنفُسِكُمْ من العزم وغیره فَاحْذَرُوهُ ان یعاقبکم اذا عزمتم وَاعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ لمن یحذره حَلِيمٌ ۝ بتاخیر العقوبة عن مستحقها لَّا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمَسُّوهُنَّ وفی قراءة تماسوهن ای تجامعوهن أَوْ لم تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً مهرا وما مصدریة ظرفیة ای لا تبعة علیکم فی الطلاق زمن عدم المسیس والفرض باثم ولا مهر فطلقوهن وَمَتِّعُوهُنَّ ای اعطوهن ما یتمتعن به عَلَى الْمُوسِعِ الغنی منکم قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ الضیق الرزق قَدَرُهُ یفید انه لا نظر الی قدر الزوجة مَتَاعًا تمتیعا بِالْمَعْرُوفِ شرعا صفة متاعا حَقًّا صفة ثانیة او مصدر مؤکد عَلَى الْمُحْسِنِينَ ۝ المطیعین وَإِن طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِن قَبْلِ أَن تَمَسُّوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ یجب لهن ویرجع لکم النصف إِلَّا لکن أَن يَعْفُونَ ای الزوجات فیترکنه أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ وهو الزوج فیترك لها الکل وعن ابن عباس الولی اذا کانت محجورة فلا حرج فی ذلك وَأَن تَعْفُوا مبتدأ خبره أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَلَا تَنسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ای ان یتفضل بعضکم علی بعض إِنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ فیجازیکم به حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ الخمس بادائها فی اوقاتها وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ هی

العصر کما فی الحدیث رواہ الشیخان او الصبح او الظہر او غیرہا اقوال و افردہا بالذکر لفضلہا و قوموا للہ فی الصلوۃ
قٰنتین قیل مطیعین لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم کل قنوت فی القران فہو طاعۃ رواہ احمد وغیرہ وقیل ساکتین لحدیث زید بن
ارقم کنا نتکلم فی الصلوۃ حتی نزلت فامرنا بالسکوت ونہینا عن الکلام رواہ الشیخان فان خفتم من عدو او سیل او
سبع فرجالا جمع راجل ای مشاۃ صلوا او رکبانا جمع راکب ای کیف امکن مستقبلی القبلۃ وغیرہا ویومی بالرکوع و
السجود فاذا امنتم من الخوف فاذکروا اللہ ای صلوا کما علمکم ما لم تکونوا تعلمون قبل تعلیمہ من فرائضہا وحقوقہا
والکاف بمعنی مثل وما موصولۃ او مصدریۃ والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا فلیوصوا وصیۃ وفی قراءۃ
بالرفع ای علیہم لازواجہم ویعطوہن متاعا ما یتمتعن بہ من النفقۃ والکسوۃ الی تمام الحول من موتہم الواجب
علیہن تربصہ غیر اخراج حال ای غیر مخرجات من مسکنہن فان خرجن بانفسہن فلا جناح علیکم یا
اولیاء المیت فیما فعلن فی انفسہن من معروف شرعا کالتزین وترک الاحداد وقطع النفقۃ عنہا واللہ
عزیز فی ملکہ حکیم فی صنعہ والوصیۃ المذکورۃ منسوخۃ بایۃ المیراث وتربص الحول بایۃ اربعۃ اشہر وعشرا السابقۃ
المتاخرۃ فی النزول والسکنی ثابتۃ لہا عند الشافعی وللمطلقت متاع یعطینہ بالمعروف بقدر الامکان
حقا نصب بفعلہ المقدر علی المتقین اللہ کررہ لیعم الممسوسۃ ایضا اذ الایۃ السابقۃ فی غیرہا کذلک کما بین لکم
۳۱ ع ۷ ۱۵ ما ذکر یبین اللہ لکم ایتہ لعلکم تعقلون تتدبرون الم تر استفہام تعجیب وتشویق الی استماع ما بعدہ ای
لم ینتہ علمک الی الذین خرجوا من دیارہم وہم الوف اربعۃ او ثمانیۃ او عشرۃ او ثلثون او اربعون او سبعون الفا
حذر الموت مفعول لہ وہم قوم من بنی اسرائیل وقع الطاعون ببلادہم ففروا فقال لہم اللہ موتوا فماتوا ثم احیاہم
بعد ثمانیۃ ایام او اکثر بدعاء نبیہم حزقیل بکسر المہملۃ والقاف وسکون الزای فعاشوا دہرا علیہم اثر الموت لا یلبسون ثوبا الا
عاد کالکفن واستمرت فی اسباطہم ان اللہ لذو فضل علی الناس ومنہ احیاء ہؤلاء ولکن اکثر الناس وہم الکفار لا
یشکرون والقصد من ذکر خبر ہؤلاء تشجیع المؤمنین علی القتال ولذا عطف علیہ وقاتلوا فی سبیل اللہ ای لاعلاء دینہ
واعلموا ان اللہ سمیع لاقوالکم علیم باحوالکم فیجازیکم من ذا الذی یقرض اللہ بانفاق مالہ فی سبیل اللہ قرضا حسنا
بان ینفقہ للہ تعالی عن طیب قلب فیضعفہ وفی قراءۃ فیضعفہ بالتشدید لہ اضعافا کثیرۃ من عشر الی اکثر من سبع مائۃ
کما سیاتی واللہ یقبض یمسک الرزق عمن یشاء ابتلاء ویبصط یوسعہ لمن یشاء امتحانا والیہ ترجعون فی الاخرۃ
بالبعث فیجازیکم باعمالکم الم تر الی الملا الجماعۃ من بنی اسرائیل من بعد موسی ای الی قصتہم وخبرہم اذ قالوا
لنبی لہم ہو شمویل ابعث اقم لنا ملکا نقاتل معہ فی سبیل اللہ تنتظم بہ کلمتنا ونرجع الیہ قال النبی لہم ہل عسیتم

لہ قولہ ہی العصر روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم الاحزاب حبسونا عن الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر حتی غابت الشمس رواہ الشیخان عن علی وبہ قال ابو حنیفۃ واحمد وصححہ الاکثر ۱۲ کما ۲ قولہ او الصبح رواہ مالک فی موطاہ عن علی وابن عباس وہو مذہب مالک ونص علیہ الشافعی محتجا بقولہ وقوموا للہ قانتین والقنوت عندہ فی الصبح ۱۲ ک ۳ قولہ او الظہر رواہ مالک والترمذی عن زید بن ثابت وعائشۃ واختار الشیخ المفسر وقد بسطہ فی حاشیۃ البیضاوی ۱۲ ۴ قولہ وافردہا ای الوسطی بالذکر مع اشتراک سائر الصلوات لہا فی الافتراض قولہ لفضلہا ای لانہا مجتمع ملائکۃ اللیل والنہار ووقت الاشتغال بالاعمال واشار بذلک لنکتۃ عطفہا علی الصلوات لان عطف الخاص علی العام یحتاج لنکتۃ ۱۲ ۵ قولہ فی الصلوۃ اشار بہ الی ان للہ متعلق بقوموا وان المراد بہ قیام الصلاۃ لانہ متعلق بقانتین والانتقال قوموا فی الصلاۃ للہ قانتین وانما لم یجعل متعلقا بہ لان الاصل تقدم العامل علی المعمول ۱۲ کرخی ۶ قولہ قیل ساکتین وہو قول ابن مسعود وزید بن ارقم قال ابن ارقم کنا نتکلم فی الصلوۃ فیسلم الرجل فیردون علیہ ویسالہم کم صلیتم کفعل اہل الکتاب فنزل قولہ تعالی وقوموا للہ قانتین فامرنا بالسکوت ونہینا عن الکلام ۱۲ کبیر ۷ قولہ فرجالا حال من الواو فی صلوا الذی قدرہ الشارح موخرا عنہا کما صرح بہ ابو البقاء ۱۲ ۸ قولہ ای مشاۃ صلوا وعبر عن الصلوۃ بالذکر لاشتمالہا علیہ ۱۲ جمل وفی ابی السعود عبر عنہا بالذکر لانہ معظم ارکانہا ۱۲ ۹ قولہ او رکبانا جمع راکب قال القاضی وفیہ دلیل لوجوب الصلوۃ حال المسابقۃ والیہ ذہب الشافعی وقال ابو حنیفۃ لا یصلی حال المشی والمسابقۃ ما لم یمکن الوقوف واستدل ابو حنیفۃ بانہ صلی اللہ علیہ وسلم ترکہا فی الاحزاب ولو جاز مع القتال لما جاز ترکہا وفیہ نظر لان صلوۃ الخوف انما شرعت فی الصحیح بعد الخندق وہو قول ابن اسحاق ۱۲ ک ۱۰ قولہ کما علمکم المراد بالتشبیہ ان تکون الصلوۃ المؤداۃ موافقۃ لما علمہ اللہ وایرادہا بذلک العنوان لتذکیر النعمۃ ۱۲ ۱۱ قولہ والکاف بمعنی مثل فی موضع النصب صفۃ لمصدر محذوف وما موصولۃ او مصدریۃ ای اذکروہ ذکرا کالذی علمکم او کتعلیمکم ۱۲ ۱۲ قولہ والذین یتوفون ای یموتون ویسمی المشارف الی الوفات متوفیا تسمیۃ للشیء باسم ما یؤل الیہ وقرینۃ المجاز امتناع الوصیۃ بعد الوفات ۱۲ روح ۱۳ قولہ ویذرون ازواجا ای یترکون زوجات ۱۲ ۱۴ قولہ فلیوصوا وصیۃ ای فیجب علیہم ان یوصوا الزوجاتہم بثلاثۃ اشیاء النفقۃ والکسوۃ والسکنی ۱۲ ۱۵ قولہ ای علیہم حاصلہ انہ کان فی صدر الاسلام یجب علی الرجل اذا حضرتہ الوفاۃ ان یوصی بالنفقۃ والکسوۃ والسکنی لزوجتہ سنۃ لانہا عدتہا ولا ینقطع عنہا ذلک الا ان خرجت من نفسہا ثم نسخ ذلک ۱۲ ۱۶ قولہ تربصہ ای تربص الحول وقولہ الواجب مجرور علی انہ صفۃ الحول ای متاعا منتہیا الی الحول فالی الحول صفۃ متاعا ۱۲ ک ۱۷ قولہ بانفسہن یشیر الی انہن مخیرات بین الملازمۃ واخذ النفقۃ وبین الخروج وترکہا وہو قول الشافعی وقال ابو حنیفۃ تجب علیہا السکون فی المنزل الذی ہی فیہ عند الموت والطلاق من غیر تخییر ومعنی الآیۃ فان خرجن بعد الحول فلا جناح فیما فعلن فی انفسہن من التزیین والتعرض للخطاب ۱۲ ک ۱۸ قولہ ترک الاحداد امتناع عن الزینۃ فی الصراح احدت المراۃ ای امتنعت من الزینۃ والخضاب بعد وفات زوجہا ۱۲ ۱۹ قولہ السابقۃ ای فی التلاوۃ ورسم المصحف ہذا جواب عن ایراد حاصلہ ان یقال شرط الناسخ ان یکون متاخرا عن المنسوخ واما ہنا فبالعکس وحاصل الجواب ان الناسخ متاخر فی النزول وان کان متقدما فی التلاوۃ ورسم المصحف ومدار صحۃ کونہ ناسخا علی تاخرہ فی النزول لا فی التلاوۃ ۱۲ جمل ۲۰ قولہ علی المتقین انما قال ہنا ذلک وقال فیما تقدم علی المحسنین لان بعض الاعراب حین نزلت الآیۃ الاولی طلق زوجتہ ولم یمتعہا وقال ان اردت احسنت وان اردت لم احسن فنزلت حقا علی المتقین ۱۲ ۲۱ قولہ کررہ ای کرر قولہ وللمطلقات الخ ۱۲ ۲۲ قولہ فی غیرہا ای فی غیر الممسوسۃ وقال البیضاوی وافراد بعض العام بالحکم لا یخصصہ الا اذا جوزنا تخصیص المنطوق بالمفہوم فیجب عند الشافعی لکل مطلقۃ الا لغیر المدخولۃ المفروض لہا قال مالک یستحب لکل الا لہذہ وقال ابو حنیفۃ واحمد فی روایۃ یستحب للمدخولۃ مطلقا ویجب لغیر المدخولۃ التی لم تسم لہا فاذا سمی لم یشرع فی حقہا ہذا وفسر صاحب المدارک المتاع بنفقۃ العدۃ فلا تکرار ۱۲ ک ۲۳ قولہ استفہام تعجیب ای ایقاع المخاطب فی امر عجیب غریب ای فی التعجیب منہ فعلی ہذا یستفاد من الآیۃ ان المخاطب لم یسبق لہ علم بتلک القصۃ قبل نزول الآیۃ وقیل استفہام تقریر فعلیہ یکون المخاطب عالما بالقصۃ والمقصود تقریرہ بہا ۱۲ جمل ۲۴ قولہ ای لم ینتہ ای لم یصل علمک فیہ اشارۃ الی ان الرویۃ علمیۃ وضمن الفعل معنی الانتہاء لیصح تعدیتہ بالی کما صرح بہ ابو البقاء ۱۲ ۲۵ قولہ ثم احیاہم عطف علی مقدر یستدعیہ المقام ای فماتوا کما افادہ وانما حذف للاستغناء عن ذکرہ لاستحالۃ تخلف مرادہ تعالی عن ارادتہ ۱۲ ۲۶ قولہ حزقیل ویقال لہ ذو الکفل لانہ تکفل سبعین نبیا ونبی حزقیل بعد کالب وہو بعد یوشع فتی موسی وفی القصۃ لما اصابہم بکی حزقیل فقال یا رب بقیت وحیدا فاوحی الیہ انی قد جعلت حیوتہم الیک فقال احیوا باذن اللہ ۱۲ ک ۲۷ قولہ علیہم اثر الموت ای فی ذواتہم وملبسہم وہو الصفرۃ ۱۲ ۲۸ قولہ کالکفن ای فی التغیر کتغیر اکفان الموتی ۱۲ ۲۹ قولہ واستمرت ای الصفرۃ فی اسباطہم ای فی قبائلہم کما ہو مشاہد الآن فی بعض الیہود ۱۲ من الجمل ۳۰ قولہ قرضا مفعول مطلق کما یشیر لہ قول الشارح فی تفسیر نعتہ بان ینفقہ الخ ۳۱ قولہ کما سیاتی ای فی قولہ تعالی مثل الذین ینفقون اموالہم فی سبیل اللہ الی ان قال واللہ یضاعف اکثر من ذلک ای سبع مائۃ لمن یشاء الخ ۱۲

ملخصا ۳۲ قولہ واللہ یقبض ہذا کالدلیل لما قبلہ ای ان الانفاق لا یقبض الرزق وعدمہ لا یبسط بل القابض والباسط ہو اللہ ۱۲ جمل ۳۳ قولہ ابتلاء ای اختبارا ہل یصبرام لا وقولہ امتحانا ای ہل یشکرام لا ۱۲ ۳۴ قولہ الملا ہو جماعۃ یجتمعون للتشاور وقیل الملا الاشراف لانہم یملئون القلوب جلالۃ والعیون مہابۃ وہو اسم جمع لا واحد لہ من لفظہ ویجمع علی املاء ۱۲ مختصرا ۳۵ قولہ ہو شمویل بفتح الشین المعجمۃ ای ملفا دمی نسخۃ بزیادۃ الہمزۃ فی اولہ ومعناہ اسمعیل وایل اللہ یعنی اسمع یا اللہ دعائی وہو من بنی اسرائیل ولم یکن بینہ وبین یوشع نبی کذا فی المعارف وقیل کان بعد حزقیل والیاس والیسع ۱۲ کمالین ۳۶ قولہ قال ہل عسیتم ان کتب الخ بالفارسیۃ گفت پیغمبر ایا نزدیک ہستید اگر واجب کردہ شود بر شما جنگ از انکہ جنگ نکنید ۱۲ ک

ك قوله لتقرير التوقع بها المراد بالتقرير ههنا التحقيق والتثبيت والتوقع مستفاد من عسى والمعنى ان توقع عدم قتالكم محقق عندي ١٢ ص قوله وقد اخرجنا الواو للحال وذلك ان قوم جالوت كانوا يسكنون بين مصر و فلسطين فاسروا من ابناء ملوكهم اربع مائة واربعين يعنون اذا بلغ الامر منا هذا المبلغ فلا بد من الجهاد ١٢ مدارك ك قوله بسببهم اضافة المصدر فيها الى المفعول وبشير بذلك الى كيفية الاخراج من الابناء ١٢ ك ص قوله ذلك اى ما ذكر من اخراجهم عن اوطانهم وسبي بلادهم ١٢ ك ص قوله جالوت وهو راس العمالقة وملكهم وهو جبار من اولاد عمليق بن عاد كان هو ومن معه من العمالقة يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر و فلسطين كما في ابي السعود ص قوله فلما كتب عليهم القتال مرتب على محذوف تقديره فدعا شمويل ربه ملك فبعث لهم ملكا وكتب عليهم القتال فلما كتب عليهم القتال الى آخره ١٢ ك ص قوله عبروا النهر مع طالوت واكتفوا على الغرفة وهم ثلثمائة وثلثة عشر بعدد اهل بدر ١٢ ص قوله فيجازيهم هو وعيد على ظلمهم بترك الجهاد ١٢ ك ص قوله الى ارسال طالوت روي انه لما دعا الله ان يملكهم اتى بعصا يقاس بها من يملك عليهم فلم يساوها الا طالوت ١٢
ك قوله كيف اى من اين وهو انكار لتملكه عليهم واستبعاد له ١٢ ك ك قوله لانه ليس من سبط المملكة اى لكونه لم يكن من ذرية يهودا ابن يعقوب وقوله ولا النبوة اى لكونه لم يكن من ذرية لاوي بن يعقوب

بالفتح والكسر إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا خبر عسى والاستفهام لتقرير التوقع بها قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَائِنَا بسبيهم وقتلهم وقد فعل بهم ذلك قوم جالوت اى لا مانع لنا منه
مع وجود مقتضيه قال تعالى فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا عنه وجبنوا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وهم الذين عبروا النهر
مع طالوت كما سياتي وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ۝ فيجازيهم وسال النبي به ارسال ملك فاجابه الى ارسال
طالوت وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى كيف يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ
بِالْمُلْكِ مِنْهُ لانه ليس من سبط المملكة ولا النبوة وكان دباغا او راعيا وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ يستعين بها
على اقامة الملك قَالَ النبي لهم إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ اختاره للملك عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً سعة فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ
وكان اعلم بني اسرائيل يومئذ واجملهم واتمهم خلقا وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ ايتاءه لا اعتراض عليه
وَاللَّهُ وَاسِعٌ فضله عَلِيمٌ ۝ بمن هو اهل له وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ لما طلبوا منه اية على ملكه إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ
يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ الصندوق كان فيه صور الانبياء انزله الله تعالى على ادم واستمر اليهم فغلبتهم العمالقة
عليه واخذوه وكانوا يستفتحون به على عدوهم ويقدمونه في القتال ويسكنون اليه كما قال تعالى فِيهِ
سَكِينَةٌ طمانينة لقلوبكم مِنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ اى تركاه وهو نعلا موسى وعصاه
وعمامة هرون وقفيز من المن الذي كان ينزل عليهم ورضاض الالواح تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ حال من فاعل ياتيكم
ع ٣٢ ١٦ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لَكُمْ على ملكه إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ فحملته الملائكة بين السماء والارض وهم ينظرون اليه
حتى وضعته عند طالوت فاقروا بملكه وتسارعوا الى الجهاد فاختار من شبابهم سبعين الفا فَلَمَّا فَصَلَ خرج
طَالُوتُ بِالْجُنُودِ من بيت المقدس وكان حرا شديدا وطلبوا منه الماء قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ مختبركم بِنَهَرٍ
ليظهر المطيع منكم والعاصي وهو بين الاردن وفلسطين فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ اى من مائه فَلَيْسَ مِنِّي اى من اتباعي
وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ يذقه فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بالفتح والضم بِيَدِهِ فاكتفى بها ولم يزد عليها فانه مني فَشَرِبُوا
مِنْهُ لما وافوه بكثرة إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فاقتصروا على الغرفة روي انها كفتهم لشربهم ودوابهم وكانوا ثلثمائة وبضعة
عشر فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وهم الذين اقتصروا على الغرفة قَالُوا اى الذين شربوا لَا طَاقَةَ لَنَا
الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ اى بقتالهم وجبنوا ولم يجاوزوه قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ يوقنون أَنَّهُمْ مُلَاقُو اللَّهِ
بالبعث وهم الذين جاوزوه كَمْ خبرية بمعنى كثير مِنْ فِئَةٍ جماعة قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ بارادته
وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ بالنصر والعون وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ اى ظهروا لقتالهم وتصافوا قَالُوا

بل هو من ذرية بنيامين اصغر اولاد يعقوب وكانت ذرية الملك والنبوة فيهم ولا النبوة في هم الذين كانوا في الحرف الدنية من اجل معاصيهم ١٢ صاوي ك قوله ولا النبوة وكان سبط النبوة بلكوا كلهم الا حبلى فولدت غلاما فسمته باسمويل وتعلم التوراة بعد كبره من شيخ ثم بعثه الله نبيا فلبثوا اربعين سنة باحسن حال ثم قالوا له ابعث لنا ملكا ١٢ ك قوله دباغا دباغ في الصراح پيراستن پوست ١٢ ك قوله وكان اعلم بني اسرائيل اي فكان يحفظ التوراة وقيل ورد انه لما دعا شمويل ربه ان يبعث لهم ملكا اعطاه الله قرنا فيه طيب يسمى طيب القدس وعصا واوحى اليه اذا دخل عليك رجل اسمه طالوت فانظر في القرن فاذا فار فادهن راسه به وقسه بالعصا فاذا جاء طولها فهو الملك فلما دخل عليه فعل به كما امر فاذا هو طولها ادهن راسه بذلك الدهن وقال له ان الله يملك ملكا على بني اسرائيل وقال له الله يؤتي ملكه من يشاء ١٢ ك قوله فضله اي يوسع على الفقير ويغنيه ١٢ ك قوله الصندوق بضم الصاد يريد به صندوق التوراة وكان من عود الشمشاد مموه بالذهب نحوا من ثلثة اذرع في ذراعين ١٢ كما ك قوله صور الانبياء وفيه بيوت بعدد الرسل وآخر البيوت بيت محمد صلى الله عليه وسلم من ياقوت انزل على آدم فاستمر اليهم اي فاستمر من آدم الى ان بلغ الى ابراهيم ثم الى موسى ثم الى شمويل فغلبت العمالقة عليه وهم اولاد عمليق بن عاد ابن شداد ١٢ كما ك قوله يستفتحون به اي ينصرون على عدوهم اذا كان معهم ك قوله يسكنون اليه اي يطمئنون بسببه ويجتمعون اليه من الحيل ك قوله طمانينة آه وعلى هذا التفسير فمعنى كون السكينة فيه انها مرتبطة به مسببة عن حضوره ووجوده عندهم وعبارة البيضاوي فيه سكينة من ربكم الضمير للاتيان اي في اتيانه سكون لكم وطمانينة او للتابوت اي مودع ما تسكنون اليه وهو التوراة وكان موسى عليه السلام اذا قاتل قدمه فتسكن نفوس بني اسرائيل ولا يفرون وقيل صورة كانت فيه من زبرجد او ياقوت لها راس وذنب كراس الهرة وذنبها وجناحان فتئن ويسير التابوت نحو العدو وهم يتبعونه فاذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر وقيل صور الانبياء الى محمد عليه السلام انتهت ١٢ جمل ك قوله رضاض الالواح رضاض بالضم ريزه قطع الواح التوراة ١٢ ك قوله خرج قال القاضي اصله فصل نفسه عنه لكن لما كثر حذف مفعوله صار كاللازم ١٢ ك ك قوله قال ان الله مبتليكم اي قال طالوت باخبار النبي شمويل ١٢ ك قوله مختبركم اي يعاملكم معاملة المختبر خرج الى بين الاردن وفلسطين ١٢ ك ك قوله وهو بين الاردن وفلسطين وهما موضعان قريب من بيت المقدس ١٢ ك قوله يذقه من طعم الشيء اذا ذاقه ماكولا ومشروبا ١٢ ك ك قوله غرفة بالفتح وهو قراءة ابن عامر والكوفيين وبالضم لابي عمرو وابن كثير ونافع وهو بالفتح مصدر وبالضم كمشت آب ١٢ ك ك قوله فانه مني اشار به الى ان الاستثناء من قوله فمن شرب منه فليس مني ١٢ ك قوله لما وافوه اي وصلوا اليه وقوله بكثرة متعلق بقوله تعالى فشربوا ١٢ ك قوله الا قليلا منهم وهو المذكور في الاستثناء السابق في قوله الا من اغترف ١٢ ك قوله وبضعة عشر الشهور ان البضعة تقال للثلاثة الى التسعة لكن المراد ههنا ثلاثة عشر كما في اكثر التفاسير ١٢ ك قوله وجنوده قيل عددهم مائة الف شاكي السلاح وقيل اكثر وكان طول جالوت ميلا وخوذته التي على راسه ثلثمائة رطل ١٢ ك قوله ولم يجاوزوه اي لم يجاوزوا النهر وانما رجعوا قبل المجاوزة ١٢ روح البيان ك قوله قال الذين يظنون انهم ملاقوا الله يستشكل بان من شرب كثير مؤمنون ايضا واجيب بانه بسلب ايمانهم بكثرة شربهم ١٢ ك قوله يوقنون آه اي قالوا ذلك ردا لظن الضعف فان قلت المؤمنون كلهم يتيقنون انهم ملاقوا الله ان تيقن الآخرة واجب داخل في الايمان فلا وجه لتخصيصه بالبعض من المؤمنين المذكورين قلت لعل هذا على تقدير ان يكون المراد الذين يتيقنون انهم

يستشهدون عما قريب فيلقون الله كما صرح به القاضي ١٢ ك ص قوله كم خبرية ولا يحتمل كونها استفهامية كما قاله القاضي لمنع دخول من في تمييز الاستفهامية عند عدم الفصل ١٢ ك ص قوله جماعة قال القاضي الفئة الفرقة من الناس من فاءت راسه اذا شققته فان رجع فوزنها فعة او فلعة ١٢ كما لين ك قوله ولما برزوا اي ظهر طالوت ومن معه من المؤمنين ١٢ ك قوله اي ظهروا لقتالهم اي فلم يبق منهم حجاب ولا حاجز خرجوا الى البراز الذي هو صحراء الارض ١٢ صاوي ك قوله الاردن بضم الهمزة وسكون الراء وضم الدال وتشديد النون موضع قريب من بيت المقدس وقوله فلسطين بفتح الفاء وكسرها وفتح اللام لا غير قال بعضهم انه عدة قرى في قرب بيت المقدس ١٢ صاوي ك قوله الا قليلا منهم استثناء من قوله فشربوا منه المقيد بالكثرة فالمعنى الا قليلا شربوا منه بقلة فهو مأخوذ منه ان الجميع شربوا لكن اكثرهم شرب بكثرة واقلهم شرب منه بقلة ١٢ صاوي ك

رَبَّنَآ اَفۡرِغۡ اصبب عَلَيۡنَا صَبۡرًا وَّثَبِّتۡ اَقۡدَامَنَا بتقوية قلوبنا على الجهاد وَانۡصُرۡنَا عَلَى الۡقَوۡمِ الۡكٰفِرِيۡنَ ۞
فَهَزَمُوۡهُمۡ كسروهم بِاِذۡنِ اللّٰهِ بارادته وَقَتَلَ دَاوٗدُ وكان فى عسكر طالوت جَالُوۡتَ وَاٰتٰىهُ اى داؤد اللّٰهُ
الۡمُلۡكَ فى بنى اسرائيل وَالۡحِكۡمَةَ النبوة بعد موت شمويل وطالوت لم يجتمعا لاحد قبله وَعَلَّمَهٗ مِمَّا
يَشَآءُ كصنعة الدروع ومنطق الطير وَلَوۡلَا دَفۡعُ اللّٰهِ النَّاسَ بَعۡضَهُمۡ بدل بعض من الناس بِبَعۡضٍ
لَّفَسَدَتِ الۡاَرۡضُ بغلبة المشركين وقتل المسلمين وتخريب المساجد وَلٰكِنَّ اللّٰهَ ذُوۡ فَضۡلٍ عَلَى الۡعٰلَمِيۡنَ ۞
فدفع بعضهم ببعض تِلۡكَ هذه الآيات اٰيٰتُ اللّٰهِ نَتۡلُوۡهَا نقصها عَلَيۡكَ يا محمد بِالۡحَقِّ بالصدق وَاِنَّكَ
لَمِنَ الۡمُرۡسَلِيۡنَ ۞ التاكيد بان وغيرها رد لقول الكفار له لست مرسلا تِلۡكَ مبتدأ الرُّسُلُ صفة والخبر
فَضَّلۡنَا بَعۡضَهُمۡ عَلٰى بَعۡضٍ بتخصيصه بمنقبة ليست لغيره مِنۡهُمۡ مَّنۡ كَلَّمَ اللّٰهُ كموسى وَرَفَعَ بَعۡضَهُمۡ
اى محمدا صلى الله عليه وسلم دَرَجٰتٍ على غيره بعموم الدعوة وختم النبوة به وتفضيل امته على سائر الامم و
المعجزات المتكاثرة والخصائص العديدة وَاٰتَيۡنَا عِيۡسَى ابۡنَ مَرۡيَمَ الۡبَيِّنٰتِ وَاَيَّدۡنٰهُ قويناه بِرُوۡحِ الۡقُدُسِ
جبرئيل يسير معه حيث سار وَلَوۡ شَآءَ اللّٰهُ هدى الناس جميعا مَا اقۡتَتَلَ الَّذِيۡنَ مِنۡۢ بَعۡدِهِمۡ بعد الرسل
اى اممهم مِّنۡۢ بَعۡدِ مَا جَآءَتۡهُمُ الۡبَيِّنٰتُ لاختلافهم وتضليل بعضهم بعضا وَلٰكِنِ اخۡتَلَفُوۡا للمشية ذلك
فَمِنۡهُمۡ مَّنۡ اٰمَنَ ثبت على ايمانه وَمِنۡهُمۡ مَّنۡ كَفَرَ كالنصارى بعد المسيح وَلَوۡ شَآءَ اللّٰهُ مَا اقۡتَتَلُوۡا تاكيد وَ
٣٣ ع ٥
لٰكِنَّ اللّٰهَ يَفۡعَلُ مَا يُرِيۡدُ ۞ من توفيق من شاء وخذلان من شاء يٰٓاَيُّهَا الَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡۤا اَنۡفِقُوۡا مِمَّا رَزَقۡنٰكُمۡ
زكوته مِّنۡ قَبۡلِ اَنۡ يَّاۡتِىَ يَوۡمٌ لَّا بَيۡعٌ فداء فِيۡهِ وَلَا خُلَّةٌ صداقة تنفع وَّلَا شَفَاعَةٌ بغير اذنه وهو يوم القيمة وفى
قراءة برفع الثلاثة وَالۡكٰفِرُوۡنَ بالله او بما فرض عليهم هُمُ الظّٰلِمُوۡنَ ۞ لوضعهم امر الله تعالى فى غير محله
اَللّٰهُ لَاۤ اِلٰهَ اى لا معبود بحق فى الوجود اِلَّا هُوَ اَلۡحَىُّ الدائم البقاء الۡقَيُّوۡمُ المبالغ فى القيام بتدبير خلقه
لَا تَاۡخُذُهٗ سِنَةٌ نعاس وَّلَا نَوۡمٌ لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الۡاَرۡضِ ملكا وخلقا وعبيدا مَنۡ ذَا الَّذِىۡ اى
لا احد يَشۡفَعُ عِنۡدَهٗۤ اِلَّا بِاِذۡنِهٖ له فيها يَعۡلَمُ مَا بَيۡنَ اَيۡدِيۡهِمۡ اى الخلق وَمَا خَلۡفَهُمۡ اى امر الدنيا والآخرة
وَلَا يُحِيۡطُوۡنَ بِشَىۡءٍ مِّنۡ عِلۡمِهٖۤ لا يعلمون شيئا من معلوماته اِلَّا بِمَا شَآءَ ان يعلمهم به منها باخبار
الرسل وَسِعَ كُرۡسِيُّهُ السَّمٰوٰتِ وَالۡاَرۡضَ قيل احاط علمه بهما وقيل ملكه وقيل الكرسي بعينه مشتمل
عليهما لعظمته لحديث ما السموات السبع فى الكرسي الا كدراهم سبعة القيت فى ترس وَلَا يَـُٔوۡدُهٗ يثقله
حِفۡظُهُمَا اى السموات والارض وَهُوَ الۡعَلِىُّ فوق خلقه بالقهر الۡعَظِيۡمُ ۞ الكبير لَاۤ اِكۡرَاهَ فِى الدِّيۡنِ

قوله وكان اى كان ايشا ابو داؤد فى عسكر طالوت مع ستة من بنيه وكان داؤد سابعهم وهو صغير يرعى الغنم فاوحى الى نبيهم ان داؤد هو الذى يقتل جالوت فطلبه من ابيه فجاء داؤد وقد كلمه فى الطريق ثلثة احجار وقالت له انك تقتل بنا جالوت فحملها فى مخلاته ورمى بها جالوت فقتله وزوجه طالوت بنته ثم حسده واراد قتله ثم مات تائبا ١٢ ك قوله جالوت وكان جبارا عظيما كبير الجسد وكان طوله ميلا وعلى راسه بيضة حديد قدر ثلثمائة رطل ١٢ قوله كصنعة الدروع اى آخره اى من الحديد وكان يلين فى يده وينسجه كنسج الغزل وقوله ومنطق الطير اى فهم منطق الطير اى نطقه اى فهم اصواته وكذا البهائم ١٢ ج قوله ولكن الله ذو فضل على العالمين يعنى ان دفع الفساد على هذا الوجه بطريق انعام الله وتفضله فعم الناس كلهم ومن المعلوم ان لولا حرف امتناع لوجود فالمعنى امتنع فساد الارض لاجل وجود دفع الناس بعضهم عن بعض وهذه الآية كالدليل لما ذكر فى القصة من شرعية القتال ونصر داؤد على جالوت ١٢ قوله تتلوها حال من آيات الله والعامل فيه معنى الاشارة او آيات بدل من تلك ونتلوها الخبر ١٢ مد قوله بالحق آه يجوز فيه ان يكون حالا من مفعول نتلوها اى متلبسة بالحق او من فاعله اى نتلوها متلبسين بالحق او من مجرور عليك اى متلبسا انت بالحق ١٢ سمين قوله تلك مبتدأ الرسل صفة والخبر اى خبر المبتدأ فضلنا بعضهم على بعض اه كبير وتلك اشارة الى جماعة الرسل التى ذكرت قصصها فى هذه السورة من آدم الى داؤد والتى ثبت علمها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فى المدارك ١٢ قوله بمنقبة آه المنقبة بفتح الميم المفخرة اى الوصف الذى يفتخر به ١٢ ج قوله من كلم الله اى كلمه الله حذف العائد من الصلة يعنى منهم من فضله الله بان كلمه من غير سفير وهو موسى عليه السلام ١٢ مد قوله درجات اى بدرجات او الى درجات يعنى ومنهم من رفعه على سائر الانبياء فكان بعد تفاوتهم فى الفضل افضل منهم بدرجات كثيرة وهو محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ مدارك قوله بعموم الدعوة اى الى الجن والانس وكان النبى قبله يبعث الى قومه خاصة والخصائص العديدة من ايتاء الشفاعة العظمى وجوامع الكلم واحلال الغنائم وجعل الارض له مسجدا وطهورا والى غير ذلك من فضائل الدارين وقد ذكر ابو سعيد النيشاپورى فى شرف المصطفى ان عدد الذى خص صلى الله عليه وسلم ستون خصلة ١٢ ك قوله جبريل والذى يدل على ان روح القدس جبريل عليه السلام قوله تعالى قل نزله روح القدس ١٢ كبير قوله هدى الناس جميعا الخ اشار به الى انه مفعول المشية محذوف وفيه انه ليس بذلك اللازم فالاولى ان يقال فى تقديره فلو شاء الله عدم اقتتالهم ما اقتتلوا بان جعلهم متفقين على اتباع الرسل المتفقة على كلمة الحق كما صرح فى ابى السعود ١٢ قوله لاختلافهم متعلق بالقتل وقد يفسر القتل باختلف لانه سببه ١٢ كمالين قوله توكيد يعنى تكرير الآية توكيد اى لو شئت ان لا يقتتلوا لم يقتتلوا اذ لا يجرى فى ملكى الا ما يوافق مشيتى وهذا يبطل قول المعتزلة لانه اخبر انه لو شاء ان لا يقتتلوا لم يقتتلوا وهم يقولون شاء ان لا يقتتلوا فاقتتلوا ١٢ مدارك قوله زكاته اشار به الى ان المراد به الانفاق الواجب بدلالة ما بعده من الوعيد ١٢ قوله فداء انما سمى الفداء بيعا لان الفداء اشتراء النفس من الهلاك والمعنى لا تجارة فيه فيكتسب الانسان ما يفتدى به نفسه من العذاب ١٢ خازن قوله صداقة تنفع لان الخلة لا تنفع يوم القيامة بين الاخلاء الا بين المتقين لقوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين ١٢ قوله بغير اذنه آه هو جواب سوال كيف يصح نفى الشفاعة على سبيل الاستغراق وقد ثبتت شفاعة الانبياء يوم القيمة بالاحاديث كحديث انس سالت النبى صلى الله عليه وسلم ان يشفع لى يوم القيمة فقال انا فاعل حسنه الترمذى وايضاحه ان الآية مقيدة بآية الا من اذن له الرحمن ورضى له قولا والنبى ماذون له او يستاذن فيوذن له آه كرخى ١٢ ج قوله بالله او بما فرض عليهم اشارة الى صحة ان يراد الكفر الحقيقى وذلك على الاول وان يراد المجازى وذلك على الثانى فيكون المراد بالكافر تارك الزكاة كما عبر به ابو السعود والتعبير عنه بالكفر للتغليظ والتهديد واشارة الى ان تركها من صفات الكفار ١٢ قوله الله لا اله الا هو هذه الآية تسمى آية الكرسى وهى افضل آى القرآن لان التوحيد الذى استفيد منها لم يستفد من آية سواها لان الشئ يشرف بشرف موضوعه ١٢ قوله هو الحى القيوم قال فى التاويلات النجمية انما اشير فى معنى الاسم الاعظم الى هذين الاسمين وهما الحى والقيوم ١٢ قوله نعاس من افضل السنة ثقل فى الراس والنعاس فى العين والنوم فى القلب وهو تاكيد للقيوم لان من جاز عليه ذلك استحال ان يكون قيوما وقد اوحى الى موسى قل لهؤلاء انى امسك السموات والارض بقدرتى فلو اخذنى نوم او نعاس لزالتا ١٢ مد قوله له ما فى السموات الخ فى ذلك رد على الكفار حيث اثبتوا له شريكا فكان الله يقول لهم ما اشركتموه لا يخرج عن السموات والارض وشان الشريك ان يكون مستقلا خارجا عن مملكة الشريك الآخر ١٢ قوله ملكا بضم الميم وهو احسن من كسرها لئلا يتكرر مع قوله عبيدا ١٢ جمل قوله اى لا احد اشارة الى ان من وان كان لفظها استفهاما فمعناه النفى ولذا دخلت الا فى قوله الا باذنه ١٢ قوله اى لا يعلمون شيئا من معلوماته اشارة الى ان العلم هنا بمعنى المعلوم لان علمه تعالى الذى هو صفة قائمة بذاته المقدسة لا يتبعض ومن ثم صح دخول التبعيض والاستثناء عليه ومعلوم ان المفعول يسمى باسم المصدر كثيرا ١٢ كرخى قوله قيل احاط علمه بهما اشارة الا ان كرسيه مجاز عن علمه او ملكه بان يذكر الكرسى ويراد به العلم للمناسبة بينه وبين العلم فى الاحاطة او من قبيل ذكر المحل وارادة الحال فان الكرسى محل العالم والملك الذى هو محل العلم والملك آه فائدة قال عليه الصلوة والسلام ان اعظم آية فى القرآن آية الكرسى من قرأها بعث الله ملكا يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته الى الغد من تلك الساعة وقال عليه الصلوة والسلام ما قرأت هذه الآية فى دار الا هجرتها الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة اربعين ليلة يا على علمها ولدك واهلك وجيرانك فما نزلت آية اعظم منها وقال عليه السلام من قرأ آية الكرسى فى دبر كل صلوة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا صديق او عابد ومن قرأها اذا اخذ مضجعه امنه الله تعالى على نفسه وجاره وجار جاره والابيات حوله كذا فى ابى السعود وروح البيان ١٢ قوله فى ترس ترس بالضم سپر كذا فى الصراح ١٢ قوله يثقله يقال آدنى هذا الامر ثقلنى والاود والايد القوة ١٢ ك قوله الكبير اى لا اجبار على الدين الحق هو الاسلام وقيل هو اخبار فى معنى النهى وروى انه كان لانصارى ابنان تنصرا فلزمهما ابوهما وقال والله لا ادعكما حتى تسلما فابيا فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الانصارى يا رسول الله ايدخل بعضى النار وانا انظر اليه فنزل فخلاهما قال ابن مسعود وجماعة كان هذا فى الابتداء ثم نسخ بالامر بالقتال ١٢ مدارك

على الدخول فيه قَدْ تَّبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ اي ظهر بالآيات البينات ان الايمان رشد والكفر غي
نزلت فيمن كان له من الانصار اولاد اراد ان يكرههم على الاسلام فَمَنْ يَّكْفُرْ بِالطَّاغُوْتِ الشيطان
او الاصنام وهو يطلق على المفرد والجمع وَيُؤْمِنْ بِاللّٰهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ تمسك بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقٰى
بالعقد المحكم لَا انْفِصَامَ انقطاع لَهَا ۗ وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ لما يقال عَلِيْمٌ ۝ بما يفعل اَللّٰهُ وَلِيُّ ناصر
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يُخْرِجُهُمْ مِّنَ الظُّلُمٰتِ الكفر اِلَى النُّوْرِ الايمان وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَوْلِيٰٓـئُهُمُ الطَّاغُوْتُ
يُخْرِجُوْنَهُمْ مِّنَ النُّوْرِ اِلَى الظُّلُمٰتِ ذكر الاخراج اما في مقابلة قوله يخرجهم من الظلمات
او في كل من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل بعثته من اليهود ثم كفر به اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ
هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْ حَآجَّ جادل اِبْرٰهٖمَ فِيْ رَبِّهٖٓ اَنْ اٰتٰىهُ اللّٰهُ الْمُلْكَ
اي حمله بطره بنعمة الله على ذلك البطر وهو نمروذ اِذْ بدل من حاج قَالَ اِبْرٰهٖمُ لما قال له
من ربك الذي تدعونا اليه رَبِّيَ الَّذِيْ يُحْيٖ وَيُمِيْتُ اي يخلق الحياة والموت في الاجساد
قَالَ هو اَنَا اُحْيٖ وَاُمِيْتُ بالقتل والعفو عنه ودعا برجلين فقتل احدهما وترك الآخر فلما راٰه
غبيا قَالَ اِبْرٰهٖمُ منتقلا الى حجة اوضح منها فَاِنَّ اللّٰهَ يَاْتِيْ بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَاْتِ بِهَا
انت مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِيْ كَفَرَ تحير ودهش وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ بالكفر الى
محجة الاحتجاج اَوْ رايت كَالَّذِيْ الكاف زائدة مَرَّ عَلٰى قَرْيَةٍ هي بيت المقدس راكبا على حمار ومعه
سلة تين وقدح عصير وهو عزير وَّهِيَ خَاوِيَةٌ ساقطة عَلٰى عُرُوْشِهَا سقوفها لما خربها بخت نصر
قَالَ اَنّٰى كيف يُحْيٖ هٰذِهِ اللّٰهُ بَعْدَ مَوْتِهَا استعظاما لقدرة الله تعالى فَاَمَاتَهُ اللّٰهُ والبثه مِائَةَ عَامٍ
ثُمَّ بَعَثَهٗ احياه ليريه كيفية ذلك قَالَ تعالى له كَمْ لَبِثْتَ مكثت هنا قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا اَوْ بَعْضَ يَوْمٍ
لانه نام اول النهار فقبض واحيي عند الغروب فظن انه يوم النوم قَالَ بَلْ لَّبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ
اِلٰى طَعَامِكَ التين وَشَرَابِكَ العصير لَمْ يَتَسَنَّهْ يتغير مع طول الزمان والهاء قيل اصل
من سانهت وقيل للسكت من سانيت وفي قراءة بحذفها وَانْظُرْ اِلٰى حِمَارِكَ كيف هو فراه ميتا
وعظامه بيض تلوح فعلنا ذلك لتعلم وَلِنَجْعَلَكَ اٰيَةً على البعث لِّلنَّاسِ وَانْظُرْ اِلَى الْعِظَامِ
من حمارك كَيْفَ نُنْشِزُهَا نحييها بضم النون وقرئ بفتحها من انشز ونشز لغتان وفي
قراءة بضمها والزاي نحركها ونرفعها ثُمَّ نَكْسُوْهَا لَحْمًا فنظر اليها وقد تركبت

---

١ قوله فيمن كان له من الانصار اولاد اي وهو ابو الحصين كان له ابنان تنصرا قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم ثم قدما المدينة بتجارة زيت فلقيهما ابوهما واحب ان يكرههما على الاسلام فارتفع معهما الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابوهما يا رسول الله ايدخل بعضي النار وانا انظر اليه فنزلت هذه الآية ويحتمل انها منسوخة بآيات القتال او محكمة وتحمل على من ضرب عليهم الجزية ١٢ ٢ قوله بالطاغوت فعلوت من الطغيان قلبت عينه ولامه قلبا مكانيا ١٢ك ٣ قوله وهو يطلق الخ ولهذا وقع خبر الاولياء في قوله اولياءهم الطاغوت ١٢ك ٤ قوله تمسك يريد ان السين ليس للطلب بل الاستفعال بمعنى التفعل وقيل طلب الامساك من نفسه ١٢ك ٥ قوله بالعروة الوثقى فيه استعارة تصريحية اصلية حيث شبه دين الاسلام بالعروة الوثقى وهي موضع المسك من الحبل بجامع ان كلا لا يخشى منه الخلل واستعير اسم المشبه به وهو العروة الوثقى للمشبه وهو دين الاسلام والاستمساك وعدم الانفصام ترشيحان لانه من ملائمات المشبه به ١٢ ٦ قوله الكفر قال الواقدي كل ما في القرآن من الظلمت والنور فالمراد بالكفر والايمان الا في سورة الانعام فالمراد به ظلمة الليل ونور النهار قيل المراد بالذين آمنوا من اراد ايمانه او ارادوا ان يؤمنوا لان المخرج من الكفر الى الايمان لا يكون مؤمنا حالة الاخراج وتركه الشيخ المفسر على ظاهره فان الظاهر انه لا حاجة الى ذلك على تقدير كون الجملة مستانفة او خبرا بعد خبر نعم لا بد من تلك التاويل لو جعلت حالا ١٢ ٧ قوله ذكر الاخراج الى آخره جواب سؤال مقدر حاصله ان الكفار لم يكونوا في نور فاخرجوا منه الى الظلمت كيف ذلك اجاب المفسر بجوابين الاول انه مشاكلة لما قبله والمراد منعهم من اصل النور والثاني انه اخراج حقيقي وهو في كل من آمن بالنبي قبل مبعثه ثم ارتد بعد ذلك وفي هذه الآية وعد من الله بالامن للمؤمنين من المخاوف دنيا واخرى ١٢ ٨ قوله الم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه ان آتاه الله الملك قال المفسر في الاكليل هذه الآية اصل في علوم الجدل والمناظرة قال العلماء ولما وصف ابراهيم ربه بما هو صفة له من الاحياء والاماتة لكنه امر له حقيقة ومجاز وقصد الخليل الحقيقة فزاغ نمروذ الى المجاز تمويها على قومه حيث قتل نفسا واطلق نفسا فسلم له ابراهيم تسليم الجدل فانتقل معه في المثال وجاءه بامر لا مجاز فيه فبهت وانقطع ولم يمكنه ان يقول انا الآتي بها من المشرق لان ذوي الاسنان يكذبونه وقال الكيا الهراسي في الآية جواز المحاجة في الدين وتسمية الكافر ملكا انتهى ١٢ ٩ قوله وهو نمروذ اي ابن كنعان وكان ابن زنا وهو اول من وضع التاج على راسه وتجبر في الارض وادعى الربوبية وملك الارض كلها وجملة من ملكها كلها اربعة اثنان مؤمنان واثنان كافران فالمؤمنان سليمان وذو القرنين والكافران نمروذ وبخت نصر آه خازن ١٢جمل ١٠ قوله بدل من حاج يريد ان الظرف مع متعلقه وهو قال انا احي وأميت بدل من حاج ١٢ك ١١ قوله من ربك روي انه عليه السلام لما كسر الاصنام سجنه ثم اخرجه فقال من ربك الذي تدعونا الله قال ربي الذي يحيي ويميت ١٢ ابو السعود ١٢ قوله فبهت الذي كفر هذا الفعل من جملة الافعال التي جاءت على صورة المبني للمفعول والمعنى فيها على البناء للفاعل فلذلك فسر الشارح بقوله اي تحير ودهش فالذي كفر فاعل لا نائب فاعل ١٢جمل ١٣ قوله محجة الاحتجاج المحجة بفتح الميم والحاء المشددة الطريق الواسع فالمراد به لهيناليه الى طريق الاستدلال ١٢ك ١٤ قوله اورايت يشير الى انه معطوف بتقدير الفعل على جملة الم تر فهو من عطف الجملة على الجملة وانما قدر ارايت لان معنى الم تر ارايت لان لم يجعل المضارع بمعنى الماضي وانها لم يجعله عطفا على الذي حاج حتى يستغني عن التقدير لامتناع دخول الى على الكاف ١٢ك ١٥ قوله معه سلة السلة بالفتح وعاء يحمل فيه الفاكهة كذا في المصباح وقوله تين يعني انجير كذا في الصراح وقوله عصير فشاروه انگور من الصراح وقوله عزير وهو ابن شرخيا كذا في ابي السعود ١٢ ١٦ قوله وهو عزير اوارميا من سبط هارون او هو الخضر او حزقيل ١٢ك ١٧ قوله بان سقط السقف اولا ثم سقط الجدران عليه لما خربها بخت نصر عند قتلهم شعيا وكان ذلك قبل مولد عيسى ويحيى بازيد من اربعمائة سنة ١٢ك ١٨ قوله والبثه قدر ذلك لان الاماتة لا يصح بان يكون مقدرا بالساعات فضلا عن الاعوام لانها اخراج الروح وهو يقع في ادنى زمان ١٢ك ١٩ قوله كم لبثت منصوبة على الظرفية ومميزها محذوف تقديره كم يوما او وقتا والناصب له لبثت والجملة في محل نصب بالقول ١٢ ٢٠ قوله يوما او بعض يوم وفي التفسير ان اماتته كانت في اول النهار فقال يوما ثم لما نظر الى ضوء الشمس باقيا على رؤس الجدران فقال او بعض يوم ١٢ كبير ٢١ قوله والهاء قيل هي اصل اي الهاء في لم يتسنه ان كانت اصلية فهو من السنة التي اصلها سنهة بدليل انه يقال في تصغيرها سنيهة ويقال سانهت النخلة بمعنى ادمت وان كانت هاء سكت فهو من السنة التي اصلها سنوة واستعمال لم يتسنه في معنى لم تتغير من قبيل استعمال اللفظ في لازم معناه لان المعنى الاصلي لقولنا تسنه اوتسنى مرت عليه السنون والاعوام ويلزمه التغير اه روح وانما افرد الضمير لان الطعام والشراب كالجنس الواحد ١٢ من البيضاوي ٢٢ قوله تلوح اي تلمع مع طول الزمان عليها ١٢ ٢٣ قوله ولنجعلك آية للناس معطوف على محذوف قدره الشارح بقوله لتعلم كيفية احياء الاموات او لتعلم تمام قدرتنا على احياء الموتى وغيره وهذا المعطوف عليه المحذوف متعلق بفعل آخر محذوف دل عليه السياق وهو ما ذكره المفسر بقوله فعلنا ذلك ١٢جمل ٢٤ قوله كيف ننشزها اي كيف نحييها يعني اريد بالانشاز احياء اللازم له او يراد به حقيقة اي نحركها ونرفعها وفي قراءة كيف ننشرها اي بالراء من انشر الله الموتى اي احياه وهو قراءة ابن كثير ونافع وابي عمرو ويعقوب ١٢ ٢٥ قوله نحييها هذا التفسير لا يتم مع قوله ثم نكسوها لحما فان الاحياء بعده لا قبله ولكن ان يراد بالاحياء جمعها وضم بعضها الى البعض الذي هو معنى قراءة الراء المهملة ١٢جمل ٢٦ قوله من انشز ونشز لغتان بمعنى واحد وهو الارتفاع يقال انشزه فنشز اي رفعه فارتفع اه كبير وفي بعض النسخ من انشر ونشر وهما ايضا بمعنى واحد وهو الاحياء يقال انشر الله الميت ونشره قال تعالى ثم اذا شاء انشره كما في الكبير ١٢ ٢٧ قوله اي نرفع بعضها الى البعض الذي هو معنى قراءة الزاء المعجمة ١٢جمل ٢٨ قوله ثم نكسوها اي نسترها به كما يستر الجسد باللباس ١٢ ابو السعود ٢٩ قوله فنظر اليها قال السدي تفرقت عظام حماره حوله يمينا وشمالا فنظر اليها وهي تلوح من بياضها فبعث الله ريحا فجمعت ثم ركبت كل عظم في موضعه حتى صار قائما من عظام لا لحم عليها ثم كساه الله لحما وعصبا وعروقا وجلدا او بعث ملكا فنفخ في منخريه فنهق باذن الله تعالى ١٢ خ

سله قوله نهق اي صوت نهاق الحمار صوته كذا في المختار وروي انه سمع صوتا من السماء ايتها العظام البالية المتفرقة ان الله يامرك ان ينضم بعضك الى بعض كما كان وتكسى لحما وجلدا فانضم كل عظم بآخر على وجه الذي كان عليه او
وارتبط بعضها ببعض باعصاب وعروق ثم انبسط اللحم عليه ثم انبسط الجلد عليه ثم خرجت الشعور من الجلد ثم نفخ فيه الروح فاذا هو قائم ينهق كما في روح البيان ١٢ ٢ قوله فلما تبين له الفاء عاطفة على مقدر يستدعيه المقام كانه قيل فانشزها
الله تعالى وكساها لحما فنظر اليها فتبين له كيفية الاحياء فلما تبين له ذلك اي اتضح اتضاحا تاما ١٢ من ابي السعود ٣ قوله قال اعلم الخ روي ان العزير لما احيي ورأسه ولحيته اذ ذاك سوداوان وهو ابن اربعين سنة ركب حماره واتى محلته فانكره
الناس وانكرهم الناس والمنازل فانطلق على وهم منه حتى اتى منزله فاذا هو بعجوز عمياء مقعدة قد ادركت زمن عزير فقال لها يا هذه هذا منزل عزير قالت نعم واين ذكرى عزير قد فقدناه منذ كذا وكذا فبكت بكاء شديدا قال فاني عزير قالت
سبحان الله انى يكون ذلك قال قد اماتني الله مائة عام ثم بعثني قالت ان عزيرا كان رجلا مستجاب الدعوة فادع الله لي ان يرد علي بصري حتى اراك فدعا ربه ومسح بيده عينيها فصحتا فاخذ بيدها فقال لها قومي باذن الله فقامت
صحيحة كانها نشطت من عقال فنظرت اليه فقالت اشهد انك عزير فانطلقت الى محلة بني اسرائيل وهم في انديتهم وكان في المجلس ابن لعزير قد بلغ مائة وثماني عشرة سنة وبنو بنيه شيوخ فنادت هذا عزير قد جاءكم فكذبوها
فقالت انظروا فاني بدعائه رجعت الى
هذه الحالة فنهض الناس فاقبلوا اليه فقال ابنه كان لابي شامة سوداء بين كتفيه مثل
الهلال فكشف فاذا هو كذلك وقد كان قتل بخت نصر ببيت المقدس من قراء
التوراة اربعين الف رجل ولم يكن يومئذ بينهم نسخة من التوراة ولا احد يعرف التوراة
فقرأها عليهم عن ظهر قلبه من غير ان يخل منها بحرف فقال رجل من اولاد المسبيين ممن ورد
بيت المقدس بعد مهلك بخت نصر حدثني ابي عن جدي انه دفن التوراة يوم سبينا في خابية
في كرم فان اريتموني كرم جدي اخرجتها لكم فذهبوا الى كرم جده ففتشوا فوجدوها فعارضوها
بما املى عليهم عزير من ظهر القلب فما اختلفا في حرف واحد فعند ذلك قالوا هو ابن الله
تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ١٢ ابو السعود ٤ قوله آمنت قدره اشارة الى ان قوله و
لكن ليطمئن قلبي مرتب عليه هناك محذوف آخر تقديره وليس سوالي لعدم ايمان مني
ولكن الى آخره ١٢ ٥ قوله ليطمئن قال مجاهد والنخعي اي لازداد ايمانا مع ايماني واورد
هذه الصورة في باب التحقيق ١٢ اكليل ٦ قوله المضمومة اي ليطمئن قلبي عيانا كما
اطمأن برهانا فبالمشاهدة يحصل الاطمينان لا يكون مع العلم اليقيني لما فيه من الاحساس
الذي قلما يقع فيه شك ١٢ كرخي ٧ قوله قال ودناهيك بالقصة دليلا على فضل
الخليل وحسن الادب في السوال حيث اراه ما سأل في الحال وارى العزير ما اراه بعد
اماتته مائة عام ١٢ ابو السعود ٨ قوله فخذ الفاء جواب شرط محذوف اي ان اردت
ذلك فخذ ١٢ كرخي ٩ قوله اربعة من الطير اي طاوسا وديكا وغرابا وحمامة وقيل نسرا كما
سياتي من الشارح ايضا وفيه ايماء الى ان احياء النفس بالحيوة الابدية انما يتاتى باماتة حب
الشهوات والزخرفات التي هي صفة الطاؤس والصولة المشهورة بها الديك وخسة
النفس وبعد الامل المتصف بهما الغراب والترفع والمسارعة الى الهوى الموسوم بهما
الحمام وانما خص الطير لانه اقرب الى الانسان واجمع لخواص الحيوان ١٢ بيضاوي ١٠ قوله
سريعا مصدر في موضع الحال اي ساعيات مسرعات في طيرانهن او في مشيهن على ارجلهن
وانما امره بضمها الى نفسه بعد اخذها ليتأملها ويعرف اشكالها وهيآتها وحلاها لئلا يلتبس
عليه بعد الاحياء ولا يتوهم انها غيرها ذلك وروي انه امر بان يذبحها وينتف ريشها و
يقطعها ويفرق اجزاءها ويخلط ريشها ودماءها ولحومها وان يمسك رؤسها ثم امر
ان يجعل اجزاءها على الجبال على كل جبل ربعا من كل طائر ثم يصيح بها تعالين باذن
الله تعالى فجعل كل جزء يطير الى الآخر حتى صارت جثثا ثم اقبلن فانضممن الى رؤسهن كل جثة
الى رأسها ١٢ مدارك ١١ قوله فاخذ الخ وسائر الحكمة في اختيار هذه الطيور الاربعة
شبهها بالانسان فان في الطاؤس الخيلاء والعجب وفي النسر شهوة الاكل والشرب
وفي الغراب الحرص وفي الديك شهوة النكاح وذلك كله في الانسان وفي الاقتصار
عليها اشارة الى ان الانسان اذا ترك هذه الشهوات الذميمة لحق باعلى الدرجات ١٢
١٢ قوله مثل الخ لما برهن على قدرته على الاحياء حث على الانفاق في سبيل الله فان في
نفقته اجرا عظيما وهو قادر عليه فقال مثل الذين الخ ١٢ مدارك ١٣ قوله صفة نفقات
اي قدر في الكلام حذف لان الذين ينفقون لا يشبهون الحبة لانه لا يشبه الحيوان بالجماد
بل نفقاتهم تشبه الحبة ١٢ روح ١٤ قوله انبتت المنبت هو الله ولكن الحبة لما
كانت سببا اسند اليها الانبات كما يسند الى الارض والى الماء ومعنى انباتها سبع سنابل
ان تخرج ساقا يتشعب منها سبع شعب لكل واحدة سنبلة وهذا التمثيل تصوير للاضعاف
كانها ماثلة بين اعين الناظرين التمثيل صحيح وان لم يوجد على سبيل الفرض والتقدير ووضع
سنابل موضع سنبلات كوضع قروء موضع اقراء ١٢ مد ١٥ قوله لمن يشاء اي لا لكل منفق
لتفاوت احوال المنفقين او يزيد على سبع مائة لمن يشاء ١٢ مدارك ١٦ قوله الذين
ينفقون نزلت هذه الآية في حق عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف في غزوة تبوك
حيث جهز عثمان الف بعير واتى عبد الرحمن الف دينار ١٢ ١٧ قوله ثم ومعنى
ثم اظهار التفاوت بين الانفاق وترك المن والاذى وان تركهما خير من نفس الانفاق
كما جعل الاستقامة على الايمان خيرا من الدخول فيه بقوله ثم استقاموا ١٢ مد ١٨ قوله
وجبرت حاله جبر في الصراح نيكوئى كردن حال كسى را ١٢ ١٩ قوله لهم اجرهم وانما
قال هنا لهم اجرهم وفيما بعد فلهم اجرهم لان الموصول هنا لم يتضمن معنى الشرط
وضمنه ثمه ١٢ مد ٢٠ قوله ومغفرة له اي ستر لما وقع من السائل من الالحاح
في المسألة وغيره مما يثقل على المسئول وصفح عنه ١٢ ابو السعود وقوله في الحاجة
يقال الح في السوال اي بالغ ١٢ ٢١ قوله وتعيير له تعيير سرزنش كردن كذا

وكسيت لحما ونُفخ فيه الروحُ ونهق فلمّا تبيّن له ذلك بالمشاهدة قال اَعلمُ
علم مشاهدة اَنّ الله على كلّ شيءٍ قديرٌ ○ وفي قراءة اِعلمْ امر من الله له واذكر
اِذ قال ابرٰهيم ربِّ اَرِني كيف تُحيِ الموتى قال تعالى له اَوَلم تؤمن بقدرتي
على الاحياء سأله مع علمه بايمانه بذلك ليجيب بما قال له فيعلم السامعون
غرضه قال بلى اٰمنتُ ولكن سألتك لِيطمئنَّ يسكن قلبي بالمعاينة المضمومة
الى الاستدلال قال فخذ اربعةً من الطير فصُرهُنّ اليك بكسر الصاد وضمها
أمِلهُنّ اليك وقطّعهن واخلط لحمهن وريشهن ثمّ اجعل على كلّ جبلٍ من
جبال ارضك منهنّ جزءًا ثمّ ادعُهُنّ اليك يأتينك سعيًا سريعا واعلم انّ الله عزيزٌ
٢٥ ع ٣ ٢ لا يعجزه شيء حكيمٌ ○ في صنعه فأخذ طاؤسا ونسرا وغرابا وديكا وفعل بهنّ ما
ذكر وامسك رءوسهنّ عنده ودعاهنّ فتطايرت الاجزاء الى بعضها حتى تكاملت
ثمّ اقبلت الى رءوسها مَثَلُ صفة نفقات الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله
اي طاعته كمثل حبّةٍ انبتت سبع سنابل في كلّ سُنبلةٍ مائةُ حبّةٍ
فكذلك نفقاتهم تتضاعف بسبعمائة ضعف والله يضاعف اكثر من ذلك لمن
يّشاءُ والله واسعٌ فضله عليمٌ ○ بمن يستحق المضاعفة الذين ينفقون
اموالهم في سبيل الله ثمّ لا يُتبعون ما انفقوا منًّا على المنفق عليه
بقولهم مثلا قد احسنت اليه وجبرت حاله ولا اذًى له بذكر ذلك الى من
لا يحب وقوفه عليه ونحو ذلك لهم اجرهم ثواب انفاقهم عند ربهم ولا خوفٌ
عليهم ولا هم يحزنون ○ في الاخرة قولٌ معروفٌ كلام حسن وردّ على السائل
جميل ومغفرةٌ له في الحاحه خيرٌ من صدقةٍ يتبعها اذًى بالمنّ و
تعيير له بالسؤال والله غنيٌّ عن صدقة العباد حليمٌ ○ بتاخير
العقوبة عن المانّ والمؤذي يٰاَيّها الذين اٰمنوا لا تُبطلوا صدقاتكم
اي اجورها بالمنّ والاذى ابطالا كالذي اي كابطال نفقة الذي ينفق
ماله رئاءَ الناس مرائيا لهم ولا يؤمن بالله واليوم الاخر وهو المنافق

في الصراح ١٢ ٢٢ قوله بتاخير العقوبة وهذا وعيد له ثم اكد ذلك بقوله يا ايها الذين آه ١٢ مد ٢٣ قوله يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى الخ قال النووي في شرح المهذب يحرم المن
بالصدقة فلو من بطل بها ثوابه للآية واستشكل ذلك ابن عطية بان العقيدة ان السيئات لا تبطل الحسنات وقال غيره تمسك المعتزلة بهذه الآية في اصلهم ان السيئة تبطل الحسنة واستنبط العلم العراقي من هذه الآية
ولهذا القاعدة ان المانع الطاري كالمقارن لانه تعالى جعل طريان المن والاذى بعد الصدقة كمقارنة الرياء في الابتداء قال ثم ان الله ضرب مثالين احدهما للمقارن المبطل في الابتداء بقوله فمثله كمثل صفوان
عليه تراب الآية فهذا فيه ان الوابل الذي نزل قارن الصفوان وهو الحجر الصلد وعليه تراب اليسير فاذهبه الوابل فلم يبق محل يقبل النبات وينتفع بهذا الوابل فكذلك الرياء وعدم الايمان اذا قارن
الانفاق المال والثاني الطاري في الدوام وانه يفسد الشيء من اصله بقوله ايود احدكم الآية فمعناها ان هذه الجنة كما تعطل النفع بها بالاحتراق عند كبر صاحبها وضعفه وضعف ذريته وهو احوج ما يكون
اليها فكذلك طريان المن والاذى يحبطان اجر المتصدق احوج ما يكون اليه يوم فقره وفاقته انتهى ١٢ اكليل للمفسر رحمه الله تعالى

۱ قوله فمثله كمثل صفوان آه مبتدأ وخبر قال ابو البقاء ودخلت الفاء لترتبط الجملة بما قبلها وقد تقدم مثله فالهاء في فمثله فيها قولان اظهرها انها تعود على الذي ينفق رئاء الناس لانه اقرب مذكور والثاني انها تعود على المان المعطي كانه تعالى شبه بشيئين بالذي ينفق رئاء وبصفوان عليه تراب ويكون قد عدل من خطاب الى غيبة ومن جمع الى افراد والصفوان حجر كبير املس وفيه لغتان اشهرهما سكون الفاء والثانية فتحها وبها قرأ ابن المسيب والزهري وهي شاذة آه سمين ۲ هو اسم جنس واحده صفوانة اه شيخنا ۱۲ ج ۳ قوله كمثل الكاف في محل النصب على الحال اي لا تبطلوا صدقاتكم مماثلين الذي ينفق ۱۲ مد ۴ قوله حجر املس املس نرم وتر وتابان ضد خشونت كذا في الصراح ۱۲ ۵ قوله لا شئ عليه يعني من التراب فكذلك نفقة المرائي والمشرك لا يبقى له ثواب وجمع في قوله لا يقدرون باعتبار معنى الذي وافرد في قوله ينفق باعتبار لفظه او باعتبار الجنس او الفريق ۱۲ ك ۶ قوله لا يهدي اي ما داموا مختارين الكفر ۱۲ مد ۷ قوله من انفسهم اي تحقيقا للجزاء من اصل انفسهم لانه اذا انفق المسلم ماله في سبيل الله علم ان تصديقه وايمانه بالثواب من اصل نفسه ومن اخلاص قلبه ۱۲ مدارك ۸ قوله من ابتدائية فالمعنى ان التحقيق والاعتقاد المذكور مبتدأ ناشئ من قبل انفسهم لا من جهة اخرى ۱۲ جمل ۸ قوله فآتت مفعوله الاول محذوف اي صاحبها وضعفين حال من اكلها ۱۲ ۹ قوله فطل مبتدأ محذوف الخبر كما قرره بقوله يصيبها ويكفيها ۱۲ ۱۰ قوله كثرت ام قلت اي فحيث حسن باطنه بالاخلاص تقبل عمله كثيره في رضا الله عنه قال العارف (شعر) وبعد الفنا في الله كن كيف ما تشا فعلمك لا جهل وفعلك لا وزر ۱۲ ۱۱ قوله ايود احدكم شرع في ذكر مثال آخر للمرائي والمان والاستفهام انكاري بمعنى النفي ومصبه قوله فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت وقوله ايحب تفسير ليود فالمودة هي المحبة لكن مع تمني اللقاء ۱۲ صاوى ۱۲ قوله من نخيل اسم جنس جمعي واحده نخلة ولا يكون الا الشجر البلح والاعناب جمع عنبة اسم للكرم المعلوم وخصهما لعظم منافعهما ومزيد فضلهما على سائر الاشجار والا فالمراد في الآية جميع الثمار بدليل باقي الآية ۱۲ صاوى ۱۳ قوله فاصابها الخ هذا هو مصب الاستفهام لان هذا هو موضع المصيبة ۱۲ صاوى ۱۴ قوله ريح شديدة اي عاصفة تستدير في الارض ثم تنعكس منها ساطعة الى السماء على هيئة العمود ۱۲ ۱۵ قوله ما ذكر لمن نفقة المخلص بقوله مثل الذين ونفقة المرائي والمان بقوله فمثله كمثل صفوان الخ ۱۲ صاوى ۱۶ قوله يا ايها الذين آمنوا انفقوا هذا نتيجة ما قبله فبين اولا الاخلاص في الانفاق وبين هنا الاخلاص في الشيء المنفق ۱۲ صاوى ۱۷ قوله من طيبت ما اخرجنا لكم من الارض ظاهر الآية ان جميع ما اخرج من الارض يجب فيه الزكوة ولكن تفصيل ذلك موكول للسنة فاوجب الشافعي الزكوة في ما كان مقتاتا للآدمي حالة الاختيار اذا بلغ ذلك خمسة اوسق ففيه ان سقي بآلة نصف العشر ولغيرها العشر وابقاها ابو حنيفة على ظاهرها فاوجب الزكوة في جميع ما يخرج من الارض من ماكولات الآدمي كالفواكه والخضراوات واوجب في ذلك العشر قليلا او كثيرا ۱۲ صاوى ۱۸ قوله من الحبوب وفيه دليل وجوب الزكوة في الاموال التجارة ۱۲ ۱۹ قوله حال اي حال مقدرة اي مقدرين النفقة ۱۲ ك ۲۰ قوله ولستم باخذيه هذا احتجاج على من ادى الزكاة من الردي وامتنع من اعطائها من الطيب وقد نزلت في الانصار عن البراء بن عازب قال نزلت فينا معاشر الانصار كنا اصحاب نخل فكان الرجل ياتي بالقنو والقنوين فيعلقه بالمسجد وكان اهل الصفة ليس لهم طعام فكان احدهم اذا جاع اتى القنو فيأكله وكان فينا من لا يرغب في الخير فنزلت ولا تيمموا الخ ۱۲ ۲۱ قوله الا ان تغمضوا فيه آه الاصل الا بان فحذف حرف الجر وهو الباء متعلقة بقوله باخذيه واجاز ابو البقاء ان تكون ان وما في حيزها في محل نصب على الحال والعامل فيها آخذيه والمعنى لستم باخذيه في حال من الاحوال الا في حال الاغماض ۱۲ ج ۲۲ قوله بالتساهل وغض البصر وذلك بانه لو كان لكم على احد حق فجاء بردي مال بدل حقكم الطيب لا تاخذونه الا في حال الاغماض والتساهل مخافة فوت حقكم او لاحتياجكم اليه ۱۲ روح ۲۳ قوله يعدكم الفقر الوعد يستعمل في الخير والشر ۱۲ مد ۲۴ قوله فتمسكوا واثبت الشارح النون في الفعل لكان اوضح ويكون متسببا عن قوله يعدكم الفقر ۱۲ من الجمل ۲۵ قوله بالفحشاء قال بعضهم الفحشاء في القرآن جميعه معناها الزنا الا هذه فمعناها البخل ۱۲ ۲۶ قوله خلفا منه اي من الله تعالى او مما انفقتم زائدا عليه في الدنيا ۱۲ ۲۷ قوله يؤتي الحكمة الخ اختلف العلماء في الحكمة فقال السدي هو النبوة وابن عباس هي المعرفة بالقرآن فقهه ونسخه ومحكمه ومتشابهه وغريبه ومقدمه ومؤخره وقال قتادة ومجاهد الحكمة الفقه في القرآن وقال مجاهد الاصابة في القول والفعل وقال ابن زيد الحكمة الفقه في الدين وقال مالك بن انس الحكمة المعرفة بدين الله والفقه فيه والاتباع له وروى عنه ابن القاسم انه قال الحكمة التفكر في امر الله تعالى والاتباع له وقال ايضا الحكمة طاعة الله تعالى والفقه في الدين ۱۲ ۲۸ قوله او نذرتم الخ النذر في الشرع التزام بر لا نظير في الشرع ولهذا لو نذر سجدة مفردة لا يصح الا ان تكون تلاوة عند ابي حنيفة رحمه الله واصحابه ۱۲ روح ۲۹ قوله فوفيتم به اشار بذلك الى ان في الآية حذف العاطف والمعطوف لان المجازاة لا تترتب الا على الوفاء بالنذر لا على نفس النذر ۱۲ صاوى ۳۰ قوله يعلمه الخ افرد الضمير لكون العطف باو ۳۱ قوله فيجازيكم عليه اى فالتعبير بالعلم كناية عن هذا المعنى والا فهو معلوم ۱۲ جمل

فمثله كمثل صفوان حجر املس عليه تراب فاصابه وابل مطر شديد فتركه صلدا صلبا املس لا شئ
عليه لا يقدرون استيناف لبيان مثل المنافق المنفق رئاء وجمع الضمير باعتبار معنى الذي على شئ مما كسبوا
عملوا اي لا يجدون له ثوابا في الآخرة كما لا يوجد على الصفوان شئ من التراب الذي كان عليه لاذهاب المطر
له والله لا يهدي القوم الكفرين ○ ومثل نفقات الذين ينفقون اموالهم ابتغاء طلب مرضات الله
وتثبيتا من انفسهم اي تحقيقا للثواب عليه بخلاف المنافقين الذين لا يرجونه لانكارهم له ومن ابتدائية
كمثل جنة بستان بربوة بضم الراء وفتحها مكان مرتفع مستو اصابها وابل فآتت اعطت اكلها بضم الكاف
وسكونها ثمرها ضعفين مثلي ما يثمر غيرها فان لم يصبها وابل فطل مطر خفيف يصيبها ويكفيها لارتفاعها
المعنى تثمر وتزكو كثر المطر ام قل فكذلك نفقات من ذكر تزكو عند الله كثرت ام قلت والله بما تعملون
بصير ○ فيجازيكم به ايود ايحب احدكم ان تكون له جنة بستان من نخيل واعناب تجري من تحتها
الانهر له فيها ثمر من كل الثمرت وقد اصابه الكبر فضعف عن الكسب وله ذرية ضعفاء اولاد صغار
لا يقدرون عليه فاصابها اعصار ريح شديدة فيه نار فاحترقت ففقدها احوج ما كان اليها وبقي هو واولاده
عجزة متحيرين لا حيلة لهم وهذا تمثيل لنفقة المرائي والمان في ذهابها وعدم نفعها احوج ما يكون اليها في الآخرة
والاستفهام بمعنى النفي وعن ابن عباس هو لرجل عمل بالطاعات ثم بعث له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى اغرق
۳۶ ع ۶ ۴ اعماله كذلك كما بين ما ذكر يبين الله لكم الايت لعلكم تتفكرون ○ فتعتبرون يايها الذين امنوا انفقوا
زكوا من طيبت جياد ما كسبتم من المال ومن طيبت مما اخرجنا لكم من الارض من الحبوب والثمار ولا تيمموا
تقصدوا الخبيث الردي منه اي من المذكور تنفقون في الزكوة حال من ضمير تيمموا ولستم باخذيه اي الخبيث
لو اعطيتموه في حقوقكم الا ان تغمضوا فيه بالتساهل وغض البصر فكيف تؤدون منه حق الله واعلموا ان
الله غني عن نفقاتكم حميد ○ محمود على كل حال الشيطن يعدكم الفقر يخوفكم به ان تصدقتم فتمسكوا ويامركم
بالفحشاء البخل ومنع الزكوة والله يعدكم على الانفاق مغفرة منه لذنوبكم وفضلا رزقا خلفا منه والله
واسع فضله عليم ○ بالمنفق يؤتي الحكمة العلم النافع المؤدي الى العمل من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد
اوتي خيرا كثيرا لمصيره الى السعادة الابدية وما يذكر فيه ادغام التاء في الاصل في الذال يتعظ الا
اولوا الالباب ○ اصحاب العقول وما انفقتم من نفقة اديتم من زكوة او صدقة او نذرتم من نذر فوفيتم به
فان الله يعلمه فيجازيكم عليه وما للظلمين بمنع الزكوة والنذر او بوضع الانفاق في غير محله من

۱ قوله جنة الخ تقدم انها تطلق على الاشجار وعلى الارض المشتملة عليها والاول انسب بقوله تجري من تحتها الانهار فقوله جنة اي فيها جميع الفواكه بدليل قوله فيها من كل الثمرات وانما اقتصر في وصفها على النخيل والاعناب لكونهما افضل الفواكه وجامعين لفنون المنافع ۱۲ جمل ۲ قوله ثمر من كل الثمرات الخ اشار بذلك الى ان من كل الثمرات جار ومجرور متعلق بمحذوف صفة لموصوف محذوف على حد منا ظعن ومنا اقام اي منا فريق ظعن ومنا فريق اقام وكقوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم اي ما منا احد وقوله متعلق بمحذوف خبر لثمر المقدر وقوله فيها متعلق بمحذوف حال من ضمير الخبر ۱۲ صاوى ۳ قوله وقد اصابه الكبر الخ يشير الى ان الواو للحال حملا على المعنى كما قاله القاضي وانما قال حملا على المعنى لان ان المصدرية وان كانت صالحة للدخول على الماضي مثل عجبت من ان قام لكنها اذا نصبت المضارع كانت للاستقبال قطعا فلم تصلح للماضي فلم يصح عطف اصاب على تكون فاجاب بان الواو في واصابه للحال بتقدير قد ۱۲ جمل ۴ قوله العلم النافع الخ صادق بعلم القرآن والفقه وغيرهما ولو منطقا لمن وثق من نفسه بصحة ذهنه ومارس الكتاب والسنة ولقي شيخا حسن العقيدة لانه من انفع العلوم في كل بحث ومن ثم قال الغزالي من لم يعرف المنطق لم يوثق بعلومه وسماه معيار العلوم وفيه جمع بين القول بحرمة الاشتغال به لاثارته الشكوك كما قاله المصنف في بعض تاليفاته وبين القول بجوازه ۱۲ جمل ۵ قوله اصحاب العقول اي السليمة الخالصة عن شوائب الوهم والركون الى متابعة الهوى وفيه من الترغيب في المحافظة على الاحكام الواردة في شان الانفاق ما لا يخفى والجملة اما حال واما اعتراض تذييلي ۱۲ جمل

معاصی الله من انصار ○ مانعين لهم من عذابه ان تبدوا تظهروا الصدقت ای النوافل فنعما هی ای
نعم شیء ابداؤها وان تخفوها تسروها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم من ابدائها وايتائها الاغنياء اما
صدقة الفرض فالافضل اظهارها ليقتدی به ولئلا يتهم وايتاؤها الفقراء متعين ويكفر بالياء وبالنون مجزوما
بالعطف على محل فهو ومرفوعا على الاستيناف عنكم من بعض سياتكم والله بما تعملون خبير ○ عالم بباطنه
كظاهره لا يخفى عليه شیء منه ولما منع صلى الله عليه وسلم من التصدق على المشركين ليسلموا نزل ليس عليك هداهم
ای الناس الى الدخول فی الاسلام انما عليك البلاغ ولكن الله يهدی من يشاء هدايته الى الدخول فيه وما
تنفقوا من خير مال فلانفسكم لان ثوابه لها وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله ای ثوابه لا غيره من اعراض
الدنيا خبر بمعنى النهی وما تنفقوا من خير يوف اليكم جزاؤه وانتم لا تظلمون ○ تنقصون منه شيئا والجملتان
تاكيد للاولى للفقراء خبر مبتدا محذوف ای الصدقت الذين احصروا فی سبيل الله ای حبسوا انفسهم على الجهاد
نزلت فی اهل الصفة وهم اربعمائة من المهاجرين ارصدوا لتعلم القران والخروج مع السرايا لا يستطيعون ضربا
سفرا فی الارض للتجارة والمعاش لشغلهم عنه بالجهاد يحسبهم الجاهل بحالهم اغنياء من التعفف ای لتعففهم
عن السؤال وتركه تعرفهم يا مخاطب بسيمهم علامتهم من التواضع واثر الجهد لا يسئلون الناس شيئا فيلحفون
الحافا ای لا سؤال لهم اصلا فلا يقع منهم الحاف وهو الالحاح وما تنفقوا من خير فان الله به عليم ○ فمجازيكم
عليه الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ○
الذين ياكلون الربوا ای ياخذونه وهو الزيادة فی المعاملة بالنقود والمطعومات فی القدر او الاجل لا يقومون من
قبورهم الا قياما كما يقوم الذی يتخبطه يصرعه الشيطن من المس الجنون بهم متعلق بيقومون ذلك الذی نزل بهم
بانهم بسبب انهم قالوا انما البيع مثل الربوا فی الجواز وهذا من عكس التشبيه مبالغة فقال تعالى ردا عليهم واحل
الله البيع وحرم الربوا فمن جاءه بلغه موعظة وعظ من ربه فانتهى عن اكله فله ما سلف قبل النهی ای
لا يسترد منه وامره فی العفو عنه الى الله ومن عاد الى اكله مشبها له بالبيع فی الحل فاولئك اصحب النار هم
فيها خلدون ○ يمحق الله الربوا ينقصه ويذهب بركته ويربی الصدقت يزيدها وينميها ويضاعف ثوابها والله لا يحب
كل كفار بتحليل الربوا اثيم ○ فاجر باكله ای يعاقبه ان الذين امنوا وعملوا الصلحت واقاموا الصلوة واتوا الزكوة لهم
اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ○ يايها الذين امنوا اتقوا الله وذروا اتركوا ما بقی من الربوا
ان كنتم مؤمنين ○ صادقين فی ايمانكم فان من شان المؤمنين امتثال امر الله نزلت لما طالب بعض الصحابة

---

۱ قوله ان تبدوا الصدقات لما تقدم فضل الصدقة كان قائلا يقول هل هذا الفضل مخصوص بمن اسرها او بمن اعلنها فاجاب بذلك وحذف من هنا شيئا اثبت نظيره فی الآخر تقديره ان تبدوا الصدقات وتعطوها الاغنياء فنعما هی ۱۲ صاوی ۲ قوله ای النوافل اقول اكثر المفسرين على ان هذه الآية فی صدقات الفرض والآية الثانية وهی قوله وان تخفوها وتؤتوها الفقراء الخ فی النفل لكن يمكن تاويل قول الشارح ايضا بان قوله فلا نفضل الخ اعتذار عن حمل الآية على النفل فقط اذ لو كان المراد العموم لم يصح بالنسبة الى الفرض ان يقال وان تخفوها الخ كما فی الجمل ۱۲ ۳ قوله ابداؤها يعنی ان هی هو المخصوص بالمدح لكن على حذف المضاف ليحسن ارتباط الجزاء بالشرط ويدل على هذا تذكير الضمير فهو خير لكم ای اخفائها ۱۲ ک ۴ قوله واما صدقة الفرض فالافضل اظهارها اقول هذا اذا كان المزكی ممن يعرف باليسار واما اذا كان المزكی ممن لا يعرف باليسار كان اخفاؤها افضل كما صرح به صاحب روح البيان والبيضاوی وغيره وروی عن ابن عباس رضی الله عنه صدقة السر فی التطوع تفضل علانيتها سبعين ضعفا وصدقة الفريضة علانيتها افضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا كما فی روح البيان وابی السعود وغيره قوله بالعطف على محل فهو ای ما بعد الفاء مع بقية الجملة وهو الجزاء الذی هو خير ومحلها الجزم لانه جواب الشرط ۱۲ ط ۵ قوله بعض سياتكم اشار بذلك الى ان من للتبعيض لان الصدقات لا تكفر جميع السيئات بخلاف التوبة فتكفر جميعها ۱۲ ۶ قوله لا يخفى عليه شیء منه ای من العمل سرا وجهرا فاسرار العمل لا يدل على الاخلاص واظهاره لا يدل على الرياء ۱۲ صاوی ۷ قوله على المشركين روی ابن ابی شيبة عن سعيد بن جبير مرسلا قال النبی صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا الا على اهل دينكم فانزل الله ليس عليك هداهم الى قوله وما تفعلوا من خير يوف اليكم فقال النبی صلى الله عليه وسلم تصدقوا على اهل الاديان كلها ۱۲ كمالين ۸ قوله ليسلموا متعلق بقوله منع ای منع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التصدق على المشركين كی تحملهم الحاجة على الدخول فی الاسلام لحرصه صلى الله عليه وسلم على اسلامهم ۱۲ ۹ قوله من خير ای ولو على كافر لكن هذا فی غير صدقة الفرض ۱۲ كرخی ۱۰ قوله خبر بمعنى النهی ای لا تنفقوا الا ابتغاء وجه الله ولم يحتج الى عطف على سابقه الى تاويل لئلا يلزم عطف الانشاء على الاخبار بان يجعل سابقه ايضا فی معنى الطلب ای انفقوا ما ينفع لانفسكم ۱۲ ک ۱۱ قوله والجملتان ای قوله وما تنفقوا من خير يوف اليكم وقوله وانتم لا تظلمون وقوله للاولى ای للشرطية الاولى وهی وما تنفقوا من خير فلانفسكم ۱۲ جمل ۱۲ قوله خبر مبتدا الخ ای الجملة جواب سوال نشأ مما سبق كانهم لما امروا بالصدقات قالوا فلمن هی فاجيبوا بانها لهؤلاء وفيه فائدة بيان مصرف الصدقات وهذا اختيار ابن الانباری ۱۲ ج ۱۳ قوله الصفة رواه ابن المنذر عن ابن عباس وهی السقيفة كانوا يسكنون فی السقيفة مقابل سقيفة المسجد الى الجهة الشمالی منه وكانت القبلة قبل ذلك هنالك ۔ ک وقال الصاوی الصفة هی محل فی مؤخر المسجد النبوی والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالمراد كل من كان متصفا باوصافهم فالصدقات تعطى له ۱۲ ۱۴ قوله اربعمائة وذلك اكثر عدد ورد فيهم وكانوا يقلون من ذلك احيانا ۱۲ ک ۱۵ قوله مع السرايا السرية اسم طائفة بعثهم النبی صلى الله عليه وسلم للجهاد ۱۲ ک ۱۶ قوله ای لتعففهم اشار به الى ان من متعلقة بيحسب وهی للتعليل لا باغنياء لعدم المعنى لانهم متى ظنهم ظان قد استغنوا من تعففهم علم انهم فقراء من المال فلا يكون جاهلا بحالهم وجره بحرف التعليل هنا واجب لفقد شرط من شروط النصب وهو اتحاد الفاعل وذلك ان فاعل الحسبان الجاهل وفاعل التعفف هم الفقراء ۱۲ كرخی تعفف پارسائی نمودن بتكلف كذا فی الصراح والمراد هنا ترك الشیء والاعراض عنه مع القدرة على تعاطيه ۱۲ ۱۷ قوله لا سوال لهم اصلا جواب عن سوال وهو ان هذا يفهم انهم كانوا يسئلون برفق مع انه قال يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف وايضا ان المراد نفی المقيد والقيد جميعا على طريقة قوله على لاحب لا يهتدی بمناره ای لا منار ولا اهتداء كما فی ابو السعود ۱۲ ۱۸ قوله الذين ينفقون اموالهم الخ قيل نزلت فی ابی بكر حين تصدق باربعين الف دينار عشرة آلاف بالليل ومثلها بالنهار ومثلها سرا ومثلها علانية وقيل فی علی كانت معه اربعة دراهم لم يملك غيرها فتصدق بدرهم ليلا وبآخر نهارا وبآخر سرا وبآخر علانية ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالمراد بيان اجر المنفق على هذا الوجه فلا خصوصية لابی بكر بذلك ولا لعلی ۱۲ صاوی ۱۹ قوله ای ياخذونه يعنی اكلوا ام لا وانما ذكر الاكل لانه اعظم منافع المال ولان الربا شائع فی المطعومات ۱۲ ک ۲۰ قوله المطعوم ولو غير المكيل كالفواكه وعند ابی حنيفة المكيل ولو لم يطعم كالجص ۱۲ كمالين ۲۱ قوله فی القدر والاجل بدل من قوله فی المعاملة وعند ابی حنيفة الربا فضل فی الكيل والوزن ويجری فی الاشياء الستة الذهب والفضة والحنطة والشعير والتمر والملح وغيرها ۱۲ ۲۲ قوله من قبورهم وعن ابن عباس ان ذلك حين يبعث من قبره رواه الطبری ۱۲ كما ۲۳ قوله كما يقوم ای كقيامه الذی يتخبطه الشيطان ۱۲ كما ۲۴ قوله يصرعه او يذهب عقله ويدهشه ۱۲ ۲۵ قوله الجنون قال الفراء المس الجنون والممسوس المجنون واصل اللمس باليد سمی به لان الشيطان يمسه ۱۲ كما ۲۶ قوله متعلق بيقومون ای قوله تعالى من المس متعلق بيقومون فيكون معناها الذين ياكلون الربا لا يقومون يوم القيمة من الجنون الا كما يقوم الرجل الذی يتخبطه الشيطان او متعلق بقوله فيكون معناها حينئذ لا يقومون يوم القيمة الا كما يقوم الرجل المصروع من الجنون او متعلق بقوله تعالى يتخبط فيكون المعنى الا كما يقوم الرجل الذی يتخبطه الشيطان من الجنون كما فی تفسير الاحمدی ۲۷ قوله من عكس التشبيه ای لانهم جعلوا الربا اصلا والبيع فرعا حتى شبهوه به وقوله مبالغة اشارة به الى جواب سوال كيف قالوا ذلك مع ان مقصودهم تشبيه الربا بالبيع المتفق على حله وايضاحه انه جاء ذلك على طريق المبالغة لانه ابلغ من قولهم ان الربا حلال كالبيع ۱۲ جمل ۲۸ قوله وعظ اشارة الى توجيه تذكير الفعل المسند الى الموعظة وقد يوجه بان التانيث غير حقيقی ۱۲ ک ۲۹ قوله ما سلف ای ما مضى من اكل الربا وليس عليه رد ما سلف كبير وصحح وقال فی الجمل ای اذا كان اخذ بعقد الربا زيادة قبل تحريمه لا تسترد منه ۱۲ ۳۰ قوله فی العفو عنه ای اكله والمعنى فامره فی الثواب لامتثال امر الله موكول يعنی ان من سمع النهی من رسول الله عنه وتاب فقد فاز بما اكله قبل النهی وثوابه موكول لله فهذه الآية محمولة على الصحابة الذين سبق منهم الربا قبل تحريمه ۱۲ صاوی ۳۱ قوله مشبها له بالبيع فی الحل ای مستحلا له بقرينة السياق يشير الى الدفع عن تمسك المعتزلة بالآية على خلود آخذ الربوا فی النار ۱۲ ک ۳۲ قوله ويربی الصدقات ای لما فی الحديث اذا تصدق العبد بصدقة فان الله يربيها له كما يربی احدكم فلوه حتى تكون فی ميزانه كاحد ۱۲ ۳۳ قوله وينميها ای فيحتمل ان يكون المراد فی الدنيا وان يكون فی الآخرة وكل منهما سند بالاحاديث فلينظر فی الكتب المطولات كالكبير ۱۲ ۳۴ قوله لما طالب بعض الصحابة قيل هو عثمان بن عفان والعباس كانا اسلفا رجلا فی قدر من التمر فلما حل الاجل طالباه فقال ان اعطيتكما الآن نصفه والنصف الآخر اخرانی به وازيدكما مثله فرضيا معه على ذلك قبل التحريم ثم حل الاجل فطالباه فنزلت الآية ۱۲

بعد النهى عن الربوا كان له قبل فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا ما امرتم به فَاْذَنُوْا اعلموا بِحَرْبٍ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ لكم فيه تهديد شديد

لهم ولما نزلت قالوا لا يدى لنا بحربه وَاِنْ تُبْتُمْ رجعتم عنه فَلَكُمْ رُءُوْسُ اصول اَمْوَالِكُمْ ۚ لَا تَظْلِمُوْنَ بزيادة

وَلَا تُظْلَمُوْنَ ○ بنقص وَاِنْ كَانَ وقع غريم ذُوْ عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ له اى عليكم تاخيره اِلٰى مَيْسَرَةٍ بفتح السين و

ضمها اى وقت يسر وَاَنْ تَصَدَّقُوْا بالتشديد على ادغام التاء فى الاصل فى الصاد وبالتخفيف على حذفها اى

تتصدقوا على المعسر بالابراء خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ○ انه خير فافعلوه فى الحديث من انظر معسرا او وضع

عنه اظله الله فى ظله يوم لا ظل الا ظله رواه مسلم وَاتَّقُوْا يَوْمًا تُرْجَعُوْنَ بالبناء للمفعول تردون وللفاعل

ع ۳۸ / ۶ تصيرون فِيْهِ اِلَى اللّٰهِ هو يوم القيمة ثُمَّ تُوَفّٰى فيه كُلُّ نَفْسٍ جزاء مَّا كَسَبَتْ عملت من خير وشر وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○

بنقص حسنة او زيادة سيئة يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا تَدَايَنْتُمْ تعاملتم بِدَيْنٍ كسلم وقرض اِلٰۤى اَجَلٍ مُّسَمًّى

معلوم فَاكْتُبُوْهُ استيثاقا ودفعا للنزاع وَلْيَكْتُبْ كتاب الدين بَّيْنَكُمْ كَاتِبٌۢ بِالْعَدْلِ بالحق فى كتابته لا يزيد

فى المال والاجل ولا ينقص وَلَا يَاْبَ يمتنع كَاتِبٌ مِن اَنْ يَّكْتُبَ اذا دعى اليها كَمَا عَلَّمَهُ اللّٰهُ اى فضله بالكتابة فلا

يبخل بها والكاف متعلقة بيأب فَلْيَكْتُبْ تاكيد وَلْيُمْلِلِ على الكاتب الَّذِيْ عَلَيْهِ الْحَقُّ الدين لانه المشهود عليه فيقر

ليعلم ما عليه وَلْيَتَّقِ اللّٰهَ رَبَّهٗ فى املائه وَلَا يَبْخَسْ ينقص مِنْهُ اى الحق شَيْئًا ۚ فَاِنْ كَانَ الَّذِيْ عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيْهًا

مبذرا اَوْ ضَعِيْفًا عن الاملاء لصغر او كبر اَوْ لَا يَسْتَطِيْعُ اَنْ يُّمِلَّ هُوَ لخرس او جهل باللغة او نحو ذلك فَلْيُمْلِلْ

وَلِيُّهٗ متولى امره من والد ووصى وقيم ومترجم بِالْعَدْلِ ۚ وَاسْتَشْهِدُوْا اشهدوا على الدين شَهِيْدَيْنِ

شاهدين مِنْ رِّجَالِكُمْ ۚ اى بالغى المسلمين الاحرار فَاِنْ لَّمْ يَكُوْنَا اى الشاهدان رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَّامْرَاَتٰنِ

يشهدون مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَآءِ لدينه وعدالته وتعدد النساء لاجل اَنْ تَضِلَّ تنسى اِحْدٰىهُمَا

الشهادة لنقص عقلهن وضبطهن فَتُذَكِّرَ بالتخفيف والتشديد اِحْدٰىهُمَا الذاكرة الْاُخْرٰى ۚ الناسية وجملة الاذكار

محل العلة اى لتذكر ان ضلت ودخلت على الضلال لانه سببه وفى قراءة بكسر ان شرطية ورفع تذكر استيناف

جوابه وَلَا يَاْبَ الشُّهَدَآءُ اِذَا مَا زائدة دُعُوْا ۚ الى تحمل الشهادة وادائها وَلَا تَسْـَٔمُوْۤا تملوا من اَنْ

تَكْتُبُوْهُ اى ما شهدتم عليه من الحق لكثرة وقوع ذلك صَغِيْرًا كان اَوْ كَبِيْرًا قليلا او كثيرا اِلٰۤى اَجَلِهٖ ۚ

وقت حلوله حال من الهاء فى تكتبوه ذٰلِكُمْ اى الكتب اَقْسَطُ اعدل عِنْدَ اللّٰهِ وَاَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ اى

اعون على اقامتها لانه يذكرها وَاَدْنٰۤى اقرب اِلَّا تَرْتَابُوْۤا تشكوا فى قدر الحق والاجل اِلَّاۤ اَنْ تَكُوْنَ

تقع تِجَارَةً حَاضِرَةً وفى قراءة بالنصب فتكون ناقصة واسمها ضمير التجارة تُدِيْرُوْنَهَا بَيْنَكُمْ اى

سله قوله فاذنوا بالمد والقصر قراءتان سبعيتان فعلى القصر معناها ايقنوا وعلى المد معناها اعلموا غيركم بذلك وكلام المفسر يحتملهما ۱۲ ۔ ۲ قوله لا يدى لنا هكذا بالتثنية وكان مقتضى الفصيح لا يدين الا ان يقال حذفت النون تخفيفا او يلاحظ اضافته للضمير واللام مقحمة ومعناها لا طاقة ولا قدرة لنا على محاربته وهذا الكناية عن كونهم امتثلوا امرا به لوروده وهذا الوعيد العظيم فيه ۱۲ ص ۔ ۳ قوله فنظرة الفاء جواب الشرط ونظرة مبتدأ خبره محذوف اى فعليكم نظرة والنظرة بمعنى التاخير كما اشار به الشارح ۱۲ ۔ ۴ قوله الى ميسرة اى الى اليسر لا كما كان اهل الجاهلية يقول احدهم لمديونه اذا حل عليه الدين اما ان تقضى واما ان تربى وقوله فنظرة مبتدأ حذف خبره وقد يجعل خبرا حذف مبتدءه اى فالحكم نظرة والفاء جواب الشرط ۱۲ ک ۔ ۵ قوله خير لكم اى اكثر ثوابا من الانظار وقد يفسر التصدق بالانظار ورده الامام بانه قد علم مما قبله فلا بد من حمله على فائدة جديدة ۱۲ ک ۔ ۶ قوله فافعلوه اشارة الى ان جواب ان محذوف ۱۲ ک ۔ ۷ قوله فى ظله اى ظل عرشه كما صرح به فى رواية اخرى ۱۲ جمل ۔ ۸ قوله واتقوا يوما بهذه الآية آخر القرآن نزولا كما قال ابن عباس وامر جبريل رسول الله بوضعها على راس مائتين وثمانين آية وتقدم لنا ان البقرة مائتان وست وثمانون آية فيكون بعدها خمس آيات اولها آية الدين وثانيها وان كنتم على سفر الى قوله عليم وثالثها لله ما فى السموات وما فى الارض الى قدير ورابعها آمن الرسول وخامسها لا يكلف الله ونزلت قبل وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلاث ساعات وقيل بسبعة ايام ۱۲ ۔ ۹ قوله بالبناء على المفعول اى من الرجع وقوله للفاعل اى من الرجوع كما فى ابى السعود وعبارة البيضاوى وقرأ ابو عمرو ويعقوب بفتح التاء وكسر الجيم ۱۲ ۔ ۱۰ قوله وهم لا يظلمون جملة حالية من كل نفس وجمع باعتبار المعنى واعاد الضمير عليها اولا فى كسبت اعتبارا باللفظ وقدم اعتبار اللفظ لانه الاصل ولان اعتبار المعنى وقع راس فاصلة فكان تاخيره احسن ۱۲ سمين ۔ ۱۱ قوله يا ايها الذين آمنوا اذا تداينتم هذه الآية من هنا الى عليم اطول آى القرآن وقد اشتملت على بيان ارشاد العباد لمصالح دينهم وذلك لان الدنيا مزرعة الآخرة والدين المعاملة فحينئذ لا يتم اصلاح الآخرة الا باصلاح الدنيا فبين هنا ما به اصلاح الدنيا ۱۲ ۔ ۱۲ قوله وقرض اخرج الحاكم عن ابن عباس اشهد ان السلف المضمون الى اجل مسمى قد احله الله فى الكتاب وقرأ هذه الآية قال النيشاپورى وهو الشافعى بيع العين بالدين وعكسه وهو المسمى بالسلم كلاهما داخلان تحت الآية واما القرض فلا يدخل فيه وانه غير الدين فان الدين يجوز الاجل فيه والقرض لا يجوز الاجل انتهى وذلك هو مذهب ابى حنيفة والشافعى كما يظهر من معتبرات الفريقين ولعل المفسر اختار مذهب مالك حيث اجاز التاجيل فى القرض مستدلا بعموم آية المداينة ويدل عليه ما علقه البخارى انه قال ابن عمر وعطاء اذا اجل فى القرض جاز ويشهد له من المرفوع ما اخرجه البزار وابو يعلى عن ابى رافع كما فى الاتقان قال اضاف النبى صلى الله عليه وسلم ضيف فارسلنى الى رجل من اليهود ان يستقرض دقيقا الى هلال رجب فقال لا الا برهن فاتيت النبى صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال اما والله انى لامين فى السماء وامين فى الارض فلم اخرج من عنده حتى نزلت هذه الآية لا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم ۱۲ ک ۔ ۱۳ قوله فاكتبوه امر ارشاد اى تعليم ترجع فائدته الى منافع الخلق فى دنياهم فلا يثاب عليه المكلف الا ان قصد الامتثال ۱۲ جمل ۔ ۱۴ قوله استيثاقا استيثاق وثيقه گرفتن از کسے كذا فى الصراح ۱۲ ۔ ۱۵ قوله متعلقة بيأب اى لا يأب ان ينفع الناس بكتابته كما نفعه الله بتعليمها كقوله احسن كما احسن الله اليك وما موصولة ۱۲ ک ۔ ۱۶ قوله وليملل اى يسمع ويظهر الالفاظ التى يلقيها على الكاتب من عليه الحق وهو البائع والاملاء والاملال لغتان معناهما واحد ۱۲ ۔ ۱۷ قوله لخرس خرس بالتحريك گنگى وگنگ شدن ۱۲ صراح ۔ ۱۸ قوله متولى امره يعنى كارگذار امردى وقوله من والد اى ان كان من عليه الحق صبيا او سفيها ووصى ان كان كبيرا وقيم ان كان اخرس ومترجم ان كان جاهلا وعبارة البيضاوى وقيم ان كان صبيا او مختل عقل ووكيل او مترجم ان كان غير مستطيع ۱۲ ۔ ۱۹ قوله اى بالغى المسلمين البلوغ مستفاد من لفظ الرجال والاسلام من الاضافة الى كاف الخطاب والحرية ايضا مستفاد من لفظ الرجال لانه ظاهر فى الكاملين لان الارقاء بمنزلة البهائم وايضا الكلام فى معاملتهم فان خطابات الشرع لا تنتظم العبيد بطريق العبارة كما بين فى موضعه اه واما اذا كانت المداينة بين الكفرة او كان من عليه الحق كافرا فيجوز استشهاد الكافر عندنا ۱۲ روح ۔ ۲۰ قوله المسلمين فيشترط اسلام الشهود عند الجمهور وعندنا يسمع شهادة الكفار بعضهم على بعض ۱۲ غير ۱۲ ک ۔ ۲۱ قوله ممن ترضون متعلق بمحذوف وقع صفة لرجل وامرأتان اى كائنون مرضيين عندكم وتخصيصهم بالوصف المذكور مع تحقق اعتباره فى كل شهيد لقلة اتصاف النساء به ۱۲ روح وفى الاحمدى ممن ترضون من الشهداء اذ المرضى المطلق هو العدل فكانه قيل ممن تعرفون عدالتهم وتعتمدون على صلاحهم فينبغى ان يكون عادلا وبه تمسك صاحب الهداية فى باب الشهادة ولكن قد صرح فى باب القضاء انه لا ينبغى ان يقبل القاضى شهادة الفاسق ولو قبل جاز عندنا وعند الشافعى لا يجوز شهادة الفاسق اصلا ولعل لهذا المعنى قال صاحب المدارك وفيه دليل على ان غير المرضى شاهد لان مفهوم آية استشهدوا شهيدين من الشهداء الذين ترضون منهم فعلم ان من الشهداء من لا ترضون منهم لعلمكم بعدم عدالتهم فيكون الشاهد اعم من ان يكون عادلا ۱۲ ۔ ۲۲ قوله ان تضل على حذف الجار وهو لام التعليل وهذا الجار متعلق بمحذوف ايضا وقد قدرها الشارح بقوله وتعدد النساء لاجل ان تضل الخ ۱۲ جمل ۔ ۲۳ قوله الشهادة اشار به الى ان مفعول تضل محذوف ۱۲ ۔ ۲۴ قوله محل العلة اى محل لام العلة اى محل دخولها لان الاذكار هو العلة فى الحقيقة وقوله ودخلت اى العلة اى لامها على الضلال اى على فعله ۱۲ من الجمل ۔ ۲۵ قوله اى لتذكر ان ضلت فاعل تذكر ضمير مستتر فيه يعود الى الاحدى الذاكرة ومفعوله محذوف اى لتذكرها اى الذاكرة الاخرى ان ضلت هى اى الاخرى فالضمير المستكن فى ضلت عائد الى الاخرى التى هى المفعول المحذوف ۱۲ ۔ ۲۶ قوله لانه سببه اى لان الضلال سبب الاذكار والاذكار مسبب عنه فنزل منزلته لانهم ينزلون كلا من السبب والمسبب منزلة الآخر لتلازمهما ۱۲ جمل ۔ ۲۷ قوله استيناف مراده بالاستيناف ان اداة الشرط لم تعمل فى لفظ والا فالفعل خبر مبتدأ محذوف ومجموعهما فى محل جزم جواب الشرط والمبتدأ المحذوف يقدر ضمير القصة والشان تقديره فهى اى القصة تذكر احداهما وهى الذاكرة الاخرى وهى الضالة ۱۲ جمل ۔ ۲۸ قوله كان قدر كان اشارة الى ان صغيرا او كبيرا خبران لكان المحذوفة ۱۲ صاوى ۔ ۲۹ قوله او كبيرا وفيه دلالة على جواز السلم فى الثياب لان ما يكال او يوزن لا يقال فيه الصغير والكبير وانما يقال فى المذروع ۱۲ مدارک ۔ ۳۰ قوله حال من الهاء فى تكتبوه اى مستقرا فى ذمة المدين الى وقت حلوله الذى اقر به المدين اى فاكتبوه بصفة اجله وقولوا ثبت كذا مؤجلا بكذا ولا تهملوا الاجل فى الكتابة ولا يجوز تعلقه بتكتبوه لعدم استمرار الكتابة الى اجله ۱۲ جمل ۔ ۳۱ قوله اعدل فهى افعل تفضيل من اقسط على مذهب سيبويه لا من قسط قسوطا فانه بمعنى جار ۱۲ ک قال ابو حيان حكى ابن السكيت فى كتاب الاضداد عن ابى عبيدة قسط جار وعدل واقسط بالالف عدل لا غير وقد جوز ان يكون تفضيلا من القاسط بمعنى ذى القسط اى العدل على طريقة النسب كلابن وتامر فيكون افعل لا فعل له كاحنك الشاتين وكذلك الكلام فى اقوم ۱۲ كمالين

لـه قوله امر ندب اى ارشاد لمصالح الدنيا لقطع النزاع وهذا التقييد للاستثناء اى ان الاشهاد المذكور يكون فى المعاملات والامور التى تبقى واما الاستثناء فمحله الامور التى لا تبقى ١٢ صاوى ٢ـه قوله صاحب الحق بالنصب يشير الى انه هو وما عطف عليه مفعول لقوله لا يضار وفاعله كاتب وما بعده والصيغة على هذا اصله لا يضارر بكسر الراء مبنيا للفاعل ١٢ ك ٣ـه قوله حال مقدرة اى من ضمير فاتقوا فيه ان الفعل مضارع مثبت مقترن بالواو وحاليته ممتنعة فيحتاج الى تاويل فالاستيناف اظهر ١٢ جمل ٤ـه قوله او مستانف الاولى الاقتصار عليه لان جعله حالا خلاف القاعدة النحوية فان القاعدة ان الجملة المضارعية المثبتة اذا وقعت حالا فان الضمير يلزمها وتخلو من الواو ولا يصح ايضا عطفها على جملة واتقوا الله لانه يلزم عليه عطف الخبر على الانشاء وفيه خلاف وقوله يعلمكم الله اى العلم النافع لان العلم نور والنور لا يهدى لغير المتقى ٥ـه قوله والله بكل شئ عليم كرر لفظ الله فى الجمل الثلث لاستقلالها فان الاولى حث على التقوى والثانية وعد بالانعام والثالثة تعظيم لشانه ولانه ادخل فى التعظيم من الكناية ١٢ انوار ٦ـه قوله تستوثقون بها يشير الى تقدير الخبر ويجوز ان يكون التقدير فالذى يستوثق به او فعليكم او فليوخذ او فالمشروع رهان مقبوضة ١٢ ك ٧ـه قوله وبينت السنة جواب عن سوال مقدر وهو ان مفهوم الآية ان الرهن فى الحضر لا يسوغ اخذه اجاب بان السنة بينت الجواز فى الحضر كما روى انه صلى الله عليه وسلم رهن درعه فى المدينة من يهودى بعشرين صاعا من شعير ١٢ صاوى ٨ـه قوله لان التوثق فيه اشد اى لان الغالب فى السفر عدم وجود الكاتب ونسيان الدين والتعرض للموت ١٢ صاوى ٩ـه قوله فان امن بعضكم بعضا اى رضى بعضكم وهو صاحب الدين بامانة بعض وهو المدين ١٢ صاوى ١٠ـه قوله دينه انما سمى الدين امانة لائتمانه عليه بترك الارتهان ١٢ ابو السعود ١١ـه قوله لانه محل الشهادة اى محل كتمانها ١٢ ١٢ـه قوله تبعه غيره اى فى الاثم لانه سلطان الاعضاء اذا صلح صلح الجسد كله واذا فسد فسد الجسد كله ١٢ صاوى ١٣ـه قوله وان تبدوا الخ صريح فى التكليف والمواخذة بالخواطر التى لا يقدر الانسان على دفعها ولذلك سياتى من الشارح ما يقتضى انها منسوخة بما سياتى هنا وفى قول الشارح ههنا من السوء والعزم عليه ايماء الى عدم النسخ وذلك لانه اذا حمل ما فى الانفس على خصوص العزم لم يكن نسخ لانه مواخذ به وقد نظم بعضهم مراتب القصد بقوله شعر مراتب القصد خمس هاجس ذكروا + وخاطر فحديث النفس فاستمعا + يليه هم فعزم كلها رفعت + سوى الاخير ففيه الاخذ قد وقعا + ١٢ جمل ١٤ـه قوله والعزم عليه عطف تفسير وهذا هو محل المواخذة وهو اشارة لجواب عن الآية حيث عمم فى المواخذة مع انه لا يواخذ الا بالفعل او العزم عليه ولكن ينافيه ما ياتى من ان عموم الآية نسخ باية لا يكلف الله نفسا الا وسعها الا ان يقال انه اشارة لجواب آخر ما ياتى على هذا بيان للمراد هنا والحاصل انه ان ابقيت الآية على عمومها كانت منسوخة بما بعدها وان حملت على العزم فلا نسخ وما ياتى توضيح لما اجمل هنا ١٢ صاوى ١٥ـه قوله يجزكم جواب عن سوال وهو انه كيف قال فى الاخفاء يحاسبكم به الله مع ان حديث النفس لا اثم فيه ما لم يفعل للحديث المشهور فيه ولانه لا يمكن الاحتراز عنه فاجاب بان المراد بالمحاسبة مجرد الاخبار به لا المعاقبة عليه فهو تعالى يخبر العباد بما اخفوا واظهروا ليعلموا احاطة علمه ثم يغفر ويعذب فضلا وعدلا وعلى المواخذة يكون ذلك منسوخا بقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها آه وقال الرازى فى تفسير هذا اللفظ اى يحاسبكم وروى عن ابن عباس رض انه قال ان الله تعالى اذا جمع الخلائق يخبرهم بما كان فى نفوسهم فالمؤمن يخبره ثم يعفو عنه وعلى المواخذة يكون ذلك منسوخا بقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها ١٢ ١٦ـه قوله آمن الرسول بما انزل اليه قال الزجاج لما ذكر الله فى هذه السورة فرض الصلوة والزكوة والصوم والحج والطلاق والايلاء والحيض والجهاد وقصص الانبياء وما ذكر من كلام الحكماء ختم السورة بذكر تصديق نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بجميع ذلك ١٢ خازن ١٧ـه قوله تنوينه عوض عن المضاف اليه اى فيكون الضمير الذى ناب عن التنوين فى كل راجعا الى الرسول والمؤمنين اى كلهم آمن ١٢ من الكرخى ١٨ـه قوله واطعنا اى ما فيه من الاوامر والنواهى ١٢ روح ١٩ـه قوله فنزل اى ناسخا لما قبلها كما صرح به فى رواية البخارى وقد يتاتى النسخ فى الاخبار اذا تضمن حكما على انه قد جوز جماعة النسخ فى الخبر المستقبل لجواز المحو فيما يقدره الله تعالى وعلى هذا البيضاوى ١٢ ك وقال البيهقى النسخ ههنا بمعنى التخصيص والتبيين فان الآية الاولى وردت مورد العموم فبينت التى ما بعدها ان ما يخفى شئ لا يواخذ به وهو حديث النفس الذى لا يستطاع دفعه ١٢ كمال ٢٠ـه قوله لها ما كسبت من الخير الخ تخصيص الكسب بالخير والاكتساب بالشر لان الاكتساب فيه اعتمال والشر تشتهيه النفس وتنجذب اليه فكانت اجد فى تحصيله واعمل بخلاف الخير ١٢ انوار ٢١ـه قوله ولا بما لم يكسبه مما وسوست الخ اى ما لم يفعل وذنب لا يواخذ بمجرد الوسوسة به ١٢ ٢٢ـه قوله وقد رفع الله الخ اى المواخذة بالخطايا والنسيان وهذا اشارة الى ايراد حاصله انه اذا كان مرفوعا عنا بمقتضى الحديث الشريف فيكون طلب رفعه طلبا لتحصيل الحاصل وقد اجاب عنه بقوله فسواله اعتراف بنعمة الله اى فالقصد من سوال هذا الرفع وطلبه الاقرار والاعتراف بهذه النعمة اى اظهارها ١٢ من الجمل ٢٣ـه قوله كما ورد فى الحديث هو قوله صلى الله عليه وسلم رفع عن امتى الخطاء والنسيان وما استكرهوا عليه رواه الطبرانى وغيره ٢٤ـه قوله فسواله اعتراف

تقبضونها ولا اجل فيها فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِى اَلَّا تَكْتُبُوْهَا والمراد بها المتجر فيه وَاَشْهِدُوْا اِذَا تَبَايَعْتُمْ عليه فانه ادفع للاختلاف وهذا وما قبله امر ندب وَلَا يُضَآرَّ كَاتِبٌ وَّلَا شَهِيْدٌ صاحب الحق ومن عليه بتحريف او امتناع من الشهادة او الكتابة او لا يضرهما صاحب الحق بتكليفهما ما لا يليق فى الكتابة والشهادة وَاِنْ تَفْعَلُوْا ما نهيتم عنه فَاِنَّهٗ فُسُوْقٌ خروج عن الطاعة لاحق بِكُمْ وَاتَّقُوا اللّٰهَ فى امره ونهيه وَيُعَلِّمُكُمُ اللّٰهُ مصالح اموركم حال مقدرة او مستانف وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيْمٌ ۝ وَاِنْ كُنْتُمْ عَلٰى سَفَرٍ اى مسافرين وتداينتم وَّلَمْ تَجِدُوْا كَاتِبًا فَرِهٰنٌ وفى قراءة فَرُهُنٌ مَّقْبُوْضَةٌ تستوثقون بها وبينت السنة جواز الرهن فى الحضر ووجود الكاتب فالتقييد بما ذكر لان التوثق فيه اشد وافاد قوله مقبوضة اشتراط القبض فى الرهن والاكتفاء به من المرتهن ووكيله فَاِنْ اَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا اى الدائن المدين على حقه فلم يرتهن فَلْيُؤَدِّ الَّذِى اؤْتُمِنَ اى المدين اَمَانَتَهٗ دينه وَلْيَتَّقِ اللّٰهَ رَبَّهٗ فى ادائه وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ اذا دعيتم لاقامتها وَمَنْ يَّكْتُمْهَا فَاِنَّهٗ اٰثِمٌ قَلْبُهٗ خص بالذكر لانه محل الشهادة ولانه اذا اثم تبعه غيره فيعاقب معاقبة الآثمين وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ عَلِيْمٌ ۝ لا يخفى عليه شئ منه لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ وَاِنْ تُبْدُوْا تظهروا مَا فِىْ اَنْفُسِكُمْ من السوء والعزم عليه اَوْ تُخْفُوْهُ تسروه يُحَاسِبْكُمْ يخبركم بِهِ اللّٰهُ يوم القيمة فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَّشَآءُ المغفرة له وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ تعذيبه والفعلان بالجزم عطفا على جواب الشرط والرفع اى فهو وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيْرٌ ومنه محاسبتكم وجزاؤكم اٰمَنَ صدق الرَّسُوْلُ محمد بِمَآ اُنْزِلَ اِلَيْهِ مِنْ رَّبِّهٖ من القرآن وَالْمُؤْمِنُوْنَ عطف عليه كُلٌّ تنوينه عوض عن المضاف اليه اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهٖ وَكُتُبِهٖ بالجمع والافراد وَرُسُلِهٖ يقولون لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِهٖ فنؤمن ببعض ونكفر ببعض كما فعل اليهود والنصارى وَقَالُوْا سَمِعْنَا اى ما امرنا به سماع قبول وَاَطَعْنَا نسألك غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَاِلَيْكَ الْمَصِيْرُ المرجع بالبعث ولما نزلت الآية التى قبلها شكا المؤمنون من الوسوسة وشق عليهم المحاسبة بها فنزل لَا يُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا اى ما تسعه قدرتها لَهَا مَا كَسَبَتْ من الخير اى ثوابه وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ من الشر اى وزره ولا يؤاخذ احد بذنب احد ولا بما لم يكسبه مما وسوست به نفسه قولوا رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا بالعقاب اِنْ نَّسِيْنَآ اَوْ اَخْطَاْنَا تركنا الصواب لا عن عمد كما اخذت به من قبلنا وقد رفع الله ذلك عن هذه الامة كما ورد فى الحديث فسواله اعتراف بنعمة الله رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَآ اِصْرًا امرا يثقل علينا حمله كَمَا حَمَلْتَهٗ عَلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِنَا اى بنى اسرائيل من قتل النفس فى التوبة واخراج ربع المال فى الزكوة وقرض موضع النجاسة رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ قوة لَنَا بِهٖ من التكاليف والبلاء وَاعْفُ عَنَّا امح ذنوبنا وَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا فى الرحمة زيادة على المغفرة اَنْتَ مَوْلٰىنَا سيدنا ومتولى امورنا فَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكٰفِرِيْنَ ۝ باقامة الحجة والغلبة فى قتالهم فان من شان المولى ان ينصر مواليه على الاعداء وفى الحديث

بنعمة الله جواب عما يقال حيث رفعه الله فما وجه سوال الرفع فاجاب بما ذكر ١٢ ٢٥ـه قوله وقرض موضع النجاسة اى وايضا عدم التطهير بغير الماء وخمسين صلوة فى يوم وليلة وعدم جواز صلوتهم فى غير المسجد وحرمة اكل الصائم بعد النوم ومنع بعض الطيبات عنهم بالذنوب وكتابة ذنب الليل على الباب بالصبح ١٢ روح ٢٦ـه قوله فان من شان المولى ان ينصر مواليه اى عبيده اشار بهذا الى تقرير السببية المستفادة من الفاء اى طلب النصرة بسبب عن نصاله بكونه مولانا سورة آل عمران بسم الله الرحمن الرحيم ٢٧ـه قوله وفى الحديث الخ عن ابى هريرة رض قال لما انزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم لله ما فى السموات وما فى الارض وان تبدوا ما فى انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شئ قدير قال فاشتد ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بركوا على الركب فقالوا اى رسول الله كلفنا من الاعمال ما نطيق الصلوة والصيام والجهاد والصدقة وقد انزلت عليك هذه الآية ولا نطيقها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتريدون ان تقولوا كما قال اهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما اقراها القوم ذلت بها السنتهم انزل الله تعالى فى اثرها آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين احد من رسله وقالوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما فعلوا ذلك نسخها الله عز وجل فانزل الله لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا قال نعم ربنا ولا تحمل علينا اصرا كما حملته على الذين من قبلنا قال نعم ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال نعم واعف عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال نعم رواه مسلم

لما نزلت هذه الآية فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له عقب كل كلمة قد فعلت سُوْرَةُ اٰلِ عِمْرَانَ مدنية وهي مائتا آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ الٓمّٓ ۚ الله اعلم بمراده بذلك اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّوْمُ ۝ نَزَّلَ عَلَيْكَ يا محمد الْكِتٰبَ القرآن متلبسا بِالْحَقِّ بالصدق في اخباره مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قبله من الكتب وَاَنْزَلَ التَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِيْلَ مِنْ قَبْلُ اي قبل تنزيله هُدًى حال بمعنى هاديين من الضلالة لِّلنَّاسِ ممن تبعهما وعبر فيهما بانزل وفي القرآن بنزل المقتضي للتكرير لانهما انزلا دفعة واحدة بخلافه وَاَنْزَلَ الْفُرْقَانَ بمعنى الكتب الفارقة بين الحق والباطل وذكر بعد ذكر الثلاثة ليعم ما عداها اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ القرآن وغيره لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ۚ وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ غالب على امره فلا يمنعه شئ من انجاز وعده ووعيده ذُو انْتِقَامٍ ۝ عقوبة شديدة ممن عصاه لا يقدر على مثلها احد اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْفٰى عَلَيْهِ شَيْءٌ كائن فِي الْاَرْضِ وَلَا فِي السَّمَآءِ ۝ لعلمه بما يقع في العالم من كلي وجزئي وخصهما بالذكر لان الحس لا يتجاوزهما هُوَ الَّذِيْ يُصَوِّرُكُمْ فِي الْاَرْحَامِ كَيْفَ يَشَآءُ ۚ من ذكورة وانوثة وبياض وسواد وغير ذلك لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْعَزِيْزُ في ملكه الْحَكِيْمُ ۝ في صنعه هُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتٰبَ مِنْهُ اٰيٰتٌ مُّحْكَمٰتٌ واضحات الدلالة هُنَّ اُمُّ الْكِتٰبِ اصله المعتمد عليه في الاحكام وَاُخَرُ مُتَشٰبِهٰتٌ ۚ لا تفهم معانيها كاوائل السور وجعله كله محكما في قوله تعالى اُحْكِمَتْ اٰيٰتُهٗ بمعنى انه ليس فيه عيب ومتشابها في قوله كِتٰبًا مُّتَشَابِهًا بمعنى انه يشبه بعضه بعضا في الحسن والصدق فَاَمَّا الَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ زَيْغٌ ميل عن الحق فَيَتَّبِعُوْنَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَآءَ طلب الْفِتْنَةِ لجهالهم بوقوعهم في الشبهات واللبس وَابْتِغَآءَ تَاْوِيْلِهٖ ۚ تفسيره وَمَا يَعْلَمُ تَاْوِيْلَهٗٓ اِلَّا اللّٰهُ ۘ وحده وَالرّٰسِخُوْنَ الثابتون المتمكنون فِي الْعِلْمِ مبتدأ خبره يَقُوْلُوْنَ اٰمَنَّا بِهٖ ۙ اي بالمتشابه انه من عند الله ولا نعلم معناه كُلٌّ من المحكم والمتشابه مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا ۚ وَمَا يَذَّكَّرُ بادغام التاء في الاصل في الذال اي يتعظ اِلَّآ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۝ اصحاب العقول ويقولون ايضا اذا راوا من يتبعه رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوْبَنَا تملها عن الحق بابتغاء تاويله الذي لا يليق بنا كما ازغت قلوب اولئك بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنَا ارشدتنا اليه وَهَبْ لَنَا مِنْ لَّدُنْكَ من عندك رَحْمَةً ۚ تثبيتا اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ ۝ يا ربنا اِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ تجمعهم لِيَوْمٍ اي في يوم لَّا رَيْبَ شك فِيْهِ ۚ هو يوم القيامة فتجازيهم باعمالهم كما وعدت بذلك اِنَّ اللّٰهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيْعَادَ ۝ موعده بالبعث فيه التفات عن الخطاب ويحتمل ان يكون من كلامه تعالى والغرض من الدعاء بذلك بيان ان همهم امر الآخرة ولذلك سالوا الثبات على الهداية لينالوا ثوابها روى الشيخان عن عائشة رضي الله عنها قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتٰبَ مِنْهُ اٰيٰتٌ مُّحْكَمٰتٌ الى آخرها وقال فاذا رايت الذين يتبعون ما تشابه منه فاولئك الذين سمى الله تعالى

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله سورة آل عمران مبتدأ ومدنية خبره ومائتان خبر ثان وقوله مدنية اي نزلت بعد الهجرة وان بغير ارض المدينة وتسميتها بذلك الاسم من باب تسمية الشئ باسم جزئه فاختلف في عمران الذي سميت به فقيل المراد به ابو موسى وهارون فآل موسى وهارون وقيل المراد به ابو مريم والمراد بآله مريم وابنها عيسى ويقرب ذلك ذكر قصتها اثر ذكره وبين عمران ابي موسى وعمران ابي مريم الف وثمان مائة عام ١٢ صاوي ٢ قوله الم الله لا اله الا هو الحي القيوم سبب نزولها قدوم وفد نصارى نجران وكانوا ستين راكبا فيهم اربعة عشر من اشرافهم ثلاثة منهم اكابرهم حبرهم ووزيرهم يحاجون رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى فتارة قالوا انه عيسى ابن الله لانه لم يكن له اب وتارة قالوا انه الله لانه يحيي الموتى وتارة قالوا انه ثالث ثلثة لانه يقول فعلنا وخلقنا فلو كان واحدا لقال فعلت وخلقت فانزل الله صدر هذه السورة الى نيف وثمانين آية ردا عليهم وبين لهم تلك الشبهة فقال لهم الستم تعلمون ان الله حي لا يموت فقالوا نعم فقال الستم تعلمون ان عيسى يموت فقالوا نعم الى غير ذلك فنزلت السورة منها نيف وثمانون آية على طبق رد عليهم ١٢ صاوي ٣ قوله متلبسا يشير الى ان الجار والمجرور في موضع الحال ويحتمل ان يكون الباء للسببية اي بسبب اثبات الحق ١٢ ك ٤ قوله في اخباره اي فيما تضمنه من اخبار الامم السابقة وغيرها ١٢ ك ٥ قوله مصدقا لما بين يديه فيه نوع مجاز لان ما بين يديه هو امامه فسمي ما مضى بين يديه لغاية ظهوره واشتهاره ١٢ خازن ٦ قوله وعبر فيهما بانزل الخ جواب عن سوال مقدر وقيل ان ذلك تفنن وقيل ان مادة نزل تفيد التكرار غالبا ومادة انزل تفيده غالبا فلعل المفسر بنى هذا الجواب على ذلك والا فالهمزة والتضعيف اخوان ١٢ ص ٧ قوله بخلافه اي بخلاف القرآن فانه نزل دفعة واحدة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ثم نزل منها بدفعات في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع كما مر تفصيله ١٢ ٨ قوله ما عداها من الزبور وغيره يعني انه من ذكر العام بعد الخاص للتعميم وقيل المراد به الزبور وقيل القرآن وكرر ذكره بما هو نعت له مدحا وتعظيما واظهارا لفضله من انه متميز من سائر الكتب بكونه فارقا معجزا يفرق به بين الحق والباطل ١٢ ف ٩ قوله من انجاز اي من اتمام والوفاء ١٢ ١٠ قوله ان الله لا يخفى عليه شئ هذا رد لقولهم ان عيسى اله لانه يعلم الامور فرد عليهم بان الله هو الذي لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في السماء وليس كذلك عيسى ١٢ ص ١١ قوله كائن اشار به الى ان في الارض متعلق بمحذوف ١٢ ١٢ قوله هو الذي انزل عليك قيل سبب نزولها ان وفد نجران قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم الست تقول ان عيسى روح الله وكلمته فقال نعم فقالوا حسبنا اي يكفينا ذلك في كونه ابن الله فنزلت الآية والمعنى ان الله انزل القرآن منه محكم ومنه متشابه وقوله روح الله وكلمته من المتشابه الذي لا يعرفون معناه ولا يفهمون تاويله ١٢ ص ١٣ قوله محكمات اي فاحكمت عباراتها بان حفظت عن الاجمال والاشتباه فيدخل فيه النص والظاهر والمفسر والمحكم على مصطلح اهل الاصول من علمائنا ١٢ ك ١٤ قوله اصله انما فسر الام بذلك لصحة الاخبار بالمفرد عن الجمع لان الاصل يصدق بالمتعدد واجيب ايضا بانه عبر بالمفرد اشارة الى ان المجموع بمنزلة آية واحدة على حد وجعلنا ابن مريم وامه آية وما سلكه المفسر اظهر ١٢ صاوي ١٥ قوله واخر متشابهات ان قلت هلا نزل كله محكما لانه نزل لارشاد العباد ومداره على المحكم لا على المتشابه اجيب بانه نزل على اسلوب العرب فان اسلوبهم التعبير بالمجاز والكناية والتلميح وغير ذلك ١٢ ١٦ قوله وجعله كله محكما اشارة لسوال وجواب صورة السوال قد جعل هنا محكما ومتشابها فكيف الجمع بين هذه الآية وآية جعله كلها متشابها وجعله كله محكما والجواب ظاهر من كلامه ١٢ ١٧ قوله فيه عيب اي من فساد المعنى وركاكة اللفظ فاحكمت آياته اي حفظت عن العيب لا بمعنى واضحات الدلالة فلا ينافي مدلول هذه الآية من قسمتها اليهما وكذا جعله كله متشابها في قوله كتابا متشابها آه ١٢ ك ١٨ قوله في الحسن والصدق قال ابن عباس تفسير القرآن اربعة اقسام قسم لا يسع احد جهله كقوله قل هو الله احد وقسم يتوقف على معرفة لغات القرآن كقوله قال هي عصاي اتوكأ عليها واهش بها على غنمي وقسم تعرفه العلماء الراسخون في العلم وقسم لا يعلمه الا الله ومن دخل تحت القسمين الاخيرين المتشابه وحكمة الاتيان الزيادة في الاعجاز عن الاتيان بمثله فان المحكم وان فهموا معناه الا انهم عجزوا عن الاتيان بلفظ مثل الفاظه والمتشابه عجزوا عن فهم معناه كما عجزوا عن الاتيان بمثله ١٢ صاوي ١٩ قوله وحده لا غيره واختار مذهب اكثر الصحابة فمن بعدهم ان الوقف على الا الله ويدل على ذلك ما رواه عبد الرزاق باسناد صحيح عن ابن عباس انه كان يقرأ وما يعلم تاويله الا الله ويقول الراسخون في العلم آمنا به فهذا يدل على ان الواو للاستيناف ومنهم من جعل الوقف على لفظ العلم ونقل عن مجاهد والضحاك وهو رواية عن ابن عباس قال النووي انه الاصح لانه يبعد ان يخاطب الناس بما لا سبيل لاحد من الخلق الى معرفته وذكر ابن الحاجب انه المختار وقال ابن السمعاني اختياره هفوة وكان امام الحرمين يميل الى التاويل ثم رجع عنه فقال والذي نرتضيه اتباع السلف فانهم على ترك التعرض لمعانيها وتبعه ابن الصلاح فقال على ذلك مضى صدر الامة وساداتها واختاره ائمة الفقهاء والحديث ١٢ ك ٢٠ قوله مبتدأ هذا على ما هو الصحيح من قراءة الوقف على الا الله ومن قرأ بالوقف على الراسخون في العلم جعل يقولون حالا منهم اي والراسخون يعلمون تاويله حال كونهم قائلين ذلك وقد يجعل كلاما مستانفا موضحا لحالهم ١٢ ك ٢١ قوله من عند ربنا فان قيل ما الفائدة في لفظ عند ولو قال كل من ربنا لحصل المقصود واجيب بان الايمان بالمتشابه يحتاج فيه الى مزيد التاكيد فذكر كلمة عند لمزيد التاكيد ١٢ من الخطيب والكبير ٢٢ قوله كما ازغت قلوب اولئك اي وفد اليهود وذكر الامام الزاهدي في بيان نزول هذه الآية انما نزل قوله تعالى الم اوله اليهود بقاعدة ابجد وقالوا ان الالف يراد به الواحد واللام يراد به ثلثون والميم يراد به الاربعون فكان بقاء امة محمد احدى وسبعين سنة فكيف نتبع هذا الدين فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اهل غيره فقال المص فقالوا هذا اكثر من الاول فهو مائة واحد وسبعون فقالوا اهل غيره فقال الر فقالوا اختلطت الامر علينا فلا ندري بايها ناخذ فنزلت في حقهم هذه الآية ١٢ ٢٣ قوله يا ربنا انك ... كان هذا غير ظاهر في الدعاء قدر فيه لنداء ليتبين انه دعاء بخلاف الذي قبله فانه ظاهر في الدعاء فلم يقدر فيه وصرح الرازي بان هذا الدعاء من بقية كلام الراسخين في العلم ٢٤ قوله فيه التفات من الخطاب الى الغيبة بالنسبة الى قوله انك جامع الناس ١٢ ٢٥ قوله ان يكون من كلامه تعالى اي قاله الله تعالى تقديرا وتصديقا لقولهم انك جامع الناس الخ ٢٦ قوله والغرض من الدعاء الخ اي مراد الشارح توجيه كون هذا الكلام منهم وعامة ... به انه كخبر ٢٧ قوله روى الشيخان قصده بذلك الاستدلال على ذم متبعين للمتشابه ومدح الراسخين ١٢ صاوي ٢٨ قوله سمى الله اي عنهم بوصف وهو كونهم في قلوبهم زيغ وقوله فاحذروهم فيه تعظيم لعائشة من جهتين الجمع والتذكير ١٢ جمل

فاحذروهم وروى الطبراني في الكبير عن ابي مالك الاشعري انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما اخاف
على امتي الا ثلث خلال وذكر منها ان يفتح لهم الكتب فياخذه المؤمن يبتغي تاويله وليس يعلم تاويله الا الله والراسخون
في العلم يقولون امنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب الحديث إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن تُغْنِيَ تدفع
عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُم مِّنَ اللَّهِ اى عذابه شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ بفتح الواو ما يوقد به دابهم كَدَأْبِ
كعادة آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ من الامم كعاد وثمود كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ اهلكهم بِذُنُوبِهِمْ و
الجملة مفسرة لما قبلها وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ونزل لما امر النبي صلى الله عليه وسلم اليهود بالاسلام في مرجعه من بدر فقالوا
له لا يغرنك ان قتلت نفرا من قريش اغمارا لا يعرفون القتال قُل يا محمد لِّلَّذِينَ كَفَرُوا من اليهود سَتُغْلَبُونَ
بالتاء والياء في الدنيا بالقتل والاسر وضرب الجزية وقد وقع ذلك وَتُحْشَرُونَ بالوجهين في الآخرة إِلَىٰ جَهَنَّمَ
فتدخلونها وَبِئْسَ الْمِهَادُ الفراش هي قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ عبرة وذكر الفعل للفصل فِي فِئَتَيْنِ فرقتين الْتَقَتَا
يوم بدر للقتال فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اى طاعته وهم النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وكانوا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا
معهم فرسان وست ادرع وثمانية سيوف واكثرهم رجالة وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُم بالياء والتاء اى الكفار مِّثْلَيْهِمْ اى
المسلمين اى اكثر منهم وكانوا نحو الف رَأْيَ الْعَيْنِ اى رؤية ظاهرة معاينة وقد نصرهم الله تعالى مع قلتهم
وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ يقوي بِنَصْرِهِ مَن يَشَاءُ نصره إِنَّ فِي ذَٰلِكَ المذكور لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ لذوي البصائر افلا تعتبرون
بذلك فتؤمنون زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ ما تشتهيه النفس وتدعو اليه زينها الله تعالى ابتلاء او الشيطان
مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الاموال الكثيرة الْمُقَنطَرَةِ المجمعة مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ الحسان
وَالْأَنْعَامِ اى الابل والبقر والغنم وَالْحَرْثِ الزرع ذَٰلِكَ المذكور مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا يتمتع به فيها ثم يفنى وَاللَّهُ عِندَهُ
حُسْنُ الْمَآبِ المرجع وهو الجنة فينبغي الرغبة فيه دون غيره قُلْ يا محمد لقومك أَؤُنَبِّئُكُم اخبركم بِخَيْرٍ مِّن ذَٰلِكُمْ
المذكور من الشهوات استفهام تقرير لِلَّذِينَ اتَّقَوْا الشرك عِندَ رَبِّهِمْ خبر مبتدء جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
خَالِدِينَ اى مقدرين الخلود فِيهَا اذا دخلوها وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ من الحيض وغيره مما يستقذر وَ
رِضْوَانٌ بكسر اوله وضمه لغتان اى رضى كثير مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ عالم بِالْعِبَادِ فيجازي كلا منهم
بعمله الَّذِينَ نعت او بدل من الذين قبله يَقُولُونَ يا رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا صدقنا بك وبرسولك فَاغْفِرْ لَنَا
ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ الصَّابِرِينَ على الطاعة وعن المعصية نعت وَالصَّادِقِينَ في الايمان وَالْقَانِتِينَ المطيعين
لله وَالْمُنفِقِينَ المتصدقين وَالْمُسْتَغْفِرِينَ الله بان يقولوا اللهم اغفر لنا بِالْأَسْحَارِ اواخر الليل خصت

١ قوله ثلاث خلال اى خصال وفي نسخة خصال موضع خلال ٢ قوله ان الذين كفروا المراد بهم عام الكفرة وقيل المراد بهم وفد نجران او اليهود او مشركوا العرب قال الصاوي وعلى كل تقدير فالعبرة بعموم اللفظ ١٢ سراج المنير ٣ قوله اموالهم ولا اولادهم قدم الاموال لان الشان ان الشخص اول ما يفتدي بالاموال ثم بالاولاد والمعنى ان زينتهم وعزهم لا يدفع عنهم شيئا من عقاب الله ابدا لا قليلا ولا كثيرا ١٢ صاوي ٤ قوله اى عذابه اشار به الى ان من الله في موضع نصب وشيئا ايضا هذا في موضع المصدر او مفعول مطلق اى شيئا من الاغناء ومن لابتداء الغاية مجازا من الكرخي وفي ابي البقاء من الله في موضع نصب لان التقدير من عذاب الله والمعنى لن تدفع الاموال عنهم عذاب الله ١٢ ٥ قوله واولئك هم وقود النار اى حطبها وذلك لكمال العذاب لان كماله ان يزول عنه ما ينتفع به ثم يجتمع عليه الاسباب المولمة فالاول هو المراد بقوله تعالى لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم فان المرء عند الشدة يفزع الى المال والولد لانهما اقرب الامور التي يفزع اليها في دفع النوائب فبين الله تعالى ان صفة ذلك اليوم مخالفة لصفة الدنيا واذا تعذر عليه الانتفاع بالمال والولد وهما اقرب الطرق فما عداهما بالتعذر اولى ونظيره يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم واما الثاني من اسباب كمال العذاب فهو اجتماع الاسباب المولمة المراد بقوله تعالى واولئك هم وقود النار وهذا هو النهاية في العذاب فانه لا عذاب اعظم من ان تشتعل النار فيهم كاشتعالها في الحطب اليابس ١٢ سراج المنير ٦ قوله مفسرة يعني تفسير لدابهم بما فعلوا وفعل بهم فهو جواب سوال مقدر تفسير حالهم ولذا ترك العطف بينهما ١٢ ك ٧ قوله ونزل لما امر النبي صلى الله عليه وسلم حاصل ذلك انه لما رجع من غزوة بدر الى المدينة جمع يهودها وهم قريظة وبنو النضير ودعاهم للاسلام و توعدهم ان لم يسلموا او يؤدوا الجزية قاتلهم فقالوا له ما ذكره المفسر ١٢ صاوي ٨ قوله في مرجعه اى وقت رجوعه من بدر فلما رجع منها جمعهم في سوق قينقاع فحذرهم ان ينزل بهم ما نزل بقريش فقالوا له لا يغرنك الى آخر ما قال الشارح ثم قالوا لو انك قاتلتنا لعلمت انا نحن الناس ١٢ ابو السعود ٩ قوله اغمارا جمع غمر بضم الغين وسكون الميم وهو الرجل الغافل الذي لا يدري امور القتال فقوله لا يعرفون القتال تفسير جمل ١٠ قوله وقد وقع ذلك اى بقتل بني قريظة واجلاء بني النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على من عداهم ١٢ سراج المنير ١١ قوله هي اى جهنم قال القاضي انه من تمام ما يقال لهم او استيناف ١٢ ك ١٢ قوله لكم الخطاب لقريش او لليهود او للمؤمنين ١٢ كمالين ١٣ قوله وذكر الفعل اى حيث لم يقل قد كانت وقوله للفصل اى بين كان واسمها بالجار وعبارة ابو السعود ولتوسطها بينها وبين اسمها ترك التانيث ١٢ ١٤ قوله ثلثمائة الخ كما رواه البخاري ثلثمائة وثلث عشر رجلا سبعة وسبعون من المهاجرين ومائتان وستة وثلثون من الانصار معهم فرسان فرس لمقداد بن عمرو وفرس لمرثد بن ابي مرثد وستة ادرع وثمانية سيوف و اكثرهم رجالة ١٢ كما ١٥ قوله ادرع جمع درع بالكسر بمعنى زره كذا في الصراح وقوله واكثرهم رجالة اى اكثرهم مشاة ١٢ ١٦ قوله يرونهم هكذا بالياء للسبعة ما عدا نافعا فقرا بالتاء والرؤية بصرية والواو فاعل عائد على المؤمنين والهاء مفعول عائد على الكفار و مثليهم حال والهاء اما عائدة على المؤمنين والمعنى يشاهد المؤمنون الكفار قدر انفسهم مرتين او الكفار والمعنى يرى المؤمنون الكفار قدر الكفار مرتين محنة للمؤمنين ويحتمل ان الواو عائدة على الكفار والهاء عائدة على المؤمنين والهاء في مثليهم اما عائدة على الكفار والمعنى يرى الكفار المؤمنين قدرهم مرتين فترتب على ذلك هزيمتهم او عائدة على المؤمنين والمعنى يرى الكفار المؤمنين قدر المؤمنين مرتين ففي هذه القراءة احتمالات اربع قد علمتها ومثلها على قراءة التاء ١٢ صاوي ١٧ قوله مثليهم اى مثلي عددي المشركين ١٢ ١٨ قوله اى اكثر منهم يريد ان المقصود من ذكر المثلين بيان الاكثرية لا التحديد بالضعف فلا يرد انه كيف قال مثليهم وهم كانوا ثلثة امثالهم ١٢ كما ١٩ قوله زين للناس هذه الآية سوقت لبيان حقارة الدنيا وتزهيد المسلمين فيها ففي الحديث ظاهرها غرة وباطنها عبرة ١٢ ٢٠ قوله ابتلاء اولانه يكون وسيلة الى السعادة الاخروية اذا كان على وجه يرتضيه الله تعالى ولانه من اسباب التعيش و بقاء النوع قوله او الشيطان فان الآية في معرض الذم وفرق الجبائي بين المباح والمحرم ١٢ ك ٢١ قوله والبنين قدمهم على الاموال لانهم فرع النساء والبر فتنة من الاموال لان الانسان يفدي بنيه بالمال ولم يقل والبنات لان الشان ان الفخر في الذكور دون الاناث جمل ٢٢ قوله الحسان اى المعلمة المضمرة لان المسومة على هذا ماخوذ من السما وهي الحسن فمعنى مسومة ذات حسن ١٢ جمل وفسر اكثر المفسرين قوله المسومة بالمعلمة من السومة وهي العلامة ١٢ ٢٣ قوله مقدرين الخلود اى اذا دخلوها يريد انه حال مقدرة والا فلا خلود لهم حين دخولهم ١٢ ٢٤ قوله مما يستقذر كالبزاق و مخ استقذار في الصراح پليدي ١٢ ٢٥ قوله ورضوان من الله قرأه شعبة بضم الراء والباقون بكسرها وهما لغتان الكسر لغة الحجاز والضم لغة تميم وقيل بالكسر اسم وبالضم مصدر وعلى كل التقادير فمعناه ما روى عن ابي سعيد الخدري رض قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير في يديك فيقول هل رضيتم فيقولون ما لنا لا نرضى يا رب وقد اعطيتنا ما لم تعط احدا من خلقك فيقول الا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون يا ربنا واى شيء افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم بعده ابدا تنبيه قد نبه سبحانه وتعالى في هذه الآية على مراتب نعمائه فادناها متاع الحيوة الدنيا واعلاها رضوان الله لقوله تعالى ورضوان من الله اكبر واوسطها الجنة ونعيمها ١٢ سراج المنير ٢٦ قوله والصابرين ان قيل كيف دخلت الواو على هذه الصفات مع ان الموصوف بها واحد اجيب بجوابين احدهما ان الصفات اذا تكررت جاز ان يعطف بعضها على بعض بالواو وان كان الموصوف بها واحدا ثانيهما لا نسلم ان الموصوف بها واحد بل متعدد والصفات موزعة عليه فبعضهم صابر وبعضهم صادق ففيه اشارة الى ان بعضها كاف في المدح ١٢ صاوي ٢٧ قوله القنطرة قيل وزنها فعللة فالنون زائدة ويترتب على ذلك النون في قنطار بل هي اصلية فوزنه فعلال او زائدة فوزنه فنعال واقل القناطير المقنطرة تسعة لان المراد تعدد جموع القناطير عنده وثلاثة مقنطرة ١٢ صاوي

له قوله شهد الله الخ قد ورد في فضل هذه الآية انه عليه الصلوة والسلام قال يجاء بصاحبها يوم القيمة فيقول الله عز وجل ان لعبدي هذا
عندي عهدا وانا احق من وفى بالعهد ادخلوا عبدي الجنة وهو دليل على فضل علم اصول الدين وشرف اهله ورد عن سعيد بن جبير انه كان
في الكعبة ثلثمائة وستون صنما فلما نزلت هذه الآية بالمدينة خرت الاصنام التي في الكعبة سجدا وقيل نزلت في نصارى نجران وقال الكلبي قدم على النبي حبران اي عالمان من احبار الشام فقالا له انت محمد قال نعم قال فانا نسألك
عن شيء فان اخبرتنا به آمنا بك وصدقناك فقال عليه السلام سلا فقالا اخبرنا عن اعظم شهادة في كتاب الله فانزل الله هذه الآية فاسلم الرجلان آه ابو السعود وفي المدارك من قرأها عند منامه وقال بعدها اشهد بما شهد الله و
استودع الله هذه الشهادة وهي عنده وديعة يقول الله يوم القيامة ان لعبدي الخ ١٢ شهاب ٢ه قوله وشهد بذلك الملائكة اشار به الى ان الملائكة مرفوع على الفاعلية على اضمار فعل كما قدره كما هو الظاهر من جعله معطوفا
على الجلالة لانه كما اشار اليه من ان شهادة الله مغائر لشهادة الملائكة واولي العلم لا يجوز اعمال المشترك في معنييه فاحتاج الى اضمار فعل يوافق هذا المنطوق لفظا ويخالفه معنى ١٢ كرخي ٣ه قوله ونصبه على الحال اي من الضمير المنفصل
الواقع بعد الا فتكون الحال ايضا في حيز الشهادة فيكون المشهود به امرين الوحدانية والقيام بالقسط وهذا احسن من جعله حالا من الاسم الجليل لفاعل لشهد لانه عليه يكون المشهود به الوحدانية فقط والحال ليست في حيز الشهادة ١٢ جمل

يا لذكر لا بما وقت الغفلة ولذة النوم شَهِدَ اللّٰهُ بيّن لخلقه بالدلائل والآيات أَنَّهُ لَآ اِلٰهَ لا معبود بحق في
الوجود اِلَّا هُوَ وَ شهد بذلك الْمَلٰٓئِكَةُ بالاقرار وَاُولُوا الْعِلْمِ من الانبياء والمؤمنين بالاعتقاد واللفظ قَآئِمًا
بتدبير مصنوعاته ونصبه على الحال والعامل فيها معنى الجملة اي تفرد بِالْقِسْطِ بالعدل لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ
كرره تاكيدا الْعَزِيْزُ في ملكه الْحَكِيْمُ في صنعه اِنَّ الدِّيْنَ المرضي عِنْدَ اللّٰهِ هو الْاِسْلَامُ اي الشرع المبعوث به
الرسل المبني على التوحيد وفي قراءة بفتح ان بدل من انه الخ بدل اشتمال وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ اليهود
والنصارى في الدين بان وحد بعض وكفر بعض اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَهُمُ الْعِلْمُ بالتوحيد بَغْيًا من الكافرين
بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَّكْفُرْ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ فَاِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ اي المجازاة له فَاِنْ حَآجُّوْكَ خاصمك الكفار يا محمد في الدين
فَقُلْ لهم اَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلّٰهِ انقدت له انا وَمَنِ اتَّبَعَنِ وخص الوجه بالذكر لشرفه فغيره اولى وَقُلْ لِّلَّذِيْنَ
اُوْتُوا الْكِتٰبَ اليهود والنصارى وَالْاُمِّيّٖنَ مشركي العرب ءَاَسْلَمْتُمْ اي اسلموا فَاِنْ اَسْلَمُوْا فَقَدِ اهْتَدَوْا من الضلال وَ
اِنْ تَوَلَّوْا عن الاسلام فَاِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلٰغُ التبليغ للرسالة وَاللّٰهُ بَصِيْرٌۢ بِالْعِبَادِ فيجازيهم باعمالهم وهذا قبل الامر
بالقتال اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ وَيَقْتُلُوْنَ وفي قراءة يقاتلون النَّبِيّٖنَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَّيَقْتُلُوْنَ الَّذِيْنَ يَاْمُرُوْنَ
بِالْقِسْطِ بالعدل مِنَ النَّاسِ وهم اليهود روى انهم قتلوا ثلثة واربعين نبيا فنهاهم مائة وسبعون من عبادهم
فقتلوهم في يومهم فَبَشِّرْهُمْ اعلمهم بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ مؤلم وذكر البشارة تهكم بهم ودخلت الفاء في خبران لشبه اسمها
بالموصول بالشرط اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ حَبِطَتْ بطلت اَعْمَالُهُمْ ما عملوا من خير كصدقة وصلة رحم فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ
فلا اعتداد بها لعدم شرطها وَمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ مانعين لهم من العذاب اَلَمْ تَرَ تنظر اِلَى الَّذِيْنَ اُوْتُوْا نَصِيْبًا
حظا مِّنَ الْكِتٰبِ التوراة يُدْعَوْنَ حال اِلٰى كِتٰبِ اللّٰهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلّٰى فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ عن
قبول حكمه نزل في اليهود زنى منهم اثنان فتحاكموا الى النبي صلى الله عليه وسلم فحكم عليهما بالرجم فابوا فجيء بالتوراة فوجد فيها الرجم
فغضبوا ذٰلِكَ التولي والاعراض بِاَنَّهُمْ قَالُوْا اي بسبب قولهم لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ اِلَّآ اَيَّامًا مَّعْدُوْدٰتٍ اربعين يوما مدة
عبادة آبائهم العجل ثم تزول عنهم وَغَرَّهُمْ فِيْ دِيْنِهِمْ متعلق بقوله مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ من قولهم ذلك فَكَيْفَ حالهم
اِذَا جَمَعْنٰهُمْ لِيَوْمٍ اي في يوم لَّا رَيْبَ شك فِيْهِ هو يوم القيمة وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ من اهل الكتاب وغيرهم جزاء مَّا كَسَبَتْ
عملت من خير وشر وَهُمْ اي الناس لَا يُظْلَمُوْنَ بنقص حسنة او زيادة سيئة ونزل لما وعد صلى الله عليه وسلم امته ملك فارس
والروم فقال المنافقون هيهات قُلِ اللّٰهُمَّ يا الله مٰلِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي تعطي الْمُلْكَ مَنْ تَشَآءُ من خلقك وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ
تَشَآءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَآءُ بايتائه اياه وَتُذِلُّ مَنْ تَشَآءُ بنزعه منه بِيَدِكَ بقدرتك الْخَيْرُ اي والشر اِنَّكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ

ع قوله ونصبه على الحال والعامل فيها معنى الجملة اي جملة لا اله الا هو وقوله اي تفرد بيان لمعنى الجملة ١٢
ه قوله العزيز رفع على الاستيناف اي هو العزيز وليس بوصف لهو لان الضمير لا يوصف او على البدل من الضمير او الصفة لفاعل شهد ١٢ احمد ٦ه قوله ان الدين
عند الله الاسلام نزلت لما ادعت اليهود انه لا دين افضل من دين اليهودية وادعت النصارى انه لا دين افضل من دين النصرانية واصل الدين في اللغة الجزاء ثم الطاعة
تسمى دينا لانها سبب الجزاء والاسلام في اللغة عبارة عن الدخول في الانقياد او عن الدخول في السلامة او عن اخلاص الدين والعقيدة لله تعالى اما في عرف الشرع فالاسلام
هو الايمان والدليل عليه وجهان الاول هذه الآية فان قوله ان الدين عند الله الاسلام يقتضي ان يكون الدين المقبول عند الله ليس الا الاسلام فلو كان الايمان غير الاسلام
وجب ان لا يكون الايمان دينا مقبولا عند الله ولا شك في انه باطل الثاني قوله تعالى ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه فلو كان الايمان غير الاسلام لوجب ان لا
يكون الايمان دينا مقبولا عند الله تعالى كذا في الكبير وقال المفسر في الاكليل استدل به من قال ان الاسلام والايمان مترادفان واخرج ابن ابي حاتم عن الضحاك في
الآية قال لم ابعث رسولا الا بالاسلام فيستدل به لمن قال ان الاسلام ليس اسما خاصا لدين هذه الامة ١٢ ٧ه قوله المرضي يشير الى ان اللام في الدين للعهد هو الاسلام
قوله هو يشير بزيادة ضمير الفصل الى قصر المسند على المسند عليه ١٢ كما ٨ه قوله بدل من انه الخ اي لا اله الا هو والتقدير شهد الله انه لا اله الا هو وشهد ان الدين وقوله بدل
اشتمال اي بناء على ما فسره من ان المراد به الشريعة واما اذا فسر بالايمان فهو بدل كل من انه لا اله الا هو ١٢ من الكرخي ٩ه قوله بدل اشتمال اي لما انه ملابس
لغير الكلية والجزئية ولو فسر الاسلام بالايمان او بما ضمنه فبدل الكل ١٢ ك ١٠ه قوله وما اختلف الذين اوتوا الكتاب جواب عن سوال نشأ من قوله ان الدين عند الله
الاسلام كانه قيل حيث كان الدين واحدا من آدم الى الآن فما اختلاف اهل الكتاب ١٢ صاوي ١١ه قوله بغيا بينهم مفعول من اجله والعامل فيها اختلف والاستثناء مفرغ
والتقدير وما اختلف الا للبغي لا لغيره ويجوز ان يكون مصدرا في موضع الحال كما في ابي البقاء ١٢ ١٢ه قوله انا ومن اتبعن اشار به الى ان محل من الرفع
عطفا على التاء في اسلمت وجاز ذلك لوجود الفصل بالمفعول ١٢ من الجمل ١٣ه
قوله اي اسلموا يعني ان الاستفهام ههنا بمعنى الامر كما في قوله تعالى فهل انتم
منتهون اي انتهوا ١٢ كما ١٤ه قوله فقد اهتدوا اي انتفعوا وحصل لهم الرضا و
القبول وتم لهم المقصود والوصول وبهذا اندفع ما يقال ان فعل الشرط متحد مع
جوابه كانه قال فان اسلموا فقد اسلموا ١٢ ١٥ه قوله عليك البلاغ اي لم يضروك
فانك رسول منبه ما عليك الا ان تبلغ الرسالة وتنبه على طريق الهدى ١٢ ١٦ه
قوله وهذا قبل الامر بالقتال اي هذه الآية نزلت قبل الامر به فان رسول الله امر
بالامساك والاعراض عنهم في نحو نيف وسبعين آية ثم امر بقتالهم ١٢ ١٧ه قوله بغير حق
حال مؤكدة لان قتل الانبياء لا يكون حقا وقوله ويقتلون يدل على جواز الامر بالمعروف
مع خوف القتل ١٢ مد والاكليل ١٨ه قوله اعلمهم اشار بذلك الى ان في الكلام استعارة
تبعية حيث شبه الاعلام بالعذاب بالبشارة واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من
البشارة بشرهم بمعنى اعلمهم بالعذاب والجامع الانتقال من حال لاخرى في كل ١٢ م
١٩ه قوله ودخلت الخ هذا جواب لسوال مقدر تقديره لم ادخل الفاء في خبران مع
انه لا يقال ان زيدا فقائم فاجاب بقوله ودخلت الفاء في خبران لشبه اسمها الموصول
بالشرط يعني الموصول تضمن المعنى الشرط فكانه قيل الذين يكفرون فبشرهم بمعنى
من يكفر فبشرهم ١٢ سراج المنير ٢٠ه قوله يدعون حال اي من الذين اوتوا
١٢ ٢١ه قوله كتاب الله اي التوراة بدليل ما ذكر في القصة ١٢ من ابي السعود ٢٢ه
قوله قبول حكمه يشير الى ان الجملة حال وقد يفسر بانهم قوم عادتهم الاعراض فهي معترضة
على راي الزمخشري وتذييل على راي الاكثر ١٢ ك ٢٣ه قوله يفترون اي يفترونه في دينهم والافتراء هو قولهم نحن ابناء الله واحباؤه وقولهم لا يعذبنا بذنوبنا الا مدة يسيرة ١٢ ك ومد ٢٤ه قوله فكيف اذا جمعناهم ليوم الخ روي ان اول راية
ترفع يوم القيمة من رايات الكفرة راية اليهود فيفضحهم الله على رؤس الاشهاد ثم يامر بهم الى النار كما في روح البيان ٢٥ه قوله وهم اي الناس فيها اشارة الى انه ذكر ضميرهم وجمعه باعتبار معنى كل نفس ١٢ ٢٦ه قوله ونزل لما وعد
صلى الله عليه وسلم اي لما فتح النبي صلى الله عليه وسلم مكة ووعد امته ملك فارس والروم قال المنافقون هيهات هيهات من اين لمحمد ملك فارس والروم هكذا في سراج المنير ٢٧ه قوله قل اللهم مالك الملك الخ لما بين ضلال
اهل الكتاب وحال مآلهم بعد الموت اشار الى مآلهم في الدنيا بان لهم الذل وانتزاع ديارهم وملكهم منهم وعز المسلمين وانتقال ملك اهل الضلال اليهم فقال قل اللهم مالك الملك الآية ١٢ وجيز ٢٨ه قوله الملك قيل المراد
بالملك ملك العافية او ملك القناعة قال عليه السلام ملوك الجنة من امتي القانعون بالقوت يوما فيوما او ملك قيام الليل وعن الشبلي الاستغناء بالمكون عن الكونين تعز بالمعرفة او بالاستغناء بالمكون او بالقناعة
وتذل باضدادها ١٢ مد ٢٩ه قوله اي والشر يشير الى انه اكتفى بذكر احد الضدين عن الآخر لمراعاة الادب في الخطاب وقيل لانه المرغب فيه اولان الكلام في الملك والنبوة وهما خير ولانه مقتضى بالذات والشر مقتضى بالعرض
اذ لا يوجد شر جزئي ما لم يتضمن خيرا كليا ١٢ ع ٣٠ه قوله اولما را اخلصت نفسي وجلبي لله وحده ١٢ مد

ك قوله تولج الليل فى النهار وتولج النهار فى الليل اصل فى علم الهيئة والمواقيت اخرج ابن ابى حاتم عن ابن مسعود فى الآية قال يأخذ الصيف من الشتاء ويأخذ الشتاء من الصيف واخرج عن ابن عباس قال ما ينقص من النهار يجعله فى الليل وما ينقص من الليل يجعله فى النهار وعن السدى قال يولج الليل فى النهار حتى يكون الليل خمس عشرة ساعة والنهار تسع ساعات ويولج النهار فى الليل حتى يكون النهار خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات واخرج ابن المنذر عن الحسن فى الآية قال الليل اثنتى عشرة ساعة و النهار كذلك فاذا اولج الليل فى النهار اخذ النهار من ساعات الليل فطال النهار وقصر الليلة ١٢ اكليل ٢ قوله فيزيد كل منهما بما نقص من الآخر حتى يصير النهار خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات وبالعكس هكذا ١٢ ٣ قوله كالانسان والطائر كذا فسره مجاهد كما فى الصحيح ويشير المفسر بزيادة الكاف الى ان ذكر البيضة والنطفة على سبيل المثال وفى تفسير ابن كثير كما فى جامع البيان يخرج الحبة من الزرع والزرع من الحبة والنخلة من النواة والنواة من النخلة والمؤمن من الكافر والكافر من المؤمن والاخير مما اخرجه ابن ابى حاتم عن عمر رضه ١٢ كمالين ٤ قوله بغير حساب اى لا يعرف الخلق عدده ومقداره وان كان معلوما عند الله ليدل على ان من قدر على تلك الافعال العظيمة المحيرة للافهام ثم قدر ان يرزق بغير حساب من شاء من عباده فهو قادر على ان ينزع الملك من العجم ويذلهم ويؤيد العرب ويعزهم وفى بعض الكتب انا الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيهم بيدى فان العباد اطاعونى جعلتهم عليهم رحمة وان العباد عصونى جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسب الملوك ولكن توبوا الى اعطفهم عليكم وهو معنى قوله عليه السلام كما تكونوا يولى عليكم ١٢ مدارك ٥ قوله لا يتخذ المؤمنون قيل نزلت فى عبد الله بن ابى بن سلول كان منافقا يخفى الكفر ويحب اهله ويواليهم باطنا وكان بصحبته على هذه الخصلة ثلثمائة وكانوا يحبون ظفر الاعداء برسول الله واصحابه وانما كانوا يظهرون الاسلام فقط فمعنى الآية ان من علامة الايمان عدم موالاة اهل الكفر وفيه تحريم موالاة الكفار الا للضرورة كخوف منهم ونحو ذلك يدخل فى الموالاة السلام والتعظيم والدعاء بالكنية والتوقير فى المجالس وغير ذلك قال الكيا الهراسى وفى نفى الموالاة دليل على قطع الموالاة بينهما فى المال والنفس جميعا فيستدل به على منع التوارث وتحمل العقل وولاية التزويج واستدل عطاء بن ابى رباح بقوله الا ان تتقوا منهم تقاة على عدم وقوع طلاق المكره اخرجه ابن ابى حاتم ١٢ اكليل ٥ قوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما نزلت فى المنافقين عبد الله بن ابى واصحابه كانوا يتولون اليهود والمشركين ويأتونهم بالاخبار ويرجون ان يكون لهم الظفر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية كذا فى الخطيب ونهوا المؤمنون عن موالاتهم لقرابة او صداقة جاهلية او جوار ونحوها من اسباب المصادقة والمعاشرة حتى لا يكون حبهم ولا بغضهم الا لله تعالى اه من روح واعلم ان كون المؤمن مواليا للكافر يحتمل ثلاثة اوجه احدها ان يكون راضيا بكفره ويتولاه لاجله وهذا ممنوع منه لان كل من فعل ذلك كان مصوبا له فى ذلك الدين وتصويب الكفر كفر والرضاء بالكفر كفر فيستحيل ان يبقى مؤمنا مع كونه بهذه الصفة وثانيها المعاشرة الجميلة فى الدنيا بحسب الظاهر وذلك غير ممنوع منه و القسم الثالث وهو كالمتوسط بين القسمين الاولين هو ان موالاة الكفار بمعنى الركون اليهم والمعونة والمظاهرة والنصرة اما بسبب القرابة او بسبب المحبة مع اعتقاد ان دينه باطل فهذا لا يوجب الكفر الا انه منهى عنه لان الموالاة بهذا المعنى قد تجره الى استحسان طريقته والرضا بدينه وذلك يخرجه عن الاسلام فلا جرم هدد الله تعالى فيه فقال ومن يفعل ذلك فليس من الله فى شئ كذا فى الكبير وفى تفسير روح البيان تحت هذه الآية من يتولهم منكم فانه منهم اى من يتخذهم اولياء فانه منهم اى هو على دينهم ومعهم فى النار قال المولى ابو السعود وفيه زجر شديد للمؤمنين عن اظهار صورة الموالاة لهم وان لم تكن موالاة فى الحقيقة انتهى وقال فى البيضاوى تحت هذه الآية الكريمة المذكورة من والاهم منكم فانه من جملتهم وهذا التشديد فى وجوب مجانبتهم كما قال عليه السلام لا تتراءى ناراهما انتهى وايضا فى تفسير الكبير تحت هذه الآية المذكورة قال ابن عباس يريد كانه مثلهم وهذا تغليظ من الله وتشديد فى وجوب مجانبة المخالف فى الدين وايضا فى روح البيان لا تتخذوا احدا منهم وليا بمعنى لا تصادقوا ولا تعاشروهم مصافاة الاحباب ومعاشرتهم لا بمعنى لا تجعلوهم اولياء لكم حقيقة فانه امر ممتنع فى نفسه لا يتعلق به النهى اه فالحاصل ان الموالاة مع الكفار ممنوع اشد المنع وتكون فى اكثر الافراد كفرا فلا بد من الاحتراز لكن لا يفتى بالكفر مطلقا ما لم يتعين سببه واما القول فى بعض رسائلى بالكفر مطلقا بلا تفصيل فللتهديد واغلب الاحوال ١٢ ٦ قوله فليس من دين الله فى شئ اى فليس من ولاية الله فى شئ ١٢ روح ٧ قوله الا ان تتقوا منهم تقاة استثناء مفرغ من المفعول له اى لا يتخذ المؤمن الكافر وليا لشئ من الاشياء الا للتقاة ظاهرا وقال فى المدارك اى الا ان لا يكون للكافر عليك سلطان فتخافه على نفسك ومالك فحينئذ يجوز لك اظهار الموالاة وابطان المعاداة ١٢ ٨ قوله اى تخافوا مخافة اشارة بذلك الى ان تقاة منصوب على المصدرية اى على انه مفعول مطلق وهو احد الوجهين ١٢ ٩ قوله وهذا اى الاستثناء المذكور وقوله ويجرى اى الاستثناء المذكور ١٢ ١٠ قوله ليس قويا فيها اسم ليس ضمير مستكن فيها يعود الى من او الى الاسلام اى ليس هو قويا فيها او ليس الاسلام قويا فيها ١٢ جمل ١١ قوله نفسه على حذف مضاف اى غضب نفسه كما اشار الشارح لتقديره

١٢ قوله تحركت نفسها للولد دمتنة كذا فى ابى السعود ١٢ ١٣ قوله واحست بالحمل اى بعد وقت الدعاء المذكور بمدة ١٢ ١٤ قوله ما يعتريها اى ما يعرضها ١٢ ١٥ قوله

تولج تدخل اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ تدخله فِي اللَّيْلِ فيزيد كل منهما بما نقص من الآخر وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ كالانسان والطائر من النطفة والبيضة وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ كالنطفة والبيضة مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ اى رزقا واسعا لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكٰفِرِيْنَ أَوْلِيَاءَ يوالونهم مِنْ دُونِ اى غير الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ اى يواليهم فَلَيْسَ مِنَ دين اللّٰهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقٰةً مصدر تقيته اى تخافوا مخافة فلكم موالاتهم باللسان دون القلب وهذا قبل عزة الاسلام ويجرى فى من فى بلد ليس قويا فيها وَيُحَذِّرُكُمُ يخوفكم اللّٰهُ نَفْسَهُ اى ان يغضب عليكم ان واليتموهم وَإِلَى اللّٰهِ الْمَصِيرُ ۝ المرجع فيجازيكم قُلْ لهم إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ قلوبكم من موالاتهم أَوْ تُبْدُوهُ تظهروه يَعْلَمْهُ اللّٰهُ وهو يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ ومنه تعذيب من والاهم واذكر يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ مبتدأ خبره تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا غاية فى نهاية البعد فلا يصل اليها وَيُحَذِّرُكُمُ اللّٰهُ نَفْسَهُ كرره للتاكيد وَاللّٰهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ۝ ونزل لما قالوا ما نعبد الاصنام الا حبا لله ليقربونا اليه قُلْ لهم يا محمد إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ بمعنى انه يثيبكم وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللّٰهُ غَفُورٌ لمن اتبعنى ما سلف منه قبل ذلك رَحِيمٌ ۝ به قُلْ لهم أَطِيعُوا اللّٰهَ وَالرَّسُولَ فيما يامركم به من التوحيد فَإِنْ تَوَلَّوْا اعرضوا عن الطاعة فَإِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْكٰفِرِيْنَ ۝ فيه اقامة الظاهر مقام المضمر اى لا يحبهم بمعنى انه يعاقبهم إِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰى اختار آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرٰهِيمَ وَآلَ عِمْرٰنَ بمعنى انفسهما عَلَى الْعٰلَمِيْنَ ۝ بجعل الانبياء من نسلهم ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ ولد بَعْضٍ منهم وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ اذكر إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرٰنَ حنة لما اسنت واشتاقت للولد فدعت الله واحست بالحمل يا رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ ان اجعل لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا عتيقا خالصا من شواغل الدنيا لخدمة بيتك المقدس فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ للدعاء الْعَلِيمُ ۝ بالنيات وهلك عمران وهى حامل فَلَمَّا وَضَعَتْهَا ولدتها جارية وكانت ترجو ان يكون غلاما اذ لم يكن يحرر الا الغلمان قَالَتْ معتذرة يا رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثٰى وَاللّٰهُ أَعْلَمُ اى عالم بِمَا وَضَعَتْ جملة اعتراض من كلامه تعالى وفى قراءة بضم التاء وَلَيْسَ الذَّكَرُ الذى طلبت كَالْأُنْثٰى التى وهبت لانه يقصد للخدمة وهى لا تصلح لها لضعفها وعورتها وما يعتريها من الحيض ونحوه وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا اولادها مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيمِ ۝ المطرود فى الحديث ما من مولود

بدل الاشتمال فقوله ان يغضب بدل اشتمال من نفسه ١٢ جمل ١٢ قوله وهو يعلم الخ اشارة الى ان هذا الكلام مستانف وليس بمعطوف على جواب الشرط اى هو الذى يعلم ما فى السموات وما فى الارض فلا يخفى عليه سركم وعلنكم ١٢ ١٣ قوله لو ان بينها اى بين النفس وقوله بينه اى بين السوء ١٢ سراج المنير ١٤ قوله امدا بعيدا اى مسافة واسعة ١٢ روح ١٥ قوله نفسه اى من ذاته المقدسة كرره للتاكيد والتذكير ١٢ بيضاوى ١٦ قوله ونزل لما قالوا الخ وقيل سبب نزولها قول اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه وقيل قول نصارى نجران ما نعبد عيسى وامه الا محبة لله وقيل سبب نزولها ان النبى صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة فوجد الكفار يعلقون على الاصنام بيض النعام ويزخرفونها فقال لهم بانه ملة ابراهيم التى تدعونها فقالوا انما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ١٢ ١٧ قوله تحبون الله محبة العبد لله بايثار طاعته على غير ذلك ومحبة الله للعبد ان يرضى عنه ويحمد فعله وعن الحسن زعم اقوام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم يحبون الله فاراد ان يجعل لقولهم تصديقا من عمل فمن ادعى محبته وخالف سنة رسوله فهو كذاب و كتاب الله يكذبه ١٢ ١٨ قوله يحببكم الله واعلم ان المحبة ميل النفس الى الشئ لكمال ادركته فيه بحيث يحملها على ما يقربها اليه ولما كان هذا مستحيلا فى جنابه تعالى عبر الشارح الحبة على طريق الاستعارة فقال بمعنى يثيبكم ١٩ قوله ان الله اصطفى آدم قال ابن عباس قالت اليهود نحن من ابناء ابراهيم واسحق ويعقوب ونحن على دينهم فانزل الله تعالى هذه الآية والمعنى ان الله اصطفى هؤلاء بالاسلام والنبوة والرسالة وانتم يا معشر اليهود على غير دينهم عاش آدم فى الارض تسعمائة وستين سنة وما مدة اقامته فى الجنة فالله اعلم ٢٠ قوله وآل عمران وعمران هو ابو موسى بن عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب عليه الصلوة والسلام وابو مريم ابنة عمران بن ماثان من نسل يهوذا بن يعقوب عليه الصلوة والسلام وبين العمرانين الف وثمانمائة سنة ٢١ قوله بمعنى انفسهما يعنى ان لفظ ال كذا بمعنى نفس كذا وانما قدمه وكانه قال وابراهيم وعمران ١٢ جمل ٢٢ قوله اذ قالت امرأة عمران وبيان كيفية اى اذكر لهم وقت قولها وعتقها ان زكريا وعمران وجاءتين فكانت اشاع بنت فاقوذ هى ام يحيى عند زكريا وكانت حنة بنت فاقوذ اخت اشاع عند عمران وهى ام مريم كان قد امسك عن حنة الولد حتى ايست وكبرت وكانوا اهل بيت صالحين وهم من الله بمكان فبينما هى فى ظل شجرة اذ ابصرت طائرا يطعم فرخه فتحركت نفسها بسبب ذلك للولد فدعت الله ان يهب لها ولدا وقالت اللهم

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

ك قوله الامسه الشيطان اى نخسه فى جنبه وظاهره حتى الانبياء وهو كذلك آن قلت ان الانبياء معصومون من الشيطان فلا سبيل له عليهم اجيب بانهم معصومون من وسوسته اغوائه لا من نخسه فى اجسامهم فان ذلك لا يقدح فى عصمتهم منه آن قلت ان موضوع الآية ان دعوة مريم كانت بعد وضعها وتسميتها فلم تمتنع مريم من نخس الشيطان وانما نفعت ولدها فقط فلم تحصل مطابقة بين الآية والحديث الا ان يقال ان حفظها من نخس الشيطان كان واقعا وان لم تدع حنة فدعوتها طابقت ما اراد الله بها ومع ذلك فلا ناسب للمفسران ياتى بالحديث تفسير للآية وقد ورد ان الشيطان نخسها ايضا الا انه صادف الغشاء ك قوله فيستهل صارخا الاستهلال رفع الصوت وهو الصراخ ١٢ ك قوله خالتها وهى اشاع بنت فاقود ١٢ ك قوله قلم زكريا فى القصة انهم القوا اقلامهم ثلث مرات فى كل مرة كان يرتفع قلم زكريا على خلاف جرى الماء الى اعلاه وجرت اقلامهم مع جرى الماء الى اسفل فاخذها زكريا وبنى لها غرفة فى المسجد ١٢ ك ك قوله غرفة الغرفة بالضم العلية قوله بسلم اى بمرقاة لا يصعد اليها غيره وكان اذا خرج غلق عليها سبعة ابواب رواه ابن جرير عن الربيع بن انس ١٢ ك ك قوله ممدودا ومن قرء بالمد اظهر النصب ومن قرء بالقصر كان فى محل النصب ١٢ ك ك قوله الغرفة وقيل المسجد وكانت مساجدهم تسمى محاريب وقيل هو مقام الامام من المسجد سمى به لتحارب الناس عليه وتنافسهم فيه ١٢ ك ك قوله بلا تبعة اى حق عليه فليس اعطاؤه والرزق كحق العباد عليه بل هو من محض فضله وجوده ١٢ صاوى ك قوله هنالك دعا اى فى ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم فى المحراب او فى ذلك الوقت فقد يستعار هنا وحيث وثم للزمان لما راى حال مريم فى كرامتها على الله ومنزلتها رغب ان يكون له من ايشاع ولد مثل ولدا ختها حنة فى الكرامة على الله وان كانت عاقرا عجوزا فقد كان امها كذلك وقيل لما راى الفاكهة فى غير وقتها انتبه على جواز ولادة العاقر ١٢ ك ك قوله لما راى من زكريا ذلك اى ما تقدم من قصة حنة حيث دعت الله ان يرزقها الولد مع ياسها وكبر سنها فاجاب بها الله مع كونها لم تكن نبية واعطاها مريم وجعلها افضل من الذكور وصار ياتيها رزقها من الجنة واكرمها اكراما عظيما فكان ذلك الامر العجيب باعثا له على طلب الولد ١٢ صاوى ك قوله وكان اهل بيته انقرضوا اى وكان اقارب زكريا عليه السلام ماتوا وانقطعوا وفى الصراح قرض فلان اى مات ١٢ ك قوله ذرية الذرية تطلق على المفرد والجمع فلذا قال المفسر ولدا صالحا ١٢ صاوى ك قوله بتقدير القول اى حال كون الملائكة قائلين له ان الله يبشرك الخ ١٢ ك قوله مثقلا اى والفعل حينئذ بضم اوله وفتح ثانيه وكسر ثالثه المثقل وقوله ومخففا اى وهو بفتح اوله وسكون ثانيه وضم ثالثه ١٢ ك قوله مصدقا عن ابن عباس ان يحيى كان اكبر سنا من عيسى بستة اشهر وكان يحيى اول من آمن وصدق بانه كلمة الله السدى فى تفسيره عن ابن مسعود ان اخت مريم قالت يا مريم اشعرت انى حبلى قالت فانا حبلى قالت فانى ارى ما فى بطنى تسجد لما فى بطنك ١٢ ك ك قوله بكلمة كن وقيل لان الكلمة التى قالها الله هى كذلك الله يخلق ما يشاء وقيل لانه الكلمة التى قالها الله لجبرئيل حيث امره بالنفخ فى جيبها ١٢ صاوى ك قوله متبوعا السيد فيعل من ساد يسود وهو الرئيس الذى يتبع ١٢ ك ك قوله منوعا اى كثير المنع لنفسه ١٢ ك قوله انى يكون لى غلام هذا الاستبعاد والاستعظام من حيث العادة والقدرة لا من حيث الشك ١٢ مدارك ك قوله عاقر والعاقر من لا يولد له رجلا كان او امرأة مشتق من العقر وهو القطع لقطعه النسل فى الصراح عاقر زن نازاينده ومرد كه اورا فرزند نشود ١٢ ك قوله الامر يريد انه خبر مبتدأ محذوف وقوله الله يفعل ما يشاء بيان له من خلق غلام منكما مع كونكما كبيرين ١٢ ك ك قوله الهمه الله السوال وهو قوله انى يكون لى غلام الخ وقوله ليجاب بها اى باظهار ما هو من الحمل ك قوله ليجاب علة للالهام ان قلت ما الحكمة فى قوله فى قصة زكريا الله يفعل ما يشاء وفى قصة مريم يخلق ما يشاء قلت الحكمة ان خرق العادة فى عيسى اعظم من يحيى فان عيسى لم يكن له اب مع كون امه عذراء واما يحيى فابواه موجودان وان كان هناك مانع من الحمل فعبر فى جانب عيسى بالخلق الذى هو انشاء واختراع دون الفعل ١٢ ك ك قوله ولما تاقت اى اشتاقت من التوق بمعنى آرزو مند شدن كذا فى الصراح ك ك قوله تمتنع اى تمتنع بالنهى عنه وانت صحيح سوى كما فى سورة مريم ان لا تكلم الناس ثلث ليال سويا الا انه حبس لسانه عن الكلام كذا قاله الشيخ البغوى وظاهر كلام القاضى انه لا يقدر على التكلم من الناس ١٢ ك ك قوله بلياليها ومن ذلك اختار بعض اكابر الصوفية ان الخلوة مع الرياضة لبلوغ المراد ثلاثة ايام ولياليها يجعل ذكر الله فيها شعاره ودثاره ولا يتكلم فيها ١٢ ك قوله واذكر ربك كثيرا وسبح بالعشى والابكار اى فى ايام عجزك عن تكلم الناس وهى من الآيات الباهرة والادلة الظاهرة وانما حبس لسانه عن كلام الناس ليخلص المدة لذكر الله لا يشغل لسانه بغيره كانه لما طلب الآية من اجل الشكر قيل له آيتك ان تحبس لسانك الا عن الشكر واحسن الجواب ما كان منتزعا من السوال والعشى من حين الزوال الى الغروب والابكار من طلوع الفجر الى وقت الضحى تنبيه علم من هذه الآية انه لم يكن فى شريعتهم الاصلا تان صلوة قبل طلوع الشمس وصلوة قبل غروبها كما رواه النسائى من المدارك والكمالين ١٢ ك قوله صل يريد بهذا التفسير تعيين الوقت اذ التسبيح لا وقت له مخصوص بخلاف الصلاة ١٢ ك قوله بالعشى وهو من حين نزول الشمس الى ان تغيب والابكار وهو من طلوع الفجر الى وقت الضحى ١٢ سراج المنير ك قوله واذ قالت الملائكة عطف على قوله اذ قالت امرأة عمران والمناسبة بينهما ظاهرة فان تلك قصة الام وهذه قصة البنت واما قصة زكريا فذكرت بينهما لان رؤية العجائب فى الاولى هى الحاملة لزكريا على طلب الولد ١٢ صاوى ك قوله اى جبريل اشار بذلك الى انه من باب تسمية الخاص باسم العام تعظيما له ١٢ صاوى ك قوله من مسيس الرجال اما التطهير عن الحيض فلم يثبت بل قيل انها حاضت قبل الحمل بحيضة واحدة ١٢ كمالين

الا مسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا الا مريم وابنها رواه الشيخان فتقبلها ربها اى قبل مريم من امها بقبول حسن وانبتها نباتا حسنا انشأها بخلق حسن فكانت تنبت فى اليوم كما ينبت المولود فى العام واتت بها امها الاحبار سدنة بيت المقدس فقالت دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لانها بنت امامهم فقال زكريا انا احق بها لان خالتها عندى فقالوا لا حتى نقترع فانطلقوا وهم تسعة وعشرون الى نهر الاردن والقوا اقلامهم على ان من ثبت قلمه فى الماء وصعد فهو اولى بها فثبت قلم زكريا فاخذها وبنى لها غرفة فى المسجد بسلم لا يصعد اليها غيره وكان ياتيها باكلها وشربها ودهنها فيجد عندها فاكهة الشتاء فى الصيف وفاكهة الصيف فى الشتاء كما قال الله تعالى وكفلها زكريا ضمها اليه وفى قراءة بالتشديد ونصب زكرياء ممدودا ومقصورا والفاعل الله كلما دخل عليها زكريا المحراب الغرفة وهى اشرف المجالس وجد عندها رزقا قال يمريم انى من اين لك هذا قالت وهى صغيرة هو من عند الله ياتينى به من الجنة ان الله يرزق من يشاء بغير حساب ○ رزقا واسعا بلا تبعة هنالك اى لما رأى زكريا ذلك وعلم ان القادر على الاتيان بالشئ فى غير حينه قادر على الاتيان بالولد على الكبر وكان اهل بيته انقرضوا دعا زكريا ربه لما دخل المحراب للصلوة جوف الليل قال رب هب لى من لدنك من عندك ذرية طيبة ولدا صالحا انك سميع مجيب الدعاء ○ فنادته الملئكة اى جبرئيل وهو قائم يصلى فى المحراب اى المسجد ان اى بان وفى قراءة بالكسر بتقدير القول الله يبشرك مثقلا ومخففا بيحيى مصدقا بكلمة كائنة من الله اى بعيسى انه روح الله وسمى كلمة لانه خلق بكلمة كن وسيدا متبوعا وحصورا ممنوعا عن النساء ونبيا من الصلحين ○ روى انه لم يعمل خطيئة ولم يهم بها قال رب انى كيف يكون لى غلام ولد وقد بلغنى الكبر اى بلغت نهاية السن مائة وعشرين سنة وامرأتى عاقر بلغت ثمانى وتسعين قال الامر كذلك من خلق الله غلاما منكما الله يفعل ما يشاء ○ لا يعجزه عنه شئ ولاظهار هذه القدرة العظيمة الهمه الله السوال ليجاب بها ولما تاقت نفسه الى سرعة المبشر به قال رب اجعل لى اية اى علامة على حمل امرأتى قال ايتك عليه ان لا تكلم الناس اى تمتنع من كلامهم بخلاف ذكر الله تعالى ثلثة ايام اى بلياليها الا رمزا اشارة واذكر ربك كثيرا وسبح صل بالعشى والابكار ○ اواخر النهار واوائله واذ قالت الملئكة اى جبرئيل يمريم ان الله اصطفك اختارك وطهرك من مسيس

لہ قولہ واصطفٰک علی نساء العالمین ای بان وہب لک عیسیٰ من غیر اب ولم یکن ذلک لاحد من النساء ہذا وان کان من خصائص مریم علیہا السلام لکنہ لا یلزم من ہذہ الفضیلۃ افضلیتہا مطلقۃ علی فاطمۃ بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم وعائشۃ زوجۃ النبی علیہ السلام رضی اللہ عنہما لان ہذہ الفضیلۃ المخصوصۃ ان لم یکن فیہما لکن فضائلہما کثیرۃ واردۃ فی الاحادیث لا یوجد منہا شیء فی مریم علیہا السلام ففاطمۃ وعائشۃ رضی اللہ عنہما افضل نساء العالمین من الاولین والآخرین کما ہو المذہب المحقق عند العلماء ١٢ ٢ قولہ یا مریم الحکمۃ فی ان اللہ لم یذکر فی القرآن امرأۃ باسمہا الا ہی الاشارۃ بطرف خفی الی رد ما قالہ الکفار من انہا زوجتہ فان العظیم علی الہمۃ یانف من ذکر اسم زوجتہ بین الناس فکان اللہ یقول لو کانت زوجۃ لی لما صرحت باسمہا ١٢ ٣ قولہ واسجدی قدم السجود لشرفہ والواو لا تقتضی ترتیبا... ان کانت صلاتہم کصلاتنا من تقدیم الرکوع علی السجود وان کانت بالعکس فالامر ظاہر ١٢ صاوی ٤ قولہ مع الراکعین لم یقل مع الراکعات اما لدخول جمع المؤنث فی المذکر بالتغلیب او المعنی صلی کصلوۃ الرجال من حیث الخشیۃ وعلو الہمۃ لا کصلوۃ النساء من حیث التفریط وعدم الخشیۃ ١٢ صاوی ٥ قولہ ای صلی الخ تفسیر لاسجدی وارکعی فاطلق الجزء وارید الکل وتقدیم السجود اما لکون الترتیب فی شریعتہم کذلک واما لکونہ افضل الارکان واما لیقترن ارکعی بالراکعین ١٢ ابو السعود ٦ قولہ یقترعون ای یلقون اقلامہم التی کانوا یکتبون بہا التوراۃ اختیارا وبالقرعۃ تبرکا بہا ١٢ ٧ قولہ لیظہر لہم ای لیعلموا اذ ینظروا ایہم یکفل الخ وعبارۃ الکرخی قولہ لیظہر لہم قدرہ لیتعلق بہ قولہ ایہم یکفل مریم لان لا معنے لتعلیق الالقاء بالاستفہام اذ لا یعمل فیہ ما قبلہ ولا ہو مما تعلق بعدہ ١٢ جمل ٨ قولہ اسمہ المسیح عیسیٰ بدل من المسیح معرب من ایشوع بمعنی السید ١٢ سراج المنیر المسیح اصلہ مشیحا بالعبرانیۃ بمعنی مبارک اہ روح وقیل مشتق من المسح لانہ مسح بالبرکۃ او مسح الارض ولم یقم فی موضع ٩ قولہ ابن مریم خبر مبتدأ محذوف ای ہو ابن مریم والجوزان یکون صفۃ لعیسیٰ لان اسمہ عیسیٰ فحسب ولیس اسمہ عیسیٰ بن مریم ١٢ مدارک ١٠ قولہ وجیہا ہو القوۃ والمنعۃ والشرف ١٢ روح ١١ قولہ بالشفاعۃ لامتہ الحقین اما الشفاعۃ العظمی فمن خصوصیۃ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم ١٢ کما ١٢ قولہ فی المہد المہد مصدر سمی بہ ما یمہد للصبی ای یسوی من مضجعہ اہ ابو السعود وفی تفسیر الکبیر فی المہد قولان احدہما انہ حجر امہ والثانی ہو المعروف الذی ہو مضجع الصبی والکلام علی حذف المضاف ای فی زمان المہد ومدتہ والیہ اشار الشارح بقولہ ای طفلا وعبارۃ ابی البقاء فی المہد یجوز ان یکون حال من الضمیر فی یکلم صغیرا ویجوز ان یکون ظرفا اہ روح البیان تکلیمہم حال کونہ طفلا وکہلا کلام الانبیاء من غیر تفاوت یعنی ان یکلم الناس فی حالۃ الطفولیۃ والکہولۃ علی حد واحد والکہولۃ من ثلاثین سنۃ الی اربعین وروی انہ لما بلغ عمرہ ثلاثین سنۃ ارسلہ اللہ الی بنی اسرائیل فمکث فی رسالتہ ثلاثین شہرا ثم رفع الی السماء وجاءہ الوحی علی راس ثلاثین سنۃ فمکث فی نبوتہ ثلاث سنین واشہرا ثم رفع اہ وحکی عن مجاہد قال قالت مریم کنت اذا خلوت انا وعیسی حدثنی وحدثتہ فاذا شغلنی انسان سبح فی بطنی وانا اسمع فان قیل فما فائدۃ البشارۃ بکلامہ کہلا والناس فی ذلک سواء اجیب بانہ بشرہا بانہ یبقی الی ان یکہل ولعدم التفاوت بحالین ١٢ سراج المنیر ١٣ قولہ الخط فکان احسن الناس خطا وعبارۃ ابی السعود ونعلمہ الکتاب ای الکتابۃ او جنس الکتب الالٰہیۃ ١٢ ١٤ قولہ والتوراۃ ان قلت انہا کتاب موسیٰ اجیب بانہ کان یحفظہا ویتعبد بہا الا ما نسخ منہا والانجیل ١٢ ١٥ قولہ ونجعلہ رسولا اشار الی انہ منصوب بفعل مضمر لائق بالمعنی ١٢ الکرخی ١٦ قولہ فی الصبا ای وہو ابن ثلاث سنین وقولہ او بعد البلوغ ای وہو ابن ثلاثین سنۃ وکلا القولین ضعیف والمعتمد انہ نبیٔ علی راس الاربعین وعاش نبیا ورسولا ثمانین سنۃ فلم یرفع الا وہو ابن مائۃ وعشرین سنۃ ١٢ ١٧ قولہ درعہا درع المرأۃ قمیصہا کذا فی الصراح درع پیراہن زن ١٢ ١٨ قولہ ما ذکر فی سورۃ مریم ای من قولہ فحملتہ وذکر فی الکتاب مریم اذ انتبذت من اہلہا مکانا شرقیا الی قولہ ویوم ابعث حیا ١٢ ١٩ قولہ ای بانی یشیر بہ الی ان موضع ہذہ الجملۃ مجرور وذلک مذہب الخلیل کما صرح بہ ابو البقاء ١٢ ٢٠ قولہ ہی انی اشار بتقدیم ہی الی ان فتح الہمزۃ فی محل رفع خبر مبتدأ محذوف ١٢ کرخی ٢١ قولہ اصور وبذلک یا یقال ان الخلق ہو الایجاد بعد العدم وہو مخصوص باللہ تعالیٰ فاجاب بان معنی الخلق التصویر ٢٢ قولہ لکم ای لاجلکم بمعنی التحصیل لا ایمانکم ورفع تکذیبکم ایای ١٢ روح ٢٣ قولہ والکاف اسم مفعول ای بمعنی مماثل فیکون المعنے فاصور لکم من الطین مماثل ہیئۃ الطیر کذا یستفاد من عبارۃ ابی السعود وغیرہ ٢٤ قولہ الضمیر للکاف ای فانفخ فی ذلک الشیٔ المماثل لہیئۃ الطیر ١٢ ابو السعود ٢٥ قولہ اکمل الطیر خلقا ای لان لہ اسنانا وثدیا فاذا ما تحیض کالنساء ویطیر من غیر ریش ولا یبصر الا فی ساعۃ بعد المغرب وبعد الصبح وما بقی من الزمان ہو فیہ اعمی ١٢ صاوی ٢٦ قولہ سقط میتا لیتمیز فعل الخلق من فعل اللہ ١٢ روح ٢٧ قولہ میتا کذا حکی عن وہب بن منبہ وقیل کان یعیش یوما واحدا ١٢ ک ٢٨ قولہ لانہما داء ان اعیا الاطباء ای مرضان اعجز الاطباء والداء المرض کذا فی المصباح ٢٩ قولہ بشرط الایمان ای کان

الرجال وَاصْطَفٰكِ عَلٰى نِسَآءِ الْعٰلَمِيْنَ۝ ای اہل زمانک يٰمَرْيَمُ اقْنُتِيْ لِرَبِّكِ اطیعیہ وَاسْجُدِيْ وَارْكَعِيْ

مَعَ الرّٰكِعِيْنَ۝ ای صلّی مع المصلین ذٰلِكَ المذکور من امر زکریا و مریم مِنْ اَنْۢبَآءِ الْغَيْبِ اخبار ما غاب

عنک نُوْحِيْهِ اِلَيْكَ یا محمد وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يُلْقُوْنَ اَقْلَامَهُمْ فی الماء یقترعون لیظہر لہم اَيُّهُمْ

يَكْفُلُ يربّی مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يَخْتَصِمُوْنَ۝ فی کفالتہا فتعرف ذلک فتخبر بہ وانما عرفتہ من جہۃ

الوحی اذکر اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ ای جبرئیل يٰمَرْيَمُ اِنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ ای ولد اسْمُهُ الْمَسِيْحُ عِيْسَى

ابْنُ مَرْيَمَ خاطبہا بنسبتہ الیہا تنبیہا علی انہا تلدہ بلا اب اذ عادۃ الرجال نسبتہم الی اٰبائہم وَجِيْهًا

ذا جاہ فِي الدُّنْيَا بالنبوۃ وَالْاٰخِرَةِ بالشفاعۃ والدرجات العلی وَمِنَ الْمُقَرَّبِيْنَ عند اللّٰہ وَيُكَلِّمُ النَّاسَ

فِي الْمَهْدِ ای طفلا قبل وقت الکلام وَكَهْلًا وَّمِنَ الصّٰلِحِيْنَ۝ قَالَتْ رَبِّ اَنّٰى کیف يَكُوْنُ لِيْ وَلَدٌ وَّلَمْ

يَمْسَسْنِيْ بَشَرٌ بتزوج ولا غیرہ قَالَ الامر كَذٰلِكِ من خلق ولد منک بلا اب اللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ اِذَا قَضٰٓى

اَمْرًا اراد خلقہ فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ۝ ای فہو یکون وَيُعَلِّمُهُ بالنون والیاء الْكِتٰبَ الخط وَالْحِكْمَةَ وَ

التَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِيْلَ وَنجعلہ رَسُوْلًا اِلٰى بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ فی الصبا او بعد البلوغ فنفخ جبرئیل فی جیب درعہا

فحملت وکان من امرہا ما ذکر فی سورۃ مریم فلما بعثہ اللّٰہ تعالٰی الی بنی اسرائیل قال لہم انی رسول

اللّٰہ الیکم اَنِّیْ ای بانی قَدْ جِئْتُكُمْ بِاٰيَةٍ علامۃ علی صدقی مِّنْ رَّبِّكُمْ ہی اَنِّيْٓ وفی قراءۃ بالکسر

استینافا اَخْلُقُ اصور لَكُمْ مِّنَ الطِّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ مثل صورتہ والکاف اسم مفعول فَاَنْفُخُ فِيْهِ الضمیر

للکاف فَيَكُوْنُ طَيْرًا وفی قراءۃ طائرا بِاِذْنِ اللّٰهِ بارادتہ فخلق لہم الخفاش لانہ اکمل الطیر خلقا فکان

یطیر وہم ینظرونہ فاذا غاب عن اعینہم سقط میتا وَاُبْرِئُ اشفی الْاَكْمَهَ الذی ولد اعمی وَالْاَبْرَصَ

وخصّا لانہما داءان اعیا الاطباء وکان بعثہ فی زمن الطب فابرأ فی یوم خمسین الفا بالدعاء بشرط الایمان

وَاُحْيِ الْمَوْتٰى بِاِذْنِ اللّٰهِ بارادتہ کررہ لنفی توہم الالوہیۃ فیہ فاحیا عازر صدیقا لہ وابن العجوز وابنۃ العاشر

فعاشوا وولد لہم وسام بن نوح ومات فی الحال وَاُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَاْكُلُوْنَ وَمَا تَدَّخِرُوْنَ تخبأون فِيْ بُيُوْتِكُمْ

مما لم اعاینہ فکان یخبر الشخص بما اکل وما یاکل بعد اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذکور لَاٰيَةً لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ۝

وَجئتکم مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ قبلی مِنَ التَّوْرٰىةِ وَلِاُحِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِيْ حُرِّمَ عَلَيْكُمْ فیہا فاحل لہم

من السمک والطیر ما لا صیصیۃ لہ وقیل احل الجمیع فبعض بمعنی کل وَجِئْتُكُمْ بِاٰيَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ کررہ تاکیدا

ولیبنی علیہ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ۝ فیما امرکم بہ من توحید اللّٰہ وطاعتہ اِنَّ اللّٰهَ رَبِّيْ وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْهُ هٰذَا

یشترط علی کل من ابرأ ان یؤمن بہ ١٢ جمل ٢٩ قولہ واحی الموتی باذن اللہ کان علیہ السلام یحیی الموتی بیا حی یا قیوم کذا فی الکبیر فسالوا جالینوس عنہ فقال المیت لا یحیا بالعلاج فان کان یحیی الموتی فہو نبی ولیس بطبیب فطلبوا ان یحیی الموتی فاحیا اربعۃ انفس کذا فی روح البیان ٣٠ قولہ فاحیا عازر ای ارسلت اختہ الی عیسیٰ ان اخاک عازر یموت وکان بینہ وبین عازر ثلثۃ ایام فاتاہ ہو واصحابہ فوجدہ قد مات منذ ثلثۃ ایام فقال لاختہ انطلقی الی قبرہ فدعا اللہ فقام عازر وودکہ یقطر فخرج من قبرہ وبقی وولد لہ ١٢ ک ٣١ قولہ وسام بن نوح فانہ علیہ السلام جاء الی قبرہ فخرج من قبرہ وقد شاب نصف راسہ خوفا من قیام الساعۃ ولم یکن یشیبون فی ذلک الزمان فقال قد قامت القیمۃ فقال لا لکن دعوتک باسم اللہ الاعظم ثم قال لہ مت قال بشرط ان یعیذنی اللہ من سکرات الموت فدعا اللہ ومات فی الحال ١٢ ک ٣٢ قولہ وانبئکم روی انہ لما احیی الموتی قالوا ہذا سحر فارنا آیۃ فقال یا فلان اکلت کذا ویا فلان لک کذا ١٢ ک ٣٣ قولہ قبلی من التوراۃ ای وہی کتاب موسیٰ وکان بینہ وبین عیسیٰ الف وتسعمائۃ وخمسۃ وسبعون سنۃ واول انبیاء بنی اسرائیل یوسف بن یعقوب وآخرہم عیسیٰ علیہما السلام ١٢ ٣٤ قولہ علیکم قال القاضی ہو دلیل علی ان شرعہ کان ناسخا لشرع موسیٰ ولا یخل ذلک بکونہ مصدقا للتوراۃ کما لا یعود نسخ القرآن بعضہ ببعض علیہ تناقض وتکاذب فان النسخ فی الحقیقۃ بیان وتخصیص بالازمان انتہی وقال وہب بن منبہ وجماعۃ ان عیسیٰ کان یتبع السبت ویستقبل بیت المقدس وما غیر شیئا من احکام التوراۃ فہم فسروا قولہ ولاحل لکم بانہ رفع شرائع باطلۃ اخترعہا الاحبار من عند انفسہم والصواب ہو الاول ١٢ ک ٣٥ قولہ فبعض بمعنی کل استشکل بانہ یلزم تحلیل کالزنا والقتل واجیب بان المراد جمیع ما حرم علیہم من اجل التشدید لا ما کان محرما بالاصالۃ ١٢ ٣٦ قولہ ان اللہ ربی وربکم ہذا اقرار بالعبودیۃ ونفی للربوبیۃ بخلاف ما زعم النصاری ١٢ مد

لے قولہ فکذبوہ اشارۃ الی ان قولہ فلما احس عیسی الخ مرتب علی ہذا المحذوف ۱۲ جمل ۲ے قولہ احس الاحساس عبارۃ عن وجدان الشیٔ بالحاسۃ ۱۲ مدارک ۳ے قولہ علم ایذان بان الکفر لیس من جملۃ المحسوسات فہو استعارۃ ای بہ نظہور کفرہم اشد ظہور مثل ظہور المحسوسات ۱۲ تعلیقات ۴ے قولہ ذاہبا فیکون الجار متعلقا بمحذوف وفی نسخۃ واعیہا بدل ذاہبا وقیل الی ہہنا بمعنی مع او فی او اللام والجار متعلق بانصاری ۱۲ ک ۵ے قولہ وقیل کانوا قصارین قیل ان امہ رسلتہ الی صباغ فارادالصباغ یوما ان یشتغل ببعض مہماتہ فقال لہ علیہ الصلوۃ والسلام ہہنا ثیاب مختلفۃ قد جعلت لکل واحد منہا علامۃ معینۃ فاصبغہا بتلک الالوان فغاب فجعل علیہ الصلوۃ والسلام کلہا فی جب واحد وقال کونی باذن اللہ کما ارید فرجع الصباغ فسالہ فاخبرہ بما صنع فقال افسدت علی الثیاب قال قم فانظر فجعل یخرج ثوبا احمر وثوبا اخضر وثوبا اصفر الی ان اخرج الجمیع علی احسن ما یکون حسب ما کان یرید فتعجب منہ الحاضرون وآمنوا بہ علیہ الصلوۃ والسلام وہم الحواریون قال القفال ویجوز ان یکون بعض ہؤلاء الحواریین الاثنی عشر من الملوک وبعضہم من صیادی السمک وبعضہم القصارین وبعضہم من الصباغین والکل سموا بالحواریین لانہم کانوا انصار عیسی علیہ الصلوۃ والسلام واعوانہ والمخلصین فی طاعتہ ومحبتہ ۱۲ ارشاد ۶ے قولہ یحورون روی انہم اذا جاعوا قالوا جعنا یا روح اللہ فیضرب بیدہ الارض فیخرج منہا لکل واحد رغیفان واذا عطشوا قالوا اعطشنا فیضرب بیدہ الارض فیخرج منہا الماء فیشربون فقالوا من افضل منا قال علیہ الصلوۃ والسلام افضل منکم من یعمل بیدہ ویاکل من کسبہ فصاروا یغسلون الثیاب بالاجرۃ فسموا حواریین کذا فی الارشاد ۷ے قولہ غیلۃ ہی خدیعۃ وخفیۃ وفی الصراح غیلۃ ناگاہ کشتن ۱۲ ۸ے قولہ ومکر اللہ المکر عبارۃ عن الاحتیال فی ایصال الشر والاحتیال علی اللہ تعالی محال فصار لفظ المکر فی حقہ من المتشابہات وذکروا فی تاویلہ وجوہا احدہا انہ تعالی سمی جزاء المکر مکرا کقولہ وجزاء سیئۃ سیئۃ مثلہا سمی جزاء السیئۃ سیئۃ والثانی ان معاملۃ اللہ معہم کانت شبیہۃ بالمکر فسمی بذلک والثالث ان ہذا اللفظ لیس من المتشابہات لانہ عبارۃ عن التدبیر المحکم الکامل ثم اختص فی العرف بالتدبیر فی ایصال الشر الی الغیر وذلک فی حق اللہ تعالی غیر ممتنع واللہ اعلم ۱۲ کبیر ۹ے قولہ القی شبہ عیسی الخ حاصل ذلک انہم لما اجمعوا علی قتلہ جاءہ جبریل فوجدہ فی مکان فی سقفہ فرجۃ فرفعہ من تلک الفرجۃ الی السماء وامر ملک الیہود رجلا اسمہ ططیانوس ان یدخل علی عیسی فیقتلہ فلما دخل لم یجدہ فخرج وقد القی اللہ شبہ عیسی علیہ فلما راوہ ظنوہ عیسی فقتلوہ وصلبوہ ثم قالوا ان کان ہذا عیسی فاین صاحبنا وان کان صاحبنا فاین عیسی وقیل غیر ذلک ۱۰ے قولہ فقتلوہ روی انہم کانوا اثنی عشر رجلا مجتمعین فی بیت فنافق واحد منہم ودل الیہود علیہ فالقی اللہ شبہہ علی من نافق فاخذ ذلک المنافق وقتل وصلب علی ظن انہ عیسی واخرج النسائی وابن ابی حاتم عن ابن عباس لما اراد اللہ ان یرفع عیسی خرج علی اصحابہ وفی البیت اثنا عشر رجلا فقال ان منکم من یکفر بی من بعد ان آمن ثم قال ایکم یلقی علیہ شبہی فیقتل مکانی فیکون معی فی درجتی فقام شاب احدثہم سنا فقال انا فقال اجلس ثم اعاد علیہم فقام الشاب فقال انا فقال انت ہو ذاک فالقی علیہ شبہ عیسی ورفع عیسی الی السماء وجاء الطلب من الیہود فاخذوا الشاب فقتلوہ ثم صلبوہ ۱۲ ک ۱۱ے قولہ ورفع عیسی الی السماء وذلک ان ملک الیہود اراد قتل عیسی وکان جبریل لا یفارقہ ساعۃ وہو معناہ وایدناہ بروح القدس فلما ارادوا ذلک امرہ جبریل ان یدخل بیتا فیہ روزنۃ فلما دخل البیت اخرجہ جبریل من تلک الروزنۃ وکان قد القی شبہہ علی غیرہ فاخذ وصلب ۱۲ کبیر ۱۲ے قولہ انی متوفیک اسم فاعل من التوفی بمعنی تمام گرفتن حق کذا فی الصراح وفی القاموس وغیرہ التوفی اخذ الشیٔ وافیا وفی ابی البقاء متوفیک ورافعک الی کلاہما للمستقبل والتقدیر رافعک ومتوفیک لانہ رفع الی السماء ثم یتوفی وفی العباسی ثم متوفیک قابضک بعد النزول وفی معالم التنزیل قال الحسن والکلبی وابن جریج انی قابضک ورافعک من الدنیا الی من غیر موت وفی تفسیر الکبیر معنی قولہ انی متوفیک ای انی متمم عمرک فحینئذ اتوفاک فلا اترکہم حتی یقتلوک بل انا رافعک الی سمائی ومقربک بملائکتی واصونک عن ان یتمکنوا من قتلک وہذا تاویل حسن ۱۲ وایضا فیہ وقد ثبت بالدلیل انہ حی وورد الخبر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ سینزل ویقتل الدجال ثم انہ تعالی یتوفاہ بعد ذلک ۱۲ وفی ابن ماجۃ حدثنا ابوبکر بن ابی شیبۃ ثنا سفیان بن عیینۃ عن الزہری عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تقوم الساعۃ حتی ینزل عیسی بن مریم حکما مقسطا واماما عادلا فیکسر الصلیب ویقتل الخنزیر ویضع الجزیۃ ویفیض المال حتی لا یقبلہ احد وفی ابی داؤد ثم ینزل عیسی بن مریم علیہما السلام عند المنارۃ البیضاء شرقی دمشق الحدیث وفی صحیح مسلم قال اطلع علینا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونحن نتذاکر فقال ما تذکرون قالوا نذکر الساعۃ قال انہا لن تقوم حتی تروا قبلہا عشر آیات فذکر الدخان والدجال والدابۃ وطلوع الشمس من مغربہا ونزول عیسی بن مریم صلی اللہ علیہ وسلم ویاجوج وماجوج ۱۲ وفی المشکوۃ عن عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینزل عیسی بن مریم الی الارض فیتزوج ویولد لہ ویمکث خمسا واربعین سنۃ ثم یموت فیدفن معی فی قبری فاقوم انا وعیسی ابن مریم فی قبر واحد بین ابی بکر وعمر رواہ ابن الجوزی وفی عقائد النسفی وشرحہ واخبر النبی عم من اشراط الساعۃ من خروج الدجال ودابۃ الارض ویاجوج وماجوج ونزول عیسی من السماء وطلوع الشمس من مغربہا فہو حق لانہا امور ممکنۃ اخبر بہا الصادق انتہی وفی فقہ الاکبر وشرحہ ونزول عیسی من السماء کما قال اللہ تعالی انہ ای عیسی لعلم الساعۃ ای علامۃ القیامۃ وقال اللہ تعالی وان من اہل الکتاب الا لیؤمنن بہ قبل موتہ ای قبل موت عیسی بعد نزولہ عند قیام الساعۃ فیصیر الملل واحدۃ فالحاصل ان نزول عیسی وحیاتہ ثابت باحادیث الصحاح وغیرہا فمنکرہا من اہل البدعۃ ولا اعتبار فیہ قول البعض فعلینا اتباع جمہور المفسرین والعقائد الاسلامیۃ والاحادیث ولقد اطنبنا الکلام فیہ لانہ کان بعض الناس فی زمن من الازمنۃ ینکر لحیاۃ عیسی ونزولہ من السماء ویدعو لنفسہ انہ عیسی وغرضہ من ہذا اغواء العوام فہو ضال مبتدع کذاب ومن اتبع بہ فہو ایضا فی ہذا الحکم ۱۲ ۱۳ے قولہ وجاعل الذین اتبعوک ای احبوک وانتسبوا فان صدقوا بمحمد ایضا واجروا او ما قبل بعثتہ فقد تم لہم العز فی الدنیا والاخری وان لم یصدقوا بمحمد ولم یجبوہ فقد جاز لہم اعز الدنیا ومالہم فی الآخرۃ من خلاق فالنصاری لہم عز فی الدنیا وسلطنۃ علی الیہود الی یوم القیامۃ ۱۲ ص ۱۴ے قولہ یعلونہم قال النیشاپوری فلا تری ملک یہودی فی الدنیا وقال القاضی والی الآن لم یسمع غلبۃ الیہود علیہم ۱۲ ک ۱۵ے قولہ یعلونہم ای یعلو المتبعون الیہود فی غالب الامر ومتبعوہ من آمن بنبوتہ من المسلمین والنصاری والی الان لم یسمع غلبۃ الیہود علیہم ۱۲ بیضاوی ۱۶ے قولہ والسبی بردہ کردن ۱۲ صراح ۱۷ے قولہ وثلاث وثلثون سنۃ عبارۃ المواہب مع شرحہا للزرقانی وانما یکون الوصف بالنبوۃ بعد بلوغ الموصوف بہا اربعین سنۃ اذ ہو سن الکمال وبہا تبعث الرسل ومفاد ہذا الحصر الشامل لجمیع الانبیاء حتی یحیی وعیسی ہو الصحیح ففی زاد المعاد ما یذکر ان عیسی رفع وہو ابن ثلث وثلاثین سنۃ لا یعرف بہ اثر متصل یجب المصیر الیہ قال الشامی وہو کما قال فان ذلک انما یروی عن النصاری والمصرح بہ فی الاحادیث النبویۃ انہ انما رفع وہو ابن مائۃ وعشرین سنۃ ثم قال ای الزرقانی (رحمۃ) وقع للحافظ جلال الدین السیوطی فی تکملۃ تفسیر المحلی وشرح النقایۃ وغیرہما من کتبہ الجزم بان عیسی رفع وہو ابن ثلاث وثلثین سنۃ ویمکث بعد نزولہ سبع سنین ومازلت اتعجب منہ مع مزید حفظہ واتقانہ وجمعہ للمعقول والمنقول حتی رایتہ فی مرقاۃ الصعود رجع عن ذلک انتہی ۱۲ جمل ۱۸ے قولہ ویحکم بشریعۃ نبینا ان قلت ان وضع الجزیۃ لیس من شرع نبینا اجیب بانہ منہ غیر انہ اذن ہا مغیا بنزول عیسی کما اخبر بذلک نبینا فوضعہا ایضا من شرعنا ۱۲ صاوی ۱۹ے ... انہ صلی اللہ علیہ وسلم اجل انہ عبد اللہ ورسولہ فقالوا ہل لہ مثل من الخلق خلق من غیر اب فنزلت الآیۃ ۱۲ صاوی ۲۰ے قولہ بالاغرب ای لان آدم من غیر اب

الذی امرکم بہ صِرَاطٌ طریق مُّسْتَقِيمٌ ○ فکذبوہ ولم یؤمنوا بہ فَلَمَّآ أَحَسَّ علم عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ
وارادوا قتلہ قَالَ مَنْ أَنصَارِيٓ اعوانی ذاہبا إِلَى اللَّهِ لانصر دینہ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنصَارُ اللَّهِ
اعوان دینہ وہم اصفیاء عیسی اول من آمن بہ وکانوا اثنی عشر رجلا من الحور وہو البیاض الخالص
وقیل کانوا قصارین یحورون الثیاب ای یبیضونہا آمَنَّا صدقنا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ یا عیسی بِأَنَّا مُسْلِمُونَ
رَبَّنَآ آمَنَّا بِمَآ أَنزَلْتَ من الانجیل وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ عیسی فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ○ لک بالوحدانیۃ ولرسولک
بالصدق قال تعالی وَمَكَرُوا ای کفار بنی اسرائیل بعیسی اذ وکلوا بہ من یقتلہ غیلۃ وَمَكَرَ اللَّهُ بہم
بان القی شبہ عیسی علی من قصد قتلہ فقتلوہ ورفع عیسی وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ○ ع اعلمہم بہ اذکر
إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ قابضک وَرَافِعُكَ إِلَيَّ من الدنیا من غیر موت وَمُطَهِّرُكَ مبعدک مِنَ
الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ صدقوا بنبوتک من المسلمین والنصاری فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا بک
وہم الیہود یعلونہم بالحجۃ والسیف إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ
تَخْتَلِفُونَ ○ من امر الدین فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا بالقتل و
السبی والجزیۃ وَالْآخِرَةِ بالنار وَمَا لَهُم مِّن نَّاصِرِينَ ○ مانعین منہ وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ بالیاء والنون أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ○ ای یعاقبہم روی ان اللہ
ارسل الیہ سحابۃ فرفعتہ فتعلقت بہ امہ وبکت فقال لہا ان القیامۃ تجمعنا وکان ذلک لیلۃ القدر
ببیت المقدس ولہ ثلث وثلثون سنۃ وعاشت امہ بعدہ ست سنین وروی الشیخان حدیث
انہ ینزل قرب الساعۃ ویحکم بشریعۃ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم ویقتل الدجال والخنزیر ویکسر الصلیب
ویضع الجزیۃ وفی حدیث مسلم انہ یمکث سبع سنین وفی حدیث ابی داؤد الطیالسی اربعین سنۃ
ویتوفی ویصلی علیہ فیحتمل ان المراد مجموع لبثہ فی الارض قبل الرفع وبعدہ ذَٰلِكَ المذکور من امر
عیسی نَتْلُوهُ نقصہ عَلَيْكَ یا محمد مِنَ الْآيَاتِ حال من الہاء فی نتلوہ وعاملہ ما فی ذلک من معنی
الاشارۃ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ○ المحکم ای القرآن إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ شانہ الغریب عِندَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ کشانہ
فی خلقہ من غیر اب وہو من تشبیہ الغریب بالاغرب لیکون اقطع للخصم واوقع فی النفس خَلَقَهُ
ای آدم ای قالبہ مِن تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن بشرا فَيَكُونُ ○ ای فکان وکذلک عیسی قال لہ کن من
غیر اب فکان الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ خبر مبتدا محذوف ای امر عیسی فَلَا تَكُن مِّنَ الْمُمْتَرِينَ ○ الشاکین فیہ

۱ قوله بامره اي بامر عيسى بانه عيسى عبد الله ورسوله ۱۲ ۲ قوله تعالوا فعل امر مبني على حذف النون والواو فاعل واصله تعاليوا فقلبت الياء الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت لالتقائها ساكنة مع الواو ۱۲ جمل ۳ قوله ثم نبتهل قال الراغب بهل الشيء والبعير اهماله ثم استعمل في الاسترسال في الدعاء سواء كان لعنا او لا وفي الكشاف اصل البهلة اللعنة والدعاء ثم شاع في مطلق الدعاء ۱۲ ك تنبيه وقع البحث عند شيخنا العلامة الدواني قدس الله سره في جواز المباهلة بعد النبي صلى الله عليه وسلم فكتب رسالة في شروطها المستنبط من الكتاب والسنة والآثار وكلام الائمة وحاصل كلامه فيها انها لا تجوز الا في امر مهم شرعا وقع فيه اشتباه وعناد لا يتيسر دفعه الا بالمباهلة فيشترط كونها بعد اقامة الحجة والسعي في ازالة الشبهة وتقديم النصح والانذار وعدم نفع ذلك ومساس الضرورة اليها آه من تفسير الكازروني ۱۲ جمل ۴ قوله نجران بفتح النون بلد باليمن سمي بنجران بن زيد بن سبا وكانوا نصارى وكانوا ستين راكبا ۱۲ ك روح ۵ قوله عرفتم نبوته وفي رواية انه قد اعترف بحقية الاسلام وقال اعلم انه نبي ولكن ملوك الروم شرفونا وامدونا باموالهم فنحن على دينهم ۱۲ ك ۶ قوله فوادعوا الرجل اي صالحوه توادع تصالح كذا في الصراح والرجل محمد صلى الله عليه وسلم ۱۲ ۷ قوله فابوا ان يلاعنوا وذلك لانهم لما رأوا النبي ومن معه قال اسقف نجران يا معشر النصارى اني لارى وجوها لو سألوا الله ان يزيل جبلا من مكانه لازاله بها فلا تباهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه الارض نصراني فقالوا يا ابا القاسم رأينا ان لا نباهلك فصالحهم على الفي حلة كل سنة فقال عليه السلام والذي نفسي بيده ان الهلاك قد تدلى على اهل نجران ولو لاعنوا لمسخوا قردة وخنازير وانما ضم الابناء والنساء وان كان المباهلة تختص به وبمن يكاذبه لان ذلك آكد في الدلالة على ثقته بحاله واستيقانه بصدقه حيث استجرأ على تعريض اعزته وافلاذ كبده لذلك ولم يقتصر على تعريض نفسه له وعلى ثقته بكذب خصمه حتى يهلك خصمه مع احبته واعزته ان تمت المباهلة وخص الابناء والنساء لانهم اعز الاهل والصقهم بالقلوب وقدمهم في الذكر على الانفس لينبه على قرب مكانهم ومنزلتهم وفيه دليل واضح على صحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم لانه لم يرو احد من موافق ومخالف انهم اجابوا الى ذلك ۱۲ مد ۸ قوله عن ابن عباس الخ اي وورد انه صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده ان الهلاك قد تدلى على اهل نجران ولو لاعنوا لمسخوا قردة وخنازير ولاضطرم عليهم الوادي نارا ولم يبق نصراني على وجه الارض الى يوم القيمة ۱۲ صاوی ۹ قوله ان هذا لهو القصص الحق هذا نتيجة ما قبله واسم الاشارة عائد على ما ذكر من امر عيسى وانه ليس ابن الله واكد الجملة بان واللام وكونها معرفة الطرفين لشدة انكارهم ۱۲ صاوی ۱۰ قوله وما من اله الا الله يجوز فيه وجهان احدهما من اله مبتدأ ومن مزيدة فيه والا الله خبره وتقديره ما اله الا الله وزيدت من للاستغراق والعموم والثاني ان يكون الخبر مضمرا تقديره وما من اله لنا الا الله والا الله بدل من موضع من اله لان موضعه رفع بالابتداء ۱۲ سمين ۱۱ قوله من زائدة اي للاستغراق تأكيد للرد على النصارى في تثليثهم ۱۲ كمالين ۱۲ قوله وفيه وضع الظاهر اي المفسدين ليدل على ان التولي والاعراض عن التوحيد افساد الدين ۱۲ كمالين ۱۳ قوله تعالوا الى كلمة يعني تعالوا اليها حتى لا نقول عزير ابن الله ولا المسيح ابن الله لان كل واحد منهما بعضنا وبشر مثلنا ولا نطيع احبارنا فيما احدثوا من التحريم والتحليل من غير رجوع الى ما شرع الله وعن عدي بن حاتم ما كنا نعبدهم يا رسول الله قال اليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال هو ذلك ۱۲ مد ۱۴ قوله مستو امرها اي لا يختلف فيه الرسل والكتب كذا في الخطيب ۱۲ ۱۵ قوله كما اتخذتم الاحبار روى الترمذي لما نزل قوله تعالى اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله قال عدي بن حاتم ما كنا نعبدهم قال اليس يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال هو ذلك اي اخذكم بقولهم ۱۲ خطيب ۱۶ قوله اشهدوا اي لزمتكم الحجة فوجب عليكم ان تعترفوا وتسلموا بانا مسلمون دونكم كما يقول الغالب للمغلوب في جدال او صراع اعترف باني انا الغالب وسلم لي الغلبة ۱۲ مد تنبيه انظر الى ما روعي في هذه القصة من المبالغة في الارشاد وحسن التدرج في الحجاج بين اولا احوال عيسى وما تعاور عليه من الاطوار المنافية للالهية ثم ذكر ما يحل عقدهم ويزيح شبهتهم فلما رأى عنادهم ولجاجهم دعاهم الى المباهلة بنوع من الاعجاز ثم لما اعرضوا عنها وانقادوا بعض الانقياد عاد عليهم بالارشاد وسلك طريقا اسهل والزم بان دعاهم الى ما وافق عليه عيسى والانجيل وسائر الانبياء والكتب ثم لما لم يجد ذلك ايضا عليهم وعلم ان الآيات والنذر لا تغني عنهم اعرض عن ذلك وقال اشهدوا بانا مسلمون ۱۲ انوار التنزيل ۱۷ قوله بزمن طويل اذ كان بين ابراهيم وموسى الف سنة وبين موسى وعيسى الفا سنة فكيف يكون ابراهيم على دين لم يحدث الا بعده بازمنة متطاولة ۱۲ روح خطر ببالي وقت هذا التحرير لقائل ان يقول لم لا يجوز ان تقول اليهود ان ابراهيم كان يهوديا بمعنى انه كان على الدين الذي عليه اليهود وتقول النصارى ان ابراهيم كان نصرانيا بمعنى انه كان على الدين الذي عليه النصارى فكون التوراة والانجيل نازلين بعد ابراهيم لا ينافي كونه يهوديا او نصرانيا بهذا التفسير كما ان تقولوا ان ابراهيم كان على دين الاسلام والاسلام انما انزل بعده بزمان طويل فرأيت جوابه في تفسير الكبير ان القرآن اخبر ان ابراهيم كان حنيفا مسلما وليس في التوراة والانجيل ان ابراهيم كان يهوديا او نصرانيا فظهر الفرق ۱۸ قوله وبعد نزولهما بهذا التقدير تمت الحجة عليهم فالمعنى ان المانع من كونهم على دين ابراهيم تغييرهم وتبديلهم والا فلو تمسكوا بالتوراة والانجيل حقيقة لما اختلفوا ولكانوا على دين ابراهيم ۱۲ صاوی ۱۹ قوله افلا تعقلون الهمزة داخلة على مقدر هو المعطوف عليه بهذا العاطف المذكور اي لا تتفكرون فلا تعقلون بطلان قولكم او تقولون ذلك فلا تعقلون بطلانه ۱۲ ابو السعود ۲۰ قوله يا هؤلاء جملة النداء معترضة بين المبتدأ والخبر ويحتمل ان يكون هؤلاء خبر انتم وحاججتم جملة اخرى مبينة للاولى اي انتم هؤلاء الحمقى وبيان حماقتكم انكم جادلتم فيما لكم به علم مما وجدتموه في التوراة والانجيل عنادا او تدعون وروده فلم تجادلون فيما لا علم لكم به ولا ذكر له في كتابكم من دين ابراهيم كذا قال القاضي البيضاوي ۱۲ ۲۱ قوله يا هؤلاء حذف حرف النداء مع اسم الاشارة مذهب كوفي كما في الخلاصة ۲۲ قوله فيما لكم به علم فيما بمعنى الذي او نكرة موصوفة وعلم مبتدأ ولكم خبره وبه في موضع نصب على الحال صفة لعلم في الاصل قدمت عليه كما في ابي البقاء ۱۲ ۲۳ قوله من شأن ابراهيم اي فيما لا ذكر له في كتابكم ولا علم لكم من دين ابراهيم او لا ذكر لدينه عليه السلام في احد الكتابين قطعا ۱۲ ۲۴ قوله موحدا اشارة الى انه كان على ملة التوحيد لا على ملة الاسلام الحادثة والا لاشترك الالزام اي لانهم يقولون ملة الاسلام حدثت بنزول القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم وكان ۱۲

[illegible]

فَمَنْ حَاجَّكَ جادلك من النصارى فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ بأمره فَقُلْ لهم تَعَالَوْا نَدْعُ
أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ فنجمعهم ثُمَّ نَبْتَهِلْ نتضرع في الدعاء فَنَجْعَلْ
لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ۝ بأن نقول اللهم العن الكاذب في شأن عيسى وقد دعا صلى الله عليه وسلم
وفد نجران لذلك لما حاجوه فيه فقالوا حتى ننظر في امرنا ثم نأتيك فقال ذو رأيهم لقد عرفتم
نبوته وانه ما باهل قوم نبيا الا هلكوا فوادعوا الرجل وانصرفوا فأتوه وقد خرج ومعه الحسن و
الحسين وفاطمة وعلي رضي الله عنهم وقال لهم اذا دعوت فأمنوا فأبوا ان يلاعنوا وصالحوه على الجزية
رواه ابو نعيم وروى ابو داؤد انهم صالحوه على الفي حلة النصف في صفر والبقية
في رجب وثلثين درعا وثلثين فرسا وثلثين بعيرا وثلثين من كل صنف من اصناف السلاح و
روى احمد في مسنده عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال لو خرج الذين يباهلونه لرجعوا
لا يجدون مالا ولا اهلا وروى الطبراني مرفوعا لو خرجوا لاحترقوا إِنَّ هَٰذَا المذكور لَهُوَ الْقَصَصُ
الخبر الْحَقُّ الذي لا شك فيه وَمَا مِنْ زائدة إِلَٰهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ في ملكه الْحَكِيمُ ۝ في
صنعه فَإِنْ تَوَلَّوْا اعرضوا عن الايمان فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ۝ فيجازيهم وفيه وضع الظاهر ع ٩ ١٤
موضع المضمر قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ اليهود والنصارى تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَاءٍ مصدر بمعنى مستو امرها
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ هي أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ
اللَّهِ كما اتخذتم الاحبار والرهبان فَإِنْ تَوَلَّوْا اعرضوا عن التوحيد فَقُولُوا انتم لهم اشْهَدُوا
بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ۝ موحدون ونزل لما قالت اليهود ابراهيم يهودي ونحن على دينه و
قالت النصارى كذلك يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ تخاصمون فِي إِبْرَاهِيمَ بزعمكم انه على دينكم
وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَاةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ بزمن طويل وبعد نزولهما حدثت اليهودية
والنصرانية أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ بطلان قولكم هَا للتنبيه أَنْتُمْ مبتدأ يا هَٰؤُلَاءِ والخبر
حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ من امر موسى وعيسى وزعمتم انكم على دينهما فَلِمَ تُحَاجُّونَ
فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ من شأن ابراهيم وَاللَّهُ يَعْلَمُ شأنه وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ قال
تعالى تبرئة لابراهيم مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَٰكِنْ كَانَ حَنِيفًا مائلا عن
الأديان كلها الى الدين القيم مُسْلِمًا موحدا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ

[illegible]

لـه قوله بابراهيم متعلق باولى واولى افعل تفضيل من الولى وهو القرب المعنى ان اقرب الناس به واخصهم ١٢ ج ٢ـه قوله للذين اتبعوه
اللام زائدة للتوكيد وهى لام الابتداء كذا فى الجمل ١٢ ٣ـه قوله لموافقته له فى اكثر شرعه فعقائد محمد التى هو عليها لا تخالف ما قصه الله فى كتابه
عن ابراهيم اذا علمت ذلك فالمناسب للمفسر ان يقول موافقته له فى الاصول ويقال الموافقة فى الفروع من حيث السهولة فان شريعة محمد سهلة كشريعة ابراهيم ١٢ صاوى ٤ـه قوله فهم اى الذين اتبعوا ابراهيم فى زمانه ومحمد والمؤمنون
١٢ جمل ٥ـه قوله ودت طائفة اى احبت ولو مصدرية والمعنى احبت جماعة من اليهود والنصارى اضلالكم اى رجوعكم عن دين الاسلام الى الكفر وكانوا يتوددون اليهم بالهدايا ١٢ صاوى ٦ـه قوله لان اثم اضلالهم اى اضلال المؤمنين
والا فاضلال المؤمنين لم يقع حتى يأثموا به ١٢ جمل ٧ـه قوله بذلك اى باختصاص وبال اضلالهم بهم ١٢ ٨ـه قوله تعلمون انه حق فسر الشهادة بالعلم لانها الخبر القاطع فيلزمها العلم ١٢ جمل ٩ـه قوله الحق بالباطل المراد بالحق ايمان بموسى وعيسى
وبالباطل كفر بمحمد عليه السلام فالمعنى يا اهل الكتاب لم تخلطون الايمان بالكفر بالتحريف والتزوير وذلك ان احبار اليهود كانوا يكتمون نعت محمد صلى الله عليه وسلم عن الناس فاذا خلا بعضهم ببعض اظهروا ذلك فيما بينهم وشهدوا انه
حق كذا فى الجمل مع تغيير ١٢ ١٠ـه قوله بالتحريف اى التغيير والتبديل وفى الصراح تحريف گردانیدن سخن از وضع خود وقوله التزوير اى تزيين الكذب وتحسينه ١٢ ١١ـه قوله وجه النهار اوله اى فى اوله لان اول النهار ما ظهر منه كما ان الوجه

احقهم بابراهيم للذين اتبعوه فى زمانه وهذا النبى محمد لموافقته له فى اكثر شرعه والذين امنوا
من امته فهم الذين ينبغى ان يقولوا نحن على دينه لا انتم والله ولى المؤمنين ناصرهم وحافظهم و
نزل لما دعا اليهود معاذا وحذيفة وعمارا الى دينهم ودت طائفة من اهل الكتب لو يضلونكم وما يضلون
الا انفسهم لان اثم اضلالهم عليهم والمؤمنون لا يطيعونهم فيه وما يشعرون بذلك يا اهل الكتب
لم تكفرون بايت الله القران المشتمل على نعت محمد صلى الله عليه وسلم وانتم تشهدون تعلمون انه حق يا اهل الكتب
لم تلبسون تخلطون الحق بالباطل بالتحريف والتزوير وتكتمون الحق اى نعت النبى صلى الله عليه وسلم وانتم
ع ٨ ١٥ تعلمون انه حق وقالت طائفة من اهل الكتب اليهود لبعضهم امنوا بالذى انزل على الذين امنوا
اى القران وجه النهار اوله واكفروا به اخره لعلهم اى المؤمنين يرجعون عن دينهم اذ يقولون ما رجع
هؤلاء عنه بعد دخولهم فيه وهم اولو علم الا لعلمهم بطلانه قالوا ايضا ولا تؤمنوا تصدقوا الا لمن اللام
زائدة تبع وافق دينكم قال تعالى قل لهم يا محمد ان الهدى هدى الله الذى هو الاسلام وما عداه
ضلال والجملة اعتراض ان اى بان يؤتى احد مثل ما اوتيتم من الكتب والحكمة والفضائل وان
مفعول تؤمنوا والمستثنى منه احد قدم عليه المستثنى المعنى لا تقروا بان احدا يؤتى ذلك الا من تبع دينكم او
بان يحاجوكم اى المؤمنون يغلبوكم عند ربكم يوم القيمة لانكم اصح دينا وفى قراءة أان بهمزة التوبيخ اى
ايتاء احد مثله تقرون به قال تعالى قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء فمن اين لكم انه لا يؤتى
احد مثل ما اوتيتم والله واسع كثير الفضل عليم بمن هو اهله يختص برحمته من يشاء والله ذو
الفضل العظيم ومن اهل الكتب من ان تامنه بقنطار اى بمال كثير يؤده اليك لامانته كعبد الله بن
سلام اودعه رجل الفا ومائتى اوقية ذهبا فاداها اليه ومنهم من ان تامنه بدينار لا يؤده اليك لخيانته
الا ما دمت عليه قائما لا تفارقه فمتى فارقته انكره ككعب بن الاشرف استودعه قرشى دينارا فجحده ذلك
اى ترك الاداء بانهم قالوا بسبب قولهم ليس علينا فى الاميين اى العرب سبيل اى اثم لاستحلالهم
ظلم من خالف دينهم ونسبوه اليه تعالى قال تعالى ويقولون على الله الكذب فى نسبة ذلك اليه وهم
يعلمون انهم كاذبون بلى عليهم فيهم سبيل من اوفى بعهده الذى عاهد الله عليه او بعهد الله
عليه من اداء الامانة وغيره واتقى الله بترك المعاصى وعمل الطاعات فان الله يحب المتقين فيه وضع الظاهر
موضع المضمر اى يحبهم بمعنى يثيبهم ونزل فى اليهود لما بدلوا نعت النبى صلى الله عليه وسلم وعهد الله اليهم

اول ما يظهر من اعضاء الانسان عند الملاقاة اھ روح وفى الخطيب لانه اول ما
يرى بعد الليل بين الفعل ومفعوله وقوله ان يؤتى على حذف الجار كما قدره الشارح
١٢ ١٢ـه قوله اوله يعنى اظهروا الايمان بما انزل على المسلمين فى اول النهار ١٢ مدارك ١٣ـه
قوله تصدقوا اشارة الى احد وجهين فى تفسير الآية وبنى عليه قوله اللام زائدة واشار الى
الوجه الثانى بقوله المعنى لا تقروا الخ ويبنى على هذا الوجه ان اللام غير زائدة ولذا قال فى
التقرير الا لمن تبع دينكم فاشار به الى ان اللام غير زائدة اھ جمل ومعنى الآية فى تفسير
الحسينى وتصديق نكنيد مگر آنكس را كه پيروى كند دين شما را كه يهوديت است بگو ايشان
را بدرستيكه دين حق دين خداست يعنى دين اسلام اين جمله معترضه بوده درميان
سخن يهود وقول ايشان را پس باز تتمه كلام ايشان را بيان ميكند كه ميگفتند تصديق
نكنيد جز همديان خود را باور مداريد آنكه داده باشند هيچ كس را مانند آنچيز كه شما را
داده اند از علم وفضل وحكمت واين را نيز باور مكنيد كه مسلمانان با شما مخاصمت كنند
نزديك پروردگار شما زيرا كه دين شما درست تر است ١٢ ١٤ـه قوله والجملة اعتراض اى
بين الفعل ومفعوله ١٢ ١٥ـه قوله المعنى لا تقروا المناسب للمفسر ان يقول والمعنى
لا تصدقوا الخ وحاصل هذا المعنى الذى اشار له المفسر انه ضمن تؤمنوا معنى تقروا ولتكون
اللام اصلية والمستثنى منه محذوف تقديره لاحد والمعنى لا تقروا وتعترفوا لاحد بانه
يؤتى احد مثل الذى اوتيتموه من الفضائل والكمالات الا لشخص تبع دينكم كل كناية
عن نفى النبوة عن محمد صلى الله عليه وسلم وهذا المعنى صحيح من جهة العربية والمعنى
والمفسر من شدة اختصاره خلط هذا التقرير بالتقرير المقدم وقد علمتها ١٢ صاوى
١٦ـه قوله او يحاجوكم عطف على ان يؤتى والضمير فى يحاجوكم لاحد لانه فى معنى الجمع و
الاستثناء راجع له ايضا والتقدير ولا تؤمنوا اى لا تعترفوا ولا تقروا بان المسلمين
يحاجوكم عند ربكم ويغلبونكم الا لمن تبع دينكم وهذا على تقدير عدم زيادة اللام ١٢ من
الجمل ١٧ـه قوله لانكم اصح دينا تعليل لنفى التسلط على يحاجوكم اى لا يغلبونكم بالمحاجة
لانكم اصح دينا ١٢ ١٨ـه قوله وفى قراءة الخ وعلى هذه القراءة فهذا كلام مستانف
والكلام الاول قد تم عند قوله هدى الله وقوله بهمزة التوبيخ اى بهمزة الاستفهام
الذى للتوبيخ يعنى مع الانكار وقوله اى ايتاء احد الخ اشارة الى ان ان مصدرية
وهى مدخولها فى تاويل مبتدأ والخبر محذوف وقد قدره الشارح بقوله تقرون به اى
لا ينبغى منكم هذا الاقرار عند غير اشياعكم واهل دينكم ١٢ ١٩ـه قوله بهمزة التوبيخ اى
الاستفهام التوبيخى والكلام قد تم قبل الاستفهام والمستثنى منه محذوف على كلا
التقديرين المتقدمين والمعنى لا تصدقوا الا صدق دعواه النبوة والفضائل الا من
تبع دينكم ١٢ صاوى ٢٠ـه قوله ومن اهل الكتب الخ شروع فى بيان خياناتهم فى
الاموال بعد بيان خيانتهم فى الدين ١٢ ابو السعود ٢١ـه قوله اوقية اوقيه بوزن
چهل درم باغد ١٢ تحقيق الاوزان ٢٢ـه قوله من ان تامنه من مبتدأ ومن اهل
الكتاب خبره والشرط وجوابه صفة لمن لانها نكرة اھ من ابى البقاء ١٢ ٢٣ـه قوله
بدينار وهو بوزن عشرون قيراطا والقيراط خمسة شعيرات كما فى تحقيق الاوزان والمراد
بالدينار ههنا العدد القليل ١٢ روح ٢٤ـه قوله لخيانته هو فنحاص بن عازوراء استودعه
رجل من قريش دينارا فجحده وخانه وقيل المامون على الكثير النصارى لغلبة الامانة عليهم
والخائنون فى القليل اليهود لغلبة الخيانة عليهم ١٢ مد ٢٥ـه قوله ما دمت ما مصدرية
حينية يعنى الا مدة دوامك عليه يا صاحب الحق على راسه ملازما له ١٢ مد ٢٦ـه قوله بسبب
قولهم الخ فيه اشارة الى جواب عن سوال لم خص اهل الكتاب بذلك مع ان غيرهم منهم
الامينون والخائنون وايضاحه انه انما خصهم باعتبار واقعة الحال اذ سبب نزول الآية
ما ذكره ١٢ من الكرخى ٢٧ـه قوله اى العرب وغيرهم ممن ليس من اهل كتابهم ١٢ صاوى
٢٨ـه قوله اثم ليس غرضه تفسير السبيل بالاثم فانه ليس معناه الحقيقى ولا المجازى
بل بيان للمعنى المراد من الكلام فانه اذا لم يكن لاحد عليهم طريق فى شان الاميين
فقد ارتفع عنهم الاثم واللوم فهو كناية ١٢ ٢٩ـه قوله ونسبوه اليه تعالى اى نسبوا
القول المذكور الى الله تعالى اى قالوا ان الله احل لنا ظلم من ليس على ديننا
وادعوا ان ذلك فى التوراة ١٢ جمل ٣٠ـه قوله فى نسبة ذلك يعنى بادعائهم ان ذلك
فى كتابهم ١٢ مدارك ٣١ـه قوله بلى عليهم فيهم سبيل بلى اثبات لما نفوه قال الزجاج وعندى وقف تام على بلى وما بعده استيناف مقرر للجملة التى سدت بلى مسدها ٣٢ـه قوله من اوفى مستانفة مقررة للجملة التى سدت بلى مسدها والضمير
فى بعهده يرجع الى الله تعالى اى كل من اوفى بعهد الله واتقاه ١٢ م ٣٣ـه قوله الذى عاهد الله عليه من الايمان بالرسول المصدق لما معهم ١٢ م ٣٤ـه قوله فيه وضع الظاهر موضع المضمر وعموم المتقين تام مقام الضمير الراجع
من الجزاء الى من ويدخل فى ذلك الايمان وغيره من الصالحات وما وجب اتقاءه من الكفر والاعمال السوء قيل نزلت فى عبد الله بن سلام ونحوه من مسلمى اهل الكتاب ويجوز ان يرجع الضمير الى من اوفى اى كل من اوفى
بما عاهد عليه واتقى الله فى ترك الخيانة والغدر فان الله يحبه ١٢ مدارك

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله في دعوى اي كانت بين رجلين في بئر ادعاها اشعث بن قيس فاختصما الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال شاهداك او يمينه فقال الاشعث ابن قيس اذا يحلف كاذبا ولا يبالي وقوله او بيع سلعة اي حين اراد بيعها وحلف لقد اعطي بها كذا كاذبا ١٢ صاوي ٢ قوله ولا يكلمهم الله ان قلت ان قوله تعالى في سورة المومنون قال اخسئوا فيها ولا تكلمون الآية يقتضي ان الله يقع منه كلام بهم فكيف الجمع بين الآيتين اجيب بان قوله تعالى ولا يكلمهم الله اي كلام رضا فلا ينافي انه يكلمهم كلام غضب او لا يكلمهم اصلا وآيات الكلام على لسان الملئكة ويشهد لذلك قوله تعالى ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك ١٢ صاوي ٢ قوله ولا يكلمهم الله اي بما يسرهم او بشيء اصلا وانما يقع ما يقع من السوال والتوبيخ في اثناء الحساب من الملئكة فلا يخالف النصوص الدالة على انهم يسئلون كقوله فوربك لنسئلنهم اجمعين فبالجملة انما يقع التكلم من الملئكة لا من الله ١٢ جمل ٣ قوله ككعب بن الاشرف ومالك بن ضيف وحيي بن اخطب وغيرهم ١٢ م ٤ قوله يلوون السنتهم اه فكان اذا قرأ في التوراة ووصل الى كلمة الحق يحرف لسانه بقراءة الكتاب واعرض عن الكلمة الحق وينطق بكلمة اخرى غير حق فهو يلوي اي يعطف لسانه وجملة قوله يلوون صفة لفريقا فهي في محل نصب وجمع الضمير اعتبارا بالمعنى لانه اسم جمع كالرهط والقوم ١٢ ج ٥ قوله يعطفونها عطف ميل كردن وخم دادن. صراح وفي المغرب استعطف ناقته اي عطفها بان جذب زمامها ليميل رأسها والمراد به الايهام في الكلام اي كانوا يوهمون المسلمين ان ذلك من نفس الكتاب ١٢ ج ٦ قوله وما هو من الكتاب اي لا في الواقع ولا في اعتقادهم ايضا والجملة حالية ١٢ ج ٧ قوله ونزل لما قال نصارى نجران الى آخره وعلى هذا السبب فالمراد بالبشر عيسى عليه السلام وبالكتاب الانجيل وعلى الثاني فالمراد به محمد صلى الله عليه وسلم وبالكتاب القرآن وهذا الاحتمال الثاني اقرب لان قوله في آخر الآية بعد اذ انتم مسلمون قرينة واضحة على ذلك ١٢ ملخص من الجمل ٨ قوله نصارى نجران اي حين قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم فالمراد بالبشر على هذا هو عيسى وبالكتاب الانجيل وقوله ولما طلب بعض المسلمين الخ او للتنويع الخلاف فالمراد بالبشر على ذلك هو محمد صلى الله عليه وسلم وبالكتاب القرآن وآخر الآية يؤيد هذا السبب ١٢ صاوي ٩ قوله السجود حيث قال رجل يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض افلا نسجد لك قال لا ينبغي ان يسجد لاحد من دون الله ولكن اكرموا نبيكم واعرفوا الحق لاهله ١٢ مدارك ١٠ قوله ما كان الخ هذه الصيغة يؤتى بها للنفي العام الذي لا يجوز عقلا ثبوته وهو المراد هنا وكذلك قوله تعالى ما كان لكم ان تنبتوا شجرها اي لا يمكن ولا يتصور عقلا صدور دعوى الالوهية من نبي قط ويؤتى بها للنفي الخاص كقول ابي بكر ما كان لابن ابي قحافة ان يتقدم في الصلوة بين يدي رسول الله اي ما ينبغي له ذلك فقول المفسر ينبغي اي يمكن وقد فسره المحلي في سورة يس في قوله تعالى لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر بذلك ١٢ صاوي ١١ قوله ينبغي اما تفسير لكان او بيان لمتعلق الجار والمجرور الواقع خبر الكان ١٢ ج ١٢ قوله ولكن كونوا ربانيين اي ولكن يقول كونوا ربانيين فلا بد من اضمار يقول والربانيون جمع رباني وفيه قولان احدهما انه منسوب الى الرب والالف والنون فيه زائدتان في النسب دلالة على المبالغة كرقباني ولحياني وشعراني لغليظ الرقبة وطويل اللحية وكثير الشعر ولا تفرد هذه الزيادة عن النسب اما اذا نسبوا الى الرقبة واللحية والشعر من غير مبالغة قالوا رقبي ولحي وشعري والثاني انه منسوب الى ربان والربان هو معلم الخير ومن يسوس الناس ويعرفهم امر دينهم فالالف والنون دالان على زيادة الوصف كهي في عطشان وريان وتكون النسبة على هذا للمبالغة في الوصف نحو احمري ١٢ ج ١٣ قوله منسوب الى الرب بمعنى كونه عالما به مواظبا على طاعته وزيادة الالف والنون فيه للدلالة على كمال هذه الصفة كما قالوا شعراني ولحياني فاذا نسبوا الى الشعر قالوا شعري والى اللحية لحي اه من الكبير وقوله تفخيما اي تعظيما للمنسوب ١٢ ١٤ قوله بالتخفيف لابن كثير وابي عمرو ونافع وتعلمون بمعنى عالمين ١٢ ك ١٥ قوله والتشديد من التعليم للباقين وعلى قراءة التشديد فالمفعول الثاني محذوف اي بكونكم تعلمون الناس الكتاب ١٢ ك ١٦ قوله بسبب ذلك اي بسبب المذكور من كونكم معلمين او دارسين ١٢ ك ١٧ قوله فان فائدة اي فائدة التعليم والتعلم العمل ١٢ كما ١٨ قوله بالرفع لابي عمرو وابن كثير ونافع استئنافا فابتداء الكلام وتنصره قراءة ابن مسعود ولن يأمركم بهمزة الاستفهام ١٢ كمالين ١٩ قوله والنصب اي لا يأمركم الله وقيل الضمير فيه للبشر ومحل الحال ١٢ كمالين ٢٠ قوله اربابا اي بل نحبهم ونعتقد انهم عبيد مكرمون لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ولا يضرون ولا ينفعون فنتوسل بهم الى الله لذلك لا لكونهم اربابا ١٢ صاوي ٢١ قوله الصابئة هم فرقة من اليهود صبوا بمعنى مالوا عن دين موسى الى عبادة الملائكة وقالوا انهم بنات الله ١٢ صاوي ٢٢ قوله لا ينبغي له هذا اشارة الى انه استفهام معناه الانكار وهو خطاب للمؤمنين على طريق التعجب من حال غيرهم ١٢ من الكرخي ٢٣ قوله ميثاق الخ هو على ظاهره من اخذ الميثاق على النبيين بذلك او المراد ميثاق اولاد النبيين وهم بنو اسرائيل على حذف المضاف ١٢ م ٢٤ قوله بفتح اللام

في التورية او فيمن حلف كاذبا في دعوى او في بيع سلعة اِنَّ الَّذِيْنَ يَشْتَرُوْنَ يستبدلون بِعَهْدِ اللّٰهِ
اليهم في الايمان بالنبي صلى الله عليه وسلم واداء الامانة وَاَيْمَانِهِمْ حلفهم به تعالى كاذبا ثَمَنًا قَلِيْلًا من الدنيا
اُولٰٓئِكَ لَا خَلَاقَ نصيب لَهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللّٰهُ غضبا عليهم وَلَا يَنْظُرُ اِلَيْهِمْ يرحمهم يَوْمَ الْقِيٰمَةِ
وَلَا يُزَكِّيْهِمْ يطهرهم وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ مؤلم وَاِنَّ مِنْهُمْ اي اهل الكتب لَفَرِيْقًا طائفة ككعب بن الاشرف
يَّلْوٗنَ اَلْسِنَتَهُمْ بِالْكِتٰبِ اي يعطفونها بقراءته عن المنزل الى ما حرفوه من نعت النبي صلى الله عليه وسلم ونحوه
لِتَحْسَبُوْهُ اي المحرف مِنَ الْكِتٰبِ الذي انزل الله تعالى وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتٰبِ وَيَقُوْلُوْنَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ
وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَيَقُوْلُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ۝ انهم كاذبون ونزل لما قال نصارى
نجران ان عيسى امرهم ان يتخذوه ربا او لما طلب بعض المسلمين السجود له صلى الله عليه وسلم مَا كَانَ
ينبغي لِبَشَرٍ اَنْ يُّؤْتِيَهُ اللّٰهُ الْكِتٰبَ وَالْحُكْمَ اي الفهم للشريعة وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُوْلَ لِلنَّاسِ كُوْنُوْا عِبَادًا
لِّيْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلٰكِنْ يقول كُوْنُوْا رَبّٰنِيّٖنَ علماء عاملين منسوب الى الرب بزيادة الف ونون
تفخيما بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ بالتخفيف والتشديد الْكِتٰبَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُوْنَ ۝ اي بسبب ذلك فان
فائدته ان تعملوا وَلَا يَاْمُرَكُمْ بالرفع استئناف اي الله والنصب عطفا على يقول اي البشر
اَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلٰٓئِكَةَ وَالنَّبِيّٖنَ اَرْبَابًا كما اتخذت الصابئة الملائكة واليهود عزيرا والنصارى عيسى
اَيَاْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ اِذْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ ۝ لا ينبغي له هذا واذكر اذ حين اَخَذَ اللّٰهُ مِيْثَاقَ النَّبِيّٖنَ عهدهم ع ٨ ٩ ١٦
لَمَا بفتح اللام للابتداء وتوكيد معنى القسم الذي في اخذ الميثاق وكسرها متعلقة باخذ وما موصولة على
الوجهين اي للذي اٰتَيْتُكُمْ اياه وفي قراءة اٰتَيْنٰكُمْ مِّنْ كِتٰبٍ وَّحِكْمَةٍ ثُمَّ جَآءَكُمْ رَسُوْلٌ مُّصَدِّقٌ
لِّمَا مَعَكُمْ من الكتاب والحكمة وهو محمد صلى الله عليه وسلم لَتُؤْمِنُنَّ بِهٖ وَلَتَنْصُرُنَّهٗ جواب القسم ان ادركتموه
واممهم تبع لهم في ذلك قَالَ تعالى لهم ءَاَقْرَرْتُمْ بذلك وَاَخَذْتُمْ قبلتم عَلٰى ذٰلِكُمْ اِصْرِيْ عهدي قَالُوْٓا
اَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوْا على انفسكم واتباعكم بذلك وَاَنَا مَعَكُمْ مِّنَ الشّٰهِدِيْنَ ۝ عليكم وعليهم فَمَنْ
تَوَلّٰى اعرض بَعْدَ ذٰلِكَ الميثاق فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ اَفَغَيْرَ دِيْنِ اللّٰهِ يَبْغُوْنَ بالياء اي المتولون
والتاء وَلَهٗٓ اَسْلَمَ انقاد مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا بلا اباء وَّكَرْهًا بالسيف ومعاينة ما يلجئ اليه وَاِلَيْهِ
يُرْجَعُوْنَ ۝ بالتاء والياء والهمزة للانكار قُلْ لهم يا محمد اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَآ اُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَآ اُنْزِلَ عَلٰٓى اِبْرٰهِيْمَ وَ
اِسْمٰعِيْلَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطِ اولاده وَمَآ اُوْتِيَ مُوْسٰى وَعِيْسٰى وَالنَّبِيُّوْنَ مِنْ رَّبِّهِمْ

للاكثر للابتداء وتوكيد معنى القسم الذي في اخذ الميثاق لانه بمعنى الاستخلاف ١٢ كمالين ٢٥ قوله ما موصولة ويجوز ان يكون متضمنة لمعنى الشرط ولتؤمنن ساد مسد جواب القسم والشرط جميعا ١٢ كمالين ٢٦ قوله اي للذي اي للذي آتيكموه ولتؤمنن به ١٢ خطيب ٢٧ قوله اياه يشير الى ان العائد الى الموصول محذوف ١٢ ك ٢٨ قوله من الكتاب يشير الى ان ههنا اقامة المظهر مقام المضمر الذي هي العائد الى الموصول في الجملة المعطوفة على الصفة وهي جائزة عند الاخفش و قد يجعل العائد محذوفا والتقدير ثم جاءكم به رسول ١٢ ك ٢٩ قوله جواب القسم اي الذي في ضمن اخذ الميثاق ١٢ ن ٣٠ قوله ان ادركتموه اي محمدا صلى الله عليه وسلم واممهم تبع لهم في ذلك فاذا كان هذا حكم الانبياء كان الامم لاولى ١٢ ك ٣١ قوله عهدي سمي العهد اصرا لانه يوصر اي يشد في القاموس الاصر العهد والذنب والثقل ويضم ويفتح ١٢ ك ٣٢ قوله اقررنا جواب عن سوال مقدر تقديره ماذا قالوا حينئذ وثمرة المعاهدة على محمد مع علم الله انه لا ياتي في زمن نبي من الانبياء ما الثواب على العزم بالاتباع والعقاب على العزم بعدم الايمان فجميع الانبياء مثابون على الايمان بمحمد ومن عزم على عدم الايمان به لو ظهر عوقب ١٢ صاوي ٣٣ قوله طوعا وكرها انتصب طوعا وكرها على الحال اي طائعين ومكرهين ١٢ مدارك ٣٤ قوله ومعاينة ما يلجئ اليه اي الى الاسلام كنتق الجبل وادراك غرق فرعون الجاء بمعنى الاضطرار ملجئ اليه اي ما يضطر اليه ١٢ ٣٥ قوله والهمزة للانكار اي في قوله افغير دين الله الخ وموضع الهمزة هو لفظة يبغون تقديره ايبغون غير دين الله لان الاستفهام انما يكون عن الافعال والحوادث الا انه تعالى قدم المفعول الذي هو غير دين الله على فعله لانه اهم من حيث ان الانكار الذي هو معنى الهمزة متوجه الى المعبود الباطل ١٢ كبير ٣٦ قوله م

لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِّنْهُمْ بالتصديق والتكذيب وَنَحْنُ لَهٗ مُسْلِمُوْنَ۝ مخلصون في العبادة ونزل فيمن
ارتد ولحق بالكفار وَمَنْ يَّبْتَغِ غَيْرَ الْاِسْلَامِ دِيْنًا فَلَنْ يُّقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ۝ لمصيره الى النار المؤبدة
عليه كَيْفَ اي لا يَهْدِي اللّٰهُ قَوْمًا كَفَرُوْا بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ وَشَهِدُوْا اي وشهادتهم اَنَّ الرَّسُوْلَ حَقٌّ
وَّقد جَآءَهُمُ الْبَيِّنٰتُ الحجج الظاهرات على صدق النبي صلى الله عليه وسلم وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ۝
الكافرين اُولٰٓئِكَ جَزَآؤُهُمْ اَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ۝ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا اي اللعنة او
النار المدلول بها عليها لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ۝ يمهلون اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ
وَاَصْلَحُوْا اعمالهم فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لهم رَّحِيْمٌ۝ بهم ونزل في اليهود اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بعيسى بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ
بموسى ثُمَّ ازْدَادُوْا كُفْرًا بمحمد لَّنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ اذا غرغروا او ماتوا كفارا وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الضَّآلُّوْنَ۝
اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَمَاتُوْا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُّقْبَلَ مِنْ اَحَدِهِمْ مِّلْءُ الْاَرْضِ مقدار ما يملؤها ذَهَبًا وَّلَوِ افْتَدٰى
بِهٖ ادخل الفاء في خبر ان لشبه الذين بالشرط وايذانا بتسبب عدم القبول عن الموت على الكفر اُولٰٓئِكَ
لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ مؤلم وَّمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ۝ مانعين منه لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ اي ثوابه وهو الجنة حَتّٰى تُنْفِقُوْا
تصدقوا مِمَّا تُحِبُّوْنَ۝ من اموالكم وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ شَيْءٍ فَاِنَّ اللّٰهَ بِهٖ عَلِيْمٌ۝ فيجازي عليه ونزل لما قال اليهود
انك تزعم انك على ملة ابراهيم وكان لا ياكل لحوم الابل والبانها كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلًّا حلالا لِّبَنِيْٓ
اِسْرَآءِيْلَ اِلَّا مَا حَرَّمَ اِسْرَآءِيْلُ يعقوب عَلٰى نَفْسِهٖ وهو الابل لما حصل له عرق النسا بالفتح والقصر
فنذر ان شفي لا ياكلها فحرم عليه مِنْ قَبْلِ اَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرٰىةُ وذلك بعد ابراهيم ولم تكن على عهده
حراما كما زعموا قُلْ لهم فَاْتُوْا بِالتَّوْرٰىةِ فَاتْلُوْهَآ ليتبين صدق قولكم اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ۝ فيه فبهتوا ولم ياتوا
بها قال تعالى فَمَنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ اي ظهور الحجة بان التحريم انما كان من جهة
يعقوب لا على عهد ابراهيم فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ۝ المتجاوزون الحق الى الباطل قُلْ صَدَقَ اللّٰهُ في هذا كجميع
ما اخبر به فَاتَّبِعُوْا مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ التي انا عليها حَنِيْفًا مائلا عن كل دين الى دين الاسلام وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ۝ ونزل لما
قالوا قبلتنا قبل قبلتكم اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُّضِعَ متعبدا لِلنَّاسِ في الارض لَلَّذِيْ بِبَكَّةَ بالباء لغة في مكة سميت
بذلك لانها تبك اعناق الجبابرة اي تدقها بناه الملائكة قبل خلق آدم ووضع بعده الاقصى وبينهما اربعون سنة
كما في حديث الصحيحين وفي حديث انه اول ما ظهر على وجه الماء عند خلق السموات والارض زبدة بيضاء
فدحيت الارض من تحته مُبٰرَكًا حال من الذي اي ذا بركة وَّهُدًى لِّلْعٰلَمِيْنَ۝ لانه قبلتهم فِيْهِ اٰيٰتٌ

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۱ قوله بها الخ فيه ثلاثة اوجه احدها ان الدين مفعول يبتغ وغير الاسلام حال لانها في الاصل صفة له فلما قدمت نصبت حالا الثاني ان يكون تمييز الغير لابهامها فميزت كما ميز مثل وشبه واخواتها والثالث ان يكون بدلا من غير ۱۲ جمل ۲ قوله من الخاسرين من الخسران وهو العقاب وحرمان الثواب ۱۲ ج ۳ قوله كيف يهدي الله نزلت في شان الذين ارتدوا ولحقوا بمكة ۱۲ جمل ۴ قوله اي لا الخ اشار به الى ان الاستفهام هنا للانكار ويجوز ان يكون للتعجب والتعظيم لكفرهم بعد الايمان او للاستبعاد والتوبيخ فان الجاحد عن الحق بعدما وضح له منهمك في الضلال بعيد عن الرشاد ۱۲ جمل ۵ قوله اي وشهادتهم اشار بهذا الى ان الفعل اي قوله شهدوا معطوف على الاسم الذي هو الايمان وان هذا الفعل المعطوف في تاويل الاسم ۱۲ ج ۶ قوله وقد جاءهم البينات الواو للحال كما اشار اليه بتقدير قد ۱۲ ك ۷ قوله الظالمين اي المرتدين فقوله والله لا يهدي القوم الظالمين اعتراض واولئك مبتدأ وجزاؤهم مبتدأ ثان وقوله ان عليهم خبر المبتدأ الثاني والمبتدأ الثاني مع خبره خبر المبتدأ الاول ۱۲ جمل ۸ قوله المدلول بها اي باللعنة عليها اي النار ۱۲ ۹ قوله الا الذين تابوا اي كالحرث بن سويد فانه لما ارتد ذهب بمكة مع الكفار ولما اراد الله له الهدى بعث الى اهله بالمدينة وكان مسلما يقول له اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اذا تبت هل اقبل فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فنزلت الآية فبعثها اليه بمكة فاتى طائعا واسلم وحسن اسلامه ۱۲ صاوي ۱۰ قوله رحيم بهم اي يتفضل عليهم وذلك ان الحرث بن سويد لما ارتد ولحق بالكفار ندم فارسل الى قومه ان سلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لي توبة فارسل اليه اخوه الجلاس بالآية فاقبل الى المدينة فتاب وقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم توبته ۱۲ خطيب ۱۱ قوله اذا غرغروا اشار بذلك الى ان الآية مقيدة بذلك وهذا في الكافر واما العاصي فتقبل منه عند الغرغرة ۱۲ صاوي ۱۲ قوله او ماتوا كفارا اجاب عما يقال ان توبة الكافر مقبولة كما هو مقرر في الفروع ودلت عليه الآية السابقة الا الذين تابوا الخ وحاصل الجواب ان توبتهم انما تقبل اذا كانت صحيحة ومن شروط صحتها ان لا يصل الى حد الغرغرة فان لم تصح فهي غير مقبولة كما هنا ۱۲ جمل وفي تفسير الكبير قال الحسن وقتادة وعطاء السبب انهم لا يتوبون الا عند حضور الموت والله تعالى يقول وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الآن وايضا قال في كتب العقائد توبة الياس مقبولة دون ايمان الكافر فالآية السابقة للكافر الذي تاب قبل حضور الموت الغرغرة وهذه الآية للكافر الذي يتوب عند حضور الموت فارتفع التناقض بين الآيتين لكن قال ملا علي القاري بعد نقل رواية الخلاصة ايمان الياس غير مقبول وتوبة الياس المختار انها مقبولة اه لا يخفى ان هذه الرواية مخالفة لظاهر الدراية حيث ورد قوله عليه الصلوة والسلام ان الله يقبل التوبة ما لم يغرغر فيستفاد منه عموم توبة المؤمن والكافر اه ونقل في رد المحتار بعد بيان الاختلاف والحاصل ان المسئلة ظنية فاما ايمان الياس فلا يقبل اتفاقا انتهى ونعم ما فصل الامام الزاهد حيث اورد هنا كلاما طويلا حاصله ان ايمان الياس يكون غير مقبول بالاجماع وتوبة الياس في مشية الله ان شاء قبل لعرف ايمانه وكان فضلا منه وان شاء لم يقبل لتقصيره وتاخيره وكان عدلا منه وغرغرة آمد شد كردن آواز در گلو وجان بحلق وفي رد المحتار كانها ماخوذة من غرغر الماء اذا اداره في حلقه فكانه يدير روحه في حلقه ۱۲ ۱۳ قوله لشبه الذين الخ فيه حكاية بالمعنى اذ المذكور في الآية الذين لكن حكمها واحد ۱۲ جمل ۱۴ قوله وايذانا بتسبب عدم القبول الخ لان الكفر في حد ذاته ليس سببا في عدم قبول التوبة بل السبب مجموعه هو والموت اه وايذان آگاهانيدن كذا في الصراح ۱۲ ۱۵ قوله لن تنالوا من ناله نيلا اذا اصابه اه روح وفي الصراح نيل يافتن ۱۲ ۱۶ قوله لن تنالوا البر لما ذكر ان صدقة الكافر لا تنفعه ذكر هنا ان صدقة المسلم وجميع طاعته تنفعه ۱۲ صاوي ۱۷ قوله مما تحبون وتوقرونها عن الحسن كل من تصدق ابتغاء وجه الله مما يحب ولو تمرة فهو داخل في هذه الآية قال الواسطي الوصول الى البر بانفاق بعض المحاب والى الرب بالتخلي عن الكونين وقال ابو بكر الوراق لن تنالوا بري بكم الا ببركم باخوانكم والحاصل انه لا وصول الى المطلوب الا باخراج المحبوب عن عمر بن عبد العزيز انه كان يشتري اعدال السكر ويتصدق بها فقيل له لم لا تتصدق بثمنها قال لان السكر احب الي فاردت ان انفق بما احب ۱۲ مدارك ۱۸ قوله من اموالكم من فيه للتبعيض لقراءة بعض ما تحبون ولان انفاق الكل لا يجوز ۱۲ ك ۱۹ قوله كل الطعام اي من الاطعمة التي كانت تدعي اليهود حرمتها على ابراهيم اللام فيه للعهد فلا يرد انه لم تثبت اباحة الميتة والخنزير ۱۲ ك ۲۰ قوله الا ما حرم اسرائيل معناه بالعربية عبد الله وهو اسم ليعقوب لقبه ۱۲ صاوي ۲۱ قوله عرق النسا بفتح النون والقصر كعصا هو عرق في الورك الى الكعب وتثنيته نسوان ونسي كرضي نسيا فهو نسي ونسيا اشتكى نساه قاموس انكر قوم اضافة العرق اليه وجوزه آخرون لانه من اضافة العام الى الخاص مع اختلاف لفظيهما وقيل النسا الفخذ ثم هو عبارة عن عرق يمتد من الورك من خلف وينزل الى الركبة وقيل يبلغ الى الكعب خد ۱۲ ك ۲۲ قوله فحرم عليه كذا اخرجه الحاكم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه واخرج الترمذي في تفسير سورة الرعد قال اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم اخبرنا بما حرم اسرائيل على نفسه فقال اشتكى عرق النسا فلم يجد شيئا يلائمه الا لحوم الابل والبانها فلذا حرمها فقالوا صدقت ۱۲ ك ۲۳ قوله فيه اي في قولكم وقوله فبهتوا اي تحيروا في القاموس البهت الحيرة وقوله ولم ياتوا بها اي لانهم يعلمون ان تحريم الابل فيها انما كان على عهد يعقوب لا عهد ابراهيم فهي شاهدة عليهم فلذلك لم ياتوا بها ۱۲ ۲۴ قوله في مكة فان الباء والميم متقاربان في المخرج فيقام كل مقام الآخر كراتب وراتم ولازب ولازم سميت بذلك لانها تبك الخ ۱۲ ۲۵ قوله لانها تبك يعني الا يريدها جبار بسوء الا اندقت عنقه والاكثرون على ان مكة اسم البلد والمطاف وبكة اسم للبلد لقوله للذي ببكة فانه يدل على ان البيت حاصل ببكة وقيل بعكسه ۱۲ ك ۲۶ قوله تبك اعناق الجبابرة كناية عن اهلاكهم واذلالهم اي لم يقصدها الجبابرة الا يهلك ويذل ۱۲ روح وفي الصراح بك عنقه اي دقها ۲۷ قوله بناه اي بنى المسجد الحرام قبل خلق آدم بالفي عام ووضع بعده الاقصى وبين بناء الملائكة المسجد الحرام وبين بناء الملائكة الاقصى اربعون سنة وروي انه صلى الله عليه وسلم سئل عن اول بيت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئل كم بينهما فقال اربعون سنة واما الكعبة التي بناها ابراهيم عليه السلام وبين بناء المسجد الاقصى الذي بناه سليمان عليه فبينهما الف سنة ۱۲ ۲۸ قوله كما في حديث الخ اي انه سئل عن اول بيت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئل كم بينهما فقال اربعون سنة ولما استشكل بانه بنى الكعبة ابراهيم وبنى بيت المقدس سليمان عليه السلام وبينهما اكثر من الف سنة اشار الى دفعه بان تفاوت اربعين سنة انما هو بين بناء الملائكة للكعبة وبين بنائهم للاقصى زبدة كغرفة ۱۲ ك ۲۹ قوله زبدة بيضاء زبد بالتحريك كف آب وزبده بالضم خص منه وقوله فدحيت اي بسطت كذا في الصراح ۱۲ ۳۰ قوله ذا بركة لما يحصل للحجاج والمعتمرين من الثواب وتكفير السيئات ۱۲ مدارك

قوله آيات بينات اى دلائل واضحات على حرمته اى احترامه ومزيد فضله ۱۲ جمل. قوله منها مقام ابراهيم اى من الآيات منها امن من دخله ومنها غير ذلك كما ذكره الشارح وغيره فليست محصورة فى ذين. قوله مقام ابراهيم عطف بيان لقوله آيات بينات وصح بيان الجماعة بالواحد لانه وحده بمنزلة آيات كثيرة لظهور شانه وقوة دلالته على قدرة الله تعالى ونبوة ابراهيم عليه السلام من تاثير قدميه فى حجر صلد او لاشتماله على آيات لان اثر القدم فى الصخرة الصماء آية وغوصه فيها الى الكعبين آية والانة بعض الصخرة دون بعض آية وابقاؤه دون سائر آيات الانبياء عليهم الصلوة والسلام آية لابراهيم خاصة انتهى ما فى المدارك فعلم منه ان الذين يشهرون فى البلدان هذا اثر قدم نبينا صلى الله عليه وسلم كاذبون لانهم يقولون لان الخاصة لا يوجد فى الشئ ولا يوجد فى غيره فافهم ولا تبتدع ۱۲ م. قوله فاثر قدماه ولابن وهب فى موطاه عن انس رايت المقام فيه اصابع ابراهيم واخمص قدميه غير انه اذهبه مسح الناس بايديهم ۱۲ ك. قوله وبقى الى الآن اشار بذلك ان فى الحجر آيتين غوص قدمى ابراهيم فيه وصعوده به ونزوله به وكونه باقيا الى الآن ۱۲. قوله تداول الايدى اى تبادل الايدى فى الصراح تداولته الايدى اخذته هذه مرة وهذه مرة ۱۲ ك. قوله وان الطير لا يعلوه اى بل اذا قابل هواءه وهو فى الجو انحرف عنه يمينا وشمالا ولا يستطيع ان يقطع هواءه الا اذا حصل له مرض فيدخل هواءه للتداوى ۱۲ جمل. قوله لا يتعرض له بقتل قال ابو حنيفة من لزمه القتل بردة او قصاص او ردة او زنا فالتجا الى الحرم لم يتعرض له الا انه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يبايع حتى يضطر الى الخروج وهذا فى حق من جنى فى الحل ثم التجا الى الحرم واما اذا اصاب الحد فى الحرم فيقام عليه فيه فمن سرق فيه قطع ومن قتل فيه قتل قال الله تعالى ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم فاقتلوهم آه روح وعند الشافعى رح من جنى فى غير الحرم ثم التجا الى الحرم يقتل فيه. زاهدى ومن جنى فى الحرم واستحق له القتل يقتل فيه بالاتفاق اه احمدى وعن ابن مسعود رضى الله عنه وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثنية الحجون وليس بها يومئذ مقبرة فقال يبعث الله تعالى من هذه البقعة ومن هذا الحرم سبعين الفا وجوههم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم فى سبعين الفا وجوههم كالقمر ليلة البدر وعن النبى صلى الله عليه وسلم من صبر على حر مكة ساعة من نهار تباعدت عنه جهنم مسيرة مائتى عام كما فى ابى السعود ۱۲. قوله بقتل اى ولو قصاصا هكذا كان حاله فى الجاهلية فكان الرجل يقتل فيدخل فى الحرم فلا يتعرض اليه احد ما دام فيه واما بعد الاسلام فالحكم ان القاتل ان قتل فيه اقتص منه فيه اجماعا واما ان قتل خارجه فدخل فيه فلا يقتص منه ما دام فيه عند ابى حنيفة رحمه الله ويقتص منه وهو فيه عند غيره كالشافعى ۱۲ جمل. قوله او ظلم مما يفعل اهل الجاهلية فيما كان الرجل لو جنى كل جناية ثم التجى الى الحرم لم يطلب ويؤيد هذا التفسير قوله تعالى اولم يروا انا جعلنا حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم وقال ابو حنيفة رح هو خبر بمعنى الامر والمعنى من لزمه القتل بردة او قصاص او حد لم يتعرض له فيه ولكن الجئ الى الخروج وروى عن ابن عباس وقال الشافعى رح يستوفى وقيل من حج فدخله كان آمنا من الذنوب التى اكتسبها قبل ذلك ومن النار وقيل من مات فى احد الحرمين بعث يوم القيمة آمنا كما فى حديث رواه البيهقى فى شعب الايمان ۱۲ ك. قوله ولله خبر مقدم متعلق بمحذوف اى واجب كما قدره الشارح وعلى الناس متعلق بهذا المحذوف ۱۲. قوله ويبدل من الناس اى بدل بعض او اشتمال ولا بد فى كل منهما من ضمير يعود الى المبدل منه وهو مقدر هنا تقديره من استطاع منهم ۱۲ اح. قوله بالزاد والراحلة فلا يجب المشى عند الشافعى وان قدر عليه ام جمل وعند امامنا الاعظم صحة البدن والقدرة على الراحلة مجموعها شرط بل امن الطريق ايضا كما فى الاحمدى ۱۲. قوله وغيره وعليه ابو حنيفة والشافعى وقال مالك انها بالبدن فيجب على قدر بالمشى والكسب فى الطريق ۱۲ ك. قوله قل يا اهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله اى الدالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم فيما يدعيه من وجوب الحج وغيره وتخصيص اهل الكتاب بالخطاب دليل على ان كفرهم اوضح وان زعموا انهم مومنون بالتوراة والانجيل فهم كافرون بهما ۱۲ اح. قوله قل يا اهل الكتاب امر بتوبيخهم باضلال غيرهم بعد توبيخهم بضلالهم ۱۲ اح. قوله لم تصدون عن سبيل الله فكانوا يفتنون مومنين ويحتالون فى صدهم عن الاسلام ويقولون ان صفة محمد صلى الله عليه وسلم ليست فى كتابنا ولا تقدمت به بشارة ولم متعلق بالفعل بعده ومن آمن مفعوله ۱۲ جمل. قوله لما مر بعض اليهود الخ وهو شاس ابن قيس واصحابه وتفصيل اين است كه شاس بن قيس يهودى از حسد وكينه خود كه با مسلمانان ميداشت خواست كه تفرقه در مجمع انصار اندازد وايشان دو قبيله بودند اوس وخزرج ودر جاهليت ميان ايشان عداوت وحرب قائم بود چون مسلمان شدند آن خصومت باتحاد مبدل شد چون شاس بن قيس حال الفت ما بين ايشان ديد در غضب آمد وتدبير مخاصمت با مسلمانان اين كرد كه شخصے را گفت كه از واقعه بعاث كه حربے عظيم در ايام جاهليت بوده ما بين القبيلتين سخن انگيزد وقصيدة كه در آن ايام شاعر هجو خزرج بود بخواند القصه باين تدبير در ميان مسلمانان جنگ واقع شد جناب سرور عالم صلى الله عليه وسلم آن جنگ را دفع فرمود كذا فى الحسينى وقوله فغاظه تألفهم اى پس در غضب انداخت آن يهود را الفت كردن ميان مسلمانان باهم كه از قبيله اوس وخزرج بودند وقوله فتشاجروا اى تنازعوا التشاجر فى الصراح منازعت كردن دو گروه باهم ۱۲. قوله بان يطاع تصوير للتقوى حق التقوى وهذه اخلاق الانبياء والمرسلين المعصومين وتكون لخواص عباد الله الذين على اقدام الانبياء ۱۲ صاوى. قوله فنسخ بقوله فاتقوا الخ وقال مقاتل ليس فى آل عمران منسوخ الا هذه الآية كما فى الخطيب فى تفسير الكبير وزعم جمهور المحققين ان القول بهذا النسخ باطل واحتجوا عليه من وجوه تركتها بنا لخوف الطوالة. ولا تموتن الا وانتم مسلمون المعنى لا تكونن على حال سوى حالة الاسلام والمراد دوموا على الاسلام ام خطيب فى الكبير المقصود بالامر الاقامة على الاسلام وذلك لان الموت لا بد منه فكانه قيل دوموا على الاسلام ۱۲. قوله بحبل الله اى تمسكوا بالقرآن لقوله عليه السلام القرآن حبل الله المتين لا تنقضى عجائبه ولا يخلق عن كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن اعتصم به هدى الى صراط مستقيم ۱۲ مد. قوله وكنتم على شفا حفرة اى كنتم مشرفين على الوقوع فى نار جهنم لكفركم ليس بينكم وبين الوقوع فيها الا ان تموتوا كفارا اذ لو ادرككم الموت فى تلك الحال لوقعتم فى النار ۱۲ ك. قوله يدعون الى الخير المفعول محذوف اى يدعون الناس ۱۲. قوله وينهون عن المنكر اى عما استقبحه الشرع والعقل او المعروف ما وافق الكتاب والسنة والمنكر ما خالفهما او المعروف الطاعات والمنكر المعاصى والدعاء الى الخير عام فى التكاليف من الافعال والتروك وما عطف عليه خاص ومن للتبعيض لان الامر بالمعروف والنهى عن المنكر من الفروض الكفايات ولانه لا يصلح له الا من علم المعروف والمنكر وعلم كيف يترتب الامر فى اقامته فانه يبدأ بالسهل فان لم ينفع ترقى الى الصعب قال الله تعالى فاصلحوا بينهما ثم قال فقاتلوا او للتبيين اى وكونوا امة تامرون كقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس تامرون بالمعروف ۱۲. قوله فرض كفاية على هذا من قدر احد منهم لا على سبيل التعيين واما من تصدى نفسه للامر بالمعروف والنهى عن المنكر واشتغل بهذه الحرفة او نصب الامام لاجله يكون ذلك عليه فرض عين ويسمى ذلك محتسبا كذا فى الاحمدى واعلم ان الامر بالمعروف على وجوه ان كان يعلم باكبر رايه انه لو امر بالمعروف يقبلون ذلك منه ويمتنعون عن المنكر فالامر واجب عليه ولا يسعه تركه ولو علم باكبر رايه انه لو امر بذلك قذفوه وشتموه فتركه افضل وكذلك لو علم انهم يضربونه ولا يصبر على ذلك يقع بينهم عداوة ويهيج منه القتال فتركه افضل ولو علم انهم لا ... وان لا يكون موجبا للفتنة والفساد ولو عظا فسال الناس شيئا فى المجلس لنفسه لا يحل له ذلك لانه اكتساب الدنيا بالعلم كذا فى التاتارخانية نقلا عن الخلاصة ۱۲. قوله عن دينهم اى عن اصولهم فالمقصود نهى المومنين عن الاختلاف فى اصول الدين دون الفروع الا ... منهم الايمان فى عالم الذر حين خوطبوا بالست بربكم فقالوا بلى ۱۲ كرخى.

بينت مقام ابرهيم اى الحجر الذى قام عليه عند بناء البيت فاثر قدماه فيه وبقى الى الآن مع تطاول الزمان و
تداول الايدى عليه ومنها تضعيف الحسنات فيه وان الطير لا يعلوه ومن دخله كان امنا لا يتعرض له بقتل او
ظلم او غير ذلك ولله على الناس حج البيت واجب بكسر الحاء وفتحها لغتان فى مصدر حج بمعنى قصد ويبدل
من الناس من استطاع اليه سبيلا طريقا فسره صلى الله عليه وسلم بالزاد والراحلة رواه الحاكم وغيره ومن كفر بالله
او بما فرضه من الحج فان الله غنى عن العلمين الانس والجن والملئكة وعن عبادتهم قل يا هل الكتب لم
تكفرون بايت الله القران والله شهيد على ما تعملون فيجازيكم عليه قل يا هل الكتب لم تصدون
تصرفون عن سبيل الله اى دينه من امن بتكذيبكم النبى وكتم نعته تبغونها اى تطلبون السبيل عوجا مصدر
بمعنى معوجة اى مائلة عن الحق وانتم شهداء عالمون بان الدين المرضى هو القيم دين الاسلام كما فى كتابكم
وما الله بغافل عما تعملون من الكفر والتكذيب وانما يؤخركم الى وقتكم فيجازيكم ونزل لما مر بعض اليهود على
الاوس والخزرج فغاظه تألفهم فذكرهم بما كان بينهم فى الجاهلية من الفتن فتشاجروا وكادوا يقتتلون يايها
الذين امنوا ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتب يردوكم بعد ايمانكم كفرين وكيف تكفرون استفهام تعجيب و
توبيخ وانتم تتلى عليكم ايت الله وفيكم رسوله ومن يعتصم يتمسك بالله فقد هدى الى صراط مستقيم
يايها الذين امنوا اتقوا الله حق تقته بان يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى فقالوا يا رسول الله ومن
يقوى على هذا فنسخ بقوله فاتقوا الله ما استطعتم ولا تموتن الا وانتم مسلمون موحدون واعتصموا تمسكوا
بحبل الله اى دينه جميعا ولا تفرقوا بعد الاسلام واذكروا نعمت الله انعامه عليكم يا معشر الاوس والخزرج اذ
كنتم قبل الاسلام اعداء فالف جمع بين قلوبكم بالاسلام فاصبحتم فصرتم بنعمته اخوانا فى الدين و
الولاية وكنتم على شفا طرف حفرة من النار ليس بينكم وبين الوقوع فيها الا ان تموتوا كفارا فانقذكم منها بالايمان
كذلك كما بين لكم ما ذكر يبين الله لكم ايته لعلكم تهتدون ولتكن منكم امة يدعون الى الخير الاسلام
ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر واولئك الداعون الآمرون الناهون هم المفلحون الفائزون ومن للتبعيض
لان ما ذكر فرض كفاية لا يلزم كل الامة ولا يليق بكل احد كالجاهل وقيل زائدة اى لتكونوا امة ولا تكونوا كالذين
تفرقوا عن دينهم واختلفوا فيه من بعد ما جاءهم البينت وهم اليهود والنصارى واولئك لهم عذاب عظيم
يوم تبيض وجوه وتسود وجوه اى يوم القيمة فاما الذين اسودت وجوههم وهم الكافرون فيلقون فى
النار ويقال لهم توبيخا اكفرتم بعد ايمانكم يوم اخذ الميثاق فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون واما الذين

ابيضت وجوههم وهم المؤمنون ففي رحمة الله اي جنته هم فيها خلدون ○ تلك اي هذه
الآيات ايت الله نتلوها عليك يا محمد بالحق وما الله يريد ظلما للعلمين ○ بان ياخذهم بغير جرم
ع ۸ ۱ ولله ما في السموت وما في الارض ملكا وخلقا وعبيدا والى الله ترجع تصير الامور ○ كنتم يا امة
محمد في علم الله تعالى خير امة اخرجت اظهرت للناس تامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر و
تؤمنون بالله ولو امن اهل الكتب بالله لكان الايمان خيرا لهم منهم المؤمنون كعبد الله بن
سلام واصحابه واكثرهم الفسقون ○ الكافرون لن يضروكم اي اليهود يا معشر المسلمين بشيء الا اذى
باللسان من سب ووعيد وان يقاتلوكم يولوكم الادبار منهزمين ثم لا ينصرون عليكم بل لكم النصر عليهم
ضربت عليهم الذلة اينما ثقفوا حيثما وجدوا فلا عز لهم ولا اعتصام الا كائنين بحبل من الله وحبل
من الناس المؤمنين وهو عهدهم اليهم بالامان على اداء الجزية اي لا عصمة لهم غير ذلك وباءو رجعوا
بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بانهم اي بسبب انهم كانوا يكفرون بايت الله و
يقتلون الانبياء بغير حق ذلك تاكيد بما عصوا امر الله وكانوا يعتدون ○ يتجاوزون الحلال الى
الحرام ليسوا اي اهل الكتب سواء مستوين من اهل الكتب امة قائمة مستقيمة ثابتة على الحق
كعبد الله بن سلام واصحابه يتلون ايت الله اناء اليل اي في ساعاته وهم يسجدون ○ يصلون حال
يؤمنون بالله واليوم الاخر ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرت واولئك
الموصوفون بما ذكر من الصلحين ○ ومنهم من ليسوا كذلك وليسوا من الصلحين وما يفعلوا بالتاء ايها
الامة وبالياء اي الامة القائمة من خير فلن يكفروه بالوجهين اي تعدموا ثوابه بل تجازون عليه
والله عليم بالمتقين ○ ان الذين كفروا لن تغني تدفع عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله اي
عذابه شيئا وخصهما بالذكر لان الانسان يدفع عن نفسه تارة بفداء المال وتارة بالاستعانة بالاولاد
واولئك اصحب النار هم فيها خلدون ○ مثل صفة ما ينفقون اي الكفار في هذه الحيوة الدنيا
في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم او صدقة ونحوها كمثل ريح فيها صر حر او برد شديد اصابت حرث
زرع قوم ظلموا انفسهم بالكفر والمعصية فاهلكته فلم ينتفعوا به فكذلك نفقاتهم ذاهبة لا
ينتفعون بها وما ظلمهم الله بضياع نفقاتهم ولكن انفسهم يظلمون ○ بالكفر الموجب لضياعها
يايها الذين امنوا لا تتخذوا بطانة اصفياء تطلعونهم على سركم من دونكم اي غيركم من اليهود
دوست درونی ۱۲

۱ه قوله اي جنته التعبير عنها بالرحمة فيه اشارة الى ان دخولها برحمة الله لا بالطاعة والعمل ۱۲ جمل ۲ه قوله جنته اي ففيه اطلاق الحال وارادة المحل فالجنة محل هبوط الرحمة والرحمة ناشئة عن ذات الله وفيه تنبيه على ان المؤمن وان استغرق عمره في الطاعة لا يدخل الجنة الا برحمته ۱۲ كما ۳ه قوله تلك آيات الله اي آيات الله المشتملة على نعيم الابرار وتعذيب الكفار وتلك مبتدأ وآيات الله خبره ونتلوها حال ۱۲ ج ۴ه قوله وما الله يريد ظلما للعلمين اي فحيث انتفت ارادة الظلم فالظلم منفي بالاولى لان تعلق الارادة في التعقل سابق على الفعل ۱۲ صاوي ۵ه قوله ملكا الخ قيل الاول اشارة الى ان اللام للملك واختصاصها به من جهة كونها مخلوقة اذ لا شريك له في خلقه ۱۲ ك ۶ه قوله يا امة محمد يشير الى ان الخطاب يعم الصحابة وغيرهم وصححه ابن كثير ويشهد له حديث علي عند احمد باسناد صحيح حسن وجعلت امتي خير الامم وروى ابن ابي حاتم من طريق السدي عن عمر انه قال هي للاصحاب خاصة لقوله كنتم ولو قال انتم لعم كلنا ولاحمد عن ابن عباس هم الذين هاجروا معه صلى الله عليه وسلم ۱۲ ك ۷ه قوله في علم الله وقال الزمخشري كان عبارة عن وجود الشيء في زمان ماض على سبيل الابهام وليس فيه دليل عدم سابق ولا انقطاع طارئ ۱۲ كما ۸ه قوله للناس انما عبر باللام دون من اشارة الى ان هذه الامة نفع ورحمة لنفسها وللخلق عموما في الدنيا بالدعاء لجميع الامم ۱۲ ص ۹ه قوله تامرون بالمعروف اختيرت صيغة الخطاب تشريفا لهم واشارة الى رفع الحجب عنهم حيث خاطبهم ولم يخبر عنهم وانهم مقربون من حضرة الله ۱۲ صاوي ۱۰ه قوله ولو آمن اهل الكتاب اي اليهود والنصارى اي ايمانا كاملا كايمانكم لكان خيرا لهم من الرياسة التي هم عليها وقيل من الكفر الذي هم عليه وفيه ضرب تهكم ۱۲ ج ۱۱ه قوله بشيء الا اذى اشار به الى ان الاستثناء متصل ام من الكرخي وقوله من سب في الصراح سب دشنام دادن ۱۲ ۱۲ه قوله ثم فيه للتراخي في الاخبار بتسليط الخذلان عليهم اعظم من الاخبار بتوليتهم عليه ۱۲ كما ۱۳ه قوله ثم لا ينصرون ليس معطوفا على جواب الشرط والا لاوهم انهم قد ينصرون من غير قتال بل هو مستانف ليفيد سلب النصرة عنهم في جميع الاحوال ۱۲ صاوي ۱۴ه قوله ولا اعتصام اعتصام چنگ زدن كذا في الصراح ۱۲ ۱۵ه قوله الا بحبل من الله استثناء من اعم الاحوال اي ضربت عليهم الذلة في جميع الاحوال الا حال كونهم معتصمين بذمة الله وذمة المسلمين واستعير الحبل للعهد لانه سبب النجاة والفوز بالمراد قال الامام في توجيه الامان الحاصل للذمي قسمان احدهما الذي نص الله عليه وهو الامان الحاصل باعطاء الجزية عن يد وقبولها والثاني الامان الذي فوض الى راي الامام واجتهاده فيعطيهم الامان مجانا تارة وبذله زائدا او ناقصا اخرى على حسب اجتهاده فالاول هو المسمى بحبل الله والثاني هو المسمى بحبل المؤمنين فالامان واقعان بمباشرة المسلمين الا انهما متغايران بالاعتبار ۱۲ روح ۱۶ه قوله ضربت عليهم المسكنة الخ فان قيل هذه الذلة والمسكنة انما التصقت باليهود بعد ظهور دولة الاسلام والذين قتلوا الانبياء بغير حق هم الذين كانوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم باعصار فعلى هذا الموضع الذي حصلت فيه العلة وهو قتل الانبياء لم يحصل فيه المعلول الذي هو الذلة والمسكنة والموضع الذي فيه هذا المعلول لم تحصل فيه العلة فكان الاشكال لازما والجواب عنه ان هؤلاء المتاخرين وان كان لم يصدر عنهم قتل الانبياء عليهم السلام لكنهم كانوا راضين بفعل اسلافهم فنسب ذلك الفعل اليهم من حيث كان ذلك الفعل القبيح فعلا لآبائهم ۱۲ كبير ۱۷ه قوله تاكيد اي لذلك الذي قبله فان قيل لا يجوز ان يكون تاكيدا لان التاكيد يجب ان يكون بشيء اقوى من المؤكد والعصيان اقل حالا من الكفر فلم يجز تاكيد الكفر بالعصيان والجواب عنه ان علة الذلة والغضب والمسكنة هي الكفر وقتل الانبياء وعلة الكفر هي المعصية فقوله ذلك بما عصوا اشارة الى علة العلة هكذا في الكبير ۱۲ ۱۸ه قوله بما عصوا اي بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله ۱۲ ابو السعود ۱۹ه قوله واصحابه كثعلبة بن سعيد واسيد بن عبيد واضرابهم من اليهود الذين اسلموا وقيل هم اربعون رجلا من نصارى نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثلاثون من الروم كانوا على دين عيسى وصدقوا محمدا صلى الله عليه وسلم وكان من الانصار فيهم عدة قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم منهم اسعد بن زرارة والبراء بن معرور ومحمد بن مسلمة وابو قيس صرمة بن انس رضي الله عنهم كانوا موحدين يغتسلون من الجنابة ويقومون بما يعرفون من شرائع الحنيفية حتى بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم فصدقوه ونصروه اه ابو السعود ۱۲ جمل ۲۰ه قوله آناء الليل اي في تهجدهم وقيل في صلوة العشاء وخصت لان اهل الكتاب كانوا لا يصلونها ۱۲ كمالين ۲۱ه قوله يصلون لان التلاوة لا تكون في السجود اه خطيب وقوله حال اي من فاعل يتلون ۱۲ ۲۲ه قوله ان الذين كفروا قيل نزلت في قريظة وبني النضير وقيل في مشركي العرب وقيل فيما هو اعم وهو الاقرب ۱۲ صاوي ۲۳ه قوله فيها صر الجملة من المبتدأ والخبر في محل جر نعت الريح ويجوز ان يكون فيها وحده هو الصفة وصر فاعل له وجاز ذلك لاعتماد الجار على الموصوف وهذا احسن لان الاصل في الاوصاف هو الافراد وهذا قريب منه ۱۲ ۲۴ه قوله صر بالكسر سرما كه كشت ونبات را بسوزد ونيز بمعنى گرما آمده ۱۲ كذا في الصراح ۲۵ه قوله او برد فسره بالحر والبرد وان كان الشائع اطلاقه للريح البارد لما روي عن ابن عباس في تفسير الآية انه قال ريح فيها نار يعني الصر هو السموم الحارة ۱۲ كما ۲۶ه قوله يا ايها الذين الخ نزلت في قوم من المؤمنين كان لهم اقارب من المنافقين والكفار وكانوا يواصلونهم ۱۲ صاوي ۲۷ه قوله اصفياء اشار بذلك الى ان في الكلام استعارة حيث شبه الاصفياء ببطانة الثوب الملتصقة به واستعير اسم المشبه به للمشبه على طريق الاستعارة التصريحية الاصلية والجامع شدة الالتصاق على حد الناس دثار والانصار شعار ۱۲ صاوي ع ه قوله ويسارعون اي يبادرون بامتثال امر الله ان قلت ان العجلة مذمومة ففي الحديث العجلة من الشيطان الا في امور اجيب بان معنى المسارعة انه اذا تعارض حق الله وحظ النفس بادر بحق الله وترك حظه واما العجلة فهي المبادرة للشيء مطلقا كان يبادر للصلوة قبل وقتها او في الصلوة بان لا يتقن ركوعها ولا سجودها فان ذلك مذموم الا في امور فهي مسارعة لا عجلة كالتوبة وتقديم الطعام للضيف وتجهيز الميت وزواج البكر والصلاة في اول وقتها ۱۲ صاوي عه قوله ما ينفقون الخ يحتمل ان ما اسم موصول وينفقون صلتها والعائد محذوف ويحتمل انها مصدرية تسبك مع ما بعدها بمصدر تقدير الاول مثل المال الذي ينفقونه وتقدير الثاني مثل انفاقهم ۱۲ صاوي ÷

ـله قوله لا یالونکم خبالا القاریة تقصیر نمی کنند به نسبت شما در فتنه انگیزی ۱۲ ـکه قوله نصب بنزع الخافض و هو اللام و فی یعنی کل من کاف الخطاب و من خبالا منصوب بنزع الخافض الاول باللام والثانی بفی فتحتاج الی ہذا لان المادة لازمة فلا یتعدی الفعل منہا الا بواسطة تضمینه المنع ۱۲ من الجمل ـسه قوله ای عنتکم الخ یشیر الی ان ما مصدریة والجملة مستانفة علی التعلیل للنہی عن اتخاذہم بطانة و کذا الجملتان بعدہا ۱۲ ک ـکه قوله الوقیعة الغیبة والوقیعة ایضا القتال والجمع وقائع کما فی المختار و فی الصراح وقیعة فتنة ۱۲ ـهه قوله یا اولاء یشیر الی ان اولاء منادی حذف حرف النداء منه و تعقب بین المبتدأ والخبر و قد یجعل اولاء خبر انتم و اولاء المخاطبون فی موالاة منافقی اہل الکتاب و تحبونہم بیان لخطاہم فی موالاتہم او خبر لاولاء والجملة خبر لانتم او حال والعامل فیه معنی الاشارة ای اشیر الیکم فی مثل ہذہ الحالة و اولاء موصول صلته تحبونہم و تؤمنون حال ۱۲ ک ـله قوله ان تمسسکم اصل المس الجس بالید ثم یطلق علی کل ما یصل الی الشیء علی سبیل التشبیه کما یقال مسه نصب و تعب ۱۲ ج ـکه قوله حسنة المراد بالحسنة ہنا منافع الدنیا کما اشار الیه الشارح ۱۲ ج ـشه قوله وجدب جدب تنگ سالی ۱۲ صراح ـفه قوله و جملة الشرطیة وہی قوله ان تمسسکم الخ متصلة بالشرط و ہو قوله و اذا لقوکم الخ و ما بینہما اعتراض و ہو قوله قل موتوا بغیظکم ان اللّٰہ علیم بذات الصدور ۱۲ جمل ـنله قوله وغیرہا ای من کل ما حرم علیکم ۱۲ من الکرخی ـلله قوله وسکون الراء ای لابی عمرو و ابن کثیر و نافع من ضاره یضیره ای ضره ۱۲ ک ـکله قوله وتشدیدہا ای تشدید الراء للباقین و ضمة الراء فیه لاتباع ضمة الضاد کضمة مد والا کان الاصل فیه فتحة الراء کقراءة مفضل عن عاصم لانه مجزوم علی جواب الشرط ۱۲ ک ـسله قوله کیدہم الکید احتیال لک لتوقع غیرک فی مکروہ و قوله شیئا نصب علی المصدریة ای لا یضرکم شیئا من ضرر بفضل اللّٰہ تعالیٰ و حفظه ۱۲ ج ـکله قوله بالیاء و ہذہ القراءة المتفق علیہا العشرة و قراءة التاء شاذة و ہی للحسن البصری فکان علی الشارح ان یبین شذوذہا کان یقول و قرئ بالتاء کما ہو عادته اذا نبه علی القراءة الشاذة یقول و قرئ ۱۲ ج ـهله قوله اذکر اذ غدوت جمہور المفسرین علی ان ہذہ الآیة متعلقة بغزوة احد و قیل بغزوة بدر و قیل بغزوة الاحزاب والصحیح الاول و لذا مشی المفسر علیه ۱۲ صاوی ـلله قوله من اہلک ای من بیت اہلک و ہی زوجته عائشة و کان قدوم جیش الکفار یوم الاربعاء رابع شوال و امیرہم اذ ذاک ابو سفیان فجمع صلی اللّٰہ علیه وسلم الانصار والمہاجرین و شاورہم فی الخروج لہم او المکث فی المدینة ینتظرونہم فاشار عبد اللّٰہ بن ابی ابن سلول رئیس المنافقین ہو و جماعة من الانصار بعدم الخروج فان اتوا قاتلہم الرجال والنساء و اشار جماعة بالخروج فدخل صلی اللّٰہ علیه وسلم منزله و لبس لامته و خرج فقال ہلموا الی الخروج فقالوا یا رسول اللّٰہ ما لنا رای معک فقال ما من نبی یلبس لامته و یرجع حتی یحکم اللّٰہ له بین عدوہ فخرج صلی اللّٰہ علیه وسلم و اصحابه بعد صلوة الجمعة ۱۲ صاوی ـکله قوله مراکز ای اماکن و عبر عنہا بالمقاعد اشارة الی طلب ثبوتہم فیہا و ان کانوا وقوفا کثبوت القاعد فی مکانه ۱۲ جمل ـشله قوله سمیع الخ ان کان سمیع و علیم من صیغ المبالغة الملحقة باسم الفاعل فہذا بیان لتقدیر معموله واللام للتقویة کما صرح به فی قوله ان ربی لسمیع الدعاء و ان کان صفة مشبہة فلا عمل لہا فی المفعول ۱۲ ـفله قوله و ہو یوم احد الضمیر راجع لاذ ای ہذا الزمان الذی امر بتذکرہ ہو یوم احد و قد کان المشرکون اقاموا باحد یوم الاربعاء و الخمیس فخرج رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم یوم الجمعة بعد ما صلی الجمعة فاصبح بالشعب من احد یوم السبت ۱۲ ـنله قوله سابع شوال ہذا ما ذہب الیه الشارح و اما غیرہ من المفسرین فقالوا ان ہذا الیوم کان للنصف من الشوال کما رایت فی روح البیان و ابی السعود والخطیب والکبیر و غیرہ و قوله امر علیہم ای جعله امیرا و قوله بسفح الجبل ای عرض الجبل المضطجع او اصله و اسفله کما فی القاموس و فی الصراح سفح الجبل روی کوه و قوله انضحوا عنا ای ادفعوا و فی الصراح نضح عن نفسه ای دفع عنہا و قوله بالنبل نبل بمعنی تیر کما فی الصراح و قوله لا تبرحوا ای لا تفارقوا مکانکم ۱۲ ـلله قوله اذ ہمت طائفتان ای ارادت و لما کان الہم بالمعصیة لا یکتب مدحہم اللّٰہ بقوله واللّٰہ ولیہما و اما بالطاعة فیکتب و اما العزم فیکتب خیرا او شرا و ما دون ذلک من مراتب القصد لا یکتب اصلا لا خیرا و لا شرا ۱۲ صاوی ـکله قوله بنو سلمة و ہو من الخزرج و قوله بنو حارثة و ہو من الاوس اہ روح و قوله جناحا العسکر ای جانباہ یمینا و شمالا ۱۲ ـسله قوله ان تفشلا متعلق بہمت لانه یتعدی بالباء والاصل بان تفشلا فیجری فی محل ان الوجہان المشہوران والفشل الجبن والخور و قال بعضہم الفشل فی الرای العجز و فی البدن الاعیاء و عدم النہوض و فی الحرب الجبن والخور والفعل منه فشل بکسر العین من باب تعب و تفاشل الماء اذا سال آه سمین ۱۲ ج ـکله قوله و اصحابه و کانوا ثلثمائة و قوله علام ای لای شیء و قوله لابی جابر مقول ہذا القول لو نعلم الخ و فی بعض النسخ لابی حاتم موضع لابی جابر ای قال عبد اللّٰہ بن ابی المنافق لابی جابر السلمی و قوله القائل بالجر صفة لابی جابر و مرجع الضمیر فی له ہو عبد اللّٰہ بن ابی المنافق و قوله انشدکم ای اسألکم و ہذا قول لابی جابر السلمی واللّٰہ منصوب بنزع الخافض ای باللّٰہ و قوله فی نبیکم و انفسکم ای فی حفظہا و وقایتہا فانکم لو رجعتم فاتتکم نصرة نبیکم فلم تحفظوہ و فاتتکم وقایة انفسکم من العذاب المرتب علی تخلفکم عن نبیکم و قوله فثبتہما ای الطائفتین ۱۲

والمنافقین لَا یَاْلُوْنَکُمْ خَبَالًا نصب بنزع الخافض ای لا یقصرون لکم جہدہم فی الفساد وَدُّوْا تمنوا مَا عَنِتُّمْ ای عنتکم و ہو شدة الضرر قَدْ بَدَتِ ظہرت الْبَغْضَآءُ العداوة لکم مِنْ اَفْوَاہِہِمْ بالوقیعة فیکم و اطلاع المشرکین علی سرکم وَمَا تُخْفِیْ صُدُوْرُہُمْ من العداوة اَکْبَرُ قَدْ بَیَّنَّا لَکُمُ الْاٰیٰتِ علی عداوتہم اِنْ کُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝ ذلک فلا توالوہم ہٰۤاَنْتُمْ یا للتنبیه اُولَآءِ المؤمنین تُحِبُّوْنَہُمْ لقرابتہم منکم و صداقتہم وَلَا یُحِبُّوْنَکُمْ لمخالفتہم لکم فی الدین وَتُؤْمِنُوْنَ بِالْکِتٰبِ کُلِّهٖ ای بالکتب کلہا و لا یؤمنون بکتابکم وَاِذَا لَقُوْکُمْ قَالُوْۤا اٰمَنَّا وَاِذَا خَلَوْا عَضُّوْا عَلَیْکُمُ الْاَنَامِلَ اطراف الاصابع مِنَ الْغَیْظِ شدة الغضب لما یرون من ائتلافکم و یعبر عن شدة الغضب بعض الانامل مجازا و ان لم یکن ثم عض قُلْ مُوْتُوْا بِغَیْظِکُمْ ای ابقوا علیه الی الموت فلن تروا ما یسرکم اِنَّ اللّٰہَ عَلِیْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝ بما فی القلوب و منه ما یضمرہ ہؤلاء اِنْ تَمْسَسْکُمْ تصبکم حَسَنَةٌ نعمة کنصر و غنیمة تَسُؤْہُمْ تحزنہم وَاِنْ تُصِبْکُمْ سَیِّئَةٌ کہزیمة و جدب یَّفْرَحُوْا بِہَا و جملة الشرطیة متصلة بالشرط قبل و ما بینہما اعتراض والمعنی انہم متناہون فی عداوتکم فلم توالونہم فاجتنبوہم وَاِنْ تَصْبِرُوْا علی اذاہم وَتَتَّقُوْا اللّٰہَ فی موالاتہم و غیرہا لَا یَضُرُّکُمْ بکسر الضاد و سکون الراء و ضمہا و تشدیدہا کَیْدُہُمْ شَیْئًا اِنَّ اللّٰہَ بِمَا یَعْمَلُوْنَ بالیاء والتاء مُحِیْطٌ ۝ عالم ع فیجازیہم به وَ اذکر یا محمد اِذْ غَدَوْتَ مِنْ اَہْلِکَ من المدینة تُبَوِّئُ تنزل الْمُؤْمِنِیْنَ مَقَاعِدَ مراکز یقفون فیہا لِلْقِتَالِ وَاللّٰہُ سَمِیْعٌ لاقوالکم عَلِیْمٌ ۝ باحوالکم و ہو یوم احد خرج صلی اللّٰہ علیه وسلم بالف او الا خمسین رجلا والمشرکون ثلاثة آلاف و نزل بالشعب یوم السبت سابع شوال سنة ثلاث من الہجرة و جعل ظہرہ و عسکرہ الی احد و سوی صفوفہم و اجلس جیشا من الرماة و امر علیہم عبد اللّٰہ بن جبیر بسفح الجبل و قال انضحوا عنا بالنبل لا یاتونا من ورائنا و لا تبرحوا غلبنا او نصرنا اِذْ بدل من اذ قبله ہَمَّتْ طَّآئِفَتٰنِ مِنْکُمْ بنو سلمة و بنو حارثة جناحا العسکر اَنْ تَفْشَلَا تجبنا عن القتال و ترجعا لما رجع عبد اللّٰہ بن ابی المنافق و اصحابه و قال علام نقتل انفسنا و اولادنا و قال لابی جابر السلمی القائل له انشدکم اللّٰہ فی نبیکم و انفسکم لو نعلم قتالا لاتبعناکم فثبتہما اللّٰہ تعالیٰ و لم ینصرفا وَاللّٰہُ وَلِیُّہُمَا ناصرہما وَعَلَی اللّٰہِ فَلْیَتَوَکَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ لیثقوا به دون غیرہ و نزل لما ہزموا تذکیرا لہم بنعمة اللّٰہ وَ لَقَدْ نَصَرَکُمُ اللّٰہُ بِبَدْرٍ موضع بین مکة والمدینة وَّاَنْتُمْ اَذِلَّةٌ بقلة العدد والسلاح فَاتَّقُوا اللّٰہَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُوْنَ ۝ نعمه اِذْ ظرف لنصرکم تَقُوْلُ لِلْمُؤْمِنِیْنَ توعدہم تطمینا لقلوبہم اَلَنْ یَّکْفِیَکُمْ اَنْ یُّمِدَّکُمْ

ای الطائفتین ۱۲ ـ۲۵ه قوله علام نقتل یعنی لیس ما تدعون الیه من جنس القتال انما ہو من جنس التہلکة و لو نعلم قتالا لاتبعناکم ۱۲ ـ۲۶ه قوله و لم ینصرفا ای لم یرجعا من العسکر الی المدینة ۱۲ ک ـ۲۷ه قوله لما ہزموا ای فی احد بسبب اقبالہم الی الغنیمة و مخالفة امر النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم بالثبات بالمرکز ۱۲ ـ۲۸ه قوله و لقد نصرکم اللّٰہ ببدر ہذا الکلام تسلیة للنبی و اصحابه فیما وقع لہم فی غزوة احد ای سبق لکم النصر فلا تحزنوا ابتلک الشدة و حکمتہا تمییز المنافق من المومن ۱۲ صاوی ـ۲۹ه قوله ببدر ای فیہا و کانت وقعتہا فی السابع عشر من رمضان فی السنة الثانیة و بدر بیر ما بین مکة والمدینة حفرہا رجل اسمه بدر فسمی به کذا فی روح البیان و فی معالم التنزیل ہذا ہو اسم موضع بین مکة والمدینة و علیه الاکثرون ۱۲ ـ۳۰ه قوله و انتم اذلة و انما قال اذلة بجمع القلة و لم یقل ذلائل بجمع الکثرة لیدل علی انہم علی ذلتہم کانوا قلیلین ۱۲ کشاف ـ۳۱ه قوله بقلة العدد الخ و انما فسر الذل بقلة العدد والسلاح لئلا ینافی مدلول ہذہ الآیة و للّٰہ العزة و لرسوله و للمؤمنین و نقیضه العز والقوة والغلبة و روی ان المسلمین کانوا ثلثمائة و ثلثة عشر رجلا ستة و سبعون من المہاجرین و بقیتہم من الانصار و ما کان فیہم الا فرس واحد و الکفار قریب من الف مقاتل و منہم مائة فرس مع الاسلحة الکثیرة ۱۲ کبیر ـ۳۲ه قوله اذ ظرف لنصرکم ای لہذا القول فی وقعة بدر قدم علیه الامر بالتقوی لاظہار کمال العنایة ۱۲ ابو السعود ـ۳۳ه قوله توعدہم روی ابن ابی حاتم بسند صحیح الی الشعبی ان المسلمین بلغہم یوم بدر ان کرز بن جابر یمد المشرکین فشق علیہم فانزل اللّٰہ الن یکفیکم ۱۲ ک

يعينكم رَبُّكُم بِثَلٰثَةِ اٰلٰفٍ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُنْزَلِيْنَ ○ بالتخفيف والتشديد بَلٰٓى يكفيكم ذلك وفى الانفال بالف
لانه امدهم اولا بها ثم صارت ثلثة ثم صارت خمسة كما قال تعالى اِنْ تَصْبِرُوْا على لقاء العدو وَتَتَّقُوا الله فى
المخالفة وَيَاْتُوْكُمْ اى المشركون مِّنْ فَوْرِهِمْ وقتهم هٰذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ اٰلٰفٍ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُسَوِّمِيْنَ ○
بكسر الواو وفتحها اى معلمين وقد صبروا وانجز الله وعدهم بان قاتلت معهم الملئكة على خيل بلق عليهم عمائم صفر او
بيض ارسلوها بين اكتافهم وَمَا جَعَلَهُ اللهُ اى الامداد اِلَّا بُشْرٰى لَكُمْ بالنصر وَلِتَطْمَئِنَّ تسكن قُلُوْبُكُمْ بِهٖ فلا
تجزع من كثرة العدو وقلتكم وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللهِ الْعَزِيْزِ الْحَكِيْمِ ○ يؤتيه من يشاء وليس بكثرة الجند لِيَقْطَعَ
متعلق بنصركم اى ليهلك طَرَفًا مِّنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بالقتل والاسر اَوْ يَكْبِتَهُمْ يذلهم بالهزيمة فَيَنْقَلِبُوْا يرجعوا
خَآئِبِيْنَ ○ لم ينالوا ما راموه ونزل لما كسرت رباعيته صلى الله عليه وسلم وشج وجهه يوم احد وقال كيف يفلح قوم
خضبوا وجه نبيهم بالدم لَيْسَ لَكَ مِنَ الْاَمْرِ شَيْءٌ بل الامر لله فاصبر اَوْ بمعنى الى ان يَتُوْبَ عَلَيْهِمْ بالاسلام
اَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَاِنَّهُمْ ظٰلِمُوْنَ ○ بالكفر وَلِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا يَغْفِرُ لِمَنْ
يَّشَآءُ المغفرة له وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ تعذيبه وَاللهُ غَفُوْرٌ لاوليائه رَّحِيْمٌ ○ باهل طاعته يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ
اٰمَنُوْا لَا تَاْكُلُوا الرِّبٰوٓا اَضْعَافًا مُّضٰعَفَةً بالف ودونها بان تزيدوا فى المال عند حلول الاجل وتؤخروا
الطلب وَاتَّقُوا اللهَ بتركه لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ○ تفوزون وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِيْٓ اُعِدَّتْ لِلْكٰفِرِيْنَ ○ ان تعذبوا
بها وَاَطِيْعُوا اللهَ وَالرَّسُوْلَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ○ وَسَارِعُوْا بواو ودونها اِلٰى مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ
عَرْضُهَا السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اى كعرضهما لو وصلت احداهما بالاخرى والعرض السعة اُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِيْنَ ○
الله بعمل الطاعات وترك المعاصى اَلَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ فى طاعة الله فِى السَّرَّآءِ وَالضَّرَّآءِ اى اليسر والعسر
وَالْكٰظِمِيْنَ الْغَيْظَ الكافين عن امضائه مع القدرة وَالْعَافِيْنَ عَنِ النَّاسِ ممن ظلمهم اى التاركين
عقوبته وَاللهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ○ بهذه الافعال اى يثيبهم وَالَّذِيْنَ اِذَا فَعَلُوْا فَاحِشَةً ذنبا قبيحا كالزنا اَوْ
ظَلَمُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بما دونه كالقبلة ذَكَرُوا اللهَ اى وعيده فَاسْتَغْفَرُوْا لِذُنُوْبِهِمْ وَمَنْ اى لا يَغْفِرُ الذُّنُوْبَ
اِلَّا اللهُ وَلَمْ يُصِرُّوْا يديموا عَلٰى مَا فَعَلُوْا بل اقلعوا عنه وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ○ ان الذى اتوه معصية اُولٰٓئِكَ
جَزَآؤُهُمْ مَّغْفِرَةٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ وَجَنّٰتٌ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ حال مقدرة اى مقدرين الخلود
فِيْهَا اذا دخلوها وَنِعْمَ اَجْرُ الْعٰمِلِيْنَ ○ بالطاعة هذا الاجر ونزل فى هزيمة احد قَدْ خَلَتْ مضت مِنْ
قَبْلِكُمْ سُنَنٌ طرائق فى الكفار بامهالهم ثم اخذهم فَسِيْرُوْا ايها المؤمنون فِى الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا

ك قوله بثلاثة آلاف من الملائكة ان قلت ما الحاجة الى ذلك الجم الكثير فان جبرئيل وحده واى ملك كاف فى قتال الكفار اجيب بان ذلك بسبب النصر لرسول الله والمؤمنين لقوله تعالى قاتلوهم يعذبهم الله بايديكم فلو هلكوا بشئ مما هلك به الامم السابقة لم يكن فى ذلك مزية فخر للمؤمنين ولا اشفاء لغيظهم لكونه خارجا عن اختيارهم ۱۲ صاوى ك قوله من فورهم فور فى الصراح جوشيدن وبمعنى عجلت ۱۲ ك قوله وفتحها اى فى قراءة الباقين اسم مفعول والفاعل الله اى على ارادة الله سومهم ۱۲ جمل ك قوله معلمين اسم فاعل على الاول اى معلمين انفسهم اى بعلامة الصفراء كما فى الكبير او خيولهم بعلوق الصوف الابيض فى نواصيها واذنابها او اسم مفعول اى معلمين بالقتال من جهة الله تعالى كما قال فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان ۱۲ ابو السعود ك قوله وانجز الله اى اليفاء فوعد الله جل شانه ۱۲ ك قوله عليهم عمائم صفر الخ روى عن عروة بن الزبير كانت عمامة الزبير يوم بدر صفراء فنزلت الملئكة كذلك اهـ خطيب قوله او بيض هذا ما رواه ابن اسحاق والطبرانى عن ابن عباس قال كانت سيما الملائكة يوم بدر عمائم بيضاء والتطبيق بين الروايتين ان جبرئيل كانت عمامته صفراء وغيره كانت عمامته بيضاء هكذا فى روح البيان وغيره وروى ان حمزة بن عبد المطلب كان يعلم بريشة من جناحه فاجاب بان ذلك بريشة نعامة وان عليا كان يعلم بصوفة بيضاء وان الزبير كان يتعصب بعصابة صفراء وان ابا دجانة كان يعلم بعصابة حمراء اهـ كبير وقد سئل السبكى عن الحكمة فى قتال الملائكة مع ان جبرئيل قادر على ان يدفع الكفار لارادة ان يكون الفضل للنبى واصحابه وتكون الملائكة مددا على عادة الجيوش رعاية لصورة الاسباب التى اجراها الله تعالى فى عباده والله فاعل الجميع ۱۲ ك قوله صفر ولابن ابى حاتم نزلت الملئكة يوم بدر وعليهم عمائم صفر ولابن مردويه عمائم سود ۱۲ ك قوله ولتطمئن عطف على بشرى لكم الا انه عدل عن الاسم الى الفعل وادخل حرف التعليل عليه تنبيها على ان حصول المطلوب فى الطمانينة اقوى ۱۲ ك قوله فلا تجزع الجزع بالتحريك ناشكيبائى كردن نقيض صبر ۱۲ صراح ك قوله وما النصر الا من عند الله اى لا من العدة والعدد فيه اشارة الى انه لا حاجة فى نصرهم الى مدد الملائكة وانما امدهم ووعدهم به بشارة لهم وربطا على قلوبهم من حيث ان نظر العامة الى الاسباب الظاهرة ۱۲ سراج المنير ك قوله متعلق بنصركم اى نصركم الله يوم بدر ليهلك وينقص اهـ روح وقوله اى ليهلك نبه به على المراد به هنا لانه وقع فى القرآن بمعنى جعل وبمعنى اختلف ۱۲ من الجمل ك قوله بالقتل والاسر وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين واسر سبعين من رؤساء قريش وصناديدهم كذا فى الخطيب ۱۲ ك قوله او يكبتهم يذلهم فى القاموس كبته يكبته صرعه واخزاه وكسره واذله واو فى هذه الآية للتنويع لا للترديد ۱۲ ك قوله خائبين الخيبة هو الحرمان عن المطلوب بعد الخيبة وضده الظفر ۱۲ ك قوله ما راموه روم جستن وطلب كردن كذا فى الصراح وفى القاموس الروم الطلب ۱۲ ك قوله رباعيته رباعية بالفتح چهار دندان كه ميان ثنايا و انياب است كذا فى الصراح ۱۲ ك قوله وشج وجهه اى جرح فى الصراح شج سر شكستن وقوله خضبوا خضب كردن ۱۲ صراح ك قوله ليس لك من الامر شئ يعنى انما انت عبد مبعوث مامور من الله لا تدعو عليهم بل تدعو لهم روى عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد اللهم العن الحارث بن هشام اللهم العن صفوان بن امية فنزلت هذه الآية وقال قوم نزلت فى اهل بير معونة وهم سبعون رجلا من القراء بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بير معونة فى سفر سنة اربع من الهجرة على راس اربعة اشهر من احد ليعلموا الناس القرآن والعلم اميرهم المنذر بن عمرو فقتلهم عامر بن الطفيل فوجد عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وجدا شديدا وقنت شهرا فى الصلوات كلها يدعو على جماعة من تلك القبائل باللعن والسنين وبالجملة على كل التقدير علم ان النبى صلى الله عليه وسلم اراد الدعاء على قوم فنهاه الله تعالى وقال ليس لك من الامر شئ الى آخر الآية ۱۲ ملخص من سراج منير ك قوله بمعنى الى ان فيتوب منصوب بان مضمرة لا بالعطف على ليقطع والى متعلقة بما قدره وعلى هذا القول فالكلام متصل بقوله ليس لك من الامر شئ والمعنى ليس لك من الامر شئ الى ان يتوب عليهم ۱۲ ك قوله يا ايها الذين الخ سبب نزول هذه الآية ان الرجل كان فى الجاهلية اذا كان له دين على آخر وحل الاجل ولم يقدر الغريم على ادائه قال له صاحب الدين زدنى فى الدين ازيدك فى الاجل فكانوا يفعلون ذلك مرارا فربما زاد الدين زيادة عظيمة ۱۲ صاوى ك قوله بواو ودونها اى بغير واو وقبل السين وبواو وقبلها اهـ خطيب فعلى قراءة الواو عطف على اطيعوا وبغير واو استيناف ۱۲ ك قوله عرضها الخ صفة للجنة وتخصيص العرض بالذكر للمبالغة فى وصفها بالسعة على طريقة التمثيل فان العرض فى العادة ادنى من الطول اهـ ابو السعود وقال الزهرى انما وصف عرضها فاما طولها فلا يعلم الا الله تعالى فان قيل انتم تقولون الجنة فى السماء فكيف يكون عرضها كعرض السماء فالجواب ان المراد من قولنا انها فى السماء انها فوق السموات وتحت العرش قال عليه الصلوة والسلام فى صفة الجنة الفردوس سقفها عرش الرحمن وسئل انس بن مالك عن الجنة افى الارض ام فى السماء فقال واى ارض وسماء تسع الجنة قيل فاين هى قال فوق السموات السبع تحت العرش اهـ تفسير الكبير فان قلت فكيف تقولون انها فى السماء قلت لان باب الجنة فى السماء لاجل هذا اقول فى السماء اطلاق الكل للجزء وهذا شائع فى كلام العرب ۱۲ ك قوله كعرضها اشار بذلك الى ان فى الكلام حذف مضاف واداة التشبيه وقد صرح بها فى سورة الحديد قال الله تعالى عرضها كعرض السماء والارض واختلف بل هذا التشبيه حقيقى ۱۲ ك قوله لو وصلت احداهما الخ بان جعلت السموات والارض طبقا طبقا ثم وصل البعض بالبعض حتى صار كل طبقا واحدا ۱۲ ك قوله والعرض السعة اشار به الى ان ليس المراد بالعرض ههنا ما هو خلاف الطول بل هو عبارة عن السعة كما تقول العرب بلاد عريضة ويقال هذا دعوى عريضة اى واسعة عظيمة كما فى الكبير وهذا هو المعنى الآخر مغائر لما حررت سابقا ۱۲ ك قوله السعة ودلت الآيتان على ان الجنة والنار مخلوقتان ثم المتقى من يتقى الشرك كما قال وجنة عرضها كعرض السماء والارض اعدت للذين آمنوا بالله ورسله او من يتقى المعاصى فان كان المراد الثانى فهى لهم بغير عقوبة وان كان الاول فهى لهم ايضا فى العاقبة ۱۲ ك قوله والكاظمين يقال كظم القربة اذا ملاها وشد فاها ومنها كظم الغيظ وهو ان يمسك على ما فى نفسه منه بالصبر ولا يظهر له اثرا والغيظ توقد حرارة القلب من الغضب وعن النبى صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملا الله قلبه امنا وايمانا ۱۲ ك قوله والعافين عن الناس عطف على الكاظمين من عطف العام على الخاص لان العفو اعم من ان يكون معه كظم غيظ اولا كما اذا سبه وهو غائب فبلغه ذلك فعفا عنه من غير ان يستفزه الغضب اتفق للامام زين العابدين ان جارية كانت تصب عليه ماء الوضوء فسقط الابريق على راسه فشج وجهه فرفع بصره اليها فقالت له والكاظمين الغيظ فقال كظمت غيظى قالت والعافين عن الناس فقال عفوت عنك فقالت والله يحب المحسنين فقال انت حرة لوجه الله ۱۲ صاوى ك قوله والذين اذا فعلوا ملخص من سراج منير ك قوله ونعم اجر العاملين نعم فعل ماض واجر فاعل والمخصوص بالمدح محذوف قدره المفسر بقوله هذا الاجر الذى هو المغفرة والجنة ۱۲ صاوى

كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِيْنَ ○ الرسل اى اٰخر امرهم من الهلاك فلا تحزنوا لغلبتهم فانا امهلهم لوقتهم هٰذَا
الْقُرْاٰنُ بَيَانٌ لِّلنَّاسِ كلهم وَهُدًى من الضلالة وَّمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِيْنَ منهم وَلَا تَهِنُوْا تضعفوا عن قتال
الكفار وَلَا تَحْزَنُوْا على ما اصابكم باحد وَاَنْتُمُ الْاَعْلَوْنَ بالغلبة عليهم اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○ حقا وجوابه
دل عليه مجموع ما قبله اِنْ يَّمْسَسْكُمْ يصبكم باحد قَرْحٌ بفتح القاف وضمها جهد من جرح ونحوه فَقَدْ مَسَّ
الْقَوْمَ الكفار قَرْحٌ مِّثْلُهٗ ببدر وَتِلْكَ الْاَيَّامُ نُدَاوِلُهَا نصرفها بَيْنَ النَّاسِ يوما لفرقة ويوما لاخرى
ليتعظوا وَلِيَعْلَمَ اللّٰهُ علم ظهور الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اخلصوا فى ايمانهم من غيرهم وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَآءَ
يكرمهم بالشهادة وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الظّٰلِمِيْنَ ○ الكافرين اى يعاقبهم وما ينعم به عليهم استدراج وَلِيُمَحِّصَ
اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يطهرهم من الذنوب بما يصيبهم وَيَمْحَقَ يهلك الْكٰفِرِيْنَ ○ اَمْ بل اَحَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا
الْجَنَّةَ وَلَمَّا لم يَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ جٰهَدُوْا مِنْكُمْ علم ظهور وَيَعْلَمَ الصّٰبِرِيْنَ ○ فى الشدائد وَلَقَدْ كُنْتُمْ
تَمَنَّوْنَ فيه حذف احدى التائين فى الاصل الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَلْقَوْهُ حيث قلتم ليت لنا يوما كيوم
١٤ ع ١٤ ٥ بدر لننال ما نال شهداءه فَقَدْ رَاَيْتُمُوْهُ اى سببه وهو الحرب وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ○ اى بصراء تتاملون
الحال كيف هى فلم انهزمتم ونزل فى هزيمتهم لما اشيع ان النبى صلى اللّٰه عليه وسلم قتل وقال لهم المنافقون
ان كان قتل فارجعوا الى دينكم وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ ۚ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ۭ اَفَاۢىٕنْ مَّاتَ اَوْ
قُتِلَ كغيره اِنْقَلَبْتُمْ عَلٰٓى اَعْقَابِكُمْ رجعتم الى الكفر والجملة الاخيرة محل الاستفهام الانكارى اى
ما كان معبودا فترجعوا وَمَنْ يَّنْقَلِبْ عَلٰى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَّضُرَّ اللّٰهَ شَيْـــًٔا وانما يضر نفسه وَسَيَجْزِى اللّٰهُ
الشّٰكِرِيْنَ ○ نعمه بالثبات وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تَمُوْتَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ بقضائه كِتٰبًا مصدر اى كتب
اللّٰه ذلك مُّؤَجَّلًا ۭ موقتا لا يتقدم ولا يتاخر فلم انهزمتم والهزيمة لا تدفع الموت والثبات لا يقطع
الحيوة وَمَنْ يُّرِدْ بعمله ثَوَابَ الدُّنْيَا اى جزاءه منها نُؤْتِهٖ مِنْهَا ما قسم له ولا حظ له فى الاٰخرة
وَمَنْ يُّرِدْ ثَوَابَ الْاٰخِرَةِ نُؤْتِهٖ مِنْهَا اى من ثوابها وَسَنَجْزِى الشّٰكِرِيْنَ ○ وَكَاَيِّنْ كم
مِّنْ نَّبِيٍّ قُتِلَ وفى قراءة قاتل والفاعل ضميره مَعَهٗ خبر مبتدا ه رِبِّيُّوْنَ كَثِيْرٌ جموع
كثيرة فَمَا وَهَنُوْا جبنوا لِمَآ اَصَابَهُمْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ من الجراح وقتل انبيائهم و
اصحابهم وَمَا ضَعُفُوْا عن الجهاد وَمَا اسْتَكَانُوْا خضعوا لعدوهم كما فعلتم حين
قيل قتل النبى صلى اللّٰه عليه وسلم وَاللّٰهُ يُحِبُّ الصّٰبِرِيْنَ ○ على البلاء اى يثيبهم
اى على جهاد الكافرين ۱۲ ک

م من نفسه ان تكون لمن يخضع له ۱۲ ک

وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ عند قتل نبيهم مع ثباتهم وصبرهم إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا
تجاوزنا الحد فِي أَمْرِنَا ايذانا بان ما اصابهم لسوء فعلهم وهضما لانفسهم وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا بالقوة على
الجهاد وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ○ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا النصر والغنيمة وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ اى
ع ١٥ / ٦ الجنة وحسنه التفضل فوق الاستحقاق وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ○ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا
الَّذِينَ كَفَرُوا فيما يامرونكم به يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ الى الكفر فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ○ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ
ناصركم وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ○ فاطيعوه دونهم سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بسكون العين
وضمها الخوف وقد عزموا بعد ارتحالهم من احد على العود واستيصال المسلمين فرعبوا ولم يرجعوا بِمَا
أَشْرَكُوا بسبب اشراكهم بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا حجة على عبادته وهو الاصنام وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ
وَبِئْسَ مَثْوَى مأوى الظَّالِمِينَ ○ الكافرين هي وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ اياكم بالنصر إِذْ تَحُسُّونَهُمْ
تقتلونهم بِإِذْنِهِ بارادته حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ جبنتم عن القتال وَتَنَازَعْتُمْ اختلفتم فِي الْأَمْرِ اى امر النبى
بالمقام فى سفح الجبل للرمى فقال بعضكم نذهب فقد نصر اصحابنا وبعضكم لا نخالف امر النبى
صلى الله عليه وسلم وَعَصَيْتُمْ امره فتركتم المركز لطلب الغنيمة مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ اللّٰه مَا تُحِبُّونَ من النصر وجواب
اذا دل عليه ما قبله اى منعكم نصره مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا فترك المركز للغنيمة وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ
فثبت به حتى قتل كعبد الله بن جبير واصحابه ثُمَّ صَرَفَكُمْ عطف على جواب اذا المقدر ردكم بالهزيمة
عَنْهُمْ اى الكفار لِيَبْتَلِيَكُمْ ليمتحنكم فيظهر المخلص من غيره وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ما ارتكبتموه وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ
عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ○ بالعفو اذكروا إِذْ تُصْعِدُونَ تبعدون فى الارض هاربين وَلَا تَلْوُونَ تعرجون عَلَىٰ
أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ اى من ورائكم يقول الى عباد الله الى عباد الله فَأَثَابَكُمْ فجازاكم
غَمًّا بالهزيمة بِغَمٍّ بسبب غمكم الرسول بالمخالفة وقيل الباء بمعنى على اى مضاعفا على غم فوت
الغنيمة لِكَيْلَا متعلق بعفا او باثابكم فلا زائدة تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ من الغنيمة وَلَا مَا أَصَابَكُمْ من القتل و
الهزيمة وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ○ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً امنا نُعَاسًا بدل يَغْشَىٰ بالياء والتاء
طَائِفَةً مِنْكُمْ وهم المؤمنون فكانوا يميدون تحت الحجف وتسقط السيوف منهم وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ
اى حملتهم على الهم فلا رغبة لهم الا نجاتها دون النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه فلم يناموا وهم المنافقون
يَظُنُّونَ بِاللَّهِ ظنا غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ اى كظن الْجَاهِلِيَّةِ حيث اعتقدوا ان النبى قتل او

ا قوله وما كان قولهم اى الربيون هذا بيان لمحاسن اقوالهم بعد بيان محاسن افعالهم ۱۲ صاوی ۵۲ قوله يا ايها الذين آمنوا نزلت فى اهل احد حين تفرقوا وصار عبد الله بن ابى بن سلول يقول لضعفاءهم امضوا بنا الى ابى سفيان لناخذ لكم منه عهدا الم اقل لكم انه ليس بنبى ۱۲ صاوی ۵۳ قوله فتنقلبوا خاسرين اى فى الدنيا وفى الآخرة اما خسران الدنيا فلان اشق الاشياء على العقلاء فى الدنيا الانقياد الى العدو واظهار الحاجة اليه واما خسران الآخرة فالحرمان عن الثواب المؤبد والوقوع فى العقاب المخلد ۱۲ سراج منير ۵۴ قوله وضمها على الاصل لابن عامر والكسائى فى كل القرآن وقد عزموا اى كفار قريش ابو سفيان واصحابه ۱۲ ک ۵۵ قوله بعد ارتحال ارتحال كوچ كردن ۱۲ صراح وقوله واستيصال المسلمين استيصال از بيخ بركندن ۱۲ صراح ۵۶ قوله فرعبوا ولم يرجعوا يعنى ان الكفار لما ذهبوا متوجهين الى مكة فلما كانوا فى بعض الطريق ندموا وقالوا ما صنعنا شيئا قتلنا اكثرهم ولم يبق منهم الا الشريد تركناهم ارجعوا حتى نستاصلهم بالكلية فلما عزموا على ذلك القى الله الرعب فى قلوبهم ۱۲ خطيب ۵۷ قوله بسبب اشراكهم يشير الى ان الباء للسببية وما مصدرية وقوله ما لم ينزل مفعول اشركوا ۱۲ ک ۵۸ قوله وماواهم النار هذا بيان لحالهم فى الآخرة بعد ان بين حالهم فى الدنيا وكل ذلك بسبب عن الاشراك بالله فهم فى الدنيا مرعوبون وفى الآخرة معذبون ۱۲ صاوی ۵۹ قوله هى اى النار وهذا اشارة الى ان المخصوص بالذم محذوف ۱۲

۶۰ قوله ولقد صدقكم الله وعده آه قال محمد بن كعب القرظى لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه الى المدينة من احد وقد اصابهم ما اصابهم قال ناس من اصحابه من اين اصابنا هذا وقد وعدنا الله النصر فانزل الله تعالى هذه الآية لان النصر كان للمسلمين فى الابتداء ۱۲ سراج ۶۱ قوله تقتلونهم اشارة الى ان الحس ههنا بمعنى القتل لان الحس مشترك بين الحيلة والقتل والاستيصال فى القاموس الحس الحيلة والقتل والاستيصال ۱۲ ۶۲ قوله جبنتم جبن بد دلى وترسندگى كذا فى الصراح ۱۲ ۶۳ قوله فتركتم المركز مركز مقام فى الصراح مركز جاى باش مرد ۱۲ ۶۴ قوله من النصر اى فى ابتداء الامر لما خالفوا امر النبى صلى الله عليه وسلم تغير الحال عليهم ۱۲ ۶۵ قوله ما قبله وهو قوله ولقد صدقكم الله وعده ۱۲ ۶۶ قوله اى منعكم نصره اذا انهزمتم او بان لكم امركم او انقسمتم قسمين ۱۲ ک ۶۷ قوله بالهزيمة اى بسبب ردكم بالهزيمة عنهم وقال الزمخشرى كف معونته عنكم فغلبوكم ۱۲ ک ۶۸ قوله اذكروا بزنة الجمع وهذا احسن من تقديره اذكر بالافراد فانه لا يستقيم الا بتكلف فقوله اذ تصعدون ظرف لمقدر وقد يجعل متعلقا لصرفكم او ليبتليكم ۱۲ ک ۶۹ قوله اذ تصعدون الاصعاد الذهاب فى الارض والابعاد فيه يقال صعد فى الجبل واصعد فى الارض يقال اصعدنا من مكة الى المدينة قال الزمخشرى فى القاموس اصعد فى الارض مضى ۱۲ ک ۷۰ قوله تعرجون اى تقيمون من التعريج وهو الاقامة والمعنى ولا تلتفتوا الى ما وراءكم ولا يقف واحد منكم لواحد ۱۲ جمل ۷۱ قوله اى من ورائكم هذا يقتضى ان فى بمعنى من واخرى بمعنى آخر ۱۲ ۷۲ قوله الى عباد الله الخ وتمامه انا رسول الله من يكر فله الجنة ۱۲ روح ۷۳ قوله فاثابكم عطف على صرفكم ولفظ الثواب لا يستعمل فى الاغلب الا فى الخير وقد يجوز استعماله فى الشر لانه ماخوذ من قولهم ثاب اليه عقله اى رجع اليه واصل الثواب كل ما يعود الى الفاعل من جزاء فعله سواء كان خيرا او شرا من التجير وغيره ۱۲ ۷۴ قوله فجازاكم اشار بذلك الى ان المراد بالثواب مطلق المجازاة والا فالثواب هو ما يكون فى نظير الاعمال الصالحة وانما سماه ثوابا لان عاقبته محمودة ۱۲ صاوی ۷۵ قوله متعلق بعفا او باثابكم فلا زائدة وقد يجعل لا غير مزيدة والمعنى لتتمرنوا على تجرع الغموم فلا تحزنوا فيما بعد على فائت من المنفعة ۱۲ ک ۷۶ قوله امنا نصب على المفعول وقوله نعاسا بدل منها قال ابو البقاء والاصل انزل عليكم نعاسا ذا امنة لان النعاس ليس هو الامن هو الذى حصل الامن وهو المفعول وامنة حال منه متقدمة او مفعول له او حال من المخاطبين بمعنى ذوى امنة او على انه جمع امن كبار وبررة والمعنى انزل الله عليهم الامن وازال الخوف حتى نعسوا وغلبهم النوم ۱۲ ک ۷۷ قوله نعاس انزل الله عليكم الامن حتى اخذكم النعاس وعن ابى طلحة غشينا النعاس فى المصاف حتى كان السيف يسقط من يد احدنا فياخذه ۱۲ بيضاوى ۷۸ قوله يميدون اى يميلون من النعاس والحجف بفتحتين جمع حجفة اسم للترس فى الصراح حجفه سپر ۱۲ ۷۹ قوله الحجف بتقديم الحاء المهملة المضمومة على الجيم كذلك جمع حجفة وهى الترس روى البخارى عن ابى طلحة كنت فيمن تغشاه النعاس يوم احد حتى سقط سيفى من يدى مرارا يسقط واخذه ثم يسقط واخذه ۱۲ ک ۸۰ قوله وطائفة قد اهمتهم انفسهم اى آخره وذلك لان اصحاب محمد عليه السلام الذين كانوا معه يوم احد فريقان احدهما الجازمون بصدقه ونبوته فهؤلاء كانوا قاطعين بان الله ينصر هذا الدين وان هذه الوقعة لا تؤدى الى الاستيصال فلا جرم كانوا آمنين وبلغ ذلك الامن الى ان غشيهم النعاس فان النوم لا يجئ مع الخوف والفريق الثانى هم المنافقون الذين كانوا شاكين فى نبوته عليه السلام وما حضروا الا لطلب الغنيمة فهؤلاء اشتد جزعهم وعظم خوفهم تنبيه قال ابن مسعود النعاس فى القتال امنة والنعاس فى الصلوة من الشيطان وذلك لانه لا يكون النعاس فى القتال الا من هذا الوثوق بالله والفراغ من الدنيا ولا يكون فى الصلوة الا من غاية البعد ۱۲ مختصر من سراج منير ۸۱ قوله ظنا غير الظن الحق اشار بذلك الى ان قوله غير الحق صفة لموصوف محذوف مفعول ليظن وقوله الحق صفة لمصدر محذوف مضاف لغير وقوله ظن الجاهلية صفة ثانية هو منصوب بنزع الخافض والمعنى ان هذه الطائفة حملتهم انفسهم على الهزيمة لنجاتها ومن اوصافهم انهم يظنون فى ربهم ظنا باطلا مثل ظن الجاهلية بمعنى اهل الجهل والكفر حيث ظنوا ان النبى قتل وان دينه قد بطل قال الله تعالى وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم ارداكم فاصبحتم من الخاسرين وقال تعالى ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون فحسن الظن بالله من علامات الايمان قال تعالى فى الحديث القدسى "انا عند ظن عبدى بى فليظن بى ما شاء" وبالجملة من اراد ان يعلم عاقبة امره فلينظر الى ظنه بربه ۱۲ صاوی ۸۲ قوله اى كظن الجاهلية اشارة به الى انه مصدر منصوب بنزع الخافض ۱۲

لا ينصر يَقُولُونَ هَلْ مَا لَنَا مِنَ الْأَمْرِ اى النصر الذى وعدناه مِن زائدة شَيْءٍ قُلْ لهم إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ
بالنصب توكيدا والرفع مبتدأ خبره لِلَّهِ اى القضاء له يفعل ما يشاء يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ
يظهرون لَكَ يَقُولُونَ بيان لما قبله لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا اى لو كان الاختيار الينا لم
نخرج فلم نقتل لكن أخرجنا كرها قُلْ لهم لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ وفيكم من كتب الله عليه القتل لَبَرَزَ
خرج الَّذِينَ كُتِبَ قضى عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ منكم إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ مصارعهم فيقتلوا ولم ينجهم قعودهم
لان قضاءه تعالى كائن لا محالة وفعل ما فعل باحد وَلِيَبْتَلِيَ يختبر اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ قلوبكم من
الاخلاص والنفاق وَلِيُمَحِّصَ يميز مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ بما فى القلوب لا يخفى
عليه شيء وانما يبتلى ليظهر للناس إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ عن القتال يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ جمع المسلمين
وجمع الكافرين باحد وهم المسلمون الا اثنى عشر رجلا إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ أزلهم الشَّيْطَانُ بوسوسته
بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا من الذنوب وهو مخالفة امر النبى صلى الله عليه وسلم وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ
16 ع 7 للمؤمنين حَلِيمٌ ۝ لا يعجل على العصاة يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا اى المنافقين
وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ اى فى شأنهم إِذَا ضَرَبُوا سافروا فِي الْأَرْضِ فماتوا أَوْ كَانُوا غُزًّى جمع غاز فقتلوا
لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا اى لا تقولوا كقولهم لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَٰلِكَ القول فى عاقبة امرهم
حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ فلا يمنع عن الموت قعود وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بالتاء والياء
بَصِيرٌ ۝ فيجازيكم به وَلَئِنْ لام قسم قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اى الجهاد أَوْ مُتُّمْ بضم الميم وكسرها من
مات يموت ويمات اى اتاكم الموت فيه لَمَغْفِرَةٌ كائنة مِنَ اللَّهِ لذنوبكم وَرَحْمَةٌ منه لكم على ذلك
واللام ومدخولها جواب القسم وهو فى موضع الفعل مبتدأ خبره خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ۝ من الدنيا
بالتاء والياء وَلَئِنْ لام قسم مُتُّمْ بالوجهين أَوْ قُتِلْتُمْ فى الجهاد او غيره لَإِلَى اللَّهِ لا الى غيره
تُحْشَرُونَ ۝ فى الآخرة فيجازيكم فَبِمَا ما زائدة رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ يا محمد لَهُمْ اى سهلت اخلاقك
اذ خالفوك وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا سيء الخلق غَلِيظَ الْقَلْبِ جافيا فاغلظت لهم لَانْفَضُّوا تفرقوا مِنْ
حَوْلِكَ فَاعْفُ تجاوز عَنْهُمْ ما اتوه وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ ذنوبهم حتى اغفر لهم وَشَاوِرْهُمْ استخرج
آراءهم فِي الْأَمْرِ اى شأنك من الحرب وغيره تطييبا لقلوبهم وليستن بك وكان صلى الله عليه وسلم
كثير المشاورة لهم فَإِذَا عَزَمْتَ على امضاء ما تريد بعد المشاورة فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ثق به لا بالمشاورة

ا؎ قوله يقولون اى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ٢؎ قوله هل لنا لفظه استفهام ومعناه جحد اى ما لنا ١٢ سراج ٣؎ قوله كله بالنصب توكيدا اى توكيد الامر فان لفظة كل للتاكيد فكانت كلفظة اجمع ولو قيل ان الامر اجمع لم يكن الا النصب فكذا اذا قال كله ١٢ كبير ٤؎ قوله بيان لما قبله كانه قيل اى شيء يخفون فقيل يحدثون انفسهم او يقول بعضهم لبعض فيما بينهم خفية لو كان لنا الخ ١٢ روح ٥؎ قوله قل لو كنتم فى بيوتكم اى ولم تخرجوا الى احد وقعدتم بالمدينة كما تقولون لبرز الذين كتب عليهم القتل فى اللوح المحفوظ بسبب من الاسباب الداعية الى البروز الى مضاجعهم اى مصارعهم التى قدر الله تعالى قتلهم فيها وقتلوا هناك البتة ولم تنفع العزيمة على الاقامة بالمدينة قطعا فان قضاء الله لا يرد وحكمه لا يعقب وفيه مبالغة فى رد مقالتهم الباطلة حيث لم يقتصر على تحقيق نفس القتل كما فى قوله تعالى اينما تكونوا يدرككم الموت بل عين مكانه ولا ريب فى تعيين زمانه ايضا لقوله تعالى فاذا جاء اجلهم لا يستاخرون ساعة ولا يستقدمون ١٢ اح ٦؎ قوله اى مصارعهم اى الاماكن التى ماتوا فيها عند احد وقوله فيقتلوا فى نسخة فيقتلون وهى اظهر لعدم مقتضى حذف النون ١٢ جمل ٧؎ قوله وفعل ما فعل اى ما فعله بالمؤمنين فى احد فهذه العلة اى قوله ليبتلى معطوفة فى الحقيقة على علة مقدرة كانه قيل فعل ما فعل لمصالح جمة وليبتلى الخ وجعلها علة البروز باء الذوق فان مقتضى المقام بيان حكمة ما وقع يومئذ من الشدة والهول لا بيان حكمة البروز المفروض ١٢ ٨؎ قوله وليبتلى فهو علة فعل محذوف او عطف على محذوف اى ليبرز لنفاذ القضاء او لمصالح جمة وللابتلاء ١٢ ك ٩؎ قوله وليمحص اى يخلصه من الوساوس والتمحيص فى الاصل التخليص من الشيء المعيب وقوله الا اثنى عشر رجلا ابو بكر وعمر وعلى وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن مالك وابو عبيدة من المهاجرين والحباب بن المنذر وابو دجانة والحارث بن الصمة وسعد بن معاذ وسهل بن حنيف من الانصار وقيل وسعد بن عبادة وعاصم بن ثابت ١٢ ك ١٠؎ قوله الا اثنى عشر رجلا اى اقاموا مع النبى صلى الله عليه وسلم ولم ينهزموا وعبارة الكبير واما الذين ثبتوا مع الرسول صلى الله عليه وسلم فكانوا اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين وسبعة من الانصار فمن المهاجرين ابو بكر وعلى وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطلحة بن عبيد الله وابو عبيدة بن الجراح والزبير بن العوام ومن الانصار الحباب بن المنذر وابو دجانة وعاصم بن ثابت والحرث بن صمة وسهل بن حنيف واسيد بن حضير وسعد بن معاذ وعبارة الخطيب لم يبق مع النبى صلى الله عليه وسلم الا ثلثة عشر رجلا ١٢ ١١؎ قوله ازلهم يشير الى ان السين فيه ليس للطلب بل للتعدية كافعل او دعاهم الى الزلة وحملهم عليها ١٢ ك ١٢؎ قوله وهو مخالفة امر النبى صلى الله عليه وسلم بتركهم المركز الذى امرهم النبى صلى الله عليه وسلم بالثبات عليه ١٢ ك ١٣؎ قوله لا تكونوا كالذين كفروا اى لا تتشبهوا بهم فى قولهم فى شان من مات او قتل لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا فهم يعتقدون ان الفرار نافع من قضاء الله ١٢ صاوى ١٤؎ قوله اذا ضربوا اذا هنا لمجرد الزمان واتى باذا اشارة الى ان هذا الامر محقق منهم ١٢ صاوى ١٥؎ قوله فماتوا اخذه من قوله ما ماتوا وقوله فقتلوا اخذه من قوله وما قتلوا ١٢ جمل ١٦؎ قوله ليجعل الله اللام يتعلق بلا تكونوا اى لا تكونوا كهؤلاء فى النطق بذلك القول واعتقاده ليجعل الله ذلك حسرة فى قلوبهم خاصة ويصون منها قلوبكم او بقالوا اى قالوا ذلك واعتقدوه ليكون حسرة فى قلوبهم والحسرة الندامة على فوت المحبوب ١٢ ك ١٧؎ قوله فى عاقبة امرهم يشير الى ان اللام لام العاقبة مثلها فى قوله ليكون لهم عدوا وحزنا ١٢ ك ١٨؎ قوله والله يحيى ويميت رد لقولهم ان القتال يقطع الآجال اى الامر بيده قد يحيى المسافر والمقاتل ويميت المقيم والقاعد ١٢ مد ١٩؎ قوله مات يموت اى على قراءة الضم من باب نصر ينصر ومات يمات على قراءة الكسر من باب خاف يخاف وقوله فيه اى فى سبيل الله ١٢ ٢٠؎ قوله لمغفرة جواب القسم وهو ساد مسد جواب الشرط وكذلك لالى الله تحشرون كذب الكافرين اولا فى زعمهم ان من سافر من اخوانهم او غزا لو كان بالمدينة لما مات ونهى المسلمين عن ذلك لانه سبب التقاعد عن الجهاد ثم قال لهم ولئن تم عليكم ما تخافونه من الهلاك بالموت او القتل فى سبيل الله فان ما تنالونه من المغفرة والرحمة بالموت فى سبيل الله خير مما تجمعون من الدنيا فان الدنيا زاد المعاد فاذا وصل العبد الى المراد لم يحتج الى زاد ١٢ مدارك ٢١؎ قوله على ذلك اى على ما ذكر من الموت والقتل وعلى بمعنى لام التعليل وقوله واللام اى لام الابتداء ومدخولها وهو مجموع المبتدأ والخبر وقوله وهو فى موضع الفعل الضمير عائد على مدخول اللام الذى هو مجموع المبتدأ والخبر ١٢ ٢٢؎ قوله جواب القسم وجواب الشرط محذوف وهو فى موضع الفعل مبتدأ خبره خير مما يجمعون ١٢ ك ٢٣؎ قوله خيرا الخ والمعنى والله ما تنالونه من المغفرة بالموت خير مما يجمعون من الدنيا ١٢ ك ٢٤؎ قوله لالى الله تحشرون قال بعضهم ان الآية تشير الى مقامات العبودية الثلاثة الاول من يعبد الله خوفا من ناره واليه الاشارة بقوله لمغفرة الثانى من يعبد الله شوقا الى جنته واليه الاشارة بقوله ورحمة الثالث من يعبد الله لذاته لا طمعا ولا خوفا واليه الاشارة بقوله لالى الله تحشرون وفى الحقيقة الثالث قد حاز جميعها لكن من غير قصد منه لان مشاهدة الله تعالى لا تكون الا فى الجنة لا بد من ذلك ١٢ صاوى ٢٥؎ قوله فبما الفاء عاطفة على مضاف اى خالفوا امرك فلنت لهم برحمة من الله ١٢ ك ٢٦؎ قوله ما زائدة للتوكيد والدلالة على ان لينه عليه السلام لهم ما كان الا برحمة من الله ١٢ مدارك ٢٧؎ قوله فظا فظ درشت خواه صراح وفى الجمل الفظاظة الجفوة فى المعاشرة قولا وفعلا والغلظة التكبر ثم تجوز به عن عدم الشفقة وكثرة القسوة فى القلب ١٢ ٢٨؎ قوله جافيا اى ظالما جفاء بالمد بدى وستم كذا فى الصراح ١٢ ٢٩؎ قوله تفرقوا اى حتى لا يبقى حولك احد منهم ١٢ مد ٣٠؎ قوله فاعف عنهم شرع فى ذكر ترقيه لهم فذكر اولا العفو عنهم ثم الاستغفار لهم ليطهرهم ربهم من الذنوب فاذا طهروا وصاروا اصفياء خلفاء شاورهم فى الامر ١٢ صاوى ٣١؎ قوله تجاوز تجاوز درگذشتن ودرگذاشتن گناه ١٢ صراح ٣٢؎ قوله ذنوبهم فيما يختص بحق الله اتماما للشفقة عليهم ١٢ مد ٣٣؎ قوله استخرج آراءهم وهو جمع رأى بمعنى العقل والفهم ١٢ ٣٤؎ قوله تطييبا لقلوبهم ورفعا لاقدارهم فى الحديث ما تشاور قوم قط الا هدوا لارشد امرهم وعن ابى هريرة رض ما رأيت احدا اكثر مشاورة من اصحاب رسول الله عليه السلام ومعنى شاورت فلانا اظهرت ما عندى وما عنده من الرأى وشرت الدابة استخرجت جريها وشرت العسل اخذته من ماخذه وفيه دلالة جواز الاجتهاد وبيان ان القياس حجة ١٢ مدارك ٣٥؎ قوله فاذا عزمت اى بعد المشاورة اشار به الى ان التوكل ليس هو اهمال التدبير بالكلية والا لكان الامر بالمشاورة منافيا للامر بالتوكل بل مراعاة الاسباب الظاهرة مع تفويض الامر الى الله تعالى والاعتماد عليه بالقلب ١٢ ج

إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِيْنَ ○ عليه إِنْ يَّنْصُرْكُمُ اللّٰهُ يعنكم على عدوكم كيوم بدر فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ
يَّخْذُلْكُمْ بترك نصركم كيوم أحد فَمَنْ ذَا الَّذِيْ يَنْصُرُكُمْ مِّنْ بَعْدِهٖ اي بعد خذلانه اي لا ناصر لكم
وَعَلَى اللّٰهِ لا غيره فَلْيَتَوَكَّلِ ليثق الْمُؤْمِنُوْنَ ○ ونزل لما فقدت قطيفة حمراء يوم بدر فقال بعض
الناس لعل النبي صلى الله عليه وسلم اخذها وَمَا كَانَ ينبغي لِنَبِيٍّ أَنْ يَّغُلَّ يخون في الغنيمة فلا تظنوا به ذلك
وفي قراءة بالبناء للمفعول اي ينسب الى الغلول وَمَنْ يَّغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ حاملا له على
عنقه ثُمَّ تُوَفّٰى كُلُّ نَفْسٍ الغال وغيره جزاء مَّا كَسَبَتْ عملت وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ شيئا أَفَمَنِ اتَّبَعَ
رِضْوَانَ اللّٰهِ فاطاع ولم يغل كَمَنْۢ بَآءَ رجع بِسَخَطٍ مِّنَ اللّٰهِ بمعصيته وغلوله وَمَأْوٰىهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ
الْمَصِيْرُ ○ المرجع هي لا هُمْ دَرَجٰتٌ اي اصحاب درجات عِنْدَ اللّٰهِ اي مختلفوا المنازل فلمن اتبع
رضوانه الثواب ولمن باء بسخطه العقاب وَاللّٰهُ بَصِيْرٌۢ بِمَا يَعْمَلُوْنَ ○ فيجازيهم لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ
إِذْ بَعَثَ فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ اي عربيا مثلهم ليفهموا عنه ويشرفوا به لا ملكا ولا عجميا يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ
اٰيٰتِهٖ القران وَيُزَكِّيْهِمْ يطهرهم من الذنوب وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ القران وَالْحِكْمَةَ السنة وَإِنْ مخففة اي انهم
كَانُوْا مِنْ قَبْلُ اي قبل بعثه لَفِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ○ بين أَوَلَمَّآ أَصَابَتْكُمْ مُّصِيْبَةٌ باحد بقتل سبعين
منكم قَدْ أَصَبْتُمْ مِّثْلَيْهَا ببدر بقتل سبعين واسر سبعين منهم قُلْتُمْ متعجبين أَنّٰى من اين لنا هٰذَا
الخذلان ونحن مسلمون ورسول الله فينا والجملة الاخيرة في محل الاستفهام الانكاري قُلْ لهم هُوَ
مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ لانكم تركتم المركز فخذلتم إِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ ومنه النصر ومنعه وقد جازاكم
بخلافكم وَمَآ أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعٰنِ باحد فَبِإِذْنِ اللّٰهِ بارادته وَلِيَعْلَمَ اللّٰهُ علم ظهور الْمُؤْمِنِيْنَ
حقا وَلِيَعْلَمَ الَّذِيْنَ نَافَقُوْا وَ الذين قِيْلَ لَهُمْ لما انصرفوا عن القتال وهم عبد الله بن أبي واصحابه تَعَالَوْا
قَاتِلُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اعداءه أَوِ ادْفَعُوْا عنا القوم بتكثير سوادكم ان لم تقاتلوا قَالُوْا لَوْ نَعْلَمُ نحسن قِتَالًا
لَّاتَّبَعْنٰكُمْ قال تعالى تكذيبا لهم هُمْ لِلْكُفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيْمَانِ بما اظهروا من خذلانهم للمؤمنين و
كانوا قبل اقرب الى الايمان من حيث الظاهر يَقُوْلُوْنَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَّا لَيْسَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ ولو علموا قتالا لم يتبعوكم وَ
اللّٰهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُوْنَ ○ من النفاق اَلَّذِيْنَ بدل من الذين قبله او نعت قَالُوْا لِإِخْوَانِهِمْ في الدين وَقَعَدُوْا
عن الجهاد لَوْ أَطَاعُوْنَا اي شهداء احد واخواننا في القعود مَا قُتِلُوْا قُلْ لهم فَادْرَءُوْا ادفعوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ
إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ في ان القعود ينجي منه ونزل في الشهداء وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِيْنَ قُتِلُوْا بالتخفيف والتشديد

[illegible]

لـه قوله المتوكلين التوكل الاعتماد على الله وتفويض الامر اليه وقال ذو النون خلع الارباب وقطع الاسباب ١٢ مد ٥٢ قوله فلا غالب لكم اي فلا احد يغلبكم وانما يدرك نصر الله من اعتمد على حوله وقوته واعتصم بربه وقدرته ١٢ مدارك ٥٣ قوله وان يخذلكم الخذلان ترك النصرة والذلة في الصراح خذلان فروگذاشتن ١٢ ٥٤ قوله ليثق اي وليخص المؤمنون ربهم بالتوكل عليه والتفويض اليه لعلمهم انه لا ناصر سواه ولان ايمانهم يقتضي ذلك ١٢ مد ٥٥ قوله فقال بعض الناس قيل وهم المنافقون او ظن به الرماة يوم احد حين تركوا المركز للغنيمة وقالوا نخشى ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ شيئا فهو له ولا يقسم الغنائم كما لم يقسمها يوم بدر ١٢ بيضاوي ٥٦ قوله ان يغل يقال غل شيئا من المغنم غلولا واغل اغلالا اذا اخذه في خفية ويقال اغله اذا وجده غالا والمعنى وما صح له ذلك يعني ان النبوة تنافي الغلول وكذا من قرأه على البناء للمفعول فهو راجع الى هذا لان معناه وما صح له ان يوجد غالا ولا يوجد غالا الا اذا كان غالا ١٢ مد ٥٧ قوله اي ينسب الى الغلول كقولهم اكذبته اي نسبته الى الكذب ١٢ من ابي البقاء ٥٨ قوله يأت بما غل اي يأت بالشيء الذي غل بعينه حاملا على ظهره كما جاء في الحديث او يأت بما احتمل من وباله واثمه ١٢ مد ٥٩ قوله افمن اتبع الهمزة للانكار والفاء للعطف مدخولها على محذوف اي استوى الامران ونحوه لا يريد ان الاستفهام في قوله افمن اتبع انكاري كما ١٢ ٦٠ قوله رضوان الله اي رضاء الله قيل هم المهاجرون والانصار ١٢ لله قوله لا اشار به ان الاستفهام هنا للنفي فالمراد انكار استوائهم ١٢ من الجمل ٦٢ قوله اي اصحاب درجات والمعنى هم متفاوتون كما تتفاوت الدرجات او المعنى تفاوت منازل المثابين منهم ومنازل المعاقبين او التفاوت بين الثواب والعقاب ١٢ مد ٦٣ قوله لقد من الله على المؤمنين هذا ترق في تعظيمه صلى الله عليه وسلم فنزهه اولا عن الغلول ثم بين ان وجوده بينهم نعمة عظيمة انعم بها عليهم وفي الحقيقة هو نعمة حتى على الكفار وانما خص المؤمنين لانهم منتفعون بها وتدوم عليهم واما الكفار وان امنوا به من الخسف والمسخ وكل بلاء عام ورزقوا به الا ان عاقبتها الخلود في دار البوار وتبرأ منهم ولا يشفع لهم في النجاة من العذاب ١٢ صاوي ٦٤ قوله اي عربيا او من ولد اسمعيل كما انهم من ولده والمنة في ذلك من حيث انه اذا كان منهم كان اللسان واحدا فيسهل اخذ ما يجب عليهم اخذه عنه وكانوا واقفين على احواله في الصدق والامانة وكان ذلك اقرب لهم الى تصديقه وكان لهم شرف بكونه منهم وفي قراءة رسولا من انفسهم اي من اشرفهم ١٢ مد ٦٥ قوله ولا عجميا لعدم فهمهم عنه ما ارسل به ومن نعم الله ايضا كون القرآن عربيا ١٢ صاوي ٦٦ قوله السنة اي الشريعة المعروفة بوحي غير متلو لمقابلة الكتاب ١٢ كما ٦٧ قوله وان مخففة واللام هي الفارقة بينه وبين النافية اي انهم جعل اسم ان الضمير المقدر الراجع اليهم وصاحب الكشاف جعل اسمها ضمير الشان قال ابو حيان ولم يقل به نحوي وانها اذا دخلت على الفعلية كما ههنا وجب اهمالها والاكثر كون مدخولها ماضيا ناسخا لكان ١٢ كمالين ٦٨ قوله اولما اصابتكم الهمزة للاستفهام الانكاري واختلف في التقدير على قوله قلتم انى هذا والتقدير اقلتم ما ذكر لما اصابتكم اي حين اصابتكم اي ما ينبغي لكم ان يصدر عنكم القول المذكور ولفظة لما هذه هي الرابطة للشرط بالجواب وهي غير جازمة واختلف في انها حرف او ظرف وشرطها ما بعدها وجوابها قلتم انى هذا والواو التي بعد الهمزة للاستيناف كما قاله ابو السعود ١٢ جمل ٦٩ قوله قد اصبتم اي نلتم مثليها محله رفع صفة لمصيبة ١٢ كرخي ومثله في ابي البقاء ٧٠ قوله واسر سبعين والاسير في حكم المقتول لان الاسير يقتل اسيره ان اراد جواب ما قلتم ١٢ كرخي ٧١ قوله المركز اي المامور بثباتكم فيه او لاختياركم الخروج من المدينة او الفداء يوم بدر ١٢ ك ٧٢ قوله وما اصابكم ما بمعنى الذي وهو مبتدأ والخبر فباذن الله اي واقع باذن الله ١٢ ابو البقاء ودخلت الفاء في الخبر لشبه المبتدأ بالشرط نحو الذي يأتيني فله درهم ١٢ خطيب ٧٣ قوله يوم التقى الجمعان شروع في بيان الحكم التي ترتبت على هزيمة المؤمنين باحد ١٢ صاوي ٧٤ قوله وليعلم وفي هذا اللام قولان احدهما انها معطوفة على معنى قوله فباذن الله عطف سبب على سبب فتعلق لما تعلق به الباء والثاني انها متعلقة بمحذوف اي وفعل ذلك اي ما اصابكم ليعلم ١٢ ٧٥ قوله حقا اشار به الى ان التمييز محذوف وفي الجمل ولما ضمن يعلم معنى يظهر تعدى لمفعول واحد فقط ١٢ ٧٦ قوله بتكثير سوادكم اي عددكم واشخاصكم في الصراح سواد عدد كثير وقال وسوادك من سواده اي شخصك من شخصه ١٢ ٧٧ قوله لو نعلم اي لو نعلم ما يصح ان يسمى قتالا لاتبعناكم يعنون ما انتم فيه لخطأ آرائكم ليس بشيء ولا يقال لمثله قتال انما هو القاء النفس في التهلكة ١٢ ك ٧٨ قوله هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان بالفارسية اين گروه بسوے كفر آن روز نزديك تر بودند به نسبت ايشان بجانب ايمان اه وفي روح البيان ومعنى كون قربهم الى الكفر ازيد يومئذ من قربهم الى الايمان انهم كانوا قبل ذلك الوقت كاتمين للنفاق فكانوا في الظاهر ابعد من الكفر فلما ظهر منهم ما كانوا يكتمون صاروا اقرب للكفر اه وفي ابي السعود الضمير مبتدأ واقرب خبره واللام في للكفر وللايمان متعلقة به وكذا يومئذ ومنهم ويجوز تعلق الحرفين متحدين لفظا ومعنى بافعل التفضيل ١٢ ٧٩ قوله بما اظهروا اي انهم كانوا يتظاهرون بالايمان قبل ذلك ما ظهرت منهم امارة تؤذن بكفرهم فلما انخزلوا عن عسكر المؤمنين وقالوا ما قالوا تباعدوا بذلك عن الايمان المظنون بهم واقتربوا من الكفر او هم لاهل الكفر اقرب نصرة منهم لاهل الايمان لان تقليلهم سواد المسلمين بالانخزال تقوية للمشركين ١٢ ٨٠ قوله الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا القاب الاعراب ثلاثة الرفع والنصب والجر فالرفع من ثلاثة اوجه احدها ان يكون مرفوعا على خبر مبتدأ محذوف تقديره هم الذين الثاني انه بدل من واو يكتمون الثالث انه مبتدأ والخبر قوله قل فادرؤا ولا بد حينئذ من حذف عائد في جانب الخبر تقديره قل لهم فادرؤا والنصب ايضا من ثلاثة اوجه احدها النصب على الذم اي اذم الذين قالوا الثاني انه بدل من الذين نافقوا الثالث انه صفة لهم والجر من وجهين احدهما انه بدل من الضمير في افواههم والثاني انه بدل من الضمير في قلوبهم قوله لاخوانهم اي لاجل اخوانهم من جنس المنافقين المقتولين يوم احد واخوانهم في النسب وفي سكنى الدار او في عداوة النبي عليه السلام وقوله وقعدوا حال مقدرة بقد اي قالوا قاعدين عن القتال ١٢ سراج المنير ٨١ قوله بدل من الذين قبله اي قوله الذين نافقوا وقوله او نعت اي الذين نافقوا قوله لاخوانهم اي في شأنهم ١٢ ٨٢ قوله وقد قعدوا اشار به الى ان الجملة حال من ضمير قالوا كما صرح به ابو البقاء ١٢ ٨٣ قوله فادرؤا عن انفسكم الموت وردانه نزل بهم الموت وهم في دورهم فمات منهم سبعون من غير قتال في يوم واحد ١٢ صاوي ٨٤ قوله ينجي منه ومعناه قل ان كنتم صدقين في انكم وجدتم الى دفع القتال سبيلا وهو القعود عن القتال فجدوا الى دفع الموت سبيلا ١٢ كمالين ٨٥ قوله ونزل في الشهداء قيل شهداء بدر وقيل شهداء احد وهو الراجح وفي روح البيان المراد بهم شهداء احد وكانوا سبعين رجلا اربعة من المهاجرين وباقيهم من الانصار وما شهداء بدر فنزلت فيهم اية البقرة ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله

فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اى لاجل دينه اَمْوَاتًا بَلْ هم اَحْيَآءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ ارواحهم فى حواصل طيور
خضر تسرح فى الجنة حيث شاءت كما ورد فى حديث يُرْزَقُوْنَ يأكلون من ثمار الجنة فَرِحِيْنَ
حال من ضمير يرزقون بِمَآ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ وهم يَسْتَبْشِرُوْنَ يفرحون بِالَّذِيْنَ لَمْ يَلْحَقُوْا
بِهِمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ من اخوانهم المؤمنين ويبدل من الذين اَنْ اى بان لَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ اى الذين
لم يلحقوا بهم وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ○ فى الاخرة المعنى يفرحون بامنهم وفرحهم يَسْتَبْشِرُوْنَ بِنِعْمَةٍ ثواب
مِّنَ اللّٰهِ وَفَضْلٍ زيادة عليه وَّاَنَّ بالفتح عطفا على نعمة والكسر استينافا اللّٰهَ لَا يُضِيْعُ اَجْرَ
الْمُؤْمِنِيْنَ ○ بل يأجرهم اَلَّذِيْنَ مبتدأ اسْتَجَابُوْا لِلّٰهِ وَالرَّسُوْلِ دعاءه بالخروج للقتال لما
اراد ابو سفيان واصحابه العود وتواعدوا مع النبى صلى اللّٰه عليه وسلم سوق بدر العام المقبل
من يوم احد مِنْ بَعْدِ مَآ اَصَابَهُمُ الْقَرْحُ باحد وخبر المبتدأ لِلَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا مِنْهُمْ بطاعته وَاتَّقَوْا
مخالفته اَجْرٌ عَظِيْمٌ ○ هو الجنة اَلَّذِيْنَ بدل من الذين قبله او نعت قَالَ لَهُمُ النَّاسُ اى
نعيم بن مسعود الاشجعى اِنَّ النَّاسَ ابا سفيان واصحابه قَدْ جَمَعُوْا لَكُمْ الجموع
ليستأصلوكم فَاخْشَوْهُمْ ولا تأتوهم فَزَادَهُمْ ذلك القول اِيْمَانًا تصديقا باللّٰه ويقينا
وَّقَالُوْا حَسْبُنَا اللّٰهُ كافينا امرهم وَنِعْمَ الْوَكِيْلُ ○ المفوض اليه الامر هو وخرجوا مع النبى
صلى اللّٰه عليه وسلم فوافوا سوق بدر والقى اللّٰه الرعب فى قلب ابى سفيان واصحابه
فلم يأتوا وكان معهم تجارات فباعوا وربحوا قال تعالى فَانْقَلَبُوْا رجعوا من بدر بِنِعْمَةٍ مِّنَ
اللّٰهِ وَفَضْلٍ بسلامة وربح لَّمْ يَمْسَسْهُمْ سُوْٓءٌ من قتل او جرح وَّاتَّبَعُوْا رِضْوَانَ اللّٰهِ بطاعته
ورسوله فى الخروج وَاللّٰهُ ذُوْ فَضْلٍ عَظِيْمٍ ○ على اهل طاعته اِنَّمَا ذٰلِكُمُ القائل لكم ان
الناس الخ الشَّيْطٰنُ يُخَوِّفُ كم اَوْلِيَآءَهٗ الكفار فَلَا تَخَافُوْهُمْ وَخَافُوْنِ فى ترك امرى اِنْ
كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○ حقا وَلَا يَحْزُنْكَ بضم الياء وكسر الزاى وبفتحها وضم الزاى من حزنه
لغة فى احزنه الَّذِيْنَ يُسَارِعُوْنَ فِى الْكُفْرِ يقعون فيه سريعا بنصرته وهم اهل مكة او
المنافقون اى لا تهتم لكفرهم اِنَّهُمْ لَنْ يَّضُرُّوا اللّٰهَ شَيْئًا بفعلهم وانما يضرون انفسهم يُرِيْدُ
اللّٰهُ اَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا نصيبا فِى الْاٰخِرَةِ اى الجنة فلذلك خذلهم وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ○
فى النار اِنَّ الَّذِيْنَ اشْتَرَوُا الْكُفْرَ بِالْاِيْمَانِ اى اخذوه بدله لَنْ يَّضُرُّوا اللّٰهَ بكفرهم

ع ١٦ ١٧ ٨

٥١ قوله احياء الخ وهذه الحياة ليست كحياة الدنيا بل هى اعلى واجل منها لانهم يسرحون حيث شاءت ارواحهم ١٢ صاوى ٥٢ قوله عند ربهم صفة لاحياء ويرزقون ايضا صفة لاحياء ويجوز ان يكون حالا من الضمير فى احياء اى يحيين مرزوقين وقوله فرحين حال من الضمير فى يرزقون وقوله من فضله حال من العائد المحذوف فى الظرف تقديره آتاهموه كائنا من فضله وقوله ويستبشرون معطوف على فرحين ويجوز ان يكون التقدير وهم يستبشرون فتكون الجملة حالا من الضمير فى فرحين او من الضمير فى اتاهم وقوله من خلفهم متعلق بيلحقوا ويجوز ان يكون حالا تقديره متخلفين عنهم ١٢ من ابى البقاء ٥٣ قوله ويبدل من الذين الا خوف الخ اشار به الى ان ان وما فى حيزها فى محل خبر بدل من الذين لم يلحقوا بهم بدل اشتمال مبين لكون استبشارهم بحال اخوانهم لا بذواتهم لان الذوات لا يستبشر بها والمراد بيان دوام انتفاء الحزن والخوف لا بيان انتفاء دوامهما لما يوهمه كون الخبر فى الجملة الثانية مضارعا فان النفى وان دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام والخوف غم يلحق الانسان بما يتوقعه من السوء والحزن غم يلحقه من فوات نافع او حصول ضار فمن كانت اعماله مشكورة فلا يخاف العاقبة ومن كان متقلبا فى نعمة من اللّٰه وفضل فلا يحزن ابدا ١٢ جمل ٥٤ قوله بل يأجرهم فى المصباح اجره اللّٰه اجرا من باب ضرب وقتل واجره بالمد لغة ثالثة اذا اثابه ١٢ ٥٥ قوله دعاءه بالخروج للقتال وكان هذا الدعاء فى يوم الاحد التالى ليوم احد الذى هو يوم السبت وهذا اشارة الى غزوة حمراء الاسد وقوله وتواعدوا مع النبى الخ اشارة الى غزوة بدر الصغرى الثالثة وكانت فى شعبان من السنة الرابعة واحد كانت فى شوال من السنة الثالثة فقوله الذين استجابوا للّٰه والرسول الخ اشارة الى غزوة حمراء الاسد تقدم انها كانت فى اليوم التالى ليوم احد وقوله الذين قال لهم الناس الخ اشارة الى غزوة بدر الثالثة فكلام الشارح فيه تخليط فقوله بالخروج للقتال كان فى اليوم التالى ليوم احد وقوله وتواعدوا مع النبى صلى اللّٰه عليه وسلم وذلك التواعد كان فى احد حين شرع ابو سفيان فى الانصراف منها فهذه صارت غزوات ثلاثة احدها غزوة احد وثانيها غزوة حمراء الاسد كانت متصلة بغزوة احد وثالثها غزوة بدر الصغرى وقعت بعدها بسنة والغزوة هى الخروج للقتال ان لم يقع قتال ١٢ من روح البيان وا لجمل ٥٦ قوله وتواعدوا مع النبى الخ معطوف على لما اراد فالضمير عائد الى ابى سفيان واصحابه وقوله من يوم احد ظرف لتواعدوا فالتواعد كان فى يومها كما تقدم روى ان ابا سفيان نادى عند انصرافه من احد يا محمد موعدنا موسم بدر القابل ان شئت فقال صلى اللّٰه عليه وسلم ان شاء اللّٰه تعالى فلما كان القابل خرج ابو سفيان فى اهل مكة حتى نزل مر الظهران فالقى اللّٰه الرعب فى قلبه فبدا له ان يرجع فلقى نعيم بن مسعود الاشجعى وقد قدم معتمرا فقال يا نعيم انى واعدت محمدا ان نلتقى بموسم بدر وان هذا عام جدب ولا يصلح لنا الا عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن وقد بدا لى ان لا اخرج اليه واكره ان يخرج محمد ولا اخرج انا فيزيدهم ذلك جرأة ولان يكون الخلف من قبلهم احب الى من ان يكون من قبلى فالحق بالمدينة فثبطهم واعلمهم انى فى جمع كثير ولا طاقة لهم بنا ولك عندى عشرة من الابل اضعها فى يد سهيل بن عمرو ويضمنها فجاء سهيل فقال له نعيم يا ابا يزيد تضمن لى ذلك وانطلق الى محمد واثبطه فقال نعم فخرج نعيم حتى اتى المدينة فوجد الناس يتجهزون لميعاد ابى سفيان فقال اين تريدون فقالوا واعدنا ابو سفيان بموسم بدر الصغرى ان نقتتل بها فقال بئس الرأى لانهم اتوكم فى دياركم وقراركم فلم يلتفت منكم احد الا شريدا فتريدون ان تخرجوا وقد جمعوا لكم عند الموسم واللّٰه لا يلتفت منكم احد فكره بعض اصحاب رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم الخروج فقال رسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم والذى نفسى بيده لاخرجن لو وحدى اى ولو لم يخرج معى احد فخرج فى سبعين راكبا وهم يقولون حسبنا اللّٰه ونعم الوكيل ولم يلتفتوا الى ذلك القول حتى بلغوا بدر الصغرى وكانت موضع سوق للعرب يجتمعون فيها كل ايام ثمانية ايام فاقام النبى صلى اللّٰه عليه وسلم واصحابه بها تلك المدة وصادفوا الموسم وباعوا ما كان معهم من التجارة فربحوا ١٢ خطيب ٥٧ قوله من يوم احد قال البغوى قال مجاهد وعكرمة نزلت هذه الآية فى غزوة بدر الصغرى ١٢ ٥٨ قوله منهم من للتبيين مثلها فى قوله تعالى وعد اللّٰه الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة لان الذين استجابوا للّٰه والرسول قد احسنوا كلهم واتقوا لا بعضهم ١٢ ٥٩ قوله اجر عظيم هو مبتدأ والجار والمجرور قبله خبره والجملة خبر الذين استجابوا ١٢ كما ٥١٠ قوله قال لهم الناس الخ فان قيل المثبط هو نعيم الاشجعى فكيف قال الناس اجيب بانه من جنس الناس كما يقال فلان يركب الخيل وماله الا فرس واحد وهو خطيب اولانه انضم اليه ناس من المدينة واذاعوا كلامه ١٢ بيضاوى ٥١١ قوله اى نعيم بن مسعود وهذا كان قبل اسلامه لانه هاجر يوم الخندق واطلق عليه الناس لانه من جنسه كما يقال فلان يركب الخيل وماله الا فرس واحد او عليه ومن انضم اليه من اهل المدينة واذاعوا كلامه روى ان ابا سفيان نادى عند انصرافه من احد يا محمد موعدنا يوم موسم بدر القابل ان شئت فقال النبى صلى اللّٰه عليه وسلم ان شاء اللّٰه تعالى فلما كان القابل خرج فى اهل مكة حتى نزل مر الظهران فانزل اللّٰه الرعب فى قلبه وبدا له ان يرجع فلقى نعيم بن مسعود قد قدم معتمرا فسأله ذلك والتزم له عشرا من الابل فخرج نعيم فوجد المسلمين يتجهزون فقال ان الناس قد جمعوا لكم ١٢ ك ٥١٢ قوله ذلك القول اى المقول الذى هو ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم او القول او نعيم ١٢ مد ٥١٣ قوله تصديقا وقال عليه السلام واللّٰه لاخرجن ولو لم يخرج معى احد فخرج فى سبعين راكبا وهم يقولون حسبنا اللّٰه ونعم الوكيل ١٢ مد ٥١٤ قوله كافينا يعنى ان حسب بمعنى المحسب من احسبه اذا كفاه قال الزمخشرى ويدل على ذلك انه لا يفيد بالاضافة تعريفا فى قولك هذا رجل حسبك ١٢ ٥١٥ قوله فانقلبوا معطوف على مقدر دل عليه السياق وهو قول الشارح وخرجوا مع النبى عليه السلام ١٢ ٥١٦ قوله لم يمسسهم وهو حال من الضمير فى انقلبوا وكذا بنعمة والتقدير فرجعوا منعمين بريئين من سوء ١٢ ٥١٧ قوله واتبعوا رضوان اللّٰه يجوز فى هذه الجملة وجهان احدهما انها معطوف على انقلبوا والثانى انها حال من فاعل انقلبوا ويقدر حينئذ قد اى قد اتبعوا ١٢ ج ٥١٨ قوله يخوف جملة مستانفة بيان لشيطنته والشيطان صفة لاسم الاشارة ويخوف الخبر ١٢ مد ٥١٩ قوله لم يشير الى ان قوله اولياءه مفعول ثان والاول محذوف وقيل المراد باوليائه المنافقون فهو مفعول اول ١٢ ك ٥٢٠ قوله ان كنتم مؤمنين لان الايمان يقتضى ان يوثر العبد خوف اللّٰه على خوف غيره ١٢ مد ٥٢١ قوله ولا يحزنك نزلت تسلية للنبى صلى اللّٰه عليه وسلم وللمؤمنين ١٢ صاوى ٥٢٢ قوله يقعون فيه اشار بذلك الى ان يسارعون مضمن معنى يقعون فعداه بفى اشارة الى انهم تلبسوا بالكفر وليسوا بخارجين عنه ١٢ صاوى ٥٢٣ قوله انفسهم والمراد بانهم لن يضروا اللّٰه اى اولياء اللّٰه يعنى لا يضرون بمسارعتهم فى الكفر الا انفسهم ووبال ذلك عائدا على غيرهم ثم بين كيفية عود الوبال عليهم بقوله يريد اللّٰه الخ ١٢ مد
٥٢٤ قوله يريد اللّٰه الخ هذه الآية تدل على ارادة الكفر والمعاصى لان ارادة ان لا يكون لهم ثواب فى الآخرة لا تكون بدون ارادة كفرهم ومعاصيهم ١٢ مدارك ٥٢٥ قوله اخذوه بدله اى كفروا ولم يؤمنوا وهذا تعميم للكفرة بعد تخصيص المنافقين او تكرير للتاكيد لان هذه الآية مساوية لما قبلها لفظا فى لن يضروا اللّٰه شيئا ومعنى فى الباقى اذ معنى يسارعون فى الكفر مساو لمعنى اشتروا الكفر بالايمان ١٢ جمل۔

شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ○ مولم وَلَا يَحْسَبَنَّ بالياء والتاء الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمْلِي اى املاءنا لَهُمْ بتطويل
الاعمار وتاخيرهم خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ وانّ ومعمولها سدّت مسد المفعولين فى قراءة التحتانية ومسد
الثانى فى الاخرى إِنَّمَا نُمْلِي نمهل لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا بكثرة المعاصي وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ○ ذو اهانة
فى الاخرة مَّا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ ليترك الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنتُمْ ايها الناس عَلَيْهِ من اختلاط المخلص بغيره
حَتَّىٰ يَمِيزَ بالتخفيف والتشديد يفصل الْخَبِيثَ المنافق مِنَ الطَّيِّبِ المؤمن بالتكاليف الشاقة
المبينة لذلك ففعل ذلك يوم احد وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ فتعرفوا المنافق من غيره قبل
التمييز وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي يختار مِن رُّسُلِهِ مَن يَشَاءُ فيطلعه على غيبه كما اطلع النبى صلى الله عليه وسلم على حال
المنافقين فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۚ وَإِن تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا النفاق فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ○ وَلَا يَحْسَبَنَّ بالتاء والياء
الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِن فَضْلِهِ اى بزكاته هُوَ اى بخلهم خَيْرًا لَّهُم مفعول ثان والضمير للفصل
والاول بخلهم مقدرا قبل الموصول على الفوقانية وقبل الضمير على التحتانية بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ ۖ سَيُطَوَّقُونَ
مَا بَخِلُوا بِهِ اى بزكاته من المال يَوْمَ الْقِيَامَةِ بان يجعل حية فى عنقه تنهشه كما ورد فى الحديث وَلِلَّهِ مِيرَاثُ
١٨ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يرثهما بعد فناء اهلهما وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بالتاء والياء خَبِيرٌ ○ فيجازيكم به لَّقَدْ سَمِعَ
ع ٩ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ۘ وهم اليهود قالوه لما نزل مَّن ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ
قَرْضًا حَسَنًا وقالوا لو كان غنيا ما استقرضنا سَنَكْتُبُ نامر بكتب مَا قَالُوا فى صحائف اعمالهم ليجازوا عليه وفى
قراءة بالياء مبنيا للمفعول وَنكتب قَتْلَهُمُ بالنصب والرفع الْأَنبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ بالنون والياء
اى الله لهم فى الاخرة على لسان الملئكة ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ○ النار ويقال لهم اذا القوا فيها ذَٰلِكَ العذاب
بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ عبر بها عن الانسان لان اكثر الافعال تزاول بهما وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ اى بذى
ظلم لِّلْعَبِيدِ ○ فيعذبهم بغير ذنب الَّذِينَ نعت للذين قبله قَالُوا لمحمد إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا فى التوراة
أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ نصدقه حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ ۗ فلا نؤمن لك حتى تاتينا به وهو ما يتقرب
به الى الله تعالى من نعم وغيرها فان قبل جاءت نار بيضاء من السماء فاحرقته والا بقى مكانه و
عهد الى بنى اسرائيل ذلك الا فى المسيح ومحمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى قُلْ لهم توبيخا قَدْ جَاءَكُمْ
رُسُلٌ مِّن قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ بالمعجزات وَبِالَّذِي قُلْتُمْ كزكريا ويحيى فقتلتموهم والخطاب لمن فى
زمن نبينا وان كان الفعل لاجدادهم لرضاهم به فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ○

ـلـه قوله شيئا هو نصب على المصدر اى شيئا من الضرر الآية الاولى فيمن نافق من المتخلفين اوارتد عن الاسلام والثانية فى جميع الكفار او على العكس ١٢ مد ٥٢ قوله ولهم عذاب اليم انما وصف العذاب هنا بكونه اليما لان من اشترى سلعة وخسر فيها تألم منها ووصفه فيما تقدم بالعظيم لان المسارعة للشئ تقتضى عظمه ١٢ صاوى ٥٣ قوله بالياء والتاء اى فيها قراءتان سبعيتان فعلى التاء الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم وقوله الذين كفروا مفعول اول لتحسبن وقوله انما نملى لهم فى محل المفعول الثانى وهو تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم والمعنى لاتظن ان امهال الكافر بطول عمره واكله من رزق الله ومقاتلته فى اولياء الله خير له وانما امهاله ليزداد اثما وجرما ١٢ صاوى ٥٤ قوله الذين كفروا فيمن قرأ بالياء رفع اى لايحسبن الكفرون وان مع اسمه وخبره فى قوله تعالى انما نملى لهم خير لانفسهم فى موضع المفعولين ليحسبن والتقدير ولايحسبن الذين كفروا املاء تاخير لانفسهم وما مصدرية وكان حقها فى قياس علم الخط ان تكتب مفصولة ولكنها وقعت فى الامام متصلة فلا يخالف وفيمن قرأ بالتاء نصب اى ولاتحسبن الكافرين انما نملى لهم خير لانفسهم بدل من الكافرين اى ولاتحسبن انما نملى للكفرين خير لهم وان مع ما فى حيزه ينوب عن المفعولين والاملاء لهم امهالهم واطالة عمرهم ١٢ مدارك ٥٥ قوله اى املاءنا يشير الى ما مصدرية وكان حقها ان تفصل فى الخط لكنها وقعت متصلة فى الامام والاملاء الامهال واطالة العمر ١٢ ك ٥٦ قوله سدت مسد المفعولين اى لقوله لايحسبن والفاعل هو الذين كفروا وقوله ومسد الثانى الخ اى معمول ان قائم مقام المفعول الثانى لقوله ولاتحسبن والمفعول الاول هو الذين كفروا والفاعل ضمير المخاطب وهو النبى صلى الله عليه وسلم وعبارة ابى البقاء ولايحسبن الخ يقرأ بالياء، وفاعله الذين كفروا واما المفعولان فالقائم مقامهما قوله انما نملى لهم الخ فان وما عملت فيه تسد مسد المفعولين عند سيبويه اه وقوله فى الاخرى اى فى قراءة اخرى وهى ان تقرأ لاتحسبن بالفوقانية ١٢ ٥٧ قوله انما نملى لهم فى هذه الجملة وجهان احدهما انها مستانفة تعليل للجملة قبلها كانه قيل ما بالهم يحسبون الاملاء خيرا لهم فقيل انما نملى لهم ليزدادوا اثما وان هذه المكفوفة بما ولذلك كتبت متصلة على الاصل ولايجوز ان تكون موصولة اسمية او حرفية لان لام كى لايصح وقوعها خبر المبتدأ ولا النواسخ والوجه الثانى ان هذه الجملة تكرير للاولى ١٢ ج ٥٨ قوله بالتكاليف الشاقة التى لايصبر عليها ولايذعن لها الا المخلصون من بذل الاموال والانفس ١٢ ٥٩ قوله بزكاته اشارة الى تقدير مضاف ١٢ ٥١٠ قوله والاول اى المفعول الاول بخلهم مقدر فتقديره ولاتحسبن بخل الذين يبخلون وفى الجمل وفى تقدير مجموع المضاف والمضاف اليه على الفوقانية مسامحة اذ المقدر عليها لفظ بخل فقط فيقدر مضافا للذين ولايقدر معه ضمير لئلا يلزم اضافة الشئ مرتين واما على قراءة التحتانية فيقدر مجموع المضاف والمضاف اليه ١٢ ٥١١ قوله وقبل الضمير على التحتانية فيكون تقديره ولايحسبن الذين يبخلون بخلهم هو خيرا لهم ١٢ ٥١٢ قوله سيطوقون تفسير لقوله بل هو شر لهم اى سيجعل مالهم الذى منعوه عن الحق طوقا فى اعناقهم لما جاء فى الحديث من منع زكوة ماله يصير حية ذكرا اقرع له زبيبتان فيطوق فى عنقه فتنهشه يدفعه الى النار ١٢ كمالين ٥١٣ قوله ولله ميراث السموات الخ قال الاكثرون ان معناه انه يفنى اهل السموات والارض ويفنى الاملاك ولامالك الا الله فجرى هذا مجرى الوراثة قال ابن الانبارى ويقال ورث فلان علم فلان اذا انفرد به بعد ان كان مشاركا فيه وقال تعالى وورث سليمان داؤد لانه انفرد بذلك بعد ان كان داؤد مشاركا فيه اه اقول صورة الميراث ومجازه قبل فناء الخلق يثبت ويطلق فيما بيننا ايضا واما بعد فناء الخلق فيرتفع صورة الميراث ومجازه ايضا عنا ويختص الميراث لله سبحانه تعالى حقيقة وصورة والله سبحانه اعلم ١٢ ٥١٤ قوله لقد سمع الله اللام موطئة لقسم محذوف اى والله لقد سمع الخ وسبب ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما امرهم بالدخول فى الاسلام واقام الصلوة وايتاء الزكوة وان يقرضوا الله قرضا حسنا قال كبراء اليهود كحيى بن اخطب وكعب بن اشرف وفنحاص بن عازوراء لابى بكر الصديق حين امرهم بما ذكر على لسان رسول ان الله فقير ونحن اغنياء ولو كان غنيا ما استقرضنا ومعنى سمعه علمه واحصاره والمجازاة عليه ١٢ صاوى ٥١٥ قوله وهم اليهود اى فرقة منهم وهم فنحاص وكعب بن اشرف وحيى بن اخطب وغيره ١٢ ٥١٦ قوله بالنصب اى على قراءة النون والرفع على قراءة الياء اه جمل اى يقرأ قتلهم بالرفع عطفا على الموصول ويقول بياء الغيبة وقتلهم بالنصب عطفا على ما التى هى منصوبة المحل ونقول بالنون اه وفى ابى البقاء سنكتب ما قالوا يقرأ بالنون وما قالوا منصوب به وقتلهم معطوف عليه ويقرأ بالياء وقتلهم بالرفع وهو ظاهر اه اى لانه معطوف على محل الرفع وهو ما قالوا على تقدير سيكتب بالياء وغيرهما وفى معالم التنزيل قرأ حمزة سيكتب بضم الياء وقتلهم برفع اللام ويقول بالياء ١٢ ٥١٧ قوله اى الله تفسير للفاعل على قراءة الياء واما على قراءة النون فالمناسب فى تفسيره ان يقول اى نحن ويصح ان يكون تفسيرا على القراءتين نظر المعنى ١٢ جمل ٥١٨ قوله عبر بها عن الانسان يعنى ففى الكلام مجاز مرسل من اطلاق اسم الجزء وارادة الكل ويشترط فى هذا المجاز ان يكون لهذا الجزء خصوصية من بين سائر الاجزاء فى مدخلية الفعل المنسوب وفى فعل الكسب خصوصية خاصة للايدى من بين سائر اجزاء بدن الانسان فاذا اطلق اليد واريد بها الانسان حصل المجاز المرسل ١٢ ملخص من الجمل ٥١٩ قوله عبر بها عن الانسان وكان الاحسن ان يقول عبر بها عن النفس كما عبر بها اكثر المفسرين وقوله تزاول بها مزاولة رميدن بكار سے وتزاولوا اى تعالجوا صراح ٥٢٠ قوله لان اكثر الافعال اولانه يقال الامر بالشئ فاعله فذكر الايدى للتحقيق يعنى انه فعل بنفسه لا بغيره بامره ١٢ كمالين ٥٢١ قوله ليس بظلام للعبيد فان قيل ظلام للمبالغة المقتضية للتكثير فهو اخص من ظالم ولايلزم من نفى الاخص نفى الاعم فاجاب القاضى عنه بان العذاب الذى توعد بان يفعله بهم لو كان ظلما لكان عظيما فنفاه على حد عظمه لو كان ثابتا اه من الكبير وبانه لما قوبل بالعبيد وهم كثيرون ناسب ان يقال الكثير بالكثير وبان الظلام من معانى النسب فيكون ظلام بمعنى ذى ظلم كما فى عطار وبزاز اه خطيب وقد يورد لمجرد معنى اسم الفاعل بدون لحاظ المبالغة كالطباخ والحداد وصباغ وحمال ١٢ ٥٢٢ قوله نعت الخ او بدل من الذين قالوا او نصب باضمار اعنى او رفع باضمار هم ١٢ ك ٥٢٣ قوله جاءت نار بيضاء الخ كما كان عليه امر انبياء بنى اسرائيل حيث كان يقرب بالقربان فيقوم النبى فيدعوا فتنزل نار من السماء فتاكل اى تحيله الى طبعها بالاحراق ١٢ ابو السعود ٥٢٤ قوله الا فى المسيح ومحمد صلى الله عليه وسلم قال السدى ان هذا الشرط جاء فى التوراة ولكنه مع شرط وذلك انه تعالى قال فى التوراة من جاءكم يزعم انه نبى فلا تصدقوه حتى ياتيكم بقربان تاكله النار الا المسيح ومحمدا عليهما السلام فانهما اذا اتيا فامنوا بهما فانهما ياتيان بغير قربان تاكله النار ١٢ كبير ٥٢٥ قوله وبالذى قلتم وهو الاتيان بالقربان ١٢ ٥٢٦ قوله والخطاب لمن فى زمن نبينا اى بقوله جاءكم وبقوله قلتم وبقوله قتلتموهم وبقوله ان كنتم ١٢ ج ٥٢٧ قوله ان كان الفعل لاجدادهم اى فعل القتل للانبياء ١٢ ج

٥١ قوله فان كذبوك اى داموا على تكذيبك وجواب الشرط محذوف قدره المفسر بقوله فاصبر كما صبروا والمناسب ذكره بلصقه واما فقد كذب الرسل دليل الجواب ولا يصح ان يكون جوابا لانه ماض بالنسبة للشرط وهذا تسلية له صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى
٥٢ قوله باثبات الباء فيهما اى فى الزبر والكتاب هذا مانقله صاحب الجمل واما غيره فقال اى فى البينات والزبر فيقرأ بالبينات وبالزبر وبالزبر الكتب واحدها زبور وكل كتاب فيه الحكمة زبور واصله من الزبر وهو الزجر لانه يزجر عن الباطل ١٢ ٥٣ قوله كل نفس خبر وجاز الابتداء بالنكرة لما فيه من العموم والمعنى لايحزنك تكذيبهم اياك فمرجع الخلق الى فاجازيهم على الصبر وذلك قوله وانما الخ ١٢ مد ٥٤ قوله كل نفس ذائقة الموت يدل ان النفوس لاتموت بموت البدن لانه جعل النفس ذائقة الموت والذائق لابد ان يكون باقيا حال حصول الذوق والمعنى ان كل نفس ذائقة موت البدن ١٢ كبير ٥٥ قوله وانما توفون اجوركم لان بعد هذه الدار دارا يتميز فيها الكافر والمومن والعاصى والمطيع ويجازى كل بما يستحقه ١٢ ٥٦ قوله جزاء اعمالكم اى تعطون ثواب اعمالكم على الكمال يوم القيمة فان الدنيا ليست بدار الجزاء ١٢ مد ٥٧ قوله بعد فى القاموس زحه نحاه عن موضعه ودفعه وجذبه فى محلة وزحزحه عنه باعده ١٢ بالفرائض بتكليف الانفاق ١٢ ك ٥٨ قوله متاع الغرور شبه الدنيا بالمتاع الذى يدلس به على المبتاع ويغره حتى يشتريه ثم يتبين له فساده ورداءته والشيطان هو المدلس الغرور وعن سعيد بن جبير انما هذا لمن آثرها على الآخرة فاما من طلب الآخرة بها فانها متاع بلاغ وعن الحسن كخضر البنات ولعب البنات لاحاصل له ١٢ ك

فى انكم تؤمنون عند الاتيان به فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَآءُوْ بِالْبَيِّنٰتِ المعجزات
وَالزُّبُرِ كصحف ابراهيم وَالْكِتٰبِ وفى قراءة باثبات الباء فيهما الْمُنِيْرِ الواضح هو التوراة والانجيل فاصبر
كما صبروا كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ وَاِنَّمَا تُوَفَّوْنَ اُجُوْرَكُمْ جزاء اعمالكم يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فَمَنْ زُحْزِحَ
بعد عَنِ النَّارِ وَاُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ نال غاية مطلوبه وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَآ اى العيش فيها اِلَّا مَتَاعُ
الْغُرُوْرِ الباطل يتمتع به قليلا ثم يفنى لَتُبْلَوُنَّ حذف منه نون الرفع لتوالى النونات والواو ضمير
الجمع لالتقاء الساكنين لتختبرن فِيْٓ اَمْوَالِكُمْ بالفرائض فيها والجوائح وَاَنْفُسِكُمْ بالعبادات والبلاء
وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ اليهود والنصارى وَمِنَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْٓا من العرب
اَذًى كَثِيْرًا من السب والطعن والتشبيب بنسائكم وَاِنْ تَصْبِرُوْا على ذلك وَتَتَّقُوا الله فَاِنَّ ذٰلِكَ
مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ اى من معزوماتها التى يعزم عليها لوجوبها واذكر اِذْ اَخَذَ اللّٰهُ مِيْثَاقَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا
الْكِتٰبَ اى العهد عليهم فى التوراة لَتُبَيِّنُنَّهٗ اى الكتاب لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُوْنَهٗ بالتاء والياء فى الفعلين
فَنَبَذُوْهُ طرحوا الميثاق وَرَآءَ ظُهُوْرِهِمْ فلم يعملوا به وَاشْتَرَوْا بِهٖ اخذوا بدله ثَمَنًا قَلِيْلًا من الدنيا من
سفلتهم برياستهم فى العلم فكتموه خوف فوته عليهم فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُوْنَ شراؤهم هذا لَا تَحْسَبَنَّ
بالتاء والياء الَّذِيْنَ يَفْرَحُوْنَ بِمَآ اَتَوْا فعلوا من اضلال الناس وَّيُحِبُّوْنَ اَنْ يُّحْمَدُوْا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوْا من
التمسك بالحق وهم على ضلال فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بالوجهين تاكيد بِمَفَازَةٍ بمكان ينجون فيه مِّنَ الْعَذَابِ
فى الآخرة بل هم فى مكان يعذبون فيه وهو جهنم وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ مولم فيها ومفعولا يحسب الاولى دل
عليهما مفعولا الثانية على قراءة التحتانية وعلى الفوقانية حذف الثانى فقط وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ خزائن
١٩ ع ٩ ١٠ المطر والرزق والنبات وغيرها وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ومنه تعذيب الكافرين وانجاء المؤمنين اِنَّ فِيْ
خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وما فيهما من العجائب وَاخْتِلَافِ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ بالمجئ والذهاب والزيادة والنقصان
لَاٰيٰتٍ دلالات على قدرته تعالى لِّاُولِي الْاَلْبَابِ لذوى العقول الَّذِيْنَ نعت لما قبله او بدل يَذْكُرُوْنَ
اللّٰهَ قِيٰمًا وَّقُعُوْدًا وَّعَلٰى جُنُوْبِهِمْ مضطجعين اى فى كل حال وعن ابن عباس يصلون كذلك حسب
الطاقة وَيَتَفَكَّرُوْنَ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ليستدلوا به على قدرة صانعهما يقولون رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ
هٰذَا الخلق الذى نراه بَاطِلًا حال عبثا بل دليلا على كمال قدرتك سُبْحٰنَكَ تنزيها لك عن العبث فَقِنَا
عَذَابَ النَّارِ رَبَّنَآ اِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ للخلود فيها فَقَدْ اَخْزَيْتَهٗ اهنته وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ الكافرين فيه

٥٩ قوله لتبلون آه شروع فى تسلية النبى صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين عما سيلقونه من جهة الكفرة من المكاره ليوطنوا انفسهم على احتماله ١٢ ج ٥١٠ قوله حذف منه نون الرفع لتوالى النونات اصله لتبلوون زيدت نون التاكيد فحذف نون الاولى للرفع وهى نون الاعرابى ١٢ ٥١١ قوله والجوائح جمع جائحة بالجيم والحاء المهملة فى آخره وهى الآفة التى تصل الى الثمر كالغرق والحرق ١٢ ك ٥١٢ قوله والبلاء وما يرد عليها من انواع المخاوف والمصائب وهذه الآية دليل على ان النفس هى الجسم المعاين دون مافيه من المعنى الباطل كما قال بعض اهل الكلام والفلاسفة كذا فى شرح التاويلات ١٢ مد ٥١٣ قوله والتشبيب هو ذكر اوصاف الجمال وكان يفعل ذلك كعب بن الاشرف بنساء المومنين ١٢ جمل ٥١٤ قوله وان تصبروا خوطب المومنون بذلك ليوطنوا انفسهم على احتمال ما سيلقون من الشدائد والصبر عليها حتى اذا لقوها وهم مستعدون لا يرهقهم ما يرهق من تصيبه الشدة بغتة فينكرها وتشمئز منها نفسه ١٢ ك ٥١٥ قوله اى من معزوماتها الخ اشار به الى جعل المصدر بمعنى اسم المفعول اى المعزوم عليه وجمعه لاضافته الى الامور واصله ثبات الراى على الشئ الى امضائه ١٢ من الجمل ٥١٦ قوله فى الفعلين وهما لتبيننه ولا يكتمونه اشار به الى القراءتين ١٢ من الكرخى ٥١٧ قوله فلم يعملوا وهو دليل على انه يجب على العلماء ان يبينوا الحق للناس وما علموه وان لايكتموا منه شيئا لغرض فاسد من تسهيل على الظلمة وتطييب لنفوسهم او لجر منفعة او دفع اذية او لبخل بالعلم وفى الحديث من كتم علما عن اهله الجم بلجام من نار ١٢ مد ٥١٨ قوله شراؤهم فاعل بئس وقوله هذا هو المخصوص بالذم ١٢ ٥١٩ قوله فعلوا اشار به الى ان المراد من اتى فعل لانه ياتى بمعنى اعطى وغيره ١٢ كرخى ٥٢٠ قوله بالوجهين اى بالفوقية والتحتية وحذف مفعولا تحسب الاولى دل عليهما مفعول الثانية على القراءة التحتانية كانه قيل ولا يحسبن الذين يفرحون انفسهم بمفازة وعلى الفوقانية حذف الثانى فقط اى بمفازة والمفعول الاول الذين يفرحون والخطاب فيه للنبى صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ٥٢١ قوله ومفعولا يحسب الاولى الخ اى مفعولان يحسبن الاولى محذوفان يدل عليهما مفعولا موكده وهو تحسبن الثانية فالفاعل يحسبن الاولى قوله الذين والمفعولان انفسهم بمفازة ١٢ ٥٢٢ قوله وعلى الفوقانية حذف الثانى فقط فالفاعل لاتحسبن الضمير المخاطب والذين مفعول اول والثانى مقدر تقديره بمفازة من العذاب ١٢ ٥٢٣ قوله ان فى خلق السموات والارض سبب نزولها ان كفار مكة قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ائتنا باية تدل على ان الله واحد فقال الله تعالى ردا عليهم ان فى خلق السموات الى آخره ١٢ صاوى ٥٢٤ قوله لذوى العقول آه اى الذين يفتحون بصائرهم للنظر والاستدلال والاعتبار ولا ينظرون اليها نظر البهائم غافلين عما فيه من عجائب الفطر وفى النصائح املاء عينيك من زينة هذه الكواكب واجلها فى جملة هذه العجائب متفكرا فى قدرة مقدرها متدبرا حكمة مدبرها قبل ان يسافر بك القدر ويحال بينك وبين النظر ١٢ س ٥٢٥ قوله اى فى كل حال اشارة الى ان المراد من الآية العموم وانما ذكرت هذه الثلاثة لانها الاغلب اه وفى تفسير محى الدين بن العربى الذين يذكرون الله فى جميع الاحوال وعلى جميع الهيئات ٥٢٦ قوله وعن ابن عباس اى فى معنى يذكرون فمعناه عنده يصلون وقوله كذلك اى قياما وقعودا وعلى جنوبهم وقوله حسب الطاقة اشارة الى الترتيب وانه يجب تقدم القيام ثم القعود ثم الاضطجاع فلا تصح صلاة الفرض من القعود مع القدرة على القيام ولا من الاضطجاع مع القدرة على القعود اه جمل واعلم ان الآية تدل على جواز ذكر الله تعالى قائما ولهذا قال المشائخ ولا باس ان يقوموا ترويحا لقلوبهم ولا يتحركوا فى ذلك ولا يستظهروا بحال ليس عندهم منه حقيقة والحاصل ان التوحيد اذا قرن بالآداب فليس له وضع مخصوص يجوز قائما وقاعدا ومضطجعا ولكن ورد فى الاحاديث مايدل على استحباب الاخفاء فى ذكر الله وذكر الشارح الكشاف ان هذا بحسب المقام والشيخ المرشد يامر المبتدى برفع الصوت لتنقلع عن قلبه الخواطر الراسخة فيه كذا فى شرح المشارق ويوافقه ماذكر فى المظهر حيث قال الذكر برفع الصوت جائز بل مستحب اذا لم يكن عن رياء ليغتنم الناس باظهار الدين ووصول بركة الذكر على السامعين فى الدور والبيوت والحوانيت ويوافقه الذاكر من سمع صوته ويشهد له يوم القيامة كل رطب ويابس سمع صوته كذا فى روح البيان والصافية واذا كانوا مجتمعين على الذكر فالاولى فى حقهم رفع الصوت بالذكر والقوة فانه اكثر تاثيرا فى رفع الحجب ومن حيث الثواب فلكل واحد ثواب ذكر نفسه وسماع ذكر رفقائه اه

وفى رد المحتار اقول اضطرب كلام صاحب البزازية فى ذلك فتارة قال انه حرام وتارة قال انه جائز وفى الفتاوى الخيرية من الكراهية والاستحسان جاء فى الحديث ما اقتضى طلب الجهر به نحو ان ذكرنى فى ملأ ذكرته فى ملأ خير منهم رواه الشيخان وهناك احاديث اقتضت طلب الاسرار والجمع بينهما بان ذلك يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال كما جمع بذلك بين احاديث الجهر والاخفاء بالقراءة ولا يعارض ذلك حديث خير الذكر الخفى لانه حيث خيف الرياء او تاذى المصلين او النيام فان خلا مما ذكر فقال بعض اهل العلم ان الجهر افضل لانه اكثر عملا ولتعدى فائدته الى السامعين ويوقظ قلب الذاكر فيجمع همه الى الفكر ويصرف سمعه اليه ويطرد النوم ويزيد النشاط ١٢ ش ٥٢٧ قوله حسب الطاقة لحديث عمران بن حصين عند البخارى صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب ١٢ ك ٥٢٨ قوله يقولون يشير الى ان قوله ربنا آه بتقدير القول ١٢ ك ٥٢٩ قوله حال اى من المفعول به وهو هذا تقديره ماخلقت هذا خاليا عن حكمة ١٢ ٥٣٠ قوله فقنا والفاء دخلت بمعنى الجزاء تقديره اذا نزهناك فقنا ١٢ مد ٥٣١ قوله للخلود فيها للخلود جواب عن سوال مقدر تقديره ان قوله تعالى يوم لايخزى الله النبى الى آخره يقتضى ان جميع المومنين غير مخزيين مع ان بعض العصاة منهم يدخل النار تطهيرا لما اقترفوه وهذه الآية تدل على ان من دخل النار مخزى وان كان مومنا فاجاب المفسر بحمل الآية على الكفار وارتفع امتساك المعتزلة على ان صاحب الكبيرة غير مومن ١٢ صاوى وغيره

وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بتخصيص الخزي بهم مِنْ زائدة أَنْصَارٍ ۝ اعوان يمنعهم من عذاب
الله رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُّنَادِي يدعو الناس لِلْإِيمَانِ اي اليه وهو محمد او القران أَنْ اي بان آمِنُوا
بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا به رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ غط عَنَّا سَيِّئَاتِنَا فلا تظهرها بالعقاب عليها وَتَوَفَّنَا اقبض
ارواحنا مَعَ في جملة الْأَبْرَارِ ۝ الانبياء والصالحين رَبَّنَا وَآتِنَا اعطنا مَا وَعَدْتَنَا به عَلَىٰ أَلسنة رُسُلِكَ من
الرحمة والفضل وسؤالهم ذلك وان كان وعده تعالى لا يخلف سوال ان يجعلهم من مستحقيه لانهم لم يتيقنوا
استحقاقهم له وتكرير ربنا مبالغة في التضرع وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝ الوعد
بالبعث والجزاء فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ دعاءهم أَنِّي اي باني لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنكُم مِّن ذَكَرٍ أَوْ
أُنثَىٰ بَعْضُكُم كائن مِّن بَعْضٍ اي الذكور من الاناث وبالعكس والجملة مؤكدة لما قبلها اي هم سواء في
المجازاة بالاعمال وترك تضييعها نزلت لما قالت ام سلمة يا رسول الله لا اسمع الله ذكر النساء في
الهجرة بشيء فَالَّذِينَ هَاجَرُوا من مكة الى المدينة وَأُخْرِجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِي سَبِيلِي ديني وَ
قَاتَلُوا الكفار وَقُتِلُوا بالتخفيف والتشديد وفي قراءة بتقديمه لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ استرها بالمغفرة
وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مصدر من معنى لاكفرن مؤكد له مِّنْ عِندِ اللَّهِ فيه
التفات عن التكلم وَاللَّهُ عِندَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ۝ الجزاء ونزل لما قال المسلمون اعداء الله فيما نرى من
الخير ونحن في الجهد لَا يَغُرَّنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا تصرفهم فِي الْبِلَادِ ۝ بالتجارة والكسب هو مَتَاعٌ
قَلِيلٌ يتمتعون به في الدنيا يسيرا ويفنى ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ ۚ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ۝ الفراش هي لَٰكِنِ الَّذِينَ
اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ اي مقدرين الخلود فِيهَا نُزُلًا هو ما يعد للضيف ونصبه
على الحال من جنات والعامل فيها معنى الظرف مِّنْ عِندِ اللَّهِ ۗ وَمَا عِندَ اللَّهِ من الثواب خَيْرٌ لِّلْأَبْرَارِ ۝ من متاع
الدنيا وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ كعبد الله بن سلام واصحابه والنجاشي وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ اي القران وَ
مَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ اي التوراة والانجيل خَاشِعِينَ حال من ضمير يؤمن مراعى فيه معنى من اي متواضعين لِلَّهِ
لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ التي عندهم في التوراة والانجيل من نعت النبي صلى الله عليه وسلم ثَمَنًا قَلِيلًا ۗ من الدنيا بان يكتموها
خوفا على الرياسة كفعل غيرهم من اليهود أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ ثواب اعمالهم عِندَ رَبِّهِمْ يؤتونه مرتين كما في
القصص إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ يحاسب الخلق في قدر نصف نهار من ايام الدنيا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
اصْبِرُوا على الطاعات والمصائب وعن المعاصي وَصَابِرُوا الكفار فلا يكونوا اشد صبرا منكم وَرَابِطُوا اقيموا

اي غالبوهم في الصبر على شدائد الحرب ١٢

٥١ قوله اليه الخ يشير الى ان اللام بمعنى الى كقوله الحمد لله الذي هدانا لهذا اه كبير فان قيل اي فائدة الجمع بين مناديا وينادي اجيب بانه ذكر النداء مطلقا ثم مقيدا بالايمان تفخيما لشان المنادي لانه لا منادي اعظم من مناد ينادي للايمان ١٢ خطيب ٥٢ قوله وهو محمد اي فاسناد النداء اليه حقيقي قوله والقرآن اي فاسناد النداء اليه مجازي والمعنى منادى به ١٢ ك ٥٣ قوله بان اشار الى ان أن مصدرية في موضع نصب على حذف حرف الجر ويصح كونها تفسيرية فيكون اي آمنوا ١٢ ابو السعود ٥٤ قوله فاغفر لنا ذنوبنا اي كبائرنا وقوله كفر عنا سيآتنا اي صغائرنا فانها مكفرة عن مجتنب الكبائر ١٢ روح ٥٥ قوله في جملة الابرار اي معدودين ومحسوبين في جملة الابرار اي منهم وانما احتيج الى هذا التقدير لعدم امكان التوفي معهم اذ بعضهم تقدم وبعضهم لم يوجد والمراد في سلكهم على سبيل الكناية فانه اذا كان منخرطا في سلكهم لا يكون مع غيرهم اه من الكرخي وفي تفسير محي الدين بن عربي رح وتوفنا عن ذواتنا في صحبة الابرار من الابدال الذين توفاهم بذاتك عن ذواتهم لا الابرار الباقين على حالهم في مقام محو الصفات غير المتوفين بالكلية ١٢ ٥٦ قوله على السنة رسلك افاد ان الكلام على حذف مضاف كقوله تعالى واسأل القرية ١٢ من الكرخي ٥٧ قوله ان يجعلهم من مستحقيه وذلك بدوام الايمان عليهم وقوله لانهم لم يتيقنوا الخ اي لان المدار على العاقبة وهي مجهولة او للقصور في الامتثال فرجعها الى الدعاء بالتثبيت او للمبالغة في التعبد والخشوع ١٢ روح ٥٨ قوله مستحقيه آه وذلك بدوام الايمان عليهم وقوله لانهم لم يتيقنوا آه اي لان المدار على العاقبة وهي مجهولة آه شيخنا ١٢ ج ٥٩ قوله لانهم الخ اولان معناه طلب التوفيق فيما يحفظ عليهم اسباب انجاز الميعاد والمراد ثبتنا على ما يوصلنا الى عدتك يؤيده قوله ولا تخزنا آه ١٢ مد ٥١٠ قوله وتكرير ربنا جواب عن سوال مقدر حاصله انه لم كرر لفظ ربنا خمس مرات فاجاب بانه مبالغة في التضرع اي الخضوع والتذلل ولما ورد انه الاسم الاعظم ١٢ ٥١١ قوله مبالغة في التضرع عن جعفر الصادق رض من حزبه امر فقال خمس مرات ربنا انجاه الله مما يخاف واعطاه ما اراد وقرأ الآيات ١٢ مد ٥١٢ قوله الوعد اشار به الى ان الميعاد اسم مصدر بمعنى الوعد لا بمعنى الموضع ١٢ كرخي ٥١٣ قوله اي باني بهذا قراءة ابي رضي الله عنه والباء سببية وفي السمين اني لا اضيع عمل عامل الجمهور على فتح ان والاصل باني ١٢ ملخصا من الجمل ٥١٤ قوله فالذين هاجروا مبتدأ وهو تفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم له كانه قال فالذين عملوا هذه الاعمال السنية الفائقة وهي المهاجرة عن اوطانهم فارين الى الله بدينهم الى حيث يامنون عليه فالهجرة كائنة في آخر الزمان كما كانت في اول الاسلام ١٢ مد ٥١٥ قوله واخرجوا من ديارهم يشير بذلك الى ان الاخراج قهري لانه وان كان في الظاهر طائع الا في الباطن مكره ١٢ ٥١٦ قوله من ديارهم التي ولدوا فيها ونشأوا ١٢ مدارك ٥١٧ قوله بتقديمه اي بتقديم قتلوا على قاتلوا لان الواو لا يوجب ترتيبا ولان المراد بما قتل منهم قوم قاتل الباقون ولم يضعفوا ١٢ ك ٥١٨ قوله استرها اشار به الى ان الكفر ههنا بمعنى اللغوي وهو الستر ١٢ ٥١٩ قوله لاكفرن اي لاثيبنهم بالتكفير اثابة وضع ثوابا موضع الاثابة والا فهو في الاصل اسم لما يثاب به كالعطاء وقيل انه حال من جنات لوصفها او من ضمير المفعول اي مثابين وقيل بدل من جنات فيه التفات من التكلم الى الغيبة ١٢ ك ٥٢٠ قوله فيما نرى من الخير الخ اي كانوا يتجرون ويتنعمون فقال بعض المؤمنين هذه الكلمة فنزلت ١٢ كبير ٥٢١ قوله لا يغرنك الخطاب لكل احد او للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره لانه قدوة القوم ومقدمهم يخاطب لشيء فيقوم خطابه مقام خطابهم جميعا فكانه قيل لا يغرنكم ولان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان غير مغرور بحالهم فاكد عليه ما كان عليه وثبت على التزامه كقوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين ولا تكونن من المشركين وهذا في النهي نظير قوله في الامر كقوله اهدنا الصراط المستقيم يا ايها الذين آمنوا آمنوا ١٢ مد ٥٢٢ قوله هو يشير الى انه مبتدأ محذوف اي تقلبهم في البلاد متاع قليل ١٢ مد ٥٢٣ قوله لكن الخ لكن بالتشديد يزيد وهو للاستدراك اي لا بقاء لتمتعهم لكن ذلك للذين اتقوا ونزل في ابن سلام وغيره من مسلمة اهل الكتاب او في اربعين من اهل نجران واثنين وثلاثين من اهل الحبشة وثمانية من الروم كانوا على دين عيسى عليه السلام فاسلموا ١٢ مد ٥٢٤ قوله خالدين حال مقدرة من الضمير والعامل فيه ما في الظرف من معنى الاستقرار ١٢ كذا في ابي السعود ٥٢٥ قوله ونصبه على الحال من جنات لتخصيصها بالوصف وقوله معنى الظرف وهو الاستقرار ١٢ ابو السعود ٥٢٦ قوله من متاع الدنيا اشار به الى ان خيرها للتفضيل وهو ظاهر ١٢ كرخي ٥٢٧ قوله وان من اهل الكتاب قال ابن عباس وجابر وانس وقتادة نزلت في النجاشي ملك الحبشة واسمه اصحمة وهو بالعربية عطية وذلك انه لما مات النجاشي نعاه جبرئيل عليه السلام في اليوم الذي مات فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه اخرجوا فصلوا على اخ لكم بغير ارضكم النجاشي فخرج الى البقيع وكشف له الى ارض الحبشة فابصر سرير النجاشي وصلى عليه وكبر اربع تكبيرات واستغفر له فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلي على علج حبشي نصراني لم يره قط وليس على دينه فانزل الله هذه الآية ١٢ معالم ٥٢٨ قوله لمن يؤمن بالله دخلت لام الابتداء على اسم ان لفصل الظرف بينهما ١٢ مد ٥٢٩ قوله والنجاشي وهو ملك الحبشة كان من النصارى اسمه اصحمة ومعناه بالعربية عطية الله اه من الخازن ١٢ ٥٣٠ قوله مراعى فيه اي الحال المذكور وهو الخاشعين ١٢ ٥٣١ قوله مرتين اي لايمانهم بكتابهم وبالقرآن وقوله كما في القصص اي في سورة القصص ففيها يؤتون اجرهم مرتين ويؤتكم كفلين من رحمته ١٢ من ابي السعود ٥٣٢ قوله سريع الحساب لكونه عالما بجميع معلومات فيعلم ما لكل واحد من الثواب والعقاب ١٢ ٥٣٣ قوله اصبروا وقال جنيد رضي الله عنه الصبر حبس النفس على المكروه بنفي الجزع ١٢ مد ٥٣٤ قوله وصابروا اي وغالبوا اعداء الله في الصبر ١٢ خطيب ٥٣٥ قوله ورابطوا اصل المرابطة ان يربط هؤلاء خيولهم في الثغور ويربط اولئك خيولهم ايضا بحيث يكون كل واحد من الخصمين مستعد القتال اه ١٢ كبير

١ قوله مدنية اي كلها وان خوطب بمطلعها اهل مكة لان القاعدة انه متى قيل في القرآن يا ايها الناس كان خطابا لاهل مكة ومتى قيل يا ايها الذين آمنوا كان خطابا لاهل المدينة ١٢ صاوي ٢ قوله حواء وانما سميت حواء لانها مخلوقة من شيء حي وخلقها لم يكن بتوليد كخلق الاولاد من الآباء فلا يلزم منه ثبوت حكم البنتية والاختية فيها فلا يرد ان يقال لو كانت مخلوقة من آدم ونحن مخلوقون منه ايضا تكون نسبتها اليه نسبة الولد فتكون اختا لنا لا اما والى هذا اشار المصنف في التقرير آه كرخي واختلف في اي وقت خلقت حواء فقال كعب الاحبار ووهب وابن اسحاق خلقت قبل دخول الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس انها خلقت في الجنة بعد دخولها اياها آه خازن ١٢ جمل ٣ قوله من ضلع من اضلاعه اي بعد ان اخذه النوم ولم يشعر بذلك ولم يتألم فلما استيقظ من النوم وجدها فمال اليها ومد يده اليها فقالت الملائكة مه يا آدم حتى تؤدي مهرها قال فما مهرها قالوا حتى تصلي على النبي محمد صلى الله عليه وسلم وفي رواية ثلث صلوات وفي رواية سبعة عشر وفي ذلك اشارة الى انه عليه الصلوة والسلام الواسطة لكل موجود حتى لابيه آدم ١٢ صاوي ٤ قوله نساء كثيرة اشار بذلك الى ان في الآية اكتفاء وروي ان حواء حملت عشرين بطنا او اربعين بطنا في كل بطن ذكر وانثى وكان يتزوج ذكر هذا البطن انثى البطن الاخرى فنزلت اختلاف البطون منزلة اختلاف الآباء والامهات ١٢ صاوي ٥ قوله الارحام يشير الى انه منصوب عطفا على الله قوله ان تقطعوها بدل من الارحام بدل الاشتمال اي اتقوا قطعها ١٢ ك

على الجهاد واتقوا الله في جميع احوالكم لعلكم تفلحون تفوزون بالجنة وتنجون من النار سورة النساء مدنية مائة وخمس او ست او سبع وسبعون اية بسم الله الرحمن الرحيم يايها الناس اي اهل مكة اتقوا ربكم اي عقابه بان تطيعوه الذي خلقكم من نفس واحدة آدم وخلق منها زوجها حواء بالمد من ضلع من اضلاعه اليسرى وبث فرق ونشر منهما من آدم وحواء رجالا كثيرا ونساء كثيرة واتقوا الله الذي تساءلون فيه ادغام التاء في الاصل في السين وفي قراءة بالتخفيف بحذفها اي تتساءلون به فيما بينكم حيث يقول بعضكم لبعض اسألك بالله وانشدك بالله واتقوا الارحام ان تقطعوها وفي قراءة بالجر عطفا على الضمير في به وكانوا يتناشدون بالرحم ان الله كان عليكم رقيبا حافظا لاعمالكم فيجازيكم بها اي لم يزل متصفا بذلك ونزل في يتيم طلب من وليه ماله فمنعه واتوا اليتمى الصغار الذين لا اب لهم اموالهم اذا بلغوا ولا تتبدلوا الخبيث الحرام بالطيب الحلال اي تأخذوه بدله كما تفعلون من اخذ الجيد من مال اليتيم وجعل الردي من مالكم مكانه ولا تاكلوا اموالهم مضمومة الى اموالكم انه اي اكلها كان حوبا ذنبا كبيرا عظيما ولما نزلت تحرجوا من ولاية اليتامى وكان فيهم من تحته العشر او الثمان من الازواج فلا يعدل بينهن فنزلت وان خفتم الا تقسطوا تعدلوا في اليتمى فتحرجتم من امرهم فخافوا ايضا الا تعدلوا بين النساء اذا نكحتموهن فانكحوا تزوجوا ما بمعنى من طاب لكم من النساء مثنى وثلث وربع اي اثنين اثنين وثلاثا ثلاثا واربعا اربعا ولا تزيدوا على ذلك فان خفتم الا تعدلوا فيهن بالنفقة والقسم فواحدة انكحوها او اقتصروا على ما ملكت ايمانكم من الاماء اذ ليس لهن من الحقوق ما للزوجات ذلك اي نكاح الاربعة فقط او الواحدة او التسري ادنى اقرب الى الا تعولوا تجوروا واتوا اعطوا النساء صدقتهن جمع صدقة مهورهن نحلة مصدر عطية عن طيب نفس فان طبن لكم عن شيء منه نفسا تمييز محول عن الفاعل اي طابت انفسهن لكم عن شيء من الصداق فوهبنه لكم فكلوه هنيئا طيبا مريئا محمود العاقبة لا ضرر فيه عليكم في الآخرة نزل ردا على من كره ذلك ولا تؤتوا ايها الاولياء السفهاء المبذرين من الرجال والنساء والصبيان اموالكم اي اموالهم التي في ايديكم التي جعل الله لكم قيما مصدر قام اي تقوم بمعاشكم وصلاح اولادكم فيضيعوها في غير وجهها وفي قراءة قيما جمع قيمة ما تقوم به الامتعة وارزقوهم فيها اطعموهم منها واكسوهم

قوله والارحام على حذف المضاف كما اشار به الشارح بقوله ان تقطعوها اي اتقوا قطع مودة الارحام ١٢ ٦ قوله يتناشدون بالرحم فيقول البعض منهم للآخر انشدك بالله والرحم والرحم القرابة وانما استعير اسم الرحم للقرابة لان الاقارب يتراحمون ويعطف بعضهم على بعض وفي الآية دليل على تعظيم حق الرحم والنهي عن قطعها ويدل على ذلك ايضا الاحاديث الواردة في ذلك روى الشيخان عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله آه خازن وفي رد المحتار نقل القرطبي في تفسيره اتفاق الامة على وجوب صلتها وحرمة قطعها للادلة القطعية من الكتاب والسنة على ذلك قال في تبيين المحارم واختلفوا في الرحم التي يجب صلتها قال قوم هي قرابة كل ذي رحم محرم وقال آخرون كل قريب محرما كان او غيره اه والثاني ظاهر اطلاق المتن قال النووي في شرح مسلم وهو الصواب استدل عليه بالاحاديث وايضا فيه وان كان غائبا يصلهم بالمكتوب اليهم آه وفي الدر المختار وصلة الرحم واجبة ولو كانت بسلام وتحية وهدية ومعاونة ومجالسة ومكالمة وتلطف واحسان ويزورهم غبا ليزيد حبا بل يزور اقرباءه كل جمعة او شهر آه ثم اعلم انه ليس المراد بصلة الرحم ان تصلهم اذا وصلوك لان هذا مكافاة بل ان تصلهم وان قطعوك فقد روى البخاري وغيره ليس الواصل بالمكافي ولكن الواصل الذي اذا قطعت رحمه وصلها انتهى ١٢ ٧ قوله لم يزل متصفا جواب عن سوال مقدر تقديره ان لفظ كان يفيد الانقطاع فيفيد ان الله اتصف بالحفظ فيما مضى وانقطع فاجاب بان كان ههنا للاستمرار اي هو متصف بذلك ازلا وابدا ١٢ صاوي ٨ قوله الذين بزنة العلى اسم موصول جمع مذكر لا اسم اشارة وهو مع صلته اعني قوله بلا اب صفة للصغار والصلة انما اتى بهذا اللفظ دون الذي او اللاتي اذ لا تخصيص لليتيم بالتذكير ولا بالتانيث ١٢ ك ٩ قوله الخبيث الحرام آه الخبيث هو مال اليتيم وان كان جيدا فهو خبيث لكونه حراما وقوله بالطيب هو مال الولي فهو طيب لكونه حلالا وان كان رديا فالباء داخلة على المتروك قال سعيد بن المسيب والنخعي والزهري والسدي كان اولياء اليتامى ياخذون الجيد من مال اليتيم ويجعلون مكانه الردي فربما كان احدهم ياخذ الشاة السمينة ويجعل مكانها المهزولة وياخذ الدرهم الجيد ويجعل مكانه الزيف ويقول شاة بشاة ودرهم بدرهم فذلك تبديلهم الذي نهوا عنه آه خازن ١٢ ج ١٠ قوله اي تاخذوه قال الزمخشري والتفعل بمعنى الاستفعال غير عزيز ومنه التعجل بمعنى الاستعجال والتاخر بمعنى الاستيخار ١٢ ك ١١ قوله مضمومة يشير الى انه متعلقة بمحذوف يتعدى بالى وهو في موضع الحال ١٢ ك ١٢ قوله ذنبا الحوب الذنب العظيم فكانه قال ذنبا كبيرا ١٢ ك ١٣ قوله تحرجوا من ولاية اليتامى اي امتنعوا وطلبوا الخروج من الحرج اي الاثم فتفعل ياتي للسلب تقول تحرج وتاثم وتحوب اي طلب الخروج من الحرج والاثم كما ان الهمزة تاتي للسلب فيقال اقسط اذا ازال القسط اي الجور والظلم آه من الجمل قوله فخافوا ايضا هذا جواب الشرط وهو قوله وان خفتم وقوله ايضا اي كما خفتم من عدم العدل في مال اليتيم وعلى هذا فيكون قوله فانكحوا مرتبا على هذا المقدر ١٢ جمل ١٤ قوله تقسطوا من اقسط بمعنى عدل والهمزة للسلب اي ازال القسط وهو الجور وقرئ تقسطوا بفتح التاء من قسط اي جار وعلى هذا لا زائدة وعن الزجاج ان اقسط يستعمل استعمال القسط ١٢ ك ١٥ قوله فخافوا ايضا آه هذا هو جواب الشرط وهو قوله وان خفتم وقوله ايضا اي كما خفتم من عدم العدل في مال اليتيم وعلى هذا فيكون قوله فانكحوا مرتبا على هذا المقدر انتهى شيخنا وفي السمين قوله وان خفتم شرط وجوابه فانكحوا ما طاب لكم وذلك انهم كانوا يتزوجون الثمان والعشر ولا يقومون بحقوقهن فلما نزلت ولا تاكلوا اموالهم اخذوا يتحرجون من ولاية اليتامى فقيل لهم ان خفتم من الجور في حقوق اليتامى فخافوا ايضا من حقوق النساء فانكحوا هذا العدد لان الكثرة تفضي الى الجور ولا تنفع التوبة من ذنب مع ارتكاب مثله ١٢ جمل ١٦ قوله بمعنى من وانما عبر عنهن بما ذهابا الى الصفة فكانه قيل الطيبات من النساء او اجرى لهن مجرى غير العقلاء كقوله او ما ملكت ايمانكم وقيل قد يقع ويراد بها من يعقل نحو سبحان ما خلقت بيدي ١٢ ك قال ابو حيان وهذا قول ابي عبيدة وابن درستويه وابن خروف وعلي بن ابي طالب ونسبه ابن خروف الى سيبويه ومن ادلتهم سبحان ما سبح الرعد ولا انتم عابدون ما اعبد والسماء وما بناها ١٢ ك ١٧ قوله اي اثنين اثنين اشارة الى ان هذه الواو في قوله مثنى وثلاث ورباع ليست للعطف كما اوضح بذلك في الكشاف والى انها معدولة عن اعداد مكررة وانما منعت عن الصرف لما فيها من العدلين عدلها عن صيغتها وعدلها عن تكرارها ١٢ ١٨ قوله ولا تزيدوا على ذلك لان الزيادة على اربع من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ١٩ قوله الا تعولوا معناه ان لا تجوروا ولا تميلوا وهذا هو المختار عند اكثر المفسرين ١٢ كبير ٢٠ قوله نحلة بمعنى عطية قال في الكبير في انتصابها وجهان احدهما انه نصب على المصدر وذلك لان النحلة والايتاء بمعنى الاعطاء فكانه قيل وانحلوا النساء صدقاتهن نحلة اي اعطوهن مهورهن عن طيب انفسكم والثاني انها نصب على الحال ١٢ ٢١ قوله مصدر اي من غير لفظ الفعل بل من معناه لان معنى اتوهن انحلوهن فهو نحو جلست قعودا وقوله عن طيب نفس من تمام معنى النحلة ١٢ جمل ٢٢ قوله تمييز محول عن الفاعل اي نفس في الاصل فاعل اي ان طابت انفسهن لكم كما اشار اليه الشارح لكن وقع تمييزا معناه تحويل برگشتن وبرگردانيدن ١٢ صراح ٢٣ قوله اموالكم الاضافة لادنى ملابسة كما اشار الشارح لبيان المراد بقوله التي في ايديكم وقوله التي جعل الله اي جعلها الله ١٢ ٢٤ قوله وصلاح اولادكم وفي نسخة امورهم وفي بعض النسخ اودكم وفي الصراح اود بالتحريك كثرى ١٢ ٢٥ قوله وارزقوهم فيها حكمة التعبير بفي انه ينبغي للولي ان يعطي مال اليتيم لرجل من يتجر فيه ويكون مصرفه من الربح لا من اصل المال ١٢ صاوي ٢٦ قوله اطعموهم منها اشارة الى ان في بمعنى من ولم يقل منها لئلا يكون ذلك امرا بان يجعلوا بعض اموالهم رزقا لهم بل امرهم ان يجعلوا اموالهم مكانا لرزقهم بان يتجروا فيها ويثمروا فيجعلوا ارزاقهم من الارباح لا من اصول الاموال ١٢ روح البيان

لـه قوله في احوالهم اي في الاخذ والعطاء والابتلاء عند ابي حنيفة ان يدفع اليه ما يتصرف فيه حتى تتبين حاله فيما يجئ منه قال النسفي وفيه دليل على جواز اذن الصبي العاقل في التجارة ١٢ ك ٢ـه قوله وهو استكمال خمس عشرة سنة الخ وعند ابي حنيفة رضي الله عنه هو ثماني عشرة سنة للغلام وسبع عشرة سنة للجارية وقال لا ح اذا تم للغلام والجارية خمس عشرة سنة فقد بلغا وهو رواية عن ابي حنيفة رح ايضا وعليه الفتوى قال في الكنز ويفتي بالبلوغ فيهما بخمس عشرة سنة اه وفي الدر المختار فان لم يوجد فيهما شيء فحتى يتم لكل منهما خمس عشرة سنة به يفتى لقصر اعمار اهل زماننا ١٢ ٣ـه قوله فان الخ هذه الجملة من الشرط والجزاء جواب اذا المتضمنة بمعنى الشرط ١٢ ك ٤ـه قوله فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم قال الشافعي رح ان الله تعالى علق دفع المال اليهم بايناس الرشد فان لم يونس منه الرشد اصلا لم يدفع اليه ابدا عملا بظاهر الآية وقال ابو حنيفة رح اذا بلغ الغلام واونس منه الرشد دفع المال اليه البتة وان لم يونس منه لم يسلم اليه الا حتى يبلغ خمسا وعشرين سنة فاذا بلغ خمسا وعشرين سنة يسلم اليه وان لم يونس منه الرشد اه كذا في الاحمدي ودليله مذكور في المطولات ١٢ ٥ـه قوله ابصرتم المناسب ان يقول علمتم لان الرشد يعلم ولا يشاهد بالبصر ١٢ صاوي ٦ـه قوله صلاحا الان الفسق مفسدة للمال والرشد الهدى الى وجوه التصرف ١٢ ك ٧ـه قوله اموالهم اي من غير تاخير عن حد البلوغ وهو دليل بمفهومه على انه لا يدفع اليهم ما لم يونس منهم الرشد وهو قول الشافعي رح وابي يوسف ومحمد وعند ابي حنيفة رح ينتظر الى خمس وعشرين سنة لان مدة البلوغ عنده بالسن ثماني عشرة سنة فاذا زادت عليه سبع سنين وهي مدة معتبرة في تغير الاحوال اذ الطفل يميز عندها ويؤمر بالعبادة دفع اليه ماله وان لم يونس منه الرشد والاستدلال بالمفهوم غير تام عندنا ولو سلم فالرشد منكر ايراد به ادنى ما يطلق عليه اسم الرشد وقد وجد اذا وصل الانسان الى هذه المدة لصيرورة فرعه اصلا فكان متناهيا في الاصالة ١٢ ك ٨ـه قوله اسرافا اي لا تاكلوها مسرفين ومبادرين ويجوز ان يكون مفعولا لهما اي لاسرافكم ومبادرتكم كبرهم ١٢ ك ٩ـه قوله مخافة ان يكبروا يشير الى انه مفعول له بتقدير المضاف ١٢ ك ١٠ـه قوله اي يعف اي يكف في الصراح عفافة بازايستادن از حرام ١٢ ١١ـه قوله بقدر اجرة عمله يشير الى انه ياكل على وجه الاجرة ولا يزاد اذا اليسر على الصحيح عند الشافعية وقيل ياخذ بالقرض وفي المدارك كالكشاف ياكل قوتا مقدرا محتاطا في اكله عن ابراهيم ما سد الجوعة ووارى العورة وروى احمد مرفوعا كل مال يتيمك غير مسرف ولا مبذر ولا متاثل مالا اي غير مدخر وجامع ١٢ ك ١٢ـه قوله تسلموها بتشديد اللام مطاوع سلمه اي قبضوها وهذا امر ارشاد وهو ما كان لمصلحة دنيوية ١٢ ك ١٣ـه قوله من عدم التوريث روى ابو الشيخ من طريق الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس كان اهل الجاهلية لا يورثون البنات ولا الولد الصغار فمات رجل من الانصار يقال له اوس بن ثابت وترك بنتين وابنا صغيرا فجاء ابنا عمه خالد وعرفطة فاخذا ميراثه فقالت امراته للنبي صلى الله عليه وسلم ذلك فنزل للرجال نصيب الخ فارسل الى خالد وعرفطة فقال لا تحركا في الميراث شيئا ورواه الثعلبي فقال سويدا وعرفطة ووقع عنده انهما اخوا اوس ١٢ كما لين ١٤ـه قوله والاقربون من ذوي القرابة للميت والمراد المتوارثون منهم دون محجوب او عن لا ار او روح ونزلت في زوجة اوس بن الصامت الانصاري حيث مات وخلف زوجته ام كحة وثلث بنات وما لا كثيرا فتصرف فيه ابنا عمه سويد وعرفطة وقتادة ولم يتركا لبنات الميت وزوجته على حسب ما كان في الجاهلية شيئا فشكت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهما فنزلت هذه الآية كذا في الاحمدي ١٢ ١٥ـه قوله مما قل منه الضمير منه يعود الى ما ترك وهو المال ومما قل بدل مما ترك باعادة العامل ١٢ ١٦ـه قوله جعله الله يريد ان قوله نصيبا منصوب على انه مفعول ثان لجعل المقدر او نصيبا منصوب على الاختصاص بمعنى اعني نصيبا او على مصدر موكد لقوله فريضة من الله اي اقسمه مفروضة ١٢ ك ١٧ـه قوله شيئا قبل القسمة وكان هذا تطييبا لقلوبهم وتصدقا عليهم فحينئذ يكون ذلك ندبا باقيا على حاله واما ان يكون واجبا في ابتداء الاسلام ثم نسخ باية الميراث وقيل انه لم ينسخ ولكن تهاون الناس في العمل به كما في الاحمدي ١٢ ١٨ـه قوله بان تعتذروا اي عدم الاعطاء اصلا فلا تعطوهم شيئا اذا كان الورثة صغارا وقيل المراد عن عدم كثرة الاعطاء ولتعطوهم شيئا قليلا في الحالة المذكورة ١٢ جمل ١٩ـه قوله قيل منسوخ نسخها آية الميراث وصح ذلك عن سعيد بن المسيب القاسم بن محمد وعكرمة وبه قال الائمة الاربعة وروى عن ابن عباس عبد الله بن مردويه من وجه ضعيف ١٢ ك ٢٠ـه قوله عليه اي على قوله قيل لا قوله فهو ندب اي فاعطاؤهم منه مندوب وهذا هو المعتمد في الفروع وقول ابن عباس ضعيف ١٢ فتح من الجمل ٢١ـه قوله وليخش قرا السبعة بسكون اللام وغيرها بكسرها وعلى الكل اللام للامر وسبب نزولها انه كان في الجاهلية اذا حضر احدهم الموت وقد حضره جماعة حملوه على تفرقة ماله للفقراء والمساكين ويحرمون اولاده منه فيترتب على ذلك كونهم بعد موته عالة على الناس ويضيعون فنزلت الآية تحذيرا لمن يحمل الميت على ذلك ١٢ صاوي ٢٢ـه قوله الذين الخ والمراد بالذين الاوصياء امروا ان يخشوا الله فيخافوا على من في حجورهم من اليتامى ويشفقوا عليهم خوفهم على ذريتهم لو تركوهم ضعافا وشفقتهم عليهم ان يقدروا ذلك في انفسهم ويصوروه حتى لا يجسروا على خلاف الشفقة والرحمة ١٢ روح وبالفارسية وبايد كه بترسند آنانكه اگر بگذارند از پس مرگ خويش فرزندان ضعيف وعاجز بترسند برايشان از بے نوائی وضائع شدن ١٢ حسيني

٣٤ـه قوله فهما اولى ليعطي لهما الثلثان عند جمهور الصحابة وعليه الائمة الاربعة وقال ابن عباس حكمهما حكم الواحدة ١٢ ك ٣٤ـه ولان البنت الخ اي البنتين ١٢ ص

وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا عدوهم عدة جميلة باعطائهم اموالهم اذا رشدوا وَابْتَلُوا اختبروا الْيَتٰمٰى قبل البلوغ في دينهم وتصرفهم في احوالهم حَتّٰى اِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ اي صاروا اهلا له بالاحتلام او السن وهو استكمال خمس عشرة سنة عند الشافعي فَاِنْ اٰنَسْتُمْ ابصرتم مِّنْهُمْ رُشْدًا صلاحا في دينهم ومالهم فَادْفَعُوْا اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ وَلَا تَاْكُلُوْهَا ايها الاولياء اِسْرَافًا بغير حق حال وَّبِدَارًا اي مبادرين الى انفاقها مخافة اَنْ يَّكْبَرُوْا رشداء فيلزمكم تسليمها اليهم وَمَنْ كَانَ من الاولياء غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ اي يعف عن مال اليتيم ويمتنع من اكله وَمَنْ كَانَ فَقِيْرًا فَلْيَاْكُلْ منه بِالْمَعْرُوْفِ بقدر اجرة عمله فَاِذَا دَفَعْتُمْ اِلَيْهِمْ اي الى اليتامى اَمْوَالَهُمْ فَاَشْهِدُوْا عَلَيْهِمْ انهم تسلموها وبرئتم لئلا يقع اختلاف فترجعوا الى البينة وهذا امر ارشاد وَكَفٰى بِاللّٰهِ الباء زائدة حَسِيْبًا حافظا لاعمال خلقه ومحاسبهم ونزل ردا لما كان عليه الجاهلية من عدم توريث النساء والصغار لِلرِّجَالِ الاولاد والاقارب نَصِيْبٌ حظ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدٰنِ وَالْاَقْرَبُوْنَ المتوفون وَلِلنِّسَآءِ نَصِيْبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدٰنِ وَالْاَقْرَبُوْنَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ اي المال اَوْ كَثُرَ جعله الله نَصِيْبًا مَّفْرُوْضًا مقطوعا بتسليمه اليهم وَاِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ للميراث اُولُوا الْقُرْبٰى ذوو القرابة ممن لا يرث وَالْيَتٰمٰى وَالْمَسٰكِيْنُ فَارْزُقُوْهُمْ مِّنْهُ شيئا قبل القسمة وَقُوْلُوْا ايها الاولياء لَهُمْ اذا كان الورثة صغارا قَوْلًا مَّعْرُوْفًا جميلا بان تعتذروا اليهم انكم لا تملكونه وانه لصغار وهذا قيل منسوخ وقيل لا ولكن تهاون الناس في تركه وعليه فهو ندب وعن ابن عباس واجب وَلْيَخْشَ اي ليخف على اليتامى الَّذِيْنَ لَوْ تَرَكُوْا اي قاربوا ان يتركوا مِنْ خَلْفِهِمْ اي بعد موتهم ذُرِّيَّةً ضِعٰفًا اولادا صغارا خَافُوْا عَلَيْهِمْ الضياع فَلْيَتَّقُوا اللّٰهَ في امر اليتامى وليأتوا اليهم ما يحبون ان يفعل بذريتهم من بعد موتهم وَلْيَقُوْلُوْا للميت قَوْلًا سَدِيْدًا صوابا بان يأمروه ان يتصدق بدون ثلثه ويدع الباقي لورثته ولا يتركهم عالة اِنَّ الَّذِيْنَ يَاْكُلُوْنَ اَمْوَالَ الْيَتٰمٰى ظُلْمًا بغير حق اِنَّمَا يَاْكُلُوْنَ فِيْ بُطُوْنِهِمْ اي ملأها نَارًا لانه يؤول اليها وَسَيَصْلَوْنَ بالبناء للفاعل والمفعول يدخلون سَعِيْرًا نارا شديدة يحترقون فيها يُوْصِيْكُمُ يأمركم اللّٰهُ فِيْٓ شان اَوْلَادِكُمْ بما يذكر لِلذَّكَرِ منهم مِثْلُ حَظِّ نصيب الْاُنْثَيَيْنِ اذا اجتمعتا معه فله نصف المال ولهما النصف فان كان معه واحدة فلها الثلث وله الثلثان وان انفرد حاز المال فَاِنْ كُنَّ اي الاولاد نِسَآءً فقط فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ الميت وكذا الاثنتان لانه للاختين بقوله فَلَهُمَا الثُّلُثٰنِ مِمَّا تَرَكَ فهما اولى ولان البنت تستحق الثلث مع الذكر فمع الانثى اولى وفوق قيل صلة وقيل لدفع توهم زيادة النصيب بزيادة العدد لما فهم استحقاق الاثنتين الثلثين من جعل الثلث

قوله اي قاربوا ان يتركوا انما جعل تركوا على معنى قاربوا ليصح وقوع خافوا جزاء له ضرورة ان لا خوف بعد حقيقة الموت وترك الذرية ١٢ ك ٢٤ـه قوله وليأتوا اليهم اي يفعلوا معهم ما يحبون الخ ١٢ جمل ٢٥ـه قوله للميت الخ الاولى للمريض كما في عبارة غيره اولى من هذا كله ويقولوا لليتامى ان يقربوا الهم مثل ما يقولون لاولادهم من الخطاب اللين المتضمن للشفقة والتاديب وذلك لان الخطاب في قوله وليخش لاولياء اليتامى على صنيع الشارح فمقتضى السياق ان يكون الخطاب لهم ايضا وبعضهم جعل الخطاب في قوله وليخش لمن حضر المريض فجعله هنا ايضا ففي كلامه نوع تلفيق ١٢ ج ٢٦ـه قوله عالة اي فقراء في الصراح عالة درويشي ١٢ ٢٧ـه قوله ان الذين ياكلون الخ استيناف جيء به لتقرير ما فصل من الاوامر والنواهي كذا في ابي السعود وفي الخازن نزلت هذه الآية في رجل من غطفان يقال له مرثد بن زيد ولي مال يتيم وكان اليتيم ابن اخيه فاكله فانزل الله هذه الآية فلما نزلت امتنعوا من مخالطة اليتامى فشق الامر على اليتامى فانزل الله وان تخالطوهم فاخوانكم آه ١٢ ج ٢٨ـه قوله في بطونهم يقال اكل فلان في بطنه وفي بعض بطنه قال كلوا في بعض بطونكم تعفوا ١٢ ك ٢٩ـه قوله يؤول اليها اي يرجع اليها في الصراح ال كذا اي رجع رجوع باز گشتن فالمعنى ان الماكول يصير نارا فيا كلونها ١٢ ٣٠ـه قوله نارا شديدة اشار بذلك الى انه ليس المراد خصوص الطبقة المسماة بذلك لانها لعباد الوثن خاصة وسهامات اكل مال اليتيم مسلما والحاصل انه تارة تطلق تلك الاسماء على عموم جميع الطبقات وتارة تطلق على مسمياتها خاصة ١٢ ٣١ـه قوله للذكر مثل حظ الانثيين اي اذا خلف الميت ذكرا واحدا وانثى واحدة فللذكر سهمان وللانثى سهم فان قيل لا شك ان المراة اعجز من الرجل الاول فلعجزها عن الخروج والبروز ولانها متى خالطت الرجال صارت متهمة واذا ثبت عجزها وجب ان يكون نصيبها من الميراث اكثر فان لم يكن اكثر فلا اقل من المساواة فما الحكمة في جعل نصيبها نصف نصيب الرجل اجيب الاول ان خرج المراة اقل لان زوجها ينفق عليها وخرج الرجل اكثر لانه هو المنفق على زوجته فمن كان خرجه اكثر فهو الى المال احوج الثاني ان المراة قليلة العقل كثيرة الشهوة فاذا انضاف اليها المال ١٢

٣٣ـه اولى لانها امس رحما بالميت ولان البنت تستحق الثلث مع الذكر فمع الانثى اولى ١٢ ٣٥ـه قوله قيل صلة اي زائدة جواب عن تمسك ابن عباس بانه تعالى جعل الثلثين بما فوقهما ١٢ ك

له قوله ولابويه خبر مقدم والسدس مبتدأ ولكل واحد بدل من قوله لابويه بتكرير العامل يعني ان كان له ولد سواء كان ذكرا او انثى فلكل واحد من الابوين السدس مما ترك المورث ١٢ احمدي ٢ه وفائدة هذه البدل انه لو قيل ولابويه السدس لكان ظاهره اشتراكهما فيه فان قيل فهلا قيل لكل واحد من ابويه السدس قلنا لان في الابدال والتفصيل بعد الاجمال تاكيد وتشديد فان قيل لا شك ان حق الوالدين على الانسان اعظم من حق ولده عليه وقد بلغ حق الوالدين الى ان قرن الله طاعته بطاعتهما وقال وبالوالدين احسانا فما السبب في انه تعالى جعل نصيب الاولاد اكثر ونصيب الوالدين اقل والجواب عن هذا في نهاية الحسن والحكمة وذلك لان الوالدين ما بقي من عمرهما الا القليل فكان احتياجهما الى المال قليلا اما الاولاد فهم في زمن الصبا فكان احتياجهم الى المال كثيرا فظهر الفرق ١٢ كبير ٣ه قوله افادة انهما الخ اي انه لو قيل لابويه السدس لكان الظاهر اشتراكهما فيه ولو قيل ولابويه السدسان لاوهم قسمة السدس عليهما على السوية وعلى خلافها ولو قال ولكل منهما السدس فات التفصيل بعد الاجمال والتاكيد ١٢ ك ٣ه قوله او مع زوج ذكرا او انثى فان الزوج يطلق عليهما بل الزوجة غير فصيح ١٢ ك ٤ه قوله فرارا علة لقوله وبكسرها فالكسرة للاتباع وقوله في الموضعين اي هذا والذي بعده وهو قوله فلامه السدس ١٢ جمل ٥ه قوله في الموضعين اي قرأهما في الموضعين في قوله فلامه الثلث وفي قوله فلامه السدس اي ثلث المال ان ورثاه فقط وما يبقى بعد الزوج اي بعد اخراج نصيبه ان ورثاه مع الزوج ذكرا كان

للواحدة مع الذكر وان كانت المولودة واحدة وفي قراءة بالرفع فكان تامة فلها النصف ولابويه اي الميت
ويبدل منهما لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد ذكر او انثى ونكتة البدل افادة انهما
لا يشتركان فيه والحق بالولد ولد الابن وبالاب الجد فان لم يكن له ولد وورثه ابواه فقط او مع
زوج فلامه بضم الهمزة وبكسرها فرارا من الانتقال من ضمة الى كسرة لثقله في الموضعين الثلث
اي ثلث المال او ما يبقى بعد الزوج والباقي للاب فان كان له اخوة اي اثنان فصاعدا ذكورا واناث
فلامه السدس والباقي للاب ولا شئ للاخوة وارث من ذكر ما ذكر من بعد تنفيذ وصية يوصي
بالبناء للفاعل والمفعول بها او قضاء دين عليه وتقديم الوصية على الدين وان كانت مؤخرة
عنه في الوفاء للاهتمام بها اباؤكم وابناؤكم مبتدأ خبره لا تدرون ايهم اقرب لكم نفعا في الدنيا
والاخرة فظان ان ابنه انفع له فيعطيه الميراث فيكون الاب انفع وبالعكس وانما العالم بذلك الله
ففرض لكم الميراث فريضة من الله ان الله كان عليما بخلقه حكيما فيما دبره لهم اي لم يزل متصفا
بذلك ولكم نصف ما ترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد منكم او من غيركم فان كان لهن
ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها او دين والحق بالولد في ذلك ولد
الابن بالاجماع ولهن اي الزوجات تعددن او لا الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان
كان لكم ولد منهن او من غيرهن فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها او
دين وولد الابن كالولد في ذلك اجماعا وان كان رجل يورث صفة والخبر كلالة اي لا والد له ولا ولد
او امرأة تورث كلالة وله اي للموروث الكلالة اخ او اخت اي من ام وقرأ به ابن مسعود وغيره
فلكل واحد منهما السدس مما ترك فان كانوا اي الاخوة والاخوات من الام اكثر من ذلك اي
من واحد فهم شركاء في الثلث يستوي فيه ذكورهم واناثهم من بعد وصية يوصى بها او دين
غير مضار حال من ضمير يوصى اي غير مدخل الضرر على الورثة بان يوصي باكثر من الثلث
وصية مصدر مؤكد ليوصيكم من الله والله عليم بما دبره لخلقه من الفرائض حليم بتاخير
العقوبة عمن خالفه وخصت السنة توريث من ذكر بمن ليس فيه مانع من قتل او اختلاف دين
او رق تلك الاحكام المذكورة من امر اليتامى وما بعده حدود الله شرائعه التي حدها لعباده
ليعملوا بها ولا يعتدوها ومن يطع الله ورسوله فيما حكم به يدخله بالياء والنون التفاتا

او انثى وذلك قول الجمهور وعند ابن عباس ثلث كل المال في الوجهين والباقي للاب بالفرض والتعصيب فيكون المال بينهما اثلاثا ١٢ ك ٦ه قوله اي ثلث المال اي فيما اذا لم يكن هناك احد الزوجين وقوله او ما يبقى اي او ثلث ما يبقى وذلك فيما اذا كان هناك احد الزوجين وقوله والباقي للاب اي في كل من المسئلتين فالمراد بالباقي الباقي بعد اخراج ثلث المال او بعد اخراج نصيب احد الزوجين وثلث الباقي للام ١٢ جمل وانما لم يذكر حصة الاب لانه لما فرض ان الوارث ابواه فقط وعين نصيب الام علم ان الباقي للاب وكانه قال فلهما ما ترك اثلاثا ١٢ كذا في البيضاوي ٧ه قوله فان كان له اي اذا كان للميت اثنان من الاخوة والاخوات فصاعدا فلامه السدس والاخ الواحد لا يحجب والاعيان والعلات والاخياف في حجب الام سواء ١٢ مدارك ٨ه قوله اي اثنان فان الاثنان له حكم الجماعة لقوله عليه الصلوة والسلام اثنان فما فوقهما جماعة ١٢ ٩ه قوله والباقي وهو الثلثان للاب ولا شئ للاخوة فهم يحجبون الام من الثلث الى السدس وان كانوا لا يرثون مع الاب وعليه الجمهور وعن ابن عباس انهم ياخذون السدس الذي حجبوا عنه الام ١٢ ك ١٠ه قوله وارث من ذكر يشير الى تقدير مبتدأ لقوله من بعد آه ١٢ ك ١١ه قوله من بعد وصية الخ متعلق بسائر ما سبق من بيان الوراثة يعني ان وراثتكم بهذه الدرجة انما هي بعد ما يبقى من اداء وصية المورث او دينه ١٢ احمدي ١٢ه قوله يوصى بفتح الصاد لابن كثير وابن عامر وابي بكر عن عاصم واما حفص فقرائته بالكسر ههنا كالاكثر وبالفتح في الموضع الآتي ١٢ ك ١٣ه قوله او دين آه او ههنا للاباحة الشيئين قال ابو البقاء ولا يدل على ترتيب ولا فرق بين قولك جاءني زيد او عمرو وبين قولك جاءني عمرو او زيد لان او لاحد الشيئين الواحد لا ترتيب فيه وبهذا يفسد قول من قال التقدير من بعد دين او وصية وانما يقع الترتيب فيما اذا اجتمعا فيقدم الدين على الوصية قال الزمخشري فان قلت فما معنى او قلت معناها الاباحة وانه ان كان احدهما او كلاهما قدم على قسمة الميراث كقولك جالس الحسن او ابن سيرين فان قلت لم قدمت الوصية على الدين والدين مقدم عليها في الشريعة قلت لما كانت الوصية مشبهة للميراث في كونها ماخوذة من غير عوض كان اخراجها مما يشق على الورثة بخلاف الدين فان نفوسهم مطمئنة الى ادائه فلذلك قدمت على الدين على وجوبها والمسارعة الى اخراجها مع الدين ولذلك جئ بكلمة او للتسوية بينهما في الوجوب انتهى سمين ١٢ جمل ١٤ه قوله للاهتمام بها لان الوصية مال يوخذ بغير عوض فكان اخراجها شاقا على الورثة فكان اداؤها مظنة للتفريط ١٢ كبير ١٥ه قوله اباؤكم وابناؤكم مبتدأ وقوله لا تدرون وما في حيزه في محل رفع خبر له وايهم مبتدأ واقرب خبره ١٢ ١٦ه قوله وانما العالم الخ اي فلاجل ذلك لم يكلها الى اجتهادكم لعجزكم عن معرفة المقادير وهذه الجملة اعتراضية لا موضع لها من الاعراب ١٢ ١٧ه قوله ففرض يريد ان قوله فريضة نصب على انه مصدر مؤكد لقوله يوصيكم فهو من قبيل له على الف درهم اعترافا ١٢ ك ١٨ه قوله اي لم يزل متصفا بذلك اشار به الى ان الخبر عن الله بهذا اللفظ كالخبر بالحال والاستقبال بمعنى لم يزل كذلك او كان زائدة او كان كذلك وهو الان كما كان لانه منزه عن الدخول تحت الزمان ١٢ من الكرخي ١٩ه قوله ولكم نصف ما ترك ازواجكم هذا ايضا من جملة التفصيل لما اجمل في قوله للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون ١٢ ٢٠ه قوله منهن ومن غيرهن المناسب تقديمه عند قوله ان لم يكن لكم ولد ليكون على منوال ما تقدم له في نظيره ١٢ صاوي ٢١ه قوله وولد الابن اي ذكرا كان ذلك الولد او انثى فان بنت الابن كابن الابن واما اولاد البنات ذكورا او اناثا فلا تحجب الزوج بهم عن نصفه وكلام المفسر في غاية الحسن حيث قال وولد الابن ولم يقل كالخازن وولد الولد لانه يشمل اولاد البنات وهو غير صحيح ١٢ صاوي ٢٢ه قوله اي لا والد له آه هذا احسن ما قيل في تفسير الكلالة ويدل على صحة اشتقاق الكلالة من كلت الرحم بين فلان وفلان اذا تباعدت القرابة بينهما فسميت القرابة البعيدة كلالة من هذا الوجه ١٢ خازن ٢٣ه قوله او امرأة معطوف على اسم كان وحذفت الصفة والخبر فلذلك قال الشارح تورث كلالة اي كانت المرأة الموروثة كلالة اي خالية من الوالد والولد ١٢ جمل ٢٤ه قوله اي للموروث اي الصادق بالرجل والمرأة فكل منهما يقال له مورث وهو اسم مفعول من ورثه فهو موروث فالميت يقال له موروث بصيغة المفعول على قاعدته في مجيئه من الثلاثي ويقال مورث اسم الفاعل من المضاعف ١٢ جمل ٢٥ه قوله وقرأ به ابن مسعود وغيره وهو سعد بن ابي وقاص وابي بن كعب اي قرأ وله اخ او اخت من الام ١٢ ٢٦ه قوله شركاء الخ لانهم يستحقون بقرابة الام وهي لا ترث اكثر من الثلث ولهذا لا يفضل الذكر منهم على الانثى ١٢ ٢٧ه قوله يوصى على قراءة البناء للمفعول من الموصي لانه لما قيل يوصى بها علم ان ثمه موصيا ١٢ ك ٢٨ه قوله بان يوصي باكثر من الثلث هذا صورة الضرر يعني الايصاء باكثر من الثلث داخل في الضرر ١٢ ٢٩ه قوله مصدر اي يوصيكم بذلك وصية ارادوا بالمؤكد المؤكد لنفسه نحو هذا ابني حقا وهو الواقع بعد جملة لا تحتمل لها غيره وخصصت السنة توريث من ذكر بمن ليس فيه مانع من قتل وهو قوله صلى الله عليه وسلم القاتل لا يرث رواه الترمذي او اختلاف دين لقوله صلى الله عليه وسلم لا يرث المسلم من الكافر والكافر من المسلم اخرجها الشيخان او رق ١٢ ك ٣٠ه قوله ليعملوا بها الخ فيه اشارة الى ان حدود الله تعالى نوعان منها ما لا يفعل كالزنا ونحوه ومنها ما لا يتعدى كالمذكورات ونحوها كالتزوج الاربع ١٢ كرخي

جَنّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِیْنَ فِیْهَا ؕ وَ ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ ۝ وَ مَنْ یَّعْصِ اللّٰهَ وَ رَسُوْلَهٗ وَ یَتَعَدَّ

ع ٢ ١٣ حُدُوْدَهٗ یُدْخِلْهُ بالوجهین نَارًا خَالِدًا فِیْهَا ۪ وَ لَهٗ فیها عَذَابٌ مُّهِیْنٌ ۝ ذو اهانة وروعی فی الضمائر

فی الاٰیتین لفظ من وفی خلدین معناها وَ الّٰتِیْ یَاْتِیْنَ الْفَاحِشَةَ الزنا مِنْ نِّسَآىِٕكُمْ فَاسْتَشْهِدُوْا

عَلَیْهِنَّ اَرْبَعَةً مِّنْكُمْ ای من رجال المسلمین فَاِنْ شَهِدُوْا علیهن بها فَاَمْسِكُوْهُنَّ احبسوهن فِی

الْبُیُوْتِ وامنعوهن من مخالطة الناس حَتّٰى یَتَوَفّٰىهُنَّ الْمَوْتُ ای ملٰئکته اَوْ الی ان یَجْعَلَ اللّٰهُ لَهُنَّ

سَبِیْلًا ۝ طریقا الی الخروج منها امروا بذلك اول الاسلام ثم جعل لهن سبیلا بجلد البکر مائة وتغریبها

عاما ورجم المحصنة وفی الحدیث لما بین الحد قال صلی الله علیه وسلم خذوا عنی خذوا عنی قد جعل الله لهن

سبیلا رواه مسلم وَ الَّذٰنِ بتخفیف النون وتشدیدها یَاْتِیٰنِهَا ای الفاحشة الزنا واللواطة مِنْكُمْ ای من

الرجال فَاٰذُوْهُمَا بالسب والضرب بالنعال فَاِنْ تَابَا منها وَ اَصْلَحَا العمل فَاَعْرِضُوْا عَنْهُمَا ولا تؤذوهما

اِنَّ اللّٰهَ كَانَ تَوَّابًا علی من تاب رَّحِیْمًا ۝ به وهذا منسوخ بالحد ان ارید به الزنا وکذا ان ارید بها اللواطة

عند الشافعی لکن المفعول به لا یرجم عنده وان کان محصنا بل یجلد ویغرب وارادة اللواطة اظهر

بدلیل تثنیة الضمیر والاول قال اراد الزانی والزانیة ویرده تبیینهما بمن المتصلة بضمیر الرجال واشتراکهما

فی الاذی والتوبة والاعراض وهو مخصوص بالرجال لما تقدم فی النساء من الحبس اِنَّمَا التَّوْبَةُ

عَلَى اللّٰهِ ای التی کتب علی نفسه قبولها بفضله لِلَّذِیْنَ یَعْمَلُوْنَ السُّوْٓءَ المعصیة بِجَهَالَةٍ حال ای جاهلین

اذ عصوا ربهم ثُمَّ یَتُوْبُوْنَ مِنْ زمن قَرِیْبٍ قبل ان یغرغروا فَاُولٰٓىِٕكَ یَتُوْبُ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ یقبل توبتهم وَ

كَانَ اللّٰهُ عَلِیْمًا بخلقه حَكِیْمًا ۝ فی صنعه بهم وَ لَیْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِیْنَ یَعْمَلُوْنَ السَّیِّاٰتِ الذنوب حَتّٰۤى اِذَا

حَضَرَ اَحَدَهُمُ الْمَوْتُ واخذ فی النزع قَالَ عند مشاهدة ما هو فیه اِنِّیْ تُبْتُ الْـٰٔنَ فلا ینفعه ذلك ولا یقبل

منه وَ لَا الَّذِیْنَ یَمُوْتُوْنَ وَ هُمْ كُفَّارٌ اذا تابوا فی الاخرة عند معاینة العذاب لا تقبل منهم اُولٰٓىِٕكَ اَعْتَدْنَا

اعددنا لَهُمْ عَذَابًا اَلِیْمًا ۝ مؤلما یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا یَحِلُّ لَكُمْ اَنْ تَرِثُوا النِّسَآءَ ای ذاتهن كَرْهًا بالفتح والضم

لغتان ای مکرهیهن علی ذلك کانوا فی الجاهلیة یرثون نساء اقربائهم فان شاؤا تزوجوها بلا صداق

او زوجوها واخذوا صداقها او عضلوها حتی تفتدی بما ورثته او تموت فیرثوها فنهوا عن ذلك وَ لَا اَنْ

تَعْضُلُوْهُنَّ ای تمنعوا ازواجکم عن نکاح غیرکم بامساکهن ولا رغبة لکم فیهن ضرارا لِتَذْهَبُوْا

بِبَعْضِ مَاۤ اٰتَیْتُمُوْهُنَّ من المهر اِلَّاۤ اَنْ یَّاْتِیْنَ بِفَاحِشَةٍ مُّبَیِّنَةٍ بفتح الیاء وکسرها ای بینت او هی

ل قوله خالدین فیها المراد بالخلود طول المکث ان مات مسلما وعلی حقیقته ان مات کافرا وحکمة الافراد فی جانب العذاب انه کما یعذب بالنار یعذب بالغربة وحکمة الجمع فی جانب النعیم انه کما ینعم بالجنة ینعم باجتماع احبابه ونحو ذلک ١٢ صاوی ٢ قوله خالدا فیها العل ایثار الافراد ههنا نظرا الی ظاهر اللفظ واختیار الجمع هناک نظرا الی المعنی للایذان بان الخلود فی دار الثواب بصفة الاجتماع اجلب للانس کما ان الخلود فی دار العذاب بصفة الانفراد اشد فی استجلاب الوحشة ١٢ ابو السعود ٣ قوله الزنا ای المراد بالفاحشة الزنا لزیادة قبحها وشناعتها فالآیة علی هذا منسوخة بآیة الجلد فی سورة النور وقیل المراد بها السحق والآیة محکمة فیجب التعزیر بالحبس فی السحق وتعقب بانه لو ارید السحق لاتی بصیغة التثنیة کما فی الثانیة ١٢ ک ٤ قوله ای ملائکته اشار به الی ان الکلام علی حذف المضاف وانما احتیج الیه لان التوفی هو الموت فیصیر المعنی حتی یمیتهن الموت وهذا غیر مستقیم لان فیه اسناد الشیء الی نفسه ١٢ ٥ قوله اول الاسلام آه قال بعضهم الآیة منسوخة بآیة الحد التی فی سورة النور وقال ابو سلیمان الخطابی لیست منسوخة لان قوله فامسکوهن فی البیوت الخ یدل علی ان امساکهن فی البیوت ممتد الی غایة ان یجعل الله لهن سبیلا وذلک السبیل کان مجملا فلما قال النبی صلی الله علیه وسلم خذوا عنی صار الحدیث بیانا لتلک الآیة لا نسخا ١٢ خازن ٦ قوله الزنا هو قول الجمهور او اللواطة نقل عن مجاهد وبه قال ابو مسلم ١٢ ک ٧ قوله وهذا منسوخ آه ای کون الحد للزانی والاذی بالضرب واللسان وسقوط ما ذکر عنه بالتوبة منسوخ وقوله بالحد ای بآیة الحد التی فی سورة النور ١٢ جمل ٨ قوله بل یجلد عن مالک واحمد یرجم الاعلی والاسفل محصنین اولا ١٢ ک ٩ قوله والاول ای القائل الاول الذی قال ان المراد بها الزنا وقوله اراد ای الله تعالی وقوله بضمیر الرجال ای حیث قال منکم فقط ولم یقل منکم ومنهن وقوله واشتراکهما ای الفاعلین وهذا دلیل آخر وقوله وهو مخصوص ای المذکور من الامور الثلاثة وهو الاذی والتوبة والاعراض ای فتعین حمل اللذان علی الرجلین لان حد النساء کما سبق بالحبس فی البیوت لا بالاذی ولا یسقط بالتوبة وهذا کله بحسب ما کان فی صدر الاسلام والا فقد علمت ان الکل منسوخ ١٢ جمل ١٠ قوله وهو مخصوص آه ای المذکور من الامور الثلاثة وهو الاذی والتوبة والاعراض ای فتعین حمل اللذان علی الرجلین لان حد النساء کما سبق بالحبس فی البیوت لا بالاذی ولا یسقط بالتوبة وهذا کله بحسب ما کان فی صدر الاسلام والا فقد علمت ان الکل منسوخ ١٢ جمل ١١ قوله فی النساء ای فی سورة النساء وعن الحسن ان الثانیة متقدمة فی النزول امروا بایذاء الزانیین اولا ثم امروا بامساک النساء ١٢ ک ١٢ قوله انما التوبة علی الله هذا حسن ترتیب حیث ذکر الذنب ثم اردفه بذکر التوبة وقوله علی الله ای التزمها تفضلا منه واحسانا لان وعد الکریم لا یتخلف علی حد کتب ربکم علی نفسه الرحمة ولا وجوب علی الله کما زعمه المعتزلة اذ وجوبها انما هو علی العبد وکلمة علی الدالة علی تحقیق الثبوت البتة بحکم جری العادة ١٢ کرخی ١٣ قوله انما التوبة علی الله معناه قبول التوبة وکلمة علی فی قوله تعالی علی الله لیس للایجاب اذ لا یجب علی الله شیء ولکنها تاکید للوعد اه احمدی وعلی هذا اشار الیه الشارح بقوله قبولها بفضله ١٢ ١٤ قوله بجهالة اجمع الصحابة علی ان من عصی الله عمدا او خطأ فهو بجهالة ١٢ ک ١٥ قوله ای جاهلین ای یعملون متلبسین بها ای جاهلین سفهاء فان ارتکاب الذنب مما یدعو الیه الجهل ولذلک قیل من عصی الله فهو جاهل حتی ینتزع من جهالته وفی التفسیر لیست هذه الجهالة عدم العلم بانه ذنب لان ذلک عذر لکنها التغافل والتجاهل وترک التفکر فی العاقبة کفعل من یجهله ولا یعلمه ١٢ روح ١٦ قوله قبل ان یغرغروا فسر القرب بذلک لحدیث ان الله یقبل توبة العبد ما لم یغرغر رواه الترمذی وسماه قریبا لان مدة الحیوة قریب لقوله تعالی قل متاع الدنیا قلیل ١٢ ک ١٧ قوله فلا ینفعه لانه حال مشاهدة ملک الموت والعذاب فهی حالة اضطرار لا اختیار والمشهور ان توبة الیاس مقبولة وان لم یکن ایمانه مقبولا کذا فی الخلاصة وغیرها لکن وقع فی جامع المضمرات خلافه وهو الصحیح والوارد فی الاحادیث الصحیحة ووجه الاول کما قیل ان الباس کالاکراه فلا ینافی الاختیار فیجب ان تقبل التوبة فی تلک الحین وانما لا یقبل الایمان حینئذ لانا مامورون بالغیب ولم یوجد ح ١٢ ک ١٨ قوله ولا یقبل منه ای لا یقبل من کافر ایمان ولا من عاص توبة کذا فی الخطیب وفی التفسیر الکبیر قال المحققون قرب الموت لا یمنع من قبول التوبة بل المانع من قبول التوبة مشاهدة الاحوال التی عندها یحصل العلم بالله علی سبیل الاضطرار اه وقد اختلف فی قبول ایمان الباس عن الکافر وتوبة الباس عن العاصی ونعم ما فصله الامام الزاهد حیث اورد ههنا کلاما طویلا حاصله ان ایمان الباس یکون غیر مقبول بالاجماع وتوبة الباس فی مشیئة الله تعالی ان شاء قبل لشرف ایمانه وکان فضلا منه وان شاء لم یقبل لتقصیره وتاخیره وکان عدلا منه اه قلت ومن الحکمة الربانیة عدم قبول التوبة من بعض عصاة المومنین لاظهار اکرام الانبیاء والاولیاء واعزازهم فی الآخرة حیث یغفر بشفاعتهم یوم القیامة والله سبحانه اعلم ١٢ ١٩ قوله ولا الذین یموتون عطف علی الموصول الذی قبله ای لیست التوبة للذین ماتوا وهم کفار مصرون علی کفرهم اذا تابوا عند قرب الموت او عند معاینة العذاب فی الآخرة ١٢ روح ٢٠ قوله لا تقبل منهم ای لرفع التکلیف فسوی سبحانه وتعالی بین الذین سوفوا توبتهم الی حضور الموت وبین الذین ماتوا علی الکفر فی نفی التوبة للمبالغة فی عدم الاعتداد بها فی تلک الحالة ١٢ من الخطیب والبیضاوی ٢١ قوله یا ایها الذین آمنوا سبب نزولها انه کان فی الجاهلیة وصدر الاسلام اذا مات الرجل وترک امرأة جاء ابنه من غیرها او قریبه فرمی علیها ثوبه فیصیر فیها بعد ذلک فاما ان یتزوجها بلا مهر او یزوجها لغیره ویاخذ مهرها او یعضلها حتی تفتدی منه او تموت ویاخذ میراثها ثم لما توفی ابو قیس وترک امرأته کبشة بنت معن الانصاریة قام ابن له یقال اسمه قیس فطرح علیها ثوبه ثم ترکها ولم یقربها ولم ینفق علیها فاتت کبشة رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت یا رسول الله ان ابا قیس توفی واخذ نی ابنه فلم ینفق علی ولم یخل سبیلی فقال امکثی فی بیتک حتی یاتی امر الله فیک فنزلت هذه الآیة کذا روی عن ابن عباس فی البخاری ١٢ صاوی ٢٢ قوله ای ذاتهن ای فلیس المراد النهی عن ارث مالهن کما هو المتبادر والمعتاد بل النهی عن ارث نفس المرأة کما کانوا یفعلون ذلک لانهم یجعلون ذات المرأة کالمال فیرثونها من قریبهم کما یرثون ماله ١٢ جمل ٢٣ قوله کرها یشیر الی انه مصدر فی موضع النصب علی الحال من ضمیر ترثوا وجعله صاحب الکشاف حالا عن النساء ای کارهات ١٢ ک ٢٤ قوله ای مکرهیهن جمع مکره اسم فاعل اشار به الی ان کرها مصدر بمعنی اسم الفاعل وهو حال من الواو فی ضمیر ترثوا ١٢ ٢٥ قوله ولا تعضلوهن عطف علی قوله ان ترثوا کما اشار الیه الشارح واعیدت لا للتاکید وهذا خطاب للازواج فکان الرجل یکره امرأته ولها علیه مهر فیسیء عشرتها لتفتدی منه وترد الیه ما ساق لها من المهر ١٢ خازن والعضل بسکون باز داشتن بیوہ را از شوہر کردن کذا فی الصراح ٢٦ قوله ای تمنعوا ازواجکم اشار بذلک الی ان الضمیر عائد علی النساء لا بمعنی الاول فان المراد فیما تقدم نساء غیرکم وفیما هنا نساءکم ففی الکلام استخدام ١٢ صاوی ٢٧ قوله من المهر یشیر الی انه خطاب للازواج مع انه اختار فی الآیة خطاب الورثة وعلیه فی المطول انه لا یصح ان یخاطب فی کلام لشخصین من غیر النداء فلا یقال قم واقعد لزید وعمرو بل قم یا زید واقعد یا عمرو اللهم الا ان یجعل المسلمین فی حکم مخاطب واحد فیحمل الخطاب فی تلک الآیة اولا للورثة ای لا تمنعوهن التزویج فتنال واصل العضل الحبس والتضییق ومنه عضلت المرأة بولدها اذا اعتضلت بها فخرج بعضها وبقی بعضها ١٢ ک ٢٨ قوله الا ان یاتین استثناء من اعم الاحوال والاوقات او من اعم العلل ای لا یحل لکم عضلهن فی حال ...

بينة اي زنا او نشوز فلكم ان تضاروهن حتى يفتدين منكم ويختلعن وعاشروهن بالمعروف
اي بالاجمال في القول والنفقة والمبيت فان كرهتموهن فاصبروا فعسى ان تكرهوا شيئا و
يجعل الله فيه خيرا كثيرا ○ ولعله يجعل فيهن ذلك بان يرزقكم منهن ولدا صالحا وان
اردتم استبدال زوج مكان زوج اي اخذها بدلها بان طلقتموها وقد اتيتم احدهن
اي الزوجات قنطارا مالا كثيرا صداقا فلا تاخذوا منه شيئا ط اتاخذونه بهتانا
ظلما واثما مبينا ○ بينا ونصبهما على الحال والاستفهام للتوبيخ وللانكار في وكيف
تاخذونه اي باي وجه وقد افضى وصل بعضكم الى بعض بالجماع المقرر
للمهر واخذن منكم ميثاقا عهدا غليظا ○ شديدا وهو ما امر الله به من امساكهن
بمعروف او تسريحهن باحسان ولا تنكحوا ما بمعنى من نكح اباؤكم من النساء الا
لكن ما قد سلف ط من فعلكم فانه معفو عنه انه اي نكاحهن كان فاحشة
قبيحا ومقتا ط سببا للمقت من الله وهو اشد البغض وساء بئس سبيلا ○ ع ۸ ۱۴
طريقا ذلك حرمت عليكم امهتكم ان تنكحوهن وشملت الجدات من قبل الاب
او الام وبنتكم وشملت بنات الاولاد وان سفلن واخوتكم من جهة الاب او
الام وعمتكم اي اخوات ابائكم واجدادكم وخلتكم اي اخوات امهاتكم وجداتكم و
بنت الاخ وبنت الاخت وتدخل فيهن بنات اولادهن وامهتكم التي ارضعنكم
قبل استكمال الحولين خمس رضعات كما بينه الحديث واخوتكم من الرضاعة ويلحق
بذلك بالسنة البنات منها وهن من ارضعتهن موطوءته والعمات والخالات وبنات الاخ و
بنات الاخت منها لحديث يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب رواه البخاري ومسلم و
امهت نسائكم وربائبكم جمع ربيبة وهي بنت الزوجة من غيره التي في حجوركم تربونها
صفة موافقة للغالب فلا مفهوم لها من نسائكم التي دخلتم بهن اي جامعتموهن
فان لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم في نكاح بناتهن اذا فارقتموهن و
حلائل ازواج ابنائكم الذين من اصلابكم بخلاف من تبنيتموهم فلكم نكاح
حلائلهم وان تجمعوا بين الاختين من نسب او رضاع بالنكاح ويلحق بهن

۵۱ قوله بالاجمال بالجيم اي اتيان الجميل في القول والنفقة ۱۲ ۵۲ قوله فاصبروا اي عليهن ولا تفارقوهن يشير بتقدير الجزاء الى ان قوله عسى علة الجزاء فاقيم مقامه ۱۲ ك ۵۳ قوله فعسى ان تكرهوا والمعنى فان كرهتموهن فلا تفارقوهن بكراهة الانفس وحدها فربما كرهت النفس ما هو اصلح في الدين وادنى الى الخير واحبت ما هو بضد ذلك ولكن النظر في اسباب الصلاح وانما صح قوله فعسى ان تكرهوا جزاء للشرط لان المعنى فان كرهتموهن فاصبروا عليهن مع الكراهة فلعل لكم فيما تكرهونه خيرا كثيرا ليس فيما تحبونه وكان الرجل اذا راى امراة فاعجبته بهت التي تحته ورماها بفاحشة حتى يلجئها الى الافتداء منه بما اعطاها فقيل وان اردتم آه ۱۲ ۵۴ قوله مالا كثيرا اي مالا عظيما كما مر في آل عمران وقال عمر على المنبر لا تغالوا بصدقات النساء فقالت امراة انتبع قولك ام قول الله وآتيتم احداهن قنطارا فقال عمر كل احد اعلم من عمر تزوجوا على ما شئتم ۱۲ مدارك ۵۵ قوله منه اي ذلك القنطار وقوله شيئا اي قليلا فضلا عن الكثير ۱۲ ۵۶ قوله ظلما اشار به الى ان المراد بالبهتان هنا الظلم تجوزا كما قال ابن عباس وغيره فلا يرد السؤال وهو كيف قال ذلك مع ان البهتان الكذب مكابرة واخذ مهر المراة قهرا ظلم لا بهتان ۱۲ كرخي ۵۷ قوله وصل اي خلا بلا حائل ومنه الفضاء والآية حجة لنا في الخلوة الصحيحة انها تؤكد المهر حيث انكر الاخذ وعلل بذلك وافضى آه ۱۲ مدارك ۵۸ قوله بالجماع هكذا فسره به الشافعي وقال مالك بالخلوة التي ياتي فيها الوطي ۱۲ صاوي ۵۹ قوله واخذن اي النساء والآخذ في الحقيقة هو الله وانما اسند للنساء مجازا عقليا من الاسناد للسبب صاوي

۶۰ قوله ولا تنكحوا آه شروع في بيان من يحرم نكاحها من النساء ومن لا يحرم وانما خص هذا النكاح بالنهي ولم ينظم في سلك نكاح المحرمات الآتية مبالغة في الزجر عنه حيث كانوا مصرين على تعاطيه قال ابن عباس رضي الله عنه وجمهور المفسرين كان اهل الجاهلية يتزوجون بازواج آبائهم فنهوا عن ذلك ۱۲ ابو السعود ۶۱ قوله ما بمعنى من فان ما يعم ذوي العقول كما قال التفتازاني ومن منعه اوله بانه اريد به الصفة او بان المراة لنقصان عقلها في حكم غير ذوي العقول ۱۲ ۶۲ قوله الا لكن ما قد سلف اشار به الى ان الاستثناء منقطع هو عادته اذا كان منقطعا يفسره بلكن ووجه الانقطاع ان الماضي لا يستثنى من المستقبل ۱۲ ۶۳ قوله ما قد سلف في هذا الاستثناء قولان احدهما انه منقطع اذ الماضي لا يجامع الاستقبال والمعنى انه لما حرم عليهم نكاح ما نكح آباؤهم تطرق الوهم الى ان ماضي في الجاهلية ما حكمه فقيل الا ما قد سلف اي لكن ما سلف لا اثم فيه والثاني انه استثناء متصل وفيه معنيان احدهما انه يحمل النكاح على الوطي والمعنى انه نهى ان يطأ الرجل المراة وطئها ابوه الا ما قد سلف من الاب في الجاهلية من الزنا بامراة فانه يجوز للابن تزوجها نقل هذا المعنى عن ابن زيد والمعنى الثاني ولا تنكحوا مثل نكاح آبائكم في الجاهلية الا ما تقدم منكم من تلك العقود الفاسدة فمباح لكم الاقامة عليها في الاسلام اذا كان مما يقرر الاسلام عليه ۱۲ جمل ۶۴ قوله ساء بئس آه اشار به الى ان ساء اجري مجرى بئس وفي ساء ضمير يفسره ما بعده وسبيلا تمييز له والمخصوص بالذم محذوف تقديره ذلك اي سبيل هذا النكاح وقيل ان الضمير في ساء عائد الى ما عاد اليه الضمير قبل ذلك وسبيلا تمييز منقول من الفاعل والتقدير ساء سبيله ۱۲ كرخي ۶۵ قوله ان تنكحوهن اشار به الى ان اسناد التحريم الى العين لا يصح فيراد من حرمة كل شيء ما هو الغرض المقصود منه فيفهم من تحريم النساء تحريم نكاحهن كما يفهم من تحريم الخمر تحريم شربها ۱۲ روح ۶۶ قوله واخوتكم من جهة الاب والام او من قبيل في حدهما فيتضمن الاخوات من الجهات الثلث كما في روح البيان وذكر الشارح الاخوات العلاتي والاخيافي وترك الاعيانية فينبغي له ان يقول من جهة الاب او الام او منهما ولعله تركه لظهوره ۱۲ ۶۷ قوله قبل استكمال الحولين فما بعده فلا عبرة به عند الائمة الاربعة والجمهور لحديث انما الرضاعة من المجاعة وعن عائشة خلافه ۱۲ ك ۶۸ قوله خمس رضعات هذا عند الشافعي رح واما عند ابي حنيفة رح فتثبت الرضاعة ولو بمصة واحدة كما هو مسطور في الكتب الحنفية قال في القدوري قليل الرضاع وكثيره سواء اذا حصل في مدة الرضاع يتعلق به التحريم اه وفي شرح الوقاية ويثبت بمصة في حولين ونصف لا بعده انتهى لاطلاق قوله امهاتكم اللاتي ارضعنكم من غير فصل بين القليل والكثير ولقوله عليه الصلوة والسلام يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من غير فصل كما في الهداية ۱۲ ۶۹ قوله كما بينه الحديث وهو ما رواه مسلم لا تحرم المصة والمصتان وما رواه مالك عن عائشة كان فيما انزل من القرآن عشر رضعات معلومات ثم نسخن بخمس معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن مما يقرأ من القرآن قلنا انه منسوخ وتتمة الكلام ويلحق آه ۱۲ ك ۷۰ قوله واخواتكم من الرضاعة اي وسواء كانت تلك الاخت بنتا لمن ارضعته اولا كما اذا ارضعت امراة ابن عمرو وبنت زيد فانها تصير اختا له من الرضاعة ۱۲ صاوي ۷۱ قوله ويلحق بذلك اي بما ذكر من امهات واخوات الرضاع وحاصل الملحق خمسة اصناف وقوله من ارضعتهن موطوءته اي الشخص وكان اللبن له وقوله والعمات الخ معطوف على البنات فقوله ويلحق بذلك بالسنة مسلط على المعطوفات وقوله بحديث الخ متعلق بقوله ويلحق الخ مبين للسنة في قوله بالسنة ۱۲ جمل ۷۲ قوله في حجوركم حجور جمع حجر بمعنى كنار كذا في الصراح والمراد منه التربية ۷۳ قوله صفة موافقة للغالب فهي تحرم ولو لم يكن في حجره وهو قول الائمة الاربعة وخالفهم داؤد ۱۲ ك ۷۴ قوله اي جامعتموهن كذا روى ابن المنذر عن ابن عباس انه فسر الدخول بالجماع واصله ادخلتموهن في الستر والباء للتعدية وهو كناية عن الجماع وعند ابي حنيفة رح اللمس ونحوه في معنى الدخول ۱۲ ك ۷۵ قوله ازواج اي زوجات ابنائكم ۱۲ ۷۶ قوله الذين من اصلابكم نزلت رد القول بعض المنافقين حين تزوج النبي صلى الله عليه وسلم حليلة زيد وكان متبنى له ان محمدا تزوج حليلة ابنه ۱۲ صاوي ۷۷ قوله من اصلابكم احتراز عن المتبنى لا عن ابناء الولد ۱۲ كمالين ۷۸ قوله وان تجمعوا بين الاختين في محل رفع عطفا على مرفوع حرمت اي وحرم عليكم الجمع بين الاختين وهو مطلق اعم من ان يكون نكاحا او بملك يمين ولهذا قال صاحب الهداية ولا تجمع بين الاختين نكاحا ولا بملك يمين وطيا لقوله تعالى وان تجمعوا بين الاختين ولقوله عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجمعن ماءه في رحم اختين اه وقد ذكر فخر الاسلام وصاحب التوضيح في بيان حجية العام ان قوله تعالى وما ملكت ايمانكم عام في الامة الواحدة والامتين الاختين في النكاح او ملك اليمين فتعارض بينهما في حق الجمع بين الاختين وطيا فغلب التحريم فصح ان التمسك بالعام ماثور عن السلف وفي التلويح هٰهنا كلام نافع حاصله انه قيل دلالة قوله تعالى وان تجمعوا بين الاختين على حرمة الجمع بينهما بالوطي ملكا بطريق الدلالة لانه لما حرم الجمع بينهما نكاحا وهو مفض الى الوطي فلان يحرم وطيا اولى ودلالة قوله تعالى او ما ملكت ايمانكم على جوازه بطريق العبارة فلا يعارض الاول ۱۲ ع

٥١ قوله بالسنة وهى ما اخرجه الشيخان عن ابى هريرة لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا بين المرأة وخالتها ولابى داؤد نهى النبى صلى الله عليه وسلم ان تنكح المرأة على عمتها او العمة على بنت اخيها والمرأة على خالتها والخالة على بنت اختها لا تنكح الصغرى على الكبرى ولا الكبرى على الصغرى ١٢ ك ٥٢ قوله والمحصنٰت الخ سميت محصنات لانهن احصنهن التزويج او الازواج أن تنكحوهن مرفوع على البدلية من المحصنات اى حرم نكاحهن واعلم ان الاحصان يطلق على التزوج كما فى هذه الآية وعلى الحرية كما فى قوله ومن لم يستطع منكم طولا وعلى الاسلام كما فى قوله فاذا احصن وعلى العفة كما فى قوله محصنات غير مسافحات ١٢ ٥٣ قوله والمحصنات من النساء وهى معطوفة على المحرمات السابقة اى حرمت عليكم ذوات الازواج والمعنى وحرم عليكم ذوات الازواج ما دامت ذوات الازواج وفى الاحمدى المراد من المحصنات ههنا ذوات الازواج لانهن احصن فروجهن بالتزويج لا ما هو شرط فى حد الرجم من الحرية والتكليف والاسلام مع الوطى او فى حد القذف منها مع العفة عن الزنا ١٢ ٥٤ قوله حرائر مسلمات كن اولا اشار به الى ان المراد بالاحصان ههنا ذات زوج لا الحرية والاسلام والعفة فقط لانه لا تاثير لها فى الحرمة فوجب ان يكون المراد منه الزوجية لان كون المرأة ذات زوج له تاثير فى كونها محرمة على الغير ١٢ هكذا فى الكبير ٥٥ قوله من الاماء بالسبى لان سبب نزولها ان ابا سعيد الخدرى قال اصبنا ذات يوم السبايا الكثيرة فكان لهن ازواج فكرهنا الجماع منهن فسألنا النبى صلى الله عليه وسلم فنزل قوله الا ما ملكت ايمانكم ١٢ ٥٦ قوله وان كان لهن ازواج فى دار الحرب لان بالسبى ترتفع النكاح ويقع الفرقة بينهما كما فى المعالم وغيره وقوله بعد الاستبراء هذا ثابت بنص آخر ١٢ ٥٧ قوله بعد الاستبراء او هذا بيان للواقع فانه ذكر اهل السير انه لم يكن معهن ازواجهن والا فلا يتقيد حل ازواج الكفار بكونهم فى دار الحرب عند الشافعى بل النكاح يرتفع عنده بالسبى ولو كانا مسبيين خلافا لابى حنيفة رح وانما تاتى الفرقة عنده باختلاف الدارين فلزم تخصيص الآية عنده بالمسبيات وحدهن روى مسلم عن ابى سعيد اصبنا سبيا يوم اوطاس ولهن ازواج فكرهنا ان نقع عليهن فسألنا النبى صلى الله عليه وسلم فنزلت ثم ان ذلك مؤول على انهن اسلمن وانقضى استبراؤهن والا فلا يحل وطى المشركة بملك اليمين ١٢ ك ٥٨ قوله ما وراء ذلكم آه هذا عام مخصوص فقد دلت السنة على تحريم اصناف اخر سوى ما ذكر منها انه يحرم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها ومن ذلك نكاح المعتدة وغيرها ١٢ ج ٥٩ قوله ان تبتغوا بدل اشتمال واليه يشير المفسر حيث لم يقدر ههنا اللام فما يدل على كونه مفعولا له ١٢ ك ٦٠ قوله تبتغوا مفعوله محذوف كما قدره الشارح وقوله محصنين حال من فاعل تبتغوا وقوله غير مسافحين حال ثانية منه ١٢ ٦١ قوله تطلبوا النساء قدر المفسر المفعول بناء على جعله بدلا والا فلا احتياج الى تقديره عند جعل قوله ان تبتغوا مفعولا له ١٢ ك ٦٢ قوله بصداق صداق بالفتح والكسر كابين زن كذا فى الصراح ١٢ ٦٣ قوله متزوجين اى او متملكين بدليل قوله او ثمن وقوله غير مسافحين حال اخرى وسمى الزنا سفاحا لان الزانيين لا يقصدان الا صب الماء ولا يقصدان نسلا لان السفح فى الاصل الصب ١٢ صاوى ٦٤ قوله فرضتم لهن يشير بذلك الى رد ما قيل انها نزلت فى المتعة يروى الحاكم عن ابن عباس انه كان يقرأ فما استمتعتم به منهن الى اجل مسمى ويقول هكذا نزلت واخرج ابن المنذر ان ابيا قرأها كذلك وكان يفسر اجورهن بما سمى لهن عند المتعة واجمع الائمة الاربعة وغيرهم على حرمتها ونسخها باخبار كثيرة فى ذلك عن على رضه وغيره من الصحابة فى الصحاح الستة وغيرها من السنن والمسانيد وقد روى البيهقى عن الامام جعفر الصادق وخلاف الامامية لا يعبأ به ونسبته الى مالك كما فى الهداية غلط فاحش وقد صح رجوع ابن عباس عن القول باباحتها واخرج ابن ابى حاتم من طرق عن ابن عباس فى قوله فما استمتعتم به قال هو النكاح اذا تزوج الرجل المرأة ثم وطئها مرة واحدة فقد وجب صداقها كاملا ١٢ ك ٦٥ قوله من حطها بيان لما والحط الوضع كما فى القاموس والمراد منه الهبة اى ان وهبت مهرها لزوجها كلها او بعضها فلا باس ١٢ ٦٦ قوله فلا مفهوم له لان من شرط المفهوم المخالف عند قائله ان لا يكون الوصف جاريا مجرى الغالب فان الحرائر الكتابيات كذلك ١٢ كما وخطيب ٦٧ قوله من فتياتكم المؤمنات فتيات جمع فتاة وهى الشابة من النساء ويدل تقييد نكاح الامة بما اذا كانت مؤمنة فلا يجوز التزوج بالامة الكتابية سواء كان الزوج حرا او عبدا وهذا قول الشافعى رح واما عندنا فيجوز التزوج بالامة الكتابية لان الوصف بمنزلة الشرط فكما لا يلزم من نفى الشرط نفى المشروط عندنا فكذلك لا يلزم من نفى الصفة نفى الموصوف وتفصيله مسطور فى كتب الاصول وفى المدارك ونكاح الامة الكتابية يجوز عندنا والتقييد فى النص للاستحباب بدليل ان الايمان ليس بشرط فى الحرائر اتفاقا مع التقييد به فكذا ههنا ١٢ ٦٨ قوله وكلوا بكسر الكاف من وكل يكل اى فوضوا السرائر الى الله ١٢ ك ٦٩ قوله فلا تستنكفوا الاستنكاف هو العار ١٢ قاموس ٧٠ قوله اعطوهن آه ومن ضرورة ايتائهن ان يكون باذن الولى فيكون ذكر الايتاء لهن لبيان جواز الدفع لهن لا لكون المهر لهن وقيل اصله وآتوا مواليهن فحذف المضاف واوصل الفعل الى المضاف اليه كذا فى ابى السعود ١٢ ج ٧١ قوله غير مطل المطل التسويف كما فى القاموس ١٢ ٧٢ قوله حال اى من المفعول فى قوله فانكحوهن اى حال كونهن عفائف عن الزنا وهذا الشرط على سبيل الندب بناء على المشهور من جواز نكاح الزوانى ولو كن اماء اه خطيب وفى الاحمدى وان كان حالا من الضمير فى فانكحوهن فلذلك ايضا مستقيم بناء على اشتراط الكفو فى الديانة تامل ١٢ ٧٣ قوله فاذا احصن زوجن ومعناه فاذا احصن بالتزويج يعنى اذا صارت الاماء محصنات اى ذوات زوج ثم آتين بفاحشة اى زنا فحدهن نصف ما يجب على المحصنات والمراد من هذه المحصنات الحرائر بلا تزويج فحد الاماء المنكوحة خمسون جلدة عندنا وعند الشافعى رح نفى نصف عام ايضا كما فى الحسينى ١٢ ٧٤ قوله ويغربن تغريب از شهر بيرون كردن اه صراح فان قيل ما فائدة وجوب تنصيف الحد عليهن بتقييده بتزوجهن او تنصيف العذاب لازم للامة تزوجت ام لا اجيب بان فائدة ذلك بيان ان لا رجم عليهن اصلا وبانه انما ذكر لبيان جواب سوال اذ الصحابة رضى الله عنهم عرفوا مقدار حد الامة قبل التزوج دون مقداره بعده فسألوا عنه النبى صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية ١٢ كذا فى الخطيب ٧٥ قوله ولم يجعل الاحصان الخ انما احتاج للسوال والجواب لانه فسر الاحصان بالتزوج والا لو فسره بالاسلام كما فعل غيره لما احتاج لذلك كله ١٢ صاوى ٧٦ قوله بل لافادة انه لا رجم الخ وذلك انه لما حكم بالتنصيف علم ان حدهن ليس رجما لانه لا يتنصف واذا كان الحد مع الاحصان ليس رجما فمع عدمه اولى فتعرض لحالة الاحصان لانها التى يتوهم فيها رجمهن كالحرائر ١٢ جمل ٧٧ قوله من لا يخافه اى الزنا وقوله من الحرائر حال من لا يخاف وقوله وعليه الشافعى واما عند ابى حنيفة رح فيحل له نكاحها ما لم يكن عنده امرأة حرة ١٢ روح ٧٨ قوله وعليه الشافعى آه وكذا مالك واحمد وقال ابو حنيفة يجوز نكاح الامة لمن ليس عنده حرة بالفعل ولو كان قادرا على مهرها وفسر الطول المنفى فى الآية بفراش الحرة فالمعنى ومن لم يكن مستفرشا لحرة فله نكاح الامة والخلاف بين ابى حنيفة والشافعى رحمهما الله مبنى على قاعدة مقررة فى الاصول وهى ان الحكم اذا اسند الى شئ موصوف بوصف خاص او علق بشرط كان دليلا على نفيه اى الحكم عند عدم الوصف او الشرط عند الشافعى رحمه الله وعند ابى حنيفة لا ويتفرع على هذا الخلاف فى عدم جواز نكاح الامة ونكاح الكتابية عند طول الحرة وهذه القاعدة مشروحة فى كتب الاصول مع تفريع الخلاف فليراجع اليها ١٢ ٧٩ قوله فلا يحل له نكاحهن آه وعند ابى حنيفة يجوز تزوج الامة مسلمة كانت او كتابية وقيد الايمان لبيان الافضلية ١٢

بالسنة الجمع بينها وبين عمتها وخالتها ويجوز نكاح كل واحدة على الانفراد وملكهما معا ويطأ واحدة اِلَّا لكن مَا قَدْ سَلَفَ فى الجاهلية مِنْ نكاحكم بعض ما ذكر فلا جناح عليكم فيه اِنَّ اللهَ كَانَ غَفُوْرًا لما سلف منكم قبل النهى رَّحِيْمًا بكم فى ذلك ۞ وَّالْمُحْصَنٰتُ اى ذوات الازواج مِنَ النِّسَآءِ ان تنكحوهن قبل مفارقة ازواجهن حرائر مسلمات كن اولا اِلَّا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ من الاماء بالسبى فلكم وطؤهن وان كان لهن ازواج فى دار الحرب بعد الاستبراء كِتٰبَ اللهِ نصب على المصدر اى كتب ذلك عَلَيْكُمْ وَاُحِلَّ بالبناء للفاعل والمفعول لَكُمْ مَّا وَرَآءَ ذٰلِكُمْ اى سوى ما حرم عليكم من النساء اَنْ تَبْتَغُوْا تطلبوا النساء بِاَمْوَالِكُمْ بصداق او ثمن مُّحْصِنِيْنَ متزوجين غَيْرَ مُسٰفِحِيْنَ زانين فَمَا فمن اسْتَمْتَعْتُمْ تمتعتم بِهٖ مِنْهُنَّ ممن تزوجتم بالوطى فَاٰتُوْهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ مهورهن التى فرضتم لهن فَرِيْضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيْمَا تَرٰضَيْتُمْ انتم وهن بِهٖ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيْضَةِ من حطها او بعضها او زيادة عليها اِنَّ اللهَ كَانَ عَلِيْمًا بخلقه حَكِيْمًا فيما دبره لهم وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا غنى لِ اَنْ يَّنْكِحَ الْمُحْصَنٰتِ الحرائر الْمُؤْمِنٰتِ هو جرى على الغالب فلا مفهوم له فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ينكح مِّنْ فَتَيٰتِكُمُ الْمُؤْمِنٰتِ وَاللهُ اَعْلَمُ بِاِيْمَانِكُمْ فاكتفوا بظاهره وكلوا السرائر اليه فانه العالم بتفاصيلها ورب امة تفضل الحرة فيه وهذا تانيس نكاح الاماء بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ اى انتم وهن سواء فى الدين فلا تستنكفوا من نكاحهن فَانْكِحُوْهُنَّ بِاِذْنِ اَهْلِهِنَّ مواليهن وَاٰتُوْهُنَّ اعطوهن اُجُوْرَهُنَّ مهورهن بِالْمَعْرُوْفِ من غير مطل ونقص مُحْصَنٰتٍ عفائف حال غَيْرَ مُسٰفِحٰتٍ زانيات جهرا وَّلَا مُتَّخِذٰتِ اَخْدَانٍ اخلاء يزنون بها سرا فَاِذَآ اُحْصِنَّ زوجن وفى قراءة بالبناء للفاعل تزوجن فَاِنْ اَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ زنا فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنٰتِ الحرائر الابكار اذا زنين مِنَ الْعَذَابِ الحد فيجلدن خمسين ويغربن نصف سنة ويقاس عليهن العبيد ولم يجعل الاحصان شرطا لوجوب الحد بل لافادة انه لا رجم عليهن اصلا ذٰلِكَ اى نكاح المملوكات عند عدم الطول لِمَنْ خَشِىَ خاف الْعَنَتَ الزنا واصله المشقة سمى به الزنا لانه سببها بالحد فى الدنيا والعقوبة فى الاخرة مِنْكُمْ بخلاف من لا يخافه من الاحرار فلا يحل له نكاحها وكذا من استطاع طول حرة وعليه الشافعى وخرج بقوله مِنْ فَتَيٰتِكُمُ الْمُؤْمِنٰتِ الكافرات فلا يحل له نكاحها ولو عدم وخاف وَاَنْ تَصْبِرُوْا عن نكاح المملوكات خَيْرٌ لَّكُمْ لئلا يصير الولد رقيقا وَاللهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۞ بالتوسعة فى ذلك

يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ شرائع دينكم ومصالح امركم وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ طرائق الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ من
الانبياء في التحليل والتحريم فتتبعوهم وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ يرجع بكم عن معصيته التي كنتم عليها الى
طاعته وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بكم حَكِيمٌ فيما دبره لكم وَاللّٰهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ كرره ليبنى عليه وَيُرِيدُ
الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ اليهود والنصارى والمجوس والزناة أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا تعدلوا عن
الحق بارتكاب ما حرم عليكم فتكونوا مثلهم يُرِيدُ اللّٰهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ فيسهل عليكم احكام الشرع
وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا لا يصبر عن النساء والشهوات يٰأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ
بِالْبَاطِلِ بالحرام في الشرع كالربوا والغصب إِلَّا لكن أَنْ تَكُونَ تقع تِجَارَةً وفي قراءة بالنصب ان تكون
الاموال اموال تجارة صادرة عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وطيب نفس فلكم ان تاكلوها وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ
بارتكاب ما يؤدي الى هلاكها ايا كان في الدنيا والاخرة بقرينة إِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا في منعه
لكم من ذلك وَمَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ اي ما نهي عنه عُدْوَانًا تجاوزا للحلال حال وَظُلْمًا تاكيد فَسَوْفَ
نُصْلِيهِ ندخله نَارًا يحترق فيها وَكَانَ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرًا هينا إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ
عَنْهُ وهي ما ورد عليها وعيد كالقتل والزنا والسرقة وعن ابن عباس هي الى السبعمائة اقرب نُكَفِّرْ
عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ الصغائر بالطاعات وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا بضم الميم وفتحها اي ادخالا او موضعا كَرِيمًا
هو الجنة وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللّٰهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ من جهة الدنيا او الدين لئلا يؤدي الى
التحاسد والتباغض لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ ثواب مِمَّا اكْتَسَبُوا بسبب ما عملوا من الجهاد وغيره وَلِلنِّسَاءِ
نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ من طاعة ازواجهن وحفظ فروجهن نزلت لما قالت ام سلمة ليتنا كنا رجالا فجاهدنا
وكان لنا مثل اجر الرجال وَاسْأَلُوا بهمزة ودونها اللّٰهَ مِنْ فَضْلِهِ ما احتجتم اليه يعطيكم إِنَّ اللّٰهَ كَانَ
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ومنه محل الفضل وسؤالكم وَلِكُلٍّ من الرجال والنساء جَعَلْنَا مَوَالِيَ اي عصبة
يعطون مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ لهم من المال وَالَّذِينَ عَاقَدَتْ بالف ودونها أَيْمَانُكُمْ جمع
يمين بمعنى القسم او اليد اي الحلفاء الذين عاهدتموهم في الجاهلية على النصرة والارث فَآتُوهُمْ
الآن نَصِيبَهُمْ حظهم من الميراث وهو السدس إِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا مطلعا ومنه ع ٥ ٨ ٢
حالكم وهو منسوخ بقوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض الرِّجَالُ قَوَّامُونَ مسلطون
عَلَى النِّسَاءِ يؤدبونهن وياخذون على ايديهن بِمَا فَضَّلَ اللّٰهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ اي بتفضيله

---

٥١ قوله يرجع بكم عن معصيته فيه ان الاحكام قبل البعثة لم تثبت فاين المعصية ويجاب بان المراد ولو صورة او المراد بقوله التي كنتم عليها المعاصي التي حصلت قبل التوبة ١٢ ٥٢ قوله عن معصيته اي اللغوية والا فقبل التشريع لم تكن معصية ١٢ صاوي ٥٣ قوله والله يريد ان يتوب عليكم اي يحب ذلك ويرضاه وليست الارادة على حقيقتها لانه يقتضي ان ارادة الله متعلقة بتوبة كل عاص مع انه ليس كذلك فالمعنى الله يحب توبة العبد فيتوب عليه ومن هنا قيل ان قبول التوبة قطعي ١٢ صاوي ٥٤ قوله اليهود والنصارى فانهم كانوا يحلون الاخوات من الاب وبنات الاخ والاخت ١٢ ك ٥٥ قوله يا ايها الذين آه شروع في بيان بعض المحرمات المتعلقة بالاموال والانفس اثر بيان المحرمات المتعلقة بالابضاع ١٢ ابو السعود ٥٦ قوله لا تاكلوا آه انما خص الاكل بالذكر لان معظم المقصود من الاموال الاكل فالمراد النهي عن مطلق الاخذ وقيل يدخل فيه اكل مال نفسه واكل مال غيره فاكل مال نفسه بالباطل انفاقه في المعاصي ١٢ خازن ٥٧ قوله لكن الخ اشار به الى ان الاستثناء منقطع لان التجارة ليست من جنس الاموال الماكولة بالباطل ولان الاستثناء وقع على الكون والكون معنى من المعاني ليس مالا من الاموال وخص التجارة بالذكر دون غيرها كالهبة والصدقة والوصية لان غالب التصرف في الاموال بها ولان اسباب الرزق متعلقة بها غالبا ولانها ارفق بذوي المراتب بخلاف الاتهاب وطلب الصدقات ١٢ كرخي ٥٨ قوله تقع يشير الى ان كان تامة وتجارة مرفوع ١٢ ك ٥٩ قوله وفي قراءة بالنصب على كون كان ناقصة واضمار الاسم ١٢ ك ٦٠ قوله صادرة يشير الى ان قوله عن تراض صفة لتجارة قال صاحب المدارك والآية تدل على جواز البيع بالتعاطي وعلى جواز البيع الموقوف اذا وجد الاجازة وعلى نفي خيار المجلس لان فيها اباحة الاكل بالتجارة من غير تقييد بالتفرق فالتقييد به زيادة على النص ١٢ ك ٦١ قوله ايا كان اي اي هلاك كان يعني في الدنيا او الآخرة ففيه تعميم في الهلاك ٦٢ قوله بالطاعات لا باجتناب الكبائر كما ذهب اليه المعتزلة تمسكا بظاهر الآية بدليل الاخبار الواردة في ذلك فالمعنى عند اهل السنة ان تجتنبوا الكبائر نكفر عنكم سائر السيئات بالطاعة والا فالصغائر فقط وقالت طائفة ان اجتنبت الكبائر كانت الحسنات مكفرة لما عداها من الذنوب والالم تكفر شيئا كذا في الفتح ١٢ ك ٦٣ قوله بضم الميم وفتحها فهو مصدر ميمي على صورة اسم المفعول وكثيرا ما يرد المصدر كذلك نحو بسم الله مجراها ومرسها فلهذا فسره الشارح بالمصدر اي ادخالا وقوله وفتحها وحينئذ فهو اسم مكان ١٢ ٦٤ قوله هو الجنة هذا يناسب كونه اسم مكان واما على كونه مصدرا فالمراد ان قرارا لا دخال الكريم الجنة ومعنى كونه كريما انه لا نكد فيه ولا تعب بل فيه ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ١٢ صاوي ٦٥ قوله ولا تتمنوا الخ في المفسر سبب نزولها وهو تمني ام سلمة كونها من الرجال وذلك لان الله فضل الرجال بامور منها الجهاد والجمعة والزيادة في الميراث وغير ذلك والتمني هو التعلق بحصول امر في المستقبل ١٢ صاوي ٦٦ قوله ولا تتمنوا ما فضل الله اي لا تتمنوا ما للناس واسألوا الله من خزائنه التي لا تنفد ١٢ بيضاوي ٦٧ قوله بسبب ما عملوا اشار به الى ان من سببية تعليلية وكذا في قوله مما اكتسبن اي من اجل ما اكتسبن اي عملن وقوله من طاعة ازواجهن الخ اي وغير ذلك كسائر عباداتهن ١٢ جمل ٦٨ قوله من طاعة ازواجهن اي لما في الحديث لو امرت لاحد ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها ١٢ صاوي ٦٩ قوله من فضله وفي الحديث من لم يسأل الله من فضله غضب عليه وفيه ان الله تعالى ليمسك الخير الكثير من عبده ويقول لا اعطي عبدي حتى يسألني ١٢ مدارك ٧٠ قوله ترك الوالدان اي تركوه لعصبته فعلى هذا الوالدان والاقربون هم الاموات وقيل المعنى ولكل شخص جعلنا ورثة ممن تركهم الميت وهم اي الورثة والده واقرباءه والاول اصح فانه روي عن ابن عباس من المال بيان لما ١٢ ك ٧١ قوله والذين عاقدت مبتدأ وقوله فآتوهم خبره وقوله بالف ودونها اي قرأ الكوفيون عقدت والباقيون عاقدت بالف ومعنى الآية بالفارسية وكسانيكه مربوط ساخته است عهد شما پس بدهيد ايشان را بهره ايشان ونسبة العقد الى الايمان مجاز سواء اريد بالايمان الجارحة او القسم وقد كانوا اذا تحالفوا اخذ كل واحد بيد صاحبه وتحالفوا على الوفاء بالعهد والتمسك بذلك العقد فيقول احدهم للآخر دمك دمي وحربك حربي وارثك وترثني فيكون لكل واحد من تركة صاحبه السدس وهذا كان في الجاهلية ١٢ كذا في الحسيني والخازن ٧٢ قوله ودونها للكوفيين والعائد الى الموصول محذوف والمعنى على الاول عاقدتهم ايديكم او اقسامكم وعلى الثاني عقدت عهودهم ايمانكم ١٢ ٧٣ قوله وهو السدس وهذا منسوخ روى ابن جرير من طريق قتادة عن ابن عباس كان الرجل يعاقد الرجل في الجاهلية فيقول هدمي هدمك وحربي حربك وسلمي سلمك وترثني وارثك فلما جاء الاسلام امروا ان يؤتوهم نصيبهم قال الحافظ ابن حجر هذا هو المعتمد وقد جاء عن ابن عباس في البخاري على نحو ذلك وقال ابو حنيفة رح الآية ثابتة فان المراد بها عقد الموالاة وهي مشروعة والوارثة بها ثابتة عند عامة الصحابة وتفسيره انه اذا اسلم رجل وامرأة لا وارث له وتعاقدا على ان يتعاقلا ويتوارثا وفيه انه يرث عند ابي حنيفة رح كل المال عند عدم ذوي الرحم المستفاد من الآية ان لهم سهما مقدرا وهو السدس كان له وارث آخر اولا ١٢ ك ٧٤ قوله مسلطون يقومون عليهن آمرين ناهين كما يقوم الولاة على الرعايا وسموا قواما لذلك ١٢ مد ٧٥ قوله يؤدبونهن بيان لكيفية التسليط روى ابن المنذر عن الحسن وابن مردويه عن علي ان سعد بن الربيع نشزت عليه امرأة حبيبة فشكاها ابوها الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لتقتص منه فنزلت ١٢ ٧٦ قوله وياخذون على ايديهن اي يقبضون عليها ويمسكونها عند ارادتها من كرهها كالخروج من المنزل وهذا كناية عن مطلق منعهن من المكروه ان كان بالقول ١٢ ٧٧ قوله بعضهم الخ الضمير في بعضهم للرجال والنساء يعني انما كانوا مسيطرين عليهن لسبب تفضيل الله بعضهم وهم الرجال على بعض وهم النساء بالعقل والعزم والحزم والرأي والقوة والغزو وكمال الصوم والصلوة والنبوة والخلافة والامامة والاذان والخطبة والجمعة وتكبير التشريق عند ابي حنيفة رح والشهادة في الحدود والقصاص وتضعيف الميراث والتعصيب فيه وملك النكاح والطلاق واليهم الانتساب وهم اصحاب اللحى والعمائم ١٢ مدارك

١ه قوله بالعلم الخ اشار المفسر لبعض الامور التي فضلت الرجال بها على النساء ومنها زيادة العقل والدين والولاية والشهادة والجهاد والجمعة والجماعات والاذان والخطبة وتكبير التشريق عند ابي حنيفة والشهادة في الحدود والقصاص وعدم التزوج باكثر من زوج واحد وغير ذلك من النبوة والخلافة والقضاء ١٢ صاوي بتغير ما ٢ه قوله والولاية تعم النبوة والخلافة والقضاء وغير ذلك كالجمعة والجماعة والاذان والخطبة وتكبير التشريق عند ابي حنيفة والشهادة في الحدود والقصاص وعدم التزوج باكثر من زوج واحد ١٢ ك ٣ه قوله من اموالهم من المهر والنفقة ثم قسمهن على نوعين ١٢ ك ٤ه قوله وغيرها روى ابن جرير عن ابي هريرة مرفوعا خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان امرتها اطاعتك واذا غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها وتلا الآية ١٢ ك ٥ه قوله بما حفظ الله اي بالسبب الذي احفظهن الله به ١٢ ك ٦ه قوله نشوزهن اصل النشوز الارتفاع ونشوز المرأة هو بغضها لزوجها ورفع نفسها عن طاعته والتكبر عليه ١٢ ك ٧ه قوله ظهرت اماراته بان رفعت صوتها عليه ولم تجبه اذا دعاها ولم تبادر الى امره اذا امرها ١٢ ك ٨ه قوله فخوفوهن من الله اي بحولي عليك حق فاتقي الله فيه واحذري عقوبته ١٢ كرخي ٩ه قوله الى فراش آخر او يرقد معها ولكن يوليها ظهره ولا يجامعها روايتان عن ابن عباس ١٢ ك ١٠ه قوله النشوز نشوز جمع نشز ناشزه داري كردن زن باشوي ١٢ صراح ١١ه قوله مبرح بتشديد الراء وبالحاء المهملتين بان لا يجرحها ولا يكسر لها عظما ويجتنب الوجه ١٢ ك ١٢ه قوله ان لم يرجعن يشير به وبما قبله الى ان الامور الثلثة مترتبة ينبغي ان يدرج فيها ١٢ ك

لهم عليهن بالعلم والعقل والولاية وغير ذلك وبما انفقوا عليهن من اموالهم فالصلحت منهن
قنتت مطيعات لازواجهن حفظت للغيب اي لفروجهن وغيرها في غيبة ازواجهن بما حفظ الله
حيث اوصى عليهن الازواج والتي تخافون نشوزهن عصيانهن لكم بان ظهرت اماراته فعظوهن فخوفوهن
من الله واهجروهن في المضاجع اعتزلوا الى فراش اخر ان اظهرن النشوز واضربوهن ضربا غير مبرح ان
لم يرجعن بالهجران فان اطعنكم فيما يراد منهن فلا تبغوا تطلبوا عليهن سبيلا طريقا الى ضربهن
ظلما ان الله كان عليا كبيرا ○ فاحذروه ان يعاقبكم ان ظلمتموهن وان خفتم علمتم شقاق خلاف
بينهما بين الزوجين والاضافة للاتساع اي شقاقا بينهما فابعثوا اليهما برضاهما حكما رجلا عدلا من اهله
اقاربه وحكما من اهلها ويوكل الزوج حكمه في طلاق وقبول عوض عليه وتوكل هي حكمها في الاختلاع
فيجتهدان ويأمران الظالم بالرجوع او يفرقان ان رأياه قال تعالى ان يريدا اي الحكمان اصلاحا يوفق الله
بينهما بين الزوجين اي يقدرهما على ما هو الطاعة من اصلاح او فراق ان الله كان عليما بكل شيء خبيرا ○
بالبواطن كالظواهر واعبدوا الله وحدوه ولا تشركوا به شيئا واحسنوا بالوالدين احسانا برا ولين جانب
وبذي القربى القرابة واليتمى والمسكين والجار ذي القربى القريب منك في الجوار او النسب والجار الجنب
البعيد عنك في الجوار او النسب والصاحب بالجنب الرفيق في سفر او صناعة وقيل الزوجة وابن السبيل
المنقطع في سفره وما ملكت ايمانكم من الارقاء ان الله لا يحب من كان مختالا متكبرا فخورا ○ على الناس بما
اوتي الذين مبتدا يبخلون بما يجب عليهم ويامرون الناس بالبخل به ويكتمون ما اتهم الله من فضله من العلم و
المال وهم اليهود وخبر المبتدا لهم وعيد شديد واعتدنا للكفرين بذلك وبغيره عذابا مهينا ○ ذا اهانة و
الذين عطف على الذين قبله ينفقون اموالهم رئاء الناس مرائين لهم ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الاخر
كالمنافقين واهل مكة ومن يكن الشيطن له قرينا صاحبا يعمل بامره كهؤلاء فساء بئس قرينا ○ هو وماذا
عليهم لو امنوا بالله واليوم الاخر وانفقوا مما رزقهم الله اي اي ضرر عليهم في ذلك والاستفهام للانكار ولو
مصدرية اي لا ضرر فيه وانما الضرر فيما هم عليه وكان الله بهم عليما ○ فيجازيهم بما عملوا ان الله لا يظلم
احدا مثقال وزن ذرة اصغر نملة بان ينقصها من حسناته او يزيدها في سياته وان تك الذرة حسنة
من مؤمن وفي قراءة بالرفع فكان تامة يضعفها من عشر الى اكثر من سبعمائة وفي قراءة يضعفها بالتشديد
ويؤت من لدنه من عنده مع المضاعفة اجرا عظيما ○ لا يقدره احد فكيف حال الكفار

١٣ه قوله وان خفتم الخطاب لولاة الامور ولاشراف البلدة التي هما بها وفسره بعلمتم لان من معنى الخوف العلم في القاموس ١٢ صاوي بتغير ما ١٤ه قوله شقاق بينهما اي منهما شقاق لان كل المخالفين يفعل ما يشق على الآخر ويميل الى شق غير شق صاحبه ١٢ ك ١٥ه قوله بين الزوجين اضمر لهما وان لم يجر لهما ذكر لجري ما يدل عليهما ١٢ ك ١٦ه قوله والاضافة يعني اضافة الشقاق الى الظرف على الاتساع كقوله يا سارق الليلة ومكر النهار واصله مكر في النهار ١٢ ك ١٧ه قوله اي شقاقا بينهما اشار به الى ان الشقاق مصدر مضاف الى بين ومعناها الظرفية والاصل شقاقا بينهما ولكن اتسع فيه فاضيف المصدر اليه وظرفيته باقية نحو بل مكر الليل والنهار ١٢ كرخي ١٨ه قوله برضاهما وليس لحكم الزوج ان يطلق الا باذنه ولا لحكم المرأة ان يختلع الا باذنها وهو قول ابي حنيفة واحمد والشافعي في قول وقال مالك يجوز لهما ذلك من غير رضاهما ١٢ ك ١٩ه قوله حكما من اهله وحكما من اهلها لانهما اعرف بحالهما من الاجانب واشد طلبا للاصلاح قال الشافعي رح ويستحب ذلك فان كانا اجنبيين جاز ١٢ ك ٢٠ه قوله ان رأياه اي ان رأيا الفراق مصلحة ١٢ ٢١ه قوله بين الزوجين جعل الضمير الاول للحكمين والثاني للزوجين وجوز الامام عكسه وقيل كلاهما للحكمين وقيل كلاهما للزوجين ١٢ ك ٢٢ه قوله ما هو الطاعة يحسن سعيهما على ما هو الطاعة من اصلاح او فراق تفسير للتوفيق ١٢ ك ٢٣ه قوله وحدوه حيث فسر العبادة بالتوحيد كان قوله بعد ذلك ولا تشركوا تاكيدا ولكن الاولى التعميم كما قدمناه ولا تشركوا تاسيسا وهذا نظير قوله تعالى فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا ١٢ صاوي ٢٤ه قوله ولين جانب اي بان يقوم بخدمتهما ولا يرفع صوته عليهما ولا يخشن عليهما ويسعى في تحصيل مطالبهما والانفاق عليهما بقدر القدرة ١٢ روح ٢٥ه قوله القريب منك في الجوار الخ قال في روح البيان اتدرون ما حق الجار ان استغاثك اغثته وان استقرضك اقرضته وان اصابه خير هنأته وان لحقه المرض عدته وان مات تبعت جنازته اه وحد الجوار اربعون دارا هذا عند الشافعي واما عند ابي حنيفة رح فهو من يلاصق داره دارك ولهذا اختص باستحقاق الشفعة من بين الجيران وقالا هم الملاصقون وغيرهم ممن يسكن محلته ويجمعهم مسجد من المحلة ونص به صاحب الهداية في كتاب الوصايا وفي الاحمدي قوله عليه السلام والصلوة الجيران ثلثة جار له ثلث حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجار له حقان حق الجوار وحق الاسلام وجار له حق واحد حق الجوار كالمشرك من اهل الكتاب ١٢ ٢٦ه قوله والجار الجنب قال في الصراح اما الجار الجنب فهو جارك من قوم آخرين والصاحب بالجنب صاحبك في السفر ١٢ ٢٧ه قوله من الارقاء اي الاماء والعبيد ١٢ ابو السعود ٢٨ه قوله متكبرا اي يانف عن اقاربه وجيرانه واصحابه ولا يلتفت اليهم ١٢ ابو السعود ٢٩ه قوله بالبخل اي بما يجب عليهم وهم اليهود رفاعة بن زيد وحيي بن اخطب وكردم بن زيد وغيرهم كانوا يقولون للانصار لا تنفقوا اموالكم فانا نخشى عليكم الفقر ولا تدرون ما يكون وخبر المبتدأ محذوف اي قولهم وعيد شديد او انهم احقاء بكل ملامة ١٢ ك ٣٠ه قوله واعتدنا للكافرين آه اي لهم فوضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بان من هذا شانه فهو كافر بنعمة الله ومن كان كافرا بنعمة فله عذاب يهينه كما اهان النعمة بالبخل والاخفاء وفي الحديث كما رواه احمد في مسنده اذا انعم الله على عبده نعمة احب ان يظهر اثرها عليه انتهى كرخي فتلخص ان الكافرين بمعنى الجاحدين وان اسم الاشارة راجع لما في قوله ما آتاهم الله من فضله وعبارة الخازن يعني جاحدين نعمة الله عليهم ١٢ جمل ٣١ه قوله عطف على الذين قبله او مبتدأ خبره محذوف دل عليه ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا ١٢ ك ٣٢ه قوله مرائين يعني انه مصدر مضاف الى المفعول بمعنى اسم الفاعل منصوب على الحال وقد يجعل مفعولا له اي للمفاخرة ليقال ما اجودهم لا لابتغاء وجه الله ١٢ ك ٣٣ه قوله ان الله لا يظلم آه مناسبة هذه الآية لما قبلها واضحة لانه تعالى لما امر بعبادة الله وبالاحسان للوالدين ومن ذكر معهم ثم اعقب ذلك بذم البخل والاوصاف المذكورة معهم ووبخ من لم يؤمن ولم ينفق في طاعة الله فكان هذا كله توطئة لذكر الجزاء على الحسنات والسيئات فاخبر تعالى بصفة عدله وانه تعالى لا يظلم احدا مثقال ذرة ١٢ جمل ٣٤ه قوله اصغر نملة او الصغيرة من اجزاء التراب او ما يظهر من اجزاء الهباء في الكوة من ضوء الشمس وهو الانسب بمقام المبالغة وهذا نفي للظلم مطلقا لانه اذا نفي القليل نفي الكثير اه روح وينتصب مثقال على انه نعت لمصدر محذوف اي ظلما وزن ذرة ١٢ ٣٥ه قوله وان تك حسنة اي وان تك مثقال الذرة حسنة وانث الضمير لتانيث الخبر وهو الحسنة او لاضافة المثقال الى مؤنث هذا هو قول اكثر المفسرين وقال بعضهم الضمير المذكور راجع الى ذرة ومنهم الشارح وفي الخطيب وقيل ان الضمير راجع الى ذرة وهي مؤنثة لا الى مثقال اه فتامل وحذف النون اي من قوله تك من غير قياس تشبيها بحذف العلة وتخفيفا لكثرة الاستعمال ١٢ بيضاوي ٣٦ه قوله فكان تامة اي برفع حسنة على كان التامة ١٢ ك ٣٧ه قوله يضاعفها اي يضاعف ثوابها لان تضاعف نفس الحسنة بان تجعل الصلوة الواحدة صلوتين مما لا يعقل ١٢ روح ٣٨ه قوله لا يقدره احد قال في التيسير وما وصفه الله بالعظم فمن يعرف مقداره مع انه سمى الدنيا وما فيها قليلا وسمى هذا الفضل عظيما ١٢ ٣٩ه قوله فكيف كانه فاء فصيحة اي اذا عرفت حال صاحب الحسنة فكيف حال الكفار يشير بتقدير المبتدأ الى ان كيف مرفوع على الخبرية وقد يجعل في محل النصب بفعل محذوف اي فكيف يكونون او يصنعون ويجري فيه الوجهان النصب على التشبيه بالحال كما هو مذهب سيبويه او على التشبيه بالظرف كما هو مذهب الاخفش وهو الحال في اذا ايضا على الوجه الاول مضمون المبتدأ م

اِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ بِشَهِيْدٍ يشهد عليها بعملها وهو نبيها وَّجِئْنَا بِكَ يا محمد عَلٰى هٰٓؤُلَآءِ شَهِيْدًا ○
يَوْمَئِذٍ يوم المجئ يَوَدُّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَعَصَوُا الرَّسُوْلَ لَوْ اي ان تُسَوّٰى بالبناء للمفعول والفاعل
مع حذف احدى التائين في الاصل ومع ادغامها في السين اي تتسوى بِهِمُ الْاَرْضُ بان
يكونوا ترابا مثلها لعظم هوله كما في اية اخرى وَيَقُوْلُ الْكٰفِرُ يٰلَيْتَنِيْ كُنْتُ تُرٰبًا ○ وَلَا يَكْتُمُوْنَ اللّٰهَ
حَدِيْثًا ○ عما عملوه وفي وقت اخر يكتمونه وَاللّٰهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ ○ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْرَبُوا
الصَّلٰوةَ اي لا تصلوا وَاَنْتُمْ سُكٰرٰى من الشراب لان سبب نزولها صلوة جماعة في حال السكر
حَتّٰى تَعْلَمُوْا مَا تَقُوْلُوْنَ بان تصحوا وَلَا جُنُبًا بايلاج او انزال ونصبه على الحال وهو يطلق على المفرد
وغيره اِلَّا عَابِرِيْ مجتازي سَبِيْلٍ طريق اي مسافرين حَتّٰى تَغْتَسِلُوْا فلكم ان تصلوا واستثني
المسافر لان له حكما اخر سيأتي وقيل المراد النهي عن قربان مواضع الصلوة اي المساجد الا
عبورها من غير مكث وَاِنْ كُنْتُمْ مَّرْضٰى مرضا يضره الماء اَوْ عَلٰى سَفَرٍ اي مسافرين وانتم جنب او
محدثون اَوْ جَآءَ اَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ الْغَآئِطِ هو المكان المعد لقضاء الحاجة اي احدث اَوْ لٰمَسْتُمُ
النِّسَآءَ وفي قراءة بلا الف وكلاهما بمعنى من اللمس وهو الجس باليد قاله ابن عمر رضي الله
عنه وعليه الشافعي والحق به الجس بباقي البشرة وعن ابن عباس هو الجماع فَلَمْ
تَجِدُوْا مَآءً تطهرون به للصلوة بعد الطلب والتفتيش وهو راجع الى ما عدا المرضى فَتَيَمَّمُوْا
اقصدوا بعد دخول الوقت صَعِيْدًا طَيِّبًا ترابا طاهرا فاضربوا به ضربتين فَامْسَحُوْا بِوُجُوْهِكُمْ
وَاَيْدِيْكُمْ مع المرفقين منه ومسح يتعدى بنفسه وبالحرف اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُوْرًا ○
اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اُوْتُوْا نَصِيْبًا حظا مِّنَ الْكِتٰبِ وهم اليهود يَشْتَرُوْنَ الضَّلٰلَةَ بالهدى وَ
يُرِيْدُوْنَ اَنْ تَضِلُّوا السَّبِيْلَ ○ تخطئوا طريق الحق لتكونوا مثلهم وَاللّٰهُ اَعْلَمُ
بِاَعْدَآئِكُمْ منكم فيخبركم بهم لتجتنبوهم وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَلِيًّا حافظا لكم وَكَفٰى بِاللّٰهِ
نَصِيْرًا ○ مانعا لكم من كيدهم مِنَ الَّذِيْنَ هَادُوْا قوم يُحَرِّفُوْنَ يغيرون الْكَلِمَ الذي
انزل الله في التورية من نعت محمد صلى الله عليه وسلم عَنْ مَّوَاضِعِهٖ التي وضع
عليها وَيَقُوْلُوْنَ للنبي صلى الله عليه وسلم اذا امرهم بشيء سَمِعْنَا قولك وَعَصَيْنَا
امرك وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ حال بمعنى الدعاء اي لا سمعت وَيَقُوْلُوْنَ له رَاعِنَا
من تتمة كلامهم للنبي صلعم ١٢ ك — وقال الواحدي كانوا يقولون له صلعم اسمع ويقولون في انفسهم لا سمعت

١ه قوله هو نبيها اي الشهيد نبي تلك الامة عليه السلام ١٢ ك ٥٢ه قوله يوم المجئ يشير الى ان تنوين اذ بدل من الجملة المضاف اليها وهي اذا جئنا ١٢ ك ٥٣ه قوله اي ان اشارة الى ان لو مصدرية فهي وما بعده في محل مفعول يود ولا جواب لها حينئذ ١٢ كرخي ٥٤ه قوله وفي وقت آخر يكتمون فلا منافاة والله ربنا ما كنا مشركين حال بتقدير القول اي يكتمون قائلين روى عبد الرزاق عن ابن عباس انهم لما رأوا يوم القيمة ان الله يغفر الذنوب جميعا ولا يغفر شركا جحده المشركون فقالوا ما كنا مشركين فختم الله على افواههم وتكلمت ايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون فعند ذلك لا يكتمون الله حديثا ١٢ ك ٥٥ه قوله من الشراب عليه الاكثر وقال الضحاك من النوم و الصحيح الاول ١٢ ك ٥٦ه قوله لان سبب نزولها اختصر المفسر السبب وحاصله انه روي عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه قال صنع لنا ابن عوف طعاما فاكلنا واسقانا خمرا قبل ان تحرم الخمر فاخذت منا وحضرت الصلوة اي صلوة المغرب فقدموني فقرأت قل يا ايها الكفرون اعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون فنزلت الآية فحرمت في اوقات الصلوة حتى نزلت آية المائدة فحرمت مطلقا ١٢ صاوي ٥٧ه قوله في حال السكر روي ان عبد الرحمن ابن عوف صنع طعاما وشرابا فدعا نفرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين كان الخمر مباحا فاكلوا وشربوا فلما سكروا وجاء وقت صلوة المغرب فقدموا احدهم ليصلي بهم فقرأ قل يا ايها الكافرون اعبد ما تعبدون بحذف لا هكذا الى آخر السورة فنزلت فكانوا لا يشربونها في اوقات الصلوة فاذا صلوا العشاء شربوها فلا يصبحون الا وقد ذهب عنهم السكر وعلموا ما يقولون ثم نزل تحريمها ١٢ خطيب ٥٨ه قوله بان تصحوا من الصحو ضد السكر وقوله هو يطلق على المفرد وغيره لانه يجري مجرى المصدر المقصود بيان صحة عطفه على الجمع ١٢ ك ٥٩ه قوله بايلاج اي بادخال في الصراح او جبه ادخله والمراد به ادخال الحشفة في القبل والدبر الآدمي ١٢ ١٠ه قوله الا عابري استثناء من اعم الاحوال اي لا تصلوا جنبا في عامة الاحوال الا في السفر اذا لم تجدوا ماء ١٢ ك ١١ه قوله مواضع الصلوة اي المساجد للجنب فالمراد بالصلوة محلها كقوله تعالى وبيع وصلوات اي المساجد ١٢ ك ١٢ه قوله الا عبورها قاله الشافعي رح واما عند ابي حنيفة رض فلا يجوز له المرور الا اذا كان فيه الماء او الطريق الى الماء ١٢ خطيب ١٣ه قوله من غير مكث روى ابن ابي حاتم من طريق عطاء عن ابن عباس في قوله لا تقربوا الصلوة قال المساجد وفي قوله ولا جنبا الا عابري سبيل قال تمر به مرورا ولا تجلس قال البغوي وهذا قول ابن مسعود وابن المسيب والضحاك والحسن وعكرمة والنخعي والزهري وذلك ان قوما من الانصار كانت ابوابهم الى المسجد فيصيبهم الجنابة ولا ماء عندهم ولا ممر لهم الا في المسجد فرخص لهم في العبور واختلفوا فيه فبعضهم اباح المرور فيه على الاطلاق وهو قول الحسن وبه قال مالك والشافعي وقال بعضهم يتيمم للمرور فيه واما المكث فلا يجوز عند اكثر اهل العلم لما روينا عن عائشة مرفوعا وجهوا هذه البيوت عن المسجد فاني لا احل المسجد لحائض ولا جنب وجوز احمد المكث فيه وضعف الحديث لانه رواية مجهول وبه قال المزني انتهى واستدل احمد بما رواه سعيد عن منصور عن عطاء بن ابي يسار قال رايت رجالا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يجلسون في المسجد وهم مجنبون اذا توضؤا وضوء الصلوة وقال الامام ابو حنيفة لا يحل للجنب المرور والمكث ويدل على ذلك ما رواه الترمذي عن ابي سعيد مرفوعا يا علي لا يحل لاحد ان يجنب في المسجد غيري وغيرك وتعقب تحسين الترمذي بان في اسناده سالم بن ابي حفصة وعطية وهما ضعيفان لكن قال ابن حجر رواه البزار عن سعد بن ابي وقاص والطبراني عن ام سلمة واخرج القاضي اسمعيل عن عبد الله بن حنطب قال انه صلى الله عليه وسلم لم يكن اذن لاحد ان يمر في المسجد ولا يجلس فيه الا لعلي قال ابن حجر هو مرسل قوي ١٢ ١٤ه قوله وهو الجس الجس المس باليد ١٢ قاموس ١٥ه قوله قاله ابن عمر رض رواه عنه مالك في الموطا وهو قول ابن مسعود وعليه الشافعي ومالك ١٢ ك ١٦ه قوله وعن ابن عباس رواه عنه ابن المنذر وروى ابن ابي حاتم عن علي وابي بن كعب ومجاهد والشعبي وابن جبير وطاؤس وقتادة مثله وعليه ابو حنيفة رح ١٢ ١٧ه قوله وهو راجع الى ما عدا المرضى اي اما المرضى فيتيممون مع وجود الماء اذا تضرروا به لان وجوده بالنسبة اليهم كالعدم كما في الخطيب ١٢ ١٨ه قوله المرضى آه اي اما المرضى فيتيممون مع وجود الماء اذا تضرروا به وهذا اذا اريد عدم الوجدان الحسي ويصح ان يراد به الاعم من الحسي والشرعي ويكون راجعا حتى للمرضى فيكون قوله فلم تجدوا ماء كناية عن عدم التمكن من استعماله وان وجد حسا اذ الممنوع منه كالمفقود فيكون هذا في الكل ١٢ كرخي ١٩ه قوله ترابا طاهرا آه قال الشافعي فان الطيب المنبتة وغير التراب لا ينبت وقال الزجاج الصعيد وجه الارض ترابا او غيره وان كان صخرا لا تراب عليه وبه قال ابو حنيفة ١٢ ك ٢٠ه قوله فاضربوا به يمسح بها وجهه ويديه الى المرفقين كذا جاء في حديث رواه ابو داؤد والحاكم وعليه ابو حنيفة والشافعي وقال احمد والمحدثون ضربة واحدة للوجه واليدين الى الرسغين لحديث عمار عند البخاري وقال مالك الاول فريضة واحدة وتمامه في شرح الموطا ١٢ ك ٢١ه قوله منه اي من التراب آه وقال الزجاج الصعيد وجه الارض ترابا او غيره وان كان صخرا لا تراب عليه ١٢ روح ٢٢ه قوله الم تر الى الذين كلام مستانف سيق لتعجيب النبي والمؤمنين من سوء حالهم قوله الى الذين ابهمهم لفظاعة حالهم وشناعته ١٢ صاوي ٢٣ه قوله نصيبا من الكتاب انما قال نصيبا من الكتاب ولم يقل انهم اوتوا علم الكتاب لانهم عرفوا من التوراة نبوة موسى عليه السلام ولم يعرفوا منها نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فاما الذين اسلموا كعبد الله بن سلام وغيره وعرفوا الامرين فوصفهم الله بان معهم علم الكتاب ١٢ كبير

٢٤ه قوله ويريدون ان تضلوا السبيل هذا ترق في التعجيب والمعنى انهم اختاروا الضلالة لانفسهم مع ذلك يحبونها لغيرهم قال الله تعالى ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء روي عن ابن عباس ان هذه الآية في حبرين من احبار اليهود كانا يأتيان رأس المنافقين عبد الله بن ابي ورهطه يثبطانهم عن الاسلام وعنه ايضا نزلت في رفاعة بن زيد ومالك بن دخشم كانا اذا تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم لويا لسانهما وعاباه ١٢ صاوي ٢٥ه قوله عن مواضعه لقائل ان يقول الكلم جمع فكان ينبغي ان يقال يحرفون الكلم عن مواضعها والجواب قال الواحدي هذا جمع حروفه اقل من حروف واحده وكل جمع يكون كذلك فانه يجوز تذكيره ١٢ كبير ٢٦ه قوله للنبي وكانوا يقولون للنبي كلا اللفظين مشافهة كفروا وعنادا وقيل كانوا يقولون في الظاهر سمعنا وفي انفسهم عصينا ١٢ ك ٢٧ه قوله واسمع غير مسمع بالفارسية بشنو در حاليكه غير شنونده شده باشي عطف على سمعنا و عصينا داخل تحت القول اي ويقولون ذلك في اثناء مخاطبته صلى الله عليه وسلم خاصة واعلم ان هذه الكلمة ذو وجهين تحتمل المدح والتعظيم وتحتمل الاهانة والشتم اما انه تحتمل المدح فهو ان يكون المراد اسمع غير مسمع مكروها واما انه تحتمل للشتم والذم فذلك من وجوه الاول انهم كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم اسمع ويقولون في انفسهم لا سمعت فقوله غير مسمع معناه غير سامع والثاني اسمع غير مسمع كلاما ترضاه ١٢ من الكبير ٢٨ه قوله غير مسمع هو كلام ذو وجهين محتمل للشر بان يحمل على معنى اسمع حال كونك غير مسمع كلاما اصلا بصمم او موت اي ندعو عليك بلا سمعت او غير مسمع كلاما ترضاه فحينئذ يجوز ان يكون نصبه للمفعولية وللخير بان يحمل على معنى اسمع منا

سلہ قولہ وقد نہی عن خطابہ بہا وہی کلمۃ سب بلغتہم اما لانہا من الرعونۃ او لاشباعہم الکسرۃ لیعنون راعینا تحقیر الانہ بمنزلۃ خدمہم و رعاتہم ۱۲ ک ےلہ قولہ وہی کلمۃ سب لانہا ذات جہتین محتملۃ للخیر بحملہا علی معنی ارقبنا وانتظرنا وللشر بحملہا علی السب بالرعونۃ ای الحمق او باجراۂا مجری شبہہا من کلمۃ عبرانیۃ او سریانیۃ کانوا یتسابون بہا ۱۲ روح ۳ہ قولہ لیاً بالسنتہم لے صرفا عن ظاہرہ واصلہ لویا اجتمعت الواو و الیاء وسبقت احدہما بالسکون فقلبت الواو یاء وادغمت فی الیاء وہو فی الاصل فتل الحبل فشبہ بہ الکلام الذی تصدمنہ غیر ظاہرہ وطوے ذکر مشبہ بہ وہو الحبل المفتول ورمزلہ بشے من لوازمہ وہو اللی فاثباتہ تخییل ۱۲ صاوی ٤ہ قولہ قلیلا اورد علیہا اتفاق القراءۃ علی النصب المرجوح وہو ان جوزہ ابن الحاجب بعید فلہذا قال لتفتازانی ہوستثنی من قولہ لعنہم اللہ وقیل لا یؤمنون نزل منزلۃ یکفرون وقد یفسر بانہم لا یؤمنون الا قلیلا لا یعبأ بہ وہو الایمان ببعض الآیات ۱۲ ک ۵ہ قولہ ان نطمس طمس نابید کردن وتبدیل کردن ۱۲ صراح ٦ہ قولہ نمحو ما فیہا اشارہ بایں تقدیر مضاف ای صور وجوہ ۷ہ قولہ لوحا واحدا ای مطموسۃ مثلہا لا عین والف وحاجب والمعنے ترا علی ہیأتہا بازالۃ المآثر عن الوجہ و تجعلہا مثل القفیۃ ۱۲ ک ۸ہ قولہ عبد اللہ بن سلام وقد سمع الآیۃ قافلا من الشام فاتی النبی صلعم مسلما قبل ان یاتی اہلہ وقال ما کنت ارے ان اصل الی اہلی قبل ان یطمس اللہ وجہی وہذا جواب عما یقال انہ تعالے قدوا عدہم بالطمس والمسخ ولم یقع واحد منہما ۱۲ ک ۹ہ قولہ بشرط ای بشرط عدم ایمانہم فلما اسلم بعضہم رفع ۱۲ ک ۱۰ہ قولہ قبل قیام الساعۃ وقیل یکون لہم ہذا یوم القیامۃ وقیل المراد احد الشیئین الطمس واللعنۃ وقد حصل اللعن فانہم ملعونون بکل لسان الاول ہو قول مجاہد رواہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس ہو قول مالک الثانی رواہ ابن جریر عن ابن عباس والثالث عن الحسن ۱۲ ک ۱۱ہ قولہ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ آہ کلام مستانف مسوق لتقریر ما قبلہ من الوعید وتاکید وجوب الامتثال بالامر بالایمان ببیان استحالۃ المغفرۃ بدونہ فانہم کانوا یفعلون یفعلون من التحریف ویطمعون فی المغفرۃ کما فی قولہ تعالی فخلف من بعدہم خلف ورثوا الکتاب یاخذون عرض ہذا الادنی ای علی التحریف ویقولون سیغفرلنا والمراد بالشرک مطلق الکفر المنتظم لکفر الیہود انتظاما اولیا فان الشرع قد نص علی اشراک اہل الکتاب قاطبۃ وقضے بخلود اصناف الکفرۃ فی النار ۱۲ ابو السعود ۱۲ہ قولہ سوی ذلک ای ما دون الشرک وان کان کبیرۃ مع عدم التوبۃ فالحاصل ان الشرک مغفور عنہ بالتوبۃ وان وعد غفران ما دونہ لمن لم یتب ای لا یغفر لمن یشرک وہو مشرک ویغفر لمن یذنب وہو مذنب قال علیہ السلام من لقی اللہ تعالی لا یشرک بہ شیئا دخل الجنۃ ولم یضرہ خطیئتہ وتقییدہ بقولہ لمن یشاء لا یخرجہ عن عمومہ کقولہ اللہ لطیف بعبادہ یرزق من یشاء قال علی رض ما فی القرآن آیۃ احب الی من ہذہ الآیۃ وحمل المعتزلۃ علی التائب باطل لان الکفر مغفور عنہ بالتوبۃ لقولہ تعالی قل للذین کفروا ان ینتہوا یغفر لہم ما قد سلف فما دونہ اولی ان یغفر بالتوبۃ والآیۃ سیقت لبیان التفرقۃ بینہما فلا ذکرنا ۱۲ مد ۱۳ہ قولہ ای لیس الامر آہ اشارہ الی ان الاستفہام انکاری کذا قال الکرخی وفیہ انہ لو کان انکاریا مع کونہ داخلا علی اداۃ النفی لکان المعنے علی الاثبات مع ان الشارح فسرہ بالنفی ففی صنیعہ تساہل والاولی انہ استفہام تعجیب ای ایقاع المخاطب حملہ علی التعجب کما ذکرہ ابو السعود ونصہ الم تر الی الذین یزکون انفسہم تعجیب من حالہم المنافیۃ لما ہم علیہ من الکفر والطغیان والمراد بہم الیہود الذین یقولون نحن ابناء اللہ واحباءہ ای انظر الیہم فتعجب من ادعائہم انہم ازکیاء عند اللہ تعالی مع ما ہم علیہ من الکفر والاثم العظیم او من ادعائہم التکفیر استحالۃ ان یغفر للکافر شئی من کفرہ او معاصیہ وفیہ تحذیر من اعجاب المرء بنفسہ وعملہ ۱۲ ج ۱٤ہ قولہ ای لیس الامر آہ ای انہا لا تعتبر ولا تفید واشار بہذا الی ان قولہ بل اللہ یزکی من یشاء اضراب عن مقدر ۱۲ جمل ۱٥ہ قولہ قدر قشرۃ النواۃ اشارۃ الی تقدیر مضاف وتفسیر الفتیل بما ذکر سبق قلم فان ہذا ہو النقیر واما الفتیل فہو الذی فی شق النواۃ طولا فی السمین والفتیل خیط رقیق فی شق النواۃ یضرب بہ المثل فی القلۃ اہ من الجمل وفی الصراح فتیل رشتہ دانہ خرما ۱۲ ۱٦ہ قولہ ونزل فی کعب بن الاشرف حاصل ما ذکر الخازن انہ بعد وقعۃ بدر ضاق صدر کعب بن الاشرف فرکب مع سبعین راکبا من الیہود حتی قدموا مکۃ فنزلوا علی ابی سفیان واصحابہ فاحسنوا مثواہم قال لہم ابو سفیان واصحابہ سا زائرتہ الا ان نقاتلوا ازید حرب محمد ونقض عہدہ فقال ابو سفیان واصحابہ لا نامن ان یکون ہذا مکرا منکم فان کان ما تقولون حقا فاسجدوا لہذین الصنمین ففعلوا ثم قال کعب یا اہل مکۃ لیأتون رجلا منا ثلثون فنلزق اکبادنا بالکعبۃ ففعلوا ذلک رب البیت لیجتہدن فی قتال محمد ففعلوا ثم قال ابو سفیان لکعب انک امرؤ تقرأ الکتاب ونحن امیون فاینا اہدی سبیلا نحن ام محمد فقال کعب اعرض علی دینکم فقال ابو سفیان نحن ننحر للحجیج ونسقیہم الماء ونقری الضیف ونصل الرحم ونعمر بیت ربنا ونطوف بہ ونحن من اہل الحرم ومحمد فارق دین آبائہ والحرم وقطع الرحم ودیننا القدیم و دینہ حادث فقال کعب انتم واللہ اہدی سبیلا مما علیہ محمد فنزلت ہذہ الآیۃ ۱۲ صاوی ۱۷ہ قولہ بثارہم الثار طلب الدم فی القاموس الثار الدم والطلب وثار بہ کمنع طلب دمہ ۱۲ ۱۸ہ قولہ صنمان لقریش وقیل الجبت اسم لکل صنم یعبد والطاغوت الشیطان الذی یلبس الصنم ویکلم الناس فلکل صنم شیطان یغر الناس ۱۲ صاوی ۱۹ہ قولہ ولاۃ البیت ولاۃ جمع والٍ ای نتولی امرہ بالخدمۃ ونقری

وقد نہی عن خطابہ بہا وہی کلمۃ سب بلغتہم لیاً تحریفا بالسنتہم وطعناً قدحاً فی الدین

الاسلام ولو انہم قالوا سمعنا واطعنا بدل وعصینا واسمع فقط وانظرنا انظر الینا بدل راعنا

لکان خیرا لہم مما قالوہ واقوم اعدل منہ ولکن لعنہم اللہ ابعدہم عن رحمتہ بکفرہم فلا یؤمنون

الا قلیلا ٥ منہم کعبد اللہ بن سلام واصحابہ یایہا الذین اوتوا الکتب امنوا بما نزلنا من القرآن

مصدقا لما معکم من التوراۃ من قبل ان نطمس وجوہا نمحو ما فیہا من العین والانف والحاجب

فنردہا علی ادبارہا فنجعلہا کالاقفاء لوحا واحدا او نلعنہم نمسخہم قردۃ کما لعنا مسخنا اصحب

السبت منہم وکان امر اللہ قضاؤہ مفعولا ٥ ولما نزلت اسلم عبد اللہ بن سلام فقیل کان وعیدا

بشرط فلما اسلم بعضہم رفع وقیل یکون طمس ومسخ قبل قیام الساعۃ ان اللہ لا یغفر ان یشرک

ای الاشراک بہ ویغفر ما دون سوی ذلک من الذنوب لمن یشاء المغفرۃ لہ بان یدخلہ الجنۃ بلا عذاب و

من شاء عذبہ من المؤمنین بذنوبہ ثم یدخلہ الجنۃ ومن یشرک باللہ فقد افتری اثما ذنبا عظیما ٥

کبیرا الم تر الی الذین یزکون انفسہم وہم الیہود حیث قالوا نحن ابناء اللہ واحباؤہ ای لیس الامر بتزکیتہم

انفسہم بل اللہ یزکی یطہر من یشاء بالایمان ولا یظلمون ینقصون من اعمالہم فتیلا ٥ قدر قشرۃ

٨ ع النواۃ انظر متعجبا کیف یفترون علی اللہ الکذب بذلک وکفی بہ اثما مبینا ٥ بینا ونزل فی کعب بن

الاشرف ونحوہ من علماء الیہود لما قدموا مکۃ وشاہدوا قتلی بدر وحرضوا المشرکین علی الاخذ

بثارہم ومحاربۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الم تر الی الذین اوتوا نصیبا من الکتب یؤمنون بالجبت والطاغوت

صنمان لقریش ویقولون للذین کفروا لابی سفیان واصحابہ حین قالوا لہم انحن اہدی سبیلا

ونحن ولاۃ البیت نسقی الحاج ونقری الضیف ونفک العانی ونفعل ام محمد وقد خالف دین

ابائہ وقطع الرحم وفارق الحرم ہؤلاء ای انتم اہدی من الذین امنوا سبیلا ٥ اقوم طریقا

اولئک الذین لعنہم اللہ ومن یلعن اللہ فلن تجد لہ نصیرا ٥ مانعا من عذابہ ام بل

الہم نصیب من الملک ای لیس لہم شئ منہ ولو کان فاذا لا یؤتون الناس نقیرا ٥

ای شیئا تافہا قدر النقرۃ فی ظہر النواۃ لفرط بخلہم ام بل یحسدون الناس

ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ما اتہم اللہ من فضلہ من النبوۃ وکثرۃ النساء ای

یتمنون زوالہ عنہ ویقولون لو کان نبیا لاشتغل عن النساء فقد اتینا ال ابرہیم

الضیف بوزن نرمی ای نحسن الیہ کما فی المختار ای نکرمہ وتقدم لہ القری والعانی الاسیر ۱۲ جمل ۲۰ہ قولہ ونفعل ای نفعل غیر ما ذکر من الامور الجمیلۃ المستحسنۃ وفی بعض النسخ ونفعل عقل فی الصراح پناہ و دیت دادن کشتہ را و از جہت کسی دیت و تاوان پذیرفتن آہ وکل ذلک مناسب لہذا المقام وقولہ ام محمد الخ معادل لقولہ ونحن اہدی ۱۲ ۲۱ہ قولہ ای انتم ای فالقول بالمشافہۃ والاظہر انہ حکایۃ بالمعنے ای لاجلہم وفی شانہم و ہؤلاء اشارۃ الیہم ۱۲ جمل ۲۲ہ قولہ ومن یلعن اللہ الذی فی تقدیر الشارح ہذا الضمیر المنصوب تغیر للفظ القرآن فان اخر الفعل فی القرآن محرک بالکسر لالتقاء الساکنین وساکن علی تقدیر الشارح وفی بعض النسخ عدم تقدیر الضمیر وہو ظاہر ۱۲ جمل ۲۳ہ قولہ نصیرا اشارہ بہ الی ان نصیر اینسے ناصرو فی الآیۃ وعد للمؤمنین بانہم المنصورون علیہم فان المؤمنین بضد ہؤلاء فہم الذین قربہم اللہ ومن یقربہ اللہ فلن تجد لہ خاذلا ۱۲ ۲٤ہ قولہ ام منقطعۃ مقدرۃ ببل والہمزۃ للانکار ۱۲ ۲٥ہ قولہ ای لیس لہم شئ اشارۃ الی ان الاستفہام انکاری ردا علیہم فی قولہم نحن اولی منہ بالنبوۃ والملک ۱۲ جمل ۲٦ہ قولہ ولو کان یشیر لے ان الفاء فی فاذا جزائیۃ لا عاطفۃ والمعنے لو کان لہم نصیب من الملک فاذا لا یؤتون وہہنا بمعنے ان ظاہرہ ان الفاء لا یقع فی جواب لو سیما مع اذا والمضارع ۱۲ ک ۲۷ہ قولہ ای شیئا تافہا ای شیئا حقیرا کذا فسرہ صاحب الہدایۃ ۱۲ ۲۸ہ قولہ قدر النقرۃ نقرۃ فی الصراح مغاکچہ در پشت خرما ۱۲ ۲۹ہ قولہ ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابن عباس والحسن ومجاہد المراد بالناس النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدہ حسدوہ علی ما احل اللہ لہ

جده كموسى وداؤد وسليمان الكتب والحكمة النبوة وآتينهم ملكا عظيما ○ فكان لداؤد تسع وتسعون امرأة
ولسليمن الف ما بين حرة وسرية فمنهم من آمن به بمحمد ومنهم من صد اعرض عنه فلم يؤمن وكفى
بجهنم سعيرا ○ عذابا لمن لا يؤمن ان الذين كفروا بآيتنا سوف نصليهم ندخلهم نارا يحترقون
فيها كلما نضجت احترقت جلودهم بدلنهم جلودا غيرها بان تعاد الى حالها الاول غير محترقة
ليذوقوا العذاب ليقاسوا شدته ان الله كان عزيزا لا يعجزه شيء حكيما ○ في خلقه والذين آمنوا ع
وعملوا الصلحت سندخلهم جنت تجري من تحتها الانهر خلدين فيها ابدا لهم فيها ازواج مطهرة
من الحيض وكل قذر وندخلهم ظلا ظليلا ○ دائما لا تنسخه شمس هو ظل الجنة ان الله يأمركم
ان تؤدوا الامنت اي ما اؤتمن عليه من الحقوق الى اهلها نزلت لما اخذ علي مفتاح الكعبة من
عثمان بن طلحة الحجبي سادنها قهرا لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة عام الفتح ومنعه وقال لو علمت انه
رسول الله لم امنعه فامره رسول الله صلى الله عليه وسلم برده اليه وقال هاك خالدة تالدة فعجب من ذلك
فقرأ له علي الآية فاسلم واعطاه عند موته لاخيه شيبة فبقي في ولده والآية وان وردت على سبب
خاص فعمومها معتبر بقرينة الجمع واذا حكمتم بين الناس يأمركم ان تحكموا بالعدل ان الله
نعما فيه ادغام ميم نعم في ما النكرة الموصوفة اي نعم شيئا يعظكم به تادية الامانة والحكم بالعدل
ان الله كان سميعا لما يقال بصيرا ○ بما يفعل يايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول
واولي اصحاب الامر اي الولاة منكم اذا امروكم بطاعة الله ورسوله فان تنازعتم اختلفتم في
شيء فردوه الى الله اي كتابه والرسول مدة حياته وبعده الى سنته اي اكشفوا عليه منهما ان
كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك اي الرد اليهما خير لكم من التنازع والقول بالرأي واحسن
تاويلا ○ مآلا ونزل لما اختصم يهودي ومنافق فدعا المنافق الى كعب بن الاشرف ليحكم بينهما ودعا ع ٩ ٥
اليهودي الى النبي صلى الله عليه وسلم فاتياه فقضى لليهودي فلم يرض المنافق واتيا عمر فذكر له اليهودي
ذلك فقال للمنافق اكذلك قال نعم فقتله الم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا بما انزل
اليك وما انزل من قبلك يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت الكثير الطغيان وهو كعب بن
الاشرف وقد امروا ان يكفروا به ولا يوالوه ويريد الشيطن ان يضلهم ضللا بعيدا ○
عن الحق واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله في القرآن من الحكم والى الرسول ليحكم

قوله جده اي جد النبي صلى الله عليه وسلم وقوله كموسى وداؤد الخ اي من آل ابراهيم كموسى وداؤد وسليمان ١٢ قوله تسع وتسعون امرأة اي غير امرأة اوريا فقد اخذها بعد موته فكمل له مائة ١٢ صاوي قوله ليقاسوا شدته اي ليدركوا شدته ١٢ قوله والذين آمنوا ذكر للمقابل هو راجع لقوله فمنهم من آمن به كما ان قوله ان الذين كفروا راجع لقوله ومنهم من صد عنه على عادته سبحانه اذا ذكر الوعيد اعقبه بالوعد ١٢ صاوي قوله لا تنسخه شمس اي لا تزيله في الصراح نسخ زائل كردن يقال نسخت الشمس الظل اي ازالته ١٢ قوله الامانات وتنقسم الامانات الى ثلاثة اقسام القسم الاول رعاية الامانة في عبادة الله عز وجل وهو فعل المامورات وترك المنهيات قال ابن مسعود الامانة لازمة في كل شيء حتى الوضوء والغسل من الجنابة والصلوة والزكوة والصوم وسائر انواع العبادات القسم الثاني رعاية الامانة مع نفسه وهو ما انعم الله عليه من سائر اعضائه فامانة اللسان حفظه من الكذب والغيبة والنميمة ونحو ذلك وامانة العين غضها عن المحارم وقس على هذا سائر الاعضاء القسم الثالث هو رعاية الامانة مع سائر عباد الله فيجب رد الودائع والعواري الى اربابها الذين ائتمنوه عليها ولا يخونهم فيها عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اد الامانة الى من ائتمنك ولا تخن من خانك ويدخل في ذلك وفاء الكيل والميزان ويدخل في ذلك عدل الملوك في الرعية ونصح العلماء للعامة فكل هذه الاشياء من الامانات التي امرنا الله تعالى باداءها الى اهلها روى البغوي عن انس قال ما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قال لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له ١٢ ج قوله ما اؤتمن عليه من الحقوق اي حصل ووقع الائتمان عليه فعليه نائب الفاعل فقوله من الحقوق بيان لما اي سواء كانت الحقوق لله او لآدمي فعلية او قولية او اعتقادية وسواء كانت حقوق الله واجبة او مندوبة وسواء كانت حقوق الآدمي مضمونة كالعارية او غير مضمونة كالوديعة ١٢ قوله ومنعه اي منع عثمان النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ قوله فامر رسول الله آه معطوف على اخذ وهذا الامر مسبوق بسؤال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم ان يعطيه المفتاح ليكون خادما لها فيجمع بين الوظيفتين السدانة والسقاية ١٢ ج قوله هاك اي خذ هذه الخدمة اه جمل وفي بعض النسخ هذا في موضع هاك قوله خالدة اي مستمرة الى آخر الزمان وقوله تالدة اي قديمة متاصلة فيكم وفي الصراح تالد مال كهنه ١٢ قوله فعجب اي قال له علي رضي الله تعالى عنه اكرهت واذيت ثم جئت ترفق فقال علي لقد انزل الله في شانك قرآنا فقرأ عليه الآية فاسلم فكان المفتاح معه الى ان مات فدفعه الى اخيه شيبة فهي في اولادهم الى يوم القيمة ١٢ صاوي قوله فاسلم كذا قال البغوي والزمخشري والصواب ان عثمان هذا اسلم في مدة الصلح بعد الحديبية مع عمرو بن العاص كذا في جامع الاصول وغيره من كتب اسماء الرجال نسبته الى الحجبة جمع الحاجب ١٢ ك قوله فبقي في ولده اي الى الآن روى ابن عائذ من مرسل عبد الرحمن بن سابط انه صلى الله عليه وسلم دفع مفتاح الكعبة الى عثمان بن طلحة فقال خذها خالدة مخلدة اني لم ادفعها اليكم ولكن الله دفعها اليكم ولا ينزعها منكم الا ظالم ومن طريق ابن جريج ان عليا قال للنبي صلى الله عليه وسلم اجمع لنا الحجابة والسقاية فنزلت الآية فقال خذوها يا بني شيبة خالدة موكدة لا ينزعها منكم الا ظالم وروى عبد الرزاق من مرسل الزهري انه صلى الله عليه وسلم قال لعثمان يوم الفتح ائتني بمفتاح الكعبة فابطأ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظره حتى انه ليتحدر منه مثل الجمان من العرق ويقول ما يحبسه فسعى اليه رجل وجعلت المرأة التي عندها المفتاح وهي ام عثمان واسمها سلافة بنت سعيد تقول ان اخذه منكم لا يعطيكموه ابدا فلم يزل بها حتى اعطته المفتاح فجاء به ففتح ثم دخل البيت ثم خرج فجلس عند السقاية فقال علي انا اعطينا النبوة والسقاية والحجابة ما قوم باعظم منا نصيبا فكره النبي صلى الله عليه وسلم مقالته ثم دعا عثمان ابن طلحة فدفع المفتاح اليه ١٢ ك قوله فعمومها معتبر اشار بذلك لما قيل العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ومحل ذلك ان لم توجد قرينة الخصوص فيكون معتبرا كالنهي عن قتل النساء فان سببه ان رسول الله رأى امرأة حربية مقتولة فذلك يدل على اختصاصه بالحربيات فلا يدخل فيه المرتدة ولا الزانية المحصنة ١٢ صاوي قوله اي نعم شيئا فما موصوفة منصوبة على التمييز من المستكن في نعم الذي هو فاعله والمخصوص بالمدح محذوف وهو قوله تادية امانة والحكم بالعدل وقد يجعل ما موصولة على انها فاعل نعم لانه في معنى المعروف باللام وما بعده صلة وقيل تامة ويعظكم صفة محذوف وهو المخصوص بالمدح واستبعد ١٢ ك قوله تادية الامانة الخ هذا المخصوص بالمدح لنعم ١٢ ابو البقاء قوله يا ايها الذين آمنوا هذا خطاب لسائر الناس بعدما خاطب ولاة الامور بالحكم بالعدل وفي هذه الآية اشارة للادلة الفقهية الاربعة فقوله اطيعوا الله اشارة للكتاب وقوله اطيعوا الرسول اشارة للسنة وقوله اولي الامر اشارة للاجماع وقوله فان تنازعتم الخ اشارة للقياس ١٢ صاوي قوله واولي الامر امراء المسلمين اخرجه ابن جرير والطبراني باسناد صحيح عن ابي هريرة ويشهد له قول ابن عباس انها نزلت في عبد الله بن حذيفة اذ بعثه النبي صلى الله عليه وسلم في سرية رواه البخاري ورجحه الشافعي بان قريشا لا يعرفون الامارة ولا ينقادون الامير فامروا بالطاعة لهم وقيل علماء الشرع روى ابن جرير وابن المنذر والحاكم عن ابن عباس قال هم اهل الفقه في الدين واهل طاعة الله الذين يعلمون الناس معاني دينهم ويامرونهم بالمعروف وينهونهم عن المنكر وعن ابي العالية هم اهل العلم الا ترى انه يقول ولو ردوه الى الرسول والى اولي الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه كذا في الدر المنثور ١٢ ك قوله اي الولاة وهم امراء الحق وولاة العدل كالخلفاء الراشدين ومن يقتدي بهم من المهتدين واما امراء الجور فمعزل من استحقاق العطف على الله والرسول في وجوب الطاعة فانهم اللصوص المتغلبة فاخذهم اموال الناس بالقهر والغلبة ١٢ روح قوله فردوه الى ان الايمان يوجب الطاعة دون العصيان ودلت الآية على ان طاعة الامراء واجبة اذا وافقوا الحق فاذا خالفوه فلا طاعة لهم لقوله عليه السلام لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وحكي ان مسلمة بن عبد الملك بن مروان قال لابي حازم الستم امرتم بطاعتنا بقوله واولي الامر منكم فقال ابو حازم اليس قد نزعت عنكم اذا خالفتم الحق بقوله فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله اي القرآن والرسول في حياته والى احاديثه بعد وفاته ١٢ مدارك قوله اكشفوا عليه منهما اي الرد الى الكتاب والسنة واجب ان وجد فيهما فان لم يوجد فسبيله الاجتهاد آه خطيب وفي روح البيان ولكن الآية في الحقيقة دليل على حجية القياس كيف لا ورد المختلف فيه الى المنصوص عليه انما يكون بالتمثيل والبناء عليه وهو المعنى بالقياس آه وفي تفسير الكبير اعلم ان قوله فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول يدل عندنا على ان القياس حجة واثبته بدليل مفصل تركته خوفا للاطناب ١٢

ك قوله رأيت آه اي ابصرت كما هو الظاهر وقوله يصدون في موضع الحال على القول بان رأى بصرية اما على القول بانها علمية فهو في محل النصب على المفعول الثاني لرأى واما مفعول يصدون فمحذوف اي غيرهم و اظهار المنافقين في مقام الاضمار للتسجيل عليهم بالنفاق وذمهم به واشعار بعلة الحكم ۱۲ كرخي قوله يعرضون اشارة به الى ان الصد هنا بمعنى الاعراض لا بمعنى صده عن كذا اي منعه وصرفه ۱۲ من الكرخي قوله فكيف آه يجوز في كيف وجهان احدهما انها في محل نصب وهو قول الزجاج قال تقديره فكيف تراهم والثاني انها في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف اي فكيف صنيعهم في وقت اصابة المصيبة اياهم واذا معمولة لذلك المقدر بعد كيف والباء في بما للسببية وما يجوز ان تكون مصدرية او اسمية والعائد محذوف ۱۲ قوله عقوبة اي من الله وقيل هي قتل عمر صاحبهم ۱۲ ك قوله لا اي لا يقدرون يشير الى كون الاستفهام في كيف انكاريا ۱۲ ك قوله معطوف على يصدون وما بينهما جملة معترضة كذا قال الحسن واختاره الواحدي والمعنى انهم في اول الامر يصدون عنك اشد الصدود ثم بعد ذلك يجيئونك ويحلفون لك كذبا انهم ما ارادوا بذلك الا الاحسان والتوفيق وقيل عطف على اصابتهم والمعنى انهم اذا كانت صدودهم ونفرتهم من الحضور عند الرسول في وقت السلامة فكيف يكون نفرتهم اذا اتوا بجناية خافوا بسببها منك ثم جاءوك كرها يحلفون كذبا ما اردنا بتلك الجناية الا الخير والمصلحة ۱۲

كما لين قوله بالتقريب في الحكم اي وتقريب مراد كل من الخصمين بمراد صاحبه حتى يحصل بينهم الموافقة ۱۲ ك

قوله مر الحق اي مراحق الذي يحكم به انت يا رسول الله وقيل جاء اصحاب القتيل طالبين بدمه وقالوا اردنا بالتحاكم الى عمر الا ان يحسن الى صاحبنا ويوفق بينه وبين خصمه روى ابن ابي حاتم وابن مردويه عن ابي الاسود قال اختصم رجلان الى النبي صلى الله عليه وسلم فقضى بينهما فقال الذي قضى عليه ردنا الى عمر بن الخطاب فاتيا اليه فقال الرجل قضى لي رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا فقال ردنا الى عمر فقال اكذلك قال نعم فقال عمر مكانكما حتى اخرج اليكما فخرج اليهما مشتملا على سيفه فقتل الذي قال ردنا الى عمر وادبر الآخر فقال يا رسول الله قتل عمر والله صاحبي فقال ما كنت اظن ان يجترئ عمر على قتل مؤمن فانزل الله فلا وربك لا يؤمنون الآية ۱۲ ك

يعني من المؤمنين بل كان منافقا ۱۲

بينهم رأيت المنافقين يصدون يعرضون عنك الى غيرك صدودا فكيف يصنعون اذا اصابتهم
مصيبة عقوبة بما قدمت ايديهم من الكفر والمعاصي اي ايقدرون على الاعراض والفرار منها لا ثم
جاءوك معطوف على يصدون يحلفون بالله ان ما اردنا بالمحاكمة الى غيرك الا احسانا صلحا وتوفيقا
تأليفا بين الخصمين بالتقريب في الحكم دون الحمل على مر الحق اولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم
من النفاق وكذبهم في عذرهم فاعرض عنهم بالصفح وعظهم خوفهم الله وقل لهم في شان انفسهم
قولا بليغا مؤثرا فيهم اي ازجرهم ليرجعوا عن كفرهم وما ارسلنا من رسول الا ليطاع فيما يامر به و
يحكم باذن الله بامره لا ليعصى ويخالف ولو انهم اذ ظلموا انفسهم بتحاكمهم الى الطاغوت جاءوك تائبين
فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول فيه التفات عن الخطاب تفخيما لشانه لوجدوا الله توابا عليهم رحيما
بهم فلا وربك لا زائدة لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر اختلط بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا ضيقا
او شكا مما قضيت به ويسلموا ينقادوا لحكمك تسليما من غير معارضة ولو انا كتبنا عليهم ان مفسرة
اقتلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم كما كتبنا على بني اسرائيل ما فعلوه اي المكتوب عليهم الا قليل بالرفع
على البدل والنصب على الاستثناء منهم ولو انهم فعلوا ما يوعظون به من طاعة الرسول لكان خيرا
لهم واشد تثبيتا تحقيقا لايمانهم واذا اي لو ثبتوا لاتيناهم من لدنا من عندنا اجرا عظيما هو الجنة
ولهديناهم صراطا مستقيما قال بعض الصحابة للنبي صلى الله عليه وسلم كيف نراك في الجنة وانت
في الدرجات العلى ونحن اسفل منك فنزل ومن يطع الله والرسول فيما امر به فاولئك مع
الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين افاضل اصحاب الانبياء لمبالغتهم في الصدق
والتصديق والشهداء القتلى في سبيل الله والصالحين غير من ذكر وحسن اولئك
رفيقا رفقاء في الجنة بان يستمتع فيها برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم وان كان مقرهم
في درجات عالية بالنسبة الى غيرهم ذلك اي كونهم مع من ذكر مبتدأ خبره الفضل من الله
تفضل به عليهم لا انهم نالوه بطاعتهم وكفى بالله عليما بثواب الآخرة فثقوا بما اخبركم به و
لا ينبئك مثل خبير يا ايها الذين آمنوا خذوا حذركم من عدوكم اي احترزوا منه وتيقظوا له
فانفروا انهضوا الى قتاله ثبات متفرقين سرية بعد اخرى او انفروا جميعا مجتمعين وان منكم
لمن ليبطئن ليتأخرن عن القتال كعبد الله بن ابي المنافق واصحابه وجعله منهم من حيث

قوله لا زائدة ... قوله والصديقين افاضل اصحاب الانبياء قال قوم الصديق افاضل اصحاب النبي عليه الصلوة والسلام والثاني ان كل من صدق بكل الدين لا يتخالجه فيه شك فهو صديق والدليل عليه قوله تعالى والذين آمنوا بالله ورسله اولئك هم الصديقون الثالث ان الصديق اسم لمن سبق الى تصديق الرسول عليه الصلوة والسلام فصار في ذلك قدوة لسائر الناس واذا كان الامر كذلك كان ابو بكر الصديق رضي الله عنه اولى الخلق بهذا الوصف ۱۲ من الكبير قوله غير من ذكر دفعا للتكرار ... قوله رفيقا اشار به الى انه اريد به الجمع ... قوله يا ايها الذين آمنوا خذوا حذركم ... قوله ثبات اي جماعات جمع ثبة وهي الجماعة من الرجال فوق العشرة ۱۲ ... قوله سرية السرية الجماعة ...

له قوله اللام في الفعل للقسم والقسم بجوابه صلة من واللام الاولى للابتداء دخلت على اسم ان للفصل بالخبر والتقدير وان منكم لمن اقسم بالله ليبطئن والجملة عطف على خذوا حذركم عطف قصة على قصة او معترضة ۱۲ ك ٢ه قوله فاصاب اى فيصيبني ما اصابهم ۱۲ ك ٣ه قوله لام قسم اى موطئة لجزاء الشرط بجواب القسم ۱۲ ك ٤ه قوله والتاء اى الفوقية لابن كثير وحفص بن عاصم لتانيث لفظ المودة ۱۲ ك ٥ه قوله هذا آه اى وقوله كان لم تكن الخ راجع الى قوله قد انعم الله على يعني انه من متعلقات الجملة الاولى في المعنى واصل النظم قال قد انعم الله على كان لم يكن الخ ثم اخرت هذه الجملة واعترض بها بين القول ومقوله فلا يحسن الوقف على مودة ۱۲ ٦ه قوله وهو اى المقول ياليتني ۱۲ ك ٧ه قوله للتنبيه اى لا للنداء لدخولها على الحرف ۱۲ جمل ٨ه قوله فليقاتل في سبيل الله فالفاء جواب شرط مقدر اى ان ابطأ وتاخر هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون الباذلون انفسهم في طلب الآخرة ۱۲ روح ٩ه قوله فيقتل آه تفريع على فعل الشرط والجواب هو قوله فسوف نؤتيه آه وذكر هذين الامرين للاشارة الى ان حق المجاهد ان يوطن نفسه على احدهما ولا يخطر بباله القسم الثالث وهو ہجوم واخذ المال ۱۲ ابو السعود ١٠ه قوله وفي تخليص المستضعفين سبب نزولها انه كان قبل الهجرة لم يشرع الجهاد فلما هاجر عليه الصلوة والسلام امر بالجهاد فتكاسل بعض ضعفاء المومنين وجميع المنافقين فنزلت الآية توبيخا لهم على ترك القتال لاعلاء كلمة الله وتخليص المستضعفين ۱۲ صاوي ١١ه قوله الظالم اهلها صفة للقرية

الظاهر واللام في الفعل للقسم وَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُّصِيبَةٌ كقتل وهزيمة قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُن مَّعَهُمْ شَهِيدًا ۝ حاضرا فاصاب وَلَئِنْ لام قسم أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ كفتح وغنيمة لَيَقُولَنَّ نادما كَأَن مخففة واسمها محذوف اى كانه لَّمْ تَكُن بالياء والتاء بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ معرفة وصداقة وهذا راجع الى قوله قد انعم الله علي اعترض به بين القول ومقوله وهو يَا للتنبيه لَيْتَنِي كُنتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ۝ آخذ حظا وافرا من الغنيمة قال تعالى فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لاعلاء دينه الَّذِينَ يَشْرُونَ يبيعون الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَن يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ يستشهد أَوْ يَغْلِبْ يظفر بعدوه فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ ثوابا جزيلا وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ استفهام توبيخ اى لا مانع لكم من القتال فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ في تخليص الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الذين حبسهم الكفار عن الهجرة واذوهم قال ابن عباس رضى الله عنه كنت انا وامي منهم الَّذِينَ يَقُولُونَ داعين يا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَٰذِهِ الْقَرْيَةِ مكة الظَّالِمِ أَهْلُهَا بالكفر وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ من عندك وَلِيًّا يتولى امورنا وَاجْعَل لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا ۝ يمنعنا منهم وقد استجاب الله دعاءهم فيسر لبعضهم الخروج وبقي بعضهم الى ان فتحت مكة وولى صلى الله عليه وسلم عليهم عتاب بن اسيد فانصف مظلومهم من ظالمهم الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ الشيطان فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ انصار دينه تغلبوهم لقوتكم بالله إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ بالمؤمنين كَانَ ضَعِيفًا ۝ واهيا لا يقاوم كيد الله بالكافرين أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ عن قتال الكفار لما طلبوه بمكة لاذى الكفار لهم وهم جماعة من الصحابة وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ فرض عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ يخافون النَّاسَ الكفار اى عذابهم بالقتل كَخَشْيَةِ هم عذاب اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً ۚ من خشيتهم له ونصب اشد على الحال وجواب لما دل عليه اذا وما بعدها اى فاجأتهم الخشية وَقَالُوا جزعا من الموت رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا هلا أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ ۚ قُلْ لهم مَتَاعُ الدُّنْيَا ما يتمتع به فيها او الاستمتاع بها قَلِيلٌ آئل الى الفناء وَالْآخِرَةُ اى الجنة خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ عذاب الله بترك معصيته وَلَا تُظْلَمُونَ بالتاء والياء تنقصون من اعمالكم فَتِيلًا ۝ قدر قشرة النواة فجاهدوا أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِككُّمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنتُمْ فِي بُرُوجٍ حصون مُّشَيَّدَةٍ ۗ مرتفعة فلا تخشوا القتال خوف الموت وَإِن تُصِبْهُمْ اى اليهود حَسَنَةٌ خصب وسعة

ع ۱۰ / ۶ / ۷

مرفوع به على الفاعلية وال في الظالم موصولة بمعنى التي اى التي ظلم اهلها وجعل وتذكير الظالم لتذكير ما اسند اليه فان اسم الفاعل والمفعول اذا جرى على غير من هو له كان كالفعل يذكر ويؤنث ۱۲ بيضاوي ١٢ه قوله لبعضهم كسلمة بن هشام وعياش ابن ابي ربيعة والوليد ۱۲ ك ١٣ه قوله وولي اى جعل عليهم متوليا عند رجوعه صلى الله عليه وسلم الى المدينة ۱۲ ك ١٤ه قوله اسيد بفتح الهمزة ابن ابي العيص وكان ممن اسلم يوم الفتح وكان عمره لما ولى مكة ابن ثماني عشرة سنة وكان صلى الله عليه وسلم راى اسيدا في الجنة وهو كافر فلما اتاه قال اولته بابنه عتاب فشهد له في الجنة ۱۲ ك ١٥ه قوله كان ضعيفا اى بالنسبة الى كيد الله تعالى واما عظم كيد النساء في آية يوسف فبالنسبة الى الرجال فضعف كيد الشيطان لمقابلته بكيد الله وعظم كيد النساء لمقابلته بكيد الرجال والا فاصل كيد النساء من الشيطان وفي الحديث النساء حبائل الشيطان ۱۲ صاوي ١٦ه قوله لا يقاوم الخ اى لا يقابل كيد الشيطان كيد الله يعني لا يقاوم فعل كيد الشيطان فاعله وكيد الله مفعوله ۱۲ ١٧ه قوله الم تر الى الذين الخ كان المسلمون مكفوفين عن القتال مع الكفار ما داموا بمكة وكانوا يتمنون ان يؤذن لهم فيه فنزل ۱۲ مد ١٨ه قوله وهم جماعة من الصحابة منهم عبد الرحمن بن عوف الزهري والمقداد بن الاسود الكندي وقدامة بن مظعون الجمحي وسعد بن ابي وقاص الزهري رضي الله عنهم كانوا يلقون من مشركي مكة قبل الهجرة اذى شديدا فيشكون ذلك الى النبي عليه الصلوة والسلام ويقول لهم النبي عليه الصلوة والسلام كفوا ايديكم فنزلت هذه الآية اى الم تر الى الذين الخ ۱۲ ابو السعود ١٩ه قوله من الصحابة منهم عبد الرحمن ابن عوف روى الحاكم عن ابن عباس ان عبد الرحمن بن عوف وصحابة له اتوا النبي صلى الله عليه وسلم بمكة فقالوا يا نبي الله كنا في عز ونحن مشركون فلما آمنا صرنا اذلة قال اني امرت بالعفو فلا تقاتلوا فكفوا فانزل الله تعالى الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم واقيموا الصلوة ۱۲ ك ٢٠ه قوله واقيموا الصلوة الخ اى فاشتغلوا بما امرتم به فاني لم اومر بقتالهم وكانوا في مدة اقامتهم بمكة مستمرين على تلك الحالة فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة امروا بالقتال في وقت بدر كره بعضهم وشق ذلك عليه لكن لا شكا في الدين ولا رغبة عنه بل نفورا من الاخطار بالارواح وخوفا من الموت بموجب الجبلة البشرية وذلك قوله تعالى فلما كتب عليهم الخ ابو السعود وفي التفسير الكبير والاولى حمل الآية على المنافقين لانه تعالى ذكر بعد هذه الآية قوله وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك ولا شك ان هذه من كلام المنافقين فاذا كانت هذه الآية معطوفة على الآية التي نحن في تفسيرها ثم المعطوف في المنافقين وجب ان يكون المعطوف عليهم فيهم ايضا ۱۲ ٢١ه قوله اذا فريق منهم اذا للمفاجات وفريق مبتدأ ومنهم متعلق بمحذوف وهو كائن ووقع صفة ويخشون الناس خبره والجملة جواب لما اى فاجأ فريق منهم ان يخشوا الكفار ان يقتلوهم ۱۲ روح ٢٢ه قوله كخشية الله مصدر مضاف الى المفعول محله النصب على انه حال من فاعل يخشون اى يخشون هم متشبهين باهل خشية الله او اشد خشية عطف عليه او اشد خشية من اهل خشية الله وكلمة او للتنويع على معنى ان خشية بعضهم كخشية الله وخشية بعضهم اشد منها ۱۲ ٢٣ه قوله او اشد خشية معطوف على الحال اى او كاشد خشية من اهل خشية الله او للتخيير اى ان قلت خشيتهم الناس كخشية الله فانت مصيب وان قلت انها اشد فانت مصيب لانه حصل لهم مثلها وزيادة ۱۲ مد ٢٤ه قوله ونصب اشد على الحال اى من خشية فانه لو اخر عنه لكان صفة والمعنى يخشونهم خشية كخشية الله او خشية اشد من خشيتهم له ومر مثل ذلك عن المفسر في قوله او اشد ذكرا فتذكر ۱۲ ك ٢٥ه قوله اذا هذه للمفاجاة وهي اسم زمان او اسم مكان والعامل فيه عند الزمخشري معنى المفاجاة اى فاجاهم الخشية في تلك الوقت قال ابن هشام لا يعرف ذلك لغيره وانما يعرف ناصبها عندهم الخبر وقال ابن هرير هو حرف ۱۲ ك ٢٦ه قوله قل لهم اى تزهيدا لهم فيما يا ملونه بالقعود من المتاع الفاني وترغيبا فيما ينالونه بالقتال من النعيم الباقي ۱۲ ٢٧ه قوله ما يتمتع بها او الاستمتاع بها اى فالمتاع اسم اقيم مقام المصدر ويطلق على العين وعلى الانتفاع بها وقد يقولون مصدر واسم مصدر في الشيئين المتغايرين لفظا احدهما للفعل والآخر للآلة التي يستعمل بها الفعل كالطهور والطهور والاكل والاكل فالطهور المصدر والطهور اسم لما يتطهر به والاكل المصدر والاكل ما يوكل قاله ابن الحاجب في اماليه ۱۲ كرخي ٢٨ه قوله آئل الى الفناء وليس المراد تفسير للقليل وآئل بمعنى راجع ۱۲ صراح ٢٩ه قوله بالتاء والياء آه اى قرأ حمزة والكسائي وابن كثير بالغيبة اسنادا للغائبين المتاذنين في الجهاد ومناسبة لسابقه اى الم تر الى الذين قيل لهم والباقي السبعة بتاء الخطاب اسنادا اليهم على الالتفات ۱۲ كرخي ٣٠ه قوله قدر قشرة النواة تقدم انه غير مناسب المناسب تفسيره بالخيط الذي يكون في باطن النواة ۱۲ صاوي ٣١ه قوله ولو كنتم الخ جواب لو محذوف اعتمادا على دلالة ما قبله عليه اى ولو كنتم في بروج مشيدة يدرككم الموت ۱۲ ابو السعود ٣٢ه قوله بروج بروج في كلام العرب الحصون والقلاع كما في الخازن وفي ابي السعود ولو كنتم في بروج مشيدة اى في حصون رفيعة او قصور محصنة ۱۲ جمل ٣٣ه قوله مشيدة آه يقال شاد البناء واشاده وشيده اى رفعه وشيد القصر رفعه وطلاه بالشيد وهو الجص وجواب لو محذوف اعتمادا على دلالة ما قبله عليه اى ولو كنتم في بروج مشيدة يدرككم الموت والجملة معطوفة على اخرى مثلها اى لو لم تكونوا في بروج مشيدة ولو كنتم الى آخره وقد اطرد حذفها لدلالة المذكورة عليها دلالة واضحة ۱۲ جمل

له قوله عند قدوم النبي صلى الله عليه وسلم روي انه كان قد بسط عليهم الرزق فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فدعاهم الى الايمان فكفروا امسك عنهم بعض الامساك فقالوا ما زلنا نعرف النقص في ثمارنا ومزارعنا منذ قدم هذا الرجل واصحابه ١٢ ابو السعود ٢ه قوله النبي آه اي قدمهم الى الايمان فكفروا وحصل لهم الجدب فقالوا هذا بشؤمه وشؤم اصحابه والشؤم ضد اليمن وهو البركة وفي المصباح الشؤم الشر ورجل مشؤوم غير مبارك وتشاءم القوم به مثل تطيروا به ١٢ ج ٣ه قوله كل من عند الله آه اي كل واحدة من النعمة والبلية من جهة الله تعالى خلقا وايجادا ١٢ ج ٤ه قوله فمال هؤلاء ما مبتدأ ولهؤلاء خبر وهذا كلام معترض بين المبين وبيانه مسوق من جهته تعالى لتعييرهم بالجهل وتقبيح حالهم والتعجب من كمال غباوتهم وقوله لا يكادون يفقهون حديثا حال من هؤلاء والعامل فيها ما في معنى الظرف من معنى الاستقرار ١٢ ٥ه قوله يا ايها الانسان يعني انها خطاب لكل من يتأتى منه الخطاب ١٢ ك ٦ه قوله فمن نفسك آه فان قلت كيف وجه الجمع بين قوله قل كل من عند الله وبين قوله وما اصابك من سيئة فمن نفسك فاضاف السيئة الى فعل العبد في هذه الآية قلت اما اضافة الاشياء كلها الى الله تعالى في قوله قل كل من عند الله فعلى الحقيقة لان الله تعالى هو خالقها وموجدها واما اضافة السيئة الى فعل العبد في قوله وما اصابك من سيئة فمن نفسك فعلى سبيل المجاز تقديره ما اصابك من سيئة فمن الله بسبب نفسك عقوبة لك فتخلص ان اضافة السيئة الى العبد من حيث ارتكابه الذنوب التي هي سبب وقوعها واضافتها الى الله تعالى من حيث ان خلقها منه فلا منافاة ١٢ ٧ه قوله حيث ارتكبت آه فيه اشارة الى الجمع بين قوله وما اصابك من حسنة فمن الله وبين قوله قل كل من عند الله الواقع ردا لقول المشركين ١٢ ٨ه قوله ما يستوجبها من الذنوب اي وان كانت من حيث الايجاد منتسبة اليه تعالى نازلة من عنده عقوبة كقوله تعالى وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير وعن عائشة رضي الله عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شسع نعله الا بذنب وما يعفو الله عنه اكثر ١٢ ابو السعود ٩ه قوله فلا يهمنك اي لا يحزنك روي انه صلى الله عليه وسلم قال من احبني فقد احب الله تعالى فقال المنافقون لقد قارف الشرك وهو ينهى عنه ما يريد الا ان نتخذه ربا كما اتخذت النصارى عيسى فنزلت فمن تولى الخ ١٢ بيضاوي ١٠ه قوله بل نذيرا اقتصر عليه لانه في سياق من اعرض ولا يناسبه الا الانذار والا فرسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بشيرا ونذيرا ١٢ صاوي ١١ه قوله امرنا طاعة اشار الى قوله طاعة خبر مبتدأ محذوف ولا يجوز اظهار هذا المبتدأ لان الخبر مصدر بدل من اللفظ بفعله اي بفعل المصدر والمراد انهم تلفظوا بالمصدر عوضا عن تلفظهم بالفعل والقاعدة انه لا يجمع بين العوض والمعوض ويجوز ان يكون طاعة مبتدأ والخبر محذوف اي منا طاعة ١٢ كرخي ١٢ه قوله بيت طائفة منهم اي من القائلين المذكورين وهم رؤساؤهم وتذكير الفعل لان تانيث الطائفة غير حقيقي ١٢ ابو السعود ١٣ه قوله اضمرت اي اخفت في انفسها غير الذي تقول وهذا التفسير لا يناسب هنا لان ما اضمرته في انفسها من العصيان لا يترتب على خروجهم من عنده بل هو قائم بهم ولو كانوا في مجلسه على حد ما تقدم من قولهم سمعنا وعصينا ولو فسر التبييت بتدبير الامر ليلا كما صنع غيره لكان اوضح ١٢ من الجمل ١٤ه قوله تقول لك يحتمل ان يكون للخطاب والعدول الى المضارع لقصد الاستمرار والاستحضار وان يكون للغيبة مسندا الى ضمير طائفة فيكون المعنى على تقدير الثاني تقول طائفة لك وهو مختار الشارح واكثر المفسرين اختاروا الاول قوله من الطاعة بيان للذي تقول اي تقول لك من القبول وضمان الطاعة اه بيضاوي وقوله اي عصيانك بالنصب تفسير ١٢ ١٥ه قوله اي عصيانك تفسير للغير قال القاضي التبييت من البيتوتة لان الامور تدبر بالليل او من بيت الشعر او من البيت المبني لانه يسوى ويدبر ١٢ ١٦ه قوله ما يبيتون اي ما يسرون من النفاق او ما يتدبرون الامر في الليل ١٢ ١٧ه قوله تناقضا في معانيه بان يكون بعض اخباره غير مطابق لبعض وقوله تباينا في نظمه اي بان يكون بعضه فصيحا بليغا وبعضه ليس كذلك فلما كان جميعه على منوال واحد ليس بعضه مناقضا لبعض بل اخباره كلها متوافقة وهو فصيح بليغ ليس فيه ما ينافي ذلك ثبت انه من عند الله لان هذا الامر لا يقدر عليه غيره ولو ثبت فرضا انه من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا في المعنى او اللفظ آه فان قلت ان قوله كثيرا يوهم ان فيه اختلافا قليلا اجيب بان التقييد بالكثرة للمبالغة والمعنى ان القرآن ليس فيه اختلاف اصلا فلو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا فضلا عن القليل فهو من عند الله فلم يكن فيه اختلاف اصلا لا كثير ولا قليل ١٢ صاوي ١٨ه قوله واذا جاءهم امر آه سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبعث البعوث والسرايا فاذا غلبوا الكفار او غلبوهم بادر المنافقون للاستخبار عن حالهم ثم يتحدثون بذلك ويشيعونه قبل ان يسمعوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم او كبار اصحابه وقصدهم بذلك افتتان ضعفاء المؤمنين ١٢ صاوي ١٩ه قوله افشوه يقال اذاع السر واذاع به قيل الباء مزيدة لتضمن الاذاعة معنى التحدث ١٢ ك ٢٠ه قوله قلوب المؤمنين آه هذا ظاهر في اشاعة الخبر بالهزيمة واما اشاعة الخبر بالنصر والظفر فلا يظهر فيه الضعف وانما يتبادر منه فرح المؤمنين وقوتهم وقد اشار ابو السعود الى توجيهه بما حاصله انهم اذا اشاعوا الخبر بالنصر والظفر ربما يبلغ ذلك الاعداء فيهيجهم ويحملهم على التحزب واعادة الحرب فكان مفسدة بهذا الاعتبار تأمل ١٢ ج ٢١ه قوله حتى يخبروا به بالبناء للمفعول اي حتى يخبرهم النبي او كبار الصحابة او بالبناء للفاعل اي حتى يخبروا النبي وكبار الصحابة به ١٢ جمل ٢٢ه قوله هل هو مما ينبغي ان يذاع اولا فيه اشارة الى ان قوله لعلمه الذين الخ معناه كيفيته وصفته والافهم كانوا عالمين به من قبل صفته هي كونه ينبغي ان يذاع اولا ١٢ ٢٣ه قوله به الضمير يعود الى الامر او الى الامن او الخوف لان او تقتضي احدهما ١٢ مد ٢٤ه قوله يستنبطونه اي يستخرجون تدبيرهم بفطنتهم وتجاربهم ومعرفتهم بامور الحرب ومكائدها وقيل كانوا يقفون من رسول الله صلى الله عليه وسلم واولي الامر على امن ووثوق بالظهور على بعض الاعداء او على خوف واستشعار فيذيعونه فينتشر فيبلغ الاعداء فيعود اذاعتهم مفسدة ولو ردوه الى الرسول والى اولي الامر وفوضوه اليهم وكانوا كان لم يسمعوا لعلم الذين يستنبطونه تدبيره كيف يدبرونه ما يأتون ويذرون فيه والنبط الماء الذي يخرج من البير اول ما تحفر واستنباطه استخراجه فاستعير لما يستخرجه الرجل بفضل ذهنه من المعاني والتدابير فيما يعضل ١٢ ك ٢٥ه قوله من الرسول واولي الامر فمن ابتدائية والظرف لغو متعلق بيستنبطون والحاصل انهم لو سكتوا لحصل لهم العلم به من الرسول واولي الامر منه ولا خير فيه والغرض فيه ظهور الاسرار وذلك لا يوافق المصلحة الدينية فقد يصل الخبر الى الكفار فاستعدوا للقتال وتحصنوا كذا ذكر النيشابوري ١٢ ك ٢٦ه قوله الا قليلا وهم قوم اهتدوا قبل مجئ هذا الرسول صلى الله عليه وسلم ونزول القرآن مثل زيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وغيرهما وعلى هذا فلا يرد انه كيف استثنى القليل ولولا فضله لاتبع الكل الشيطان ١٢ ك ٢٧ه قوله قليلا اي انهم لم يتبعوه ولكن آمنوا بالعقل كزيد بن عمرو بن نفيل وقس بن ساعدة وغيرهما ولما ذكر في الآية التي قبلها تثبطهم عن القتال واظهارهم الطاعة واضمارهم خلافها قال فقاتل الخ ١٢ مد ٢٨ه قوله فقاتل الفاء جزائية والجملة جواب لشرط مقدر اي ان تثبط المنافقون وقصر الآخرون وتركوك وحدك فقاتل انت يا محمد وحدك ١٢ روح ٢٩ه قوله لا تكلف الا نفسك الجملة في محل نصب على الحال من فاعل فقاتل اي فقاتل حال كونك غير مكلف الا نفسك وحدها ١٢ ٣٠ه قوله عسى كلمة عسى مطمعة غير ان اطماع الكريم انفع من انجاز اللئيم ١٢ كمالين ٣١ه قوله الى بدر الصغرى روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واعد ابا سفيان بعد حرب احد موسم بدر ١٢

روح البيان

يقولوا هذه من عند الله وإن تصبهم سيئة جدب وبلاء كما حصل لهم عند قدوم النبي صلى الله عليه وسلم
المدينة يقولوا هذه من عندك يا محمد أي بشؤمك قل لهم كل من الحسنة والسيئة من عند الله
من قبله فمال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون أي لا يقاربون أن يفهموا حديثا يلقى إليهم
وما استفهام تعجب من فرط جهلهم ونفي مقاربة الفعل أشد من نفيه ما أصابك أيها الإنسان من حسنة
خير فمن الله أتتك فضلا منه وما أصابك من سيئة بلية فمن نفسك أتتك حيث ارتكبت ما يستوجبها
من الذنوب وأرسلناك يا محمد للناس رسولا حال مؤكدة وكفى بالله شهيدا على رسالتك
من يطع الرسول فقد أطاع الله ومن تولى أعرض عن طاعته فلا يهمنك فما أرسلناك عليهم
حفيظا حافظا لأعمالهم بل نذيرا وإلينا أمرهم فنجازيهم وهذا قبل الأمر بالقتال ويقولون أي المنافقون
إذا جاءوك أمرنا طاعة لك فإذا برزوا خرجوا من عندك بيت طائفة منهم بإدغام التاء في الطاء وتركه
أي أضمرت غير الذي تقول لك في حضورك من الطاعة أي عصيانك والله يكتب يأمر بكتب
ما يبيتون في صحائفهم ليجازوا عليه فأعرض عنهم بالصفح وتوكل على الله ثق به فإنه كافيك وكفى
بالله وكيلا مفوضا إليه أفلا يتدبرون يتأملون القرآن وما فيه من المعاني البديعة ولو كان من عند
غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا تناقضا في معانيه وتباينا في نظمه وإذا جاءهم أمر عن سرايا النبي
صلى الله عليه وسلم مما حصل لهم من الأمن بالنصر أو الخوف بالهزيمة أذاعوا به أفشوه نزل في جماعة من
المنافقين أو ضعفاء المؤمنين كانوا يفعلون ذلك فتضعف قلوب المؤمنين ويتأذى النبي صلى الله عليه وسلم
ولو ردوه أي الخبر إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم أي ذوي الرأي من أكابر الصحابة أي لو
سكتوا عنه حتى يخبروا به لعلمه هل هو مما ينبغي أن يذاع أولا الذين يستنبطونه يتبعونه ويطلبون
علمه وهم المذيعون منهم من الرسول وأولي الأمر ولولا فضل الله عليكم بالإسلام ورحمته لكم
بالقرآن لاتبعتم الشيطان فيما يأمركم به من الفواحش إلا قليلا فقاتل يا محمد في سبيل الله لا تكلف
إلا نفسك فلا تهتم بتخلفهم عنك المعنى قاتل ولو وحدك فإنك موعود بالنصر وحرض المؤمنين حثهم على القتال
ورغبهم فيه عسى الله أن يكف بأس حرب الذين كفروا والله أشد بأسا منهم وأشد تنكيلا تعذيبا منهم
فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لأخرجن ولو وحدي فخرج بسبعين راكبا إلى بدر الصغرى فكف الله بأس
الكفار بإلقاء الرعب في قلوبهم ومنع أبي سفيان عن الخروج كما تقدم في آل عمران من يشفع بين الناس شفاعة

١ قوله ومن يشفع شفاعة سيئة انما اطلق عليها شفاعة مشاكلة لان حقيقة الشفاعة لا تكون الا في الخير ١٢ صاوي ٢ قوله نصيب اشار بذلك الى ان الكفل مرادف للنصيب انما غاير تفننا ١٢ صاوي ٣ قوله واذا حييتم بتحية اي اذا سلم عليكم بسلام اه عباسي بالفارسية وچون تعظيم كرده شويد بسلامي پس تعظيم كنيد بكلمه بهتر ازاں يا مثل ہماں كلمه جواب دہيد ١٢ ٤ قوله بتحية آه التحية هي دعاء الحيوة ولكن جمهور المفسرين على ان ذلك في السلام اي اذا سلم عليكم مسلم الخ ١٢ سراج منير ٥ قوله باحسن منها آه فاذا قال السلام عليكم فيزيد الراد ورحمة الله فاذا قال ورحمة الله فيزيد الراد وبركاته وهذا اي الاجابة باحسن ما سلم المسلم اذا كان المسلم ترك فضلا بان قال السلام عليك فقط والسلام عليك ورحمة الله ولم يزد عليه وبركاته فينبغي للمجيب ان يجيب باحسن ما سلم بان يجيب الاول بقوله عليك السلام ورحمة الله ويزيد للثاني وبركاته واما اذا لم يترك فضلا بان قال السلام عليك ورحمة الله وبركاته فيقول كما سلم ولا يزيد كما روي ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال وعليك السلام ورحمة الله وقال السلام عليك ورحمة الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته وقال آخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال وعليك فقال الرجل نقصتني اي الفضل وتلا الآية فقال لم تترك لي فضلا فرددت عليك مثله لان ذلك هو النهاية لاستجماعه اقسام المطالب وهي السلامة من المضار وحصول المنافع وثبوتها ١٢ سراج منير بزيادة ٦ قوله او ردوها اي ردوا مثلها لان ردعينها محال فحذف المضاف نحو واسأل القرية ١٢ ك

حسنة موافقة للشرع يكن له نصيب من الاجر منها بسببها ومن يشفع شفاعة سيئة مخالفة له يكن له كفل نصيب من الوزر منها بسببها وكان الله على كل شيء مقيتا مقتدرا فيجازي كل احد بما عمل واذا حييتم بتحية كان قيل لكم سلام عليكم فحيوا المحيي باحسن منها بان تقولوا له وعليك السلام ورحمة الله وبركاته او ردوها بان تقولوا كما قال اي الواجب احدهما والاول افضل ان الله كان على كل شيء حسيبا محاسبا فيجازي عليه ومنه رد السلام وخصت السنة الكافر والمبتدع والفاسق والمسلم على قاضي الحاجة ومن في الحمام والآكل فلا يجب الرد عليهم بل يكره في غير الاخير ويقال للكافر وعليك الله لا اله الا هو والله ليجمعنكم من قبوركم الى في يوم القيمة لا ريب شك فيه ومن اي لا احد اصدق من الله حديثا قولا ولما رجع ناس من احد اختلف الناس فيهم فقال فريق اقتلهم وقال فريق لا فنزل فما لكم اي ما شانكم صرتم في المنفقين فئتين فرقتين والله اركسهم ردهم بما كسبوا من الكفر والمعاصي اتريدون ان تهدوا من اضل الله اي تعدوهم من جملة المهتدين والاستفهام في الموضعين للانكار ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا طريقا الى الهدى ودوا تمنوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون انتم وهم سواء في الكفر فلا تتخذوا منهم اولياء توالونهم وان اظهروا الايمان حتى يهاجروا في سبيل الله هجرة صحيحة تحقق ايمانهم فان تولوا واقاموا على ما هم عليه فخذوهم بالاسر واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم وليا توالونه ولا نصيرا تنتصرون به على عدوكم الا الذين يصلون يلجاون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق عهد بالامان لهم ولمن وصل اليهم كما عاهد النبي صلى الله عليه وسلم هلال ابن عويمر الاسلمي او الذين جاءوكم وقد حصرت ضاقت صدورهم عن ان يقاتلوكم مع قومهم او يقاتلوا قومهم معكم اي ممسكين عن قتالكم وقتالهم فلا تتعرضوا اليهم باخذ ولا قتل وهذا وما بعده منسوخ باية السيف ولو شاء الله تسليطهم عليكم لسلطهم عليكم بان يقوي قلوبهم فلقاتلوكم ولكنه لم يشاه فالقى في قلوبهم الرعب فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم والقوا اليكم السلم الصلح اي انقادوا فما جعل الله لكم عليهم سبيلا طريقا بالاخذ والقتل ستجدون آخرين يريدون ان يامنوكم باظهار الايمان عندكم ويامنوا قومهم بالكفر اذا رجعوا اليهم وهم اسد وغطفان كلما ردوا الى الفتنة دعوا الى الشرك اركسوا فيها وقعوا اشد وقوع فان لم يعتزلوكم بترك قتالكم ولم يلقوا اليكم السلم ولم يكفوا ايديهم عنكم فخذوهم بالاسر واقتلوهم حيث ثقفتموهم وجدتموهم واولئكم جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا برهانا بينا ظاهرا على قتلهم وسبيهم لغدرهم

٧ قوله والاول افضل آه اي ان يجيب باحسن مما سلم افضل واعلم ان ظاهر الآية يقتضي انه لو رد عليه باقل مما سلم عليه به لا يكفي وظاهر كلام الفقهاء انه يكفي وتحمل الآية على انه الاكمل واعلم ان ابتداء السلام على المسلم سنة عين من المنفرد وكفاية من الجماعة ورده فرض عين اذا كان المسلم عليه واحدا وكفاية من الجماعة ١٢ سراج منير بزيادة ٨ قوله ومنه رد السلام والتسليم سنة والرد فرض والاحسن افضل وما من رجل يمر على قوم مسلمين فيسلم عليهم ولا يردون عليه الا نزع عنهم روح القدس اي لا يبقى ارواحهم مقدسة بل يخبث انفسهم بالذنب وردت عليه الملائكة ولا يرد السلام في الخطبة وقراءة القرآن جهرا ورواية الحديث وعند مذاكرة العلم والاذان والاقامة وعن ابي يوسف لا يسلم على لاعب الشطرنج والنرد والمغني والقاعد لحاجة ومطير الحمام والعاري من غير عذر في حمام وغيره ويسلم الرجل اذا دخل على امراته والماشي على القاعد والراكب على الماشي وراكب الفرس على راكب الحمار والصغير على الكبير والاقل على الاكثر واذا التقيا ابتدرا وقيل باحسن منها لاهل الملة او ردوها لاهل الذمة وعن النبي عليه السلام اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم اي وعليكم ما قلتم لانهم كانوا يقولون السام عليكم وقوله عليه السلام لا غرار في تسليم اي لا يقال عليك بل عليكم لان كاتبيه معه ١٢ ك ٩ قوله وخصت السنة الكافر آه اي اذا كان سلم وكذا ما بعده آه قال القرطبي ولا يسلم على النساء الشابات الاجانب لخوف الفتنة من مكالمتهن بنزغة الشيطان او خاينة عين واما السلام على المحارم والعجائز فحسن ولا يبادر بالسلام على الذمي الا لضرورة او حاجة له عنده كما في روح البيان وفي الدر المختار ويسلم المسلم على اهل الذمة لو لحاجة اليه والا كره وهو الصحيح اه وفي الخطيب ولو سلم على امراة ان كان يباح له النظر اليها كمحرمته وزوجته يسن له السلام عليها ووجب عليها الرد والا كره له ابتداء او ردا وحرم عليها ابتداء وردا هذا اذا كانت مشتهاة فان كانت عجوزا او جماعة نسوة لم يكره ويجب الرد لانتفاء خوف الفتنة ١٢ ١٠ قوله والآكل ظاهره ان ذلك مخصوص بحال وضع اللقمة في الفم والمضغ واما قبل وبعد فلا يكره لعدم العجز وبه صرح الشافعية وفي وجيز الكردري مر على قوم ياكلون ان كان محتاجا وعرف انهم يدعونه سلم والا فلا اه وهذا يقتضي كراهة السلام على الآكل مطلقا الا فيما ذكره كذا في رد المحتار ١١ قوله الله مبتدأ وخبره قوله لا اله الا هو ١٢ روح ١٢ قوله والله يريد ان اللام جواب قسم محذوف ١٢ ك ١٣ قوله فيه الخ والجملة حال من اليوم والهاء يعود اليه او صفة للمصدر اي جمعا لا ريب فيه والهاء يعود الى الجمع ١٢ ك ١٤ قوله ولما رجع ناس هذا اشارة لسبب نزول الآية والمراد بالناس عبد الله بن ابي بن سلول واصحابه الثلثمائة وكانوا منافقين ١٢ ١٥ قوله ناس اي من المنافقين وقوله اختلف الناس اي من الصحابة وقوله فقال فريق اقتلهم يا رسول الله للامارة الدالة على كفرهم وقال فريق لا تقتلهم لنطقهم بالشهادتين والعتاب في الحقيقة على فريق الثاني القائل لا تقتلهم ١٢ جمل ١٦ قوله فما لكم ايها المؤمنون والمراد بعضهم وما مبتدأ ولكم خبره ١٢ روح ١٧ قوله اي ما شانكم اختلفتم في شان قوم قد نافقوا نفاقا ظاهرا وتفرقتم فيهم فرقتين وما لكم لم تقطعوا القول بكفرهم وذلك ان قوما من المنافقين استاذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى البدو معتلين باجتواء المدينة فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركين فاختلف المسلمون فيهم فقال بعضهم هم كفار وقال بعضهم هم مسلمون وفئتين حال كقولك ما لك قائما ١٢ ١٨ قوله صرتم يشير بتقديره الى ان قوله فئتين خبر لقوله صرتم وان قوله في المنفقين حال عن فئتين اي متفرقين فيهم او ظرف لغو قال البصريون حال عن الضمير المجرور في لكم والعامل فيه الاستقرار والظرف لنيابته عنه ١٢ ك ١٩ قوله فئتين وهو حال من الكاف والميم في لكم والعامل فيها الاستقرار الذي تعلق به لكم وقوله والله اركسهم حال من المنافقين ١٢ ٢٠ قوله والله اركسهم اي ردهم الى حكم المشركين واصل الركس رد الشيء مقلوبا ١٢ ك ٢١ قوله من الكفر والمعاصي يشير الى ان ما موصولة

١٢ اي الخوف في الصراح رعب ترسانيدن ٣٠ قوله يريدون ان يامنوا اي يامنوا من قتالكم باظهار الاسلام عندكم ١٢ جمل ٣١ قوله وهم اسد وغطفان

والعائد محذوف وقيل مصدرية ١٢ ك ٢٢ قوله للانكار آه اي مع التوبيخ اي لا ينبغي لكم ان تختلفوا في قتلهم ولا ينبغي لكم ان تعدوهم في المهتدين والتوبيخ للفريق القائل للنبي صلى الله عليه وسلم لا تقتلهم اي ينبغي لكم ان تجمعوا على قتلهم لظهور كفرهم ١٢ ع ٢٣ قوله تمنوا يشير الى ان ودوا بمعنى التمني ولو مصدرية ١٢ ك ٢٤ قوله هجرة صحيحة آه والمراد بالهجرة ههنا الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم للقتال في سبيله مخلصين صابرين محتسبين قال عكرمة هي هجرة اخرى والهجرة على ثلثة اوجه هجرة المؤمنين في اول الاسلام وهي قوله تعالى للفقراء المهاجرين وهجرة المنافقين وهي خروج الشخص مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صابرا محتسبا لا لغرض الدنيا وهي المراد ههنا وهجرة عن جميع المعاصي قال صلى الله عليه وسلم المهاجر من هجر ما نهى الله عنه ١٢ خطيب ٢٥ قوله فان تولوا اي عن الايمان الظاهر بالهجرة الصحيحة المستقيمة ١٢ ابو السعود ٢٦ قوله واقاموا على ما هم عليه وهو النفاق من غير هجرة ومن غير صدق ١٢ ٢٧ قوله يلجؤن الجاء پناه گرفتن وفي معالم التنزيل ومعنى يصلون الى ينتسبون اليهم ويتصلون بهم ويدخلون فيهم بالحلف والجوار وفي الجمل اي يلتجئون ويستندون اليهم اي الا القوم الذين استندوا والتجؤوا من عقدتم لهم الامان فلا تقتلوهم لانهم معاهدون اذ انهم بواسطة ١٢ ٢٨ قوله هلال بن عويمر الاسلمي فانه عليه الصلوة والسلام وادع وقت خروجه الى مكة هلال بن عويمر الاسلمي على ان لا يعينه ولا يعين عليه على ان كل من وصل الى هلال والجأ اليه فله من الجوار مثل ما لهلال وقال ابن عباس هم بنو بكر بن زيد بن مناة وقال مقاتل هم خزاعة وخزيمة بن عبد مناة ١٢ كبير ٢٩ قوله او الذين جاءوكم والخ وهم بنو مدلج ١٢ ابو السعود هذه الجملة حال باضمار قد وذلك لان قد تقرب الماضي من الحال الا ترى انهم يقولون قد قامت الصلوة ويقال اتاني فلان قد ذهب عقله اي اتاني فلان ذهب عقله ١٢ كبير ٣٠ قوله منسوخ باية السيف اي التي نزلت في براءة وهي قوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الآيات فصار بعد نزول آية السيف لا تقبل منهم عهدا ابدا الى ان انتشر الاسلام فنصصت آية السيف بالجزية والعهود ١٢ ٣١ قوله ولو شاء الله الخ هذه تسلية للمؤمنين وتذكير لنعم الله عليهم ١٢ ٣٢ قوله ولكنه لم يشاه الخ اشار بهذا الاستدراك الى تتميم القياس لانه ذكر المقدم بقوله ولو شاء الله والتالي بقوله لسلطهم عليكم فذكر المفسر نقيض المقدم بقوله لكن والنتيجة بقوله فالقى في قلوبهم الرعب ١٢ ٣٣ قوله الرعب

لے قوله ومن قتل مومنا خطأ الخ حاصل ما ذكره في الخطأ ثلثة اقسام لان المقتول اما مومن وورثته مسلمون او مومن وورثته حربيون او معاهد فالاول فيه الدية والكفارة وكذا الثالث واما الثاني ففيه الكفارة فقط ومن اما موصول مبتدأ وقتل صلتها وقوله فتحرير خبره وقرن بالفاء لشبهه بالشرط واما اسم شرط وقتل فعله وقوله فتحرير جوابه والجملة خبره من حيث كونه مبتدأ ۱۲ صاوي ۲ے قوله او ضربه بما لا يقتل به غالبا آه مراد المفسر تاويل الخطأ في الآية بما يشمل شبه العمد حتى يكون شبه العمد داخلا في صريح هذه الآية من حيث الكفارة لكن لا حاجة حينئذ في او خال شبه العمد في الخطأ الى القياس الذي ذكره الشارح بقوله وهو والعمد اولى بالكفارة من الخطأ فكان ذكر القياس هناك غفلة عما سلكه ههنا من تعميم الخطأ لشبه العمد كذا في الجمل ۳ے قوله نسمة نسمة بفتحتين دم ۴ے قوله عليه اشارة الى ان قوله فتحرير مبتدأ والخبر محذوف اي عليه التحرير ۵ے قوله ودية مسلمة دیة خون بها دویت دادن الدیه عوض من الواو كذا في الصراح واعلم ان الدية مصدر من ودى القاتل المقتول اذا اعطى وليه المال الذي بدل النفس وذلك المال يسمى الدية تسمية بالمصدر والتاء في آخرها عوض عن الواو المحذوفة في الاول كما في العمدة ۱۲ روح ۶ے قوله انها مائة من الابل اي الدية في الخطأ مائة من الابل اخماسا عشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون ابن مخاض وعشرون حقة وعشرون جذعة غير ان عند الشافعي رحمه الله يقضى بعشرين ابن لبون مكان ابن مخاض ومن العين الف دينار ومن الورق عشرة آلاف درهم هذا عندنا وقال الشافعي رحمه الله من الورق اثنا عشر الفا ۱۲ كذا في الهداية

الاستفعال الدال على الطلب اي اطلبوا بيان الامر في كل ما تاتون وما تذرون ولا تعجلوا فيه بغير تدبر ۱۲ ابو السعود ۲۹ے قوله وفي قراءة بالمثلثة اي فتثبتوا

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ اَنْ يَّقْتُلَ مُؤْمِنًا اي ما ينبغي له ان يصدر منه قتل له اِلَّا خَطَئًا مخطئا في قتله من غير قصد وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَئًا بان قصد رمي غيره كصيد وشجرة فاصابه او ضربه بما لا يقتل غالبا فَتَحْرِيْرُ عتق رَقَبَةٍ نسمة مُّؤْمِنَةٍ عليه وَّدِيَةٌ مُّسَلَّمَةٌ مؤداة اِلٰٓى اَهْلِهٖٓ اي ورثة المقتول اِلَّآ اَنْ يَّصَّدَّقُوْا يتصدقوا عليه بها بان يعفوا عنها وبينت السنة انها مائة من الابل عشرون بنت مخاض وكذا بنات لبون وبنو لبون وحقاق وجذاع وانها على عاقلة القاتل وهم عصبة الاصل والفرع موزعة عليهم على ثلث سنين على الغني منهم نصف دينار والمتوسط ربع كل سنة فان لم يفوا فمن بيت المال فان تعذر فعلى الجاني فَاِنْ كَانَ المقتول مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ حرب لَّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ على قاتله كفارة ولا دية تسلم الى اهله لحرابتهم وَاِنْ كَانَ المقتول مِنْ قَوْمٍۭ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِّيْثَاقٌ عهد كاهل الذمة فَدِيَةٌ له مُّسَلَّمَةٌ اِلٰٓى اَهْلِهٖ وهي ثلث دية المؤمن ان كان يهوديا او نصرانيا وثلثا عشرها ان كان مجوسيا وَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ على قاتله فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ الرقبة بان فقدها وما يحصلها به فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ عليه كفارة ولم يذكر تعالى الانتقال الى الطعام كالظهار وبه اخذ الشافعي في اصح قوليه تَوْبَةً مِّنَ اللّٰهِ مصدر منصوب بفعله المقدر وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بخلقه حَكِيْمًا ۝ فيما دبره لهم وَمَنْ يَّقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا بان يقصد قتله بما يقتل غالبا عالما بايمانه فَجَزَآؤُهٗ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيْهَا وَغَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهٗ ابعده من رحمته وَاَعَدَّ لَهٗ عَذَابًا عَظِيْمًا ۝ في النار وهذا مؤول بمن يستحله او بان هذا جزاؤه ان جوزي ولا بدع في خلف الوعيد لقوله تعالى وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَآءُ وعن ابن عباس رضي الله عنهما انها على ظاهرها وانها ناسخة لغيرها من آيات المغفرة وبينت آية البقرة ان قاتل العمد يقتل به وان عليه الدية ان عفي عنه وسبق قدرها وبينت السنة ان بين العمد والخطأ قتلا يسمى شبه العمد وهو ان يقتله بما لا يقتل غالبا فلا قصاص فيه بل دية كالعمد في الصفة والخطأ في التاجيل والحمل على العاقلة وهو والعمد اولى بالكفارة من الخطأ ونزل لما مر نفر من الصحابة رضي الله عنهم برجل من بني سليم وهو يسوق غنما فسلم عليهم فقالوا ما سلم علينا الا تقية فقتلوه واستاقوا غنمه يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا ضَرَبْتُمْ سافرتم للجهاد فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَتَبَيَّنُوْا وفي قراءة بالمثلثة في الموضعين وَلَا تَقُوْلُوْا لِمَنْ اَلْقٰٓى اِلَيْكُمُ السَّلٰمَ بالف ودونها اي التحية او الانقياد بقول كلمة الشهادة التي هي امارة على اسلامه لَسْتَ مُؤْمِنًا وانما قلت هذا تقية لنفسك ومالك فتقتلوه تَبْتَغُوْنَ تطلبون بذلك عَرَضَ الْحَيٰوةِ

ے قوله بنت مخاض وهي ما استكملت سنة ودخلت في الثانية وقوله وكذا بنات لبون وهي التي دخلت في السنة الثالثة وقوله حقاق جمع حقة وهي التي دخلت في السنة الرابعة وقوله جذاع جمع جذعة وهي التي دخلت في السنة الخامسة كذا في الجلبي ودية المرأة على النصف من دية الرجل ودية المسلم والذمي سواء وقال الشافعي رحمه الله دية اليهودي والنصراني اربعة آلاف درهم ودية المجوسي ثمان مائة درهم ولنا قوله عليه السلام دية كل ذي عهد في عهده الف دينار ۱۲ كذا في الهداية ۸ے قوله وبنو لبون آه لا خلاف في ان دية الخطأ اخماس كما بينه الشارح الا ان عندنا يعطى بني مخاض مكان بني لبون لما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في دية الخطأ عشرون حقة وعشرون جذعة وعشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون بني مخاض والدية من الذهب الف دينار ومن الورق عشرة آلاف درهم وقال الشافعي رحمه الله من الورق اثنا عشر الفا ۱۲ ۹ے قوله هم عصبة الاصل والفرع آه هذا عند الشافعي رحمه الله لانه كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك ولا نسخ بعده ولانه صلة والاولى بها الاقارب وعند ابي حنيفة ان كان القاتل من اهل الديوان فعاقلته اهل الديوان يوخذ من عطاياهم في ثلث سنين لان عمر رضي الله عنه لما دون الدواوين جعل العقل على اهل الديوان وكان ذلك بمحضر من الصحابة من غير نكير وليس ذلك نسخ ما رواه لان العقل كان على اهل النصرة وقد كانت بانواع بالقرابة والحلف وغير ذلك وفي عهد عمر رضي الله عنه صارت باهل الديوان فجعلها على اهله اتباعا للمعنى وان خرجت العطايا في اكثر من ثلثة من وقت القضاء او اقل منها اخذ منها ولا اعتبار لوقت القتل عندنا خلافا للائمة الثلثة وان لم يكن من اهل الديوان فعاقلته قبيلته ۱۲ ۱۰ے قوله موزعة توزيع قسمت كردن برجمعی برائے دیگرے ۱۲ صراح ۱۱ے قوله من قوم عدو اي كفار محاربين بان اسلم فيما بينهم ولم يفارقهم او بان اتاهم بعد ما فارقهم لمهم من المهمات ۱۲ خطيب ۱۲ے قوله لا دية تسلم الى اهله اذ لا وراثة بينه وبينهم لانهم محاربون ۱۲ خطيب ۱۳ے قوله وهي ثلث دية المؤمن آه هذا هو مذهب الشافعي رحمه الله واستدل بما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل دية النصراني واليهود اربعة آلاف درهم ودية المجوسي ثمان مائة درهم وعند مالك رحمه الله دية اليهودي والنصراني ستة آلاف درهم لقوله عليه السلام عقل الكافر نصف عقل المسلم وعندنا دية المسلم والذمي سواء لما روي ان ابا بكر وعمر رضي الله عنهما قضيا بذلك وروي النبي عليه السلام دية كل ذي عهد في عهده الف دينار ۱۲ ۱۴ے قوله وبه اي بعدم الانتقال الى الطعام اخذ الشافعي في اصح قوليه وهذا موافق لما قاله الحنفية والاطعام غير مشروع في هذه الكفارة بدليل الفاء الدالة على ان المذكور كل الواجب واثبات البدل بالرأي لا يجوز فلا بد من النص ۱۲ روح ۱۵ے قوله بفعله المقدر اي تاب عليكم توبة ۱۲ خطيب ۱۶ے قوله فجزاؤه جهنم خالدا فيها حال مقدرة من فاعل فعل مقدر يقتضيه مقام الكلام كانه قيل فجزاؤه ان يدخل جهنم خالدا فيها ۱۲ روح ۱۷ے قوله وهذا مؤول شرع في ذكر الاجوبة عن السؤال الوارد على الآية وحاصله ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وظاهر الآية يقتضي ان جزاء القاتل عمدا الخلود في النار ولو مات مؤمنا وليس كذلك فاجاب المفسر عن ذلك بثلاثة اجوبة الاول انه محمول على المستحل لذلك الثاني ان هذا جزاؤه ان جوزي اي ان عامله الله بعدله جازاه بذلك وان عامله بفضله فجائز ان لا يدخله النار ولكن في هذا الجواب شيء لان فيه تسليم انه اذا جوزي يخلد في النار وهو غير سديد للقواطع الدالة على انه لا يخلد في النار الا من مات على الكفر وقد اجاب البيضاوي بجواب آخر وهو ان يحمل الخلود على طول المكث الثالث اشار له المفسر بقوله وعن ابن عباس الخ ۱۲ ۱۸ے قوله وهذا مؤول بمن يستحله الخ اي محمول على من يستحل القتل وهذا جواب عن سوال حاصله ان صاحب الكبيرة لا يخلد في النار فاجاب عنه بثلاثة اجوبة ۱۹ے قوله او بان هذا جزاؤه ان جوزي في ابي السعود وروي مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال هو جزاؤه ان جازاه وبه قال عون بن عبد الله وبكر بن عبد الله وابو صالح والاصل في ذلك ان الله عز وجل يجوز ان يخلف الوعيد وان امتنع ان يخلف الوعد بهذا وردت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث انس رضي الله عنه انه عليه الصلوة والسلام قال من وعده الله على عمله ثوابا فهو منجزه له ومن اوعده على عمله عقابا فهو بالخيار والتحقيق انه لا ضرورة الى تفريع ما نحن فيه على الاصل المذكور لانه اخبار منه تعالى بان جزائه ذلك لا بانه يجزيه بذلك كيف لا وقد قال الله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها ولو كان هذا اخبارا بانه تعالى يجزي كل سيئة بمثلها لعارضه ۲۰ے قوله ولا بدع اي لا ندرة في القاموس والبدع بالكسر الامر الذي يكون اولا والغاية في كل شيء ۲۱ے قوله وعن ابن عباس رض انها على ظاهرها في تفسير الخطيب ما روي عن ابن عباس رض لا تقبل توبة قاتل المؤمن عمدا اراد به التشديد اذ ثبت في البيضاوي ان ابن عباس رض روى خلافه ايضا كما رواه البيهقي في سننه ۱۲ ۲۲ے قوله وهو ان يقتله بما لا يقتل غالبا كالعصا الصغير مثلا ۲۳ے قوله كالعمد اي كدية العمد في الصفة وهي التثليث يعني انه شبه العمد في كون ديته كديته في التثليث وانه اشبه الخطأ في كون ديته مؤجلة الى ثلث سنين وانها على العاقلة ۲۴ے قوله والحمل اي تحمل العاقلة لها عن الجاني ۲۵ے قوله والعمد اولى الخ مراده ان حكم كفارتها ثابت بالقياس الاولى وقد علمت انه لا يحتاج الى هذا بالنسبة لشبه العمد على تقريره السابق من ادراجه في الخطأ حيث مثله بقوله او ضربه بما لا يقتل غالبا فيكون مذكورا صريحا لا مقيسا ۱۲ جمل ۲۶ے قوله وهو والعمد اولى بالكفارة من الخطأ وهذا الحكم عند الشافعي رح واما عندنا فنقول ان الله تعالى جعل كل جزاء القتل العمدي في هذه الآية هو جهنم اذ الجزاء اسم للكامل فعلم باشارة هذا النص عدم وجوب شيء آخر وهو الكفارة والقصاص جزاء المحل دون الفعل فلا ينافيه كذا في الاحمدي ۲۷ے قوله ونزل لما مر نفر من الصحابة برجل الخ واكثر المفسرين على انه نزلت في مرداس بن نهيك من اهل فدك وكان اسلم ولم يسلم من قومه غيره وكان عليه السلام بعث سرية الى قومه واميرهم غالب بن فضالة فهرب القوم وبقي مرداس لثقته باسلامه ونزل من الجبل وقال لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقتله اسامة بن زيد

ك قوله فمن الله عليكم اي قبل منكم النطق بالشهادتين ولم يامر بالبحث عن سرائركم ١٢ صاوي ك قوله عن الجهاد آه اي في بدر كما رواه البخاري ك قوله بالرفع صفة اي برفع لفظ غير صفة للقاعدون ١٢ ك قوله من زمانة زمانة بالفتح برجائے ماندگی ١٢ صراح ك قوله بضرر [illegible] الزجاج واختاره المصنف والاكثر على ان المراد من القاعدين غير اولي الضرر والجملة بيان لنفي الاستواء ١٢ ك ك قوله فضيلة اي في الآخرة والمعنى ان من تقاعد عن القتال لمرض ونحوه فهو ناقص عن المباشرين للجهاد [illegible] بالنية [illegible] وكلا مفعول اول لما يعقبه قدم عليه لافادة القصر تاكيد الوعد اي كل واحد وقوله الحسنى مفعول ثان والجملة اعتراض جيء بها تداركا لما عسى يوهمه تفضيل احد الفريقين على الآخر من حرمان المفضول ١٢ كرخي ك قوله ويبدل منه اي من اجرا بدل الكل مبين لكيفية التفضيل ١٢ روح ك قوله منازل الخ فهذه لمن قعد بغير عذر والتي قبله لمن قعد بعذر والاكثر على ان الكلمتين كلتيهما فيمن قعد بغير عذر وانما كرر واجيب في الاول درجة وفي الثاني درجات لان المراد بالدرجة الظفر والغنيمة والذكر الجميل في الدنيا وبالدرجات ثواب الآخرة وبينه بالافراد في الاول والجمع في الثاني لان ثواب الدنيا في جنب ثواب الآخرة يسير ١٢ ك ك قوله بفعلهما المقدر اي وغفر الله لهم مغفرة ورحمهم رحمة لم يجعلهما المفسر عطفا على درجات كما جعله غيره لان في كونهما بدلا من الاجر تعسفا ١٢ ك ك قوله عاجزين عن اقامة الدين في الاحمدي وفي هذا الزمان ان لم يتمكن من اقامة دينه بسبب ايدي الظلمة او الكفرة يفرض عليه الهجرة وهو الحق ١٢ ك قوله لا يستطيعون حيلة الخ صفة للمستضعفين اذ لا توقيت فيه فيكون في حكم المنكر ١٢ روح وفي البيضاوي واستطاعة الحيلة وجدان اسباب الهجرة وما تتوقف عليه واهتداء السبيل معرفة الطريق بنفسه او بدليل ١٢ ك قوله مراغما بفتح الغين اسم ظرف معناه مهاجرا بفتح الجيم اي موضع هجرة من راغمت قومي اي هاجرتهم قيل سميت المهاجرة مراغمة لان من يهاجر يراغم قومه ١٢ ك ك قوله مهاجرا اي مكانا يهاجر اليه وعبر عنه بالمراغم للاشعار بان المهاجر يرغم انف قومه اي يذلهم الرغم الذل والهوان واصله لصوق الانف بالرغام بفتح الراء وهو التراب ١٢ ابو السعود ك قوله ومن يخرج اي من المقام الذي هو فيه سواء كان مقرا [illegible] عليه او منزلا من منازل النفس او مقاما من مقامات القلب مهاجرا الى الله بالتوجه الى توحيد الذات ورسوله بالتوجه الى طلب الاستقامة في توحيد الصفات ثم يدركه الموت قبل الوصول فقد وقع اجره على الله بحسب ما توجه اليه فان توجه الى السلوك له اجر المنزل الذي وصل اليه اي المرتبة من الكمال الذي حصل له ان كان واجدا للمقام الذي وقع نظره عليه وقصده فان ذلك الكمال وان لم يحصل له بحسب المذاق لكنه اشتاق اليه بحسب القصد والنظر [illegible] التوفيق بعد ارتفاع الحجب الوصول اليه ١٢ من تفسير الشيخ محي الدين ابن عربي ١٢ ك قوله الى الله ورسوله اي الى طاعة الله وطاعة رسوله ١٢ روح ك قوله كما وقع لجندع بن ضمرة واكثر المفسرين على ان اسمه جندب ابن ضمرة وروي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث بالآيات المتقدمة الى مسلمي مكة قال جندب بن ضمرة من بني الليث لبنيه وكان شيخا كبيرا احملوني فاني لست من المستضعفين واني لا اهتدي الطريق والله لا ابيت الليلة بمكة فحملوه على سرير متوجها الى المدينة فلما بلغ التنعيم اشرف على الموت فصفق بيمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك ابايعك على ما بايعك عليه رسولك فمات حميدا فبلغ خبره اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لو توفي بالمدينة لكان اتم اجرا فنزلت قالوا كل هجرة في غرض ديني من طلب علم او حج او جهاد او نحو ذلك فهي هجرة الى الله عز وجل والى رسوله عليه الصلوة والسلام ١٢ ابو السعود ك قوله لجندع بن ضمرة الليثي وذلك انه لما نزلت الآية ان الذين توفاهم الملائكة الآيات بعث بها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة فتليت على المسلمين الذين كانوا فيها اذ ذاك فسمعها رجل من بني ليث شيخ مريض كبير يقال له جندع بن ضمرة فقال والله ما انا ممن استثنى الله فاني لاجد حيلة ولي من المال ما يبلغني الى المدينة وابعد منها والله لا ابيت بمكة اخرجوني فخرجوا به على سرير حتى اتوا به التنعيم فادركه الموت فصفق بيمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك ابايعك على ما بايعك رسولك ثم مات فبلغ خبره اصحاب رسول الله فقالوا لو وافى المدينة لكان اتم وافى اجرا وضحك منه المشركون وقالوا ما ادرك ما طلب فنزلت الآية ١٢ ك قوله ضمرة الليثي بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم هذا هو الصحيح كما في الاستيعاب وقد روى الطبري من طريق سعيد بن جبير [illegible] انها نزلت في رجل كان بمكة فلما سمع قوله تعالى الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها قال لاهله وهو مريض اخرجوني الى المدينة فاخرجوه فمات في الطريق فنزلت واسمه ضمرة على الصحيح كذا ذكر في فتح الباري قال ابن اسحاق في سيره لما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم كان جندع بن ضمرة [illegible] فخرج مهاجرا فمات في الطريق فنزلت الآية وفي الاصابة في اسمه عشرة اقوال منها ضمرة بن العيص [illegible] ١٢ ك ك قوله بيان للواقع اذ ذاك اي [illegible] نبينا صلى الله عليه وسلم واصحابه لم تخل من خوف العدو [illegible] ك قوله فلا مفهوم له اي فلا تشترط الخوف بل للمسافر السفر مع الامن قال المولى ابو السعود في تفسيره [illegible] ان الآية الكريمة مجملة في حق مقدار القصر وكيفيته وفي حق ما يتعلق به من الصلوات وفي مقدار مدة الضرب الذي ينوط به القصر فكل ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم من القصر في حال الامن وتخصيصه بالرباعيات على وجه التنصيف وبالضرب في المدة المعينة بيان لاجمال الكتاب انتهى و عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سافر رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة لا يخاف فصلى ركعتين آه روح قلت هذا الحديث مروي في الصحيحين ١٢ ك قوله بريد

الدُّنْيَا متاعها من الغنيمة فَعِنْدَ اللهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ تغنيكم عن قتل مثله لماله كَذٰلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ تعصمو
دماؤكم واموالكم بمجرد قولكم الشهادة فَمَنَّ اللهُ عَلَيْكُمْ بالاشتهار بالايمان والاستقامة فَتَبَيَّنُوا ان تقتلوا
مؤمنا وافعلوا بالداخل في الاسلام كما فعل بكم إِنَّ اللهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝ فيجازيكم به لَا يَسْتَوِي
الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ عن الجهاد غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ بالرفع صفة والنصب استثناء من زمانة او
عمى ونحوه وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى
الْقَاعِدِينَ لضرر دَرَجَةً فضيلة لاستوائهما في النية وزيادة المجاهد بالمباشرة وَكُلًّا من الفريقين وَعَدَ اللهُ
الْحُسْنَى الجنة وَفَضَّلَ اللهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ لغير ضرر أَجْرًا عَظِيمًا ۝ ويبدل منه دَرَجَاتٍ مِنْهُ منازل
13 ع ٥ بعضها فوق بعض من الكرامة وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً منصوبان بفعلهما المقدر وَكَانَ اللهُ غَفُورًا لاوليائه رَحِيمًا
10 باهل طاعته ونزل في جماعة اسلموا ولم يهاجروا فقتلوا يوم بدر مع الكفار إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ
ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ بالمقام مع الكفار وترك الهجرة قَالُوا لهم موبخين فِيمَ كُنْتُمْ اي في اي شئ كنتم من امر
دينكم قَالُوا معتذرين كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ عاجزين عن اقامة الدين فِي الْأَرْضِ ارض مكة قَالُوا لهم
توبيخا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا من ارض الكفر الى بلد آخر كما فعل غيركم قال تعالى
فَأُولٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ
حِيلَةً لا قوة لهم على الهجرة ولا نفقة وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا طريقا الى ارض الهجرة فَأُولٰئِكَ عَسَى اللهُ أَنْ يَعْفُوَ
عَنْهُمْ وَكَانَ اللهُ عَفُوًّا غَفُورًا ۝ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاغَمًا مهاجرا كَثِيرًا وَسَعَةً في الرزق
وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ في الطريق كما وقع لجندع بن ضمرة الليثي فَقَدْ
14 ع ٤ وَقَعَ ثبت أَجْرُهُ عَلَى اللهِ وَكَانَ اللهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ سافرتم فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِي
11 أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلٰوةِ بان تردها من اربع الى اثنتين إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ اي ينالكم بمكروه الَّذِينَ
كَفَرُوا بيان للواقع اذ ذاك فلا مفهوم له وبينت السنة ان المراد بالسفر الطويل المباح وهو اربعة برد وهي مرحلتان
ويؤخذ من قوله فليس عليكم جناح انه رخصة لا واجب وعليه الشافعي إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ۝
بين العداوة وَإِذَا كُنْتَ يا محمد حاضرا فِيهِمْ وانتم تخافون العدو فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلٰوةَ وهذا جرى على عادة
القرآن في الخطاب فلا مفهوم له فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وتتأخر طائفة وَلْيَأْخُذُوا اي الطائفة التي قامت معك
أَسْلِحَتَهُمْ معهم فَإِذَا سَجَدُوا اي صلوا فَلْيَكُونُوا اي الطائفة الاخرى مِنْ وَرَائِكُمْ يحرسون الى ان تقضوا

بريد [illegible] بريد وكل بريد اربعة فراسخ وكل فرسخ ثلاثة اميال باميال هاشم جد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي قدر اميال البادية كل ميل اثنا عشر الف قدم وهي اربعة آلاف خطوة ١٢ روح ك قوله مرحلتان [illegible] بريد جمع بريد وهو اثنا عشر ميلا والميل اثنا عشر الف قدم [illegible] المسافات ك قوله وعليه الشافعي اي وبه المقدار [illegible] عند الشافعي [illegible] وعند ابي حنيفة [illegible] ثلثة ايام ولياليها سير الابل ومشي الاقدام على القصد في البر [illegible] في الجبل ولا اعتبار بالبحار [illegible] واسراعه فلو سار مسيرة ثلثة ايام ولياليها في يوم قصر ولو سار مسيرة يوم في ثلثة ايام لم يقصر [illegible] كذا في الاحمدي وغيره ١٢ ك قوله وتتاخر طائفة اي بازاء العدو ١٢ صاوي

لہ قولہ والثانی انہ سنۃ ورجح ای رجحہ الشیخان وفی الاحمدی ثم رخص عن اخذ الاسلحۃ حین المرض والمطر بقولہ تعالی ولا جناح علیکم ان کان بکم اذی من مطر او کنتم مرضی ان تضعوا اسلحتکم وقرر الحذر علی کل حال ولم یرخص بترکہ اصلا حیث قال وخذوا حذرکم فعلم ان الحذر واجب الخ ۱۲

ڪ قولہ ان اللہ اعد آہ عبارۃ ابی السعود ان اللہ اعد للکافرین عذابا مہینا تعلیل للامر باخذ الحذر ای اعد لہم عذابا مہینا بان یخذلہم وینصرکم علیہم فاہتموا باموکم ولا تہملوا فی مباشرۃ الاسباب کے یحل بہم عذابہ بایدیکم ۱۲ ج ۳ڪ قولہ فرغتم ہذا تفسیر علی مذہب ابی حنیفۃ رح وقیل المعنی اذا اردتم الصلوۃ واشتد الخوف صلوا کیفما امکن قیاما مسایفین وقعودا مرامین وعلی جنوبکم مثخنین ای مجروحین علی مذہب الشافعی من انہ یجب الصلوۃ حال المحاربۃ وقال ابو حنیفۃ لا یصلی المحارب حتی یطمئن ۱۲ ک ڪ قولہ بحقوقہا آہ ای من الارکان والشروط والسنن ۱۲ ڪ قولہ موقوتا آہ ای فرضا موقتا قال وقتہ اللہ علیہم فلا بد من اقامتہا فی حالۃ الخوف ایضا علی الوجہ المشروع وقیل مفروضا مقدرا فی الحضر اربع رکعات وفی السفر رکعتین فلا بد ان تؤدی فی کل وقت حسبما قدر کذا فی ابی السعود ۱۲ ج ڪ قولہ لما

الصلوۃ وتذہب ہذہ الطائفۃ تحرس وَلْتَاْتِ طَآئِفَةٌ اُخْرٰى لَمْ يُصَلُّوْا فَلْيُصَلُّوْا مَعَكَ وَلْيَاْخُذُوْا حِذْرَهُمْ وَاَسْلِحَتَهُمْ معہم الی ان یقضوا الصلوۃ وقد فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم کذلک ببطن نخل رواہ الشیخان وَدَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَوْ تَغْفُلُوْنَ اذا قمتم الی الصلوۃ عَنْ اَسْلِحَتِكُمْ وَاَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيْلُوْنَ عَلَيْكُمْ مَّيْلَةً وَّاحِدَةً بان یحملوا علیکم فیاخذوکم وہذا علۃ الامر باخذ السلاح وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ اِنْ كَانَ بِكُمْ اَذًى مِّنْ مَّطَرٍ اَوْ كُنْتُمْ مَّرْضٰۤى اَنْ تَضَعُوْۤا اَسْلِحَتَكُمْ فلا تحملوہا وہذا یفید ایجاب حملہا عند عدم العذر وہو احد قولی الشافعی والثانی انہ سنۃ ورجح وَخُذُوْا حِذْرَكُمْ من العدو ای احترزوا منہ ما استطعتم اِنَّ اللّٰهَ اَعَدَّ لِلْكٰفِرِيْنَ عَذَابًا مُّهِيْنًا ذا اہانۃ فَاِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلٰوةَ فرغتم منہا فَاذْكُرُوا اللّٰهَ بالتہلیل والتسبیح قِيٰمًا وَّقُعُوْدًا وَّعَلٰى جُنُوْبِكُمْ مضطجعین ای فی کل حال فَاِذَا اطْمَاْنَنْتُمْ امنتم فَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ ادوہا بحقوقہا اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ كِتٰبًا مکتوبا ای مفروضا مَّوْقُوْتًا مقدرا وقتہا فلا تؤخر عنہ ونزل لما بعث صلی اللہ علیہ وسلم طائفۃ فی طلب ابی سفیان واصحابہ لما رجعوا من احد فشکوا الجراحات وَلَا تَهِنُوْا تضعفوا فِى ابْتِغَآءِ طلب الْقَوْمِ الکفار لتقاتلوہم اِنْ تَكُوْنُوْا تَاْلَمُوْنَ تجدون الم الجراح فَاِنَّهُمْ يَاْلَمُوْنَ كَمَا تَاْلَمُوْنَ ای مثلکم ولا یجبنون عن قتالکم وَتَرْجُوْنَ انتم مِنَ اللّٰهِ من النصر والثواب علیہ مَا لَا يَرْجُوْنَ ہم فانتم تزیدون علیہم بذلک فینبغی ان تکونوا ارغب منہم فیہ وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بکل شیء حَكِيْمًا فی صنعہ وسرق طعمۃ بن ابیرق درعا وخبأہا عند یہودی فوجدت عندہ فرماہ طعمۃ بہا وحلف انہ ما سرقہا فسأل قومہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یجادل عنہ ویبرئہ فنزل اِنَّاۤ اَنْزَلْنَاۤ اِلَيْكَ الْكِتٰبَ القرآن بِالْحَقِّ متعلق بانزلنا لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَاۤ اَرٰىكَ علمک اللّٰهُ فیہ وَلَا تَكُنْ لِّلْخَآئِنِيْنَ کطعمۃ خَصِيْمًا مخاصما عنہم وَّاسْتَغْفِرِ اللّٰهَ مما ہممت بہ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِيْنَ يَخْتَانُوْنَ اَنْفُسَهُمْ یخونونہا بالمعاصی لان وبال خیانتہم علیہم اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا کثیر الخیانۃ اَثِيْمًا ای یعاقبہ يَّسْتَخْفُوْنَ ای طعمۃ وقومہ حیاء مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُوْنَ مِنَ اللّٰهِ وَهُوَ مَعَهُمْ بعلمہ اِذْ يُبَيِّتُوْنَ یضمرون مَا لَا يَرْضٰى مِنَ الْقَوْلِ من عزمہم علی الحلف علی نفی السرقۃ ورمی الیہودی بہا وَكَانَ اللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ مُحِيْطًا علما هٰۤاَنْتُمْ يا هٰۤؤُلَآءِ خطاب لقوم طعمۃ جٰدَلْتُمْ خاصمتم عَنْهُمْ ای عن طعمۃ وذویہ وقرئ عنہ فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُّجَادِلُ اللّٰهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اذا عذبہم اَمْ مَّنْ يَّكُوْنُ عَلَيْهِمْ وَكِيْلًا یتولی امرہم ویذب عنہم ای لا احد یفعل ذلک وَمَنْ يَّعْمَلْ سُوْٓءًا ذنبا یسوء بہ غیرہ کرمی طعمۃ الیہودی اَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهٗ بعمل ذنب قاصر علیہ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللّٰهَ منہ ای یتب يَجِدِ اللّٰهَ غَفُوْرًا لہ رَّحِيْمًا بہ وَمَنْ يَّكْسِبْ اِثْمًا ذنبا فَاِنَّمَا يَكْسِبُهٗ عَلٰى نَفْسِهٖ لان وبالہ علیہا ولا یضر غیرہ وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا حَكِيْمًا فی صنعہ وَمَنْ يَّكْسِبْ خَطِيْٓئَةً ذنبا صغیرا اَوْ اِثْمًا ذنبا کبیرا ثُمَّ يَرْمِ بِهٖ بَرِيْٓئًا منہ

رجعوا من احد ای فرغوا من وقعتہا والضمیر عائد علی الصحابۃ فحینئذ ہم ابو سفیان وتشاور مع اصحابہ فی العود الی المدینۃ لیستاصلوا المسلمین فبلغ ذلک رسول اللہ فنادی فی الیوم الثانی من وقعۃ احد لیخرج من کان معنا بالامس ولا یخرج معنا غیرہم فخرجوا حتی بلغوا الی حمراء الاسد وتقدم ذلک فی آل عمران ۱۲ ڪ قولہ والثواب علیہ ای علی الجہاد فانکم تقاتلون فی سبیل اللہ وہم یقاتلون فی سبیل الطاغوت فانتم احق بالشجاعۃ والقدوم علیہم ۱۲ ڪ قولہ فانتم تزیدون الخ ای لیس ما تجدون من الالم بالجرح والقتل مختصا بکم بل ہو مشترک بینکم وبینہم یصیبہم کما یصیبکم ثم انہم یصبرون علیہ فما لکم لا تصبرون مثل صبرہم مع انکم اجدر منہم بالصبر لانکم ترجون من اللہ ما لا یرجون من اظہار دینکم علی سائر الادیان ومن الثواب العظیم فی الآخرۃ ۱۲ مد ۹ڪ قولہ وسرق طعمۃ بضم الطاء کما فی القاموس وجامع الاصول وبفتحہا وکسرہا قولہ ابیرق بضم الہمزۃ وفتح الموحدۃ مفصلہ روی ان طعمۃ بن ابیرق احد بنی ظفر سرق درعا من جار لہ اسمہ قتادۃ بن النعمان فی جراب دقیق فجعل الدقیق ینتثر من خرق فیہ وخبأہا عند زید بن السمین رجل من الیہود فالتمست الدرع عند طعمۃ فلم توجد وحلف ما اخذہا وما لہ بہا علم فترکوہ واتبعوا اثر الدقیق حتی انتہی الی منزل الیہودی فاخذوہا فقال دفعہا الی طعمۃ وشہد لہ ناس من الیہود فقال بنو ظفر انطلقوا بنا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسألوہ ان یجادل عن صاحبہم وقالوا ان لم تفعل ہلک صاحبنا وافتضح وبرئ الیہودی فہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یفعل فنزل ۱۲ مد ڪ قولہ فسأل الخ ای فانطلقوا واتوہ فسألوہ ان یجادل عن المسلم لان الحال شاہدۃ لہ لان السرقۃ فی ید الیہودی تہمون فی الزور وعداوۃ الانصار ۱۲ ک لہ قولہ علمک ای اوحی الیک وانما یسمی العلم الیقینی رؤیۃ لانہ جری مجری الرؤیۃ فی قوۃ الظہور قال ابن عباس ایاکم والرأی فان اللہ نبیہ لیحکم بین الناس بما اراک اللہ ولم یقل بما رأیت اخرجہ ابن ابی حاتم وقال غیرہ یحمل قولہ بما اراک اللہ علی الوحی والاجتہاد معا قال الشیخ ابو منصور بما الہمک اللہ بالنظر فی الاصول منزلۃ وفیہ دلالۃ جواز الاجتہاد ۱۲ ک لہ قولہ مما ہممت بہ ای من القضاء علی الیہودی فانہ ذنب صورۃ علی وعصی آدم ربہ فغوی فہو من باب حسنات الابرار سیئات المقربین ۱۲ لہ قولہ الذین یختانون والمراد بہ طعمۃ ومن عاونہ من قومہ وہم یعلمون انہ سارق او ذکر بلفظ الجمع لیتناول طعمۃ وکل من خان خیانۃ ۱۲ مد لہ قولہ بالمعاصی جعلت معصیۃ العصاۃ خیانۃ منہم لانفسہم لان وبال خیانتہم علیہم ای یعاقبہ تفسیر لقولہ لا یحب ۱۲ ک لہ قولہ خوانا وانما قیل بلفظ المبالغۃ لانہ تعالی عالم من طعمۃ انہ مفرط فی الخیانۃ ورکوب الاثم وروی ان طعمۃ ہرب الی مکۃ وارتد ونقب حائطا بمکۃ لیسرق متاع اہلہ فسقط الحائط علیہ فقتلہ وقیل اذا عثرت من رجل علی سیئۃ فاعلم ان لہا اخوات وعن عمر رض انہ امر بقطع ید سارق فجاءت امہ تبکی وتقول ہذہ اول سرقۃ سرقہا فاعف عنہ فقال کذبت ان اللہ لا یؤاخذ عبدہ فی اول مرۃ ۱۲ مد لہ قولہ بعلمہ ای لا یخفی علیہ خاف من سرہم وکفی بہذہ الآیۃ ناعیۃ علی الناس ما ہم فیہ من قلۃ الحیاء والخشیۃ من ربہم مع علمہم انہم فی حضرتہ لا سترۃ ولا غیبۃ ۱۲ مدارک لہ قولہ یضمرون ہذا ہو المراد ہہنا والا فہو فی الاصل تدبیر الامر لیلا ۱۲ لہ قولہ ہا انتم الخ انتم مبتدأ وہؤلاء خبرہ وہا فی اول کل منہما للتنبیہ ۱۲ روح ۹لہ قولہ یا ہؤلاء یشیر الی ان انتم مبتدأ وجادلتم خبر والمنادی معترضۃ بینہما ۱۲ ک لہ قولہ ای عن طعمۃ وذویہ ای عن جانب الطعمۃ وقومہ ۱۲ لہ قولہ ام من یکون قال العلامۃ التفتازانی فی ہذا الموضع یعنی اذا وقع بعدہ اسم استفہام یکون بمعنی بل لا منصلۃ ولا منقطعۃ وقال صاحب المغنی معنی ام المنقطعۃ الاضراب ثم یکون تارۃ للاضراب مجردا وتارۃ یتضمن مع ذلک استفہاما انکاریا او طلبیا فمن الاول قولہ تعالی ام ہل تستوی الظلمت والنور ۱۲ ک لہ قولہ ویذب عنہم ای یدفع عنہم ذب دفع کردن ۱۲ صراح لہ قولہ ای لا احد اشارۃ الی ان الاستفہام انکاری بمعنی النفی فی الموضعین ۱۲ لہ قولہ ای یتب الخ ای یصدق فی التوبۃ فلیس المراد مجرد اللسان کذا افاد شیخنا وقید بالتوبۃ لانہ لا ینفع الاستغفار مع الاصرار وہذہ الآیۃ دلت علی ان التوبۃ مقبولۃ من جمیع الذنوب سواء کانت کفرا او قتلا عمدا وغصبا للاموال لان السوء وظلم النفس یعم الکل ۱۲ کرخی ۲۵لہ قولہ ای یتب اشارۃ الی انہ لیس المراد القول بمجرد اللسان ما لم یقل تبت واسأت ولا اعود الیہ ابدا فاغفر لی یا رب ۱۲ روح البیان ۲۶لہ قولہ ذنبا کبیرا او ما کان من عمد والاثم من الوثم وہو الکسر کانہ یکسر الاعمال بالاحباط ۱۲ ک ۲۷لہ قولہ ثم یرم بہ بریئا مفعول بہ ای شخصا بریئا منہ کالیہودی فی واقعۃ طعمۃ ۱۲ ابو السعود ڪ قولہ ان تکونوا تالمون الخ تعلیل للنہی وتشجیع لہم لمعنی لیس الالم مختصا بکم بل ہم کذلک قولہ والثواب علیہ ای علی الجہاد فانکم تقاتلون فی سبیل اللہ وہم یقاتلون فی سبیل الطاغوت فانتم احق بالشجاعۃ والقدوم علیہم ۱۲ صاوی ڪ قولہ خوانا الخ صیغۃ مبالغۃ بمعنی کثیر الخیانۃ لانہ وقعت منہم خیانات کثیرۃ اولا السرقۃ ثم اتہام الیہودی ثم الحلف کاذبا ثم الشہادۃ زورا آہ ان قلت ان مقتضی الآیۃ ان اللہ یحب من کان عندہ اصل الخیانۃ مع انہ لیس کذلک اجیب بان ذلک بالنظر لمن نزلت فیہم وہو طعمۃ وقومہ فالواقع ان عندہم خیانات کثیرۃ ۱۲ صاوی

اے فی الحرب ۱۲ ک — اے الدرع وہی ... ۱۲ ک — اے فی الاثم ۱۲ ک — اے عن طعمۃ ۱۲ ک — اے یدفع ۱۲ — کما رمی طعمۃ زیدا ۱۲ مد

لے قوله ولولا فضل الله الخ جوابها قوله لهمت واستشکل بان الهم قد وقع منهم والماخوذ من لولا انه لم یقع لوجود فضل الله ورحمته واجیب بان المراد هم یحصل معه الاضلال فالمعنی انتفی اضلالک الذی هو اثر الهم لوجود فضل الله ورحمته ۱۲ صاوی ۲ے قوله زائدة ای شئ من الضرر فهو فی موضع النصب علی المصدر ۱۲ ۳ے قوله بذلک ای بانزال الکتاب والحکمة وتعلیمه مالم تکن تعلم وقوله وغیره ای کالفضائل التی اختص بها مما لا یعلم کنهها الا الله تعالی ۱۲ ۴ے قوله من نجواهم هذه الآیة عامة فی حق جمیع الناس غیر مختصة بقوم طعمة وان نزلت فی شان قوم السارق تخلیصه آه روح والیه اشار الشارح بقوله ای الناس ۱۲ ۵ے قوله الانجوی من امر الخ قدره لیفید ان الاستثناء متصل علی ان النجوی مصدر وفی الکلام حذف مضاف کما اختاره القاضی کالکشاف وقیل الاستثناء منقطع لان من للاشخاص ولیست من جنس التناجی فیکون بمعنی لکن من امر بصدقة ففی نجواه الخیر ۱۲ کرخی ۶ے قوله او معروف المراد به کل طاعة الله فیدخل فیها جمیع اعمال البر فهو من عطف العام علی الخاص وقوله او اصلاح بین الناس معطوف علی قوله او معروف من عطف الخاص علی العام اعتناء بشانه واهتماما به وانما خصت الثلاثة لان الامر المرضی لله اما ایصال نفع وهو اما جسمانی او روحانی فالاول کالصدقات والثانی کالامر بالمعروف او دفع شر کالاصلاح بین الناس لان المفاسد مترتبة علی التشاحن وبالاصلاح یحصل الخیر والبرکة ودفع الشر ولذا حث صلی الله علیه وسلم بقوله امش میلا عد مریضا امش میلین اصلح بین اثنین وبالجملة فکثرة الکلام لاخیر فیها قال بعضهم من کثر لغطه کثر سقطه وفی الحدیث وهل یکب الناس فی النار علی وجوههم الا حصائد السنتهم ۱۲ صاوی ۷ے قوله ومن یشاقق الرسول لما ذکر سبحانه تعالی المطیعین وما اعد لهم فی الآخرة ذکر وعید الکفار وعاقبة امرهم عز وعلا سبحانه فی کتابه ۱۲ صاوی ۸ے قوله ومن یشاقق الرسول اعلم ان تعلق هذه الآیة بما قبلها هو ما روی ان طعمة بن ابیرق لما رأی ان الله تعالی هتک ستره وبرأ الیهودی عن تهمة السرقة ارتد وذهب الی مکة ونقب جدار الاجل السرقة فهدم الله الجدار علیه ومات فنزلت هذه الآیة ۱۲ کبیر فان قیل ما الحکمة فی فک الادغام فی قوله تعالی ومن یشاقق الرسول والادغام فی سورة الحشر فی قوله تعالی ومن یشاق الله آه اجیب بان ال فی لفظ الجلالة لازم بخلاف فی الرسول واللزوم یقتضی الثقل فخفف بالادغام فیما صحبه الجلالة بخلاف ما صحبه لفظ الرسول ۱۲ خطیب ۹ے قوله غیر سبیل المؤمنین ای سبیل الذین هم علیه من الدین الحنیف وهو دلیل علی ان الاجماع حجة لا تجوز مخالفته کما لا تجوز مخالفة الکتاب والسنة لان الله تعالی جمع بین اتباع غیر سبیل المؤمنین وبین مشاقة الرسول فی الشرط وجعل جزاءه الوعید الشدید فکان اتباعهم واجبا کموالاة الرسول ۱۲ مد ۱۰ے قوله نجعله والیا ای متولیا ای نتخلی بینهم و بین ما اختاره ۱۱ے قوله ان یشرک به روی ان شیخا جاء الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله انی شیخ منهمک فی الذنوب الا انی لم اشرک بالله شیئا منذ عرفته وآمنت به ولم اتخذ من دونه ولیا ولم اوقع المعاصی جرأة وما توهمت طرفة عین انی اعجز الله هربا وانی لنادم تائب مستغفر فما تری حالی فنزلت هذه الآیة ۱۲ خطیب والشرک غیر مغفور الا بالتوبة عنه وما سواه مغفور سواء حصلت التوبة او لم تحصل لان لا کل احد بل لمن یشاء الله مغفرته ۱۲ روح البیان ۱۲ے قوله بعیدا عن الحق آه فان الشرک اعظم انواع الضلالة وابعدها عن الصواب والاستقامة کما انه افتراء واثم عظیم ولذلک جعل الجزاء فی هذه الشرطیة فقد ضل الخ وفیما سبق فقد افتری اثما عظیما حسبما یقتضیه سیاق النظم الکریم وسباقه ۱۲ ابو السعود ۱۳ے قوله الا اناثا الاناث جمع انثی والمراد الاوثان وسمیت اصنامهم اناثا لانهم کانوا یصورونها بصورة الاناث ویلبسونها انواع الحلل التی تتزین بها النساء ویسمونها باسماء المؤنثات نحو اللات والعزی ومناة ۱۲ روح ۱۴ے قوله کاللات والعزی اللات تانیث الله والعزی تانیث العزیز ۱۲ کبیر ۱۵ے قوله ابلیس وقال ابن عباس کما ذکره البغوی کان فی کل واحدة منهن شیطان یترا ای للسدنة والکهنة یکلمهم ولذلک قال ان یدعون من دونه الا شیطانا ۱۲ ک ۱۶ے قوله ولاضلنهم مفعوله محذوف کما قدره وکذا ولامنینهم وکذا ولآمرنهم وحذف لدلالة ما بعده علیه وقوله ولامنینهم معناه بالفارسیة امید باطل دهم ۱۲ ۱۷ے قوله بالبحائر جمع بحیرة وهی ان تلد الناقة اربعة بطون وتاتی الناس بانثی فکانوا یترکونها فلا یحلبون لبنها ولا یاخذون شعرها ویجعلون لبنها للطواغیت ویشقون اذنها علامة علی ذلک کذا فی الجمل وفی الصراح البحیرة ناقة گوش کفانیده وتفسیر بحیرة درمعالم التنزیل بعدهم شق الاذن ۱۲ ۱۸ے قوله دینه فسر خلقه بالدین علی ما یشیر الیه قوله تعالی لا تبدیل لخلق الله ای لدین الله اخرج ابن ابی حاتم عن ابن عباس خلق الله ای دین الله واستدل به علی احد القولین ان الایمان مخلوق وعنه ان تغییر دین الله هو تحلیل الحرام وعکسه تحریم الحلال وقیل تغییر الفطرة والمشهور تفسیر تغییر الخلق بتغییر صورة الحیوان کقطع آذان الانعام وخصاء بنی آدم والوشم والوشر والوسطة والسحق وتغییر الشیب بالسواد والوصل والنمص ومن لم یعتنا کره انس خصاء الغنم وجوزه الجمهور لان فیه غرضا ظاهرا ۱۲ ک ۱۹ے قوله یعدهم ویمنیهم اشار الشارح الی ان مفعولیهما محذوفان والضمیر ان لمن والجمع باعتبار معناها ۱۲ الکرخی ۲۰ے قوله عنها محیصا عنها متعلق بمحذوف وقع حالا من محیصا ای کائنا عنها ولا یجوز ان یتعلق بیجدون لانه لا یتعدی بعن ولا بقوله محیصا لانه اما اسم مکان وهو لا یعمل مطلقا واما مصدر ومعمول المصدر لا یتقدم علیه ۱۲ روح ۲۱ے قوله

١٦ ع ٨ ١٣ فَقَدِ احْتَمَلَ تحمل بُهْتَانًا برمیه وَّاِثْمًا مُّبِیْنًا ۝ بینا بکسبه وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْكَ یا محمد وَرَحْمَتُهٗ بالعصمة
لَهَمَّتْ طَّآئِفَةٌ مِّنْهُمْ من قوم طعمة اَنْ یُّضِلُّوْكَ عن القضاء بالحق بتلبیسهم علیك وَمَا یُضِلُّوْنَ اِلَّآ اَنْفُسَهُمْ
وَمَا یَضُرُّوْنَكَ مِنْ زائدة شَیْءٍ لان وبال اضلالهم علیهم وَاَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَیْكَ الْكِتٰبَ القرآن وَالْحِكْمَةَ ما فیه
من الاحکام وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ من الاحکام والغیب وَكَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْكَ بذلك وغیره عَظِیْمًا ۝
لَا خَیْرَ فِیْ كَثِیْرٍ مِّنْ نَّجْوٰىهُمْ ای الناس ای ما یتناجون فیه ویتحدثون اِلَّا نجوی مَنْ اَمَرَ بِصَدَقَةٍ اَوْ
مَعْرُوْفٍ عمل بر اَوْ اِصْلَاحٍۢ بَیْنَ النَّاسِ وَمَنْ یَّفْعَلْ ذٰلِكَ المذکور ابْتِغَآءَ طلب مَرْضَاتِ اللّٰهِ لا غیره من
امور الدنیا فَسَوْفَ نُؤْتِیْهِ بالنون والیاء ای الله اَجْرًا عَظِیْمًا ۝ وَمَنْ یُّشَاقِقِ یخالف الرَّسُوْلَ فیما جاء به
من الحق مِنْۢ بَعْدِ مَا تَبَیَّنَ لَهُ الْهُدٰی ظهر له الحق بالمعجزات وَیَتَّبِعْ طریقا غَیْرَ سَبِیْلِ الْمُؤْمِنِیْنَ ای طریقهم
الذی هم علیه من الدین بان یکفر نُوَلِّهٖ مَا تَوَلّٰی نجعله والیا لما تولاه من الضلال بان نخلی بینه وبینه فی الدنیا
١٧ ع ٣ ١٤ وَنُصْلِهٖ ندخله فی الآخرة جَهَنَّمَ یحترق فیها وَسَآءَتْ مَصِیْرًا ۝ مرجعا هی اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَكَ بِهٖ
وَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ یَّشَآءُ وَمَنْ یُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًۢا بَعِیْدًا ۝ عن الحق اِنْ مَا یَّدْعُوْنَ یعبد
المشرکون مِنْ دُوْنِهٖٓ ای الله ای غیره اِلَّآ اِنٰثًا اصناما مؤنثة کاللات والعزی ومناة وَاِنْ مَا یَدْعُوْنَ
یعبدون بعبادتها اِلَّا شَیْطٰنًا مَّرِیْدًا خارجا عن الطاعة لطاعتهم له فیها وهو ابلیس لَّعَنَهُ اللّٰهُ ابعده
عن رحمته وَقَالَ ای الشیطان لَاَتَّخِذَنَّ لاجعلن لی مِنْ عِبَادِكَ نَصِیْبًا حظا مَّفْرُوْضًا مقطوعا
ادعوهم الی طاعتی وَّلَاُضِلَّنَّهُمْ عن الحق بالوسوسة وَلَاُمَنِّیَنَّهُمْ القی فی قلوبهم طول الحیوة
وان لا بعث ولا حساب وَلَاٰمُرَنَّهُمْ فَلَیُبَتِّكُنَّ یقطعن اٰذَانَ الْاَنْعَامِ وقد فعل ذلك بالبحائر وَلَاٰمُرَنَّهُمْ
فَلَیُغَیِّرُنَّ خَلْقَ اللّٰهِ دینه بالکفر واحلال ما حرم وتحریم ما احل وَمَنْ یَّتَّخِذِ الشَّیْطٰنَ وَلِیًّا یتولاه و
یطیعه مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای غیره فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِیْنًا ۝ بینا لمصیره الی النار المؤبدة علیه یَعِدُهُمْ
طول العمر وَیُمَنِّیْهِمْ نیل الآمال فی الدنیا وان لا بعث ولا جزاء وَمَا یَعِدُهُمُ الشَّیْطٰنُ بذلك اِلَّا غُرُوْرًا ۝
باطلا اُولٰٓئِكَ مَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا یَجِدُوْنَ عَنْهَا مَحِیْصًا ۝ معدلا وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنّٰتٍ
تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِیْنَ فِیْهَآ اَبَدًا وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا ای وعدهم الله ذلك وحقه حقا وَمَنْ ای
لا احد اَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ قِیْلًا ۝ قولا ونزل لما افتخر المسلمون واهل الکتاب لَیْسَ الامر منوطا بِاَمَانِیِّكُمْ
وَلَآ اَمَانِیِّ اَهْلِ الْكِتٰبِ بل بالعمل الصالح مَنْ یَّعْمَلْ سُوْٓءًا یُّجْزَ بِهٖ اما فی الآخرة او فی الدنیا بالبلاء والمحن کما ورد

محیصا حاص یحیص اذا عدل یشیر الی انه مصدر وقوله عنها صلة مقدم علیه واجاز الرضی عمله فی الظرف المتقدم واختاره المتاخرون وقد یجعل حالا منه ۱۲ ک ۲۲ے قوله والذین آمنوا بیان لوعد المؤمنین اثر بیان وعید الکفار ۱۲ صاوی ۲۳ے قوله ای وعدهم الله ذلک وحقه حقا اشار الی ان وعد الله منصوب علی المصدر المؤکد لان مضمون الجملة الاسمیة التی قبلها وعد وحقا منصوب بفعل محذوف ویصح نصبه علی الحال ۱۲ کرخی ۲۴ے قوله وحقه حقا فالاول مصدر مؤکد لنفسه لان مضمون الجملة الاولی مؤکد لغیره ۱۲ ک ۲۵ے قوله قیلا ای قولا نبه به علی ان القیل مصدر کالقول والقال وقال ابن السکیت القیل والقیل اسمان لا مصدران ونصبه علی التمییز ۱۲ کرخی ۲۶ے قوله واهل الکتاب فقال اهل الکتاب نبینا قبل نبیکم وکتابنا قبل کتابکم ونحن اولی بالله منکم وقال المسلمون نحن اولی منکم نبینا خاتم النبیین وکتابنا یقضی علی الکتب المتقدمة رواه ابن جریر عن مسروق مرسلا ۱۲ ک ۲۷ے قوله لیس الامر المراد بالامر الثواب الذی وعد الله به ای لیس وعد الله من الثواب یحصل بامانیکم ایها المسلمون ولا بامانی اهل الکتاب وانما یحصل بالایمان والعمل الصالح واما فی المسلمین ان یغفر لهم جمیع ذنوبهم من الصغائر والکبائر ولا یؤاخذوا بالسوء بعد الایمان وامانی اهل الکتاب ان لا یعذبهم الله ولا یدخلهم النار الا ایاما معدودة وعن الحسن لیس الایمان بالتمنی ولکن ما وقر فی القلب وصدقه العمل وان قوما الهتهم امانی المغفرة حتی خرجوا من الدنیا ولا حسنة لهم وقالوا نحسن الظن بالله وکذبوا لو احسنوا الظن بالله لاحسنوا العمل قال بعضهم الرجاء ما قارنه عمل والا فهو امنیة والامنیة هی الموت اذ هی موجبة لتعطیل فوائد الحیوة ۱۲ روح ۲۸ے قوله ولا امانی اهل الکتاب ای ولا علی شهوات الیهود والنصاری حیث قالوا نحن ابناء الله واحباؤه لن تمسنا النار الا ایاما معدودة ۱۲ مد ۲۹ے قوله کما ورد فی الحدیث عن ابی هریرة رضی الله عنه لما نزلت هذه الآیة بکینا وحزنا وقلنا یا رسول الله ما ابقت هذه الآیة لنا شیئا فقال علیه الصلوة والسلام ابشروا فانه لا یصیب احدا منکم مصیبة فی الدنیا الا جعلها

الله له کفارة حتی الشوکة التی تقع فی قدمه ۱۲ کبیر

١ قوله في المرشاى وهو ان ابا بكر لما نزلت قال يا رسول الله وأينا لم يعمل السوء وانا لمجزيون بكل سوء عملناه فقال صلى الله عليه وسلم اما انت واصحابك المؤمنون فتجزون بذلك في الدنيا حتى تلقوا الله وليس عليكم ذنوب واما الآخرون فيجتمع لهم ذلك حتى يجزوا به يوم القيامة وفي رواية قال ابو بكر فمن ينجو مع هذا فقال عليه الصلوة والسلام اما تمرض او يصيبك البلاء قال بلى قال هو ذلك ۱۲ صادي ٢ قوله شيئا اشار به الى ان من تبعيضية وذلك لانه لا يمكن احدا ان يعمل جميع الطاعات ۱۲ ٣ قوله اى لا احد اى من استفهام انكاري ۱۲ ٤ قوله واتبع اما عطف لازم على ملزوم او علة على معلول او حال ثانية والقصد بذلك اقامة الحجة على المشركين جميعا في عدم اتباعهم لمحمد لان ابراهيم متفق على مدحه حتى من اليهود والنصارى فالمعنى ما تقولون فيمن اتبع ملة ابراهيم فيقولون لا احد احسن منه فيقال لهم ان محمدا على ملة ابراهيم فلم تتبعوه وتتركوا ما انتم عليه من عبادة غير الله ۱۲ ٥ قوله حال يعني حال عن ابراهيم وقد يجعل حالا عن فاعل اتبع او الملة ۱۲ ٦ قوله خليلا اى صفيا آه الخلة من الخلال فانه ود تخلل النفس وخالطها قال الزجاج الخليل الذي ليس في محبته خلل والخلة الصداقة فسمي خليلا لان الله تعالى احبه واصطفاه وانما اعاد ذكر ابراهيم ولم يضمره تفخيما له وتنصيصا على انه الممدوح ۱۲ سراج منير ٧ تنغير قوله ولله ما في السموات وما في الارض هذا دليل لما تقدم اى حيث كانت السموات وما فيها والارض وما فيها لله وحده ولا مشارك له في شيء من ذلك فما معنى اشراك من لا يملك لنفسه شيئا مع من له جميع المخلوقات وهو آخذ بناصيتها وقيل اتى بهذه الآية دفعا لما يتوهم ان اتخاذ ابراهيم خليلا عن احتياج كما هو شان الآدميين بل ذلك من فضله كرخي اه ملخصا ٨ قوله علما وقدرة آه افاد ان في قوله محيطا وجهين احدهما ان المراد منه الاحاطة في العلم والثاني الاحاطة في القدرة كقوله واخرى لم تقدروا عليها قد احاط الله بها كرخي يعني ان حقيقة الاحاطة في الاجسام فاذا وصف بها سبحانه وتعالى فالمراد بها مجازا شمول علمه وقدرته ۱۲ ک ٩ قوله الفتوى اى الحكم كما يستفاد من المصباح ١٠ قوله في شان النساء قدر المضاف لان الاستفتاء لم يكن عن ذواتهن بل في الاحوال ۱۲ ک ١١ قوله في النساء او سبب نزولها ان عيينة بن حصن اتى النبي عليه الصلوة والسلام فقال اخبرنا انك تعطي الابنة النصف والاخت النصف وانما كنا نورث من يشهد القتال ويحوز الغنيمة فقال عليه الصلاة والسلام كذلك امرت ۱۲ روح ١٢ قوله وما يتلى عليكم الخ عطف على اسم الله اى يفتيكم الله وكلامه فيكون الافتاء مسندا الى الله والى ما في القرآن من قوله يوصيكم الله في اولادكم في اوائل هذه السورة ونحوه والفعل الواحد ينسب الى فاعلين باعتبارين كما يقال اغناني زيد وعطاؤه فان المسند اليه في الحقيقة شيء واحد وهو المعطوف عليه الا انه عطف عليه شيء من احواله للدلالة على ان الفعل انما قام بذلك الفاعل باعتبار اتصافه بتلك الحال ۱۲ روح ١٣ قوله من آية الميراث وهي يوصيكم الله في اولادكم آه او قوله وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا آه يشير الى ان قوله وما يتلى في محل الرفع بالعطف على اسم الله والفعل اسند الى الفاعلين المختلفين ونظيره اغناني زيد وعطاؤه فان قوله والله يفتيكم بمنزلة اغناني زيد وقوله وما يتلى عليكم بمنزلة وكرمه لانه المقصود بالذكر ۱۲ ک ١٤ قوله يفتيكم ايضا اى كما يفتيكم الله واشار بهذا الى ان وما يتلى عليكم معطوف على اسم الجلالة او على الضمير المستكن في يفتي ۱۲ حاشية جمل ١٥ قوله في يتمى النساء اى في شان اليتمى اللاتي الخ خطيب وقوله في يتمى متعلق بيتلى والاضافة بمعنى من لانها اضافة الشيء الى جنسه ۱۲ روح ١٦ قوله لدمامتهن والدمامة بالفتح قبح المنظر وصغر الجسم كما في المصباح ١٧ قوله وتعضلوهن اى تحبسوهن وتمنعوهن من ان يتزوجن طمعا في ميراثهن وقد يفسر ترغبون في ان تنكحوهن لجمالهن ويؤيد للاول ما رواه ابن ابي حاتم من طريق السدي قال كان لجابر بنت عم دميمة ولها مال ورثته عن ابيها وكان جابر يرغب عن نكاحها ولا ينكحها خشية ان يذهب الزوج بمالها فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فنزلت ۱۲ ک ١٨ قوله ان لا تفعلوا ان مفسرة اى الافتاء هو النهي عن مثل ذلك الفعل ۱۲ كمالين ١٩ قوله وفي المستضعفين اى يفتيكم في المستضعفين انه يعطوهم حقوقهم ۱۲ ک ٢٠ قوله المستضعفين آه اظهر الوجوه فيه من الاعراب انه معطوف على يتامى النساء اى ما يتلى عليكم في يتامى النساء وفي المستضعفين والذي تلي عليهم فيه هو قوله يوصيكم الله في اولادكم وذلك انهم كانوا يقولون لا نورث الا من يحمي الحوزة ويذب عن الحرم فيحرمون المرأة والصغير فنزلت ۱۲ ٢١ قوله ويامركم يشير الى انه منصوب بتقدير فعل فقد يجعل مجرورا على انه عطف على يتامى النساء والخطاب فيه للقوام والحكام ۱۲ ک ٢٢ قوله فيجازيكم اى اقام كونه عالما باعمالهم مقام اثابته اياهم عليها الذي هو في الحقيقة جواب الشرط اقامة السبب مقام المسبب ۱۲ ک ٢٣ قوله خافت والتقدير وان خافت امرأة وقيل التقدير وان كانت امرأة خافت فعلى هذا الفعل المذكور صفة توقعت استعمال الخوف في التوقع شائع في كلامهم ولا يخفى انه يصح حمل الخوف ههنا على معناه لان توقع المكروه يوجب الخوف ۱۲ ک ٢٤ قوله توقعت الخوف توقع الامر المكروه فقوله توقعت اى انتظرته ۱۲ صادي ٢٥ قوله نشوزا نشوز الرجل في حق المرأة ان يعرض عنها ويعبس وجهه في وجهها ويترك مجامعتها ويسيء عشرتها كما في الكبير وفي روح البيان نشوز كل واحد من الزوجين كراهته صاحبه وترفعه عليه لعدم رضائه اه وفي الصراح نشوز ناسازداري كردن زن باشوي وزن وشوي مر زن را اه ونزلت هذه الآية في قصة رجل اراد طلاق امرأته وكانت لا ترضى بفراقه لضيق المعاش وتربية الاولاد فقالت لا تفارقني ودعني وقد وهبت نوبتي لزوجتك اخرى ۱۲ احمدي ٢٦ قوله والتقصير في نفقتها اى التقليل منها كونه لم يمكن ترك الحقوق الواجبة والافصالحة بالمال على ترك الحقوق الواجبة محرم عليه ولا يحل له اخذه مع ان الموضوع انه لا جناح عليه ولا عليها فيه تامل ۱۲ صادي ٢٧ قوله وطموح آه في المختار طمح بصره الى الشيء ارتفع وبابه خضع وطماحا ايضا بالكسر وكل مرتفع طامح ۱۲ جمل ٢٨ قوله فيه ادغام التاء في الاصل في الصاد اى فاصل يتصالحا سكنت التاء وقلبت صادا وادغمت في الصاد ۱۲ جمل ٢٩ قوله من الفرقة او من خير الخيور لان الخصومة شر من الشرور ۱۲ ک ٣٠ قوله في القسم والنفقة ولا يشترط المساواة في المحبة والجماع كما في الهداية وغيره ۱۲ ٣١ قوله لا هي ايم اى التي لا زوج لها كذا في الصراح والمراد المطلقة وقوله ذات بعل في الصراح بعل شوهر ۱۲ ع ٥ قوله عن ان تنكحوهن معلوم ان حذف الجار مع ان وان مطرد وانما قدر عن اشارة الى ان الرغبة بمعنى الزهد فتتعدى بعن وبعضهم قدر في اشارة الى ان الرغبة بمعنى

فِي الحديث وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره وَلِيًّا يحفظه وَّلَا نَصِيْرًا يمنعه منه وَمَنْ يَّعْمَلْ شيئا مِنَ
الصّٰلِحٰتِ مِنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثٰى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاُولٰٓئِكَ يَدْخُلُوْنَ بالبناء للمفعول والفاعل الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُوْنَ
نَقِيْرًا قدر نقرة النواة وَمَنْ اى لا احد اَحْسَنُ دِيْنًا مِّمَّنْ اَسْلَمَ وَجْهَهٗ اى انقاد واخلص عمله لِلّٰهِ وَ
هُوَ مُحْسِنٌ موحد وَّاتَّبَعَ مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ الموافقة لملة الاسلام حَنِيْفًا حال اى مائلا عن الاديان كلها الى الدين
القيم وَاتَّخَذَ اللّٰهُ اِبْرٰهِيْمَ خَلِيْلًا صفيا خالص المحبة له وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ملكا وخلقا
ع ۱۸ ۱۱ ۱۵ وعبيدا وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيْطًا علما وقدرة اى لم يزل متصفا بذلك وَيَسْتَفْتُوْنَكَ يطلبون منك
الفتوى فِي شان النِّسَآءِ وميراثهن قُلْ لهم اللّٰهُ يُفْتِيْكُمْ فِيْهِنَّ وَمَا يُتْلٰى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتٰبِ القرآن
من آية الميراث يفتيكم ايضا فِيْ يَتٰمَى النِّسَآءِ الّٰتِيْ لَا تُؤْتُوْنَهُنَّ مَا كُتِبَ فرض لَهُنَّ من الميراث وَ
تَرْغَبُوْنَ ايها الاولياء عن اَنْ تَنْكِحُوْهُنَّ لدمامتهن وتعضلوهن ان يتزوجن طمعا في ميراثهن اى
يفتيكم ان لا تفعلوا ذلك وَفي الْمُسْتَضْعَفِيْنَ الصغار مِنَ الْوِلْدَانِ ان تعطوهم حقوقهم وَيامركم
اَنْ تَقُوْمُوْا لِلْيَتٰمٰى بِالْقِسْطِ بالعدل في الميراث والمهر وَمَا تَفْعَلُوْا مِنْ خَيْرٍ فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِهٖ عَلِيْمًا
فيجازيكم عليه وَاِنِ امْرَاَةٌ مرفوع بفعل يفسره خَافَتْ توقعت مِنْ بَعْلِهَا زوجها نُشُوْزًا ترفعا عليها
بترك مضاجعتها والتقصير في نفقتها لبغضها وطموح عينه الى اجمل منها اَوْ اِعْرَاضًا عنها بوجهه
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا اَنْ يَّصَّالَحَا فيه ادغام التاء في الاصل في الصاد وفي قراءة يُصْلِحَا من اصلح بَيْنَهُمَا
صُلْحًا في القسم والنفقة بان تترك له شيئا طلبا لبقاء الصحبة فان رضيت بذلك والا فعلى الزوج
ان يوفيها حقها او يفارقها وَالصُّلْحُ خَيْرٌ من الفرقة والنشوز والاعراض قال تعالى في بيان ما جبل
عليه الانسان وَاُحْضِرَتِ الْاَنْفُسُ الشُّحَّ شدة البخل اى جبلت عليه فكأنه حاضرته لا تغيب عنه
المعنى ان المرأة لا تكاد تسمح بنصيبها من زوجها والرجل لا يكاد يسمح عليها بنفسه اذا احب غيرها وَاِنْ
تُحْسِنُوْا عشرة النساء وَتَتَّقُوْا الجور عليهن فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا فيجازيكم به وَلَنْ
تَسْتَطِيْعُوْا اَنْ تَعْدِلُوْا تسووا بَيْنَ النِّسَآءِ في المحبة وَلَوْ حَرَصْتُمْ على ذلك فَلَا تَمِيْلُوْا كُلَّ الْمَيْلِ
الى التي تحبونها في القسم والنفقة فَتَذَرُوْهَا اى تتركوا الممال عنها كَالْمُعَلَّقَةِ التي لا هي ايم
ولا ذات بعل وَاِنْ تُصْلِحُوْا بالعدل في القسم وَتَتَّقُوْا الجور فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ غَفُوْرًا لما في قلوبكم
من الميل رَّحِيْمًا بكم في ذلك وَاِنْ يَّتَفَرَّقَا اى الزوجان بالطلاق يُغْنِ اللّٰهُ كُلًّا عن صاحبه

سلہ قولہ بان یرزقہا آہ فہذا الغنا بالبدل وکذا یغنی کلا منہما عن صاحبہ بالسلوان کان لاحدہما تعلق بالآخر وعشق لکنہا اغناء شیئا ۱۲ جمل ۵۲ قولہ ولقد وصینا آہ بیان لعموم الامر بالتقوی المامور بہا فی فان تحسنوا وتتقوا وان تصلحوا الخ ای فاذا کانت مامورا بہا فی
کل شرع سہلت علیکم ۱۲ ۵۳ قولہ بمعنے الکتب اے واللام فیہ للجنس ۱۲ ک ۵۴ قولہ اے بان فان مصدریۃ ویجوز ان یکون مفسرۃ لان التوصیۃ فی معنی القول ۱۲ ک ۵۵ قولہ وان تکفروا اشار الشارح الی انہ معمول لمحذوف معطوف علی وصینا ای لقد
قلنا لہم الخ ویصح ان یکون جملۃ مستانفۃ ۱۲ جمل ۵۶ قولہ محمودا آہ ای فی ذاتہ حمدوہ او لم یحمدوہ او مستحقا للحمد وان کفر بہ وفی کلامہ اشارۃ الی ان الحمید فی صفاتہ تعالی بمعنی المحمود علی کل حال ۱۲ کرخی ۵۷ قولہ فلم یطلب فاعلہ ضمیر مستکن یعود علی من وقولہ احدہما
مفعول بہ والاخس نعت لہ ۱۲ جمل ۵۸ قولہ وکان اللہ سمیعا آہ ای للاقوال بصیرا بالاعمال فیجازی علیہا وہذا تذییل بمعنے التوبیخ یعنی کیف یرائی المرائی والحال ان اللہ تعالی متصف بما ذکر ۱۲ کرخی ۵۹ قولہ یا ایہا الذین آمنوا قیل سبب نزولہا ان
غنیا وفقیرا اختصما الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان النبی صلعم یری ان الفقیر لا یظلم الغنی فنزلت الآیۃ فالخطاب للنبی وامتہ ۱۲ ۶۰ قولہ قوامین آہ قال السدی ان غنیا وفقیرا اختصما الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان النبی یری ان الفقیر لا یظلم الغنی
فانزل اللہ ہذہ الآیۃ وامر بالقیام بالقسط مع الغنی والفقیر وقیل ان ہذہ الآیۃ متعلقۃ بقصۃ طعمۃ
ابن ابیرق خطابا لقومہ الذین جادلوا عنہ وشہدوا لہ بالباطل فامرہم اللہ تعالی ان یکونوا قائمین
بالقسط شہداء للہ علی کل حال ولو علی انفسہم واقاربہم ۱۲ خازن ۶۱ قولہ ولو کانت الشہادۃ علی
انفسکم ای ففی الآیۃ حذف کان واسمہا واشار بہذا الی ان لو علی بابہا وجوابہا محذوف کما قدرہ
وان معنی شہادۃ الشخص علی نفسہ ان یقر بالتزام الحق ولایکتمہ ۱۲ کرخی ۶۲ قولہ بان تقروا
بالحق لان الشہادۃ علی النفس اقرار علی ان الشہادۃ عبارۃ عن الاخبار بحق الغیر سواء کان ذلک
علیہ او علی ثالث ۱۲ روح ۶۳ قولہ او الوالدین والاقربین ای ولو کانت علی والدیکم و
اقاربکم بان تقروا وتقولوا مثلا اشہد ان لفلان علی والدی کذا او علی اقاربی کذا ہذا بیان ان
شہادۃ الابن علی الوالدین لاتکون عقوقا ولایحل للابن الامتناع عن الشہادۃ علی ابویہ لان
فی الشہادۃ علیہما بالحق منعا لہما من الظلم واما شہادتہما وبالعکس فلا تقبل ۱۲ روح ۶۴
قولہ فاللہ اولی بہما استشکل تثنیۃ الضمیر مع کون العطف باو واجیب بان الضمیر لیس عائدا علی
الغنی والفقیر المتقدمین بل ہو عائد علی جنسیہما المدلول علیہ بالمذکورین ویدل علی ذلک قراءۃ
ابی فاللہ اولی بہم واجیب ایضا بان او للتقسیم للمشہود لہ والمشہود علیہ لانہما اما ان یکون غنیین او
فقیرین او المشہود لہ غنیا والمشہود علیہ فقیرا او بالعکس فالضمیر فی الحقیقۃ عائد علی المشہود لہ
والمشہود علیہ وقد یجاب بان او بمعنے الواو ۱۲ ۶۵ قولہ بان تحابوا الغنی تصویر للمنفی لا للنفی ۱۲ جمل
۶۶ قولہ ان لاتعدلوا من العدول بمعنے المیل جعلہ المفسر للنہی وقال الزمخشری لان تعدلوا من الحق
او کراہیۃ ان تعدلوا من الحق مجعلہ علۃ للنہی ۱۲ ک ۶۷ قولہ وان تلووا اصلہ تلویون نقلت ضمۃ
الیاء الی ما قبلہا وہو الواو بعد سلب حرکتہا فسکنت ثم حذفت الیاء لالتقاء الساکنین وحذفت
نون الرفع للجازم ہذا ہو قراءۃ الجمہور وفی القراءۃ الثانیۃ ان تلوا من الولایۃ والتصدی ای
وان ولیتم اقامۃ الشہادۃ اہ ابو السعود وفی الکبیر ولایۃ الشیء اقبال علیہ واشتغال بہ والمعنی
ان تقبلوا علیہ فتتموہ او تعرضوا عنہ فان اللہ کان بما تعملون خبیرا ۱۲ ۶۸ قولہ تلووا من لی اللسان
کانہ لواہا من الحق الی الباطل ۱۲ ۶۹ قولہ تخفیفا وکان اصلہ تلو وقالہ البغوی نقلت ضمۃ الواو
الی ما قبلہا ثم حذفت لالتقاء الساکنین وجعلہ الزمخشری من الولایۃ یعنے ان ولیتم اقامۃ الشہادۃ
۱۲ ک ۷۰ قولہ او تعرضوا عن اداءہا اشارۃ الی ان المراد من اللی ہہنا اداء الشہادۃ علی غیر
وجہہا الذی تستحق الشہادۃ ان تکون علیہ ومن الاعراض ان لایقوم بہا اصلا بوجہ والحاصل
ان اللفظین یختلفان باختلاف المتعلق وقیل ان اللی مثل الاعراض فی المعنی قال تعالی
لووا رءوسہم ای اعرضوا واجاب ابو علی فی الحجۃ بانہ لاینکر تکریر اللفظین بمعنے واحد کقولہ تعالی فسجد الملئکۃ
کلہم اجمعون ۱۲ کرخی ۷۱ قولہ فان اللہ دلیل الجواب والجواب محذوف تقدیرہ یعاقبکم علی
ذلک لان اللہ کان بما تعملون خبیرا ۱۲ ۷۲ قولہ آمنوا ای اثبتوا علی الایمان وداوموا علیہ
او آمنوا بہ بقلوبکم کما آمنتم بلسانکم او آمنوا ایمانا عاما یعم الکتب والرسل فان الایمان بالبعض
کلا ایمان وقیل خطاب للمسلمین او للمنافقین او لمؤمنی اہل الکتاب اذ روی ان ابن سلام واصحابہ
قالوا یا رسول اللہ انا نؤمن بک وبکتابک وبموسی والتوراۃ وعزیر ونکفر بما سواہ فنزلت آمنوا ۱۲ ق
۷۳ قولہ وداوموا علی الایمان جواب عما یقال ان فیہ تحصیل الحاصل وہو محال فاجاب بان
داوموا واثبتوا علی ما انتم علیہ من الایمان ۱۲ کبیر ۷۴ قولہ فی الفعلین ای نزل وانزل بفتح
النون والہمزۃ والزای وقراءۃ الباقین بضم الہمزۃ والنون وکسر الزای وہو المثبت فی متن
التفسیر ۱۲ ک ۷۵ قولہ وہم الیہود وقیل ہذا فی قوم مرتدین آمنوا ثم ارتدوا ثم آمنوا ثم ارتدوا ثم
آمنوا ثم ارتدوا ومثل ہذا ہل تقبل توبتہ حکی عن علی انہ لاتقبل توبتہ بل یقتل لقولہ تعالی لم یکن
اللہ لیغفر لہم واکثر اہل العلم علی قبول توبتہ وقال مجاہد ثم ازدادوا کفرا اے ماتوا علیہ ۱۲ معالم
۷۶ قولہ لم یکن اللہ لیغفر لہم ولا لیہدیہم سبیلا ما انہ یستبعد منہم ان یتوبوا من الکفر ویثبتوا
علی الایمان فان قلوبہم قد ضربت بالکفر وتمرنت علی الردۃ وکان الایمان عندہم اہون شے
وادونہ لا انہم لو اخلصوا الایمان لم یقبل منہم ولم یغفر لہم وخبر کان محذوف ای مریدا لیغفر لہم ۱۲ ۷۷ قولہ لیغفر لہم
فان قیل ما معنے قولہ لم یکن اللہ لیغفر لہم ومعلوم انہ لایغفر الشرک وان کان اول مرۃ قیل
معناہ ان الکافر اذا اسلم اول مرۃ ودام علیہ یغفر لہ کفرہ السابق فان اسلم ثم کفر لا یغفر لہ
کفرہ السابق الذی کان یغفر لہ لو دام علی الاسلام ۱۲ معالم ۷۸ قولہ اخبر اے فاستعملت
البشارۃ فی مطلق الاخبار بل فی الانذار تہکما لان البشارۃ الخبر السار سمی بشارۃ لان الخبر السار
یظہر سرورہ فی البشرۃ ای ظاہر الجلد والانذار الخبر الشاق علی النفس ففی الکلام استعارۃ تہکمیۃ
تبعیۃ ۱۲ جمل ۷۹ قولہ للمنافقین والفصل بین الصفۃ والموصوف جائز وقیل انہ فی
محل النصب او الرفع علی الذم بتقدیر الفعل او المبتدأ ۱۲ کمالین ۸۰ قولہ من دون
المؤمنین حال من فاعل یتخذون ای یتخذون الکفرۃ انصارا متجاوزین فی اتخاذہم اتخاذ المؤمنین ۱۲
ابو السعود ۸۱ قولہ وقد نزل علیکم خطاب للمنافقین بطریق الالتفات والجملۃ حال من فاعل
یتخذون قال المفسرون ان مشرکی مکۃ کانوا یخوضون فی القرآن ویستہزءون بہ فی
مجالسہم فانزل اللہ تعالی فی سورۃ الانعام وہی مکیۃ واذا رایت الذین یخوضون فی آیاتنا

مِّنْ سَعَتِهٖ اى فضله بان يرزقها زوجا غيره ويرزقه غيرها وَكَانَ اللّٰهُ وَاسِعًا لخلقه في الفضل حَكِيْمًا ۝
فيما دبره لهم وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ؕ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ بمعنى الكتب
مِنْ قَبْلِكُمْ اى اليهود والنصارى وَاِيَّاكُمْ يا اهل القران اَنِ اى بان اتَّقُوا اللّٰهَ خافوا عقابه بان تطيعوه
وَقلنا لهم ولكم اِنْ تَكْفُرُوْا بما وصيتم به فَاِنَّ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ؕ خلقا وملكا و
عبيدا فلا يضره كفركم وَكَانَ اللّٰهُ غَنِيًّا عن خلقه وعن عبادتهم حَمِيْدًا ۝ محمودا في صنعه بهم وَلِلّٰهِ مَا
فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ؕ كرره تاكيدا لتقرير موجب التقوى وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِيْلًا ۝ شهيدا بان ما
فيهما له اِنْ يَّشَاْ يُذْهِبْكُمْ اَيُّهَا النَّاسُ وَيَاْتِ بِاٰخَرِيْنَ ؕ بدلكم وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى ذٰلِكَ قَدِيْرًا ۝ مَنْ كَانَ
يُرِيْدُ بعمله ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللّٰهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ ؕ لمن اراده لا عند غيره فلم يطلب احدهما
الاخس وهلا طلب الاعلى باخلاصه له حيث كان مطلبه لا يوجد الا عنده وَكَانَ اللّٰهُ سَمِيْعًا بَصِيْرًا ۝ ١٩ ع ٨ ١٦
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُوْنُوْا قَوّٰمِيْنَ قائمين بِالْقِسْطِ بالعدل شُهَدَآءَ بالحق لِلّٰهِ وَلَوْ كانت الشهادة عَلٰٓى
اَنْفُسِكُمْ فاشهدوا عليها بان تقروا بالحق ولا تكتموه اَوِ على الْوَالِدَيْنِ وَالْاَقْرَبِيْنَ ۚ اِنْ يَّكُنِ المشهود عليه
غَنِيًّا اَوْ فَقِيْرًا فَاللّٰهُ اَوْلٰى بِهِمَا فَقف منكم واعلم بمصالحهما فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوٰٓى في شهادتكم بان تحابوا الغني
لرضاه او الفقير رحمة له لـ اَنْ لا تَعْدِلُوْا ۚ تميلوا عن الحق وَاِنْ تَلْوٗا تحرفوا الشهادة وفي قراءة بحذف
الواو الاولى تخفيفا اَوْ تُعْرِضُوْا عن ادائها فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ۝ فيجازيكم به يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ
اٰمَنُوْٓا اٰمِنُوْا داوموا على الايمان بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَالْكِتٰبِ الَّذِيْ نَزَّلَ عَلٰى رَسُوْلِهٖ محمد وهو القران وَ
الْكِتٰبِ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ ؕ على الرسل بمعنى الكتب وفي قراءة بالبناء للفاعل في الفعلين وَ
مَنْ يَّكْفُرْ بِاللّٰهِ وَمَلٰٓئِكَتِهٖ وَكُتُبِهٖ وَرُسُلِهٖ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًا بَعِيْدًا ۝ عن الحق اِنَّ
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بموسى وهم اليهود ثُمَّ كَفَرُوْا بعبادة العجل ثُمَّ اٰمَنُوْا بعده ثُمَّ كَفَرُوْا بعيسى ثُمَّ ازْدَادُوْا كُفْرًا
بمحمد لَّمْ يَكُنِ اللّٰهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ ما اقاموا عليه وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيْلًا ۝ؕ طريقا الى الحق بَشِّرِ اخبر يا محمد
الْمُنٰفِقِيْنَ بِاَنَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ؕ مؤلما هو عذاب النار الَّذِيْنَ بدل او نعت للمنافقين يَتَّخِذُوْنَ الْكٰفِرِيْنَ
اَوْلِيَآءَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ ؕ لما يتوهمون فيهم من القوة اَيَبْتَغُوْنَ يطلبون عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ استفهام انكار
اى لا يجدونها عندهم فَاِنَّ الْعِزَّةَ لِلّٰهِ جَمِيْعًا ۝ؕ في الدنيا والاخرة ولا ينالها الا اولياؤه وَقَدْ نَزَّلَ بالبناء
للفاعل والمفعول عَلَيْكُمْ فِي الْكِتٰبِ القران في سورة الانعام اَنْ مخففة واسمها محذوف اى انه اِذَا

فاعرض عنہم حتی یخوضوا فی حدیث غیرہ ثم احبار الیہود بالمدینۃ کانوا یفعلون ما فعلہ المشرکون بمکۃ وکان المنافقون یقعدون معہم ویوافقونہم علی ذلک الکلام الباطل فقال تعالی مخاطبا لہم وقد نزل علیکم ہی والحال انہ تعالی قد نزل علیکم قبل
ہذا بمکۃ وفیہ دلالۃ علی ان المنزل علی النبی علیہ السلام وان خوطب بہ خاصۃ لکن منزل علی العامۃ ۱۲ روح ۸۲ قولہ والمفعول والنائب مناب فاعلہ ان اذا سمعتم ۱۲ ک ۸۳ قولہ سورۃ الانعام اے فی قولہ تعالی
واذا رایت الذین یخوضون فی آیاتنا الآیۃ ۱۲ ک

سمعتم آيٰتِ اللّٰهِ القرآن يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ اي الكافرين والمستهزئين حَتّٰى يَخُوضُوا
فِي حَدِيثٍ غَيْرِهٖٓ اِنَّكُمْ اِذًا ان قعدتم معهم مِّثْلُهُمْ في الاثم اِنَّ اللّٰهَ جَامِعُ الْمُنٰفِقِينَ وَالْكٰفِرِينَ
فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ۝ كما اجتمعوا في الدنيا على الكفر والاستهزاء اَلَّذِينَ بدل من الذين قبله يَتَرَبَّصُونَ
ينتظرون بِكُمْ الدوائر فَاِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ ظفر وغنيمة مِّنَ اللّٰهِ قَالُوٓا لكم اَلَمْ نَكُنْ مَّعَكُمْ في الدين والجهاد فاعطونا
من الغنيمة وَاِنْ كَانَ لِلْكٰفِرِينَ نَصِيبٌ من الظفر عليكم قَالُوٓا لهم اَلَمْ نَسْتَحْوِذْ نستولِ عَلَيْكُمْ ونقدر
على اخذكم وقتلكم فابقينا عليكم وَ اَلَمْ نَمْنَعْكُمْ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ان يظفروا بكم بتخذيلهم ومراسلتكم
باخبارهم فلنا عليكم المنة قال تعالى فَاللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وبينهم يَوْمَ الْقِيٰمَةِ بان يدخلكم الجنة ويدخلهم
٢٠ ع ١٧ النار وَلَنْ يَّجْعَلَ اللّٰهُ لِلْكٰفِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ۝ طريقا بالاستيصال اِنَّ الْمُنٰفِقِينَ يُخٰدِعُونَ
اللّٰهَ باظهارهم خلاف ما ابطنوه من الكفر ليدفعوا عنهم احكامه الدنيوية وَهُوَ خَادِعُهُمْ مجازيهم على خداعهم فيفتضحون
في الدنيا باطلاع الله نبيه على ما ابطنوه ويعاقبون في الآخرة وَاِذَا قَامُوٓا اِلَى الصَّلٰوةِ مع المؤمنين قَامُوا كُسَالٰى
متثاقلين يُرَآءُونَ النَّاسَ بصلاتهم وَلَا يَذْكُرُونَ اللّٰهَ يصلون اِلَّا قَلِيلًا ۝ رياء مُّذَبْذَبِينَ مترددين بَيْنَ
ذٰلِكَ الكفر والايمان لَآ منسوبين اِلٰى هٰٓؤُلَآءِ اي الكفار وَلَآ اِلٰى هٰٓؤُلَآءِ اي المؤمنين وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ
لَهٗ سَبِيلًا ۝ الى الهدى يٰٓاَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكٰفِرِينَ اَوْلِيَآءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ اَتُرِيدُونَ اَنْ تَجْعَلُوا
لِلّٰهِ عَلَيْكُمْ بموالاتهم سُلْطٰنًا مُّبِينًا ۝ برهانا بينا على نفاقكم اِنَّ الْمُنٰفِقِينَ فِي الدَّرْكِ الْمكان الْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وهو
قعرها وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ۝ مانعا من العذاب اِلَّا الَّذِينَ تَابُوا من النفاق وَاَصْلَحُوا عملهم وَاعْتَصَمُوا وثقوا
بِاللّٰهِ وَاَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلّٰهِ من الرياء فَاُولٰٓئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ فيما يؤتونه وَسَوْفَ يُؤْتِ اللّٰهُ الْمُؤْمِنِينَ اَجْرًا عَظِيمًا
في الآخرة هو الجنة مَا يَفْعَلُ اللّٰهُ بِعَذَابِكُمْ اِنْ شَكَرْتُمْ نعمه وَاٰمَنْتُمْ به والاستفهام بمعنى النفي اي لا يعذبكم
وَكَانَ اللّٰهُ شَاكِرًا لاعمال المؤمنين بالاثابة عَلِيمًا ۝ بخلقه لَا يُحِبُّ اللّٰهُ الْجَهْرَ بِالسُّوٓءِ مِنَ الْقَوْلِ من
احد اي يعاقب عليه اِلَّا مَنْ ظُلِمَ فلا يؤاخذه بالجهر به بان يخبر عن ظلم ظالمه ويدعو عليه وَكَانَ اللّٰهُ سَمِيعًا
لما يقال عَلِيمًا ۝ بما يفعل اِنْ تُبْدُوا تظهروا خَيْرًا من اعمال البر اَوْ تُخْفُوهُ تعملوه سرا اَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوٓءٍ ظلم فَاِنَّ
اللّٰهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ۝ اِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَرُسُلِهٖ وَيُرِيدُونَ اَنْ يُّفَرِّقُوا بَيْنَ اللّٰهِ وَرُسُلِهٖ بان
يؤمنوا به دونهم وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ من الرسل وَّنَكْفُرُ بِبَعْضٍ منهم وَّيُرِيدُونَ اَنْ يَّتَّخِذُوا بَيْنَ
ذٰلِكَ الكفر والايمان سَبِيلًا ۝ طريقا يذهبون اليه اُولٰٓئِكَ هُمُ الْكٰفِرُونَ حَقًّا مصدر مؤكد لمضمون

ف ١٠ قوله القرآن اشار به الى ان ال للعهد الخارجي ١٢ جمل ف ٢ قوله يكفر بها حال من آيات الله وبها في محل رفع لقيامه مقام الفاعل وكذلك قوله ويستهزئ بها والاصل يكفر بها احد فلما حذف الفاعل قام الجار والمجرور مقامه ولذلك روعي هذا الفاعل المحذوف فعاد عليه الضمير من قوله معهم حتى يخوضوا كانه قيل اذا سمعتم آيات الله يكفر بها المشركون ويستهزئ بها المنافقون فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره اي غير حديث الكفر والاستهزاء وانما افرد الضمير وان كان المراد به شيئين لان الكفر والاستهزاء شيء واحد في المعنى اه من الجمل وفي روح البيان في حديث غيره اي غير القرآن وحتى للغاية للنهي ١٢ ف ٣ قوله في الاثم اي ولم يرد به التشبيه من كل وجه فان خوض الكافرين فيها كفر وقعودكم معهم معصية ١٢ ك ف ٤ قوله بدل من الذين اي او صفة للمنافقين او نصب على الذم ١٢ ك ف ٥ قوله الدوائر جمع دائرة اي الامور التي تدور وتحدث من النوائب والحوادث ١٢ ف ٦ قوله الم نستحوذ عليكم آه اي الم نغلب عليكم ونتمكن من قتلكم واسركم آه شيخنا ونستحوذ واستحوذ مما شذ قياسا وفصح استعمالا لان من حقه نقل حركة حرف علته الى الساكن قبلها وقلبها الفا كاستقام واستبان وبابه والاستحواذ التغلب على الشيء والاستيلاء عليه ومنه استحوذ عليهم الشيطان يقال حاذ واحاذ بمعنى والمصدر الحوذ ١٢ سمين ف ٧ قوله فابقينا عليكم اي رقبنا لكم ورحمنا لكم في المختار وابقى على فلان اذا ارعى عليه ورحمه ١٢ ف ٨ قوله ونمنعكم اي نحمكم من المؤمنين اي من قتلهم لكم ١٢ جمل ف ٩ قوله ان يظفروا بدل من المؤمنين بدل اشتمال اي لم نمنعكم من ظفر المؤمنين عليكم ١٢ ك ف ١٠ قوله ومراسلتكم اي مراسلتنا لكم باخبارهم واسرارهم ١٢ جمل ف ١١ قوله فلنا عليكم المنة اي فاعطونا مما اصبتم فهم لا قصد لهم الا اخذ الاموال لشرههم في الدنيا ١٢ ابو السعود ف ١٢ قوله طريقا بالاستيصال جواب عما يقال كيف هذا النفي في الآية مع ان كثيرا ما يقتل بعض الكفار بعض المسلمين ١٢ جمل ف ١٣ قوله بالاستيصال دفع بذلك ما يقال ان الكفار بالمشاهدة لهم سبيل على المؤمنين في الدنيا فاجاب المفسر بان معنى ذلك ان الكفار لا يستاصلون المؤمنين ويجاب ايضا بان المراد في القيامة فلا يطالبونا بشيء يوم القيامة او المراد سبيلا بالشرع فان شريعة الاسلام ظاهرة الى يوم القيامة ومن ذلك ان الكافر لا يرث المسلم وليس له ان يملك عبدا مسلما ولا يقتل المسلم بالذمي ١٢ صاوي ف ١٤ قوله متثاقلين كما ترى من تفعل شيئا عن كره لا عن طيب نفس ورغبة ١٢ ف ١٥ قوله يراءون المراءة مفاعلة بمعنى التفعيل كنعم وناعم او للمقابلة فان المرائي يرائيهم عمله وهم يرونه استحسانه ١٢ ك ف ١٦ قوله ولا يذكرون الله اي ولا يصلون الا قليلا لانهم لا يصلون قط غائبين عن عيون الناس او لا يذكرون الله بالتسبيح والتهليل الا ذكرا قليلا نادرا قال الحسن لو كان ذلك القليل لله تعالى لكان كثيرا ١٢ مدارك ف ١٧ قوله يصلون سميت الصلاة ذكرا لاشتمالها عليه ١٢ ف ١٨ قوله رياء مفعول له فيصلون بحضرتهم لا عند غيبتهم فكان قليلا قال ابن عباس انما قال ذلك لانهم يراؤن ولو ارادوا بذلك القليل وجه الله لكان كثيرا قاله البغوي ١٢ ك ف ١٩ قوله مترددين نصب على الذم اي مترددين يعني ذبذبهم الشيطان والهوى بين الايمان والكفر فهم مترددون بينهما متحيرون وحقيقة المذبذب الذي يذب عن كلا الجانبين اي يدفع فلا يقر في جانب واحد الا ان الذبذبة فيها تكرير ليس في الذب ١٢ مدارك ف ٢٠ قوله منسوبين اشار به الى المتعلق المحذوف ١٢ ف ٢١ قوله في الدرك الاسفل اي في الطبق الذي في قعر جهنم والنار سبع دركات سميت بذلك لانها متداركة متتابعة بعضها فوق بعض وانما كان المنافق اشد عذابا من الكافر لانه امن السيف في الدنيا فاستحق الدرك الاسفل في العقبى تعديلا ولانه مثله في الكفر وضم الى كفره الاستهزاء بالاسلام واهله ١٢ ك ف ٢٢ قوله وهو قعرها اي هو الطبقة التي في قعر جهنم وهي الهاوية ١٢ روح ف ٢٣ قوله الا الذين هو استثناء من الضمير المجرور في ولن تجد لهم ١٢ ف ٢٤ قوله ما يفعل الله ما استفهامية بمعنى النفي في محل النصب بيفعل وانما قدم لكونه له صدر الكلام والباء على هذا سببية متعلقة بيفعل والمعنى ان الله لا يفعل بعذابكم شيئا ويجوز ان يكون ما نافية كانه قيل لا يعذبكم الله وعلى هذا فالباء زائدة ١٢ ف ٢٥ قوله ان شكرتم وآمنتم فان قيل لم قدم الشكر على الايمان مع عدم الايمان اجيب بان الناظر يدرك النعمة اولا فيشكر شكرا مبهما فاذا انتهى الى معرفة المنعم آمن به ثم شكر شكرا مفصلا فكان الشكر متقدما على الايمان وكانه اصل التكليف ومداره فيومن ١٢ خطيب ف ٢٦ قوله وآمنتم به عطف خاص على عام او مسبب على سبب لان الشكر سبب في الايمان فان الانسان اذا تذكر نعم الله حملته على الايمان ١٢ ش ف ٢٧ قوله لا يحب الله الجهر بالسوء من القول قال اهل العلم انه تعالى لا يحب الجهر بالسوء من القول ولا غير الجهر ايضا ولكنه تعالى انما ذكر هذا الوصف لان كيفية الواقعة اوجبت ذلك فالجهر ليس قيدا بل مثله الاسرار بذلك فهو بيان للواقع فلا مفهوم له اه كبير وقيل في شان نزوله ان رجلا اضاف قوما اي اتاهم ضيفا فلم يطعموه فاشتكاهم فعوتب على الشكاة فنزلت كما في روح البيان والباء متعلق بالجهر ومن بمحذوف وقع حالا من السوء اي لا يحب الله تعالى ان يجهر احد بالسوء كائنا من القول ١٢ ابو السعود ف ٢٨ قوله الجهر اي ولا غير الجهر ولكن الجهر افحش ١٢ ك ف ٢٩ قوله من احد بيان لفاعل المصدر الذي هو الجهر لانه مصدر فيفعل وان اقترن بال وبالسوء مفعول الجهر ومن القول حال من السوء ١٢ ف ٣٠ قوله اي يعاقب عليه يشير بتقديره الى ما يستثنى منه المظلوم وقد يقدر المضاف من قوله الا من ظلم اي الا جهر من ظلم ١٢ ك ف ٣١ قوله بان يخبر عن ظلم آه بان يقول سرق مالي او غصبه او سبني او قذفني ويدعو عليه دعاء جائزا بان يكون بقدر ظلمه فلا يدعو عليه بخراب دياره لاجل اخذ ماله منه ولا بسب والده وان كان هو فعل كذلك لا يدعو عليه لاجل ذلك بالهلاك بل يقول اللهم خلص حقي منه او اللهم جازه او كافئه ولا يجوز ان يدعو عليه بسوء الخاتمة او الفتنة في الدين فان بعضهم منعه مطلقا وهو الظاهر واجازه بعضهم اذا كان ظالما متمردا وقوله الا من ظلم اي مثلا ويقاس عليه ما اذا اريد اجتماع على شخص فيجب على من علم عيوبه بذل النصيحة وان لم يستشر لان الدين النصيحة فيذكر له ما يندفع فان زاد حرم الزائد كذا افاد شيخنا ١٢ ج

الجملة قبله واعتدنا للكفرين عذابا مهينا ○ ذا اهانة هو عذاب النار والذين امنوا بالله ورسله كلهم و
لم يفرقوا بين احد منهم اولئك سوف نؤتيهم بالنون والياء اجورهم ثواب اعمالهم وكان الله غفورا لاوليائه
٢١ ع ١١ ١ رحيما ○ باهل طاعته يسئلك يا محمد اهل الكتب اليهود ان تنزل عليهم كتبا من السماء جملة كما انزل
على موسى تعنتا فان استكبرت ذلك فقد سالوا اى اباؤهم موسى اكبر اعظم من ذلك فقالوا ارنا
الله جهرة عيانا فاخذتهم الصعقة الموت عقابا لهم بظلمهم حيث تعنتوا فى السؤال ثم اتخذوا العجل
الها من بعد ما جاءتهم البينت المعجزات على وحدانية الله تعالى فعفونا عن ذلك ولم نستاصلهم و
اتينا موسى سلطنا مبينا ○ تسلطا بينا ظاهرا عليهم حيث امرهم بقتل نفسهم توبة فاطاعوه ورفعنا
فوقهم الطور الجبل بميثاقهم بسبب اخذ الميثاق عليهم ليخافوا فيقبلوه وقلنا لهم وهو مظل عليهم
ادخلوا الباب باب القرية سجدا سجود انحناء وقلنا لهم لا تعدوا وفى قراءة بفتح العين وتشديد
الدال وفيه ادغام التاء فى الاصل فى الدال اى لا تعتدوا فى السبت باصطياد الحيتان فيه و
اخذنا منهم ميثاقا غليظا ○ على ذلك فنقضوه فبما نقضهم ما زائدة والباء للسببية متعلقة بمحذوف
اى لعناهم بسبب نقضهم ميثاقهم وكفرهم بايت الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم للنبى
قلوبنا غلف لا تعى كلامك بل طبع ختم الله عليها بكفرهم فلا تعى وعظا فلا يؤمنون الا قليلا ○
منهم كعبد الله بن سلام واصحابه وبكفرهم ثانيا بعيسى وكرر الباء للفصل بينه وبين ما عطف عليه
وقولهم على مريم بهتانا عظيما ○ حيث رموها بالزنا وقولهم مفتخرين انا قتلنا المسيح عيسى ابن
مريم رسول الله فى زعمهم اى بمجموع ذلك عذبناهم قال تعالى تكذيبا لهم فى قتله وما
قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم المقتول والمصلوب وهو صاحبهم بعيسى اى القى الله عليه
شبهه فظنوه اياه وان الذين اختلفوا فيه اى فى عيسى لفى شك منه من قتله حيث قال
بعضهم لما راوا المقتول الوجه وجه عيسى والجسد ليس بجسده فليس به وقال اخرون بل هو
هو ما لهم به بقتله من علم الا اتباع الظن استثناء منقطع اى لكن يتبعون فيه الظن الذى تخيلوه
وما قتلوه يقينا ○ حال مؤكدة لنفى القتل بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزا فى ملكه حكيما ○ فى
صنعه وان ما من اهل الكتب احد الا ليؤمنن به بعيسى قبل موته اى الكتابى حين يعاين
ملئكة الموت فلا ينفعه ايمانه او قبل موت عيسى لما ينزل قرب الساعة كما ورد فى حديث ويوم القيمة يكون

رواه البخارى عن ابى هريرة ١٢ ك

ﻫ قوله ولم يفرقوا بين احد منهم الخ اى بان يؤمنوا ببعضهم ويكفروا باخرين ١٢ روح ﻫ٢ قوله بين احد وانما جاز دخول بين على احد لانه عام فى الواحد المذكر والمؤنث وتثنيتهما وجمعهما ١٢ مد ﻫ٣ قوله غفورا والآية تدل على بطلان قول المعتزلة فى تخليد مرتكب الكبيرة لانه اخبران من آمن بالله ورسله ولم يفرق بين احد منهم يؤتيه اجره ومرتكب الكبيرة ممن آمن بالله ورسله ولم يفرق بين احد منهم فيدخل تحت الوعد وعلى بطلان قول من لا يقول بقدم صفات الفعل من المغفرة والرحمة لانه قال وكان الله غفورا رحيما وهم يقولون ما كان الله غفورا رحيما فى الازل ثم صار غفورا رحيما ١٢ مد ﻫ٤ قوله يسئلك اى سوال تعنت وعناد ولهذا لم يبلغهم الله مرادهم ولو كان سوالهم لطلب الاسترشاد لاجيبوا ١٢ صاوى ﻫ٥ قوله اهل الكتاب الخ نزلت فى احبار اليهود حين قالوا لرسول الله عليه السلام ان كنت نبيا صادقا فاتنا بكتاب من السماء جملة كما اتى به موسى عليه السلام ١٢ ﻫ٦ قوله جملة وانما اقترحوا ذلك على سبيل التعنت وقال الحسن لو سألوه مسترشدين لاعطاهم لان انزال القرآن جملة ممكن ١٢ مد ﻫ٧ قوله تعنتا عنت فى الصراح دركارے دشوار افتادن آه والمتعنت طالب الزلة كذا فى المختار ١٢ ﻫ٨ قوله فان استكبرت ذلك وقدره اشارة الى ان قوله فقد سالوا موسى جواب شرط محذوف والمعنى ان استعظمت سوالهم اى ان عددت سوالهم ذلك كبيرا فقد وقع من اصولهم ما هو اعظم من ذلك ١٢ صاوى ﻫ٩ قوله فقد سالوا جواب شرط مقدر معناه ان استكبرت ما سالوه منك فقد سالوا موسى اكبر من ذلك وانما اسند السوال اليهم وان وجد من آبائهم فى ايام موسى عليه السلام وهم النقباء السبعون لانهم كانوا على مذهبهم وراضين بسوالهم ١٢ مد ﻫ١٠ قوله الصعقة هى نار جاءت من السماء فاهلكتهم اه من الخطيب وهم النقباء السبعون الذين كانوا مع موسى عليه السلام عند الجبل حين كلم الله تعالى سألوه ان يريهم رؤية يدركونها بابصارهم فى الدنيا ١٢ روح ﻫ١١ قوله حيث تعنتوا اى لا لسوالهم الرؤية لانها ممكنة كانزال القرآن جملة ولو كان ذلك بسبب سوال الرؤية لكان موسى بذلك احق حيث قال رب ارنى انظر اليك وما اخذته الصاعقة بل اطمعه وقيده بالممكن ولا يعلق بالممكن الا ما هو ممكن الثبوت ١٢ مد ﻫ١٢ قوله تسلطا تسلط فى الصراح برگماشته شدن سلطان قهرمان سلاطة قهر ١٢ ﻫ١٣ قوله فاطاعوه اى فقتل منهم سبعون الفا فى يوم واحد ١٢ ﻫ١٤ قوله وهو مظل عليهم اى مرفوع فوق رؤسهم ومحاذيهم كالظلة وهذا التقييد سبق قلم لان قصة فتح القرية كانت بعد خروجهم من التيه وقصة رفع الجبل فوق رؤسهم كانت عقب نزول التوراة قبل دخولهم التيه ١٢ جمل ﻫ١٥ قوله باب القرية وهى اريحا او بيت المقدس ١٢ ﻫ١٦ قوله غلف جمع اغلف اى هى مغشاة باغشية جبلية لا تفقه ما تقول او جمع غلاف اى هى اوعية للعلوم سكن للتخفيف ١٢ ﻫ١٧ قوله لا تعى اى لا تفهم اى عار درو عا نهادن چیزے را وعی بالفتح نگاه داشتن ویاد گرفتن ١٢ صراح ﻫ١٨ قوله بل الخ هو رد وانكار لقولهم قلوبنا غلف ١٢ مد ﻫ١٩ قوله وبكفرهم معطوف على فبما نقضهم او على ما يليه من قوله بكفرهم ولما تكرر منهم الكفر لانهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد عليهم السلام عطف بعض كفرهم على بعض ١٢ مد ﻫ٢٠ قوله ثانيا بعيسى اى والاول بموسى والتوراة ١٢ ﻫ٢١ قوله وكرر الباء اى فى قوله بكفرهم للفصل اى باجنبى وهو قوله بل طبع الله الخ ١٢ كرخى ﻫ٢٢ قوله المسيح سمے مسیحا لان جبرئيل مسحه بالبركة فهو ممسوح او لانه كان يمسح المريض والاكمه والابرص فيبرأ فسمى مسيحا بمعنى الماسح ١٢ مد ﻫ٢٣ قوله رسول الله فان قيل كانوا كافرين برسالة عيسى ويسمونه الساحر فكيف قالوا انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله اجيب بانهم قالوه بزعم عيسى عندهم او انهم قالوه على وجه الاستهزاء ١٢ من الخطيب ﻫ٢٤ قوله فى زعمهم متعلق بقوله قتلنا ١٢ ﻫ٢٥ قوله فى زعمهم لما كان القائلون اليهود وهم لا يقرون برسالة عيسى عليه السلام اوله بان تسميته رسولا بناء على قول عيسى واتباعه ويحتمل انهم قالوه استهزاء ويحتمل ان الله وصفه وان لم يقولوا ذلك ١٢ ك ﻫ٢٦ قوله اى بمجموع ذلك عذبناهم اشار بهذا الى ان المجرورات المتقدمة تتعلق جميعها بعامل واحد ولا يحتاج كل واحد منها الى افراده بعامل والى ان ما قدره اولا بقوله لعناهم لا يتعين بخصوصه بل يصح تقدير كل ما يدل على هوانهم وحقارتهم فلذلك قدره لبعضهم لعناهم ولبعضهم فعلناهم ولبعضهم عذبناهم وهذا الاخير اولى لانه ينطبق على جميع التقديرات والحاصل انه اشار الى خصوص المتعلق اولا واشار ثانيا الى ان تعميمه اولى ١٢ من الجمل ﻫ٢٧ قوله ولكن شبه لهم روى ان رهطا من اليهود سبوه وسبوا امه فدعا عليهم اللهم انت ربى وبكلمتك خلقتنى اللهم العن من سبنى وسب والدتى فمسخ الله من سبهما قردة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فاخبره الله بانه يرفعه الى السماء ويطهره من صحبة اليهود فقال لاصحابه ايكم يرضى ان يلقى عليه شبهى فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل منهم انا فالقى عليه شبهه فقتل وصلب وقيل كان رجلا ينافق عيسى فلما ارادوا قتله قال انا ادلكم عليه فدخل بيت عيسى ورفع عيسى والقى شبهه على المنافق فدخلوا عليه وقتلوه وهم يظنون انه عيسى وجاز هذا على قوم متعنتين حكم الله بانهم لا يؤمنون وشبه مسند الى الجار والمجرور وهو لهم كقولك خيل اليه كانه قيل ولكن وقع لهم التشبيه او مسند الى ضمير المقتول لدلالة انا قتلنا عليه كانه قيل ولكن شبه لهم من قتلوه ١٢ مد ﻫ٢٨ قوله المقتول والمصلوب المدلول عليه بقوله انا قتلنا اى شبه وقيل اسند الفعل الى الجار والمجرور اى وقع لهم التشبيه بين عيسى ومن قتلوه ١٢ ك ﻫ٢٩ قوله وهو صاحبهم اسمه ططيانوس كما فى المعالم وغيره قوله بعيسى متعلق بشبه وقوله عليه اى على الصاحب وقوله شبهه اى شبه عيسى ١٢ ﻫ٣٠ قوله حيث قال الخ اولانهم كانوا يقولون ان كان هذا عيسى فاين صاحبنا وان كان هذا صاحبنا فاين عيسى ١٢ مد ﻫ٣١ قوله استثناء منقطع لان الظن المتبع ليس من العلم الا ان يفسر العلم بما يعم ١٢ ك ﻫ٣٢ قوله وان ما من اشار الى ان ان هنا نافية والمخبر عنه محذوف قامت صفته مقامه اى وما احد من اهل الكتاب وحذف احد لانه ملحوظ فى كل نفى يدخله الاستثناء نحو ما قام الا زيد اى ما قام احد الا زيد ١٢ كرخى ﻫ٣٣ قوله الا ليؤمنن به آه جملة قسمية واقعة صفة لموصوف محذوف تقديره وان من اهل الكتاب احد الا ليؤمنن به ونحوه قوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم والمعنى وما من اليهود والنصارى احد الا ليؤمنن قبل موته بعيسى عليه السلام وبانه عبد الله ورسوله يعنى اذا عاين قبل ان تزهق روحه حين لا ينفعه ايمانه لانقطاع وقت التكليف او الضمير ان لعيسى عليه السلام يعنى وان منهم احد الا ليؤمنن بعيسى عليه السلام قبل موت عيسى وهم اهل الكتاب الذين يكونون فى زمان نزوله روى انه ينزل من السماء فى آخر الزمان فلا يبقى احد من اهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهى ملة الاسلام او الضمير فى به يرجع الى الله او الى محمد والثانى الى الكتابى ١٢ مدارك

عيسى عليهم شهيدا ﴿١٥٩﴾ بما فعلوه لما بعث اليهم فبظلم اي بسبب ظلم من الذين هادوا هم اليهود
حرمنا عليهم طيبت احلت لهم هي التي في قوله حرمنا كل ذي ظفر الاية وبصدهم الناس عن
سبيل الله دينه صدا كثيرا ﴿١٦٠﴾ واخذهم الربوا وقد نهوا عنه في التورىة واكلهم اموال الناس بالباطل
بالرشى في الحكم واعتدنا للكفرين منهم عذابا اليما ﴿١٦١﴾ مؤلما لكن الراسخون الثابتون في العلم
منهم كعبد الله بن سلام والمؤمنون المهاجرون والانصار يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من
قبلك من الكتب والمقيمين الصلوة نصب على المدح وقرئ بالرفع والمؤتون الزكوة والمؤمنون
بالله واليوم الاخر اولئك سنؤتيهم بالنون والياء اجرا عظيما ﴿١٦٢﴾ هو الجنة انا اوحينا اليك كما اوحينا
الى نوح والنبيين من بعده وكما اوحينا الى ابرهيم واسمعيل واسحق ابنيه ويعقوب ابن اسحق
والاسباط اولاده وعيسى وايوب ويونس وهرون وسليمن واتينا اباه داود زبورا ﴿١٦٣﴾ بالفتح
اسم للكتاب المؤتى والضم مصدر بمعنى مزبورا اي مكتوبا وارسلنا رسلا قد قصصنهم عليك من
قبل ورسلا لم نقصصهم عليك روي انه تعالى بعث ثمانية الاف نبي اربعة الاف من بني اسرائيل
واربعة الاف من سائر الناس قاله الشيخ في سورة غافر وكلم الله موسى بلا واسطة تكليما ﴿١٦٤﴾
رسلا بدل من رسلا قبله مبشرين بالثواب من امن ومنذرين بالعقاب من كفر ارسلناهم لئلا
يكون للناس على الله حجة تقال بعد ارسال الرسل اليهم فيقولوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع
ايتك ونكون من المؤمنين فبعثناهم لقطع عذرهم وكان الله عزيزا في ملكه حكيما ﴿١٦٥﴾ في صنعه
ونزل لما سئل اليهود عن نبوته صلى الله عليه وسلم فانكروه لكن الله يشهد يبين نبوتك بما انزل اليك
من القران المعجز انزله متلبسا بعلمه اي عالما به او وفيه علمه والملئكة يشهدون لك ايضا وكفى
بالله شهيدا ﴿١٦٦﴾ على ذلك ان الذين كفروا بالله وصدوا الناس عن سبيل الله دين الاسلام بكتمهم
نعت محمد صلى الله عليه وسلم وهم اليهود قد ضلوا ضللا بعيدا ﴿١٦٧﴾ عن الحق ان الذين كفروا بالله و
ظلموا نبيه بكتمان نعته لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا ﴿١٦٨﴾ من الطرق الا طريق جهنم اي
الطريق المؤدي اليها خلدين مقدرين الخلود فيها اذا دخلوها ابدا وكان ذلك على الله يسيرا ﴿١٦٩﴾
هينا يايها الناس اي اهل مكة قد جاءكم الرسول محمد بالحق من ربكم فامنوا به واقصدوا
خيرا لكم مما انتم فيه وان تكفروا به فان لله ما في السموت والارض

٥١ قوله شهيدا اي يشهد على اليهود بانهم كذبوه ويشهد على النصارى بانهم زعموه ابن الله ١٢ مدارك ٥٢ قوله هم اليهود سموا بذلك لانهم هادوا بمعنى تابوا ورجعوا عن عبادة العجل ١٢ صاوي ٥٣ قوله بالرشى في المصباح الرشوة بالكسر ما يعطيه الشخص للحاكم وغيره ليحكم له او يحمله على ما يريد وجمعها رشى ١٢ ٥٤ قوله لكن الراسخون استدراك على قوله واعتدنا للكافرين منهم عذابا اليما والمعنى من كان من اليهود وفعل تلك الافعال المتقدمة واصر على الكفر ومات عليه اعتدنا لهم عذابا اليما واما من كان من اليهود غير راسخ في العلم وامن وعمل صالحا فاولئك سنؤتيهم اجرا عظيما والراسخون مبتدأ وفي العلم متعلق به وقوله منهم متعلق بمحذوف حال من الراسخون وقوله اولئك مبتدأ سنؤتيهم خبره والجملة خبر الراسخون ١٢ صاوي ٥٥ قوله يؤمنون الخ خبر المبتدأ وهو الراسخون وما عطف عليه ١٢ ٥٦ قوله نصب على المدح بتقدير وامدح المقيمين او خفض عطفا على ما انزل اليك والمراد بهم الانبياء اي يؤمنون بالكتب والانبياء ١٢ ك ٥٧ قوله وقرئ بالرفع عطفا على الراسخون والضمير في يؤمنون او على انه مبتدأ والخبر اولئك سنؤتيهم ١٢ بيضاوي ٥٨ قوله بالرفع وهو الثابت في مصحف عبد الله عطفا على الراسخون والضمير في يؤمنون او على انه مبتدأ والخبر اولئك ١٢ ك ٥٩ قوله انا اوحينا اليك قيل سبب نزولها ان مسكينا وعدي بن زيد قالا يا محمد ما نعلم ان الله انزل على بشر من شيء من بعد موسى وقيل هو جواب لقولهم لن نؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا من السماء جملة واحدة فالمعنى انهم يعترفون بنبوة نوح وجميع الانبياء المذكورين في الاية ولم ينزل على احد منهم كتابا جملة مثل ما انزل على موسى فعدم انزال الكتاب جملة ليس قادحا في نبوتهم فكذلك محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوي ٦٠ قوله كما اوحينا الى نوح والنبيين انما بدأ الله عز وجل بنوح لانه اول نذير على الشرك ولانه اول من عذبت امته لردهم دعوته ١٢ من المعالم ٦١ قوله واتينا داود زبورا والجملة عطف على اوحينا داخلة في حكمه والزبور هو الكتاب مأخوذ من الزبر وهو الكتابة وكان فيه مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام بل فيها مواعظ وتسبيح وتقديس وتحميد ١٢ من المعالم والخازن وغيره ٦٢ قوله بالفتح للاكثر كان فيها مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام وانما هي مواعظ ١٢ ك ٦٣ قوله والضم مصدر الخ قراءتان سبعيتان الضم لحمزة والفتح لغيره وقوله مصدر اي فهو اسم مفرد على فعول كالدخول والجلوس والقعود قاله ابو البقاء وغيره وفيه نظر من حيث ان الفعول بالضم يكون مصدر اللازم ولا يكون للمتعدي الا في الفاظ محفوظة نحو اللزوم والنهوك وزبر كما ترى متعد فيضعف جعل الفعول مصدرا له ١٢ سمين فالاولى انه جمع زبر بالفتح مصدر لزبر من باب ضرب ونصر بمعنى كتب وذلك مثل فلس وفلوس او جمع زبر بالكسر مثل حمل وحمول وقدر وقدور كما في الشهاب وفي المعالم قرأ الاعمش وحمزة زبورا والزبور بضم الزاي حيث كان بمعنى جمع زبر اي اتينا داود كتبا وصحفا مزبورة اي مكتوبة وقرأ الاخرون بفتح الزاي وهو اسم الكتاب الخ وفي المختار والزبر بالكسر الكتاب والجمع زبور كقدر وقدور وفي الصراح زبر بالكسر نبشته زبور جمع وبالفتح بنشته وهو فعول بمعنى مفعول ١٢ ٦٤ قوله مصدرا اي فهو اسم مفرد على فعول كالدخول والجلوس والقعود قاله ابو البقاء وغيره ١٢ ٦٥ قوله قاله الشيخ اي الجلال المحلي في سورة غافر ونقل المفسر في الجامع وفي التفسير الكبير انه رواه الحاكم وتعقبه ورواه ابو يعلى بلفظ كان من خلا من اخواني من الانبياء ثمانية آلاف نبي ثم كان عيسى ابن مريم ثم كنت انا وروى ابن سعيد عن انس بلفظ بعثت على اثر ثمانية آلاف من الانبياء منهم اربعة آلاف من بني اسرائيل ١٢ ك ٦٦ قوله في سورة غافر ... ان معرفة الرسل باعيانهم ليس بشرط لصحة الايمان بل من شرطه ان يؤمن بهم اذ لو كان معرفة كل واحد منهم شرطا لقص علينا كل ذلك ١٢ مدارك ٦٧ قوله وكلم الله موسى الخ عطف على اوحينا اليك عطف القصة على القصة وتاكيد كلم بالمصدر يدل على انه عليه السلام سمع كلام الله حقيقة لا كما يقوله القدرية من ان الله تعالى خلق كلاما في محل فسمع موسى ذلك الكلام ١٢ روح ٦٨ قوله ارسلناهم اشارة الى ان لام لئلا متعلق به ١٢ ٦٩ قوله لئلا يكون متعلق بارسلنا او يتعلق بمبشرين ومنذرين والمعنى ان ارسالهم ازاحة للعلة وتتميم لالزام الحجة لئلا يقولوا لولا ارسلت الينا رسولا فيوقظنا من سنة الغفلة وينبهنا لما وجب الانتباه له ويعلمنا ما سبيل معرفته السمع كالعبادات والشرائع اذ لا يغني في حق مقاديرها واوقاتها وكيفياتها دون اصولها فانها مما يعرف بالعقل ١٢ مدارك ٧٠ قوله يشهد ومعنى شهادة الله بما انزل اليه عليه السلام اثباته لصحته باظهار المعجزات كما تثبت الدعاوي بالبينات اذ الحكيم لا يؤيد الكاذب بالمعجزة ١٢ مدارك ٧١ قوله اي عالما اي وهو عالم بانك اهل لانزاله اليك وانك مبلغه او انزله بما علم من مصالح العباد وفيه نفي قول المعتزلة في انكار الصفات فانه اثبت لنفسه العلم ١٢ مدارك ٧٢ قوله وفيه علمه اي معلومه مما يحتاج اليه الناس في معاشهم ومعادهم فالجار والمجرور على الاول حال من الفاعل وعلى الثاني من المفعول والجملة في موضع التفسير لما قبلها ١٢ كرخي والمعنى على الثاني انزله حال كونه ملتبسا بعلمه ومعنى كونه ملتبسا به ان فيه دلالة عليها ونحوها منه ١٢ ٧٣ قوله مقدرين الخلود اشار به الى ان خالدين حال مقدرة من مفعول يهديهم لان المراد بالهداية هدايتهم في الدنيا الى طريق جهنم اي الى ما يؤدي الى الدخول فيها فهم في هذه الحالة غير خالدين فيها ١٢ كرخي ٧٤ قوله هينا اي وكان تخليدهم في جهنم سهلا عليه والتقدير يعاقبهم خالدين فهو حال مقدرة والاتيان في قوم علم الله انهم لا يؤمنون ويموتون على الكفر ١٢ مدارك ٧٥ قوله يايها الناس الخ لما ذكر الله تعالى لرسوله تعلل اليهود بالاباطيل ورد عليهم ذلك جميع ان شانه في امر الوحي والارسال كشؤن من يعترفون بنبوتهم واكد ذلك بشهادته وشهادة الملائكة امر المكلفين كافة بالايمان امرا مشفوعا بالوعد بالاجابة والوعيد على الرد تنبيها على ان الحجة قد لزمت ولم يبق لاحد بعد ذلك عذر في عدم القبول كذا في ابي السعود ١٢ جمل ٧٦ قوله بالحق اي بالاسلام او هو حال اي محقا ١٢ مدارك ٧٧ قوله واقصدوا اشارة الى ان قوله تعالى خيرا منصوب بفعل مضمر وهو اقصدوا ١٢ ٧٨ قوله خيرا لكم قيل تقديره لكن الايمان خيرا لكم ومنعه البصريون لان كان لا يحذف مع اسمها الا فيما لا بد منه ولانه يؤدي الى حذف الشرط وجزائه ١٢ ك

ملكا وخلقا وعبيدا فلا يضره كفركم وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بخلقه حَكِيْمًا ۝ في صنعه بهم يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ الانجيل
لَا تَغْلُوْا تتجاوزوا الحد فِيْ دِيْنِكُمْ وَلَا تَقُوْلُوْا عَلَى اللّٰهِ اِلَّا القول الْحَقَّ من تنزيهه عن الشريك والولد
اِنَّمَا الْمَسِيْحُ عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُوْلُ اللّٰهِ وَكَلِمَتُهٗ اَلْقٰىهَآ اوصلها اِلٰى مَرْيَمَ وَرُوْحٌ اي ذو روح مِّنْهُ اضيف
اليه تعالى تشريفا له وليس كما زعمتم ابن الله او الٰها معه او ثالث ثلثة لان ذا الروح مركب والاله منزه
عن التركيب وعن نسبة المركب اليه فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهٖ وَلَا تَقُوْلُوْا الآلهة ثَلٰثَةٌ الله وعيسى وامه
اِنْتَهُوْا عن ذلك واتوا خَيْرًا لَّكُمْ منه وهو التوحيد اِنَّمَا اللّٰهُ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ سُبْحٰنَهٗ تنزيها له عَنْ اَنْ يَّكُوْنَ
لَهٗ وَلَدٌ لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ خلقا وملكا والملكية تنافي البنوة وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِيْلًا ۝
شهيدا على ذلك لَنْ يَّسْتَنْكِفَ يتكبر ويأنف الْمَسِيْحُ الذي زعمتم انه اله عن اَنْ يَّكُوْنَ عَبْدًا لِّلّٰهِ
وَلَا الْمَلٰٓئِكَةُ الْمُقَرَّبُوْنَ عند الله لا يستنكفون ان يكونوا عبيدا وهذا من احسن الاستطراد ذكر
للرد على من زعم انها آلهة او بنات الله كما رد بما قبله على النصارى الزاعمين ذلك المقصود خطابهم
وَمَنْ يَّسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهٖ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ اِلَيْهِ جَمِيْعًا في الآخرة فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا
الصّٰلِحٰتِ فَيُوَفِّيْهِمْ اُجُوْرَهُمْ ثواب اعمالهم وَيَزِيْدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهٖ ما لا عين رأت ولا اذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر وَاَمَّا الَّذِيْنَ اسْتَنْكَفُوْا وَاسْتَكْبَرُوْا عن عبادته فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا مؤلما هو
عذاب النار وَّلَا يَجِدُوْنَ لَهُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره وَلِيًّا يدفعه عنهم وَّلَا نَصِيْرًا ۝ يمنعهم منه
يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَآءَكُمْ بُرْهَانٌ حجة مِّنْ رَّبِّكُمْ عليكم وهو النبي صلى الله عليه وسلم وَاَنْزَلْنَآ اِلَيْكُمْ نُوْرًا مُّبِيْنًا ۝
بينا وهو القرآن فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَاعْتَصَمُوْا بِهٖ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِيْ رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَّيَهْدِيْهِمْ
اِلَيْهِ صِرَاطًا طريقا مُّسْتَقِيْمًا ۝ هو دين الاسلام يَسْتَفْتُوْنَكَ في الكلالة قُلِ اللّٰهُ يُفْتِيْكُمْ فِي الْكَلٰلَةِ اِنِ امْرُؤٌا مرفوع
بفعل يفسره هَلَكَ مات لَيْسَ لَهٗ وَلَدٌ اي ولا والد وهو الكلالة وَّلَهٗٓ اُخْتٌ من ابوين او اب فَلَهَا نِصْفُ مَا
تَرَكَ وَهُوَ اي الاخ كذلك يَرِثُهَآ جميع ما تركت اِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّهَا وَلَدٌ فان كان لها ولد ذكر فلا شيء له او انثى
فله ما فضل عن نصيبها ولو كانت الاخت او الاخ من ام ففرضه السدس كما تقدم اول السورة فَاِنْ كَانَتَا
اي الاختان اثْنَتَيْنِ اي فصاعدا لانها نزلت في جابر وقد مات عن اخوات فَلَهُمَا الثُّلُثٰنِ مِمَّا تَرَكَ وَاِنْ
كَانُوْٓا اي الورثة اِخْوَةً رِّجَالًا وَّنِسَآءً فَلِلذَّكَرِ منهم مِثْلُ حَظِّ الْاُنْثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ شرائع دينكم لِ اَنْ
لا تَضِلُّوْا وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ ومنه الميراث روى الشيخان عن البراء انها آخر آية نزلت من الفرائض

ل قوله فلا يضره كفركم اشارة الى ان الجواب محذوف وجملة فان لله الخ تعليل له ١٢ ع قوله كفركم اي لانه غني عنكم ونبه على غناه بقوله فان لله ما في السموات والارض وهو يعم ما اشتملتا عليه وتركبتا منه ١٢ ح ع قوله الانجيل آه اي فالكتاب عام المراد به خاص وكذا اهل الكتاب المراد بهم حينئذ النصارى فكل منهما عام المراد به خاص وقد لك لان ما بعده يدل لذلك وقيل المراد بهم الفريقان فغلو اليهود بتنقيص عيسى حيث قالوا انه ابن زانية وغلو النصارى بالمبالغة في تعظيمه ١٢ جمل ع قوله انما المسيح عيسى بن مريم المسيح مبتدأ وعيسى بدل منه او عطف بيان وابن مريم صفته ورسول الله خبر المبتدأ وكلمته عطف عليه والمسيح لقب من الالقاب المشرفة كالصديق والفاروق واصله بالعبرانية مشيحا ومعناه المبارك ١٢ من روح البيان وغيره ه قوله وكلمته اي انه تكون بكلمته وامره الذي هو كن من غير واسطة اب ولا نطفة فان تكوين الخلق كله وان كان بكلمة كن ولكن بالوسائط ١٢ ح ف قوله كلمته عطف على رسول الله وقيل له هذا لانه يهتدى به كما يهتدى بالكلام ١٢ مدارك قوله روح معطوف على الخبر ايضا وقيل له روح لانه كان يحيي الموتى كما سمي القرآن روحا بقوله وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا لما انه يحيي القلوب ١٢ مدارك قوله منه اي نشأت وخلقت فمن ابتدائية لا تبعيضية كما زعمت النصارى حكي ان طبيبا حاذقا نصرانيا جاء للرشيد فناظر علي بن الحسين الواقدي ذات يوم فقال له ان في كتابكم ما يدل على ان عيسى جزء من الله وتلا هذه الآية فقرأ الواقدي له وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه فقال اذن يلزم ان تكون جميع الاشياء جزأ منه سبحانه فبهت النصراني واسلم وفرح الرشيد فرحا شديدا واعطى الواقدي صلة فاخرة ١٢ صاوي ف قوله اضيف اليه تعالى تشريفا له كما يقال بيت الله وناقة الله ١٢ وعبارة الخطيب وسمي عيسى كلمة الله وروحا منه لانه ذو روح وجد من غير جزء من ذي روح كالنطفة المنفصلة من الاب الحي ١٢ وفي الكبير والروح هو النفخ في كلام العرب فان الروح والريح متقاربان فالروح عبارة عن نفخة جبرئيل ع وقوله منه يعني ان ذلك النفخ من جبرئيل كان بامر الله وذاته منه وهذا كقوله فنفخنا فيه من روحنا ١٢ ٩ قوله وليس كما زعمتم ابن الله اشار بذلك الى انهم فرق ثلاثة فرقة تقول انه ابن الله وفرقة تقول انهما الٰهان الله وعيسى وفرقة تقول الآلهة ثلاثة الله وعيسى وامه ١٢ ص ١٠ قوله لان ذا الروح الخ يشير بهذا الى قياس من الشكل الاول بان يقال عيسى ذو روح وكل ذي روح مركب ينتج عيسى مركب فتجعل هذه النتيجة صغرى لقياس آخر من الشكل الثاني بان يقال عيسى مركب والاله لا يكون مركبا ولا ينسب اليه التركيب ينتج عيسى ليس باله اي لا مستقلا ولا واحدا من ثلاثة ولا ابن الله ١٢ ١١ قوله ثلاثة خبر مبتدأ مضمر واليه اشار الشارح بقوله الآلهة ١٢ ١٢ قوله عن ذلك اي ما ادعيتموه من كون عيسى ابن الله او ثالث ثلاثة وقوله واتوا خيرا اي اعتقدوا خيرا لكم منه اي مما ادعيتموه وقوله وهو التوحيد تفسير لخيرا ١٢ ١٣ قوله سبحانه اي اسبحه تسبيحا من ان يكون له ولد ١٢ بيضاوي ١٤ قوله شهيدا اي حافظا ومدبرا لهما ولما فيهما ومن عجز عن كفاية امر يحتاج الى ولد يعينه ولما قال وفد نجران لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعيب صاحبنا عيسى قال واي شيء اقول قالوا تقول انه عبد الله ورسوله قال انه ليس بعار ان يكون عبد الله ورسوله قالوا بلى فنزل لن يستنكف الخ ١٢ مدارك ١٥ قوله ويأنف الانف والانفة ننگ داشتن ١٢ صراح ١٦ قوله ولا الملائكة الخ المعنى ولا الملائكة المقربون ان يكونوا عبادا لله فحذف ذلك لدلالة عبدا لله عليه ايجازا وتشبثت المعتزلة والقائلون بتفضيل الملك على البشر بهذه الآية وقالوا الارتقاء انما يكون الى الاعلى يقال فلان لا يستنكف عن خدمتي ولا ابوه ولو قال ولا عبده لم يحسن وكان معنى قوله ولا الملائكة المقربون ولا من هو اعلى منه قدرا واعظم منه خطرا ويدل عليه تخصيص المقربين والجواب انا نسلم تفضيل الثاني على الاول ولكن هذا ليس مما تنازعنا فيه لان الآية تدل على ان الملائكة المقربين باجمعهم افضل من عيسى ونحن نسلم بان جميع الملائكة المقربين افضل من رسول واحد من البشر الى هذا ذهب بعض اهل السنة ولان المراد ان الملائكة مع ما لهم من القدرة الفائقة قدر البشر والعلوم اللوحية وتجردهم عن التولد الازدواجي راسا لا يستنكفون عن عبادته فكيف بمن تولد من آخر ولا يقدر على ما يقدرون ولا يعلم ما يعلمون الى آخر ما قال في المدارك ١٢ ١٧ قوله وهذا الخ اي قوله ولا الملائكة المقربون لان الاستطراد ذكر الشيء في غير محله لمناسبة والمناسبة هنا الرد على النصارى في عيسى فناسب ان يرد على المشركين في قولهم الملائكة بنات الله ١٢ صاوي ١٨ قوله ومن يستنكف عن عبادته الخ وكذا من لا يستنكف ولا يستكبر فلا بد من ملاحظة هذا المقدر كما يدل عليه عموم الجواب وهو قوله فسيحشرهم الخ اذ الحشر عام للمؤمنين والكافرين وكما يدل عليه التفصيل بقوله فاما الذين آمنوا الى ان قال واما الذين استنكفوا فقد حذف من الاجمال ما اثبت في التفصيل ١٢ ١٩ قوله ويستكبر الاستكبار دون الاستنكاف ولذلك عطف عليه وانما يستعمل حيث لا استحقاق بخلاف التكبر فانه قد يكون باستحقاق ١٢ روح البيان ٢٠ قوله ما لا عين رأت آه مفعول يزيد اي ان ذلك من مواهب الجنة وهي موصوفة بهذه الصفات الثلاث والمراد انها لم تخطر على قلب بشر على وجه التفصيل واحاطة العلم بها والا فنعيم الجنان يخطر على قلوبنا ونسمعه من السنة لكن على وجه الاجمال ١٢ جمل ٢١ قوله وهو النبي صلى الله عليه وسلم وانما سماه برهانا لان حرفته اقامة البرهان على تحقيق الحق وابطال الباطل كما في الكبير ٢٢ قوله وهو القرآن وسماه نورا لانه سبب لوقوع نور الايمان في القلب ولانه تتبين به الاحكام كما تتبين بالنور الاعيان هكذا في روح البيان والكبير اقول ولانه يظهر به سبيل الحق كما يظهر بالنور الاشياء ١٢ ٢٣ قوله في الكلالة حذف لدلالة الثاني عليه ١٢ ك ٢٤ قوله ليس له ولد صفة امرؤ واستدل به من ليس عنده من شرط الكلالة انتفاء الوالدين بل يكفي انتفاء الولد وهو رواية عن ابن جرير باسناد الصحيح لكن الذي عليه جمهور الصحابة والتابعين انه من لا ولد له ووالد وهو قول ابي بكر اخرجه عن ابي شيبة ولهذا زاد المفسر ١٢ ٢٥ قوله اي ولا والد وانما اكتفى الله بذكر نفي الولد فقط في الموضعين مع ان الوالد ايضا كذلك لانه يستدل بحكم انتفاء الولد على حكم انتفاء الوالد لان الولد اقرب الى الميت من الوالد فاذا ورث الاخ عند انتفاء الاقرب يرث عند انتفاء الابعد بالطريق الاولى وعند ابن عباس رض الكلالة من لا ولد له فقط فلا اشتباه في الآية حينئذ ١٢ كذا في الاحمدي ٢٦ قوله وهو الكلالة وقد يطلق على من لم يرث من غير والده وولده ايضا ١٢ ك ٢٧ قوله من ابوين او اب في الخطيب المراد بالاخت الاخت من الابوين او الاب لانه جعل اخوها عصبة والذي لام لا يكون عصبة فتخرج من هذا الحكم بخلاف ما سبق من الآية فان المراد بالاخ والاخت فيه الاخ او الاخت لام فقط فانه اوجب فيه السدس وهو يناسب اولاد الام ١٢ ٢٨ قوله في جابر روى البخاري عنه انه كان مريضا فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني كلالة فكيف اصنع من مالي فنزلت ١٢ ك ٢٩ قوله وقد مات اي كان قرب موته عن اخواته والا فظاهره غير مراد فانه لم يمت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم بل بعده بزمن طويل حتى قيل انه آخر من مات من الصحابة بالمدينة وقوله لان لا تضلوا كذا فسره الكسائي قالوا وحذف لا سائغة وقيل كراهة ان تضلوا ١٢ ك ٣٠ قوله لئلا تضلوا يشير به الى انه مفعول من اجله على حذف لا ١٢ ٣١ قوله عن البراء انها اي ابن عازب رضي الله عنهما وقوله انها اي آية يستفتونك في الكلالة الخ آخر آية ١٢ ٣٢ قوله من الفرائض اي فلا يعارض ما رواه البخاري عن ابن عباس انه قال آخر آية نزلت آية الربوا ثم سورة النساء ١٢ كمالين

ل۔ قوله سورة المائدة وجه المناسبة بينها وبين ما قبلها انه حيث وعدنا الله بالبيان كراهة وقوع الضلال منا تمم ذلك لوعد بذكر هذه السورة فان فيها احكاما لم تكن في غيرها ۱۲ صاوی ک۔ قوله مدنية ای نزلت بعد الهجرة وان بعضها في مكة كما سياتی وهكذا هو الراجح في تفسير المعنی ۱۲ جمل ک۔ قوله اوفوا بالعقود الوفاء القيام بموجب العقد وكذا الايفاء والعقد هو العهد الموثق المشبه بعقد الحبل ونحوه والمراد بالعقود ما يعم جميع ما الزمه الله تعالى عباده وعقده عليهم من التكاليف والاحكام الدينية وما يعقدونه فيما بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به والحسن دينا بان يحمل الامر على معنى يعم الوجوب والندب امر بذلك اولا ۱۲ ابو السعود وفي اللمعات على حديث الترمذي اذا وعد الرجل اخاه ومن نيته ان يفي له فلم يف ولم يجيء للميعاد فلا اثم عليه انتهى فيه دليل على ان الوفاء بالوعد ليس بواجب شرعي بل هو من مكارم الاخلاق بعد ان كان نيته الوفاء انتهت ۱۲ ک۔ قوله المؤكدة اخذه من لفظ العقود فان العقد في الاصل يشعر بالتاكيد والقوة ۱۲ جمل ۵۔ قوله بهيمة الانعام البهيمة كل ذات اربع قوائم واضافتها للبيان كثوب الخز اه ابو السعود وفي الكبير كل حي لا عقل له فهو بهيمة ثم اختص هذا الاسم بكل ذات اربع في البر والبحر والانعام هي الابل والبقر والغنم فان قيل لم افرد البهيمة وجمع الانعام اجيب بارادة الجنس كما في الخطيب اي احل لكم اكل البهيمة من الانعام وهي الازواج الثمانية المعدودة في سورة الانعام والحق بها الظباء والبقر الوحشي ونحوهما ۱۲ ك۔ قوله الا ما يتلى عليكم و

سُورَةُ الْمَائِدَةِ مَدَنِيَّةٌ مِائَةٌ وَعِشْرُونَ اٰيَةً اَوْ اثْنَتَانِ اَوْ ثَلٰثٌ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اَوْفُوْا بِالْعُقُوْدِ العهود المؤكدة التي بينكم وبين الله والناس اُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيْمَةُ الْاَنْعَامِ الابل والبقر والغنم اكلا بعد الذبح اِلَّا مَا يُتْلٰى عَلَيْكُمْ تحريمه في حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ الاية فالاستثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا والتحريم لما عرض من الموت ونحوه غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَاَنْتُمْ حُرُمٌ اي محرمون ونصب غير على الحال من ضمير لكم اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيْدُ ۝ من التحليل وغيره لا اعتراض عليه يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تُحِلُّوْا شَعَآئِرَ اللّٰهِ جمع شعيرة اي معالم دينه بالصيد في الاحرام وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ بالقتال فيه وَلَا الْهَدْيَ ما اهدي الى الحرم من النعم بالتعرض له وَلَا الْقَلَآئِدَ جمع قلادة وهي ما كان يتقلد به من شجر الحرم ليأمن اي فلا تتعرضوا لها ولا لاصحابها وَلَاۤ آٰمِّيْنَ تحلوا آمين قاصدين الْبَيْتَ الْحَرَامَ بان تقاتلوهم يَبْتَغُوْنَ فَضْلًا رزقا مِّنْ رَّبِّهِمْ بالتجارة وَرِضْوَانًا منه بقصده بزعمهم وهذا منسوخ باية براءة وَاِذَا حَلَلْتُمْ من الاحرام فَاصْطَادُوْا امر اباحة وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ يكسبنكم شَنَاٰنُ بفتح النون وسكونها بغض قَوْمٍ لاجل اَنْ صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَنْ تَعْتَدُوْا عليهم بالقتل وغيره وَتَعَاوَنُوْا عَلَى الْبِرِّ فعل ما امرتم به وَالتَّقْوٰى بترك ما نهيتم عنه وَلَا تَعَاوَنُوْا فيه حذف احدى التائين في الاصل عَلَى الْاِثْمِ المعاصي وَالْعُدْوَانِ التعدي في حدود الله وَاتَّقُوا اللّٰهَ خافوا عقابه بان تطيعوه اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝ لمن خالفه حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ اي اكلها وَالدَّمُ اي المسفوح كما في الانعام وَلَحْمُ الْخِنْزِيْرِ وَمَاۤ اُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهٖ بان ذبح على اسم غيره وَالْمُنْخَنِقَةُ الميتة خنقا وَالْمَوْقُوْذَةُ المقتولة ضربا وَالْمُتَرَدِّيَةُ الساقطة من علو الى سفل فماتت وَالنَّطِيْحَةُ المقتولة بنطح اخرى لها وَمَاۤ اَكَلَ السَّبُعُ منه اِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ اي ادركتم فيه الروح من هذه الاشياء فذبحتموه وَمَا ذُبِحَ عَلَى اسم النُّصُبِ جمع نصاب وهي الاصنام وَاَنْ تَسْتَقْسِمُوْا تطلبوا القسم والحكم بِالْاَزْلَامِ جمع زلم بفتح الزاي وضمها مع فتح اللام قدح بكسر القاف سهم صغير لا ريش له ولا نصل وكانت سبعة عند سادن الكعبة عليها اعلام وكانوا يحكمونها فان امرتهم ائتمروا وان نهتهم انتهوا ذٰلِكُمْ فِسْقٌ خروج عن الطاعة ونزل بعرفة عام حجة الوداع اَلْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ دِيْنِكُمْ ان ترتدوا عنه بعد طمعهم في ذلك لما راوا من قوته فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ احكامه وفرائضه فلم ينزل بعدها حلال ولا حرام وَاَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِيْ باكماله وقيل بدخول مكة امنين

ذلك عشرة اشياء اولها الميتة واخرها وما ذبح على النصب فقول الشارح الآية اي الى قوله وما ذبح على النصب ۱۲ ک۔ قوله تحريمه يشير به الى ان الاصل آية تحريمه ثم حذف المضاف الذي هو آية واقيم المضاف اليه وهو تحريمه مقامه ثم حذف المضاف اليه ثانيا ۱۲ ک۔ قوله فالاستثناء منقطع وجه ذلك ان ما يتلى لفظ اذ التلاوة ذكر اللفظ واللفظ ليس من جنس البهيمة ۱۲ زكريا على البيضاوی ک۔ قوله ويجوز ان يكون متصلا اي فيكون المستثنى منه حلال والمستثنى حرام ۱۲ ک۔ قوله ونحوه اي من العوارض كالموت بالخنق والوقذ والنطح ۱۲ ک۔ قوله حرم جمع حرام صفة مشبهة بمعنى اسم الفاعل كما اشار اليه الشارح بقوله اي محرمون اي داخلون في الاحرام بالحج والعمرة كما في الكبير والجملة حال من الضمير المستكن في محلي الصيد ۱۲ ک۔ قوله من ضمير لكم اي احلت لكم هذه الاشياء لا محلين الصيد وانتم محرمون والمعنى كما قال العلامة الزمخشري احللنا لكم بعض الانعام في حال امتناعكم من الصيد وانتم محرمون لئلا يحرج عليكم النهي يعني ان المقصود من سوق الآية امتنانه سبحانه على عباده بتحليل الانعام في حال الامتناع من الصيد حال الاحرام وزيادة لفظ البعض باعتبار الصيد الوحشي من الانعام مجازا او تغليبا او دلالة وذلك مع وضوحه قد زلت فيه اقدام الاعلام وعن الاخفش انه حال من ق اوفوا وقيل استثناء ۱۲ ک۔ قوله ان الله يحكم ما يريد كالعلة لما قبله اي فالاحكام صادرة من الله على حسب ارادته فلا اعتراض عليه ولا معقب لحكمه وهذا مما يرد على المعتزلة القائلين بوجوب الصلاح والاصلح ۱۲ ک۔ قوله لا تحلوا شعائر الله المراد لا تحلوا ما حرم الله عليكم حال احرامكم من الصيد ۱۲ كبير ک۔ قوله جمع شعيرة وهي اسم ما اشعر اي جعل شعارا وهي المنسك من مواقف الحج ومرامي الجمار والمطاف والمسعى والافعال التي هي علامات الحاج يعرف بها من الاحرام او الطواف ونحوها ۱۲ ک۔ قوله يبتغون حال من الضمير في آمين اي حال كون الآمين مبتغين فضلا وقوله بزعمهم صفة لرضوانا اي رضوانا كائنا بحسب زعمهم الفاسد لان الكافرين ليس لهم نصيب من الرضوان ۱۲ ک۔ قوله بقصده اي بسبب قصد البيت للحج والعمرة ۱۲ ک۔ قوله بزعمهم متعلق بقوله يبتغون رضوانا وانما قال ذلك لانهم كانوا مشركين يظنون في انفسهم ان الحج يقربهم الى الله ۱۲ ک۔ قوله وهذا منسوخ الخ الاشارة الى قوله ولا الشهر الحرام ولا الهدي ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام والاربعة منسوخة وقوله باية براءة اي بجنس آية براءة اذ الناسخ منها كما هنا آيات متعددة ۱۲ جمل وفي الكبير اختلف الناس فقال بعضهم هذه الآية منسوخة لان قوله تعالى لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام يقتضي حرمة القتال في الشهر الحرام وذلك منسوخ بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقوله ولا آمين البيت الحرام يقتضي حرمة منع المشركين عن المسجد الحرام وذلك منسوخ بقوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وهذا قول كثير من المفسرين كابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وقال الشعبي لم ينسخ من سورة المائدة الا هذه الآية وقال قوم آخرون من المفسرين هذه الآية غير منسوخة انتهى واختلف ايضا في شان نزولها فقال بعضهم نزلت في المسلمين وقال بعضهم نزلت في المشركين وقال بعضهم نزلت في المسلمين والمشركين جميعا لكن قول جمهور المفسرين هو الثاني وتفصيله في التفسير الواحدي وغيره ۱۲ ک۔ قوله امر اباحة بقرينة كون الاصطياد لنا فلا ينقلب علينا بالوجوب ولا يلزم منه كون الامر بعد الحظر مطلقا للاباحة الا ترى ان الامر في قوله تعالى فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين بعد الحظر مع انه للوجوب ۱۲ ک۔ قوله ولا يجرمنكم هذه الآية نزلت عام الفتح حين تمكن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه من مكة واهلها فنهاهم الله تعالى عن التعريض للكفار بالقتال والايذاء والمعنى لا تعاملوهم مثل ما كانوا يعاملونكم به ۱۲ ک۔ قوله بفتح النون وسكونها الخ قال في الكبير والفتح اجود لكثرة نظائرها في المصادر كالضربان والسيلان والغليان والغشيان ۱۲ ک۔ قوله لاجل ان الخ اي عام الحديبية عن العمرة واللام متعلق بشنآن ۱۲ كمالين ک۔ قوله حرمت عليكم الميتة الخ شروع في بيان المحرمات التي اشير اليها بقوله تعالى الا ما يتلى عليكم والميتة ما فارقه الروح بغير ذبح ۱۲ ابو السعود ک۔ قوله وما اهل لغير الله به قال ابن عادل وقدم لفظ الجلالة في قوله لغير الله به واخرت في البقرة لانها هناك فاصلة او تشبه الفاصلة بخلافها هنا لان بعدها معطوفات ۱۲ خطيب ک۔ قوله خنقا خنق بكسر النون خبه كردن ۱۲ صراح ک۔ قوله بنطح في القاموس نطحه كمنعه وضربه اصابه بقرنه ۱۲ ک۔ قوله سادن الكعبة اي خادمها وموضوعة في جوف الكعبة عند هبل اعظم اصنامهم ۱۲ ک۔ قوله عليها اعلام فعلى الواحد امرني ربي وعلى الآخر نهاني ربي وعلى آخر واحد منكم وعلى آخر من غيركم وعلى آخر ملصق وعلى الآخر العقل والدية وغير ذلك من الامور التي يكثر وقوعها والسابع غفل اي ليس عليه شيء ۱۲ ک۔ قوله يحكمونها بضم التحتية وكسر الجيم اي يدبرونها فان امرتهم ائتمروا ۱۲ ک۔ قوله وان نهتهم الخ وقال الشيخ ابن حجر العسقلاني والذي يتحصل من كلامهم ان الازلام كانت على ثلثة انحاء احدها لكل احد وهي ثلثة مكتوب على احدها الامر والنهي وغفل كان الرجل منهم يضعها في وعاء له فاذا اراد سفرا او زواجا والامر المهم ادخل يده فان خرج الامر فعل والنهي لم يفعل والغفل اعاده وثانيها للاحكام وكانت عند الكعبة عند كل كاهن وحاكم وكانت سبعة مكتوب عليها فواحد عليه منكم وآخر من غيركم وآخر ملصق وآخر فيه العقول والديات وغيرها وثالثها قداح الميسر وهي سبعة مخطلة وثلثة غفل وكانوا يضربونها مقامرة ۱۲ ک۔ قوله حلال وحرام آه وان انزل بعدها الوحي فاخرج ابن ابي حاتم عن سعيد بن جبير آخر ما انزل من القرآن واتقوا...... يوما ترجعون فيه الى الله وعاش النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزوله تسع ليال ثم مات يوم الاثنين لليلتين خلتا من ربيع الاول واخرج مثله ابن جريج ۱۲

لہ قولہ ورضیت ہذہ الجملۃ مستانفۃ لبیان الحال ولیست معطوفۃ علی اکملت لانہ یقتضے انہ لم یرض الاسلام دینا الا الیوم ولم یرضہ قبل ذلک ولیس کذلک لان الاسلام لم یزل مرضیا للہ وللنبی واصحابہ منذ ارسلہ ۱۲ صاوی ۲ے قولہ فمن اضطر مفرع علی حرمت علیکم المیتۃ فقولہ الیوم یئس الذین کفروا من دینکم الی قولہ دینا معترض بینہما لبیان ان الاسلام حنیفیۃ سمحاء لا صعوبۃ فیہ کالادیان المتقدمۃ ۱۲ صاوی ۳ے قولہ کقاطع الطریق وہذا المعنے عند الشافعی واما عندنا فمعناہ انہ غیر مائل الی الاثم بان لا یتجاوز عن سد الرمق ۱۲ ک ۴ے قولہ یسئلونک ہذہ الآیۃ مرتبۃ علی قولہ حرمت علیکم المیتۃ الخ فلما بین المحرمات سألوا عن الحلال وصورۃ السوال ماذا احل اللہ لنا وروی فی سبب نزولہا ان جبرئیل اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یستاذن علیہ فاذن لہ فلم یدخل فقال لہ النبی قد اذنا لک یا رسول اللہ قال اجل ولکنا لا ندخل بیتا فیہ کلب فامر صلی اللہ علیہ وسلم ابا رافع بقتل کل کلب فی المدینۃ ففعل حتی انتہی الی امرأۃ عندہا کلب ینبح علیہا فترکہ رحمۃ لہا ثم جاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ فامرہ بقتلہ فرجع الی الکلب فقتلہ فجاءوا الی رسول اللہ فقالوا لہ ما یحل لنا من الامۃ التی امرت بقتلہا قال فسکت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنزل یسئلونک ماذا احل لہم الآیۃ فحینئذ اذن رسول اللہ فی اقتناء الکلاب التی ینتفع بہا ونہے عن امساک مالا نفع فیہ منہا ۱۲ صاوی ۵ے قولہ ماذا احل لہم وانما اتی بقولہ لہم بلفظ الغیبۃ لتقدیم ضمیر الغیبۃ فی قولہ تعالیٰ یسئلونک ولو قیل فی الکلام ماذا احل لنا لکان جائزا الا ان ضمیر المتکلم یقتضے حکایۃ ما قالوہ ۱۲ خطیب ۶ے قولہ المستلذات ای ما یستلذہ الطبع السلیم ولا یستخبثہ ولا ینظر عنہ وہذا علی قول الشافعی فان ما یستخبثہ العرب حرام عندہ وتفسیر الطیب عندنا ما لم یات تحریمہ فی کتاب او سنۃ او اجماع ۱۲ ک ۷ے قولہ المستلذات ای عند اصحاب الطباع السلیمۃ وہذا مقید بما لم یرد نص بتحریمہ من کتاب وسنۃ او اجماع او قیاس کذلک ۱۲ الاحمدی ۸ے قولہ علمتم من الجوارح معطوف علی الطیبات ای احل لکم الطیبات وصید ما علمتم فحذف المضاف للعلم بہ والیہ اشار الشارح بقولہ وصید ما علمتم وصیدہ یعنی مصیدہ لانہ ہو الذی احل لہم والا فالجوارح لا تحل وان کانت معلمۃ ۹ے قولہ الکواسب سمیت جوارح لانہا کواسب من جرح واجترح اذا اکتسب قال تعالیٰ والذین اجترحوا السیئات ای اکتسبوا وقال تعالیٰ ویعلم ما جرحتم بالنہار ای ما کسبتم ۱۲ کبیر وفی الاحمدی والمراد من الجوارح کواسب الصید من سباع البہائم والطیر کالکلب والفہد والعقاب والصقر والبازی والشاہین وغیر ذلک من ذی ناب او مخلب وہذا ہو قول الشافعی وہو روایۃ عن ابی یوسف وہو المذکور فی البیضاوی والکشاف وقال فی المدارک وقیل الجوارح من الجراحۃ فیکون الجرح شرط الحل وہو مذہب ابی حنیفۃ صرح بذلک فی الہدایۃ ۱۰ے قولہ مکلبین معناہ معلمین وانما ذکر بہذا اللفظ دونہ لان السبع یسمی کلبا بقولہ علیہ الصلوۃ والسلام اللہم سلط علیہ کلبا من کلابک فاکلہ الاسد کذا فی المدارک وہو حال من ضمیر علمتم ۱۱ے قولہ من کلبت ای ماخوذ من کلبت الکلب وہذا الاشتقاق ربما یوہم اختصاص ہذا الحکم بالکلب مع انہ لیس کذلک لما سبق توجیہ ہذا الاشتقاق ان الصید بالکلب ہو الغالب اولان السبع یسمی کلبا ۱۲ من الخطیب وغیرہ ۱۲ے قولہ ارسلتہ الخ کذا فسر التکلیب بالارسال وغیرہ من المفسرین فسرہ بالتعلیم والتادیب قال الخطیب فی تفسیر قولہ مکلبین ای حال کونکم معلمین ہذا الکواسب للصید والکلب المؤدب الجوارح ۱۳ے قولہ تعلمونہن حال ثانیۃ او مستانف والمقصود منہ المبالغۃ کبیر فان قیل فائدۃ ہذہ الحال وقد استغنی عنہا بعلمتم اجیب بان فائدتہا ان یکون من یعلم الجوارح فقیہا عالما بالشرائط المعتبرۃ فی الشرع لحل الصید ۱۲ الخطیب ۱۴ے قولہ وان قتلنہ بان لم یاکلن منہ ای واما اذا اکلن منہ فہو مما امسکنہ علی انفسہن لقولہ علیہ الصلوۃ والسلام لعدی بن حاتم وان اکل منہ فلا تاکل انما امسک علی نفسہ والیہ ذہب اکثر الفقہاء ۱۲ کذا فی ابی السعود وفی الاحمدی ای فکلوا مما یاتی ہذہ الجوارح علیکم بحیث لم یاکلوا منہا شیئا فانہم اذا اکلوا منہا شیئا لم یحل الا مساک علینا وعندنا یشترط فی الکلب والاشتراط فی سباع الطیر لان تادیبہا الی ہذا الحد متعذر لانہ انما یکون بالضرب وبدن البازی ونحوہ لا یحتملہ بخلاف بدن الکلب صرح بذلک فی الہدایۃ ۱۵ے قولہ بخلاف غیر المعلمۃ محترز قولہ علمتم ۱۶ے قولہ وعلامتہا ای علامۃ المعلمۃ ای صفتہا ای شرط تعلیمہا ان تسترسل الخ ۱۷ے قولہ ثلث مرات ای عند الشافعی وابی حنیفۃ وعند احمد فلا تاکل اکلہ کما فی حدیث الصحیحین عن عدی بن حاتم انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کل مما امسک علیک وان اکل منہ فلا تاکل فانما امسک علی نفسہ ورقال الشافعی وقال امامنا ابو حنیفۃ لا یشترط ذلک فی سباع الطیر لان تادیبہا الی ذلک الحد متعذر وقال مالک لا یشترط مطلقا لحدیث ابی ثعلبۃ عند ابی داؤد فکل وان اکل ولحمل حدیث عدی علی التنزیہ ۱۲ ک ۱۸ے قولہ کما فی حدیث الصحیحین وہو قولہ علیہ الصلوۃ والسلام لعدی بن حاتم کما مر آنفا وقولہ فیہای الحدیث وقولہ علیہ الضمیر عائد لما علمتم من الجوارح ای سموا علیہ عند ارسالہ ۱۲ کبیر ۱۹ے قولہ من الجوارح لفظ الحدیث اذا رمیت بسہمک فاذکر اسم اللہ فان غاب عنک یوما فلم تجد فیہ غیر اثر سہمک فکل ان شئت ۱۲ ک ۲۰ے قولہ عند ارسالہ یشیر الی انہ ضمیر علیہ یرجع الی الجوارح ۱۲ ک ۲۱ے قولہ ای ذبائح الیہود والنصاری ای بخلاف الذین تمسکوا بغیر التوراۃ والانجیل کصحف ابراہیم فلا تحل ذبائحہم والحاصل ان حل الذبیحۃ تابع

وَرَضِيْتُ اخترت لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيْنًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِيْ مَخْمَصَةٍ مجاعۃ الی اکل شئ مما حرم علیہ فاکل غَيْرَ مُتَجَانِفٍ مائل لِّاِثْمٍ معصیۃ فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لہ ما اکل رَّحِيْمٌ بہ فی اباحتہ لہ بخلاف المائل لاثم ای المتلبس بہ کقاطع الطریق والباغی مثلا فلا یحل لہ الاکل يَسْـَٔلُوْنَكَ یا محمد مَاذَآ اُحِلَّ لَهُمْ من الطعام قُلْ اُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبٰتُ المستلذات وَصید مَا عَلَّمْتُمْ مِّنَ الْجَوَارِحِ الکواسب من الکلاب والسباع والطیر مُكَلِّبِيْنَ حال من کلبت الکلب بالتشدید ای ارسلتہ علی الصید تُعَلِّمُوْنَهُنَّ حال من ضمیر مکلبین ای تؤدبونہن مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللّٰهُ من آداب الصید فَكُلُوْا مِمَّآ اَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وان قتلنہ بان لم یاکلن منہ بخلاف غیر المعلمۃ فلا یحل صیدہا وعلامتہا ان تسترسل اذا ارسلت وتنزجر اذا زجرت وتمسک الصید ولا تاکل منہ واقل ما یعرف بہ ذلک ثلث مرات فان اکلت منہ فلیس مما امسکن علی صاحبہا فلا یحل اکلہ کما فی حدیث الصحیحین وفیہ ان صید السہم اذا ارسل وذکر اسم اللہ علیہ کصید المعلم من الجوارح وَاذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهِ عند ارسالہ وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ○ اَلْيَوْمَ اُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبٰتُ المستلذات وَطَعَامُ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ ای ذبائح الیہود والنصاری حِلٌّ حلال لَّكُمْ وَطَعَامُكُمْ ایاہم حِلٌّ لَّهُمْ وَالْمُحْصَنٰتُ مِنَ الْمُؤْمِنٰتِ وَالْمُحْصَنٰتُ الحرائر مِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ حل لکم ان تنکحوہن اِذَآ اٰتَيْتُمُوْهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ مہورہن مُحْصِنِيْنَ متزوجین غَيْرَ مُسٰفِحِيْنَ معلنین بالزنا بہن وَلَا مُتَّخِذِيْٓ اَخْدَانٍ اخلاء منہن تسرون بالزنا بہن وَمَنْ يَّكْفُرْ بِالْاِيْمَانِ ای یرتد فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهٗ الصالح قبل ذلک فلا یعتد بہ ولا یثاب علیہ وَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ○ اذا مات علیہ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا قُمْتُمْ ای اردتم القیام اِلَى الصَّلٰوةِ وانتم محدثون فَاغْسِلُوْا وُجُوْهَكُمْ وَاَيْدِيَكُمْ اِلَى الْمَرَافِقِ ای معہا کما بینتہ السنۃ وَامْسَحُوْا بِرُءُوْسِكُمْ الباء للالصاق ای الصقوا المسح بہا من غیر اسالۃ ماء وہو اسم جنس فیکفی اقل ما یصدق علیہ وہو مسح بعض شعرۃ وعلیہ الشافعی وَاَرْجُلَكُمْ بالنصب عطفا علی ایدیکم والجر علی الجوار اِلَى الْكَعْبَيْنِ ای معہما کما بینتہ السنۃ وہما العظمان الناتیان فی کل رجل عند مفصل الساق والقدم والفصل بین الایدی والارجل المغسولۃ بالراس الممسوح یفید وجوب الترتیب فی طہارۃ ہذہ الاعضاء وعلیہ الشافعی ویوخذ من السنۃ وجوب النیۃ فیہ کغیرہ من العبادات وَاِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوْا فاغتسلوا وَاِنْ كُنْتُمْ مَّرْضٰٓى مرضا یضرہ الماء اَوْ عَلٰى سَفَرٍ ای مسافرین اَوْ جَآءَ اَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ الْغَآئِطِ ای احدث اَوْ لٰمَسْتُمُ النِّسَآءَ سبق مثلہ فی آیۃ النساء فَلَمْ تَجِدُوْا

۲۲ے قولہ عند مفصل الساق والقدم لا کما قالت الرافضۃ ... توا یغسلون وحدیث ویل للاعقاب من النار قد رواہ جمع من الصحابۃ حتے بلغ مبلغ الشہرۃ ۱۲ ... للاکل والتفصیل المقرر فی الفروع ہذا ما نقلہ فی الجمل لکن قال فی فتاوی عالمگیری وکل من یعتقد دینا سماویا ولہ کتاب منزل کصحف ابراہیم علیہ السلام وشیث وزبور داؤد علیہ السلام فہو من اہل الکتاب فیجوز مناکحتہم واکل ذبائحہم کذا فی التبیین ۱۲ ۲۲ے قولہ طعامکم یعنی ذبائحکم لہم حلال فلا باس علیکم ان تطعموہم وتبیعوا منہم ولو حرم علیہم لم یجز لہم اطعامہم وہذا یدل علی انہم مخاطبون بشرائعنا وقال الزجاج معناہ ویحل لکم ان تطعموہم فجعل الخطاب للمؤمنین ۱۲ ک ۲۳ے قولہ ... حل لہم فلا علیکم ان تطعموہم وتبیعوہ منہم ولو حرم علیہم لم یحرم ذلک اہ بیضاوی فالفائدۃ فی ذکرہ ان اباحۃ المناکحۃ غیر حاصلۃ فی الجانبین واباحۃ الذبائح کانت حاصلۃ فی الجانبین لا جرم ذکر اللہ تعالیٰ ذلک تنبیہا علی التمییز بین النوعین ۱۲ الکبیر ۲۴ے قولہ الحرائر فلا یجوز نکاح الاماء من اہل الکتاب عند الشافعی وفسر فی الہدایۃ المحصنات بالعفائف فانہ یجوز عندنا نکاح امائہم وفسرہ عبد اللہ بن عمر بالمسلمات ولذلک منع من تزویج الکتابیۃ لاندراجہا فی المشرکۃ ولعل لہذا الاختلاف صح بتفسیر المحصنات ہہنا دون الاولی فان المراد ہہنا العفائف اتفاقا والتقیید للاستحباب ۱۲ ک ۲۵ے قولہ وانتم محدثون لما کان ظاہر الآیۃ وجوب الوضوء لکل صلوۃ کما قال بہ داؤد الظاہری وروی عن علی وعکرمۃ وابن سیرین اجاب جمہور عنہ بوجوہ فقیل اذا قمتم من النوم وقیل الامر فیہ للندب وقیل کان الوضوء واجبا لکل صلوۃ اولا ثم نسخ وجرحہ بوکی ویدل علی ذلک ما رواہ احمد وابو داؤد وابن خزیمۃ عن عبد اللہ بن حنظلۃ انہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بالوضوء لکل صلوۃ فشق ذلک علیہم فرفع عنہم الوضوء الا عن حدث وما روی المائدۃ من آخر القرآن نزولا فاحلوا حلالہا وحرموا حرامہا قال العراقی لم اجدہ مرفوعا بل آخر ما نزل براءۃ ولو صح فذلک باعتبار الاکثر ۱۲ ک ۲۶ے قولہ بالنصب قال المصنف فی الاکلیل قراءۃ النصب للغسل والجر لمسح الخف لان تعدد القراءات بمنزلۃ تعدد الآیات وفیہ نظر والصواب ان یقال القراءتان فالرجوع الی السنۃ یوجب الغسل فقد اشتہرت الاخبار بل تواترت انہ صلی اللہ

ماء بعد طلب فتيمموا اقصدوا صعيدا طيبا ترابا طاهرا فامسحوا بوجوهكم وايديكم مع المرافق منه
بضربتين والباء للالصاق وبينت السنة ان المراد استيعاب العضوين بالمسح ما يريد الله ليجعل عليكم
من حرج ضيق بما فرض عليكم من الوضوء والغسل والتيمم ولكن يريد ليطهركم من الاحداث والذنوب
وليتم نعمته عليكم ببيان شرائع الدين لعلكم تشكرون ۝ نعمه واذكروا نعمة الله عليكم بالاسلام
وميثاقه عهده الذى واثقكم به عاهدكم عليه اذ قلتم للنبى صلى الله عليه وسلم حين بايعتموه سمعنا واطعنا
فى كل ما تامر به وتنهى مما نحب ونكره واتقوا الله فى ميثاقه ان تنقضوه ان الله عليم بذات الصدور
بما فى القلوب فبغيره اولى يايها الذين امنوا كونوا قوامين قائمين لله بحقوقه شهداء بالقسط بالعدل
ولا يجرمنكم يحملنكم شنان بغض قوم اى الكفار على الا تعدلوا فتنالوا منهم لعداوتهم اعدلوا فى
العدو والولى هو اى العدل اقرب للتقوى واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون ۝ فيجازيكم به وعد
الله الذين امنوا وعملوا الصلحت وعدا حسنا لهم مغفرة واجر عظيم ۝ هو الجنة والذين كفروا وكذبوا
بايتنا اولئك اصحب الجحيم ۝ يايها الذين امنوا اذكروا نعمت الله عليكم اذ هم قوم هم قريش ان
يبسطوا يمدوا اليكم ايديهم ليفتكوا بكم فكف ايديهم عنكم وعصمكم مما ارادوا بكم واتقوا الله وعلى
الله فليتوكل المؤمنون ۝ ولقد اخذ الله ميثاق بنى اسراءيل بما يذكر بعد وبعثنا فيه التفات عن الغيبة
اقمنا منهم اثنى عشر نقيبا من كل سبط نقيب يكون كفيلا على قومه بالوفاء بالعهد توثقة عليهم و
قال لهم الله انى معكم بالعون والنصر لئن لام قسم اقمتم الصلوة واتيتم الزكوة وامنتم برسلى
وعزرتموهم نصرتموهم واقرضتم الله قرضا حسنا بالانفاق فى سبيله لاكفرن عنكم سياتكم و
لادخلنكم جنت تجرى من تحتها الانهر فمن كفر بعد ذلك الميثاق منكم فقد ضل سواء السبيل ۝
اخطا طريق الحق والسواء فى الاصل الوسط فنقضوا الميثاق قال تعالى فبما نقضهم ما زائدة ميثاقهم
لعنهم ابعدناهم من رحمتنا وجعلنا قلوبهم قاسية لا تلين لقبول الايمان يحرفون الكلم الذى
فى التورىة من نعت محمد صلى الله عليه وسلم وغيره عن مواضعه التى وضعه الله عليها اى يبدلونه ونسوا
تركوا حظا نصيبا مما ذكروا امروا به فى التورىة من اتباع محمد ولا تزال خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم تطلع
تظهر على خائنة اى خيانة منهم بنقض العهد وغيره الا قليلا منهم ممن اسلم فاعف عنهم
واصفح ان الله يحب المحسنين ۝ هذا منسوخ باية السيف ومن الذين قالوا

---

١ قوله وبينت السنة آه اشارة الى جواب يقال اذا كانت الباء للالصاق لم يجب استيعاب العضوين بالمسح بالتراب ١٢ ٢ قوله السنة الخ جواب عن الشافعية والحنفية عن التعارض الواقع بين آية الوضوء وآية التيمم ١٢ صاوى ٣ قوله بالمسح آه اعلم ان آية الوضوء والتيمم قد اشتملت على سبعة امور كلها مثنى طهارتان اصل وبدل والاصل اثنان مستوعب وغير مستوعب وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل محدود وغير محدود وان آلتيهما مائع وجامد وموجبهما حدث اصغر واكبر وان المبيح للعدول الى البدل مرض او سفر وان الموعود عليهما تطهير الذنوب واتمام النعمة كذا فى البيضاوى ٤ قوله من الاحداث والذنوب اى فاذا تطهر الانسان فقد خلص من الحدث والذنوب لانه ورد ان الذنوب تتساقط مع غسل الاعضاء ١٢ صاوى ٥ قوله بايعتموه اى ليلة العقبة وتحت الشجرة عن استماله والطاعة فى العسر واليسر والمنشط والمكره ١٢ خطيب ٦ قوله بما فى القلوب اى من الاخلاص وغيره فذات الصدور صفة لموصوف محذوف تقديره بالامور الخفية صاحبة الصدور التى لا يطلع عليها الا الله ١٢ صاوى ٧ قوله يايها الذين آمنوا الخ شروع فى بيان الحقوق الواجبة على العباد وهى قسمان متعلق بالخالق وهو قوله قوامين لله ومتعلق بالمخلوق وهو قوله شهداء بالقسط وقد تقدمت هذه الآية فى النساء وكررها اعتناء بشانها فان مقام القيام بحق الله وحق عباده عظيم وهو حقيقة التوفيق فليس كل من آمن قام بالحقين وقوله قوامين خبر لكونوا وشهداء خبر ثان ١٢ صاوى ٨ قوله يحملنكم آه ضمن يجرمنكم معنى يحملنكم ومن ثم عداه بعلى او يكسبنكم وهما متقاربان ومن ثم عبر الشيخ المصنف فيما تقدم انتهى ١٢ كرخى ٩ قوله اى الكفار اشار به الى انها مختصة بهم فانها نزلت فى قريش لما صدوا المسلمين عن المسجد الحرام وعليه جرى القاضى كالكشاف وجرى غيرهما على ان الخطاب عام لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ١٢ كرخى ١٠ قوله فتنالوا منهم اى مقصودكم من القتل واخذ المال وهذا جواب منصوب فى جواب النفى ١٢ كرخى ١١ قوله وهو اى العدل اشار به الى ان الضمير يعود على المصدر المفهوم من قوله اعدلوا ١٢ كرخى ١٢ قوله يايها الذين الخ سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج هو واصحابه لعسفان فى غزوة ذى انمار وهى غزوة ذات الرقاع قاموا الى الظهر جميعا فلما صلوا ندم المشركون على عدم المكر بهم فى الصلاة فقالوا ان لهم بعدها صلاة وهى احب اليهم من آبائهم وابنائهم يعنون بها صلاة العصر وهموا ان يفعوا بهم اذا قاموا اليها فرد الله كيدهم بنزول آية صلاة الخوف ١٢ صاوى ١٣ قوله ليفتكوا بكم يقال فتك به اذا قتله على غفلة ١٢ مدارك ١٤ قوله ولقد اخذ الله آه كلام مستانف مشتمل على ذكر بعض ما صدر من بنى اسرائيل فسوق لتحريض المؤمنين على ذكر نعمة الله ومراعاة حق الميثاق وتحذيرهم من نقضه ١٢ ١٥ قوله اقمنا يريد ان البعث بمعنى الاقامة لا بمعنى الارسال ١٢ ك ١٦ قوله من كل سبط الخ وذلك ان بنى اسرائيل اثنا عشر سبطا بعدد اولاد يعقوب والنقيب هو الذى ينقب عن احوال القوم ويفتش عنها كذا فى البيضاوى ١٧ قوله نقيب هو الذى ينقب عن احوال القوم ويفتش عنها ١٢ ك ١٨ قوله توثقة عليهم اى تاكيدا عليهم ١٢ صاوى ١٩ قوله لهم اى للنقباء وعهد النقباء هو عهد بنى اسرائيل او الضمير عائد على بنى اسرائيل عموما وسبب ذلك ان بنى اسرائيل لما رجعوا الى مصر بعد هلاك فرعون امرهم الله تعالى بالسير الى اريحاء بارض الشام وكان يسكنها الجبابرة الكنعانيون وقال لهم انى كتبتها لكم دارا وقرارا فاخرجوا من فيها وانى ناصركم وامر موسى ان ياخذ من كل سبط نقيبا امينا كفيلا على قومه بالوفاء بما امروا به فاختار النقباء واخذ الميثاق على بنى اسرائيل وسار بهم فلما دنا من ارض كنعان بعث النقباء اليهم يتجسسون احوالهم فرأوا اخلقا اجسامهم عظيمة ولهم قوة وشوكة فهابوهم فرجعوا وكان موسى قد نهاهم ان يحدثوا بما يرون من احوال الكنعانيين فنكثوا الميثاق وتحدثوا الا اثنين منهم قيل لما توجه النقباء لتجسس احوال الجبارين لقيهم عوج ابن عنق وعنق امه احدى بنات آدم لصلبه وكان عمره ثلثة آلاف سنة وطوله ثلثة آلاف وثلثمائة وثلاثين ذراعا وكان على راسه حزمة حطب فاخذ النقباء وجعلهم فى الحزمة وانطلق بهم الى امرأته فطرحهم بين يديها وقال اطحنيهم بالرحى فقالت لا بل اتركهم حتى يخبروا قومهم بما راوا فجعلوا يتعرفون احوالهم وكان من احوالهم ان عنقود العنب منهم لا يحمله الا خمسة رجال منهم وان قشرة الرمانة تسع خمسة منهم فلما خرج النقباء من ارضهم قال بعضهم لبعض ان اخبرتم بنى اسرائيل بخبر القوم ارتدوا عن نبى الله ولكن اكتموه الا عن موسى وهارون ثم انصرفوا الى موسى وكان معهم حبة من عنبهم فنكثوا عهدهم وجعل كل واحد منهم ينهى سبطه عن القتال ويخبره بما راى الا كالب ويوشع ١٢ صاوى مختصرا ٢٠ قوله لام قسم اشار به الى ان لام لئن هى اللام الموطئة للقسم المحذوف تقديره والله لئن وقوله لاكفرن جواب القسم فقط وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه ١٢ كرخى ٢١ قوله نصرتموهم بان ترددوا عنهم عداهم والعزر فى اللغة الرد يقال عزرت فلانا ردعته يعنى فعلت به ما يرده عن القبيح ١٢ ك ٢٢ قوله تركوا اشار به الى بيان المراد هنا بالنسيان لانه وقع فى القرآن لمعان ١٢ كرخى ٢٣ قوله على خائنة آه فى خائنة ثلاثة اوجه احدها انها اسم فاعل والهاء للمبالغة كراوية ونسابة اى على شخص خائن والثانى ان التاء للتانيث وانث على معنى طائفة او نفس او فعلة خائنة الثالث انها مصدر كالعافية والعاقبة ويؤيد هذا الوجه قراءة الاعمش على خيانة واصل خائنة خاونة فاعل اعلال قائمة ومنهم صفة لخائنة ١٢ سمين ٢٤ قوله باية السيف اى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم او مقيد بالتوبة والايمان او التزام الجزية ١٢ ك ٢٥ قوله ومن الذين قالوا الخ شروع فى بيان قبائح النصارى اثر بيان قبائح اليهود والحكمة فى قوله قالوا ولم يقل ومن النصارى ان هذه التسمية واقعة منهم لانفسهم ولم يسمهم الله تعالى بذلك والجار والمجرور متعلق باخذنا والاصل واخذنا من الذين قالوا انا نصارى ميثاقهم وهو الاحسن ولذلك مشى عليه المفسر ١٢ صاوى مختصرا ٢٦ قوله وآمنتم برسلى الآخرة عن الصلوة والزكوة مع انهما من الفروع لان بعضهم كان يفعلهما مع كونه يكذب بعض الرسل فافاد الله تعالى ان عدم الايمان لا ينفع مع فعل الطاعات ١٢ صاوى ٢٧ قوله بالانفاق فى سبيله الخ شبه الانفاق فى سبيل الله لوجه الله بالقرض على سبيل المجاز لانه اذا اعطى المستحق ماله لوجه الله تعالى فكانه اقرضه اياه وذكر اولا الزكاة الواجبة وبالقرض هنا الصدقة المندوبة وخصها بالذكر تنبيها على شرفها وحينئذ فلا يرد ان قوله تعالى واقرضتم الله قرضا حسنا داخل ١٢

إِنَّا نَصٰرٰى متعلق بقوله أَخَذْنَا مِيْثَاقَهُمْ كما اخذنا على بنى اسرائيل اليهود فَنَسُوْا حَظًّا مِّمَّا ذُكِّرُوْا بِهٖ فى الانجيل
من الايمان وغيره ونقضوا الميثاق فَاَغْرَيْنَا اوقعنا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَآءَ اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ بتفرقهم واختلاف
اهوائهم فكل فرقة تكفر الاخرى وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللّٰهُ فى الاخرة بِمَا كَانُوْا يَصْنَعُوْنَ ○ فيجازيهم عليه يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ
اليهود والنصارى قَدْ جَآءَكُمْ رَسُوْلُنَا محمد يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيْرًا مِّمَّا كُنْتُمْ تُخْفُوْنَ تكتمون مِنَ الْكِتٰبِ التورىة والانجيل كاٰية
الرجم وصفته وَيَعْفُوْا عَنْ كَثِيْرٍ ؕ من ذلك فلا يبيّنه اذا لم يكن فيه مصلحة الا افتضاحكم قَدْ جَآءَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ نُوْرٌ
هو النبى صلى الله عليه وسلم وَّكِتٰبٌ قران مُّبِيْنٌ ۙ بيّن ظاهر يَّهْدِيْ بِهِ اى بالكتٰب اللّٰهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهٗ بان اٰمن سُبُلَ السَّلٰمِ
طرق السلامة وَيُخْرِجُهُمْ مِّنَ الظُّلُمٰتِ الكفر اِلَى النُّوْرِ الايمان بِاِذْنِهٖ بارادته وَيَهْدِيْهِمْ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ دين
الاسلام لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيْنَ قَالُوْٓا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ ؕ حيث جعلوه الٰها وهم اليعقوبية فرقة من النصارى
قُلْ فَمَنْ يَّمْلِكُ اى يدفع مِنَ عذاب اللّٰهِ شَيْـًٔا اِنْ اَرَادَ اَنْ يُّهْلِكَ الْمَسِيْحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَاُمَّهٗ وَمَنْ فِى الْاَرْضِ
جَمِيْعًا ؕ اى لا احد يملك ذلك ولو كان المسيح الٰها لقدر عليه وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ؕ يَخْلُقُ مَا
يَشَآءُ ؕ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ شاءه قَدِيْرٌ ○ وَقَالَتِ الْيَهُوْدُ وَالنَّصٰرٰى اى كل منهما نَحْنُ اَبْنٰٓؤُا اللّٰهِ اى كابنائه فى القرب
والمنزلة وهو كابينا فى الشفقة والرحمة وَاَحِبَّآؤُهٗ ؕ قُلْ لهم يا محمد فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوْبِكُمْ ؕ ان صدقتم فى ذلك ولا يعذب
الاب ولده ولا الحبيب حبيبه وقد عذبكم فانتم كاذبون بَلْ اَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ جملة مَنْ خَلَقَ ؕ من البشر لكم ما لهم وعليكم ما عليهم
يَغْفِرُ لِمَنْ يَّشَآءُ المغفرة له وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ ؕ تعذيبه لا اعتراض عليه وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ؗ وَاِلَيْهِ
الْمَصِيْرُ ○ المرجع يٰٓاَهْلَ الْكِتٰبِ قَدْ جَآءَكُمْ رَسُوْلُنَا محمد يُبَيِّنُ لَكُمْ شرائع الدين عَلٰى فَتْرَةٍ انقطاع مِّنَ الرُّسُلِ اذ لم يكن بينه
وبين عيسى رسول ومدة ذلك خمسمائة وتسع وستون سنة اَنْ لا تَقُوْلُوْا اذا عذبتم مَا جَآءَنَا مِنْ زائدة بَشِيْرٍ وَّلَا نَذِيْرٍ ؗ
فَقَدْ جَآءَكُمْ بَشِيْرٌ وَّنَذِيْرٌ ؕ فلا عذر لكم اذا وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيْرٌ ○ ومنه تعذيبكم ان لم تتبعوه وَاذكر اِذْ قَالَ مُوْسٰى ع ٣/٨
لِقَوْمِهٖ يٰقَوْمِ اذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ جَعَلَ فِيْكُمْ اى منكم اَنْۢبِيَآءَ وَجَعَلَكُمْ مُّلُوْكًا اصحاب خدم وحشم وَّاٰتٰىكُمْ مَّا لَمْ
يُؤْتِ اَحَدًا مِّنَ الْعٰلَمِيْنَ ○ من المن والسلوى وفلق البحر وغير ذلك يٰقَوْمِ ادْخُلُوا الْاَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ المطهرة الَّتِىْ كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ امركم
بدخولها وهى الشام وَلَا تَرْتَدُّوْا عَلٰٓى اَدْبَارِكُمْ تنهزموا خوف العدو فَتَنْقَلِبُوْا خٰسِرِيْنَ ○ فى سعيكم قَالُوْا يٰمُوْسٰٓى اِنَّ فِيْهَا قَوْمًا
جَبَّارِيْنَ ۖ من بقايا عاد طوالا ذوى قوة وَّاِنَّا لَنْ نَّدْخُلَهَا حَتّٰى يَخْرُجُوْا مِنْهَا ۚ فَاِنْ يَّخْرُجُوْا مِنْهَا فَاِنَّا دٰخِلُوْنَ ○ لها قَالَ لهم
رَجُلٰنِ مِنَ الَّذِيْنَ يَخَافُوْنَ مخالفة امر الله وهما يوشع وكالب من النقباء الذين بعثهم موسى فى كشف احوال الجبابرة اَنْعَمَ
اللّٰهُ عَلَيْهِمَا بالعصمة فكتما ما اطلعا عليه من حالهم الا عن موسى بخلاف بقية النقباء فافشوه فجبنوا اُدْخُلُوْا عَلَيْهِمُ الْبَابَ

ا۵ قوله انا نصرى شروع فى بيان قبائح النصارى اثر بيان قبائح اليهود والحكمة فى قوله قالوا ولم يقل ومن النصارى ان هذه التسمية واقعة منهم لانفسهم ولم يسمهم الله تعالى بذلك والجار والمجرور متعلق باخذنا والاصل واخذنا من الذين قالوا انا نصارى ميثاقهم وهو الاحسن ولذا مشى عليه المفسر وقدم الجار والمجرور على قوله ميثاقهم هربا من عود الضمير على متاخر لفظا ورتبة وهو غير جائز الا فى مواضع ليس هذا منها ونصارى نسبة فنصروا انهم يزعمون انهم انصار الله ومفرده نصران ونصرانة ولكن ياء النسب لا تفارقه وقيل نسبة لقرية اسمها نصرة فيكون مفرده نصرى ثم اطلق على كل من تعبد بهذا الدين ١٢ صادى ٥٢ قوله فنسوا حظا آه قال قتادة لما تركوا العمل بكتاب الله وعصوا رسله وضيعوا فرائضه وعطلوا حدوده القى الله العداوة والبغضاء بينهم وقيل العداوة والبغضاء هى الاهواء المختلفة وفى الهاء والميم من قوله بينهم قولان احدهما ان المراد بهم اليهود والنصارى فان البغضاء حاصلة بينهم الى يوم القيامة والقول الثانى ان المراد بهم فرق النصارى فان كل فرقة منهم تكفر الاخرى ١٢ خازن ٥٣ قوله ونقضوا الميثاق اى بتكذيب الانبياء وتحريف ما فى الانجيل وهذا مرتب على قوله فنسوا حظا وكذا قوله فاغرينا وهو من غرى بالشئ اذا لصق به يقال غروت الجلد الصقته بالغراء وهو كناية عن ايقاع العداوة بينهم والتعبير بالاغراء ابلغ كان العداوة لاصقة بهم كالاغراء اللاصق بالجلد ١٢ صادى ٥٤ قوله بتفرقهم اى الى الفرق الثلاثة فضمير بينهم للنصارى خاصة وقيل لهم ولليهود فالفرق اثنان يهود ونصارى اى اغرينا العداوة بين اليهود والنصارى وعلى الاول فالفرق الثلاثة هم النسطورية والملكانية واليعقوبية ١٢ جمل ٥٥ قوله فكل فرقة وهم نسطورية ويعقوبية وملكانية ١٢ ك ٥٦ قوله كاٰية الرجم هذا بالنسبة لكتم اليهود واما بالنسبة لكتم النصارى فلم يمثل له الشارح ومثل له ابو السعود والخطيب ببشارة عيسى باحمد عليهما السلام فى الانجيل ١٢ ٥٧ قوله ويعفوا عن كثير اى لا يظهر كثيرا مما تخفونه او عن كثير منكم فلا يواخذ بجرمه كذا فى البيضاوى ١٢ ٥٨ قوله قد جاءكم آه جملة مستانفة مسوقة لبيان ان فائدة مجئ الرسل ليست منحصرة فيما ذكر من بيان ما كانوا يخفون بل له منافع لا تحصى ابو السعود ٥٩ قوله سبل السلام قيل السلام هو الله عز وجل وسبيله دينه الذى شرع لعباده وبعث به رسله وقيل السلام هو السلامة كاللذاذة واللذاذ بمعنى واحد والمراد به طرق السلامة ١٢ معالم ٦٠ قوله وهم اليعقوبية آه اى القائلون بالاتحاد وهو لا نصارى نجران استدلوا بصفات عيسى من الاحياء والانباء بالغيب على الالهية فهو مثل قولك الكريم زيد اى حقيقة الكرم فى زيد وعلى هذا قالوا ان الله هو عيسى بن مريم ومعناه بث القول على ان حقيقة الله هو وذلك ان الخبر اذا عرف بالالف واللام افاد القصر سواء كان التعريف فيه عهديا او جنسيا فاذا انضم معه ضمير منفصل ضاعف تاكيد معنى القصر فاذا صدرت الجملة بان بلغ الكمال فى التحقيق ١٢ ٦١ قوله شاءه اى تعلقت بارادته وهى الممكنات خرج بذلك ذاته وصفاته والمستحيلات فلا تتعلق القدرة والارادة بشئ من ذلك ١٢ صادى ٦٢ قوله كابنا وقال ابراهيم النخعى ان اليهود وجدوا فى التورىة يا ابناء احبارى فبدلوا يا ابناء ابكارى فمن ذلك قالوا نحن ابناء الله وقيل معناه ابناء رسل الله ١٢ مدارك ٦٣ قوله على فترة فترة زمان ميان دو پيغامبر ١٢ صراح وفى الخطيب الفترة من فتر الشئ يفتر فتورا اذا سكنت حركته وصار اقل مما كان عليه وسميت المدة بين الانبياء فترة لفتور الدواعى فى العمل بترك الشرائع ١٢ ٦٤ قوله انقطاع من الرسل واختلفوا فى مدة الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام قال ابو عثمان النهدى ستمائة سنة وقال قتادة خمسمائة وستون سنة وقال معمر والكلبى خمسمائة واربعون سنة وسميت فترة لان الرسل كانت تترى بعد موسى عليه السلام من غير انقطاع الى زمن عيسى عليه السلام ولم يكن بعد عيسى سوى رسولنا صلى الله عليه وسلم ١٢ مد ٦٥ قوله رسول آه هذا هو الراجح ومقابله انه كان بينهما اربعة رسل كما تقدم ثلاثة من بنى اسرائيل والرابع هو خالد بن سنان الذى قال فيه النبى صلى الله عليه وسلم نبى ضيعه قومه كما فى الخازن ويمكن ان يقال ان هذا الاربعة لم يكن رسلا بل انبياء او تكون قبل عيسى عليه السلام ١٢ ٦٦ قوله ومدة ذلك خمسمائة الخ اى مدة ما بين محمد صلى الله عليه وسلم وعيسى واما مدة ما بين موسى وعيسى فالف وسبعمائة سنة ١٢ ابو السعود ٦٧ قوله اصحاب خدم وحشم الحشم خدم الرجل كذا فى المصباح قال قتادة كانوا اول من ملك الخدم ولم يكن قبلهم خدم وعن ابى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان بنو اسرائيل اذا كان لاحدهم خادم وامراة ودابة يكتب ملكا وهذا ما قاله ابن عباس وقال الضحاك كانت منازلهم واسعة فيها مياه جارية فمن كان مسكنه واسعا وفيه نهر جار فهو ملك كذا فى الخطيب وقدر المفسرون الآخرون فى قوله تعالى وجعلكم ملوكا منكم او فيكم اى جعل منكم او فيكم ملوكا لانه لم يكن كلهم ملوكا ١٢ ٦٨ قوله الارض المقدسة وهى ارض بيت المقدس سميت بذلك لانها كانت قرار الانبياء ومسكن المومنين وقيل هى الطور وما حوله وقيل دمشق وفلسطين كما فى البيضاوى وقيل هى الشام كلها ١٢ كما فى الخازن وغيره ٦٩ قوله المطهرة انما سميت مطهرة لسكنى الانبياء المطهرين فيها فشرفت وطهرت بهم فالظرف طاب بالمظروف ان قلت ان الجبارين كانوا فيها وهم غير مطهرين اجيب بان الخير يغلب الشر والنور يغلب الظلمة ١٢ صادى ٧٠ قوله امركم بدخولها وكتب فى اللوح المحفوظ انها تكون مسكنا لكم ان اٰمنتم واطعتم لقوله تعالى لهم بعد ما عصوا فانها محرمة عليهم ١٢ ابو السعود ٧١ قوله بدخولها دفع بذلك ما يقال كيف الجمع بين الكتابة التى تفيد تحتم الدخول وبين قوله قال فانها محرمة عليهم اربعين سنة فاجاب بان المراد بالكتب الامر بالدخول واجيب ايضا بان قوله التى كتب الله لكم اى قدر بانه فى اللوح المحفوظ ان لم تقع منكم مخالفة وقد وقعت فحرمت عليهم اربعين سنة فهو قضاء معلق ١٢ ٧٢ قوله الذين يخافون صفة رجلان اى رجلان كائنان ١٢ ٧٣ قوله يوشع بضم التحتية وفتح الشين ابن نون من اسباط افرائيم بن يوسف ١٢ ك ٧٤ قوله بقية النقباء اى الاثنى عشر وقوله فافشوه اى خبر الجبارين وقوله فجبنوا اى بنو اسرائيل ١٢ صادى ٧٥ قوله ادخلوا عليهم الباب اى امنعوهم من الخروج لئلا يجدوا فى انفسهم قوة للحرب بخلاف ما اذا دخلتم القرية بغتة فانهم لا يقدرون على الكر والفر ١٢ صادى
ع قوله كاٰية الرجم وصفته اى فقد اخفوهما واطلع الله نبيه على اخفائهما فى التوراة فبين ذلك واظهره وهو معجزة الرسول صلى الله عليه وسلم لانه لم يقرأ كتابهم ولم يجلس بين ايدى علم وهذا مثال لما فى التوراة ولم يمثل لما فى الانجيل ومثل له بعض بقوله كبشارة عيسى بمحمد ١٢ صادى ٥ ولا ترتدوا على ادباركم اى ترجعوا الى مصر فانهم لما سمعوا اخبار الجبارين قالوا اجعل لنا رئيسا ينصرف بنا الى مصر وصاروا يبكون ويقولون ليتنا متنا بمصر ١٢ صادى ؕ

باب القرية ولا تخشوهم فانهم اجساد بلا قلوب فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غٰلِبُوْنَ ۚ قال ذلك تيقنا بنصر الله
وانجاز وعده وَعَلَى اللّٰهِ فَتَوَكَّلُوْٓا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○ قَالُوْا يٰمُوْسٰٓى اِنَّا لَنْ نَّدْخُلَهَآ اَبَدًا مَّا دَامُوْا فِيْهَا فَاذْهَبْ
اَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَآ اِنَّا هٰهُنَا قٰعِدُوْنَ ○ عن القتال قَالَ موسى حينئذ رَبِّ اِنِّىْ لَآ اَمْلِكُ اِلَّا نَفْسِىْ وَ
اَخِىْ ولا املك غيرهما فاجبرهم على الطاعة فَافْرُقْ فافصل بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفٰسِقِيْنَ ○ قَالَ تعالى
له فَاِنَّهَا اي الارض المقدسة مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ ان يدخلوها اَرْبَعِيْنَ سَنَةً ۚ يَتِيْهُوْنَ يتحيرون فِى الْاَرْضِ ؕ
وهي تسعة فراسخ قاله ابن عباس رض فَلَا تَاْسَ تحزن عَلَى الْقَوْمِ الْفٰسِقِيْنَ ○ روى انهم كانوا يسيرون
الليل جادين فاذا اصبحوا اذا هم في الموضع الذي ابتدأوا منه ويسيرون النهار كذلك حتى انقرضوا كلهم الا
من لم يبلغ العشرين قيل وكانوا ستمائة الف ومات هرون وموسى عليهما السلام في التيه وكان رحمة لهما و
عذابا لاولئك وسأل موسى ربه عند موته ان يدنيه من الارض المقدسة رمية بحجر فادناه كما في الحديث ونبئ
يوشع بعد الاربعين وامر بقتال الجبارين فسار بمن بقي معه وقاتلهم وكان يوم الجمعة ووقفت له الشمس ساعة
حتى فرغ عن قتالهم وروى احمد في مسنده حديث ان الشمس لم تحبس على بشر الا ليوشع ليالي سار الى البيت
المقدس وَاتْلُ يا محمد عَلَيْهِمْ على قومك نَبَاَ خبر ابْنَىْ اٰدَمَ هابيل وقابيل بِالْحَقِّ متعلق باتل اِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا
الى الله وهو كبش لهابيل وزرع لقابيل فَتُقُبِّلَ مِنْ اَحَدِهِمَا وهو هابيل بان نزلت نار من السماء فاكلت
قربانه وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْاٰخَرِ ؕ وهو قابيل فغضب واضمر الحسد في نفسه الى ان حج آدم عليه السلام قَالَ له
لَاَقْتُلَنَّكَ ؕ قَالَ لم قال لتقبل قربانك دوني قَالَ اِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللّٰهُ مِنَ الْمُتَّقِيْنَ ○ لَئِنْ لام قسم بَسَطْتَّ
مددت اِلَىَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِىْ مَآ اَنَا بِبَاسِطٍ يَّدِىَ اِلَيْكَ لِاَقْتُلَكَ ۚ اِنِّىْٓ اَخَافُ اللّٰهَ رَبَّ الْعٰلَمِيْنَ ○ في قتلك اِنِّىْٓ اُرِيْدُ
اَنْ تَبُوْٓاَ ترجع بِاِثْمِىْ باثم قتلي وَاِثْمِكَ الذي ارتكبته من قبل فَتَكُوْنَ مِنْ اَصْحٰبِ النَّارِ ۚ ولا اريد ان ابوء
باثمك اذا قتلتك فاكون منهم قال تعالى وَذٰلِكَ جَزٰٓؤُا الظّٰلِمِيْنَ ۚ○ فَطَوَّعَتْ زينت لَهٗ نَفْسُهٗ قَتْلَ اَخِيْهِ فَقَتَلَهٗ
فَاَصْبَحَ فصار مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ○ بقتله ولم يدر ما يصنع به لانه اول ميت على وجه الارض من بني آدم فحمله
على ظهره فَبَعَثَ اللّٰهُ غُرَابًا يَّبْحَثُ فِى الْاَرْضِ ينبش التراب بمنقاره ورجليه ويثيره على غراب آخر ميت معه حتى
واراه لِيُرِيَهٗ كَيْفَ يُوَارِىْ يستر سَوْءَةَ جيفة اَخِيْهِ ؕ قَالَ يٰوَيْلَتٰٓى اَعَجَزْتُ عَنْ اَنْ اَكُوْنَ مِثْلَ هٰذَا الْغُرَابِ
فَاُوَارِىَ سَوْءَةَ اَخِىْ ۚ فَاَصْبَحَ مِنَ النّٰدِمِيْنَ ۚ○ على حمله وحفر له وواراه مِنْ اَجْلِ ذٰلِكَ ۛ الذي فعله قابيل
كَتَبْنَا عَلٰى بَنِىْٓ اِسْرَآءِيْلَ اَنَّهٗ اي الشان مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ قتلها اَوْ بغير فَسَادٍ اتاه فِى الْاَرْضِ

١ قوله تيقنا بنصر الله اي فانهما مصدقان بذلك لاخبار موسى لهما بذلك ١٢ صاوی ٢ قوله وانجاز وعده اياهم بما علما من عادته في نصرة رسله وما عهدا من صنعه بموسى في قهر اعدائه ١٢ ک ٣ قوله فاذهب انت وربک الخ انما قالوا هذه المقالة لان مذهب اليهود التجسيم فكانوا يجوزون الذهاب والمجيء على الله تعالى وقال بعضهم انهم قالوا هذا على وجه الذهاب من مكان الى مكان فهم كفار وان قالوه على وجه الخلاف لامر الله فهم فسقة وقال بعضهم انما ارادوا والقوهم انت وربک اخاه هارون لانه كان اكبر من موسى والاصح انهم انما قالوا ذلك جهلا منهم بالله تعالى وبصفاته ومنه قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره ١٢ خازن ٤ قوله والا اخي يشير الى انه منصوب عطفا على نفسي و لا املك غيرهما وكانه لم يثق بالرجلين المذكورين فلم يذكرهما الا النبي المعصوم ١٢ ک ٥ قوله فاجبرهم بزنة اتكلم منصوب على جواب النفي او مرفوع عطفا على املك ١٢ ک ٦ قوله على الطاعة اي لا املك غيرهما فاجبرهم على طاعتک في قتال الجبابرة ١٢ ک ٧ قوله يدخلوها اربعين عاملا اما محرمة فيكون التحريم موقتا فلا يخالف ظاهر كتب الله لكم واما يتيهون فيكون التحريم مؤبدا قيل لم يدخلها احد ممن قال انا لن ندخلها بل هلكوا في التيه وانما قاتل الجبابرة اولادهم والظاهر من صنع المفسر هو الاول والثاني تفسير كثير من السلف واما الوجه الاول الذي اختاره المصنف فيدل عليه ما روي ان موسى عليه الصلوة والسلام سار بعده بمن بقي منهم ففتح اريحا واقام فيها ما شاء الله ثم قبض كذا في الكرخي ١٢ ٨ قوله وهي تسع فراسخ اي عرضا وفي ثلاثين طولا ١٢ جمل ٩ قوله فلا تاس الخ قال ذلك لانه ندم على دعائه عليهم فقيل لا تاس فانهم احق بذلك ١٢ صاوی ١٠ قوله جادين جد في الصراح کوشیدن درکار ١٢ ١١ قوله ومات هارون وموسى في التيه مات موسى بعد هارون بسنة وقيل ان موسى هو الذي ملك الشام وكان يوشع على مقدمته وعاش فيها زمنا طويلا ومات ولم يعلم له قبر وهما طريقتان ١٢ صاوی مختصرا ١٢ قوله ان يدنيه اي يقربه من الارض المباركة اي يدفن بقربها لكونها مطهرة مباركة ويؤخذ من ذلك ان الانسان ينبغي له ان يتحرى الدفن في الارض المباركة بقرب نبي او ولي وانه لم يسأل الدفن فيها خوفا من ان يعرف قبره فيفتتن به الناس ١٢ صاوی ١٣ قوله من بقي اي من اولادهم الذين لم يبلغوا العشرين سنة على ما تقدم من انهم انقرضوا كلهم ١٢ ١٤ قوله لم تحبس على بشر اي قبل يوشع والا فهي حبست بعد لنبينا صلى الله عليه وسلم بل ولبعض الاولياء وقد روي ان نبينا صلى الله عليه وسلم حبست له الشمس مرارا يوم الخندق حين شغلوه عن صلاة العصر حتى غربت الشمس فردها الله عليه حتى صلى العصر روى ذلك الطحاوي وصبيحة ليلة الاسراء حين انتظر العير حيث اخبر بقدومها مع شروق الشمس وفي رواية عند غروب الشمس ومرة في الصهباء حين نام واضعا رأسه على ركبة علي رض حتى غاب الشمس ولم يصل علي رض العصر ١٢ مدارک وخازن ١٥ قوله على بشر اي في الزمان السابق الا له والا فقد روي انها حبست لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث مرات آخر يوم الخندق حين شغلوه عن صلوة العصر فردها الله تعالى حتى صلاها وصبيحة الاسراء انتظر العير الذي كان اخبر بوصولها مع شروق الشمس ومرة في الصهباء حين نام واضعا راسه على ركبة علي رض حتى غاب الشمس ولم يصل علي رض العصر قال عياض اختلف في حبس الشمس فقيل الرد وقيل الوقوف وقيل ابطاء الحركة ١٢ ک ١٦ قوله ليالي سار الخ ظاهره انها حبست مرارا ليوشع عليه السلام مع ان المشهور انها حبست له مرة واحدة في ليالي السير فليالي السير ظرف لحبسها وهذا لا يقتضي حبسها اكثر من مرة ١٢ جمل ١٧ قوله واتل عليهم معطوف على الفعل المقدر في قوله واذ قال موسى لقومه الخ يعني اذكر يا محمد لقومك واخبرهم ابني آدم وهما هابيل وقابيل اوحى الله عز وجل الى آدم ان يزوج كلا منهما توأمة الآخر وكانت توأمة قابيل اجمل واسمها اقليما وكانت توأمة هابيل ليوذا فاراد آدم ان ينكح قابيل ليوذا اخت هابيل وينكح هابيل اقليما اخت قابيل فذكر آدم ذلك لهما فرضي هابيل وسخط قابيل وحسد وقال هي اختي وانا احق بها فقال له ابوه انها لا تحل لك فابى ان يقبل ذلك وزعم ان ذلك ليس من عند الله بل من جهة آدم عليه السلام فقال لهما عليه السلام قربا قربانا فمن ايكما قبل تزوجها ففعلا فنزلت نار على قربان هابيل فاكلته وكانت القرابين اذا كانت مقبولة نزلت من السماء نار بيضاء فاكلتها ١٢ الخطيب وابو السعود ١٨ قوله هابيل وهو السعيد المقتول وقابيل وهو الشقي القاتل وظاهر الآية انهما من اولاد آدم لصلبه وهو التحقيق ويؤيده قوله فيما ياتي فبعث الله غرابا وقيل لم يكونا لصلبه بل هما رجلان من بني اسرائيل بدليل قوله في آخر القصة من اجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل والاول هو الصحيح وقابيل هو اول اولاده وهابيل بعده بسنة وكلاهما بعد هبوط الى الارض بمائة سنة ١٢ ١٩ قوله متعلق باتل اي على انه صفة مصدر محذوف اي تلاوة متلبسة بالحق ١٢ ک ٢٠ قوله واضمر الحسد بعدم قبول قربانه اوحى الله الى آدم ان يزوج كلا منهما توأمة الآخر فسخط منه قابيل لان توأمته كانت اجمل من توأمة هابيل فقال لهما آدم عليه السلام قربا قربانا فمن ايكما قبل تزوجها فقبل قربان هابيل بان نزلت نار فاكلته فازداد قابيل سخطا وفعل ما فعل رواه السدي في تفسيره باسانيده الذي رواه ابن جرير عن ابن عباس انه كان من شانهما انه لم يكن مسكين يتصدق عليه فبينا هما قاعدان فقالا لا نقرب قربانا فقرب هابيل خير غنمه وقرب الآخر ابغض زرعه فجاءت نار من السماء واكلت الشاة وتركت الزرع وكان هذا علامة القبول والرد فهذا يدل على هذا القربان لا عن سبب لا عن بداته في امره وهو ظاهر القرآن ١٢ ک ٢١ قوله في نفسه الى ان حج آدم اي اضمر الحسد في نفسه الى ان اتى آدم لزيارة بيت الحرام وغاب عنهم فاتى قابيل لهابيل وهو في غنمه وقال له لاقتلنك قال هابيل ولم تقتلني قال قابيل لان الله قبل قربانك ورد قرباني وتنكح اختي الحسناء وانكح اختك الذميمة فيتحدث الناس بانك خير مني ١٢ خطيب ٢٢ قوله حج آدم عليه السلام فذهب من الهند الى مكة حاجا وغاب عنهم ففعل ما فعل ١٢ ک ٢٣ قوله اني اريد ان تبوأ باثمي واثمك فان قيل كيف قال اريد ان تبوأ باثمي واثمك وارادة القتل والمعصية لا يجوز اجيب بوجوه الاول روي ان الظالم اذا لم يجد يوم القيامة ما يرضي خصمه اخذ من سيئات المظلوم وحمل على الظالم فعلى هذا يجوز ان يقال اني اريد ان تبوأ باثمي في انه يحمل عليک يوم القيامة اذا لم يجد ما يرضيني وباثمک في قتلک اياي كما في الكبير والثاني قال في البيضاوي لعله لم يرد معصية اخيه وشقاوته بل قصده بهذا الكلام الى ان ذلك ان كان لا محالة واقعا فاريد ان يكون لك لا لي فالمراد بالذات ان لا يكون له لا ان يكون لاخيه ويجوز ان يكون المراد بالاثم عقوبته وارادة عقاب العاصي جائزة ٢٤ قوله باثمي اي اي اثمي لو بسطت اليک يدي قيل كان هابيل اقوى منه ولكن تحرج عن قتله لان الدفع لم يبح بعد او تحريا لما هو الافضل ١٢ ک ٢٥ قوله ينبش التراب اي يخرج التراب في المصباح نبشته نبشا من باب قتل استخرجته من الارض نبشت الارض نبشا كشفتها ومنه نبش الرجل القبر وقوله ويثيره على غراب اي يهال على غراب بعد ان نبش الحفرة ووضعه فيها وقوله حتى واراه اي اخفاه ١٢ ٢٦ قوله سوءة السوءة العورة وما لا يجوز ان يكشف من جسده والسوءة الفضيحة بفتحها والجملة الثانية مفعول يرى ١٢ ک ٢٧ قوله على حمله اي على ظهره بمدة سنة لا على قتله وقيل انه ندم على قتله لانه لم ينتفع بقتله وسخط عليه ابواه واخوته لا لاجل انه اذنب ذنبا عظيما ١٢ ک ٢٨ قوله كتبنا على بني اسرائيل انما خصهم بالذكر وان كان القصاص في كل ملة لان اليهود مع علمهم بهذه المبالغة العظيمة اقدموا على قتل الانبياء والاولياء وذلک يدل على قسوة قلوبهم ١٢ صاوی ٢٩ قوله قتلها يشير بهذا الى تقدير مضاف صرح به غيره ١٢ ٣٠ قوله او بغير فساد اشار به الى ما عليه الجمهور من ان او فساد مجرور عطفا على نفس المجرور باضافة غير اليها ١٢ كرخي ٣١ قوله فافرق بيننا الخ اي احكم لنا بما نستحقه واحكم عليهم بما يستحقونه وقيل بالتبعيد بيننا وبينهم ١٢ ابو السعود وقوله فافصل نبه به على بيان المراد من فافرق لانه ورد بمعان منها قوله تعالى واذ فرقنا بكم البحر اي فلقناه لكم ١٢ كرخي

من كفر او زنا او قطع طريق ونحوه فكانما قتل الناس جميعا ومن احياها بان امتنع من قتلها فكانما احيا
الناس جميعا قال ابن عباس من حيث انتهاك حرمتها وصونها ولقد جاءتهم اى بنى اسرائيل رسلنا
بالبينت المعجزات ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك فى الارض لمسرفون ○ مجاوزون الحد بالكفر والقتل وغير
ذلك ونزل فى العرنيين لما قدموا المدينة وهم مرضى فاذن لهم النبى صلى الله عليه وسلم ان يخرجوا الى الابل ويشربوا
من ابوالها والبانها فلما صحوا قتلوا الراعى واستاقوا الابل انما جزؤا الذين يحاربون الله ورسوله بمحاربة
المسلمين ويسعون فى الارض فسادا بقطع الطريق ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم
من خلاف اى ايديهم اليمنى وارجلهم اليسرى او ينفوا من الارض او لترتيب الاحوال فالقتل لمن قتل فقط
والصلب لمن قتل واخذ المال والقطع لمن اخذ المال ولم يقتل والنفى لمن اخاف فقط قاله ابن عباس
وعليه الشافعى واصح قوليه ان الصلب ثلاثا بعد القتل وقيل قبله قليلا ويلحق بالنفى ما اشبهه فى
التنكيل من الحبس وغيره ذلك الجزاء المذكور لهم خزى ذل فى الدنيا ولهم فى الاخرة عذاب عظيم ○
هو عذاب النار الا الذين تابوا من المحاربين والقطاع من قبل ان تقدروا عليهم فاعلموا ان الله غفور
ع ٥ ٨ ٩ لهم ما اتوه رحيم ○ بهم عبر بذلك دون فلا تحدوهم ليفيد انه لا يسقط عنه بتوبته الا حدود الله دون
حقوق الادميين كذا ظهر لى ولم ار من تعرض له والله اعلم فاذا قتل واخذ المال يقتل ويقطع ولا يصلب
وهو اصح قولى الشافعى ولا تفيد توبته بعد القدرة عليه شيئا وهو اصح قوليه ايضا يايها الذين امنوا
اتقوا الله خافوا عقابه بان تطيعوه وابتغوا اطلبوا اليه الوسيلة ما يقربكم اليه من طاعته وجاهدوا
فى سبيله لاعلاء دينه لعلكم تفلحون ○ تفوزون ان الذين كفروا لو ثبت ان لهم ما فى الارض
جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيمة ما تقبل منهم ولهم عذاب اليم ○ يريدون
يتمنون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم ○ دائم والسارق والسارقة
ال فيهما موصولة مبتدأ ولشبهه بالشرط دخل الفاء فى خبره وهو فاقطعوا ايديهما اى يمين كل
منهما من الكوع وبينت السنة ان الذى يقطع فيه ربع دينار فصاعدا وانه ان عاد قطعت رجله اليسرى
من مفصل القدم ثم اليد اليسرى ثم الرجل اليمنى وبعد ذلك يعزر جزاء نصب على المصدر بما
كسبا نكالا عقوبة لهما من الله والله عزيز غالب على امره حكيم ○ فى خلقه فمن تاب من
بعد ظلمه رجع عن السرقة واصلح عمله فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم ○

١ه قوله قتل الناس اى فى الذنب عن الحسن لان قاتل النفس جزاؤه جهنم وغضب الله عليه والعذاب العظيم ولو قتل الناس جميعا لم يزد على ذلك ١٢ مد ٢ه قوله كانما قتل الناس جميعا اى من حيث ان قتل الواحد والجميع سواء فى استجلاب غضب الله تعالى والعذاب العظيم ١٢ بيضاوى ٣ه قوله ومن احياها اى تسبب فى بقائها اما بنهى قاتلها عن قتلها او باعلامها وحفظها من الاسباب المهلكة ١٢ صاوى ٤ه قوله جميعا جعل قتل الواحد كقتل الجميع وكذلك الاحياء ترغيبا وترهيبا لان المتعرض لقتل النفس اذا تصور ان قتلها كقتل الناس جميعا عظم ذلك عليه فثبطه وكذا الذى اراد احياءها اذا تصور ان حكمه حكم احياء جميع الناس رغب فى احيائها ١٢ ٥ه قوله من حيث انتهاك حرمتها اى حرمة نفس المقتولة يعنى ان من انتهك حرمة نفس كمن انتهك حرمة جميع النفوس فى التجرى وهدم بناء الله والتشبيه من هذه الجهة لا ينافى ان المشبه به اعظم جرما وقوله صونها يعنى ان من صان نفسا بان امتنع من قتلها كمن صان جميع النفوس فى مراعاة حق الله وحفظ حدوده وبناءه الذى لا يقدر عليه الا هو فالكلام من قبيل اللف والنشر المرتب ١٢ جمل وانتهاك الحرمة تناولها بما لا يحل كذا فى الصراح ١٢ ٦ه قوله ونزل وجه المناسبة بينها وبين قصة بنى آدم ظاهرة لان قابيل قتل وافسد فى الارض هو وذريته ١٢ ٧ه قوله نزل فى العرنيين جمع عرنى نسبة لعرينة قبيلة من العرب تصغير عرنة الشئ هى واد بعرفات كذا فى نور الانوار ١٢ ٨ه قوله فاذن لهم النبى اى بعد ان اظهروا الاسلام نفاقا ١٢ ٩ه قوله يحاربون الله ورسوله تقدير الكلام انما جزاء الذين يحاربون اولياء الله تعالى واولياء رسوله اه كبير فاندفع ما قيل ان محاربة مع الله غير ممكنة فما المعنى من محاربة الله ١٢ ١٠ه قوله لمحاربة المسلمين اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف تقديره يحاربون اولياء الله واولياء رسوله وهم المسلمون وافاد بان هذا الامر مستمر الى يوم القيامة ١٢ صاوى ١١ه قوله او لترتيب الاحوال اى لا للتخيير كما قاله مالك اخرج البيهقى فى سننه عن عبد الملك بن عبد العزيز ابن جريج كل شئ فى القرآن فيه او فهو للتخيير الا قوله ان يقتلوا او يصلبوا ليس بتخيير فيها قال الشافعى وبهذا اقول ١٢ ك ١٢ه قوله والصلب لمن قتل واخذ المال اى بان يصلبوا احياء وتبعج بطونهم برمح الى ان يموتوا وظاهر الرواية ان الامام مخير ان شاء اكتفى بذلك وان شاء قطع ايديهم وارجلهم من خلاف او قتلهم وصلبهم ١٢ ابو السعود ١٣ه قوله والنفى اى من بلد الى بلد على تفسير الشافعى والجمهور والحبس عند ابى حنيفة رح ورواه عن ابراهيم النخعى ١٢ ك ١٤ه قوله وعليه الشافعى آه وهو قول احمد وقال مالك ان او للتخيير كما هو اصل وضعها فتخير الامام بينها ووافق الامام ابو حنيفة رحمه الله الشافعى رحمه الله فى انها للترتيب لا للتخيير الا انه فرق فى التفصيل بين هذه الاجزية فقال ان من اخاف فقط ولم يقتل نفسا ولم ياخذ مالا حبسهم الامام ومن اخذ المال فقط قطع ايديهم وارجلهم من خلاف ومن قتل ولم ياخذ المال قتل حدا ومن قتل واخذ المال فالامام بالخيار ان شاء قطع ايديهم من خلاف وقتلهم او صلبهم وان شاء قتلهم وان شاء صلبهم بغير القطع فالفرق بين قول الشافعى وقول ابى حنيفة رحمهما الله فى موضعين احدهما ان المراد بالنفى الجلاء عند الشافعى والحبس عند ابى حنيفة رح والثانى ان من اخذ المال وقتل النفس يصلبه الامام عند الشافعى ويخير عند الامام فى اربعة اشياء كما مر لكن يستدل الشافعى رحمه الله بما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه وادع ابا بردة ان لا يعينه ولا يعين عليه فجاء اناس يريدون الاسلام فقطع اصحاب ابى بردة عليهم الطريق فنزل جبرئيل بالحد فيهم ان من قتل واخذ المال صلب ومن قتل ولم ياخذ المال قتل ومن اخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف ومن افرد الاخافة نفى من الارض واجاب عنه صاحب النور الانوار بان الامام حمل قوله من قتل واخذ المال صلب على اختصاص الصلب بهذه الحالة لا اختصاص هذه الحالة بالصلب بحيث لا يجوز فيها غيره بل اثبت للامام الخيار فى اربعة اشياء ان شاء قطع ثم قتل او صلب وان شاء قتل او صلب من غير قطع لان الجناية تحتمل الاتحاد والتعدد فتراعى كلتا الجهتين فيه ١٢ ١٥ه قوله واصح قوليه ان الصلب ثلاثا اى يترك مصلوبا ثلاثة ايام ولياليها نحو خشبة وعبارة الجمل ناقلا عن المنهاج فان قتل واخذ المال قتل ثم صلب مكفنا معترضا على نحو خشبة ثلاثا من الايام بلياليها وجوبا وقوله وقيل قبله قليلا اى بان يصلب حيا زمانا قليلا ثم يقتل ١٢ ١٦ه قوله عبر بذلك اى بقوله ان الله غفور رحيم ١٢ ١٧ه قوله ولم ار من تعرض له اى من المفسرين من حيث اخذه من الآية وان كان فى نفسه ظاهرا انه يسقط بالتوبة حدود الله فقط دون الادميين ١٢ ١٨ه قوله فاذا قتل واخذ المال هذا تفريع على قوله الا الذين تابوا الخ فقوله يقطع ويقتل اى جوازا لا وجوبا لانه حق العباد فاذا عفا ولى المقتول عنه سقط قتله فالتوبة افادته سقوط تحتم القتل وسقوط الصلب من اصله ١٢ جمل ١٩ه قوله وهو اصح قولى الشافعى ومقابله انه يصلب ولا يسقط الصلب بتوبته ١٢ ٢٠ه قوله وهو اصح قوليه ايضا ومقابله انها كالتى قبل القدرة فتسقط عنه العقوبات التى تخصه ومنها الصلب ١٢ جمل ٢١ه قوله الوسيلة وهى ما يتقرب به الى الشئ ومعنى الآية اى اطلبوا ما تتوسلون به الى ثوابه والزلفى منه من فعل الطاعات وترك المعاصى كذا فى الخطيب وغيره وفى الكبير الوسيلة فعيلة من وسل اليه اذا تقرب اليه الخ فالوسيلة هى التى يتوسل بها الى المقصود ملخصا ١٢ ٢٢ه قوله ان الذين كفروا هذا كالدليل لما قبله كان الله يقول الزموا التقوى يحصل لكم الفوز لان من لم تكن عنده التقوى كالكفار لا ينفعه الفداء من العذاب ١٢ ٢٣ه قوله به وحد الراجع فيه وقد ذكر شيئان لانه اجرى الضمير مجرى اسم الاشارة كانه قيل ليفتدوا بذلك ١٢ ك ٢٤ه قوله موصولة اى بمعنى الذى كما هو شان الداخل على اسماء الفاعل والمفعول التى ليست من باب الصفات لا حرف تعريف ١٢ ك ٢٥ه قوله وهو اى الخبر فاقطعوا الخ قال التفتازانى الامر فى مثل هذا الموضع يقع خبر المبتدأ بلا تاويل لكونه فى الحقيقة جزاء الشرط اى ان سرق احد فاقطعه هذا والسيد السند على ان الانشاء لا يقع خبرا بلا تاويل ١٢ ك ٢٦ه قوله يمين كل منهما من الكوع لما روى الدارقطنى عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده انه صلى الله عليه وسلم امر بقطع السارق الذى سرق رداء صفوان من المفصل اى مفصل الكوع وبه قال الائمة الاربعة وقيل يقطع من المنكب ١٢ ك ٢٧ه قوله من الكوع الكوع الرسغ فى الصراح كوع كلع استخوان ساق دست از سوے انگشت ابہام ١٢ ٢٨ه قوله ربع دينار اى عند الشافعى رح واما عند ابى حنيفة رح فيقطع فى عشرة دراهم او ما قيمتها ١٢ ٢٩ه قوله ثم اليد اليسرى ثم الرجل اليمنى وهذا عند الشافعى رح وعندنا ان سرق اولا يقطع يده اليمنى من زنده فان عاد ثانيا فرجله اليسرى فان عاد ثالثا فلا قطع بل يسجن حتى يتوب كما فى الهداية وغيره

له قوله فى التعبير بهذا اى بقوله فان الله يتوب عليه دون ان يقول فلا تحدوه ١٢ صادى ٥٢ قوله قبل الرفع فى المؤطا انه صلى الله عليه وسلم قال لمن عفا عن السارق فهلا قبل ان تاتينى به ١٢ ك ٥٣ قوله سقط القطع وعليه الشافعى اى وكذلك ابو حنيفة رح ايضا كذا فى الهداية ١٢ ٥٤ قوله يعذب من يشاء اے ان لم يتب فاليت المصر على الذنب تحت المشية خلافا للمعتزلة ١٢ صادى ٥٥ قوله يقعون الخ يقال اسرع فى الشيب اذا وقع سريعا ١٢ ك ٥٦ قوله اذا وجدوا فرصة اى لم يخطئوا هذا معنى الآية لا تهتم ولا تبال بمسارعة المنافقين فى الكفر اى اظهاره بما يلوح من آثار الكيد للاسلام ومن موالات المشركين فانى ناصرك عليهم ١٢ ك ٥٧ قوله متعلق بقالوا الا بآمنا اى قالوا بافواههم آمنا ١٢ ك ٥٨ قوله سماعون للكذب خبر لمبتدأ محذوف اى هم سماعون كذا فى الخطيب وبالفارسية پذيرکنندگان دروغ اند وميشنوند از تو تا خبر دهند گروه نا آمده را يعنى خيبريان ديگر ايشان را ١٢ زاهدى ٥٩ قوله سماعون للكذب اے من احبارهم وسبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة وقع بينه وبين قريظة صلح فصاروا يترددون عليه وبينه وبين يهود خيبر حرب فاتفق انه زنى منهم محصنان شريف بشريفة فاقتاهم الاحبار بانهما يجلدان مائة سوط ويسودان بالفحم ويركبان على حمار مقلوبين ثم انهم بعثوا قريظة للنبى صلى الله عليه وسلم يسئلونه عن ذلك وقالوا لهم ان قال لكم مثل ذلك فهو صادق وقوله حجة لنا عند ربنا والا فهو كذاب فاتوه فاخبرهم بانهما يرجمان وفى التوراة كذلك ١٢ ٥١٠ قوله سماع قبول اى قابلون لما يفتريه الاحبار من الكذب على الله وتحريف كتابه من قولك الملك يسمع كلام فلان ومنه سمع الله لمن حمده قاله الزمخشرى وكانه يشير الى ان تعدّى السمع باللام لكونه متضمنا لمعنى القبول واورد عليه بان القبول متعد بنفسه ايضا فى القاموس قبله بعلمه نعم يتعدى السماع بمعنى القبول باللام بمعنى من نحو سمع الله لمن حمده اى قبل الله من حمده لكن هذا اللام يدخل المسموع منه لا المسموع فالاولى ان يجعل اللام مزيدة او للعلة والمفعول محذوف اى سماعون كلامك ليكذبوا عليك فيها ١٢ ك ٥١١ قوله سماعون لقوم آه اى ان هؤلاء القوم من اليهود لهم صفتان سماع الكذب من احبارهم ونقله الى عوامهم وسمع الحق منك ونقله لاحبارهم ليحرفوه وقوله لاجل قوم اى ليكونوا وسائط بينك وبين قوم آخرين والوسائط هم قريظة والقوم هم يهود خيبر وقد اشار المفسر الى هذا فتامل كذا افاد شيخنا وقد حمل الشارح اللام على التعليل وحملها غيره على انها بمعنى من وعبارة ابى السعود واللام بمعنى من والمعنى مبالغون فى قبول كلام قوم آخرين واما كونها لام تعليل بمعنى سماعون منه عليه السلام لاجل قوم آخرين وجّهوهم عيونا ليبلغوهم ما سمعوا منه عليه السلام او كونها متعلقة بالكذب على ان سماعون الثانى مكرر للتاكيد بمعنى سماعون ليكذبوا بقوم آخرين فلا يكاد يساعده النظم الكريم اصلا ١٢ جمل ٥١٢ قوله فبعثوا قريظة وكانت خيبر حربا لرسول الله ثم وبنو قريظة صلحا له وفى جواره كما فى الزاهدى ١٢ ٥١٣ قوله من بعد مواضعه اى يميلونه عن مواضعه التى وضعه الله تعالى فيها اما لفظا باهماله او تغيير وضعه فان قلت كان الظاهر يحرفون الكلم عن مواضعه فما فائدة فى لفظ بعد قلت المعنى يحرفونه عن مواضعه التى وضعه الله تعالى فيها بعد ان كان ذا مواضع فمعنى من بعد مواضعه بعد تحقق مواضعه هذا استفاد من الكشاف ١٢ ٥١٤ قوله يقولون اى يهود خيبر وقوله لمن ارسلوهم اے وهم قريظة ١٢ صادى ٥١٥ قوله الحكم المحرف اى فى الواقع وليس المراد انهم يقولون لهم ذلك بل التحريف واقع من الاحبار سرا ١٢ صادى ٥١٦ قوله اضلاله وهو حجة على قول من يقول يريد الله الايمان ولا يريد الكفر ١٢ مد ٥١٧ قوله فلن تملك له الخ فيه رد على المعتزلة القائلين بان العبد يخلق افعال نفسه ١٢ صادى ٥١٨ قوله لم يرد الله اى لعلمه منهم اختيار الكفر وهو حجة لنا عليهم ايضا ١٢ مد ٥١٩ قوله للسحت من سحته اذا استاصله لانه مسحوت البركة ١٢ ك ٥٢٠ قوله كالرشى بضم الراء جمع رشوة بكسرها قال البغوى السحت هو الرشوة فى الحكم على قول الحسن وقتادة وقال ابن مسعود هو الرشوة فى كل شئ ١٢ ك ٥٢١ قوله كالرشى هذا اذا اعطى الرشوة ليبطل حقا او يصور باطلا بصورة الحق واما اذا اعطى ليدفع عن نفسه بلاء او عن ماله اضرارا فالوزر والوبال على الآخذ لا على المعطى ١٢ زاهدى ٥٢٢ قوله فيجب الحكم بينهم واذا ترافعوا الينا فلزم الحكم وزال التخيير وروى هذا عن ابن عباس وعمر بن عبد العزيز وعطاء ومجاهد والسدى وحكى ابو جعفر النحاس عن ابى حنيفة واصحابه اذا تحاكم اهل الكتاب الى الامام فليس له ان يعرض عنهم ١٢ ك ٥٢٢ قوله وهو اصح قولى الشافعى والقول الثانى انها محكمة وهو قول النخعى والشعبى والزهرى والحسن وسعيد بن جبير وبه قال احمد قال ابن الجوزى وهو الصحيح لانه لا تنافى بين الآيتين من جهة ان احدهما خيرت والاخرى اثبت ١٢ ٥٢٣ قوله استفهام تعجب اى ايقاع للمخاطب فى العجب اى التعجب والتعجب من وجهين الاول قوله وعندهم التوراة والثانى قوله ثم يتولون الخ كذا افاد شيخنا ١٢ ج ٥٢٤ قوله انا انزلنا التوراة آه كلام مستانف سيق لبيان علو شان التوراة ووجوب مراعاة احكامها وانها لم تزل مرعية من الانبياء ومن يقتدى بهم كابرا عن كابر مقبولة لكل احد من الحكام والمتحاكمين محفوظة عن المخالفة والتبديل تحقيقا لما وصف به المحرفون من عدم ايمانهم بها وتقرير الكفرهم وظلمهم ١٢ ابو السعود ٥٢٥ قوله ونور فى الكلام استعارة مصرحة حيث شبهت الاحكام بالنور بجامع الاهتداء فى كل واستعير اسم المشبه به للمشبه وحيث اريد بالنور الاحكام فالمراد بالهدى التوحيد فالعطف مغاير ١٢ صادى ٥٢٦ قوله للذين هادوا تعلق بانزل او بحكم اے يحكمون بها فى تحاكمهم ١٢ من الخطيب ٥٢٧ قوله العلماء منهم وقيل الزهاد وقيل الذين يربون الناس بصغار العلم قبل كباره وهذا الاينافى كلام المفسر بل يقال سموا ربانيين لكونهم منسوبين للرب لزهدهم ما سواه او للتربية لكونهم يربون الخلق ١٢ صادى ٥٢٨ قوله والاحبار جمع حبر بالفتح والكسر واما المداد فبالكسر لا غير من التحبير وهو التحسين يقال حبره اذا حسنه سموا بذلك لانهم يزينون الكلام ويحسنونه وهو عطف على النبيون ايضا ١٢ صادى ٥ ومن الذين هادوا الخ يحتمل انه معطوف على من الذين قالوا آمنا فيكون بيانا للذين يسارعون فى الكفر ايضا وهو الاقرب وعليه فقوله سماعون حال من الذين هادوا ويحتمل انه خبر مقدم وقوله سماعون صفة لموصوف محذوف هو المبتدأ المؤخر فيكون كلاما مستانفا وقد مشى عليه المفسر وعلى كل فقوله لهم فى الدنيا خزى الخ راجع للفريقين ١٢ صادى ٥ قوله قوم الخ يشير الى ان سماعون مبتدأ تقدمه الموصوف ومن الذين هادوا خبر مقدم عليه ويجوز ان يعطف على من الذين قالوا ويرفع سماعون على وهم سماعون ١٢

فى التعبير بهذا اماتقدم فلا يسقط بتوبته حق الآدمى من القطع ورد المال نعم بينت السنة انه ان عفى عنه قبل الرفع الى الامام سقط القطع وعليه الشافعى اَلَمْ تَعْلَمْ الاستفهام فيه للتقرير اَنَّ اللّٰهَ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ تعذيبه وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَّشَآءُ المغفرة له وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ ومنه التعذيب والمغفرة يٰۤاَيُّهَا الرَّسُوْلُ لَا يَحْزُنْكَ صنع الَّذِيْنَ يُسَارِعُوْنَ فِى الْكُفْرِ يقعون فيه بسرعة اى يظهرونه اذا وجدوا فرصة مِنَ للبيان الَّذِيْنَ قَالُوْۤا اٰمَنَّا بِاَفْوَاهِهِمْ بالسنتهم متعلق بقالوا

مع ٣ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوْبُهُمْ ۚ وهم المنافقون وَمِنَ الَّذِيْنَ هَادُوْا ۚ قوم سَمّٰعُوْنَ لِلْكَذِبِ الذى افترتهم احبارهم سماع قبول سَمّٰعُوْنَ منك لِقَوْمٍ لاجل قوم اٰخَرِيْنَ من اليهود لَمْ يَاْتُوْكَ ؕ وهم اهل خيبر زنى احبارهم فيهم محصنان فكرهوا رجمهما فبعثوا قريظة ليسألوا النبى صلى الله عليه وسلم عن حكمهما يُحَرِّفُوْنَ الْكَلِمَ الذى فى التوراة كاية الرجم مِنْۢ بَعْدِ مَوَاضِعِهٖ ۚ التى وضعه الله عليها اى يبدلونه يَقُوْلُوْنَ لمن ارسلوهم اِنْ اُوْتِيْتُمْ هٰذَا الحكم المحرف اى الجلد اى افتاكم به محمد فَخُذُوْهُ فاقبلوه وَاِنْ لَّمْ تُؤْتَوْهُ بل افتاكم بخلافه فَاحْذَرُوْا ان تقبلوه وَمَنْ يُّرِدِ اللّٰهُ فِتْنَتَهٗ اضلاله فَلَنْ تَمْلِكَ لَهٗ مِنَ اللّٰهِ شَيْـًٔا ؕ فى دفعها اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ لَمْ يُرِدِ اللّٰهُ اَنْ يُّطَهِّرَ قُلُوْبَهُمْ من الكفر ولو اراده لكان لَهُمْ فِى الدُّنْيَا خِزْيٌ ذل بالفضيحة والجزية وَّلَهُمْ فِى الْاٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ○ هم سَمّٰعُوْنَ لِلْكَذِبِ اَكّٰلُوْنَ لِلسُّحْتِ ؕ بضم الحاء وسكونها اى الحرام كالرشى فَاِنْ جَآءُوْكَ لتحكم بينهم فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ اَوْ اَعْرِضْ عَنْهُمْ ۚ هذا التخيير منسوخ بقوله وَاَنِ احْكُمْ بَيْنَهُمْ الآية فيجب الحكم بينهم اذا ترافعوا الينا وهو اصح قولى الشافعى ولو ترافعوا الينا مع مسلم وجب اجماعا وَاِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَّضُرُّوْكَ شَيْـًٔا ؕ وَاِنْ حَكَمْتَ بينهم فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ ؕ بالعدل اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ العادلين فى الحكم اى يثيبهم وَكَيْفَ يُحَكِّمُوْنَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرٰىةُ فِيْهَا حُكْمُ اللّٰهِ بالرجم استفهام تعجب اى لم يقصدوا بذلك معرفة الحق بل ما هو اهون عليهم ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ يعرضون عن حكمك بالرجم الموافق

ع ٩ / ٦ / ١٠ لكتابهم مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ ؕ التحكيم وَمَاۤ اُولٰٓئِكَ بِالْمُؤْمِنِيْنَ ○ اِنَّاۤ اَنْزَلْنَا التَّوْرٰىةَ فِيْهَا هُدًى مِّنَ الضلالة وَّنُوْرٌ ۚ بيان للاحكام يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّوْنَ من بنى اسرائيل الَّذِيْنَ اَسْلَمُوْا انقادوا لله لِلَّذِيْنَ هَادُوْا وَالرَّبّٰنِيُّوْنَ العلماء منهم وَالْاَحْبَارُ الفقهاء بِمَا اى بسبب الذى اسْتُحْفِظُوْا استودعوه اى استحفظهم الله اياه مِنْ كِتٰبِ اللّٰهِ ان يبدلوه وَكَانُوْا عَلَيْهِ شُهَدَآءَ ۚ انه حق فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ ايها اليهود فى اظهار ما عندكم من نعت محمد صلى الله عليه وسلم والرجم وغيرهما وَاخْشَوْنِ فى كتمانه وَلَا تَشْتَرُوْا تستبدلوا

ك قوله ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون. المقصود من هذا الكلام تهديد اليهود في اقدامهم على تحريف حكم الله تعالى في حد الزاني المحصن يعني انهم لما انكروا حكم الله المنصوص عليه في التوراة وقالوا انه غير واجب فهم كافرون على الاطلاق لا يستحقون اسم الايمان لا بموسىٰ والتوراة ولا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وقال عكرمة قوله ومن لم يحكم بما انزل الله انما يتناول من انكر بقلبه وجحد بلسانه اما من عرف بقلبه كونه حكم الله واقر بلسانه كونه حكم الله الا انه اتى بما يضاده فهو حاكم بما انزل الله تعالى ولكنه تارك له فلا يلزم دخوله تحت هذه الآية كذا في الكبير وفي الخطيب قال عكرمة معناه ومن لم يحكم بما انزل الله جاحدا له فقد كفر ومن اقر به ولم يحكم به فهو ظالم فاسق فحمل الآيات على هذا وهو ظاهر وقال الضحاك وقتادة نزلت هذه الآيات الثلاث في اليهود دون من اساء من هذه الامة وفي ابي السعود ومن لم يحكم بما انزل الله كائنا من كان دون المخاطبين خاصة فانهم مندرجون فيه اندراجا اوليا اي من لم يحكم بذلك مستهينا به منكرا له كما يقتضيه ما فعلوه من تحريف آيات الله اقتضاء بينا انتهى وفي البيضاوي في تفسير هذه الآية مستهينا به منكرا له فاولئك هم الكافرون لاستهزائهم به وتمردهم بان حكموا بغيره وعبارة الخازن اختلف العلماء في هذه الآية اي في من نزلت فقال جماعة نزلت الثلاث في الكفار ومن غير حكم الله من اليهود وقال ابن عباس في خصوص بني قريظة والنضير وقال ابن مسعود والحسن والنخعي هذه الآيات الثلاث عامة في اليهود وفي هذه الامة فكل من ارتشى وحكم بغير الله فقد كفر وظلم وفسق انتهى. قلت فالحاصل انه لازم على المسلم الاتقاء من الحكم بما هو خلاف ما انزل الله تعالى لاجل خوف الكفر ومن حكم من المسلم على خلاف ما انزل الله تعالى وليس ذلك على وجه الانكار فلا يجترأ على تكفيره لان فيه اختلاف العلماء وفي الدر المختار واعلم انه لا يفتى بكفر مسلم امكن حمل كلامه على محمل حسن او كان في كفره خلاف ولو كان ذلك رواية ضعيفة كما حرره في البحر وعزاه في الاشباه الى الصغرى آه وفي رد المحتار على قوله ولو رواية ضعيفة قال الخير الرملي اقول ولو كانت الرواية لغير اهل مذهبنا ويدل على ذلك اشتراط كون ما يوجب الكفر مجمعا عليه اه فاغتنم هذا التحقيق ١٢ ك قوله هم الكافرون ذكر الكفر ههنا مناسب لانه جاء عقب قوله ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا وهذا كفر فناسب ذكر الكفر قاله ابو حيان وقال ابو السعود من لم يحكم بذلك مستهينا به منكرا له كما يقتضيه ما فعلوه من تحريف آيات الله اقتضاء بينا قال ابن عباس من لم يحكم جاحدا فهو كافر وان لم يكن جاحدا فهو فاسق ظالم ١٢ ك قوله وفي قراءة بالرفع آه اي قراءة سبعية وعليها فكل جملة من الاربعة معطوفة على جملة ان في قوله ان النفس بالنفس ويأول كتبنا بقلنا لما في الكتابة من معنى القول اي وقلنا فيها العين بالعين ١٢ ك قوله تجدع. اي تقطع جدع في الصراح بيني بريدن وفي المصباح جدع كقطع وزنا ومعنى ١٢ ك قوله والجروح المراد بالجروح ما يشمل الاطراف ولذا قال المفسر كاليد والرجل والذكر ١٢ ك قوله ونحو ذلك كالشفتين والانثيين والقدمين ١٢ كرخي ك قوله وما لا يمكن. مبتدأ اي والذي لا يمكن فيه القصاص فيه الحكومة فجملة فيه الحكومة خبر وذلك كرض في اللحم وكسر في العظم وجراحة في بطن يخاف منه التلف اه خازن والحكومة جزء من دية النفس نسبته اليها كنسبة ما نقص من قيمة المجني عليه بفرضه رقيقا فلو كانت قيمته بلا جناية عشرة وبها تسعة فالحكومة عشر الدية تامل ١٢ ك قوله فهو مقرر في شرعنا يعني ان شرائع من قبلنا اذا قص الله او رسوله من غير انكار يعني اذا بين ان شرائع سابقهم كانت موصوفة بهذه الصفات وسكت على ذلك القدر ولم يأمرنا بتركها يلزم علينا تلك الشرائع وهذه هي الضابطة الكلية في علم الاصول وههنا كذلك ١٢ زاهدي ك قوله فمن تصدق به اي فالجاني الذي تصدق به ١٢ جمل ك قوله فهو اي القصاص وقوله له اي للجاني وقوله لما اتاه اي من الذنب فلا يعاقب ثانيا في الآخرة وقيل فمن تصدق به من اصحاب الحق فالتصدق به كفارة للمتصدق يكفر الله تعالى به من سيأته ما تقتضيه الموازنة ١٢ خطيب ك قوله لما اتاه اي للذي عمله من القتل وقال الزمخشري ان من عفا عنه القاتل فالعفو كفارة لذنوبه فالضمير في له على ما فسر بالمص للجاني ١٢ ك قوله ومن لم يحكم آه نزلت هذه الآية حين اصطلحوا على ان لا يقتل الشريف بالوضيع ولا الرجل بالمرأة افاده شيخنا وفي الخازن وكان بنو النضير اذا قتلوا من قريظة اودوا اليهم نصف الدية واذا قتل بنو قريظة من بني النضير اودوا اليهم الدية كاملة فغيروا حكم الله الذي انزله في التوراة ١٢ جمل ك قوله هم الظالمون آه ذكر الظلم ههنا مناسب لانه جاء عقيب اشياء مخصوصة من امر القتل والجرح فناسب ذكر الظلم المنافي للقصاص وعدم التسوية فيه واشارة الى ما قرروه من عدم تساوي النضير وقريظة ١٢ ابو حيان ك قوله وقفينا شروع في ذكر ما يتعلق بفضل عيسىٰ وكتابه بعد ذكر فضل موسىٰ وكتابه وقفينا من التقفية وهي الاتيان في القفا ومعناه العقب وقد ضمن قفينا معنى جئنا فلا يقال يلزم عليه ان التضعيف كالهمزة فمقتضاه ان يتعدى لمفعولين بان يقال مثلا وقفيناهم عيسىٰ ١٢ صاوي ك قوله للاحكام ففيه دليل كون الانجيل مشتملا على الاحكام ورد على من قال ان عيسىٰ كان مستعبدا لما في التوراة والانجيل مواعظ وزواجر ١٢ ك قوله ومصدقا يريد انه معطوف على محل فيه هدى ومحله النصب على الحال ١٢ ك قوله وقلنا قدر القول ليصح عطفه على قفينا ١٢ ك قوله بنصب يحكم الخ اي بان مضمرة بعد لام كي وقوله وكسر لامه اي التي هي لام كي وقوله عطفا على معمول اتيناه المراد بالمعمول قوله وهدى وموعظة للمتقين وهذا بناء على انهما منصوبان على انهما مفعول له فحينئذ يصح العطف كانه قيل واتيناه الانجيل للهدى والموعظة وحكمهم به ١٢ جمل ك قوله معمول قدر له والمعنى آتيناهم الانجيل ارشادا واصلاحا وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه ١٢ ك قوله هم الفاسقون آه ذكر الفسق ههنا مناسب لانه خروج من امر الله اذ تقدمه قوله وليحكم اهل الانجيل وهو امر كما قال تعالى اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن امر ربه اي خرج عن طاعته ١٢ ابو حيان ك قوله قبله وانما قيل لما قبل الشيء هو بين يديه لان ما تاخر عنه يكون خلفه فما تقدم عليه يكون مقدمة وبين يديه ١٢ ك قوله شاهدا بالصحة والثبات ١٢ ك قوله فاحكم بينهم واستدل به من قال ان شريعة من قبلنا لا تلزمنا ذكرا انزال التوراة على موسى عليه السلام ثم انزال القرآن على محمد عليه السلام وبين انه ليس للسماع فحسب بل للحكم به فقال في الاول يحكم بها النبيون وفي الثاني وليحكم اهل الانجيل وفي الثالث فاحكم بينهم بما انزل الله ١٢ مد ك قوله عادلا يشير بتقدير الحال لتصحيح تعديته لا تتبع بعن ١٢ ك قوله سارعوا اي تسابقوا اليها قبل الفوات بالوفاة المراد بالخيرات كل ما امر الله تعالى ١٢ مد ك قوله جميعا حال من الضمير المجرور والعامل المصدر المضاف لانه في التقدير اليه ترجعون ١٢ ك قوله واحذرهم ان يفتنوك سبب نزولها ان كعب بن اسيد وعبد الله بن صوريا وشاس بن قيس قال بعضهم لبعض اذهبوا بنا الى محمد لعلنا نفتنه عن دينه فاتوه فقالوا يا محمد قد عرفت انا احبار اليهود واشرافهم وسادتهم وانا ان اتبعناك اتبعنا اليهود ولم يخالفونا وان بيننا وبين قومنا خصومة فنحاكمهم اليك فاقض لنا عليهم نؤمن بك ونصدقك فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية ١٢ صاوي ك قوله ببعض ذنوبهم لا بجميعها فعقابهم في الدنيا بالقتل والسبي والجلاء انما هو ببعض ذنوبهم واما في الآخرة فيجازيهم على الجميع كما قال المفسر لان العذاب المنقضي وان طال لا يكفي جزاء لذنوب الكافر جميعها كما ان نعيم الدنيا وان كثر ليس جزاء لاعمال المؤمن الصالحة وان عذب في الدنيا بمرض او غيره فهو جزاء لاعمال المؤمن السيئة والنعيم في الدنيا للكافر قد يكون جزاء لما عمل من الصالحات كالصدقات مثلا ١٢ صاوي

بِاٰيٰتِىْ ثَمَنًا قَلِيْلًا ۭ من الدنيا تاخذونه على كتمانه وَمَنْ لَّمْ يَحْكُمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولٰۗىِٕكَ هُمُ الْكٰفِرُوْنَ ۝ به
وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيْهَآ اى التورٰىة اَنَّ النَّفْسَ تقتل بِالنَّفْسِ اذا قتلها وَالْعَيْنَ تُفقأ بِالْعَيْنِ وَالْاَنْفَ
تُجدع بِالْاَنْفِ وَالْاُذُنَ تُقطع بِالْاُذُنِ وَالسِّنَّ تُقلع بِالسِّنِّ وفى قراءة بالرفع فى الاربعة وَالْجُرُوْحَ
بالوجهين قِصَاصٌ ۭ اى يقتص فيها اذا امكن كاليد والرجل والذكر ونحو ذلك وما لا يمكن فيه الحكومة
وهذا الحكم وان كُتب عليهم فهو مقرر فى شرعنا فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهٖ اى بالقصاص بان مكّن من
نفسه فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهٗ ۭ لما اتاه وَمَنْ لَّمْ يَحْكُمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ فى القصاص وغيره فَاُولٰۗىِٕكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝
وَقَفَّيْنَا اتبعنا عَلٰٓي اٰثَارِهِمْ اى النبيين بِعِيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قبله مِنَ التَّوْرٰىةِ ۠ وَاٰتَيْنٰهُ
الْاِنْجِيْلَ فِيْهِ هُدًى من الضلالة وَّنُوْرٌ ۙ بيان للاحكام وَّمُصَدِّقًا حال لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرٰىةِ لما
فيها من الاحكام وَهُدًى وَّمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِيْنَ ۝ وقلنا وَلْيَحْكُمْ اَهْلُ الْاِنْجِيْلِ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ فِيْهِ ۭ من الاحكام
وفى قراءة بنصب يحكم وكسر لامه عطفا على معمول اتيناه وَمَنْ لَّمْ يَحْكُمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولٰۗىِٕكَ هُمُ
الْفٰسِقُوْنَ ۝ وَاَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ يا محمد الْكِتٰبَ القرآن بِالْحَقِّ متعلق بانزلنا مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قبله مِنَ
الْكِتٰبِ وَمُهَيْمِنًا شاهدا عَلَيْهِ والكتب بمعنى الكتب فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بين اهل الكتب اذا ترافعوا اليك
بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ اليك وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَاۗءَهُمْ عادلا عَمَّا جَاۗءَكَ مِنَ الْحَقِّ ۭ لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ ايها الامم شِرْعَةً
شريعة وَّمِنْهَاجًا ۭ طريقا واضحا فى الدين يمشون عليه وَلَوْ شَاۗءَ اللّٰهُ لَجَعَلَكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً على شريعة
واحدة وَّلٰكِنْ فرقكم فرقا لِّيَبْلُوَكُمْ ليختبركم فِيْ مَآ اٰتٰىكُمْ من الشرائع المختلفة لينظر المطيع منكم والعاصى
فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرٰتِ ۭ سارعوا اليها اِلَى اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيْعًا بالبعث فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ۝
من امر الدين ويجزى كلا منكم بعمله وَاَنِ احْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَاۗءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ
ل اَنْ لا يَّفْتِنُوْكَ يضلوك عَنْۢ بَعْضِ مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَيْكَ ۭ فَاِنْ تَوَلَّوْا عن الحكم المنزل وارادوا غيره
فَاعْلَمْ اَنَّمَا يُرِيْدُ اللّٰهُ اَنْ يُّصِيْبَهُمْ بالعقوبة فى الدنيا بِبَعْضِ ذُنُوْبِهِمْ ۭ التى اتوها ومنها التولى ويجازيهم
على جميعها فى الاخرى وَاِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ لَفٰسِقُوْنَ ۝ اَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُوْنَ ۭ بالياء والتاء
يطلبون من المداهنة والميل اذا تولوا استفهام انكارى وَمَنْ اى لا احد اَحْسَنُ مِنَ اللّٰهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ
عند قوم يُّوْقِنُوْنَ ۝ به خصوا بالذكر لانهم الذين يتدبرونه يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُوْدَ
وَالنَّصٰرٰٓى اَوْلِيَاۗءَ ۘ توالونهم وتوادونهم بَعْضُهُمْ اَوْلِيَاۗءُ بَعْضٍ ۭ لاتحادهم فى الكفر

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ل۱ه قوله من جملتهم اى وحكمه حكمهم وهذا تغليظ من الله وتشديد فى وجوب مجانبة المخالف فى الدين ۱۲ مد ۲ه قوله ان الله لا يهدى الخ علة لكون من يواليهم منهم ۱۲ صاوى ۳ه قوله يسارعون حال او مفعول ثان لاحتمال ان يكون فترى من رؤية العين او القلب ۱۲ مد ۴ه قوله يقولون اى فى انفسهم لقوله على ما اسروا ۱۲ مد ۵ه قوله فلا يميرونا اى اليهود والنصارى اى لا يعطونا الميرة بكسر الميم وهى الطعام ۱۲ ۶ه قوله يهتك ستر اى افشاره هتك فى الصراح پرده دريدن ۱۲ ۷ه قوله استينافا اى نحويا او بيانيا واقعا فى جواب سوال مقدر تقديره ماذا يقول المؤمنون حينئذ بناء على جواز اقتران البيان بالواو واما على قراءة عدم الواو فيكون بيانيا لا غير ۱۲ ۸ه قوله عطفا على ان يأتى اى باعتبار المعنى كانه قال عسى ان يأتى الله بالفتح ويقول الذين آمنوا ۱۲ بيضاوى وانما قال باعتبار المعنى لا باعتبار اللفظ لان ان يأتى خبر عسى والمعطوف عليه فى حكمه فيفتقر الى ضمير يرجع الى اسم عسى ولا ضمير فى قوله ويقول لكن لما كان فعسى الله ان يأتى فى قوة فعسى ان يأتى الله ساغ عطف ان يقول عليه بهذا الاعتبار المعنوى ۱۲ من حاشية البيضاوى ۹ه قوله جهد ايمانهم اى اقسموا لكم باغلظ الايمان انهم اولياؤكم ومعاضدوكم على الكفار وجهد ايمانهم مصدر فى تقدير الحال اى مجتهدين فى توكيد ايمانهم ۱۲ مدارك ۱۰ه قوله غاية اجتهادهم يشير الى انه نصب على المصدر لانه بمعنى مصدر ۱۲ ک ۱۱ه قوله قال تعالى اشار بذلك الى ان قوله حبطت اعمالهم من كلامه تعالى اخبارا عن المنافقين لا من كلام المؤمنين لانهم لا علم لهم بذلك ۱۲ ۱۲ه قوله حبطت اى ضاعت اعمالهم التى عملوها رياء وسمعة لا ايمانا وعقيدة وهذا من قول الله عز وجل شهادة لهم بحبوط الاعمال وتعجيبا من سوء حالهم ۱۲ مد

وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ من جملتهم إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِينَ بموالاتهم الكفار
فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ضعف اعتقاد كعبد الله بن ابى المنافق يُسَارِعُونَ فِيهِمْ فى موالاتهم
يَقُولُونَ معتذرين عنها نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ يدور بها الدهر علينا من جدب او غلبة ولا يتم
امر محمد فلا يميرونا قال تعالى فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ بالنصر لنبيه باظهار دينه أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ بهتك
ستر المنافقين وافتضاحهم فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أَسَرُّوا فِي أَنْفُسِهِمْ من الشك وموالاة الكفار نَادِمِينَ وَيَقُولُ
بالرفع استينافا بواو ودونها وبالنصب عطفا على يأتى الَّذِينَ آمَنُوا لبعضهم اذا هتك سترهم تعجبا
أَهٰؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ غاية اجتهادهم فيها إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ فى الدين قال تعالى
حَبِطَتْ بطلت أَعْمَالُهُمْ الصالحة فَأَصْبَحُوا صاروا خٰسِرِينَ الدنيا بالفضيحة والآخرة بالعقاب يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ بالفك والادغام يرجع مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ الى الكفر اخبار بما علم تعالى وقوعه و
قد ارتد جماعة بعد موت النبى صلى الله عليه وسلم فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بدلهم بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ قال صلى الله عليه وسلم
هم قوم هذا واشار الى ابى موسى الاشعرى رواه الحاكم فى صحيحه أَذِلَّةٍ عاطفين عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ
اشداء عَلَى الْكٰفِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ فيه كما يخاف المنافقون لوم
الكفار ذٰلِكَ المذكور من الاوصاف فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ كثير الفضل عَلِيمٌ بمن هو
اهله ونزل لما قال ابن سلام يا رسول الله ان قومنا هجرونا إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا
الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلٰوةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ خاشعون او يصلون صلوة التطوع وَمَنْ
ع ۸ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فيعينهم وينصرهم فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغٰلِبُونَ لنصره اياهم اوقعه
موقع فانهم بيانا لانهم من حزبه اى اتباعه يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوًا
مهزوا به وَلَعِبًا مِنَ للبيان الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ المشركين بالجر والنصب أَوْلِيَاءَ
وَاتَّقُوا اللَّهَ بترك موالاتهم إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ صادقين فى ايمانكم والذين إِذَا نَادَيْتُمْ دعوتم إِلَى
الصَّلٰوةِ بالاذان اتَّخَذُوهَا اى الصلوة هُزُوًا وَلَعِبًا بان يستهزؤا بها ويتضاحكوا ذٰلِكَ الاتخاذ بِأَنَّهُمْ
بسبب انهم قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ونزل لما قال اليهود للنبى صلى الله عليه وسلم بمن تؤمن من الرسل فقال بالله
وما انزل الينا الآية فلما ذكر عيسى قالوا لا نعلم دينا شرا من دينكم قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتٰبِ هَلْ تَنْقِمُونَ تنكرون
مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ الى الانبياء وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فٰسِقُونَ عطف على ان آمنا المعنى ما تنكرون

۱۳ه قوله يا ايها الذين آه لما نهى فيما سلف عن موالاة اليهود والنصارى وبين انها مستدعية للارتداد شرع فى بيان حال المرتدين على الاطلاق ۱۲ ابو السعود ۱۴ه قوله بالفك والادغام آه اشارة الى ان قراءة نافع وابن عامر بالفك اى بدالين مكسورة فساكنة مخففتين على الاصل والباقين بالادغام تخفيفا وحركت الثانية بالفتحة تخفيفا وكلاهما فى مصاحف المدينة والشام ۱۲ كرخى ۱۵ه قوله اذلة جمع ذليل من الذل بضم الذال ضد العز ولما كان صلته باللام دون على اشار بقوله عاطفين الى انه يتضمن الذل معنى العطف اى عاطفين عليهم على وجه التذلل والانعطاف ۱۲ ک ۱۶ه قوله عاطفين اشار بهذا الى ان اذلة متضمن لمعنى عاطفين لاجل تعديته بعلى وكان صلته يتعدى باللام والمعنى عاطفين على المؤمنين على وجه التذلل لهم والتواضع وهذا مقتبس من قوله تعالى واخفض لهما جناح الذل من الرحمة ولما قال على المؤمنين اوهم انهم اذلاء محقرون مهانون فدفع ذلك الايهام بقوله اعزة على الكافرين اى متغلبين عليهم ۱۲ جمل ۱۷ه قوله ولا يخافون الواو يحتمل ان يكون للحال اى يجاهدون وحالهم فى المجاهدة خلاف حال المنافقين فانهم كانوا موالين لليهود فاذا خرجوا فى جيش المسلمين خافوا اولياءهم اليهود فلا يعملون شيئا مما يعلمون انه يلحقهم فيه لوم من جهتهم واما المؤمنون فمجاهدتهم لله لا يخافون لومة لائم وان يكون للعطف اى من صفتهم المجاهدة فى سبيل الله وهم صلاب فى دينهم اذا شرعوا فى امر من امور الدين لا يزعهم لومة لائم واللومة المرة من اللوم وفيها وفى التنكير مبالغتان كانه قيل لا يخافون شيئا قط من لوم واحد من اللوام ۱۲ مد ۱۸ه قوله من الاوصاف اى من المحبة والذلة والعزة والمجاهدة وانتفاء خوف اللومة ۱۲ مدارك ۱۹ه قوله ان قومنا قد هجرونا وتمامه واقسموا ان لا يجالسونا ولا نستطيع مجالسة اصحابك لبعد المنازل فنزلت هذه الآية فقال رضينا بالله ورسوله وبالمؤمنين اولياء ۱۲ كبير ۲۰ه قوله انما وليكم الله. وانما قال وليكم الله ولم يقل اولياؤكم للتنبيه على ان الولاية لله تعالى على الاصالة ولرسوله وللمؤمنين على التبع اذ التقدير انما وليكم الله وكذا رسوله والمؤمنون ولو قيل انما اولياؤكم الله ورسوله والذين آمنوا لم يكن فى الكلام اصل وتبع ۱۲ خطيب ۲۱ه قوله الذين مرفوع على البدل من الذين آمنوا او على هم الذين او النصب على المدح ۱۲ مدارك ۲۲ه قوله وهم راكعون الواو للحال اى يؤتونها فى حال ركوعهم فى الصلوة قيل انها نزلت فى على رض حين سأله سائل وهو راكع فى صلوته فطرح له خاتمه كانه كان مرجا فى خنصره فلم يتكلف لخلعه كثير عمل يفسد صلوته وورد بلفظ الجمع وان كان السبب فيه واحدا ترغيبا للناس فى مثل فعله لينالوا مثل ثوابه والآية تدل على جواز الصدقة فى الصلوة وعلى ان الفعل القليل لا يفسد الصلوة ۱۲ مدارك ۲۳ه قوله وهم راكعون حال من فاعل الفعلين اى يعملون ما ذكر وهم خاشعون متواضعون لله وهذا يناسب الاحتمال الاول فى كلام الشارح واما على الثانى من كلامه فهو حال من فاعل الفعل الاول ۱۲ جمل ۲۴ه قوله اوقعه موقع فانهم اى وضع الظاهر موضع المضمر اظهارا لما شرفهم به ترغيبا لهم فى ولايته وتشريفا لهم بهذا الاسم ۱۲ ۲۵ه قوله يا ايها الذين آمنوا هذا تحذير عام لكل مؤمن من موالاة الكفار وبيان عاقبة من والاهم ومآل امر دينهم ۱۲ ۲۶ه قوله لا تتخذوا المفعول الثانى هو قوله اولياء ودينكم مفعول اول لاتخذوا وهزوا ولعبا مفعول ثان وقوله من الذين اوتوا فى محل نصب على الحال وصاحبها الموصول الاول او فاعل اتخذوا وقوله من قبلكم متعلق باوتوا لانهم اوتوا الكتاب قبل المؤمنين والمراد بالكتاب الجنس ونزل فى رفاعة بن زيد وسويد بن حارث الذين اظهرا الاسلام ثم نافقا وكان رجال من المسلمين يوادونهما كما فى الخطيب وغيره ۱۲ ۲۷ه قوله مهزوا به يعنى ان الهزو مصدر بمعنى المفعول ۱۲ كمالين ۲۸ه قوله بالجر اى عطفا على الذين المجرور بمن فيفيد العطف حينئذ ان المشركين مستهزؤن وقوله والنصب اى عطفا على الذين الواقع مفعولا به فلا يفيد العطف حينئذ ان المشركين مستهزؤن فيستفاد من آية اخرى اه جمل وفى الكبير اى الكفار بالجر عطفا على قوله من الذين اوتوا الكتاب ومن الكفار وهو قراءة ابى عمرو والكسائى والباقين بالنصب عطفا على قوله الذين اتخذوا بتقدير ولا الكفار وهذه الآية تقتضى امتياز اهل الكتاب عن الكفار لان العطف يقتضى المغايرة وقوله لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب صريح فى كونهم كفارا وطريق التوفيق بينهما ان كفر المشركين اعظم واغلظ فنحن لهذا السبب نخصهم باسم الكفر ۱۲ ۲۹ه قوله بان يستهزؤا بها آه قال الكلبى كان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نادى الى الصلوة وقام المسلمون اليها قالت اليهود قد قاموا لا قاموا وصلوا لا صلوا ويضحكون على طريقة الاستهزاء فانزل الله هذه الآية وقيل ان الكفار والمنافقين كانوا اذا سمعوا الاذان دخلوا على النبى صلى الله عليه وسلم وقالوا يا محمد لقد ابتدعت شيئا لم يسمع بمثله فيما مضى من قبلك من الامم فان كنت تدعى النبوة فقد خالفت الانبياء قبلك ولو كان فيه خير لكان اولى الناس به الانبياء فمن اين لك صياح العير فما اقبح هذا الصوت وهذا الامر فانزل الله ومن احسن قولا ممن دعا الى الله الآية وانزل واذا ناديتم الى الصلوة الآية ۱۲ خازن ۳۰ه قوله هل تنقمون تنكرون اى اصل نقم ان يتعدى بعلى فيقول نقمت عليه كذا وانما عدى هنا بمن لتضمنه معنى تكرهون وتنكرون وفى الكبير يقال نقمت الشيء ونقمته بكسر القاف وفتحها اذا انكرته ۱۲

له قوله المعبر عنه بالفسق فاطلق اللازم وهو الفسق واراد الملزوم وهو عدم قبول الايمان ثم اطلق واريد لازمه وهو مخالفتنا لهم في نصا بقبول الايمان وهم بعدمه وقوله في عدم قبوله اي الايمان ١٢ صاوي ٢ه قوله اللازم عنه اي عن المخالفة وتذكير الضمير باعتبار انه مصدر ولكونها عبارة عن عدم قبول الايمان ١٢ ک ٣ه قوله قل هل انبئكم بشر الخ هذا الكلام من باب المقابلة لانه في مقابلة قول اليهود لا نعلم دينا شرا من دينكم ١٢ صاوي ٤ه قوله الذي تنقمونه اي المنقوم قدر المضاف ليصح جعل من لعنه الله شرا منه وقد يقدر المضاف قبل من اي دين من لعنه الله ١٢ ک ٥ه قوله ثوابا بمعنى جزاء كان عليه ان يقول بمعنى عقوبة اذ هي المراد هنا لا مطلق الجزاء الصادق بها وبالخير والمثوبة بمعنى الثواب فهي مختصة بالاحسان وقد استعملت هنا في العقوبة تهكما على حد فبشرهم بعذاب اليم انتهى خازن ونصب مثوبة على التمييز ١٢ ٦ه قوله هو من لعنه الله الخ اشار به الى ان من في محل رفع خبر مبتدأ محذوف فانه لما قال هل انبئكم بشر من ذلك فكان قائلا قال من ذلك فقيل هو من لعنه الله وقوله وغضب عليه الخ بدل من بشر على حذف مضاف قبل لفظ ذلك او قبل لفظ من لعنه وتقديره بشر من اهل ذلك من لعنه او بشر من ذلك دين من لعنه الله من الخطيب وغيره ١٢ ٧ه قوله والخنازير اي كفار اهل مائدة عيسى عليه السلام او كلا المسخين من اصحاب السبت فشبانهم مسخوا قردة ومشائخهم خنازير ١٢ مد ٨ه قوله ومن عبد اشير الى انه عطف على صلة من وذلك على قراءة الجمهور بفتح الباء ونصب التاء على انه فعل ماض معلوم وفيه ضمير يعود الى من ١٢ ک ٩ه قوله وفيما قبله لفظها اي ان افراد الضمير من الاولين باعتبار لفظه ١٢ ابو السعود ١٠ه قوله وهم اليهود اي الموصوفون بالصفات المذكورة هم اليهود وفي قوله وهم مراعاة معنى من ١٢ ١١ه قوله وفي قراءة بضم باء عبد اي في قراءة بضم باء عبد وفتح العين ونصب الدال وجر تاء الطاغوت وهي قراءة حمزة واليه اشار الشارح بقوله اضافته الى ما بعده اي اضافة عبد الى الطاغوت وقوله اسم جمع اي عبد اسم جمع وتوجيهها كما قال الفارسي هو ان عبدا واحد يراد به الكثرة مثل قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وليس بجمع عبد لانه ليس في ابنية الجمع مثله اجمل وفي الكبير وعابوا هذه القراءة على حمزة وطعنوه ونسبوه الى ما لا يجوز ومن قوم وجه جوازه بان يحتمل انه اراد وعبدة الطاغوت كما قرئ ثم حذف الهاء وضم الباء لئلا يشتبه بالفعل ١٢ ١٢ه قوله ونصبه بالعطف اي نصب طاغوت وقال الفراء تاويله وجعل منهم القردة ومن عبد الطاغوت فعلى هذا الموصول محذوف ١٢ كبير ١٣ه قوله اولئك شر مكانا اي الموصوفون بما ذكر شر مكانا اولئك شر مبتدأ وخبر مكانا نصب على التمييز ١٢ ١٤ه قوله وذكر شر واضل في مقابلة قولهم الخ فيه اشارة الى جواب سوال مقدر وهو ان ذكر شر واضل يقتضي مشاركة المومنين والكفار في الشر والضلال وان الكفار اشر واضل مع ان المومنين لم يشاركوا الكفار في شيء من ذلك فاجاب الشارح بقوله وذكر شر واضل في مقابلة قولهم الخ اي على سبيل التنزل والتسليم على زعمه الزاما لهم بالحجة وهذا اولى كما قال الخطيب واجاب الآخرون بان مكان هؤلاء في الآخرة شر واضل من مكان المومنين في الدنيا لما يلحقهم فيها من الشر والضلال الحاصل لهم بالهموم الدنيوية كسماع الاذى وغيره وقال في البيضاوي والمراد من صيغة التفضيل الزيادة مطلقا لا بالاضافة الى المومنين في الشرارة والضلال ١٢ ابو السعود ١٥ه قوله شرا من دينكم لاجل المشاكلة والمراد منها الزيادة مطلقا لا بالاضافة الى المومنين ١٢ ک ١٦ه قوله اي منافقو اليهود نزلت في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويظهرون له الايمان نفاقا فالخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والجمع للتعظيم او له مع من عنده من المسلمين ١٢ ابو السعود ١٧ه قوله وقد دخلوا الخ وقوله وهم خرجوا الخ الجملتان حالان من فاعل قالوا وبالكفر وبه حالان من فاعل دخلوا وخرجوا ١٢ ابو السعود ١٨ه قوله متلبسين يشير الى ان الجار والمجرور اي بالكفر حال من فاعل دخلوا ١٢ ک ١٩ه قوله لبئس هذا ذم للعلماء والاول للعامة وعن ابن عباس هي اشد آية في القرآن حيث انزل تارك النهي عن المنكر منزلة مرتكب المنكر بالوعيد ١٢ مدارك ٢٠ه قوله تركهم نهيهم اشارة الى تقدير المخصوص بالذم ١٢ ک ٢١ه قوله وقالت اليهود آه نزلت في فنحاص اليهودي ولما قال هذه المقالة الشنيعة ولم ينههم بقية اليهود ورضوا بقوله نسب القول الى جملتهم ١٢ خازن ٢٢ه قوله لما ضيق عليهم آه اي ضيق عليهم الرزق قال ابن عباس ان الله كان قد بسط على اليهود حتى كانوا اكثر الناس اموالا واخصبهم ناحية فلما عصوا الله تعالى في محمد صلى الله عليه وسلم وكذبوا به كف عنهم ما بسط عليهم من السعة فعند ذلك قال فنحاص يد الله مغلولة يعني محبوسة مقبوضة عن الرزق والبذل والعطاء فنسبوا الى الله البخل والقبض تعالى الله عن ذلك ١٢ خازن ٢٣ه قوله كنوا به عن البخل ويكفي في الكناية تصور المعنى الحقيقي في نفسه وان ابى عن ذلك خصوصية المحل ١٢ ک ٢٤ه قوله ولعنوا روي ان اليهود لعنهم الله لما كذبوا محمدا عليه السلام وكف الله ما بسط عليهم من السعة وكانوا من اكثر الناس مالا فعند ذلك قال فنحاص يد الله مغلولة ورضي بقوله الآخرون فاشركوا فيه وغل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود ومنه قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط ولا يقصد المتكلم به اثبات يد ولا غل ولا بسط حتى انه يستعمل في ملك يعطي ويمنع بالاشارة من غير استعمال اليد ولو اعطى الاقطع الى المنكب عطاء جزلا لقالوا ما ابسط يده بالنوال وقد استعمل حيث لا يصح اليد يقال بسط

الا ايماننا ومخالفتكم في عدم قبوله المعبر عنه بالفسق اللازم عنه وليس هذا مما ينكر قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ
أخبركم بِشَرٍّ مِّن اهل ذٰلِكَ الذي تنقمونه مَثُوبَةً ثوابا بمعنى جزاء عِندَ اللَّهِ هو مَن لَّعَنَهُ اللَّهُ ابعده عن
رحمته وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ بالمسخ وَمَن عَبَدَ الطَّاغُوتَ الشيطان بطاعته
وراعى في منهم معنى من وفيما قبله لفظها وهم اليهود وفي قراءة بضم باء عبد واضافته الى ما بعده
اسم جمع لعبد ونصبه بالعطف على القردة أُولٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا تمييز لان مأواهم النار وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ
السَّبِيلِ ۝ طريق الحق واصل السواء الوسط وذكر شر واضل في مقابلة قولهم لا نعلم دينا شرا من
دينكم وَإِذَا جَاءُوكُمْ اي منافقو اليهود قَالُوا آمَنَّا وَقَد دَّخَلُوا اليكم متلبسين بِالْكُفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا
من عندكم متلبسين بِهِ ولم يؤمنوا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ۝ من النفاق وَتَرَىٰ كَثِيرًا مِّنْهُمْ اي
اليهود يُسَارِعُونَ يقعون سريعا فِي الْإِثْمِ الكذب وَالْعُدْوَانِ الظلم وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ الحرام كالرشى
لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ عملهم هذا لَوْلَا هلا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ منهم عَن قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ الكذب
وَأَكْلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ۝ ترك نهيهم وَقَالَتِ الْيَهُودُ لما ضيق عليهم بتكذيبهم النبي
صلى الله عليه وسلم بعد ان كانوا اكثر الناس مالا يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ مقبوضة عن ادرار الرزق علينا كنوا به
عن البخل تعالى عن ذلك قال تعالى غُلَّتْ امسكت أَيْدِيهِمْ عن فعل الخيرات دعاء عليهم وَلُعِنُوا
بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ مبالغة في الوصف بالجود وثنى اليد لافادة الكثرة اذ غاية ما يبذله السخي
من ماله ان يعطي بيديه يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ من توسيع وتضييق لا اعتراض عليه وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُم
مَّا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ من القرآن طُغْيَانًا وَكُفْرًا لكفرهم به وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَىٰ
يَوْمِ الْقِيَامَةِ فكل فرقة منهم تخالف الاخرى كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِّلْحَرْبِ اي لحرب النبي صلى الله عليه وسلم أَطْفَأَهَا
اللَّهُ اي كلما ارادوه ردهم وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا اي مفسدين بالمعاصي وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ
الْمُفْسِدِينَ ۝ بمعنى انه يعاقبهم وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا بمحمد وَاتَّقَوْا الكفر لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ
وَلَأَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَاةَ وَالْإِنجِيلَ بالعمل بما فيهما ومنه الايمان بالنبي
صلى الله عليه وسلم وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِم من الكتب مِّن رَّبِّهِمْ لَأَكَلُوا مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِم
بان يوسع عليهم الرزق ويفيض من كل جهة مِّنْهُمْ أُمَّةٌ جماعة مُّقْتَصِدَةٌ تعمل به وهم
من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم كعبد الله بن سلام واصحابه وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءَ بئس مَا

الياس كفيه في صدري فجعل للياس الذي هو من المعاني كفان ومن لم ينظر في علم البيان تحير في تاويل امثال هذه الآية وقوله غلت ايديهم دعاء عليهم بالبخل ومن ثم كانوا ابخل خلق الله او تغل في جهنم فهي كانها غلت ١٢ مد ٢٥ه قوله بل يداه مبسوطتان عطف على مقدر يقتضيه المقام اي ليس الامر كذلك بل هو في غاية الجود ويد الله صفة من صفات ذاته كالسمع والبصر والوجه فيجب علينا الايمان بها واثباتها له تعالى بلا كيف ولا تشبيه ١٢ ابو السعود وغيره ٢٦ه قوله ما انزل اليك فاعل يزيدن وهذا من اسناد الفعل الى السبب والمعنى انهم يزدادون عند نزول القرآن لحسدهم في الكفر والجحود كما قال فزادتهم رجسا الى رجسهم ١٢ ک ٢٧ه قوله العداوة والبغضاء قال ابو حيان العداوة اخص من البغضاء لان كل عدو مبغض وقد يبغض من ليس بعدو ١٢ كرخي ٢٨ه قوله تخالف الخ الكلام وقلوبهم شتى لا يقع بينهما اتفاق ولا تعاضد ١٢ مد ٢٩ه قوله كلما اوقدوا اي كلما ارادوا محاربة احد غلبوا وقهروا ولم يقم لهم نصر من الله على احد قط وقد اتاهم الاسلام وهم في ملك المجوس وعن قتادة لا تلقى يهود ببلدة الا وجدته من اذل الناس ١٢ كذا في مد ٣٠ه قوله اي مفسدين ويجتهدون في دفع الاسلام ومحو ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من كتبهم ١٢ مد ٣١ه قوله ولو ان اهل الكتاب بيان لحالهم في الآخرة فيترد لهم لعلهم يهتدون ومن هنا لا يجوز لعن كافر معين حي لانه يحتمل انه يهتدي ١٢ صاوي ٣٢ه قوله من الكتب ككتاب شعياء وكتاب دانيال وكتاب ارمياء وزبور داؤد وغيره ١٢ ٣٣ه قوله بان يوسع عليهم الرزق ودلت الآية على ان العمل بطاعة الله تعالى سبب لسعة الرزق وهو كقوله ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا الآيات وان لو استقاموا على الطريقة لاسقيناهم ماء غدقا ١٢ ٣٤ه قوله مقتصدة معنى الاقتصاد في اللغة الاعتدال في العمل من غير غلو ولا تقصير واصله القصد وذلك لان من عرف مطلوبه فانه يكون قاصدا له على الطريق المستقيم من غير انحراف ولا اضطراب

آه كبير وفي الصراح قصد اقتصاد ميانه رفتن در هر چيز يقال فلان مقتصد في النفقة اي لا اسراف ولا تقصير

ا قوله یایها الرسول بلغ الخ سبب نزولها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما بعث ضاق ذرعا وعلم ان قوما یکذبونه ولابد فنزلت الآیة تسلیة له وفی ندائه بیایها الرسول شهادة له بالرسالة والٔ فی الرسول للعهد الحضوری ای الرسول الحاضر وقت نزولها وهو محمد صلی الله علیه وسلم ۱۲ صاوی

۲ قوله جمیع التقدیر اشارة الی ان ما اسم موصول بمعنی الذی ولا یصح تقدیرها نکرة لانه یصدق بتبلیغ البعض مع انه غیر مکلف ۱۲ صاوی ۳ قوله ما انزل آه ای من الاحکام وما یتعلق بها واما الاسرار التی اختصت بها فلا یجوز له تبلیغها کذا فی ابی السعود وفی الکرخی قوله جمیع ما انزل الیک اشار به الی ان ما موصولة بمعنی الذی لا نکرة موصوفة لانه مامور بتبلیغ الجمیع کما قدره والنکرة لا تفی بذلک اذ تقدیره بلغ شیئا ما انزل الیک ومن ثم قالوا الدعوة مثل الصلوة اذا نقص منها رکن بطلت ۱۲ ۴ قوله لان کتمان بعضها الخ اشار بذلک الی دفع سوال ورد علی الآیة وحاصله ان ظاهر قوله وان لم تفعل فما بلغت رسالته اتحاد الشرط والجواب لانه یؤل المعنی ان لم تبلغ فما بلغت وحاصل الجواب ان المعنی وان ترکت شیئا مما امرت بتبلیغه ولو حرفا فقد ترکت الکل وصار ما بلغته غیر معتد لان کتمان بعضه ککتمان کله ۱۲ صاوی ۵ قوله ان یقتلوک الا من کل ضرر حتی نقض لشجة راسه صلی الله علیه وسلم یوم احد ورباعیته نزلت بعد احد ویدل علی ذلک ما اخرجه ابن ابی حاتم انها نزلت فی احد ۱۲ ک ۵ قوله ان یقتلوک اشارة الی دفع ما یقال الیس قد شج وجهه وکسرت رباعیته صلی الله علیه وسلم واوذی بضروب من الاذی وحاصل الدفع ان المراد انه یعصمه من خصوص القتل فلا ینافی انه یقع له غیره ۱۲

یَعْمَلُوْنَ ٥ یٰاَیُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ جمیع مَاۤ اُنْزِلَ اِلَیْکَ مِنْ رَّبِّکَ ولا تکتم شیئا منه خوفا ان تنال بمکروه

وَاِنْ لَّمْ تَفْعَلْ ای لم تبلغ جمیع ما انزل الیک فَمَا بَلَّغْتَ رِسٰلَتَهٗ بالافراد والجمع لان کتمان بعضها

ککتمان کلها وَاللّٰهُ یَعْصِمُکَ مِنَ النَّاسِ ان یقتلوک وکان النبی صلی الله علیه وسلم یحرس حتی نزلت فقال انصرفوا

عنی فقد عصمنی الله تعالی رواه الحاکم اِنَّ اللّٰهَ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الْکٰفِرِیْنَ ٥ قُلْ یٰۤاَهْلَ الْکِتٰبِ لَسْتُمْ

عَلٰی شَیْءٍ من الدین معتد به حَتّٰی تُقِیْمُوا التَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِیْلَ وَمَاۤ اُنْزِلَ اِلَیْکُمْ مِّنْ رَّبِّکُمْ بان تعملوا بما فیه

ومنه الایمان بی وَلَیَزِیْدَنَّ کَثِیْرًا مِّنْهُمْ مَّاۤ اُنْزِلَ اِلَیْکَ مِنْ رَّبِّکَ من القران طُغْیَانًا وَّکُفْرًا لکفرهم به

فَلَا تَاْسَ تحزن عَلَی الْقَوْمِ الْکٰفِرِیْنَ ٥ ان لم یؤمنوا بک ای لا تهتم بهم اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِیْنَ هَادُوْا

هم الیهود مبتدأ وَالصّٰبِـُٔوْنَ فرقة منهم وَالنَّصٰرٰی ویبدل من المبتدأ مَنْ اٰمَنَ منهم بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ

وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ ٥ فی الاخرة خبر المبتدأ ودال علی خبر ان لَقَدْ اَخَذْنَا مِیْثَاقَ

بَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ علی الایمان بالله ورسله وَاَرْسَلْنَاۤ اِلَیْهِمْ رُسُلًا کُلَّمَا جَآءَهُمْ رَسُوْلٌ منهم بِمَا لَا تَهْوٰۤی اَنْفُسُهُمْ

من الحق کذبوه فَرِیْقًا منهم کَذَّبُوْا وَفَرِیْقًا منهم یَّقْتُلُوْنَ ٥ کزکریا ویحیی والتعبیر به دون قتلوا حکایة للحال

الماضیة للفاصلة وَحَسِبُوْۤا ظنوا اَلَّا تَکُوْنَ بالرفع فان مخففة والنصب فهی ناصبة ای تقع فِتْنَةٌ

عذاب بهم علی تکذیب الرسل وقتلهم فَعَمُوْا عن الحق فلم یبصروه وَصَمُّوْا عن استماعه ثُمَّ تَابَ اللّٰهُ

عَلَیْهِمْ لما تابوا ثُمَّ عَمُوْا وَصَمُّوْا ثانیا کَثِیْرٌ مِّنْهُمْ بدل من الضمیر وَاللّٰهُ بَصِیْرٌ بِمَا یَعْمَلُوْنَ ٥ فیجازیهم به

لَقَدْ کَفَرَ الَّذِیْنَ قَالُوْۤا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِیْحُ ابْنُ مَرْیَمَ سبق مثله وَقَالَ لهم الْمَسِیْحُ یٰبَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ اعْبُدُوا

اللّٰهَ رَبِّیْ وَرَبَّکُمْ فانی عبد ولست باله اِنَّهٗ مَنْ یُّشْرِکْ بِاللّٰهِ فی العبادة غیره فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَیْهِ الْجَنَّةَ

منعه ان یدخلها وَمَاْوٰىهُ النَّارُ وَمَا لِلظّٰلِمِیْنَ مِنْ زائدة اَنْصَارٍ ٥ یمنعونهم من عذاب الله لَقَدْ کَفَرَ

الَّذِیْنَ قَالُوْۤا اِنَّ اللّٰهَ ثَالِثُ الهة ثَلٰثَةٍ ای احدها والاخران عیسی وامه وهم فرقة من النصاری

وَمَا مِنْ اِلٰهٍ اِلَّاۤ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ وَاِنْ لَّمْ یَنْتَهُوْا عَمَّا یَقُوْلُوْنَ من التثلیث ولم یوحدوا لَیَمَسَّنَّ الَّذِیْنَ

کَفَرُوْا ای ثبتوا علی الکفر مِنْهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ ٥ مؤلم هو النار اَفَلَا یَتُوْبُوْنَ اِلَی اللّٰهِ وَیَسْتَغْفِرُوْنَهٗ

مما قالوه استفهام توبیخ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ لمن تاب رَّحِیْمٌ ٥ به مَا الْمَسِیْحُ ابْنُ مَرْیَمَ اِلَّا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ

مضت مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ فهو یمضی مثلهم ولیس باله کما زعموا والا لما مضی وَاُمُّهٗ صِدِّیْقَةٌ

مبالغة فی الصدق کَانَا یَاْکُلٰنِ الطَّعَامَ کغیرهما من الحیوانات ومن کان کذلک لا یکون الها

٦ قوله یحرس ای یصان من العدو وحراسة نگاه بانی کردن وقوله انصرفوا ای ارجعوا انصراف برگشتن ۱۲ صراح ۷ قوله حتی نزلت یعنی آیة والله یعصمک من الناس فقال انصرفوا ای ارجعوا من الحراسة ایها الناس ۱۲ ک ۸ قوله قل یا اهل الکتاب آه قال ابن عباس جاء رسول الله صلی الله علیه وسلم رافع بن حارثة وسلام بن مشکم ومالک بن الصیف ورافع ابن حرملة وقالوا یا محمد الست تزعم انک علی ملة ابراهیم وتومن بما عندنا من التوراة فقال بلی ولکنکم احدثتم وجحدتم ما فیها وکتمتم منها ما امرتم ان تبینوه للناس فانا بریٔ من احداثکم فقالوا فانا ناخذ بما فی ایدینا فانا علی الحق والهدی ولم نومن لک ولا نتبعک فانزل الله قل یا اهل الکتاب لستم علی شیٔ الخ کذا فی الخازن ۱۲ ج ۹ قوله معتد به ای عند الله وهو الهدی والخیر وهذا جواب عن سوال مقدر کیف تقول لستم علی شیٔ مع انهم علی شیٔ وهو الدین الباطل ۱۲ صاوی ۱۰ قوله ما انزل الیکم نسب الانزال الیهم لانهم مامورون باتباعه ونسب الانزال ثانیا الیه لانه منزل الیه حقیقة فصح نسبة الانزال الیهم باعتبار انهم مامورون بالعمل والیه باعتبار انه یبلغه ۱۲ صاوی ۱۱ قوله ان الذین امنوا ای ایمانا حقا لا نفاقا وخبر ان هنا محذوف تقدیره فلا خوف علیهم ولا هم یحزنون دل علیه المذکور وقوله والذین هادوا مبتدأ فالواو لعطف الجمل او للاستیناف وقوله والصابئون والنصاری عطف علی المبتدأ وقوله فلا خوف علیهم الخ خبر عن هذه المبتدآت الثلاثة وقوله من امن الخ بدل کل منها بدل بعض فهو مخصص فکانه قال الذین امنوا من الیهود ومن النصاری ومن الصابئین لا خوف علیهم ولا هم یحزنون فالاخبار عن الیهود ومن بعدهم بما ذکر بشرط الایمان لا مطلقا هذا حاصل ما درج علیه الشارح فی الاعراب ۱۲ جمل ۱۲ قوله کذبوه اشارة الی جزاء الشرط دل علیه ما بعده وانتصب فریقا وفریقا علی انه مفعول کذبوا ویقتلون ۱۲ مدارک وغیره ۱۳ قوله فریقا انتصب فریقا وفریقا علی انهم مفعول کذبوا ۱۲ ک ۱۴ قوله منهم اشار بتقدیر هذا العائد الی ان الجملة الشرطیة صفة لرسلا ۱۲ جمل ۱۵ قوله یقتلون وانما جیٔ یقتلون موضع قتلوا علی حکایة الحال الماضیة استحضارا لتلک الحالة الشنیعة للتعجب منها او تنبیها علی ان ذلک دینهم ماضیا ومستقبلا ومحافظة علی رؤس الآی ۱۲ خطیب ۱۶ قوله حکایة للحال الماضیة وصورتها ان یفرض ما حصل فیما مضی حاصلا وقت التکلم ویعبر عنه بالمضارع الدال علی حال التکلم وقوله للفاصلة عبارة غیره وللمحافظة علی رؤس الآی فکانه سقط من الشارح واو العطف فالتعبیر المذکور معلل بکل من العلتین اه جمل اقول ویمکن ان یقال فی جوابه ان التعبیر المذکور معلل بعلة واحدة وهو الفاصلة وقوله حکایة للحال الماضیة جملة معترضة بین المعلل وعلته فتامل ۱۲ ۱۷ قوله بالرفع ای رفع تکون فی قراءة ابی عمرو وحمزة والکسائی فان مخففة من الثقیلة واسمها ضمیر الشان محذوف تقدیره انه ولا نافیة واصله انه لا تکون فتنة وادخال فعل الحسبان علیها وهی للتحقیق تنزیلا له منزلة العلم لتمکنه فی قلوبهم وقوله والنصب ای فی قراءة الباقین فهی ناصبة ای لتکون ای وحسب علی بابها من الشک وسد مسد مفعولی حسب علی القراءتین ما اشتمل علیه الکلام من المسند والمسند الیه ۱۲ کرخی ۱۸ قوله ای تقع بالنصب والرفع علی القراءتین بهذا التفسیر تکون هی تامة علی القراءتین وفتنة فاعلها ۱۲ جمل ۱۹ قوله فعموا وصموا عطف علی حسبوا ای عموا وصموا بعد موسی ویوشع علیهما السلام وقوله ثم تاب الله علیهم ای ببعث عیسی بن مریم حیث وفق بعضهم للایمان به وقوله ثم عموا وصموا کثیر منهم ای فی زمان محمد علیه الصلوة والسلام بان انکروا نبوته ورسالته وانما قال کثیر منهم لان اکثر الیهود وان اصروا علی الکفر بمحمد علیه الصلوة والسلام الا جمعا منهم امنوا به مثل عبد الله بن سلام واصحابه کذا فی الکبیر والخطیب ۲۰ قوله بدل ای بدل البعض من الکل والواو علامة الجمع او خبر مبتدأ محذوف ای اولئک کثیر منهم ۱۲ ک ۲۱ قوله بدل من الضمیر هذا الابدال فی غایة البلاغة فانه لما قال ثم عموا وصموا اوهم ذلک ان کلهم صاروا کذلک فلما قال کثیر منهم علم ان هذا الحکم حاصل للکثیر منهم لا للکل ۱۲ کرخی ۲۲ قوله منعه کما یمنع المحرم من المحرم علیه ۱۲ ک ۲۳ قوله الذین قالوا ای النسطوریة لا الملکائیة وما سبق قول الیعقوبیة القائلین بالاتحاد ۱۲ ک ۲۴ قوله ای احدها قال فی التفسیر الکبیر قول النصاری ثالث ثلاثة طریقان الاول قول بعض المفسرین وهو انهم ارادوا بذلک ان الله ومریم وعیسی الهة ثلاثة والثانی ان المتکلمین حکوا عن النصاری انهم یقولون جوهر واحد ثلاثة اقانیم اب وابن وروح القدس وهذه الثلاثة اله واحد کما ان الشمس اسم یتناول القرص والشعاع والحرارة وعنوا بالاب الذات وبالابن الکلمة وبالروح الحیاة واثبتوا الذات والکلمة والحیاة وقالوا ان الکلمة التی هی کلام الله اختلطت بجسد عیسی اختلاط الماء باللبن وزعموا ان الاب اله والابن اله والروح اله والکل اله واحد واعلم ان هذا باطل ببداهة العقل فان الثلاثة لا تکون واحدا والواحد لا یکون ثلاثة ۱۲ ۲۵ قوله فرقة من النصاری والاشکال انه تعالی قال فی الآیة الاولی لقد کفر الذین قالوا ان الله هو المسیح بن مریم وقال فی الثانیة لقد کفر الذین قالوا ان الله ثالث ثلاثة والجواب ان بعض النصاری کانوا یقولون المسیح بعینه هو الله لان الله ربما یتجلی فی بعض الازمان فی شخص فتجلی فی ذلک الوقت فی شخص عیسی ولهذا کان یظهر من شخص عیسی افعال لا یقدر علیها الا الله تعالی وبعضهم ذهبوا الی الهة ثلثة الله ومریم والمسیح وانه ولد الله من مریم ۱۲ مد ۲۶ قوله من اله من للاستغراق ای وما اله قط فی الوجود الا الله موصوف بالوحدانیة لا ثانی وهو الله وحده لا شریک له ۱۲ مد ۲۷ قوله ... فیه نفی الالوهیة عنه ۱۲ مد ۲۸ قوله قد خلت صفة لرسول ای ما هو الا رسول من جنس الرسل الذین خلوا من قبله وابراؤه الابرص والاکمه واحیاؤه الموتی لم یکن منه لانه الله بل الله ابرأ الاکمه والابرص واحیی الموتی علی یده کما احیی العصا وجعلها حیة تسعی علی ید موسی وخلقه من غیر ذکر کخلق آدم من غیر ذکر ولا انثی ۱۲ کمالین ۲۹ قوله صدیقة ای ملازمة للصدق وهذان الوصفان لعیسی وامه مختصان بهما غیر فیهما التنبیه بهما ثم وصفهما بعد ذلک بوصف البشریة الذی لا یمیزهم عن الحیوانات الغیر العاقلة فضلا عن العاقلة ۱۲ صاوی

لتركيبه وضعفه وماينشأ منه من البول والغائط انظر متعجبا كيف نبين لهم الايت على وحدانيتنا
ثم انظر انى كيف يؤفكون ○ يصرفون عن الحق مع قيام البرهان قل اتعبدون من دون الله اى
غيره ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا ط والله هو السميع لاقوالكم العليم ○ باحوالكم والاستفهام للانكار
قل يا اهل الكتب اليهود والنصارى لا تغلوا تجاوزوا الحد في دينكم غلوا غير الحق بان تضعوا
عيسى او ترفعوه فوق حقه ولا تتبعوا اهواء قوم قد ضلوا من قبل بغلوهم وهم اسلافهم واضلوا
ع ١٠ ١١ ١٤ كثيرا من الناس وضلوا عن سواء السبيل ○ طريق الحق والسواء في الاصل الوسط لعن الذين
كفروا من بني اسرائيل على لسان داود بان دعا عليهم فمسخوا قردة وهم اصحاب ايلة وعيسى ابن
مريم ط بان دعا عليهم فمسخوا خنازير وهم اصحاب المائدة ذلك اللعن بما عصوا وكانوا
يعتدون ○ كانوا لا يتناهون اى لا ينهى بعضهم بعضا عن معاودة منكر فعلوه ط لبئس ما كانوا
يفعلون ○ فعلهم هذا ترى يا محمد كثيرا منهم يتولون الذين كفروا ط من اهل مكة بغضا لك
لبئس ما قدمت لهم انفسهم من العمل لمعادهم الموجب لهم ان سخط الله عليهم وفي العذاب
هم خلدون ○ ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي محمد وما انزل اليه ما اتخذوهم اى الكفار
اولياء ولكن كثيرا منهم فسقون ○ خارجون عن الايمان لتجدن يا محمد اشد الناس عداوة
للذين امنوا اليهود والذين اشركوا ج من اهل مكة لتضاعف كفرهم وجهلهم وانهماكهم في اتباع
الهوى ولتجدن اقربهم مودة للذين امنوا الذين قالوا انا نصرى ط ذلك اى قرب مودتهم
للمؤمنين بان بسبب ان منهم قسيسين علماء ورهبانا عبادا وانهم لا يستكبرون ○ عن
عبادة الحق كما يستكبر اليهود واهل مكة نزلت في وفد النجاشي القادمين من الحبشة قرأ
عليهم صلى الله عليه وسلم سورة يس فبكوا واسلموا وقالوا ما اشبه هذا بما كان ينزل على
عيسى قال تعالى واذا سمعوا ما انزل الى الرسول من القران ترى
اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ج يقولون ربنا امنا صدقنا بنبيك وكتابك
فاكتبنا مع الشهدين ○ المقرين بتصديقهما وقالوا في جواب من عيرهم بالاسلام من
اليهود وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق القران اى لا مانع لنا من الايمان مع
وجود مقتضيه ونطمع عطف على نؤمن ان يدخلنا ربنا مع القوم الصلحين ○ المؤمنين

له قوله لتركيبه لان من احتاج الى الاغتذاء بالطعام ويتبعه من الهضم لم يكن الا اجساما كباما من عظم ولحم وعروق واعصاب واخلاط وغير ذلك مما يدل على انه مصنوع مؤلف مدبر كغيره من الاجسام فكيف يكون الها وخص الاكل بالذكر لانه اصل الحاجات والاله لا يكون محتاجا ١٢ خطيب ٢ه قوله كيف نبين كيف معمول لنبين لا لانظر لان اسم الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله لان له الصدارة ١٢ صاوى ٣ه قوله ما لا يملك اى عيسى عليه السلام وهو ان ملك بذلك بتمليك الله تعالى اياه ولكنه لا يملك من ذاته او لا يملك مثل ما يضره الله تعالى به من البلايا والمصائب وما ينفع به من الصحة والسعة وانما قال ما نظرا الى ما هو عليه في ذاته توطية لنفي القدرة عنه راسا اى بيان انتظامه عليه الصلوة والسلام في سلك الاشياء التي لا قدرة لها على شئ اصلاه بيضاوى وغيره اه والمراد كل عبد الله من دون الله تعالى سواء كان ممن يعقل اولا ١٢ خطيب ٤ه قوله لاقوالكم متعلق بتعبدون اى اتشركون بالله ولا تخشونه وهو الذى يسمع ما تقولونه ويعلم ما تعتقدون ١٢ ك ٥ه قوله غلوا غير الحق اشار الى ان قوله غير الحق نعت لمصدر محذوف موكد من حيث المعنى او حال من ضمير الفاعل في لا تغلوا اى لا تغلوا متجاوزين الحق ١٢ ابو السعود ٦ه قوله غير الحق الخ يعني انه صفة مصدر محذوف والظاهر ان الصفة موكدة فانما الغلو المجاوزة عن الحق كما قال الصاوى قوله غير الحق اى واما الغلو في الحق كالتشديد على النفس بان يصوم النهار ويقوم الليل مثلا فليس بحرام ولا ضلال ١٢ ٧ه قوله بان تضعوا عيسى كما فعلت اليهود فقالوا فيه انه ابن زنا وقوله ترفعوه الخ كما فعلت النصارى فقالوا فيه انه اله ١٢ ٨ه قوله فوق حقه اى ان تدعوا الالوهية وذلك غلو النصارى ١٢ ك ٩ه قوله اهواء قوم آه الاهواء جمع هوى وهو ما تدعو شهوة النفس اليه قال الشعبى ما ذكر الله تعالى الهوى في القرآن الا وذمه وقال ابو عبيدة لم نجد الهوى يوضع الا موضع الشر لانه لا يقال فلان يهوى الخير الا انه يقال فلان يحب الخير ١٢ خازن ١٠ه قوله لعن الذين كفروا اى اليهود والنصارى فلعن اليهود على لسان داود ولعن النصارى على لسان عيسى قوله على لسان داود اختلف في المراد باللسان فقيل هو الجارحة فداود وعيسى صرحا بلعنهم وقيل هو الكتاب والمعنى انزل الله لعنتهم في كتاب داود وعيسى وهو الاقرب وكلام المفسر يفيد الاول ١٢ صاوى ١١ه قوله بان دعا عليهم اى لما اعتدوا في السبت واصطادوا الحيتان فيه فقال في دعائه اللهم العنهم واجعلهم قردة فمسخوا قردة ١٢ من الخطيب ١٢ه قوله اصحاب ايلة وكانوا على شريعة التوراة في زمن داود عليه السلام كانوا امروا بتعظيم السبت وحرمة الصيد فخالفوا امره واصطادوا السمك في السبت ١٢ ك ١٣ه قوله وهم اصحاب ايلة ايلة بفتح الهمزة وسكون التحتية قرية على ساحل بحر طبرية وقوله في عيسى بان دعا عليهم اى لما اكلوا من المائدة وادخروا ولم يؤمنوا فقال عيسى اللهم العنهم كما لعنت اصحاب السبت فاصبحوا خنازير اه كبير والمائدة الخوان عليه طعام فان لم يكن عليه طعام فليس مائدة هذا هو المشهور ١٢ جمل ١٤ه قوله بان دعا عليهم اى لما اكلوا من المائدة ولم يؤمنوا فقال اللهم العنهم كما لعن اصحب السبت ١٢ ١٥ه قوله فمسخوا خنازير اى وقردة فقد حذف من كل نظير ما اثبته في الآخر وهذا على المشهور من ان كلا مسخوا قردة خنازير وقيل ان اصحاب السبت مسخوا قردة واصحاب المائدة مسخوا خنازير وهو ظاهر المفسر ١٢ صاوى ١٦ه قوله كانوا لا يتناهون بيان للاعتداء والعصيان اى لا ينهى بعضهم بعضا فان التناهى تفاعل من النهى ولا يمتنعون ولا ينتهون فالتناهى بمعنى الانتهاء ١٢ ١٧ه قوله لا يتناهون ليس المراد بالتناهى ان ينهى كل واحد منهم الآخر عما يفعله من المنكر كما هو المعنى المشهور لصيغة التفاعل بل مجرد صدور النهى من اشخاص متعددة من غير اعتبار ان يكون كل واحد منهم ناهيا ومنهيا معا ١٢ ابو السعود ١٨ه قوله عن معاودة منكر انما قدر المفسر هذا المضاف لدفع ما اورد بان المنكر الذى فعل لا معنى للنهى عنه لان رفع الواقع محال فاجاب بان المعنى النهى عن المعاودة ١٢ صاوى ١٩ه قوله لبئس ما كانوا الخ وفيه دليل على ان ترك النهى عن المنكر من العظائم فيا حسرتاه على المسلمين في اعراضهم عنه ١٢ مدارك ٢٠ه قوله ما قدمت ما هى الفاعل وقوله ان سخط الخ هو المخصوص بالذم على حذف المضاف اى موجب سخط تعالى ١٢ ابو السعود ٢١ه قوله من العمل بيان لما وقوله لمعادهم نعت للعمل وقوله الموجب لهم نعت ثان له وقوله ان سخط معمول للنعت الثانى ١٢ جمل ٢٢ه قوله خارجون عن الايمان او المعنى ولو كان هؤلاء اليهود يؤمنون بالله وبموسى وما انزل اليه يعنى التورية ما اتخذوا المشركين اولياء كما لم يوالهم المسلمون ولكن كثيرا منهم فاسقون خارجون عن دينهم فلا دين لهم اصلا ١٢ م ٢٣ه قوله اليهود وهو مفعول ثان لتجدن وعداوة تمييز ١٢ م ٢٤ه قوله ولتجدن اقربهم الخ يقال في اعرابه ما قيل في الذى قبله من ان اقرب مفعول ثان والذين قالوا مفعول اول ومودة تمييز وللذين صفة للمودة او متعلق به ١٢ صاوى ٢٥ه قوله الذين قالوا انا نصارى اى انصار دين الله ان قلت مقتضى الآية مدح النصارى وذم اليهود مع ان كفر النصارى من جهة قرب مودتهم للمسلمين وذم اليهود من حيث انهم اشد عداوة للمسلمين فذلك لا يقتضى شدة الكفر ولا عدمها وايضا الحريص في اليهود دون النصارى وايضا مذهب اليهود بان ايصال الشر والاذى الى من خالفهم في الدين قربة ومذهب النصارى انه حرام ١٢ ٢٦ه قوله للمومنين اللام يتعلق بعداوة ومودة ووصف اليهود بشدة الشكيمة والنصارى بلين العريكة وجعل اليهود قرناء المشركين في شدة عداوة المؤمنين ونبه على تقدم قدمهم فيها بتقديمهم على المشركين ١٢ م ٢٧ه قوله قسيسين قال قطرب القس والقسيس العالم بلغة اهل الروم ١٢ كشاف ٢٨ه قوله لا يستكبرون وفيه دليل على ان العلم انفع شئ واهداه الى الخير وان كان علم القسيسين وكذا علم الآخرة وان كان في الراهب والبراءة من الكبر وان كانت في نصرانى ١٢ مدارك ٢٩ه قوله نزلت في وفد النجاشى رواه ابن جرير عن سعيد بن جبير والوفد جمع الوافد واسم جمع والنجاشى ملك الحبشة ١٢ ك ٣٠ه قوله في وفد النجاشى في الخطيب نزلت في وفد النجاشى القادمين من الحبشة لا في كل النصارى لانهم في عداوتهم للمسلمين كاليهود واولو فد القوم كذا في القاموس ١٢ ٣١ه قوله واذا سمعوا الخ صنيع الشارح يقتضى انه مستانف حيث قال قال تعالى ولذلك جعله بعضهم اول الربع اه جمل وقال ابو السعود انه عطف على يستكبرون اى ذلك بسبب انهم لا يستكبرون وان اعينهم تفيض من الدمع عند سماع القرآن ١٢ ٣٢ه قوله تفيض الخ اى تمتلئ بدمع فاستعير له الفيض الذى هو الانصباب عن امتلاء مبالغة او جعلت اعينهم من فرط البكاء كانها تفيض بانفسها ١٢ ابو السعود ٣٣ه قوله مما عرفوا من الحق من الاولى للابتداء والثانية للتبيين ما عرفوا من الحق او للتبعيض فانه بعض الحق والمعنى انهم عرفوا بعض الحق فابكاهم فكيف اذا عرفوا كله ١٢ خطيب ٣٤ه قوله يقولون استيناف مبنى على سوال نشا من حكاية حالهم عند سماع القرآن كانه قيل ماذا يقولون فقيل يقولون ١٢ ابو السعود

الجنة قال تعالى فَاَثَابَهُمُ اللّٰهُ بِمَا قَالُوْا جَنّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِیْنَ فِیْهَا ؕ وَذٰلِكَ جَزَآءُ
ع ١١ الْمُحْسِنِیْنَ ۝ بالایمان وَالَّذِیْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَآ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَحِیْمِ ۝ ونزل لما هم
قوم من الصحابة رضی اللّٰه تعالیٰ عنهم ان یلازموا الصوم والقیام ولا یقربوا النساء والطیب
ولا یاکلوا اللحم ولا یناموا علی الفراش یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تُحَرِّمُوْا طَیِّبٰتِ مَآ اَحَلَّ اللّٰهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوْا
تتجاوزوا امر اللّٰه اِنَّ اللّٰهَ لَا یُحِبُّ الْمُعْتَدِیْنَ ۝ وَكُلُوْا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ حَلٰلًا طَیِّبًا مفعول والجار و
المجرور قبله حال متعلق به وَّاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِیْۤ اَنْتُمْ بِهٖ مُؤْمِنُوْنَ ۝ لَا یُؤَاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ الكائن فِیْۤ
اَیْمَانِكُمْ هو ما یسبق الیه اللسان من غیر قصد الحلف كقول الانسان لا واللّٰه وبلی واللّٰه وَلٰكِنْ یُّؤَاخِذُكُمْ
بِمَا عَقَّدْتُّمُ بالتخفیف والتشدید وفی قراءة عاقدتم الْاَیْمَانَ علیه بان حلفتم عن قصد فَكَفَّارَتُهٗۤ
ای الیمین اذا حنثتم فیه اِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسٰكِیْنَ لكل مسكین مد مِنْ اَوْسَطِ مَا تُطْعِمُوْنَ مِنْهُ
اَهْلِیْكُمْ ای اقصده واغلبه لا اعلاه ولا ادناه اَوْ كِسْوَتُهُمْ بما یسمی كسوة كقمیص وعمامة وازار
ولا یكفی دفع ما ذكر الی مسكین واحد وعلیه الشافعی اَوْ تَحْرِیْرُ عتق رَقَبَةٍ ؕ مومنة كما فی كفارة القتل و
الظهار حملا للمطلق علی المقید فَمَنْ لَّمْ یَجِدْ واحدا مما ذكر فَصِیَامُ ثَلٰثَةِ اَیَّامٍ ؕ كفارته وظاهره انه
لا یشترط التتابع وعلیه الشافعی ذٰلِكَ المذكور كَفَّارَةُ اَیْمَانِكُمْ اِذَا حَلَفْتُمْ ؕ وحنثتم وَاحْفَظُوْۤا اَیْمَانَكُمْ ؕ
ان تنكثوها ما لم تكن علی فعل بر او اصلاح بین الناس كما فی سورة البقرة كَذٰلِكَ ای مثل ما بین لكم
ما ذكر یُبَیِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰیٰتِهٖ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ علی ذلك یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْۤا اِنَّمَا الْخَمْرُ المسكر الذی یخامر
العقل وَالْمَیْسِرُ القمار وَالْاَنْصَابُ الاصنام وَالْاَزْلَامُ قداح الاستقسام رِجْسٌ خبیث مستقذر
مِّنْ عَمَلِ الشَّیْطٰنِ الذی یزینه فَاجْتَنِبُوْهُ ای الرجس المعبر به عن هذه الاشیاء ان تفعلوه لَعَلَّكُمْ
تُفْلِحُوْنَ ۝ اِنَّمَا یُرِیْدُ الشَّیْطٰنُ اَنْ یُّوْقِعَ بَیْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَآءَ فِی الْخَمْرِ وَالْمَیْسِرِ اذا اتیتموهما
لما یحصل فیهما من الشر والفتن وَیَصُدَّكُمْ بالاشتغال بهما عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَعَنِ الصَّلٰوةِ ۚ خصهما
بالذكر تعظیما لهما فَهَلْ اَنْتُمْ مُّنْتَهُوْنَ ۝ عن اتیانهما ای انتهوا وَاَطِیْعُوا اللّٰهَ وَاَطِیْعُوا الرَّسُوْلَ وَ
احْذَرُوْا ۚ المعاصی فَاِنْ تَوَلَّیْتُمْ عن الطاعة فَاعْلَمُوْۤا اَنَّمَا عَلٰی رَسُوْلِنَا الْبَلٰغُ الْمُبِیْنُ ۝
الابلاغ البین وجزاؤكم علینا لَیْسَ عَلَی الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جُنَاحٌ فِیْمَا طَعِمُوْۤا
اكلوا من الخمر والمیسر قبل التحریم اِذَا مَا اتَّقَوْا المحرمات وَّاٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ ثُمَّ اتَّقَوْا

(حواشی بین السطور: تاكیدا للتوصیة بما امر به وزاده تاكید القوله الذی آه ١٢ م — ای من نقضها ١٢ ك — ای كل منها رجس بدل عن الرجس ١٢ — ای من مال القمار ١٢ ك)

٥١ قوله لما هم قوم الخ روی ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وصف القیامة لاصحابه یوما فبالغ واشبع الكلام فی الانذار ففرقوا واجتمعوا فی بیت عثمان بن مظعون واتفقوا علی ان لا یزالوا صائمین ویتركوا امورا مباحا كما ذكره الشارح فبلغ ذلك النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فقال لهم انی لم او مر بذلك ونهی عنه كما فی كتب التفاسیر والاحادیث ١٢ ٥٢ قوله ولا تعتدوا ای الحد الذی حد علیكم فی تحریم او تحلیل او لا تعتدوا حدود ما احل لكم او ما حرم علیكم او ولا تسرفوا فی تناول الطیبات ١٢ مد ٥٣ قوله مفعول ای لقوله كلوا مما رزقكم اما حال من ما تقدمت علیه لكونه نكرة او متعلق بكلوا ١٢ ٥٤ قوله متعلق به ای وتقدمت علیه لكونه نكرة ومن یحتمل ان یكون للتبعیض وان یكون ابتدائیة ویجوز ان یكون حلالا حالا كما اختاره المفسر فی البقرة والجار والمجرور مفعولا به ومن للتبعیض ١٢ مد ٥٥ قوله باللغو الكائن آه اللغو فی الیمین الساقط الذی لا یتعلق به حكم وهو عندنا ان یحلف علی شیء یظن انه كذلك ولیس كما یظن وهو قول مجاهد قیل كانوا حلفوا علی تحریم الطیبات علی ظن انه قربة فلما نزل النهی قالوا كیف بایماننا فنزلت وعند الشافعی رحمه اللّٰه ما یبدو من المرء من غیر قصد كقوله لا واللّٰه وبلی واللّٰه وهو قول عائشة رضی اللّٰه عنها كذا فی ابی السعود ١٢ ٥٦ قوله والتشدید ای للباقین وفی قراءة لابی عامر بروایة ابن ذكوان عاقدتم وهو فاعل بمعنی فعل ١٢ مدارك ٥٧ قوله عن قصد ای ونیة وعلی هذا فالغموس من المعقودة یجب فیها الكفارة وهو قول الشافعی وقال علمائنا العقد العزم علی الوفاء وذا لا یتصور فی الغموس وتتمته سبق فی البقرة ١٢ ك ٥٨ قوله فكفارته اطعام عشرة مساكین الخ فاللّٰه تعالیٰ ذكر فی كفارة الیمین اربعة اشیاء ثلثة منها علی التخییر وهو اطعام عشرة مساكین او كسوتهم او تحریر رقبة وواحد منها علی الترتیب وهو صوم ثلثة ایام بعد ان لم یجد من هؤلاء الاشیاء من تفسیر الاحمدی وهكذا فی فتح القدیر وقوله لكل مسكین مد امد یساوی رطلان والرطل الشرعی عشرون استارا والاستار ستة ونصف دراهم كذا فی تحقیق الاوزان فهذا ای لكل مسكین مد عند الشافعی رحمه اللّٰه واما عند ابی حنیفة رح فلكل واحد منهم نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعیر ١٢ تفسیر احمدی ٥٩ قوله اذا حنثتم فیه ای وهو الحلف باللّٰه او بصفة من صفاته القدیمة واما الحلف بغیر ذلك فلا حنث فیه ثم هو ان كان مما یعظم شرعا كالكعبة والنبی فقیل مكروه وقیل حرام والا فهو ممنوع لما فی الحدیث من كان حالفا فلیحلف باللّٰه او لیصمت ١٢ صاوی ٦٠ قوله مد ای عند الشافعی و عند ابی حنیفة نصف صاع من بر او صاع من غیره ١٢ ٦١ قوله او كسوتهم عطف علی اطعام او علی محل من اوسط ووجهه ان من اوسط بدل من اطعام والبدل هو المقصود فی الكلام وهی ثوب یغطی العورة وعن ابن عمر رض ازار وقمیص او رداء او كساء ١٢ مد ٦٢ قوله وعلیه الشافعی وعندنا یجوز اداؤها الی مسكین واحد فی عشرة ایام ایضا ثبت ذلك باشارة النص لان المساكین انما صاروا مصارف لحوائجهم كما یشیر الیه لفظ الاطعام وتفصیله فی التفسیر الاحمدی ١٢ ٦٣ قوله مومنة او كافرة لاطلاق النص عند امامنا الاعظم ١٢ ك ٦٤ قوله لا یشترط التتابع وعلیه الشافعی وعندنا یشترط فی الصوم التتابع لقراءة عبد اللّٰه ابن مسعود وعبد اللّٰه بن عباس رض وابی بن كعب ثلثة ایام متتابعات كما فی التفسیر الزاهدی وغیره وبیان الایمان واوصافه واقسامه ذكرنا فی سورة البقرة فلا نعیدها ١٢ ٦٥ قوله یا ایها الذین آمنوا سبب نزولها دعاء عمر رضی اللّٰه عنه بقوله اللهم بین لنا فی الخمر بیانا شافیا وذلك انه لما نزل قوله تعالیٰ یسئلونك عن الخمر والمیسر الآیة احضر رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم عمر وقرأها علیه فقال اللهم بین لنا فی الخمر بیانا شافیا ثم نزلت یا ایها الذین آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكاری فاحضره رسول اللّٰه صلعم وقرأها علیه فقال اللهم بین لنا فی الخمر بیانا شافیا فنزلت هذه الآیة فاحضره وقرأها علیه فقال انتهینا یا رب وذكرت عقب ما قبلها لانه لما نهی فیما قبلها عن تحریم الطیبات مما احل اللّٰه وكانت الخمر والمیسر مما یستطاب عندهم ربما یتوهم انهما داخلان فی جملة الطیبات فافاد انهما لیسا كذلك ١٢ ص ٦٦ قوله المسكر الذی یخامر العقل وهذا عند الشافعی رح واما عندنا فالخمر هو التی من ماء العنب اذا غلا واشتد وقذف بالزبد كما فی در المختار وغیره ١٢ ٦٧ قوله والمیسر القمار واعلم ان المحرم المنصوص فی القرآن هو میسر الذی له صفة مخصوصة مذكورة فی سورة البقرة وذلك لا یكون الا بالقمار فاللعب بالشطرنج والنرد ان كان بالقمار یكون حراما بهذه العلة بل بعبارة النص لان المیسر هو القمار غایة انه كان موصوفا بالصفة المذكورة ولهذا صرح صاحب الكشاف فی البقرة بان فی حكم المیسر هو النرد والشطرنج وفی الزاهدی فی البقرة ان النرد والشطرنج والعقد ولعب الصبیان بالجوز وكل مخاطرة قمار وانما رخص اذا كان الخطر من جانب واحد وان كان بدون القمار فالنرد حرام بالاجماع والشطرنج حرام عندنا ومباح عند الشافعی رح بشرط كونه غیر مانع من الصلوٰة ورد السلام وكونه غیر متهم و فی الهدایة ویكره اللعب بالشطرنج والنرد والاربعة عشر وكل لهو لانه ان قامر بها فالمیسر حرام بالنص وهو اسم لكل قمار وان لم یقامر بها فهو عبث ولهو ١٢ ٦٨ قوله والانصاب جمع نصب وهی الصنم سمیت بذلك لانها تنصب وترفع للعبادة ١٢ صاوی ٦٩ قوله قداح الاستقسام تیرها قسمت كردن ١٢ ٧٠ قوله مستقذر ای یعاب عنه عقول ١٢ بیضاوی ٧١ قوله الرجس ادماذ كرونقیل ارجاع الضمیر الی الشیطان اقرب وانفع ١٢ ك ٧٢ قوله ای انتهوا آه اشارة الی ان الاستفهام ههنا بمعنی الامر بل ابلغ لان الاستفهام عقیب ذكر هذه المعایب ابلغ من الامر بتركها كانه قیل قد بینت لكم المعایب فهل انتم منتهون عنها مع هذا ام انتم مقیمون علیها كانكم لم توعظوا ١٢ كرخی ٧٣ قوله واطیعوا معطوف علی الاستفهام من حیث تضمنه الامر كما قال الشارح ١٢ جمل ٧٤ قوله لیس علی الذین آمنوا سبب نزولها انه لما نزل تحریم الخمر والمیسر قال ابو بكر وبعض الصحابة یا رسول اللّٰه كیف باخواننا الذین ماتوا وقد شربوا الخمر وفعلوا القمار فنزلت ١٢ صاوی ٧٥ قوله آمنوا وعملوا الصالحات وعبارة الخطیب ای ثبتوا علی الایمان والاعمال الصالحات وقوله ثم اتقوا ای ما حرم اللّٰه علیهم بعد الخمر وقوله آمنوا ای بتحریمه وقوله ثم اتقوا ای استمروا وثبتوا علی اتقاء المعاصی وقوله واحسنوا ای وتحروا الاعمال الجمیلة واشتغلوا بها وروی انه لما نزلت آیة تحریم الخمر قالت الصحابة ان اخواننا كانوا قد شربوا الخمر یوم احد ثم قتلوا فكیف حالهم فنزلت هذه الآیة والمعنی لا اثم علیهم فی ذلك لانهم شربوها حال ما كانت محللة ١٢ كبیر ؎ ه ای من قوله حلالا طیبا ١٢ ؎ ه غنی یستعط الیهود ١٢ ؎ ه یشیر الی ان الاستفهام ههنا للامر ولما نزلت قالوا انتهینا یا رب تعالیٰ ١٢ ك

وَّاٰمَنُوْا ثبتوا على التقوى والايمان ثُمَّ اتَّقَوْا وَّاَحْسَنُوْا العمل وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ بمعنى انه
يثيبهم يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَيَبْلُوَنَّكُمُ ليختبرنكم اللّٰهُ بِشَیْءٍ يرسله لكم مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهٗۤ اى الصغار
منه اَيْدِيْكُمْ وَرِمَاحُكُمْ الكبار منه وكان ذلك بالحديبية وهم محرمون فكانت الوحش والطير
تغشاهم فى رحالهم لِيَعْلَمَ اللّٰهُ علم ظهور مَنْ يَّخَافُهٗ بِالْغَيْبِ حال اى غائبا لم يره فيجتنب
الصيد فَمَنِ اعْتَدٰى بَعْدَ ذٰلِكَ النهى عنه فاصطاده فَلَهٗ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا
تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَاَنْتُمْ حُرُمٌ محرمون بحج او عمرة وَمَنْ قَتَلَهٗ مِنْكُمْ مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآءٌ بالتنوين ورفع ما
بعده اى فعليه جزاء هو مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ اى شبهه فى الخلقة وفى قراءة باضافة جزاء يَحْكُمُ بِهٖ اى
بالمثل رجلان ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ لهما فطنة يميزان بها اشبه الاشياء به وقد حكم ابن عباس وعمر وعلى
رضى الله تعالى عنهم فى النعامة ببدنة وابن عباس وابو عبيدة فى بقر الوحش وحماره ببقرة وابن عمر وابن عوف
فى الظبى بشاة وحكم بها ابن عباس وعمر وغيرهما فى الحمام لانه يشبهها فى العب هَدْيًا حال من جزاء
بٰلِغَ الْكَعْبَةِ اى يبلغ به الحرم فيذبح فيه ويتصدق به على مساكينه ولا يجوز ان يذبح حيث كان ونصبه
نعتا لما قبله وان اضيف لان اضافته لفظية لا تفيد تعريفا فان لم يكن للصيد مثل من النعم كالعصفور
والجراد فعليه قيمته اَوْ عليه كَفَّارَةٌ غير الجزاء وان وجده هى طَعَامُ مَسٰكِيْنَ من غالب قوت البلد ما يساوى
الجزاء لكل مسكين مد وفى قراءة باضافة كفارة لما بعده وهى للبيان اَوْ عليه عَدْلُ مثل ذٰلِكَ الطعام
صِيَامًا يصومه عن كل مد يوما وان وجده وجب ذلك عليه لِّيَذُوْقَ وَبَالَ ثقل جزاء اَمْرِهٖ الذى فعله
عَفَا اللّٰهُ عَمَّا سَلَفَ من قتل الصيد قبل تحريمه وَمَنْ عَادَ اليه فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهُ وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ غالب على
امره ذُو انْتِقَامٍ ۝ ممن عصاه والحق بقتله متعمدا فيما ذكر الخطأ اُحِلَّ لَكُمْ ايها الناس حلالا كنتم او
محرمين صَيْدُ الْبَحْرِ ان تاكلوه وهو ما لا يعيش الا فيه كالسمك بخلاف ما يعيش فيه وفى البر كالسرطان و
طَعَامُهٗ ما يقذفه الى الساحل ميتا مَتَاعًا تمتيعا لَّكُمْ تاكلونه وَلِلسَّيَّارَةِ المسافرين منكم يتزودونه وَحُرِّمَ
عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ وهو ما يعيش فيه من الوحش الماكول ان تصيدوه مَا دُمْتُمْ حُرُمًا فلو صاده حلال فللمحرم
اكله كما بينته السنة وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْۤ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ جَعَلَ اللّٰهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ المحرم قِيٰمًا لِّلنَّاسِ يقوم
به امر دينهم بالحج اليه ودنياهم بامن داخله وعدم التعرض له وجبى ثمرات كل شىء اليه وفى قراءة قيما بلا الف مصدر قام
غير معتل وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ بمعنى الاشهر الحرم ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب قياما لهم بامنهم القتال

له قوله ثبتوا على التقوى وقيل المراد بالثانى التقوى عن الخمر والميسر بعد تحريمهما وبالثالث التقوى عن سائر المحرمات وقيل اريد بالاول التقوى عن الكفر وبالثانى عن الكبائر وبالثالث عن الصغائر ١٢ ك سه قوله واحسنوا العمل اى بان يعبدوه كانهم يرونه او الى الناس بالمواساة معهم ومارزقهم الله ١٢ ك سه قوله يا ايها الذين آمنوا انزلت عام الحديبية حين احرم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه وكانوا الفا واربعمائة بالعمرة من ذى الحليفة وارسل عثمان لاهل مكة يخبرهم بان رسول الله قاصد زيارة بيت الله فجلسوا ينتظرون عثمان فكانت وحوش البر والطيور تاتى اليهم من كل فج فنزلت الآية ١٢ صاوى سه قوله لشىء اى قليل للتقليل فيعلم انه ليس من الفتن العظام ١٢ ك سه قوله من الصيد اى من الصيد المصيد وهو وحوش البر والطيور وهذا الابتلاء نظير ابتلاء قوم موسى بتحريم صيد السمك يوم السبت ولكن الله حفظ الامة المحمدية من الوقوع فيما يخالف امر ربهم فتم لهم السعد والعز فى الدنيا والآخرة واما امة موسى فتعدوا واصطادوا فمسخوا قردة وخنازير ١٢ صاوى سه قوله الصغار منه فى تفسير الزاهدى قال ابن عباس فى رواية الذى تناله الايدى من البيض والفرخ ونحوه من صغار الوحش والذى تناله الرماح من كبار الوحش وتكون الآية عامة فى تحريم الصيود والمراد من الصيد حيوان يتوحش منه سواء كان ماكول اللحم او غيره لكن صيد البحر خاصة وعند مالك والشافعى رح المراد منه ماكول اللحم خاصة وعلى كل مذهب الكلب العقور والغراب والعقرب والفارة مستثنى من قتص لقوله عليه السلام خمس من الفواسق يقتلن فى الحل والحرم جميعا الحداة والغراب و العقرب والفارة والكلب العقور وفى رواية حية بدل العقرب هذا ما فى البيضاوى وفى رواية الذئب بدل الكلب العقور وفى رواية الغراب بدل الحداة فاما البعوضة والبرغوث والقراد والسلحفاة والنمل والسبع الصائل فمعفو عندنا خلافا لزفر رح ١٢ تفسير الاحمدى وابى السعود سه قوله بالحديبية بتخفيف الياء على الصحيح قرية على تسعة اميال من مكة ١٢ ك سه قوله فى رحالهم اى منازلهم اخرجه ابن ابى حاتم عن مقاتل ١٢ ك سه قوله حال اى من فاعل يخافه اى يخاف الله حال كونه غائبا عن الله و معنى كون العبد غائبا عن الله انه لم ير الله تعالى فقوله لم يره تفسير للغيب ١٢ الجمل سه قوله النهى عنه كان المراد بالنهى ما يفهم من قوله ليبلونكم الخ فان هذا يفهم ان الاصطياد فى الاحرام منهى عنه ١٢ الجمل سه قوله فله عذاب اليم والمراد بالعذاب الاليم عذاب الدارين قال ابن عباس رض يوسع ظهره وبطنه جلدا وينزع ثيابه ١٢ ابو السعود سه قوله اى شبهه فى الخلقة هذا عند محمد والشافعى رح وفى المشهور مالك رح واما عند ابى حنيفة وابى يوسف رح فالمراد من مثل فى قوله تعالى مثل ما قتل من النعم القيمة اى المثل فى المعنى فقط وتقرير المسئلة عند ابى حنيفة وابى يوسف رح ان يقوم عدلان قيمة الصيد الذى قتله فى مقتله او اقرب مكان من مقتله فما تقرر قيمته بين العدلين فهو بالخيار ان شاء يشترى به هديا ويذبحه بمكة لانه قتل بالكعبة وان شاء يشترى به طعاما ويتصدق على مساكين لكل مسكين نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير وهو المعنى بقوله طعام مساكين وان شاء صام عن طعام كل مسكين يوما ولذا قال او عدل ذلك صياما من الزاهدى والاحمدى ١٢ سه قوله يشبهها الاظهر ان يقول لانها تشبهه وذلك لان المشابهة مسندة فى الآية للجزاء لا للمقتول لانه فى الواقع قائمة به وقوله فى العب اى شرب الماء بلا مص ١٢ الجمل سه قوله نصبه نعتا لما قبله اى نصب قوله بالغ الكعبة صفة لقوله هديا لان اضافته غير حقيقية تقديره بالغا الكعبة لان التنوين قد حذف استخفافا كبير وقوله وان اضيف اى وان اضيف الى معرفة هذا اشارة الى دفع ما قيل ان قوله هديا نكرة موصوفة وبالغ الكعبة معرفة ويكون بين الموصوف و الصفة موافقة فاجاب بقوله وان اضيف لان اضافته لفظية وهى لا تفيد تعريفا بل تفيده اضافة حقيقية فائدة وسميت الكعبة كعبة لارتفاعها وتربعها والعرب تسمى كل بيت مربع كعبة ١٢ التفسير الكبير سه قوله وان وجده اى وان وجد الجزاء اشار الى ان او فى الآية للتخيير كما قال الصاوى قوله وان وجده اى الجزاء وهو مبالغة فى الكفارة اى الكفارة عليه هذا اذا لم يجد الجزاء بل وان وجده ١٢ سه قوله مد اى عند الشافعى وعند ابى حنيفة نصف صاع من بر او صاع من غيره ١٢ م سه قوله وهى للبيان اى بيان جنس الكفارة جمل وقوله مد هذا عند الشافعى رح وعندنا نصف صاع من الحنطة وتفصيل المذهب مرّ سابقا وقوله وان وجده اى الطعام وقوله وجب ذلك اى الجزاء المذكور باقسامه الثلاثة و قوله ليذوق متعلق بذلك المحذوف الذى قدره الشارح ولو قال وجب ذلك عليه لكان اولى لان عبارته توهم ان قوله وجب جواب ان فى قوله وان وجده مع انه ليس كذلك ١٢ جمل سه قوله عدل قال الفراء العدل ما عادل الشىء من غير جنسه كالصوم والاطعام والعدل مثله من جنسه ومنه عدل الحمل يقال عندى غلام عدل غلامك اذا كان من جنسه فان اريد قيمته ولم يكن من جنسه قيل هو عدل غلامك بالفتح ١٢ مد سه قوله ذلك اى المذكور من الجزاء والكفارة والصيام ١٢ ك سه قوله وبال امره اى جزاء ذنبه والوبال فى اللغة عبارة عما فيه من الثقل والمكروه من الكبير وفى الزاهدى واصل الوبال هو الثقل فاخذناه اخذا وبيلا اى ثقيلا وفى القاموس الوبال الثقل والشدة ١٢ سه قوله والحق بقتله متعمدا فيما ذكر الخطأ واعلم ان النص يقتضى وجوب هذا الجزاء على العمد فقط اى الذاكر لاحرامه عالما بانه حرام عليه ما يقتله ولكن الجمهور على انه كما يجب على العمد يجب على الخطأ ايضا وحجة من يقول وجوب هذا الجزاء على العمد فقط ان قوله تعالى ومن قتله منكم متعمدا مذكور فى معرض الشرط وعند عدم الشرط يلزم عدم المشروط فوجب ان لا يجب الجزاء عند فقدان العمدية قال والذى يؤكده انه تعالى قال فى آخر الآية ومن عاد فينتقم الله منه والانتقام انما يكون فى العمد دون الخطأ وقوله ومن عاد الى ما تقدم ذكره وهو العمد الموجب للجزاء لا الخطأ وحجة الجمهور قوله تعالى وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما ولما كان ذلك حراما بالاحرام صار فعله محظورا بالاحرام فلا يسقط حكمه بالخطأ والجهل كما فى حلق الراس وايضا يحتجون بقوله عليه السلام فى الضبع كبش اذا قتله المحرم وقول الصحابة فى الظبى شاة وليس فيه ذكر العمد ملخصا من الكبير وروى عن الزاهدى انه نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطأ فتامل وقال فى الجمل على قوله فيما ذكر اى فى لزوم الفدية وان كان الخطأ لا اثم فيه اى فالعمد فيه الاثم ١٢ سه قوله الخطأ قالوا التقييد بالتعمد فى الآية لقوله ومن عاد فينتقم الله منه فالاثم مقيد بالتعمد لا ان موردها فيمن تعمد ١٢ ك سه قوله ان تاكلوه اى اكلكم له وهو بدل من الصيد وهو بمعنى المصيد ١٢ ك سه قوله كالسمك المعروف كغيره مما لا يعيش الا فى البحر ولو كان على صورة غير الماكول من حيوان البر كالآدمى والكلب والخنزير فهذا كله حلال عند الشافعى جمل وقال فى البيضاوى ما صيد منه مما لا يعيش الا فى الماء وهو حلال كله واما عند ابى حنيفة فالسمك وحده حلال وفى فتاوى الحمادية تاتارخانية عن كنز العباد والدود والذى يقال له جهينگه حرام عند بعض العلماء لانه لا يشبه السمك و ..... يباح عندنا من صيد البحر من انواع السمك وهذا لا يكون من انواع السمك وقال بعضهم حلال لانه يسمى باسم السمك انتهى فالاحتياط انه لا يوكل كما قال امام العلماء والعارفين سيدى واستاذى المولوى محمد ارشاد حسين صاحب دام مجدهم ١٢ سه قوله كالسرطان اى والضفدع والتمساح ١٢ جمل سه قوله من الوحش استثنى الشارع الفارة والحية والعقرب والكلب العقور والحداة والعادى من السباع ١٢ صاوى سه قوله قياما اصله قواما وقعت الواو بعد كسرة فقلبت ياء ١٢ صاوى سه قوله بالحج اليه اى فهو احد اركان الدين فلا يكمل الا به لان من اتى باركان الدين ما عداه مع القدرة عليه فلم يكمل دينه وقد حرم نفسه من الرحمات المشار اليها بقوله صلى الله عليه وسلم ينزل من السماء كل يوم وليلة مائة وعشرون رحمة ستون للطائفين واربعون للمصلين وعشرون للناظرين ١٢ صاوى سه قوله وجبى ثمرات اى جمعها ونقلها كما فى المختار ١٢

فيها وَالْهَدْيَ وَالْقَلَآئِدَ قياما لهم بامن صاحبهما من التعرض لـ ذٰلِكَ الجعل المذكور لِتَعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَاَنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ○ فان جعله ذٰلك لجلب المصالح لكم ودفع المضار عنكم قبل وقوعها دليل على علمه بما فى الوجود وما هو كائن اِعْلَمُوْٓا اَنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ لاعدائه وَاَنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ لاوليائه رَّحِيْمٌ ○ بهم مَا عَلَى الرَّسُوْلِ اِلَّا الْبَلٰغُ الابلاغ لكم وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُوْنَ تظهرون من العمل وَمَا تَكْتُمُوْنَ ○ تخفون منه فيجازيكم به قُلْ لَّا يَسْتَوِي الْخَبِيْثُ الحرام وَالطَّيِّبُ الحلال وَلَوْ اَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيْثِ فَاتَّقُوا اللّٰهَ فى تركه يٰٓاُولِي الْاَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ○ تفوزون ونزل لما اكثروا سؤاله صلى الله عليه وسلم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَسْـَٔلُوْا عَنْ اَشْيَآءَ اِنْ تُبْدَ تظهر لَكُمْ تَسُؤْكُمْ لما فيها من المشقة وَاِنْ تَسْـَٔلُوْا عَنْهَا حِيْنَ يُنَزَّلُ الْقُرْاٰنُ اى فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم تُبْدَ لَكُمْ المعنى اذا سألتم عن اشياء فى زمنه ينزل القرآن بابدائها ومتى ابداها ساءتكم فلا تسئلوا عنها عَفَا اللّٰهُ عَنْهَا عن مسألتكم فلا تعودوا وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ حَلِيْمٌ ○ قَدْ سَاَلَهَا اى الاشياء قَوْمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ انبياءهم فاجيبوا ببيان احكامها ثُمَّ اَصْبَحُوْا صاروا بِهَا كٰفِرِيْنَ ○ بتركهم العمل بها مَا جَعَلَ شرع اللّٰهُ مِنْۢ بَحِيْرَةٍ وَّلَا سَآئِبَةٍ وَّلَا وَصِيْلَةٍ وَّلَا حَامٍ كما كان اهل الجاهلية يفعلونه روى البخارى عن سعيد بن المسيب قال البحيرة التى يمنع درها للطواغيت فلا يحلبها احد من الناس والسائبة كانوا يسيبونها لآلهتهم فلا يحمل عليها شئ والوصيلة الناقة البكر تبكر فى اول نتاج الابل بانثى ثم تثنى بعد بانثى وكانوا يسيبونها لطواغيتهم ان وصلت احداهما بالاخرى ليس بينهما ذكر والحام فحل الابل يضرب الضراب المعدود فاذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت واعفوه من الحمل فلم يحمل عليه شئ وسموه الحامى وَلٰكِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ فى ذلك ونسبته اليه وَاَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ ○ ان ذلك افتراء لانهم قلدوا فيه آباءهم وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْا اِلٰى مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ وَاِلَى الرَّسُوْلِ اى الى حكمه من تحليل ما حرمتم قَالُوْا حَسْبُنَا كافينا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ اٰبَآءَنَا من الدين والشريعة قال تعالى احسبهم ذلك اَوَلَوْ كَانَ اٰبَآؤُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ شَيْـًٔا وَّلَا يَهْتَدُوْنَ ○ الى الحق والاستفهام للانكار يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا عَلَيْكُمْ اَنْفُسَكُمْ اى احفظوها وقوموا بصلاحها لَا يَضُرُّكُمْ مَّنْ ضَلَّ اِذَا اهْتَدَيْتُمْ قيل المراد لا يضركم من ضل من اهل الكتاب وقيل المراد غيرهم لحديث ابى ثعلبة الخشنى سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رايت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا موثرة واعجاب كل ذى رأى برأيه

لـه قوله والهدى والقلائد آه اى التى كانوا يقلدون بها انفسهم يأخذونها من لحا شجر الحرم اذا رجعوا من مكة ليامنوا على انفسهم من العدو فانهم كانوا اذا رأوا شخصا جعل فى عنقه تلك القلادة عرفوا انه راجع من الحرم فلا يتعرضون له فعلى هذا العطف للمغايرة اذ المراد بالهدى الحيوان الذى يهدى لمكة وبالقلائد الاشخاص الذين يتقلدون بلحا شجر الحرم وفى الخازن وذلك انهم كانوا يامنون بسوق الهدى الى البيت الحرام على انفسهم بذلك وكذلك كانوا يامنون اذا قلدوا انفسهم من لحا شجر الحرم فلا يتعرض لهم احد آه وجعله ابو السعود عطف الخاص على العام حيث قال والمراد بالقلائد ذوات القلائد وهى البدن خصت بالذكر لان الثواب فيها اكثر وبهاء الحج بها اظهر انتهى ١٢ جمل ٢ه قوله قياما لهم اى جعله ما يقوم به امر دينهم ودنياهم ١٢ ك ٣ه قوله لاعدائه اى الذين بطروا نعمته وسماهم اعداء لمخالفتهم امره فكل من خالف فهو كالعدو والمعنى يعاملهم معاملة العدو ١٢ صاوى ٤ه قوله لاوليائه اى احبائه الذين يشكرون نعمه وانما قدم شديد العقاب لانه تقدم ذكر النعم فحذر من الاغترار بها والطغيان فيها لان الفقر مع الشكر خير من الغنى مع البطر ١٢ صاوى ٥ه قوله ما على الرسول آه تشديد فى ايجاب القيام لما امر به اى ان الرسول قد اتى بما وجب عليه من التبليغ بما لا مزيد عليه وقامت عليكم الحجة ولزمتكم الطاعة ولا عذر لكم فى التفريط ١٢ ابو السعود ٦ه قوله لما اكثروا سؤاله روى البخارى عن ابن عباس انه قال كان قوم يسألونه صلى الله عليه وسلم فيقول الرجل من ابى ويقول الرجل ضلت ناقته اين ناقتى فانزل الله هذه الآية ١٢ ك وروى عن على قال لما نزلت ولله على الناس حج البيت قال رجل يا رسول الله افى كل عام فاعرض عنه فعاد مرتين او ثلثا فقال النبى صلى الله عليه وسلم ما يؤمنك ان اقول نعم والله لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما استطعتم فاتركونى ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم فاذا امرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم واذا نهيتكم عن شئ فاجتنبوه فانزل الله تعالى يا ايها الذين الخ وقال مجاهد هذه نزلت حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البحيرة والسائبة والوصيلة والحام الا تراه ذكرها بعد ذلك وان تسألوا الخ ١٢ معالم ٧ه قوله يا ايها الذين امنوا لا تسئلوا عن اشياء الخ هذا نهى عن سؤال الاقتراح والتحكم يعنى امرتكم بان تسلكوا طريق النجاة والتخفيف فلا تشددوا على انفسكم بسؤال الاقتراح فان ضد الفلاح الهلاك والصحيح فى سبب نزول الآية ما روى عن ابى هريرة رض وانس رض عن النبى صلعم انه خرج من بيته يوما ودخل المسجد وصعد المنبر واجتمعت اصحابه وقال سلونى فوالله لا تسألونى عن شئ مادمت فى مقامى هذا الا حدثتكم به فينبغى ان يسألوا اعمالا بدلهم منه فقام رجل قال يا رسول الله من ابى فقال ابوك حذافة وكان يدعى لغيره فقام آخر وقال اين والدى فقال رسول الله صلعم مع والدك فى النار وقال القفال رحمه الله امر اهل الكتاب المؤمنين ان يسألوا النبى صلعم عن هذه الاسولة وهى الاسولة الاقتراحية فانزل الله تعالى هذه الآية ولما نزلت هذه الآية امتنعت الصحابة عن سؤال ما لا بد منه وما منه بد فاذن الله تعالى فى سؤال ما لا بد منه فقال وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن من تفسير الزاهدى والاحمدى وغيره وان قال قائل وان تسألوا عنها وهذه الكناية كيف ينصرف الى الاسولة التى لا بد منها ولم يسبق لها ذكر والجواب قلنا مثل هذا جائز اذا كان الحال معروفا كما قال الله تعالى حتى توارت بالحجاب اى الشمس وقال الله تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها اى على الارض ولم يسبق ذكر الارض اه زاهدى واما مراد الشارح غير هذا او مرجع الضمير عنها فى قوله ان تسئلوا عنها الى تلك الاشياء التى تتوقع مسألتكم عند ابدائها ١٢ ٨ه قوله وان تسئلوا عنها آه الضمير فى عنها يحتمل ان يعود الى نوع الاشياء المنهى عنها لا اليها انفسها قاله ابن عطية ونقله الواحدى عن صاحب النظم ونظره بقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين يعنى آدم ثم جعلناه نطفة قال يعنى ابن آدم فعاد الضمير على ما دل عليه الاول قال ويحتمل ان يعود عليها انفسها قال الزمخشرى بمعناه ١٢ ٩ه قوله المعنى آه يشير الى ان فى الآية تقديما وتاخيرا فالشرطية الاولى موخرة فى المعنى عن الثانية وكذا فعل النهى موخر فى المعنى عنها فقوله اذا سألتم الخ معنى الشرطية الثانية وقوله ومتى ابداها الخ معنى الشرطية الاولى ١٢ ج ١٠ه قوله عفا الله عنها استئناف مسوق لبيان ان نهيهم لم يكن لمجرد صيانتهم عن المسألة بل لانها فى نفسها معصية متبعة للمواخذة وقد عفا الله عنها اى عن مسألتكم السابقة منكم ١٢ ابو السعود ١١ه قوله قد سألها قوم الخ هذا امتنان من الله تعالى على هذه الامة حيث لم يشدد عليهم كما شدد على من قبلهم رحمة وزجرا لهم عن وقوع مثل ذلك منهم ١٢ ١٢ه قوله قد سألها قوم اى سألوا هذه المسألة لكن لا بعينها بل مثلها فى كونها محظورة ومستتبعة للوبال وعدم التصريح بالمثل للمبالغة فى التحذير ١٢ ابو السعود ١٣ه قوله قوم من قبلكم يعنى قوم عيسى سألوا المائدة وكان عيسى يقول لهم اتقوا الله ان كنتم مؤمنين فاعطاهم ولم يؤمنوا فاهلكهم وقوم صالح سألوا الناقة ثم كفروا بها وعقروها فاهلكهم الله فاصبحوا خاسرين ١٢ زاهدى ١٤ه قوله بتركهم العمل الخ اشار بذلك الى ان الكفر انما هو بترك العمل لا بنفس تلك الاشياء فالكلام على حذف مضاف ١٢ ١٥ه قوله احد من الناس اى ذكرا او انثى وخص ابو عبيدة المنع بالنساء وقال غيره البحيرة فعيلة بمعنى مفعولة واشتقاقها من البحر وهو الشق يقال بحر ناقته اذا شق اذنها واختلف فيها فقيل هى الناقة تنتج خمسة ابطن آخرها ذكر فيشق اذنها فيترك فلا تركب ولا تحلب ولا تطرد عن مرعى ولا ماء وقيل غير ذلك والسائبة بوزن فاعلة بمعنى مسيبة مفعولة من ساب يسوب اذا ذهب ١٢ ك ١٦ه قوله البكر بفتح الباء والكاف الفتية من الابل قاموس وقوله تبكر اى تبادر وابتكر اى تقدم من القاموس وقوله الضراب المعدود وهو عشر مرات فكان اذا احل الانثى عشر مرات تركوه للطواغيت وفى القاموس ضرب الفحل ضرابا نكح فالمراد منه يولد من صلبه عشرة البطن كما يفهم من تفاسير الاخر قوله ودعوه اى تركوه وقوله واعفوه اى تركوه من الحمل فهو بمعنى ما قبله ١٢ ١٧ه قوله احسبهم ذلك ولو الخ اشار به الى ان الواو فى ولو واو الحال دخلت عليها همزة الانكار والتقدير احسبهم دين آبائهم بمعنى كافيهم الخ جمل وفى ابى السعود قيل الواو للحال دخلت عليها همزة للانكار والتعجيب اى احسبهم ذلك ١٢ ١٨ه قوله يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم قيل هذا مرتب بما قبله فيكون قوله لا يضركم من ضل يعنى من اهل الكتاب والمعنى ان الله كلفنا بقتال الكفار حتى يسلموا او يؤدوا الجزية فاذا ادوها كففنا انفسنا عنهم ولا يضرنا كفرهم وقيل مستانف نزلت فى العصاة فالمعنى عليك بحفظ نفسك ولا تتعرض لغيرك فلا يضرك ضلال من ضل ١٢ ١٩ه قوله عليكم انفسكم الجمهور على نصب انفسكم وهو منصوب على الاغراء بعليكم لان عليكم هنا اسم فعل اذ التقدير الزموا انفسكم اى هدايتها وحفظها مما يوبقها من الجهل وقوله احفظوها اى من المعاصى وقوموا بصلاحها اى بفعل الطاعات ١٢ جمل ٢٠ه قوله قيل المراد لا يضركم الخ فعلى هذا تكون الآية تسلية للمؤمنين على ما حصل لهم من الحزن على عدم ايمان الذين كفروا حين دعوهم الى ما انزل الله والى الرسول فامتنعوا وقالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ١٢ ٢١ه قوله وقيل المراد غيرهم وهم عصاة المؤمنين فعلى هذا معنى عليكم انفسكم اى بعد ان امرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر فلم يفد امركم ونهيكم فبعد ذلك الزموا حال انفسكم فان لم تفعلوا ذلك ضركم ضلال من ضل لان الاقرار على الضلال ضلال اه جمل ولا توهمن ان فيه رخصة فى ترك الامر بالمعروف والنهى عن المنكر مع استطاعتهما كيف لا ومن جملة الاهتداء ان ينكر على المنكر حسبما تفى به الطاقة قال عليه الصلوة والسلام من رأى منكم منكرا فاستطاع ان يغيره فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه من ابى السعود وفيه تفصيل آخر تركته خوفا للاطناب ان شئت فانظر قوله ابى ثعلبة الخشنى نسبة الى خشينة قبيلة من العرب وقوله سألت عنها اى عن هذه الآية وقوله فقال لى فى بيان معناها ١٢ ٢٢ه قوله شحا مطاعا الشح نهاية البخل مع الحرص وفى القاموس الشح مثلثة البخل والحرص مطاعا اى يطيعه صاحبه ويهوى

بمعجزته ثم اسلما وماتا وادخلا الجنة ١٢ رد المحتار

فعليك نفسك رواه الحاكم وغيره اِلَى اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيْعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ فيجازيكم به
يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ اِذَا حَضَرَ اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ اى اسبابه حِيْنَ الْوَصِيَّةِ اثْنٰنِ ذَوَا عَدْلٍ
مِّنْكُمْ خبر بمعنى الامر اى ليشهد واضافة شهادة لبين على الاتساع وحين بدل من اذا او ظرف لحضر اَوْ
اٰخَرٰنِ مِنْ غَيْرِكُمْ اى غير ملتكم اِنْ اَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ سافرتم فِى الْاَرْضِ فَاَصَابَتْكُمْ مُّصِيْبَةُ الْمَوْتِ
تَحْبِسُوْنَهُمَا توقفونهما صفة اٰخران مِنْۢ بَعْدِ الصَّلٰوةِ اى صلوة العصر فَيُقْسِمٰنِ يحلفان بِاللّٰهِ اِنِ
ارْتَبْتُمْ شككتم فيهما ويقولان لَا نَشْتَرِىْ بِهٖ بالله ثَمَنًا عوضا نأخذه بدله من الدنيا بان نحلف او نشهد
به كاذبا لاجله وَّلَوْ كَانَ المقسم له او المشهود له ذَا قُرْبٰى قرابة منا وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللّٰهِ التى امرنا
باقامتها اِنَّآ اِذًا ان كتمناها لَّمِنَ الْاٰثِمِيْنَ ○ فَاِنْ عُثِرَ اطلع بعد حلفهما عَلٰٓى اَنَّهُمَا اسْتَحَقَّآ اِثْمًا اى
فعلا ما يوجبه من خيانة او كذب فى الشهادة بان وجد عندهما مثلا ما اتهما به وادعيا انهما
ابتاعاه من الميت او وصى لهما به فَاٰخَرٰنِ يَقُوْمٰنِ مَقَامَهُمَا فى توجه اليمين عليهما مِنَ الَّذِيْنَ
اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الوصية وهم الورثة ويبدل من اٰخران الْاَوْلَيٰنِ بالميت اى الاقربان اليه
وفى قراءة الاولين جمع اول صفة او بدل من الذين فَيُقْسِمٰنِ بِاللّٰهِ على خيانة الشاهدين
ويقولان لَشَهَادَتُنَآ يميننا اَحَقُّ اصدق مِنْ شَهَادَتِهِمَا يمينهما وَمَا اعْتَدَيْنَآ تجاوزنا الحق فى
اليمين اِنَّآ اِذًا لَّمِنَ الظّٰلِمِيْنَ ○ المعنى ليشهد المحتضر على وصيته اثنين او يوصى اليهما من اهل
دينه او غيرهم ان فقدهم لسفر ونحوه فان ارتاب الورثة فيهما فادعوا انهما خانا باخذ
شئ او دفعه الى شخص زعما ان الميت اوصى له فليحلفا الخ فان اطلع على امارة تكذيبهما
فادعيا دفعا له حلف اقرب الورثة على كذبهما وصدق ما ادعوه والحكم ثابت فى
الوصيين منسوخ فى الشاهدين وكذا شهادة غير اهل الملة منسوخة واعتبار صلوة
العصر للتغليظ وتخصيص الحلف فى الاية باثنين من اقرب الورثة لخصوص الواقعة
التى نزلت لها وهى ما رواه البخارى ان رجلا من بنى سهم خرج مع تميم الدارى وعدى بن
بداء وهما نصرانيان فمات السهمى بارض ليس فيها مسلم فلما قدما بتركته فقدوا جاما من
فضة مخوصا بالذهب فرفعا الى النبى صلى الله عليه وسلم فنزلت فاحلفهما ثم وجد
الجام بمكة فقال ابتعناه من تميم وعدى فنزلت الاية الثانية فقام رجلان من اولياء

السهمى فحلفا وفى رواية الترمذى فقام عمرو بن العاص ورجل اخر منهم فحلفا وكانا اقرب اليه وفى
رواية فمرض فاوصى اليهما وامرهما ان يبلغا ما ترك اهله فلما مات اخذا الجام ودفعا الى اهله ما بقى ذٰلِكَ
الحكم المذكور من رد اليمين على الورثة اَدْنٰۤى اقرب اِلٰۤى اَنْ يَّاْتُوْا اى الشهود او الاوصياء بِالشَّهَادَةِ
عَلٰى وَجْهِهَاۤ الذى تحملوها عليه من غير تحريف ولا خيانة اَوْ اقرب الى ان يَخَافُوْۤا اَنْ تُرَدَّ اَيْمَانٌ بَعْدَ
اَيْمَانِهِمْ على الورثة المدعين فيحلفون على خيانتهم وكذبهم فيفتضحون ويغرمون فلا يكذبوا وَاتَّقُوا
اللّٰهَ بترك الخيانة والكذب وَاسْمَعُوْا ما تؤمرون به سماع قبول وَاللّٰهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝
الخارجين عن طاعته الى سبيل الخير اذكر يَوْمَ يَجْمَعُ اللّٰهُ الرُّسُلَ هو يوم القيمة فَيَقُوْلُ لهم توبيخا لقومهم
مَاذَاۤ اى الذى اُجِبْتُمْ به حين دعوتم الى التوحيد قَالُوْا لَا عِلْمَ لَنَا بذلك اِنَّكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوْبِ ۝ ما غاب
عن العباد ذهب عنهم علمه لشدة هول يوم القيمة وفزعهم ثم يشهدون على اممهم لما يسكنون اذكر اِذْ قَالَ
اللّٰهُ يٰعِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِىْ عَلَيْكَ وَعَلٰى وَالِدَتِكَ بشكرها اِذْ اَيَّدْتُّكَ قويتك بِرُوْحِ الْقُدُسِ قف
جبرئيل تُكَلِّمُ النَّاسَ حال من الكاف فى ايدتك فِى الْمَهْدِ اى طفلا وَكَهْلًا ج يفيد نزوله قبل الساعة لانه
رفع قبل الكهولة كما سبق فى ال عمران وَاِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِيْلَ وَاِذْ تَخْلُقُ
مِنَ الطِّيْنِ كَهَيْئَةِ كصورة الطَّيْرِ والكاف اسم بمعنى مثل مفعول بِاِذْنِىْ فَتَنْفُخُ فِيْهَا فَتَكُوْنُ طَيْرًا بِاِذْنِىْ
بارادتى وَتُبْرِئُ الْاَكْمَهَ وَالْاَبْرَصَ بِاِذْنِىْ ج وَاِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتٰى من قبورهم احياء بِاِذْنِىْ ج وَاِذْ كَفَفْتُ بَنِىْۤ اِسْرَآءِيْلَ
عَنْكَ حين هموا بقتلك اِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ المعجزات فَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْهُمْ اِنْ ما هٰذَاۤ الذى جئت به اِلَّا
سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ۝ وفى قراءة ساحر اى عيسى وَاِذْ اَوْحَيْتُ اِلَى الْحَوَارِيّٖنَ امرتهم على لسانه اَنْ اى بان اٰمِنُوْا بِىْ وَ
بِرَسُوْلِىْ ج عيسى قَالُوْۤا اٰمَنَّا بهما وَاشْهَدْ بِاَنَّنَا مُسْلِمُوْنَ ۝ اذكر اِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّوْنَ يٰعِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيْعُ
اى يفعل رَبُّكَ وفى قراءة بالفوقانية ونصب ما بعده اى تقدر ان تسأله اَنْ يُّنَزِّلَ عَلَيْنَا مَآئِدَةً مِّنَ السَّمَآءِ ط
قَالَ لهم عيسى اتَّقُوا اللّٰهَ فى اقتراح الايات اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ قَالُوْا نُرِيْدُ سؤالها من اجل اَنْ
نَّاْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ تسكن قُلُوْبُنَا بزيادة اليقين وَنَعْلَمَ نزداد علما اَنْ مخففة اى انك قَدْ صَدَقْتَنَا
فى ادعاء النبوة وَنَكُوْنَ عَلَيْهَا مِنَ الشّٰهِدِيْنَ ۝ قَالَ عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللّٰهُمَّ رَبَّنَاۤ اَنْزِلْ عَلَيْنَا مَآئِدَةً
مِّنَ السَّمَآءِ تَكُوْنُ لَنَا اى يوم نزولها عِيْدًا نعظمه ونشرفه لِّاَوَّلِنَا بدل من لنا باعادة الجار وَاٰخِرِنَا
ممن ياتى بعدنا وَاٰيَةً مِّنْكَ ج على قدرتك ونبوتى وَارْزُقْنَا اياها وَاَنْتَ خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ ۝

---

۱ قوله فحلفا اى على ان الجام لصاحبهم اى لمورثهم ۱۲ ک ۲ قوله اقرب الى ان ياتوا وقوله او يخافوا القام لتثنية الضمير وانما جمع لان المراد ما يعم الشاهدين المذكورين وغيرهما من بقية الناس وقوله الى ان يخافوا اشار الى ان يخافوا منصوب بالعطف على ياتوا وان او بمعنى الواو واختار السفاقسى انها لاحد الشيئين اما ادار الشهادة صدقا او الامتناع عن ادائها كذبا وهو الاوجه وقوله الى السبيل الخير متعلق بيهدى ۱۲ جمل ۳ قوله على وجهها الوجه ههنا بمعنى الذات فى الحقيقة اى اقرب الاتيان بها على حقيقتها من غير تغيير لها والى هذا اشار بقوله الذى تحملوها آه ۱۲ ک ۴ قوله او اقرب فان قلت ما معنى او ههنا قلت معناه ذلك اقرب من ان يؤدوا الشهادة بالحق والصدق اما لله او لخوف العار والافتضاح برد الايمان وقد احتج به من يرى رد اليمين على المدعى فالجواب ان الورثة قد ادعوا على النصرانيين انهما قد اختانا فحلفا فلما ظهر كذبهما ادعيا الشراء فيما كتما فانكرت الورثة فكانت اليمين على الورثة لانكارهم الشراء ۱۲ ک ۵ قوله فيفتضحون والحاصل ان ذلك اقرب من ان يؤدوا الشهادة بالحق اما لله او لخوف العار والافتضاح برد الايمان ۱۲ ک ۶ قوله الى سبيل الهداية متعلق لا يهدى قالوا ان هذه الآيات اصعب ما فى القرآن اعرابا ونظما وحكما حتى صنفوا فيها تصانيف مفردة قالوا ومع ذلك لم يخرج احد عن عهدتها ۱۲ ک ۷ قوله يوم يجمع الله الرسل الخ اعلم ان عادة الله تعالى جارية فى هذا الكتاب الكريم انه اذا ذكر انواعا كثيرة من الشرائع والتكاليف والاحكام اتبعها اما بالٰهيات واما بشرح احوال الانبياء او بشرح احوال القيامة ليصير ذلك موكدا لما تقدم ذكره من التكاليف والشرائع فلا جرم لما ذكر فيما تقدم انواعا كثيرة من الشرائع اتبعها بوصف احوال القيامة اه كبير ونصب يوم باضمار اذكر ۱۲ ۸ قوله فيقول لهم توبيخا لقومهم لما كان على كل من السوال والجواب اشكال اما السوال فلانه تعالى علام الغيوب فما معنى سواله فاجابوا بانه لقصد التوبيخ للقوم واما للجواب فلان الانبياء قد نفوا العلم عن انفسهم مع علمهم بما اجيبوا به فيلزم الكذب عليهم فاجابوا بوجوه الاول انه ليس لنفى العلم بل كناية عن اظهار التشكى والالتجاء الى الله بتفويض الامر كله اليه والثانى فى الجواب وهو الاصح وهو الذى اختاره ابن عباس انهم انما قالوا لا علم لنا لانك تعلم ما اظهروا وما اضمروا ونحن لا نعلم الا ما اظهروا فعلمك فيهم انفذ من علمنا فلهذا المعنى نفوا العلم عن انفسهم لان علمهم عند الله كلا علم والثالث فى الجواب انهم قالوا لا علم لنا الا ان علمنا جوابهم لنا وقت حياتنا ولا نعلم ما كان منهم بعد وفاتنا والجزاء والثواب انما يحصلان على الخاتمة وذلك غير معلوم لنا فلهذا المعنى قالوا لا علم لنا من تفسير الكبير وهذا الجواب الاخير سمعت ايضا عن استاذى وسيدى مولوى محمد ارشاد حسين دام مجدهم ۱۲ ۹ قوله ماذا اجبتم آه يعنى فيقول الله تبارك وتعالى للرسل ماذا اجابكم امتكم وما الذى رد عليكم قومكم حين دعوتموهم فى الدار الدنيا الى توحيدى وطاعتى وفائدة هذا السوال توبيخ امم الانبياء الذين كذبوهم قالوا يعنى الرسل لا علم لنا قال ابن عباس لا علم لنا كعلمك فيهم لانك تعلم ما اضمروا وما اظهروا ونحن لا نعلم الا ما اظهروا فعلمك فيهم انفذ من علمنا وابلغ فعلى هذا القول انما نفوا العلم عن انفسهم وان كانوا علماء لان علمهم صار كلا علم بالنسبة لعلم الله وقال جمع من المفسرين ان للقيامة اهوالا وزلازل تزول فيها القلوب عن مواضعها فيفزعون من هول ذلك اليوم ويذهلون عن الجواب ثم اذا ثابت اليهم عقولهم يشهدون على اممهم بالتبليغ وهذا فيه ضعف ونظر لان الله تعالى قال فى حق الانبياء لا يحزنهم الفزع الاكبر وذكر الامام فخر الدين الرازى وجها آخر وهو ان الرسل عليهم السلام لما علموا ان الله تعالى عالم لا يجهل وحليم لا يسفه وعادل لا يظلم علموا ان قولهم لا يفيد خيرا ولا يدفع شرا فرأوا ان الادب فى السكوت وفى تفويض الامر الى علم الله تعالى وعدله فقالوا لا علم لنا ۱۲ خازن ۱۰ قوله انك انت علام الغيوب علة لما قبله اى فعلمنا فى جانب علمك كلا شئ لانك تعلم ما غاب عنا وما ظهر واما علمنا فهو قاصر على بعض ما ظهر ۱۲ ۱۱ قوله ذهب عنهم علمه الخ جواب عما يقال كيف يقولون لا علم لنا مع انهم عالمون بذلك فيلزم عليه الاخبار بخلاف الواقع فاجاب بان فى ذلك الوقت يتجلى الله بالجلال على كل احد حتى ينسى الرسل العصمة والمغفرة وتذهل كل مرضعة عما ارضعت واما قوله تعالى لا يحزنهم الفزع الاكبر اى انتهاء واما فى ابتداء الموقف فلشدة الهول يكونون جثيا على الركب يقولون رب سلم سلم ثم يحصل لهم ذهول ونسيان لما اجيبوا به فاذا امنوا وسكن روعهم شهدوا على اممهم فلا منافاة ۱۲ ۱۲ قوله ذهب عنهم علمه لشدة هول يوم القيامة وفزعهم قال فى التفسير الكبير هذا الجواب وان ذهب اليه جمع عظيم من الاكابر فهو عندى ضعيف لانه تعالى قال فى صفة اهل الثواب لا يحزنهم الفزع الاكبر وقال ايضا وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة بل انه تعالى قال ان الذين امنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون فكيف يكون حال الانبياء والرسل اقل من ذلك ومعلوم انهم لو خافوا لكانوا اقل منزلة من هؤلاء الذين اخبر الله تعالى عنهم لا يخافون البتة انتهى ۱۲ ۱۳ قوله اذ قال الله يعيسى الخ اعلم انا بينا ان الغرض من قوله تعالى للرسل ماذا اجبتم توبيخ من تمرد من اممهم واشد الامم لازم التوبيخ النصارى الذين يزعمون انهم اتباع عيسى فبين الله سبحانه احوال عيسى ثم سوء اعتقادهم به وتكذيبهم له واندراجهم تحت التوبيخ يوم القيامة ۱۲ ۱۴ قوله بشكرها متعلق باذكر اذ ايدتك العامل فيه نعمتى ۱۲ ک ۱۵ قوله فى المهد تقدم ان المهد فراش الصبى ولكن المراد منه هنا الطفولية فتكلم بقوله انى عبد الله الى آخر ما فى سورة مريم ۱۲ صاوى ۱۶ قوله وكهلا اى ابن ثلث وثلثين فان قيل ان التكلم فى الكهولة معهود من كل احد فما معنى ذكره مع التكلم فى الطفولية الذى هو من الآيات اجيب بان القصد الى عدم تفاوت الكلام فى الحالين لا ان كلا منهما آية مع ان الثانى ايضا آية لكونه حين نزوله من السماء ۱۲ ک ۱۷ قوله كما سبق آه الذى سبق له هناك انه رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وهذا هو سن الكهولة فلا وجه لقوله هنا لانه رفع قبل الكهولة ۱۲ جمل ۱۸ قوله الكتب اى الكتابة وقوله والحكمة اى العلم النافع وقوله والتوراة اى كتاب موسى والانجيل كتابه هو وهو ناسخ لبعض ما فى التوراة وهو مكلف بالعمل بما فى التوراة ما عدا نسخه الانجيل منها فيكون العمل بما فى الانجيل ۱۲ صاوى ۱۹ قوله واذ كففت بمعنى بازداشتم ۱۲ تفسير زاهدى ۲۰ قوله امرتهم على لسانه انما فسره به لان الوحى مخصوص بالانبياء وهم ليسوا كذلك فجعل امرهم وحيا لكونه بواسطة الوحى الى رسلهم قال الزجاج الوحى فى كلام العرب ورد بمعنى الامر ۱۲ ک ۲۱ قوله اى بان امنوا اشار الى ان مصدرية ويجوز كونه مفسرة ۱۲ كمالين ۲۲ قوله اى يفعل اى فاطلق اللازم وهو الاستطاعة واراد الملزوم وهو الفعل ودفع بذلك ما يقال ان الحواريين مؤمنون فكيف يشكون فى قدرة الله تعالى ومن ثم قال بكفرهم كالزمخشرى ۱۲ صاوى ۲۳ قوله مائدة هى ما يبسط على الارض من المناديل ونحوها واما الخوان فهو ما يوضع على الارض وله قوائم واما السفرة فهى ما كانت من جلد مستدير فالخوان فعل الملوك والمناديل فعل العجم والسفرة فعل العرب والمقصود هنا الطعام الذى يؤكل كان على خوان او غيره ۱۲ صاوى ۲۴ قوله لنا عيدا اى نعظمه ونشرفه وقال سفيان نصلى فيه وروى انها نزلت يوم الاحد فلذلك اتخذه النصارى عيدا ـ خطيب والعيد مشتق من العود لانه يعود كل سنة من اجل وقيل العيد السرور العائد ولذلك سمى عيدا ۱۲ خطيب قوله ارغفة جمع رغيف وهو الخبز وقوله احوات جمع حوت وهو السمك وقوله ارعد اى اضطرب ۱۲ ؛

۵۱ قوله بالتخفیف ای لابن کثیر وابی عمرو وحمزة والکسائی من الانزال ۱۲ ک ۵۲ قوله قاله ابن عباس کذا ذکره البغوی وغیره وعن ابن عباس انه نزل علی المائدة کل شیء الا الخبز واللحم ۱۲ ۵۳ قوله فخانوا وادخروا الخ فسبب مسخهم خیانتهم وادخارهم ای مع کفرهم وفی روایة ان سبب مسخهم انه بعد تمام الاربعین یوما من نزولها اوحی الله الی عیسٰی ان اجعل مائدتی هذه للفقراء دون الاغنیاء فتماری الاغنیاء فی ذلک وعادوا الفقراء ۱۲ صاوی ۵۴ قوله فمسخوا ای مسخ الله منهم ثلثمائة وثلاثین رجلا باتوا لیلتهم مع نسائهم ثم اصبحوا خنازیر فلما ابصرت الخنازیر عیسٰی بکت وجعل یدعوهم باسمائهم فیشیرون برؤسهم ولا یقدرون علی الکلام فعاشوا ثلاثة ایام وقیل سبعة وقیل اربعة ثم هلکوا ۱۲ صاوی ۵۵ قوله وخنازیر وقال البیضاوی روی انها نزلت سفرة حمراء بین غمامتین وهم ینظرون الیها حتی سقطت بین ایدیهم فبکی عیسٰی علیه السلام وقال اللهم اجعلنی من الشاکرین اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة وعقوبة ثم قام فتوضأ وصلی وبکی ثم کشف المندیل وقال بسم الله خیر الرازقین فاذا سمکة مشویة بلا فلوس ولا شوک تسیل دسما وعند راسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من الوان البقول ما خلا الکراث واذا خمسة ارغفة علی واحد منها زیتون وعلی الثانی عسل وعلی الثالث سمن وعلی الرابع جبن وعلی الخامس قدید فقال شمعون یا روح الله امن طعام الدنیا ام من طعام الاٰخرة قال لیس منهما ولکنه اخترعه الله بقدرته کلوا ما سألتم واشکروا یمددکم الله تعالٰی ویزدکم من فضله فقالوا یا روح الله لو اریتنا من هذه الاٰیة آیة اخری فقال یا سمکة احیی باذن الله تعالٰی فاضطربت ثم قال لها عودی کما کنت فعادت مشویة ثم طارت المائدة ثم عصوا بعدها فمسخوا ۱۲ کما

قَالَ اللّٰهُ مستجیبا له اِنِّیْ مُنَزِّلُهَا بالتخفیف والتشدید عَلَیْکُمْ فَمَنْ یَّکْفُرْ بَعْدُ ای بعد نزولها
(لعاصم ونافع وابن عامر من التنزیل ۱۲ ک)
۱۵ مِنْکُمْ فَاِنِّیْۤ اُعَذِّبُهٗ عَذَابًا لَّاۤ اُعَذِّبُهٗۤ اَحَدًا مِّنَ الْعٰلَمِیْنَ ○ فنزلت الملٰئکة بها من السماء علیها سبعة (ع ۵)
ارغفة وسبعة احوات فاکلوا منها حتی شبعوا قاله ابن عباس وفی حدیث انزلت المائدة من السماء
(جمع رغیف وهو الخبز ۱۲ م — جمع حوت وهو السمک ۱۲)
خبزا ولحما فامروا ان لایخونوا ولایدّخروا لغد فخانوا وادّخروا فرفعت فمسخوا قردة وخنازیر وَاذکر اِذْ
قَالَ ای یقول اللّٰهُ لعیسٰی فی القیٰمة توبیخا لقومه یٰعِیْسَی ابْنَ مَرْیَمَ ءَاَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِیْ وَاُمِّیَ
اِلٰهَیْنِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ قَالَ عیسٰی وقد ارعد سُبْحٰنَکَ تنزیها لک عما لایلیق بک من الشریک وغیره مَا
یَکُوْنُ ینبغی لِیْۤ اَنْ اَقُوْلَ مَا لَیْسَ لِیْ بِحَقٍّ خبر لیس ولی للتبیین اِنْ کُنْتُ قُلْتُهٗ فَقَدْ عَلِمْتَهٗ تَعْلَمُ مَا اخفیه فِیْ
نَفْسِیْ وَلَاۤ اَعْلَمُ مَا فِیْ نَفْسِکَ ای ما تخفیه من معلوماتک اِنَّکَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُیُوْبِ ○ مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا
مَاۤ اَمَرْتَنِیْ بِهٖۤ وهو اَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّیْ وَرَبَّکُمْ وَکُنْتُ عَلَیْهِمْ شَهِیْدًا رقیبا امنعهم مما یقولون مَّا دُمْتُ
فِیْهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّیْتَنِیْ قبضتنی بالرفع الی السماء کُنْتَ اَنْتَ الرَّقِیْبَ عَلَیْهِمْ الحفیظ لاعمالهم وَاَنْتَ عَلٰی
کُلِّ شَیْءٍ من قولی لهم وقولهم بعدی وغیر ذلک شَهِیْدٌ ○ مطلع عالم به اِنْ تُعَذِّبْهُمْ ای من اقام علی
الکفر منهم فَاِنَّهُمْ عِبَادُکَ وانت مالکهم تتصرف فیهم کیف شئت لا اعتراض علیک وَاِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ
ای لمن اٰمن منهم فَاِنَّکَ اَنْتَ الْعَزِیْزُ الغالب علی امره الْحَکِیْمُ ○ فی صنعه قَالَ اللّٰهُ هٰذَا ای یوم
القیٰمة یَوْمُ یَنْفَعُ الصّٰدِقِیْنَ فی الدنیا کعیسٰی صِدْقُهُمْ لانه یوم الجزاء لَهُمْ جَنّٰتٌ تَجْرِیْ مِنْ
تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِیْنَ فِیْهَاۤ اَبَدًا رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمْ بطاعته وَرَضُوْا عَنْهُ بثوابه ذٰلِکَ الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ ○ و
لاینفع الکاذبین فی الدنیا صدقهم فیه کالکفار لما یؤمنون عند رؤیة العذاب لِلّٰهِ مُلْکُ السَّمٰوٰتِ
(ای فی یوم القیٰمة ۱۲ ک)
وَالْاَرْضِ خزائن المطر والنبات والرزق وغیرها وَمَا فِیْهِنَّ اتی بما تغلیبا لغیر العاقل وَهُوَ عَلٰی کُلِّ
۱۶ ع ۵ ۶ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ○ ومنه اثابة الصادق وتعذیب الکاذب وخص العقل ذاته تعالٰی فلیس علیها بقادر

سورة الانعام مکیة الا وما قدروا الله الاٰیات الثلٰث والا قل تعالوا الاٰیات الثلٰث

وهی مائة وخمس او ست وستون اٰیة بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○ اَلْحَمْدُ وهو الوصف بالجمیل
ثابت لِلّٰهِ وهل المراد الاعلام بذلک للایمان به او للثناء به او هما احتمالات افیدها الثالث قاله الشیخ
فی سورة الکهف الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ خصهما بالذکر لانهما اعظم المخلوقات للناظرین وَ
جَعَلَ خلق الظُّلُمٰتِ وَالنُّوْرَ ای کل ظلمة ونور وجمعها دونه لکثرة اسبابها وهذا من دلائل وحدانیته
(اشار بذلک ان جعل بمعنی خلق فتنصب مفعولا واحدا ۱۲)

۵۶ قوله توبیخا لقومه جواب عما یقال ان الله تعالٰی عالم بکل شیء فلم کان هذا السوال فاجاب بان المقصود منه توبیخ من کفر وهذا یؤید ما قاله الجمهور ویضعف الاحتمال الثانی ۱۲ ۵۷ قوله ءانت قلت للناس الجمهور علی ان السوال هذه یکون فی یوم القیامة ودلیله سباق الآیة وسیاقها وقیل خاطبه به حین رفعه الی السماء والاول هو الصحیح ۱۲ مدارک ۵۸ قوله قال عیسٰی وقد ارعد بضم الهمزة وکسر العین ای اخذته الرعدة بالکسر والفتح الاضطراب ۱۲ ک ۵۹ قوله ان اقول فی محل رفع لانه اسم یکون والخبر فی الجار قبله ای ما ینبغی لی ۱۲ ۶۰ قوله من معلوماتک یرید ان المعنی تعلم معلومی ولا اعلم معلومک ذکر النفس فی نفسک للمشاکلة وان ارید به الحقیقة والذات فلیست المشاکلة فی اطلاقها فقد ورد اطلاقها علیه سبحانه فی قوله کتب علی نفسه الرحمة ونحوه بل من حیث ادخال فی الظرفیة ۱۲ ک ۶۱ قوله وهو یرید ان قوله ان اعبدوا الله خبر مضمر عائد الی الموصول وان مصدریة ویجوز ان یکون منصوبا بتقدیر اعنی وجوز القاضی ان یکون عطف بیان للضمیر فی به او بدلا منه وتعقب الاول بان عطف البیان بمنزلة النعت فکما ان الضمیر لاینعت کذلک لایعطف علیه عطف البیان ولم یرتض الزمخشری کونه بدلا لبقاء الموصول بغیر عائد الیه فاشار القاضی الی دفعه بانه لیس من شرط البدل جواز طرح المبدل مطلقا لیلزم منه بقاء الموصول بلا راجع قال ولایجوز ابداله من ما امرتنی به فانه لایجوز علی هذا ان یکون ان مصدریة فان المصدر لایکون مفعول القول ولا ان یکون مفسرة لان الامر مسند الی الله تعالٰی ولا تصح تفسیره باعبدوا الله ربی وربکم بل باعبدونی او اعبدوا الله ورد بانه یجوز ان یکون حکایة بالمعنی وان یکون ربی من کلام عیسٰی علی سبیل الادراج لا الحکایة او علی اضمار اعنی ونحوه ۱۲ ک ۶۲ قوله فلما توفیتنی یستعمل التوفی فی اخذ الشیء وافیا ای کاملا والموت نوع منه قال تعالٰی توفی الانفس حین موتها والتی لم تمت فی منامها ولیس المراد الموت بل المراد الرفع ۱۲ صاوی ۶۳ قوله قبضتنی فسر البغوی بالقبض والاخذ من الارض کما یقال توفیت المال اذا قبضته بقوله تعالٰی انی متوفیک ورافعک الی وتمسک ابن حزم بظاهر الآیة فقال بموته ۱۲ ک ۶۴ قوله ان تعذبهم الی الحکیم قال الزجاج علم عیسٰی ان منهم من اٰمن ومنهم من اقام علی الکفر فقال فی جملتهم ان تعذبهم ای ان تعذب من کفر منهم فانهم عبادک الذین علمتهم جاحدین لعظمتک ومکذبین لرسلک وانت العادل فی ذلک فانهم قد کفروا بعد وجوب الحجة علیهم وان تغفر لهم ای لمن اقلع منهم واٰمن فذلک تفضل منک وانت عزیز لایمتنع علیک ما ترید حکیم فی ذلک او عزیز قوی قادر علی الثواب حکیم لایعاقب الا عن حکمة وصواب ۱۲ مدارک ۶۵ قوله یوم ینفع قرأ جمهور القراء یوم بالرفع وقرأ نافع بالنصب واختاره ابو عبیدة فمن قرأ بالرفع قال الزجاج التقدیر هذا الیوم یوم منفعة الصادقین من الکبیر وفی البیضاوی او ظرف مستقر وقع خبرا ای لهذا والمعنی هذا الذی مر من کلام عیسٰی واقع یوم ینفع والنصب علی انه ظرف لقال وخبر هذا محذوف وتقدیر الکلام قال الله تعالٰی هذا القول لعیسٰی واقع یوم ینفع ۱۲ ۶۶ قوله فی الدنیا فیه اشارة الی ان المراد بالصدق الصدق فی الدنیا فان النافع ما کان حال التکلیف اه بیضاوی قوله فیه ای فی یوم القیامة ۱۲ ۶۷ قوله وهو علی کل شیء قدیر ای من المنع والعطاء والایجاد والافناء ۱۲ ۶۸ قوله وخص العقل ذاته تعالٰی الخ لان القدرة انما تتعلق بالممکنات لا بالواجبات ولا بالمستحیلات فالمراد بشیء کل موجود یمکن ایجاده ومر تفصیله ۱۲ روح البیان ۶۹ قوله سورة الانعام سمیت بذلک لذکر الانعام فیها من باب تسمیة الکل باسم الجزء وهذه السورة نزلت جملة واحدة ما عدا الست اٰیات ۱۲ صاوی ۷۰ قوله الاٰیات الثلاث واٰخرها قوله تعالٰی وکنتم عن اٰیاته تستکبرون وقوله الاٰیات الثلاث واٰخرها قوله تعالٰی لعلکم تتقون قال ابن عباس رض کلها مکیة الا ست اٰیات منها فانها نزلت بالمدینة قوله وما قدروا الله حق قدره الی اٰخر ثلث اٰیات فانها نزلت بالمدینة فی رد مقالة الیهود وقوله عز وجل قل تعالوا الی قوله لعلکم تتقون وما سوی هذه الاٰیات الست نزلت جملة بمکة لیلا ومعها سبعون الف ملک یجأرون بالتسبیح والتحمید فقال النبی صلی الله علیه وسلم سبحان الله وخر ساجدا وامر بکتابتها من لیلة تلک وعن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من قرأ ثلث اٰیات من اول سورة الانعام الی قوله ما یکسبون وکل الله به اربعین ملکا یکتبون له مثل عباداتهم الی یوم القیٰمة وینزل ملک من السماء ومعه مرزبة من حدید فاذا اراد الشیطان ان یوسوس فی قلبه ضربه بها ضربة کان بینه وبین العبد سبعون حجابا فاذا کان یوم القیٰمة یقول الله تعالٰی امش فی ظلی وکل من ثمار جنتی واشرب من ماء الکوثر واغتسل من ماء السلسبیل وانت عبدی وانا ربک وعن ابی بن کعب عن النبی صلعم قال من قرأ سورة الانعام استغفر له سبعون الف ملک بعدد کل اٰیة من سورة الانعام یوما ولیلة من تفسیر الزاهدی وغیره فی الخطیب وروی مرفوعا من قرأ سورة الانعام یصلی علیه اولٰئک السبعون الف ملک لیله ونهاره ۱۲ ۷۱ قوله وهو الوصف بالجمیل وزاد غیره فی ذلک کون الوصف بالجمیل علی جهة التعظیم والتبجیل ای ظاهرا وباطنا لیخرج نحو ذق انک انت العزیز الکریم فانه علی جهة التهکم لا علی جهة التعظیم وهذا هو الحمد اللغوی واما الحمد الاصطلاحی فهو فعل ینبئ عن تعظیم المنعم بسبب کونه منعما من الکل ۱۲ ۷۲ قوله بل المراد الاعلام بذلک ای فتکون جملة خبریة لفظا ومعنی وقوله او الثناء به ای فهی خبریة لفظا والانشائیة معنی ۱۲ صاوی ۷۳ قوله قاله الشیخ ای قال ما ذکر وهو قوله وهو الوصف بالجمیل الی اٰخر العبارة ۱۲ ۷۴ قوله وجعل خلق والفرق بین خلق وجعل الذی له مفعول واحد ان الخلق فیه معنی التقدیر وجعل فیه معنی التضمین ۱۲ بیضاوی ۷۵ ای الشیخ بخطیب ۱۲ ۷۶ ای جعل الشیء فی ضمن شیء بان یحصل منه او یصیره ایاه او ینقل منه والیه وبالجملة فیه اعتبار شیئین اوارتباط بینهما ۱۲ ۷۷ اشار الی ان الماضی بمعنی المضارع کما فی قوله تعالٰی ونادی اصحاب الجنة ۱۲

ثُمَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مع قيام هذا الدليل بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُوْنَ يسوون به غيره في العبادة هُوَ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِّنْ
طِيْنٍ بخلق ابيكم ادم منه ثُمَّ قَضٰۤى اَجَلًا لكم تموتون عند انتهائه وَاَجَلٌ مُّسَمًّى مضروب عِنْدَهٗ لبعثكم ثُمَّ
اَنْتُمْ ايها الكفار تَمْتَرُوْنَ تشكون في البعث بعد علمكم انه ابتدأ خلقكم ومن قدر على الابتداء فهو على
نه الاعادة اقدر وَهُوَ اللّٰهُ مستحق للعبادة فِي السَّمٰوٰتِ وَفِي الْاَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ ما تسرون وما تجهرون
به بينكم وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُوْنَ تعملون من خير وشر وَمَا تَاْتِيْهِمْ اي اهل مكة مِّنْ زائدة اٰيَةٍ مِّنْ اٰيٰتِ رَبِّهِمْ
من القران اِلَّا كَانُوْا عَنْهَا مُعْرِضِيْنَ فَقَدْ كَذَّبُوْا بِالْحَقِّ بالقران لَمَّا جَآءَهُمْ فَسَوْفَ يَاْتِيْهِمْ اَنْۢبٰٓؤُا عواقب
مَا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ اَلَمْ يَرَوْا في اسفارهم الى الشام وغيرها كَمْ خبرية بمعنى كثيرا اَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ
مِّنْ قَرْنٍ امة من الامم الماضية مَّكَّنّٰهُمْ اعطيناهم مكانا فِي الْاَرْضِ بالقوة والسعة مَا لَمْ نُمَكِّنْ نعط لَّكُمْ
فيه التفات عن الغيبة وَاَرْسَلْنَا السَّمَآءَ المطر عَلَيْهِمْ مِّدْرَارًا متتابعا وَّجَعَلْنَا الْاَنْهٰرَ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهِمْ
تحت مساكنهم فَاَهْلَكْنٰهُمْ بِذُنُوْبِهِمْ بتكذيبهم الانبياء وَاَنْشَاْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا اٰخَرِيْنَ وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ
كِتٰبًا مكتوبا فِيْ قِرْطَاسٍ رق كما اقترحوه فَلَمَسُوْهُ بِاَيْدِيْهِمْ ابلغ من عاينوه لانه انفى للشك لَقَالَ الَّذِيْنَ
كَفَرُوْۤا اِنْ مَا هٰذَاۤ اِلَّا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ تعنتا وعنادا وَقَالُوْا لَوْلَا هلا اُنْزِلَ عَلَيْهِ على محمد مَلَكٌ يصدقه وَلَوْ
اَنْزَلْنَا مَلَكًا كما اقترحوه فلم يؤمنوا لَّقُضِيَ الْاَمْرُ بهلاكهم ثُمَّ لَا يُنْظَرُوْنَ يمهلون لتوبة او معذرة كعادة
الله فيمن قبلهم من اهلاكهم عند وجود مقترحهم اذا لم يؤمنوا وَلَوْ جَعَلْنٰهُ اي المنزل اليهم مَلَكًا لَّجَعَلْنٰهُ
اي الملك رَجُلًا اي على صورته ليتمكنوا من رؤيته اذ لا قوة للبشر على رؤية الملك ولو انزلناه وجعلناه
رجلا وَّلَلَبَسْنَا شبهنا عَلَيْهِمْ مَّا يَلْبِسُوْنَ على انفسهم بان يقولوا ما هذا الا بشر مثلكم وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ
ع ١٠ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ فيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم فَحَاقَ نزل بِالَّذِيْنَ سَخِرُوْا مِنْهُمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ
وهو العذاب فكذا يحيق بمن استهزأ بك قُلْ لهم سِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ ثُمَّ انْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الْمُكَذِّبِيْنَ الرسل من هلاكهم بالعذاب لتعتبروا قُلْ لِّمَنْ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلْ لِّلّٰهِ ان لم يقولوه
لا جواب غيره كَتَبَ قضى عَلٰى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ فضلا منه وفيه تلطف في دعائهم الى الايمان لَيَجْمَعَنَّكُمْ اِلٰى يَوْمِ
الْقِيٰمَةِ ليجازيكم باعمالكم لَا رَيْبَ شك فِيْهِ اَلَّذِيْنَ خَسِرُوْۤا اَنْفُسَهُمْ بتعريضها للعذاب مبتدأ خبره فَهُمْ
لَا يُؤْمِنُوْنَ وَلَهٗ تعالى مَا سَكَنَ حل فِي الَّيْلِ وَالنَّهَارِ اي كل شيء فهو ربه وخالقه ومالكه وَهُوَ السَّمِيْعُ
لما يقال الْعَلِيْمُ بما يفعل قُلْ لهم اَغَيْرَ اللّٰهِ اَتَّخِذُ وَلِيًّا اعبده فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مبدعهما

---

١ قوله بربهم يعدلون اي يسوون به الاوثان تقول عدلت هذا بهذا اذا سويته به والباء في بربهم يعدلون صلة للعدل الا للكفر او ثم الذين كفروا بربهم يعدلون عنه اي يعرضون عنه فتكون الباء صلة للكفر وصلة يعدلون اي عنه محذوفة ويؤيد الاحتمال الاول في آخر السورة وهم بربهم يعدلون ١٢ ملخص من المدارك ٢ قوله بخلق ابيكم ادم منه دفع بذلك ما يقال انهم مخلوقون من النطفة لا من الطين فاجاب بان الكلام على حذف مضاف وذلك الطين الذي خلق منه آدم فيه من كل لون وعجن بكل ماء فخلق الله اولاده مختلفة الالوان والاخلاق فاختلاف الالوان من اختلاف الوان طينة ابيهم واختلاف الاخلاق من اختلاف المياه التي عجنت بها تلك الطينة ١٢ صاوي مختصرا ٣ قوله اجلا الاجل يطلق على الوقت المعين لانقضاء شيء وبما يقع فيه مجازا كالموت ولمجموع المدة كالعمر فاشار المص الى ان المراد به ههنا المعنى الاخير وقد يفسر بالاول ١٢ ك ٤ قوله واجل مسمى عنده اي وهو اجل القيامة وقال الحسن الاول من وقت الولادة الى وقت الموت والثاني من وقت الموت الى البعث فان كان الرجل برا تقيا وصولا للرحم زيد له من اجل البعث في اجل العمر وان كان فاجرا قاطعا للرحم نقص من اجل العمر وزيد في اجل البعث وذلك قوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب ١٢ خطيب

٥ قوله وهو الله الضمير لله والله خبره وقوله تعالى في السموات متعلق بمعنى اسم الله والمعنى هو المستحق للعبادة فيهم ١٢ بيضاوي ٦ قوله يعلم سركم وجهركم الجملة خبر ثان ولعله اراد بالسر والجهر ما يخفى وما يظهر من احوال الانفس وبالمكتسب اعمال الجوارح فاتضح الفرق بين المعطوف والمعطوف عليه واندفع الاشكال المشهور ١٢ ٧ قوله ويعلم ما تكسبون ان قلت ان الكسب لا يخرج عن السر والجهر والعطف يقتضي المغايرة اجيب بان المراد بالكسب ما يترتب عليه من الثواب والعقاب والمعنى يعلم افعالكم واقوالكم السرية والجهرية ويعلم جزاءها من ثواب وعقاب ١٢ صاوي ٨ قوله من آية الخ بيان لزيادة قبحهم وكفرهم بعد ظهور الآيات البينات وكلام مستانف ١٢ صاوي ٩ قوله فسوف ياتيهم انباء ما كانوا به يستهزؤن اي انباء الشيء الذي كانوا به يستهزؤن وهو القرآن اي اخباره واحواله يعني سيعلمون باي شيء استهزؤا وذلك عند ارسال العذاب عليهم في الدنيا او يوم القيامة او عند ظهور الاسلام وعلو كلمته ١٢ مدارك ١٠ قوله عواقب اي المراد بالانباء ههنا عواقب استهزائهم ١٢ جمل ١١ قوله من قرن في القاموس القرن اربعون سنة او عشرة وعشرون او ثلثون او خمسون او ستون او سبعون او ثمانون او مائة او مائة وعشرون والاول اصح لقوله صلى الله عليه وسلم لانس عش قرنا وعاش مائة او كل امة هلكت فلم يبق منها احد انتهى والمناسب بالمقام المعنى الاخير كما فسر به المص ١٢ ك ١٢ قوله ما لم نمكن لكم الخ والمعنى لم نعط اهل مكة نحو ما اعطينا عادا وثمود وغيرهم من البسط في الاجسام والسعة في الاموال والاستظهار باسباب الدنيا ١٢ ك ١٣ قوله فيه التفات عن الغيبة ونكتته الاعتناء بشان المخاطبين حيث خاطبهم مشافهة ١٢ صاوي ١٤ قوله انشأنا من بعدهم قرنا كلام مستانف دفع به ما يقال حيث هلك من هلك فقد خرب الكون فاجاب بانه كلما اهلك جماعة اتى بغيرهم فانه قادر على ذلك والقادر لا يعجزه شيء ١٢ صاوي ١٥ قوله ولو انزلنا الخ نزلت هذه الآية لما قال النضر بن الحرث وعبد الله بن امية ونوفل بن خويلد يا محمد لن نؤمن بك حتى تاتينا بكتاب من عند الله تعالى ومعه اربعة من الملائكة يشهدون عليه انه من عند الله وانك رسوله فنزلت هذه الآية ١٢ خطيب ١٦ قوله اذ لا قوة الخ اي ولذلك كان ياتي الانبياء على صورة رجل ولم ير الملك على صورته الاصلية احد من البشر الا رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين مرة في الارض عند غار حراء ومرة في السماء عند سدرة المنتهى ليلة الاسراء ١٢ صاوي ١٧ قوله للبسنا عليهم الخ جواب محذوف اي لو جعلناه رجلا للبسنا اي لخلطنا عليهم ما يخلطون على انفسهم فيقولون ما هذا الا بشر مثلكم ١٢ بيضاوي ١٨ قوله بان يقولوا الخ اي اذ سبيله كسبيلك يا محمد فانهم يقولون اذا رأوا الملك في صورة الانسان هذا انسان وليس بملك يقال لبست الامر على القوم والبسه اذا شبهته واشكلته عليهم ثم سلى نبيه على ما اصابه من استهزاء قومه بقوله ولقد استهزئ ١٢ مد ١٩ قوله فحاق بالذين سخروا منهم فقوله منهم متعلق بسخروا كقوله فيسخرون منهم والضمير للرسل والدال في لقد مكسور عند ابي عمرو وعاصم لالتقاء الساكنين ومضموم عند غيرهما اتباعا لضم التاء ١٢ مدارك ٢٠ قوله قل لهم سيروا الخ قال الامام البغوي يحتمل ان يكون هذا سيرا بالعقول والفكرة ويحتمل بالاقدام ك وفي المدارك الفرق بين فانظروا وبين ثم انظروا ان النظر جعل مسببا عن السير في فانظروا فكانه قيل سيروا لاجل النظر ولا تسيروا سير الغافلين ومعنى سيروا في الارض ثم انظروا اباحة السير في الارض للتجارة وغيرها وايجاب النظر في آثار الهالكين ونبه على ذلك بثم لتباعد ما بين الواجب والمباح ١٢ ٢١ قوله لتعتبروا اي تتعظوا فالسير والتفكر يحصل الاستدلال والنور التام ومن ههنا اخذت الصوفية السياحة لان من جملة ما يعين على الوصول الى الله والترقي الى المعارف النظر والتفكر في مصنوعاته قال تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق الخ ١٢ صاوي ٢٢ قوله لا جواب غيره لانه المتعين للجواب بالاتفاق اذ لا يمكنهم ان يذكروا غيره ١٢ خطيب ٢٣ قوله كتب قال ابن عباس اوجب على نفسه الرحمة على مصدق الآيات واصل كتب اوجب لكن لا يجوز الاجراء على ظاهره اذ لا يجب على الله شيء بل بوجه فالمراد به انه وعد ذلك وعدا مؤكدا فهو منجز لذلك الوعد ١٢ تفسير الزاهد ٢٤ قوله الذين خسروا الذين مبتدأ وخسروا صلة وانفسهم مفعول لخسروا وقوله فهم لا يؤمنون مبتدأ وخبر والجملة خبر المبتدأ ان قلت ان ظاهر الآية ان عدم الايمان مسبب عن الخسران مع ان الخسران مسبب عن عدم الايمان اجيب بان المعنى الذين خسروا في علم الله اي قضى عليهم بالخسران ازلا فهم لا يؤمنون فيما لا يزال فالآية باعتبار ما في علم الله ١٢ ٢٥ قوله ما سكن من السكنى فيشتمل المتحرك والساكن ولذلك فسره الشارح بحل اي استقر فيشتمل القسمين ١٢ جمل ٢٦ قوله كل شيء اي من المتحرك والساكن فاكتفى باحد الضدين عن الآخر كقوله تقيكم الحر اي الحر والبرد وذكر السكون لانه اكثر من الحركة وهو احتجاج على المشركين لانهم لا ينكرون انه خالق الكل ومدبره ١٢ جمل ٢٧ قوله اغير الله رد لقولهم له كيف تترك دين آبائك وغير مفعول اول لاتخذ وقدمه اعتناء بنفي الغيرية ووليا مفعول ثان ١٢ صاوي ٢٨ قوله وليا والمراد بالولي المعبود لانه رد لمن دعاه الى الشرك ١٢ بيضاوي ٢٩ اي لتاكيد الاستغراق الحاصل من كون النكرة في سياق النفي ومن الثانية تبعيضية ١٢ ٣٠ من استفهام وما بمعنى الذي في الرفع ابتداء او لمن خبره ١٢

ف قوله لا اشارة الى ان الاستفهام انكاري اي لا ينبغي لي ولا يمكن مني ان اعبد غيره ١٢ جمل ٥ قوله من هذه الامة لان النبي سابق امته في الدين اه بيضاوي وفي الجمل اي فهو من جملة امته من حيث انه مرسل لنفسه يعني انه يجب عليه الايمان برسالته نفسه وبما جاء به من الشريعة والاحكام كما انه مرسل لغيره وهو اول من انقاد لهذا الدين ١٢ ٣ قوله وقيل لي اي قل لي يا محمد قيل لي لا تكونن من المشركين اي في اعدادهم باتباعهم في شيء من اغراضهم ١٢ ٤ قوله اي العذاب تفسير للضمير المستكن فيه النائب مناب فاعله ١٢ ك ٥ قوله والعائد اي العائد الى العذاب محذوف المشهور في النحو انه لا يجوز حذف العائد الى غير الموصول فالظاهر جعل العذاب نفسه محذوف ١٢ ك ٦ قوله وان يمسسك الله بضر هذا تاييد من الله لرسوله فالمعنى لا تخش لومهم بل بلغ ما انزل اليك من ربك فان الله متولي امرك بيده الضر والنفع والمنع والاعطاء فهم عاجزون لا يقدرون على ايصال خير ولا جنب نفع ١٢ صاوي ٧ قوله قل لمن شيء اكبر شهادة شيء مبتدأ واكبر خبره وشهادة تمييز وعبارة الجمل على قوله محول عن المبتدأ والاصل شهادة اي شيء اكبر او اي شيء شهادة اكبر ١٢ ٨ قوله قل الله شهيد بيني وبينكم والمراد بشهادة الله اظهار المعجزة على يدي النبي صلى الله عليه وسلم فان حقيقة الشهادة ما بين به المدعى وهو كما يكون بالقول يكون بالفعل ولا شك ان دلالة الفعل اقوى من دلالة القول لعروض الاحتمالات في الالفاظ دون الافعال فان دلالتها لا يعرض لها الاحتمال ١٢ جمل ٩ قوله واوحي الى الخ بمنزلة التعليل لما قبله يعني ان الله يشهد لي بالنبوة لانه اوحى الي هذا القرآن ونزوله على شهادة من الله باني رسوله وهو اعجز بهم عن المعارضة واعظم المعجزات ١٢ ١٠ قوله ومن بلغ الى يوم القيمة من العرب والعجم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بلغه القرآن فكاني شافهته وخاطبته ١٢ تفسير زاهدي ١١ قوله اي بلغه القرآن يشير الى ان العائد الى الموصول محذوف والفاعل ضمير القرآن ١٢ ك ١٢ قوله استفهام انكار والمعنى لا يصح منكم هذه الشهادة لان المعبود واحد ١٢ صاوي ١٣ قوله قل انما هو اله واحد انما اداة حصر وما كافة وهو مبتدأ واله خبره وواحد صفته وهو زيادة في الرد عليهم وهو من حصر المبتدأ في الخبر ١٢ صاوي ١٤ قوله اي محمد التفسير للضمير في يعرفونه ويصح ان يرجع الضمير للقرآن او لجميع ما جاء به رسول الله من التوحيد وغيره ١٢ صاوي ١٥ قوله كما يعرفون ابناءهم اي معرفة كمعرفتهم لابناءهم وهذا من التنزلات الربانية والا فهم يعرفونه اشد من معرفتهم لابناءهم لما روي ان عمر بن الخطاب سال عبد الله بن سلام بعد اسلامه عن هذه المعرفة فقال يا عمر لقد عرفته حين رايته كما اعرف ابني ولانا اشد معرفة بمحمد مني بابني فقال عمر كيف ذلك فقال اشهد انه رسول الله حقا ولا ادري ما تصنع النساء ١٢ صاوي ١٦ قوله اين شركاؤكم ان قلت مقتضى هذه الآية ان الشركاء ليسوا حاضرين معهم ومقتضى قوله تعالى احشروا الذين ظلموا وازواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله انهم حاضرون معهم فكيف الجمع بينهما اجيب بان هذا السؤال واقع بعد التبري الكائن من الجانبين وانقطاع ما بينهم من الاسباب والعلائق ١٢ ١٧ قوله بالتاء والياء فعلى الاول يجوز في فتنتهم الرفع على انه اسم يكون وخبرها الا ان قالوا والنصب على العكس اي النصب على انها الخبر والاسم الا ان قالوا من ابي السعود وانما انث لتانيث الخبر ١٢ كبير ١٨ قوله بالنصب لمن قرأ بالتحتية لنافع وابي بكر على انها الخبر والاسم ان قالوا والتانيث للخبر ١٢ ك ١٩ قوله والرفع لابن كثير وابن عامر وحفص على انها الاسم والخبر ان قالوا ١٢ ك ٢٠ قوله بالجر نعت اي صفة لله تعالى وقوله النصب بالنداء اي والله يا ربنا ١٢ كبير ٢١ قوله كذبوا على انفسهم بقولهم ما كنا مشركين قال مجاهد اذا جمع الله الخلائق ورأى المشركون سعة رحمة الله وشفاعة الرسول للمؤمنين قال بعضهم لبعض تعالوا نكتم الشرك لعلنا ننجو مع اهل التوحيد فاذا قال لهم الله اين شركاؤكم الذين كنتم تزعمون قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فيختم الله على افواههم فتشهد عليهم جوارحهم ١٢ مدارك ٢٢ قوله ومنهم من يستمع اليك قال ابن عباس حضر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو سفيان والوليد ابن المغيرة والنضر بن الحرث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وامية وابي ابنا خلف والحرث بن عامر وابو جهل واستمعوا الى حديث الرسول صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر ما يقول محمد فقال لا ادري ما يقول لكني اراه يحرك شفتيه ويتكلم باساطير الاولين كالذي كنت احدثكم به عن اخبار القرون الاول وقال ابو سفيان اني لارى بعض ما يقول حقا فقال ابو جهل كلا فانزل الله تعالى ومنهم من يستمع اليك الآية اه كبير وقوله الثاني اي البعد ١٢ ٢٣ قوله اكنة والاكنة جمع كنان وهو ما يستتر به الشيء ابو السعود وقوله صمما اي ثقلا في الاذن يمنع السمع ١٢ ٢٤ قوله حتى اذا جاؤك الخ حتى هي التي تقع بعدها الجمل والجملة قوله اذا جاؤك يقول الذين كفروا ويجادلونك في موضع الحال ويجوز ان تكون جارة ويكون اذا جاؤك في موضع الجر بمعنى وقت مجيئهم ويجادلونك حال ويقول الذين كفروا تفسير له والمعنى انه بلغ تكذيبهم الآيات الى انهم يجادلونك ويناكرونك ١٢ مدارك ٢٥ قوله يجادلونك الخ والمعنى انه بلغ تكذيبهم الآيات الى انهم يجادلونك ويناكرونك وفسر مجادلتهم بانهم يقولون ان هذا الا اساطير الاولين فيجعلون كلام الله اكاذيب وواحد الاساطير اسطورة ١٢ مد ٢٦ قوله كالاضاحيك الخ جمع اضحوكة واعجوبة قوله جمع اسطورة بالضم وقيل لا مفرد له في القاموس السطر الصف من الشيء كالكتاب والشجر والخط والجمع اسطر وسطور واسطار وجمع الجمع اساطير والاساطير الاحاديث التي لا نظام لها انتهى فالتفسير بالاكاذيب كما فعل المفسر تفسير بلازم معناه فان المكتوب في كتب قصص الاولين غالبا كان اباطيل لعدم الاطلاع وعدم الاحتياط في الرواية ولا يكون لها نظام علم لاختلاف الروايات ١٢ ك ٢٧ قوله وقيل نزلت في ابي طالب اي وعليه فجمع الضمير باعتبار اتباعه ١٢ صاوي ٢٨ قوله بالنأي عنه ولعل وجه تخصيص الهلاك بالنأي عنه على انه نزلت في ابي طالب والا فعلى التفسير الاول الهلاك على النهي والنأي جميعا ١٢ ك ٢٩ قوله ولو ترى المقصود من ذلك حكاية ما سيقع من الكفار يوم القيامة وتسلية للنبي صلعم واصحابه والمعنى لو تبصر بعينيك يا محمد ما يقع لهؤلاء في الآخرة لرأيت امرا عظيما تكل عن الدنيا في الخطاب لسيدنا محمد كما قال المفسر ان قلت هذا يقتضي ان رسول الله صلعم لم يطلع على ذلك مع انه لم يخرج من الدنيا حتى احاط بوقائع الدنيا والآخرة اجيب بان هذا قبل اعلام الله له بالآخرة واجيب ايضا بان الخطاب له والمراد غيره ١٢ صاوي ط اي معذرتهم اي جوابهم وسماه فتنة لانه كذب ١٢ جمل ؛

وَهُوَ يُطْعِمُ يرزق وَلَا يُطْعَمُ يرزق لا قُلْ اِنِّيْٓ اُمِرْتُ اَنْ اَكُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَسْلَمَ لله تعالى من هذه الامة وَ

قيل لي لَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ به قُلْ اِنِّيْٓ اَخَافُ اِنْ عَصَيْتُ رَبِّيْ بعبادة غيره عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ هو

يوم القيمة مَنْ يُّصْرَفْ بالبناء للمفعول اي العذاب وللفاعل اي الله والعائد محذوف عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهٗ

تعالى اي اراد له الخير وَذٰلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِيْنُ ○ النجاة الظاهرة وَاِنْ يَّمْسَسْكَ اللّٰهُ بِضُرٍّ بلاء كمرض وفقر فَلَا كَاشِفَ

رافع لَهٗٓ اِلَّا هُوَ ط وَاِنْ يَّمْسَسْكَ بِخَيْرٍ كصحة وغنى فَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ ومنه مسك به ولا يقدر على رده عنك

غيره وَهُوَ الْقَاهِرُ القادر الذي لا يعجزه شيء مستعليا فَوْقَ عِبَادِهٖ ط وَهُوَ الْحَكِيْمُ في خلقه الْخَبِيْرُ ○ ببواطنهم

كظواهرهم ونزل لما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ائتنا بمن يشهد لك بالنبوة فان اهل الكتب انكروك قُلْ لهم

اَيُّ شَيْءٍ اَكْبَرُ شَهَادَةً ط تمييز محول عن المبتدأ قُلِ اللّٰهُ ان لم يقولوه لا جواب غيره هو شَهِيْدٌۢ بَيْنِيْ وَبَيْنَكُمْ قف على

صدقي وَاُوْحِيَ اِلَيَّ هٰذَا الْقُرْاٰنُ لِاُنْذِرَكُمْ يا اهل مكة بِهٖ وَمَنْۢ بَلَغَ ط عطف على ضمير انذركم اي بلغه القرآن من

الانس والجن اَئِنَّكُمْ لَتَشْهَدُوْنَ اَنَّ مَعَ اللّٰهِ اٰلِهَةً اُخْرٰى ط استفهام انكار قُلْ لهم لَّآ اَشْهَدُ ج بذلك قُلْ اِنَّمَا

هُوَ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ وَّاِنَّنِيْ بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُوْنَ ○ معه من الاصنام اَلَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ يَعْرِفُوْنَهٗ اي محمدا بنعته

في كتابهم كَمَا يَعْرِفُوْنَ اَبْنَآءَهُمْ ط اَلَّذِيْنَ خَسِرُوْٓا اَنْفُسَهُمْ منهم فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ به وَمَنْ اي لا احد اَظْلَمُ

مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا بنسبة الشريك اليه اَوْ كَذَّبَ بِاٰيٰتِهٖ ط القرآن اِنَّهٗ اي الشان لَا يُفْلِحُ الظّٰلِمُوْنَ ○

بذلك واذكر وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيْعًا ثُمَّ نَقُوْلُ لِلَّذِيْنَ اَشْرَكُوْٓا توبيخا اَيْنَ شُرَكَآؤُكُمُ الَّذِيْنَ كُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَ ○

انهم شركاء الله ثُمَّ لَمْ تَكُنْ بالتاء والياء فِتْنَتُهُمْ بالنصب والرفع اي معذرتهم اِلَّآ اَنْ قَالُوْا اي قولهم وَاللّٰهِ

رَبِّنَا بالجر نعت والنصب نداء مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ ○ قال تعالى اُنْظُرْ يا محمد كَيْفَ كَذَبُوْا عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ بنفي الشرك

عنهم وَضَلَّ غاب عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ○ على الله تعالى من الشركاء وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّسْتَمِعُ اِلَيْكَ ج اذا قرأت

وَجَعَلْنَا عَلٰى قُلُوْبِهِمْ اَكِنَّةً اغطية ل اَنْ لا يَّفْقَهُوْهُ ان يفهموا القرآن وَفِيْٓ اٰذَانِهِمْ وَقْرًا صمما فلا يسمعونه

سماع قبول وَاِنْ يَّرَوْا كُلَّ اٰيَةٍ لَّا يُؤْمِنُوْا بِهَا ط حَتّٰٓى اِذَا جَآءُوْكَ يُجَادِلُوْنَكَ يَقُوْلُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اِنْ ما هٰذَآ القرآن

اِلَّآ اَسَاطِيْرُ اكاذيب الْاَوَّلِيْنَ ○ كالاضاحيك والاعاجيب جمع اسطورة بالضم وَهُمْ يَنْهَوْنَ الناس

عَنْهُ اي عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم وَيَنْـَٔوْنَ يتباعدون عَنْهُ ج فلا يؤمنون به وقيل نزلت في

ابي طالب كان ينهى عن اذاه ولا يؤمن به وَاِنْ ما يُّهْلِكُوْنَ بالنأي عنه اِلَّآ اَنْفُسَهُمْ لان ضرره

عليهم وَمَا يَشْعُرُوْنَ ○ بذلك وَلَوْ تَرٰٓى يا محمد اِذْ وُقِفُوْا عرضوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوْا يا للتنبيه لَيْتَنَا نُرَدُّ

الى الدنيا وَلَا نُكَذِّبَ بِاٰيٰتِ رَبِّنَا وَنَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ برفع الفعلين استينافاً ونصبهما فی جواب
التمنی ورفع الاول ونصب الثانی وجواب لو لرايت امراً عظيما قال تعالى بَلْ للاضراب عن ارادة
الايمان المفهوم من التمنی بَدَا ظهر لَهُمْ مَّا كَانُوْا يُخْفُوْنَ مِنْ قَبْلُ ۚ يكتمون بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين
بشهادة جوارحهم فتمنوا ذلك وَلَوْ رُدُّوْا الى الدنيا فرضاً لَعَادُوْا لِمَا نُهُوْا عَنْهُ من الشرك وَاِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ○ فی
وعدهم بالايمان وَقَالُوْٓا اى منكروا البعث اِنْ مَا هِيَ اى الحيوة اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوْثِيْنَ ○ وَ
لَوْ تَرٰٓى اِذْ وُقِفُوْا عرضوا عَلٰى رَبِّهِمْ ۭ لرأيت امراً عظيما قَالَ لهم على لسان الملئكة توبيخاً اَلَيْسَ هٰذَا البعث
والحساب بِالْحَقِّ ۭ قَالُوْا بَلٰى وَرَبِّنَا ۭ انه لحق قَالَ فَذُوْقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ○ به فی الدنيا قَدْ
ع ١٠ / ٣ / ٩
خَسِرَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِلِقَاۗءِ اللّٰهِ ۭ بالبعث حَتّٰى غاية للتكذيب اِذَا جَاۗءَتْهُمُ السَّاعَةُ القيمة بَغْتَةً فجأة قَالُوْا
يٰحَسْرَتَنَا هى شدة التألم ونداؤها مجاز اى هذا اوانك فاحضرى عَلٰى مَا فَرَّطْنَا قصرنا فِيْهَا اى الدنيا وَ
هُمْ يَحْمِلُوْنَ اَوْزَارَهُمْ عَلٰى ظُهُوْرِهِمْ ۭ بان تأتيهم عند البعث فى اقبح شئ صورة وانتنه ريحاً فتركبهم اَلَا
سَاۗءَ بئس مَا يَزِرُوْنَ ○ يحملونه حملهم ذلك وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَآ اى الاشتغال فيها اِلَّا لَعِبٌ وَّلَهْوٌ ۭ واما
الطاعات وما يعين عليها فمن امور الآخرة وَلَلدَّارُ الْاٰخِرَةُ وفى قراءة ولدار الآخرة اى الجنة خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ
يَتَّقُوْنَ ۭ الشرك اَفَلَا يَعْقِلُوْنَ ○ بالياء والتاء ذلك فيؤمنون قَدْ للتحقيق نَعْلَمُ اِنَّهٗ اى الشان لَيَحْزُنُكَ
الَّذِيْ يَقُوْلُوْنَ لك من التكذيب فَاِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُوْنَكَ فى السر لعلمهم انك صادق وفى قراءة بالتخفيف اى
لا ينسبونك الى الكذب وَلٰكِنَّ الظّٰلِمِيْنَ وضعه موضع المضمر بِاٰيٰتِ اللّٰهِ اى القرآن يَجْحَدُوْنَ ○ يكذبون
وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ فيه تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم فَصَبَرُوْا عَلٰى مَا كُذِّبُوْا وَاُوْذُوْا حَتّٰٓى اَتٰىهُمْ
نَصْرُنَا ۚ باهلاك قومهم فاصبر حتى ياتيك النصر باهلاك قومك وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمٰتِ اللّٰهِ ۚ مواعيده وَلَقَدْ
جَاۗءَكَ مِنْ نَّبَاِى الْمُرْسَلِيْنَ ○ ما يسكن به قلبك وَاِنْ كَانَ كَبُرَ عظم عَلَيْكَ اِعْرَاضُهُمْ عن الاسلام
لحرصك عليهم فَاِنِ اسْتَطَعْتَ اَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا سرباً فِى الْاَرْضِ اَوْ سُلَّمًا مصعداً فِى السَّمَاۗءِ فَتَاْتِيَهُمْ
بِاٰيَةٍ ۭ مما اقترحوا فافعل المعنى انك لا تستطيع ذلك فاصبر حتى يحكم الله وَلَوْ شَاۗءَ اللّٰهُ هدايتهم
لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدٰى ولكن لم يشأ ذلك فلم يؤمنوا فَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْجٰهِلِيْنَ ○ بذلك اِنَّمَا
يَسْتَجِيْبُ دعاءك الى الايمان الَّذِيْنَ يَسْمَعُوْنَ ۭ سماع تفهم واعتبار وَالْمَوْتٰى اى الكفار
شبههم بهم فى عدم السماع يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ فى الآخرة ثُمَّ اِلَيْهِ يُرْجَعُوْنَ ○ يردون فيجازيهم باعمالهم

---

١ قوله برفع الفعلين استينافا اے واقع فی جواب سوال مقدر تقديره ماذا تفعلون لو رددتم فقوله ولا نكذب خبر لمحذوف تقديره ونحن لا نكذب وكذا قوله ونكون ١٢ صاوی ٢ قوله ونصبهما فی جواب التمنى اے باضمار ان بعد الواو واجراؤها مجرى الفاء والمعنى ان رددنا فلا نكذب ونكن من المؤمنين ١٢ ابی السعود ٣ قوله بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل اے فی الدنيا من قبائحهم وفضائحهم فی صحفهم وقيل هو فی المنافقين وانه يظهر لهم نفاقهم الذی كانوا يسترونه او فی اهل الكتاب وانه يظهر لهم ما كانوا يخفونه من صحة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ م ٤ قوله للاضراب اے الابطال والمعنى ليس الامر كما قالوا من انهم لو ردوا لآمنوا بل انما حملهم على ذلك فضيحتهم بشهادة اعضائهم ١٢ صاوی ٥ قوله وقالوا الخ عطف على لعادوا اے ولو ردوا لكفروا ولقالوا ١٢ مد ٦ قوله اے منكروا البعث كما كانوا يقولون قبل معاينة القيامة وهی كناية عن الحياة كما قال المفسر او هو ضمير للقصة ١٢ من ٧ قوله اذ وقفوا مجاز عن الحبس للتوبيخ والسوال كما يوقف العبد الجانی بين يدی سيده ليعاتبه او وقفوا على جزاء ربهم ١٢ مد ٨ قوله قال جواب سوال مقدر كانه قيل ماذا قال لهم ربهم اذ وقفوا عليه فقيل قال اليس آه ١٢ مد ٩ قوله على لسان الملائكة دفع بذلك ما يقال ان الله لا ينظر اليهم ولا يكلمهم ١٢ صاوی ١٠ قوله قالوا بلى وربنا اكدوا اعترافهم باليمين اظهار الكمال يقينهم بحقيقته وايذانا بصدور ذلك عنهم بالرغبة والنشاط طمعاً فی نفعهم ١٢ ابو السعود ١١ قوله القيمة وانما عبر القيامة بالساعة لان مدة تاخرها مع تابدما بعدها كساعة ١٢ من ١٢ قوله بغتة نصب على المصدر فانها نوع المجئ كانه قيل بغتتهم الساعة بغتة ١٢ ک ١٣ قوله يحسرتنا وهذا التحسر وان كان يعتريهم عند الموت لكن لما كان ذلك من مبادی الساعة يسمى باسمها ولذلك قال عليه الصلوة والسلام من مات فقد قامت قيامته او جعل مجئ الساعة بعد الموت كالواقع بغير فترة لسرعته ١٢ ابو السعود ١٤ قوله ونداؤها مجازا ای تنزيلا لها منزلة العاقل لانه لا ينادى حقيقة الا العاقل والمقصود التنبيه على ان هذا الكافر من شدة هوله لم يفرق بين خطاب العاقل وغيره ومثله يا ويلنا فتامل ١٢ صاوی ١٥ قوله على ظهورهم خص الظهر لان المعهود حمل الاثقال على الظهور كما عهد الكسب بالايدی وهو مجاز عن اللزوم على وجه لا يفارقهم ١٢ م ١٦ قوله على ظهورهم تمثيل لاستحقاقهم آثار الآثام وقال السدی وغيره ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله احسن شئ صورة واطيبه ريحا فيقول هل تعرفنی فيقول لا فيقول انا عملك الصالح فاركبنی فقد طال ما ركبتك فی الدنيا فذلك قوله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا اے ركبانا واما الكافر فيستقبله اقبح شئ صورة وانتنه ريحا فيقول هل تعرفنی فيقول لا فيقول انا عملك الخبيث طال ما ركبتنی فی الدنيا واليوم اركبك فهو معنى قوله تعالى وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم ١٢ خطيب ١٧ قوله فتركبهم فيقول انا عملك السئ فطال ما ركبتنی فی الدنيا وانا اركبك اليوم ١٢ م ١٨ قوله الا ساء الخ اے بئس شيئا يحملونه وافاد الا تعظيم ما يذكر بعده ١٢ مدارک ١٩ قوله وما الحيوة الدنيا جواب لقولهم ان هی الا حياتنا الدنيا واللعب ترک ما ينفع بما لا ينفع واللهو الميل عن الجد الى الهزل قيل ما اهل الحيوة الدنيا الا اهل لعب ولهو وقيل ما اعمال الحيوة الدنيا الا لعب ولهو لانها لا تعقب منفعة كما تعقب اعمال الآخرة المنافع العظائم ١٢ مد ٢٠ قوله الاشتغال بها آه يغير به الى تقدير مضاف ای ما اشتغالها واعمالها وقوله واما الطاعات الخ جواب عما يرد على الحصر من ان بعض اعمال الحياة الدنيا غير لهو ولعب وهی الطاعات وحاصل الجواب انها ليست من اشغالها واعمالها فتم الحصر الحقيقی ١٢ ج ٢١ قوله الا لعب ولهو واللعب عمل يشغل النفس ويفترها عما تنتفع به واللهو صرفها عن الجد الى الهزل ١٢ ابو السعود ٢٢ قوله وللدار مبتدأ الآخرة صفتها ولدار الآخرة بالاضافة شامی اے ولدار الساعة الآخرة لان الشئ لا يضاف الى صفته وخبر المبتدأ على القراءتين خير للذين يتقون ١٢ مد ٢٣ قوله ولدار الآخرة باضافة الموصوف الى الصفة وتاويلها عند البصريين ولدار الساعة الآخرة اے الجنة ١٢ ک ٢٤ قوله خير فيه دليل على ان ما سوى اعمال المتقين لعب ولهو ١٢ مد ٢٥ قوله فانهم لا يكذبونك الفاء للتعليل والمعنى لا تحزن من تكذيبهم لك واصبر ولا تكن فی ضيق مما يمكرون فانهم لا يكذبونك فی الباطن بل يعتقدون صدقك وانما تكذيبهم عناد وجحود ١٢ صاوی ٢٦ قوله فی السر الخ يريد ان المراد به نفی التكذيب القلبی ولا ينافيها الآية الآية المثبتة للجحود اللسانی وروی ان الاخنس بن شريق قال لابی جهل يا ابا الحكم اخبرنی عن محمد اصادق هو ام كاذب فانه ليس عندنا احد غيرنا فقال له والله ان محمدا الصادق وما كذب قط ولكن اذا ذهب بنو قصى باللواء والسقاية والحجابة والنبوة فماذا يكون لسائر قريش فنزلت هذه الآية ١٢ التفسير الكبير ٢٧ قوله لعلمهم الخ وهو دليل على ان قوله فانهم لا يكذبونك ليس بنفی لتكذيبه وانما هو من قولك للغلام اذا اهانه بعض الناس انهم لم يهينوك وانما اهانونی ١٢ مدارک ٢٨ قوله فيه تسلية الخ اے زيادة تسلية وذلك لان البلوى اذا عمت هانت ١٢ صاوی ٢٩ قوله ولا مبدل لكلمات الله يدل على قولنا فی خلق الافعال لان كل ما اخبر الله عن وقوعه فذلك الخبر ممتنع التغير واذا امتنع تطرق التغير الى ذلك امتنع تطرق التغير الى المخبر عنه فاذا اخبر الله عن بعضهم بانه يموت على الكفر كان ترک الكفر عنه محالا ومن ههنا علم ان من يقول بامكان كذب الباری فقد اخطأ ومنشاؤه عدم الفهم فتفكر ومحل التفصيل موضع آخر ١٢ ٣٠ قوله وان كان كبر عليك اعراضهم سبب نزولها ان الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فی نفر من قريش فقالوا يا محمد آتنا باية من عند الله كما كانت الانبياء تفعل فانا نصدقك فابی الله ان ياتيهم باية مما اقترحوا فاعرضوا عنه فشق ذلک عليه لما انه شديد الحرص على ايمان قومه فكان اذا سألوه آية يود ان ينزلها الله طمعا فی ايمانهم فنزلت هذه الآية ١٢ صاوی ٣٠ قوله نفقا اے منفذا تنفذ فيه الى ما تحت الارض حتى تطلع لهم آية يؤمنون بها ١٢ مد ٣١ قوله فافعل وهو جواب فان استطعت وهو وجوابها جواب ان كان كبر عليك ١٢ ک ٣٢ قوله من الجاهلين اے من الذين يجهلون ذلك ثم اخبر ان حرصه على هدايتهم لا ينفع لعدم سمعهم كالموتى بقوله والموتى الخ ١٢ مدارک ٣٣ قوله السماع اے عدم السماع الذی يترتب عليه الاثر من الاجابة وكفرها ١٢ ک

ك قوله وقالوا لولا نزل عليه الخ اے كما نقترح من جعل الصفا والمروة ذهبا وتوسيع ارض مكة وتفجير الانهار خلالها ۱۲ مدارك ٥٢ قوله كالناقة والعصا اے والنار لابراهيم والانة الحديد لداود وغير ذلك من معجزات الانبياء الظاهرة فنزلوا معجزاته صلى الله عليه وسلم منزلة العدم حتى طلبوا معجزة على صدقه ولكنهم من عمى قلوبهم لم يفرقوا بين معجزاته ومعجزات غيره فان معجزاته اعلى واجل ۱۲ صاوى ٥٣ قوله زائدة زيادة من فى الاثبات مذهب الكوفيين والاخفش قال ابن مالك وهو اقوى لثبوت السماع بذلك مثل قوله تعالى ولقد جاءك من نبأ المرسلين وقوله ويحلون فيها من اساور ويكفر عنكم من سيأتكم ۱۲ ك ٥٤ قوله دابة هى اسم لما يدب على الارض ويطلق على الذكر والانثى ۱۲ مدارك ٥٥ قوله فى الارض خصها بالذكر لان المشاهدة اقطع لحجة الخصم والا فسكان السماء كذلك ۱۲ صاوى ٥٦ قوله يطير بجناحيه وصفه به نفيا لمجاز السرعة والعمل وتصويرا لتلك الهيئة الغريبة الدالة على القدرة الباهرة او افادة للتعميم وتاكيدا له كما يوكد العموم وصف الدابة بقوله فى الارض ۱۲ ك ٥٦ قوله يطير بجناحيه انما قال بجناحيه مع ان الطيران لا يكون الا بهما قطعا لمجاز السرعة ونحوها كما نقول كتبت بيدى ونظرت بعينى ۱۲ خطيب ٥٧ قوله الا امم امثالكم اے طوائف وجماعات امثالكم اے كل نوع على صفة وطريقة وشكل كما انكم كذلك فمن الدواب العزيز والذليل والمرزوق بسهولة وبتعب والقوى والضعيف والكبير والصغير والمتجمل فى الرزق وغير المتجمل كبنى آدم ۱۲ صاوى ٥٨ قوله فلم نكتبه اے ولم نثبت ما وجب ان يثبت او المراد بالكتاب القرآن وقوله من شئ اے من شئ يحتاجون اليه فهو مشتمل على ما تعبدنا به عبارة واشارة ودلالة واقتضاء كما قال القائل شعر جميع العلم فى القرآن لكن ٭ تقاصر عنه افهام الرجال ۱۲ من ٥٩ قوله ثم الى ربهم يحشرون يعنى الامم كلها من الدواب والطيور فينصف بعضها من بعض كما روى انه يأخذ للجماء من القرناء ثم يقول كونى ترابا وانما قال الا امم مع افراد الدابة والطائر لمعنى الاستغراق فيهما ۱۲ مدارك ٦٠ قوله للجماء اے فاقدة القرون ۱۲ ٦١ قوله والذين كذبوا الخ لما ذكر من خلائقه وآثار قدرته ما يشهد لربوبيته وينادى على عظمته قال والذين كذبوا الخ ۱۲ مدارك ٦٢ قوله الكفر اے والجهل والحيرة غافلون عن تامل ذلك والتفكر فيه صم بكم خبر الذين ودخول الواو لا يمنع من ذلك وفى الظلمات خبر آخر ثم قال ايذانا بانه فعال لما يريد من يشا الله الخ ۱۲ مد ٦٣ قوله يجعله فى هذه الآية دلالة خلق الافعال وارادة المعاصى ونفى الاصلح ۱۲ مدارك ٦٤ قوله قل يا محمد اے على سبيل التخويف والتوبيخ على الكفر ۱۲ صاوى ٦٥ قوله اخبرونى وانما وضع الاستفهام عن العلم موضع الاستخبار لانه لا يخبر عن الشئ الا العالم به فوضع السبب موضع المسبب وكم حرف خطاب اكد به الضمير للتاكيد لا محل له من الاعراب ۱۲ مدارك ٦٥ قوله اخبرونى استعمال ارأيت فى الاخبار مجاز اى اخبرونى عن حالتكم العجيبة ووجه المجاز انه لما كان العلم بالشئ سببا للاخبار عنه او الابصار به طريقا الى الاحاطة به علما والى صحة الاخبار عنه استعملت الصيغة التى لطلب العلم او لطلب الابصار فى طلب الخبر لاشتراكهما فى الطلب ففيه مجازان استعمال رأى التى بمعنى علم او ابصر فى الاخبار واستعمال الهمزة التى هى لطلب الرؤية فى طلب الاخبار من الجل وفى العاصم ووجه كون ارأيت بمعنى اخبرونى مع افراد الفاعل ان الخطاب عام يشمل المخاطب المتعدد وقال فى البيضاوى على قوله تعالى قل ارأيتكم استفهام تعجب والكاف حرف الخطاب اكد به للتاكيد وفى التفسير الكبير قال الفراء للعرب فى ارأيت لغتان احدهما رؤية العين فاذا قلت للرجل ارأيتك كان المراد هل رأيت نفسك ثم يثنى ويجمع فتقول ارأيتكما ارأيتكم والمعنى الثانى ان تقول ارأيتك وتريد اخبرنى واذا اردت هذا المعنى تركت التاء مفتوحة على كل حال تقول ارأيتك ارأيتكما ارأيتكم ارأيتكن ۱۲ ٦٦ قوله فادعوها يشير الى تقدير جواب ان كنتم اما جواب الشرط الاول فالجملة الاستفهامية او محذوف مدلول عليه بها وتعقب الاول بان الاستفهامية لا يقع جزاء بدون فاء ۱۲ كمالين ٦٧ قوله بل اياه اضراب انتقالى عن النفى الذى علم من الاستفهام ۱۲ صاوى ٦٨ قوله ان شاء جوابه محذوف لفهم المعنى ودلالة ما قبله عليه اے ان شاء ان يكشفه كشفه وان لم يشأ كشفه فلا يكشفه فليست اجابة الدعاء وعدا لا يخلف وهذا مخصوص بدعاء الكفار واما دعاء المؤمنين فمستجاب بالوعد الذى لا يخلف لكن على ما يريد الله اما بعين المطلوب او بغيره فلا منافاة بين ما هنا وبين قوله تعالى ادعونى استجب لكم ۱۲ صاوى ٦٩ قوله فكذبوهم اشارة الى انه فى الآية حذف والتقدير ولقد ارسلنا الى امم من قبلك رسلا فكذبوهم او خالفوهم وحسن الحذف لكونه مفهوما من الكلام المذكور ۱۲ كبير ٧٠ قوله بالباساء قال ابن عباس وابن مسعود الباساء الفقر والضراء السقم ۱۲ ك ٧١ قوله يتذللون اے يخشعون لربهم ويتوبون عن ذنوبهم فالنفوس تخشع عند نزول الشدائد ۱۲ م ٧٢ قوله فلولا اذ جاءهم باسنا تضرعوا اے هلا تضرعوا بالتوبة ومعناه نفى التضرع كانه قيل فلم يتضرعوا اذ جاءهم باسنا ولكنه جاء بلولا ليفيد انه لم يكن لهم عذر فى ترك التضرع الا عنادهم ۱۲ م ٧٣ قوله مبلسون اے آئسون متحسرون واصله الاطراق حزنا لما اصابه او ندما لما فاته واذا للمفاجاة ۱۲ مدارك ٧٤ قوله فقطع دابر القوم الذين الخ اے اهلكوا عن آخرهم ولم يترك منهم احد ۱۲ مدارك ٧٥ قوله والحمد لله ايذان لوجوب الحمد عند هلاك الظلمة وانه من اجل النعم واجزل القسم او احمدوا الله على هلاك من لم يحمد الله ثم دل على قدرته وتوحيده بقوله قل ارأيتم الخ ۱۲ م ٧٦ قوله قل ارأيتم ان اخذ الله المفعول الاول محذوف تقديره ارأيتم سمعكم وابصاركم ان اخذهما الله والجملة الاستفهامية فى موضع المفعول الثانى وقد تقدم ان الشيخ يجعله من التنازع وجواب الشرط محذوف على نحو ما مر ولم يوت هنا بكاف الخطاب واتى به هناك لان التهديد هناك اعظم فناسب التاكيد بالاتيان بكاف الخطاب ولما لم يوت بالكاف وجب ثبوت علامة الجمع فى التاء لئلا يلتبس ولو جئ معها بالكاف لاستغنى بها كما تقدم ۱۲ جمل ٧٧ قوله وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين بالجنان للمؤمنين والنيران للكافرين ولم نرسلهم ليقترح عليهم الآيات بعد وضوح امرهم بالبراهين القاطعة والادلة الساطعة ۱۲ مدارك ٧٨ قوله فمن آمن واصلح الخ يجوز فى من ان تكون شرطية وان تكون موصولة وعلى كلا التقديرين فمحلها رفع بالابتداء والخبر فلا خوف فان كانت شرطية فالفاء فى جواب الشرط وان كانت موصولة فالفاء زائدة لشبه الموصول بالشرط وعلى الاول يكون محل الجملتين الجزم وعلى الثانى لا محل للاولى ومحل الثانية الرفع وحمل على اللفظ فافرد فى آمن واصلح وعلى المعنى فجمع فى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ويقوى كونها موصولة مقابلتها بالموصول بعدها فى قوله والذين كذبوا بآياتنا الخ ۱۲ سمين ٧٩ قوله فلا خوف عليهم الخ اے بلحوق العذاب وقوله ولا هم يحزنون اے بفوات الثواب ۱۲ سمين

وَقَالُوْا اى كفار مكة لَوْلَا هلا نُزِّلَ عَلَيْهِ اٰيَةٌ مِّنْ رَّبِّهٖ كالناقة والعصا والمائدة قُلْ لهم اِنَّ اللّٰهَ قَادِرٌ عَلٰٓى اَنْ

يُّنَزِّلَ بالتشديد والتخفيف اٰيَةً مما اقترحوا وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ ان نزولها بلاء عليهم لوجوب هلاكهم

ان جحدوها وَمَا مِنْ زائدة دَآبَّةٍ تمشى فِى الْاَرْضِ وَلَا طٰٓئِرٍ يَّطِيْرُ فى الهواء بِجَنَاحَيْهِ اِلَّآ اُمَمٌ اَمْثَالُكُمْ فى

تقدير خلقها ورزقها واحوالها مَا فَرَّطْنَا تركنا فِى الْكِتٰبِ اللوح المحفوظ مِنْ زائدة شَيْءٍ فلم نكتبه ثُمَّ اِلٰى

رَبِّهِمْ يُحْشَرُوْنَ ۝ فيقضى بينهم ويقتص للجماء من القرناء ثم يقول لهم كونوا ترابا وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا

القرآن صُمٌّ عن سماعها سماع قبول وَّبُكْمٌ عن النطق بالحق فِى الظُّلُمٰتِ الكفر مَنْ يَّشَاِ اللّٰهُ اضلاله يُضْلِلْهُ

وَمَنْ يَّشَاْ هدايته يَجْعَلْهُ عَلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ۝ دين الاسلام قُلْ يا محمد لاهل مكة اَرَءَيْتَكُمْ

اخبرونى اِنْ اَتٰىكُمْ عَذَابُ اللّٰهِ فى الدنيا اَوْ اَتَتْكُمُ السَّاعَةُ القيامة المشتملة عليه بغتة اَغَيْرَ اللّٰهِ تَدْعُوْنَ

لا اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فى ان الاصنام تنفعكم فادعوها بَلْ اِيَّاهُ لا غيره تَدْعُوْنَ فى الشدائد فَيَكْشِفُ

ع ۱۱ ۴ ۱۰ مَا تَدْعُوْنَ اِلَيْهِ اى يكشفه عنكم من الضر ونحوه اِنْ شَآءَ كشفه وَتَنْسَوْنَ تتركون مَا تُشْرِكُوْنَ ۝ معه

من الاصنام فلا تدعونه وَلَقَدْ اَرْسَلْنَآ اِلٰٓى اُمَمٍ مِّنْ زائدة قَبْلِكَ رسلا فكذبوهم فَاَخَذْنٰهُمْ بِالْبَاْسَآءِ

شدة الفقر وَالضَّرَّآءِ المرض لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُوْنَ ۝ يتذللون فيؤمنون فَلَوْلَآ فهلا اِذْ جَآءَهُمْ بَاْسُنَا عذابنا

تَضَرَّعُوْا اى لم يفعلوا ذلك مع قيام المقتضى له وَلٰكِنْ قَسَتْ قُلُوْبُهُمْ فلم تلن للايمان وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ

مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ من المعاصى فاصروا عليها فَلَمَّا نَسُوْا تركوا مَا ذُكِّرُوْا وعظوا وخوفوا بِهٖ من الباساء والضراء

فلم يتعظوا فَتَحْنَا بالتخفيف والتشديد عَلَيْهِمْ اَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ من النعم استدراجا لهم حَتّٰٓى اِذَا فَرِحُوْا بِمَآ اُوْتُوْٓا

فرح بطر اَخَذْنٰهُمْ بالعذاب بَغْتَةً فجأة فَاِذَا هُمْ مُّبْلِسُوْنَ ۝ آيسون من كل خير فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ

ظَلَمُوْا اى آخرهم بان استوصلوا وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ على نصر الرسل واهلاك الكافرين قُلْ لاهل مكة

اَرَءَيْتُمْ اخبرونى اِنْ اَخَذَ اللّٰهُ سَمْعَكُمْ اصمكم وَاَبْصَارَكُمْ اعماكم وَخَتَمَ طبع عَلٰى قُلُوْبِكُمْ فلا تعرفون شيئا مَّنْ

ع ۱۲ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ يَاْتِيْكُمْ بِهٖ بما اخذه منكم بزعمكم اُنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ نبين الْاٰيٰتِ الدلالات على وحدانيتنا

ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُوْنَ ۝ يعرضون عنها فلا يؤمنون قُلْ لهم اَرَءَيْتَكُمْ اِنْ اَتٰىكُمْ عَذَابُ اللّٰهِ بَغْتَةً اَوْ جَهْرَةً ليلا او نهارا

هَلْ يُهْلَكُ اِلَّا الْقَوْمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ الكافرون اى ما يهلك الا هم وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِيْنَ اِلَّا مُبَشِّرِيْنَ من

آمن بالجنة وَمُنْذِرِيْنَ من كفر بالنار فَمَنْ اٰمَنَ بهم وَاَصْلَحَ عمله فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝

فى الآخرة وَالَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ ۝ يخرجون عن الطاعة

قُلْ لهم لَّآ اَقُوْلُ لَكُمْ عِنْدِیْ خَزَآئِنُ اللّٰهِ التی منها یرزق وَلَآ اَنِّیْ اَعْلَمُ الْغَیْبَ ما غاب عنی ولم یوح الیَّ
وَلَآ اَقُوْلُ لَكُمْ اِنِّیْ مَلَكٌ من الملئكة اِنْ ما اَتَّبِعُ اِلَّا مَا یُوْحٰۤی اِلَیَّ قُلْ هَلْ یَسْتَوِی الْاَعْمٰی الكافر وَالْبَصِیْرُ
ع ٩ ١١ المؤمن لا اَفَلَا تَتَفَكَّرُوْنَ ۝ فی ذلك فتؤمنون وَاَنْذِرْ خوّف بِهِ بالقرآن الَّذِیْنَ یَخَافُوْنَ اَنْ یُّحْشَرُوْۤا اِلٰی
رَبِّهِمْ لَیْسَ لَهُمْ مِّنْ دُوْنِهٖ ای غیره وَلِیٌّ ینصرهم وَّلَا شَفِیْعٌ یشفع لهم وجملة النفی حال من ضمیر یحشروا
وهی محل الخوف والمراد بهم المؤمنون العاصون لَّعَلَّهُمْ یَتَّقُوْنَ ۝ الله باقلاعهم عما هم فیه وعمل
الطاعات وَلَا تَطْرُدِ الَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰوةِ وَالْعَشِیِّ یُرِیْدُوْنَ بعبادتهم وَجْهَهٗ تعالى لا شیئا من
اعراض الدنیا وهم الفقراء وكان المشركون طعنوا فیهم وطلبوا ان یطردهم لیجالسوه واراد النبی صلی الله علیه
وسلم ذلك طمعا فی اسلامهم مَا عَلَیْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِّنْ زائدة شَیْءٍ ان كان باطنهم غیر مرضی وَّمَا
مِنْ حِسَابِكَ عَلَیْهِمْ مِّنْ شَیْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ جواب النفی فَتَكُوْنَ مِنَ الظّٰلِمِیْنَ ۝ ان فعلت ذلك وَكَذٰلِكَ
فَتَنَّا ابتلینا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ ای الشریف بالوضیع والغنی بالفقیر بان قدمناه بالسبق الی الایمان
لِّیَقُوْلُوْۤا ای الشرفاء والاغنیاء منكرین اَهٰۤؤُلَآءِ الفقراء مَنَّ اللّٰهُ عَلَیْهِمْ مِّنْۢ بَیْنِنَا بالهدایة ای لو كان ما هم
علیه هدی ما سبقونا الیه قال تعالى اَلَیْسَ اللّٰهُ بِاَعْلَمَ بِالشّٰكِرِیْنَ ۝ له فیهدیهم بلی وَاِذَا جَآءَكَ الَّذِیْنَ
یُؤْمِنُوْنَ بِاٰیٰتِنَا فَقُلْ لهم سَلٰمٌ عَلَیْكُمْ كَتَبَ قضی رَبُّكُمْ عَلٰی نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ اَنَّهٗ ای الشان وفی قراءة
بالفتح بدل من الرحمة مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوْٓءًۢا بِجَهَالَةٍ منه حیث ارتكبه ثُمَّ تَابَ رجع مِنْۢ بَعْدِهٖ بعد عمله عنه وَ
اَصْلَحَ عمله فَاَنَّهٗ ای الله غَفُوْرٌ له رَّحِیْمٌ ۝ به وفی قراءة بالفتح ای فالمغفرة له وَكَذٰلِكَ كما بینا ما ذكر نُفَصِّلُ
ع ٥ ٦ ١٢ نبین الْاٰیٰتِ القرآن لیظهر الحق فیعمل به وَلِتَسْتَبِیْنَ تظهر سَبِیْلُ طریق الْمُجْرِمِیْنَ ۝ فیجتنب وفی
قراءة بالتحتانیة وفی اخری بالفوقانیة ونصب سبیل خطاب للنبی صلی الله علیه وسلم قُلْ اِنِّیْ نُهِیْتُ اَنْ
اَعْبُدَ الَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ قُلْ لَّآ اَتَّبِعُ اَهْوَآءَكُمْ فی عبادتها قَدْ ضَلَلْتُ اِذًا ان
اتبعتها وَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُهْتَدِیْنَ ۝ قُلْ اِنِّیْ عَلٰی بَیِّنَةٍ بیان مِّنْ رَّبِّیْ وَكَذَّبْتُمْ بِهٖ بربی حیث اشركتم مَا
عِنْدِیْ مَا تَسْتَعْجِلُوْنَ بِهٖ من العذاب اِنِ ما الْحُكْمُ فی ذلك وغیره اِلَّا لِلّٰهِ وحده یَقْضِی القضاء الْحَقَّ وَهُوَ
خَیْرُ الْفٰصِلِیْنَ ۝ الحاكمین وفی قراءة یقص ای یقول قُلْ لهم لَّوْ اَنَّ عِنْدِیْ مَا تَسْتَعْجِلُوْنَ بِهٖ لَقُضِیَ
الْاَمْرُ بَیْنِیْ وَبَیْنَكُمْ بان اعجله لكم واستریح ولكنه عند الله وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالظّٰلِمِیْنَ ۝ متی یعاقبهم وَعِنْدَهٗ
تعالى مَفَاتِحُ الْغَیْبِ خزائنه او الطرق الموصلة الی علمه لَا یَعْلَمُهَاۤ اِلَّا هُوَ وهی الخمسة التی فی قوله ان الله

١ قوله قل لا اقول لكم هذا مرتب علی قوله وما نرسل المرسلین الا مبشرین ومنذرین كانه قال لیس علی الرسول الا البشارة والنذارة ولیس من وظیفته اجابتهم عما سالوه عنه ولا فعل ما طلبوه لانه لیس عنده خزائن الله ١٢ صاوی ٢ قوله خزائن الله ای لا ادعی ان مقدرات الله من ارزاق وغیرها مفوضة الیّ حتی تطلبوا منی قلب الجبال ذهبا وغیر ذلك ١٢ صاوی ٣ قوله ولا اعلم الغیب ای ما غاب عنی من افعال الله حتی تسألونی عن وقت الساعة او وقت نزول العذاب ١٢ صاوی ٤ قوله ولا اقول لكم انی ملك ای لا ادعی ما یستبعد فی العقول ان یكون لبشر من ملك خزائن الله وعلم الغیب ودعوی الملكیة وانما ادعی ما كان لكثیر من البشر وهو النبوة ١٢ مدارك ٥ قوله قل هل یستوی الاعمی والبصیر مثل للضال والمهتدی او لمن اتبع ما یوحی الیه ومن لم یتبع او لمن یدعی المستقیم وهو النبوة والمحال وهو الالهیة ١٢ مدارك ٦ قوله وانذر به الذین الخ بعد ما حكی لرسوله ان الكفرة لا یتعظون ولا یخافون امره بتوجیه الانذار الی من یتوقع منه الاتعاظ والخوف فی الجملة وهم المؤمنون العاصون ١٢ جمل ٧ قوله الذین یخافون الذین یخافون ان یحشروا الی ربهم هم المسلمون المقرون بالبعث الا انهم مفرطون فی العمل فینذرهم بما اوحی الیه او اهل الكتاب لانهم مقرون بالبعث ١٢ مدارك ٨ قوله وهی محل الخوف ای الخوف به لان معناها یخافون ان یحشروا غیر منصورین ولا مشفوعا لهم ولا بد من هذه الحال لان كلا محشور فالخوف منه انما هو الحشر علی هذه الحالة ١٢

٩ قوله ولا تطرد الذین الخ لما امر النبی علیه السلام بانذار غیر المتقین لیتقوا امر بعد ذلك بتقریب المتقین ونهی عن طردهم بقوله ولا تطرد الخ ١٢ مد ١٠ قوله الفقراء وهم صهیب وعمار وبلال وخباب وغیرهم من الضعفاء ١٢ ١١ قوله وطلبوا الخ قال فی المدارك نزلت فی الفقراء بلال وصهیب وعمار واضرابهم حین قال رؤساء المشركین لو طرد هؤلاء السقاط لجالسناك فقال علیه السلام ما انا بطارد المؤمنین فقالوا اجعل لنا یوما ولهم یوما وطلبوا بذلك كتابا فدعا علیا رضی الله عنه لیكتب فقام الفقراء وجلسوا ناحیة فنزلت فرمی علیه السلام بالصحیفة واتی الفقراء فعانقهم ١٢ ١٢ قوله وما من حسابك علیهم من شیء یقال فی اعرابها ما قیل فیما قبلها الا ان قوله من حسابك بیان لقوله من شیء ولیس حالا وفی هاتین الجملتین من انواع البدیع رد العجز علی الصدر كقولهم عادات السادات سادات العادات والتتمیم والاقاصل التعلیل قد حصل بالجملة الاولی ١٢ صاوی ١٣ قوله فتطردهم جواب النفی وهو ما علیك من حسابهم ١٢ مدارك ١٤ قوله واذا جاءك الذین الخ قال فی الكبیر بعد ذكر الاقاویل المختلفة الاقرب من هذه الاقاویل ان تحمل الآیة علی عمومها فكل من آمن بالله دخل تحت هذا التشریف ١٢ ١٥ قوله فقل سلام علیكم الخ ای قل لهم هذه الآیة الی قوله غفور رحیم فی وقت مجیئهم الیك وهذا السلام یحتمل انه سلام التحیة امران یبدأهم به اذا قدموا علیه خصوصیة لهم والا فسنة السلام ان تكون اولا من القادم فتكون الجملة انشائیة ویحتمل انه سلام الله علیهم اكراما لهم امر بتبلیغه لهم وعلیه فتكون الجملة خبریة لفظا ومعنی وسلام مبتدأ وعلیكم خبره ١٢ صاوی ١٦ قوله وفی قراءة بالفتح فان مع فی حیزها مبتدأ خبرها محذوف ویجوز ان یكون خبر المبتدأ محذوف ای فشانه انه غفور ١٢ ك ١٧ قوله وكذلك نفصل الآیات ولتستبین سبیل المجرمین معناه ومثل ذلك التفصیل المبین نفصل آیات القرآن ونلخصها فی صفة احوال المجرمین من هو مطبوع علی قلبه ومن یرجی اسلامه ولتستوضح سبیلهم فتعامل كلا منهم بما یجب ان یعامل به فصلنا ذلك التفصیل ١٢ ١٨ قوله لیظهر الحق فیعمل به قدر العلة لیصلح قوله ولتستبین معطوفا علیه ویمكن ان یقدر المعلول له ای وفصلنا ذلك لتستبین ١٢ ك ١٩ قوله تظهر هذا التفسیر علی قراءة من قرأ بالفوقیة ورفع السبیل وهم ابو عمرو وابن كثیر وابن عامر وحفص ١٢ ك ٢٠ قوله ما عندی ما تستعجلون به ما الاولی نافیة والثانیة موصولة وقوله من العذاب بیان لما الثانیة وسبب نزولها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان یخوفهم بنزول العذاب وكانوا یستعجلون به استهزاء كما فی آیة الانفال ١٢ صاوی ٢١ قوله القضاء الحق یرید ان قوله تعالى الحق صفة لمصدر محذوف ویجوز ان یكون مفعولا به من قولهم قضی الدرع صنعها ١٢ ك ٢٢ قوله یقص من قص الخبر اذا حكاه ویجوز ان یكون المعنی یتبع الحق والحكمة فیما یحكم من قص الامر اذا اتبعه ١٢ ك ٢٣ قوله لو ان عندی ای لو انه مفوض الیّ من جهته تعالى ١٢ ابو السعود ٢٤ قوله وعنده مفاتح الغیب لا یعلمها الا هو المفاتح جمع مفتح وهو المفتاح وهی خزائن العذاب والرزق او ما غاب عن العباد من الثواب والعقاب والآجال والاحوال جعل للغیب مفاتح علی طریق الاستعارة لان المفاتح یتوصل بها الی ما فی المخازن المستوثق منها بالاغلاق والاقفال ومن علم مفاتحها وكیفیة فتحها توصل الیها فاراد انه هو المتوصل الی المغیبات وحده لا یتوصل الیها غیره كمن عنده مفاتح اقفال المخازن ویعلم فتحها فهو المتوصل الی ما فی المخازن قیل عنده مفاتح الغیب وعندك مفاتح الغیب فمن آمن بغیبه اسبل الله الستر علی عیبه ١٢ مدارك ٢٥ قوله او الطرق الموصلة فعلی الاول مفتح بفتح المیم وهو الخزانة ونقل عن السدی فیما رواه الطبری وعلی الثانی جمع مفتح بكسر المیم وهو المفتاح قد جعل للغیب مفاتیح علی وجه الاستعارة لان المفاتح هی التی یتوصل بها الی ما فی الخزائن فمن علم كیف یفتح لها ویتوصل الی ما فیها وكذلك ههنا انه تعالى لما كان عالما بجمیع المعلومات ما غاب منها وما لم یغب عبر عنه بهذه العبارة اشارة الی انه هو المتوصل الی المغیبات وحده لا یتوصل الیها غیره وجوز الواحدی انه جمع مفتح بفتح المیم علی انه مصدر بمعنی الفتح ای وعنده فتوح الغیب ای یفتح الغیب علی من یشاء من عباده فقال الحافظ ولا یخفی بعده للحدیث المذكور ای ما روی ابن جریر عن ابن مسعود اعطی نبیكم كل شیء الا مفاتیح الغیب رواه البخاری ولفظه مفاتیح الغیب خمس لا یعلمها الا الله ان الله عنده علم الساعة الآیة قالوا ذكر خمسا وان كان الغیب لا یتناهی لان العدد لا ینفی الزائد اولان هذه الخمسة هی التی كانوا یدعون علمها ١٢ ك ٢٦ قوله لا یعلمها ای الخزائن او الطرق تفصیلا الا هو واما علمنا فیها فهو علی سبیل الاجمال وهو تاكید لما علم من تقدیم الظرف قوله علم الساعة ای وقت مجیئها وتفصیل ما یحصل فیها ١٢ صاوی ٢٧ قوله واذا جاءك الذین یؤمنون بآیاتنا فقل سلام علیكم اما ان یكون امرا بتبلیغ سلام الله تعالى الیهم واما ان یكون امرا بان یبدأهم بالسلام اكراما لهم وتطییبا لقلوبهم ١٢ مدارك

عندہٗ علم الساعۃ الاٰیہ کما رواہ البخاری وَيَعْلَمُ مَا يحدث فِى الْبَرِّ القفار وَالْبَحْرِ القرى التی علی الانہار وَمَا
تَسْقُطُ من زائدۃ مِنْ وَّرَقَةٍ اِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِىْ ظُلُمٰتِ الْاَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَّلَا يَابِسٍ عطف علی ورقۃ اِلَّا
فِىْ كِتٰبٍ مُّبِيْنٍ ○ ہو اللوح المحفوظ والاستثناء بدل اشتمال من الاستثناء قبلہ وَهُوَ الَّذِىْ يَتَوَفّٰىكُمْ بِالَّيْلِ
يقبض ارواحکم عند النوم وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ کسبتم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيْهِ ای النہار برد ارواحکم
ع ٥ / ١٣ / ٧ لِيُقْضٰۤى اَجَلٌ مُّسَمًّى ہو اجل الحیٰوۃ ثُمَّ اِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ بالبعث ثُمَّ يُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ فیجازیکم
بہ وَهُوَ الْقَاهِرُ مستعلیا فَوْقَ عِبَادِهٖ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً ملٰئکۃ تحصی اعمالکم حَتّٰۤى اِذَا جَآءَ
اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ وفی قراءۃ توفاہ رُسُلُنَا الملٰئکۃ الموکلون بقبض الارواح وَهُمْ لَا يُفَرِّطُوْنَ ○
یقصرون فیما یؤمرون ثُمَّ رُدُّوْۤا ای الخلق اِلَى اللّٰهِ مَوْلٰىهُمْ مالکہم الْحَقِّ الثابت العادل لیجازیہم اَلَا
لَهُ الْحُكْمُ القضاء النافذ فیہم وَهُوَ اَسْرَعُ الْحٰسِبِيْنَ ○ یحاسب الخلق کلہم فی قدر نصف نہار
من ایام الدنیا لحدیث بذالک قُلْ یا محمد لاہل مکۃ مَنْ يُّنَجِّيْكُمْ مِّنْ ظُلُمٰتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ اہوالہما
فی اسفارکم حین تَدْعُوْنَهٗ تَضَرُّعًا علانیۃ وَّخُفْيَةً سرا تقولون لَئِنْ لام قسم اَنْجٰىنَا وفی قراءۃ
انجانا ای اللہ مِنْ هٰذِهٖ الظلمٰت والشدائد لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الشّٰكِرِيْنَ ○ المؤمنین قُلِ لہم اللّٰهُ يُنَجِّيْكُمْ
بالتخفیف والتشدید مِّنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ غم سواہا ثُمَّ اَنْتُمْ تُشْرِكُوْنَ ○ بہ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلٰۤى اَنْ يَّبْعَثَ
عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ من السماء کالحجارۃ والصیحۃ اَوْ مِنْ تَحْتِ اَرْجُلِكُمْ کالخسف اَوْ يَلْبِسَكُمْ یخلطکم
شِيَعًا فرقا مختلفۃ الاہواء وَّيُذِيْقَ بَعْضَكُمْ بَاْسَ بَعْضٍ بالقتال قال صلی اللہ علیہ وسلم لما نزلت ہذا
اہون وایسر ولما نزل ما قبلہ قال اعوذ بوجہک رواہ البخاری وروی مسلم حدیث سألت ربی
ان لا یجعل باس امتی بینہم فمنعنیہا وفی حدیث لما نزلت قال اما انہا کائنۃ ولم یات تاویلہا
بعد اُنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ نبین لہم الْاٰيٰتِ الدالات علی قدرتنا لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُوْنَ ○ یعلمون ان
ما ہم علیہ باطل وَكَذَّبَ بِهٖ بالقراٰن قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ الصدق قُلْ لہم لَّسْتُ عَلَيْكُمْ
بِوَكِيْلٍ ○ فاجازیکم انما انا منذر وامرکم الی اللہ وہذا قبل الامر بالقتال لِكُلِّ نَبَاٍ خبر مُّسْتَقَرٌّ
وقت یقع فیہ ویستقر ومنہ عذابکم وَّسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ○ تہدید لہم وَاِذَا رَاَيْتَ الَّذِيْنَ
يَخُوْضُوْنَ فِىْۤ اٰيٰتِنَا القراٰن بالاستہزاء فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ ولا تجالسہم حَتّٰى يَخُوْضُوْا فِىْ
حَدِيْثٍ غَيْرِهٖ وَاِمَّا فیہ ادغام نون ان الشرطیۃ فی ما الزائدۃ يُنْسِيَنَّكَ بسکون النون و

---

٥١ قولہ القفار قال مجاہد البر المفاوز والقفار والبحر القرى والامصار قال الجمہور ہو البر والبحر المعروفۃ وبہ فسر الزمخشری حیث قال یعلم ما فی البحر من الحیوان والجواہر وغیرہما واختار المص الاول ولکن قید کونہا علی الانہار لم تکن فیہ ولکن فی القاموس البحرۃ کل قریۃ لہا نہر جار ١٢ ک ٥٢ قولہ القری التی علی الانہار ہذا علی ما قالہ المجاہد کما نقلہ الخطیب ١٢ ٥٣ قولہ یعلمہا حال وجازت الحال من النکرۃ لاعتمادہا علی النفی والمعنی ما تسقط من ورقۃ الا عالما بہا ١٢ ک ٥٤ قولہ ولا رطب ولا یابس عطف عام لان جمیع الاشیاء اما رطبۃ او یابسۃ فان قلت ان جمیع ہذہ الاشیاء داخل تحت قولہ وعندہ مفاتح الغیب فلم افردہا بالذکر اجیب بانہ من التفصیل بعد الاجمال وقدم ذکر البر والبحر لما فیہما من جنس العجائب ثم الورقۃ لانہ یراہا کل احد لکن لا نعلم عددہا الا اللہ ثم ما ہو اضعف من الورقۃ ہو الحبۃ ثم ذکر مثالا یجمع الکل ہو الرطب والیابس ١٢ صاوی ٥٥ قولہ من الاستثناء قبلہ وہو لا یعلمہا وان اریدبہ علم اللہ تعالیٰ کما قالہ الامام فخر الدین الرازی وہو الاصوب فہو بدل الکل ١٢ ٥٦ قولہ یقبض ارواحکم عند النوم ہذا مبنی علی ان فی الجسد روحین روح الحیاۃ وہی لا تخرج الا بالموت وروح التمیز وہی تخرج بالنوم فتفارق الجسد فتطوف بالعالم وترى المنامات ثم ترجع الی الجسد عند تیقظہ من الجل وسنفصل عنقریبا انشاء اللہ ١٢ معالم التنزیل ٥٧ قولہ ویعلم ما جرحتم الخ والمعنی انکم ملقون کالجیف باللیل وکاسبون للآثام بالنہار وانہ تعالیٰ مطلع علی اعمالکم سیبعثکم من القبور فی شان ذلک الذی قطعتم بہ اعمارکم من النوم باللیل وکسب الآثام بالنہار لیقضی الاجل الذی سماہ وضربہ لبعث الموتی وجزائہم علی اعمالہم ثم الیہ مرجعکم بالحساب ثم ینبئکم بما کنتم تعملون بالجزاء ١٢ ق قال بعض اہل الکلام ان لکل حاسۃ من ہذہ الحواس روحا یقبض عند النوم ثم یرد الیہا اذا ذہب النوم فالروح التی یحیی بہا النفس فانہ لا یقبض الا عند انقضاء الاجل والمراد بالارواح المعانی والقوی التی تقوم بالحواس ویکون بہا السمع والبصر والاخذ والمشی والشم ومعنی ثم یبعثکم فیہ ای یوقظکم ویرد الیکم الحواس فیستدل بہ علی منکر البعث لانہ بالنوم یذہب ارواح ہذہ الحواس ثم یرد الیہا فکذا یحیی الانفس بعد موتہا ١٢ مدارک ٥٨ قولہ وہو القاہر فوق عبادہ ای فوقیۃ تلیق بجلالہ المعنی انہ ہو الغالب المتصرف فی امورہم لا غیرہ یفعل بہم ما یشاء ایجادا واعداما واحیاء واماتۃ واثابۃ وتعذیبا الی غیر ذلک ١٢ ج ٥٩ قولہ ویرسل علیکم حفظۃ یعنی ان من جملۃ قہرہ لعبادہ ارسال الحفظۃ علیہم والمراد بالحفظۃ الملائکۃ الذین یکتبون اعمال بنی آدم من الخیر والشر والطاعۃ والمعصیۃ وغیر ذلک من الاقوال والافعال فقیل ان مع کل انسان ملکین ملک عن یمینہ وملک عن شمالہ فاذا عمل حسنۃ کتبہا صاحب الیمین واذا عمل سیئۃ قال صاحب الیمین لصاحب الشمال اصبر لعلہ یتوب منہا فان لم یتب منہا کتبہا علیہ صاحب الشمال وفائدۃ جعل الملائکۃ موکلین بالانسان انہ اذا علم ان لہ حافظا من الملائکۃ موکلا یحفظ علیہ اقوالہ وافعالہ فی صحائف تنشر لہ وتقرء علیہ یوم القیمۃ علی رؤس الاشہاد فکان ذلک ازجر لہ من فعل القبیح وترک المعاصی وقیل المراد بقولہ ویرسل علیکم حفظۃ ہم الملائکۃ الذین یحفظون بنی آدم ورزقہ واجلہ وعملہ ١٢ ج ٦٠ قولہ حتی اذا جاء الخ حتی لغایۃ حفظ الاعمال ای وذلک داب الملائکۃ مع المکلف مدۃ الحیاۃ الی ان یاتیہ الممات ١٢ مد ٦١ قولہ توفتہ رسلنا یعنی اعوان ملک الموت الموکلین بقبض ارواح وفیہ بحث لانہ قال اللہ تعالیٰ فی آیۃ اخرى اللہ یتوفی الانفس حین موتہا وقال فی آیۃ اخرى قل یتوفاکم ملک الموت الذی وکل بکم وقال ہنا توفتہ رسلنا فہذہ النصوص الثلاثۃ کالمتناقضۃ والجواب ان التوفی الحقیقی یحصل بقدرۃ اللہ وحکمہ وہو فی عالم الظاہر مفوض الی ملک الموت وہو الرئیس المطلق فی ہذا الباب ولہ اعوان وخدم فیامرہم بنزع روح ذلک العبد من جسدہ فاذا وصلت الی الحلقوم تولی قبضہا ملک الموت فحصل الجمع بین الآیات من الکبیر والخطیب وسمعت عن استاذی ان احوال العباد متفاوتۃ فیقبض اللہ تعالیٰ ارواح بعض عبادہ بنفسہ وملک الموت ارواح بعضہم بامرہ واعوان ملک الموت ارواح بعضہم فحصل الجمع ایضا واللہ اعلم ١٢ ٦٢ قولہ ثم ردوا عطف علی توفتہ وقولہ ای الخلق ای المذکورون بقولہ احدکم ففیہ التفات والسر فی الافراد اولا والجمع ثانیا وقوع التوفی علی الانفراد والرد علی الاجتماع ١٢ ابو السعود ٦٣ قولہ مالکہم اشار بہ الی الجواب عما یقال الآیۃ فی المومنین والکافرین جمیعا وقد قال فی آیۃ اخرى وان الکافرین لا مولی لہم فکیف الجمع بینہما وحاصل الجواب ان المراد بالمولی ہنا المالک او الخالق او المعبود وثمہ الناصر فلا منافاۃ ١٢ جمل ٦٤ قولہ وہو اسرع الحاسبین لا یشغلہ حساب عن حساب یحاسب جمیع الخلائق فی مقدار حلب شاۃ وقیل الردالی من ربک خیر من البقاء مع من آذاک ١٢ مدارک ٦٥ قولہ لحدیث بذلک وفی حدیث ان اللہ تعالیٰ یحاسب الکل فی مقدار حلب شاۃ ابو السعود والمراد من قولہ تعالیٰ اسرع الحاسبین الوعید بسرعۃ القیامۃ ١٢ الزاہدی ٦٦ قولہ بالتخفیف قراءۃ الباقون وقولہ بالتشدید قراءۃ عاصم وحمزۃ والکسائی ١٢ الکبیر ٦٧ قولہ مختلفۃ الاہواء وقیل المراد اختلاط الناس فی القتال فیکون بمعنی قرینۃ الآتی واختارہ البیضاوی ١٢ ک ٦٨ قولہ ہذا اہون لان الفتن بین المخلوقین وعذابہم اہون من عذاب اللہ ١٢ کمالین ٦٩ قولہ سالت ربی ای ثلثا فاعطانی اثنین ومنعنی واحدۃ سالت ان لا یہلک امتی بالسنۃ فاعطانیہا وسالت ربی ان لا یہلک امتی بالغرق فاعطانیہا وسالت ربی ان لا یجعل باس امتی بینہم فمنعنیہا وللبخاری والترمذی بدل المسئلۃ الثانیۃ وسالت ان لا تسلط علیہم عدوا من غیرہم فاعطانیہا ١٢ ک ٧٠ قولہ فمنعنیہا ای منعنی ہذہ المسئلۃ وقولہ ولم یات تاویلہا ای الآیۃ او الامور الاربعۃ ای صرفا عن ظاہرہا بل ہی باقیۃ علی ظاہرہا وقولہ بعد ای بعد نزولہا ١٢ جمل ٧١ قولہ وکذب بہ قومک وہو الحق الہاء فی بہ تعود الی العذاب المتقدم فی قولہ عذابا من فوقکم قالہ الزمخشری ١٢ ٧٢ قولہ لکل نبا مستقر نزلت رد الاستعجالہم العذاب کان یعدہم بہ والمعنی لکل خبر من الاخبار رحمۃ او عذابا زمن یقع فیہ اما فی الدنیا او الآخرۃ او فیہما لا یعلمہ الا اللہ ١٢ صاوی ٧٣ قولہ یخوضون فی آیتنا والخوض فی اللغۃ عبارۃ عن المفاوضۃ علی وجہ العبث واللعب والمراد منہ الشروع فی آیات اللہ تعالیٰ علی سبیل الطعن والاستہزاء ١٢ الکبیر ٧٤ قولہ حتی یخوضوا الخوض فی الاصل الدخول فی الماء فیستعار للشروع والدخول فی الکلام فشبہ آیات اللہ بالبحر وطوی ذکر المشبہ بہ ورمز لہ بشیء من لوازمہ ہو الخوض فاثباتہ تخییل والجامع بینہما التعرض للہلاک فی کل فان الخائض الغریق متعرض للہلاک فکذلک المتعرض للاباطیل فی کلام اللہ ١٢ ٧٥ قولہ فی حدیث غیرہ الضمیر للآیات والتذکیر علی معنی الآیات لانہا القرآن من الخطیب ١٢ ٧٦ قولہ واما ینسینک الشیطان بان یشغلک فتنسی النہی فتجالسہم ابتداء او بقاء ١٢ ابو السعود

٥١ قوله وما على الذين يتقون من حسابهم من شئ روى عن ابن عباس انه قال لما نزلت هذه الآية واذا رايت الذين يخوضون فى آياتنا فاعرض عنهم قال المسلمون كيف نقعد فى المسجد الحرام وهم يخوضون ابدا وفى رواية قال المسلمون فانا نخاف الاثم حين نتركهم ولا ننهاهم فانزل الله عز وجل وما على الذين يتقون الخوض من حسابهم اى اثم الخائضين من شئ ١٢ معالم ٥٢ قوله ولكن ذكرى الخ فيه اربعة اوجه احدها انها منصوبة على المصدر بفعل مضمر وقدره بعضهم امرا اى ولكن ذكروهم ذكرى وبعضهم قدره خبرا اى ولكن يذكرونهم ذكرى والثانى انه مبتدأ خبره محذوف اى ولكن عليهم ذكرى او عليكم ذكرى اى تذكيرهم الثالث انه خبر لمبتدأ محذوف اى هو ذكرى اى النهى عن مجالستهم والامتناع منها ذكرى الرابع انه عطف على موضع شئ المجرور بمن اى ما على المتقين من حسابهم شئ ولكن عليهم ذكرى فيكون عطف مفردات واما على الاوجه السابقة فهو من عطف الجمل ١٢ جمل ٥٣ قوله ان تبسل نفس فى الكشاف اصل الابسال المنع ومنه هذا عليك بسل اى حرام محظور والباسل الشجاع لامتناعه من خصمه اذا عرفت هذا فنقول قال ابن عباس تبسل نفس بما كسبت اى ترتهن فى جهنم بما كسبت فى الدنيا وقال الحسن والمجاهد تسلم للمهلكة اى تمنع عن مرادها وتخذل وهذا ما اختاره الشارح وقال قتادة تحبس فى جهنم وكل هذه الاقوال مذكورة فى الكبير ١٢ ٥٤ قوله ما تفدى به جعل الشارح الضمير النائب عن الفاعل راجعا للمفعول وهو المفدى به ولا يصح رجوعه للعدل لانه هنا مصدر باق على مصدريته فليس مثله فى قوله ولا يؤخذ منها عدل فانه هناك بمعنى المفدى به لا المصدر ١٢ ابى السعود ٥٥ قوله اولئك اشارة الى المتخذين دينهم لعبا ولهوا وهو مبتدأ والخبر الذين ١٢ مد

التخفيف وفتحها والتشديد الشيطن فقعدت معهم فلا تقعد بعد الذكرى اى تذكرة مع القوم
الظلمين ○ فيه وضع الظاهر موضع المضمر وقال المسلمون ان قمنا كلما خاضوا لم نستطع ان
نجلس فى المسجد وان نطوف فنزل وما على الذين يتقون الله من حسابهم اى الخائضين
من زائدة شىء اذا جالسوهم ولكن عليهم ذكرى تذكرة لهم وموعظة لعلهم يتقون ○ الخوض و
ذر اترك الذين اتخذوا دينهم الذى كلفوه لعبا ولهوا باستهزائهم به وغرتهم الحيوة الدنيا فلا
تتعرض لهم وهذا قبل الامر بالقتال وذكر عظ به بالقران الناس لـ ان لا تبسل نفس تسلم الى
الهلاك بما كسبت عملت ليس لها من دون الله اى غيره ولى ناصر ولا شفيع يمنع عنها العذاب
وان تعدل كل عدل تفد كل فداء لا يؤخذ منها ما تفدى به اولئك الذين ابسلوا بما كسبوا
ع ١٠ ١٤ لهم شراب من حميم ماء بالغ نهاية الحرارة وعذاب اليم مولم بما كانوا يكفرون ○ بكفرهم قل
اندعوا نعبد من دون الله ما لا ينفعنا بعبادته ولا يضرنا بتركها وهو الاصنام ونرد على اعقابنا نرجع
مشركين بعد اذ هدنا الله الى الاسلام كالذى استهوته اضلته الشيطين فى الارض حيران متحيرا
لا يدرى اين يذهب حال من الهاء له اصحب رفقة يدعونه الى الهدى اى ليهدوه الطريق يقولون له
ائتنا فلا يجيبهم فيهلك والاستفهام للانكار وجملة التشبيه حال من ضمير نرد قل ان هدى الله الذى
هو الاسلام هو الهدى وما عداه ضلال وامرنا لنسلم اى بان نسلم لرب العلمين ○ وان اى بان
اقيموا الصلوة واتقوه تعالى وهو الذى اليه تحشرون ○ تجمعون يوم القيمة للحساب وهو الذى خلق
ربع السموت والارض بالحق اى محقا واذكر يوم يقول للشىء كن فيكون ○ هو يوم القيمة يوم يقول
للخلق قوموا فيقوموا قوله الحق الصدق الواقع لا محالة وله الملك يوم ينفخ فى الصور القرن النفخة
الثانية من اسرافيل لا ملك فيه لغيره لمن الملك اليوم لله علم الغيب والشهادة ما غاب وما شوهد وهو
الحكيم فى خلقه الخبير ○ بباطن الاشياء كظاهرها واذكر اذ قال ابرهيم لابيه ازر هو لقبه واسمه تارح
اتتخذ اصناما الهة تعبدها استفهام توبيخ انى اريك وقومك باتخاذها فى ضلل عن الحق مبين ○
بين وكذلك كما اريناه اضلال ابيه وقومه نرى ابرهيم ملكوت ملك السموت والارض ليستدل به على
وحدانيتنا وليكون من الموقنين ○ بها وجملة وكذلك وما بعدها اعتراض وعطف على قال فلما جن
اظلم عليه اليل را كوكبا قيل هو الزهرة قال لقومه وكانوا نجامين هذا ربى فى زعمكم فلما افل غاب

٥٦ قوله قل اندعوا قيل سبب نزولها ان عبد الرحمن بن ابى بكر الصديق قبل اسلامه دعا والده الى عبادة الاصنام فنزلت الآية وامر النبى صلى الله عليه وسلم ان يرد على عبد الرحمن ومن يقول بقوله وفيه اعتناء بشان الصديق واظهار لفضله حيث وجه الامر الى الرسول وفى الواقع الامر لابى بكر والمعنى لا يليق عبادة ما لا ينفعنا اذا عبدناه ولا يضرنا اذا تركناه ١٢ صاوى ٥٧ قوله استهوته الخ فى الجمل اصله من الهوى وهو النزول من علو الى سفل فكان الشياطين حيث حيرته فى الارض طلبت هويه فيها قال الزمخشرى والبيضاوى كالذى ذهبت به مردة الجن فى المهامه وهى استفعال من هوى يهوى اذا ذهب ١٢ ك ٥٨ قوله حال من الهاء اى من الهاء فى استهوته وقوله حال من ضمير نرد اى نرد على اعقابنا مشبهين بالذى استهوته مردة الجن وقوله الحق مبتدأ ويوم يقول كن فيكون ظرف دال على الخبر والتقدير قوله الحق واقع يوم يقول كن فيكون وقوله له الملك مبتدأ وخبر وفى يوم ينفخ فى الصور اوجه احدها انه خبر لقوله قوله الحق والثانى انه بدل من يوم يقول كن فيكون حكمه حكمه كذا الثالث انه ظرف لتحشرون اى وهو الذى اليه تحشرون فى يوم ينفخ فى الصور الرابع انه منصوب بنفس الملك اى وله الملك فى ذلك اليوم ١٢ الكبير والجمل ٥٩ قوله وان اقيموا الصلوة قدر المفسر الباء اشارة الى انه معطوف على ان نسلم فهو داخل تحت الامر ايضا وفيه التفات من التكلم للخطاب وعطف التقوى عليه من عطف العام وخص الصلوة بعد الاسلام لانها اعظم اركانه ١٢ صاوى ٦٠ قوله قوله الحق مبتدأ ويوم يقول خبره مقدما عليه كما يقول يوم الجمعة قولك الصدق اى قولك الصدق كائن يوم الجمعة واليوم بمعنى الحين والمعنى انه خلق السموات والارض بالحق والحكمة وحين يقول لشئ من الاشياء كن فيكون ذلك الشئ قوله الحق والحكمة اى لا يكون شيئا من السموات والارض وسائر المكونات الا عن حكمة وصواب ١٢ كمالين ٦١ قوله القرن اى المستطيل وفيه جمع الارواح وفيه ثقب بعددها فاذا نفخ خرجت كل روح من ثقبه ووصلت لجسدها فتحله الحياة ١٢ من الجمل اختلف العلماء فى الصور المذكور فى الآية فقال قوم هو قرن ينفخ فيه وهو لغة اليمن وقال مجاهد الصور قرن كهيئة البوق من الخطيب وقوله النفخة الثانية اى وهى نفخة البعث للحساب والنفخة الاولى نفخة الصعق اى الموت قال تعالى ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون ١٢ جمل ٦٢ قوله واذ قال ابراهيم معطوف على قل اندعوا لا على اقيموا كما قيل لفساد المعنى اى واذكر لهم اى لقريش بعد ان انكرت عليهم عبادة ما لا يقدر على نفع ولا ضر وقت قول ابراهيم الذى يدعون انهم على ملته ١٢ ابو السعود ٦٣ قوله اسمه تارح ضبطه بعضهم بالحاء المهملة وبعضهم بالخاء المعجمة وقال البخارى فى تاريخه الكبير ابراهيم بن آزر وهو فى التوراة تارخ فعلى هذا يكون لابى ابراهيم اسمان آزر وتارخ مثل يعقوب واسرائيل اسمان لرجل واحد فيحتمل ان يكون اسمه آزر وتارخ لقب له وبالعكس فالله سماه آزر وان كان عند النسابين والمورخين اسمه تارخ ليعرف بذلك من الخطيب وعبارة الكبير واما قولهم اجمع النسابون ان اسمه كان تارخ فنقول هذا ضعيف لان ذلك الاجماع انما حصل لان بعضهم يقلد بعضا وبالآخرة يرجع ذلك الاجماع الى قول الواحد والاثنين مثل قول وهب وكعب ونحوهما وربما تعلقوا بما يجدونه من اخبار اليهود والنصارى ولا عبرة بذلك فى مقابلة صريح القرآن انتهى ١٢ ٦٤ قوله تارح بالتاء الفوقية وفتح الراء والحاء المهملة كذا ضبطه الطيبى ويشهد لذلك ايراده فى القاموس فى باب الحاء المهملة وفيه ايضا آزر اسم عم ابراهيم واسم ابيه تارح انتهى وهذا هو الذى ذكره الشيخ المفسر فى بعض رسائله المتعلقة فى اثبات ايمان آباء النبى صلى الله عليه وسلم لكن جرى ههنا على الوجه المشهور ١٢ ك ٦٥ قوله ملكوت اعظم الملك والتاء فيه للمبالغة قال ابن عباس خلق السموات والارض وقال مجاهد وسعيد ابن جبير يعنى آيات السموات والارض وذلك انه اقيم على صخرة وكشف له عن السموات حتى راى العرش والكرسى وما فى السموات من العجائب وحتى راى مكانه فى الجنة فذلك قوله تعالى وآتيناه اجره فى الدنيا معناه اريناه مكانه فى الجنة وكشف له الارض حتى نظر اسفل الارضين فراى ما فيها من العجائب من الخطيب وقال فى تفسير الكبير ان هذه الاراءة كانت بعين البصيرة والعقل لا بالبصر الظاهر والحس الظاهر واقام عليه وجوها كثيرة نذكر بعضا منها الحجة الاولى ان ملكوت السموات عبارة عن ملك السماء والملك عبارة عن القدرة وقدرة الله لا ترى وانما تعرف بالعقل وهذا كلام قاطع الا ان يقال المراد بملكوت السموات والارض نفس السموات والارض الا ان على هذا التقدير يضيع لفظ الملكوت ولا يحصل منه فائدة والحجة الثانية انه تعالى كما قال فى ابراهيم وكذلك نرى ابراهيم الآية فكذلك قال فى حق هذه الامة سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى انفسهم فلما كانت هذه الاراءة بالبصيرة لا بالبصر فكذلك فى حق ابراهيم وفى ابى السعود وهذه الاقوال لا تقتضى ان تكون الاراءة بصرية اذ ليس المراد باراءة ما ذكر من الامور الحسية مجرد تمكينه عليه السلام من ابصارها ومشاهدتها فى انفسها بل اطلاعه عليه السلام على حقائقها وتعريفها من حيث دلالتها على شئونه عز وجل انتهى ١٢ ٦٦ قوله فلما جن الخ وهو عطف على قال ابراهيم لابيه وقوله وكذلك نرى ابراهيم جملة اعتراضية بين المعطوف والمعطوف عليه ١٢ مدارك ٦٧ قوله قيل هو الزهرة او المشترى وكان ابوه وقومه يعبدون الاصنام والشمس والقمر والكواكب فاراد ان ينبههم على الخطاء فى دينهم وان يرشدهم الى طريق النظر والاستدلال ويعرفهم ان النظر الصحيح مؤد الى ان شيئا منها ليس باله لقيام الحدوث فيها ولان لها محدثا احدثها ومدبرا دبر طلوعها وافولها وانتقالها ومسيرها وسائر احوالها فلما راى الكوكب الذى كانوا يعبدونه قال ربى هذا الخ ١٢ مد ٦٨ قوله قال لقومه اى ارادة لهدايتهم وبطلان معتقدهم ليؤمنوا قوله فى زعمكم اى واعتقادكم او قاله على سبيل الاستهزاء لا على الحقيقة والاعتقاد لان هذا لا يكون ابدا وهذا شان من ينصف خصمه عالما ببطلانه ثم ينكر عليه فيبطله بالحجة ١٢ كرخى

قَالَ لَآ أُحِبُّ الْاٰفِلِيْنَ ○ ان اتخذهم اربابًا لان الرب لايجوز عليه التغير والانتقال لانهما من شان الحوادث
فلم ينجع فيهم ذلك فَلَمَّا رَاَ الْقَمَرَ بَازِغًا طالعا قَالَ لهم هٰذَا رَبِّيْ ۚ فَلَمَّآ اَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَّمْ يَهْدِنِيْ رَبِّيْ
يثبتني على الهدى لَاَكُوْنَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّآلِّيْنَ ○ تعريض لقومه بانهم على ضلال فلم ينجع فيهم ذلك
فَلَمَّا رَاَ الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هٰذَا ذكره لتذكير خبره رَبِّيْ هٰذَآ اَكْبَرُ ۚ من الكوكب والقمر فَلَمَّآ اَفَلَتْ وقويت
عليهم الحجة ولم يرجعوا قَالَ يٰقَوْمِ اِنِّيْ بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُوْنَ ○ بالله تعالى من الاصنام والاجرام المحدثة
المحتاجة الى محدث فقالوا له ما تعبد قال اِنِّيْ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ قصدت بعبادتي لِلَّذِيْ فَطَرَ خلق السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ
اي الله حَنِيْفًا مائلا الى الدين القيم وَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ○ به وَحَآجَّهٗ قَوْمُهٗ ط جادلوه في دينه و
هددوه بالاصنام ان تصيبه بسوء ان تركها قَالَ اَتُحَآجُّوْٓنِّيْ بتشديد النون وتخفيفها بحذف احدى
النونين وهي نون الرفع عند النحاة ونون الوقاية عند القراء اي اتجادلونني فِي وحدانية اللّٰهِ وَقَدْ هَدٰىنِ ط تعالى
اليها وَلَآ اَخَافُ مَا تُشْرِكُوْنَ بِهٖٓ من الاصنام ان تصيبني بسوء لعدم قدرتها على شيء اِلَّآ لكن اَنْ يَّشَآءَ رَبِّيْ
شَيْئًا ط من المكروه يصيبني فيكون وَسِعَ رَبِّيْ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ط اي وسع علمه كل شيء اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ ○ بهذا
فتؤمنون وَكَيْفَ اَخَافُ مَآ اَشْرَكْتُمْ بالله وهي لا تضر ولا تنفع وَلَا تَخَافُوْنَ انتم من الله تعالى اَنَّكُمْ اَشْرَكْتُمْ
بِاللّٰهِ في العبادة مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهٖ بعبادته عَلَيْكُمْ سُلْطٰنًا ط حجة وبرهانا وهو القادر على كل شيء فَاَيُّ
الْفَرِيْقَيْنِ اَحَقُّ بِالْاَمْنِ ۚ انحن ام انتم اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ○ من الاحق به اي وهو نحن فاتبعوه قال تعالى
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلَمْ يَلْبِسُوْٓا يخلطوا اِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ اي شرك كما فسر بذلك في حديث الصحيحين اُولٰٓئِكَ لَهُمُ
ع ١٣ ١٥ الْاَمْنُ من العذاب وَهُمْ مُّهْتَدُوْنَ ○ وَتِلْكَ مبتدأ ويبدل منه حُجَّتُنَآ التي احتج بها ابراهيم على وحدانية
الله تعالى من افول الكوكب وما بعده والخبر اٰتَيْنٰهَآ اِبْرٰهِيْمَ ارشدناه لها حجة عَلٰى قَوْمِهٖ ط نَرْفَعُ دَرَجٰتٍ
مَّنْ نَّشَآءُ ط بالاضافة والتنوين في العلم والحكمة اِنَّ رَبَّكَ حَكِيْمٌ في صنعه عَلِيْمٌ ○ بخلقه وَوَهَبْنَا
لَهٗٓ اِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ ط ابنه كُلًّا منهما هَدَيْنَا ۚ وَنُوْحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ اي قبل ابراهيم وَمِنْ ذُرِّيَّتِهٖ اي نوح
دَاوٗدَ وَسُلَيْمٰنَ ابنه وَاَيُّوْبَ وَيُوْسُفَ ابن يعقوب وَمُوْسٰى وَهٰرُوْنَ ط وَكَذٰلِكَ كما جزيناهم نَجْزِي
الْمُحْسِنِيْنَ ○ لا وَزَكَرِيَّا وَيَحْيٰى ابنه وَعِيْسٰى ابن مريم يفيد ان الذرية يتناول اولاد البنت وَاِلْيَاسَ ط
ابن اخي هارون اخي موسى كُلٌّ منهم مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ○ وَاِسْمٰعِيْلَ ابن ابراهيم وَالْيَسَعَ اللام زائدة
وَيُوْنُسَ وَلُوْطًا ط ابن هاران اخي ابراهيم وَكُلًّا منهم فَضَّلْنَا عَلَى الْعٰلَمِيْنَ ○ لا بالنبوة وَمِنْ اٰبَآئِهِمْ
وهو يونس بن متى ١٢ ق

قوله فلم ينجع فيهم اے لم يؤثر ويفد ١٢ الجمل ٥٢ قوله يثبتني على الهدى والا فالهدے حاصل للانبياء بحسب الفطرة والخلقة والانبياء لم يزالوا يسألون الله تعالى الثبات على الايمان ١٢ ٥٣ قوله لاكونن الخ استعجز نفسه واستعان بربه في درك الحق فانه لا يهتدي اليه الا بتوفيقه ارشادا لقومه وتنبيها لهم على ان القمر ايضا لتغير حاله لا يصلح للالوهية وان من اتخذه الها فهو ضال ١٢ ق ٥٤ قوله فلم ينجع فيهم ذلك اے الدليل المذكور ١٢ ٥٥ قوله ذكره لتذكير خبره اے وهو ربي ولقد تقرر في النحو انه اذا اختلف المرجع والخبر فرعاية الخبر اولى فالمرجع ههنا الشمس ١٢ ٥٦ قوله هذا اكبر اے جرما وضوءا ونفعا فسعة جرم الشمس مائة وعشرون سنة كما قاله الغزالي ١٢ جمل ٥٧ قوله ان تصيبه بسوء ان تركها اے ترك عبادتها اه جمل اقول لفظ ان تركها غير مناسب ههنا لان ترك الامر يقتضي ارتكاب الامر اولا يعني ارتكبه اولا ثم تركه وابراهيم عليه الصلوة والسلام لم يعبدها ابدا فكيف الترك ولهذا قال صاحب الخطيب وغيره ان تصيبه بسوء ان لم يرجع عن الكلام فيها فتدبر ١٢ ٥٨ قوله بتشديد النون اے ادغام نون الرفع في نون الوقاية وقوله تخفيفا اے لئلا يجتمع مشددان اے في كلمة واحدة وهما الجيم والنون وقوله وهي نون الرفع وهي الاولى عند النحاة قال سيبويه وغيره من البصريين لانها معهود حذفها وقوله ونون الوقاية وهي الثانية عند القراء ١٢ الجمل ٥٩ قوله ونون الوقاية الخ لا نون الرفع لانها علامة الرفع ولا يحذف الرفع من الافعال بغير جازم ولا ناصب ١٢ ك ٦٠ قوله اے وسع علمه الخ يشير الى ان علما تمييز محول عن الفاعل ١٢ كمالين ٦١ قوله ما لم ينزل به ما موصولة او موصوفة وهو مفعول ثان لقوله اشركتم به شيئا لم ينزل باشراك ذلك الشيء حجة ١٢ ك ٦٢ قوله انحن ام انتم اے الموحدون او المشركون وانما لم يقل ايّنا انا ام انتم احترازا من تزكية نفسه ١٢ ق ٦٣ قوله الذين آمنوا الخ يحتمل ان يكون من كلام ابراهيم او من كلام قومه او من كلام الله تعالى اقوال للعلماء، فان قلنا انها من كلام ابراهيم كان جوابا عن السؤال في قوله فايّ الفريقين الخ وكذا ان قلنا انها من كلام قومه ويكونون اجابوا بما هو حجة عليهم وعلى هذين الاحتمالين فهو خبر لمحذوف وان كان من كلام الله تعالى لمجرد الاخبار كان الموصول مبتدأ او اولئك مبتدأ ثان والامن مبتدأ ثالث ولهم خبره والجملة خبر اولئك واولئك وخبره خبر الاول ١٢ صاوي ٦٤ قوله كما فسر بذلك في حديث الصحيحين ففيهما عن ابي مسعود قال لما نزلت الذين آمنوا الخ شق ذلك على المسلمين وقالوا اينا لم يظلم نفسه فقال رسول الله صلے الله عليه وسلم ليس ذلك انما هو الشرك الم تسمعوا قول لقمان لابنه يا بنيّ لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم۔ وذهب المعتزلة الى ان المراد بالظلم في الآية المعصية لا الشرك بناءً على ان خلط احد الشيئين بالآخر يقتضي اجتماعهما ولا يتصور خلط الايمان بالشرك لانهما ضدان لا يجتمعان وهذه الشبهة ترد عليهم بان يقال كما ان الايمان لا يجامع الكفر فكذلك المعصية لا تجامع الايمان عندكم لكونه اسما لفعل الطاعات واجتناب المعاصي فلا يكون مرتكب الكبيرة مومنا عندكم ولهم ان يجيبوا عنها بان الايمان كثيرا ما يطلق على نفس التصديق وذهب اهل السنة الى ان المراد من الظلم ههنا الاشراك تمسكا بالحديث وقالوا ان اريد بالايمان مطلق التصديق سواء كان باللسان او بغيره فظاهر انه يجامع الشرك وكذا ان اريد به تصديق القلب لجواز ان يصدق المشرك بوجود الصانع دون وحدانيته كما قال الله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون ١٢ ج ٦٥ قوله وتلك الخ اشارة الى ما احتج به ابراهيم عليه السلام على قومه من قوله فلما جن الى قوله وهم مهتدون او من قوله اتحاجوني في الله اليه ١٢ ق ٦٦ قوله ويبدل منه وعبارة الكبير قوله وتلك مبتدأ وقوله حجتنا خبر وقوله آتيناها ابراهيم صفة لذلك الخبر انتهى وقوله درجات انتصابها على التمييز او المصدرية او الظرف او المفعول قوله من نشاء ومفعول المشية محذوف اے من نشاء رفعه حسبما تقتضيه الحكمة ١٢ ابو السعود ٦٧ قوله بالاضافة اے فالمفعول به هو درجات وقوله والتنوين اے فالمفعول به من نشاء ودرجات مفعول فيه اے نرفع من نشاء رفعة في درجات اے رتب جمل وقوله ووهبنا عطف على قوله وتلك حجتنا فان عطف كل من الفعلية والاسمية على الاخرى مما لا نزاع في جوازه ١٢ ابي السعود ٦٨ قوله ان ربك حكيم ان يضع الشيء في محله وهو كالدليل لما قبله والمعنى ان الله يحكم لا معقب لحكمه فيرفع من يشاء ويضع من يشاء لا اعتراض عليه فانه حكيم يضع الشيء في محله عليم لا يخفى عليه شيء ١٢ صاوي ٦٩ قوله ونوحا هدينا عد هداه نعمة على ابراهيم عليه السلام من حيث انه كان اباه وشرف الوالد يتعدى الى الولد ١٢ ق ٧٠ قوله ومن ذريته الضمير لابراهيم اذ الكلام فيه وقيل لنوح لانه اقرب ولان يونس ولوط عليهما السلام ليسا من ذرية ابراهيم عليه السلام فلو كان لابراهيم عليه السلام اختص البيان لمعدودين في تلك الآية والتي بعدها والمذكورون في الآية الثالثة عطف على نوحا ١٢ ق ٧١ قوله وكذلك اي ونجزي المحسنين جزاء مثل ما جزينا ابراهيم برفع درجاته وكثرة اولاده والنبوة فيهم ١٢ ق ٧٢ قوله والياس المشهور ان الياس من نسل هارون شقيق موسى وما ذكره ههنا لا يتاتى الا على القول بانه اخاه لامه وهو قول ضعيف وقد حكاه المفسر نفسه في الاتقان بصيغة التمريض ولكنه تبع ههنا الشيخ المحلي ١٢ ك ٧٣ قوله ابن اخي هارون اخي موسى وذلك بناء على كون هارون اخا موسى من جانب الام فقط وهذا احد القولين والقول الآخر الذي مشى عليه جمهور المفسرين انه من اسباط هارون وانه ابن ياسين بن فنحاص ابن العيزار بن هارون بن عمران والشارح تبع ههنا للشيخ المحلي والا فقد جرى على هذا الذي جرى عليه جمهور المفسرين في كتابه التحبير فلو قال ابن اخي موسى ليوافق ما قالوه من الجمل وغيره بتغير يسير ١٢ ٧٤ قوله اخي موسى وقيل هو ادريس جد نوح فيكون البيان مخصوصا بمن في الآية الاولى وقيل هو من اسباط هارون كما هو في المتن ١٢ م ٧٥ قوله من الصالحين اے الكاملين في الصلاح وهو الاتيان بما ينبغي والتحرز عما لا ينبغي ١٢ ق ٧٦ قوله واليسع هو ابن اخطوب بن العجوز ابو السعود وقوله يونس هو ابن متى ١٢ ٥١ قوله وحاجه قومه آه لما رجع ابراهيم وصار من الشباب بحالة سقط عنه طمع الذباحين ضمه آزر الى نفسه وجعل آزر يصنع الاصنام ويعطيها ابراهيم ليبيعها فيذهب بها ابراهيم عليه السلام وينادي من يشتري ما يضره ولا ينفعه فلا يشتريها احد فاذا بارت عليه ذهب بها الى نهر فصوب فيه رؤسها وقال اشربي استهزاء بقومه وبما هم فيه من الضلالة حتى فشا استهزاؤه بها في قومه واهل قريته فحاجه اے خاصمه وجادله قومه في دينه قال اتحاجوني في الله قرأ اهل المدينة وابن عامر بتخفيف النون وقرأ الاكثرون بتشديدها ١٢ معالم

وَذُرِّيّٰتِهِمْ وَاِخْوَانِهِمْ عطف على كلا او نوحا ومن للتبعيض لان بعضهم لم يكن له ولد وبعضهم
كان في ولده كافر وَاجْتَبَيْنٰهُمْ اخترناهم وَهَدَيْنٰهُمْ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ○ ذٰلِكَ الدين الذي
هدوا اليه هُدَى اللّٰهِ يَهْدِيْ بِهٖ مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ وَلَوْ اَشْرَكُوْا فرضا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ○
اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ بمعنى الكتب وَالْحُكْمَ الحكمة وَالنُّبُوَّةَ فَاِنْ يَّكْفُرْ بِهَا اي بهذه الثلثة
هٰٓؤُلَآءِ اي اهل مكة فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا ارصدنا لها قَوْمًا لَّيْسُوْا بِهَا بِكٰفِرِيْنَ○ هم المهاجرون والانصار
اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ هَدَى اللّٰهُ فَبِهُدٰىهُمْ طريقهم من التوحيد والصبر اقْتَدِهْ بهاء السكت وقفا ووصلا
وفي قراءة بحذفها وصلا قُلْ لاهل مكة لَّآ اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اي القران اَجْرًا تعطونيه اِنْ هُوَ ما القران
ع ١٠ ٨ ١٦ اِلَّا ذِكْرٰى عظة لِلْعٰلَمِيْنَ○ الانس والجن وَمَا قَدَرُوا اي اليهود اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهٖٓ اي ما عظموه حق
عظمته او ما عرفوه حق معرفته اِذْ قَالُوْا للنبي صلى الله عليه وسلم وقد خاصموه في القران مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰى
بَشَرٍ مِّنْ شَيْءٍ قُلْ لهم مَنْ اَنْزَلَ الْكِتٰبَ الَّذِيْ جَآءَ بِهٖ مُوْسٰى نُوْرًا وَّهُدًى لِّلنَّاسِ تَجْعَلُوْنَهٗ بالياء
والتاء في المواضع الثلثة قَرَاطِيْسَ اي يكتبونه في دفاتر مقطعة تُبْدُوْنَهَا اي ما يحبون ابداءه منها
وَتُخْفُوْنَ كَثِيْرًا مما فيها كنعت محمد صلى الله عليه وسلم وَعُلِّمْتُمْ ايها اليهود في القران مَّا لَمْ تَعْلَمُوْٓا اَنْتُمْ وَلَآ
اٰبَآؤُكُمْ من التورٰة ببيان ما التبس عليكم واختلفتم فيه قُلِ اللّٰهُ انزله ان لم يقولوه لا جواب غيره
ثُمَّ ذَرْهُمْ فِيْ خَوْضِهِمْ باطلهم يَلْعَبُوْنَ○ وَهٰذَا القران كِتٰبٌ اَنْزَلْنٰهُ مُبٰرَكٌ مُّصَدِّقُ الَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ
قبله من الكتب وَلِتُنْذِرَ بالتاء والياء عطف على معنى ما قبله اي انزلناه للبركة والتصديق ولتنذر به اُمَّ
الْقُرٰى وَمَنْ حَوْلَهَا اي اهل مكة وسائر الناس وَالَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ وَهُمْ عَلٰى صَلَاتِهِمْ
يُحَافِظُوْنَ○ خوفا من عقابها وَمَنْ اي لا احد اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا بادعاء النبوة ولم يكن
نبيا اَوْ قَالَ اُوْحِيَ اِلَيَّ وَلَمْ يُوْحَ اِلَيْهِ شَيْءٌ نزلت في مسيلمة الكذاب وَّمَنْ قَالَ سَاُنْزِلُ مِثْلَ مَآ اَنْزَلَ
اللّٰهُ وهم المستهزءون قالوا لو نشاء لقلنا مثل هذا وَلَوْ تَرٰٓى يا محمد اِذِ الظّٰلِمُوْنَ المذكورون فِيْ غَمَرٰتِ
سكرات الْمَوْتِ وَالْمَلٰٓئِكَةُ بَاسِطُوْٓا اَيْدِيْهِمْ اليهم بالضرب والتعذيب يقولون لهم تعنيفا اَخْرِجُوْٓا
اَنْفُسَكُمْ الينا لنقبضها اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُوْنِ الهوان بِمَا كُنْتُمْ تَقُوْلُوْنَ عَلَى اللّٰهِ غَيْرَ الْحَقِّ
بدعوى النبوة والايحاء كذبا وَكُنْتُمْ عَنْ اٰيٰتِهٖ تَسْتَكْبِرُوْنَ○ تتكبرون عن الايمان بها
وجواب لو لرأيت امرا فظيعا وَ يقال لهم اذا بعثوا لَقَدْ جِئْتُمُوْنَا فُرَادٰى منفردين عن الاهل

١ قوله من يشاء الخ فيه نقض قول المعتزلة لانهم يقولون ان الله شاء هداية الخلق كلهم لكنهم لم يهتدوا ١٢ تفسير مدارك ٢ قوله ولو اشركوا اي مع فضلهم وتقدمهم وما رفع لهم من الدرجات ١٢ مدارك ٣ قوله اولئك الذين الخ اشارة الى المذكورين من الانبياء الثمانية عشر وليس لكل منهم كتاب في المراد بايتاء الكتاب لكل منهم تفهيم ما فيه اعم من ان يكون ذلك بالانزال عليه ابتداء او بوراثة من قبله ١٢ ابو السعود ٤ قوله ليسوا بها بكفرين اي بل هم مستمرون على الايمان بها والمعنى لا تحزن يا محمد على كفر اهل مكة فان من كفر منهم وباله على نفسه واما آيات الله فقد جعل لها اهلا يؤمنون بها ويعملون بها الى يوم القيمة ١٢ صاوي ٥ قوله هم المهاجرون الخ او الانبياء المذكورون ومن تابعهم بدليل قوله اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده او كل من آمن به او العجم ومعنى توكيلهم بها انهم وفقوا للايمان بها والقيام بحقوقها كما يوكل الرجل بالشئ ليقوم به ويتعهده ويحافظ عليه ١٢ مد ٦ قوله فبهداهم اقتده احتج بهذه الآيات بعض العلماء على ان محمدا صلعم افضل من جميع الانبياء وذلك لان جميع خصال الكمال التي كانت متفرقة فيهم امر بالاقتداء بهم فيها اي بالتخلق فكان نوح صاحب تحمل الاذى من قومه وابراهيم صاحب كرم و اسحق ويعقوب صاحبي صبر على البلاء والمحن وداود وسليمان من اصحاب الشكر على النعمة وايوب صاحب صبر على البلاء ويوسف جامعا بين الصبر والشكر وموسى صاحب الشريعة الظاهرة وزكريا ويحيى وعيسى والياس من اصحاب الزهد في الدنيا واسمعيل صاحب صدق ويونس صاحب تضرع فامر محمد ان يقتدي بهم وجمع له جميع ما تفرق فيهم ١٢ جمل ٧ قوله من التوحيد الخ دفع بذلك ما يقال ان هذه الآية تقتضي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تابع لغيره من الانبياء مع ان شرعه ناسخ لجميع الشرائع وان كلهم ملتمسون منه فاجاب بان الاقتداء في التوحيد والصبر على الاذى لا في فروع الدين ١٢ صاوي ٨ قوله بهاء السكت وهي هاء ساكنة تزاد في آخر الكلمة عند الوقف اذا كان متحركا وقد ثبت ههنا عند اكثر القراء ١٢ ك ٩ قوله بهاء السكت وهي حرف يجيء به للاستراحة عند الوقف ١٢ ١٠ قوله ووصلا اي اجراء للوصل مجرى الوقف وقيل انها ضمير المصدر اي اقتداء الاقتداء ١٢ ك ١١ قوله الانس والجن اي ففي الآية دليل على عموم رسالته للعالمين الى يوم القيامة وقد احتج العلماء بهذه على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل من جميع الانبياء عليهم السلام وبيانه ان جميع خصال الكمال كانت متفرقة فيهم فكان نوح صاحب احتمال اذى على قومه وابراهيم صاحب كرم وبذل ومجاهدة في سبيل الله واسحق ويعقوب وايوب اصحاب الصبر على البلاء والمحن وداود وسليمان اصحاب الشكر على النعم ويوسف جمع بين الصبر والشكر وموسى صاحب الشريعة الظاهرة وزكريا ويحيى وعيسى والياس من اصحاب الزهد في الدنيا واسمعيل صاحب صدق الوعد ويونس صاحب تضرع ثم ان الله امر نبيه ان يقتدي بهم في جميع تلك الخصال المحمودة المتفرقة فيهم فثبت بهذا انه افضل الانبياء لما اجتمع فيه من هذه الخصال ١٢ صاوي ١٢ قوله اذ قالوا الخ قال ذلك مالك بن الصيف منهم لما اغضبه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله انشدك بالذي انزل التورٰة على موسى هل تجد ان الله يبغض الحبر السمين قال نعم قال فانت الحبر السمين ولما سمعت اليهود منه ذلك عتبوا عليه ونزعوه عن الحبرية وجعلوا مكانه كعب بن الاشرف وعلى هذا فالآية مدنية وان كانت السورة مكية و قيل هم قريش فالزامهم لانه كان من المشهورات الذائعة عندهم لاختلاطهم باليهود ١٢ ك ١٣ قوله بالياء اي التحتية لابن كثير وابي عمرو حملا على قالوا وما قدروا ١٢ ك ١٤ قوله والتاء اي الفوقية للباقين على الالتفات ١٢ ك ١٥ قوله في دفاتر مقطعة اي ورقات متفرقة ليتمكنوا مما راموا من الابداء والاخفاء ١٢ ك ١٦ قوله القرآن لغة من القرء هو الجمع واصطلاحا اللفظ المنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم للاعجاز باقصر سورة منه المتعبد بتلاوته وهذا رد عليهم حيث قالوا ما انزل الله على بشر من شئ ١٢ صاوي ١٧ قوله ام القرى وانما سميت ام القرى لانها قبلة اهل القرى وحجهم ومجتمعهم و اعظمهم شانا ولانها سرة الارض ١٢ ك ١٨ قوله وهم على صلاتهم الخ خصت الصلوة بالذكر لانها علم الايمان وعماد الدين فمن حافظ عليها يحافظ على اخواتها ظاهرا ١٢ ك ١٩ قوله قال اوحى الي ولم يوح اليه شئ قال قتادة نزلت هذه الآيات في مسيلمة الكذاب الذي ادعى النبوة وزعم ان الله اوحى اليه وكان قد ارسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولين فقال النبي صلى الله عليه وسلم لهما اتشهدان ان مسيلمة نبي قالا نعم فقال النبي عليه السلام لولا ان الرسل لا تقتل لضربت اعناقكما روي عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا نائم اذ اوتيت من خزائن الارض فوضع في يدي سواران من ذهب فكبرا علي واهماني فاوحي الي ان انفخهما فنفختهما فذهبا فاولتهما الكذابين اللذين انا بينهما صاحب صنعاء وصاحب اليمامة اراد بصاحب الصنعاء الاسود العنسي و صاحب اليمامة مسيلمة الكذاب ١٢ معالم ٢٠ قوله في مسيلمة الكذاب وايضا نزلت في الاسود العنسي يقال له ذو الحمار ادعى النبوة باليمن في آخر عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتل في حياته صلى الله عليه وسلم قبل موته بيومين واخبر صلى الله عليه وسلم اصحابه بقتله قتله فيروز الديلمي فقال رسول الله صلعم فاز فيروز الديلمي بقتل الاسود العنسي ١٢ الخطيب ٢١ قوله قالوا الخ ومن القائلين عبد الله بن سعد بن ابي سرح كاتب الوحي وقد املى عليه السلام عليه ولقد خلقنا الانسان الى خلقا آخر فجرى على لسانه فتبارك الله احسن الخالقين فقال عليه السلام اكتبها فكذلك نزلت فشك فقال ان كان محمد صادقا فقد اوحي الي كما اوحي اليه وان كان كاذبا فقد قلت كما قال فارتد ولحق بمكة ١٢ تفسير مدارك ٢٢ قوله غمرات الموت الغمرات جمع غمرة وهي شدة الموت ١٢ كبير ٢٣ قوله اخرجوا انفسكم الخ فان قيل انه لا قدرة لاحد على اخراج روحه من بدنه فما فائدة هذا اجيب بانهم يقولون لهم اخرجوها الينا من اجسادكم وهذه عبارة عن العنف والتشديد في ازهاق الروح من غير تنفيس وامهال من الكبير وعبارة الجمل وفي الحديث ان ارواح الكفار تابى الخروج فتضربهم الملائكة حتى تخرج فيفيد ان ارواح الكفار لا تخرج بغيره وليس المراد كما اشار اليه من اخرجوا طلب اخراج الانفس والارواح منهم لانهم غير قادرين عليه بل ايذاؤهم وتغليظ الامر عليهم ١٢ ٢٤ قوله اذا بعثوا اي للحساب والجزاء ١٢ خطيب

والمال والولد كما خلقنٰكم اول مرة اى حفاة عراة غرلا وتركتم ما خولنٰكم اعطيناكم من الاموال
وراء ظهوركم فى الدنيا بغير اختياركم ويقال لهم توبيخا ما نرىٰ معكم شفعاءكم الاصنام الذين
زعمتم انهم فيكم اى فى استحقاق عبادتكم شركٰؤا لله لقد تقطع بينكم وصلكم اى تشتت
ع ١١ ١٧ جمعكم وفى قراءة بالنصب ظرف اى وصلكم بينكم وضل ذهب عنكم ما كنتم تزعمون ۝ فى
الدنيا من شفاعتها ان الله فالق شاق الحب عن النبات والنوىٰ عن النخل يخرج الحى من الميت
كالانسان والطائر من النطفة والبيضة ومخرج الميت النطفة والبيضة من الحى ذٰلكم الفالق المخرج
الله فانّٰى تؤفكون ۝ فكيف تصرفون عن الايمان مع قيام البرهان فالق الاصباح مصدر بمعنى
الصبح اى شاق عمود الصبح وهو اول ما يبدو من نور النهار عن ظلمة الليل وجاعل الليل سكنا يسكن
فيه الخلق من التعب والشمس والقمر بالنصب عطفا على محل الليل حسبانا حسابا للاوقات
آية او الباء محذوفة وهو حال من مقدر اى يجريان بحسبان كما فى سورة الرحمٰن ذٰلك المذكور تقدير
العزيز فى ملكه العليم ۝ بخلقه وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمٰت البر و
البحر فى الاسفار قد فصلنا بينا الاٰيٰت الدالات على قدرتنا لقوم يعلمون ۝ يتدبرون وهو
الذى انشاكم خلقكم من نفس واحدة هى ادم فمستقر منكم فى الرحم ومستودع منكم فى
الصلب وفى قراءة بفتح القاف اى مكان قرار لكم قد فصلنا الاٰيٰت لقوم يفقهون ۝ ما يقال لهم
وهو الذى انزل من السماء ماء فاخرجنا فيه التفات عن الغيبة به بالماء نبات كل شىء
ينبت فاخرجنا منه اى النبات شيئا خضرا بمعنى اخضر نخرج منه من الخضر حبا متراكبا يركب
بعضه بعضا كسنابل الحنطة ونحوها ومن النخل خبر ويبدل منه من طلعها اول ما يخرج منها
فى اكمامها والمبتدا قنوان عراجين دانية قريب بعضها من بعض وّاخرجنا به جنٰت بساتين
من اعناب والزيتون والرمان مشتبها ورقهما حال وغير متشابه ثمرهما انظروا يا مخاطبين نظر
اعتبار الى ثمره بفتح الثاء والميم وبضمهما وهو جمع ثمرة كشجرة وشجر وخشبة وخشب اذا اثمر اول
ما يبدو وكيف هو والى ينعه نضجه اذا ادرك كيف يعود ان فى ذٰلكم لاٰيٰت دالات على قدرته تعالى
على البعث وغيره لقوم يؤمنون ۝ خصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها فى الايمان بخلاف الكافرين
وجعلوا لله مفعول ثان شركاء مفعول اول ويبدل منه الجن حيث اطاعوهم فى عبادة الاوثان

---

١ قوله غرلا بضم الغين المعجمة وسكون الراء المهملة جمع اغرل اى غير مختون ١٢ ك ٢ قوله بينكم الخ البين اسم بمعنى الوصل جعل فاعلا وقيل ظرف اسند اليه الفعل على الاتساع والمعنى وقع التقطع بينكم قال الزجاج البين الوصل والفصل فهو من الاضداد اى تشتت وتفرق جمعكم ١٢ ك ٣ قوله بالنصب اى على انه ظرف والفاعل مضمر يدل عليه ما قبله والى ذلك اشار بقوله اى وصلكم بينكم فالفاعل الوصل وبينكم ظرف ١٢ ك ٤ قوله ان الله فالق الحب والنوى لما تقدم ذكر التوحيد وما يتعلق به اتبعه بذكر ما يدل على ذلك والمراد بالحب ما لا نوى له بل يرى كالقمح والشعير والفول وبالنوى ضد الحب كالرطب والمشمش والنبق فانحصر ما يخرج من الارض فى هذين النوعين واضافة فالق للحب يحتمل انها معنوية ففالق بمعنى فلق فهو بمعنى الصفة المشبهة وهو الاقرب ويحتمل انها لفظية والمراد فالق فى الحال والاستقبال ١٢ صاوى ٥ قوله عن النبات اى مخرج الورد الاخضر من الحبة اليابسة ١٢ ك ٦ قوله عن النخل مراده به كل ما له نوى ١٢ صاوى ٧ قوله يخرج الحى من الميت يحتمل انه خبر ثان لان ويحتمل انه كلام مستانف كالعلة لما قبله والمراد بالحى كل ما ينمو كان ذا روح اولا كالحيوان والنبات وبالميت ما لا ينمو كان اصله ذا روح ام لا كالنطفة والحبة وتسمية النبات حيا مجاز بجامع قبول الزيادة فى كل ١٢ صاوى ٨ قوله ومخرج الميت عطف على فالق الحب والنوى ولذا اتى فيه بلفظ الاسم وقوله يخرج الحى من الميت كالبيان ولذا ترك الواو ومخرج الميت من الحى لا يصلح للبيان لان فلق الحب من جنس اخراج الحى من الميت لا عكسه ١٢ ك ٩ قوله فكيف تصرفون عن الايمان اى لا وجه لصرفكم عن الايمان بالله مع اعترافكم بانه الخالق لجميع الاشياء فهو استفهام انكارى بمعنى النفى ١٢ صاوى ١٠ قوله مصدر اى الاصباح بمعنى الدخول فى الصبح وليس مرادا بل المراد الصبح نفسه فلذا فسره حيث اطلق المصدر وهو الاصباح واراد اثره وهو الصبح ١٢ صاوى ١١ قوله عن ظلمة الليل اى الطارى بعد الصبح الكاذب وحاصله انه تعالى يكشف ستر الضوء الذى يكون عند الصبح الكاذب عن وجه الليل فيظهر الليل وفيه دفع لما يورد ههنا المشقوق هو الظلمة حتى يظهر الصبح والمفهوم من الاٰية عكسه واجيب عنه بوجهين آخرين احدهما انه يشق عمود الصبح الذى هو العكس عن بياض النهار واسفاره او شاق ظلمة الاصباح ١٢ ك ١٢ قوله وجاعل الليل بصيغة اسم الفاعل لغير الكوفيين ١٢ ك ١٣ قوله من التعب اى فى المعيشة من قوله لتسكنوا اليه وقوله سكنا منصوب بجاعل بان المراد منه جعل مستمر فى الازمنة المختلفة ومن ههنا قال والشمس والقمر ١٢ ك ١٤ قوله عطفا على محل الليل وهو النصب ومن قرا جعل الليل فعنده والشمس والقمر معطوفان على الليل ١٢ ١٥ قوله على محل الليل والا فلا محل له لان الاسم الفاعل بمعنى الماضى لا يعمل واما على قراءة الكوفيين وجعل الليل بزنة الفعل الماضى فالامر ظاهر ١٢ ١٦ قوله حسبانا اى جعلهما على الحسبان لان حساب الاوقات يعلم بدورهما وسيرهما وهو مصدر حسب بالفتح اى عدد الحسبان بالكسر مصدر حسب بالكسر اى ظن ١٢ ك ١٧ قوله وهو حال عن مقدر ولو قال وهو متعلق بمقدر كما فى عبارة غيره لكان احسن ١٢ جمل ١٨ قوله بحسبان اى كائنين بحساب معلوم كما فى آية الرحمٰن الشمس والقمر بحسبان ١٢ ك ١٩ قوله هى آدم اى فكل افراد النوع الانسانى منه ١٢ صاوى ٢٠ قوله فمستقر ومستودع قرا ابن كثير واهل البصرة فمستقر بكسر القاف يعنى فمنكم مستقر ومنكم مستودع وقرا الآخرون بفتح القاف اى فلكم مستقر ومستودع واختلفوا فى المستقر والمستودع قال عبد الله بن مسعود فمستقر فى الرحم الى ان يولد ومستودع فى القبر الى ان يبعث وقال سعيد بن جبير وعطاء فمستقر فى ارحام الامهات ومستودع فى اصلاب الآباء وهو رواية عكرمة عن ابن عباس قال سعيد بن جبير قال لى ابن عباس هل تزوجت قلت لا قال اما انه ما كان من مستودع فى ظهرك فيستخرجه الله تعالى عز وجل وقال الحسن المستقر فى القبر والمستودع فى الدنيا وكان يقول ابن آدم انت وديعة فى اهلك ويوشك ان تلحق بصاحبك وقيل المستودع القبر والمستقر الجنة والنار لقوله تعالى فى صفة اهل الجنة حسنت مستقرا ومقاما وفى صفة اهل النار ساءت مستقرا ومقاما ١٢ مختصر من معالم ٢١ قوله يفقهون اى يفقهون الاسرار والدقائق وعبر هنا بيفقهون اشارة الى ان اطوار الانسان وما احتوى عليه الانسان امر خفى تتحير فيه الالباب بخلاف النجوم فامر ظاهر مشاهد فعبر فيها بيعلمون ١٢ صاوى ٢٢ قوله وهو الذى انزل من السماء الخ لما امتن سبحانه تعالى على عباده اولا بالايجاد حيث قال هو الذى انشاكم من نفس واحدة امتن ثانيا بانزال الماء الذى به حياة كل شىء وهو الرزق المشار اليه بقوله وفى السماء رزقكم ١٢ صاوى ٢٣ قوله فيه التفات اى ونكتة الاعتناء بشان ذلك المخرج اشارة الى انه نعمة عظيمة ١٢ صاوى ٢٤ قوله خضرا اسم فاعل يقال خضر الشىء فهو خضر واخضر كعور واعور فخضر واخضر بمعنى واحد والاخضر جميع البقول والزروع ١٢ خطيب والجمل ٢٥ قوله ومن النخل خبر اى خبر مقدم وقوله يبدل منه اى بدل البعض ١٢ ٢٦ قوله قنوان جمع قنو وهو العذق ونظيره صنوان وصنو ١٢ ك ٢٧ قوله وينعه اى انظروا الى حال نضجه كيف يعود شيئا جامعا لمنافع نظر اعتبار واستدلال على قدرة مقدره ومدبره وناقله من حال الى حال ١٢ ك ٢٨ قوله لانهم المنتفعون الخ اشار بذلك الى ان ظهور الادلة لا تفيد ولا تنفع الا اذا كان العبد مومنا واما من سبق له الكفر فلا تنفعه الآيات ولا يهتدى بها ١٢ صاوى ٢٩ قوله وجعلوا لله مفعول ثان اى لله مفعول ثان لجعلوا وقوله شركاء مفعول اول فان قيل لله مفعول ثان لجعلوا وشركاء مفعول اول ويبدل منه الجن فما فائدة التقديم اجيب بان فائدته استعظام ان يتخذ لله شريك من جن او انس او ملك فلذلك قدم اسم الله تعالى على الشركاء ١٢ خطيب ٣٠ قوله عراجين الخ جمع عرجون قيل هى الشماريخ وقيل هى السبائط ولا شك ان الشماريخ قريب بعضها من بعض والسبائط كذلك واعلم ان اطوار النخل سبع كالانسان يجمعها قولك طاب زبرت فاولها الطلع ثم الاغريض ثم البلح ثم الزهو ثم البسر ثم الرطب ثم التمر وفى الحديث اكرموا عمتكم النخلة ولهذه الامور قدم على ما بعده ١٢ صاوى ٣١ قوله وجنات الخ معطوف على نبات من عطف الخاص على العام والنكتة مزيد الشرف لكونها من اعظم النعم وكذا قوله الزيتون والرمان معطوفان على النبات ويكون قوله ومن النخل الخ معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه اعتناء بشان النخل لعظم منته ويصح عطف جنات على خضرا وهذا على قراءة الجمهور ١٢ صاوى ٣٢ قوله الجن قيل المراد بهم الشياطين والى هذا يشير المفسر بقوله حيث اطاعوهم الخ ١٢ صاوى

١٦

۱۵ قوله وقد خلقهم الخ حال بتقدير قد والمعنى وقد علموا ان الله تعالى خالقهم دون الجن وليس من يخلق كمن لا يخلق وقرئ خلقهم عطفا على الجن لے وما يخلقونه من الاصنام او على شركاء لے وجعلوا له اختلاقهم للافك حيث نسبوه اليه تعالى ۱۲ ق ۱۶ قوله بغير علم الباء متعلقة بمحذوف هو حال من فاعل خرقوا اے خرقوا متلبسين بغير علم ۱۲ ۱۷ قوله حيث قالوا الخ كان عليه ان يقول والمسيح ابن الله ليكون قد جمع مقالة الفرق الثلثة فاليهود قالوا عزير ابن الله والنصارے قالوا المسيح ابن الله والمشركون قالوا الملائكة بنات الله ۱۲ صاوی ۱۸ قوله بديع السموات الخ من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها او الے الظرف بمعنے انه عديم النظير فيهما و رفعه على الخبر والمبتدأ محذوف او على الابتداء وخبره محذوف ۱۲ ق ۱۹ قوله بديع السموات ـ رفع بديع على الخبر والمبتدأ محذوف لے هو بديع او على الابتداء والخبر قوله تعالى انى يكون له ولد ۱۲ خطيب ۲۰ قوله من شانه ان يخلق دفع بذلك ما يقال ان من جملة الشئ ذاته وصفاته فيقتضے انها مخلوقة مع ان ذلك مستحيل فاجاب المفسر بان ذلك عام مخصوص بما من شانه ان يخلق وهو ما عدا ذاته وصفاته ۱۲ صاوی ۲۱ قوله عليم اے لا يخفے عليه خافية وانما لم يقل به لتطرق التخصيص الى الاول وفى الآية استدلال على نفے الولد من وجوه الاول ان من مبدعاته السموات والارضون وهى مع انها من جنس ما يوصف بالولادة مبرأة عنها لاستمرارها وطول مدتها فهو اولى بان يتعالے عنها او ان ولد الشئ نظيره ولا نظير له فلا ولد والثانى ان المعقول من الولد ما يتولد من ذكر وانثى متجانسين والله تعالى منزه عن المجانسة والثالث ان الولد كفو الوالد ولا كفو له لوجهين الاول ان كل ما عداه مخلوقه فلا يكافئه والثانى انه لذاته عالم بكل المعلومات ولا كذلك غيره بالاجماع ۱۲ ق ۲۲ قوله ذلكم اشارة الى المنعوت بما ذكر من خلق السموات والارض وابداعهما ومن انه بكل شئ عليم ومن انه خلق كل شئ وذلكم مبتدأ الله خبر اول ربكم خبر ثان لا اله الا هو خبر ثالث خالق كل شئ خبر رابع من الجمل وقوله وهو على كل شئ وكيل معطوف على جملة ذلكم ۱۲ ۲۳ قوله خالق الخ اخبار مترادفة ويجوز ان يكون البعض بدلا او صفة والبعض خبرا ۱۲ ق ۲۴ قوله وكيل اے هو مع تلك الصفات مالك لكل شئ من الارزاق والآجال رقيب على الاعمال ۱۲ مد ۲۵ قوله وكيل لے وهو مع تلك الصفات متولى اموركم فكلوها اليه وتوسلوا بالعبادة الى انجاح مآربكم ورقيب على اعمالكم فيجازيكم عليها ۱۲ ق ۲۶ قوله لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار تمسك اهل الاعتزال بظاهر هذه الآية فى نفے رؤية الله عزوجل ومذهب اهل السنة اثبات رؤية الله عزوجل عيانا كما جاء به القرآن والسنة قال الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة و قال الله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون قال مالك فى تفسير هذه الآية لو لم ير المومنون ربهم يوم القيامة لم يعير الله الكفار بالحجاب وقرء النبى عليه السلام للذين احسنوا الحسنے وزيادة ففسر الزيادة بالنظر الى وجه الله عزوجل و روى عن جرير بن عبد الله قال قال النبى عليه السلام انكم سترون ربكم عيانا و اما قوله تعالى لا تدركه الابصار فالادراك غير الرؤية لان الادراك هو الوقوف على كنه الشئ والاحاطة به والرؤية المعاينة وقد يكون الرؤية بلا ادراك قال الله تعالى فى قصة موسى عليه السلام فلما تراء الجمعان قال اصحاب موسى انا لمدركون قال كلا وقال الله تعالى لا تخاف دركا ولا تخشے فنفى الادراك مع اثبات الرؤية فالله عزوجل يجوز ان يرى من غير ادراك واحاطة كما يعرف فى الدنيا ولا يحاط به قال الله تعالى ولا يحيطون به علما فنفے الاحاطة مع ثبوت العلم قال سعيد بن المسيب لا يحيط به الابصار وقال عطاء كلت ابصار المخلوقين من الاحاطة به وقال ابن عباس ومقاتل لا تدركه الابصار فى الدنيا وهو يرى فے الآخرة قوله وهو يدرك الابصار لے لا يخفے على الله شئ ولا يفوته ۱۲ معالم ۲۷ قوله الابصار جمع بصر وهى حاسة النظر وقد يقال للعين من حيث انها محلها واستدل به المعتزلة على امتناع الرؤية وهو ضعيف لانه ليس الادراك مطلق الرؤية ولا النفى فى الآية عاما فے الاوقات فلعله مخصوص ببعض الحالات ولا فى الاشخاص فانه فى قوة قولنا لا كل بصر يدركه مع ان النفى لا يوجب الامتناع ۱۲ ق ۲۸ قوله وهذا اے النفى المذكور مخصوص اى مقصور على زمن الدنيا وقوله لرؤية المؤمنين الخ علة للتخصيص الذى هو القصر اى لثبوت رؤية المؤمنين الخ وهو قوله مخصوص يقتضى انه عام وقوله لقوله تعالى تعليل للعلة ۱۲ ج ۲۹ قوله وقيل المراد لا تحيط به اے وعلى هذا القبيل يكون العموم على اطلاقه فلا يحيط به بصر احد لا فى الدنيا ولا فى الآخرة لعدم انحصاره ۱۲ ۳۰ قوله وهو يدرك الابصار فيه تفسيران على اسلوب لا تدركه الابصار الاول قوله اى يراها والثانى قوله او يحيط بها علما ۱۲ جمل ۳۱ قوله وهو اللطيف باوليائه هذا يقتضے ان اللطيف ماخوذ من اللطف بمعنے الرافة قال بعضهم ولا يظهر لهذا مناسبة بل هو ماخوذ من اللطف بمعنے ادراك الخفاء ويكون راجعا لقوله لا تدركه الابصار وقوله الخبير راجعا لقوله وهو يدركه الابصار ـ ج وقيل قوله وهو اللطيف لے فيدرك ما لا يدركه الابصار ويجوز ان يكون من باب اللف اى لا تدركه الابصار لانه اللطيف وهو يدرك الابصار لانه الخبير فيكون اللطيف مستعارا من مقابل الكثيف لما لا يدرك بالحاسة ولا ينطبع فيها ۱۲ ق ۳۲ قوله نبين الآيات هذا وعد من الله باكمال الدين واظهاره فلذا كان نزول قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم من مبشرات الوفاة لرسول الله صلے الله عليه وسلم ۱۲ صاوی ۳۳ قوله دارست لے قرأت معهم وعليهم فتعلمت هذا القرآن منهم فهو من كتب الماضين ولم تجئ به من عند الله وقوله درست اے قرأت عليهم وتعلمت منهم وقوله جئت بهذا لے القرآن منها راجع لكل من المعنيين ۱۲ جمل ۳۴ قوله ولنبينه الضمير للآيات باعتبار المعنے اے نتاولها بالكتاب وللقرآن وان لم يذكر لكونه معلوما ۱۲ بيضاوی ۳۵ قوله اتبع ما اوحى اليك لما ذكر الله تعالى قبائح المشركين وتكذيبهم لرسول الله اخذ ان يسلى رسوله بقوله اتبع اے دم على ذلك ولا تبال بكفرهم ولا تلتفت لقولهم وما موصول والعائد محذوف ۱۲ صاوی ۳۶ قوله ولا تسبوا الذين سبب نزولها انه لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم كثر سب المسلمين للاصنام فتحزب المشركون على انهم يسبون الله نظير سب المسلمين لاصنامهم فنزلت الآية ۱۲ صاوی ۳۷ قوله ولا تسبوا الذين الخ روى انهم قالوا للرسول الله صلے الله عليه وسلم عند نزول قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم لتنتهين عن آلهتنا او لنهجون الهك فنزلت هذه الآية ۱۲ ابو السعود وغيره ۳۸ قوله فيسبوا الله اے فيترتب على ذلك سب الله فسب الاصنام وان كان جائزا الا انه عرض له النهى بسبب ما ترتب عليه من سب الله ففى الحقيقة النهى عن سب الله ۱۲ صاوی ۳۹ قوله جهد ايمانهم مصدر فى موقع الحال لے اقسموا به تعالى جاهدين فى ايمانهم واما قول الشارح غاية اجتهادهم فيشير الى انه مفعول مطلق لقوله اقسموا وقالوا فى وجه نزول هذه الآية ان المشركين قالوا للنبى صلے الله عليه وسلم تخبرنا ان موسى ضرب الحجر بالعصا فانفجر الماء وان عيسى احيا الميت وان صالحا اخرج الناقة من الجبل فاتنا ايضا انت بآية لنصدقك فقال عليه الصلوة والسلام ما الذے تحبون فقالوا ان تجعل لنا الصفا ذهبا وحلفوا لئن فعل ليتبعونه

مختصرا من الصاوی ۴۰ قوله وما يشعركم ما اسم استفهام مبتدأ وجملة يشعركم خبرها والكاف مفعول اول والثانى محذوف قدره المفسر بقوله بايمانهم

وَقَدْ خَلَقَهُمْ فكيف يكونون شركاءه وَخَرَقُوْا بالتخفيف والتشديد اى اختلقوا لَهٗ بَنِيْنَ وَبَنٰتٍۢ بِغَيْرِ عِلْمٍ حيث
قالوا عزير ابن الله والملٰئكة بنت الله سُبْحٰنَهٗ تنزيها له وَتَعٰلٰى عَمَّا يَصِفُوْنَ ○ بان له ولدا هو بَدِيْعُ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ مبدعهما من غير مثال سبق اَنّٰى كيف يَكُوْنُ لَهٗ وَلَدٌ وَّلَمْ تَكُنْ لَّهٗ صَاحِبَةٌ زوجة وَخَلَقَ كُلَّ
شَيْءٍ من شانه ان يخلق وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ○ ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ
فَاعْبُدُوْهُ وحدوه وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ وَّكِيْلٌ ○ حفيظ لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ اى لا تراه وهذا مخصوص
برؤية المؤمنين له فى الآخرة لقوله تعالى وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ وحديث الشيخين انكم
سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر وقيل المراد لا تحيط به وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ اى يراها ولا تراه
ولا يجوز فى غيره ان يدرك البصر وهو لا يدركه او يحيط بها علما وَهُوَ اللَّطِيْفُ باوليائه الْخَبِيْرُ ○ بهم قل
يا محمد لهم قَدْ جَآءَكُمْ بَصَآئِرُ حجج مِنْ رَّبِّكُمْ فَمَنْ اَبْصَرَ ها فآمن فَلِنَفْسِهٖ ابصر لان ثواب ابصاره له
وَمَنْ عَمِيَ عنها فضل فَعَلَيْهَا وبال ضلاله وَمَآ اَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيْظٍ ○ رقيب لاعمالكم انما انا نذير وَكَذٰلِكَ
كما بينا ما ذكر نُصَرِّفُ نبين الْاٰيٰتِ ليعتبروا وَلِيَقُوْلُوْا اى الكفار فى عاقبة الامر دَارَسْتَ ذاكرت اهل
الكتاب وفى قراءة دَرَسْتَ اى كتب الماضين وجئت بهذا منها وَلِنُبَيِّنَهٗ لِقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ ○ اِتَّبِعْ مَآ
اُوْحِيَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ اى القرآن لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِيْنَ ○ وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَآ اَشْرَكُوْا وَمَا
جَعَلْنٰكَ عَلَيْهِمْ حَفِيْظًا رقيبا فتجازيهم باعمالهم وَمَآ اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيْلٍ ○ فتجبرهم على الايمان وهذا قبل
الامر بالقتال وَلَا تَسُبُّوا الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ هم مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى الاصنام فَيَسُبُّوا اللّٰهَ عَدْوًا اعتداء وظلما
بِغَيْرِ عِلْمٍ اى جهل منهم بالله كَذٰلِكَ كما زين لهؤلاء ما هم عليه زَيَّنَّا لِكُلِّ اُمَّةٍ عَمَلَهُمْ من الخير والشر
فاتوه ثُمَّ اِلٰى رَبِّهِمْ مَّرْجِعُهُمْ فى الآخرة فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ فيجازيهم وَاَقْسَمُوْا اى كفار مكة
بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ اى غاية اجتهادهم فيها لَئِنْ جَآءَتْهُمْ اٰيَةٌ مما اقترحوا لَّيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ لهم اِنَّمَا
الْاٰيٰتُ عِنْدَ اللّٰهِ ينزلها كما يشاء وانما انا نذير وَمَا يُشْعِرُكُمْ يدريكم بايمانهم اذا جاءت اى انتم
لا تدرون ذلك اَنَّهَآ اِذَا جَآءَتْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ لما سبق فى علمى وفى قراءة بالتاء خطابا
للكفار وفى اخرى بفتح ان بمعنى لعل او معمولة لما قبلها وَنُقَلِّبُ اَفْـِٕدَتَهُمْ نحول قلوبهم عن
الحق فلا يفهمونه وَاَبْصَارَهُمْ عنه فلا يبصرونه فلا يؤمنون كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوْا بِهٖ اى بما انزل من
الآيات اَوَّلَ مَرَّةٍ وَّنَذَرُهُمْ نتركهم فِىْ طُغْيَانِهِمْ ضلالهم يَعْمَهُوْنَ ○ يترددون متحيرين

وَلَوْ اَنَّنَا نَزَّلْنَآ اِلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتٰى كما اقترحوا وَحَشَرْنَا جمعنا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا بضمتين
جمع قبيل اى فوجا فوجا وبكسر القاف وفتح الباء اى معاينة فشهدوا بصدقك مَّا كَانُوْا لِيُؤْمِنُوْٓا لما
سبق فى علم الله اِلَّآ لكن اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ ايمانهم فيؤمنون وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُوْنَ ○ ذلك وَكَذٰلِكَ
جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا كما جعلنا هؤلاء اعداءك ويبدل منه شَيٰطِيْنَ مردة الْاِنْسِ وَالْجِنِّ يُوْحِيْ
يوسوس بَعْضُهُمْ اِلٰى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ مموهه من الباطل غُرُوْرًا اى ليغروهم وَلَوْ شَآءَ رَبُّكَ مَا
فَعَلُوْهُ اى الايحاء المذكور فَذَرْهُمْ دع الكفار وَمَا يَفْتَرُوْنَ ○ من الكفر وغيره مما زين لهم وهذا قبل
الامر بالقتال وَلِتَصْغٰٓى عطف على غرورا اى تميل اِلَيْهِ اى الزخرف اَفْئِدَةُ قلوب الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ
بِالْاٰخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوْا يكتسبوا مَا هُمْ مُّقْتَرِفُوْنَ ○ من الذنوب فيعاقبوا عليه ونزل لما
طلبوا من النبى صلى الله عليه وسلم ان يجعل بينه وبينهم حكما اَفَغَيْرَ اللّٰهِ اَبْتَغِيْ اطلب حَكَمًا قاضيا بينى وبينكم
وَّهُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ اِلَيْكُمُ الْكِتٰبَ القرآن مُفَصَّلًا مبينا فيه الحق من الباطل وَالَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ
الْكِتٰبَ التوراة كعبد الله بن سلام واصحابه يَعْلَمُوْنَ اَنَّهٗ مُنَزَّلٌ بالتخفيف والتشديد مِّنْ رَّبِّكَ
بِالْحَقِّ فَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِيْنَ ○ الشاكين فيه والمراد بذلك التقرير للكفار انه حق وَتَمَّتْ كَلِمَتُ
رَبِّكَ بالاحكام والمواعيد صِدْقًا وَّعَدْلًا تمييز لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمٰتِهٖ بنقص او خلف وَهُوَ السَّمِيْعُ لما
يقال الْعَلِيْمُ ○ بما يفعل وَاِنْ تُطِعْ اَكْثَرَ مَنْ فِى الْاَرْضِ اى الكفار يُضِلُّوْكَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ دينه
اِنْ مَا يَتَّبِعُوْنَ اِلَّا الظَّنَّ فى مجادلتهم لك فى امر الميتة اذ قالوا ما قتل الله احق ان تاكلوه مما قتلتم
وَاِنْ مَا هُمْ اِلَّا يَخْرُصُوْنَ ○ يكذبون فى ذلك اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ اى عالم مَنْ يَّضِلُّ عَنْ سَبِيْلِهٖ وَهُوَ
اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ ○ فيجازى كلا منهم فَكُلُوْا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ اى ذبح على اسمه اِنْ كُنْتُمْ بِاٰيٰتِهٖ
مُؤْمِنِيْنَ ○ وَمَا لَكُمْ اَلَّا تَاْكُلُوْا مِمَّا ذُكِرَ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ من الذبائح وَقَدْ فَصَّلَ بالبناء للمفعول وللفاعل
فى الفعلين لَكُمْ مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ فى اية حرمت عليكم الميتة اِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ اِلَيْهِ منه فهو ايضا حلال
لكم المعنى لا مانع لكم من اكل ما ذكر وقد بين لكم المحرم اكله وهذا ليس منه وَاِنَّ كَثِيْرًا لَّيُضِلُّوْنَ
بفتح الياء وضمها بِاَهْوَآئِهِمْ بما تهواه انفسهم من تحليل الميتة وغيرها بِغَيْرِ عِلْمٍ يعتمدونه فى ذلك
اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِيْنَ ○ المتجاوزين الحلال الى الحرام وَذَرُوْا اتركوا ظَاهِرَ الْاِثْمِ وَبَاطِنَهٗ
علانيته وسره والاثم قيل الزنا وقيل كل معصية اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْسِبُوْنَ الْاِثْمَ سَيُجْزَوْنَ فى الاخرة

(حاشیہ)

قوله ولو اننا نزلنا هذه زيادة فى الرد عليهم وتفصيل لما اجمل فى قوله وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون ١٢ صاوى قوله جمع قبيل الخ بمعنى الصنف والمعنى وحشرنا عليهم كل شئ قبيلا قبيلا وفوجا فوجا ويجوز ان يكون قبلا بمعنى قبلا على انه مصدر اى مواجهة ومعاينة من الكبير وابى السعود قوله يبدل منه اى من عدوا ولاجل هذا نصب شياطين ١٢ قوله لكل نبى اى وان لم يكن رسولا ولذا ورد ان الكفار قتلوا فى يوم واحد سبعين نبيا ١٢ صاوى قوله مردة جمع مارد وهو المتمرد المستعد للشر وقدم شياطين الانس لانها اقوى فى الايذاء قال مالك بن دينار ان شياطين الانس اشد على من شياطين الجن لانى اذا تعوذت بالله ذهب شيطان الجن عنى وشيطان الانس يجيئنى فيجرنى الى المعاصى وقال الغزالى كن من شياطين الجن فى امان واحذر من شياطين الانس فان شياطين الانس اراحوا شياطين الجن من التعب وهذا على ان المراد شياطين من الانس وشياطين من الجن وقيل ان الشياطين كلهم من الجن من ابليس ١٢ صاوى مختصرا قوله يوحى بعضهم الى بعض هذا كلام مستانف مسوق لبيان احكام عداوتهم وتحقيق وجه الشبه والمشبه به او حال من الشياطين او نعت لعدوا والوحى عبارة عن الايحاء والقول السريع اى ان يلقى ويوسوس شياطين الجن الى شياطين الانس او بعض كل من الفريقين الى البعض آخر ١٢ جمل قوله يوحى عبارة عن الايماء والقول السريع اى يلقى ويوسوس ١٢ ابو السعود قوله مموهة الخ وهو الذى يكون باطنه باطلا وظاهره مزينا يقال فلان يزخرف كلامه اذا زينه بالباطل ١٢ كبير قوله ما فعلوه يعنى ولو شاء الله لمنع الشياطين من الوسوسة ولكنه امتحن بما يعلم انه لاجزل فى الثواب ١٢ مد قوله وما يفترون اى عليك وعلى الله فان الله يجزيهم وينصرك ويخزيهم ١٢ مد قوله لما طلبوا اى قال مشركو قريش للنبى صلى الله عليه وسلم اجعل بيننا وبينك حكما من احبار اليهود وان شئت من اساقفة النصارى ليخبرنا عنك بما فى كتابهم من امرك ١٢ خطيب قوله افغير الله ابتغى آه هذا كلام مستانف وارد على ارادة القول والهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر يقتضيه الكلام اى اميل الى زخارف الشياطين فابتغى حكما ابو السعود وفى السمين ويجوز نصب غير من وجهين احدهما انه مفعول لابتغى مقدما عليه وولى الهمزة لما تقدم فى قوله افغير الله اتخذ وليا ويكون حكما حينئذ اما حالا واما تمييزا لغير ذكره الحوفى وابو البقاء وابن عطية والثانى ان ينتصب غير على الحال من حكما لانه فى الاصل يجوز ان يكون وصفا له وحكما هو المفعول به فتحصل فى نصب غير وجهان وفى نصب حكما ثلثة اوجه كونه حالا او تمييزا او مفعولا والحكم ابلغ من الحاكم قيل لان الحكم من تكرر منه الحكم بخلاف الحاكم فانه يصدق بمرة وقيل لان الحكم لا يحكم الا بالعدل والحاكم قد يجوز ١٢ جمل قوله فلا تكونن اى ايها السامع او فلا تكونن من الممترين فى ان اهل الكتاب يعلمون اى انه منزل بالحق ولا يريبك جحود اكثرهم وكفرهم به ١٢ مد قوله التقرير اى فى انه منزل من ربك او فى انهم يعلمون ذلك لا نهى الرسول فانه صلى الله عليه وسلم لم يشك قط ١٢ ك قوله بالاحكام والمواعيد راجع لقوله صدقا وعدلا على سبيل اللف والنشر المشوش ولو اخره لكان احسن والمعنى تمت كلمات ربك من جهة الصدق كالاخبار والمواعيد والعدل كالاحكام فلا جور فيها وهذا اخبار من الله بحفظ القرآن من التغيير والتبديل كما وقع فى الكتب المتقدمة وذلك سر قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون ١٢ صاوى قوله تمييز اى محول عن الفاعل او حال او مفعول له وقوله بنقص اى فى احكامه ولا خلف فى مواعيده اى لا احد يبدل شيئا من ذلك ١٢ ك قوله وان تطع اكثر من فى الارض هذا يدل على ان اكثر اهل الارض كانوا ضلالا لان الضلال لا بد ان يكون مسبوقا بالضلال ١٢ كبير قوله اذ قالوا ما قتل الله الخ اشار بسبب نزول هذه الآية وما بعدها وذلك ان المشركين قالوا للنبى اخبرنا عن الشاة اذا ماتت من قتلها فقال الله قتلها فقالوا انت تزعم ان ما قتلت انت واصحابك حلال وما قتلها الكلب والصقر حلال وما قتله الله حرام فكيف تدعون انكم تعبدون ولا تاكلون ما قتله ربكم فما قتله الله احق ان تاكلوه مما قتلتم انتم ١٢ صاوى قوله اى عالم يريد ان اسم التفضيل ههنا بمعنى اسم الفاعل فلا يشكل بان اسم التفضيل لا ينصب ومنهم من جوز نصبه على قلة وقال القاضى من موصولة او موصوفة فى محل النصب بفعل دل عليه اعلم لا به فان افعل لا ينصب الظاهر فى مثل ذلك او استفهامية مرفوعة بالابتداء والخبر يضل والجملة معلق عنها الفعل المقدر وقرئ من يضل اى يضله الله تعالى فيكون من منصوبة ايضا بالفعل المقدر او مجرورة باضافة اعلم اليه اى اعلم المضلين من قولهم من يضلل الله او من اضللته اذا وجدته ضالا والتفضيل فى العلم بكثرته واحاطته بالوجوه التى يمكن تعلق العلم بها ولزومه وكونه بالذات لا بالغير ١٢ قوله فى الفعلين يعنى فصل وحرم فقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر فصل على البناء للمفعول والباقون على بناء الفاعل وقرأ حفص حرم وفصل على بناء الفاعل والباقون على بناء المفعول ١٢ ك قوله وذروا ظاهر الاثم وباطنه يعنى الذنوب كلها لانها لا تخلو من هذين الوجهين قال مجاهد ظاهره ما يعمله الانسان بالجوارح من الذنوب وباطنه ما ينويه ويقصده بقلبه كالمصر على الذنب القاصد له وقال الكلبى ظاهره الزنا وباطنه المخالة واكثر المفسرين على ان ظاهر الاثم الاعلان بالزنا وهم اصحاب الرايات وباطنه الاستسرار به وذلك ان العرب كانوا يحبون الزنا وكان الشريف منهم يستحيى فيستتر به وغير الشريف لا يبالى به فيظهره فحرمهما الله عز وجل وقال سعيد بن جبير ظاهر الاثم نكاح المحارم وباطنه الزنا وقال ابن زيد ان ظاهر الاثم التجرد من الثياب والتعرى فى الطواف والباطن الزنا وروى حبان عن الكلبى ظاهر الاثم طواف الرجال بالبيت نهارا عراة وباطنه طواف النساء بالليل عراة ١٢ معالم قوله علانيته وسره لف ونشر مرتب ١٢ صاوى قوله كل معصية قال الامام فخر الدين الرازى ان هذا النهى عام فى جميع المحرمات وهو الاصح لان تخصيص اللفظ العام بصورة معينة من غير دليل غير جائز ١٢ قوله سيجزون الخ اى العذاب الدائم ان كان مستحلا او بالعذاب مدة ويخرج ان لم يكن مستحلا ومات من غير توبة ولم يعف الله عنه فان تاب الكافر قبل قطعا وان تاب المسلم فهل يقبل كذلك وقيل تقبل ظنا ان قلت لاى شئ اختلف فى توبة المسلم دون الكافر اجيب بان رحمة الله سبقت غضبه فلو جاز عدم القبول لتوبة الكافر لكان مخلدا فى النار مع ان رحمته غلبت غضبه واما المؤمن فهو مقطوع له بالجنة فلو لم يقبل توبته وعذبه فلا بدله من الرحمة ١٢ صاوى -

١ قوله ولا تاكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه قال ابن عباس رضي الله عنه الآية في تحريم الميتات وما في معناها من المنخنقة وغيرها وقال عطاء الآية في تحريم الذبائح التي كانوا يذبحونها على اسم الاصنام واختلف اهل العلم في ذبيحة المسلم اذا لم يذكر اسم الله عليه فذهب قوم الى تحريمها سواء ترك التسمية عامداً او ناسياً وهو قول ابن سيرين والشعبي واحتجوا بظاهر هذه الآية وذهب قوم الى تحليلها يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول مالك والشافعي واحمد رضوان الله عليهم اجمعين وذهب قوم الى انه ان ترك التسمية عامدا لا يحل وان تركها ناسيا يحل وهذا مذهب الثوري وابي حنيفة ومن اباحها قال المراد من الآية الميتات او ما ذبح على اسم غير الله ولكن الصحيح ان هذه الآية مخصوص بما اهل لغير الله به واما الميتة فحكمها معلوم من مواضع اخر كآية المائدة وآية قل لا اجد فيما اوحي الي الخ فالحاصل انه كان الاولى للشارح حمل الآية على ما ذبح على اسم غير الله ومذهب ابي حنيفة رحمهم الله مطابق للاحاديث الواردة في هذا الباب كقوله عليه السلام كلوا فان تسمية الله في قلب كل مؤمن وكقوله ذبيحة المسلم حلال وان لم يذكر اسم الله عليها ١٢ مختصر من المعالم والجمل ٢ قوله او ذبح على اسم غيره لے وان لم يذكر اسم غير الله واما الكتابي اذا لم يذكر اسم الله ولم يهل به لغيره فانها تؤكل فان جمع الكتابي بين اسم الله واسم غيره اكلت ذبيحته عند مالك لان اسم الله يعلو ولا يعلى عليه واما المسلم ان جمع بينهما على وجه التشريك في العبودية فهو مرتد لا تؤكل ذبيحته ١٢ صاوي

بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ○ يكتسبون وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللّٰهِ عَلَيْهِ بان مات او ذبح على اسم غيره
والا فما ذبحه المسلم ولم يسم فيه عمدا او نسيانا فهو حلال قاله ابن عباس رضي الله عنه وعليه
الشافعي وَإِنَّهُ اي الاكل منه لَفِسْقٌ خروج عما يحل وَإِنَّ الشَّيٰطِينَ لَيُوحُونَ يوسوسون إِلٰى
ع ١٤ ١١ أَوْلِيَآئِهِمْ الكفار لِيُجَادِلُوكُمْ في تحليل الميتة وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ فيه إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ○ ونزل في
ابي جهل وغيره أَوَمَنْ كَانَ مَيْتًا بالكفر فَأَحْيَيْنٰهُ بالهدى وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ يبصر به
الحق من غيره وهو الايمان كَمَنْ مَّثَلُهُ مثل زائد اي كمن هو فِي الظُّلُمٰتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا وهو الكافر لا
كَذٰلِكَ كما زين للمؤمنين الايمان زُيِّنَ لِلْكٰفِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ من الكفر والمعاصي وَكَذٰلِكَ كما
جعلنا فساق مكة اكابرها جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكٰبِرَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا بالصد عن الايمان وَمَا
يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ لان وباله عليهم وَمَا يَشْعُرُونَ ○ بذلك وَإِذَا جَآءَتْهُمْ اي اهل مكة آيَةٌ على
صدق النبي صلى الله عليه وسلم قَالُوا لَنْ نُّؤْمِنَ به حَتّٰى نُؤْتٰى مِثْلَ مَآ أُوتِيَ رُسُلُ اللّٰهِ من الرسالة والوحي
الينا لانا اكثر مالا واكبر سنا قال تعالى اَللّٰهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسٰلٰتَهُ بالجمع والافراد وحيث مفعول به
لفعل دل عليه اعلم اي يعلم الموضع الصالح لوضعها فيه فيضعها وهؤلاء ليسوا اهلا لها سَيُصِيبُ الَّذِينَ
أَجْرَمُوا بقولهم ذلك صَغَارٌ ذل عِنْدَ اللّٰهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ○ اي بسبب مكرهم فَمَنْ يُّرِدِ
اللّٰهُ أَنْ يَّهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ بان يقذف في قلبه نورا فينفسح له ويقبله كما ورد في حديث
وَمَنْ يُّرِدْ أَنْ يُّضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا بالتخفيف والتشديد عن قبوله حَرَجًا شديد الضيق
بكسر الراء صفة وفتحها مصدر وصف به مبالغة كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ وفي قراءة يصاعد وفيهما ادغام التاء
في الاصل في الصاد وفي اخرى بسكونها فِي السَّمَآءِ اذا كلف الايمان لشدته عليه كَذٰلِكَ الجعل
يَجْعَلُ اللّٰهُ الرِّجْسَ العذاب او الشيطان اي يسلطه عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ○ وَهٰذَا الذي انت عليه
يا محمد صِرَاطُ طريق رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا لا عوج فيه ونصبه على الحال المؤكدة للجملة والعامل فيها معنى
الاشارة قَدْ فَصَّلْنَا بينا الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ يَّذَّكَّرُونَ ○ فيه ادغام التاء في الاصل في الذال اي يتعظون
وخصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها لَهُمْ دَارُ السَّلٰمِ اي السلامة وهي الجنة عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ وَاذكر يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ بالنون والياء اي الله الخلق جَمِيعًا ويقال لهم يٰمَعْشَرَ
الْجِنِّ قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِّنَ الْاِنْسِ باغوائكم وَقَالَ أَوْلِيٰٓؤُهُمُ الَّذِينَ اطاعوهم مِّنَ الْاِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ

٣ قوله وعليه الشافعي وقال ابو حنيفة رض يحرم اذا كان عمدا ويحل اذا كان نسيانا ١٢ احمدي ٤ قوله ليجادلوكم في تحليل الميتة ان الكفار سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشاة اذا ماتت حتف انفها فمن يميتها فقال عليه الصلوة والسلام الله يميتها فقالوا عجبا منك ان تحل ما يهلكه السبع والصيد والصقر وتحرم ما يميته الله تعالى بلا واسطة احد فتمكن الشبهة والضعف في قلوب اهل الاسلام باستماع هذا الكلام فنزلت هذه الآية من تفسير الاحمدي وغيره ١٢ ٥ قوله ونزل في ابي جهل الخ اختلف المفسرون في هذين المثالين بل هما مخصوصان بانسانين معينين او هما عامان في كل مؤمن وكافر قيل والصحيح انهما عامة في حق كل مؤمن وكافر وان كان موردها اباجهل وحمزة او عمر وعمارا ١٢ ك ٦ قوله وغيره كعمر بن الخطاب او حمزة او عمار بن ياسر او النبي صلى الله عليه وسلم ولكن العبرة بعموم اللفظ فهذا المثل للكافر والمسلم وسبب نزولها على القول بانها في ابي جهل وحمزة ان اباجهل رمى النبي صلى الله عليه وسلم بفرث فاخبر حمزة بما فعل ابوجهل وكان حمزة قد رجع من صيد وبيده قوس وحمزة لم يكن مومنا اذ ذاك فاقبل حمزة غضبان حتى علب اباجهل وجعل يضربه بالقوس وجعل ابوجهل يتضرع الى حمزة ويقول يا ابا يعلى الا ترى ما جاء به سفه عقولنا وسب آلهتنا وخالف آباءنا فقال حمزة ومن اسفه منكم عقولا تعبدون الحجارة من دون الله اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فاسلم حمزة يومئذ فنزلت الآية ١٢ صاوي ٧ قوله مثل زائد لے لان المثل هو الصفة والمستقر في الظلمات ذواتهم لا صفاتهم ١٢ صاوي ٨ قوله فساق مكة اكابرها معناه جعلنا فساق مكة صناديدها دون ضعفاءها بل جعل ضعفاءها المسلمين فساق مفعول اول لجعل واكابر هو الثاني ١٢ ٩ قوله اكابر مفعول لجعل واكابر مضاف ومجرميها مضاف اليه والثاني في كل قرية وجب تقديمه ليصح عود الضمير عليه هذا احسن الاعاريب وان كان المتبادر من صنيع الشارح ان مجرميها هو الاول واكابر هو الثاني وذلك لان قوله فساق مكة مقابل مجرميها والظاهر في عبارته ان فساق هو الاول واكابر هو الثاني وهذا الاعراب مناقش فيه من جهة العربية ١٢ جمل ١٠ قوله لانا اكثر مالا واكبر سنا قال المفسرون قال الوليد بن المغيرة والله لو كانت النبوة حقا لكنت انا احق بها فاني اكثر منه مالا وولدا وسنا فنزلت هذه الآية وقال الضحاك اراد كل واحد منهم ان يخص بالوحي والرسالة كما اخبر الله عنهم في قوله بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة ١٢ الكبير وغيره ١١ قوله حيث مفعول به الخ قالوا ولا تكون ظرفا لانه تعالى لا يكون في مكان اعلم منه في مكان ولان المراد انه يعلم نفس المكان المستحق لوضع الرسالة لا شيئا في المكان قال ابو حيان الظاهر ابقاءها على الظرفية وتضمين العلم معنى ما يتعدى به الى الظرف فالتقدير الله انفذ علما حيث يجعل لے هو نافذ العلم في هذا الموضع كذا في الاتقان ١٢ ك ١٢ قوله دل عليه اعلم اے يعلم الموضع الخ لان افعل التفضيل لا يعمل في الظاهر بل بفعل دل هو عليه اے هو اعلم يعلم الموضع كما اشار به الشارح ١٢ ١٣ قوله الموضع الصالح اے المحل القابل لوضع النبوة في تلك المحل فيضعها هناك ١٢ ك ١٤ قوله الذين اجرموا اے داموا على الكفر قوله صغار كسحاب مصدر صغر كتعب معناه الذل والهوان واما الصغر ضد الكبر فيقال فيه صغر بالضم ككعظم فهو صغير ١٢ صاوي ١٥ قوله فينفسح له اے فيتسع له وهو كناية عن جعل النفس قابلة للحق مهيئة لحلوله فيها مصفاة عما يمنعه وينافيه واليه اشار عليه الصلوة والسلام حين سئل فقال نور يقذفه الله في قلب المومن فينشرح له وينفسح فقالوا هل لذلك من علامة يعرف فقال نعم الانابة الى دار الخلود والاعراض عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله ١٢ ابو السعود ١٦ قوله شديد الضيق لے زائد الضيق بحيث لا يدخله الحق فهو اخص من الاول فكل حرج ضيق من غير عكس ١٢ جمل ١٧ قوله بكسر الراء لے على انه اسم فاعل وقوله صفة لے اسم فاعل انه مشتق بدليل مقابلته لقوله بفتحها ١٢ جمل ١٨ قوله وصف به مبالغة يعني شبهه مبالغة في ضيق صدره بمن يزاول ما لا يقدر عليه فان صعود السماء مثل فيما يبعد عن الاستطاعة ونبه به على ان الايمان يمتنع منه كما يمتنع عليه الصعود وقيل معناه كانما يتصاعد الى السماء نبوا عن الحق وتباعدا في الهرب منه ١٢ ق ١٩ قوله يجعل الله الرجس قال ابن عباس الرجس هو الشيطان لے يسلطه عليه وقال الكلبي هو المأثم وقال مجاهد الرجس ما لا خير فيه وقال عطاء الرجس العذاب مثل الرجز وقيل هو النجس ١٢ معالم ٢٠ قوله لے يسلطه تفسير للجعل على التفسير الثاني في الرجس واما تفسيره على الاول فمعناه يلقي ويصب ١٢ جمل ٢١ قوله صراط ربك شبه دين الاسلام بالصراط المستقيم الذي لا اعوجاج فيه واستعار اسم المشبه به للمشبه على طريق الاستعارة التصريحية الاصلية ١٢ صاوي ٢٢ قوله المؤكدة للجملة وهي قوله تعالى هذا صراط ربك قوله والعامل فيها معنى الاشارة يعني اشير صراط ربك حال كونه مستقيما وقال في الجمل قوله معنى الاشارة فيه مسامحة فكان الاولى ان يقول والعامل فيها اسم الاشارة باعتبار ما فيه معنى الفعل فانه في معنى اشير ١٢ ٢٣ قوله معنى الاشارة المناسب ان يقول والعامل فيها اسم الاشارة باعتبار ما فيه من معنى الفعل وهو اشير ١٢ صاوي ٢٤ قوله خصوا بالذكر لانهم المنتفعون اي المؤتمرون بامره المنتهون بنهيه وهم الصالحون المتقون فبقاء القرآن دليل على بقاء جماعة على قدم النبي صلى الله عليه وسلم بدليل هذه الآية ولا عبرة بمن يقول عدمت الصالحون وربما قال اني لم ار احدا منهم فقد قال ابن عطاء الله اولياء الله عرائس مخدرة ولا يرى العرائس المجرمون ١٢ صاوي ٢٥ قوله يمعشر الجن هذا الخطاب بعد جمع الخلائق في الموقف وبصيغة غير العاقل ترابا وقوله يمعشر الجن المعشر جماعة والجمع معاشر والمراد بالجن الشياطين ١٢ صاوي +

قوله انتفع الانس بتزيين الجن لهم عبارة الخازن ربنا استمتع بعضنا ببعض يعني استمتع الانس بالجن والجن بالانس فاما استمتاع الانس بالجن فقال الكلبي كان الرجل في الجاهلية اذا سافر فنزل بارض قفر خاف على نفسه من الجن فقال اعوذ بسيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه فيبيت في جوارهم واما استمتاع الجن بالانس فهو انهم قالوا سدنا الانس حتى عاذوا بنا فيزدادون بذلك شرفا في قومهم وعظما في انفسهم وقيل استمتاع الانس بالجن هو ما كانوا يلقون اليهم من الاراجيف والسحر والكهانة وتزيينهم الامور التي كانوا يهوونها ويسهلون سبيلها عليهم واستمتاع الجن بالانس طاعة الانس للجن فيما يزينون لهم من الضلالة والمعاصي وقيل استمتاع الانس بالجن فيما كانوا يدلونهم على انواع الشهوات واصناف الطيبات ويسهلونها عليهم واستمتاع الجن بالانس في طاعة الانس للجن فيما يامرونهم به وينقادون لحكمهم فصار الجن كالرؤساء للانس والانس كالاتباع ١٢ جمل قوله والجن بطاعة الانس لهم قال في تفسير الكبير في تفسير هذا الاستمتاع ان الانس كانوا يطيعون الجن وينقادون لحكمهم فصار الجن كالرؤساء والانس كالاتباع والخادمين المطيعين المنقادين الذين لا يخالفون رئيسهم ومخدومهم في قليل ولا كثير ولا شك ان هذا الرئيس قد انتفع بهذا الخادم فهذا استمتاع الجن بالانس ١٢ قوله وهذا تحسر منهم اي ما وقع منهم من تلك المقالة تحسر وتحزن على ما سلف منهم من طاعة الشيطان واتباع الهوى ١٢ صاوي قوله على لسان الملائكة مرور على القول بان الله لا يكلمهم يوم القيامة اصلا ١٢ صاوي قوله من الاوقات التي يخرجون فيها تبع المفسر في ذلك شيخه جلال الدين المحلي في تفسير سورة الصافات وهو مخالف لظاهر قوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها والاحسن ان يقال الا ما شاء الله من الاوقات التي ينقلون فيها من النار الى الزمهرير فينقلون من عذاب النار ويدخلون واديا من الزمهرير هو شدة البرد ما يقطع بعضهم من بعض فيطلبون الرد الى الجحيم كما ذكره في حواشي البيضاوي ١٢ صاوي قوله فانها بمعنى من قال في الكبير قال تعالى الا ما شاء الله وفيه وجوه الاول ان المراد منه استثناء الاوقات الحاسبة لان في تلك الاحوال ليسوا بخالدين في النار الثاني المراد الاوقات التي ينقلون فيها من عذاب النار الى عذاب الزمهرير وروي انهم يدخلون واديا فيه برد شديد فهم يطلبون الرد من ذلك البرد الى حر الجحيم والثالث قال ابن عباس استثنى الله تعالى قوما سبق في علمه انهم يسلمون وعلى هذا القول يجب ان تكون ما بمعنى من قال الزجاج والقول الاول اولى لان معنى الاستثناء انما هو من يوم القيمة ملخصا اقول فما استثنى الشارح بقوله من الاوقات التي يخرجون فيها لشرب الحميم فانها خارجها اتباعا للشيخ المحلي قال في سورة الصافات ليس له سند صحيح لانه خالف لظاهر قوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها والله اعلم من ابن قاله ايضا مخالف لجمهور المفسرين ١٢ قوله نولي الجن نتبع بعضهم بعضا في النار او نسلط بعضهم على بعض ونجعل بعضهم اولياء بعض ١٢ مدارك قوله من الولاية بفتح الواو بمعنى النصرة والتولي وبكسرها بمعنى السلطان والملك كذا ذكره الزمخشري في قوله هنالك الولاية لله الحق والمعنى الثاني اليق بالمقام بدل عليه قول المصنف على بعض ١٢ ك قوله يا معشر الجن والانس الخ عن الضحاك بعث الى الجن رسلا منهم كما بعث الى الانس رسلا منهم لانهم به آنس وعليه ظاهر النص وآخرون الرسل من الانس خاصة وانما قيل رسل منكم لانه لما جمع الثقلين في الخطاب صح ذلك وان كان من احدهما كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان او رسلهم رسل نبينا كقوله ولوا الى قومهم منذرين ١٢ مدارك قوله اي من مجموعكم الصادق بالانس الخ فيه اشارة الى جواب كيف قال ذلك والرسل انما كانت من الانس خاصة على الصحيح والجواب من وجهين كما ذكره المفسر ١٢ جمل قوله وغرتهم الحيوة الدنيا ذم لهم على سوء نظرهم وخطاء رأيهم فانهم اغتروا بالحيوة الدنيوية واللذات المخدجة واعرضوا عن الآخرة بالكلية حتى كان عاقبة امرهم ان اضطروا الى الشهادة على انفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب المخلد تحذيرا للسامعين من مثل حالهم ١٢ ق قوله وشهدوا على انفسهم كرر شهادتهم على انفسهم لاختلاف المشهود به فاولا شهدوا بتبليغ الرسل لهم وثانيا شهدوا بكفرهم زيادة في التقبيح عليهم والمقصود من ذكر ذلك الاتعاظ به والتحذير من فعل مثل ذلك ١٢ صاوي قوله كانوا كافرين فان قيل كيف اقروا على انفسهم بالكفر في هذه الآية وجحدوا في آية اخرى وهي والله ربنا ما كنا مشركين اجيب تتفاوت الاحوال والمواطن في ذلك اليوم المتطاول فيقرون في بعضها ويجحدون في آخر ١٢ خطيب قوله ذلك خبر مبتدأ خبره ان لم يكن ربك الخ بحذف اللام والمعنى ذلك ثابت لان الشان لم يكن ربك الخ وقوله وهي مخففة اي من الثقيلة واسمها ضمير الشان والتقدير ذلك لانه اي الشان لم يكن ربك الخ ١٢ جمل قوله جزاء دفع بذلك ما يقال ان الدرجات بالجيم للطائعين فينافي العموم المتقدم فاجاب بان المراد بالدرجات الجزاء وهو صادق بالدرجات والدركات واجيب ايضا بان في الكلام اكتفاء اي ودركات على حد سرابيل تقيكم الحر اي والبرد ١٢ صاوي قوله وربك الغني هذا مرتب على ما قبله جواب عما يقال حيث كان لكل من الطائعين والعاصين لا نصر لهم منه فاوجرا اجابهم وعدم تعجيل ذلك لهم فاجاب بانه الغني فلا ينتفع بطاعة الطائع ولا تضره معصية العاصي ١٢ صاوي قوله من الساعة بيان لما في اسم ان وخبرها آت ١٢ جمل قوله حالتكم يقال للرجل اذا امر ان يثبت على حاله على مكانتك يا فلان اي اثبت على ما انت عليه والمكانة بمعنى المكان كمقام ومقامة ١٢ ك قوله نصيبا اكتفى في الآية بذكر نصيبه سبحانه عن ذكر نصيب شركائهم لدلالة قوله وهذا لشركائنا ١٢ ك

بعضنا ببعض انتفع الانس بتزيين الجن لهم الشهوات والجن بطاعة الانس لهم وبلغنا اجلنا الذي
اجلت لنا وهو يوم القيمة وهذا تحسر منهم قال تعالى لهم على لسان الملئكة النار مثوىكم ماوىكم
خلدين فيها الا ما شاء الله من الاوقات التي يخرجون فيها لشرب الحميم فانها خارجها كما قال تعالى
ثم ان مرجعهم لا الى الجحيم وعن ابن عباس انه في من علم الله تعالى انهم يؤمنون فما بمعنى
من ان ربك حكيم في صنعه عليم ○ بخلقه وكذلك كما متعنا عصاة الانس والجن بعضهم
ببعض نولي من الولاية بعض الظلمين بعضا اي على بعض بما كانوا يكسبون ○ من المعاصي
١٥ ع ٨ ٢ يمعشر الجن والانس الم ياتكم رسل منكم اي من مجموعكم الصادق بالانس او رسل الجن نذرهم
الذين يسمعون كلام الرسل فيبلغون قومهم يقصون عليكم ايتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا ط
قالوا شهدنا على انفسنا ان قد بلغنا قال تعالى وغرتهم الحيوة الدنيا فلم يؤمنوا وشهدوا على
انفسهم انهم كانوا كفرين ○ ذلك اي ارسال الرسل ان اللام مقدرة وهي مخففة اي لانه لم يكن
ربك مهلك القرى بظلم منها واهلها غفلون ○ لم يرسل اليهم رسول يبين لهم ولكل من العاملين
درجت جزاء مما عملوا من خير وشر وما ربك بغافل عما يعملون ○ بالياء والتاء وربك الغني عن خلقه
وعبادتهم ذو الرحمة ان يشا يذهبكم يا اهل مكة بالاهلاك ويستخلف من بعدكم ما يشاء من الخلق
كما انشاكم من ذرية قوم اخرين ○ اذهبهم ولكنه تعالى ابقاكم رحمة لكم ان ما توعدون من الساعة
والعذاب لات لا محالة وما انتم بمعجزين ○ فائتين عذابنا قل لهم يقوم اعملوا على مكانتكم حالتكم
اني عامل ج على حالتي فسوف تعلمون لا من موصولة مفعول العلم تكون له عاقبة الدار اي العاقبة
المحمودة في الدار الاخرة انحن ام انتم انه لا يفلح يسعد الظلمون ○ الكافرون وجعلوا اي كفار مكة
لله مما ذرا خلق من الحرث الزرع والانعام نصيبا يصرفونه الى الضيفان والمساكين ولشركائهم نصيبا
يصرفونه الى سدنتها فقالوا هذا لله بزعمهم بالفتح والضم وهذا لشركائنا ج فكانوا اذا سقط في نصيب
الله شئ من نصيبها التقطوه او في نصيبها شئ من نصيبه تركوه وقالوا ان الله غني عن هذا كما قال تعالى
فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله اي لجهته وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ط ساء بئس
ما يحكمون ○ حكمهم هذا وكذلك كما زين لهم ما ذكر زين لكثير من المشركين قتل اولادهم بالواد
شركاؤهم من الجن بالرفع فاعل زين وفي قراءة ببنائه للمفعول ورفع قتل ونصب الاولاد به

قوله سدنتها بفتح السين والدال اي خدامها قال الجوهري السادن خادم الكعبة وبيت الاصنام والجمع السدنة ١٢ ك قوله فهو يصل الى الله روي انهم كانوا يعينون شيئا من الحرث والنتاج لله ويصرفونه الى الضيفان والمساكين وشيئا منها لآلهتهم وينفقونه على سدنتها ويذبحون عندها ثم ان رأوا ما عينوا لله ازكى بدلوه بما لآلهتهم وان رأوا ما لآلهتهم ازكى تركوه لها حبا لآلهتهم ١٢ ق قوله بالواد هو دفن الاناث احياء خوفا من الفقر او من التزويج ١٢ الكبير وغيره قوله وفي قراءة ببنائه للمفعول اي قرأ ابن عامر وحده زين بضم الزاي وكسر الياء وبضم اللام من قتل وادلادهم بنصب الدال وشركائهم بالخفض فالتقدير زين لكثير من المشركين قتل شركائهم اولادهم الا انه فصل بين المضاف والمضاف اليه بالمفعول به وهو الاولاد وهو مكروه في الشعر واذا كان مستكرها في الشعر فكيف في القرآن الذي هو معجز في الفصاحة لكن قال في الخطيب ان القراءة المذكورة صحيحة متواترة وتركيبها صحيح في العربية فلا يجوز الطعن فيها ولا في ناقلها والباقون زين بفتح الزاي والياء وقتل بفتح اللام اولادهم بالجر شركاؤهم بالرفع ١٢ الكبير

وجر شركائهم باضافته وفيه الفصل بين المضاف والمضاف اليه بالمفعول ولا يضر واضافة القتل الى
الشركاء لامرهم به ليردوهم يهلكوهم وليلبسوا يخلطوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما
يفترون ○ وقالوا هذه انعام وحرث حجر حرام لا يطعمها الا من نشاء من خدمة الاوثان وغيرهم بزعمهم
اى لا حجة لهم فيه وانعام حرمت ظهورها فلا تركب كالسوائب والحوامي وانعام لا يذكرون اسم الله
عليها عند ذبحها بل يذكرون اسم اصنامهم ونسبوا ذلك الى الله افتراء عليه سيجزيهم بما كانوا
يفترون ○ عليه وقالوا ما في بطون هذه الانعام المحرمة وهو السوائب والبحائر خالصة حلال لذكورنا
ومحرم على ازواجنا اى النساء وان يكن ميتة بالرفع والنصب مع تانيث الفعل وتذكيره فهم فيه
شركاء سيجزيهم الله وصفهم ذلك بالتحليل والتحريم اى جزاءه انه حكيم في صنعه عليم ○ بخلقه قد
خسر الذين قتلوا بالتخفيف والتشديد اولادهم بالوأد سفها جهلا بغير علم وحرموا ما رزقهم الله مما ذكر
افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين ○ وهو الذي انشأ خلق جنت بساتين معروشت
مبسوطات على الارض كالبطيخ وغير معروشت بان ارتفعت على ساق كالنخل وانشأ النخل والزرع
مختلفا اكله ثمره وحبه في الهيئة والطعم والزيتون والرمان متشابها ورقهما وغير متشابه طعمهما كلوا
من ثمره اذا اثمر قبل النضج واتوا حقه زكوته يوم حصاده بالفتح والكسر من العشر ونصفه ولا
تسرفوا باعطاء كله فلا يبقى لعيالكم شيء انه لا يحب المسرفين ○ المتجاوزين ما حد لهم وانشأ من
الانعام حمولة صالحة للحمل عليها كالابل الكبار وفرشا لا تصلح له كالابل الصغار والغنم سميت
فرشا لانها كالفرش للارض لدنوها منها كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوت الشيطن طرائقه في
التحليل والتحريم انه لكم عدو مبين ○ بين العداوة ثمانية ازواج اصناف بدل من حمولة وفرشا من
الضان زوجين اثنين ذكرا وانثى ومن المعز بالفتح والسكون اثنين قل يا محمد لمن حرم ذكور
الانعام تارة واناثها اخرى ونسب ذلك الى الله آلذكرين من الضان والمعز حرم الله عليكم ام
الانثيين منهما اما اشتملت عليه ارحام الانثيين ذكرا كان او انثى نبئوني بعلم عن كيفية تحريم
ذلك ان كنتم صدقين ○ فيه المعنى من اين جاء التحريم فان كان من قبل الذكورة فجميع الذكور
حرام او الانوثة فجميع الاناث او اشتمال الرحم فالزوجان فمن اين التخصيص والاستفهام
للانكار ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكرين حرم ام الانثيين اما اشتملت عليه

٥١ قوله باضافته اے اضافة قتل الى شركائهم اضافة للفاعل على سبيل الاسناد المجازى كما قال واضافة القتل الخ وقوله واضافة القتل مبتدأ وقوله لامرهم به خبر والفاعل الحقيقى لهذا المصدر هو الكثير القاتلون لاولادهم وحقيقة الاسناد وكذلك زين لكثير قتلهم اولادهم بسبب امر شركائهم لهم به ١٢ جمل ٥٢ قوله ولا يضر رد لقول صاحب الكشاف انه ضعيف في العربية معدود من ضرورات الشعر ومنهم من قال ان اضافة المصدر الى معموله اضافة لفظية ويجوز فيه الفصل لانه بتقدير الانفصال واضافة القتل الى الشركاء مع عدم مباشرتهم لذلك لامرهم به لانهم هم الذين زينوا ذلك ودعوا اليه فكانهم فعلوه ١٢ ك ٥٣ قوله يخلطوا اے يدخلوا عليهم الشك في دينهم وكانوا على دين اسمعيل ع فرجعوا عنه لتلبيس الشياطين ١٢ ابى السعود والكبير وغيره ٥٤ قوله ولو شاء الله اے عدم فعلهم ذلك ما فعلوه اے ما زين لهم من القتل واللبس - ابو السعود وقال صاحب المدارك وفيه دليل على ان الكائنات كلها من مشية الله تعالى ١٢ ٥٥ قوله وقالوا الخ هذا نوع آخر من انواع قبائحهم وقوله هذه انعام الاشارة الى ما جعلوه لآلهتهم ١٢ صاوى ٥٦ قوله حجر فعل بمعنى مفعول كالذبح بمعنى المذبوح يستوى فيه الواحد والكثير ١٢ ك ٥٧ قوله وغيرهم اے من الرجال دون النساء ١٢ ابو السعود ٥٨ قوله كالسوائب الخ عبارة ابى السعود يعنون بها البحائر والسوائب والحوامى ١٢ جمل ٥٩ قوله افتراء عليه معمول لمحذوف كما قدره الشارح ١٢ جمل ٦٠ قوله خالصة خبر عن ما باعتبار معناها ومحرم خبر لها باعتبار لفظها فعلى هذا تكون التاء في خالصة للتانيث وهذا من جملة ما قيل هنا لكنه بعيد من قول الشارح حلال فالظاهر ان المناسب له ان التاء للنقل للاسمية او للمبالغة كما في علامة ونسابة ١٢ الجمل ٦١ قوله خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا قال ابن عباس وقتادة والشعبى اراد اجنة البحائر والسوائب فما ولد منها حيا فهو خالص للرجال دون النساء وما ولد ميتة اكله الرجال والنساء جميعا وادخال الهاء في خالصة للتاكيد كالخاصة والعامة ١٢ معالم ٦٢ قوله قد خسر الذين قتلوا اولادهم اے في الدنيا باعتبار السعى في نقص عددهم وازالة ما انعم الله به عليهم وفي الآخرة باستحقاق العذاب الاليم والجملة جواب قسم محذوف ١٢ ك ٦٣ قوله جهلا بان الله هو رازق اولادهم لا هم ١٢ مد ٦٤ قوله وهو الذى انشأ جنت هذا امتنان من الله على عباده وبيان ان كل نعمة منه ١٢ صاوى ٦٥ قوله كالبطيخ هذا يقتضى ان البطيخ يسمى بستانا وجنة مع ان البستان في اللغة اعتبر في حقيقته ان يكون فيه شجر او نخل او هما ١٢ جمل ٦٦ قوله والنخل والزرع قدر المفسر انشأ اشارة الى انه معطوف على جنت عطف خاص على عام والنكتة عموم النفع بالنخل والزرع لاقامتهما بنية الآدمى فيما يغنيان عن غيرهما وغيرهما لا يغنى عنهما والمراد بالزرع جميع الحبوب التى يقتات بها ١٢ صاوى ٦٧ قوله في الهيئة والطعم اے والرائحة والحجم ايضا وهو حال مقدرة لان النخل وقت خروجه لا اكل فيه حتى يكون مختلفا وهو كقوله فادخلوها خالدين ١٢ م ٦٨ قوله اذا اثمر اے من ثمر كل واحد وفائدة اذا اثمر ان يعلم ان اول وقت الاباحة وقت اطلاع الشجر الثمر ولا يتوهم انه لا يباح الا اذا ادرك ١٢ كما ٦٩ قوله واتوا حقه اريد به ما كان يتصدق به يوم الحصاد بطريق الوجوب من غير تعيين المقدار لا الزكوة المقدرة فانها فرضت بالمدينة والسورة مكية وقيل الزكوة والآية مدنية وصححه فخر الدين الرازى وقوله من العشر اے فيما سقته السماء وقوله او نصفه اے فيما سقى بالدوالى ١٢ ٧٠ قوله ولا تسرفوا اے تجاوزوا الحد باخراجه كله للفقراء او بعدم الاخراج من اصله او بانفاقه في المعاصى والاقرب الاول اقتصر عليه المفسر لان سبب نزولها ان ثابت بن قيس صرم خمس مائة نخلة يوم احد ولم يترك لاهله شيئا ١٢ صاوى ٧١ قوله حمولة وفرشا منصوبان على انهما على نسق على جنات اے وانشأ من الانعام حمولة والحمولة ما اطاق الحمل عليه من الابل والفرش صغارها هذا هو المشهور في اللغة وقيل الحمولة كبار من النعم اعنى الابل والبقر والغنم والفرش صغارها ١٢ ج ٧٢ قوله وفرشا اى ما يفرش للذبح او ما كالفرش المصنوع من شعره وصوفه ووبره وقيل الكبار الصالحة للحمل والصغار الدانية من الارض كانها فرش مفروش عليها ١٢ ٧٣ قوله كالابل يشير بزيادة الكاف الى ما نقل من اهل اللغة ان الحمولة كبار الابل والفرش صغارها وقال الزجاج اجمعوا عليه ليس مراده الحصر في الابل بل انما ذكره على سبيل المثال والحمولة كبار الانعام والفرش صغارها وهما يعمان الابل والبقر والغنم وبدل له انه ابدل منه ثمانية ازواج ١٢ ك ٧٣ قوله ثمانية ازواج هذا العدد تمهيد لما سيق الكلام من الانكار المتعلق بتحريم كل واحد من الذكر والانثى وما في بطنها وقوله من الضان اثنين بدل من ثمانية ازواج منصوب بناصبه وهو العامل في من اے انشأ من الضان زوجين الكبش والنعجة وقوله من المعز اثنين عطف على مثله شريك له في حكمه اے وانشأ من المعز زوجين التيس والعنز ونصب الذكرين والانثيين بحرم وهو موخر عنهما بحسب المعنى وان توسط بينهما صورة ١٢ ابى السعود ٧٤ قوله بدل من حمولة اے او مفعول كلوا ولا تتبعوا معترض بينهما او فعل دل عليه او حال من معنى مختلفة او متعددة والزوج ما معه آخر من جنسه يزاد به وقد يقال لمجموعهما والمراد الاول ١٢ ق ٧٥ قوله بالفتح والسكون اے قرئ بفتح العين وبسكون العين قال في الخطيب قرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر بفتح العين والباقون بالسكون ١٢ ٧٦ قوله آلذكرين الخ والمراد بالذكرين الذكر من الضان والذكر من المعز وبالانثيين الانثى من الضان والانثى من المعز والمعنى انكار ان يحرم الله من جنسى الغنم ضانها ومعزها شيئا من نوعى ذكورها واناثها ولا مما تحمله الاناث وذلك انهم كانوا يحرمون ذكورة الانعام تارة واناثها طورا واولادها كيف ما كانت ذكورا او اناثا او مختلطة تارة وكانوا يقولون قد حرمها الله فانكر ذلك عليهم وانتصب الذكرين بحرم وكذا ام الانثيين اے ام حرم الانثيين وكذا ما في اما اشتملت ١٢ مدارك ٧٧ قوله اما اشتملت اے ام حرم ما انضمت ففيه ادغام ام عاطفة في ما الموصولة ١٢ ٧٨ قوله نبئونى بعلم اے علم ناشئ عن طريق الاخبار من الله تعالى بانه حرم ما ذكروا هذا امر تعجيز اذ هم لا يعترفون بنبوة النبى فلا طريق لهم الى معرفة امثال ذلك الا بالمشاهدة والسماع وقد نفاه بقوله ام كنتم شهداء ١٢ جمل ٧٩ قوله فان كان من قبل الذكورة اے فان كان سبب التحريم الذكورة لزمكم تحريم جميع الذكور وان كانت الانوثة لزمكم تحريم جميع الاناث وان كان اشتملت عليه ارحام لزمكم تحريم الجميع فلاى شيء خصصتم التحريم ببعض الذكور والاناث فمن اين التخصيص اے تخصيص تحريم البحائر والسوائب بالابل دون بقية النعم من البقر والغنم ١٢ صاوى +

سلہ قوله أم بل يريد أن أم منقطعة بمعنى الاستفهام والإضراب لأن بعدها جملة مستقلة ١٢ ك ٥٢ قوله قل لا أجد لما ألزمهم الله الحجة بأن التحريم من عند أنفسهم لا من عند الله أخبرهم بما ثبت تحريمه عن الله فهو نتيجة ما قبله وثمرته والمعنى قل يا محمد للكفار لا أجد فيما أوحي إلي الخ صاوي واختلف في هذه الآية فذهب بعض أهل العلم إلى أن التحريم مقصور على هذه الأشياء يروى ذلك عن عائشة وابن عباس قالوا ويدخل في الميتة المنخنقة والموقوذة وما ذكر في أول سورة المائدة وأكثر العلماء على أن التحريم لا يختص بهذه الأشياء بل المحرم بنص الكتاب ما ذكر ههنا وذلك معنى قوله تعالى قل لا أجد فيما أوحي إلي محرما وقد حرمت السنة أشياء يجب القول بها منها ما روي عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير والأصل عند الشافعي في ذلك أن ما لم يرد فيه نص تحريم أو تحليل فإن كان مما أمر الشرع بقتله كما قال خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم أو نهى عن قتله كما روي أنه نهى عن قتل النحلة والنملة فهو حرام وما سوى ذلك فالمرجع فيه إلى الأغلب من عادات العرب فما يأكله الأغلب منهم فهو حلال وما لا يأكله الأغلب منهم فهو حرام لأن الله تعالى خاطبهم بقوله قل أحل لكم الطيبات فثبت أن ما استطابوه فهو حلال ١٢ معالم ٥٣ قوله يطعمه أي يتناوله أكلا أو شربا أو دواء أو غير ذلك ١٢ خطيب ٥٤ قوله مع التحتانية صوابه مع الفوقانية وتكون حينئذ تامة فالقراءة ثلاثة قرأ ابن كثير وحمزة إلا أن تكون بالتاء وميتة بالنصب على تقدير إلا أن تكون العين أو النفس أو الجثة ميتة وقرأ ابن عامر إلا أن تكون بالتاء وميتة بالرفع على معنى إلا أن تقع ميتة أو تحدث ميتة والباقون إلا أن يكون بالياء ميتة أي إلا أن يكون المأكول ميتة أو إلا أن يكون الموجود ميتة ١٢ كبير

أرحام الأنثيين أم بل كنتم شهداء حضورا إذ وصاكم الله بهذا التحريم فاعتمدتم ذلك لا بل أنتم
كاذبون فيه فمن أي لا أحد أظلم ممن افترى على الله كذبا بذلك ليضل الناس بغير علم إن
الله لا يهدي القوم الظالمين ○ قل لا أجد في ما أوحي إلي شيئا محرما على طاعم يطعمه إلا أن
يكون بالياء والتاء ميتة بالنصب وفي قراءة بالرفع مع التحتانية أو دما مسفوحا سائلا بخلاف غيره
كالكبد والطحال أو لحم خنزير فإنه رجس حرام أو فسقا أهل لغير الله به أي ذبح على اسم غيره
فمن اضطر إلى شيء مما ذكر فأكله غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور له ما أكل رحيم ○ به ويلحق بما
ذكر بالسنة كل ذي ناب من السباع ومخلب من الطير وعلى الذين هادوا أي اليهود حرمنا كل ذي ظفر
وهو ما لم تفرق أصابعه كالإبل والنعام ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الثروب وشحم الكلى
إلا ما حملت ظهورهما أي ما علق بها منه أو حملته الحوايا الأمعاء جمع حاوياء أو حاوية أو ما اختلط
بعظم منه وهو شحم الألية فإنه أحل لهم ذلك التحريم جزيناهم به ببغيهم بسبب ظلمهم بما سبق في
سورة النساء وإنا لصادقون ○ في أخبارنا ومواعيدنا فإن كذبوك فيما جئت به فقل لهم ربكم
ذو رحمة واسعة حيث لم يعاجلكم بالعقوبة وفيه تلطف بدعائهم إلى الإيمان ولا يرد بأسه
عذابه إذا جاء عن القوم المجرمين ○ سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا نحن ولا آباؤنا ولا
حرمنا من شيء فإشراكنا وتحريمنا بمشيئته فهو راض به قال تعالى كذلك كما كذب هؤلاء كذب
الذين من قبلهم رسلهم حتى ذاقوا بأسنا عذابنا قل هل عندكم من علم بأن الله راض بذلك
فتخرجوه لنا أي لا علم عندكم إن ما تتبعون في ذلك إلا الظن وإن ما أنتم إلا تخرصون ○ تكذبون
فيه قل إن لم يكن لكم حجة فلله الحجة البالغة التامة فلو شاء هدايتكم لهداكم أجمعين ○ قل
هلم أحضروا شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا الذي حرمتموه فإن شهدوا فلا تشهد
معهم ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون ○ يشركون
قل تعالوا أتل أقرأ ما حرم ربكم عليكم ألا مفسرة لا تشركوا به شيئا و أحسنوا بالوالدين إحسانا ولا
تقتلوا أولادكم بالوأد من أجل إملاق فقر تخافونه نحن نرزقكم وإياهم ولا تقربوا الفواحش الكبائر
كالزنا ما ظهر منها وما بطن أي علانيتها وسرها ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق كالقود وحد
الردة ورجم المحصن ذلكم المذكور وصاكم به لعلكم تعقلون ○ تتدبرون ولا تقربوا مال اليتيم

٥٥ قوله فإنه أي الخنزير أو لحمه ورجح الأول بأنها أقرب إن التحريم ليس مختصا باللحم واختاره ابن حزم ورجح الثاني بأنه المقصود بالإخبار عنه وتخصيصه لأنه أكثر ما يقصد منه اللحم ١٢ ك ٥٦ قوله أو فسقا أي ذا فسق أي معصية فهذا من قبيل المبالغة على حذف مضاف إذ من المعلوم أن الفسق هو الخروج عن الطاعة وهي المحرمة ذات ووصفها بالفسق مجاز أو في جعل العين المحرمة عين الفسق مبالغة في كون تناولها فسقا وإنما سمي ذلك فسقا لتوغله في باب الفسق ١٢ أبي السعود ٥٧ قوله فمن اضطر أي فمن دعته الضرورة إلى الأكل شيء من هذه المحرمات قوله غير باغ أي على مضطر مثله ولا عاد أي متجاوز قدر حاجته من تناوله ١٢ مدارك ٥٨ قوله ويلحق بما ذكر أي من الأمور الأربعة وكان الأولى تقديمه على قوله فمن اضطر الخ وهذا جواب عن سؤال تقديره أن المحرمات وغيرها كثيرة فما ذكر في الآية يقتضي الحصر فيه والحاصل والجواب أن الحصر بالنسبة إلى المحرم في القرآن بدليل قوله فيما أوحي إلي فلا ينافي أن هناك محرمات أخر بالسنة أو أجمل أولا لكن لا يبقى ههنا كلام وهو أن الخبر الواحد لا يكون ناسخا لنص القرآن لضعف سبيل الحصر فجوابه أن عدم التحريم ما سوى الأربعة ثبت بالآية ورفع بالخبر لكن عدم التحريم معناه بقاء الإباحة الأصلية فالخبر قد حرم حلالا بالأصل ولم يرفع حكما شرعيا ومثله ليس نسخا ١٢ تفسير الأحمدي فتدبر ٥٩ قوله من الطير وكذلك ما أمر بقتله كالحية والعقرب أو نهي عن قتله كالنحلة والنملة ومعنى الآية لا أجد فيما أوحي إلي الآن أو ما كنتم تستحلونه في الجاهلية أو من الأنعام فلا يكون السنة ناسخة له بل زيادة عليه أما الموقوذة وأخواتها فمن الميتة وقد تعلق بعضهم بظاهر الآية فقال بانحصار المحرمات فيها وروي ذلك عن ابن عباس وعائشة ونسب إلى مالك ١٢ ك ٦٠ قوله ما لم تفرق أصابعه ما ليس مشقوق الأصابع من البهائم والطير ١٢ ك ٦١ قوله كالإبل الخ أدخلت الكاف في هذا الحكم الأوز والبط ١٢ صاوي ٦٢ قوله الثروب جمع ثرب بسكون الراء وهو شحم رقيق يغشي الكرش والأمعاء ١٢ قاموس قوله وشحوم الكلى جمع كلية بضم الكاف يعني كرده ١٢ صراح وتفسير الثروب بما ذكر نظرا لمعناها اللغوي والمراد بها هنا الشحم الذي على الأمعاء لئلا ينافي قصر الاستثناء في قوله أو الحوايا فإن الحوايا هي الأمعاء وشحمها حلال بمقتضى الاستثناء فدخولها في الثروب المحرمة يوجب التناقض في الكلام فتعين أن الذي حرم عليهم من الشحوم هو شحم الكرش والكلى وأن ما عدا ذلك حلال لهم ١٢ جمل ٦٣ قوله أو حملته أي أن الحوايا في موضع رفع عطفا على ظهورهما أي وإلا الذي حملته الحوايا من الشحم فإنه أيضا غير محرم وهذا هو الظاهر ١٢ ٦٤ قوله جمع حاوياء أو حاوية وفي أبي السعود وهي جمع حاوية أو حاوياء كقاصعاء وقواصع أو حوية كسفينة وسفائن ١٢ في البيضاوي ٦٥ قوله بما سبق في سورة النساء أي فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم ١٢ أبو السعود ٦٦ قوله في أخبارنا ومواعيدنا أي بأن سبب التحريم بغيهم لا كما قالوا حرمها إسرائيل على نفسه فنحن مقتدون به فقد كذبوا بذلك بل ما كان التحريم إلا بعد موسى ولم يكن ذلك محرما على أحد قبلهم لا في شرع إبراهيم ولا غيره وإنما حرم إسرائيل على نفسه بالخصوص لأجل شفائه من عرق النسا الذي كان به ١٢ صاوي ٦٧ قوله فيه تلطف دفع بذلك ما يقال إن مقتضى الظاهر نقل ربكم ذو عقاب شديد فأجاب بأنه تلطف بدعائهم إلى الإيمان لئلا يقطع التائب والآيس ١٢ صاوي ٦٨ قوله سيقول الذين أشركوا هذا إخبار من الله تعالى بما يقع منهم في المستقبل وقد وقع كما حكاه الله عنهم في سورة النحل قال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء وإنما قالوه إظهارا لكونهم على الحق لا اعتذارا من ارتكاب هذه القبائح يدعون أن المشيئة لازمة للرضا فلا يشاء الله إلا ما يرضاه فكفرهم بمشيئته فهو راض به فكيف تقول لنا يا محمد إنا نعذب على شيء أراده الله منا ورضيه والحاصل رد تلك الشبهة أن تقول لا يلزم من المشيئة الرضا بل يشاء القبيح ولا يرضاه ويشاء الحسن ويرضاه فكل شيء بمشيئته تعم ١٢ صاوي ٦٩ قوله نحن يشير إلى أن الأصل كان تأكيدا للضمير لأشركنا ليصح عطف آباؤنا ولكنه ترك للفصل ١٢ ك ٧٠ قوله تخرصون في القاموس الخرص الكذب وكل قول بالظن ١٢ ك ٧١ قوله فلله الحجة الفاء جواب شرط محذوف قد ذكره الشارح بقوله إن لم يكن لكم حجة ١٢ ٧٢ قوله الحجة البالغة وهي إنزال الكتب وإرسال الرسل ...

سلہ قولہ الا بالتی ہی احسن یعنی بما فیہ اصلاحہ وتثمیرہ وقال مجاہد ہو التجارة فیہ وقال الضحاک ہو ان یبتغ لہ فیہ ولا یاخذ من ربحہ شیئا ۱۲ معالم ؎ قولہ حتی یبلغ اشدہ لیس غایۃ للنہی اذ لیس المعنی فاذا بلغ اشدہ فاقربوہ لان ہذا یقتضی اباحۃ اکل الولی لہ بعد بلوغ الصبی بل ہو غایۃ لما یفہم من النہی کانہ قیل احفظوہ حتی یصیر بالغا رشیدا فحینئذ سلموہ الیہ ۱۲ ابو السعود ؎ قولہ بان یحتلم کذا فسرہ الشعبی ومالک وقیل یعقل وقال الضحاک عشرون سنۃ والسدے ثلثون ومجاہد ثلث وثلثون کما ورد فی حدیث اخرجہ ابن مردویہ باسناد حسن عن ابن المسیب مرسلا ۱۲ ؎ قولہ بان یحتلم وہذا الایل علی جواز القربان بعد البلوغ ولکن ہذا خرج علی وفق الحال والعادة ۱۲ تفسیر زاہدی ؎ قولہ الا وسعہا ای الا ما یسعہا ولا تعجز عنہا وانما اتبع الامر بایفاء الکیل والمیزان ذلک لان مراعاة الحد من القسط الذی لا زیادة فیہ ولا نقصان مما فیہ حرج فامر ببلوغ الوسع وان ما وراءہ معفو عنہ ۱۲ صاوی ؎ قولہ فلا مواخذة علیہ لے لا اثم ولکنہ یضمن ما اخطا فیہ لان العمد والخطا فی اموال الناس سواء ۱۲ مدارک ؎ قولہ ولو کان ذا قربی لے ولو کان المقول لہ او علیہ فی شہادة او غیرہا من اہل قرابۃ القائل کقولہ ولو علی انفسکم او الوالدین والاقربین ۱۲ مدارک ؎ قولہ بالفتح لے للاکثر علی تقدیر اللام علی انہ علۃ لقولہ فاتبعوہ ۱۲ ک ؎ قولہ ہذا صراطی مستقیما لے دینی لا اعوجاج فیہ تشبیہ الدین القویم بالصراط بمعنی الطریق بجامع ان کلا یوصل للمقصود واستعار اسم المشبہ بہ للمشبہ عن طریق الاستعارة التصریحیۃ الاصلیۃ ۱۲ صاوی ؎

الا بالتی ای بالخصلۃ التی ہی احسن وہی ما فیہ صلاحہ حتی یبلغ اشدہ بان یحتلم واوفوا الکیل و
المیزان بالقسط بالعدل وترک البخس لا نکلف نفسا الا وسعہا طاقتہا فی ذلک فان اخطا فی
الکیل والوزن واللہ یعلم صحۃ نیتہ فلا مؤاخذة علیہ کما ورد فی حدیث واذا قلتم فی حکم وغیرہ فاعدلوا
بالصدق ولو کان المقول لہ او علیہ ذا قربی قرابۃ وبعہد اللہ اوفوا ذلکم وصکم بہ لعلکم تذکرون ○
بالتشدید تتعظون والسکون وان بالفتح علی تقدیر اللام والکسر استینافا ہذا الذی وصیتکم بہ
صراطی مستقیما حال فاتبعوہ ولا تتبعوا السبل الطرق المخالفۃ لہ فتفرق فیہ حذف احدی التائین
تمیل بکم عن سبیلہ دینہ ذلکم وصکم بہ لعلکم تتقون ○ ثم آتینا موسی الکتب التوراة وثم
لترتیب الاخبار تماما للنعمۃ علی الذی احسن بالقیام بہ وتفصیلا بیانا لکل شیء یحتاج الیہ فی
الدین وہدی ورحمۃ لعلہم ای بنی اسرائیل بلقاء ربہم بالبعث یؤمنون ○ وہذا القرآن کتب ۱۹ ع
انزلنہ مبرک فاتبعوہ یا اہل مکۃ بالعمل بما فیہ واتقوا الکفر لعلکم ترحمون ○ انزلناہ ل ان لا تقولوا
انما انزل الکتب علی طائفتین الیہود والنصاری من قبلنا وان مخففۃ واسمہا محذوف ای انا کنا عن
دراستہم قراءتہم لغفلین ○ لعدم معرفتنا لہا اذ لیست بلغتنا او تقولوا لو انا انزل علینا الکتب لکنا
اہدی منہم لجودة اذہاننا فقد جاءکم بینۃ بیان من ربکم وہدی ورحمۃ لمن اتبعہ فمن ای
لا احد اظلم ممن کذب بایت اللہ وصدف اعرض عنہا سنجزی الذین یصدفون عن ایتنا سوء
العذاب ای اشدہ بما کانوا یصدفون ○ ہل ینظرون ما ینتظر المکذبون الا ان تاتیہم بالتاء
والیاء الملئکۃ لقبض ارواحہم او یاتی ربک ای امرہ بمعنی عذابہ او یاتی بعض ایت ربک
ای علاماتہ الدالۃ علی الساعۃ یوم یاتی بعض ایت ربک وہو طلوع الشمس من مغربہا کما فی
حدیث الصحیحین لا ینفع نفسا ایمانہا لم تکن امنت من قبل الجملۃ صفۃ نفس او نفسا لم
تکن کسبت فی ایمانہا خیرا طاعۃ ای لا تنفعہا توبتہا کما فی الحدیث قل انتظروا احد ہذہ
الاشیاء انا منتظرون ○ ان الذین فرقوا دینہم باختلافہم فیہ فاخذوا بعضہ وترکوا
بعضہ وکانوا شیعا فرقا فی ذلک وفی قراءة فارقوا ای ترکوا دینہم الذی امروا بہ وہم
الیہود والنصری لست منہم فی شیء فلا تتعرض لہم انما امرہم الی اللہ یتولاہ ثم
ینبئہم فی الآخرة بما کانوا یفعلون ○ فیجازیہم بہ وہذا منسوخ بایۃ السیف

لے لا تتبعوا الادیان المختلفۃ والطرق التابعۃ للہوے فان مقتضے الحجۃ واحد ومقتضے الہوے متعدد لاختلاف الطباع والعادات اھ بیضاوی وفی الزاہدی فی تفسیر ہذہ الآیۃ یعنی متابعت مکنید جہودی وترسا را وانواع کافری راو ہواہا وبدعتہا را وفی ابی السعود لے لا تتبعوا الادیان المختلفۃ او طرق البدع والضلالات انتہی ومن ہہنا علم ان التقلید الشخصی لغیر المجتہد واجب لانہ سبیل واحد فی الدین وان لم یقلد بل اختار مذہبا متبعا لہواہ فتفرق عن سبیل اللہ واخذ السبل المتعددة والطرق المختلفۃ وضل فان قلت من لم یقلد المجتہد بعینہ فہو ایضا اتبع طریقا واحدا لانہ آمن باللہ ورسولہ واتبع رسولہ قلت کلا لانہ سبیل المومنین الیوم علی تقلید الشخصی وقال اللہ تعالی ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین لہ الہدے الخ ویتبع غیر سبیل المومنین نولہ ما تولی ونصلہ جہنم وساءت مصیرا وایضا قال رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم اتخذوا سواد الاعظم فالسواد الاعظم علے تقلید الشخصی ہذا بنذ فی بحث وان شئت تفصیلہ فطالع انتصار الحق لسیدی واستاذی ۱۲ ؎ قولہ الطرق المخالفۃ لے الادیان المباینۃ لہ شبہ الادیان الباطلۃ بالطرق المعوجۃ بجامع ان کلا یوصل صاحبہ الی المہالک واستعیر اسم المشبہ بہ للمشبہ ۱۲ صاوی ؎ قولہ وثم لترتیب الاخبار لے لا للتراخی فی الزمان ای ثم اخبرکم بان آتینا فلا یرد ان الایتاء قبل الوصیۃ بدہر طویل ۱۲ ک ؎ قولہ تماما علے الذی احسن یجوز فیہ خمسۃ اوجہ احدہا بانہ مفعول لہ لے لاجل تمام نعمتنا الثانی انہ حال لکتاب لے حال کونہ تماما الثالث انہ نصب علی المصدر لانہ بمعنے آتیناہ ایتاء تمام لا نقصان الرابع انہ حال من الفاعل اے متممین الخامس انہ مصدر منصوب بفعل مقدر من لفظہ ویکون علی حذف الزوائد والتقدیر اتممناہ اتماما او علے الذے متعلق بتماما او بمحذوف علے انہ صفۃ ہذا اذا لم یجعل مصدرا موکدا فان جعل مصدرا تعین جعلہ صفۃ ۱۲ جمل ؎ قولہ یا اہل مکۃ قصر الخطاب علیہم لانہم المعاندون فی ذلک الوقت ۱۲ صاوی ؎ قولہ ل یشیر الی انہ بتقدیر اللام ولا النافیۃ علۃ لقولہ انزلناہ ۱۲ ک ؎ قولہ ان تقولوا قال فی الکبیر وفیہ وجوہ الاول قال الکسائی والفراء والتقدیر انزلناہ لئلا تقولوا ثم حذف حرف الجار وحرف النفی کقولہ یبین اللہ لکم ان تضلوا وقولہ رواسی ان تمید بکم اے لئلا وہذا ما اختارہ الشارح الثانی وہو قول البصریین معناہ انزلناہ کراہۃ ان تقولوا ولا یجیزون اضمار لا فانہ لا یجوز ان یقال جئت ان اکرمک بمعنی ان لا اکرمک والوجہ الثالث قال الفراء یجوز ان یکون متعلقۃ باتقوا والتاویل واتقوا ان تقولوا انما انزل الکتاب انتہی وقولہ لئلا تقولوا قال الشیخ والعامل فیہ انزلناہ مقدرا مدلولا علیہ انزلناہ الملفوظ بہ تقدیرہ انزلناہ ان تقولوا قال ولا جائز ان یعمل فیہ انزلناہ الملفوظ بہ لئلا یلزم الفصل بین العامل والمعمول باجنبی وذلک ان مبارک اما صفۃ واما خبر وہو اجنبی علے کل من التقدیرین وہذا الذی منعہ ہو ظاہر قول الکسائی والفراء ۱۲ ؎ قولہ انما انزل الکتاب لے جنسہ المنحصر فی التوراة والزبور والانجیل لقولہم من قبلنا واما الصحف فلیست من جنس الکتاب فی العرف اھ ابن الکمال جمل وتخصیص لانزال بکتابہما لانہما اللذان اشتہرا من بین الکتب السماویۃ باشتمال علی الاحکام ۱۲ ابو السعود ؎ قولہ فقد جاءکم بینۃ من ربکم لے ان صدقتم فیما کنتم تعدون من انفسکم فقد جاءکم ما فیہ البیان الساطع والبرہان القاطع فحذف الشرط ۱۲ ح ؎ قولہ ہل ینظرون استفہام انکاری بمعنے النفی ہو مزید تخویف وتعزیر لمن بقی علے الکفران قلت ان ظاہر الآیۃ یقتضے انہم مصدقون بہذہ الاشیاء حتی اثبت لہم انتظار احدہا اجیب بان ہذہ الاشیاء لما کانت محققۃ عوملوا معاملۃ المنتظر ولم یعول علے اعتقادہم فالمعنی لا مفر لہم من ذلک ۱۲ صاوی ؎ قولہ علاماتہ الدالۃ علے الساعۃ کطلوع الشمس من مغربہا وعن حذیفۃ والبراء بن عازب کنا نتذاکر الساعۃ اذ طلع علینا رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فقال ما تذاکرون قلنا نتذاکر الساعۃ قال انہا لا تقوم حتی تروا قبلہا عشر آیات الدخان ودابۃ الارض وخسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزیرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربہا ویاجوج وماجوج ونزول عیسی ونار تخرج

من عدن تسوق الناس الی المحشر ۱۲ خطیب ؎ قولہ لا ینفع نفسا ایمانہا عن ابی ہریرة مرفوعا لا تقوم الساعۃ حتی تطلع الشمس من مغربہا فاذا طلعت ورآہا الناس آمنوا اجمعون وذلک حین لا ینفع نفسا ایمانہا ثم قرأ الآیۃ وعلیہ اکثر المفسرین وقیل المراد من بعض الآیات ای آیۃ کانت من الدخان والدجال ونحوہا والصحیح الاول اذ الکفار یسلمون فی زمن عیسی ولو لم ینفعہم ایمانہم ایام عیسے علیہ السلام لما صار الدین واحدا فاذا قبض عیسے علیہ السلام ومن معہ من المسلمین رجع اکثرہم الی الکفر فعند ذلک تطلع الشمس من مغربہا وروی عبد بن حمید فی تفسیرہ عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال یاتی قد ثلث لیال لا یعرفہا الا المتہجدون یقوم الرجل فیقرأ حزبہ ثم ینام ثم یقوم فعند ذلک تموج الناس بعضہم فی بعض حتی اذا صلوا الفجر وجلسوا فاذا الشمس قد طلعت من مغربہا حتی اذا توسطت الشمس رجعت ولابن مردویہ عن حذیفۃ مرفوعا انہ یطول اللیلۃ قدر لیلتین وقد جاء فی روایۃ عن طلوعہا من المغرب یکون ثلثۃ ایام قال النووی الاصح انہ فی یوم واحد ثم یکون کسائر الایام ۱۲ ک ؎ قولہ کما فی الحدیث قال صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ جعل بالمغرب بابا مسیرة عرضہ سبعون عاما للتوبۃ لا یغلق ما لم تطلع الشمس من قبلہ ۱۲ خطیب ؎ قولہ ان الذین فرقوا دینہم اختلف فی المراد من ہذہ الآیۃ فقال الحسن ہم جمیع المشرکین لان بعضہم عبد الاصنام وقالوا ہذہ شفعاؤنا عند اللہ وبعضہم عبد الملائکۃ وقالوا انہم بنات اللہ وبعضہم عبد الکواکب فکان ہذا ہو تفریق دینہم وقال مجاہد ہم الیہود والنصاری لانہم تفرقوا فرقا مختلفۃ وقال ابن عباس وقتادة والسدی والضحاک ہم الیہود والنصاری لانہم تفرقوا فکانوا فرقا مختلفۃ وقال ابو ہریرة رضی اللہ عنہ فی تفسیر ہذہ الآیۃ ہم اہل الضلالۃ

مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَةِ اى لا اله الا الله فَلَهٗ عَشْرُ اَمْثَالِهَا اى جزاء عشر حسنات وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا
يُجْزٰٓى اِلَّا مِثْلَهَا اى جزاؤه وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ ينقصون من جزائهم شيئا قُلْ اِنَّنِیْ هَدٰىنِیْ رَبِّیْٓ
اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ ○ ويبدل من محله دِیْنًا قِیَمًا مستقيما مِّلَّةَ اِبْرٰهِیْمَ حَنِیْفًا ۚ وَمَا كَانَ مِنَ
الْمُشْرِكِیْنَ ○ قُلْ اِنَّ صَلَاتِیْ وَنُسُكِیْ عبادتی من حج وغيره وَمَحْیَایَ حياتی وَمَمَاتِیْ موتی لِلّٰهِ رَبِّ
الْعٰلَمِیْنَ ○ لَا شَرِیْكَ لَهٗ ۚ فی ذلك وَبِذٰلِكَ اى التوحيد اُمِرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِیْنَ ○ من هذه الامة
قُلْ اَغَیْرَ اللّٰهِ اَبْغِیْ رَبًّا الها اى لا اطلب غيره وَّهُوَ رَبُّ مالك كُلِّ شَیْءٍ ؕ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ ذنبا
اِلَّا عَلَیْهَا ۚ وَلَا تَزِرُ تحمل نفس وَازِرَةٌ آثمة وِّزْرَ نفس اُخْرٰى ۚ ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ مَّرْجِعُكُمْ فَیُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ
فِیْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ○ وَهُوَ الَّذِیْ جَعَلَكُمْ خَلٰٓئِفَ الْاَرْضِ جمع خليفة اى يخلف بعضكم بعضا فيها وَرَفَعَ
بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰتٍ بالمال والجاه وغير ذلك لِّیَبْلُوَكُمْ ليختبركم فِیْ مَآ اٰتٰىكُمْ اعطاكم ليظهر
20 المطيع منكم والعاصی اِنَّ رَبَّكَ سَرِیْعُ الْعِقَابِ ۖ لمن عصاه وَاِنَّهٗ لَغَفُوْرٌ للمؤمنين رَّحِیْمٌ ○ بهم

سورة الاعراف مكية الا واسئلهم عن القرية الثمان او الخمس آيات مائتان و
خمس او ست آيات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○ الٓمّٓصٓ ○ الله اعلم بمراده بذلك هذا كِتٰبٌ
اُنْزِلَ اِلَیْكَ خطاب للنبی صلی الله عليه وسلم فَلَا یَكُنْ فِیْ صَدْرِكَ حَرَجٌ ضيق مِّنْهُ ان تبلغه مخافة ان تكذب
لِتُنْذِرَ متعلق بانزل اى للانذار بِهٖ وَذِكْرٰى تذكرة لِلْمُؤْمِنِیْنَ ○ به قل لهم اِتَّبِعُوْا مَآ اُنْزِلَ اِلَیْكُمْ
مِّنْ رَّبِّكُمْ اى القرآن وَلَا تَتَّبِعُوْا تتخذوا مِنْ دُوْنِهٖٓ اى الله اى غيره اَوْلِیَآءَ ؕ تطيعونهم فی معصيته
تعالى قَلِیْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ ○ بالتاء والياء تتعظون وفيه ادغام التاء فی الاصل فی الذال وفی قراءة بسكونها
وما زائدة لتأكيد القلة وَكَمْ خبرية مفعول مِّنْ قَرْیَةٍ اريد اهلها اَهْلَكْنٰهَا اردنا اهلاكها فَجَآءَهَا بَاْسُنَا عذابنا
بَیَاتًا لیلا اَوْ هُمْ قَآئِلُوْنَ ○ نائمون بالظهيرة والقيلولة استراحة نصف النهار وان لم يكن معها نوم
اى مرة جاءها ليلا ومرة نهارا فَمَا كَانَ دَعْوٰىهُمْ قولهم اِذْ جَآءَهُمْ بَاْسُنَآ اِلَّآ اَنْ قَالُوْٓا اِنَّا
كُنَّا ظٰلِمِیْنَ ○ فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِیْنَ اُرْسِلَ اِلَیْهِمْ اى الامم عن اجابتهم الرسل وعملهم فيما بلغهم وَ
لَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِیْنَ ○ عن الابلاغ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَیْهِمْ بِعِلْمٍ لنخبرنهم عن علم بما فعلوه وَّمَا كُنَّا
غَآئِبِیْنَ ○ عن ابلاغ الرسل والامم الخالية فيما عملوا وَالْوَزْنُ للاعمال او لصحائفها بميزان له لسان و
كفتان كما ورد فی حديث كائن یَّوْمَئِذِ اى يوم السوال المذكور وهو يوم القيمة اِلْحَقُّ ۚ العدل صفة الوزن

قوله اے لا اله الا الله بها فسر بعضهم الحسنة والظاهر حملها على العموم كما قاله آخرون ۱۲ک ٥ قوله اى لا اله الا الله فی تفسير الكبير قال بعضهم الحسنة قول لا اله الا الله والسيئة هی الشرك وهذا بعيد بل يجب ان يكون محمولا على العموم اما تمسكا باللفظ واما لاجل انه حكم مرتب على وصف مناسب له فيقتضی كون الحكم معللا بذلك الوصف فوجب ان يعم لعموم العلة انتهى وهذا اقل ما وعد من الاضعاف وقد جاء الوعد بسبعين وبسبعمائة وبغير حساب ۱۲ ابو السعود وبيضاوی ٥ قوله ومن جاء بالسيئة فلا يجزی الا مثلها وهم لا يظلمون روی عن ابی هريرة رضی الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احسن احدكم اسلامه فكل حسنة يعملها تكتب له بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها حتى يلقى الله عز وجل ۱۲ معالم ٥ قوله ويبدل من محله اى محل صراط ومحله النصب لانه المفعول الثانی وهدى يتعدى تارة بالى كما هنا وتارة بنفسه كما فی قوله ويهديكم صراطا مستقيما من الكبير والجمل وقوله قيما قال صاحب الكشاف القيم فيعل من قيام كسيد من ساد وهو ابلغ من القائم وقرأ اهل الكوفة قيما مكسورة القاف خفيفة الياء قال الزجاج هو مصدر بمعنى القيام كالصغر والكبر وقوله ملة ابراهيم حنيفا فقوله ملة بدل من قوله دينا قيما وحنيفا منصوب على الحال من ابراهيم والمعنى هدانی ربی وعرفنی ملة ابراهيم حال كونها موصوفة بالحنيفية ۱۲ الكبير ٥ قوله وانا اول المسلمين اى المنقادين لله واستشكل بانه تقدمه الانبياء واممهم واجاب المفسر بان الاولية بالنسبة لامته واجاب البيضاوی بان الاولية بالنسبة لعالم الذر فهی حقيقية ۱۲ صاوی ٥ قوله اغير الله نزلت لما قال الكفار يا محمد ارجع الى ديننا غير منصوب بالنفی وربا تمييز وقوله الها تفسير لربا ۱۲ صاوی ٥ قوله اى لا اطلب غيره اشار بان الاستفهام للنفی وغير مفعول به لابغی وحينئذ فنصب ربا على التمييز ۱۲ جمل ٥ قوله ولا تزر وازرة اے ولا غير وازرة وانما قيد بالوازرة موافقة لسبب النزول وهو ان الوليد بن المغيرة كان يقول للمؤمنين اتبعوا سبيلی احمل عنكم اوزاركم وهو ازر ۱۲ صاوی ٥ قوله وزر اخرى اے لا تؤخذ نفس آثمة بذنب نفس اخرى ۔ قال الصاوی ان قلت كيف هذا مع قوله تعالى وليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم وقوله عليه الصلوة والسلام من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة اجيب بان ما هنا محمول على من لم يتسبب فيه بوجه وفی الآية الاخرى والحديث محمول على من تسبب فيه فعليه وزر المباشرة ووزر التسبب ووزر الفاعل لا يفارقه ۱۲ صاوی ٥ قوله وهو الذی جعلكم خلائف الارض يعنی اهلك القرون الماضية واورثكم الارض يا امة محمد صلى الله عليه وسلم فجعلكم خلائف منهم فيها تخلفونهم فيها وتعمرونها بعدهم والخلائف جمع خليفة كالوصائف جمع وصيفة وكل من جاء بعد من مضى فهو خليفة لانه يخلفه ۱۲ ٥ قوله ان ربك سريع العقاب ان قلت ان الله حليم لا يعجل بالعقوبة على من عصاه فكيف وصف بكونه سريع العقاب اجيب بان كل آت قريب او المعنى سريع العقاب اذا جاء وقته ۱۲ صاوی ٥ قوله سورة الاعراف الخ سميت بذلك لذكر اهل الاعراف فيها تسمية الشیء باسم جزئه ۱۲ صاوی ٥ قوله الثمان آيات اى من قوله تعالى واسئلهم عن القرية الى قوله تعالى واذ نتقنا الجبل فانها مدنية وقيل الخمس آيات مدنية وقوله مائتان وخمس او ست اى عدد آياتها مائتان وخمس وفی رواية ست آيات ۱۲ ٥ قوله الله اعلم بمراده بذلك قال ابن عباس المص انا الله افضل وعنه ايضا انا الله اعلم وافضل ۱۲ كبير ٥ قوله اے للانذار يشير الى انه فی المعنى المصدر بتقدير ان وجملة النهی معترضة بين العلة ومعلولها ۱۲ ك ٥ قوله وذكرى فی محل الرفع عطف على كتاب اى كتاب وذكرى اے تذكرة فهی اسم مصدر هذا قول الفراء وفيه اقوال اخر تركناه ۱۲ ٥ قوله اولياء اے من شياطين الجن والانس فيحملوكم على عبادة الاوثان والاهواء والبدع ۱۲ مد ٥ قوله قليلا ما تذكرون اے تذكرا قليلا او زمانا قليلا تذكرون فهو منصوب على المصدرية او الظرفية ۱۲ جمل ٥ قوله بالتاء والياء اقول قول الشارح بالتاء معناه تذكرون وبالياء يعنی يتذكرون كما فی تفسير الكبير بالتاء وتشديد الذال هذا قراءة الباقين قال الواحدی رحمه الله تذكرون اصله تتذكرون فادغم تاء تفعل فی الذال لان التاء مهموسة والذال مجهورة والمجهور ازيد صوتا من المهموس فحسن ادغام الانقص فی الازيد وقرأ ابن عامر قليلا ما يتذكرون على صيغة الغيبة وقرأ حمزة والكسائی وحفص عن عاصم بالتاء وتخفيف الذال واما قراءة حمزة والكسائی وحفص خفيفة الذال شديدة الكاف فقد حذفوا التاء التی ادغمها الاولون وذلك حسن لاجتماع ثلاثة احرف متقاربة و ايضا قال فی البيضاوی وقرأ حمزة والكسائی وحفص عن عاصم تذكرون بحذف التاء قال فی حاشية اى التاء الثانية لا الاولى فانها للمضارعة ففی عبارة الشارح اجمال كما هو دأبه لا كما فهمه صاحب الجمل نعم قول الشارح وفی قراءة بسكونها ليس له سند قوی فالحاصل ان القراءة المشهورة هنا ثلاث تذكرون بالتاء وتشديد الذال ويتذكرون بالياء وتذكرون بالتاء وتخفيف الذال ۱۲ ٥ قوله وما زائدة اے لا مصدرية لان ما بعدها لا يعمل فيما قبلها والمعنى تذكرون زمانا قليلا ۱۲ ك ٥ قوله اريد اهلها يعنی ان المضاف محذوف ومن جعلها مبتدأ قدر المضاف قبل الضمير فی اهلكنا لان الحاجة تقع هناك وقدره الزمخشری قبل الضمير فی جاءها وقال انما يقدر المضاف للحاجة ولا حاجة ههنا فان القرية تهلك كما يهلك الاهل وانما قدرناه فی جاءها بقوله وهم قائلون ۱۲ ك ٥ قوله فجاءها بأسنا القائل ان يقول قوله كم من قرية اهلكناها فجاءها بأسنا يقتضی ان يكون الاهلاك مقدما على مجیء البأس وليس الامر كذلك فان مجیء البأس مقدم على الاهلاك والعلماء اجابوا عن هذا السؤال من وجوه الاول المراد بقوله اهلكناها اى حكمنا بهلاكها فجاءها بأسنا وثانيها اردنا اهلاكها فجاءها بأسنا فان قيل الفاء فی قوله فجاءها بأسنا للتعقيب وهو يوجب المغايرة فنقول الفاء قد يجیء بمعنى التفسير لان الاهلاك قد يكون بالموت المعتاد وقد يكون بتسليط البأس فكان ذكر البأس تفسيرا لذلك الاهلاك ۱۲ الكبير ٥ قوله ليلا فسر البيات بالليل على ان المراد به وقته فيكون ظرفا وقيل بائتين فهو مصدر وقع حالا ۱۲ ك ٥ قوله فلنسألن الخ پس سوال كنيم از پيغمبران كه چه وحی رسانيده وامتان را سوال كنيم كه چه جواب داديد پيغمبران را من تفسير الزاهدی وفی الكبير الذين ارسل عليهم هم الامة والمرسلون هم الرسل ۱۲ ٥ قوله للاعمال او لصحائفها قال فی الكبير ان اعمال المؤمنين تتصور بصورة حسنة واعمال الكافر بصورة قبيحة فتوزن تلك الصورة كما ذكره ابن عباس رض والقول الثانی ان الوزن يعود الى الصحف التی تكون فيها اعمال العباد مكتوبة وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يوزن يوم القيامة فقال الصحف وهذا القول مذهب عامة المفسرين وعبارة شرح فقه الاكبر ايضا يؤيده وهی وزن الاعمال اى الجسمة او صحفها المرسمة يوم القيمة حق لظاهر الاظهر اثبات موازين يوم القيمة على ميزان واحد والدليل عليه ونضع الموازين القسط ليوم القيمة وفی هذه الآية فمن ثقلت موازينه وعلى هذا فلا يبعد ان يكون لافعال القلوب ميزان ولافعال الجوارح ميزان ولما يتعلق بالقول ميزان آخر وقال الزجاج ان العرب قد توقع لفظ الجمع على الواحد فيقولون خرج فلان الى مكة على البغال والثانی ان الموازين ههنا جمع موزون لا جمع ميزان واراد بالموازين الاعمال الموزونة وقال ملا علی القاری فی شرح فقه الاكبر ثم ذكر الموازين بلفظ الجمع والحال ان الميزان واحد نظرا الى كثرة الخلق على سبيل مقابلة الجمع بالجمع او لاجل كبر ذلك الميزان عبر عنه بلفظ الجمع فی ميدان البيان موزون ولا شك فی جمعه انتهى ورده الامام فخر الدين الرازی وحاصله ان هذه الوجوه توجب العدول عن ظاهر اللفظ وذلك انما يصار اليه عند تعذر حمل الكلام على ظاهره ولا مانع ههنا منه فوجب اجراء اللفظ على حقيقته هذا ما حققه العلماء والله اعلم بالصواب ۱۲ ٥ قوله فی حديث الخ اخرجه اللالكائی فی كتاب السنة عن سلمان يوضع الميزان قوله لسان وكفتان لو وضع فی احدهما السموات والارض ومن فيهن لوسعه ۱۲ ك ٥ قوله يومئذ الاصل يوم صح اذ يسأل الله الامم رسلهم فحذفت الجملة وعوض عنها التنوين ۱۲ ك ٥ قوله الحق صفة الوزن اے الوزن مبتدأ ويومئذ خبره والحق صفة للوزن اى الوزن الحق اى العدل يوم يسأل الله الامم والرسل ويجوز ايضا ان يكون الوزن مبتدأ ويومئذ

فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِيْنُهُ بالحسنات فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ○ الفائزون وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِيْنُهُ بالسيّات
فَاُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بتصييرها الى النار بِمَا كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا يَظْلِمُوْنَ ○ يجحدون وَلَقَدْ مَكَّنّٰكُمْ
يٰبني ادم فِي الْاَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيْهَا مَعَايِشَ بالياء اسبابا تعيشون بها جمع معيشة قَلِيْلًا مَّا لتاكيد
ع ١٠ ٨ القلة تَشْكُرُوْنَ ○ ع وَلَقَدْ خَلَقْنٰكُمْ اى اباكم ادم ثُمَّ صَوَّرْنٰكُمْ اى صورناه وانتم فى ظهره ثُمَّ قُلْنَا
لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سجود تحية بالانحناء فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِيْسَ ابا الجن كان بين الملٰئكة لَمْ يَكُنْ
مِّنَ السّٰجِدِيْنَ ○ قَالَ تعالى مَا مَنَعَكَ اَلَّا زائدة تَسْجُدَ اِذْ حين اَمَرْتُكَ قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِيْ مِنْ نَّارٍ
وَّخَلَقْتَهٗ مِنْ طِيْنٍ ○ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا اى من الجنة وقيل من السمٰوت فَمَا يَكُوْنُ ينبغى لَكَ اَنْ تَتَكَبَّرَ
فِيْهَا فَاخْرُجْ منها اِنَّكَ مِنَ الصّٰغِرِيْنَ ○ الذليلين قَالَ اَنْظِرْنِيْٓ اخّرنى اِلٰى يَوْمِ يُبْعَثُوْنَ ○ اى الناس
قَالَ اِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ ○ وفى اٰية اخرى اِلٰى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُوْمِ اى وقت النفخة الاولى قَالَ فَبِمَآ
اَغْوَيْتَنِيْ اى باغوائك لى والباء للقسم وجوابه لَاَقْعُدَنَّ لَهُمْ اى لبنى ادم صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيْمَ ○ اى
على الطريق الموصل اليك ثُمَّ لَاٰتِيَنَّهُمْ مِّنْۢ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ اَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَآئِلِهِمْ
اى من كل جهة فامنعهم عن سلوكه قال ابن عباس ولا يستطيع ان ياتى من فوقهم لئلا يحول بين
العبد وبين رحمة الله تعالى وَلَا تَجِدُ اَكْثَرَهُمْ شٰكِرِيْنَ ○ مؤمنين قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُوْمًا بالهمزة
معيبا ممقوتا مَّدْحُوْرًا مبعدا عن الرحمة لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ من الناس واللام للابتداء او موطئة للقسم وهو
لَاَمْلَئَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ اَجْمَعِيْنَ ○ اى منك بذريتك ومن الناس وفيه تغليب الحاضر على الغائب وفى الجملة
معنى جزاء من الشرطية اى من اتبعك اعذبه وَقَالَ يٰٓاٰدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ تاكيد للضمير فى اسكن ليعطف عليه
وَزَوْجُكَ حواء بالمد الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ بالاكل منها وهى الحنطة فَتَكُوْنَا مِنَ
الظّٰلِمِيْنَ ○ فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطٰنُ ابليس لِيُبْدِيَ يظهر لَهُمَا مَا وٗرِيَ فوعل من المواراة عَنْهُمَا مِنْ سَوْاٰتِهِمَا وَ
قَالَ مَا نَهٰىكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هٰذِهِ الشَّجَرَةِ اِلَّآ كراهة اَنْ تَكُوْنَا مَلَكَيْنِ وقرئ بكسر اللام اَوْ تَكُوْنَا مِنَ الْخٰلِدِيْنَ ○
اى وذلك لازم عن الاكل منها كما فى اٰية اخرى هَلْ اَدُلُّكَ عَلٰى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلٰى وَقَاسَمَهُمَآ اى اقسم
لهما بالله اِنِّيْ لَكُمَا لَمِنَ النّٰصِحِيْنَ ○ فى ذلك فَدَلّٰىهُمَا حطهما عن منزلتهما بِغُرُوْرٍ منه فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ اى
اكلا منها بَدَتْ لَهُمَا سَوْاٰتُهُمَا اى ظهر لكل منهما قبله وقبل الاخر ودبره وسمى كل منهما سوأة لان
انكشافه يسوء صاحبه وَطَفِقَا يَخْصِفٰنِ اخذا يلزقان عَلَيْهِمَا مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ ليستترا به وَنَادٰىهُمَا

---

١ قوله موازينه اے حسناته او ما توزن به حسناته وجمعه باعتبار اختلاف الموزونات او تعدد الوزن فهو جمع موزون او ميزان ١٢ بيضاوى ٢ قوله ومن خفت موازينه الخ هم الكفار فانه لا ايمان لهم ليعتبر معه عمل فلا يكون فى ميزانهم خير فتخف موازينهم ١٢ مدارك ٣ قوله الذين خسروا اے بتضييع الفطرة السليمة التى فطرت عليها واقتراف ما عرّضها للعذاب ١٢ بيضاوى ٤ قوله ولقد مكنّٰكم فے الارض. لما امر الله تعالے اهل مكة باتباع ما انزل اليهم ونهاهم عن اتباع غيره وبين لهم وخامة عاقبتهم بالاهلاك فى الدنيا والعذاب المخلد فے الآخرة ذكرهم ما افاض عليهم من فنون النعم الموجبة للشكر ترغيبا فے امتثال الامر والنهى والتمكين بمعنے التمليك وقيل معناه جعلنا لكم فيها مكانا وقرارا واقدرناكم على التصرف فيها ١٢ ج ٥ قوله معايش جمع معيشة وعن نافع انه بهمزة تشبيها بما الياء فيه زائدة كصحائف ١٢ ق ٦ قوله لتاكيد القلة اى زائدة لتاكيد القلة والمعنى ان الشاكر قليل قال تعالى وقليل من عبادى الشكور ١٢ صاوى ٧ قوله ثم صورناكم اے خلقنا اباكم آدم طينا غير مصور ثم صورناه او نزل خلقه وتصويره منزلة خلق الكل وتصويره وابتدانا خلقكم ثم تصويركم بان خلقنا آدم ثم صورناه ١٢ ق ٨ قوله سجود تحية بالانحناء اشار بذلك اے ان المراد السجود اللغوى وهو الانحناء كسجود اخوة يوسف وابويه له وقد كان تحية للملوك فے الامم السابقة وعليه فلا اشكال وقال بعضهم ان السجود شرعى بوضع الجبهة على الارض لله وآدم قبلة كالكعبة ويحتمل ان السجود على ظاهره لآدم وقولهم ان السجود لغير الله كفر محله ان كان من هوى النفس لا بامر الله فتعظيم ذلك تعظيما لما شاء الله ١٢ صاوى

٩ قوله الا زائدة بدليل ما منعك ان تسجد مؤكدة بمعنے الفعل الذى دخلت عليه ومنبهة على ان الموبخ عليه ترك السجود ١٢ ك وقيل الممنوع عن الشئ مضطر الى خلافه فكانه قيل ما اضطرك الى ان لا تسجد ١٢ ك ٩ قوله زائدة اى لتاكيد معنى النفى فى منعك اه جمل وقال الامام فخر الدين الرازى ان كلمة لا هنا مفيدة وليست لغوا وهذا هو الصحيح فيكون معناه ما منعك عن ترك السجود ملخصا ١٢ ١٠ قوله اذ امرتك فيه دليل على ان الامر للوجوب على الفور ١٢ مد ١١ قوله قال انا خير الخ جواب من حيث المعنى استانف به استبعادا لان يكون مثله مامورا بالسجود لمثله كانه قال المانع انى خير منه ولا يحسن للفاضل ان يسجد للمفضول فكيف يحسن ان يومر به فهو الذى سن التكبر وقال بالحسن والقبح العقليين اولا ١٢ ك ١٢ قوله خلقتنى الخ تعليل لفضله عليه وقد غلط فى ذلك بان رائ الفضل كله باعتبار العنصر وغفل عما يكون باعتبار الفاعل كما اشار اليه بقوله تعالى ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدى اے بغير واسطة وباعتبار الصورة كما نبه عليه بقوله ونفخت فيه من روحى فقعوا له سٰجدين وباعتبار الغاية وهو ملاكه ولذلك امر الملائكة بالسجود له لما بين لهم انه اعلم منهم وان له خواص ليست لغيره والآية دليل الكون والفساد وان الشياطين اجسام كائنة ولعل اضافة خلق الانسان الى الطين والشيطان الى النار باعتبار الجزء الغالب ١٢ ق ١٣ قوله وخلقته من طين وهو ظلمانى وقد اخطأ الخبيث بل الطين افضل لرزانته ووقاره ومنه الحلم والحياء والصبر وذلك دعاه اے التوبة والاستغفار وفى النار الطيش والحدة والترفع وذلك دعاه الى الاستكبار ١٢ مختصر من المدارك ١٤ قوله ان تتكبر اے وتعصى فانها مكان الخاشع المطيع وفيه تنبيه على ان التكبر لا يليق باهل الجنة وانه تعالى انما طرده واهبطه لتكبره لا لمجرد عصيانه ١٢ ق ١٥ قوله الذليلين اے من اهانه الله تعالے لتكبره قال عليه السلام من تواضع لله تعالى رفعه الله تعالى ومن تكبر وضعه الله تعالى ١٢ ق ١٦ قوله انظرنى اى فلا تمتنى ولا تعذبنى اے يوم القيامة ١٢ ك ١٧ قوله والباء للقسم لان الاغواء صفة الله وفعله فيفسر به وقيل الباء للسببية متعلق بالقسم المقدر اى اقسم بالله بسبب اغوائك لى ١٢ ك ١٨ قوله لاقعدن لهم اى بعد ان امهلتنى لاجتهدن فے اغوائهم باى طريق يمكننى بسبب اغوائك اياى بواسطتهم تسمية او حملا على الغى او تكلفا بما غويت لاجله والباء متعلقة بفعل القسم المحذوف لا لاقعدن فان اللام تصد عنه وقيل الباء للقسم ١٢ ق ١٩ قوله من بين ايديهم ومن خلفهم اى من الجهات التى يعتاد الهجوم منها الجهات الاربع ولذلك لم يذكر الفوق والتحت اما الفوق فلكونه لم يمكن له ان يحول بين العبد ورحمة ربه كما قال ابن عباس واما التحت فلكبره لا يرضى ان ياتى من ذلك ويكثر اتيانه من امام وخلف ويضعف فى اليمين واليسار لحفظ الملٰئكة وذكر بعضهم حكمة اخرے لعدم مجيئه من تحته لكون الآتى انما يريد الارتياح وهو يريد التاليف للغواية والاول اقرب وانما عدى الفعل فے الاولين بمن الابتدائية لان شان التوجه منهما بخلاف الاخيرين فالآتى منهما كالمنحرف لليسار ١٢ صاوى ٢٠ قوله واللام للابتداء اى داخلة على المبتدأ وهو من الشرطية مبتدأ وقوله او موطئة للقسم اى دالة على قسم مقدر بجنبها والتقدير والله لمن تبعك الخ وقول الشارح موطئة للقسم وهو لاملئن مخالف لقول الجمهور اذ القسم ليس هو هذا بل هو مقدر وهذا جوابه كما نصه ١٢ الكبير وابى السعود وغيره ٢١ قوله تغليب الحاضر وهو ابليس على الغائب وهو الناس ومعنى منكم منك ومنهم ١٢ ٢٢ قوله وفى الجملة وهى لاملئن الخ ولاملئن جواب القسم المحذوف ١٢ ٢٣ قوله فكلا من حيث شئتما اى فى اے مكان وفى الكلام حذف بعد من والاصل فكلا من ثمارها من حيث شئتما وترك رغدا من هنا اكتفاء بذكره فى البقرة واتى بالفاء هنا وفى البقرة بالواو تفننا واشارة الى ان كلا من الحرفين بمعنى الآخر ووجه الخطاب اولا لآدم وثانيا لهما وحكمة ذلك ان الحواء فى السكنى تابعة لآدم فوجه الخطاب فى السكنى لآدم واما فے الاكل من حيث شاءا والنهى عن قربان الشجرة فقد اشتركا فيه فلذا وجه الخطاب لهما معا ١٢ صاوى ٢٤ قوله فوسوس لهما الشيطان الوسوسة حديث يلقيه الشيطان فى قلب الانسان يقال وسوس اذا تكلم كلاما خفيا مكررا فان قلت كيف وسوس لهما آدم وحواء فے الجنة وابليس قد اخرج منها قلت اجيب عنه بوجوه منها انه كان يوسوس فے الارض فتصل وسوسته اے الستارتهم اے الجنة بالقوة القوية التى جعلها الله له واما ما قيل من انه دخل فى جوف الحية فقصة مشهورة ركيكة ومنها انهما كانا قريبا من باب الجنة وكان هو واقفا من خارج الجنة على بابها فيقرب احدهما منه فوسوس له ١٢ جمل ٢٥ قوله ما ورى اے ما غطے وستر ابو السعود ١٢ ٢٦ قوله اے اقسم لهما الخ يريد ان فاعل هنا بمعنى افعل كباعدته وابعدته وذلك ان الحلف انما كان من ابليس قيل اخرجه على زنة المفاعلة للمبالغة لانه اجتهد فيها اجتهاد المقاسم ١٢ ك ٢٧ قوله حطهما عن منزلتهما التدلية والادلاء ارسال الشئ من الاعلى اے الاسفل ابو السعود وفے الكبير احدهما اصله الرجل العطشان يدلى رجليه فى البئر لياخذ الماء فلا يجد فيها ماء فوضعت التدلية موضع الطمع فيما لا فائدة فيه فيقال دلاه اذا اطمعه الثانى فدلاهما بغرور اے اجراهما ابليس على اكل الشجرة بغرور والاصل فيه دللهما من الدال والدالة وهے الجرأة اذا عرفت هذا فنقول قال ابن عباس فدلاهما بغرور اے غرهما باليمين وكان آدم يظن ان احدا لا يحلف بالله كاذبا وقال الخطيب فے تفسيره اے خدعهما يقال ما زال يدلى لفلان بالغرور يعنى ما زال يخدعه ويكلمه بزخرف القول الباطل وقيل حطهما من منزلة الطاعة الى حالة المعصية وقال فے الجمل على قوله حطهما عن منزلتهما ينبغى ان يكون المراد المنزلة الحسية والمكانة عبارته ظاهرة فے المعنوية وذلك لان آدم لم تنتقص رتبته بما وقع له بل زادت غاية الامر انه دلى وانزل من العلو وهو الجنة اے السفل وهو الارض تامل ١٢ ٢٨ قوله يخصفان اے يلصقان كى يخصف النعل طاقة فوق طاقة ١٢ ع ٥ اى لاملئن جواب القسم المحذوف وفے الجملة لاملئن وما فى خبره معنى جزاء من الشرطية المذكور فے الآية ١٢

رَبُّهُمَآ اَلَمْ اَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكُمَا الشَّجَرَةِ وَاَقُلْ لَّكُمَآ اِنَّ الشَّيْطٰنَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ○ بين العداوة استفهام تقرير
قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَآ اَنْفُسَنَا سكته بمعصيتنا وَاِنْ لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ○ قَالَ اهْبِطُوْا
اى ادم وحواء بما اشتملتما عليه من ذريتكما بَعْضُكُمْ بعض الذرية لِبَعْضٍ عَدُوٌّ من ظلم بعضهم بعضا
وَلَكُمْ فِي الْاَرْضِ مُسْتَقَرٌّ مكان استقرار وَّمَتَاعٌ تمتع اِلٰى حِيْنٍ ○ تنقضى فيه اٰجالكم قَالَ فِيْهَا اى
ع ۲ ۱۵ ۹ الارض تَحْيَوْنَ وَفِيْهَا تَمُوْتُوْنَ وَمِنْهَا تُخْرَجُوْنَ ○ بالبعث بالبناء للفاعل والمفعول يٰبَنِيْٓ اٰدَمَ قَدْ
اَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا اى خلقناه لكم يُّوَارِيْ يستر سَوْاٰتِكُمْ وَرِيْشًا هو ما يتجمل به من الثياب وَ
لِبَاسُ التَّقْوٰى العمل الصالح او السمت الحسن بالنصب عطفا على لباسا والرفع مبتدأ خبره جملة ذٰلِكَ
خَيْرٌ ذٰلِكَ مِنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ دلائل قدرته لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ ○ فيؤمنون فيه التفات عن الخطاب يٰبَنِيْٓ اٰدَمَ لَا
يَفْتِنَنَّكُمُ يضلنكم الشَّيْطٰنُ اى لا تتبعوه فتفتنوا كَمَآ اَخْرَجَ اَبَوَيْكُمْ بفتنته مِّنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ حال عَنْهُمَا
لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْاٰتِهِمَا اِنَّهٗ اى الشيطن يَرٰىكُمْ هُوَ وَقَبِيْلُهٗ وجنوده مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ للطافة
اجسادهم او عدم الوانهم اِنَّا جَعَلْنَا الشَّيٰطِيْنَ اَوْلِيَآءَ اعوانا وقرناء لِلَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ وَاِذَا فَعَلُوْا
فَاحِشَةً كالشرك وطوافهم بالبيت عراة قائلين لا نطوف فى ثياب عصينا الله فيها فنهوا عنها قَالُوْا وَجَدْنَا
عَلَيْهَآ اٰبَآءَنَا فاقتدينا بهم وَاللّٰهُ اَمَرَنَا بِهَا ايضا قُلْ لهم اِنَّ اللّٰهَ لَا يَاْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ اَتَقُوْلُوْنَ عَلَى اللّٰهِ مَا
لَا تَعْلَمُوْنَ ○ انه قاله استفهام انكار قُلْ اَمَرَ رَبِّيْ بِالْقِسْطِ العدل وَاَقِيْمُوْا معطوف على معنى بالقسط
اى قال قسطوا واقيموا او قبله فاقبلوا مقدرا وُجُوْهَكُمْ لله عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ اى اخلصوا له سجودكم وَّ
ادْعُوْهُ اعبدوه مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ من الشرك كَمَا بَدَاَكُمْ خلقكم ولم تكونوا شيئا تَعُوْدُوْنَ ○ اى يعيدكم
احياء يوم القيمة فَرِيْقًا منكم هَدٰى وَفَرِيْقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلٰلَةُ اِنَّهُمُ اتَّخَذُوا الشَّيٰطِيْنَ اَوْلِيَآءَ مِنْ دُوْنِ
اللّٰهِ اى غيره وَيَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ مُّهْتَدُوْنَ ○ يٰبَنِيْٓ اٰدَمَ خُذُوْا زِيْنَتَكُمْ ما يستر عورتكم عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ عند
ع ۳ ۱۶ ۱۰ الصلوة والطواف وَّكُلُوْا وَاشْرَبُوْا ما شئتم وَلَا تُسْرِفُوْا اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ ○ قُلْ انكارا عليهم مَنْ
حَرَّمَ زِيْنَةَ اللّٰهِ الَّتِيْٓ اَخْرَجَ لِعِبَادِهٖ من اللباس وَالطَّيِّبٰتِ المستلذات مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فِي
الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا بالاستحقاق وان شاركهم فيها غيرهم خَالِصَةً خاصة بهم بالرفع والنصب حال يَّوْمَ الْقِيٰمَةِ
كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْاٰيٰتِ نبينها مثل ذلك التفصيل لِقَوْمٍ يَّعْلَمُوْنَ ○ يتدبرون فانهم المنتفعون بها قُلْ
اِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ الكبائر كالزنا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ اى جهرها وسرها وَالْاِثْمَ

---

۱ قوله قالا ربنا ظلمنا انفسنا بمعصيتنا هذا خبر من الله تعالى عن آدم عليه السلام وحواء واعترافهما على انفسهما بالذنب والندم على ذلك والمعنى قالا يا ربنا انا فعلنا بانفسنا من الاساءة اليها بالمخالفة امرك وطاعة عدونا وعدوك مالم يكن لنا ان تطيعه فيه من اكل الشجرة التى نهيتنا عن الاكل منها وقوله بمعصيتنا هو ما ماخوذ من قوله تعالى وعصى آدم ربه اى قبل النبوة واما الاعتراف بكونه ظالما ويدل عليه ما روى فى الاثر حسنات الابرار سيئات المقربين او لان القصد منه هضم النفس والتبجح على الطاعة على الوجه الابلغ وحكمة الاكل من الشجرة ما ترتب على ذلك من وجود الخلق وعمارة الدنيا فانساه الله لاجل حصول تلك الحكمة البالغة فمن نسب التعمد والتجرى لآدم فقد كفر كما ان من نفى عنه اسم العصيان فقد كفر لمصادمة آية فالمخلص من ذلك ان يقال ان معصيته ليست كالمعاصى ۱۲ صاوى وجمل ۲ قوله اهبطوا اى الى الارض وقوله اى آدم اى ندائية لا تفسيرية فهبط آدم بسرنديب جبل بالهند وحواء بجدة وقيل بعرفة وقيل بالمزدلفة وابليس بالابلة بضم الهمزة والموحدة وتشديد اللام جبل بقرب بصرة وقيل بقرب جدة ۱۲ جمل ۳ قوله مكان استقرار اى وهو المكان الذى يعيش فيه الانسان والمكان الذى يدفن فيه ۱۲ صاوى ۴ قوله الى حين اى الى انقضاء آجالكم وعن ثابت البنانى لما اهبط آدم عليه السلام وحضرته الوفاة واحاطت به الملائكة فجعلت حواء تدور حولهم فقال لها خلى ملائكة ربى فانما اصابنى ما اصابنى فيك فلما توفى غسلته الملائكة بماء وسدر وترا وحنطته وكفنته فى وتر من الثياب وحفروا له قبرا ودفنوه بسرنديب بارض الهند وقالوا لبنيه هذه سنتكم بعده ۱۲ مد ۵ قوله يا بنى آدم لما قدم قصة آدم وحواء وما انعم به عليهما وفتنة الشيطان لهما خاطب اولاده عموما بتذكير نعمه عليهم وحذرهم من اتباع الشيطان لانه عدو لابيهم والعداوة للآباء متصلة للابناء ۱۲ صاوى ۶ قوله ريشا الريش بالكسر للطير واللباس الفاخر من القاموس وفى الكبير الريش لباس الزينة استعير من ريش الطير كانه لباسه وزينته ۱۲ ۷ قوله ولباس التقوى اى الناشى عنها والناشئة عنه والاضافة قرينة من كونها بيانية وقوله العمل الصالح اى الذى يقيكم العذاب او هو الصوف والثياب الخشنة اى لبس المتواضع المتقشف ما ذكره ۱۲ جمل ۸ قوله السمت الحسن السمت الطريق وهيئة اهل الخير ۱۲ قاموس ۹ قوله عطفا على لباسا والعامل فيه انزلنا وعلى هذا التقدير فقوله ذلك مبتدأ وقوله خير خبره قرأه بالنصب نافع وابن عامر والكسائى والباقون بالرفع وعلى هذا التقدير فقوله ولباس التقوى مبتدأ وقوله ذلك صفة او بدل او عطف بيان وقوله خير خبر لقوله لباس التقوى ومعنى قولنا صفة ان قوله ذلك اشير به الى اللباس كانه قيل ولباس التقوى المشار اليه خير ۱۲ الكبير ۱۰ قوله مبتدأ الخ وقيل هو خبر محذوف اى هو لباس التقوى اى ستر العورة لباس المتقين ثم قال ذلك خير وعلى هذا فلباس التقوى على حقيقته ۱۲ ك ۱۱ قوله فيه التفات اى وكان مقتضى الظاهر لعلكم تذكرون ونكتته دفع الثقل فى الكلام ۱۲ صاوى ۱۲ قوله ينزع حال اى حال من ابويكم او من فاعل اخرج وصيغة المضارع لاستحضار الصورة التى وقعت فيما مضى ۱۲ ابى السعود ۱۳ قوله من حيث لا ترونهم اى اذا كانوا على صورهم الاصلية اما اذا تصوروا فى غيرها فتراهم كما وقع كثيرا ومن ابتدائية اى رؤيته مبتدأة من مكان لا ترونهم فيه وفى الآية دليل على عدم رؤيتهم فى الجملة لا الامتناع ۱۲ جمل وغيره ۱۴ قوله كالشرك اشار به الى ان المراد بالفاحشة عمومها وان كان السبب فى نزول الآية هو طوافهم بالبيت عراة وقوله طوافهم اى العرب فكانوا يطوفون عراة رجالهم بالنهار ونساؤهم بالليل فكان احدهم اذا قدم حاجا او معتمرا يقول لا ينبغى ان اطوف فى ثوب قد عصيت ربى فيه فيقول من يعيرنى ازارا فان وجد طاف به والا طاف عريانا واذا عدم طاف فى ثياب نفسه القاها اذا قضى طوافه وحرمها على نفسه ۱۲ جمل ۱۵ قوله اقيموا وجوهكم عند كل مسجد معناها اى اقصدوا عبادته مستقيمين اليها غير عادلين الى غيرها فى كل وقت سجود او فى كل مكان سجود ۱۲ الكشاف والمدارك ۱۶ قوله معطوف على المعنى غرضه بهذا دفع ايراد صرح به غيره وحاصله ان امر اخبار واقيموا انشاء وهو لا يعطف على الخبر وحاصل الجواب انه عطف انشاء على انشاء لكن الانشاء المعطوف عليه اما ان يؤخذ من معنى الكلام واما ان يقدر جمل وفى الكبير والخطيب جوابه التقدير قل امر ربى بالقسط وقل اقيموا وجوهكم فصار عطف الانشاء على الانشاء ۱۲ ۱۷ قوله على معنى بالقسط اى مع ضميمة معنى امر فان قوله اى قال بيان لمعنى امر وقوله اقسطوا بيان لمعنى بالقسط وقوله او قبله الخ التقدير او معطوف على فاقبلوا حال كونه مقدرا قبله اى قبل واقيموا فالواو فى قوله او قبله داخلة على فاقبلوا وقوله ومقدرا حال منه وقوله قبله معمول المقدر تامل ۱۲ جمل ۱۸ قوله كما بدأكم الكاف فى محل النصب نعت لمصدر محذوف تقديره تعودون عودا مثل ما بدأكم وقوله فريقا هدى مستانف او حال من فاعل بدأ وهو الله وفريقا الاول معمول لهدى بعده وفريقا الثانى معمول لمقدر يعنى ابى السعود وانتصابه بفعل مضمر يفسره ما بعده اى وخذل فريقا ۱۲ ۱۹ قوله كما بدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة اما مستانف لبيان بطلان اعتقادهم فى انكار البعث فبين بطلانه بان شبه البعث بما هو معروف عندهم وهو المبدأ اى ان الذى قدر على ابتدائكم ولم تكونوا شيئا يقدر على اعادتكم كذلك وقوله فريقا هدى مستانف او حال من فاعل بدأ وهو الله و فريقا الاول معمول بهدى بعده وفريقا الثانى معمول لمقدر من قبيل الاشتغال يوافق فى المعنى على حد زيدا مررت به اى واضل فريقا حق عليهم وفى السمين قوله كما بدأكم الكاف فى محل نصب نعت لمصدر محذوف تقديره تعودون عودا مثل ما بدأكم والاول اليق بلفظ الآية الكريمة ۱۲ ج ۲۰ قوله اى يعيدكم احياء فيجازيكم على اعمالكم وانما شبه الاعادة بالابتداء تقريرا لامكانها والقدرة عليها وقيل كما بدأكم من التراب تعودون اليه وقيل كما بدأكم حفاة عراة غرلا تعودون وقيل كما بدأكم مؤمنا وكافرا يعيدكم ۱۲ ق ۲۱ قوله فريقا هدى مستانف او حال من فاعل بدأ وهو الله وفريقا الاول معمول هدى بعده و فريقا الثانى معمول لمقدر من قبيل الاشتغال موافق فى المعنى على زيدا مررت به اى اضل فريقا حق عليهم ۱۲ جمل ۲۲ قوله خذوا زينتكم عند كل مسجد هذه الآية التى استدل بها على وجوب ستر العورة فى الصلوة وذلك لان المراد من الزينة الثياب المواري للعورة قال فى الكبير المراد من الزينة لبس الثياب والدليل عليه قوله تعالى ولا يبدين زينتهن يعنى الثياب وايضا قد اجمع المفسرون على ان المراد بالزينة ههنا لبس الثوب الذى يستر العورة انتهى وفى الزاهدى المراد من المسجد ههنا الصلوة وهذا المعنى مختار صاحب الهداية ايضا وهذا على تقدير المسجد بمعنى غير العلم وان كان بمعنى العلم يقدر قوله لصلوة او طواف كما قال فى البيضاوى عند كل مسجد لطواف او صلوة وانما قال لطواف لانهم كانوا يطوفون عراة فنهاهم الله تعالى عنه واختلف فى ان هذا الخطاب عام لكل بنى آدم كما هو مذهب البعض او خاص للمسلمين كما هو الاكثر على ما نص به فى الحسينى والظاهر ان ستر العورة وان كان فرضا على الكل ويدل عليه تعميم قوله تعالى يا بنى آدم لكن الاخير هو المراد بالآية ويشهد سلامة الفطرة لان الكلام فى الستر للصلوة دون مجرد الستر وان امكن تصحيح قول البعض باثبات الايمان اقتضاء اى آمنوا ثم استروا عورتكم للصلوة ۱۲ تفسير احمدى ۲۳ قوله عند الصلوة والطواف يعنى ان لفظ عام وان كان نزوله فى الطواف ليفيد ما اخرجه ابن ابى حاتم عن ابن عباس امر بالستر عند الطواف واستشكل افتراض ستر العورة فى الصلوة مع وجوبه فى الطواف واجيب بان الافتراض ثابت بدليل الاجماع ۱۲ ك ۲۴ قوله اخرج لعباده اى التى خلقها لهم من النبات كالقطن والكتان ومن الحيوان كالحرير والصوف ومن المعادن كالدروع وكلها جائزة للرجال والنساء ما عدى الحرير الخالص للرجال فانه يحرم عليهم اجماعا واما ما اختلط بالحرير وغيره ففيه خلاف بين العلماء بالكراهة والحرمة والجواز المعتمد عدم الحرمة ۱۲ صاوى ۲۵ قوله بالاستحقاق اى الاصلى واما مشاركة غيرهم له فهو بطريق التبع وهذا جواب عما يقال ان المشاهد ان الكافر يستمتع بالزينة والمستلذات اكثر من المسلم فكيف يقال

المعصية والبغي على الناس بغير الحق هو الظلم وان تشركوا بالله ما لم ينزل به باشراكه سلطنا حجة و
ان تقولوا على الله ما لا تعلمون ○ من تحريم ما لم يحرم وغيره ولكل امة اجل ج مدة فاذا جاء اجلهم لا
يستاخرون عنه ساعة ولا يستقدمون عليه يبني ادم اما فيه ادغام نون ان الشرطية في ما
المزيدة ياتينكم رسل منكم يقصون عليكم ايتي فمن اتقى الشرك واصلح عمله فلا خوف عليهم ولا هم
يحزنون ○ في الاخرة والذين كذبوا باياتنا واستكبروا تكبروا عنها فلم يؤمنوا بها اولئك اصحب النار ج
هم فيها خلدون ○ فمن اي لا احد اظلم ممن افترى على الله كذبا بنسبة الشريك والولد اليه او كذب
باياته القران اولئك ينالهم نصيبهم حظهم من الكتب ط مما كتب لهم في اللوح المحفوظ من الرزق والاجل و
غير ذلك حتى اذا جاءتهم رسلنا الملئكة يتوفونهم قالوا لهم تبكيتا اينما كنتم تدعون تعبدون من
دون الله ط قالوا ضلوا غابوا عنا فلم نرهم وشهدوا على انفسهم عند الموت انهم كانوا كفرين ○ قال
تعالى لهم يوم القيمة ادخلوا في جملة امم قد خلت من قبلكم من الجن والانس في النار ط متعلق
بادخلوا كلما دخلت امة النار لعنت اختها التي قبلها لضلالها بها حتى اذا اداركوا تلاحقوا
فيها جميعا قالت اخرىهم وهم الاتباع لاولىهم اي لاجلهم وهم المتبوعون ربنا هؤلاء اضلونا
فاتهم عذابا ضعفا مضعفا من النار ○ قال تعالى لكل منكم ومنهم ضعف عذاب مضعف
ولكن لا تعلمون ○ بالتاء والياء ما لكل فريق وقالت اولىهم لاخرىهم فما كان لكم
علينا من فضل لانكم لم تكفروا بسببنا فنحن وانتم سواء قال تعالى لهم فذوقوا العذاب
ع ٨ بما كنتم تكسبون ○ ان الذين كذبوا باياتنا واستكبروا تكبروا عنها فلم يؤمنوا بها لا
تفتح لهم ابواب السماء اذا عرج بارواحهم اليها بعد الموت فيهبط بها الى سجين بخلاف
المؤمن فيفتح له ويصعد بروحه الى السماء السابعة كما ورد في حديث ولا يدخلون الجنة
حتى يلج يدخل الجمل في سم الخياط ط ثقب الابرة وهو غير ممكن فكذا دخولهم وكذلك الجزاء
نجزي المجرمين ○ بالكفر لهم من جهنم مهاد فراش ومن فوقهم غواش ط اغطية من النار
جمع غاشية وتنوينه عوض من الياء المحذوفة وكذلك نجزي الظلمين ○ والذين امنوا وعملوا
الصلحت مبتدأ وقوله لا نكلف نفسا الا وسعها ج طاقتها من العمل اعتراض بينه وبين خبره
وهو اولئك اصحب الجنة هم فيها خلدون ○ ونزعنا ما في صدورهم من غل حقد كان بينهم

له قوله المعصية اختلف العلماء في الفرق بين الفواحش والاثم فقال بعضهم ان الفاحشة اسم للكبيرة والاثم اسم لمطلق الذنب وهذا القول اختيار القاضي وقال بعضهم ان الفاحشة وان كانت بحسب اللغة اسما لكل ما تفاحش الا انه خصوص بالزنا والدليل انه تعالى قال في الزنا انه فاحشة واما الاثم فيجب تخصيصه بالخمر لانه تعالى قال في صفة الخمر واثمهما اكبر من نفعهما وقال بعضهم المراد بالفواحش الكبائر ومن الاثم الصغائر هذا ما نصه في الخطيب الكبير وفيها مباحث تركتها ١٢ ٢له قوله هو الظلم او الكبر وافرده بالذكر مع انه من الكبائر للمبالغة ١٢ خطيب ٣له قوله وان تشركوا وفيه تهكم اذ لا يجوز ان ينزل برهانا على ان يشرك به غيره ١٢ مدارك ٤له قوله لكل امة اجل اي لكل فرد من افراد الامة قوله مدة اي وقت معين ١٢ صاوي ٥له قوله لا يستاخرون اي لا يتاخرون اقصر وقت او لا يطلبون التاخر والتقدم لشدة الهول ١٢ ق ٦له قوله ساعة اي شيئا قليلا من الزمن فالمراد بالساعة الساعة الزمانية وقوله لا يستاخرون جواب اذا وقوله ولا يستقدمون مستانف او معطوف على الجملة الشرطية ولا يصح عطفه على قوله لا يستاخرون لان المعطوف على الجواب جواب وجواب اذا يشترط ان يكون مستقبلا والاستقدام بالنسبة لمجيء الاجل ماض فلا يصح ترتبه على الشرط ١٢ صاوي ٧له قوله يا بني آدم هذا خطاب لكل من لآدم عليه ولادة من اول الزمان لآخره ولكن المقصود من كان في زمنه صلى الله عليه وسلم وفي هذه الآية دليل على عموم رسالته لان الله خاطب من اجله عموم بني آدم ١٢ صاوي ٨له قوله ما المزيدة اي ضمت اليها ما لتاكيد معنى الشرط ولذلك لزمت فعلها النون الثقيلة والخفيفة شرط ذكره بحرف الشك للتنبيه على ان اتيان الرسل امر جائز لا واجب عقلا كما ظنه اهل التعليم ١٢ البيضاوي وابي السعود ٩له قوله رسل منكم الخ انما قال رسل بلفظ الجمع وان كان المراد به واحد وهو النبي صلى الله عليه وسلم لانه خاتم الانبياء وهو مرسل الى كافة الخلق فذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم فعلى هذا يكون الخطاب في قوله يا بني آدم لاهل مكة ومن يلحق بهم ١٢ جمل ١٠له قوله حظهم الخ واختلفوا فيه قال الحسن والسدي ما كتب لهم من العذاب وقضى عليهم من سواد الوجوه وزرقة العيون قال عطية عن ابن عباس كتب لمن يفتري على الله ان وجهه مسودة قال الله تعالى ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة وقال سعيد بن جبير ومجاهد ما سبق لهم من الشقاوة والسعادة وقال ابن عباس وقتادة والضحاك يعني اعمالهم التي عملوها وكتب عليهم من خير وشر يجزى عليها وقال محمد بن كعب القرظي ما كتب لهم من الارزاق واعمال الاعمار فاذا فنيت جاءتهم رسلنا ١٢ م ١١له قوله يتوفونهم اي يتوفون ارواحهم وهو حال من الرسل وحتى غاية لنيلهم وهي التي يبتدأ بعدها الكلام ١٢ ق ١٢له قوله اين ما كنتم تدعون اي اين الآلهة التي كنتم تعبدونها في الدنيا ١٢ ابو السعود ١٣له قوله في جملة امم الظرفية مجازية اي ادخلوا حال كونكم في امم اي في غمارهم واعدادهم ١٢ الجمل ١٤له قوله قد خلت من قبلكم من الجن والانس اي تقدم زمانهم زمانكم وهذا يشعر بانه تعالى لا يدخل الكفار باجمعهم في النار دفعة واحدة بل يدخل الفوج بعد الفوج فيكون فيهم سابق ومسبوق ليصح هذا القول ويشاهد الداخل في النار من سبقه ١٢ كبير ١٥له قوله لعنت اختها اي في الدين وقوله التي قبلها اي في الدخول وقوله لاجلهم اشارة الى ان اللام في قوله تعالى لاولىهم لام التعليل لان الخطاب مع الله لا معهم ١٦له قوله قالت اخرىهم لاولىهم الخ قال ابن عباس رضي الله عنهما يعني قال آخر كل امة لاولها وقال السدي قالت اخرىهم الذين كانوا في آخر الزمان لاولىهم الذين شرعوا لهم الدين وقال مقاتل يعني قال آخرهم دخول النار وهم الاتباع لاولهم دخولا وهم القادة لان القادة يدخلون النار اولا وقوله اخراهم واولاهم يحتمل ان يكون فعلى انثى افعل الذي للمفاضلة والمعنى على هذا كما قال الزمخشري اخراهم منزلة وهم الاتباع والسفلة لاولاهم منزلة وهم القادة والسادة والرؤساء ويحتمل ان تكون اخرى بمعنى آخرة تانيث آخر مقابل اول لا تانيث آخر الذي للمفاضلة كقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى ١٢ جمل ١٧له قوله مضعفا اشار به الى ان المراد بالضعف هنا التضعيف الشيء وزيادته اي ما لا يتناهى لا الضعف بمعنى مثل الشيء مرة واحدة ١٢ جمل ١٨له قوله لكل منكم ومنهم اي اما القادة فبكفرهم وتضليلهم واما الاتباع فبكفرهم وتقليدهم ١٢ ١٩له قوله الى سجين هو واد في جهنم اسفل الارض السابعة سجن به ارواح الكفار وقيل هو كتاب جامع لاعمال الشياطين والكفرة واما عليون كتاب جامع لاعمال الخير من الملئكة ومؤمني الثقلين وقيل هو مكان في الجنة في السماء السابعة تحت العرش ١٢ صاوي ٢٠له قوله كما ورد في حديث روى احمد وابو داود عن براء بن عازب مرفوعا ان الملئكة يجعلون روح المؤمن في كفن الجنة وحنوطها فيصعدون بها الى السماء الدنيا فيفتح لهم فيشيعهم من كل سماء مقربوها الى السماء التي تليها حتى ينتهي بها الى السماء السابعة وان الكافر يجعلون روحها في المسوح فيصعدون بها الى السماء الدنيا فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه في سجين في الارض السابعة فتطرح روحه طرحا الحديث ١٢ كمالين ٢١له قوله ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط اي يدخل ما هو مثل في عظم الجسم وهو البعير فيما هو مثل في ضيق المسلك وهو ثقب الابرة وذلك مما لا يكون قط فكذا ما توقف عليه ١٢ بيضاوي وفي الخازن ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط الولوج الدخول والجمل معروف وهو الذكر من الابل وسم الخياط ثقب الابرة قال الفراء الخياط والمخيط ما يخاط به والمراد به الابرة في هذه الآية وانما خص الجمل بالذكر من بين سائر الحيوانات لانه اكبر من سائر الحيوانات جسما عند العرب فجسم الجمل من اعظم الاجسام وثقب الابرة من اضيق المنافذ فكان ولوج الجمل وما عظم جسمه في ثقب الابرة الضيق محالا فثبت ان الموقوف على المحال محال فوجب بهذا الاعتبار ان دخول الكفار الجنة مايوس منه قطعا ١٢ ٢٢له قوله عوض من الياء المحذوفة فاصله غواشي بتنوين الصرف استثقلت الضمة على الياء فحذفت فاجتمع ساكنان الياء والتنوين فحذفت الياء ولقائل ان يقول ان غواش على وزن فواعل فيكون غير منصرف فكيف دخله التنوين وجوابه على مذهب سيبويه والخليل ان هذا جمع والجمع اثقل من الواحد وهو ايضا الجمع الاكبر الذي تتناهى الجموع اليه فزاده ذلك ثقلا ثم وقعت الياء في آخره وهي ثقيلة فلما اجتمعت فيه هذه الاشياء خففوها بحذف يائه فلما حذفت الياء نقص عن مثال فواعل وصار غواش بوزن جناح فدخله التنوين لنقصانه عن هذا المثال ١٢ كبير ٢٣له قوله والذين آمنوا الخ لما ذكر وعيد الكفرين اتبعه بذكر وعد المؤمنين على حكم عادته سبحانه تعالى في كتابه والاسم الموصول مبتدأ وآمنوا صلته وعملوا الصلحت معطوف عليه وقوله لا نكلف نفسا اعتراض بين المبتدأ والخبر والخبر اولئك اصحاب الجنة هذا ما مشى عليه المفسر تبعا لاكثر علماء المعاني وقال بعضهم لا نكلف الخ خبر والرابط محذوف اي لا نكلف منهم ١٢ صاوي ٢٤له قوله الا وسعها معنى الوسع ما يقدر الانسان عليه في حال السعة والسهولة لا في حال الضيق والشدة ١٢ كبير ٢٥له قوله اعتراض وحكمته تبكيت الكفار وتنبيههم على ان الجنة مع عظم قدرها يتوصل اليها بالعمل السهل من غير كلفة ولا مشقة ان قلت ورد ان الجنة حفت بالمكاره فكيف تقولون ان الجنة يتوصل اليها بالعمل السهل اجيب بان المراد بالمكاره مخالفة شهوات النفس وهي في طاقة العبد فالمراد بالعمل السهل ما كان في طاقة العبد فعلا وتركا ١٢ صاوي ٢٦له قوله ونزعنا ما في صدورهم من غل اي خلقناهم في الجنة مطهرين منه لا انهم دخلوا الجنة به ثم نزع وحكمة نزع الغل من صدور اهل الجنة ان كل احد منهم اعطي فوق امانيه اضعافا مضاعفة ١٢ صاوي ٢٧له قوله حقد هو امساك عداوة في القلب ١٢ قاموس

ـلـه قوله فی الدنیا الخ روی الحسن عن علی قال فینا واللہ اہل بدر نزلت ونزعنا ما فی صدورہم من غل اخوانا علی سرر متقابلین وقال علی رضی اللہ عنہ ایضا انی لارجوان اکون انا وعثمان وطلحۃ والزبیر من الذین قال اللہ عزوجل لہم ونزعنا ما فی صدورہم من غل ۱۲ معالم ـــلـه قوله تحت قصورہم ای بجانب جدارہا ولیس المراد انہا تجری من تحت الجدار۔ صاوی وقال السدی فی ہذہ الآیۃ ان اہل الجنۃ اذا سیقوا الی الجنۃ وجدوا عند بابہا شجرۃ فی اصل ساقہا عینان فشربوا من احدہما فینزع ما فی صدورہم من غل فہو الشراب الطہور واغتسلوا من الاخرے فجرت علیہم نضرۃ النعیم فلن یشعثوا ولا یشحبوا بعدہا ابدا ۱۲ معالم ـــلـه قوله لدلالۃ ما قبلہ وہو وما کنا لنہتدی علیہ والتقدیر ولولا ہدایۃ اللہ لنا موجود ما اہتدینا ۱۲ خطیب ـــلـه قوله ونودوا والمنادی ہو اللہ او الملائکۃ ۱۲ خطیب ـــلـه قوله ونودوا ان الخ قیل ہذا النداء اذا راوا الجنۃ من بعید نودوا ان تلکم الجنۃ وقیل ہذا النداء یکون فی الجنۃ وعن ابی سعید وابی ہریرۃ قال اینادی مناد ان لکم ان تصحوا فلا تسقموا ابدا وان لکم ان تحیوا فلا تموتوا ابدا وان لکم ان تشبوا فلا تہرموا ابدا وان لکم ان تنعموا فلا تباسوا ابدا فذلک قوله ونودوا ان تلکم الجنۃ اورثتموہا بما کنتم تعملون ہذا حدیث صحیح اخرجہ مسلم بن الحجاج عن اسحٰق بن ابراہیم وعبد الرحمٰن بن حمید عن عبد الرزاق عن سفیان الثوری بہذا الاسناد مرفوعا وروی عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من احد الا ولہ منزلۃ فی الجنۃ ومنزلۃ فی النار فاما الکافر فیرث المومن منزلۃ من النار واما المومن فیرث الکافر منزلہ من الجنۃ

قوله فی المواضع الخمسۃ ای جواز الوجہین فی المواضع الخمسۃ اولہا ہذا الموضع واٰخرہا ان افیضوا علینا من الماء آہ جمل والمعنی ونودوا بانہ تلکم الجنۃ ای نودوا بہذا القول آہ کبیر وقوله مفسرۃ ای فی معنی تفسیر النداء والمعنی ونودوا اے تلکم الجنۃ ۱۲ ـــلـه قوله اورثتموہا بما کنتم تعملون جملۃ اورثتموہا حال من الجنۃ والعامل معنی اسم الاشارۃ علی ان تلکم الجنۃ مبتدأ وخبر او الجنۃ صفۃ والخبر اورثتموہا ومعنی ہذہ الآیۃ ای حصلت لکم الجنۃ بلا تعب کالمیراث فلا یرد کیف قال ذلک مع ان المیراث ہو ما ینتقل من میت الی حی وہو مفقود ہنا وحاصل الجواب انہ علی تشبیہ اہل الجنۃ واہل النار بالوارث والموروث عنہ لان اللہ خلق فی الجنۃ منازل للکفار بتقدیر ایمانہم کما ورد فی الحدیث فمن لم یومن منہم جعل منزلہ لاہل الجنۃ فکانہ ورث عنہ وحکمۃ اطلاق اسم المیراث علیہا ان الکفار سماہم اللہ امواتا بقولہ اموات غیر احیاء والمومنین احیاء ومن المعلوم ان الحی یرث المیت ۱۲ ـــلـه قوله بما کنتم تعملون الباء سببیۃ وما مصدریۃ ای بسبب عملکم ان قلت ورد فی الحدیث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لن یدخل الجنۃ احد بعملہ قیل ولا انت یا رسول اللہ قال ولا انا الا ان یتغمدنی اللہ برحمتہ اجیب بان الآیۃ محمول علی العمل المصحوب بالفضل والحدیث محمول علی العمل المجرد عنہ ۱۲ صاوی ـــلـه قوله ونادے اصحاب الجنۃ اصحاب النار ان قلت اذا کانت الجنۃ فی السماء والنار فی الارض فکیف یسمعون النداء اجیب بان القیامۃ خارق للعادۃ فلا مانع من وصول النداء الیہم وہذا النداء من کل فرد من افراد الجنۃ لکل فرد من افراد اہل النار لان مقابلۃ الجمع بالجمع تقتضی القسمۃ علی الآحاد ۱۲ صاوی ـــلـه قوله تقریرا ای وتشفیا منہم وفرحا والتبکیت التقریع والغلبۃ بالحجۃ ۱۲ قاموس ـــلـه قوله مناد وہو ملک یسمع اہل الجنۃ والنار ۱۲ مدارک ـــلـه قوله بینہم تفسیر للبینۃ فمعنی اذن بینہم اسمعہم ان لعنۃ اللہ الخ ۱۲ جمل ـــلـه قوله معوجۃ اشارۃ الی ان عوجا مصدر بمعنے معوجۃ ای مائلۃ عن الحق فعوجا حال بدلیل قوله بمعنی معوجۃ وان کانت یحتمل المفعولیۃ اہ جمل والعوج بکسر العین فی المعانی والاعیان ما لم تکن منتصبۃ وبالفتح فی المنتصب کالحائط والرمح ۱۲ بیضاوی ـــلـه قوله قیل ہو سور الاعراف الاضافۃ بیانیۃ اے سور ہو الاعراف ثم فسر الاعراف بقوله وہو سور الجنۃ فاستفید من مجموع العبارتین ان الحجاب ہو الاعراف ومقابل قوله قیل ہو سور الاعراف قول الاعراف جمع عرف وہو المکان المرتفع ومنہ عرف الدیک لارتفاعہ علی ما سواہ من جسدہ غالبا وقال السدی سمی ذلک السور اعرافا لان اصحابہ یعرفون الناس اے اہل الجنۃ والنار ۱۲ الکبیر والخطیب ـــلـه قوله وہو سور الجنۃ قال السدی سمی ذلک السور اعرافا لان اصحابہ یعرفون الناس واختلفوا فی الرجال الذین اخبر اللہ عنہم انہم علی الاعراف قال حذیفۃ وابن عباس ہو قوم استوت حسناتہم وسیاٰتہم وقصرت بہم سیاٰتہم عن الجنۃ وتجاوزت بہم حسناتہم عن النار فوقفوا ہناک حتی یقضی اللہ فیہم ما یشاء ثم یدخلہم الجنۃ بفضل رحمتہ وہم آخر من یدخل الجنۃ ۱۲ معالم ـــلـه قوله رجال ای من افاضل المسلمین او من آخرہم دخولا فی الجنۃ لاستواء حسناتہم وسیاٰتہم او من لم یرض عنہم احد ابویہ او اطفال المشرکین ۱۲ مدارک ـــلـه قوله کما فی الحدیث اخرج ابن مردویہ عن جابر سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عمن استوت حسناتہ وسیاٰتہ فقال اولئک اصحاب الاعراف ولہ شواہد وروے الطبرانی انہم اناس قتلوا فی سبیل اللہ عصاۃ لآبائہم وعند البیہقی عن انس مرفوعا انہم مومنوا الجن وقیل اطفال المشرکین وقیل اصحاب الفترۃ وقیل قوم کان علیہم دین رواہ ابن ابی حاتم عن مسلم بن یسار ۱۲ ک ـــلـه قوله لم یطمعہم الفاعل اللہ سبحانہ ہکذا فی قوله یریدہا وقوله روی الحاکم الخ مرادہ بہذا بیان الکرامۃ التی فی کلام الحسن ۱۲ ـــلـه قوله اذ طلع علیہم ربک ای ازال عنہم الحجب حتی راوہ وسمعوا کلامہ ۱۲ صاوی ـــلـه قوله واذا صرفت ابصارہم عبر بالصرف دون النظر اشارۃ الی ان نظرہم الی اہل النار غیر مقصود لان رویۃ العذاب والیہ تسئ الناظر بخلاف النظر للنعیم واہلہ ففیہ مسرۃ للناظر فلذا لم یعبر فی جانبہ بالصرف بل قیل ونادوا اصحاب الجنۃ ان سلام علیکم ۱۲ صاوی ـــلـه قوله ما اغنی عنکم ما اما استفہامیۃ للتوبیخ والتقریع او نافیۃ وقوله ما کنتم تستکبرون ما مصدریۃ اے ما اغنی عنکم جمعکم واستکبارکم المستمر عن قبول الحق ۱۲ ابو السعود ـــلـه قوله مشیرین الی ضعفاء المسلمین وذلک لان اہل النار یرون اہل الجنۃ واہل الاعراف ینظرون الی الفریقین فیشیر اہل الاعراف لضعفاء المومنین ممن کانوا یستہزءون بہم فی الدنیا کصہیب وبلال وسلمان وخباب واشباہہم ویقولون لاہل النار الخ ملخصا ۱۲ الخطیب والجمل ـــلـه قوله قد قیل لہم ای للذین اقسم علی عدم دخولہم الجنۃ ادخلوہا بفضل اللہ فہذا من بقیۃ کلام اصحاب الاعراف فہو خبر ثان عن اسم الاشارۃ ای ہؤلاء قد قیل لہم ادخلوا الجنۃ فظہر کذبکم فی اقسامکم ۱۲ جمل ـــلـه قوله وقرئ ادخلوا الخ وہاتان القراءتان شاذتان علی عادتہ حیث یعبر فی الشاذ بقرئ وقوله وجملۃ النفی اے ضنہا والا فہو جملتان وقوله حال اے من فاعل ادخلوا وقوله اے مقولا لہم ذلک لا یحتاج الیہ الا علی القراءتین الشاذتین کما صرح بہ فی السمین وذلک لاجل ان ترتبط الحال بصاحبہا وحینئذ یکون الحال فی الحقیقۃ ہذا المقدر والجملتان معمولتان لہ فکلام الشارح فیہ مسامحۃ وقوله فجملۃ النفی تفریع علی قوله وقرئ الخ ۱۲ جمل ـــلـه قوله منعہما یشیر الشارح اے ان التحریم ہہنا مستعمل فی لازمہ لانقطاع التکلیف حینئذ ۱۲ جمل ـــلـه قوله لہوا ولعبا اللہو صرف الہم بما لا یحسن ان یصرف بہ واللعب طلب الفرح بما لا یحسن ان یطلب بہ ۱۲ صاوی ـــلـه قوله وغرتہم الحیاۃ الدنیا ہذا مجاز لان الحیاۃ الدنیا لا تغر فی الحقیقۃ بل المراد انہ حصل الغرور عند ہذہ الحیاۃ الدنیا لان الانسان یطمع فی طول العمر وحسن العیش وکثرۃ المال وقوۃ الجاہ فلشدۃ رغبتہ فی ہذہ الاشیاء یصیر محجوبا عن طلب الدین غرقا فی طلب الدنیا ثم لما وصف اللہ تعالیٰ اولئک الکفار بہذہ الصفات قال فالیوم ننساہم کما نسوا لقاء یومہم ہذا ۱۲ کبیر ـــلـه قوله نترکہم فی النار اشار بذلک اے ان النسیان مستعمل فی لازمہ وہو الترک لان حقیقتہ مستحیلۃ علی اللہ فالمعنی نعاملہم معاملۃ الناسی من عدم الاعتناء بہم وترکہم فی النار ۱۲ صاوی ـــلـه قوله وما کانوا بآیاتنا الخ عطف علی ما نسوا ای وکما کانوا منکرین بانہا من عند اللہ تعالیٰ انکارا مستمرا ۱۲ ابو السعود

فی الدنیا تجری من تحتہم تحت قصورہم الانہر وقالوا عند الاستقرار فی منازلہم الحمد للہ الذی ہدٰنا
لہذا العمل ہذا جزاؤہ وما کنا لنہتدی لولا ان ہدٰنا اللہ حذف جواب لولا لدلالۃ ما
قبلہ علیہ لقد جاءت رسل ربنا بالحق ونودوا ان مخففۃ ای انہ او مفسرۃ فی المواضع الخمسۃ
تلکم الجنۃ اورثتموہا بما کنتم تعملون ○ ونادٰی اصحب الجنۃ اصحب النار تقریرا وتبکیتا ان
قد وجدنا ما وعدنا ربنا من الثواب حقا فہل وجدتم ما وعد ربکم من العذاب حقا قالوا
نعم فاذن مؤذن نادی مناد بینہم بین الفریقین اسمعہم ان لعنۃ اللہ علی الظلمین الذین
یصدون الناس عن سبیل اللہ دینہ ویبغونہا ای یطلبون السبیل عوجا معوجۃ وہم بالاٰخرۃ
کفرون ○ وبینہما ای اصحب الجنۃ والنار حجاب حاجز قیل ہو سور الاعراف وعلی الاعراف وہو
سور الجنۃ رجال استوت حسناتہم وسیاٰتہم کما فی الحدیث یعرفون کلا من اہل الجنۃ والنار
بسیمہم بعلامتہم وہی بیاض الوجوہ للمؤمنین وسوادہا للکفرین لرؤیتہم لہم اذ موضعہم
عال ونادوا اصحب الجنۃ ان سلم علیکم قال تعالٰی لم یدخلوہا ای اصحب الاعراف الجنۃ و
ہم یطمعون ○ فی دخولہا قال الحسن لم یطمعہم الا لکرامۃ یریدہا بہم وروی الحاکم عن
حذیفۃ رض قال بینما ہم کذلک اذ طلع علیہم ربک فقال قوموا ادخلوا الجنۃ فقد غفرت لکم واذا
صرفت ابصارہم ای اصحب الاعراف تلقاء جہۃ اصحب النار قالوا ربنا لا تجعلنا فی النار مع
ع ٨ ٥ ١٢ القوم الظلمین ○ ونادٰی اصحب الاعراف رجالا من اصحب النار یعرفونہم بسیمہم قالوا ما
اغنی عنکم من النار جمعکم المال او کثرتکم وما کنتم تستکبرون ○ ای واستکبارکم عن الایمان
ویقولون لہم مشیرین الی ضعفاء المسلمین اہؤلاء الذین اقسمتم لا ینالہم اللہ برحمۃ قد قیل لہم
ادخلوا الجنۃ لا خوف علیکم ولا انتم تحزنون ○ وقرئ ادخلوا بالبناء للمفعول ودخلوا فجملۃ النفی
حال ای مقولا لہم ذلک ونادٰی اصحب النار اصحب الجنۃ ان افیضوا علینا من الماء او مما رزقکم
اللہ من الطعام قالوا ان اللہ حرمہما منعہما علی الکفرین ○ الذین اتخذوا دینہم لہوا ولعبا و
غرتہم الحیٰوۃ الدنیا فالیوم ننسٰہم نترکہم فی النار کما نسوا لقاء یومہم ہذا بترکہم العمل لہ
وما کانوا باٰیٰتنا یجحدون ○ ای وکما جحدوا ولقد جئنٰہم ای اہل مکۃ بکتٰب قراٰن فصلنٰہ بیناہ
بالاخبار والوعد والوعید علی علم حال ای عالمین بما فصل فیہ ہدی حال من الہاء ورحمۃ لقوم

يُؤْمِنُونَ ○ به هَلْ يَنْظُرُونَ مَا يَنْتَظِرُونَ اِلَّا تَاْوِيْلَهٗ عاقبة ما فيه يَوْمَ يَاْتِيْ تَاْوِيْلُهٗ هو يوم القيمة يَقُوْلُ
الَّذِيْنَ نَسُوْهُ مِنْ قَبْلُ تركوا الايمان به قَدْ جَآءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَّنَا مِنْ شُفَعَآءَ فَيَشْفَعُوْا لَنَآ اَوْ هل
نُرَدُّ الى الدنيا فَنَعْمَلَ غَيْرَ الَّذِيْ كُنَّا نَعْمَلُ نوحد الله ونترك الشرك فيقال لهم لا قال تعالى قَدْ خَسِرُوْٓا
ع ٦ اَنْفُسَهُمْ اذ صاروا الى الهلاك وَضَلَّ ذهب عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ﴿ع﴾ من دعوى الشريك اِنَّ رَبَّكُمُ اللّٰهُ ١٣
الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ من ايام الدنيا اى فى قدرها لانه لم يكن ثم شمس ولو شاء
خلقهن فى لمحة والعدول عنه لتعليم خلقه التثبت ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ هو فى اللغة سرير الملك استواء
يليق به يُغْشِي الَّيْلَ النَّهَارَ مخففا ومشددا اى يغطى كلا منهما بالاخر يَطْلُبُهٗ يطلب كل منهما الاخر طلبا
حَثِيْثًا سريعا وَّالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُوْمَ بالنصب عطفا على السموات وبالرفع مبتدأ خبره مُسَخَّرٰتٍ مذللات
بِاَمْرِهٖ بقدرته اَلَا لَهُ الْخَلْقُ جميعا وَالْاَمْرُ كله تَبٰرَكَ تعاظم اللّٰهُ رَبُّ مالك الْعٰلَمِيْنَ ○ اُدْعُوْا رَبَّكُمْ
تَضَرُّعًا حال تذللا وَّخُفْيَةً سرا اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِيْنَ فى الدعاء بالتشدق ورفع الصوت وَلَا تُفْسِدُوْا
فِي الْاَرْضِ بالشرك والمعاصى بَعْدَ اِصْلَاحِهَا ببعث الرسل وَادْعُوْهُ خَوْفًا من عقابه وَّطَمَعًا فى رحمته
اِنَّ رَحْمَتَ اللّٰهِ قَرِيْبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِيْنَ ○ المطيعين وتذكير قريب المخبر به عن رحمة لاضافتها الى الله تعالى
وَهُوَ الَّذِيْ يُرْسِلُ الرِّيٰحَ بُشْرًا ۢ بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهٖ اى متفرقة قدام المطر وفى قراءة بسكون الشين تخفيفا
وفى اخرى بسكونها وفتح النون مصدرا وفى اخرى بسكونها وضم الموحدة بدل النون اى مبشرا ومفرد
الاولى نشور كرسول والاخيرة بشير حَتّٰٓى اِذَآ اَقَلَّتْ حملت الريح سَحَابًا ثِقَالًا بالمطر سُقْنٰهُ اى السحاب وفيه
التفات عن الغيبة لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ لا نبات به اى لاحيائه فَاَنْزَلْنَا بِهِ بالبلد الْمَآءَ فَاَخْرَجْنَا بِهٖ بالماء مِنْ كُلِّ
الثَّمَرٰتِ كَذٰلِكَ الاخراج نُخْرِجُ الْمَوْتٰى من قبورهم بالاحياء لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ○ فتؤمنون وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ
العذب التراب يَخْرُجُ نَبَاتُهٗ حسنا بِاِذْنِ رَبِّهٖ هذا مثل للمؤمن يسمع الموعظة فينتفع بها وَالَّذِيْ خَبُثَ
ترابه لَا يَخْرُجُ نباته اِلَّا نَكِدًا عسرا بمشقة وهذا مثل للكافر كَذٰلِكَ كما بينا ما ذكر نُصَرِّفُ نبين الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ
ع ٥ يَّشْكُرُوْنَ ﴿ع﴾ الله فيؤمنون لَقَدْ جواب قسم محذوف اَرْسَلْنَا نُوْحًا اِلٰى قَوْمِهٖ فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ مَا لَكُمْ ١٤
مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ بالجر صفة لاله وبالرفع بدل من محله اِنِّيْٓ اَخَافُ عَلَيْكُمْ ان عبدتم غيره عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ○

قوله ما ينتظرون اشارة الى ان هل نافية والنظر ههنا بمعنى الانتظار كما نص فى الكبير وقوله الا تاويله قال الفراء الضمير فى قوله تاويله للكتاب يريد عاقبته ما وعدوا به على السنة الرسل من الثواب والعقاب والتاويل مرجع الشئ ومصيره من قولهم آل الشئ يؤل ١٢ قوله ما فيه الضمير راجع الى القرآن والتاويل مرجع الشئ ومصيره من آل الشئ يؤل والمعنى الا ما يؤل اليه امره من تبيين صدقه بظهور ما نطق به من الوعد والوعيد ١٢ ك قوله او هل نرد يشير به الى ان نرد جملة معطوفة على الجملة التى قبلها داخلة معها فى حكم الاستفهام وقوله فنعمل منصوب باضمار ان فى جواب الاستفهام الثانى ١٢ جمل قوله فى ستة ايام الخ ان الله تعالى ابتدأ الخلق فى يوم الاحد وخلق الارض فى يومين الاحد والاثنين والسموات فى يومين الخميس والجمعة وخلق الجبال والوحوش والاشجار والحيوانات والزرع فى الثلثاء والاربعاء ١٢ جمل مختصرا قوله التثبت اى التمهل فى الامور ١٢ قوله ثم استوى الخ روى عن ام سلمة والامام جعفر الصادق والحسن وابى حنيفة ومالك ان الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة وروى البيهقى عن ابى حنيفة ان الله فى السماء دون الارض وعنه وقال من انكر الله فى السماء فقد كفر وقال الشافعى ان الله على عرشه فى سمائه يقرب من خلقه كيف شاء وينزل كيف شاء ومثل ذلك قال احمد وقال اسحق انه اجمع اهل العلم انه فوق العرش استوى ويعلم كل شئ وهو قول المزنى والبخارى وابى داؤد والترمذى وابن ماجة وابى يعلى والبيهقى وغيرهم من ائمة الحديث وقال ابراهيم من الحلبية طريقنا طريق السلف المتبعين لكتاب الله والاجماع ومما اعتقدوه ان الله لم يزل كاملا بجميع صفاته اى ان بائن من خلقه وانه بلا تكيف ولا تمثيل وقال وان الاحاديث التى تثبت الاستقرار فى العرش والاستواء عليه يقولون بها ويثبتونها من غير امام الحرمين والذى نرضاه ونعتمده اتباع السلف الى الانكفاف عن التاويل واجراء الظاهر على موارده وتفويض معانيها الى الله وقيل استوى بمعنى استولى انتهى ما فى الكمالين وقول الكرامية يثبتون جهة العلو من غير استقرار على العرش والمجسمة يصرحون بالاستقرار على العرش بظاهر الآية ولا حجة فيها لان الاستواء له معان كالاستيلاء وكالتمام والكمال وكالاستقرار فلا استدلال مع تعدد الاحتمالات فالتفويض الى الله والاعتقاد بحقية مراد الله من غير ان يعرف مراده كمال العبودية فى العبد ولهذا اختاره السلف الصالحون ١٢ قوله استواء يليق به هذه طريقة السلف الذين يفوضون علم المتشابه لله تعالى ١٢ صاوى قوله مخففا ومشددا اى بفتح الغين وتشديد الشين قراءة شعبة وحمزة والكسائى والباقون بسكون الغين وتخفيف الشين كما صرح به الخطيب وعلى هاتين القراءتين فالليل فاعل معنى والنهار مفعول لفظا ومعنى وذلك ان المفعولين فى هذا الباب متى صلح ان يكون كل منهما فاعلا ومفعولا وجب تقديم الفاعل لئلا يلتبس نحو اعطيت زيدا عمرا فان لم يلتبس نحو اعطيت زيدا درهما وكسوت عمرا جبة جاز وهذا كما فى الفاعل والمفعولين الصريحين نحو ضرب موسى عيسى وضرب زيد عمرا والآية الكريمة من باب اعطيت زيدا عمرا الا ان كلا من الليل والنهار يصلح ان يكون غاشيا ومغشيا فوجب جعل الليل فى قراءة الجماعة هو الفاعل المعنوى والنهار هو المفعول من غير عكس ١٢ قوله تبارك الله اى كثر خيره اودام بره من البركة النماء او من البروك الثبات ومنه البركة ١٢ مدارك قوله ادعوا ربكم لان الدعاء هو السوال والطلب وهو نوع من انواع العبادة لان الداعى لا يقدم على الدعاء الا اذا عرف من نفسه الحاجة الى ذلك المطلوب وهو عاجز عن تحصيله وعرف ان ربه سبحانه وتعالى يسمع الدعاء ويعلم حاجته وهو قادر على ايصالها الى الداعى فعند ذلك يعرف العبد نفسه بالعجز والنقص ويعرف ربه بالقدرة والكمال كما بينه فى الخطيب ومن ههنا اندفع ما قيل ان المطلوب بالدعاء ان كان معلوم الوقوع كان واجب الوقوع لامتناع وقوع التغير فى علم الله تعالى وما كان واجب الوقوع لم يكن فى طلبه فائدة وان كان معلوم اللاوقوع فلا فائدة ايضا فى طلبه ووجه الاندفاع ظاهر لانه يظهر به العجز والاحتياج الى الله ويعرف ربه بالقدرة والكمال وهو مخ العبادة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادة وايضا بعض الامور يكون موقوفا بالدعاء وايضا ان لم يحصل له الشئ المطلوب فليس هذا خاليا عن العبادة وامتثال الامر وهما اعظم الفائدة فبطل قوله فلا فائدة فى طلبه ١٢ م قوله لا يحب المعتدين اى المجاوزين ما امروا به فى كل شئ من الدعاء وغيره وعن ابن جريج الرافعين اصواتهم بالدعاء وعنه الصياح مكروه وبدعة وقيل هو الاسهاب فى الدعاء ١٢ مدارك مختصرا قوله بالتشدق هو التوسع فى الكلام من غير احتياط واحتراز كذا فى النهاية وفى القاموس وتشدق لوى شدقه للتفصح وقوله رفع الصوت قال ابن جريج من الاعتداء رفع الصوت والنداء بالدعاء والصياح كما فى الخطيب وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوة فى السر تعدل سبعين دعوة فى العلانية ١٢ الكبير قوله تذكير القريب وقال فى ابى السعود وتذكير قريب لان الرحمة بمعنى الرحم اولانه صفة لمحذوف اى امر قريب وقال سعيد بن جبير الرحمة ههنا الثواب فرجع النعت الى المعنى دون اللفظ كما فى الخطيب لكن بقى تفصيل الامر المبهم وهو ما قال بعض الناس ان الآية تدل على ان رحمة الله قريب من المحسنين فوجب ان لا يحصل ذلك لمن لم يكن من المحسنين والعصاة واصحاب الكبائر ليسوا محسنين فوجب ان لا يحصل لهم العفو عن العقاب لان العفو عن العذاب رحمة والجواب ان من آمن بالله واقر بالتوحيد والنبوة فقد احسن فان قالوا المحسنون هم الذين اتوا بجميع وجوه الاحسان فنقول هذا باطل لان المحسن من صدر عنه مسمى الاحسان وليس من شرط كونه محسنا ان يكون آتيا بكل وجوه الاحسان هذا خلاصة ما بسطه الامام الرازى ١٢ الكبير قوله وهو الذى يرسل الرياح بشرا بين يدى رحمته اى قدام المطر روى عن ابى هريرة قال اخذت الناس ريح بطريق مكة وعمر حاج فاشتدت فقال عمر لمن حوله ما بلغكم فى الريح فلم يرجعوا اليه شيئا فبلغنى الذى سئل عمر عنه من امر الريح فاستحثثت راحلتى حتى ادركت عمر وكنت فى مؤخر الناس فقلت يا امير المؤمنين اخبرت انك سألت عن الريح وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح من روح الله تاتى بالرحمة وبالعذاب فلا تسبوها واسئلوا الله من خيرها وعوذوا به من شرها ١٢ قوله نشرا بالنون والشين لابى عمرو وابن كثير ونافع ١٢ كمالين
قوله متفرقة اى الرياح التى تهب من كل ناحية من النشر هو التفرق وفى الكلام استعارة مكنية حيث شبه الرحمة بمعنى المطر بسلطان يقدم وله مبشرات وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو قوله بين يدى فاثباته تخييل ١٢ صاوى قوله بسكون الشين تخفيفا كما قالوا رسل فى رسل فسكنوا الضمة تخفيفا تخفيفهم فى المفرد الذى هو اخف من الجمع كقولهم فى عنق عنق ١٢ ك قوله وفتح النون مصدرا اى على انه مفعول مطلق فان الارسال والنشر متقاربان فكانه قيل ينشر ها نشرا او على انه مصدر فى موضع الحال اى ناشرا ١٢ ك قوله كرسول ورسل ونشور قيل بمعنى الفاعل وقيل بمعنى المفعول ١٢ ك قوله بشير كرغيف ورغف وقيل جمع بشيرة كنذيرة ونذر ١٢ ك قوله اذا اقلت الاقلال الحمل واشتقاقه من القلة فان الرافع المطيق يرى ما يرفعه قليلا ١٢ ك قوله حسنا اشارة الى ان فى الكلام حالا محذوفة اى يخرج نباته وافيا حسنا وحذفت لفهم المعنى ولدلالة البلد الطيب عليها ولمقابلتها بقوله الا نكدا وباذن ربه فى موضع الحال من الجمل وقوله باذن ربه يجوز ان تكون الباء سببية او حالية وخص خروج نبات الطيب بقوله باذن ربه على سبيل المدح والتشريف وان كلا من النباتين يخرج باذنه تعالى وفى ابى السعود باذن ربه اى بمشيئته وعبر به عن كثرة النبات وحسنه وغزارة نفعه ١٢ قوله هذا مثل للمؤمن اى مثل لعمله فشبه المؤمن بالارض الطيبة وشبه نزول القرآن على قلب المؤمن بنزول المطر على الارض الطيبة فاذا انزل القرآن انتفع به وظهرت منه الطاعات والعبادات وانواع الاخلاق الحميدة وشبه الكافر بالارض الردية السبخة التى لا ينتفع بها وان اصابه المطر فكذلك الكافر اذا سمع القرآن لا ينتفع به ١٢ جمل قوله الا نكدا اى قليلا عديم النفع وهو منصوب على الحال وتقدير الكلام والبلد الذى خبث لا يخرج نباته الا نكدا فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فصار مرفوعا مستترا ١٢ ق قوله لقد ارسلنا نوحا المقصود من ذكر تلك القصص تسلية النبى صلى الله عليه وسلم وتركت الواو ههنا وذكرت فى سورة هود والمؤمنون لعدم تقدم ما يعطف عليه ههنا بخلاف ما ياتى ونوح اسمه عبد الغفار بن لمك بفتح الميم وسكونها ابن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادريس بعث على راس اربعين سنة على الصحيح وقيل على راس خمسين وقيل مائتين وخمسين وقيل مائة سنة ومكث فى قومه تسعمائة وخمسين وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين فجملة عمره الف ومائتان واربعون على الصحيح من انه بعث على راس اربعين وكان نجارا وصنع السفينة فى عامين ولقب بنوح لكثرة نوحه على نفسه حيث دعا على قومه فهلكوا وقيل لمراجعة ربه فى شان ولده كنعان ١٢ صاوى قوله قسم محذوف وتقديره والله لقد ١٢ خطيب قوله الى قومه الخ فى المصباح قوم الرجل اقرباؤه الذين يجتمعون معه فى جد واحد وقد يقيم الرجل بين الاجانب فيسميهم قومه مجازا للمجاورة ١٢ جمل قوله بدل من محله اى فان محله رفع على زيادة من واله مبتدأ ولكم الخبر من الجمل وفى الكبير والباقون قرأوا بالرفع على انه صفة للاله على الموضع لان تقدير الكلام ما لكم اله غيره وقال ابو على وجه من قرأ
اى على المحل لا على اللفظ ١٢

ـ١ قوله الاشراف الخ في المصباح الملأ مهموز اشراف القوم سموا بذلك لملائتهم بما يلتمس عندهم من المعروف وجودة الرأي اولانهم يملئون العيون ابهة والصدور هيبة والجمع املاء مثل سبب واسباب وفي ابي السعود الملأ الذين يملئون صدور المحافل باجسامهم والقلوب بجلال اتبتهم وهيبتهم والعيون بجمالهم وابهتهم ١٢ جمل ـ٢ قوله من قومه لم يقل ههنا الذين كفروا من قومه كما قال في قوم هود وفيما سيأتي لان الملأ من قوم هود كان فيهم من آمن ومن كفر بخلاف الملأ من قوم نوح فكلهم اجمعوا على هذا الجواب فلم يكن احد منهم مؤمنا فان قيل سيأتي في سورة هود تقييد قوم نوح بالذين كفروا فالجواب ان ما سيأتي في دعائهم الى الايمان في اشتداد من رسالته فكان فيهم من آمن ومن كفروا ما هنا فهو في اول دعائهم له ١٢ ج ـ٣ قوله هي اعم من الضلال الخ وذلك لان ضلالة دالة على وحدة غير معينة ونفي فرد غير معين نفي عام بخلاف ضلال فانه مصدر يعم الواحد والتثنية والجمع ونفيه لا يقتضي على سبيل القطع انتفى العام فكان قوله ليس بي ضلالة ابلغ في نفي الضلال عن نفسه من قولنا ليس بي ضلال وناداهم باضافتهم اليه استمالة لقلوبهم نحو الحق من الجمل وابي السعود فما قال صاحب الكمالين وكان عمومها باعتبار اخذ معنى البعضية فيه فهي النفي ولو بوجه والضلال النفي من كل وجه ليس ببعيد لان الضلال اذا صار النفي من كل وجه فالنفي فيه الخصوص فكيف يكون قوله ضلالة اعم من الضلال بل صار الامر بالعكس فافهم ١٢ ـ٤ قوله ابلغ من نفيه لان نفي العام يستلزم نفي الخاص من غير عكس وكان عمومها باعتبار اخذ معنى البعضية فيه فهي النفي ولو بوجه و الضلال النفي من كل وجه وقال صاحب الكشاف ولم يقل ضلال لان الضلالة اخص فكانت ابلغ في نفي الضلال عن نفيه كانه قال ليس بي شئ من الضلال انتهى وفيه نظر لان نفي الخاص لا يستلزم نفي العام فلا يكون ابلغ وللناظرين في الكشاف كلام طويل ليس ههنا موضعه ولا ينبغي من جوح ١٢ ك ـ٥ قوله ولكني رسول الخ اي لان كونه رسولا من الله مبلغا لرسالاته في معنى كونه على الصراط المستقيم فكان في الغاية القصوى من الهدى ١٢ مدارك ـ٦ قوله اوعجبتم اشارة الى ان الهمزة للانكار والواو للعطف على محذوف اي اكذبتم وعجبتم كما في الخطيب ١٢ ـ٧ قوله السفينة الخ وكان طولها ثلاثمائة ذراع و سمكها ثلثون ذراعا وعرضها خمسين وطبقاتها ثلثة السفلى للوحوش والدواب والوسطى للانس والعليا للطيور وركبها في عاشر رجب واستوت على الجودي في عاشر محرم ١٢ صاوي ـ٨ قوله عمين اي عن الحق يقال اعمى في البصر وعم في البصيرة ١٢ مدارك ـ٩ قوله الى عاد اخاهم هودا الخ صرح ههنا وفيما سياتي في صالح وشعيب بتعيين المرسل اليهم دون ما سبق في نوح وما سياتي في لوط وذلك لان المرسل اليهم اذا كان لهم اسم قد اشتهروا به ذكروا به والا فلا وقد امتازت عاد وثمود ومدين باسماء مشهورة وايضا قال ههنا قال بدون الفاء وفي قصة نوح فقال بها والسر ان نوحا كان مواظبا على دعوة قومه غير متوان فيها على ما حكي عنه في سورة نوح قال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا. فناسبه التعقيب بالفاء واما هود فلم يكن كذلك بل كان دون نوح في المبالغة في الدعاء ١٢ ج ـ١٠ قوله عاد الاولى وهو عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح هذا في الخطيب وقال في الجمل من عاد الاولى قوم هود وعاد الثانية قوم صالح وهم ثمود وبينهما مائة سنة ١٢ ـ١١ قوله الاولى يحترز به عن عاد الثانية فانها قوم صالح ١٢ صاوي ـ١٢ قوله في سفاهة الحكمة في تعبير قوم هود بالسفاهة وقوم نوح بالضلال ان نوحا كان خوف قومه بالطوفان وجعل يصنع الفلك فنسبوه للضلال حيث اتعب نفسه في عمل سفينة في ارض لا ماء فيها وطين وهود نهاهم عن عبادة الاصنام التي سموها صمودا وصمدا وهباء ونسب من يعبدها للسفه خاطبوه بمثل ما خاطبهم به ١٢ صاوي ـ١٣ قوله وانا لكم ناصح امين هو بالجملة الاسمية ونوح بالفعلية حيث قال وانصح لكم وذلك لان صيغة الفعل تدل على تجدده ساعة بعد ساعة وكان نوح يكرر في دعائهم ليلا ونهارا من غير تراخ فناسب التعبير بالفعل واما هود فلم يكن كذلك بل كان يدعوهم وقتا دون وقت فلهذا عبر بالاسمية ١٢ الخطيب والجمل ـ١٤ قوله في الارض بان جعلكم ملوكا فان شداد بن عاد ممن ملك معمورة الارض من رمل عالج الى شجر عمان ١٢ ابو السعود ـ١٥ قوله مائة ذراع الخ الذي قاله المحلي في سورة الفجران طويلهم كان اربعمائة ذراع وفي رواية خمسمائة ذراع وقصيرهم ثلثمائة ذراع وكان راس الواحد منهم قدر القبة العظيمة وكانت عينه بعد موته تفرخ فيه الضباع ١٢ صاوي ـ١٦ قوله رجس عذاب الرجس العذاب من الارتجاس الذي هو الاضطراب ١٢ ابو السعود ـ١٧ قوله اتجادلونني الخ انكار واستقباح لانكارهم مجيئه داعيا لهم الى عبادة الله وترك عبادة الاصنام وقوله في اسماء اي اسماء عارية عن المسميات اذ ليس فيها معنى الالوهية شيئا ١٢ جمل ـ١٨ قوله اصناما مفعول اول لسميتموا والهاء مفعول ثان ١٢ ـ١٩ قوله فارسلت عليهم الريح العقيم وكانت باردة ذات صوت شديد لا مطر فيها وكان وقت مجيئها في عجز الشتاء وابتداؤها صبيحة الاربعاء لثمان ليلين من شوال و سخرت عليهم سبع ليال وثمانية ايام فاهلكت رجالهم ونساءهم واولادهم واموالهم بان رفعت ذلك في الجو فمزقتهم ١٢ صاوي مختصرا ـ٢٠ قوله وما كانوا مؤمنين تعريض بمن آمن منهم وتنبيه على ان الفارق بين من نجا ومن هلك هو الايمان روي انهم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله تعالى اليهم هودا فكذبوه وازدادوا عتوا فامسك الله تعالى القطر عنهم ثلث سنين حتى جهدهم وكان الناس حينئذ مسلمهم ومشركهم اذا نزل بهم بلاء توجهوا الى البيت الحرام وطلبوا من الله تعالى الفرج فجهزوا اليه قيل ابن عنز ومرثد بن سعد في سبعين من اعيانهم وكان اذ ذاك بمكة العمالقة اولاد عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح و سيدهم معاوية بن بكر فلما قدموا عليه وهو بظاهر مكة انزلهم واكرمهم وكانوا اخواله واصهاره فلبثوا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قينتان له فلما راى ذهولهم باللهو عما بعثوا له اهمه ذلك وتحير في امرهم فان ليلهم فيه مخافة ان يظنوا انه تثقل مقامهم فعلم القينتين ـ الا يا قيل ويحك قم فهينم ؛ لعل الله يسقينا غماما ؛ فيسقي ارض عاد ان عادا ؛ قد امسوا ما يبينون الكلاما ؛ حتى غنتاه فازعجهم ذلك فقال مرثد والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان اطعتم نبيكم وتبتم الى الله تعالى سقيتم فاظهر اسلامه عند ذلك وقال ـ عصت عاد رسولهم فامسوا ؛ عطاشا ما تبلهم السماء ؛ لهم صنم يقال له صمود يقابله صداء والهباء ؛ فبصرنا الرسول سبيل رشد ؛ فابصرنا الهدى وجلى العماء ؛ وان اله هود هو الهي ؛ على الله التوكل والرجاء ؛ فقالوا لمعاوية احبسه عنا لا يقدمن معنا مكة فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيل اللهم اسق عادا ما كنت تسقيهم فانشأ الله تعالى سحابات ثلاثة بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السماء يا قيل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فانها اكثرهن ماء فخرجت السحابة على عاد من وادي المغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا فجاءتهم منها ريح عقيم فاهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فاتوا مكة وعبدوا الله تعالى فيها حتى ماتوا ١٢ ـ٢١ قوله عطف على كذبوا اي فهو من جملة الصلة ونكتة عطف علة على معلول او عطف توكيد ١٢ جمل ـ٢٢ قوله ناقة الله الخ اضافة الناقة الى الله تعالى تعظيما ولانها جاءت من عنده بلا وسائط واسباب معهودة ولذلك كانت آية ١٢ ك ـ٢٣ قوله معنى الاشارة اي كانه قال اشير اليها آية وقوله لكم بيان لمن هي له آية موجبة عليه الايمان خاصة وهم ثمود ١٢ الخطيب ـ٢٤ قوله من سهولها اي السهل منها اللبن وهو غير الجبل وقوله تنحتون النحت كنديدن وتنحتون يعني مي بركنند بيد هذا مستفاد من الزاهدي ١٢ ☆

وهو يوم القيمة ○ قَالَ الْمَلَأُ الاشراف مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَىٰكَ فِي ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ بين ○ قَالَ يَٰقَوْمِ لَيْسَ بِي

ضَلَٰلَةٌ هي اعم من الضلال فنفيها ابلغ من نفيه وَلَٰكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَٰلَمِينَ ○ أُبَلِّغُكُمْ بالتخفيف و

التشديد رِسَٰلَٰتِ رَبِّي وَأَنصَحُ اريد الخير لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ○ أَوَعَجِبْتُمْ أَن جَاءَكُمْ

ذِكْرٌ موعظة مِّن رَّبِّكُمْ عَلَىٰ لسان رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ العذاب ان لم تؤمنوا وَلِتَتَّقُوا الله وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ○

بها فَكَذَّبُوهُ فَأَنجَيْنَٰهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ من الغرق فِي الْفُلْكِ السفينة وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِـَٔايَٰتِنَا بالطوفان

إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ○ عن الحق وَ ارسلنا إِلَىٰ عَادٍ الاولى أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وحدوه

15 مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ○ تخافونه فتؤمنون قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَىٰكَ فِي

سَفَاهَةٍ جهالة وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَٰذِبِينَ ○ في رسالتك قَالَ يَٰقَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَٰكِنِّي رَسُولٌ

مِّن رَّبِّ الْعَٰلَمِينَ ○ أُبَلِّغُكُمْ بالوجهين رِسَٰلَٰتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ○ مامون على الرسالة أَوَعَجِبْتُمْ

أَن جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَىٰ لسان رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ في الارض

مِن بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً قوة وطولا كان طويلهم مائة ذراع وقصيرهم ستين

فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ نعمه لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ○ تفوزون قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ نترك مَا كَانَ

يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا به من العذاب إِن كُنتَ مِنَ الصَّٰدِقِينَ ○ في قولك قَالَ قَدْ وَقَعَ وجب عَلَيْكُم

مِّن رَّبِّكُمْ رِجْسٌ عذاب وَغَضَبٌ أَتُجَٰدِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا اي سميتم بها أَنتُمْ وَآبَاؤُكُم

اصناما تعبدونها مَّا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا اي بعبادتها مِن سُلْطَٰنٍ حجة وبرهان فَانتَظِرُوا العذاب إِنِّي

مَعَكُم مِّنَ الْمُنتَظِرِينَ ○ ذلك بتكذيبكم لي فارسلت عليهم الريح العقيم فَأَنجَيْنَٰهُ اي هودا وَالَّذِينَ

9 مَعَهُ من المؤمنين بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِـَٔايَٰتِنَا اي استاصلناهم وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ○

ع ١٦ عطف على كذبوا وَ ارسلنا إِلَىٰ ثَمُودَ بترك الصرف مرادا به القبيلة أَخَاهُمْ صَٰلِحًا قَالَ يَٰقَوْمِ

اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُم بَيِّنَةٌ معجزة مِّن رَّبِّكُمْ على صدقي هَٰذِهِ

نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً حال عاملها معنى الاشارة وكانوا سالوه ان يخرجها لهم من صخرة عينوها

فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ بعقر او ضرب فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ○ وَ

اذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ في الارض مِن بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ اسكنكم فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِن

سُهُولِهَا قُصُورًا تسكنونها في الصيف وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا تسكنونها في الشتاء ونصبه

عليٰ الحال المقدرة فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الارض مفسدين ○ قال الملأ الذين
استكبروا من قومه تكبروا عن الايمان به للذين استضعفوا لمن آمن منهم اى من قومه بدل مما
قبله باعادة الجار أتعلمون ان صالحا مرسل من ربه اليكم قالوا نعم انا بما ارسل به مؤمنون ○
قال الذين استكبروا انا بالذي آمنتم به كافرون ○ وكانت الناقة لها يوم في الماء ولهم يوم فملوا
ذلك فعقروا الناقة عقرها قدار بامرهم بان قتلها بالسيف وعتوا عن امر ربهم وقالوا يا صالح
ائتنا بما تعدنا به من العذاب على قتلها ان كنت من المرسلين ○ فاخذتهم الرجفة الزلزلة الشديدة
من الارض والصيحة من السماء فاصبحوا في دارهم جاثمين ○ باركين على الركب ميتين فتولى اعرض
صالح عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين ○ و
اذكر لوطا ويبدل منه اذ قال لقومه أتأتون الفاحشة اى ادبار الرجال ما سبقكم بها من احد من
العالمين ○ الانس والجن ءانكم بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين
لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم مسرفون ○ متجاوزون الحلال الى الحرام و
ما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوهم اى لوطا واتباعه من قريتكم انهم اناس يتطهرون ○ من
ادبار الرجال فانجيناه واهله الا امرأته كانت من الغابرين ○ الباقين في العذاب وامطرنا عليهم
مطرا هو حجارة السجيل فاهلكتهم فانظر كيف كان عاقبة المجرمين ○ع وارسلنا الى مدين اخاهم ١٢ ١٧
شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة معجزة من ربكم على صدقي
فاوفوا اتموا الكيل والميزان ولا تبخسوا تنقصوا الناس اشياءهم ولا تفسدوا في الارض
بالكفر والمعاصي بعد اصلاحها ببعث الرسل ذلكم المذكور خير لكم ان كنتم مؤمنين ○
مريدي الايمان فبادروا اليه ولا تقعدوا بكل صراط طريق توعدون تخوفون الناس باخذ
ثيابهم او المكس منهم وتصدون تصرفون عن سبيل الله دينه من آمن به بتوعدكم اياه بالقتل
وتبغونها تطلبون الطريق عوجا معوجة واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم وانظروا كيف
كان عاقبة المفسدين ○ قبلكم بتكذيبهم رسلهم اى آخر امرهم من الهلاك وان كان
طائفة منكم آمنوا بالذي ارسلت به وطائفة لم يؤمنوا به فاصبروا انتظروا حتى يحكم
الله بيننا وبينكم بانجاء المحق واهلاك المبطل وهو خير الحاكمين ○ اعدلهم

ـله قوله على الحال المقدرة اے انتصب بيوتا على انه حال مقدرة كقولك خط هذا الثوب قميصا اے مقدرا له كذلك وابر هذه القصبة قلما لان الجبل لايكون بيتا فى حال النحت ولا الثوب والقصبة قميصا وقلما فى حال الخياطة والبرى من الكبير وغيره ١٢ ـلله قوله ولا تعثوا العثو اشد الفساد وقال قتادة معناه لاتسيروا مفسدين فى الارض ١٢ خطيب ـله قوله مفسدين حال مؤكدة لعاملها لان العثو هو الفساد ١٢ صاوى ـله قوله تكبروا عن الايمان به اے فالسين زائدة وبه اے بصالح وقوله للذين استضعفوا اللام للتبليغ ١٢ جمل ـله قوله تكبروا اے فالسين زائدة وقوله به اے بصالح ١٢ جمل ـله قوله بدل اى قوله تعالى لمن آمن منهم بدل من الذين استضعفوا بدل الكل ان كان ضمير منهم لقومه وبدل البعض ان كان للذين استضعفوا على ان من المستضعفين من لم يؤمنوا والاول هو الاوجه اذ لا داعى الى توجيه الخطاب اولاً الى جميع المستضعفين مع ان المجادبة مع المؤمنين منهم على ان الاستضعاف مختص بالمؤمنين اے قالوا للمؤمنين الذين استضعفوا واسترذلوا كما صرح فى ابى السعود وقوله تعلمون فى محل النصب بالقول ومن ربه متعلق بمرسل ومن للابتداء مجازا ويجوز ان يكون صفة فيتعلق بمحذوف ١٢ جمل ـله قوله انا بما ارسل به الخ حق الجواب ان يقولوا نعم اونعلم انه مرسل من ربه لكن عدلوا عنه مسارعة الى تحقيق الحق واظهار ما لهم من الايمان الثابت المستمر الذى ينبئ عنه الجملة الاسمية ١٢ ابو السعود ـله قوله انا بالذى آمنتم به لم يقولوا انا بما ارسل به اظهارا لمخالفتهم اياهم تعنتا وعنادا ١٢ صاوى ـله قوله وكانت الناقة لها يوم فى الماء اے فاذا كان يومها وضعت راسها فى البير فما ترفعه حتے تشرب جميع ما فيها ثم تتفحج فيحلبون ما شاءوا حتے يملؤا اوانيهم فيشربون ويدخرون ١٢ صاوى ـله قوله فعقروا الخ اسند العقر الے جميعهم وان كان العاقر قدار بن سالف لانه كان برضاهم وكان قدار احمر ازرق قصيرا كما كان فرعون وقال عليه السلام يا على اشقى الاولين عاقر ناقة صالح واشقى الآخرين قاتلك ١٢ مدارك ـله قوله فعقروا الناقة اے فى يوم الاربعاء فقال لهم صالح تصبحون غدا ووجوهكم مصفرة ثم تصبحون فى يوم الجمعة وجوهكم محمرة ثم تصبحون يوم السبت وجوهكم مسودة فاصبحوا يوم الخميس قد اصفرت وجوههم فايقنوا بالعذاب ثم احمرت فى يوم الجمعة فازداد خوفهم ثم اسودت يوم السبت فتجهزوا للهلاك فاصبحوا يوم الاحد وقت الضحى فتكفنوا انفسهم وتحنطوا كما يفعل بالميت والقوا بانفسهم الى الارض فلما اشتد الضحى اتتهم صيحة عظيمة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت فى ذلك الوقت كل شئ له صوت مما فى الارض ثم تزلزلت بهم الارض حتى هلكوا جميعا واما ولد الناقة فقيل انه فر هاربا فانفتحت له الصخرة التى خرجت منها امه فدخلها وانطبقت عليه قال بعض المفسرين انه الدابة التى تخرج قرب يوم القيامة وقيل انهم ادركوه وذبحوه ١٢ صاوى ـله قوله عقرها قدار اى ابن سالف وكان ابن زانية يولد لغير سالف ولكنه ولد على فراشه وكان قدار عزيزا منيعا فى قومه ١٢ جمل ـله قوله بان قتلها بالسيف اے فالمراد بالعقر النحر ففيه اطلاق السبب على المسبب لان العقر ضرب قوائم البعير والناقة لتقع وتنحر ١٢ صاوى ـله قوله فاخذتهم الرجفة اے بعد مضى ثلثة ايام والتعقيب ظاهر لان الثلثة ايام مقدمات الهلاك قوله الصيحة من السماء اشار بذلك الى ان فى الآية اكتفاء لان عذابهم كان بهما معا ١٢ صاوى ـله قوله والصيحة اى صيحة جبرئيل من السماء فلا مخالفة ما فى هود واخذ الذين ظلموا الصيحة ١٢ ك ـله قوله جاثمين فى الصحاح الجثم وضع الظاهر والصاق الصدر على الارض ويعبر بها عن الهلاك ١٢ ك ـله قوله جاثمين فى القاموس جثم لزم مكانه فلم يبرح او وقع على صدره او تلبد بالارض ١٢ ـله قوله فتولى الخ اى بعد ان هلكوا وماتوا توبيخا كما خاطب النبى صلى الله عليه وسلم الكفار من قتلى بدر حين القوا فى القليب فقال عمر رض يا رسول الله كيف تكلم اقواما قد جيفوا فقال صلى الله عليه وسلم ما انت باسمع لما اقول منهم ولكن لا يجيبونى ١٢ صاوى ـله قوله وقال يا قوم الخ روى انهم بعد عاد عمروا بلادهم وخلفوهم وكثروا وعمروا اعمارا طوالا لا تفى بها الابنية فنحتوا البيوت من الجبال وكانوا فى خصب وسعة فعتوا وافسدوا فى الارض وعبدوا الاصنام فبعث الله تعالے اليهم صالحا من اشرافهم فانذرهم فسالوه آية فقال اية آية تريدون قالوا اخرج معنا الى عيدنا فندعو الهك وندعو آلهتنا فمن استجيب له اتبع فخرج معهم فدعوا اصنامهم فلم تجبهم ثم اشار سيدهم جندع بن عمرو الى صخرة منفردة يقال لها الكاثبة وقال له اخرج من هذه الصخرة ناقة مخترجة جوفاء وبراء فان فعلت صدقناك فاخذ عليهم صالح مواثيقهم لئن فعلت ذلك لتؤمنن فقالوا نعم فصلى ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض النتوج بولدها فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا وهم ينظرون ثم نتجت ولدا مثلها فى العظم فآمن به جندع بن عمرو فى جماعة ومنع الباقين من الايمان ذواب بن عمرو والحباب صاحب اوثانهم ورباب بن صمعر وكان كاهنهم فمكثت الناقة مع ولدها ترعى الشجر وترد الماء غبا فما ترفع راسها من البير حتى تشرب كل ما فيها ثم تتفحج فيحلبون ما شاءوا حتے يملأ اوانيهم فيشربون ويدخرون وكانت تصيف بظهر الوادى فتهرب انعامهم الى بطنه وتشتو ببطنه فتهرب مواشيهم الى ظهره فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم عنيزة ام غنم وصدقة بنت المختار فعقروها واقتسموا لحمها فرقى سقبها جبلا اسمه قارة فرغا ثلثا فقال صالح لهم ادركوا الفصيل عسى ان يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه اذ انفجرت الصخرة بعد رغائه فدخلها فقال لهم صالح تصبح وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد محمرة واليوم الثالث مسودة ثم يصبحكم العذاب فلما راوا العلامات طلبوا ان يقتلوه فانجاه الله تعالے الى ارض فلسطين ولما كان ضحوة اليوم الرابع تحنطوا وتكفنوا بالانطاع فاتتهم صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا ١٢ اق ـله قوله واذكر خطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم اى اذكر هذا الوقت لاجل ان تتسلى بما وقع فيه ولم يقدر هنا ارسلنا كما فى السابق واللاحق مع انه المناسب للتصريح به فى ما سبق فى قصة نوح وذلك لان الارسال لم يكن وقت قولهم المذكور فالظرف هنا مانع من تقدير الارسال ١٢ جمل ـله قوله الانس والجن اے وجميع البهائم بل هذه الفعلة لم توجد فى امة الا فى قوم لوط وفساق هذه الامة المحمدية وكان قوم لوط يتباهون بالفعل فى المجالس ايضا كما قال الله تعالى وتأتون فى ناديكم المنكر وهو فاحشة عظيمة ١٢ صاوى ـله قوله على الوجهين اے التحقيق والتسهيل ١٢ ـله قوله شهوة مفعول له او مصدر موقع الحال ١٢ ابو السعود ـله قوله من دون النساء اما حال من الرجال او من الواو فى تأتون وحكمة التوبيخ على هذا الفعل القبيح ان الله تعالى خلق الانسان وركب فيه شهوة النكاح لبقاء النسل وعمران الدنيا وجعل النساء محلا للشهوة والنسل فاذا تركهن الانسان فقد عدل عما اصل له وتجاوز الحد ووضع الشئ فى غير محله لان الادبار ليست محلا للولادة التى هى المقصودة بالذات ١٢ صاوى ـله قوله اناس يتطهرون انما قالوا ذلك على سبيل السخرية بهم وتطهرهم من الفواحش ١٢ كبير ـله قوله فانجيناه واهله اے من ابنتاه فلم ينج من العذاب الا هو وابنتاه لانهما اللتان آمنتا به فخرج لوط من ارضهم وطوى الله له الارض فى وقته حتى نجى ووصل الے ابراهيم ١٢ ج ـله قوله الغابرين فى المصباح غبر غبورا من باب قعد بقى وقد يستعمل فيما مضى ايضا فيكون من الاضداد ١٢ ـله قوله حجارة السجيل اے وكانت معجونة بالكبريت والنار وهلكوا ايضا بالخسف قال تعالى فلما جاء امرنا جعلنا عاليها سافلها ودوران جبرئيل رفع مدائنهم الى السماء وكانت خمسة واسقطها مقلوبة اے الارض وامطر عليهم الحجارة متتابعة فى النزول عليها اسم كل من يرمى ١٢ صاوى ـله قوله قد جاءتكم بينة لم تبين هذه المعجزة فى القرآن العظيم كاكثر معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم وقيل ان المراد بها نفسه وقيل ان المراد قوله فاوفوا الكيل وقيل غير ذلك ١٢ ج ـله قوله وهو خير الحاكمين التعبير باسم التفضيل باعتبار انه الحاكم حقيقة وغيره حاكم مجازا ومن كان له الحكم بالاصالة والحقيقة خير ممن كان له الحكم مجازا ١٢ صاوى ـله قوله خير الحاكمين وانما قال خير الحاكمين لانه قد يسمى بعض الاشخاص حاكما على سبيل المجاز والله تعالے هو الحاكم فى الحقيقة من الخطيب ١٢

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ عن الايمان لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ
مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ ترجعن فِي مِلَّتِنَا ديننا وغلبوا في الخطاب الجمع على الواحد لان شعيبا لم
يكن في ملتهم قط وعلى نحوه اجاب قَالَ أَنَعُودُ فيها وَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ ○ لها استفهام انكار قَدِ افْتَرَيْنَا عَلَى
اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ ينبغي لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ
رَبُّنَا ذلك فيخذلنا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا اي وسع علمه كل شئ ومنه حالي وحالكم عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا
رَبَّنَا افْتَحْ احكم بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ○ الحاكمين وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا
مِنْ قَوْمِهِ اي قال بعضهم لبعض لَئِنِ لام قسم اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذًا لَخَاسِرُونَ ○ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ
الزلزلة الشديدة فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ ○ باركين على الركب ميتين الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا مبتدأ
خبره كَأَنْ مخففة واسمها محذوف اي كانهم لَمْ يَغْنَوْا يقيموا فِيهَا في ديارهم الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ
الْخَاسِرِينَ ○ التأكيد باعادة الموصول وغيره للرد عليهم في قولهم السابق فَتَوَلَّى اعرض عَنْهُمْ وَقَالَ
ع ١١ ٩ ١ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فلم تؤمنوا فَكَيْفَ آسَى احزن عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ ○ استفهام
بمعنى النفي وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ فكذبوه إِلَّا أَخَذْنَا عاقبنا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ شدة الفقر وَالضَّرَّاءِ
المرض لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ ○ يتذللون فيؤمنون ثُمَّ بَدَّلْنَا اعطيناهم مَكَانَ السَّيِّئَةِ العذاب الْحَسَنَةَ
الغنى والصحة حَتَّى عَفَوْا كثروا وَقَالُوا كفرا للنعمة قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ كما مسنا وهذه
عادة الدهر وليست بعقوبة من الله فكونوا على ما انتم عليه قال تعالى فَأَخَذْنَاهُمْ بالعذاب بَغْتَةً فجأة وَ
هُمْ لَا يَشْعُرُونَ ○ بوقت مجيئه قبله وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى المكذبين آمَنُوا بالله ورسلهم وَاتَّقَوْا الكفر
والمعاصي لَفَتَحْنَا بالتخفيف والتشديد عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ بالمطر وَالْأَرْضِ بالنبات وَلَكِنْ كَذَّبُوا الرسل
فَأَخَذْنَاهُمْ عاقبناهم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ○ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى المكذبون أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا عذابنا بَيَاتًا ليلا
وَهُمْ نَائِمُونَ ○ غافلون عنه أَوَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى نهارا وَهُمْ يَلْعَبُونَ ○ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ
ع ١٢ ٦ ٢ اللَّهِ استدراجه اياهم بالنعمة واخذهم بغتة فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ○ أَوَلَمْ يَهْدِ يتبين
لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ بالسكنى مِنْ بَعْدِ هلاك أَهْلِهَا أَنْ فاعل مخففة واسمها محذوف اي انه لَوْ نَشَاءُ
أَصَبْنَاهُمْ بالعذاب بِذُنُوبِهِمْ كما اصبنا من قبلهم والهمزة في المواضع الاربعة للتوبيخ والفاء والواو الداخل عليها
للعطف وفي قراءة بسكون الواو في الموضع الاول عطفا باو وَنَحْنُ نَطْبَعُ نختم عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ○

ل قوله معك الخ متعلق بالاخراج لا بالايمان وتوسيط النداء باسمه العلي بين المعطوفين لزيادة التقرير والتهديد الناشئة عن غاية الوقاحة والطغيان اي والله لنخرجنك واتباعك ١٢ ج ٢ قوله من قريتنا. سيأتي انها مدين وان بينها وبين مصر ثمانية مراحل وانها سميت باسم الذي بناها وهو مدين بن ابراهيم عليه الصلوة والسلام وسيأتي ايضا ان شعيبا ارسل الى اهل تلك القرية والى اهل الايكة وهي غيضة شجر كانت بقرب القرية المذكورة ١٢ جمل ٣ قوله وغلبوا في الخطاب الجمع على الواحد جواب عما يقال ان شعيبا لم يسبق له الدخول في ملتهم وانما حمل المفسر على هذا الجواب تفسيره العود بالرجوع وقال بعضهم ان عاد تاتي بمعنى صار وعلى هذا فلا اشكال ولا جواب ١٢ صاوي ٤ قوله الجمع ويهم قوم شعيب على الواحد وهو شعيب وهذا اشارة الى جواب الاشكال وهو ان يقال ان قولهم او لتعودن في ملتنا يدل على انه عليه السلام كان على ملتهم التي هي الكفر وهذا في غاية الفساد فاجاب الشارح بقوله وغلبوا في الخطاب الجمع الخ حاصله ان اتباع شعيب كانوا قبل دخولهم في دينه كفارا فغلبوا الجماعة على الواحدة وقالوا او لتعودن لان شعيب لم يكن في دينهم قط والجواب الثاني ان العود يستعمل بمعنى صار كما يستعمل بمعنى رجع فهو انتقال من حالة سابقة الى مستانفة كما نص في الخطيب الكبير وقوله وعلى نحوه

اي نحو التغليب المذكور الواقع منهم ونحو هو التغليب الواقع منه وقوله اجاب اي شعيب في قوله المقدر وهو الذي قدره الشارح بقوله انعود فيها ١٢ جمل ٥ قوله ولو كنا كارهين الهمزة للانكار الوقوع وكلمة لو في مثل هذا المقام ليست لبيان انتفاء الشئ في ضمن انتفاء غيره فيه بل هي لمجرد الربط والمبالغة في انتفاء العود والمعنى لاتطمعوا في عودنا حال كوننا كارهين فتاتل ١٢ صاوي ٦ قوله استفهام انكار اي كيف نعود فيها ونحن كارهون لها ١٢ خطيب ٧ قوله قد افترينا الخ وهو قسم على تقدير حذف اللام اي والله لقد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم ١٢ مد ٨ قوله ان عدنا فان قلت كيف قال شعيب ان عدنا في ملتكم والكفر على الانبياء محال قلت اراد قومه الا انه ضم نفسه في جملتهم وان كان بريا من ذلك اجراء للكلام على حكم التغليب ١٢ مد ٩ قوله الا ان يشاء الله ربنا يصح ان يكون متصلا والمستثنى من عموم الاحوال او منقطعا وهذا الاستثناء محض رجوع الى الله وتفويض الامر اليه وقد جازاهم الله بان كفاهم شر اعدائهم واخذهم اخذ عزيز مقتدر ١٢ صاوي ١٠ قوله اي وسع علمه الخ اشار بذلك الى ان علما تمييز محول عن الفاعل ١٢ صاوي ١١ قوله لخاسرون اي في الدين او في الدنيا بفوات ما يحصل لكم بالبخس والتطفيف اذ هو جواب وجزاء معترض بين اسم ان وخبرها والجملة سادة مسد جوابي الشرط والقسم الذي وطات له اللام ١٢ ابو السعود ١٢ قوله فاخذتهم الرجفة. وهكذا في سورة العنكبوت وفي سورة هود واخذ الذين ظلموا الصيحة اي صيحة جبرئيل وصرخته عليهم من السماء ولعلها اي الصيحة كانت في مبادي الرجفة فاسند هلاكهم الى السبب القريب تارة والى البعيد اخرى وقال قتادة بعث الله شعيبا الى اصحاب الايكة والى اهل مدين فاما اصحاب الايكة فاهلكوا بالظلة واما اهل مدين فاخذتهم الرجفة صاح بهم جبرئيل عليه السلام صيحة فاهلكوا جميعا فجاز التوافق بين الآيتين لاجل قول قتادة رحمه الله ١٢ ج ١٣ قوله لم يغنوا من غني بالمكان اقام والمغنى المنزل ١٢ ك ١٤ قوله في قولهم السابق وهو قولهم لئن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخاسرون ١٢ ١٥ قوله وقال يا قوم اختلفوا هل كان هذا القول قبل نزول العذاب بهم او بعده على قولين سبقا في قصة صالح الخ خازن وفي ابي السعود وكان هذا القول بعد ما هلكوا ١٦ ما ذكرنا سفا لشدة حزنه عليهم ثم انكر على نفسه ذلك فقال فكيف آسى اي لهم ليسوا اهل حزن لتسببهم فيما نزل من العذاب لكفرهم ١٢ س ج ١٧ قوله فكيف آسى اي احزن وانهم ليسوا اهل حزن لاستحقاقهم ما نزل عليهم بسبب كفرهم وقال شعيب ذلك لما تيقن نزول العذاب بهم تاسفا وحزنا عليهم لانهم كانوا كثيرين وكان يتوقع منهم الاجابة والايمان ثم انكر على نفسه فقال فكيف آسى الآية ١٢ خطيب ١٨ قوله وما ارسلنا في قرية الخ جملة مستانفة قصد بها التعميم بعد ذكر بعض الامم بالخصوص وانما ص ما تقدم بالذكر لبيان عتوهم وكفرهم ١٢ صاوي ١٩ قوله المرض اي استكبارهم عن اتباع نبيهم او ما نقصان من البخس والمال ١٢ مدارك ٢٠ قوله يضرعون اصله يتضرعون قلبت التاء ضادا وادغمت في الضاد وما قرئ بالفك في الانعام لاجل مناسبة الماضي في قوله تضرعوا بخلاف ما هنا لجي على الاصل ١٢ صاوي ٢١ قوله كما مسنا اي ما ذكر من الامرين وقوله وهذه عادة الدهر الخ هذا من جملة مقولهم وقوله فكونوا الخ هذا من قول بعضهم لبعض ١٢ جمل ٢٢ قوله القرى اللام اشارة الى القرى التي دل عليها وما ارسلنا في قرية من نبي كانه قال ولو ان اهل تلك القرى الذين كذبوا واهلكوا ١٢ مدارك ٢٣ قوله واتقوا عطف على آمنوا عطف عام على خاص لان التقوى امتثال المامورات ومن جملتها الايمان ١٢ صاوي ٢٤ قوله فاخذناهم بما كانوا يكسبون اي من الكفر والمعاصي التي من جملتها قولهم قد مس آباءنا الخ وهذا الاخذ عبارة عما في قوله فاخذناهم بغتة فهذا الاخذ حال السعة والرخاء لا حال الجدب كما قيل فانه قد بدل بالسعة ١٢ ج ٢٥ قوله افامن اهل القرى الهمزة للانكار والتوبيخ والفاء للعطف على اخذناهم بغتة وما بينهما اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه جيء به للمسارعة الى بيان ان الاخذ المذكور بما كسب ايديهم والمعنى ابعد ذلك الاخذ امن اهل القرى ١٢ ابو السعود ٢٦ قوله المكذبون اي بكفرهم وسوء كسبهم ويجوز ان يكون اللام للجنس ١٢ مدارك ٢٧ قوله بياتا حال من باسنا والجملة وهم نائمون حال من ضمير ياتيهم وقوله وهم يلعبون اي يشتغلون بما لا يعنيهم قوله مكر الله المكر في الاصل الخديعة والحيلة وذلك مستحيل على الله وحينئذ فالمراد بالمكر ان يفعل بهم فعل الماكر بان يستدرجهم بالنعم اولا ثم ياخذهم اخذ عزيز مقتدر ١٢ صاوي ٢٨ قوله ضحى نهارا والضحى في الاصل ضوء الشمس اذا اشرقت والواو والفاء في افامن واو امن حرفا عطف دخل عليهما همزة الانكار والمعطوف عليه فاخذناهم بغتة وقوله ولو ان اهل القرى الى يكسبون اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه وانما عطف بالفاء لان المعنى فعلوا وصنعوا فاخذناهم بغتة ابعد ذلك امن اهل القرى ان ياتيهم باسنا بياتا وامنوا ان ياتيهم باسنا ضحى او امن شامي وحجازي على العطف باو والمعنى انكار الامن من احد هذين الوجهين من اتيان العذاب ليلا وضحى فان قلت كيف دخل همزة الاستفهام على حرف العطف وهو ينافي الاستفهام قلت التنافي في المفرد لا في عطف جملة على جملة لانه على استيناف جملة بعد جملة ١٢ مدارك ٢٩ قوله يتبين اي يهدى بمعنى يتبين بدليل تعديته باللام ١٢ ك ٣٠ قوله مخففة اي من المثقلة واسمها محذوف وهو ضمير الشان اي انه يبين ولم يظهر للوارثين هذا الشان ١٢ ك ٣١ قوله في المواضع الاربعة اولها افامن اهل القرى وآخرها اولم يهد وهذه الاربعة الثلاث منها بالفاء وبالواو من افامن وقوله وفي قراءة بسكون الواو اي في الموضع الاول وهو قوله او امن اهل القرى قراءة نافع وابن كثير وابن عامر والباقون بفتح الواو ١٢ ٣٢ قوله والفاء والواو الخ اي فالفاء في افامن اهل القرى عطف على قوله فاخذناهم بغتة وما بينهما اعتراض والمعنى ابعد ذلك امن اهل القرى ١٢ ٣٣ قوله نحن قدر المفسر نحن اشارة الى انه مستانف منقطع عما قبله ١٢ صاوي ١٢ ٣٤ لان الكفرة يحرز من الانبياء ١٢ ٣٥ وتولى انفسهم امرا بهم من قولهم فعالبيات الا الكفر ومن قوله واحصنوا الكهف ١٢ مد ٣٦ يعني انه مع ما في صلتها فاعل يهد ١٢ ك

الموعظة سماع تدبر تِلْكَ الْقُرٰى التى مرّ ذكرها نَقُصُّ عَلَيْكَ يا محمد مِنْ اَنْۢبَآئِهَا اخبار اهلها وَلَقَدْ جَآءَتْهُمْ
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ المعجزات الظاهرات فَمَا كَانُوْا لِيُؤْمِنُوْا عند مجيئهم بِمَا كَذَّبُوْا كفروا به مِنْ قَبْلُ قبل
مجيئهم بل استمروا على الكفر كَذٰلِكَ الطبع يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِ الْكٰفِرِيْنَ ۝ وَمَا وَجَدْنَا لِاَكْثَرِهِمْ اى
الناس مِّنْ عَهْدٍ اى وفاء بعهد يوم اخذ الميثاق وَاِنْ مخففة وَّجَدْنَآ اَكْثَرَهُمْ لَفٰسِقِيْنَ ۝ ثُمَّ بَعَثْنَا
مِنْۢ بَعْدِهِمْ اى الرسل المذكورين مُّوْسٰى بِاٰيٰتِنَآ التسع اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَا۟ئِهٖ قومه فَظَلَمُوْا كفروا
بِهَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِيْنَ ۝ بالكفر من اهلاكهم وَقَالَ مُوْسٰى يٰفِرْعَوْنُ اِنِّيْ رَسُوْلٌ
مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اليك فكذبه فقال انا حَقِيْقٌ جدير عَلٰٓى اَنْ اى بان لَّآ اَقُوْلَ عَلَى اللّٰهِ اِلَّا الْحَقَّ
وفى قراءة بتشديد الياء فحقيق مبتدأ خبره ان وما بعده قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ فَاَرْسِلْ مَعِيَ
الى الشام بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ ۝ وكان استعبدهم قَالَ فرعون له اِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِاٰيَةٍ على دعواك فَاْتِ
بِهَآ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فيها فَاَلْقٰى عَصَاهُ فَاِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِيْنٌ ۝ حية عظيمة وَّنَزَعَ يَدَهٗ اخرجها
ع ١٣ ٩ ٣ من جيبه فَاِذَا هِيَ بَيْضَآءُ ذات شعاع لِلنّٰظِرِيْنَ ۝ خلاف ما كانت عليه من الادمة قَالَ الْمَلَاُ مِنْ قَوْمِ
فِرْعَوْنَ اِنَّ هٰذَا لَسٰحِرٌ عَلِيْمٌ ۝ فائق فى علم السحر وفى الشعراء انه من قول فرعون نفسه فكانهم
قالوا معه على سبيل التشاور يُّرِيْدُ اَنْ يُّخْرِجَكُمْ مِّنْ اَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَاْمُرُوْنَ ۝ قَالُوْٓا اَرْجِهْ وَاَخَاهُ
اخّر امرهما وَاَرْسِلْ فِى الْمَدَآئِنِ حٰشِرِيْنَ ۝ جامعين يَاْتُوْكَ بِكُلِّ سٰحِرٍ وفى قراءة سحّار عَلِيْمٍ ۝ يفضل
موسى فى علم السحر فجمعوا وَجَآءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوْٓا ءَاِنَّ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية و
ادخال الف بينهما على الوجهين لَنَا لَاَجْرًا اِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغٰلِبِيْنَ ۝ قَالَ نَعَمْ وَاِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِيْنَ ۝ قَالُوْا
يٰمُوْسٰٓى اِمَّآ اَنْ تُلْقِيَ عصاك وَاِمَّآ اَنْ نَّكُوْنَ نَحْنُ الْمُلْقِيْنَ ۝ ما معنا قَالَ اَلْقُوْا امر للاذن بتقديم القائهم
توسلا به الى اظهار الحق فَلَمَّآ اَلْقَوْا حبالهم وعصيهم سَحَرُوْٓا اَعْيُنَ النَّاسِ صرفوها عن حقيقة ادراكها وَ
اسْتَرْهَبُوْهُمْ خوفوهم حيث خيلوها حيات تسعى وَجَآءُوْ بِسِحْرٍ عَظِيْمٍ ۝ وَاَوْحَيْنَآ اِلٰى مُوْسٰٓى اَنْ اَلْقِ عَصَاكَ
فَاِذَا هِيَ تَلْقَفُ بحذف احدى التائين من الاصل تبتلع مَا يَاْفِكُوْنَ ۝ يقلبون بتمويههم فَوَقَعَ الْحَقُّ ثبت
ظهر وَبَطَلَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ من السحر فَغُلِبُوْا اى فرعون وقومه هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوْا صٰغِرِيْنَ ۝ صاروا
ذليلين وَاُلْقِيَ السَّحَرَةُ سٰجِدِيْنَ ۝ قَالُوْٓا اٰمَنَّا بِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ رَبِّ مُوْسٰى وَهٰرُوْنَ ۝ لعلمهم بان
ما شاهدوه من العصا لا يتاتى بالسحر قَالَ فِرْعَوْنُ ءَاٰمَنْتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا به

٥١ قوله التى مرّ ذكرها وهى قرى قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وقوم شعيب ١٢ ج ٥٢ قوله من انبائها اى من بعض انبائها لانه انما قص عليه السلام ما فيه عظة وانزجار دون غيرها ولها انباء غير ها لم يقصها عليه وانما قص عليه انباء اهل هذه القرى لانهم اغتروا بطول الامهال مع كثرة النعم فتوهموا انهم على الحق فذكرها الله تعالى لقوم محمد صلى الله عليه وسلم ليحترزوا عن مثل تلك الاعمال ١٢ ج ٥٣ قوله وما وجدنا لاكثرهم اى الناس. اى فهذه الجملة اعتراض وقعت فى آخر الكلام فان الاعتراض فى الآخر جائز فليست مرتبطة بما قبلها ومن جعلها مرتبطة به فسر الضمير بالامم السابقة ١٢ ج ٥٤ قوله وان وجدنا اكثرهم اى علمنا فاكثر مفعول اول وفاسقين مفعول ثانى واللام فارقة والمراد ليظهر متعلق علمنا للخلق على حد لنعلم اى الحزبين احصى ١٢ صاوى ٥٥ قوله موسى الخ وعاش مائة وعشرين سنة وبينه وبين يوسف اربعمائة سنة وبين موسى وابراهيم سبعمائة سنة ١٢ صاوى ٥٦ قوله التسع اى وهى العصا واليد البيضاء والسنون الجدبة والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس وكلها مذكورة فى هذه السورة الا الطمس ففى سورة يونس قال الله تعالى ربنا اطمس على اموالهم ١٢ صاوى ٥٧ قوله الى فرعون الخ هذا لقبه واسمه الوليد ابن مصعب بن ريان وفرعون فى الاصل علم شخص ثم صار لقبا لكل من ملك مصر فى الجاهلية ١٢ صاوى ٥٨ قوله الى فرعون وملائه قيل وعاش فرعون ستمائة وعشرين سنة ولم ير مكروها قط والملأ يطلق على اشراف الناس الذين يملؤن المجالس باجرامهم والعيون بجمالهم والقلوب بهابتهم والشارح فسره بالقوم وظاهره الاطلاق فيشمل الرفيع والوضيع ولكن الاول هو الاصح من حيث اللغة ١٢ ج ٥٩ قوله قال موسى تفصيل لما اجمل اولا لان التفصيل بعد الاجمال اوقع فى النفس وهذا القول وما بعده انما وقع بعد الكلام طويل حكاه الله تعالى فى سورة الشعراء بقوله فاتيا فرعون ١٢ صاوى ٦٠ قوله انا حقيق اى فحقيق خبر لمبتدأ محذوف على هذه القراءة كما قدره الشارح وقوله اى بان اى على بمعنى الباء ١٢ جمل ٦١ قوله ان لا اقول على الله الخ لعله جواب لتكذيبه اياه فى دعوى الرسالة وانما لم يذكره لدلالة قوله فظلموا بها عليه وكان اصله حقيق على ان لا اقول كما قرأ نافع فقلب لامن الالباس اولان ما لزمك فقد لزمته اوللاغراق فى الوصف بالصدق والمعنى انه حق واجب على القول الحق ان اكون انا قائله لا يرضى الا بمثلى ناطقا به اوضمن حقيق معنى حريص ١٢ ق ٦٢ قوله بتشديد الياء اى فى قراءة على تشديد الياء فعلى هذه القراءة حقيق مبتدأ خبره ان وما بعده ١٢ الخطيب ٦٣ قوله الى الشام اى وسبب سكناهم بمصر مع ان اصلهم من الشام ان الاسباط اولاد يعقوب جاؤا مصر لاخيهم يوسف فمكثوا وتناسلوا فى مصر فلما ظهر فرعون استعبدهم واستعملهم فى الاعمال الشاقة فاحب موسى ان يخلصهم من ذلك الاسر ١٢ صاوى ٦٤ قوله استعبدهم اى جعلهم عبيد الارقاء بسبب استخدامه اياهم ١٢ صاوى ٦٥ قوله ثعبان الخ فان قيل اليس قال الله تعالى فى موضع كانها جان والجان الحية الصغيرة اجيب بانها كانت كالجان فى الخفة والحركة وهى فى جثتها حية عظيمة وروى انه لما القاها صارت ثعبانا اشعر فاغرا فاه بين لحييه ثمانون ذراعا وضع لحيه الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر وارتفعت من الارض بقدر ميل وقامت على ذنبها وتوجهت نحو فرعون لتاخذه فوثب فرعون عن سريره هاربا واحدث قيل اخذه البطن فى ذلك اليوم اربعمائة مرة وقد قيل انه كان ياكل الورقى لا يتغوط ومات الناس خمسة وعشرون الفا ١٢ الخطيب وغيره ٦٦ قوله حية عظيمة روى انه لما القاها صارت ثعبانا اشعر فاغرا فاه بين لحييه ثمانون ذراعا وضع لحيته الاسفل على الارض والاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب منه واحدث وانهزم الناس مزدحمين فمات منهم خمسة وعشرون الفا وصاح فرعون يا موسى انشدك بالذى ارسلك خذه وانا اومن بك وارسل معك بنى اسرائيل فاخذه فعاد عصا ١٢ ق ٦٧ قوله ونزع يده اى اليمنى وقوله اخرجها من جيبه اى طوق قميصه وقوله ذات شعاع اى نور يغلب على ضوء الشمس وقوله من الادمة اى السمرة ١٢ جمل ٦٨ قوله بيضاء اى بيضاء بياضا خارجا عن العادة تجتمع عليه النظارة او بيضاء للنظار لا انها كانت بيضاء فى جبلتها روى ان موسى كان آدم شديد الادمة فادخل يده فى جيبه او تحت ابطه ثم نزعها فاذا هى بيضاء نورانية غلب شعاعها شعاع الشمس ١٢ ق ٦٩ قوله فكانهم قالوا معه هذا بيان لوجه الجمع بين ما هنا وبين ما ياتى فى الشعراء ١٢ صاوى ٧٠ قوله فماذا تامرون يصح ان يكون من كلام فرعون ويكون معناه تشيرون ويصح ان يكون من كلام الملأ له والجمع للتعظيم على عادة خطاب الملوك والاول اقرب ١٢ صاوى ٧١ قوله ارجه الخ كانت اتفقت عليه آراؤهم فاشاروا به الى فرعون والارجاء التاخير اى اخر امره واصله ارجئه كما قرأ ابو عمرو وابو بكر ويعقوب من ارجأت وكذلك ارجؤ على قراءة ابن كثير وهشام وعن ابن عامر على الاصل فى الضمير اوارجى من ارجيت كما قرأ نافع فى رواية ورش واسمعيل والكسائى واما قراءة حمزة وحفص ارجه بسكون الهاء فلتشبيه المنفصل بالمتصل وجعل جه كابل فى اسكان وسطه واما قراءة ابن عامر بن ذكوان ارجئه بالهمزة وكسر الهاء فلا يرتضيه النحاة لان الهاء لا تكسر الا اذا كان قبلها كسرة اوياء ساكنة ووجهه ان الهمزة لما كانت تقلب ياء اجريت مجراها ١٢ ق ٧٢ قوله فجمعوا اى السحرة وهذا القدر مصرح به فى الشعراء بقوله تعالى فجمع السحرة لميقات يوم معلوم وكانوا اى السحرة اثنين وسبعين ساحرا وقال كعب الاحبار اثنا عشر الفا وقال ابن اسحق خمسة عشر الفا وقيل سبعين الفا وقيل ثمانين الفا وقيل بضعا وثمانين الفا تنبيه الفرق بين السحر والمعجزة ان الشئ المسحور حقيقته على ما هى عليه لم تنقلب واما المعجزة ففيها قلب حقيقة الشئ كالعصا حيث صارت حية هذا هو الفارق بين السحر والمعجزة ١٢ جمل ٧٣ قوله قالوا الخ استئناف به كانه جواب سائل قال ما قالوا اذا جاؤه ١٢ ٧٤ قوله بتحقيق الهمزتين لم يستفد من عبارة الا التنبيه على قراءتين فكان الاولى ان يقول وترك التسكون عبارة منبهة على اربع قراءات وبقى خامسة وهى اسقاط الهمزة الاولى وكلها سبعية ١٢ جمل ٧٥ قوله قالوا يا موسى اما ان يكون ذلك تادبا من السحرة مع موسى وقد جوزوا عليه بالايمان والنجاة من النار واما ان يكون على عادة اهل الصنائع او عدم مبالاة بموسى لاعتمادهم على غلبتهم ١٢ صاوى ٧٦ قوله امر للاذن الخ غرضه بهذا الجواب عن ايراد حاصله كيف امرهم بالسحر واقرهم عليه محصل الجواب انه انما امرهم لتظهر معجزته لانهم اذا لم يلقوا قبله لم تظهر معجزته ١٢ خازن ٧٧ قوله سحروا اعين الناس وهذا هو السحر الذى هو محض التخييل فى عين الرائى والشئ المسحور حقيقته على ما هى عليه لم تنقلب واما المعجزة ففيها قلب حقيقة الشئ كالعصا حيث صارت حية هذا هو الفارق بين السحر والمعجزة ١٢ خطيب ٧٨ قوله عن حقيقة ادراكها فى العبارة قلب اى عن ادراك حقيقتها ١٢ جمل ٧٩ قوله بسحر عظيم اى عند السحرة وفى باب السحر وان كان حقيرا فى نفسه وذلك انهم القوا حبالا غلاظا واخشابا طوالا وطلوا تلك الحبال بالزئبق وجعلوا داخل تلك الاخشاب الزئبق ايضا فلما اثر فيها حر الشمس تحركت والتوى بعضها على بعض حتى تخيل للناس انها حيات وكانت سعة الارض ميلا فى ميل وكانت الواقعة فى اسكندرية فلما القى موسى عصاه طلع ذنبها وراء البحر ثم فتحت فاها ثمانين ذراعا فكانت تبتلع حبالهم وعصيهم واحدا واحدا حتى ابتلعت الكل وقصدت القوم الذين حضروا ذلك الجمع ففزعوا ووقع الزحام فمات منهم خمسة وعشرون الفا ثم اخذها موسى فصارت بيده عصا كما كانت ١٢ صاوى مختصرا ٨٠ عطف على ما سد مسده نعم وزيادة على الجواب لتحريضهم ١٢

بموسى قبل ان اذن انا لكم ان هذا الذى صنعتموه لمكر مكرتموه فى المدينة لتخرجوا منها اهلها
فسوف تعلمون ○ ماينالكم منى لاقطعن ايديكم وارجلكم من خلاف اى يد كل واحد اليمنى و
رجله اليسرى ثم لاصلبنكم اجمعين ○ قالوا انا الى ربنا بعد موتنا باى وجه كان منقلبون ○
راجعون فى الاخرة وما تنقم تنكر منا الا ان امنا بايت ربنا لما جاءتنا ربنا افرغ علينا صبرا
ع ١٤ ١٨ ٢ عند فعل ماتوعده بنا لئلا نرجع كفارا وتوفنا مسلمين ○ وقال الملا من قوم فرعون له اتذر
تترك موسى وقومه ليفسدوا فى الارض بالدعاء الى مخالفتك ويذرك والهتك وكان صنع
لهم اصناما صغارا يعبدونها وقال انا ربكم وربها ولذا قال انا ربكم الاعلى قال سنقتل
بالتشديد والتخفيف ابناءهم المولودين ونستحى نستبقى نساءهم كفعلنا بهم من قبل وانا فوقهم
قاهرون ○ قادرون ففعلوا بهم ذلك فشكا بنو اسراءيل قال موسى لقومه استعينوا بالله و
اصبروا على اذاهم ان الارض لله يورثها يعطيها من يشاء من عباده والعاقبة المحمودة
للمتقين ○ الله قالوا اوذينا من قبل ان تاتينا ومن بعد ما جئتنا قال عسى ربكم
ع ١٥ ٣ ٥ ان يهلك عدوكم ويستخلفكم فى الارض فينظر كيف تعملون ○ فيها ولقد اخذنا ال فرعون
بالسنين بالقحط ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون ○ يتعظون فيؤمنون فاذا جاءتهم الحسنة
الخصب والغنى قالوا لنا هذه اى نستحقها ولم يشكروا عليها وان تصبهم سيئة جدب وبلاء يطيروا
يتشاءموا بموسى ومن معه من المؤمنين الا انما طئرهم شؤمهم عند الله ياتيهم به ولكن اكثرهم
لا يعلمون ○ ان مايصيبهم من عنده وقالوا لموسى مهما تاتنا به من اية لتسحرنا بها فما نحن لك
بمؤمنين ○ فدعا عليهم فارسلنا عليهم الطوفان وهو ماء دخل بيوتهم ووصل الى حلوق الجالسين
سبعة ايام والجراد فاكل زرعهم وثمارهم كذلك والقمل السوس او نوع من القراد فتتبع
ماتركه الجراد والضفادع فملأت بيوتهم وطعامهم والدم فى مياههم ايت مفصلت مبينات
فاستكبروا عن الايمان بها وكانوا قوما مجرمين ○ ولما وقع عليهم الرجز العذاب قالوا
يموسى ادع لنا ربك بما عهد عندك من كشف العذاب عنا ان امنا لئن لام قسم كشفت عنا
الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسراءيل ○ فلما كشفنا بدعاء موسى عنهم الرجز
الى اجل هم بالغوه اذا هم ينكثون ○ ينقضون عهدهم ويصرون على كفرهم فانتقمنا منهم

اى الى حد من الزمان ١٢

قوله ان هذا لمكر يعنى ان ماصنعتموه ليس مما تقتضيه الحال صدوره عنكم لقوة الدليل بل هو حيلة احتلتموها مع مواطئة موسى فى المدينة قبل ان تخرجوا الى الميعاد وقوله ان هذا لمكر وقوله لتخرجوا الخ انا تان شبهتان القاهما الى اسماع عوام القبط فاراهم ان ايمان السحرة مبنى على المواطاة بينهم وبين موسى وان غرضهم بذلك اخراج القوم من المدينة وابطال ملكهم ومعلوم ان مفارقة الاوطان مما لايطاق فجمع اللعين بين الشبهتين تثبيتا للقبط على ماهم عليه وتهييجا لعداوتهم لموسى ١٢ ج قوله مكرتموه اى تواطأتم عليه قبل مجيئكم الينا وقصد بذلك اللعين تثبيت القبط بهاتين الشبهتين اللتين القاهما عليهم وهما قوله ان هذا لمكر وقوله لتخرجوا منها اهلها ١٢ صادى قوله لتخرجوا منها اهلها اى ان صنعكم هذا حيلة احتلتموها انتم وموسى فى مصر قبل ان تخرجوا الى الصحراء والغرض لكم وهو ان تخرجوا من مصر القبط وتسكنوا بنى اسرائيل ١٢ مدارك قوله فسوف تعلمون وعيد مجمل ثم فصله بقوله لاقطعن الخ ١٢ مد قوله لاقطعن ايديكم هذا بيان لوعيد الذى توعدهم به وهل فعل ماتوعدهم به اولا فيه خلاف بل قال بعضهم انه لم يفعل بدليل قوله تعالى انتما ومن اتبعكما الغلبون ١٢ صادى قوله وما تنقم منا اى تكره منا فقوله الا ان امنا ان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر مفعول به لتنقم والمعنى وما تكره منا الا ايماننا ويصح ان يكون المعنى وما تعذبنا بشىء من الاشياء الا لاجل ايماننا فيكون مفعولا لاجله ١٢ صادى قوله ما تنقم اى تعيب وتنكر ابو السعود وفى المصباح نقمت عليه امرا ونقمت منه نقما اذا عتبته وكرهته اشد الكراهة لسوء فعله ١٢ قوله الا ان امنا والايمان خير الاعمال واصل المفاخر فلا نعدل اصلا طلبا لمرضاتك ثم اعرضوا عن مخاطبته اظهارا لما فى قلوبهم من العزيمة على ما قالوا وتقرير له ففزعوا الى الله عز وجل وقالوا ربنا افرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين ١٢ ج قوله افرغ علينا اى افض علينا من الصبر او صب علينا من ابى السعود وفى الكبير عن مجاهد يعنى صب علينا الصبرة ١٢ قوله بما توعده بنا بزنة الماضى من التفعل اى او مذ عون بنا ما اختلف هل فعل بهم ذلك اولا فنقل ابن عباس انه فعل بهم ذلك وقال غيره لم يقدر عليهم بقوله تعالى انتما ومن اتبعكما الغالبون ولانهم سالوا ربهم ان يتوفاهم من جهته لا من هذا القتل قال النيشا بورى الاول الاظهر وعليه الاكثر ولانه حكى عن الملا اتذر موسى وقومه ولم يذكر السحرة ولانهم طلبوا الصبر وهو لايطلب الا عند نزول البلاء واجيب عن الاول بانهم دخلوا تحت قومه وعن الثانى بانهم طلبوا الصبر على الايمان ١٢ ك قوله ويذرك عطف على يفسدوا او جواب الاستفهام بالواو وهذا فى ابى السعود وفى الجمل قرأ العامة ويذرك بياء الغيبة ونصب الراء وفى النصب وجهان اظهرهما انه عطف على ليفسدوا والثانى انه منصوب على جواب الاستفهام كما ينصب فى جوابه بعد الفاء والمعنى كيف يكون الجمع بين تركك موسى وقومه مفسدين وبين تركهم اياك وعبادة الهتك اى لايمكن وقوع ذلك ١٢ قوله والهتك الاضافة لادنى ملابسة باعتبار انه صنعها وامرهم بعبادتها لتقربهم اليه هذا من الجمل وعبارة الخطيب قال ابن عباس كان لفرعون بقرة حسنة يعبدها وكان اذا راى بقرة حسنة امرهم بعبادتها ولذلك اخرج لهم السامرى ١٢ قوله قال سنقتل الخ لما لم يقدر فرعون على موسى ان يفعل معه مكروها لخوفه منه لما راى منه من المعجزة عدل الى قومه فقال سنقتل الخ وقال ابن عباس كان ترك القتل فى بنى اسرائيل بعد ماولد موسى فلما جاء موسى بالرسالة وكان من امره ما كان اعاد فيهم القتل ١٢ خازن قوله كفعلنا بهم اى كما كنا نفعل من قبل ليعلم انا على ماكنا عليه من القهر والغلبة ولا يتوهم انه المولود الذى حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملكنا على يده ١٢ ق قوله قال موسى الخ لما سمعوا قول فرعون وتضجروا منه قال تسكينا لهم وتسلية لهم وتقريرا للامر بالاستعانة بالله والتثبت فى الامر ١٢ ق قوله قالوا اوذينا اى بالقتل وذلك ان بنى اسرائيل كانوا مستضعفين فى يد فرعون وقومه وكان يستعملهم فى الاعمال الشاقة نصف النهار فلما جاء موسى وجرى بينه وبين فرعون ما جرى شدد فرعون فى استعمالهم فكان يستعملهم جميع النهار واعاد القتل فيهم ١٢ خازن قوله قال عسى ربكم الخ تصريحا بما كنى عنه اولا لما راى انهم لم يتسلوا بذلك ولعله اتى بفعل الطمع لعدم جزمه بانهم المستخلفون باعيانهم واولادهم وقد روى ان مصر انما فتح لهم فى زمن داود عليه السلام ١٢ ق قوله فينظر كيف تعملون فيها اى من الاصلاح والافساد فان قيل اذا حملتم هذا النظر على الروية لزم اشكال لان الفاء فى قوله تعالى فينظر للتعقيب فيلزم ان تكون روية الله تلك الاعمال متاخرة عن حصول تلك الاعمال وذلك يوجب حدوث صفة الله تعالى فالجواب ان المعنى تتعلق روية الله تعالى بذلك الشىء والتعلق نسبة حادثة والنسب والاضافات لاوجود لها فى الاعيان فلم يلزم حدوث الصفة الحقيقية فى ذات الله تعالى ١٢ قوله فاذا جاءتهم الحسنة الخ اشار بذلك الى انهم باقون فى غيهم وضلالهم ولم يتعظوا بل ازدادوا تمردا على ماهم عليه ١٢ صادى قوله لتسحرنا اى لتصرفنا عما نحن عليه من الدين ١٢ خطيب قوله فدعا عليهم اى وقال يارب ان عبدك فرعون علا فى الارض وبغى وعتا وان قومه قد نقضوا العهد رب فخذهم بعقوبة تجعلها عليهم نقمة ولقومى وعظة ولمن بعدهم عبرة فاجاب الله تعالى دعاءه فبعث عليهم الطوفان وغير ذلك من المذكورين ١٢ ج قوله فارسلنا عليهم الطوفان اى ماء من السماء والحال ان بيوت القبط مشتبكة ببيوت بنى اسرائيل فامتلأت بيوت القبط حتى قاموا فى الماء الى تراقيهم ومن جلس منهم غرق ولم يدخل من ذلك الماء فى بيوت بنى اسرائيل شىء ودام عليهم سبعة ايام فاستغاثوا بموسى فازال الله عنهم المطر ١٢ صادى قوله والجراد اى واستمر من السبت الى السبت ياكل زروعهم وثمارهم واوراق اشجارهم وابتلى الجراد بالجوع فكانت لاتشبع ولم تصب بنى اسرائيل وعظم الامر عليهم فضجوا من ذلك ١٢ صادى قوله السوس اختلفوا فى القمل فعن ابن عباس انه السوس الذى يخرج من الحنطة وعن قتادة انه اولاد الجراد قبل نبات اجنحتها وعن عكرمة انه الحمنان وهو ضرب من القراد وعن عطاء انه القمل المعروف ١٢ خطيب قوله والضفادع وكانت تقع فى طعامهم وشرابهم حتى اذا تكلم الرجل تقع فى فيه ١٢ مدارك قوله والدم اى وكان احمر خالصا فصارت مياههم كلها دما فما يستقون من بير ولا نهر الا وجدوه دما ١٢ صادى قوله مبينات الخ لايشكل على عاقل انها آيات الله تعالى ونقمة عليهم او منفصلات لامتحان احوالهم اذ كان بين كل اثنين منها شهر وكان امتداد كل واحدة اسبوعا وقيل ان موسى عليه السلام بعث فيهم بعد ماغلب السحرة عشرين سنة يريهم هذه الآيات على مهل ١٢ ق قوله لئن كشفت الخ هذا موزع على الخمسة فكانوا كلما ضجوا قالوا هذه المقالة ١٢ صادى فيرى ماتعملون من شكر وكفران ليجازيكم ١٢ بيان مهما وسموها آية على زعم موسى لا لاعتقادهم ١٢

قوله فی الیم قال صاحب الکشاف الیم البحر الذی لا یدرک قعرہ ووافقہ ابو السعود والقاضی البیضاوی و الخطیب وایضا فیہ قال الازہری وبقع الیم علی البحر الملح والبحر العذب ویدل علی ذلک قولہ تعالی فاقذفیہ فی الیم والمراد النیل وہو عذب وقال الامام فخر الدین الرازی الیم البحر وفی القاموس الیم البحر ویکسر وہو البحر الملح ضعیف لان الغرق دون اتباعہ اغرقوا فی النیل وہو العذب کما نصہ الازہری وایضا مخالف لجمہور المفسرین واللغۃ ۱۲

قولہ لا یتدبرونہا ای قالمراد بالغفلۃ عدم التدبر وبہذا مؤاخذہ فسقط مایقال الغفلۃ لا مؤاخذۃ فیہا کما فی القاموس غفل عنہ غفولا ترکہ وسہا عنہ وفی المصباح قد تستعمل الغفلۃ فی ترک الشیء اہمالا واعراضا ۱۲ قولہ التی

الارض ومغاربہا ای نواحیہا وجمیع جہاتہا ۱۲ صاوی قولہ صفۃ للارض فیہ انہ یلزم علیہ الفصل بین الصفۃ والموصوف بالمعطوف وہو اجنبی والاولی ان یکون صفۃ للمشارق والمغارب ۱۲ صاوی قولہ کلمت ربک بالجماعۃ

المجرورۃ بالفتح وما عداہا فی القرآن بالہاء علی الاصل ۱۲ صاوی قولہ وہی قولہ الخ وزیادۃ قولہ وہو قولہ ما کانوا یحذرون بیضاوی وما قول صاحب الکمالین ان ہلاک عدوکم ویستخلفکم فی الارض ۱۲ کمالین قولہ ودمرنا ماکان ای وخربنا ماکان یصنع ای الذی کان فرعون یصنعہ علی ان فرعون اسم کان ویصنع خبر مقدم والجملۃ

فَاَغْرَقْنٰهُمْ فِی الْیَمِّ البحر الملح بِاَنَّهُمْ بسبب انهم كَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَا وَكَانُوْا عَنْهَا غٰفِلِیْنَ ○ لا یتدبرونها وَ
اَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِیْنَ كَانُوْا یُسْتَضْعَفُوْنَ بالاستعباد وهو بنو اسرائیل مَشَارِقَ الْاَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِیْ
بٰرَكْنَا فِیْهَا بالماء والشجر صفة للارض وهی الشام وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنٰی وهی قوله ونرید ان نمن علی
الذین استضعفوا الخ عَلٰی بَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ بِمَا صَبَرُوْا علی اذی عدوهم وَدَمَّرْنَا اهلكنا مَا كَانَ یَصْنَعُ فِرْعَوْنُ
وَقَوْمُهٗ من العمارة وَمَا كَانُوْا یَعْرِشُوْنَ ○ بكسر الراء وضمها یرفعون من البنیان وَجٰوَزْنَا عبرنا بِبَنِیْۤ اِسْرَآءِیْلَ
الْبَحْرَ فَاَتَوْا فمروا عَلٰی قَوْمٍ یَّعْكُفُوْنَ بضم الكاف وكسرها عَلٰۤی اَصْنَامٍ لَّهُمْ یقیمون علی عبادتها قَالُوْا یٰمُوْسَی
اجْعَلْ لَّنَاۤ اِلٰهًا صنما نعبده كَمَا لَهُمْ اٰلِهَةٌ قَالَ اِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُوْنَ ○ حیث قابلتم نعمة الله علیكم بما قلتموه
اِنَّ هٰۤؤُلَآءِ مُتَبَّرٌ هالك مَّا هُمْ فِیْهِ وَبٰطِلٌ مَّا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ○ قَالَ اَغَیْرَ اللّٰهِ اَبْغِیْكُمْ اِلٰهًا معبودا واصله
ابغی لكم وَّهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَی الْعٰلَمِیْنَ ○ فی زمانكم بما ذكره فی قوله وَاذكروا اِذْ اَنْجَیْنٰكُمْ وفی قراءة انجاكم
مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ یَسُوْمُوْنَكُمْ یكلفونكم ویذیقونكم سُوْٓءَ الْعَذَابِ اشده وهو یُقَتِّلُوْنَ اَبْنَآءَكُمْ وَیَسْتَحْیُوْنَ
١٦ ع ١٢ یستبقون نِسَآءَكُمْ وَفِیْ ذٰلِكُمْ الانجاء او العذاب بَلَآءٌ انعام او ابتلاء مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِیْمٌ ○ افلا تتعظون
فتنتهون عما قلتم وَوٰعَدْنَا بالف ودونها مُوْسٰی ثَلٰثِیْنَ لَیْلَةً نكلمه عند انتهائها بان یصومها وهی ذو القعدة
فصامها فلما تمت انكر خلوف فمه فاستاك فامره الله بعشرة اخری لیكلمه بخلوف فمه كما قال تعالی
وَّاَتْمَمْنٰهَا بِعَشْرٍ من ذی الحجة فَتَمَّ مِیْقَاتُ رَبِّهٖۤ وقت وعده بكلامه ایاه اَرْبَعِیْنَ حال لَیْلَةً تمییز وَ
قَالَ مُوْسٰی لِاَخِیْهِ هٰرُوْنَ عند ذهابه الی الجبل للمناجاة اخْلُفْنِیْ كن خلیفتی فِیْ قَوْمِیْ وَاَصْلِحْ
امرهم وَلَا تَتَّبِعْ سَبِیْلَ الْمُفْسِدِیْنَ ○ بموافقتهم علی المعاصی وَلَمَّا جَآءَ مُوْسٰی لِمِیْقَاتِنَا ای للوقت الذی
وعدناه بالكلام فیه وَكَلَّمَهٗ رَبُّهٗ بلا واسطة كلاما سمعه من كل جهة قَالَ رَبِّ اَرِنِیْۤ نفسك اَنْظُرْ
اِلَیْكَ قَالَ لَنْ تَرٰىنِیْ ای لا تقدر علی رؤیتی والتعبیر به دون لن اری یفید امكان رؤیته تعالی وَلٰكِنِ
انْظُرْ اِلَی الْجَبَلِ الذی هو اقوی منك فَاِنِ اسْتَقَرَّ ثبت مَكَانَهٗ فَسَوْفَ تَرٰىنِیْ ای تثبت لرؤیتی والا
فلا طاقة لك فَلَمَّا تَجَلّٰی رَبُّهٗ ای ظهر من نوره قدر نصف انملة الخنصر كما فی حدیث صححه الحاكم
لِلْجَبَلِ جَعَلَهٗ دَكًّا بالقصر والمد ای مدكوكا مستویا بالارض وَّخَرَّ مُوْسٰی صَعِقًا مغشیا علیه لهول
ما رای فَلَمَّاۤ اَفَاقَ قَالَ سُبْحٰنَكَ تنزیها لك تُبْتُ اِلَیْكَ من سؤال ما لم اومر به وَاَنَا اَوَّلُ
الْمُؤْمِنِیْنَ ○ فی زمانی قَالَ تعالی له یٰمُوْسٰۤی اِنِّی اصْطَفَیْتُكَ اخترتك عَلَی النَّاسِ اهل

فان کل نبی ہو اول مومن فی زمانہ ۱۲

صلۃ والعائد محذوف ای یصنعہ ابو السعود وفی السمین قولہ ودمرنا ماکان یصنع فرعون یجوز فی ہذہ الآیۃ وجہان احدہما ان یکون فرعون اسم کان ویصنع خبر مقدم والجملۃ الاسمیۃ صلۃ ما والعائد محذوف والتقدیر ودمرنا الذی کان فرعون یصنعہ الثانی ان اسم کان ضمیر عائد علی ما الموصولۃ ویصنع مسند لفرعون والجملۃ خبر عن کان والعائد محذوف والتقدیر ودمرنا الذی کان ہو یصنعہ فرعون جمل قولہ وجاوزنا شروع فی قصۃ بنی اسرائیل وما وقع منہم من کفر النعمۃ و القبائح والمقصود من ذلک تسلیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتحریف امتہ من ان یفعلوا مثل فعلہم ۱۲ صاوی قولہ البحر ... یوم عاشوراء بعد ما اہلک اللہ فرعون وقومہ فصاموا شکرا للہ ۱۲ مدارک قولہ علی اصنام لہم قیل ای حجارۃ علی صور البقر ... صاوی قولہ اجعل لنا الہا ... عبادۃ الصنم حقیقۃ ... التقرب الی اللہ تعالی ... صاوی قولہ واصلہ ابغی لکم ... صاوی قولہ ... العذاب ... صاوی ... قولہ ووعدنا موسی ای وعدناہ بان نکلمہ عند انتہاء ثلثین لیلۃ یصومہا ... البیضاوی عن ابن عباس ... جمل قولہ ... بعشر من ذی الحجۃ ... صاوی ... مدارک قولہ وقت ... قولہ وقال موسی ... صاوی قولہ ولما جاء موسی ... صاوی قولہ من کل جہۃ ... صاوی قولہ انظر الیک ... قولہ لن ترانی ... صاوی

عقلا واذا علقت علی جائز وہو استقرار الجبل ۱۲ صاوی قولہ یفید امکان رؤیتہ فانہ یفید ان المانع من جانبک وانی غیر محجوب بل محتجب بحجاب منک وہو کونک الفانی وانا باق ووصفی باق فاذا جاوزت قنطرۃ الفناء ووصلت الی دار البقاء ترنی بطلوبک ۱۲ قولہ ولکن انظر الی الجبل ہذا من تنزلات الحق لموسی وتسلیۃ لہ علی مافاتہ من الرؤیۃ وہذا الجبل کان اعظم الجبال واسمہ زبیر ۱۲ صاوی قولہ ای ظہر من نورہ اشار بہ الی ان التجلی ہو الظہور والمراد ظہور بعض نورہ کما فی الحدیث ۱۲ قولہ ای ظہر من نورہ ای نور جلالہ عرشہ وفی روایۃ امر اللہ ملائکۃ السموات السبع بحمل عرشہ فلما بدا نور عرشہ انصدع الجبل من عظمۃ الرب سبحانہ وتعالی ۱۲ صاوی قولہ کما فی حدیث اخرجہ احمد والترمذی والحاکم وصححاہ عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ ہذہ الآیۃ ... ساخ الجبل ... کما فی الاتقان قولہ وخر موسی صعقا ای سقط مغشیا علیہ ... عند النفخۃ ۱۲ صاوی قولہ مغشیا علیہ ہذا تفسیر ابن عباس وفسرہ قتادۃ بالموت والاول اقرب لقولہ تعالی فلما افاق ... ۱۲ کبیر قولہ قال یا موسی تسلیۃ لموسی علیہ السلام علی ما فاتہ من الرؤیۃ فقد اعطیتک ... ۱۲ ج

ــه قوله وكن من الشاكرين اے على النعمة اى فى ذلك فهى من اجل النعم قيل خر موسى صعقا يوم عرفة واعطى التوراة يوم النحر ولما كان هارون وزيرا وتابعا لموسى تخصص الاصطفاء بموسى عليه السلام ١٢ مد ــه قوله فى الالواح الالواح جمع لوح وكانت عشرة الواح وقيل سبعة وكانت من زمرد وقيل من خشب نزلت من السماء فيها التوراة ١٢ مدارك ــه قوله التوراة روى عن الربيع بن انس انزلت التوراة وهو سبعون وقر بعير يقرء الجزء منه فى سنة لم يقرءها الا اربع وعزير وعيسى ١٢ ك ــه قوله وكانت من سدر الجنة اخرج ابو الشيخ من طريق جعفر بن محمد عن ابيه عن جده صلى الله عليه وسلم قال الالواح التى انزلت على موسى كانت من سدر الجنة ١٢ ك ــه قوله من سدر الجنة قال البغوى كان طول اللوح اثنا عشرة ذراعا ما الخطيب وايضا عن الحسن رضى الله عنه كانت من خشبة وان طولها كان عشرة اذرع كما نصه فى ابى السعود ــه قوله بدل من الجار والمجرور قبله اے كتبنا له كل شئ من المواعظ وتفصيل الاحكام كما فى ابى السعود وقوله قلنا مقدرا اے فقلنا خذها ١٢ ــه قوله او زبرجد روى ابن ابى حاتم عن ابن عباس اعطى موسى سبعة الواح من زبرجد ١٢ ك ــه قوله بدل من الجار والمجرور يعنى قوله موعظة وتفصيلا بدل عن قوله من كل شئ وهو فى محل النصب على انه مفعول كتبنا وقيل نصبهما على المفعول له اے كتبنا له تلك الاشياء للموعظة والتفصيل والمعنى كتبنا له كل شئ كانوا بنو اسرائيل محتاجين اليه فى دينهم من المواعظ وتفصيل الاحكام ١٢ ك ــه قوله تبلك انت كتبنا مقدرا اشار بذلك الى ان هذا المحذوف معطوف على كتبنا ١٢ صاوى

زمانك برسلتى بالجمع والافراد وبكلامى اى تكليمى اياك فخذ ما اتيتك من الفضل وكن من الشكرين ○ لانعمى
وكتبنا له فى الالواح اى الواح التورىة وكانت من سدر الجنة او زبرجد او زمرد سبعة او عشرة من كل شئ
يحتاج اليه فى الدين موعظة وتفصيلا تبيينا لكل شئ بدل من الجار والمجرور قبله فخذها قبله قلنا مقدرا
بقوة بجد واجتهاد وامر قومك ياخذوا باحسنها ساوريكم دار الفسقين ○ فرعون واتباعه وهى مصر لتعتبروا
بهم ساصرف عن ايتى دلائل قدرتى من المصنوعات وغيرها الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق بان اخذلهم
فلا يتفكرون فيها وان يروا كل اية لا يؤمنوا بها وان يروا سبيل طريق الرشد الهدى الذى جاء من عند الله
لا يتخذوه سبيلا يسلكوه وان يروا سبيل الغى الضلال يتخذوه سبيلا ذلك الصرف بانهم كذبوا
بايتنا وكانوا عنها غفلين ○ تقدم مثله والذين كذبوا بايتنا ولقاء الاخرة البعث وغيره حبطت بطلت
اعمالهم ما عملوه فى الدنيا من خير كصلة رحم وصدقة فلا ثواب لهم لعدم شرطه هل ما يجزون الا جزاء ما كانوا
١٧ يعملون ○ من التكذيب والمعاصى واتخذ قوم موسى من بعده اى بعد ذهابه الى المناجاة من حليهم الذى
استعاروها من قوم فرعون لعلة عرس فبقى عندهم عجلا صاغه لهم منه السامرى جسدا بدل لحما ودما له خوار
اى صوت يسمع انقلب كذلك بوضع التراب الذى اخذه من حافر فرس جبرئيل عليه السلام فى فمه فان اثره الحياة فيما
يوضع فيه ومفعول اتخذ الثانى محذوف اى الها الم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا ○ فكيف يتخذ الها اتخذوه
الها وكانوا ظلمين ○ باتخاذه ولما سقط فى ايديهم اى ندموا على عبادته وراوا علموا انهم قد ضلوا بها وذلك
بعد رجوع موسى قالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا بالياء والتاء فيهما لنكونن من الخسرين ○ ولما رجع موسى
الى قومه غضبان من جهتهم اسفا شديد الحزن قال لهم بئسما اى بئس خلافة خلفتمونى ها من بعدى
خلافتكم هذه حيث اشركتم اعجلتم امر ربكم والقى الالواح الواح التورىة غضبا لربه فتكسرت واخذ براس
اخيه اى بشعره بيمينه ولحيته بشماله يجره اليه غضبا قال يا ابن ام بكسر الميم وفتحها اراد امى وذكرها
اعطف لقلبه ان القوم استضعفونى وكادوا قاربوا يقتلوننى فلا تشمت تفرح بى الاعداء باهانتك اياى و
لا تجعلنى مع القوم الظلمين ○ بعبادة العجل فى المؤاخذة قال رب اغفر لى ما صنعت باخى ولاخى اشركه فى الدعاء
١٨ ارضاء له ودفعا للشماتة به وادخلنا فى رحمتك وانت ارحم الرحمين ○ قال ان الذين اتخذوا العجل الها
سينالهم غضب عذاب من ربهم وذلة فى الحيوة الدنيا فعذبوا بالامر بقتلهم انفسهم وضربت عليهم الذلة الى
يوم القيمة وكذلك كما جزيناهم نجزى المفترين ○ على الله بالاشراك وغيره والذين عملوا السيات ثم تابوا

ــه قوله باحسنها اے بالاحوط منها لان فيها عزائم ورخصا وفاضلا ومفضولا وجائزا ومندوبا فامر قومك ياخذوا بالاحوط منها بان يتبعوا العزائم ويتركوا الرخص وذلك كالقود والعفو والانتصار والصبر والاخذ بالعفو احسن من القود والصبر احسن من الانتصار او يقال ان اسم التفضيل ليس على بابه اے بحسنها والاضافة بيانية والمعنى يعملون بجميع ما فيها ١٢ صاوى ــه قوله لتعتبروا اے انهم دمروا لفسقهم فلا تفسقوا ١٢ ــه قوله ساصرف عن آياتى. استيناف مسوق لتحذيرهم عن التكبر الموجب لعدم التفكر فى الآيات التى هے ما كتب فى الواح التوراة وما يماثلها وغيرها وقوله عن آياتى اے عن فهمها بدليل قوله فلا يتفكرون فيها فيختم صرفهم عنها بالطبع على قلوبهم بحيث لا يتفهمونها من ابى السعود ١٢ ج ــه قوله بغير الحق صلة يتكبرون اے يتكبرون بما ليس بحق والتكبر بالحق لا يكون الا لله سبحانه او حال من فاعله اے يتكبرون ملتبسين بغير الحق فان تكبر المحق على المبطل وهو التكبر على المتكبر صدقة بان اخذلهم بان لا يتفكرون فيها وذلك يجرى مجرى العقوبة على كفرهم وكبرهم على الله تقدم مثله ١٢ ك ــه قوله استعاروها اے قبل الغرق فبقى عندهم ملكا لبنى اسرائيل بحكم الغنيمة اے فاستمر عندهم حتى خرجوا من مصر وغرق فرعون واستقروا فى الشام هذا استفادوا ١٢ ابو السعود والجمل ــه قوله عجلا وهذا العجل قد حرقه موسى عليه السلام ونسفه فى البحر كما قص الله تعالى فى سورة طه ١٢ صاوى ــه قوله وما يبين انه كان حيا وهذا قول ابن عباس والحسن وقتادة وقيل كان جسدا من ذهب لا روح فيه ١٢ ك ــه قوله اے صوت يسمع وقيل كان صوت الريح يدخل فى جوفه ويخرج وقيل الخوار صوت البقر قيل كان يتحرك ويمشى فقيل لم يكن فيه شئ من اثر الحياة الا الصوت ١٢ كما وخازن ــه قوله اخذه من حافر الخ كما يدل عليه قوله تعالى فقبضت قبضة من اثر الرسول ١٢ ك ــه قوله ومفعول اتخذ محذوف وهذا انسب الاتخاذ اليهم وقيل تخذ بمعنى صنع فيكون متعديا لواحد وعلى هذا بالمصدر تقدير جملة وهو بعيد فيكون ذلك مورد الانكار لان حرمة التصوير وردت فى شرعنا وعلى هذا فيكون اسناد الاتخاذ اليهم مع ان فعل السامرى لانهم رضوا به ١٢ ك ــه قوله اے ندموا الخ يريد ان السقوط فى يده كناية عن الندم فان النادم المتحسر يعض يده غما فيصير يده مسقوطا فيها لان فاه قد وقع فيها وسقط مسند الى فى ايديهم ١٢ ك ــه قوله اے ندموا على عبادة يقول العرب لكل نادم على امر قد سقط فى يده وذلك لان من شان من اشتد ندمه على امر ان يعض يده غما فتصير يده مسقوطا فيها لان فاه قد وقع فيها كما نقله الخطيب فالحاصل ان السقوط فى يده يستعمل فى الندم ويؤيده عبارة الكبير ايضا واعلم انهم اتفقوا على ان المراد من قوله سقط فى ايديهم انه اشتد ندمهم على عبادة العجل واختلفوا فى الوجه الذى لاجله حسنت هذه الاستعارة انتهى وقال الامام الرازى وجوها كثيرة نتركها للاختصار والمقصود قد حصل بهذا القدر ١٢ ــه قوله لما رجع الواو والمطلق الجمع لا يقتضى الترتيب فلا يشكل وقوع ولما رجع موسى بعده ١٢ ك ــه قوله غضبان اسفا اے لما فعلوه من عبادة العجل وكان قد اخبره الله بذلك قبل رجوعه كما ياتى فى سورة طه قال تعالى فانا قد فتنا قومك من بعدك واضلهم السامرى وغضبان اسفا منصوبان على الحال من موسى عند من يجيز تعدد الحال وعند من لا يجيز جعل اسفا حالا من الضمير المستكن فى غضبان فتكون حالا متداخلة واقرب ما يقال انه بدل بعض من كل ان فسرنا الاسف بالشديد الغضب او بدل اشتمال ان فسرناه بالحزين ١٢ ج ــه قوله بئسما خلفتمونى بئس فعل ماض لانشاء الذم وفاعله مستتر تقديره هو وما تمييز بمعنى خلافة والجملة خلفتمونى صفة لما والمخصوص بالذم محذوف اے خلافتكم ١٢ جمل ــه قوله اعجلتم امر ربكم اے تركتموه غير تام على تضمين عجل معنى سبق والمعنى اعجلتم وعد ربكم الذى وعدنيه من الاربعين وقدرتم موتى وغيرتم بعدى كما غيرت الامم بعد انبيائهم ١٢ صاوى ــه قوله فتكسرت وروى ان التوراة كانت سبعة اسباع فلما القى الالواح تكسرت فرفع منها ستة اسباعها وبقى سبع واحد وكان فيما رفع اخبار الغيب وفيما بقى الهدى والرحمة والاحكام والمواعظ كالحلال والحرام نقله الخطيب وغيره وقال الامام الرازى ولقائل ان يقول ليس فى القرآن الا انه القى الالواح فاما انه القاها بحيث تكسرت فهذا ليس فى القرآن فانه لجرأة عظيمة على كتاب الله ومثله لا يليق بالانبياء عليهم السلام وايضا قال واخذ الالواح بدل على ان الالواح لم تتكسر ولم يرفع من التوراة شئ ١٢ ــه قوله بكسر الميم

وفتحها اے وقرئ بكسر الميم باسقاط الياء تخفيفا كالمنادى المضاف الى الياء، واما قراءة الفتحة ففيها مذهبان مذهب البصريين انهما بنيا على الفتح لتركبهما تركيب خمسة عشر فعلى هذا فليس ابن مضافا لام بل هو مركب معها فحركتها حركة بناء والثانى مذهب الكوفيين وهو ان ابن مضاف لام وام مضافة لياء التكلم وقد قلبت الفا كما تقلب فى المنادى المضاف الى ياء التكلم نحو يا غلاما ثم حذفت الالف واجتزئ عنها بالفتحة كما يجتزئ عن الياء بالكسرة وحينئذ فحركته حركة اعراب وهو منصوب لام فهى فى محل خفض بالاضافة من الجمل وابى السعود وقوله اراد امى اے اصله امى ١٢ ــه قوله وذكرها اے الام ١٢ ــه قوله وذكرها عطف جواب عما يقال ان هارون شقيق موسى فلم اقتصر فى خطابه على ذكر الام فالجواب انه ذكرها ليرقق قلبه ويعطفه عليه وكان الحلم محببا فى بنى اسرائيل وهو اكبر من موسى بثلث سنين ١٢ صاوى ــه قوله كادوا يقتلوننى اے لانى نهيتهم عن عبادة العجل وعبارة البيضاوى ان القوم استضعفونى وكادوا يقتلوننى ازاحة لتوهم التقصير فى حقه والمعنى بذلت وسعى فى كفهم حتى قهرونى واستضعفونى وقاربوا قتلى ١٢ انتهت جمل ــه قوله فلا تشمت اے فلا تفعل بى ما يشمتون بى لاجله وحاصل الشماتة الفرح ببلية من تعاديه وتعاديك يقال شمت فلان بفلان اذا سر بمكروه نزل به ١٢ خطيب ــه قوله سينالهم غضب الخ الزاهدى قال الحسن البصرى هذا حق على بعض وهم الذين عبدوا العجل ولم يتوبوا ١٢ ــه قوله والذين عملوا السيئات الخ اے التى من جملتها عبادة العجل ١٢ ج ــه اے هذا الاستفهام معناه النفى لذا دخلت الا ١٢
ــه اے لانه كان صائغا وكان من بنى اسرائيل ١٢ ج ١٩٩

٥١ قوله ولما سكت عن موسى الغضب اے براجعة هارون له حيث الين له الكلام واعتذر له وفي الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الغضب بامير قام على موسى فامره بالقاء الالواح والاخذ براس اخيه وطوى ذكر المشبه به ودمز له بشئ من لوازمه وهو السكوت فاثباته تخييل وفي السكوت استعارة تبعية حيث شبه السكون بالسكوت واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من السكوت سكت بمعنے سكن على طريق الاستعارة التصريحية التبعية وما وقع من موسى عليه السلام من الغضب ليس ناشيا عن سوء خلق وعدم حلم انما هو غضب لانتهاك حرمات الله ولا ينافي الحلم ١٢ صاوى ٥٢ قوله اے من قومه فحذف الجار واوصل الفعل اليه وهي سمع في اختار وامر وزوج واستغفر وصدق ودعا وحدث وانبا ١٢ ك ٥٣ قوله سبعين رجلا قيل اختار من اثني عشر سبطا من كل سبط ستة فبلغوا اثنين وسبعين رجلا فقال ليتخلف منكم رجلان فقعد كالب ويوشع ١٢ مدارك ٥٤ قوله من لم يعبدوا العجل وجملتهم اثنا عشر الفا وكان جملة بني اسرائيل الذين خرجوا معه من مصر ست مائة الف وعشرين الفا فكلهم عبدوا العجل الا هذه الشرذمة القليلة وقوله بامره تعالى متعلق باختار ١٢ جمل ٥٥ قوله بامره تعالى روے انه تعالى امره بان ياتيه في سبعين من بني اسرائيل فاختار من كل سبط ستة فزاد اثنان فقال ليتخلف منكم رجلان فتشاحوا فقال ان لمن قعد اجر من خرج فقعد كالب ويوشع وذهب مع الباقين فلما دنوا من الجبل غشيه غمام فدخل موسى عليه السلام بهم الغمام وخروا سجدا فسمعوه يكلم موسى يامره وينهاه ثم انكشف الغمام فاقبلوا اليه وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتهم الرجفة اے الصاعقة او رجفة الجبل فصعقوا منها ١٢ ق

رجعوا عنها من بعدها وآمنوا بالله إن ربك من بعدها أي التوبة لغفور لهم رحيم بهم ولما سكت
سكن عن موسى الغضب أخذ الألواح التي ألقاها وفي نسختها أي ما نسخ فيها أي كتب هدى من الضلالة
ورحمة للذين هم لربهم يرهبون يخافون وأدخل اللام على المفعول لتقدمه واختار موسى قومه أي من
قومه سبعين رجلا ممن لم يعبدوا العجل بأمره تعالى لميقاتنا أي للوقت الذي وعدناه بإتيانهم فيه
ليعتذروا من عبادة أصحابهم العجل فخرج بهم فلما أخذتهم الرجفة الزلزلة الشديدة قال ابن عباس لأنهم
لم يزايلوا قومهم حين عبدوا العجل قال وهم غير الذين سألوا الرؤية وأخذتهم الصاعقة قال موسى رب
لو شئت أهلكتهم من قبل أي قبل خروجي بهم ليعاين بنو إسرائيل ذلك ولا يتهموني وإياي أتهلكنا
بما فعل السفهاء منا استفهام استعطاف أي لا تعذبنا بذنب غيرنا إن ما هي أي الفتنة التي وقع فيها السفهاء
إلا فتنتك ابتلاؤك تضل بها من تشاء إضلاله وتهدي من تشاء هدايته أنت ولينا متولي أمورنا فاغفر لنا وارحمنا و
أنت خير الغافرين واكتب أوجب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة إنا هدنا تبنا إليك قال تعالى
عذابي أصيب به من أشاء تعذيبه ورحمتي وسعت عمت كل شيء في الدنيا فسأكتبها في الآخرة للذين يتقون و
يؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الذين يتبعون الرسول النبي الأمي محمدا صلى الله عليه وسلم الذي
يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل باسمه وصفته يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل
لهم الطيبات مما حرم في شرعهم ويحرم عليهم الخبائث من الميتة ونحوها ويضع عنهم إصرهم ثقلهم والأغلال
الشدائد التي كانت عليهم كقتل النفس في التوبة وقطع أثر النجاسة فالذين آمنوا به منهم وعزروه وقروه
ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أي القرآن أولئك هم المفلحون قل خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يا أيها ع ١٩ ٦ ٩
الناس إني رسول الله إليكم جميعا الذي له ملك السموات والأرض لا إله إلا هو يحيي ويميت فآمنوا بالله
ورسوله النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته القرآن واتبعوه لعلكم تهتدون ترشدون ومن قوم
موسى أمة جماعة يهدون الناس بالحق وبه يعدلون في الحكم وقطعناهم فرقنا بني إسرائيل اثنتي عشرة حال
أسباطا بدل منه أي قبائل أمما بدل مما قبله وأوحينا إلى موسى إذ استسقاه قومه في التيه أن اضرب
بعصاك الحجر فضربه فانبجست انفجرت منه اثنتا عشرة عينا بعدد الأسباط قد علم كل أناس
سبط منهم مشربهم وظللنا عليهم الغمام في التيه من حر الشمس وأنزلنا عليهم المن والسلوى
هما الترنجبين والطير السماني بتخفيف الميم والقصر وقلنا لهم كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا

٥٦ قوله لميقاتنا هذا ميقات ثان للاعتذار عن عبادة العجل كذا نقله البغوي عن السدے والذي ذهب اليه الزمخشري ان الميقات ميقات اعطاء التوراة ١٢ ك ٥٧ قوله ليعتذروا اے ليسألوا التوبة على من تركوهم وراءهم من قومهم الذين عبدوه ١٢ ابو السعود ٥٨ قوله الرجفة الخ اختلفوا هل كان مع الرجفة موت ام لا ومعظم الروايات على انهم ماتوا بها وقال وهب لم يموتوا ولكنهم لما راوا الهيبة اخذتهم الرعدة فلما راے موسے منهم ذلك خاف عليهم الموت فدعا ربه وبكى فكشف الله عنهم تلك الرجفة خازن وفي القرطبي وقد تقدم في البقرة انهم ماتوا يوما وليلة ١٢ جمل ٥٩ قوله لانهم لم يزايلوا الخ اے ولم يامروهم بالمعروف ولم ينهوهم عن المنكر وفي هذا اشارة الى الجواب عما يقال كيف اخذتهم الرجفة وهم لم يعبدوا العجل ١٢ جمل ٦٠ قوله وهم غير الذين سألوا الرؤية اے غير السبعين الذين سألوا معه الرؤية لانهم كانوا في ميعاد اخذ التوراة لا في ميعاد الاعتذار عن عبادة العجل وفي الكرخي وهم غير الذين سألوا الرؤية اے جهرة بل كانوا سبعين قبل هؤلاء الذين اخذتهم الرجفة وهم اخذتهم الصاعقة فماتوا ١٢ جمل ٦١ قوله اهلكتهم الخ تمنے هلاكهم وهلاكه قبل ان يرے ما راے او بسبب آخر وعنى به انك قدرت على اهلاكهم قبل ذلك بحمل فرعون على اهلاكهم وباغراقهم في البحر وغيرها فترحمت عليهم بالانقاذ منها فان ترحمت عليهم مرة اخرے لم يبعد من عميم احسانك ١٢ ق ٦٢ قوله ليعاين بنو اسرائيل ذلك اے هلاكهم ولا يتهموني اے بقتلهم ١٢ جمل ٦٣ قوله واياي معطوف على الهاء في اهلكتهم وقال موسى هذا تسليما لقضاء الله وان كان لم يسبق منه ما يوجب هلاكه ١٢ جمل ٦٤ قوله بما فعل السفهاء منا اے من العناد والتجاسر على طلب الرؤية وكان ذلك قاله بعضهم وقيل المراد بما فعل السفهاء عبادة العجل والسبعون اختارهم موسى عليه السلام لميقات التوبة عنها فغشيتهم هيبة قلقوا منها ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم واشرفوا على الهلاك فخاف عليهم موسى عليه وعلى نبينا الصلوة والسلام فبكى ودعا فكشفها الله تعالى عنهم ١٢ ق ٦٥ قوله ان هي الا فتنتك اے ابتلاؤك وهو راجع الى قوله انا قد فتنا قومك من بعدك فقال موسى هي تلك الفتنة التي اخبرتني بها وهي ابتلاء الله تعالى عباده بما شاء ونبلوكم بالشر والخير فتنة ١٢ ٦٦ قوله ابتلاؤك اے حيث اوجدت خوار العجل او اسمعتهم كلامك فطمعوا في الرؤية كرخي وفي الخطيب ان هي الا فتنتك المعنے ان تلك الفتنة التي وقع فيها السفهاء لم تكن الا فتنتك اے اختيارك وابتلاؤك وهذا تاكيد لقوله اتهلكنا بما فعل السفهاء منا لان معناه لا تهلكنا بفعلهم وان تلك الفتنة كانت اختبارا منك وابتلاء اضللت بها قوما فافتتنوا بان اوجدت في العجل خوارا فزاغوا به واسمعتهم كلامك حتى طمعوا في الرؤية وهديت قوما فعصمتهم منها حتے ثبتوا على دينك وذلك معنى تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء ١٢ جمل ٦٧ قوله انا هدنا من هاد يهود اذا رجع وتاب وقرئ بالكسر من هاده يهيده اذا امال والمعنے اے رجعنا عن المعصية التي جئناك للاعتذار منها ١٢ ابو السعود ٦٨ قوله ورحمتي وسعت كل شئ ورد انه لما نزلت هذه الآية فرح ابليس وقال دخلت في رحمة الله فلما نزل فساكتبها الخ ايس من ذلك وفرحت اليهود وقالوا نحن من المتقين يؤتون الزكوة للمومنين فاخرجهم الله منها واثبتها لهذه الامة بقوله الذين يتبعون الرسول ١٢ صاوى ٦٩ قوله وسعت كل شئ اے من صفة رحمتي انها واسعة تبلغ كل شئ ما من مسلم ولا كافر الا وعليه اثر رحمتي في الدنيا ١٢ مدارك ٧٠ قوله الذين يتبعون الخ مبتدأ خبره يامرهم او خبر مبتدأ تقديره هم الذين او بدل من الذين يتقون بدل الكل او البعض والمراد من آمن منهم بمحمد صلے الله عليه وسلم وانما سماه رسولا بالاضافة الى الله تعالى ونبيا بالاضافة الى العباد ١٢ ق ٧١ قوله الامي نسبة الى الام كانه باق على حالته التي ولد عليها والمراد به الذي لا يقرأ الخط ولا يكتب وهذا الوصف من خصوصياته صلے الله عليه وسلم اذ كثير من الانبياء كان يكتب ويقرأ ١٢ كرخي ٧٢ قوله الطيبت الخ في تفسير الطيبات والخبائث قولان احدهما انها الاشياء التي يستطيبها الطبع ويستلذه ويستخبثها فتكون الآية دالة على ان الاصل في الاول الحل وفي الثاني الحرمة والثاني ما طاب في حكم الشرع ولا يخبث فيه كالميتة واليه اشار المص بقوله ما حرم عليه في شرعهم كالشحوم والابل ١٢ ك ٧٣ قوله والاغلال التي كانت عليهم يعنے وضع الاثقال والشدائد التي كانت عليهم في الدين والشريعة وذلك مثل قتل النفس في التوبة وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض النجاسة عن البدن والثوب بالمقاريض وتعيين القصاص في القتل وتحريم اخذ الدية وترك العمل في يوم السبت وان صلوتهم لا تجوز الا في الكنائس وغير ذلك من الشدائد التي كانت على بني اسرائيل شبهت بالاغلال مجازا لان التحريم يمنع من الفعل كما ان الغل يمنع من الفعل فلما جاء محمد نسخ ذلك كله والحال انه كانت هذه الاثقال في شريعة موسے عليه السلام ١٢ ج ٧٤ قوله كقتل النفس اے وتعيين القصاص وتحريم اخذ الدية وترك العمل يوم السبت وكون صلاتهم لا تجوز الا في الكنائس ونحو ذلك من الامور الشاقة التي كلفوا بها وتسميتها اغلالا مجاز لان التحريم يمنع من الفعل كما ان الاغلال تمنع منه ١٢ صاوى ٧٥ قوله فآمنوا بالله تفريع على ما تقدم اے حيث علمتم ان محمدا مرسل للجميع وان الله له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيے ويميت وجب عليكم الايمان بالله ورسوله وفيه التفات من التكلم للغيبة ونكتة التوطئة للاوصاف بقوله النبي الامي الخ ١٢ صاوى ٧٦ قوله الترنجبين ہوئے حلوا كان ينزل عليهم مثل الثلج من الفجر الى طلوع الشمس فيأخذ كل انسان صاعا ١٢ صاوى

٥١ قوله بيت المقدس وقيل اريحا وقد ذكر القولين في البقرة فعلى الاول يكون القائل الله على لسان موسى وهم في التيه وعلى الثاني يكون على لسان يوشع وهو المعتمد ۱۲ صادی ٥٢ قوله وكلوا منها حيث شئتم اے مطاعمها واثمارها حيث شئتم اے من نواحيها من غيران يزاحمكم فيها احد ۱۲ ج ٥٣ قوله بالنون وحينئذ يقرء خطايا كم بجمع التكسير بوزن هدايا وبجمع السلامة اے خطيئاتكم وقوله بالتاء الخ اے تغفر وحينئذ يقرء خطايا بوزن السلامة اے خطيئاتكم اوبالافراد اى خطيئتكم فعلى التاء لا يقرأ خطايا بوزن هدايا ۱۲ جمل ٥٤ قوله فبدل الذين ظلموا في الكلام حذف لان البدل يتعدے الى اثنين الى احدهما بالباء وهو المتروك والى الآخر بغير الباء وهو المأخوذ والتقدير فبدل الذين ظلموا بالذي قيل لهم قولا غير الذي ۱۲ ج ٥٥ قوله فقالوا حبة الخ يحتمل انه مجرد هذيان قصدوا به اغاظة موسى ويحتمل ان يكون له معنى صحيح كانهم قالوا مطلوبنا حبة يعنى قمح في زكائب من شعر ۱۲ صادی ٥٦ قوله واسئلهم اے اليهود الذين في المدينة وسبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوبخ اليهود على كفرهم ويقول لهم انتم قد تبعتم اصولكم في الكفر بانبيائهم فكانوا يقولون ان اصولنا لم تقع منهم مخالفة لربنا ولا كفر بانبيائهم وكانوا يعرفون ما وقع لهذه القرية ويخفونه ويعتقدون انه لا علم لاحد غيرهم به فنزلت الآية فقصها رسول الله صلى الله عليه وسلم فبهتوا فان قلت ان السورة مكية وهذا خطاب لاهل المدينة فالجواب انها مكية ما عدا تلك الآيات الثمانية التي اولها واسئلهم الخ فانها مدنية كما تقدم ۱۲ صادی ٥٧ قوله ايلة قرية بين مدين والطور ذكره في ابي السعود وسبب نزول هذه الآية ان اليهود ادعوا وقالوا لم يصدر من بني اسرائيل كفر ولا مخالفة للرب وكانوا يعرفون ما وقع لاهل هذه القرية ويخفونه ويعتقدون انه لا يعلمه احد غيرهم فامر الله ان يسالهم عن حال اهل هذه القرية توبيخا لا سوال استفهام لانه صلى الله عليه وسلم كان قد علم حال هذه القرية بوحي فذكر لهم قصة هذه القرية فبهتوا واظهر كذبهم في دعواهم المذكورة وكانت واقعة اهل القرية المذكورة في زمن داؤد عليه السلام ۱۲ جمل وخطيب ٥٨ قوله اذ يعدون اے يتعدون الحدود وكانوا في زمن داؤد عليه السلام امتحنهم الله بان حرم عليهم صيد السمك يوم السبت واحله لهم باقي الاسبوع فكانوا يوم السبت يجدون السمك مترا كما وباقي الجمعة لم يجدوا منه شيأ ثم ان ابليس علمهم ان يصنعوا اجداول حول البحر يوم السبت فاذا جاء العصر وملأت الجداول بالسمك سدوا عليه واخذوه يوم الاحد فافترقت القرية ثلاث فرق وكانوا سبعين الفا ففرقة اصطادوا وفرقة نهتهم وضربوا بينهم وبينهم سورا وفرقة لم تعتد ولم تنه فبعد ايام قلائل مسخ من اصطاد قردة وخنازير ومكثوا ثلاثة ايام وماتوا وانجى الله الفرقة الناهية والفرقة الثالثة وقع فيها خلاف بالانجاء والهلاك والصحيح نجاتهم ۱۲ صادی ٥٩ قوله المامورين بتركه اے الصيد فيه اے السبت وذلك ان اليهود امرهم الله باتخاذ يوم الجمعة عيدا يعظمونه كما نعظم فابوا واختاروا يوم السبت فشدد الله عليهم ونهاهم عن الصيد فيه فيما اختاروه اشارة الى انقطاعهم عن الخير اذ السبت في اللغة القطع فاختاروا ما فيه قطيعتهم ۱۲ جمل ٦٠ قوله يوم سبتهم اے يوم تعظيمهم امر السبت وقيل اسم اليوم والاضافة لاختصاصهم باحكامهم فيه ويؤيد الاول قراءة عمر بن عبد العزيز يوم اسباتهم ۱۲ ك ٦١ قوله شرعا جمع شارع بمعنى ظاهر من الكبير وغيره ۱۲ ٦٢ قوله السبت السبت يوم من الاسبوع وقيام اليهود بامر السبت والفعل كنصر وضرب ۱۲ ك ٦٣ قوله ابتلاء من الله مفعول له لقوله تأتيهم روے انه كان يوم السبت لم يبق حوت في البحر الا حضر هناك واخرج خرطومه فاذا مضى تفرقت فحفروا حياضا وشرعوا فيها الجداول وكانت الحيتان تدخلها يوم السبت فيصطادونها يوم الاحد ۱۲ ك ٦٤ قوله قالوا معذرة قرأ العامة معذرة رفعا على خبر مبتدأ مضمر اے موعظتنا معذرة وقرأ حفص عن عاصم وزيد بن علي وعيسى بن عمرو وطلحة بن مصرف معذرة نصبا وفيها ثلاثة اوجه اظهرها انها منصوبة على المفعول من اجله اے وعظناهم لاجل المعذرة ۱۲ جمل ٦٥ قوله كونوا امر تكوين لا قول فهو كناية عن سرعة التصيير اذ لا يكلف الشخص الا بما يقدر عليه وكونهم قردة ليس في طاقتهم ۱۲ صادی ٦٦ قوله فكانوها اے صورة ومعنى وقوله وهذا اے قوله فلما عتوا الخ تفصيل لما قبله اے قوله واخذنا الذين الخ ۱۲ جمل ٦٧ قوله فكانوها اے صاروا قردة قيل صار الشباب قردة والشيوخ خنازير وكانوا يعرفون اقاربهم ويبكون ولا يتكلمون والجمهور على انهم ماتت بعد ثلث وقيل بقيت وتناسلت والصحيح هو الاول فان الممسوخ لا يكون له نسل كذا ورد في حديث رواه مسلم وعن مجاهد مسخت قلوبهم لا ابدانهم رواه ابن جرير قال انه لظاهر القرآن والاحاديث والآثار واجماع المفسرين وقال الامام الرازي انه غير مستبعد لان الانسان اذا اصر على جهالة يقال انه حمار وقرد فهو من المجازات المشهورة ۱۲ ك ٦٨ قوله لما قبله يعنى واخذنا الذين ظلموا بعذاب فالفاء في قوله فلما عتوا للتفصيل والتعقيب ۱۲ ك ٦٩ قوله وقالت لم تعظون الخ اے لان النهي عن المنكر فرض كفاية فاذا باشره بعض سقط عن الباقين ۱۲ ك ٧٠ قوله اعلم تفعل من الايذان بمعناه كالتوعد والايعاد من البيضاوی وعبارة ابي السعود تاذن بمعنى اذن كما توعد بمعنى اوعد وفي الكبير وقوله تاذن بمعنى اذن اے اعلم ۱۲ ٧١ قوله نصر بفتح النون وتشديد الصاد المهملة اسم صنم وجد عنده فسمى بذلك والبخت معناه العبد وكان بعثه عند قتل شعيا في عهد ارميا قبل مولد يحيى بن زكريا بمائة واحدى سنين ۱۲ ك ٧٢ قوله وضربها عليهم والاتزال مضروبة عليهم الى آخر الدهر حتى ينزل عيسى ابن مريم فانه لا يقبل الجزية ولا يقبل الا الاسلام ۱۲ جمل ٧٣ قوله وقطعناهم اے اليهود الذين كانوا قبل زمن النبي صلى الله عليه وسلم واما الكائنون في زمنه فسيأتي ذكرهم في قوله تعالى فخلف من بعدهم خلف ۱۲ ج ٧٤ قوله امما اما مفعول ثان لقطعنا او حال من مفعول وقوله منهم الصالحون صفة لامما او بدل منه وهم الذين آمنوا بالمدينة ۱۲ ابي السعود ٧٥ قوله منهم اے بني اسرائيل الذين كانوا قبل زمن النبي صلى الله عليه وسلم الصالحون اے الكاملون في الصلاح فهم قسمان مومن وكافر ۱۲ ج ٧٦ قوله ومنهم دون ذلك منهم خبر مقدم ودون ذلك نعت لمنعوت محذوف هو المبتدأ والتقدير ومنهم ناس اقوام دون ذلك ۱۲ جمل ٧٧ قوله فخلف من بعدهم خلف اے جاء من بعد هؤلاء الذين وصفناهم وقسمناهم الى القسمين خلف وهو القرن الذي يجيء بعد قرن آخر والخلف بسكون اللام يستعمل في الشر وبفتحها في الخير يقال خلف سوء بسكون اللام وخلف صدق بفتحها ۱۲ ج ٧٨ قوله ورثوا الكتاب اے وقفوا على ما فيها من الاوامر والنواهي والتحليل والتحريم ولم يعملوا بها ۱۲ م ٧٩ قوله عرض هذا الادنى سمى عرضا لتعرضه للزوال ففي الكلام استعارة تصريحية حيث شبه متاع الدنيا بالارض الذي لا يقوم بنفسه بجامع الزوال في كل واستعير اسم المشبه به للمشبه ۱۲ صادی ٨٠ قوله اے حطام هذا الشئ الدني الحطام بالضم المنكسر من شدة يبس والمراد حقارته ۱۲ ٨١ قوله وحرام والحرام هو ما كانوا يأخذون من الرشى في الحكومة وعلى التحريف والجملة حال من ضمير في ورثوا ۱۲ ك ٨٢ قوله سيغفر لنا اے لا يواخذنا الله بما اخذنا والفعل مسند الى الاخذ اوالى الجار والمجرور اے لنا ۱۲ م ٨٣ قرية بين مدين والطور ۱۲ ك ٨٤ بدل عن القرية بدل اشتمال ۱۲ ٨٥ اے فلما عتوا قلنا لهم كونوا قردة ۱۲

وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ○ وَ اذكر اِذْ قِيْلَ لَهُمُ اسْكُنُوْا هٰذِهِ الْقَرْيَةَ بيت المقدس وَكُلُوْا مِنْهَا حَيْثُ
شِئْتُمْ وَقُوْلُوْا امرنا حِطَّةٌ وَّادْخُلُوا الْبَابَ اى باب القرية سُجَّدًا سجود انحناء نَّغْفِرْ بالنون وبالتاء مبنيا
للمفعول لَكُمْ خَطِيْٓئٰتِكُمْ ۭ سَنَزِيْدُ الْمُحْسِنِيْنَ ○ بالطاعة ثوابا فَبَدَّلَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ
الَّذِيْ قِيْلَ لَهُمْ فقالوا حبة في شعرة ودخلوا يزحفون على استاههم فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا عذابا
مِّنَ السَّمَآءِ بِمَا كَانُوْا يَظْلِمُوْنَ ○ وَسْـَٔــلْهُمْ يا محمد توبيخا عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِيْ كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ ۘ
مجاورة بحر القلزم وهي ايلة ما وقع باهلها اِذْ يَعْدُوْنَ يعتدون فِي السَّبْتِ بصيد السمك المامورين
بتركه فيه اِذْ ظرف ليعدون تَاْتِيْهِمْ حِيْتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا ظاهرة على الماء وَّيَوْمَ لَا يَسْبِتُوْنَ ۙ لا
يعظمون السبت اى سائر الايام لَا تَاْتِيْهِمْ ڔ ابتلاء من الله كَذٰلِكَ ڔ نَبْلُوْهُمْ بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ ○
ولما صادوا السمك افترقت القرية اثلاثا ثلث صادوا معهم وثلث نهوهم وثلث امسكوا عن
الصيد والنهي وَاِذْ عطف على اذ قبله قَالَتْ اُمَّةٌ مِّنْهُمْ لم تصد ولم تنه لمن نهى لِمَ تَعِظُوْنَ قَوْمَا ۨ
اللّٰهُ مُهْلِكُهُمْ اَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا ۭ قَالُوْا موعظتنا مَعْذِرَةً نعتذر بها اِلٰى رَبِّكُمْ لئلا ننسب
الى التقصير في ترك النهي وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ ○ الصيد فَلَمَّا نَسُوْا تركوا مَا ذُكِّرُوْا وعظوا بِهٖٓ فلم يرجعوا
اَنْجَيْنَا الَّذِيْنَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوْۗءِ وَاَخَذْنَا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا بالاعتداء بِعَذَابٍۢ بَىِٕيْسٍۢ شديد بِمَا كَانُوْا
يَفْسُقُوْنَ ○ فَلَمَّا عَتَوْا تكبروا عَنْ ترك مَّا نُهُوْا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُوْنُوْا قِرَدَةً خٰسِـِٕيْنَ ○ صاغرين فكانوها
وهذا تفصيل لما قبله قال ابن عباس ما ادري ما فعل بالفرقة الساكتة وقال عكرمة لم تهلك لانها
كرهت ما فعلوه وقالت لم تعظون الخ وروى الحاكم عن ابن عباس انه رجع اليه واعجبه وَاِذْ تَاَذَّنَ اعلم
رَبُّكَ لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ اى اليهود اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ مَنْ يَّسُوْمُهُمْ سُوْۗءَ الْعَذَابِ ۭ بالذل واخذ الجزية فبعث
عليهم سليمان عليه السلام وبعده بخت نصر فقتلهم وسباهم وضرب عليهم الجزية فكانوا يؤدونها الى المجوس
الى ان بعث نبينا صلى الله عليه وسلم وضربها عليهم اِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيْعُ الْعِقَابِ ښ لمن عصاه وَاِنَّهٗ لَغَفُوْرٌ لاهل
طاعته رَّحِيْمٌ ○ بهم وَقَطَّعْنٰهُمْ فرقناهم فِي الْاَرْضِ اُمَمًا ۚ فرقا مِنْهُمُ الصّٰلِحُوْنَ وَمِنْهُمْ ناس
دُوْنَ ذٰلِكَ ۡ الكفار والفاسقون وَبَلَوْنٰهُمْ بِالْحَسَنٰتِ بالنعم وَالسَّيِّاٰتِ النقم لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ○
عن فسقهم فَخَلَفَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَّرِثُوا الْكِتٰبَ التوراة عن آبائهم يَاْخُذُوْنَ عَرَضَ
هٰذَا الْاَدْنٰى اى حطام هذا الشئ الدنى اى الدنيا من حلال وحرام وَيَقُوْلُوْنَ سَيُغْفَرُ لَنَا ما فعلناه وَ

اِنْ يَّاْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلُهٗ يَاْخُذُوْهُ ط الجملة حال اى يرجون المغفرة وهم عائدون الى ما فعلوه مصرون عليه وليس فى التورٰىة وعد المغفرة مع الاصرار اَلَمْ يُؤْخَذْ استفهام تقرير عَلَيْهِمْ مِّيْثَاقُ الْكِتٰبِ الاضافة بمعنى فى اَنْ لَّا يَقُوْلُوْا عَلَى اللّٰهِ اِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوْا عطف على يؤخذ قرءوا مَا فِيْهِ ط فلم كذبوا عليه بنسبة المغفرة اليه مع الاصرار وَالدَّارُ الْاٰخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ ط الحرام اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ بالياء والتاء انها خير فيؤثروها على الدنيا وَالَّذِيْنَ يُمَسِّكُوْنَ بالتشديد والتخفيف بِالْكِتٰبِ منهم وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ ط كعبد الله بن سلام واصحابه اِنَّا لَا نُضِيْعُ اَجْرَ الْمُصْلِحِيْنَ ۝ الجملة خبر الذين وفيه وضع الظاهر موضع المضمر اى اجرهم وَاذكر اِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ رفعناه من اصله فَوْقَهُمْ كَاَنَّهٗ ظُلَّةٌ وَّظَنُّوْا ايقنوا اَنَّهٗ وَاقِعٌ ۢ بِهِمْ ساقط عليهم بوعد الله اياهم بوقوعه ان لم يقبلوا احكام التورٰىة وكانوا ابوها لثقلها فقبلوا وقلنا لهم خُذُوْا مَاۤ اٰتَيْنٰكُمْ بِقُوَّةٍ بجد واجتهاد وَّاذْكُرُوْا مَا فِيْهِ بالعمل به لَعَلَّكُمْ

ع ۲۱
تَتَّقُوْنَ ۝ وَاذكر اِذْ حين اَخَذَ رَبُّكَ مِنْۢ بَنِيْۤ اٰدَمَ مِنْ ظُهُوْرِهِمْ بدل اشتمال مما قبله باعادة الجار ذُرِّيَّتَهُمْ بان اخرج بعضهم من صلب بعض من صلب ادم نسلا بعد نسل كنحو ما يتوالدون كالذر بنعمان يوم عرفة ونصب لهم دلائل على ربوبيته وركب فيهم عقلا وَاَشْهَدَهُمْ عَلٰۤى اَنْفُسِهِمْ قال اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ط قَالُوْا بَلٰى ج انت ربنا شَهِدْنَا ج بذلك والاشهاد لِ اَنْ لَا يَقُوْلُوْا بالياء والتاء فى الموضعين اى الكفار يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اِنَّا كُنَّا عَنْ هٰذَا التوحيد غٰفِلِيْنَ ۝ لا نعرفه اَوْ تَقُوْلُوْۤا اِنَّمَاۤ اَشْرَكَ اٰبَآؤُنَا مِنْ قَبْلُ اى قبلنا وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْۢ بَعْدِهِمْ ج فاقتدينا بهم اَفَتُهْلِكُنَا تعذبنا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُوْنَ ۝ من ابائنا بتاسيس الشرك المعنى لا يمكنهم الاحتجاج بذلك مع اشهادهم على انفسهم بالتوحيد والتذكير به على لسان صاحب المعجزة قائم مقام ذكره فى النفوس وَكَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْاٰيٰتِ نبينها مثل ما بينا الميثاق ليتدبروها وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ۝ عن كفرهم وَاتْلُ يا محمد عَلَيْهِمْ اى اليهود نَبَاَ خبر الَّذِيْۤ اٰتَيْنٰهُ اٰيٰتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا خرج بكفره كما تخرج الحية من جلدها وهو بلعم بن باعوراء من علماء بنى اسراءيل سئل ان يدعو على موسى ومن معه واهدى اليه شئ فدعا فانقلب عليه واندلع لسانه على صدره فَاَتْبَعَهُ الشَّيْطٰنُ فادركه فصار قرينه فَكَانَ مِنَ الْغٰوِيْنَ ۝ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنٰهُ الى منازل العلماء بِهَا بان نوفقه للعمل وَلٰكِنَّهٗۤ اَخْلَدَ سكن اِلَى الْاَرْضِ اى الدنيا ومال اليها وَاتَّبَعَ هَوٰىهُ ج فى دعائه اليها فوضعنا

---

۵۱ قوله عرض سمى عرضا لتعرضه للزوال ۱۲ صاوى مختصرا ۵۲ قوله الجملة حال اے من الضمير فى يقولون بمعنے الاعتقاد والظن والجملة الشرطية تقع حالا ۱۲ ک ۵۳ قوله مصرون عليه اے لم يقلعوا عنه فقد طمعوا فى المغفرة مع فقد شرطها اذ من اكبر شروطها الندم والاقلاع ۱۲ صاوى ۵۴ قوله وعد المغفرة مع الاصرار اے وانما ذلك فى شريعتنا وفى ذلك اشارة الى رد الزمخشرى فى قوله ان الغفران لا وجه له الا بالتوبة والمصر لا غفران له ولو جعلت الجملة مستانفة فلا تمسك له قال بعدم المغفرة مع الاصرار ۱۲ ک ۵۵ قوله استفهام تقرير اے بما بعد النفى فالمعنے اخذ عليهم الميثاق ولابد فقوله ودرسوا ما فيه عطف على المعنے كما رايت فكانه قال اخذ عليهم الميثاق ودرسوا ما فى الكتاب ۱۲ جمل ۵۶ قوله بمعنى فى اے الميثاق المذكور فى الكتاب ۱۲ ک ۵۷ قوله عطف على يوخذ من حيث المعنے لانه تقرير والمعنے اخذ عليهم ميثاق الكتاب وقرؤا ما فيه وجوز بعضهم دخول الاستفهام عليها ۱۲ ک ۵۸ قوله عطف على يوخذ اے الداخل عليه لم النافية الداخل عليها همزة الاستفهام التقريرى فالمعنے انهم اخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه لان الاستفهام التقريرى القصد منه اثبات ما بعد النفى ۱۲ جمل ۵۹ قوله والتاء اے الفوقية لحفص ونافع وابن عامر على الالتفات ۱۲ ک ۶۰ قوله فيوثروها منصوب بحذف النون على جواب الاستفهام ۱۲ ک ۶۱ قوله وفيه وضع الظاهر موضع المضمر اشار بذلك ان الرابط هو لفظ المصلحين لتيامه مقام المضمر ونكتة ذلك الاشارة الى شرفهم والاعتناء بهم ۱۲ صاوى ۶۲ قوله اذ نتقنا الجبل قيل هو الطور وقيل هو جبل من جبال فلسطين وقيل من جبال بيت المقدس وفى آية النساء التصريح بالطور و سبب رفع الجبل فوقهم ان موسى لما جاءهم بالتوراة وقرء عليهم فلما سمعوا ما فيها من التغليظ ابوا ان يقبلوا ذلك فامر الله الجبل فانقلع من اصله حتى قام على رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا فى فرسخ وكان ارتفاعه على قدر قامتهم محاذيا لرؤسهم كالسقيفة فلما نظروا الى الجبل فوق رؤسهم خروا سجدا فسجد كل واحد على خده وحاجبه الايسر وجعل ينظر بعينه اليمنے الى الجبل خوف ان يسقط عليه ولذلك لا تسجد اليهود الا على شق وجوههم الايسر ۱۲ صاوى ۶۳ قوله انه واقع بهم اے وعلموا انه ساقط عليهم وذلك انهم ابوا ان يقبلوا احكام التوراة لغلظها وثقلها فرفع الله الطور على رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا فى فرسخ وقيل لهم ان قبلتموها بما فيها والا ليقعن عليكم فلما نظروا الى الجبل خر كل رجل منهم ساجدا على حاجبه الايسر وهو ينظر بعينه اليمنى الى الجبل فرقا من سقوطه فلذلك لا ترى يهوديا يسجد الا على حاجبه الايسر و يقولون هى السجدة التى رفعت عنا بها العقوبة ۱۲ مد ۶۴ قوله لثقلها اے بسبب مشاق التكاليف التى فيها ۱۲ جمل ۶۵ قوله مما قبله اى من بنى آدم وذريتهم مفعول اخذ واشهدهم عطف عليه والمعنے اذكر وقت اخذ ربك ذرية بنى آدم من ظهورهم واشهدهم على انفسهم ۱۲ ۶۶ قوله بان اخرج بعضهم من صلب بعض اے فاخرج اولا ذرية آدم من ظهره فاخذوا من ظهره كما يوخذ بالمشط من الراس ثم اخرج من هذا الذر الذى اخرج من آدم ذريته فذرا ثم اخرج من الذر الآخر ذريته ذرا وهكذا الى آخر عن نوع الانسان واحضر الجميع قدام آدم ونظر لهم بعينه وخلق فيهم العقل والفهم والحركة والكلام وبين مسلمهم من كافرهم بان جعل الذر المسلم ابيض والكافر اسود وخاطب الجميع بقوله الست بربكم فقال الجميع بلى اے انت ربنا ثم اعاد الجميع الى ظهر آدم بالتدريج كما اخرجهم كذلك ۱۲ جمل تنبيه فان قيل اذا سبق لنا عهد وميثاق مثل هذا فلاى شئ لا نذكره اليوم والجواب انا لم نتذكر هذا العهد لان تلك البنية قد انتقضت وتغيرت بمرور الزمان عليها فى اصلاب الآباء وارحام الامهات وهذا مما يوجب النسيان وكان الامام على بن ابى طالب رضى الله عنه يقول انى لاذكر العهد الذى عهد الى ربى وكذلك كان سهل بن عبد الله التسترى يقول ۱۲ ج ۶۷ قوله بنعمان وقيل فى الجنة وقيل بعد النزول منها وقيل بين مكة والطائف والصحيح ما ذكره المص كما هو المنصوص فى حديث رواه احمد عن ابن عباس مرفوعا ۱۲ ک ۶۸ قوله بنعمان وهو واد بجنب عرفة كما ذكره فى الحسينے وغيره واختلف العلماء فى وقته فقال بعضهم كان ذلك قبل الدخول فى الجنة وقال بعد النزول من الجنة وقال فى الجنة ۱۲ مدارک ۶۹ قوله واشهدهم على انفسهم اے قررهم بربوبيته لما تقدم ان شهادة المرء على نفسه هى الاقرار فان قيل ما معنے قوله تعالے واذ اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم وانما اخرجهم من ظهر آدم اجيب بان الله تعالى اخرج ذرية آدم بعضهم من ظهور بعض على ما يتوالدون فالابناء من الآباء فى الترتيب فاستغنى عن ذكر ظهر آدم لما علم انهم بنوه واخرجوا من ظهره فالمخرج من ظهورهم مخرج من ظهره كما ذكره الخطيب فتامل واجاب فخر الدين الرازى بطريق آخر فلتنظر ان شئت ۱۲ ۷۰ قوله شهدنا يحتمل ان يكون من كلام الملائكة الذين استشهدهم الله على ذلك فيكون الوقف على قوله بلى ويحتمل ان يكون من كلام الذرية ويكون المعنے اقررنا بذلك وحينئذ فلا يصح الوقف على بلى ۱۲ صاوى ۷۱ قوله والاشهاد الخ يشير الى انه خبر مبتدأ محذوف بتقدير اللام ولا النافية وقد يجعل مفعولا لفعل محذوف اى فعلنا ذلك كراهة ان تقولوا اولاشهدهم وقد يجعل شهدنا من كلامه تعالى اى شهدنا على اقراركم كراهة ان تقولوا ولئلا تقولوا ۱۲ ۷۲ قوله المعنى لا يمكنهم الخ جواب سوال يرد على تلك التفسير بان لهم ان يحتجوا يوم القيمة بانا لا نتذكر ذلك فكيف يصير حجة اعلم ان تفسير هذه الآية بما فسره المص من خلقهم فى الازل واقرارهم وسوالهم فيه بالربوبية باللسان هو الموافق للحديث رواه مالك عن عمر واحمد عن ابن عباس وعليه جمهور المفسرين واكثر السلف ۱۲ ک ۷۳ قوله والتذكير به جواب عن سوال والسوال هو ان ذلك الميثاق لا يذكره احد اليوم فكيف يكون حجة عليهم وكيف يذكر به يوم القيمة حتى يحتج عليهم به والجواب لما اخرج الذرية من ظهر آدم وركب فيهم العقول واخذ عليهم الميثاق فلما اعيدوا الى صلبه بطل ما ركب فيهم فتوالدوا ناسين لذلك الميثاق لاقتضاء الحكمة الالهية نسيانهم ثم ابتدأهم بالخطاب على السنة الرسل واصحاب الشرائع فقام ذلك مقام الذكر اذ هذه الدار دار تكليف وامتحان ولو لم ينسوه لانتفت المحنة والتكليف فقامت الحجة عليهم لانذارهم بالرسل واعلامهم بجريان اخذ الميثاق عليهم بذلك فقامت الحجة عليهم بذلك ايضا يوم القيامة لاخبار الرسل اياهم بذلك الميثاق فى الدنيا فمن انكره كان معاندا ناقضا للعهد ولا تسقط الحجة عليه بنسيانهم بعد اخبار الصادق وتذكيره لهم ۱۲ ح ۷۴ قوله آياتنا وهے علوم الكتب القديمة والتصرف بالاسم الاعظم فكان يدعو به حيث شاء فيجاب بعين ما طلب فى الحال وفى القرطبى وكان بلعم من بنى اسرائيل فى زمن موسى عليه السلام وكان بحيث اذا نظر رأى العرش وهو المعنے بقوله واتل عليهم نبا الذى آتيناه آياتنا ولم يقل الآية وكان فى مجلسه اثنا عشر الفا ۱۲ جمل ۷۵ قوله من علماء بنى اسرائيل لم يكن نبيا والحق خلافه لان الانبياء معصومون من كل ما ينقص منصبهم عند الله تعالى ۱۲ صاوى ۷۶ قوله ان يدعو الخ فجعل يدعو عليهم فلا يدعو بشئ الا صرف الله به لسانه الى قومه ولا يدعو بخير الا صرف الله به لسانه الى بنى اسرائيل فقال قومه يا بلعم انما تصنع انما تدعو لهم وتدعو علينا فقال هذا ما لا املكه هذا شئ قد غلب الله عليه فاندلع لسانه فوقع على صدره ۱۲ صاوى مختصرا ۷۷ قوله واهدى اليه شئ اے اهدى له جماعة السائلون له فى الدعاء ۱۲ جمل ۷۸ قوله فاتبعه الشيطان هذا مبالغة فى ذمه حيث كان عالما عظيما وكان فى مجلسه اثنا عشر الف محبرة للمتعلمين الذين يكتبون عنه ثم صار الشيطان من اتباعه ۱۲ صاوى ۷۹ قوله فادركه على هذا هو متعد يشير الى ان اتبعه بمعنے ادركه ولحقه متعد الى مفعول واحد قال الراغب يقال اتبعه اذا لحقه قال الجوهرى اتبعتهم اذا سبقوك فلحقتهم وقيل المعنے اتبعه الشيطان خطواته والمفعول الثانى محذوف ۱۲ ک ۸۰ قوله الظاهر انه بدل بعض كما قال الزمخشرى ۱۲

فمثله صفته كمثل الكلب ان تحمل عليه بالطرد والزجر يلهث يدلع لسانه او تتركه يلهث وليس
غيره من الحيوانات كذلك وجملتا الشرط حال اى لاهثا ذليلا بكل حال والقصد التشبيه فى الوضع
والخسة بقرينة الفاء المشعرة بترتيب ما بعدها على ما قبلها من الميل الى الدنيا واتباع الهوى بقرينة قوله ذلك
المثل مثل القوم الذين كذبوا بايتنا فاقصص القصص على اليهود لعلهم يتفكرون ○ يتدبرون
فيها فيؤمنون ساء بئس مثلا القوم اى مثل القوم الذين كذبوا بايتنا وانفسهم كانوا يظلمون ○
بالتكذيب من يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فاولئك هم الخسرون ○ ولقد ذرانا خلقنا لجهنم
كثيرا من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها الحق ولهم اعين لا يبصرون بها دلائل قدرة الله
تعالى بصر اعتبار ولهم اذان لا يسمعون بها الايات والمواعظ سماع تدبر واتعاظ اولئك كالانعام فى عدم
الفقه والبصر والاستماع بل هم اضل من الانعام لانها تطلب منافعها وتهرب من مضارها وهؤلاء يقدمون
على النار معاندة اولئك هم الغفلون ○ ولله الاسماء الحسنى التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسنى مؤنث
الاحسن فادعوه سموه بها وذروا اتركوا الذين يلحدون من الحد ولحد يميلون عن الحق فى اسمائه حيث
اشتقوا منها اسماء لالهتهم كاللات من الله والعزى من العزيز ومنات من المنان سيجزون فى الاخرة جزاء ما
٢٢ ع ١٠ ١٢ كانوا يعملون ○ وهذا قبل الامر بالقتال وممن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون ○ هم امة
محمد النبى صلى الله عليه وسلم كما فى حديث والذين كذبوا بايتنا القران من اهل مكة سنستدرجهم ناخذهم قليلا
قليلا من حيث لا يعلمون ○ واملى لهم امهلهم ان كيدى متين ○ شديد لا يطاق اولم يتفكروا فيعلموا
ما بصاحبهم محمد صلى الله عليه وسلم من جنة جنون ان ما هو الا نذير مبين ○ بين الانذار اولم ينظروا فى ملكوت
ملك السموت والارض وفى ما خلق الله من شىء بيان لما فيستدلوا على قدرة صانعه ووحدانيته وفى
ان اى انه عسى ان يكون قد اقترب قرب اجلهم فيموتوا كفارا فيصيروا الى النار فيبادروا الى الايمان
فباى حديث بعده اى القران يؤمنون ○ من يضلل الله فلا هادى له ويذرهم بالياء والنون مع الرفع
استئنافا والجزم عطفا على محل ما بعد الفاء فى طغيانهم يعمهون ○ يترددون تحيرا يسئلونك اى اهل مكة
عن الساعة القيامة ايان متى مرسها قل لهم انما علمها متى تكون عند ربى لا يجليها يظهرها
لوقتها اللام بمعنى فى الا هو ثقلت عظمت فى السموت والارض على اهلها لهولها لا تاتيكم الا بغتة
فجاة يسئلونك كانك حفى مبالغ فى السوال عنها حتى علمتها قل انما علمها عند الله تاكيد ولكن

سه قوله يلهث والمعنى فصفته التى هى مثل فى الخسة والضعة كصفة الكلب فى اخس احواله واذلاله وهى حال دوام اللهث به سواء حمل عليه اى شد عليه وهيج فطرد او ترك غير متعرض له بالحمل عليه وذلك ان سائر الحيوان لا يكون منه اللهث الا اذا حرك اما الكلب فيلهث فى الحالين فكان مقتضى الكلام ان يقال ولكنه اخلد الى الارض فحططناه ووضعنا منزلته فوضع هذا التمثيل موضع فحططناه ابلغ حط ومحل الجملة الشرطية النصب على الحال كانه قيل كمثل الكلب ذليلا دائم الذلة لاهثا فى الحالين ١٢ مدارك ٥٢ قوله يدلع لسانه اى يخرجه يقال دلع الرجل لسانه اخرج ودلع لسانه خرج يتعدى ولا يتعدى ولهث يلهث من فتح يفتح دلع لسانه من شدة العطش والمعنى انه يلهث دائما حمل عليه بالطرد والزجر او ترك ١٢ ك ٥٣ قوله كذلك اى يلهث فى الحالين وغيره لا يلهث الا عند الاعياء او العطش وغيره ١٢ ٥٤ قوله بكل حال اى حال الطرد والترك اى دائما ١٢ ك ٥٥ قوله من الميل بيان لما قبلها والمعنى انه مال الى الدنيا واتبع هواه فحططناه عن منزلته ابلغ حط فوضع موضعه هذا التمثيل الذى هو ملزومه ١٢ ك ٥٦ قوله بقرينة قوله ذلك المثل الخ يشير الى ان المثل فى الصورة وان ضرب لواحد فالمراد به كفار مكة كلهم لانهم صنعوا مع النبى صلى الله عليه وسلم بسبب ميلهم الى الدنيا من الكيد والمكر يشبه فعل بلعم مع موسى وحينئذ فلا يرد ان هذا التمثيل لحال بلعم فكيف قال بعده ساء مثلا القوم الخ ولم يضرب الواحد ١٢ جمل ٥٧ قوله ذلك المثل فان ذلك المثل لا يكون مثلهم الا باعتبار الوضع والخسة وقيل لما دعا على موسى خرج لسانه فوقع على صدره وجعل يلهث كالكلب وقيل معناه هو مثال وعظ او ترك ١٢ ك ٥٨ قوله فاقصص القصص القصص مصدر بمعنى اسم مفعول فالفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها اى اذا تحققت ان مثل المذكور مثل هؤلاء المكذبين فاقصصه عليهم ليعلموا انك علمته من جهة الوحى وجملة الترجى فى محل نصب على انها حال من ضمير المخاطب او على انها مفعول له اى فاقصص القصص راجيا لتفكرهم او رجاء لتفكرهم ١٢ جمل ٥٩ قوله القصص اى الذى اوحى اليك ليعلموا انك علمته من الوحى فيؤمنون ١٢ صاوى ١٠ قوله على اليهود الخ لا مفهوم له بل المراد اقصص القصص على امتك ليتعظوا بذلك ١٢ صاوى ١١ قوله ساء الخ ساء فعل ماض لانشاء الذم ومثلا تمييز والقوم فاعل على حذف مضاف تقديره مثل القوم والمخصوص بالذم محذوف تقديره مثلهم ١٢ صاوى ١٢ قوله مثل القوم انما قدر المضاف ليكون التمييز والفاعل والمخصوص بالذم كلها متحدة معنى وفى ابى السعود ساء بمعنى بئس وفاعلها مضمر فيها ومثلا تمييز مفسر له والمخصوص بالذم قوله تعالى القوم الذين كذبوا بايتنا وحيث وجب التصادق بينه وبين الفاعل والتمييز وجب المصير الى تقدير المضاف وارتفاع القوم بوجهين احدهما ان يكون القوم مبتدأ ويكون ساء مثلا خبره والثانى لما قال ساء مثلا قيل له من هو فقال القوم فيكون رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف كما قاله الفخر الدين الرازى ١٢ ١٣ قوله وانفسهم كانوا يظلمون معطوف على كذبوا فيدخل فى حيز الصلة اى الذين جمعوا بين التكذيب بآيات الله وظلم انفسهم او منقطع عن الصلة اى وما ظلموا الا انفسهم بالتكذيب وتقديم المفعول به للاختصاص اى وخصوا انفسهم بالظلم لم يتعد الى غيرها ١٢ مدارك ١٤ قوله من الجن والانس هم الكفار من الفريقين المعرضون عن تدبر آيات الله والله تعالى علم منهم اختيار الكفر فشاء منهم الكفر وخلق فيهم ذلك وجعل نصيبهم جهنم بذلك ١٢ مدارك ١٥ قوله بل هم اضل اضراب انتقالى ونكتة الاضراب ان الانعام لا تدرى العواقب والعقلاء تعرفها فقدومهم على المضار مع علمهم بعواقبها اضل من قدوم الانعام على مضارها ١٢ صاوى ١٦ قوله ولله الاسماء الحسنى ذكر ذلك فى اربع سور فى القرآن اولها هذه السورة وثانيها فى آخر بنى اسرائيل فى قوله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن اياما تدعوا فله الاسماء الحسنى وثالثها فى اول طه وهو قوله الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى ورابعها فى آخر الحشر فى قوله تعالى هو الله الخالق البارى المصور له الاسماء الحسنى ١٢ جمل ١٧ قوله ولله الاسماء الحسنى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا رحمن فقال المشركون ان محمدا واصحابه يزعمون انهم يعبدون ربا واحدا فما باله يدعو اثنين فنزل الله هذه الآية ١٢ خطيب ١٨ قوله كاللات من الله الخ وهذا قول ابن عباس ومجاهد وقيل هو من تسميتهم الاصنام آلهة روى عن ابن عباس رض يلحدون فى اسمائه اى يكذبون وقال اهل المعانى الالحاد فى اسماء الله تعالى تسميته بما لم يتسم به ولم ينطق به كتاب الله ولا سنة رسول الله وجملته ان اسماء الله تعالى على التوقيف فانه يسمى جوادا ولا يسمى سخيا وان كان فى معنى الجواد ويسمى رحيما ولا يسمى رفيقا ويسمى عالما ولا يسمى عاقلا وقال تعالى يخادعون الله وهو خادعهم وقال ومكر الله ولا يقال فى الدعاء يا مخادع يا مكار بل يدعى باسمائه التى ورد بها التوقيف على وجه التعظيم فيقال يا الله يا رحمن يا عزيز يا كريم ونحو ذلك ١٢ ك ١٩ قوله وبه يعدلون فى احكامه قيل هم العلماء والدعاة الى الدين وفيه دلالة على ان اجماع كل عصر حجة ١٢ مدارك ٢٠ قوله هم امة محمد النبى صلى الله عليه وسلم قال قتادة بلغنا ان النبى صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ هذه الآية قال هذه لكم وقد اعطى القوم بين ايديكم مثلها ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون ١٢ ك ٢١ قوله ناخذهم قليلا قليلا وقال عطاء سنمكر بهم من حيث لا يعلمون وقيل ياتيهم من مامنهم كما قال فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقال الكلبى نزين لهم اعمالهم فنهلكهم قال الضحاك كلما جددوا معصية جددنا لهم نعمة قال السفيان نسبغ عليهم النعم وننسيهم الشكر قال اهل المعانى الاستدراج ان يتدرج الى الشئ فى خفية قليلا قليلا فلا يباغت ولا يباهر ١٢ معالم ٢٢ قوله ان كيدى متين اى اخذى متين المراد به استدراجهم حتى اهلكهم وفى المختار الكيد المكر وفى الكرخى وسمى الاخذ كيدا لان ظاهره احسان وباطنه خذلان ١٢ جمل ٢٣ قوله من جنة اى جنون روى انه صلى الله عليه وسلم صعد على الصفا فدعاهم فخذا فخذا من قريش يا بنى فلان يا بنى فلان يحذرهم باس الله تعالى فقال قائلهم ان صاحبكم لمجنون فنزلت هذه الآية ١٢ الكبير ٢٤ قوله وفى ان اى انه الخ اشارة الى ان الجملة فى محل خفض عطف على ما قبلها وهو قوله تعالى ملكوت السموات وان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان كما مر وخبرها عسى ومعمولها اقترب ١٢ من الجمل ٢٥ قوله على محل ما بعد الفاء وذلك المحل جزم لان جملة لا هادى له فى محل جزم جواب الشرط وهو من ١٢ ٢٥ قوله ما بعد الفاء الخ كانه قيل لا يهده احد غيره ويذرهم ١٢ ٢٦ قوله ايان مرسها فى الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الساعة بسفينة فى البحر وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشىء من لوازمه هو الارساء فذكره تخييل ومعناه اى وقت له ١٢ صاوى ٢٦ قوله مرساها قال ابن عباس منتهاها والمرسى هنا مصدر بمعنى الارساء كقوله تعالى بسم الله مجريها ومرساها اى اجراؤها وارساؤها والارساء الاثبات يقال رسا يرسو اذا ثبت قال الله تعالى والجبال ارساها ١٢ خطيب ٢٧ قوله لا تاتيكم الا بغتة اى على حين غفلة والحكمة فى اخفائها ليتاهب لها كل احد كما اخفيت ساعة الاجابة يوم الجمعة يعنى باليوم كما ليلة القدر فى سائر الليالى ليعتنى بجميع الليالى والرجل الصالح فى جميع الخلق ليعتقد الجميع والصلوة الوسطى فى جميع الصلوات ليحافظ الجميع ١٢ صاوى ٢٨ قوله كانك حفى عنها اى عالم بها من قولهم احفيت فى المسئلة اذا بالغت فى السوال عنها حتى علمتها ١٢ خطيب ٢٩ قوله تاكيدا اى لما قبله لبيان انه من الامر المكتوم الذى استاثر الله بعلمه فلم يطلع عليه احدا الا من ارتضاه من الرسل ١٢ صاوى ١٥ القوم مخصوص بالذم على حذف المضاف ١٢

أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝ انما علمها عنده تعالىٰ قُلْ لَّآ أَمْلِكُ لِنَفْسِيْ نَفْعًا اجلبه وَّلَا ضَرًّا ادفعه إِلَّا مَا شَآءَ اللّٰهُ ؕ وَ

لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ ما غاب عني لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ ۚ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوْٓءُ ۚ من فقر وغيره لاحترازي عنه باجتناب

ع ٢٣ / ١٣ المضار إِنْ ما أَنَا إِلَّا نَذِيْرٌ بالنار للكافرين وَّبَشِيْرٌ بالجنة لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ۝ هُوَ اى الله الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِّنْ نَّفْسٍ

وَّاحِدَةٍ اى ادم وَّجَعَلَ خلق مِنْهَا زَوْجَهَا حواء لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ۚ ويألفها فَلَمَّا تَغَشّٰىهَا جامعها حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيْفًا

هو النطفة فَمَرَّتْ بِهٖ ۚ ذهبت وجاءت لخفته فَلَمَّآ أَثْقَلَتْ بكبر الولد في بطنها واشفقا ان يكون بهيمة دَّعَوَا اللّٰهَ

رَبَّهُمَا لَئِنْ اٰتَيْتَنَا ولدا صَالِحًا سويا لَّنَكُوْنَنَّ مِنَ الشّٰكِرِيْنَ ۝ لك عليه فَلَمَّآ اٰتٰىهُمَا ولدا صَالِحًا جَعَلَا لَهٗ شُرَكَآءَ

وفي قراءة بكسر الشين والتنوين اى شريكا فِيْمَآ اٰتٰىهُمَا ۚ بتسميته عبد الحارث ولا ينبغي ان يكون عبدا الا لله و

ليس باشراك في العبودية لعصمة ادم وروى سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما ولدت حواء طاف بها ابليس وكان

لا يعيش لها ولد فقال سميه عبد الحارث فانه يعيش فسمته فعاش فكان ذلك من وحي الشيطان وامره

رواه الحاكم وقال صحيح والترمذي وقال حسن غريب فَتَعٰلَى اللّٰهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ اى اهل مكة به من الاصنام و

الجملة مسببة عطف على خلقكم وما بينهما اعتراض أَيُشْرِكُوْنَ به في العبادة مَا لَا يَخْلُقُ شَيْـًٔا وَّهُمْ يُخْلَقُوْنَ ۝

وَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ لَهُمْ اى لعابديهم نَصْرًا وَّلَآ أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُوْنَ ۝ بمنعها ممن اراد بهم سوءا من كسر او غيره

والاستفهام للتوبيخ وَإِنْ تَدْعُوْهُمْ اى الاصنام إِلَى الْهُدٰى لَا يَتَّبِعُوْكُمْ ۭ بالتشديد والتخفيف سَوَآءٌ

عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوْهُمْ اليه أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُوْنَ ۝ عن دعائهم لا يتبعوه لعدم سماعهم إِنَّ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ

تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ عِبَادٌ مملوكة أَمْثَالُكُمْ فَادْعُوْهُمْ فَلْيَسْتَجِيْبُوْا لَكُمْ دعاءكم إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ في

انها الهة ثم بين غاية عجزهم وفضل عابديهم عليهم فقال أَلَهُمْ أَرْجُلٌ يَّمْشُوْنَ بِهَآ ۡ أَمْ بل أَلَهُمْ أَيْدٍ جمع يد

يَّبْطِشُوْنَ بِهَآ ۡ أَمْ بل لَهُمْ أَعْيُنٌ يُّبْصِرُوْنَ بِهَآ ۡ أَمْ بل لَهُمْ اٰذَانٌ يَّسْمَعُوْنَ بِهَا ۭ استفهام انكاري اي ليس لهم

شيء من ذلك مما هو لكم فكيف تعبدونهم وانتم اتم حالا منهم قُلِ لهم يا محمد ادْعُوْا شُرَكَآءَكُمْ الى هلاكي ثُمَّ كِيْدُوْنِ

فَلَا تُنْظِرُوْنِ ۝ تمهلون فاني لا ابالي بكم إِنَّ وَلِيِّ َ اللّٰهُ متولي امري الَّذِيْ نَزَّلَ الْكِتٰبَ ۡ القران وَهُوَ يَتَوَلَّى الصّٰلِحِيْنَ ۝

بحفظه وَالَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖ لَا يَسْتَطِيْعُوْنَ نَصْرَكُمْ وَلَآ أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُوْنَ ۝ فكيف ابالي بهم وَإِنْ تَدْعُوْهُمْ

اى الاصنام إِلَى الْهُدٰى لَا يَسْمَعُوْا ۭ وَتَرٰىهُمْ اى الاصنام يا محمد يَنْظُرُوْنَ إِلَيْكَ اى يقابلونك كالناظر وَهُمْ لَا

يُبْصِرُوْنَ ۝ خُذِ الْعَفْوَ اليسر من اخلاق الناس ولا تبحث عنها وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ المعروف وَأَعْرِضْ عَنِ الْجٰهِلِيْنَ ۝

فلا تقابلهم بسفههم وَإِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية في ما الزائدة يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطٰنِ

ل قوله ولو كنت اعلم الغيب لقائل ان يقول قد اخبر صلى الله عليه وسلم عن المغيبات وقد جاءت احاديث في الصحيح بذلك وهو اعظم من معجزاته صلى الله عليه وسلم فكيف الجمع بينه وبين قوله ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير واجيب انه يحتمل ان يكون قاله على سبيل التواضع والادب والمعنى لا اعلم الغيب الا ان يطلعني الله عليه ويقدره لي ويحتمل ان يكون قال ذلك قبل ان يطلعه الله عز وجل على علم الغيب فلما اطلعه الله اخبر به كما قال فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول او يكون خرج هذا الكلام مخرج الجواب عن سوالهم ثم بعد ذلك اظهره الله تعالى على اشياء من المغيبات فاخبر عنها ليكون ذلك معجزة له ودلالة على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم ١٢ جمل ٢ قوله لاستكثرت من الخير الخ لقائل ان يقول لم لا يجوز ان يكون الشخص عالما بالغيب لكن لا يقدر على دفع الكسر والضرر اذ العلم بالشيء لا يستلزم القدرة عليه كما في قصة احد فانه صلى الله عليه وسلم كان عالما بانكسار المسلمين لرؤيا رآها كما في كتب السير مع انه لم يقدر على رد ما قدره الله واجيب بان استلزام الشرط للجزاء لا يلزم ان يكون عقليا ولا كليا بل يجوز ان يكون في بعض الاوقات ١٢ كازروني ٣ قوله باجتناب المضار فلم اكن غالبا مرة ومغلوبا اخرى في الحروب ورابحا وخاسرا ومصيبا ومخطيا في القول وكان الظاهر ان يقول باجتناب الاسباب ١٢ كما في جمل ٤ قوله لقوم يؤمنون اي كتب في الازل انهم يؤمنون فانهم المنتفعون به فلا ينافي قوله بشيرا ونذيرا للناس كافة ١٢ جمل ٥ قوله هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها الخطاب لاهل مكة والضمير المجرور يعود الى النفس المذكورة وهي آدم والتانيث باعتبار لفظ النفس وقوله ليسكن اي آدم فالضمير راجع الى النفس وتذكيره باعتبار المعنى وقوله اليها اي الى زوجها وهو حواء وقوله فلما تغشاها اي تغشى آدم زوجه فالضمير في تغشى يرجع الى آدم المعبر عنه بالنفس والضمير البارز لزوجه ١٢ ج ٦ قوله زوجها حواء خلقها من جسد آدم من ضلع من اضلاعه قال الصاوي اي من الضلع الايسر فنبتت منه كما تنبت النخلة من النواة ١٢ مد ٧ قوله هو النطفة ان قلت ان الجنة لا حمل فيها ولا ولادة اجيب بان ذلك بعد هبوطهما الى الارض واما جماعه لها في الجنة فبغير نطفة ولا حمل منها ولا ولادة ١٢ صاوي ٨ قوله واشفقا ان يكون الخ روي انه اتاها ابليس على صورة رجل فقال لها ما يدريك ما في بطنك لعله بهيمة او كلب وما يدريك من اين تخرج فخافت ثم عاد اليها وقال اني من الله بمنزلة فان دعوت الله ان يجعله خلقا مثلك فسميه عبد الحارث ١٢ ك ٩ قوله شركاء الخ المراد بالجمع هنا المفرد بدليل القراءة الاخرى التي نبه عليها الشارح وهي شركا بوزن علم وقوله اي شريكا تفسير لكل من القراءتين ١٢ جمل ١٠ قوله بتسميته اي الولد الذي اعطاهما عبد الحارث والحارث كان اذ ذاك من اسماء ابليس فلما اشفقا من ان يكون الحمل بهيمة وخافا عليه ايضا من الموت قال ابليس لهما انا بمنزلة من الله وقرب فاطيعيني وسميه عبد الحارث وهو يعيش وغرض اللعين بذلك التوسل لكون الولد عبده فيكون شريكا لله في مالكية الخلق ١٢ جمل ١١ قوله عبد الحارث وكان الحارث من اسماء ابليس في الملائكة ١٢ ١٢ قوله وليس باشراك في العبودية المناسب ان يقول في العبادة او في المعبودية وانما هو اشراك بالتسمية وهو ليس بكفر بل تعمده حرام لعدم تعظيمه شرعا واما النسبة للمعظم شرعا كعبد النبي وعبد الرسول فقيل بالكراهة والحاصل ان النسبة للمعظم شرعا لا حرمة فيها ولغيره حرام ان لم يعتقد المعبودية والا كان كفرا في الجميع ١٢ صاوي ١٣ قوله روى سمرة الحكمة في ذكر هذه الرواية ان هذا المقام زلت فيه اقدام العلماء فمنهم من اصاب ومنهم من اخطأ فذكر هذه الرواية ليتضح المقام ويظهر الغث من السمين ١٢ صاوي ١٤ قوله وكان لا يعيش لها ولد وذلك انها ولدت قبل ذلك عبد الله وعبيد الله وعبد الرحمن فاصابهم الموت وكان ابليس يلح عليها كل مرة فلح عليها في الاخير فسمته عبد الحارث كما افادته رواية المفسر ١٢ صاوي ١٥ قوله فسمته فعاش الخ قال ابن عباس لما ولد لآدم اول ولد اتاه ابليس فقال سانصح لك في شان ولدك هذا سميه عبد الحارث وكان اسمه في السماء الحارث فقال آدم اعوذ بالله من طاعتك اني اطعتك في اكل الشجرة فاخرجتني من الجنة فلن اطيعك فمات ولده ثم ولد له بعد ذلك ولد آخر فقال اطعني والا مات كما مات الاول فعصاه فمات ولده فقال لا ازال اقتلهم حتى تسميه عبد الحارث فلم يزل به حتى سماه عبد الحارث الخ ١٢ خازن ١٦ قوله والجملة اي قوله تعالى فتعالى الله عما يشركون مسببة والتقدير هو الذي خلقكم من نفس واحدة فتعالى الله عما يشركون وفي الكرخي قوله مسببة عطف على خلقكم اي وليس لها بقصة آدم وحواء تعلق اصلا ويوضح ذلك تغير الضمير الى الجمع بعد التثنية ولو كانت القصة واحدة لقال عما يشركان ١٢ جمل ١٧ قوله وما بينهما اعتراض اي جملة معترضة وقال البغوي قيل هذا ابتداء كلام واراد به اشراك اهل مكة ولئن اراد به ما سبق فمستقيم من حيث انه كان الاولى بهما ان لا يفعلا ما فعلا من الاشتراك في الاسم لانه موهم للشرك ١٢ ١٨ قوله وان تدعوهم الخ بيان لعجز الاصنام عما هو ادنى من النصر المنفي عنها وايسر وهو مجرد الدلالة على المطلوب من غير تحصيله للطالب والخطاب للمشركين بطريق الالتفات المنبئ عن مزيد الاعتناء بامر التوبيخ والتبكيت ١٢ ابو السعود ١٩ قوله الى الهدى اي لكم اي ان تدعوهم الى ان يهدوكم لا يتبعوكم الى مرادكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله ١٢ بيضاوي وفي السمين قوله وان تدعوهم الى الهدى الظاهر ان الخطاب للكفار وضمير النصب للاصنام والمعنى وان تدعوا آلهتكم الى طلب هدى ورشاد كما تطلبونه من الله لا يتابعوكم على مرادكم ويجوز ان يكون ضمير الرسول والمؤمنين والمنصوب للكفار اي وان تدعوا انتم هؤلاء الكفار الى الايمان ولا يجوز ان يكون تدعوا مسندا الى ضمير الرسول فقط والمنصوب للكفار ايضا لانه كان ينبغي حينئذ ان تحذف الواو لاجل الجازم ولا يجوز ان يقال قدر حذف الحركة وثبت حرف العلة ويكون مثل قوله تعالى من يتق ويصبر ومثل قوله فلا تنسى الا تخاف دركا ولا تخشى لان ذلك ضرورة واما الآيات فمأولة ١٢ ج ٢٠ قوله سواء عليكم الخ استئناف مقرر لمضمون ما قبله اي سواء عليكم في عدم الافادة دعاؤكم لهم وسكوتكم فانه لا يتغير حالكم في الحالين كما لا يتغير حالهم عن حكم الجمادية ١٢ ابو السعود ٢١ قوله لا يسمعوا وتراهم ينظرون اليك اي لا يسمعوا دعاءكم فضلا عن المساعدة والامداد وهذا ابلغ من نفي الاتباع وتراهم ينظرون بيان لعجزهم عن الابصار بعد بيان عجزهم عن السمع وبه يتم التعليل فلا تكرار اصلا والروية بصرية وينظرون حال من المفعول ١٢ ج ٢٢ قوله وامر بالعرف اي بالمعروف والجميل من الافعال وهو كل خصلة يرتضيها العقل ويقبلها الشرع ١٢ مدارك ٢٣ قوله واعرض عن الجاهلين ان كان المراد بالجاهلين الكفار وبالاعراض عدم مقاتلتهم فالآية منسوخة بآية القتال وان كان المراد بالجاهلين ضعفاء الاسلام واجلاف العرب وبالاعراض عدم تعنيفهم والاغلاظ عليهم فالآية محكمة وكلام المفسر يشهد للثاني ومن معنى ذلك قوله تعالى فاصفح الصفح الجميل وهو الذي لا عتاب بعده ١٢ صاوي ٢٤ قوله فلا تقابلهم الخ روى ابن جرير وابن ابي حاتم مرسلا لما نزلت هذه الآية قال النبي صلعم ما هذا يا جبرئيل قال ان الله امرك ان تعفو عمن ظلمك وتعطي من حرمك وتصل من قطعك قال الحافظ ابن كثير هو مرسل له شواهد ورواية ابن مردويه عن سعد بن عبادة مرفوعا وهو مطابق اللفظ لان وصل القاطع عفو منه واعطاء من حرم امر بالمعروف والعفو عن الظالم اعراض عن الجاهل وعن جعفر الصادق ليس في القرآن آية اجمع لمكارم الاخلاق منها ١٢ ك ٢٥ قوله واما ينزغنك سبب نزولها انه صلى الله عليه وسلم لما امر باخذ العفو والامر بالمعروف والاعراض عن الجاهلية قال وكيف بالغضب فنزلت هذه الآية والنزغ هو النخس وهو في الاصل حث السائق للدابة على السير والمراد منه الوسوسة فشبهت الوسوسة بالنزغ بمعنى الحث على السير واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من النزغ ينزغنك بمعنى يوسوس لك والخطاب للنبي والمراد غيره لان الشيطان لا تسلط له عليه ١٢ صاوي ٢٦ اي لانهم صورة وبصورة من ينظر الى من يواجهه ١٢ ك

نزغ ای ان يصرفك عما امرت به صارف فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ جواب الشرط وجواب الامر محذوف ای يدفعه عنك
اِنَّهٗ سَمِيْعٌ للقول عَلِيْمٌ بالفعل اِنَّ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا اِذَا مَسَّهُمْ اصابهم طَيْفٌ وفی قراءة طائف ای شیء الم بهم
مِّنَ الشَّيْطٰنِ تَذَكَّرُوْا عقاب الله وثوابه فَاِذَا هُمْ مُّبْصِرُوْنَ الحق من غيره فيرجعون وَاِخْوَانُهُمْ ای
اخوان الشياطين من الكفار يَمُدُّوْنَهُمْ ای الشياطين فِی الْغَیِّ ثُمَّ هم لَا يُقْصِرُوْنَ يكفون عنه بالتبصر كما
يتبصر المتقون وَاِذَا لَمْ تَاْتِهِمْ ای اهل مكة بِاٰيَةٍ مما اقترحوه قَالُوْا لَوْلَا هلا اجْتَبَيْتَهَا انشأتها من قبل
نفسك قُلْ لهم اِنَّمَآ اَتَّبِعُ مَا يُوْحٰٓى اِلَیَّ مِنْ رَّبِّیْ وليس لی ان اتی من عند نفسی بشیء هٰذَا القرآن بَصَآئِرُ
حجج مِنْ رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَّرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○ وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْاٰنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وَاَنْصِتُوْا عن الكلام
لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ ○ نزلت فی ترك الكلام فی الخطبة وعبر عنها بالقرآن لاشتمالها عليه وقيل فی قراءة
القرآن مطلقا وَاذْكُرْ رَّبَّكَ فِیْ نَفْسِكَ ای سرا تَضَرُّعًا تذللا وَّخِيْفَةً خوفا منه وفوق السر وَدُوْنَ الْجَهْرِ
مِنَ الْقَوْلِ ای قصدا بينهما بِالْغُدُوِّ وَالْاٰصَالِ اوائل النهار واواخره وَلَا تَكُنْ مِّنَ الْغٰفِلِيْنَ ○ عن ذكر الله
اِنَّ الَّذِيْنَ عِنْدَ رَبِّكَ ای الملائكة لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ يتكبرون عَنْ عِبَادَتِهٖ وَيُسَبِّحُوْنَهٗ ينزهونه عما لا
٢٤ ع ١٨ ١٤ يليق به وَلَهٗ يَسْجُدُوْنَ ○ ای يخصونه بالخضوع والعبادة فكونوا مثلهم

سورة الانفال

مدنية او الا واذ يمكر بك الآيات السبع فمكية خمس او ست او سبع و
سبعون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ لما اختلف المسلمون فی غنائم بدر فقال الشبان هی لنا لانا
باشرنا القتال وقال الشيوخ كنا ردءا لكم تحت الرايات ولو انكشفتم لفئتم الينا فلا تستأثروا بها نزل
يَسْئَلُوْنَكَ يا محمد عَنِ الْاَنْفَالِ الغنائم لمن هی قُلْ لهم الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُوْلِ يجعلانها حيث شاءا
فقسمها صلى الله عليه وسلم بينهم على السواء رواه الحاكم فی المستدرك فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَصْلِحُوْا ذَاتَ بَيْنِكُمْ ای
حقيقة ما بينكم بالمودة وترك النزاع وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗٓ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○ حقا اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ
الكاملون الايمان الَّذِيْنَ اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ ای وعيده وَجِلَتْ خافت قُلُوْبُهُمْ وَاِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ اٰيٰتُهٗ زَادَتْهُمْ
اِيْمَانًا تصديقا وَّعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ○ به يثقون لا بغيره الَّذِيْنَ يُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ ياتون بها بحقوقها
وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ اعطيناهم يُنْفِقُوْنَ ○ فی طاعة الله اُولٰٓئِكَ الموصوفون بما ذكر هُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ حَقًّا صدقا
بلا شك لَهُمْ دَرَجٰتٌ منازل فی الجنة عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَّرِزْقٌ كَرِيْمٌ ○ فی الجنة كَمَآ اَخْرَجَكَ
رَبُّكَ مِنْۢ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ متعلق باخرج وَاِنَّ فَرِيْقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ لَكٰرِهُوْنَ ○ الخروج والجملة حال

٥١ قوله نزغ واما ينخسنك منه نخس اے بان يحملك بوسوسة على خلاف ما امرت به ١٢ مدارك ٥٢ قوله فاستعذ بالله اے اطلب الاستعاذة بالله بان تقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ١٢ صاوی ٥٣ قوله طائف ای ادنى لمة من الشيطان على تنوين فيه للتحقير وهو اسم فاعل من طاف يطوف او من طاف به الخيال يطيف طيفا ای الم وقرئ طيف ابو السعود وقال فی الكبير واما الطائف فيجوز ان يكون بمعنى الطيف مثل العافية والعاقبة ونحو ذلك مما جاء المصدر فيه على فاعل وفاعلة ١٢ ٥٤ قوله واخوانهم الخ مبتدأ وجملة يمدونهم خبر وقوله اخوان الشياطين من الكفار ای الفساق اشار بذلك الى ان المراد بالاخوان الكفار والفساق والضمير عائد الى الشياطين وقوله يمدونهم الواو عائدة الى الشياطين والهاء عائدة الى الكفار والفساق فقد عاد ضمير الخبر الى غير المبتدأ ١٢ صاوی ٥٥ قوله ثم لا يقصرون اے ثم لا يمسكون عن اغوائهم حتى يصروا ولا يرجعوا وجاز ان يراد بالاخوان الشياطين ويرجع الضمير المتعلق به الى الجاهلين والاول اوجه لان اخوانهم فی مقابلة الذين اتقوا وانما جمع الضمير فی اخوانهم والشيطان مفرد لان المراد به الجنس ١٢ مد ٥٦ قوله واذا قرئ القرآن فاستمعوا الخ الآية رد على رجل من الانصار يقرؤ خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فی الصلوة على ما فی الحسينی وكان جمهور الصحابة على ان الآية فی استماع المؤتم خاصة وقيل فی الخطبة والاصح انه فيهما جميعا على ما فی المدارك وثبت ان القرآن واجب الاستماع فی الصلوة وكمال ذلك لا يكون الا بالسكوت الا بالقراءة خفية لانه لما اوجب الانصات للاستماع فی الصلوة اوجبه بكماله وهذا عندنا وقال الشافعی ان المؤتم يقرأ الفاتحة خلف الامام سرا ومن مشهور الادلة المذكورة فی كتب اصولنا قوله عليه السلام لا صلوة الا بفاتحة الكتاب فانه محكم فلا يعارضه الآية المحتملة للمعانی والجواب انا سلمنا ان لا صلوة الا بفاتحة الكتاب ولكنا نقول قراءة الامام للفاتحة كانه قراءة المؤتم اياها وجاء فی الحديث قراءة الامام قراءة له والادلة مع البسط مذكورة فی كتب الحنفية ١٢ ٥٧ قوله فی الخطبة الخ هذا ليس بشیء لان الجمعة فرضت بالمدينة والآية مكية قال المدارك ظاهره وجوب الاستماع والانصات وقت قراءة القرآن فی الصلوة وغيرها وقيل معناه اذا تلى عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وجمهور الصحابة رضی الله عنهم على انه فی استماع المؤتم وقيل فی استماع الخطبة وقيل فيهما وهو الاصح ١٢ مد ٥٨ قوله وعبر عنها بالقرآن لاشتمالها عليه ای الخطبة على القرآن وقال سعيد بن جبير وعطاء ومجاهد انها فی الخطبة امروا بالانصات لها يوم الجمعة اخرج ابو الشيخ من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس الآية فی صلوة الجمعة وفی العيدين قال محی السنة والاولى انها فی القراءة فی الصلوة لان الآية مكية والجمعة وجبت بالمدينة وهذا قول الحسن والزهری والنخعی واخرج البيهقی عن احمد انه قال اجمع الناس على ان هذه الآية فی الصلوة واخرج ابن مردويه فی تفسيره عن معاوية بن قرة قال سألت بعض اشياخنا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم احسبه قال عبد الله بن مغفل كل من سمع القرآن وجب الانصات والاستماع قال انما نزلت هذه الآية فی القراءة خلف الامام كذا فی فتح القدير واخرج ابن ابی شيبة وابن جرير عن ابی هريرة كانوا يتكلمون فی الصلوة فنزلت هذه الآية وفی رواية عنه انها نزلت فی رفع الاصوات خلفه صلى الله عليه وسلم ولابن جرير عن ابن مسعود كنا نسلم بعضنا على بعض فی الصلوة فنزلت واخرج البيهقی عن عبد الله بن مغفل كانوا يتكلمون فی الصلوة ١٢ ك ٥٩ قوله مطلقا ای سواء كان فی الصلوة او الخطبة او غيرهما اخرج ابن ابی حاتم عن الحسن فی الآية اذا جلست الى القرآن فانصت والامر على هذا للندب عند الجمهور فيستحب الانصات عندها والاستماع لها وللوجوب عند الحنفية فقالوا يجب الاستماع لقاری القرآن ولو خارج الصلوة كذا فی الخلاصة وقال صاحب المدارك جمهور الصحابة على انه فی استماع المؤتم وقيل فی استماع الخطبة وقيل فيهما وهو الاصح ١٢ ك ٦٠ قوله قصدا بينهما اے متوسطا بين السر والجهر لا يقال لا واسطة بينهما فان السر هو ان يخفی الصوت بحيث يسمعه المتكلم دون غيره وما عداه الجهر لانا نقول ذلك اصطلاح الفقهاء بل السر هو كما قالوا والجهر ما يسمعه البعيد وما يسمعه القريب متوسط ثم الظاهر من صنع المفسر ان الذكر عام للقراءة والدعاء وغيرهما وعن ابن عباس المراد بالذكر القراءة امروا بالسر فی الصلوة السرية ودون الجهر فی الجهرية ١٢ ك ٦١ قوله بالغدو جمع غدوة وهی من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والآصال جمع اصيل وهو من العصر الى المغرب انما خص هذين الوقتين بالذكر لان الانسان يقوم من النوم عند الغداة فطلب ان يكون اول الصحيفة ذكر الله واما وقت الآصال فلان الانسان يستقبل النوم وهو اخو الموت فينبغی له ان يشتغل بالذكر خيفة ان يموت فی نومه فيبعث على ما مات ١٢ صاوی ٦٢ قوله سورة الانفال مبتدأ اخبر بخبرين الاول قوله مدنية والثانی قوله خمس الخ وقوله مدنية ای كلها كما هو مفاد ابی السعود والكبير وهو الاصح وانكانت الآيات السبع المذكورة فی شان الواقعة التی وقعت بمكة اذ لا يلزم من كون الواقعة فی مكة ان تكون الآيات التی فی شانها كذلك فالآيات المذكورة نزلت بالمدينة تذكيرا له بما وقع فی مكة فقوله الا الى آخره هذا القول ضعيف كما صرح به الخطيب بقوله مدنية وقيل الا واذ يمكر بك الذين كفروا الآيات السبع فمكية ١٢ ٦٣ قوله الآيات السبع آخرها قوله بما كنتم تكفرون ١٢ جمل ٦٤ قوله لما اختلف المسلمون الخ روى ابو داؤد والنسائی وابن جرير وابن مردويه واللفظ له وابن حبان والحاكم من طرق عن داؤد بن ابی هند عن عكرمة عن ابن عباس قال لما كان يوم بدر قال رسول الله صلعم من صنع كذا وكذا فله كذا وكذا فسارع فی ذلك شبان الرجال وبقی الشيوخ تحت الرايات فلما كانت الغنائم الذی جعل لهم فقال الشيوخ لا تستأثروا به فانا كنا ردأ لكم لو انكشفتم لفئتم الينا فنزلت ١٢ ك ٦٥ قوله وقال الشيوخ ای وكانوا محدقين برسول الله صلى الله عليه وسلم خوفا عليه من العدو ١٢ صاوی ٦٦ قوله كنا ردأ لكم ای عونا لكم برأينا وتدبيرنا وثباتنا لكم تحت الرايات ١٢ ٦٧ قوله لو انكشفتم ای لو انكسرتم وانهزمتم وقوله لفئتم الينا اے رجعتم الينا ١٢ ٦٨ قوله عن الانفال جمع نفل ومعناه فی اللغة الزيادة وفی عرف الفقهاء يطلق تارة على الغنيمة لانها زائدة على المقصود وهی اعلاء كلمة الله او لانها كانت حراما على الامم السابقة فحلها على هذه الامة زيادة ١٢ تفسير الاحمدی ٦٩ قوله عن الانفال جمع نفل مثل سبب واسباب ويقال نفل بسكون الفاء ايضا وهی الزيادة لزيادة هذه الامة بها عن الامم السابقة فانها لم تكن حلالا لهم بل كانوا اذا غنموا غنيمة وضعوها فی مكان ان قبلها الله منهم انزل عليها نارا احرقتها والا بقيت ١٢ صاوی ٧٠ قوله لله والرسول ای انهما لهما من حيث القسمة وليس المراد انها للرسول من حيث الاستقلال بالملك ولا يعطی احد شيئا منها وعبارة ابی السعود ای حكمها مختص بالله تعالى يقسمها الرسول عليه الصلوة والسلام كيف ما امر به من غير ان يدخل فيه رای احد ١٢ ٧١ قوله حقا اے كاملين فی الايمان فعلامة كمال الايمان طاعة الله والرسول وعدم وجود الحرج فی النفس كما قال الله تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك الى آخر الآية ١٢ صاوی ٧٢ قوله زادتهم ايمانا قال فی فقه الاكبر وشرحه وايمان اهل السماء والارض اے من الانبياء والاولياء وسائر المؤمنين من الابرار والفجار لا يزيد ولا ينقص اے من جهة المؤمن به نفسه لان التصديق اذا لم يكن على وجه التحقيق يكون فی مرتبة الظن والترديد والظن غير مفيد فی مقام الاعتقاد وعند ارباب التأييد قال الله تعالى ان الظن لا يغنی من الحق شيئا فالتحقيق ان الايمان كما قال الامام الرازی لا يقبل الزيادة والنقصان من حيثية اصل التصديق لا من جهة اليقين فان مراتب اهلها مختلفة فی كمال الدين فان مرتبة عين اليقين فوق مرتبة علم اليقين ولذا ورد ليس الخبر كالمعاينة ملخصا والتفصيل فی كتب العقائد ١٢ ٧٣ قوله تصديقا الخ اشار بذلك الى ان التصديق يقبل الزيادة كما هو مذهب الشافعی ومالك ١٢ ٧٤ قوله الذين يقيمون الصلوة اے يلازمونها فی اوقاتها مستوفية الشروط والاركان والآداب ١٢ صاوی ٧٥ اے نزل بهم من وسوسة الشيطان ١٢ ٧٦ قال الزجاج ان ذات بينكم بمنزلة حقيقة الشیء ونفسه وعليه استعمال المتكلمين ١٢ ك

من كاف خرجك وكما خبر مبتدا محذوف اى هذه الحال فى كراهتهم لها مثل اخراجك فى حال كراهتهم
وقد كان خيرا لهم فكذلك ايضا وذلك ان ابا سفيان قدم بعير من الشام فخرج صلى الله عليه وسلم
واصحابه ليغنموها فعلمت قريش فخرج ابوجهل ومقاتلوا مكة ليذبوا عنها وهم النفير واخذ
ابوسفيان بالعير طريق الساحل فنجت فقيل لابى جهل ارجع فابى وسار الى بدر فشاور صلى الله عليه وسلم
اصحابه وقال ان الله وعدنى احدى الطائفتين فوافقوه على قتال النفير وكره بعضهم ذلك وقالوا
لم نستعد له كما قال تعالى يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ القتال بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ ظهر لهم كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى
الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ○ اليه عيانا فى كراهتهم له وَ اذكر إِذْ يَعِدُكُمُ اللّٰهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ العير او النفير
أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ تريدون أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ اى البأس والسلاح وهى العير تَكُونُ لَكُمْ لقلة عددها
وعددها بخلاف النفير وَيُرِيدُ اللّٰهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ يظهره بِكَلِمَاتِهِ السابقة بظهور الاسلام وَيَقْطَعَ
دَابِرَ الْكَافِرِينَ ○ اخرهم بالاستيصال فامركم بقتال النفير لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ يمحق الْبَاطِلَ الكفر
وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ۚ المشركون ذلك اذكر إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ تطلبون منه الغوث بالنصر عليهم فَاسْتَجَابَ
لَكُمْ أَنِّي اى بانى مُمِدُّكُمْ معينكم بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ ○ متتابعين يردف بعضهم بعضا وعدهم
بها اولا ثم صارت ثلاثة الاف ثم خمسة كما فى ال عمران وقرئ بالف كافلس جمع وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ اى الامداد
إِلَّا بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ○ اذكر إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ
ع ١٥
أَمَنَةً امنا مما حصل لكم من الخوف مِنْهُ تعالى وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ من الاحداث
والجنابات وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ وسوسته اليكم بانكم لو كنتم على الحق ما كنتم ظماء محدثين و
المشركون على الماء وَلِيَرْبِطَ يحبس عَلَى قُلُوبِكُمْ باليقين والصبر وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ○ ان تسوخ فى
الرمل إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ الذين امد بهم المسلمين أَنِّي اى بانى مَعَكُمْ بالعون والنصر فَثَبِّتُوا
الَّذِينَ آمَنُوا بالاعانة والتبشير سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ الخوف فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ
اى الرءوس وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ۚ اى اطراف اليدين والرجلين فكان الرجل يقصد ضرب رقبة
الكافر فتسقط قبل ان يصل سيفه اليه ورماهم صلى الله عليه وسلم بقبضة من الحصى فلم يبق مشرك الا دخل
فى عينيه منها شئ فهزموا ذَلِكَ العذاب الواقع بهم بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا خالفوا اللّٰهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ
اللّٰهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللّٰهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ○ له ذَلِكُمْ العذاب فَذُوقُوهُ اى ايها الكفار فى الدنيا

وَاَنَّ لِلْكٰفِرِيْنَ فِي الاخرة عذاب النار ○ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اِذَا لَقِيْتُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا زَحْفًا اي مجتمعين كانهم لكثرتهم
يزحفون فَلَا تُوَلُّوْهُمُ الْاَدْبَارَ ○ منهزمين وَمَنْ يُّوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ اي يوم لقائهم دُبُرَهٗۤ اِلَّا مُتَحَرِّفًا منعطفا لِّقِتَالٍ
بان يريهم الفرة مكيدة وهو يريد الكرة اَوْ مُتَحَيِّزًا منضما اِلٰى فِئَةٍ جماعة من المسلمين يستنجد بها فَقَدْ بَآءَ رجع بِغَضَبٍ
مِّنَ اللّٰهِ وَمَاْوٰىهُ جَهَنَّمُ ؕ وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ○ المرجع هي وهذا مخصوص بما اذا لم يزد الكفار على الضعف فَلَمْ تَقْتُلُوْهُمْ ببدر
بقوتكم وَلٰكِنَّ اللّٰهَ قَتَلَهُمْ بنصره اياكم وَمَا رَمَيْتَ يا محمد اعين القوم اِذْ رَمَيْتَ بالحصى لان كفا من الحصى لا يملأ عيون
الجيش الكثير برمية بشر وَلٰكِنَّ اللّٰهَ رَمٰى بايصال ذلك اليهم فعل ذلك ليقهر الكافرين وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِيْنَ مِنْهُ بَلَآءً
عطاء حَسَنًا هو الغنيمة اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ لاقوالهم عَلِيْمٌ ○ باحوالهم ذٰلِكُمْ الابلاء حق وَاَنَّ اللّٰهَ مُوْهِنُ مضعف كَيْدِ
الْكٰفِرِيْنَ ○ اِنْ تَسْتَفْتِحُوْا ايها الكفار تطلبوا الفتح اي القضاء حيث قال ابو جهل منكم اللهم ايّنا كان اقطع للرحم واتانا بما
لا نعرف فاحنه الغداة اي اهلكه فَقَدْ جَآءَكُمُ الْفَتْحُ ۚ القضاء بهلاك من هو كذلك وهو ابو جهل ومن قتل معه دون
النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وَاِنْ تَنْتَهُوْا عن الكفر والحرب فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۚ وَاِنْ تَعُوْدُوْا لقتال النبي نَعُدْ لنصره عليكم وَ
لَنْ تُغْنِيَ تدفع عَنْكُمْ فِئَتُكُمْ جماعتكم شَيْئًا وَّلَوْ كَثُرَتْ ۙ وَاَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ بكسر ان استينافا وفتحها على تقدير ع ٢ ١٦
اللام يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْۤا اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَلَا تَوَلَّوْا تعرضوا عَنْهُ بمخالفة امره وَاَنْتُمْ تَسْمَعُوْنَ ○ القرآن والمواعظ وَ
لَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ قَالُوْا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ ○ سماع تدبر واتعاظ وهم المنافقون او المشركون اِنَّ شَرَّ الدَّوَآبِّ عِنْدَ او
اللّٰهِ الصُّمُّ عن سماع الحق الْبُكْمُ عن النطق به الَّذِيْنَ لَا يَعْقِلُوْنَ ○ وَلَوْ عَلِمَ اللّٰهُ فِيْهِمْ خَيْرًا صلاحا بسماع الحق لَّاَسْمَعَهُمْ
سماع تفهم وَلَوْ اَسْمَعَهُمْ فرضا وقد علم ان لا خير فيهم لَتَوَلَّوْا عنه وَّهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ○ عن قبوله عنادا وجحودا يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا
اسْتَجِيْبُوْا لِلّٰهِ وَلِلرَّسُوْلِ بالطاعة اِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيْكُمْ ۚ من امر الدين لانه سبب الحياة الابدية وَاعْلَمُوْۤا اَنَّ اللّٰهَ يَحُوْلُ
بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهٖ فلا يستطيع ان يؤمن او يكفر الا بارادته وَاَنَّهٗۤ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ ○ فيجازيكم باعمالكم وَاتَّقُوْا فِتْنَةً ان
اصابتكم لَّا تُصِيْبَنَّ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْكُمْ خَآصَّةً ۚ بل تعمهم وغيرهم واتقاؤها بانكار موجبها من المنكر وَاعْلَمُوْۤا اَنَّ
اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ○ لمن خالفه وَاذْكُرُوْۤا اِذْ اَنْتُمْ قَلِيْلٌ مُّسْتَضْعَفُوْنَ فِي الْاَرْضِ ارض مكة تَخَافُوْنَ اَنْ
يَّتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ ياخذكم الكفار بسرعة فَاٰوٰىكُمْ الى المدينة وَاَيَّدَكُمْ قواكم بِنَصْرِهٖ يوم بدر بالملائكة وَرَزَقَكُمْ
مِّنَ الطَّيِّبٰتِ الغنائم لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ○ نعمه ونزل في ابي لبابة بن عبد المنذر وقد بعثه صلى الله عليه وسلم الى
بني قريظة لينزلوا على حكمه فاستشاروه فاشار اليهم انه الذبح لان عياله وماله فيهم يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا
تَخُوْنُوا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ وَلَا تَخُوْنُوْۤا اَمٰنٰتِكُمْ ما ائتمنتم عليه من الدين وغيره وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ○ وَاعْلَمُوْۤا

---

١ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ خطاب لكل من يحضر القتال ١٢ صاوی ٢ قوله زحفا حال من المفعول به وهو الذين فهو مأول بالمشتق اے حال كونهم زاحفين ١٢ صاوی ٣ قوله يزحفون اے يدبون ويمشون من زحف الصبي اذا دب على استه قليلا قليلا سمي به وجمع على زحوف وانتصابه على الحال ١٢ خطيب ٤ قوله فلا تولوهم الادبار يطلق الدبر على مقابل القبل ويطلق على الظهر وهو المراد ههنا والمقصود ملزوم تولية الظهر وهو الانهزام فهذا اللفظ استعمل في ملزوم معناه فقول الشارح منهزمين بيان للمراد ١٢ ج ٥ قوله الفرة بمعنى الفرار اي الهرب وقوله مكيدة بمعنى مكر وخدع وقوله الكرة بمعنى رجوع وقوله يستنجد بمعنى يستعين او يتقوى ١٢ جوهري ٦ قوله الى فئة اے الى جماعة اخرى من المسلمين سوى الفئة التي هو فيها وهما حالان من ضمير الفاعل ١٢ مدارك ٧ قوله فلم تقتلوهم نزلت هذه الآية لما افتخر المسلمون بعد رجوعهم من بدر فكان الواحد منهم يقول انا قتلت كذا اسرت كذا فعلمهم الله الادب بقوله فلم تقتلوهم والفاء واقعة في جواب شرط مقدر اے ان افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم ١٢ صاوی ٨ قوله وما رميت اذ رميت الخ ظاهره التناقض حيث جمع بين النفي والاثبات والجواب ان المنفي الرمي بمعنى ايصال الحصى لاعينهم والمثبت فعل الرمي كما اشار لهذا الجواب المفسر بقوله بايصال ذلك اليهم ١٢ صاوی ٩ قوله ولكن الله رمى يعني ان الرمية التي رميتها انت لم ترمها انت على الحقيقة لانك لو رميتها لما بلغ اثرها الا ما يبلغه اثر رمي البشر ولكنها كانت رمية الله حيث اثرت ذلك الاثر العظيم وفي الآية بيان ان فعل العبد مضاف اليه كسبا والى الله تعالى خلقا لا كما تقول الجبرية والمعتزلة لانه اثبت الفعل للعبد بقوله اذ رميت ثم نفاه عنه واثبته لله تعالى بقوله ولكن الله رمى ولكن الله قتلهم ١٢ مدارك ١٠ قوله ذلكم مبتدأ وخبره محذوف كما قدره الشارح وقوله ان الله معطوف على المبتدأ فهو مبتدأ ثان وخبره محذوف يقدر مثل ما قدر في الاول اي وتوهين الله كيد الكافرين حق ١٢ ١١ قوله ان تستفتحوا خطاب لاهل مكة على سبيل التهكم لانهم الذين وقع بهم الهلاك والذلة وقوله اے القضاء اے حكم الله بينكم بهلاككم وقوله حيث قال ابو جهل اے وغيره من قريش حين ارادوا الخروج الى بدر وتعلقوا باستار الكعبة وقالوا اللهم انصر اعلى الجندين واهدى الفئتين واكرم الحزبين ودعوا بما ذكر وهو في نفس الامر دعاء عليهم وان ارادوا به الدعاء على محمد صلى الله عليه وسلم وحزبه ١٢ بيضاوي ١٢ قوله اے القضاء اے الحكم بينكم وبين محمد بنصر الحق وخذلان المبطل وقوله اينا اي اے الفريقين يعني نفسه ومن معه او محمدا ومن معه وهو يزعم ان محمدا هو القاطع للرحم حيث خرج من بلده وترك اقاربه ١٢ جمل ١٣ قوله فاحنه اے اهلكه في المختار الحين بالفتح الهلاك واحانه الله اهلكه ١٢ ١٤ قوله وهم لا يسمعون اے لانهم ليسوا بمصدقين فكانهم غير سامعين والمعنى انكم تصدقون بالقرآن والنبوة فاذا توليتم عن طاعة الرسول في بعض الامور من قسمة الغنائم وغيرها اشبه سماعكم سماع من لا يؤمن ثم قال الخ ١٢ مدارك ١٥ قوله ان شر الدواب عند الله نزلت في جماعة من بني عبد الدار بن قصي كانوا يقولون نحن صم وبكم وعمي عما جاء به محمد وتوجهوا مع ابي جهل حامل اللواء لقتال النبي واصحابه ببدر فقتلوا جميعا ولم يسلم منهم الا اثنين مصعب بن عمير وسبيط بن حرملة ١٢ صاوی ١٦ قوله ولو اسمعهم فرضا وقد علم ان لا خير فيهم جواب ما يقال ان الاستدلال بالآية على هيئة قياس اقتراني وهو لو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم ولو اسمعهم لتولوا ينتج لو علم الله فيهم خيرا لتولوا وهذا محال لان الذي يحصل منهم بتقدير ان يعلم الله فيهم خيرا هو الانقياد لا التولي وحاصل الجواب ان الوسط مختلف لان الاسماع الاول المراد به الاسماع المفهم الموجب للهداية والاسماع الثاني هو الاسماع المجرد واجيب ايضا بانه ليس المراد من الآية الاستدلال بل بيان السببية على الاصل في لو اي ان سبب انتفاء اسماعهم هو انتفاء العلم بالخير فيهم وحينئذ فالكلام قد تم عند قوله لاسمعهم ويكون قوله ولو اسمعهم مستأنفا اي ان التولي لازم بتقدير الاسماع فكيف بتقدير عدمه فهو من قبيل لو لم يخف الله لم يعصه ١٢ جمل ١٧ قوله يا ايها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول السين والتاء زائدتان يعني اجيبوهما بالطاعة والانقياد لامرهما اذا دعاكم يعني الرسول صلى الله عليه وسلم وانما وحد الضمير في قوله اذا دعاكم لان استجابة الرسول استجابة لله تعالى وانما يذكر احدهما مع الآخر للتوكيد ١٢ ج ١٨ قوله واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه اي يفصل بينهما بتصاريفه واحكامه وذلك كناية عن كونه اقرب للشخص من قلبه ومن قلبه لذاته بل هو اقرب من السمع للاذن ومن البصر للعين ومن اللمس للجسد ومن الشم للانف ومن الذوق للسان فشبه القرب بالحيلولة واستعير اسم المشبه به وهو الحيلولة للمشبه وهو القرب واشتق من الحيلولة يحول بمعنى يقرب على سبيل الاستعارة التصريحية التبعية ١٢ صاوی ١٩ قوله واتقوا فتنة خطاب للمؤمنين مطلقا صلحائهم وغيرهم وقوله فتنة المراد بها العذاب الدنيوي كالقحط والغلاء وتسلط الظلمة وغير ذلك ١٢ جمل ٢٠ قوله ان اصابتكم يشير الى ان قوله لا تصيبن جواب لشرط محذوف يقال ان جواب الشرط متردد فلا يليق به النون المؤكدة قلنا انه مجزوم بوقوعه على تقدير وقوع جواب الشرط ١٢ ك ٢١ قوله واذكروا اذ انتم الخ خطاب للنبي والمؤمنين بتذكير نعمة الله عليهم بالنجاة من اعدائهم حيث آواهم في المدينة ونصرهم ببدر وهذه الآية نزلت بعد بدر وقوله اذ انتم اذ بمعنى وقت وانتم مبتدأ اخبر عنه بثلاثة اخبار بعده ١٢ جمل ٢٢ قوله الغنائم اي فلما هاجروا وامروا بالقتال تركوا التجارة وصار رزقهم من الغنائم وفي الحديث جعل رزقي تحت ظل رمحي ١٢ صاوی ٢٣ قوله وقد بعثه اے حين حاصرهم بعد غزوة الخندق وتفصيل هذا الاجمال ان هذه الآية نزلت في ابي لبابة بن عبد المنذر الانصاري من بني عوف بن مالك وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حاصر يهود قريظة احدى وعشرين ليلة فسالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح على ما صالح عليه اخوانهم من بني النضير على ان يسيروا الى اخوانهم الى اذرعات واريحا من ارض الشام فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعطيهم ذلك الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فابوا وقالوا ارسل الينا ابا لبابة بن عبد المنذر وكان مناصحا لهم لان ماله وولده كانت عندهم فبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا له يا ابا لبابة ما ترى انتزل على حكم سعد بن معاذ فاشار ابو لبابة بيده الى حلقه انه الذبح فلا تفعلوا قال ابو لبابة والله ما زالت قدماي من مكانهما حتى عرفت اني قد خنت الله ورسوله ثم انطلق على وجهه ولم يات رسول الله صلى الله عليه وسلم وشد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال والله لا ابرح ولا اذوق طعاما ولا شرابا حتى اموت او يتوب الله علي فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره قال اما لو جاءني لاستغفرت له فاما اذ فعل فاني لا اطلقه حتى يتوب الله عليه فمكث سبعة ايام لا يذوق طعاما ولا شرابا حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل له يا ابا لبابة قد تاب عليك فقال لا والله لا احل نفسي حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يحلني بيده فجاء فحله بيده ثم قال ابو لبابة يا رسول الله ان من تمام توبتي ان اهجر دار قومي اصبت فيها الذنب وان انخلع من مالي كله فقال النبي صلى الله عليه وسلم يجزئك الثلث ان تصدق به فنزلت فيه لا تخونوا الله كذا في المعالم ١٢ ٢٤ قوله يا ايها الذين الخ نزل بعد ما بقي مرتبطا ست ليال تاتيه امرأته كل صلوة فتحله حتى يصلي ثم تربطه كذا ذكر هذه القصة في كتب السير واختلف في القول الذي وجب ارتباطه بالسارية فقيل هو اظهار سر النبي صلى الله عليه وسلم لبني قريظة وقيل تخلفه عن غزوة تبوك قال ابن عبد البر في الاستيعاب انه احسن ١٢ ك ٢٥ قوله وانتم تعلمون الواو للحال والمفعول محذوف اے تعلمون ان ما وقع منكم خيانة ١٢ جمل ٢٦ عطف على ذلكم وقيل منصوب بتقدير واعلموا ١٢ ٢٧ اي القول الآتي معطوف على علة محذوفة لرمي ١٢ ٢٨ لابي عمرو ونافع بتقدير اللام اي ولان الله ١٢ ٢٩ اي على حكم النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ٣٠ الواو للحال والمفعول محذوف ١٢

١ہ قولہ الاموال الخ ای لانہا امور زائلۃ فانیۃ وسعادۃ الآخرۃ لا نہایۃ لہا فہی اولی بتقدیمہا علی ما یفنی ۱۲ صاوی ٢ہ قولہ ونزل فی توبتہ وذلک انہ شد نفسہ علی ساریۃ من سواری المسجد وقال واللہ لا اذوق طعاما ولا شرابا حتی اموت او یتوب اللہ علی فمکث سبعۃ ایام حتی خر مغشیا علیہ ثم تاب اللہ علیہ فقیل لہ قد تیب علیک فحل نفسک قال لا واللہ لا احلہا حتی یکون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو الذی یحلنی فجاءہ علیہ الصلوۃ والسلام فحلہ وتمام القصۃ فی ابی السعود وغیرہ ۱۲ ٣ہ قولہ فرقانا ای نجاۃ مما تحذرون کما یشیر لہ الشارح بقولہ فتنجون فلو فسر الفرقان من اول الامر بالنجاۃ لکان اسہل ۱۲ جمل ٤ہ قولہ بدار الندوۃ دار بناہا قصی بن کلاب لیندوا بہا ای یجتمعوا للمشاورۃ من ندا اذا اجتمع ومنہ النادی ۱۲ ک ٥ہ قولہ بدار الندوۃ ای بالدار التی یقع فیہا الحدیث والاجتماع وہی اول دار بنیت بمکۃ فلما حج معاویۃ اشتراہا من الزبیر العبدری بمائۃ الف درہم ثم صارت کلہا بالمسجد الحرام وہی فی جانبہ الشمالی ۱۲ صاوی ٦ہ قولہ بتدبیر امرک الخ جواب عما یقال ان حقیقۃ المکر محالۃ علی اللہ تعالی لانہ الاحتیال علی الشیء من اجل حصول العجز عنہ واجیب ایضا بان المراد بمکر اللہ معاقبتہ لہم معاملۃ الماکر حیث خیب سعیہم وضیع الہم اوالمراد جازاہم علی مکرہم فسمی الجزاء مکرا لانہ فی مقابلتہ ۱۲ صاوی ٧ہ قولہ الحیرۃ بکسر الحاء المہملۃ وسکون التحتیۃ بلد قریب الکوفۃ ویروی انہ لما قال ان ہذا الا اساطیر الاولین قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویلک انہ کلام اللہ فقال ہو و ابو جہل ان کان ہذا ہو الحق من عندک فامطر علینا آہ ۱۲ ک ٨ہ قولہ حجارۃ من السماء ای ان کان القرآن ہو الحق فعاقبنا علی انکارہ بالسجیل کما فعلت باصحاب الفیل ۱۲ مدارک ٩ہ قولہ بعذاب الیم بنوع آخر من جنس العذاب الالیم فقتل یوم بدر صبرا وعن معاویۃ انہ قال لرجل من سبا ما اجہل قومک حین ملکوا علیہم امرأۃ قال اجہل من قومی قومک قالوا لرسول اللہ حین دعاہم الی الحق ان کان ہذا ہو الحق فامطر علینا حجارۃ من السماء ولم یقولوا ان کان ہذا ہو الحق فاہدنا لہ ۱۲ مدارک

ع ٣ / ٩ / ١٧ اِنَّمَآ اَمْوَالُكُمْ وَاَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ لکم صادۃ عن امور الآخرۃ وَّاَنَّ اللّٰهَ عِنْدَهٗٓ اَجْرٌ عَظِيْمٌ ۝ فلا تفوتوہ بمراعاۃ
الاموال والاولاد والخیانۃ لاجلہم ونزل فی توبتہ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنْ تَتَّقُوا اللّٰهَ بالامانۃ وغیرہا يَجْعَلْ
لَّكُمْ فُرْقَانًا بینکم وبین ما تخافون فتنجون وَّيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّاٰتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذنوبکم وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ
الْعَظِيْمِ ۝ و اذکر یا محمد وَاِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وقد اجتمعوا للمشاورۃ فی شانک بدار الندوۃ لِيُثْبِتُوْكَ
یوثقوک ویحبسوک اَوْ يَقْتُلُوْكَ کلہم قتلۃ رجل واحد اَوْ يُخْرِجُوْكَ من مکۃ وَيَمْكُرُوْنَ بک وَيَمْكُرُ اللّٰهُ
بہم بتدبیر امرک بان اوحی الیک ما دبروہ وامرک بالخروج وَاللّٰهُ خَيْرُ الْمٰكِرِيْنَ ۝ اعلمہم بہ وَاِذَا تُتْلٰى
عَلَيْهِمْ اٰيٰتُنَا القرآن قَالُوْا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَآءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هٰذَآ قالہ النضر بن الحارث لانہ کان یاتی الحیرۃ
یتجر فیشتری کتب اخبار الاعاجم ویحدث بہا اہل مکۃ اِنْ هٰذَآ ما ہذا القرآن اِلَّآ اَسَاطِيْرُ اکاذیب الْاَوَّلِيْنَ ۝
وَاِذْ قَالُوا اللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ هٰذَا الذی یقرؤہ محمد هُوَ الْحَقَّ المنزل مِنْ عِنْدِكَ فَاَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً
مِّنَ السَّمَآءِ اَوِ ائْتِنَا بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ۝ مولم علی انکارہ قالہ النضر وغیرہ استہزاء وایہاما انہ علی بصیرۃ وجزم
ببطلانہ قال تعالی وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بما سالوہ وَاَنْتَ فِيْهِمْ لان العذاب اذا نزل عم ولم تعذب امۃ
الا بعد خروج نبیہا والمؤمنین منہا وَمَا كَانَ اللّٰهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُوْنَ ۝ حیث یقولون فی طوافہم
غفرانک غفرانک وقیل ہم المؤمنون المستضعفون فیہم کما قال تعالی لو تزیلوا لعذبنا الذین کفروا
منہم عذابا الیما وَمَا لَهُمْ اَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللّٰهُ بالسیف بعد خروجک والمستضعفین وعلی القول الاول
ہی ناسخۃ لما قبلہا وقد عذبہم ببدر وغیرہ وَهُمْ يَصُدُّوْنَ یمنعون النبی صلی اللہ علیہ وسلم والمسلمین عَنِ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ ان یطوفوا بہ وَمَا كَانُوْٓا اَوْلِيَآءَهٗ کما زعموا اِنْ ما اَوْلِيَآؤُهٗٓ اِلَّا الْمُتَّقُوْنَ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝
ان لا ولایۃ لہم علیہ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ اِلَّا مُكَآءً صفیرا وَّتَصْدِيَةً تصفیقا ای جعلوا ذلک
موضع صلاتہم التی امروا بہا فَذُوْقُوا الْعَذَابَ ببدر بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ
فی حرب النبی صلی اللہ علیہ وسلم لِيَصُدُّوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَسَيُنْفِقُوْنَهَا ثُمَّ تَكُوْنُ فی عاقبۃ الامر عَلَيْهِمْ حَسْرَةً
ندامۃ لفواتہا وفوات ما قصدوہ ثُمَّ يُغْلَبُوْنَ فی الدنیا وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا منہم اِلٰى جَهَنَّمَ فی الآخرۃ يُحْشَرُوْنَ ۝
یساقون لِيَمِيْزَ متعلق بتکون بالتخفیف والتشدید ای یفصل اللّٰهُ الْخَبِيْثَ الکافر مِنَ الطَّيِّبِ المؤمن وَ
يَجْعَلَ الْخَبِيْثَ بَعْضَهٗ عَلٰى بَعْضٍ فَيَرْكُمَهٗ جَمِيْعًا یجمعہ متراکبا بعضہ فوق بعض فَيَجْعَلَهٗ فِيْ جَهَنَّمَ اُولٰٓئِكَ
ع ٤ / ١٨ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ قُلْ لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا کابی سفیان واصحابہ اِنْ يَّنْتَهُوْا عن الکفر وقتال النبی صلی اللہ علیہ وسلم

١٠ہ قولہ قالہ النضر کذا رواہ جریر الطبری عن ابن عباس قال فانزل اللہ تعالی سأل سائل بعذاب واقع وکذا عن مجاہد وعطاء ۱۲ ک ١١ہ قولہ وما کان اللہ لیعذبہم الخ اللام لتاکید النفی والدلالۃ علی ان تعذیبہم وانت بین اظہرہم غیر مستقیم لانک بعثت رحمۃ للعالمین وسنتہ ان لا یعذب قوما عذاب استیصال ما دام نبیہم بین اظہرہم وفیہ اشعار بانہم مرصدون بالعذاب اذا ہاجرت عنہم ۱۲ مدارک ١٢ہ قولہ وہم یستغفرون الجملۃ حالیۃ من الضمیر فی معذبہم والمعنی ان اللہ لا یعذبہم والحال انہم یستغفرون فاستغفارہم نافع لہم بعدم نزول العذاب علیہم ان قلت یشکل علی ہذا قولہ تعالی وقدمنا الی ما عملوا من عمل فجعلناہ ہباء منثورا وقولہ تعالی وما دعاء الکفرین الا فی ضلال اجیب بان استغفارہم نافع لہم فی الدنیا فقط واما ہاتان الآیتان فالمراد منہما ما یحصل فی الآخرۃ فاعمال الکفار الصالحۃ التی لا تفتقر الی نیۃ کالصدقات وفعل المعروف والاستغفار تنفعہم فی الدنیا وتمنع عنہم العذاب فیہا ولا تنفعہم فی الآخرۃ ۱۲ صاوی ١٣ہ قولہ المستضعفون فیہم لانہ صلی اللہ علیہ وسلم لما خرج بقی بمکۃ بقیۃ من المسلمین وفیہم من یستغفر ممن لم یستطع الہجرۃ من مکۃ من اجل وقولہ لو تزیلوا ای المومنون ای لو تمیزوا عن الکفار لعذبنا الذین کفروا الخ ۱۲ ١٤ہ قولہ بالسیف الخ وہذا علی التفسیر الثانی وعلی الاول ناسخۃ لما قبلہا ولا یخفی انہ لا ضرورۃ الی النسخ بل انہم لما ترکوا الاستغفار والندم علی ما وقع منہم وبالغوا فی معاندۃ المسلمین ومحاربتہم وصدہم عن المسجد الحرام عذبوا ۱۲ ک ١٥ہ قولہ وعلی القول الاول ہو کون الضمیر عائدا الی الکفار والقول الثانی کونہ عائدا الی ضعفاء المومنین المشار لہ سابقا بقولہ وقیل ہم المومنون الخ وقولہ ناسخۃ لما قبلہا ای نفی اللہ تعالی فی الآیۃ السابقۃ انہ لا یعذبہم ما دام الرسول فیہم او ہم یستغفرون وذکر فی ہذہ الآیۃ انہ یعذبہم فقال الحسن الآیۃ الاولی منسوخۃ بہذہ ورد بان الاخبار لا یدخلہا النسخ کما نص فی الخطیب فان قیل علی تقدیر عدم النسخ کیف التوفیق بین الآیتین فجوابہ ان اللہ نفی فی الآیۃ السابقۃ انہ لا یعذبہم ما دام الرسول فیہم وذکر فی ہذہ الآیۃ انہ یعذبہم بعد خروجک من بینہم فحصل التوفیق ففیہا حذف بقرینۃ فافہم ۱۲ ١٦ہ قولہ ان یطوفوا بہ بدل اشتمال من المسجد الحرام والصد قد تحقق باخراجہم من مکۃ وقد یفسر بصدہم عنہ عام الحدیبیۃ وعلی ہذا فلا یلیق التفسیر بالتعذیب ببدر ۱۲ ک ١٧ہ قولہ ان یطوفوا بہ وذلک عام الحدیبیۃ ونبہ تعالی علی انہم یصدونہم لادعائہم انہم اولیاؤہ فکانوا یقولون نحن ولاۃ البیت والحرم نصد من نشاء وندخل من نشاء ثم بین اللہ بطلان ہذہ الدعوی بقولہ وما کان اولیاءہ الخ ۱۲ کبیر ١٨ہ قولہ مکاء فعال مکا یمکو مکوا ومکاء صفر بفیہ او شبک باصابعہ ونفخ فیہا اہ قاموس وقولہ تصفیقا ای ضرب باحدی الیدین علی الاخری ۱۲ ١٩ہ قولہ تصفیقا تفعیل من الصدی روی ابن جریر عن ابن عمر المکاء الصفیر وعن ابن عباس ومجاہد وعکرمۃ وسعید بن جبیر مثلہ وما فی البخاری عن مجاہد مکاء ادخالہم اصابعہم فی افواہہم والتصدیۃ الصفیر غریب ۱۲ ک ٢٠ہ قولہ ای جعلوا ذلک الخ جواب ما قیل المکاء والتصدیۃ لیسا من جنس الصلوۃ فکیف یجوز استثناؤہما عن الصلوۃ واجیب ایضا بانہم کانوا یعتقدون ان المکاء والتصدیۃ من جنس الصلوۃ فخرج ہذا الاستثناء علی حسب معتقدہم ۱۲ کبیر ٢١ہ قولہ بما کنتم تکفرون ای بسبب کفرکم ونزل فی مطعمین یوم بدر وکانوا اثنی عشر رجلا کلہم من قریش وکان یطعم کل واحد منہم کل یوم عشر جزائر ان الذین کفروا لکن العبرۃ بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فان الشاہد تہ فی الکفار ذلک الی یوم القیمۃ ۱۲ مدارک ٢٢ہ قولہ لیصدوا الخ ای کان غرضہم فی الانفاق الصد عن اتباع محمد علیہ السلام وہو سبیل اللہ ۱۲ مدارک ٢٣ہ قولہ حسرۃ یقال حسر کطرب یطرب بمعنی ما ذکرہ الشارح ویقال حسر کمن ذراعہ من باب ضرب یضرب ویقال حسر بصرہ کل وتعب من باب جلس فالاول والاخیر لازمان والاوسط متعد ہذا ما فی المختار ۱۲ ج ٢٤ہ قولہ ما قصدوہ ای من الغلبۃ واستیصال المسلمین ۱۲ ک ٢٣ہ قولہ لیمیز متعلق بتکون او بیغلبون او بیحشرون وعلی الاول تفسیر الخبیث بالمال المنفق فی عداوۃ النبی والطیب بالمال المنفق فی نصرتہ وعلی الاخیرین یفسر الخبیث والطیب بالکافر والمومن فما سلکہ الشارح تلفیق الخ ۱۲ ج ٢٤ہ قولہ تکون ای بقولہ ثم تکون علیہم حسرۃ فان وقوع الحسرۃ والمذکورۃ مستلزمۃ لتمییز المومن عن الکافر ۱۲ ک ٢٥ہ قولہ کابی سفیان وغیرہ انما خصہم لانہم ہم الباقون من کفار مکۃ لان الآیۃ نزلت بعد بدر وفیہا قتل من قتل من صنادیدہم وبقی من بقی فالخطاب لمن بقی ۱۲ صاوی ٢٦ہ قولہ ان ینتہوا ای بان ینطقوا بالشہادتین صادقین مصدقین فکلمۃ التوحید سبب للانتقال من دیوان الاشقیاء لدیوان السعداء اذا علمت ان ہذا الفضل لمن سبق لہ الکفر فما بالک بمن لم یسبق لہ الکفر وعاش مومنا ومات کذلک قال السنوسی فعلی العاقل ان یکثر من ذکرہا مستحضرا لما احتوت علیہ من المعانی حتی تمتزج مع معناہا بلحمہ ودمہ فانہ یری لہا من العجائب والاسرار ما لا یدخل تحت حصر ۱۲ صاوی لہ قولہ وہم یصدون عن المسجد الحرام ای فکیف لا یعذبون وحالہم انہم یصدون عن المسجد الحرام کما صدوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام الحدیبیۃ واخراجہم رسول اللہ والمومنین من الصد وکانوا یقولون نحن ولاۃ البیت والحرم فنصد من نشاء وندخل من نشاء ۱۲ مدارک عہ قولہ فی البخاری ای قالہ ابو جہل ولا تنافی لاحتمال ان یکون قالاہ ۱۲ سہ اشارۃ الی الفریق الثانی ای انفسہم واموالہم ۱۲

سله قوله من اعمالهم اے السیئة حال الکفر وفی الحدیث الاسلام یجب ما قبله رواه مسلم قال الزمخشری احتج به ابو حنیفة علی ان المرتد اذا اسلم لم یلزمه قضاء العبادات المتروکة وقال التفتازانی المراد بالذین کفروا ههنا الکفر الاصلی وما سلف
ما مضی فی حال الکفر فاحتجاج ابی حنیفة رح علی ان من عصے طول العمر ثم ارتد ثم اسلم لم یبق علیه ذنب فی غایة الضعف انتهی وبما قال ابو حنیفة قال مالک کما فی احکام القرآن لعبد الحق فیما نقله الخفاجی وخالفهما الشافعی والذی ذکره القهستانی انه اذا
اسلم یقضی الصلوة والزکوة والنذر والکفارة قال شمس الائمة لان ترکها معصیة والمعصیة بالردة لا ترتفع کما فی قاضی خان وذکر التمرتاشی انه یسقط عند العامة ما فعله حالة الردة وقبلها من المعاصی ولا یسقط عند کثیر من المحققین وعن ابی حنیفة لو
وجب علیه صوم شهرین متتابعین ثم ارتد ثم تاب سقط عنه القضاء کما فی التتمة ۱۲ ک سله قوله فقد مضت سنة الاولین اے کعاد وثمود وقوم لوط وغیرهم ممن هلک آن قلت ان هؤلاء قد اصابهم الهلاک العام واما امة محمد صلی الله علیه وسلم
محفوظة منه اجیب بان التشبیه فی مطلق هلاک وان کان ما سبق عاما وهذا خاص والاقرب ان یراد بالاولین من سبق قبلهم من الاولاد عمهم واقاربهم من قتل ببدر وجملة فقد مضت تعلیل المحذوف ولا یصلح للجواب وتقدیر الجواب وان یعودوا نهلکهم کما
اهلکنا الاولین ۱۲ صاوی سله قوله وقاتلوهم معطوف علی قل للذین لکن لما کان الغرض من الاول التلطف بهم وهو وظیفته النبی وحده جا بالافراد ولما کان الغرض من الثانی تحریض المؤمنین علی القتال جا بالجمع فخوطبوا جمیعا ۱۲ ج سله

يغفر لهم ما قد سلف من اعمالهم وان يعودوا الى قتاله فقد مضت سنة الاولين ○ اى سنتنا فيهم
بالاهلاك فكذا نفعل بهم وقاتلوهم حتى لا تكون توجد فتنة شرك ويكون الدين كله لله وحده
لا يعبد غيره فان انتهوا عن الكفر فان الله بما يعملون بصير ○ فيجازيهم به وان تولوا عن الايمان
فاعلموا ان الله مولكم ناصركم ومتولى اموركم نعم المولى هو ونعم النصير ○ اى الناصر لكم واعلموا
انما غنمتم اخذتم من الكفار قهرا من شيء فان لله خمسه يامر فيه بما يشاء وللرسول ولذى القربى
قرابة النبى صلى الله عليه وسلم من بنى هاشم والمطلب واليتمى اطفال المسلمين الذين هلكت اباؤهم وهم فقراء
والمسكين ذوى الحاجة من المسلمين وابن السبيل المنقطع فى سفره من المسلمين اى يستحقه النبى صلى
الله عليه وسلم والاصناف الاربعة على ما كان يقسمه من ان لكل خمس الخمس والاخماس الاربعة الباقية للغانمين
ان كنتم امنتم بالله فاعلموا ذلك وما عطف على بالله انزلنا على عبدنا محمد صلى الله عليه وسلم من الملئكة والايات
يوم الفرقان اى يوم بدر الفارق بين الحق والباطل يوم التقى الجمعن المسلمون والكفار والله على كل
شيء قدير ○ ومنه نصركم مع قلتكم وكثرتهم اذ بدل من يوم انتم كائنون بالعدوة الدنيا القربى من
المدينة وهى بضم العين وكسرها جانب الوادى وهم بالعدوة القصوى البعدى منها والركب العير كائنون
بمكان اسفل منكم مما يلى البحر ولو تواعدتم انتم والنفير للقتال لاختلفتم فى الميعد ولكن جمعكم
بغير ميعاد ليقضى الله امرا كان مفعولا ○ فى علمه وهو نصر الاسلام ومحق الكفر فعل ذلك ليهلك يكفر
من هلك عن بينة اى بعد حجة ظاهرة قامت عليه وهى نصر المؤمنين مع قلتهم على الجيش الكثير و
يحيى يؤمن من حى عن بينة وان الله لسميع عليم ○ اذكر اذ يريكهم الله فى منامك اى نومك قليلا
فاخبرت به اصحابك فسروا ولو اريكهم كثيرا لفشلتم جبنتم ولتنازعتم اختلفتم فى الامر امر القتال
ولكن الله سلم كم من الفشل والتنازع انه عليم بذات الصدور ○ بما فى القلوب واذ يريكموهم
ايها المؤمنون اذ التقيتم فى اعينكم قليلا نحو سبعين او مائة وهم الف لتقدموا عليهم ويقللكم
فى اعينهم ليقدموا ولا يرجعوا عن قتالكم وهذا قبل التحام الحرب فلما التحم اراهم اياهم
مثليهم كما فى ال عمران ليقضى الله امرا كان مفعولا وإلى الله ترجع تصير الامور ○ ع ٥
يايها الذين امنوا اذا لقيتم فئة جماعة كافرة فاثبتوا لقتالهم ولا تنهزموا واذكروا الله كثيرا
ادعوه بالنصر لعلكم تفلحون ○ تفوزون واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا تختلفوا فيما بينكم

سله قوله واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسه علة فتح ان هذه انها خبر مبتدأ محذوف تقدیره
فحکمه ان لله خمسه والجار والمجرور خبر ان مقدم وخمسه اسمها مؤخر والتقدیر فان خمسه کائن لله
الخ والجمهور علی ان ذکر الله للتعظیم وان المراد قسم الخمس علی الخمس المعطوفین فکانه قیل فان خمسه
لله یعنے انه امر بقسمة علی هؤلاء فامر بها هکذا فعله رسول الله صلی الله علیه وسلم ولکنهم اختلفوا
فیما بینهم بعد وفاته فعند الشافعی رح یصرف سهم الرسول الی مصالح المسلمین کما فعله الشیخان
وعند ابی حنیفة رح سقط سهمه وسهم ذوی القربی بوفاته وصار الکل مصروفا الی الثلثة الباقیة
ملخصا من البیضاوی والاحمدی وفی المدارک تقدیره علی ما فی الکتاب انه قال ابو حنیفة رح
یقسم الخمس بعد وفاته صلی الله علیه وسلم علی ثلثة اسهم سهم للیتامی وسهم للمساکین وسهم لابن
السبیل لان ذکر الله تعالی للتبرک وسهم الرسول سقط بموته وسهم ذوی القربی
ایضا سقط بموته صلعم لان المراد من ذوی القربی ذوی القربی رسول الله صلعم
بالاجماع فالحاصل ان ما اخذ من الکفرة قهرا یقسم خمسة اخماس اربعة منها للغانمین
وبقی الخمس فیصرف فی هذا الزمان الی الاصناف الثلثة وهم الیتمے والمساکین وابن السبیل ۱۲
سله قوله من شیء فی محل نصب علی الحال من عائد الموصول المقدر والمعنے ما غنمتموه کائنا
من شیء اے قلیلا کان او کثیرا الخ سمین وقوله قهرا اے بطریق القتال واما ما اخذ منهم من غیر
قتال فهو فیء کالجزیة وعشر التجارة وترکة المرتد والکافر المعصوم الذی لا وارث له وحکمه معلوم
من کتب الفروع ۱۲ ج سله قوله والمطلب اے ابن عبد مناف دون بنی عبد شمس
وبنی نوفل ابنی عبد مناف ولو کانوا فی القرابة مع النبی صلعم کبنی المطلب لقوله صلی الله علیه و
سلم انهم اے بنی المطلب لم یفارقونا فے جاهلیة ولا اسلام وشبک بین اصابعه ۱۲ ک سله
قوله المنقطع فی سفره اے محتاج فے سفره وقوله لکل اے من الاصناف الخمسة خمس الخمس فی البیضاوی
وبعد وفات النبی صلعم یصرف خمس الخمس الذی کان له الی مصالح المسلمین وهذا مذهب الشافعی و
قال ابو حنیفة رح سقط سهمه وسهم ذوی القربی بوفاته وصار الکل مصروفا الی الثلاثة الباقیة
کما مر ذکره آنفا ۱۲ سله قوله خمس الخمس وقال ابو حنیفة سقط سهم النبی صلی الله علیه وسلم
وسهم ذوی القربی بوفاته وصار الکل مصروفا الی الثلثة لان الخلفاء الاربعة قسموه کذلک ولا نظیر
ان منع الخلفاء کان بناء علی انهم مصارفه کمصارف الصدقات ویجوز الاقتصار فیها علی صنف
واحد سیما وقد اوهم اغنیاء وبه قال مالک ان الامر فیه اے الامام یصرفه الی ما یراه ۱۲ ک
سله قوله فاعلموا ذلک اشارة الی ان جواب الشرط محذوف وقدره من مادة ما قبله وقدره
بعضهم بقوله فامتثلوا ذلک جمل اقول وهذا احسن لانه لیس المراد بالعلم العلم المجرد بل المراد العلم
المقارن بالعمل والطاعة لامر الله لان العلم المجرد یستوی فیه المؤمن والکافر وما قدره الشارح
فتحتاج فیه الی التاویل کما اول بعضهم بان العلم العملی اذا امر به لم یرد منه العلم المجرد لانه مقصود
بالعرض والمقصود بالذات هو العمل فتامل وقوله ذلک یعنی انه جعل الخمس لهؤلاء فسلموه الیهم
واقنعوا بالاخماس الاربعة الباقیة ۱۲ خطیب سله قوله عطف علی بالله اے علی مدخول الباء
من بالله ففیه مسامحة ۱۲ جمل اقول لا یظهر وجه المسامحة بل نص فی ابی السعود وغیره انه عطف
علی الاسم الجلیل اے ان کنتم آمنتم بالله وبما انزلنا ۱۲ الخ سله قوله اذ انتم هذا تذکیر لهم
بنعمة الله حیث خرجوا الی هذا المکان لا لقصد القتال بل لقصد اخذ العیر واجتمعوا علی عدوهم
وغیر ذلک مما یاتی ۱۲ سله قوله کائنون بمکان اسفل منکم اشار الی ان الظرف وهو اسفل
وقع مع متعلقه خبرا وایضاحه ان الرکب مبتدأ واسفل افعل التفضیل مستعمل بمعنے صفة
لمکان محذوف اقیم مقامه فهو مع متعلقه خبر والجملة حال من الظرف الذی قبله یعنی بالعدوة
۱۲ جمل سله قوله لیهلک یکفر یشیر ان الهلاک والحیاة استعیر للکفر والایمان والمعنے لیصدر
کفر من کفر عن وضوح وبیان لا عن مخالجة شبهة ولیصدر اسلام من اسلم عن وضوح وبیان
لا عن مخالجة شبهة ۱۲ جمل وعبارة ابی السعود لیهلک من هلک عن بینة ویحیی من حی عن بینة
اے لیموت من یموت عن بینة عاینها ویعیش من یعیش عن بینة شاهدها لئلا یکون له حجة و
معذرة فان واقعة بدر من الآیات الواضحة او لیصدر کفر من کفر وایمان من آمن عن وضوح
بینة علی استعارة الهلاک والحیاة للکفر والایمان ۱۲ سله قوله یکفر یعنے استعیر الهلاک
للکفر والحیوة فی یحیے للاسلام والمراد من هلک وحی المشارف للهلاک او الحیوة او من هذا
حاله فی علم الله اذ لو کان المراد حقیقة لکان المعنے لیهلک من هلک فیما مضے ولا معنے له ۱۲ ک
سله قوله قلیلا مفعول ثالث لان رأے العلمیة تنصب مفعولین فاذا دخلت علیه
الهمزة نصبت ثلاثة والمعنے اذکر یا محمد هذه النعمة العظیمة وهے رؤیتک ایاهم فی المنام

ای النصر والظفر لان ذلک لا یحصل الا بمعونة الله تعالی عز وجل ۱۲ کبیر سله التقیید بالکفر بقرینة ان المؤمنین ما کانوا یلقون للقتال الا الکفار ۱۲ ک

قلیلا تشجیعا لاصحابک وتثبیتا لهم واشارة الی ضعف الکفار وانهم یهزمون وبهذا اندفع ما یقال ان رؤیا الانبیاء حق فکیف یراهم قلیلا مع کثرتهم ۱۲ صاوی سله قوله قلیلا مفعول ثالث لان رأی تنصب مفعولین بلا همز فاذا دخل علیها
الهمز نصبت ثلاثة والمضارع بمعنے الماضی لان نزول الآیة بعد الارادة واشار الشارح لهذا حیث قال فاخبرت به اصحابک فسروا ۱۲ جمل سله قوله قبل التحام الحرب اے قبل التصادق واختلاط ۱۲ سله قوله اراهم ایاهم اے اری الکافرین المسلمین
سله قوله مثلیهم الخ اعلم ان ظاهر هذه العبارة یقتضے ان یکون مرجع الضمیر المرفوع فی قوله تعالی فے آل عمران یرونهم الکفار ومرجع الضمیر المنصوب المسلمون وظاهر عبارة المفسر فے آل عمران علی عکسه کما فسرنا هناک ویمکن توجیه هذه العبارة بحیث لا ینافی
ما سبق فی آل عمران بان یکون المعنے بهذا تقلیل الکفار مما نظر المسلمین قبل الحرب فاما عند وقوع الحرب فارے المسلمون الکفار مثل المسلمین ای کانهم کانوا نحو الف ثلثة امثالهم وهذا اذا اول قوله مثلیهم بالاکثر کما نقله المفسر اما اذا ابقے علی حقیقته کما مثله الواحدی
والبغوی وجعل مرجع المرفوع فی یرونهم المسلمون لا ینافی قوله تعالی یقللهم فے اعینکم فانهم اراهم مثلیهم وهم کانوا ثلثة امثالهم قال الواحدی فی سورة آل عمران یرے المسلمون المشرکین مثلیهم وهم کانوا ثلثة امثالهم ولکن الله قللهم فے اعینهم علی قدر ما اعلمهم
انهم یغلبونهم لتقوی قلوبهم وذلک ان الله کان قد اعلم المسلمین ان المائة منهم تغلب المائتین من الکفار ۱۲ ک سله قوله واذکروا الله کثیرا وفی تفسیر هذا الذکر قولان احدهما ان یکونوا بقلوبهم ذاکرین الله وبالسنتهم ذاکرین الله قال ابن عباس امر الله اولیاءه
بذکره فی اشد احوالهم تنبیها علی ان الانسان لا یجوز ان یخلی قلبه ولسانه عن ذکر الله ولو ان رجلا اقبل من المغرب الی المشرق ینفق الاموال سخاء والاخرون من المشرق الی المغرب یضرب بسیفه فی سبیل الله کان الذاکر لله اعظم اجرا والقول الثانی ان المراد من هذا الذکر الدعاء ۱۲

٥١ قوله قوتكم ودولتكم والريح استعارة للدولة شبهها في نفوذ اثرها بالريح ثم ادخل المشبه في جنس المشبه به ادعاء واطلق اسم المشبه به على المشبه خطيب وفي القاموس ان الريح يطلق ويراد به القوة والغلبة والرحمة والنصرة والدولة ١٢ ٥٢ قوله ودولتكم الدولة في الحرب بفتح الدال وجمعها دول بكسر الدال واما دولة المال فبضم الدال وجمعها دول بضم الدال ١٢ صاوي ٥٣ قوله ليمنعوا غيرهم اي ليمنعوا المسلمين عنها ولم يرجعوا معطوف على خرجوا اي بل ماتوا او اسروا بعد نجاة العير ١٢ ٥٤ قوله ولم يرجعوا نزلت في المشركين حين اقبلوا الى بدر ولهم بغي وفخر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم هذه قريش قد اقبلت بفخرها وخيلائها تجادلك وتكذب رسولك اللهم فنصرك الذي وعدتني قالوا ولما راى ابو سفيان انه قد احرز عيره ارسل الى قريش انكم انما خرجتم لتمنعوا عيركم فقد نجا بالله فارجعوا فقال ابو جهل والله لا نرجع حتى نرد بدرا وكان بدر موسما من مواسم العرب تجتمع لهم بها سوق كل عام فنقيم بها ثلاثا فننحر الجزور ونطعم الطعام ونسقي الخمر وتضرب علينا القيان وتسمع بها العرب فلا يزالون يهابوننا ابدا فوافوها فسقوا بها كؤوس المنايا مكان الخمر وناحت عليهم النوائح مكان القيان فنهى الله عباده المؤمنين ان يكونوا مثلهم وامرهم باخلاص النية والحسبة في نصر دينه ومؤازرة نبيه صلى الله عليه وسلم ١٢

فَتَفْشَلُوْا تجبنوا وَتَذْهَبَ رِيْحُكُمْ قوتكم ودولتكم وَاصْبِرُوْا اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰبِرِيْنَ ○ بالنصر و
العون وَلَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ خَرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ ليمنعوا غيرهم ولم يرجعوا بعد نجاتها بَطَرًا وَّرِئَآءَ
النَّاسِ حيث قالوا لا نرجع حتى نشرب الخمور وننحر الجزور وتضرب علينا القيان ببدر فيتسامع بذلك
الناس وَيَصُدُّوْنَ الناس عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ بالياء والتاء مُحِيْطٌ ○ علما فيجازيهم به
وَ اذكر اِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ ابليس اَعْمَالَهُمْ بان شجعهم على لقاء المسلمين لما خافوا الخروج
من اعدائهم بني بكر وَقَالَ لهم لَا غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَاِنِّيْ جَارٌ لَّكُمْ من كنانة وكان اتاهم
في صورة سراقة بن مالك سيد تلك الناحية فَلَمَّا تَرَآءَتِ التقت الْفِئَتٰنِ المسلمة والكافرة ورأى
الملئكة وكان يده في يد الحارث بن هشام نَكَصَ رجع عَلٰى عَقِبَيْهِ هاربا وَقَالَ لما قالوا له اتخذلنا
على هذه الحال اِنِّيْ بَرِيْٓءٌ مِّنْكُمْ من جواركم اِنِّيْٓ اَرٰى مَا لَا تَرَوْنَ من الملئكة اِنِّيْٓ اَخَافُ اللّٰهَ ان
ع ٦ ٢ يهلكني وَاللّٰهُ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝ اِذْ يَقُوْلُ الْمُنٰفِقُوْنَ وَالَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ ضعف اعتقاد
غَرَّ هٰٓؤُلَآءِ اي المسلمين دِيْنُهُمْ اذ خرجوا مع قلتهم يقاتلون الجمع الكثير توهما انهم ينصرون
بسببه قال تعالى في جوابهم وَمَنْ يَّتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ يثق به يغلب فَاِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ غالب على امره
حَكِيْمٌ ○ في صنعه وَلَوْ تَرٰٓى يا محمد اِذْ يَتَوَفَّى بالياء والتاء الَّذِيْنَ كَفَرُوا الْمَلٰٓئِكَةُ يَضْرِبُوْنَ حال
وُجُوْهَهُمْ وَاَدْبَارَهُمْ بمقامع من حديد ويقولون لهم ذُوْقُوْا عَذَابَ الْحَرِيْقِ ○ اي النار وجواب لو
لرأيت امرا عظيما ذٰلِكَ التعذيب بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْكُمْ عبر بها دون غيرها لان اكثر الافعال تزاول بها
وَاَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ اي بذي ظلم لِّلْعَبِيْدِ ○ فيعذبهم بغير ذنب دأب هؤلاء كَدَاْبِ كعادة اٰلِ فِرْعَوْنَ
(اي دابهم كداب آل فرعون ١٢)
وَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ بالعقاب بِذُنُوْبِهِمْ جملة كفروا وما بعدها
مفسرة لما قبلها اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ على ما يريده شَدِيْدُ الْعِقَابِ ○ ذٰلِكَ اي تعذيب الكفرة بِاَنَّ اي بسبب
ان اللّٰهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً اَنْعَمَهَا عَلٰى قَوْمٍ مبدلا لها بالنقمة حَتّٰى يُغَيِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِهِمْ يبدلوا نعمتهم
كفرا كتبديل كفار مكة اطعامهم من جوع وامنهم من خوف وبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليهم
بالكفر والصد عن سبيل الله وقتال المؤمنين وَاَنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ ○ كَدَاْبِ اٰلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِيْنَ
مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ فَاَهْلَكْنٰهُمْ بِذُنُوْبِهِمْ وَاَغْرَقْنَآ اٰلَ فِرْعَوْنَ ج قومه معه
وَكُلٌّ من الامم المكذبة كَانُوْا ظٰلِمِيْنَ ○ ونزل في قريظة اِنَّ شَرَّ الدَّوَآبِّ

٥٥ قوله حيث قالوا لا نرجع وذلك انهم لما بلغوا الجحفة واتاهم رسول ابي سفيان و قال لهم ارجعوا فقد سلمت عيركم فقال ابو جهل لا والله حتى نقدم بدرا ونشرب بها الخمر الخ كما بينه الشارح ١٢ صاوي ٥٦ قوله الجزر جمع جزور شتر كذا في الصراح وقوله تضرب علينا اي تضرب على رؤسنا بالدفوف وقوله قيان جمع قينة وهي الجارية المغنية ١٢ ٥٧ قوله فيتسامع بذلك اي فيثنوا علينا بالشجاعة والسماحة ١٢ بيضاوي ٥٨ قوله يصدون عن سبيل الله معطوف على بطرا ان جعل مصدرا في موضع الحال وكذا ان جعل مفعولا لكن على تاويل المصدر الخ بيضاوي اي وصدوا عن سبيل الله وانما اوله بما ذكر لان الجملة لا تكون مفعولا له ونكتة التعبير بالاسم اولا ثم الفعل ان البطر والرياء كانا دابهم بخلاف الصد فانه تجدد لهم في زمن النبوة الخ شهاب ١٢ جمل ٥٩ قوله اذ زين لهم اي المشركين ١٢ ٦٠ قوله لما خافوا الخروج يعني ان المشركين حين ارادوا المسير الى بدر خافوا من بني بكر بن كنانة لانهم كانوا قتلوا منهم واحدا فلم يامنوا ان ياتوهم من ورائهم فتصور لهم ابليس بصورة سراقة بن مالك بن جعشم وهو من بني بكر بن كنانة وكان من اشرافهم في جند من الشياطين ومعه راية وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم مجيركم من بني كنانة ١٢ تفسير كبير ٦١ قوله جار لكم اي مجيركم وناصركم ومعينكم ودافع عنكم ١٢ ٦٢ قوله من كنانة اي التي هي بنو بكر قال ابن عباس جاء ابليس يوم بدر في جند من الشياطين معه راية في صورة رجل من رجال بني مدلج سراقة بن مالك بن جعشم فقال الشيطان للمشركين لا غالب لكم اليوم من الناس ١٢ صاوي ٦٣ قوله الحارث بن هشام اي اخي ابي جهل وكان مشركا ثم اسلم بعد ذلك ١٢ ٦٤ قوله نكص على عقبيه اي انتزع يده من يد الحارث حتى اسقط نفسه في البحر فقال يا رب وعدك الذي وعدتني ١٢ ك ٦٥ قوله اتخذلنا اي اتترك نصرتنا في هذا الحال فعلى بمعنى في والخذلان ضد النصر ١٢ ديوان ٦٦ قوله ان يهلكني اي بتسليط الملئكة على ان قلت انه من المنظرين فكيف يخاف الهلاك حينئذ اجيب بانه لشدة ما راى من الهول نسي الوعد بانه من المنظرين واما اشار له المفسر جواب عما يقال ان الشيطان لا خوف عنده والا لما كفر واضل غيره اجيب ايضا ان اخاف الله كذب ولا مانع من ذلك ١٢ صاوي ٦٧ قوله ضعف اعتقاد اي الذين لم يطمئنوا بالايمان بعد وبقي في قلوبهم شبهة ١٢ بيضاوي ٦٨ قوله توهما معمول لخرجوا و قوله بسببه اي بسبب الدين ١٢ ٦٩ قوله يثق به تفسير ليتوكل على الله وقوله يغلب تقدير لجواب الشرط اي ومن يتوكل على الله يغلب وقوله فان الله الخ تعليل لهذا المحذوف ١٢ جمل بتغيير يسير ٧٠ قوله بمقامع مقامع جمع المقمعة كمكنسة العمود من حديد او كالمحجن يضرب به راس الفيل او خشبة يضرب بها الانسان على راسه جمعه مقامع المحجن العصا المعوجة وكل معطوف معوج ١٢ قاموس ٧١ قوله ويقولون اي عطف على يضربون باضمار القول اي يقولون ١٢ بيضاوي ٧٢ قوله عبر بها دفع بذلك ما يقال ان اذاقة العذاب حاصلة بسبب ما فعلوا بجميع اعضائهم فلم خصت الايدي فاجاب بما ذكر وبعضهم فسر الايدي بالقدرة جمع قدرة فيكون المعنى ذلك بسبب ما قدمته قدرتكم وكسبكم فان اليد تطلق ويراد بها القدرة قال الله تعالى يد الله فوق ايديهم ١٢ صاوي ٧٣ قوله بذي ظلم دفع بذلك ما يتوهم من ظاهر الآية ان اصل الظلم ثابتة من الله والمنفي كثرته فاجاب المفسر بان هذه الصيغة ليست للمبالغة وحينئذ فقد انتفى اصل الظلم بل لا يريده اصلا قال الله تعالى وما الله يريد ظلما للعباد لان الارادة لا تتعلق الا بالجائز والظلم من الله مستحيل عقلا لان حقيقة التصرف في ملك الغير من غير اذنه ولا يتصور التعقل ملكا لغير الله ١٢ صاوي ٧٤ قوله داب هؤلاء اشار به الى ان الكاف في كداب متعلقة بما قبلها وان محلها الرفع على انها خبر مبتدأ محذوف والجملة استئناف ١٢ ٧٥ قوله فلا قبلها وهو داب هؤلاء كداب آل فرعون وعبارة ابي السعود وقوله تعالى كفروا بايات الله وقوله فاخذهم الله تفسير لدابهم الذي فعلوه لا لداب آل فرعون ونحوهم كما قيل وعبارة الجمل وقوله لما قبلها وهو الداب والعادة اي عادة الامم الماضية المكذبة ان يكفروا فياخذهم الله بذنوبهم ١٢ ٧٦ قوله بالنقمة بكسر النون وسكون القاف ضد النعمة ونزل في قريظة ١٢ ك ٧٧ قوله يبدلوا نعمتهم كفرا اي يبدلوا ما بهم من الحال الى حال اسوء منه فلا يرد ان قريشا لم تكن لهم حال مرضية فيغيروها الى حال مسخوطة لان قوله تعالى ما بانفسهم يعم الحال المرضية والقبيحة فكما تغير الحال المرضية الى المسخوطة كذلك تغير الحال المسخوطة الى ما هو اسوء منها واولئك كانوا قبل بعثة الرسول كفرة عبدة اصنام فلما بعث النبي بالآيات البينات كذبوه وعادوه وتعقبوا على اراقة دمه فغير الله نعمة امهالهم بمعاجلتهم بالعذاب ١٢ ج ٧٨ قوله كداب آل فرعون الخ في محل النصب على انه نعت لمصدر محذوف اي حتى يغيروا ما بانفسهم تغييرا كائنا كداب آل فرعون اي كتغيرهم على ان دابهم عبارة عما فعلوه فقط كما هو الانسب بمفهوم الداب ابو السعود فان قيل ما فائدة تكرير هذه الآية مرة ثانية اجيب بان فيها فوائد منها ان الكلام الثاني يجري مجرى التفصيل للكلام الاول لان الكلام الاول فيه ذكر اخذهم وفي الثاني ذكر اغراقهم وذلك تفصيل ومنها ان الاولى بسببية التكذيب والنقم بسبب تغييرهم ما بانفسهم ١٢ خطيب ٧٩ قوله فاهلكناهم بذنوبهم اي اهلكنا بعضهم بالرجفة وبعضهم بالخسف وبعضهم بالحجارة وبعضهم بالريح وبعضهم بالمسخ كذلك اهلكنا كفار قريش بالسيف ١٢ ج ٨٠ قوله ونزل الخ كذا روي عن ابن عباس والكلبي ومقاتل ١٢ كمالين

له قوله عند الله الذين كفروا بعد ما شرح احوال المهلكين من شرار الكفرة شرع في بيان احوال الباقين منهم وتفصيل احكامهم وقوله عند الله اي في حكمه وقضائه وقوله الذين كفروا اي اصروا على الكفر ولجوا فيه جعل شر الدواب لا شر الناس ايماء الى انهم بمعزل في مجانستهم وانما هم من جنس الدواب ومع ذلك هم شر من جميع افرادها لانه نطق به قوله تعالى ان هم الا كالانعام بل هم اضل ١٢ اج ٥٢ قوله الذين عاهدت الخ قال ابن عباس هم قريظة فانهم نقضوا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واعانوا عليه المشركين بالسلاح في يوم بدر ثم قالوا اخطأنا فعاهدهم مرة اخرى فنقضوه ايضا يوم الخندق ١٢ كبير ٥٣ قوله عاهدوا فيها الخ عاهدهم النبي صلى الله عليه وسلم ان لا يعاونوا عليه فاعانوا المشركين يوم بدر بالسلاح وقالوا نسينا واخطأنا فعاهدهم ثانيا فنكثوا واعانوهم عليه يوم الخندق ١٢ ك ٥٤ قوله تجد نهم اي تجدن هؤلاء الذين نقضوا العهد وقوله من خلفهم اي من وراءهم من اهل مكة واليمن وغيرهم ممن يخافون ان تفعل بهم تفعل بهؤلاء اه خطيب فمعنى الآية انك ان ظفرت في الحرب بهؤلاء الكفار الذين ينقضون العهد فافعل بهم فعلا يفرق بهم من خلفهم يعني اكثر قتلهم بحيث يغلب المهابة على كفار سواهم بعدهم ١٢ احمدي والكبير ٥٥ قوله فرق بهم اي فرق غيرهم من محاربتك بالتنكيل لهم والعقوبة حتى لا يجترأ عليك احد بعدهم اعتبارا واتعاظا بحالهم قال ابن عباس شدد عقوبتهم حتى يخاف آخرون ١٢ ك ٥٦ قوله واما تخافن الخ خطاب عام للمسلمين وولاة الامور وان كان اصل نزولها في قريظة ١٢ صاوي ٥٧ قوله فانبذ اليهم الخ اي اعلمهم بان لا عهد لهم بعد اليوم فشبه العهد بالشيء الذي يرمى وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو النبذ فاثباته تخييل ١٢ صاوي ٥٨ قوله على سواء اي على استواء منك ومنهم في العلم بنقض العهد وهو حال من النابذ والمنبوذ اليهم اي حاصلين على استواء في العلم ١٢ مدارك ٥٩ قوله نزل فيمن افلت اي في الكفار الذين خلصوا وهربوا وهذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه حيث حزنوا على نجاة من نجا من الكفار وكان غرضهم استيصالهم بالقتل والاسر ١٢ صاوي ٦٠ قوله ولا تحسبن الخطاب لرسول الله وكلمة لا تظن يا محمد الذين كفروا فائتين الله وفارين من عقابه انهم لا يعجزونه وهذا وان كان في اهل بدر الا ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وحسب تعدى للمفعولين الاول الذين كفروا والثاني جملة سبقوا ١٢ صاوي ٦١ قوله اي فاتوه اي فاتوا عذابه وخلصوا ونجوا ١٢ ٦٢ قوله اي انفسهم والمعنى لا يحسبن الذين كفروا انفسهم سابقين فائتين من عذابنا ١٢ جمل ٦٣ قوله على تقدير اللام اي لانهم لا يعجزون ١٢

عِنْدَ اللّٰهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ اَلَّذِيْنَ عٰهَدْتَّ مِنْهُمْ ان لا يعينوا المشركين ثُمَّ يَنْقُضُوْنَ
عَهْدَهُمْ فِيْ كُلِّ مَرَّةٍ عاهدوا فيها وَّهُمْ لَا يَتَّقُوْنَ ○ الله في غدرهم فَاِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية
في ما الزائدة تَثْقَفَنَّهُمْ تجدنهم فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ فرق بِهِمْ مَّنْ خَلْفَهُمْ من المحاربين بالتنكيل بهم
والعقوبة لَعَلَّهُمْ اي الذين خلفهم يَذَّكَّرُوْنَ ○ يتعظون بهم وَاِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ عاهدوك خِيَانَةً
في العهد بامارة تلوح لك فَانْۢبِذْ اطرح عهدهم اِلَيْهِمْ عَلٰى سَوَآءٍ حال اي مستويا انت وهم في العلم
بنقض العهد بان تعلمهم به لئلا يتهموك بالغدر اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْخَآئِنِيْنَ ○ ونزل فيمن افلت يوم
بدر وَلَا تَحْسَبَنَّ يا محمد الَّذِيْنَ كَفَرُوْا سَبَقُوْا الله اي فاتوه اِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُوْنَ ○ لا يفوتونه وفي قراءة
بالتحتانية فالمفعول الاول محذوف اي انفسهم وفي اخرى بفتح ان على تقدير اللام وَاَعِدُّوْا لَهُمْ
لقتالهم مَّا اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ قُوَّةٍ قال صلى الله عليه وسلم هي الرمي رواه مسلم وَّمِنْ رِّبَاطِ الْخَيْلِ مصدر
بمعنى حبسها في سبيل الله تُرْهِبُوْنَ تخوفون بِهٖ عَدُوَّ اللّٰهِ وَعَدُوَّكُمْ اي كفار مكة وَاٰخَرِيْنَ مِنْ
دُوْنِهِمْ اي غيرهم وهم المنافقون او اليهود لَا تَعْلَمُوْنَهُمْ اللّٰهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوْا مِنْ
شَيْءٍ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ يُوَفَّ اِلَيْكُمْ جزاؤه وَاَنْتُمْ لَا تُظْلَمُوْنَ ○ تنقصون منه شيئا وَاِنْ جَنَحُوْا مالوا
لِلسَّلْمِ بكسر السين وفتحها الصلح فَاجْنَحْ لَهَا وعاهدهم قال ابن عباس هذا منسوخ باية السيف
ومجاهد مخصوص باهل الكتاب اذ نزلت في بني قريظة وَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ثق به اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ
للقول الْعَلِيْمُ ○ بالفعل وَاِنْ يُّرِيْدُوْٓا اَنْ يَّخْدَعُوْكَ بالصلح ليستعدوا لك فَاِنَّ حَسْبَكَ
كافيك اللّٰهُ هُوَ الَّذِيْٓ اَيَّدَكَ بِنَصْرِهٖ وَبِالْمُؤْمِنِيْنَ ○ وَاَلَّفَ جمع بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ بعد الاحن
لَوْ اَنْفَقْتَ مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا مَّآ اَلَّفْتَ بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ اَلَّفَ بَيْنَهُمْ بقدرته
اِنَّهٗ عَزِيْزٌ غالب على امره حَكِيْمٌ ○ لا يخرج شيء عن حكمته يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللّٰهُ وَ
حسبك مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ حث الْمُؤْمِنِيْنَ عَلَى الْقِتَالِ
للكفار اِنْ يَّكُنْ مِّنْكُمْ عِشْرُوْنَ صٰبِرُوْنَ يَغْلِبُوْا مِائَتَيْنِ منهم وَاِنْ يَّكُنْ بالياء
والتاء مِّنْكُمْ مِّائَةٌ يَّغْلِبُوْٓا اَلْفًا مِّنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاَنَّهُمْ اي بسبب انهم قَوْمٌ
لَّا يَفْقَهُوْنَ ○ وهذا خبر بمعنى الامر اي ليقاتل العشرون منكم المائتين والمائة
الالف ويثبتوا لهم ثم نسخ لما كثروا بقوله اَلْـٰٔنَ خَفَّفَ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ اَنَّ فِيْكُمْ ضَعْفًا

٦٤ قوله من قوة الخ في المراد بالقوة اقوال احدها انها الحصون الثاني الرمي وقد جاءت مفسرة به عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول واعدوا لهم ما استطعتم من قوة الا ان القوة الرمي ثلاثا الثالث ان المراد بالقوة جميع ما يتقوى به في الحرب على العدو فكل ما هو آلة يستعان به في الجهاد فهو من جملة القوة المامور باعدادها وقوله صلى الله عليه وسلم الا ان القوة الرمي لا ينفي كون غير الرمي انه من القوة فهو كقوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة وقوله الندم توبة فهذا لا ينفي اعتبار غيره بل يدل على ان هذا المذكور من افضل المقصود واجله فكذا ههنا تحمل معنى الآية على الاستعداد للقتال في الحرب وجهاد العدو بجميع ما يمكن من الآلات كالرمي بالنبل والنشاب والسيف والدرع وتعليم الفروسية كل ذلك مامور به لانه من فروض الكفايات ١٢ جمل ٦٥ قوله اي كفار مكة الخ خصوا باسم العدو وان كان سائر الكفار اعداء لغاية عتوهم ومجاوزتهم الحد في العداوة ١٢ جمل ٦٦ قوله او اليهود اي او الجن كما اخرجه الطبراني مرفوعا وروي ان الشيطان لا يقرب صاحب فرس ولا دارا فيها فرس عتيق ١٢ ك ٦٧ قوله فاجنح لها اي للصلح وتانيث الضمير بحمل السلم على نقيضها اي الحرب ١٢ ك ٦٨ قوله وان يريدوا ان يخدعوك جواب الشرط محذوف اي فصالح ولا تخش منهم لان حسبك الله وفي الخازن وان يريدوا ان يخدعوك يعني يغدروا بك قال مجاهد يعني بني قريظة والمعنى ان ارادوا باظهار الصلح خديعتك لتكف عنهم فان حسبك الله يعني فان الله كافيك بنصره ومعونته ١٢ اج ٦٩ قوله والف بين قلوبهم وذلك ان العرب كان فيهم من الحمية الشديدة والانفة العظيمة والانفس القوية والعصبية والانطباع على الضغينة في ادنى شيء حتى لو ان رجلا من قبيلة لطم لطمة واحدة قاتل عنه اهل قبيلته حتى يدركوا ثارهم فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم وآمنوا به واتبعوه انقلبت تلك الحالة فائتلفت قلوبهم واستجمعت كلمتهم وزالت حمية الجاهلية من قلوبهم وابدلت تلك الضغائن والتحاسد بالمودة والمحبة لله وفي الله واتفقوا على الطاعة وصاروا انصارا واعوانا لرسول الله يقاتلون عنه ويحمونه وهم الاوس والخزرج وكانت بينهم في الجاهلية حروب عظيمة ومعاداة شديدة ثم زالت تلك الحروب وحصلت الالفة والمحبة وهذا مما لا يقدر عليه الا الله وصار ذلك معجزة لرسول الله فذلك قوله تعالى ما الفت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم بقدرته ١٢ اج ٧٠ قوله بعد الاحن جمع احنة وهي العداوة والشحناء التي كانت بين الاوس والخزرج ١٢ صاوي ٧١ قوله يا ايها النبي حسبك الله الخ عن ابن عباس رضي الله عنه نزلت في اسلام عمر رض قال سعيد ابن جبير اسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم اسلم عمر فنزلت هذه الآية كما في التفسير الكبير ومعالم التنزيل وغيرهما وقوله من اتبعك في محل النصب على انه مفعول معه قاله ابو السعود ٧٢ قوله من اتبعك الخ قال سعيد بن جبير اسلم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث وثلثون رجلا وست نسوة ثم اسلم عمر بن الخطاب فتم به الاربعون فنزلت هذه الآية واختلفوا في محل من فقال اكثر المفسرين محله خفض عطفا على الكاف في قوله تعالى حسبك معناه حسبك الله وحسب من اتبعك وقال بعضهم هو رفع عطفا على اسم الله معناه حسبك الله ومتبعوك من المؤمنين ١٢ معالم ٧٣ قوله صابرون اي محتسبون اجرهم عند الله وهذا خبر بمعنى الامر لقلة المؤمنين وكثرة الكافرين وحكمة ذلك التكليف ان المسلمين ولتهم الله معتمدون عليه متوكلون عليه فبذلك الوصف كان الواحد مكلفا بقتال عشرة واما الكفار فلا نا امرهم وهم معتمدون على قوتهم وذلك داع للضعف والهزيمة وفي الآية من المحسنات البديعية الاحتباك هو الحذف من كل نظير ما اثبت في الآخر فقد اثبت صابرون في الاول وحذف الذين كفروا منه واثبت الذين كفروا في الثاني وحذف لفظ الصبر ١٢ صاوي ٧٤ قوله حسبك يشير الى انه في محل الرفع عطفا على اسم الله وقيل في محل النصب على المفعول معه قيل الآية نزلت عند اسلام عمر مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة وثلثون رجلا وست نسوة وقيل نزلت ببدر فالمراد بالمؤمنين الذين كانوا حاضرين وقعتها فيكون في ذلك مدح عظيم لهم ودليل على شرفهم ويؤخذ من ذلك ان المؤمنين اذا اجتمعت قلوبهم مع شخص لا يخذلون ابدا وليس في ذلك اعتماد على غير الله لان المؤمنين ما التفت لهم الا لايمانهم وكونهم حزب الله فرجع الامر لله وقيل نزلت في اسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعد اسلام ثلاثة وثلاثين رجلا وست نسوة فيكون هو متمما للاربعين فعلى الاول الآية مدنية كبقيتها وعلى الثاني تكون الآية مكية اثنا سورة مدنية ولا مانع من انها نزلت مرتين مرة بمكة يوم اسلام عمر ومرة بالمدينة في اهل بدر ١٢ صاوي

ـــ۵ قوله عن قتال عشرة امثالکم ولا ینافیه مارواه البخاری عن ابن عباس لما نزلت ان یکن منکم عشرون صابرون الخ شق ذلک علی المسلمین حین فرض ان لا یفر واحد من عشرة فجاء التخفیف لانه یحتمل کون کل من الکثرة والمشقة سببا للتخفیف ۱۲ ک ـــ۵۲ قوله لما اخذوا الفداء من اسری بدر و کانوا سبعین رجلا منهم العباس وعقیل فاستشارفیهم النبی صلے الله علیه وسلم فقال ابوبکر هم اهلک وقومک وقد اعطاک الله الظفر فاستبقهم وانی اری ان تاخذوا الفداء منهم فیکون قوة لنا علی الکفار وعسی الله ان یهدیهم بک وقال عمر اضرب اعناقهم فاخذوا الفداء فنزلت فقال النبی صلے الله علیه وسلم لو نزل العذاب لما نجا منه غیر عمر ۱۲ ک ـــ۵۳ قوله حتی یثخن من الثخانة وهی الغلظة والکثافة والصلابة فاستعمل ههنا لازم المعنی الاصلی وهو القوة اللازمة لما ذکره بقوله یبالغ الخ الی ان تظهر شوکته وقوة المسلمین ۱۲ جمل وابو السعود ـــ۵۴ قوله والله یرید الآخرة المراد بالارادة ههنا الرضی وعبر بها للمشاکلة فلا یرد ان الآیة تدل علی عدم وقوع مراد الله تعالیٰ وهو خلاف مذهب اهل السنة ۱۲ ج

ـــ۵۵ قوله وهذا الی ما استفید مما سبق وهو تحریم فداء الاسری وتعین قتلهم منسوخ بقوله الخ قال فی التفسیر الاحمدی ثم رجعنا الی اصل المسئلة فنقول ان الحکم المذکور وهو وجوب القتل فقط وعدم جواز الافتداء انما کان فی بدء الاسلام والمشروع الآن عندنا هو التخییر بین القتل والاسترقاق والمن والفداء کما سنذکر فی سورة محمد ان شاء الله تعالیٰ انتهی وهکذا فی ابی السعود و اما ما قال صاحب الکمالین وبه اخذ الشافعی رح وقال ابوحنیفة انه یتعین له القتل والاسترقاق وآیة المن منسوخ بقوله تعالیٰ فاقتلوا المشرکین الخ

بضم الضاد وفتحها عن قتال عِشْرَةِ امثالکم فَإِن یَکُن بالیاء والتاء مِّنکُم مِّائَةٌ صَابِرَةٌ یَغْلِبُوا
مِائَتَیْنِ منهم وَإِن یَکُن مِّنکُمْ أَلْفٌ یَغْلِبُوا أَلْفَیْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ بارادته وهو خبر بمعنی الامر اے
لتقاتلوا مثلیکم وتثبتوا لهم وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِینَ ۝ بعونه ونزل لما اخذوا الفداء من اسری بدر
مَا کَانَ لِنَبِیٍّ أَن یَکُونَ بالتاء والیاء لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ یُثْخِنَ فِی الْأَرْضِ یبالغ فی قتل الکفار تُرِیدُونَ
ایها المؤمنون عَرَضَ الدُّنْیَا حطامها باخذ الفداء وَاللَّهُ یُرِیدُ لکم الْآخِرَةَ ای ثوابها بقتلهم وَاللَّهُ
عَزِیزٌ حَکِیمٌ ۝ وهذا منسوخ بقوله فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً لَّوْلَا کِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ باحلال الغنائم
والاسری لکم لَمَسَّکُمْ فِیمَا أَخَذْتُمْ من الفداء عَذَابٌ عَظِیمٌ ۝ فَکُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَیِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ
۹ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِیمٌ ۝ یَا أَیُّهَا النَّبِیُّ قُل لِّمَن فِی أَیْدِیکُم مِّنَ الْأَسْرَىٰ وفی قراءة من الاسری إِن یَعْلَمِ
اللَّهُ فِی قُلُوبِکُمْ خَیْرًا ایمانا واخلاصا یُؤْتِکُمْ خَیْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنکُمْ من الفداء بان یضعفه لکم فی
الدنیا ویثیبکم فی الآخرة وَیَغْفِرْ لَکُمْ ذنوبکم وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِیمٌ ۝ وَإِن یُرِیدُوا ای الاسری خِیَانَتَکَ
بما اظهروا من القول فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِن قَبْلُ قبل بدر بالکفر فَأَمْکَنَ مِنْهُمْ ببدر قتلا واسرا فلیتوقعوا
مثل ذلک ان عادوا وَاللَّهُ عَلِیمٌ بخلقه حَکِیمٌ ۝ فی صنعه إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ
وَأَنفُسِهِمْ فِی سَبِیلِ اللَّهِ وهم المهاجرون وَالَّذِینَ آوَوا النبی وَّنَصَرُوا وهم الانصار أُولَٰئِکَ بَعْضُهُمْ
أَوْلِیَاءُ بَعْضٍ فی النصرة والارث وَالَّذِینَ آمَنُوا وَلَمْ یُهَاجِرُوا مَا لَکُم مِّن وَلَایَتِهِم بکسر الواو وفتحها مِّن
شَیْءٍ فلا ارث بینکم وبینهم ولا نصیب لهم فی الغنیمة حَتَّىٰ یُهَاجِرُوا وهذا منسوخ باخر السورة وَإِنِ اسْتَنصَرُوکُمْ
فِی الدِّینِ فَعَلَیْکُمُ النَّصْرُ لهم علی الکفار إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَیْنَکُمْ وَبَیْنَهُم مِّیثَاقٌ عهد فلا تنصروهم
علیهم ولا تنقضوا عهدهم وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ ۝ وَالَّذِینَ کَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِیَاءُ بَعْضٍ فی النصرة والارث
فلا ارث بینکم وبینهم إِلَّا تَفْعَلُوهُ ای تولی المؤمنین وقطع الکفار تَکُن فِتْنَةٌ فِی الْأَرْضِ وَفَسَادٌ
کَبِیرٌ ۝ بقوة الکفر وضعف الاسلام وَالَّذِینَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِی سَبِیلِ اللَّهِ وَالَّذِینَ آوَوا وَّ
نَصَرُوا أُولَٰئِکَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّهُم مَّغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ کَرِیمٌ ۝ فی الجنة وَالَّذِینَ آمَنُوا مِن بَعْدُ ای بعد
السابقین الی الایمان والهجرة وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَکُمْ فَأُولَٰئِکَ مِنکُمْ ایها المهاجرون والانصار و
أُولُو الْأَرْحَامِ ذوو القرابات بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فی الارث من التوارث بالایمان والهجرة المذکور
ع فی الآیة السابقة فِی کِتَابِ اللَّهِ اللوح المحفوظ إِنَّ اللَّهَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ ۝ ومنه حکمة المیراث سورة التوبة

فیه الف لهذا القول ولا اعلم من این قال ۱۲ ـــ۵۶ قوله لولا کتاب الخ لولا حرف امتناع لوجود وکتاب مبتدأ وجملة من الله صفة وکذا قوله سبق والخبر محذوف تقدیره موجود والمعنی لولا وجود حکم من الله مکتوب باحلال الغنائم لمسکم الخ فهو عتاب علی ترک الاولی لا علی فعل منهی عنه تنزیها لرسول الله صلی الله علیه وسلم عن ذلک ۱۲ صاوی ـــ۵۷ قوله باحلال الغنائم او بان لا یعاقب المخطئ فی اجتهاده وان لا یعذب اهل بدر او قوما لم یصرح لهم بالنهی او بالعفو عن هذه الواقعة ۱۲ ک ـــ۵۸ قوله لمسکم الخ قال ابن الحسن والمجاهد لولا کتاب من الله سبق انه لا یعذب احدا ممن شهد بدرا مع النبی صلے الله علیه وسلم قال ابن اسحٰق لم یکن من المؤمنین الا احب الغنائم الا عمر بن الخطاب فانه اشار علی رسول الله صلے الله علیه وسلم بقتل الاسری وسعد بن معاذ قال یا رسول الله کان الاثخان فی القتل احب الی من استبقاء الرجال فقال رسول الله صلے الله علیه وسلم لو نزل من السماء عذاب ما نجا منه غیر عمر بن الخطاب وسعد بن معاذ ۱۲ خطیب ـــ۵۹ قوله یا ایها النبی الخ روی انه قال جماعة من الاساری للنبی صلے الله علیه وسلم منهم العباس انا کنا مسلمین وانما اخرجنا کرها فنزل وروی ابوداؤد عن ابن عباس انه صلعم جعل فداء اهل الجاهلیة یوم بدر اربعمائة وادعی العباس انه لا مال له فقال له النبی صلعم فاین المال الذی دفنته انت وام الفضل وقلت بهان اصبت فی سفری فهذا لبنی الفضل وعبدالله وقثم فقال والله انی اعلم انک رسول الله ما علمه الا انا وام الفضل قال العباس فابدلنی خیرا من ذلک الآن عشرون عبدا ان ادناهم لیضارب فی عشرین الفا وانی ارجو من الله المغفرة ۱۲ ک ـــ۶۰ قوله بما اظهروا من القول ای قولهم رضینا بالاسلام کذا فی الجمل و قوله فامکن منهم ای امکنک منهم ۱۲ ـــ۶۱ قوله من القول ای التلفظ بالاسلام علی خلاف باطنهم ۱۲ کما ـــ۶۲ قوله فلیتوقعوا الخ هذا فی الحقیقة جواب الشرط الذی هو قوله وان یریدوا خیانتک وقوله مثل ذلک ای امکانک منهم قتلا واسرا ۱۲ ـــ۶۳ قوله ان الذین آمنوا وهاجروا ای سبق لهم الایمان والانتقال مع رسول الله من مکة الی المدینة وهم السابقون الاولون الذین حضروا الغزوات قبل الفتح الذین قال الله فیهم للفقراء المهاجرین الذین اخرجوا من دیارهم الی آخر الآیة ۱۲ صاوی ـــ۶۴ قوله فی النصرة والارث ای فالمهاجری ینصر الانصاری وبالعکس وانکانا اجنبیین وکذلک الارث کان اولا بین المهاجرین والانصار بسبب الهجرة والمواخاة التی عقدها رسول الله صلے الله علیه وسلم بینهما فکان المهاجری یرث الانصاری الذی آخاه وبالعکس حتی نسخ بقوله تعالیٰ واولو الارحام الآیة هذا مضمون ابی السعود وغیره ۱۲ ـــ۶۵ قوله بکسر الواو ای لحمزة وقوله وفتحها ای للباقین قال الزمخشری فی الکشف الولایة بالفتح النصرة وبالکسر السلطان والملک ۱۲ ک ـــ۶۶ قوله ولا نصیب لهم فی الغنیمة الاولی اسقاط هذه العبارة لما هو معلوم ان الغنیمة انما یستحق بقتال الکفار وهؤلاء لم یقاتلوا ۱۲ جمل ـــ۶۷ قوله باخر السورة هو قوله واولوا الارحام بعضهم اولی ببعض ۱۲ ـــ۶۸ قوله وان استنصروکم ای من اسلم ولم یهاجر قوله فعلیکم النصر ای ان وقع بینهم وبین الکفار قتال وطلبوا معونة فواجب علیکم ان تنصروهم علی الکافرین الخ ۱۲ مدارک ـــ۶۹ قوله الا تفعلوه ان شرطیة ادغمت فی لا النافیة وتفعلوه فعل الشرط مجزوم بان وتکن جواب الشرط ۱۲ جمل ـــ۷۰ قوله والذین آمنوا وقوله والذین آووا الخ هذان القسمان عین ما ذکرا اولا بقوله تعالیٰ ان الذین آمنوا الخ ولا تکرار لما ان الاول لایجاد التفاضل بینهم وزعم بعضهم ان هذه الجملة تکرار للتی قبلها ولیس کذلک فان التی قبلها تضمنت ولایة بعضهم لبعض و تقسیم المؤمنین الی اقسام ثلثة وبیان حکمهم فی ولایتهم وتناصرهم وهذه تضمنت الثناء والتشریف والاختصاص وما آل الیه حالهم من المغفرة والرزق الکریم ۱۲ ج،

ـــ۷۱ قوله من بعد ای بعد الحدیبیة قبل الفتح ولانه بعد الفتح لا هجرة ۱۲ صاوی ـــ۷۲ قوله وهاجروا ای لاحقین للسابقین وعن ابن عباس رضی الله عنهما انهم من هاجر بعد الحدیبیة قال وهی الهجرة الثانیة ۱۲ خطیب ـــ۷۳ قوله فاولئک منکم ای محسوبون منکم وفی الآیة دلیل علی ان المهاجرین الاولین اعلی واجل من المتأخرین بالهجرة لان الله الحقهم بهم ومن المعلوم ان المفضول یلحق بالفاضل ۱۲ صاوی ـــ۷۴ قوله الخ ای واولوا القرابات اولی بالتوارث وهو نسخ للتوارث بالهجرة والنصرة ۱۲ مدارک ـــ۷۵ قوله فی کتاب الله ای فی حکمه وقسمته او فی اللوح او فی القرآن وهو آیة المواریث وهو دلیل لنا علی توریث ذوی الارحام ۱۲ مدارک ـــ۷۶ قوله فی کتاب الله الخ یجوز ان یتعلق بنفس اولی ای احق فی حکم الله او فی القرآن او فی اللوح المحفوظ ویجوز ان یکون خبر مبتدأ مضمر ای هذا الحکم المذکور فی کتاب الله سمین وفی الخازن فی کتاب الله یعنی فی حکم الله وقیل اراد اللوح المحفوظ وقیل اراد به القرآن وهو ان قسمة المواریث مذکورة فی سورة النساء من کتاب الله وهو القرآن وتمسک اصحاب ابی حنیفة بهذه الآیة فی توریث ذوی الارحام واجاب عنه الشافعی بانه لما قال فی کتاب الله کان معناه فی حکم الذی بینه فی سورة النساء من قسمة المواریث واعطاء اهل الفروض فروضهم والباقی للعصبات ۱۲ جمل ـــ۷۷ قوله سورة التوبة الخ سمیت بذلک لاشتمالها علی ذکر التوبة فی قوله لقد تاب الله علی النبی الخ جمل وقال الصاوی سورة التوبة مبتدأ ومدنیة خبر اول وآیاتها الخ خبر ثان ۱۲ ـــ۷۸ قوله التوبة للمؤمنین ۱۲ ـــ۷۹ قوله عرض الدنیا ای متاعها سمی عرضا لزواله وعدم ثباته ۱۲ صاوی ـــ۸۰ قوله ورزق کریم ای لا تعب فیه ولا مشقة ویؤخذ من هذه الآیة ان جمیع المهاجرین والانصار مبشرون بالجنة من غیر سابقة عذاب واما ما ورد من ان المبشرین عشرة فلانهم جمعوا فی حدیث واحد ۱۲ صاوی *

مدنية او الا الآيتين آخرها مائة وثلثون او الا آية ولم تكتب فيها البسملة لانه
صلى الله عليه وسلم لم يأمر بذلك كما يؤخذ من حديث رواه الحاكم وأخرج في معناه عن علي
ان البسملة امان وهي نزلت لرفع الامن بالسيف وعن حذيفة انكم تسمونها سورة التوبة وهي
سورة العذاب وروى البخاري عن البراء انها آخر سورة نزلت هذه بَرَاءَةٌ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖٓ واصلة
إِلَى الَّذِيْنَ عَاهَدْتُّمْ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ عهدا مطلقا او دون اربعة اشهر او فوقها ونقض العهد بما
يذكر في قوله فَسِيْحُوْا سيروا آمنين ايها المشركون فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ اولها شوال بدليل
ما سيأتي ولا امان لكم بعدها وَاعْلَمُوْٓا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللّٰهِ اي فائتي عذابه وَأَنَّ اللّٰهَ مُخْزِي
الْكٰفِرِيْنَ ۝ مذلهم في الدنيا بالقتل والاخرى بالنار وَأَذَانٌ اعلام مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖٓ إِلَى النَّاسِ
يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ يوم النحر أَنَّ اي بان اللّٰهَ بَرِيْٓءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ وعهودهم وَرَسُوْلُهٗ بريء ايضا
وقد بعث صلى الله عليه وسلم عليا من السنة وهي سنة تسع فاذن يوم النحر بمنى بهذه الآيات وان لا يحج
بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان رواه البخاري فَإِنْ تُبْتُمْ من الكفر فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ
وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ عن الايمان فَاعْلَمُوْٓا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللّٰهِ وَبَشِّرِ اخبر الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِعَذَابٍ أَلِيْمٍ ۝
مؤلم وهو القتل والاسر في الدنيا والنار في الآخرة إِلَّا الَّذِيْنَ عَاهَدْتُّمْ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوْكُمْ
شَيْئًا من شروط العهد وَلَمْ يُظَاهِرُوْا يعاونوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا من الكفار فَأَتِمُّوْٓا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلٰى
انقضاء مُدَّتِهِمْ التي عاهدتم عليها إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِيْنَ ۝ باتمام العهود فَإِذَا انْسَلَخَ خرج الْأَشْهُرُ
الْحُرُمُ وهي آخر مدة التأجيل فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِيْنَ حَيْثُ وَجَدْتُّمُوْهُمْ في حل وحرم وَخُذُوْهُمْ بالاسر
وَاحْصُرُوْهُمْ في القلاع والحصون حتى يضطروا الى القتل او الاسلام وَاقْعُدُوْا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ
طريق يسلكونه ونصب كل على نزع الخافض فَإِنْ تَابُوْا من الكفر وَأَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتَوُا الزَّكٰوةَ
فَخَلُّوْا سَبِيْلَهُمْ ولا تتعرضوا لهم إِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ لمن تاب وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ
مرفوع بفعل يفسره اسْتَجَارَكَ استامنك من القتل فَأَجِرْهُ امنه حَتّٰى يَسْمَعَ كَلٰمَ اللّٰهِ القرآن ثُمَّ
أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهٗ اي موضع امنه وهو دار قومه ان لم يؤمن لينظر في امره ذٰلِكَ المذكور بِأَنَّهُمْ
قَوْمٌ لَّا يَعْلَمُوْنَ ۝ دين الله فلا بد لهم من سماع القرآن ليعلموا كَيْفَ اي لا يَكُوْنُ لِلْمُشْرِكِيْنَ ع
عَهْدٌ عِنْدَ اللّٰهِ وَعِنْدَ رَسُوْلِهٖٓ وهم كافرون بهما غادرين إِلَّا الَّذِيْنَ عَاهَدْتُّمْ ثُمَّ

١ قوله او الا الآيتين هما من قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخرها لے فهما مكيتان وهي آخر ما نزلت ١٢ خطيب ٢ قوله او الا آية لے لقد جاءكم رسول من انفسكم فقد نزل بمكة قاله مقاتل ١٢ ك ٣ قوله ولم تكتب فيها الخ جواب عما يقال ان كل سورة مبتدأة بالبسملة الا هذه السورة فما الحكمة في ذلك فاجاب بان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأمر بذلك لے لكونه لم ينزل عليه وحي بها وهذا اصح الاقوال ولذا صدر به المفسر وحاصل الخلاف في حكمة عدم اتيان بالبسملة خمسة اقوال ولها ما قال المفسر الثاني انه سئل عثمان عن ذلك فاجاب بانه ظن انها مع الانفال سورة لان قصتها تشبه قصتها فعلى هذا القول تكون مع الانفال تمام السبع الطوال الثالث انها نزلت لنقض عهد الكفار وفضيحة المنافقين فهي سورة عذاب والبسملة رحمة ولا تجتمع رحمة مع العذاب وتسمى ايضا الفاضحة لفضيحة المنافقين بها وسورة العذاب وسورة التوبة لاشتمالها على ذكرها وغير ذلك من اسمائها الرابع تركت البسملة لاختلاف الصحابة في ان الانفال وبراءة سورة واحدة او سورتان فتركت البسملة لقول من قال هما سورة واحدة وتركت بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان الخامس ان ذلك على عادة الحرب في الجاهلية اذا كان بينهم وبين قوم عهد فارادوا نقضه كتبوا اليهم كتابا ولم يكتبوا فيه البسملة وهذه السورة نزلت لنقض عهود المشركين فلم تكتب فيها ١٢ صاوي ٤ قوله براءة خبر مبتدأ محذوف لے هذه براءة من الكبير واليه اشار الشارح بقوله هذه ومعنى البراءة انقطاع العصمة ١٢ ٥ قوله واصلة اشارة الى انه من ابتدائية متعلقة بمحذوف تقديره واصلة من الله ورسوله كما ذكره الخطيب والقاضي او اشارة الى ان قوله تعالى الى الذين الخ متعلق بمحذوف وهو واصلة وقوله من الله متعلق بمحذوف ايضا وهو مبتدأة لے هذه براءة مبتدأة من جهة الله تعالى ورسوله واصلة الى الذين الخ وعبارة ابي السعود ومن في قوله تعالى من الله ورسوله ابتدائية متعلقة بمحذوف وقع صفة لها ليفيدها زيادة تفخيم وتهويل لے هذه براءة مبتدأة من جهة الله تع ورسوله واصلة الى الذين الخ ١٢ ٦ قوله ونقض العهد راجع للصور الثلاث قبله والمعنى اي المشركين الناقضين للعهد المطلق او المقيد بدون الاربعة او فوقها لے العهد الصادر من المسلمين للمشركين فهو معطوف على قوله عاهدتم فهو من جملة الصلة فالمعنى الى الذين عاهدتم وقد نقضوا العهد والاظهر انه حال وعلى كل حال فهذا القيد ماخوذ من الاستثناء الآتي فيفهم منه ان الكلام هنا في الناقضين للعهد اجمل و قوله بما يذكر في قوله لے بالاباحة التي تذكر في قوله فسيحوا في الارض الخ فانه امر اباحة والباء للملابسة متعلقة براءة اي هذه براءة وتباعد من الله ورسوله عن المشركين مصحوبة باباحة عقد الامان لهم اربعة اشهر بعد نقضهم له بالصور الثلاث من الحل او المعنى ان نقض العهد بما يذكر في قوله تعالى فسيحوا في الارض اربعة اشهر فعلى هذا الباء في قوله بما يذكر ليس متعلقة ببراءة وهذا المعنى الاخير احسن عندي ويستفاد من كلام الخطيب ايضا فافهم ١٢ ٧ قوله بما يذكر الخ الباء فيه متعلق ببراءة وحاصله ان من كان له عهد غير موقت او دون اربعة اشهر او اكثر منها لكن نقضه فيكمل له اربعة اشهر ومن كان له عهد موقت ولم ينقض عهده فاجله الى مدته فهما كان هذا ما عليه الاكثر ويدل عليه ما رواه الترمذي وقال حسن وعن زيد بن تبيع قال سألنا عليا رضي الله عنه باي شيء بعثت قبل حجة الوداع قال بعثت باربع ان لا يطوفوا بالبيت عريانا ومن كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فهو الى مدته ومن لم يكن له عهد فاجله اربعة اشهر ولا يدخل الجنة الا مؤمن ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا وروى الطبراني عن ابن اسحاق هما صنفان صنف كان عهدهم اربعة اشهر فامهل تمام اربعة اشهر وصنف كانت مدة عهده بغير اجل فقصرت على اربعة اشهر وعن ابن عباس ان من كان له عهد موقتا بقدرها او اكثرها فاجله اربعة اشهر ومن ليس له عهد فاجله انسلاخ الاشهر الحرم بقوله تعالى فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين فمن يوم النحر الى انسلاخها خمسون ليلة ثم السيف حتى يدخلوا في الاسلام ١٢ ك ٨ قوله اولها شوال قاله الاظهري وقال الآخرون كان ابتداء هذه الاشهر يوم الحج الاكبر وانقضاؤها الى عشر من ربيع الآخر وقال البغوي هذا هو الاصوب وعليه الاكثرون ١٢ خطيب ٩ قوله سياتي لے في قوله فاذا انسلخ الاشهر الحرم فانه يفيد ان انقضاء مدة الامان يكون عند انسلاخ الاشهر الحرم التي آخرها المحرم ومن اول الشوال الى سلخ المحرم اربعة اشهر ١٢ كما ١٠ قوله واذان فعال بمعنى الافعال كالامان والعطاء وهو عطف على براءة ولا تكرار فان الاول اخبار ثبوت البراءة وهذا اخبار بوجوب الاعلام ١٢ ك ١١ قوله يوم النحر الخ روى الترمذي عن علي سألت صلى الله عليه وسلم عن يوم الحج الاكبر قال هو يوم النحر وله شاهد من حديث ابن عمر عند ابي داؤد ومن حديث ابي هريرة عند الشيخين والنسائي وبهذا قال مالك والشافعي والجمهور ١٢ ك ١٢ قوله بري ايضا يشير لے ان قوله ورسوله مبتدأ محذوف الخبر وقد يجعل معطوفا على المستكن في بريء واما العطف على محل اسم ان فلا يجوز الا في المكسورة حقيقة او حكما ١٢ ك ١٣ قوله وقد بعث صلى الله عليه وسلم لے بعثه من المدينة الى مكة ليجتمع بالناس في منى ويعلمهم جهارا بما سياتي وقال عليه السلام لا يبلغ هذا الامر الا رجل من اقاربي و كان في هذه السنة امر النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر على الحج ولم يحج النبي في تلك السنة لكن بعث ابا بكر اميرا وعليا رض ليبلغ حكم النبي فخرج ابو بكر قبل علي ولحقه علي بالعرج وفي هذا البعث اشكال لان النبي عليه السلام لم يكتف بابي بكر وامر عليا ان يلحقه فاجاب العلماء عن بعث رسول الله عليا وعدم اكتفاء ابي بكر في ذلك بان عادة العرب جرت ان لا يتولى تقرير العهد ونقضه الا سيد القبيلة وكبيرها او رجل من اقاربه وكان علي رض اقرب الى النبي من ابي بكر لانه ابن عمه فبعثه النبي صلى الله عليه وسلم لهذه العلة لئلا يقولوا هذا على خلاف ما نعرفه من عادتنا في عقد العهود ونقضها ١٢ اح ١٤ قوله الا الذين عاهدتم استثناء من المشركين في قوله براءة من الله ورسوله وهو منقطع والتقدير لكن الذين عاهدتم فاتموا اليهم عهدهم وهذا اولى من جعله متصلا لئلا يلزم الفصل ١٢ صاوي ١٥ قوله على نزع الخافض والخافض المقدر هو على او الباء الظرفية او في ١٢ ١٦ قوله ثم ابلغه مامنه لے ان اراد الانصراف ولم يسلم وصله الى قومه ليتدبر في امره ثم بعد ذلك يجوز لك قتالهم لقيام الحجة عليهم ١٢ صاوي ١٧ قوله كيف يكون شروع في تحقيق حقيقة ما سبق من البراءة واحكامها المتفرعة عليها وتبيين الحكمة الداعية الى ذلك والمراد من المشركين الناكثون لان البراءة انما هي في شانهم ١٢ ابو السعود ١٨ قوله لے لا يكون اشارة الى ان كيف اسم استفهام للتعجب بمعنى النفي ولهذا حسن بعده الا والاستثناء بعده متصل اه جمل وكيف خبر يكون قدم على اسمه وهو عهد لاقتضائه الصدارة وللمشركين متعلق بمحذوف وقع حالا من عهد ولو كان مؤخرا لكان صفة له ١٢ ابو السعود

عِندَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَةِ وهم قريش المستثنون من قبل فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ اقاموا
على العهد لم ينقضوه فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ على الوفاء به وما شرطية إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ○ وقد استقام صلى
الله عليه على عهدهم حتى نقضوا باعانة بني بكر على خزاعة كَيْفَ يكون لهم عهد وَإِن يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ
يظفروا بكم لَا يَرْقُبُوا يراعوا فِيكُمْ إِلًّا قرابة وَلَا ذِمَّةً عهدا بل يؤذوكم ما استطاعوا وجملة الشرط حال
يُرْضُونَكُم بِأَفْوَاهِهِمْ بكلامهم الحسن وَتَأْبَىٰ قُلُوبُهُمْ الوفاء به وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ○ ناقضون للعهد
اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ القرآن ثَمَنًا قَلِيلًا من الدنيا اي تركوا اتباعها للشهوات والهوى فَصَدُّوا عَن سَبِيلِهِ دينه
إِنَّهُمْ سَاءَ بئس مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ عملهم هذا لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلًّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ○
فَإِن تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ اي فهم اخوانكم فِي الدِّينِ وَنُفَصِّلُ نبين الْآيَاتِ
لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ○ يتدبرون وَإِن نَّكَثُوا نقضوا أَيْمَانَهُم مواثيقهم مِّن بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ
عابوه فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ رؤساءه فيه وضع الظاهر موضع المضمر إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ عهود لَهُمْ وفي قراءة بالكسر
لَعَلَّهُمْ يَنتَهُونَ ○ عن الكفر أَلَا للتحضيض تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَّكَثُوا نقضوا أَيْمَانَهُمْ عهودهم وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ
الرَّسُولِ من مكة لما تشاوروا فيه بدار الندوة وَهُم بَدَءُوكُمْ بالقتال أَوَّلَ مَرَّةٍ حيث قاتلوا خزاعة حلفاءكم مع
بني بكر فما يمنعكم ان تقاتلوهم أَتَخْشَوْنَهُمْ أتخافونهم فَاللَّهُ أَحَقُّ أَن تَخْشَوْهُ في ترك قتالهم إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ○
قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ يقتلهم بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ يذلهم بالاسر والقهر وَيَنصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ
مُّؤْمِنِينَ ○ مما فعل بهم هم بنو خزاعة وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ كربها وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَن يَشَاءُ بالرجوع
الى الاسلام كابي سفيان وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ○ أَمْ بمعنى همزة الانكار حَسِبْتُمْ أَن تُتْرَكُوا وَلَمَّا لم يَعْلَمِ اللَّهُ علم
ظهور الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنكُمْ باخلاص وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِن دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً
ع ١٠ / ٨ بطانة واولياء المعنى ولم يظهر المخلصون وهم الموصوفون بما ذكر من غيرهم وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ○ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ
أَن يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ بالافراد والجمع بدخوله والقعود فيه شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِم بِالْكُفْرِ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ بطلت
أَعْمَالُهُمْ لعدم شرطها وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ○ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ
الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ احدا إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ○ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ
الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اي اهل ذلك كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
لَا يَسْتَوُونَ عِندَ اللَّهِ في الفضل وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ○ الكافرين نزلت ردا على من قال

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۵۱ قوله يوم الحديبية حين نزل النبي صلى الله عليه وسلم بها معتمرا فصدهم قريش عن البيت الى ان تقرر الصلح على وضع الحرب عشر سنين وعلى ان يعتمر عاما قابلا وهم قريش المستثنون من قبل في قوله تعالى الا الذين عاهدتم من المشركين قال ابن عباس وقتادة هم قريش الذين عاهدهم النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية قال تعالى فما استقاموا على العهد فاستقيموا لهم ونقضوا العهد واعانوا بني بكر على خزاعة فضرب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفتح اربعة اشهر يختارون من امرهم اما ان يسلموا واما ان يلحقوا باى بلاد الله شاؤا فاسلموا قبل اربعة اشهر و قال السدى والكلبي وابن اسحق هم بنو خزيمة قد عاهدهم النبي صلى الله عليه وسلم مع قريش فلم ينقضوا حين نقض قريش العهد وبعد فتح مكة فكيف يقول لشىء قد مضى فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم وانما هم الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقضوكم شيئا كما نقضكم قريش ولم يظاهروا عليكم احدا كما ظاهرت قريش بني بكر على خزاعة حلفاء النبي صلعم انتهى والمفسر اشار الى القولين في تفسير المستثنين حيث فسرهم اولا ببني حمزة وثانيا بقريش وكان التفسير بقريش مبني على ان نزول تلك الآيات قبل الفتح قال في جامع البيان وانت ان تاملت في بعض الآيات لعرفت ان الظاهر ان نزولها قبل الفتح ١٢ ك ۵۲ قوله وما شرطية وهو في محل النصب على الظرف اي في زمان استقاموا لكم فاستقيموا لهم او في محل الرفع على الابتداء وفي الخبر الاقوال المشهورة وفاستقيموا جواب الشرط ويحتمل المصدرية وهي في محل النصب على الظرف اي فاستقيموا لهم مدة استقامتهم وتكرير الفاء للتاكيد ١٢ ك ۵۳ قوله حتى نقضوا الخ هذا مبني على قولهم اولا ولو مشى على الصواب لقال حتى فرغت مدتهم ١٢ صاوى ۵۴ قوله كيف يكون لهم و اعلم ان قوله كيف تكرار الاستبعاد ثبات المشركين على العهد وحذف الفعل لكونه معلوما اي كيف يكون عهدهم ١٢ تفسير الكبير ۵۵ قوله الا اي قرابة او حلفا وفي البيضاوي لعله اشتق للحلف من الال وهو الجؤار لانهم كانوا اذا تحالفوا رفعوا به اصواتهم وشهروه ثم استعير للقرابة وفي القاموس الال بالكسر العهد والحلف وموضع والجوار والقرابة والمعدن والحقد والعداوة والربوبية واسم الله تعالى ١٢ ۵۶ قوله وجملة الشرط حال اي وحالهم انهم ان يظفروا بكم لا يرقبوا فيكم ١٢ بيضاوي ۵۷ قوله يرضونكم الخ مستانف لبيان حالهم عند عدم الظفر فهو مقابل في المعنى لقوله وان يظهروا عليكم الخ ١٢ ۵۸ قوله وتابى قلوبهم يقال ابى يابى اي اشتد امتناعه فكل اباء امتناع من غير عكس ولم يصب من فسره بمطلق الامتناع ١٢ جمل ۵۹ قوله الوفاء به اي عن الوفاء به لمخالفته ما فيها من الاضغان ١٢ خطيب ۶۰ قوله اي تركوا اتباعها تفسير لاشتروا واشار به الى ان الباء داخلة على المتروك وهو آيات الله و قوله للشهوات اللام للتعليل وفي الكلام حذف المضاف اي لاجل تحصيل الشهوات والهوى اي ما تهواه النفس والشهوات والهوى تفسير للثمن القليل وذلك ان اباسفيان بن حرب اطعمهم حلفاءه وترك حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم فنقض العهد الذي بينهم بسبب تلك الاكلة ١٢ كبير والجمل ۶۱ قوله عملهم هذا اي ما مضى من صدهم عن سبيل الله معه قوله قاتلوا خزاعة حيث اعانوا عليهم باعطاء السلاح وتقدم في هذا الشارح ايضا ما نصه حيث نقضوه باعانة بني بكر على خزاعة من الجمل وعبارة ابي السعود وبدؤا بقتال خزاعة حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم لان اعانة بني بكر عليهم قتال معهم ١٢ ۶۲ قوله لا يرقبون كرر ذلك لمزيد التشنيع والتقبيح عليهم لان مقام الذم كمقام المدح البلاغة فيه الاطناب ١٢ صاوي ۶۳ قوله فان تابوا الخ كرره لاختلاف جزاء الشرط اذ جزاء الشرط في الاول تخلية سبيلهم في الدنيا وفي الثاني اخوتهم لنا في الدين وهي ليست عين تخليتهم بل سببها ١٢ جمل ۶۴ قوله فيه وضع الظاهر آه والتقدير فقاتلوهم للاشارة الى انهم صاروا بذلك ذوي الرياسة والتقدم في الكفر احقاء بالقتل ١٢ ك ۶۵ قوله وهموا باخراج الرسول انما اقتصر على الاخراج مع انه وقع منهم الهم بالقتل والهم بالايثاق ايضا لان اثر الاخراج ظهر عقبه وهو خروجه منها باذن ربه لا خوفا منهم لذا ورد اللهم اخرجني من احب البلاد الي فاسكني في احب البلاد اليك ١٢ صاوي ۶۶ قوله بدار الندوة تقدم انها مكان اجتماع القوم للمشاورة والحديث والباني لها قصي بن كلاب وقد ادخلت الآن في المسجد الحرام فهي في مقام الحنفي ١٢ صاوي ۶۷ قوله مما فعل بهم اي وهم كفار قريش وقوله هم اي القوم المؤمنون ١٢ ۶۸ قوله ولم يتخذوا عطف على جاهدوا داخل في حيز الصلة كانه قيل ولما يعلم الله المجاهدين منكم والمخلصين غير المتخذين وليجة من دون الله آه ١٢ خطيب ۶۹ قوله وليجة من الولوج وهو الدخول والمعنى بل ظننتم ان تتركوا من غير قتال بمجرد قولكم آمنا بل ليظهر المجاهد منكم مع الاخلاص من غيره ولم تتخذوا في الله ولا رسوله ولا المؤمنين شيئا تدخلونه في قلوبكم غير محبة الله ورسوله والمؤمنين ١٢ صاوي ۷۰ قوله ما كان للمشركين ان يعمروا مساجد الله سبب نزول هذه الآية وما بعدها ان جماعة من رؤساء قريش اسروا يوم بدر منهم العباس عم رسول الله فاقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله يعيرونهم بالشرك وجعل علي بن ابي طالب يوبخ العباس بسبب قتال رسول الله وقطيعة الرحم فقال العباس ما لكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا فقيل له وهل لكم محاسن قال نعم نحن افضل منكم نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة اي نخدمها ونسقي الحجيج ونفك العاني ١٢ صاوي ۷۱ قوله شاهدين على انفسهم بالكفر قال ابن عباس شهادتهم على انفسهم بالكفر سجودهم للاصنام وذلك لان كفار قريش كانوا قد نصبوا اصنامهم خارج البيت الحرام عند القواعد وكانوا يطوفون بالبيت عراة كلما طافوا طوفة سجدوا للاصنام فلم يزدادوا بذلك من الله الا بعدا وكان كلمتهم في الطواف لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك ١٢ جمل ۷۲ قوله سقاية الحاج اي اسقاء الحاج واعطاء الماء لهم آه ١٢ جمل ۷۳ قوله اهل ذلك اي المذكور من السقاية والعمارة وغرضه بهذا دفع ما يقال كيف يشبه المصدر وهو السقاية والعمارة بالعقلاء في قوله كمن آمن الخ وحاصل الجواب ان المشبه اهل السقاية والعمارة فالكلام على حذف المضاف ١٢ جمل ۷۴ قوله نزلت ردا الخ قيل افتخر العباس بالسقاية وشيبة بالعمارة وعلي رضي الله عنه بالاسلام والجهاد فصدق الله عليا رضي الله عنه ١٢ مد ۷۵ قوله نزلت ردا على من قال وهو العباس او غيره قال ابن عباس رض قال العباس حين اسر يوم بدر لئن كنتم سبقتمونا بالاسلام والهجرة لقد كنا نعمر المسجد الحرام ونسقي الحاج فنزلت وقال الحسن والشعبي قال طلحة بن شيبة انا صاحب البيت بيدي مفاتيحه وقال العباس انا صاحب السقاية والقائم عليها وقال علي رضي الله عنه لقد صليت الى القبلة ستة اشهر قبل الناس وانا صاحب الجهاد فنزلت ١٢ كمالين ۵۰ قوله وقد استقام النبي صلعم على عهدهم حتى نقضوا باعانة بني بكر بن وائل وكانوا احلاف قريش على خزاعة وكانوا حلفاء عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم فاقره النبي صلعم حين اتوا بكتابه الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال كل حلف في الجاهلية فلا يزيده الاسلام الا شدة ولا حلف في الاسلام وكانت بينهما ما في الجاهلية ولما مضى سنة وعشرة اشهر من صلح الحديبية ظمت بنو بكر قريشا ان يعينوهم على عدوهم من خزاعة وارادوا ان يصيبوا منهم ثارهم فاغاروهم حتى بيتوا خزاعة ليلا وهم غارون فلم يزالوا يقتلونهم حتى انتهوا الى الحرم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فغزا النبي صلعم قريشا وصار

ذٰلِكَ وهو العباس او غيره اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَهَاجَرُوْا وَجَاهَدُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ
اَعْظَمُ دَرَجَةً رتبة عِنْدَ اللّٰهِ من غيرهم وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَآئِزُوْنَ ○ الظافرون بالخير يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ
بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَّجَنّٰتٍ لَّهُمْ فِيْهَا نَعِيْمٌ مُّقِيْمٌ ○ دائم خٰلِدِيْنَ حال مقدرة فِيْهَآ اَبَدًا اِنَّ اللّٰهَ
عِنْدَهٗٓ اَجْرٌ عَظِيْمٌ ○ ونزل فی من ترك الهجرة لاجل اهله وتجارته يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوْٓا اٰبَآءَكُمْ وَ
اِخْوَانَكُمْ اَوْلِيَآءَ اِنِ اسْتَحَبُّوْا اختاروا الْكُفْرَ عَلَى الْاِيْمَانِ وَمَنْ يَّتَوَلَّهُمْ مِّنْكُمْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ○
قُلْ اِنْ كَانَ اٰبَآؤُكُمْ وَاَبْنَآؤُكُمْ وَاِخْوَانُكُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيْرَتُكُمْ اقرباؤكم وفی قراءة عشيراتكم
وَاَمْوَالُ اِقْتَرَفْتُمُوْهَا اكتسبتموها وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا عدم نفاقها وَمَسٰكِنُ تَرْضَوْنَهَآ
اَحَبَّ اِلَيْكُمْ مِّنَ اللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَجِهَادٍ فِيْ سَبِيْلِهٖ فقعدتم لاجله عن الهجرة والجهاد فَتَرَبَّصُوْا
انتظروا حَتّٰى يَاْتِيَ اللّٰهُ بِاَمْرِهٖ تهديد لهم وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ○ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ فِيْ ع ٣ ٨ ٩
مَوَاطِنَ للحرب كَثِيْرَةٍ كبدر وقريظة والنضير وَّ اذكر يَوْمَ حُنَيْنٍ واد بين مكة والطائف اى يوم
قتالكم فيه هوازن وذلك فی شوال سنة ثمان اِذْ بدل من يوم اَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فقلتم لن نغلب
اليوم من قلة وكانوا اثنی عشر الفا والكفار اربعة الاف فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَّضَاقَتْ عَلَيْكُمُ
الْاَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ما مصدرية اى مع رحبها اى سعتها فلم تجدوا مكانا تطمئنون اليه لشدة ما
لحقكم من الخوف ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُّدْبِرِيْنَ ○ منهزمين وثبت النبی صلی اللّٰه عليه وسلم علی بغلته البيضاء
وليس معه غير العباس وابو سفيان اٰخذ بركابه ثُمَّ اَنْزَلَ اللّٰهُ سَكِيْنَتَهٗ طمانينته عَلٰى رَسُوْلِهٖ
(اى رحمته التی سكنوا بها ١٢ مد)
وَعَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ فردوا الی النبی صلی اللّٰه عليه وسلم لما ناداهم العباس باذنه وقاتلوا وَاَنْزَلَ
جُنُوْدًا لَّمْ تَرَوْهَا ملائكة وَعَذَّبَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بالقتل والاسر وَذٰلِكَ جَزَآءُ الْكٰفِرِيْنَ ○
ثُمَّ يَتُوْبُ اللّٰهُ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ منهم بالاسلام وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ
اٰمَنُوْٓا اِنَّمَا الْمُشْرِكُوْنَ نَجَسٌ قذر لخبث باطنهم فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ اى لا يدخلوا
الحرم بَعْدَ عَامِهِمْ هٰذَا عام تسع من الهجرة وَاِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فقرا بانقطاع تجارتهم
عنكم فَسَوْفَ يُغْنِيْكُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖٓ اِنْ شَآءَ وقد اغناهم بالفتوح والجزية اِنَّ اللّٰهَ
عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ○ قَاتِلُوا الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْاٰخِرِ والا لاٰمنوا بالنبی صلی
اللّٰه عليه وسلم وَلَا يُحَرِّمُوْنَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ كالخمر وَلَا يَدِيْنُوْنَ دِيْنَ الْحَقِّ الثابت

---

١ قوله ذلك اى بالاستواء بين المهاجرين والمجاهدين وبين غيرهما ١٢ ٢ قوله اعظم درجة اى اعلى درجة من غيره من لم يستجمع تلك الصفات ١٢ ك ٣ قوله من غيرهم يدخل فيه اهل السقاية والعمارة من الكفار ومقتضاه ان لهم درجة لكنها ليست اعظم والجواب ان ذلك اما باعتبار ما يعتقدونه من ان لهم درجة ورتبة او اسم التفضيل باعتبار المؤمنين الذين لم يستكملوا الاوصاف الثلثة ١٢ صاوى ٤ قوله واولئك هم الفائزون اى الكاملون فی الفوز بالنسبة للمؤمن الذی لم يستكمل الاوصاف الثلثة او المراد الذين لهم اصل الفوز بالنسبة لاهل السقاية والعمارة ١٢ صاوى ٥ قوله يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم الخ قال مجاهد هذه الآية متصلة بما قبلها نزلت فی قصة العباس وطلحة وامتناعهما من الهجرة و قال ابن عباس لما امر النبی عليه السلام الناس بالهجرة الی المدينة فمنهم من تعلق به اهله واولاده يقولون ننشدك باللّٰه ان لا تضيعنا فيرق لهم فيقيم عليهم ويدع الهجرة فانزل اللّٰه تعالی هذه الآية وقال مقاتل نزلت فی التسعة الذين ارتدوا من الاسلام ولحقوا بمكة فنهی اللّٰه المؤمنين عن موالاتهم وانزل اللّٰه هذه الآية ولكن حمل هذه الآية علی الهجرة مشكل لان هذه السورة نزلت بعد الفتح وهی آخر القرآن نزولا فالاقرب ان يقال ان اللّٰه تعالی لما امر المؤمنين بالتبری من المشركين قالوا كيف يمكن ان يقاطع الرجل اباه واخاه وابنه فانزل اللّٰه تعالی هذه الآية وامر ان المؤمن لا يوالی الكافر وان كان اباه واخاه وابنه وهو قوله تعالی ان استحبوا الكفر علی الايمان ومن يتولهم منكم فاولئك هم الظلمون ١٢ جمل ٦ قوله عدم نفاقها بفراقكم لها ١٢ خطيب والنفاق بفتح النون بمعنی الرواج ١٢ ٧ قوله يوم حنين فی الكلام حذف كما اشار اليه الشارح بقوله اى يوم قتالكم فيه ١٢ ٨ قوله هوازن وهم قبيلة حليمة السعدية ١٢ جمل ٩ قوله اعجبتكم كثرتكم اى فادرك المسلمين كلمة الاعجاب بالكثرة وزل عنهم ان اللّٰه هو الناصر لا كثرة الجنود فانهزموا حتی بلغ فلهم مكة وبقی رسول اللّٰه صلی اللّٰه عليه وسلم وحده وهو ثابت فی مركزه وليس معه الا عمه العباس آخذا بلجام دابته وابو سفيان بن الحارث ابن عمه آخذا بركابه فقال للعباس صح بالناس وكان صيتا فنادی يا اصحاب الشجرة فاجتمعوا وهم يقولون لبيك لبيك ونزلت الملائكة عليهم الثياب البيض علی خيول بلق فاخذ رسول اللّٰه صلی اللّٰه عليه وسلم كفا من تراب فرماهم به ثم قال انهزموا ورب الكعبة فانهزموا ١٢ مدارك ١٠ قوله كانوا اثنی عشر الفا العشر الذين حضروا فتح مكة والباقی من الطلقاء ومن الكفار وهم هوازن وثقيف اربعة آلاف ١٢ ١١ قوله وثبت النبی صلعم علی بغلته البيضاء وليس معه غير العباس وابو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب آخذ بركابه اى عنده قريبا منه والا فقد روی انه ثبت معه جماعة منهم ابو بكر وعمر وعلی والفضل واسامة ١٢ ك ١٢ قوله فردوا اى رجعوا الی النبی صلعم لما ناداهم العباس وكان صيتا اى عالی الصوت يسمع صوته من نحو ثمانية اميال ١٢ جمل قوله باذنه صلی اللّٰه عليه وسلم وامره له صح بالناس فنادی يا عباد اللّٰه يا اصحاب السمرة يا اصحاب البقرة وقاتلوا حتی انهزم الكفار ١٢ كمالين ١٣ قوله لم تروها قيل كانوا خمسة آلاف وقيل ثمانية آلاف وقيل ستة عشر الفا ولم يقاتلوا بل نزلوا لتقوية قلوب المسلمين وروی ان الملئكة الذين نزلوا يوم حنين عليهم عمائم حمر راكبين خيلا بلقا ١٢ صاوی ١٤ قوله والاسر اى لستة آلاف من نسائهم وصبيانهم ولم تقع غنيمة اعظم من غنيمتهم فقد كان فيها من الابل اثنا عشر الفا ومن الغنم ما لا يحصی عددا ومن الاسری ما سمعت وكان فيها غير ذلك ١٢ جمل ١٥ قوله نجس اى ذو نجس قال فی التفسير الاحمدی والجمهور علی ان المعنی انما المشركون ذو نجس لان النجس بفتحتين عين النجاسة وقيل جعلوا كانهم النجاسة بعينها مبالغة فی وصفهم بما نص به فی المدارك وعلی كل تقدير فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا اى العام التاسع من الهجرة او عام حجة الوداع ومعنی عدم القربان منع الحج والعمرة اى لا يدخل المسجد الحرام لاجله هذا عندنا واما عند الشافعی فعدم القربان عبارة عن عدم الدخول فيمنعون من دخول المسجد الحرام ١٢ تفسير احمدی ١٦ قوله نجس هو مصدر اى ذو نجس او جعلوا كانهم النجاسات مبالغة فی وصفهم بها قذر لخبث باطنهم اى لا لنجث ظاهرهم وعن ابن عباس اى اعيانهم نجسة كالخنازير اخرج ابو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه عليه وسلم من صافح مشركا فليتوضأ او يغسل كفيه ١٢ ك ١٧ قوله فلا يقربوا المسجد الحرام اى لا يدخلوا الحرم اخرج ابن ابی حاتم عن ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وعطاء ان المسجد الحرام حيث اطلق فی القرآن فالمراد به الحرم وبه اخذ الشافعی انهم لا يدخلوا الحرم اصلا لا للتجارة ولا لغيرها الا باذن الامام لمصلحة المسلمين خاصة ولا باس بذلك عند ابی حنيفة رحمه اللّٰه والآية محمول علی منع الدخول علی وجه الاستيلاء عليه والقيام بعمارة المسجد كما قبل الفتح او عن الطواف عريانا او عن الحج والعمرة كما يدل عليه نداء علی رضی اللّٰه عنه يوم النحر ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ١٢ ك ١٨ قوله بانقطاع تجارتهم اى عنكم وذلك ان اهل مكة كانت معايشهم من التجارات وكان المشركون يأتون بمكة بالطعام ويتجرون فلما امتنعوا من دخول الحرم خاف اهل مكة الفقر وضيق العيش فذكروا ذلك لرسول اللّٰه عليه السلام فانزل اللّٰه تعالی وان خفتم عيلة اى فقرا وحاجة بانقطاع تجارتهم عنكم فسوف يغنيكم اللّٰه من فضله اى من عطائه وتفضله فانجز اللّٰه تعالی وعده بان ارسل المطر عليهم مدرارا فكثر خيرهم ١٢ ج ١٩ قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون باللّٰه شروع فی ذكر قتال اهل الكتابين اثر بيان قتال مشركی العرب وهذه الآية نزلت حين امر رسول اللّٰه صلی اللّٰه عليه وسلم بقتال الروم فلما نزلت توجه رسول اللّٰه صلی اللّٰه عليه وسلم لغزوة تبوك ١٢ صاوی ٢٠ قوله والا لاٰمنوا بالنبی صلعم جواب عما يقال ان اهل الكتاب يؤمنون باللّٰه واليوم الآخر فكيف نفت الآية عنهم الايمان بهما ومحصل الجواب ان ايمانهم بهما باطل لا يفيد بدليل انهم لم يؤمنوا بالنبی صلعم فلما لم يؤمنوا به كان ايمانهم باللّٰه واليوم الآخر كالعدم فصح نفيه فی الآية وفی كلام الشارح اشارة الی قياس استثنائی فقوله والا لاٰمنوا بالنبی اشارة الی الشرطية وصريحها هكذا لو آمنوا بهما لاٰمنوا بالنبی والاستثناء محذوف تقديرها لكنهم لم يؤمنوا بالنبی فلم يؤمنوا بهما فكانه قال واللازم باطل فكذا الملزوم ١٢ جمل وخطيب ٢١ قوله ولا يدينون الخ اى لا يعتقدون دين الاسلام ١٢ ٢٢ قوله دين الحق الخ من اضافة الموصوف الی صفته ١٢ صاوی ※

الناسخ لغيره من الاديان وهو الاسلام من بيان للذين الذين اوتوا الكتب اى اليهود والنصارى
حتى يعطوا الجزية الخراج المضروب عليهم كل عام عن يد حال اى منقادين او بايديهم لا يوكلون
ع ۴ ۱۰ بها وهم صاغرون ○ اذلاء منقادون لحكم الاسلام وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصرى
المسيح عيسى ابن الله ذلك قولهم بافواههم لا مستند لهم عليه بل يضاهئون يشابهون به
قول الذين كفروا من قبل من اباءهم تقليدا لهم قاتلهم لعنهم الله انى كيف يؤفكون ○ يصرفون
عن الحق مع قيام الدليل اتخذوا احبارهم علماء اليهود ورهبانهم عباد النصرى اربابا من دون
الله حيث اتبعوهم في تحليل ما حرم وتحريم ما احل والمسيح ابن مريم وما امروا في التوراة والانجيل
الا ليعبدوا اى بان يعبدوا الها واحدا لا اله الا هو سبحنه تنزيها له عما يشركون ○ يريدون
ان يطفئوا نور الله شرعه وبراهينه بافواههم باقوالهم فيه ويابى الله الا ان يتم يظهر نوره ولو
كره الكفرون ○ ذلك هو الذي ارسل رسوله محمدا بالهدى ودين الحق ليظهره يغلبه على
النصف الدين كله جميع الاديان المخالفة له ولو كره المشركون ○ ذلك يايها الذين امنوا ان كثيرا
من الاحبار والرهبان ليأكلون يأخذون اموال الناس بالباطل كالرشى في الحكم ويصدون الناس
عن سبيل الله دينه والذين مبتدأ يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها اى الكنوز في سبيل
الله اى لا يؤدون منها حقه من الزكوة والخير فبشرهم اخبرهم بعذاب اليم ○ مؤلم يوم يحمى
عليها في نار جهنم فتكوى تحرق بها جباههم وجنوبهم وظهورهم توسع جلودهم حتى توضع عليه
كلها ويقال لهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون ○ اى جزاءه ان عدة الشهور
المعتد بها للسنة عند الله اثنا عشر شهرا في كتب الله اللوح المحفوظ يوم خلق السموت و
الارض منها اى الشهور اربعة حرم محرمة ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب ذلك اى تحريمها
الدين القيم المستقيم فلا تظلموا فيهن اى الاشهر الحرم انفسكم بالمعاصي فانها فيها اعظم وزرا
وقيل في الاشهر كلها وقاتلوا المشركين كافة اى جميعا في كل الشهور كما يقاتلونكم كافة واعلموا
ان الله مع المتقين ○ بالعون والنصر انما النسيء اى التاخير لحرمة شهر الى اخر كما كانت
الجاهلية تفعله من تاخير حرمة المحرم اذا اهل وهم في القتال الى صفر زيادة في الكفر
لكفرهم بحكم الله فيه يضل بضم الياء وفتحها به الذين كفروا يحلونه اى النسيء عاما و

على البناء للمفعول لحمزة والكسائي وحفص وابي عمرو في رواية ١٢ ك

له قوله الناسخ لغيره اى الماحى له فمن اتبع غير الاسلام فهو كافر قال تعالى ان الدين عند الله الاسلام ويصح ان يراد بالحق سبحانه وتعالى لان من اسمائه الحق والمراد بدين الله الاسلام ١٢ صاوى ٢ه قوله اى منقادين تفسير باللازم اى فاليد كناية عن الانقياد ١٢ صاوى ٣ه قوله لا مستند لهم يعنى ان التقييد بكونه بافواههم مع ان القول لا يكون الا بالفم يدل على انه قول مجرد عن برهان وتحقيق مماثل للمهمل الذى يوجد في الافواه ولا يوجد مفهومه في الاعيان ١٢ ك ٤ه قوله يشابهون الخ المضاهاة المشابهة والهمزة لغة ثقيف قد قرأ به عاصم وقيل الياء فرع عن الهمزة كقولهم قرأت وقريت وتوضأت وتوضيت والمعنى يضاهى قولهم قول الذين فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ١٢ ك ٥ه قوله قول الذين كفروا من قبل قال قتادة والسدى معناه ضاهت النصارى قول اليهود من قبلهم فقالوا المسيح ابن الله كما قالت اليهود عزير ابن الله وقال مجاهد معناه يضاهئون قول المشركين من قبل لان المشركين كانوا يقولون ان الملائكة بنات الله ١٢ ج ٦ه قوله من اباءهم اى قدمائهم على معنى ان الكفر قديم فيهم او المشركون الذين قالوا الملائكة بنات الله او اليهود على ان الضمير في يضاهئون للنصارى ١٢ بيضاوى ٧ه قوله انى يؤفكون استفهام تعجب وهذا التعجب راجع الى الخلق لان الله تعالى لا يتعجب من شئ ولكن هذا الخطاب على عادة العرب في مخاطباتهم فالله تعالى عجب نبيه عليه الصلوة والسلام من تركهم الحق واصرارهم على الباطل ١٢ ج ٨ه قوله حيث اتبعوهم الخ يدل على ذلك ما رواه الترمذى عن عدى بن حاتم انه صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية قال اما انهم لم يكونوا يعبدونهم لكنهم كانوا اذا احلوا لهم شيئا احلوه واذا حرموا عليهم شيئا حرموه ١٢ ك ٩ه قوله يايها الذين امنوا ان كثيرا من الاحبار لما بين عقائد الاتباع وصفاتهم شرع في بيان صفات الرؤساء والاحبار علماء اليهود والرهبان عباد النصارى وقوله كثيرا اشارة الى ان الاقل من الاحبار والرهبان لم يكونوا كذلك كعبد الله بن سلام واحزابه من الاحبار والنجاشى واحزابه من الرهبان ١٢ صاوى ١٠ه قوله يأخذون اشار بذلك الى ان المراد بالاكل الاخذ فاطلق الخاص واريد العام من باب تسمية الشئ باسم جزئه الاعظم لان معظم المقصود من اخذ الاموال اكلها ١٢ صاوى ١١ه قوله يكنزون اى يجمعون ويدفنون ١٢ ١٢ه قوله الكنوز اى المدلول عليها بالفعل وفيه اشارة الى الجواب عما قيل المذكور شيئان الذهب والفضة فكيف افرد الضمير والجواب ان الضمير راجع الى المعنى دون اللفظ لان كل واحد منهما جملة وافية وعدة كثيرة ودنانير ودراهم كما صرح به الخطيب وفي الكبير ان الضمير عائد الى المعنى من وجوه احدها ان كل واحد منهما جملة وآنية دنانير ودراهم فهو كقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وثانيها ان يكون التقدير ولا ينفقون الكنوز والوجه الثانى ان يكون الضمير عائدا الى اللفظ وذكر فيه وجوها منها ان ذكر احدهما يغنى عن الآخر كقوله تعالى واذا راوا تجارة او لهوا انفضوا اليها جعل الضمير للتجارة ملخصا ١٢ ١٣ه قوله اى لا يؤدون منها حقها الخ بقوله صلى الله عليه وسلم ما ادى زكوته فليس بكنز رواه الطبرانى والبيهقى ١٢ ك ١٤ه قوله يحمى عليها انما قيل عليها والمذكور شيئان لان المراد بها دنانير ودراهم كثيرة وكذا الكلام في قوله تعالى ولا ينفقونها ملخصا من ابى السعود والبيضاوى وفيه سوال وجوابه لا يقال احميت على الحديد بل يقال احميت الحديد فما الفائدة في قوله يحمى عليها والجواب ليس المراد ان تلك الاموال تحمى على النار بل المراد ان النار تحمى على تلك الاموال التى هى الذهب والفضة اى يوقد عليها نار ذات حمى وحر شديد وهو ماخوذ من قوله نار حامية ولو قيل يوم تحمى لم يفد هذه الفائدة ١٢ كبير ١٥ه قوله توسع جلودهم اى حتى لا يوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم وذلك بعد جعلها صفائح من نار ١٢ صاوى ١٦ه قوله حتى توضع عليه الخ اى فيكون التوسعة على قدر النقدين ١٢ ك ١٧ه قوله اثنا عشر شهرا وهذه شهور السنة القمرية التى هى مبنية على سير القمر في المنازل وهى شهور العرب التى يعتد بها المسلمون في صيامهم ومواقيت حجهم واعيادهم وسائر امورهم واحكامهم وايام هذه الشهور ثلثمائة وخمسة وخمسون يوما والسنة الشمسية عبارة عن دور الشمس في الفلك دورة تامة وهى ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم فنقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية عشرة ايام فبسبب هذا النقصان تدور السنة الهلالية فيقع الصوم والحج تارة في الشتاء وتارة في الصيف ١٢ ج ١٨ه قوله فانها فيها اعظم اى منها في غيرها كارتكابها في الحرم او حال الاحرام والمحرمة المقاتلة فيها منسوخة عند الجمهور ١٢ ك ١٩ه قوله وقيل في الاشهر كلها قال ابن عباس المراد فلا تظلموا في الشهور الاثنى عشر انفسكم والمراد منع الانسان من الاقدام على الفساد في جميع العمر وقال الاكثرون الضمير في قوله فيهن عائد الى اربعة حرم ١٢ ك ٢٠ه قوله كافة اى جميعا الخ هذا هو المراد منه وهو في الاصل مصدر بمعنى المفعول لانه مكفوف عن الزيادة او بمعنى الفاعل لانه يكف عن التعرض له على الاربعة او بالتخلف عنه والظاهر انه حال عن المفعول ولو جعل حالا عن الفاعل لدل على كون الجهاد فرض عين وقيل انه كان ذلك اولا ثم نسخ وانكره ابن عطية ١٢ ك ٢١ه قوله في كل الشهور اشير الى انه ناسخ لحرمة القتال في الاشهر الحرم وهو قول قتادة وعطاء الخراسانى والزهرى والثورى وقالوا لان النبى صلى الله عليه وسلم غزا هوازن بحنين وثقيفا بالطائف وحاصرهم في شوال وبعض ذى القعدة وعن عطاء بن ابى رباح انه لا يحل للناس ان يغزوا في الحرم ولا في الاشهر الحرم ثم كون الآية ناسخة مبنى على ان الايجاب المطلق يرفع التحريم المقيد كالعام للخاص عند بعضهم ولو سلم فعموم الازمنة يستفاد من عموم المفعول والله اعلم ١٢ ك ٢٢ه قوله انما النسيء الخ النسيء مصدر نساه نسأ ونساء ونسيئا كقوله مسه مسا ومساسا ومسيسا وقرئ بهن جميعا قاله الزمخشرى وقال الجوهرى فعيل بمعنى مفعول وعلى ذلك فلابد من تقدير مضاف ١٢ ك ٢٣ه قوله اذا اهل وهم في القتال اى هم راغبون في القتال والمريدون له ١٢ جمل وعبارة شرح المواهب وذلك انهم كانوا يستحلون القتال في المحرم لطول مدة التحريم بتوالى ثلاثة اشهر حرم ثم يحرمون صفر مكانه فكانهم يقترضونه ثم يوفونه اهل اى ظهر الهلال ويقال اهللنا الهلال واستهللنا رفعنا الصوت برؤيته ١٢ مصباح ٢٤ه قوله زيادة في الكفر معناه انه تعالى حكى عنهم انواعا كثيرة من الكفر فلما ضموا تحريمهم ما احل الله تعالى وتحليل ما حرم الله تعالى وهو كفر كان ضم هذا العمل اى تلك الانواع المتقدمة من الكفر زيادة في الكفر لان الكافر كلما احدث معصية ازداد كفرا فزادتهم رجسا الى رجسهم ١٢ خطيب ٢٥ه قوله بضم الياء اى مع فتح الضاد مبنيا للمفعول وقوله وفتحها اى فتح الياء وكسر الضاد مبنيا للفاعل ١٢ ٢٦ه قوله يحلونه اى النسيء اى اذا احلوا شهرا من الاشهر الحرم عاما رجعوا فحرموه في العام القابل ١٢ مدارك ✻

يُحَرِّمُوْنَهٗ عَامًا لِّيُوَاطِـُٔوْا يوافقوا بتحليل شهر وتحريم آخر بدله عِدَّةَ عدد مَا حَرَّمَ اللّٰهُ من الاشهر فلا يزيدون
على تحريم اربعة ولا ينقصون ولا ينظرون الى اعيانها فَيُحِلُّوْا مَا حَرَّمَ اللّٰهُ ؕ زُيِّنَ لَهُمْ سُوْٓءُ اَعْمَالِهِمْ ؕ
فظنوه حسنا وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰفِرِيْنَ ۟ ونزل لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الى ع ۵ ۱۱
غزوة تبوك وكانوا فى عسرة وشدة حر فشق عليهم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَا لَكُمْ اِذَا قِيْلَ لَكُمُ انْفِرُوْا
فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اثَّاقَلْتُمْ بادغام التاء فى الاصل فى المثلثة واجتلاب همزة الوصل اى تباطأتم وملتم
عن الجهاد اِلَى الْاَرْضِ ؕ والقعود فيها والاستفهام للتوبيخ اَرَضِيْتُمْ بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ولذاتها مِنَ
الْاٰخِرَةِ اى بدل نعيمها فَمَا مَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا فِي جنب مَتَاعِ الْاٰخِرَةِ اِلَّا قَلِيْلٌ ۝ حقير اِلَّا بادغام
نون ان الشرطية فى لا فى الموضعين تَنْفِرُوْا تخرجوا مع النبى صلى الله عليه وسلم للجهاد يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا
اَلِيْمًا ۙ مؤلما وَّيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ اى يأت بهم بدلكم وَلَا تَضُرُّوْهُ اى الله او النبى شَيْـًٔا ؕ بترك نصره
فان الله ناصر دينه وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ ومنه نصر دينه ونبيه اِلَّا تَنْصُرُوْهُ اى النبى فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ
اِذْ حين اَخْرَجَهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا من مكة اى الجأه الى الخروج لما ارادوا قتله او حبسه او نفيه بدار الندوة
ثَانِيَ اثْنَيْنِ حال اى احد اثنين والآخر ابو بكر رض المعنى نصره فى مثل تلك الحالة فلا يخذله فى غيرها
اِذْ بدل من اذ قبله هُمَا فِي الْغَارِ نقب فى جبل ثور اِذْ بدل ثان يَقُوْلُ لِصَاحِبِهٖ ابى بكر وقد قال له لما
راى اقدام المشركين لو نظر احدهم تحت قدميه لابصرنا لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا ۚ بنصره فَاَنْزَلَ اللّٰهُ
سَكِيْنَتَهٗ طمانينته عَلَيْهِ قيل على النبى صلى الله عليه وسلم وقيل على ابى بكر رض وَاَيَّدَهٗ اى النبى صلى الله عليه وسلم بِجُنُوْدٍ لَّمْ
تَرَوْهَا ملٰئكة فى الغار ومواطن قتاله وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا اى دعوة الشرك السُّفْلٰى ؕ المغلوبة وَ
كَلِمَةُ اللّٰهِ اى كلمة الشهادة هِيَ الْعُلْيَا ؕ الظاهرة الغالبة وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ فى ملكه حَكِيْمٌ ۝ فى صنعه اِنْفِرُوْا
خِفَافًا وَّثِقَالًا نشاطا وغير نشاط وقيل اقوياء وضعفاء او اغنياء وفقراء وهى منسوخة باية لَيْسَ عَلَى
الضُّعَفَاءِ الخ وَّجَاهِدُوْا بِاَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ؕ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ انه
خير لكم فلا تثاقلوا ونزل فى المنافقين الذين تخلفوا لَوْ كَانَ ما دعوتهم اليه عَرَضًا متاعا من الدنيا قَرِيْبًا
سهل المأخذ وَّسَفَرًا قَاصِدًا وسطا لَّاتَّبَعُوْكَ طلبا للغنيمة وَلٰكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ ؕ المسافة
فتخلفوا وَسَيَحْلِفُوْنَ بِاللّٰهِ اذا رجعتم اليهم لَوِ اسْتَطَعْنَا الخروج لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ ۚ يُهْلِكُوْنَ اَنْفُسَهُمْ بالحلف ع ۶ ۱۲
الكاذب وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ۝ فى قولهم ذلك وكان صلى الله عليه وسلم اذن لجماعة فى التخلف

---

۱ قوله ليواطؤا الخ اى ليوافقوا العدة التى هى الاربعة ولا يخالفوها وقد خالفوا التخصيص الذى هو احد الواجبين واللام تتعلق بيحلونه ويحرمونه او بيحرمونه فحسب وهو الظاهر ۱۲ مدارك ۲ قوله فيحلوا ما حرم الله اى فيحلوا بمواطأة العدة وحدها من غير تخصيص ما حرم الله من القتال او من ترك الاختصاص للاشهر بعينها ۱۲ مدارك ۳ قوله ونزل لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم اى من هنا الى قوله انما الصدقات فهذه الآية متعلقة بغزوة تبوك والمتخلفين عنها من منافقين وغيرهم ۱۲ صاوى ۴ قوله وكانوا فى عسرة اى قحط وضيق عيش حتى ان الرجلين ليقتسمان على التمرة الواحدة قوله فشق عليهم اى تخلف عنهم عشر قبائل ويقال لها غزوة العسرة والفاضحة لانها اظهرت حال المنافقين ۱۲ صاوى ۵ قوله يا ايها الذين الآية نزلت فى الحث على غزوة تبوك وذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم لما رجع من الطائف امر بالجهاد لغزوة الروم فكان ذلك فى زمان عسرة من الناس والشدة من الحر حين طابت الثمار والظلال ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة الا ورى بغيرها حتى كانت تلك الغزوة فغزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفازا وعدوا كثيرا فجلى للمسلمين امرهم حتى يتاهبوا اهبة غزوهم فشق عليهم الخروج وتثاقلوا فانزل الله تعالى يا ايها الذين الخ ۱۲ معالم التنزيل ۶ قوله ما لكم اذا قيل لكم ما مبتدأ ولكم خبر وقوله اثاقلتم حال وقوله اذا قيل لكم ظرف لهذا الحال مقدم عليها والتقدير اى شئ ثبت لكم من الاعذار حال كونكم متثاقلين فى وقت قول الرسول لكم انفروا اى اخرجوا فى سبيل الله يقال استنفر الامام الناس اذا حثهم على الخروج اى الجهاد ودعاهم اليه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اذا استنفرتم فانفروا والاسم النفير الخ خازن ۱۲ ج ۷ قوله وملتم عن الجهاد قدره ليتعلق به قوله الى الارض جمل وفى ابى السعود قوله الى الارض متعلق باثاقلتم على تضمينه معنى الميل والاخلاد اى اثاقلتم مائلين الى الدنيا وقال فى الكشاف وضمن معنى الميل والاخلاد فعدى بالى والمعنى ملتم الى الدنيا ۱۲ ۸ قوله ارضيتم اى اعرضتم مع الآخرة راضين بالحيوة فمن بمعنى بدل ۱۲ ۹ قوله فى جنب متاع الخ اى بالنسبة متاع الآخرة يعنى بالقياس اليه ۱۲ ۱۰ قوله حقير اى لان لذات الدنيا خسيسة فى نفسها ومشوبة بالآفات والبليات ومنقطعة عن قريب لا محالة ومنافع الآخرة شريفة عالية خالصة عن كل الآفات دائمة ابدية سرمدية وذلك يوجب القطع بان متاع الدنيا فى جنب متاع الآخرة قليل ۱۲ ج ۱۱ قوله ويستبدل قوما غيركم يعنى خيرا منكم واطوع قال سعيد ابن جبير هم ابناء فارس وقيل هم اهل اليمن وفيه تنبيه على ان الله عز وجل تكفل بنصرة نبيه عليه السلام واعزاز دينه فان سارعوا الى الخروج الى حيث استنفروا حصلت النصرة بهم ووقع اجرهم على الله تعالى وان تغافلوا وتخلفوا عنه حصلت النصرة بغيرهم وحصلت العتبى لهم ولئلا يتوهموا ان اعزاز رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصرته لا تحصل الا بهم وهو قوله لا تضروه شيئا ۱۲ ج ۱۲ قوله الا تنصروه الخ هذا اعلام من الله عز وجل انه المتكفل بنصر رسول الله صلعم واعزاز دينه اعانوه او لم يعينوه وانه قد نصره عند قلة الاولياء وكثرة الاعداء فكيف به اليوم وهو فى كثرة من العدد والعدد ۱۲ معالم ۱۳ قوله حال اى حال من ضميره عليه الصلوة والسلام كما فى ابى السعود وتقديره اذ اخرجه الذين كفروا حال كونه منفردا عن جميع الناس الا ابا بكر ۱۲ جمل ۱۴ قوله لا تحزن هو الحزن كان حاصلا لابى بكر خوفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما هو مصرح فى كتب التفاسير ۱۲ ۱۵ قوله لا تحزن مقول قول النبى عليه السلام وكان الصديق قد حزن عليه لا على نفسه فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ان مت انا فانا رجل واحد وان مت انت هلكت الامة والدين ۱۲ ج ۱۶ قوله معنا روى عن جميع بن عمير قال اتيت ابن عمر رض فسمعته يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابى بكر رض انت صاحبى فى الغار وصاحبى على الحوض قال الحسين بن الفضل من قال ان ابا بكر لم يكن صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو كافر لانكاره نص القرآن وفى سائر الصحابة اذا انكر كان مبتدعا لا كافرا وقوله عز وجل لا تحزن ان الله معنا لم يكن حزن ابى بكر جبنا منه وانما كان اشفاقا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان اقتل فانا رجل واحد وان قتلت هلكت الامة ينبغى ان يكون هذا الحديث من كلام عمر رض بلا ذكره فى آخره وروى انه حين انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار جعل يمشى ساعة خلفه وساعة بين يديه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لك يا ابا بكر قال اذكر الطلب فامشى خلفك ثم اذكر الرصد فامشى بين يديك فلما انتهيا الى الغار قال مكانك يا رسول الله حتى استبرئ الغار فدخل فاستبراه ثم قال انزل يا رسول الله فنزل فقال عمر رض والذى نفسى بيده لتلك الليلة خير من عمر ومن آل عمر ۱۲ معالم ۱۷ قوله وقيل على ابى بكر رجحه الامام الرازى حيث قال ان الضمير يجب عوده الى اقرب المذكورات واقرب المذكورات المتقدمة فى هذه الآية هو ابو بكر لانه تعالى قال اذ يقول لصاحبه والتقدير اذ يقول محمد لصاحبه ابى بكر لا تحزن وعلى هذا التقدير فاقرب المذكورات السابقة هو ابو بكر فوجب عود الضمير اليه والثانى ان الحزن والخوف كان حاصلا لابى بكر رض لا للرسول عليه الصلوة والسلام فانه عليه السلام كان آمنا ساكن القلب بما وعده الله ان ينصره على قريش فلما قال لابى بكر لا تحزن صار آمنا فصرف السكينة الى ابى بكر ليصير ذلك سببا لزوال خوفه اولى من صرفها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع انه قبل ذلك ساكن القلب قوى النفس قال البيضاوى على النبى او على صاحبه وهو الاظهر لانه كان منزعجا ۱۲ ۱۸ قوله ملئكة فى الغار اى يصرفون وجوه الكفار وابصارهم عن رؤيته وقيل القوا الرعب فى قلوب الكفار حتى رجعوا معالم التنزيل وقوله ومواطن قتاله اى يوم بدر والاحزاب وحنين والواو فى قوله ومواطن قتاله بمعنى او اذ هما تفسيران وعلى الاول يكون قوله وايده معطوفا على قوله فانزل الله سكينته وعلى الثانى يكون معطوفا على فقد نصره الله ۱۲ جمل ۱۹ قوله وكلمة الله هى العليا الجمهور على رفع كلمة على الابتداء وهى يجوز ان تكون مبتدأ ثانيا والعليا خبرها والجملة خبر للاول ۱۲ ج ۲۰ قوله نشاطا جمع نشيط كرام وكريم ۱۲ جمل ۲۱ قوله او اغنياء وفقراء اى على ان المعنى خفافا من المال وثقالا منه قال ابو صالح عن الحسن ومجاهد شبابا وشيوخا والصحيح ان الكل داخل فيه ۱۲ ک ۲۲ قوله وهى منسوخة اى على القولين الاخرين واما على الاول فلا نسخ كما لا يخفى ومحل النسخ قوله وثقالا واما خفافا فلا نسخ فيه على كل قول ۱۲ جمل وكلام صاحب الهداية فى اول باب الجهاد يدل على ان الآية محمولة على النفير العام من غير نسخ مطلقا حيث قال الا ان يكون النفير عاما فحينئذ يصير من فروض الاعيان لقوله تعالى انفروا خفافا وثقالا الآية وصاحب الاتقان قد جعل الآية منسوخة بالآيات الثلث مطلقا سواء كان بمعنى صحاحا ومراضا وغيره واعم من ان يكون النفير عاما او لا وان يكون الامر للوجوب اولا ۱۲ تفسير احمدى ۲۳ قوله باية ليس على الخ كذا روى عن ابن عباس والظاهر ان الآية مقيدة بالاستطاعة كما يدل عليه قوله تعالى وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم فلا حاجة الى القول بالنسخ ۱۲ ک ۲۴ قوله وسيحلفون هذا اخبار من الله بالغيب فان هذه الآية نزلت قبل رجوعه من تبوك ۱۲ صاوى

باجتهاد منه فنزل عتابًا له وقدم العفو تطمينا لقلبه عَفَا اللّٰهُ عَنْكَ لِمَ اَذِنْتَ لَهُمْ فی التخلف و
هلا ترکتهم حَتّٰی يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِيْنَ صَدَقُوْا فی العذر وَتَعْلَمَ الْكٰذِبِيْنَ ○ فیه لَا يَسْتَاْذِنُكَ الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ
بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ فی التخلف عن اَنْ يُّجَاهِدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ ؕ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِالْمُتَّقِيْنَ ○ اِنَّمَا يَسْتَاْذِنُكَ
فی التخلف الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَارْتَابَتْ شکت قُلُوْبُهُمْ فی الدين فَهُمْ فِیْ رَيْبِهِمْ
يَتَرَدَّدُوْنَ ○ يتحيرون وَلَوْ اَرَادُوا الْخُرُوْجَ معك لَاَعَدُّوْا لَهٗ عُدَّةً اُهبة من الآلة والزاد وَّلٰكِنْ
كَرِهَ اللّٰهُ انْۢبِعَاثَهُمْ ای لم يرد خروجهم فَثَبَّطَهُمْ كسلهم وَقِيْلَ لهم اقْعُدُوْا مَعَ الْقٰعِدِيْنَ ○ المرضى و
النساء والصبيان ای قدر اللّٰه تعالٰی ذلك لَوْ خَرَجُوْا فِيْكُمْ مَّا زَادُوْكُمْ اِلَّا خَبَالًا فسادا بتخذيل المؤمنين
وَّلَا۟اَوْضَعُوْا خِلٰلَكُمْ ای اسرعوا بينكم بالمشی بالنميمة يَبْغُوْنَكُمُ ای يطلبون لكم الْفِتْنَةَ ۚ بالقاء
العداوة وَفِيْكُمْ سَمّٰعُوْنَ لَهُمْ ؕ ما يقولون سماع قبول وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِالظّٰلِمِيْنَ ○ لَقَدِ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ
لك مِنْ قَبْلُ اول ما قدمت المدينة وَقَلَّبُوْا لَكَ الْاُمُوْرَ ای اجالوا الفكر فی كيدك وابطال دينك
حَتّٰی جَآءَ الْحَقُّ النصر وَظَهَرَ عز اَمْرُ اللّٰهِ دينه وَهُمْ كٰرِهُوْنَ ○ له فدخلوا فيه ظاهرا وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّقُوْلُ
ائْذَنْ لِّیْ فی التخلف وَلَا تَفْتِنِّیْ ؕ وهو الجد بن قيس قال له النبی صلی اللّٰه عليه وسلم هل لك فی جلاد بنی الاصفر
فقال انی مغرم بالنساء واخشی ان رأيت نساء بنی الاصفر ان لا اصبر عنهن فافتتن قال تعالٰی
اَلَا فِی الْفِتْنَةِ سَقَطُوْا ؕ بالتخلف وقرئ سقط وَاِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيْطَةٌۢ بِالْكٰفِرِيْنَ ○ لا محيص لهم عنها
اِنْ تُصِبْكَ حَسَنَةٌ كنصر وغنيمة تَسُؤْهُمْ ۚ وَاِنْ تُصِبْكَ مُصِيْبَةٌ شدة يَّقُوْلُوْا قَدْ اَخَذْنَاۤ اَمْرَنَا
بالحزم حين تخلفنا مِنْ قَبْلُ قبل هذه المصيبة وَيَتَوَلَّوْا وَّهُمْ فَرِحُوْنَ ○ بما اصابك قُلْ لَّهُمْ
لَّنْ يُّصِيْبَنَاۤ اِلَّا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَنَا ۚ اصابته هُوَ مَوْلٰٮنَا ۚ ناصرنا ومتولی امورنا وَعَلَی اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
الْمُؤْمِنُوْنَ ○ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُوْنَ فيه حذف احدی التائين فی الاصل ای تنتظرون ان يقع بِنَاۤ
اِلَّاۤ اِحْدَی العاقبتين الْحُسْنَيَيْنِ ؕ تثنية حسنی تانيث احسن النصر او الشهادة وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ ننتظر
بِكُمْ اَنْ يُّصِيْبَكُمُ اللّٰهُ بِعَذَابٍ مِّنْ عِنْدِهٖۤ بقارعة من السماء اَوْ بِاَيْدِيْنَا ۖ بان يأذن لنا بقتالكم فَتَرَبَّصُوْۤا
بنا ذلك اِنَّا مَعَكُمْ مُّتَرَبِّصُوْنَ ○ عاقبتكم قُلْ اَنْفِقُوْا فی طاعة اللّٰه طَوْعًا اَوْ كَرْهًا لَّنْ يُّتَقَبَّلَ مِنْكُمْ ؕ
ما انفقتموه اِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فٰسِقِيْنَ ○ والامر هنا بمعنی الخبر وَمَا مَنَعَهُمْ اَنْ تُقْبَلَ بالتاء والياء مِنْهُمْ
نَفَقٰتُهُمْ اِلَّاۤ اَنَّهُمْ فاعل منع وان تقبل مفعوله كَفَرُوْا بِاللّٰهِ وَبِرَسُوْلِهٖ وَلَا يَاْتُوْنَ الصَّلٰوةَ اِلَّا وَهُمْ

ے قوله باجتهاد منه هذا احد قولين والآخر انه لا يجتهد والحاصل انه اختلف هل يجوز على النبی الاجتهاد فی غير الاحكام التكليفية الصادرة من اللّٰه تعالٰی او لا يجوز والصحيح الاول ولكنه فی اجتهاده دائما مصيب وعتاب اللّٰه له انما هو على فعل امر مباح له فهو من باب حسنات الابرار سيئات المقربين لا على وزر فعله فاعتقاد ذلك كفر ١٢ صاوی ٢ قوله فنزل عتابا له واختلفوا هل فی ذلك معاتبة للنبی صلی اللّٰه عليه وسلم ام لا فقال بعضهم فی ذلك معاتبة للنبی صلی اللّٰه عليه وسلم وقال القاضی عياض فی الشفاء ان هذا امر لم يتقدم للنبی صلعم فيه من اللّٰه تعالٰی نهی فيعد معصية ولا عده اللّٰه تعالٰی معصية عليه بل لم يعده اهل العلم معاتبة وغلطوا من ذهب الی ذلك وليس عفا بمعنی غفر بل كما قال النبی صلعم عفا اللّٰه عنكم عن صدقة الخيل والرقيق ولم تجب عليهم قط ای لم يكن يلزمكم ذلك ونحوه للقشيری قال وانما يقول العفو لا يكون الا عن ذنب من لا يعرف كلام العرب وقال مكی هو استفتاح كلام مثل اصلحك اللّٰه واعزك وقال السمرقندی ان معناه عافاك اللّٰه من الخطيب وقال فی الكبير لا نسلم ان قوله عفا اللّٰه عنك يوجب الذنب ولم لا يجوز ان يقال ان ذلك يدل على مبالغة اللّٰه فی تعظيمه وتوقيره كما يقول الرجل لغيره اذا كان معظما عنده عفا اللّٰه عنك ما صنعت فی امری فلا يكون من هذا الامر يزيد التبجيل والتعظيم وبسط فيه الكلام وانا اختصرته ١٢ ٣ قوله حتی يتبين لك قال ابن عباس لم يكن رسول اللّٰه صلی اللّٰه عليه وسلم يعرف المنافقين يومئذ حتی نزلت سورة براءة ١٢ جمل ٤ قوله لا يستاذنك الذين يؤمنون باللّٰه واليوم الآخر فيه تنبيه على انه كان ينبغی للنبی ان يستدل باستيذانهم على حالهم ولا يأذن لهم ای ليس من عادة المؤمنين ان يستاذنوك فی ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم بل الخلص منهم يبادرون اليه من غير توقف على الاذن فضلا عن يستاذنوك فی التخلف فحيث استاذنك هؤلاء فی التخلف كان ذلك مظنة التانی امرهم بل دليلا على نفاقهم ١٢ ج ٥ قوله ولو ارادوا الخروج هذا تسلية لرسول اللّٰه صلی اللّٰه عليه وسلم على عدم خروج المنافقين معه اذ لا فائدة فيه ولا مصلحة وعتاب اللّٰه له على الاذن لهم فی التخلف انما هو لاجل اظهار حالهم وفضيحتهم كان اللّٰه يقول لنبيه كان اولی لك عدم الاذن لهم فی التخلف ليظهر حالهم فان القرائن دالة على انهم لا يريدون الخروج لعدم التاهب له ١٢ صاوی ٦ قوله فثبطهم ای فكسلهم وضعف رغبتهم فی الانبعاث والتثبيط التوقيف عن الامر بالتزهيد فيه ١٢ مدارك ٧ قوله كسلهم الكسل التثاقل عن الشئ والفتور فيه يقال كسل كفرح ١٢ قاموس ٨ قوله ای قدره اللّٰه تعالٰی ذلك ای القعود هذا تفسير لقوله وقيل اقعدوا ای فلا قول بالفعل لا من اللّٰه ولا من النبی كما قيل ١٢ جمل ٩ قوله ای قدر اللّٰه تعالٰی ذلك فی البيضاوی هذا تمثيل لالقاء اللّٰه تعالٰی كراهة الخروج فی قلوبهم او وسوسة الشيطان بالامر بالقعود او حكاية قول بعضهم لبعض او اذن الرسول لهم وفی الكرخی القاء الشيطان بوسوسته او بعضهم لبعض فلا يرد وكيف امرهم بالقعود عن الجهاد مع انه ذمهم عليه او امرهم بذلك امر توبيخ كقوله تعالٰی اعملوا ما شئتم بقرينة قوله مع القاعدين ١٢ جمل ١٠ قوله لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا بيان للمفاسد التی تترتب على خروجهم ان قلت ان مقتضی العتاب المتقدم ان خروجهم فيه مصلحة ومقتضی ما هنا ان خروجهم مفسدة فكيف الجمع بينهما اجيب بان خروجهم مفسدة عظيمة وعتاب اللّٰه تنبيه انما هو على عدم التانی حتی يظهر نفاقهم وفضيحتهم وليس فی خروجهم مصلحة اصلا كما علمت ١٢ صاوی ١١ قوله الا خبالا استثناء مفرغ ای ما زادوكم شيئا الا خبالا ١٢ ١٢ قوله ولا اوضعوا خلالكم الايضاع فی الاصل سرعة سير البعير ثم استعير الايضاع لسرعة الافساد ففی الكلام استعارة تبعية حيث شبه سرعة الافساد بسرعة سير الركائب ثم اشتق منه اوضعوا بمعنی اسرعوا وفی الخلال استعارة مكنية حيث شبه الخلال بركائب تسرع فی السير وطوی ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو اوضعوا بمعنی اسرعوا فاثباته تخييل ١٢ صاوی ١٣ قوله ولا اوضعوا هذا الالف من زوائد رسم الخط ١٢ ١٤ قوله وفيكم سماعون لهم ای عيون لهم يؤدون لهم اخباركم وما يسمعون منكم وهم الجواسيس او مطيعون لهم يسمعون كلام المنافقين ويطيعونهم وذلك انهم يلقون اليهم انواعا من الشبهات الموجبة لضعف القلب فيقبلونها منهم ١٢ خطيب ١٥ قوله ولا تفتنی ای لا توقعنی فی الفتنة ١٢ البيضاوی ١٦ قوله هو الجد بفتح الجيم وتشديد الدال ابن قيس المنافق احد بنی سلمة قال له النبی صلی اللّٰه عليه وسلم عند جهازه الی تبوك هل لك رغبة فی جلاد بنی الاصفر ای قتالهم الجلاد بكسر الجيم هو القتل بالسيف ونحوه يقال جلدته بالسيف والسوط ونحوه اذا ضربته به ومنه الجلاد وبنی الاصفر هم الروم لان اباهم الاول كان اصفر اللون وهو روم بن اسحاق بن ابراهيم او لان جدهم روم بن عيص تزوج بنت ملك الحبشة فجاء ولده بين البياض والسواد كذا فی مجمع البحار وفی القاموس بنو الاصفر هم ملوك الروم اولاد اصفر بن عيصو بن اسحاق او لان جيشا من الحبشة غلب عليهم فوطئ نساءهم فولد لهم اولاد اصفر انتهی وفی نسخة جهاد بنی الاصفر فی موضع جلاد بنی الاصفر ١٢ ١٧ قوله فی جلاد بنی الاصفر ای ضربهم بالسيوف وفی نسخة جهاد وهی ظاهرة وبنو الاصفر هم ملوك الروم اولاد الاصفر بن روم بن عيص بن اسحاق ١٢ صاوی ١٨ قوله فقال انی مغرم بالنساء ای مولع حريص بهن واخشی ان رايت نساء بنی الاصفر ان لا اصبر عليهن بجمالهن فافتتن ای اقع فی الفتنة فاعرض عنه رسول اللّٰه صلی اللّٰه عليه وسلم وقال قد اذنت لك فنزل ومنهم من يقول ائذن لی آه رواه ابونعيم وابن منده من طريق الضحاك عن ابن عباس وابن مردويه بسند ضعيف عن عائشة رضی اللّٰه تعالٰی عنها ويقال انه تاب وحسنت توبته ومات فی خلافة عثمان كذا فی الاصابة ١٢ ك ١٩ قوله الا فی الفتنة سقطوا يعنی ان الفتنة هی التی سقطوا فيها وهی فتنة التخلف ١٢ مدارك ٢٠ قوله بالتخلف عنك ولم يكن الفتنة فی سيرهم معك كما ظهر وقرئ فی الشواذ سقط بالافراد كما هو الظاهر ونقل الجمع باعتبار الاتباع ١٢ كمالين ٢١ قوله بالحزم بالحاء المهملة والزای المعجمة ای بالرای والتدبر فی الامر حيث تخلفنا عن الهلكة والشدة ١٢ ك ٢٢ قوله النصر والشهادة بالجر على البدلية من حسنيين ١٢ ٢٣ قوله بقارعة من السماء ای صاعقة من السماء وفی المختار القارعة الداهية الشديدة من شدائد الدهر ١٢ جمل
٢٤ قوله قل انفقوا طوعا او كرها نزلت فی الجد بن قيس المنافق وذلك انه استاذن رسول اللّٰه صلی اللّٰه عليه وسلم فی القعود عن الغزو وقال انا اعطيكم مالی فانزل اللّٰه تعالٰی ردا عليه قل انفقوا الخ ای قل يا محمد لهذا المنافق واشاله فی النفاق انفقوا الخ وهذه الآية وان نزلت خاصة فی انفاق المنافقين ولكن هی عامة فی حق كل من انفق ماله لغير وجه اللّٰه ١٢ خ ٢٥ قوله لن يتقبل منكم ما انفقتموه لان هذا الانفاق انما وقع لغير وجه اللّٰه ١٢ خ ٢٦ قوله بالتاء والياء ای المضمومة ای قرأ حمزة والكسائی بالتذكير لان تانيث نفقاتهم مجازی وقرأ الباقون بالتانيث اعتبارا باللفظ ١٢ جمل والخطيب قوله والامر هنا الخ يشير به الی جواب السؤال المقدر تقديره كيف امرهم بالانفاق ثم قال لن يتقبل منكم فاجاب بقوله والامر ههنا الخ ١٢ خطيب ٢٧ قوله فاعل منع ای الذی منعهم قبول نفقاتهم الا كفرهم فالقبول مفعول ثان والاول الضمير فی منعهم فان منع يتعدی لمفعولين والفاعل كفرهم ١٢ كذا

ـ۵ قوله فلا تعجبک اموالهم ولا اولادهم هذا الخطاب وان كان مختصا بالنبي صلى الله عليه وسلم الا ان المراد به جميع المومنين والمعنى ولا تعجبوا ايها المومنون باموال المنافقين واولادهم ١٢ ج ـ۵ قوله فهي استدراج اى ظاهرها نعمة وباطنها نقمة ١٢ صاوى ـ۵ قوله بما يلقون في جمعها من المشقة جواب عما يقال ان المال والولد سرور في الدنيا فاجاب بان المراد بكونهما عذابا باعتبار ما يترتب عليهما من المشقة فان قلت ان هذا ليس مختصا بالمنافقين بل المومن كذلك بهذا الاعتبار اجيب بان المومن يرجو الآخرة والراحة فيها والتنعم بسبب المشقات فكانها ليست مشقة والمنافق ليس كذلك فهي حينئذ مشقة في الدنيا والآخرة ١٢ صاوى ـ۵ قوله وفيها من مصائب اى في الاموال مصائب اى يحتاج في اكتسابها وتحصيلها الى تعب شديد ومشقة عظيمة ثم عند حصولها يحتاج الى متاعب اشد واشق واصعب واعظم في حفظها فكان حفظ المال بعد حصوله اصعب من اكتسابه فالمشغوف بالمال والولد ابدا يكون في تعب الحفظ من الكبير فان قيل هذا لا يختص بالمنافق فما فائدة تخصيصه به اجيب بان المومن قد علم انه مخلوق للآخرة وانه يثاب بالمصائب الحاصلة في الدنيا فلم يكن المال والولد في حقه عذابا والمنافق لا يعتقد ذلك فبقي ما يحصل له في الدنيا من التعب والمشقة والغم والحزن على المال عذابا عليه في الدنيا ١٢ ـ۵ قوله ملجأ اى حصنا يلجأون اليه وقوله مغرات اى سراديب جمع مغارة وهو الموضع الذى يغور فيه الانسان اى يستتر ١٢ خطيب ـ۵ قوله موضعا يدخلونه كالكهف في الجبل اصله مدتخلا ابدلت التاء دالا ثم ادغمت وزنه مفتعل من الدخول ١٢

كسالى متثاقلون ولا ينفقون الا وهم كرهون ○ النفقة لانهم يعدونها مغرما فلا تعجبك اموالهم
ولا اولادهم اى لا تستحسن نعمنا عليهم فهي استدراج انما يريد الله ليعذبهم اى ان يعذبهم
بها في الحيوة الدنيا بما يلقون في جمعها من المشقة وفيها من المصائب وتزهق تخرج انفسهم وهم
كفرون ○ فيعذبهم في الآخرة اشد العذاب ويحلفون بالله انهم لمنكم اى مؤمنون وما هم
منكم ولكنهم قوم يفرقون ○ يخافون ان تفعلوا بهم كالمشركين فيحلفون تقية لو يجدون ملجأ
يلجأون اليه او مغرت سراديب او مدخلا موضعا يدخلونه لولوا اليه وهم يجمحون ○ يسرعون في
دخوله والانصراف عنكم اسراعا لا يرده شئ كالفرس الجموح ومنهم من يلمزك يعيبك في قسم الصدقت فان
اعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون ○ ولو انهم رضوا ما اتهم الله ورسوله من
الغنائم ونحوها وقالوا حسبنا كافينا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله من غنيمة اخرى ما يكفينا انا الى الله
رغبون ○ ان يغنينا وجواب لو لكان خيرا لهم انما الصدقت الزكوات مصروفة للفقراء الذين لا يجدون
ما يقع موقعا من كفايتهم والمسكين الذين لا يجدون ما يكفيهم والعملين عليها اى الصدقات من جاب
وقاسم وكاتب وحاشر والمؤلفة قلوبهم ليسلموا او يثبت اسلامهم او يسلم نظراؤهم او يذبوا عن المسلمين
اقسام والاول والاخير لا يعطيان اليوم عند الشافعي لعز الاسلام بخلاف الآخرين فيعطيان على الاصح وفي
الرقاب اى المكاتبين والغرمين اهل الدين ان استدانوا لغير معصية او تابوا وليس لهم وفاء او
لاصلاح ذات البين ولو اغنياء وفي سبيل الله اى القائمين بالجهاد ممن لا فئ لهم ولو اغنياء وابن السبيل
المنقطع في سفره فريضة نصب لفعله المقدر من الله والله عليم بخلقه حكيم ○ في صنعه فلا يجوز صرفها لغير
هؤلاء ولا منع صنف منهم اذا وجد فيقسمها الامام عليهم على السواء وله تفضيل بعض آحاد الصنف على بعض
وافادت اللام وجوب استغراق افراده لكن لا يجب على صاحب المال اذا قسم لعسره بل يكفي اعطاء ثلاثة من كل صنف
ولا يكفي دونها كما افادته صيغة الجمع وبينت السنة ان شرط المعطى منها الاسلام وان لا يكون هاشميا ولا مطلبيا
ومنهم اى المنافقين الذين يؤذون النبي بعيبه ونقل حديثه ويقولون اذا نهوا عن ذلك لئلا يبلغه هو اذن اى
يسمع كل قيل ويقبله فاذا حلفنا له انا لم نقل صدقنا قل هو اذن مستمع خير لكم لا مستمع شر يؤمن بالله
ويؤمن يصدق للمؤمنين فيما اخبروه به لا لغيرهم واللام زائدة للفرق بين ايمان التسليم وغيره ورحمة بالرفع
عطفا على اذن والجر عطفا على خير للذين امنوا منكم والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم ○ يحلفون

ـ۵ قوله كالفرس الجموح وهو الذى لا يثنيه اللجام ١٢ ابو السعود ـ۵ قوله ومنهم من يلمزك الخ هذا بيان لحال بعض المنافقين وقوله يلمزك من باب ضرب اللمزة الاشارة بعين ونحوها على سبيل التنقيص فهو اخص من الغمز اذ هو اشارة بعين ونحوها مطلقا والمراد هنا الاعابة بالقول قيل نزلت في ابي الجواظ المنافق بفتح الجيم وتشديد الواو ومعناه الفخم المتكبر الكثير الكلام حيث قال الا ترون الى صاحبكم يقسم صدقاتكم على رعاة الغنم ويزعم انه يعدل وقيل نزلت في ذي الخويصرة التميمي وقيل اسمه حرقوص بن زهير وهو اصل الخوارج ١٢ صاوى ـ۵ قوله يعيبك قيل نزلت الآية في ابي الجواظ المنافق حيث قال الا ترون الى صاحبكم يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويزعم انه يعدل وقيل في ابن ذي الخويصرة واسمه حرقوص ابن زهير التميمي راس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنائم حنين فاستعطف قلوب اهل مكة بتوفير الغنائم عليهم فقال اعدل يا رسول الله فقال عليه الصلوة والسلام ويلك ان لم اعدل فمن يعدل وقيل هم المؤلفة قلوبهم والاول هو الاظهر ١٢ ابو السعود ـ۵ قوله انما الصدقات للفقراء رد على المنافقين الذين يزعمون ان رسول الله ياخذ الصدقات لنفسه ولاهل بيته فبين في هذه الآية ان المستحق لها الاصناف الثمانية ورسول الله صلى الله عليه وسلم واهل بيته محرمة عليهم تشريفا لهم وتطهيرا والآية من قصر الموصوف على الصفة اى الصدقات مقصورة على الاتصاف بصرفها لهؤلاء الثمانية ١٢ صاوى ـ۵ قوله الذين لا يجدون ما يقع موقعا بان لم يجدوا شيئا او وجدوا ما لا يقع موقعا ولا يكفيهم كما هو مبين في الفروع فالفقير اسوء حالا من المسكين وهذا مذهب الشافعي رح وعند ابي حنيفة على العكس فالفقير من له ادنى شئ فلا يسال لان عنده ما يكفيه للحال والمسكين من لا شئ له فهو اضعف حالا منه لقوله تعالى او مسكينا ذا متربة كما هو المصرح في كتب الفقه والتفاسير ١٢ ـ۵ قوله من جاب اى وهو الذى يجمع الزكوة من اربابها والقاسم الذى يقسمها على المستحقين والكاتب الذى يكتب ما اعطاه ارباب الاموال والحاشر الذى يجمع ارباب الاموال لياخذ منهم الجابي الزكوة ١٢ صاوى ـ۵ قوله او يثبت اسلامهم اى فهم حديثو عهد بالاسلام فنعطيهم ليتمكن الاسلام من قلوبهم ١٢ صاوى ـ۵ قوله او يسلم نظراؤهم اى فهم كبار قبيلة اسلموا فيعطون ليسلم نظراؤهم من الكفار وقوله او يذبوا عن المسلمين اى يدفعوا الكفار ويردوهم عن المسلمين والحال انهم مسلمون ١٢ صاوى ـ۵ قوله اقسام اى فهذه اقسام اربعة والاول من يعطى ليسلم والاخير من يعطى للدفع ١٢ ک ـ۵ قوله على الاصح اى من قول الشافعي وقال جماعة ان سهمهم ساقط مطلقا روى ذلك عن عمر وبه قال مالك وابو حنيفة والثوري واسحق وقال احمد ان احتاجوا الى ذلك ١٢ ک ـ۵ قوله اى المكاتبين وهو قول الاكثر ومنهم النخعي وسعيد بن جبير والزهري والشافعي واحمد ومالك في رواية ابن القاسم وقال ابن عباس انه كان لا يرى باسا ان يعطى الرجل من زكاته في الحج وان يعتق النسمة منها وجه قول الجمهور ما رواه احمد عن البراء ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال دلني على امر يقربني الى الجنة ويبعدني عن النار فقال اعتق النسمة وفك الرقبة فقال يا رسول الله اوليسا واحدا فقال لا عتق النسمة ان تنفرد بعتقها وفك الرقبة ان تعين في ثمنها ١٢ ک ـ۵ قوله او تابوا اى او استدانوه لمعصية كخمر وتابوا اى وظن صدقهم في توبتهم وان قصرت المدة وقوله او لاصلاح ذات البين اى استدانوه لاصلاح ذات البين اى الحال بين القوم كان خافوا فتنة بين قبيلتين تنازعا في قتيل لم يظهر قاتله فتحملوا الدية تسكينا للفتنة ١٢ جمل ـ۵ قوله اى القائمين بالجهاد الخ وهو قول الجمهور ويدل على ذلك الحديث المذكور آنفا ١٢ ک ـ۵ قوله لفعله المقدر اى فرض لهم الصدقات فريضة او حال من الضمير المستكن في للفقراء ١٢ خطيب ـ۵ قوله على السواء وهذا عند الشافعي واما عندنا فيجوز للمزكي ان يصرف الى جميع الاصناف المذكورة ويجوز ان يصرف الى واحد منهم ١٢ التفسير الاحمدي ـ۵ قوله لكن لا يجب يعني كان واجبا على صاحب الحال تقسيم على جميع الاصناف لان لام الاستغراق يفيد ذلك لكن لما كان هذا عسيرا سقط وجوب التقسيم على جميع الاصناف ويكفي اعطاء ثلثة من كل صنف لان اقل الجمع ثلثة ولا يكفي ما دون الثلثة هذا كله عند الشافعي رح واما عندنا فمذكور في كتبنا بالتفصيل ١٢ ـ۵ قوله السنة وهو قوله صلى الله عليه وسلم لمعاذ لما بعثه الى اليمن خذ من اغنيائهم وردها على فقرائهم ١٢ كما ـ۵ قوله ومنهم الذين يؤذون النبي سبب نزولها ان جماعة من المنافقين تكلموا في حقه صلى الله عليه وسلم بما لا يليق فقال بعضهم كفوا عن ذلك الكلام لئلا يبلغه ذلك الكلام فيقع لنا منه الضرر فقال الجلاس بضم الجيم ابن سويد نقول ما شئنا ثم ناتيه فننكر ما قلنا ونحلف فيصدقنا فيما نقول فان محمدا اذن ١٢ صاوى اى يسمع سمي بالجارحة للمبالغة كانه من فرط استماعه صار جملته آلة للسماع ١٢ ـ۵ قوله اى يسمع كل قيل اى من غير ان يتامل فيه ويميز باطنه من ظاهره فقصدوا بذلك وصفه صلى الله عليه وسلم بالغفلة لانه كان لا يقابلهم بسوء ابدا ويحمل اذاهم ويصفح عنهم فحملوا على عدم التنبيه والغفلة وهو انما كان يفعل ذلك رفقا بهم وتغافلا عن عيوبهم وفي تسميته اذنا مجاز مرسل من اطلاق الجزء على الكل للمبالغة في استماعه حتى صار كانه هو آلة السمع كما سمي الجاسوس عينا ١٢ صاوى ـ۵ قوله يحلفون بالله لكم اى يحلف المنافقون للمومنين انه ما وقع منهم الايذاء للنبي وقصدهم بذلك ارضاء المومنين ليذبوا عنهم اذا اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفتك بهم وسبب نزولها انه اجتمع ناس من المنافقين منهم الجلاس بن سويد ووديعة بن ثابت فوقعوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا ان كان ما يقول محمد حقا فنحن شر من الحمير وكان عندهم غلام يقال له عامر بن قيس فاتى النبي صلى الله عليه وسلم واخبرهم فانكروا وحلفوا ان عامرا كذاب وحلف عامر انهم كذبوا فصدقهم النبي صلى الله عليه وسلم فجعل عامر يدعو ويقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب

٥١ قوله ان كانوا مؤمنين حقا جوابه محذوف تعويلا على دلالة ما سبق عليه اى ان كانوا مؤمنين فليرضوا الله ورسوله بما ذكر فانهما احق بالارضاء ١٢ ابو السعود ٥٢ قوله وتوحيد الضمير الخ اشار المفسر لثلاثة اجوبة عن سوال وارد على الآية حاصله ان لفظ الجلالة مبتدأ ورسوله مبتدأ ثان معطوف عليه وجملة احق ان يرضوه خبر والضمير مفرد وما قبله مثنى فلم افرد الضمير فاجاب المفسر بانه افرده لان الرضائين واحد لان رضا رسول الله تابع لرضا الله ولازم له فالكلام جملة واحدة او الجملة خبر عن رسوله وحذف خبر لفظ الجلالة لدلالة ما بعده عليه او خبر عن لفظ الجلالة وخبر رسوله محذوف لدلالة ما قبله عليه ففيه اما الحذف من الثاني لدلالة الاول عليه او بالعكس ١٢ صاوي ٥٣ قوله او خبر الله محذوف والتقدير والله احق ان يرضوه ورسوله احق ان يرضوه فيكون الكلام جملتين و قوله او رسوله اى او خبر رسوله محذوف اى والمذكور خبر عن اسم الجلالة ويكون قد حذف من الثاني لدلالة الاول وعلى ما قبله يكون قد حذف من الاول لدلالة الثاني فيكون الكلام جملتين ايضا من الجمل وفي كلام البيضاوي اشارة الى ان المذكور خبر الاول لانه المتبوع وفي كلام سيبويه انه للثاني لكونه اقرب مع السلامة من الفصل بين المبتدأ والخبر ١٢ خطيب ٥٤ قوله محذوف اى والمذكور خبر الرسول او الله والاول مذهب سيبويه وقيل وهو احسن من عكسه لان فيه عدم الفصل بين المبتدأ وخبره ١٢ ك ٥٥ قوله يحادد الله ماخوذ من الحد الذي هو الجهة كانه في حد غير حد صاحبه ١٢ ك ٥٦ قوله جزاء يشير الى تقدير خبر فان له متاخرا وقدره الزمخشري مقدما حيث قال فحق له نار جهنم والجملة بعد الفاء جواب الشرط

بِاللّٰهِ لَكُمْ ايها المؤمنون فيما بلغكم عنهم من اذى الرسول انهم ما اتوه لِيُرْضُوْكُمْ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗٓ اَحَقُّ اَنْ يُّرْضُوْهُ
بالطاعة اِنْ كَانُوْا مُؤْمِنِيْنَ ۞ حقا وتوحيد الضمير لتلازم الرضائين او خبر الله او رسوله محذوف اَلَمْ يَعْلَمُوْٓا اَنَّهٗ
اى الشان مَنْ يُّحَادِدِ يشاقق اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَاَنَّ لَهٗ نَارَ جَهَنَّمَ جزاء خَالِدًا فِيْهَا ذٰلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيْمُ ۞ يَحْذَرُ
يخاف الْمُنٰفِقُوْنَ اَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ اى المؤمنين سُوْرَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ من النفاق وهم مع ذلك يستهزءون
قُلِ اسْتَهْزِءُوْا امر تهديد اِنَّ اللّٰهَ مُخْرِجٌ مظهر مَّا تَحْذَرُوْنَ ۞ اخراجه من نفاقكم وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ عن
استهزائهم بك والقرآن وهم سائرون معك الى تبوك لَيَقُوْلُنَّ معتذرين اِنَّمَا كُنَّا نَخُوْضُ وَنَلْعَبُ فى الحديث
لنقطع به الطريق ولم نقصد ذلك قُلْ لهم اَبِاللّٰهِ وَاٰيٰتِهٖ وَرَسُوْلِهٖ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُوْنَ ۞ لَا تَعْتَذِرُوْا عنه قَدْ كَفَرْتُمْ
بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ اى ظهر كفركم بعد اظهار الايمان اِنْ نَّعْفُ بالياء مبنيا للمفعول والنون مبنيا للفاعل عَنْ طَآئِفَةٍ
ع مِّنْكُمْ باخلاصها وتوبتها كمخشي بن حمير نُعَذِّبْ بالتاء والنون طَآئِفَةً بِاَنَّهُمْ كَانُوْا مُجْرِمِيْنَ ۞ ع مصرين على النفاق
والاستهزاء اَلْمُنٰفِقُوْنَ وَالْمُنٰفِقٰتُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ اى متشابهون فى الدين كابعاض الشيء الواحد يَاْمُرُوْنَ
بِالْمُنْكَرِ الكفر والمعاصي وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوْفِ الايمان والطاعة وَيَقْبِضُوْنَ اَيْدِيَهُمْ عن الانفاق فى الطاعة
نَسُوا اللّٰهَ تركوا طاعته فَنَسِيَهُمْ تركهم من لطفه اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۞ وَعَدَ اللّٰهُ الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْمُنٰفِقٰتِ
وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا هِيَ حَسْبُهُمْ جزاء وعقابا وَلَعَنَهُمُ اللّٰهُ ابعدهم عن رحمته وَلَهُمْ عَذَابٌ
مُّقِيْمٌ ۞ دائم انتم ايها المنافقون كَالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوْٓا اَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَّاَكْثَرَ اَمْوَالًا وَّاَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوْا
تمتعوا بِخَلَاقِهِمْ نصيبهم من الدنيا فَاسْتَمْتَعْتُمْ ايها المنافقون بِخَلَاقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَاقِهِمْ
وَخُضْتُمْ فى الباطل والطعن فى النبي صلى الله عليه وسلم كَالَّذِيْ خَاضُوْا اى كخوضهم اُولٰٓئِكَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ
فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۞ اَلَمْ يَاْتِهِمْ نَبَاُ خبر الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوْحٍ وَّعَادٍ قوم هود
وَّثَمُوْدَ قوم صالح وَقَوْمِ اِبْرٰهِيْمَ وَاَصْحٰبِ مَدْيَنَ قوم شعيب وَالْمُؤْتَفِكٰتِ قرى قوم لوط اى اهلها اَتَتْهُمْ
رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات فكذبوهم فاهلكوا فَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيَظْلِمَهُمْ بان يعذبهم بغير ذنب وَلٰكِنْ كَانُوْٓا
اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۞ بارتكاب الذنب وَالْمُؤْمِنُوْنَ وَالْمُؤْمِنٰتُ بَعْضُهُمْ اَوْلِيَآءُ بَعْضٍ يَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَيُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَيُطِيْعُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ اُولٰٓئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللّٰهُ
اِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ لا يعجزه شيء عن انجاز وعده ووعيده حَكِيْمٌ ۞ لا يضع شيئا الا فى محله وَعَدَ اللّٰهُ
الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا وَمَسٰكِنَ طَيِّبَةً فِيْ جَنّٰتِ

قوله عن استهزائهم بك والقرآن روي انهم كانوا يقولون انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح قصور الشام وحصونه هيهات هيهات وانه يزعم انه نزل في اصحابنا المقيمين بالمدينة قرآن وانما هو قوله وكلامه ١٢ ك ٥٧ قوله ذلك الخزي العظيم قال ابن كيسان نزلت هذه الآية في اثني عشر رجلا من المنافقين وقفوا للرسول صلى الله عليه وسلم على العقبة لما رجع من غزوة تبوك ليفتكوا به اذا علاها ومعهم رجل مسلم يخفيهم شانه وتنكروا له في ليلة مظلمة فاخبر جبرئيل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قدروا وامره ان يرسل اليهم من يضرب وجوه رواحلهم وعمار بن ياسر يقود برسول الله صلعم راحلته وحذيفة يسوق به فقال لحذيفة اضرب وجوه رواحلهم فضربها حتى نحاها فلما نزل رسول الله صلعم قال لحذيفة من عرفت من القوم قال لم اعرف منهم احدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم فلان وفلان حتى عدهم كلهم فقال حذيفة الا تبعث اليهم فتقتلهم فقال اكره ان تقول العرب لما ظفر محمد واصحابه اقبل يقتلهم بل يكفيناهم الله بالدبيلة ١٢ معالم ٥٨ قوله من النفاق اى والحسد والعداوة للمؤمنين كانوا يقولون فيما بينهم ويستترون ويخافون الفضيحة بنزول القرآن في شانهم قال عبد الله بن عباس انزل الله تعالى ذكر سبعين رجلا من المنافقين باسمائهم واسماء آبائهم ثم نسخ ذكر الاسماء رحمة للمؤمنين لئلا يعير بعضهم بعضا لان اولادهم كانوا مؤمنين ١٢ معالم ٥٩ قوله وهم سائرون معك الخ فكانوا يقولون انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح حصون الشام وقصورها هيهات هيهات ويقولون ايضا ان محمدا يزعم انه نزل في اصحابنا قرآنا وانما هو قوله وكلامه فاطلع الله نبيه على قولهم فقال لهم بل قلتم كذا وكذا فقالوا انما كنا نخوض و نلعب الخ خازن وفي البيضاوي فقالوا لا والله ما كنا في شيء من امرك وامر اصحابك ولكنا كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر ١٢ ج ٥٩ قوله سائرون معك الخ روي انه عليه الصلوة والسلام كان يسير في غزوة تبوك وبين يديه ركب من المنافقين يستهزؤن بالقرآن وبالرسول صلى الله عليه وسلم ويقولون انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح حصون الشام وقصورها هيهات هيهات فاطلع الله تعالى نبيه على ذلك فقال احبسوا على الركب فاتاهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا يا نبي الله والله ما كنا في شيء من امرك ولا من امر اصحابك ولكن كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر ١٢ ابو السعود وغيره ٦٠ قوله ابالله الخ متعلق بقوله كنتم تستهزؤن وتستهزؤن خبر كان وفيه دليل على جواز تقديم خبر كان عليها لان تقديم المعمول يؤذن بتقديم العامل ١٢ سمين ٦١ قوله ابالله وآياته الخ في الآية توبيخ و تقريع للمنافقين وانكار عليهم والمعنى كيف تقدمون على ايقاع الاستهزاء بالله يعني بفرائض الله وحدوده واحكامه والمراد بآياته كتابه وبرسوله يعني محمدا صلى الله عليه وسلم فيحتمل ان المنافقين لما قالوا كيف يقدر محمد على اخذ حصون الشام قال بعض المسلمين الله يعينه على ذلك فذكر بعض المنافقين كلاما يشعر بالقدح في قدرة الله وانما ذكروا ذلك على طريق الاستهزاء ١٢ ج ٦٢ قوله مبنيا للفاعل لعاصم وكذا قوله نعذب ولفظ طائفة مرفوع على الاول منصوب على الثاني ١٢ ك ٦٣ قوله كمخشي بن حمير بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة على صورة النسبة ذكره ابن السمعاني ابن حمير الاشجعي حليف ابن ابي سلمة وكان من المنافقين وسار مع النبي صلى الله عليه وسلم الى تبوك وارجفوا به ثم تاب وقتل يوم اليمامة شهيدا وهو الذي كان يضحك ولا يخوض وكان يمشي مجانبا لهم فلما نزلت هذه الآية تاب من نفاقه وقال اللهم اجعل وفاتي قتلا في سبيلك فاصيب يوم اليمامة كذا نقل الشيخ محي السنة عن محمد بن اسحاق ١٢ ك ٦٤ قوله كمخشي بن حمير الاشجعي اى هو مخشي بن حمير الاشجعي يقال هو الذي كان يضحك ولا يخوض وكان يمشي مجانبا لهم وكان ينكر بعض ما يسمع والعرب توقع لفظ الجمع على الواحد والله تعالى يقول الذين قال لهم الناس يعني نعيم بن مسعود فلما نزلت هذه الآية تاب من نفاقه ١٢ خطيب

٦٥ قوله المنفقون الخ كانوا ثلثمائة وكن المنافقات مائة وسبعين ١٢ جمل ٦٦ قوله كابعاض الشيء الواحد اى كتشابه الابعاض وقوله بعضهم من بعض مبتدأ وخبر ومن اتصالية ١٢ ك ٦٧ قوله نسوا الله الخ ظاهره مشكل لان النسيان الحقيقي لا يذم صاحبه عليه لعدم التكليف به وقوله فنسيهم ظاهره ايضا مشكل لان حقيقة النسيان محالة على الله فلذلك حمل الشارح النسيان في الموضعين على لازمه وهو الترك فهو مجاز مرسل هكذا ذكره امام الرازي وغيره ١٢ ك ٦٨ قوله كالذين من قبلكم الجار والمجرور خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله انتم وهذا خطاب للمنافقين ففيه التفات من الغيبة الى الخطاب والتشبيه في الاوصاف المتقدمة وهي الامر بالمنكر والنهي عن المعروف وقبض اليد ونسيان حقوق الله الآية بقوله فاستمتعوا ١٢ صاوي ٦٩ قوله كخوضهم قدر الشارح على ان الذي حرف مصدري وهو مذهب ضعيف لبعض النحاة وعليه فيقدر في الكلام مفعول مطلق ليكون تشبيها بالمصدر الماخوذ من الذي اى وخضتم خوضا كخوضهم ١٢ جمل ٧٠ قوله والمؤتفكات قرى قوم لوط اهلكهم الله بان جعل عالي ارضهم سافلها وامطر عليهم الحجارة وقال الواحدي المؤتفكات جمع مؤتفكة ومعنى الائتفاك في اللغة الانقلاب وتلك القرى ائتفكت باهلها اى انقلبت فصار اعلاها اسفلها ١٢ الكبير ٧١ قوله والمؤمنون والمؤمنات لما بين حال المنافقين والمنافقات عاجلا وآجلا ذكر حال المؤمنين والمؤمنات عاجلا وآجلا وقوله اولياء بعض اى في الدين وعبر عنهم بذلك دون المنافقين فعبر في شانهم بمن اشارة الى ان نسبة المؤمنين في الدنيا كنسبة القرابة واما المنافقون فنسبة طبعية نفسانية فهم جنس واحد ١٢ صاوي ٧٢ قوله لا يعجزه شيء عن انجاز وعده اى للمؤمنين بالتحية وقوله ووعيده اى للمنافقين بالنار فهو لف ونشر مشوش وقوله ان الله عزيز حكيم راجع للسابقين ١٢ جمل ؛

٥١ قوله عدن اے في بساتين اقامة لاتحول ولا تزول روى انه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى ومسٰكن طيبة في جنّٰت عدن قال قصر من لؤلؤة في ذلك القصر سبعون دارا من ياقوتة حمراء في كل دار سبعون بيتا من زمردة خضراء في كل بيت سبعون سريرا على كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من الحور العين وفي رواية في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من طعام ١٢ صاوى ٥٢ قوله ورضوان من الله اكبر التنوين للتقليل اے اقل رضوان يا تيهم من الله اكبر من ذلك كله فضلا عن الكثرة ص روى ان الله تعالى يقول لاهل الجنة هل رضيتم فيقولون مالنا لا نرضى وقد اعطيتنا مالم تعط احدا من خلقك فيقول انا اعطيكم افضل من ذلك قالوا واے شئ افضل من ذلك قال احل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم بعده ابدا ١٢ جمل ٥٣ قوله واغلظ عليهم في الجهادين جميعا ولا تحابهم وكل من وقف منه على فساد في العقيدة فهذا الحكم ثابت فيه يجاهد بالحجة وتستعمل معه الغلظة ما امكن منها ١٢ مدارك ٥٤ قوله ومأواهم جهنم قال ابو البقاء ان قيل كيف حسنت الواو والفاء اشبه بهذا الموضع ففيه ثلثة اجوبة احدها ان الواو واو الحال والتقدير افعل ذلك في حال استحقاقهم جهنم وتلك الحال كفرهم ونفاقهم والثاني ان الواو جئ بها تنبيها على ارادة ان فعل ذلك محذوف تقديره واعلم ان مأواهم جهنم والثالث ان الكلام قد حمل على المعنى والمعنى انه قد اجتمع لهم عذاب الدنيا بالجهاد والغلظة وعذاب الآخرة بجعل جهنم مأواهم ولا حاجة الى هذا كله بل هذه جملة استئنافية مسوقة لبيان مآل امرهم بعد بيان عاجله ١٢ ج ٥٥ قوله كلمة الكفر قيل هي كلمة الجلاس بن سويد حيث قال ان كان محمد صادقا فيما يقول فنحن شر من الحمير وقيل هي كلمة ابن ابي ابن سلول حيث قال لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل ١٢ صاوى ٥٦ قوله اظهروا الكفر دفع بذلك ما يقال ان ظاهر الآية يقتضي انهم مسلمون ثم كفروا بعد ذلك مع انهم لم يسلموا اصلا فاجاب بان المراد اظهروا الكفر بعد ان اظهروا الاسلام ١٢ صاوى ٥٧ قوله الفتك هو القتل عن غفلة وقوله ليلة العقبة اے التي بين تبوك والمدينة ١٢ جمل ٥٨ قوله ليلة العقبة وهي عقبة على طريق تبوك اجتمع المنافقون فيها للغدر به صلى الله عليه وسلم واجمعوا على ان يدفعوا من راحلته الى الوادي اذا صعد على العقبة بالليل ١٢ ك ٥٩ قوله وهم بضعة عشر اے اثنا عشر او اربعة عشر او خمسة عشر فلما صعدها النبي صلى الله عليه وسلم عرضوا له وهم ملثمون لئلا يعرفوا ١٢ ك ٦٠ قوله فضرب عمار بن ياسر كان آخذا بخطام ناقة رسول الله يقودها وحذيفة بن اليمان خلفها يسوقها وقوله وجوه الرواحل اے رواحل المنافقين وروى ان حذيفة اذ سمع وقع اخفاف الابل وقعقعة السلاح فقال اليكم اليكم يا اعداء الله فهربوا وقوله غشوه اے غشى المنافقون رسول الله صلى الله عليه وسلم فردوا اے فرجعوا ١٢ ٦١ قوله فردوا اے رجعوا وكان عمار آخذا بخطام ناقته وحذيفة خلفها يسوقها فبينما كذلك اذ سمع حذيفة بوقع اخفاف الابل وقعقعة السلاح فقال اليكم اليكم يا اعداء الله فهربوا رواه احمد من حديث ابي الطفيل وعن حذيفة كنت اسير خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فنام على راحلته فسمعت ناسا يقولون لو طرحوه عن راحلته يدق عنقه فاسترحنا منه فصرت بينه وبينهم وجعلت ارفع صوتي فانتبه النبي صلى الله عليه وسلم قال تعرف من اولئك قلت لا قال فلان وفلان حتى عد اسماءهم ١٢ ك ٦٢ قوله وما نقموا الخ اے وما انكروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا الا ان اغناهم الله ورسوله من فضله فان هؤلاء المنافقين كانوا قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة في ضنك من العيش لا يركبون الخيل ولا يحرزون الغنيمة وبعد قدومه اخذوا الغنائم وفازوا بالاموال ووجدوا الدولة وذلك يوجب عليهم ان يكونوا محبين له مجتهدين في بذل النفس والمال لاجله فالمنافقون عملوا بضد الواجب فوضعوا موضع شكره صلى الله عليه وسلم ان نقموا منه ١٢ خطيب وكبير ٦٣ قوله الا ان اغناهم الله الاستثناء مفرغ من اعم المفاعيل والعلل اے ما انكروا شيئا من الاشياء الا الغناء المذكور ١٢ ك ٦٤ قوله وليس مما ينقم اے يعاب وينكر ١٢ ٦٥ قوله ومنهم من عاهد الله فيه معنى القسم وقوله لئن آتانا من فضله تفسير لقوله عاهدوا اللام موطئة لقسم مقدر وقد اجتمع ههنا قسم وشرط فالمذكور هو قوله لنصدقن الخ جواب القسم وجواب الشرط محذوف على حد قوله شعر واحذف لدى اجتماع شرط وقسم ؛ جواب ما اخرت فهو ملتزم ؛ واللام في قوله لنصدقن واقعة في جواب القسم ١٢ ج ٦٦ قوله ثعلبة بن حاطب في الاصابة روى ابن السكين وابن شاهين في ترجمته عن ابي امامة ان ثعلبة بن حاطب قال يا رسول الله ادع الله ان يرزقني مالا فقال النبي صلى الله عليه وسلم قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه فذكر الحديث بطوله في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم وكثرة ماله ومنعه الصدقة ونزول قوله تعالى ومنهم من عاهد الله الآية وفيه انه صلى الله عليه وسلم مات ولم يقبض منه الصدقة ولا ابو بكر ولا عمر وانه مات في خلافة عثمان قال الشيخ ابن حجر وصاحب تلك القصة مغاير لثعلبة بن حاطب الاوسي البدري فانه استشهد باحد على ما قاله ابن الكلبي وايضا روى ابن مردويه ان صاحب تلك القصة ثعلبة بن ابي حاطب وكيف يصح ان يكون بدريا وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل النار احد شهد بدرا والحديبية ١٢ ك ٦٧ قوله الى يوم يلقونه غاية لتمكن النفاق في قلوبهم وحكمة الجمع في هذه الضمائر مع ان سبب نزولها في شخص واحد الاشارة الى ان حكم هذه الآية باق لكل من اتصف بهذا الوصف من اول الزمان لآخره وليس مخصوصا بثعلبة ١٢ صاوى ٦٨ قوله فجاء بعد ذلك اے بعد نزول الآية اے جاء غير تائب في الباطن وقوله يحثو التراب اے يهاله ولعضهم يقول اذا قبضه بيده ثم رماه ١٢ جمل ٦٩ قوله ثم جاء بها الى ابي بكر اے في خلافته وكذا في خلافة عمر وعثمان ١٢ ص ٧٠ قوله ونجواهم اے وما يتناجون به من المطاعن في الدين وتسمية الصدقة جزية وتدبير منعها ١٢ مدارك ٧١ قوله ما غاب عن العيان اے بالنسبة للعباد لا بالنسبة لله فان الكل عنده عيان وليس شئ غائبا عن علمه سبحانه وتعالى ١٢ صاوى ٧٢ قوله جاء رجل الخ وهو عبد الرحمن بن عوف فجاء باربعة آلاف درهم فقال كان لي ثمانية آلاف فاقرضت ربي اربعة وامسكت لعيالي اربعة وقوله وجاء رجل فتصدق بصاع الخ وهو ابو عقيل الانصاري وجاء بصاع من تمر فقال بت ليلتي اجر بالجرير على صاعين فتركت صاعا لعيالي وجئت بصاع فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينثره على الصدقات ١٢ ابو سعود ٧٣ قوله جازاهم فسخرية تعالى بذلك لتنزيهه عنها سميت الجزاء سخرية على سبيل المشاكلة ١٢ ك ٧٤ قوله استغفر لهم او لا تستغفر لهم الخ قال المفسرون لما نزلت الآيات المتقدمة في المنافقين وبيان نفاقهم وظهر للمؤمنين جاؤا اے رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتذرون ويقولون استغفر لنا فنزلت استغفر لهم يا محمد او لا تستغفر لهم وهذا كلام خرج مخرج الامر ومعناه الخبر تقديره استغفارك لهم وعدمه سواء ١٢ ج ٧٥ قوله تخيير له فالمعنى ان شئت فاستغفر لهم وان شئت فلا تستغفر لهم وقوله قال صلى الله عليه وسلم استدلال على حمل الآية على التخيير وتصويره بصورة الامر للمبالغة في بيان استوائهما ١٢ جمل ؂

عدنٍ اقامة وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللّٰهِ اَكْبَرُ اعظم من ذلك كله ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ ع ١٥ ٩
الْكُفَّارَ بالسيف وَالْمُنٰفِقِيْنَ باللسان والحجة وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ بالانتهار والمقت وَمَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ
وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ المرجع هي يَحْلِفُوْنَ اي المنافقون بِاللّٰهِ مَا قَالُوْا ما بلغك عنهم من السب وَلَقَدْ
قَالُوْا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوْا بَعْدَ اِسْلَامِهِمْ اظهروا الكفر بعد اظهار الاسلام وَهَمُّوْا بِمَا لَمْ يَنَالُوْا من
الفتك بالنبي صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة عند عوده من تبوك وهم بضعة عشر رجلا فضرب عمار بن
ياسر وجوه الرواحل لما غشوه فردوا وَمَا نَقَمُوْا انكروا اِلَّاۤ اَنْ اَغْنٰىهُمُ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ مِنْ فَضْلِهٖ
بالغنائم بعد شدة حاجتهم المعنى لم ينلهم منه الا هذا وليس مما ينقم فَاِنْ يَّتُوْبُوْا عن النفاق و
يؤمنوا يَكُ خَيْرًا لَّهُمْ وَاِنْ يَّتَوَلَّوْا عن الايمان يُعَذِّبْهُمُ اللّٰهُ عَذَابًا اَلِيْمًا فِي الدُّنْيَا بالقتل وَالْاٰخِرَةِ بالنار
وَمَا لَهُمْ فِي الْاَرْضِ مِنْ وَّلِيٍّ يحفظهم منه وَّلَا نَصِيْرٍ ۝ يمنعهم وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اللّٰهَ لَئِنْ اٰتٰىنَا
مِنْ فَضْلِهٖ لَنَصَّدَّقَنَّ فيه ادغام التاء في الاصل في الصاد وَلَنَكُوْنَنَّ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ وهو ثعلبة
ابن حاطب سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يدعو له ان يرزقه الله مالا ويؤدي منه كل ذي حق حقه
فدعا له فوسع عليه فانقطع عن الجمعة والجماعة ومنع الزكوة كما قال تعالى فَلَمَّاۤ اٰتٰىهُمْ مِّنْ فَضْلِهٖ
بَخِلُوْا بِهٖ وَتَوَلَّوْا عن طاعة الله تعالى وَّهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝ فَاَعْقَبَهُمْ اي فصير عاقبتهم نِفَاقًا ثابتا فِيْ
قُلُوْبِهِمْ اِلٰى يَوْمِ يَلْقَوْنَهٗ اي الله وهو يوم القيامة بِمَاۤ اَخْلَفُوا اللّٰهَ مَا وَعَدُوْهُ وَبِمَا كَانُوْا يَكْذِبُوْنَ ۝ فجاء
بعد ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم بزكاته فقال ان الله منعني ان اقبل منك فجعل يحثو التراب على
راسه ثم جاء بها الى ابي بكر فلم يقبلها ثم الى عمر فلم يقبلها ثم الى عثمان فلم يقبلها ثم مات في زمانه
اَلَمْ يَعْلَمُوْۤا اي المنافقون اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ ما اسروه في انفسهم وَنَجْوٰىهُمْ ما تناجوا به بينهم وَاَنَّ
اللّٰهَ عَلَّامُ الْغُيُوْبِ ۝ ما غاب عن العيان ولما نزلت آية الصدقة جاء رجل فتصدق بشئ كثير
فقال المنافقون مراء وجاء رجل فتصدق بصاع فقالوا ان الله لغني عن صدقة هذا فنزل
اَلَّذِيْنَ مبتدأ يَلْمِزُوْنَ يعيبون الْمُطَّوِّعِيْنَ المتنفلين مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ فِي الصَّدَقٰتِ وَالَّذِيْنَ
لَا يَجِدُوْنَ اِلَّا جُهْدَهُمْ طاقتهم فياتون به فَيَسْخَرُوْنَ مِنْهُمْ والخبر سَخِرَ اللّٰهُ مِنْهُمْ جازاهم
على سخريتهم وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ اِسْتَغْفِرْ يا محمد لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ تخيير له في
الاستغفار وتركه قال صلى الله عليه وسلم اني خيرت فاخترت يعني الاستغفار رواه البخاري اِنْ

١ قوله سبعین مرة الخ السبعون جار مجری المثل فی کلام العرب للتکثیر ولیس علی التحدید والغایة اذ لو استغفر لهم مدة حیاته لن یغفر الله لهم لانهم کفار والله لا یغفر لمن کفر به والمعنی وان بالغت فی الاستغفار فلن یغفر الله لهم وقد وردت الاخبار بذکر السبعین وکلها تدل علی الکثرة لا علی التحدید والغایة ووجه تخصیص السبعین من بین سائر الاعداد ان العدد قلیل وکثیر فالقلیل ما دون الثلثة والکثیر الثلاث فما فوقها وادنی الکثیر الثلاث ولیس لاقصاه غایة ١٢ مدارک مختصرا ٢ قوله قیل المراد بالسبعین المبالغة فی کثرة الاستغفار دون التحدید لشیوع استعماله فی التکثیر وفی البخاری عن عمر حدیث لو اعلم انی لو زدت علی السبعین غفر لهم لزدت علیها ای علی السبعین ١٢ ٣ قوله وقیل المراد العدد المخصوص ای لا المراد بالسبعین المبالغة کما قال بعض وقوله سازید علی السبعین هذا لفظ الحدیث المروی فی البخاری وقوله حسم معناه القطع کذا فی المختار ١٢ ٤ قوله فبین الله صلعم حسم المغفرة ای قطعها عنهم بآیة سواء علیهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم ١٢ ک ٥ قوله فرح المخلفون عن تبوک الذین استاذنوا النبی صلے اللہ علیہ وسلم من المنافقین فاذن لهم وخلفهم بالمدینة ١٢ ک ٥ قوله فرح المخلفون جمع مخلف اسم مفعول والفاعل الکسل ای الذین خلفهم الکسل وکانوا اثنے عشر ١٢ صاوے ٦ قوله ای بعد رسول الله یقال اقام زید خلاف الحی ای تخلف بعد ذهابهم ویؤیده قراءة ابی حیوة خلف رسول الله فیکون انتصابه علی الظرفیة قال الاخفش وابو عبیدة خلاف بمعنی الخلف وقال الزجاج والطبری هو بمعنی المخالفة منصوب علی العلة ای فرحوا لمخالفتهم له ١٢ ک

تستغفر لهم سبعین مرة فلن یغفر الله لهم قیل المراد بالسبعین المبالغة فی کثرة الاستغفار
وفی البخاری حدیث لو اعلم انی لو زدت علی السبعین غفر لزدت علیها وقیل المراد العدد المخصوص
لحدیثه ایضا وسازید علی السبعین فبین له حسم المغفرة بآیة سواء علیهم استغفرت لهم ام
ع ١٠ ٨ ١٦ لم تستغفر لهم ذلک بانهم کفروا بالله ورسوله والله لا یهدی القوم الفسقین ۝ فرح المخلفون
عن تبوک بمقعدهم بقعودهم خلف ای بعد رسول الله وکرهوا ان یجاهدوا باموالهم وانفسهم
فی سبیل الله وقالوا ای قال بعضهم لبعض لا تنفروا لا تخرجوا الی الجهاد فی الحر قل نار جهنم اشد
حرا من تبوک فالاولی ان تتقوها بترک التخلف لو کانوا یفقهون ۝ یعلمون ذلک ما تخلفوا فلیضحکوا
قلیلا فی الدنیا ولیبکوا فی الاخرة کثیرا جزاء بما کانوا یکسبون ۝ خبر عن حالهم بصیغة الامر فان
رجعک ردک الله من تبوک الی طائفة منهم ممن تخلف بالمدینة من المنافقین فاستاذنوک للخروج
معک الی غزوة اخری فقل لهم لن تخرجوا معی ابدا ولن تقاتلوا معی عدوا انکم رضیتم بالقعود
اول مرة فاقعدوا مع الخالفین ۝ المتخلفین عن الغزو من النساء والصبیان وغیرهم ولما صلی النبی
صلی الله علیه وسلم علی ابن ابی نزل ولا تصل علی احد منهم مات ابدا ولا تقم علی قبره لدفن او زیارة انهم
کفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون ۝ کافرون ولا تعجبک اموالهم واولادهم انما یرید الله
ان یعذبهم بها فی الدنیا وتزهق تخرج انفسهم وهم کافرون ۝ واذا انزلت سورة ای طائفة من القرآن
ان ای بان آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استاذنک اولوا الطول ذوو الغنی منهم وقالوا ذرنا نکن مع
القاعدین ۝ رضوا بان یکونوا مع الخوالف جمع خالفة ای النساء اللاتی تخلفن فی البیوت وطبع علی قلوبهم
فهم لا یفقهون ۝ الخیر لکن الرسول والذین آمنوا معه جاهدوا باموالهم وانفسهم واولئک لهم
الخیرات فی الدنیا والآخرة واولئک هم المفلحون ۝ اعد الله لهم جنت تجری من تحتها الانهر خلدین
ع ١١ ٩ ١٧ فیها ذلک الفوز العظیم ۝ وجاء المعذرون بادغام التاء فی الاصل فی الذال ای المعتذرون بمعنی
المعذورین وقرئ به من الاعراب الی النبی صلی الله علیه وسلم لیؤذن لهم فی القعود لعذرهم فاذن لهم و
قعد الذین کذبوا الله ورسوله فی ادعاء الایمان من منافقی الاعراب عن المجیء للاعتذار
سیصیب الذین کفروا منهم عذاب الیم ۝ لیس علی الضعفاء کالشیوخ ولا علی المرضی کالعمی والزمنی
ولا علی الذین لا یجدون ما ینفقون فی الجهاد حرج اثم فی التخلف عنه اذا نصحوا لله

٧ قوله وکرهوا ان یجاهدوا الخ المعنی انهم فرحوا بسبب التخلف وکرهوا الخروج الی الجهاد وذلک ان الانسان یمیل بطبعه الی اسباب الراحة والقعود مع الاهل والولد ویکره اتلاف النفس والمال ١٢ جمل ٨ قوله لا تخرجوا ای الی تبوک لانها کانت فی شدة الحر والقحط ١٢ صاوے ٩ قوله اشد حرا الخ لان حر الدنیا یزول ولا یبقی وحر جهنم دائم لا یفتر عنهم وهم فیه مبلسون فمن آثر الشهوات علی ما یرضی مولاه کان مأواه جهنم ومن آثر رضا ربه علی شهوته کان مأواه الجنة ولذا ورد حفت الجنة بالمکاره وحفت النار بالشهوات ١٢ صاوے ١٠ قوله لو کانوا یفقهون جعلها الشارح شرطیة حیث قدر لها جوابا محذوفا وهو قوله ما تخلفوا ١٢ ١١ قوله بصیغة الامر واخبر به علی صورة الامر للدلالة علی تحتم وقوع المخبر به فان امر المطاع لا یکاد یتخلف عنه المامور به ١٢ ابو السعود ١٢ قوله ممن تخلف بالمدینة من المنافقین انما قید بذلک لانه لم یکن المخلفون کلهم منافقین بل منهم من خلفوا کسلا ١٢ ک ١٣ قوله فاستاذنوک ای الطائفة وجمع الضمیر باعتبار المعنے فان معناها متعدد ١٢ ج ١٤ قوله اول ای اول ما دعیتم ای غزوة تبوک ١٢ مدارک ١٥ قوله ولما صلی النبی صلی الله علیه وسلم علی ابن ابی عبد الله بن ابی ابن سلول المنافق باستدعاء ولده عبد الله بن عبد الله وکان مخلصا نزل ولا تصل علی احد منهم قال ابن اسحق فلم یصل بعد ذلک النبی صلی الله علیه وسلم علی منافق حتی قبض فان قلت جازت الصلوة علیه قلت لم یتقدم نهی عن الصلوة علیهم وکان یجرونهم مجری المسلمین بظاهر ایمانهم ١٢ ک، ١٦ قوله علی ابن ابی ای عبد الله بن ابی بن سلول وکان له ولد مسلم صالح فدعا النبی لیصلی علی ابیه شفقة ورجاء ان یغفر له فاجابه النبی صلی الله علیه وسلم تسلیة ومراعاة جانبه وکان ساله ایضا ان یکفنه ای ان یکفن النبی ایاه فی قمیصه ای قمیص النبی ففعل ١٢ ابو السعود وغیره ١٦ قوله علی ابن ابی وکان رئیس الخزرج وینسب لابیه وامه فابوه ابی وامه سلول وکان اسمه عبد الله ١٢ جمل ١٧ قوله ولا تصل علی احد منهم الخ سأل ابن عبد الله بن ابی وکان مؤمنا ان یکفن النبی صلی الله علیه وسلم اباه فی قمیصه ویصلی علیه فقبل فاعترض عمر رضی الله عنه فی ذلک فقال علیه السلام ذلک لا ینفعه وکنت ارجو ان یؤمن به الف من قومه فنزل ولا تصل علی احد منهم الخ ١٢ مدارک ١٨ قوله انهم کفروا علة لما قبله ولما نزلت هذه الآیة ما صلی علی منافق ولا قام علی قبره بعدها ١٢ صاوے ١٩ قوله وهم فاسقون ای وانما عبر عنهم بالفسق اشارة الی ان الکافر قد یکون عدلا فی دینه بخلاف الفاسق فافعاله خبیثة لا ترضی احدا ولیس له دین یقر علیه فعبر عنهم بالفسق بعد التعبیر عنهم بالکفر اشارة الی انهم جمعوا بین الوصفین الکفر وخسة الطبع ١٢ صاوے ٢٠ قوله ولا تعجبک اموالهم واولادهم الحکمة فی تکرارها المبالغة فی التحذیر من هذا الشیء الذی وقع الاهتمام به وعبر فی الآیة الاولی بالفاء وهنا بالواو ولان ما سبق له تعلق بما قبله فحسن العطف بخلاف ما هنا فلا تعلق له بما قبله واتی بلا فیما تقدم واسقطها هنا اعتناء بنفی الاولاد هناک وبین هنا انهم سواء واتی باللام فی لیعذبهم هناک وبان هنا اشارة الی ان اللام بمعنے ان ولیست للتعلیل واتی فیما تقدم بالحیاة وهنا باسقاطها اشارة الی خسة حیاة الدنیا حیث لا تستحق ان تذکر وقال هناک کارهون وهنا کافرون اشارة الی انهم یعلمون کفرهم قبل موتهم ویشاهدون الاماکن اعدت لهم فی نظیره فمن حیث تلک المشاهدة تزهق ارواحهم وهم کارهون بخلاف المؤمن فانه یشهد مقعده فی الجنة ولا تخرج روحه الا وهو کاره للدنیا محب للآخرة ١٢ صاوی ٢١ قوله ای طائفة من القرآن ای سواء کانت تلک الطائفة سورة کاملة او بعضها فلیس المراد فی الآیة من السورة المعنے العرفی ١٢ صاوے وغیره ٢٢ قوله بان آمنوا یشیر بتقدیر الباء الی ان ان مصدریة ویجوز ان تکون مفسرة ١٢ ک ٢٣ قوله لکن الرسول ای ان تخلف هؤلاء ولم یجاهدوا فقد جاهد من هو خیر منهم ١٢ بیضاوے ٢٤ قوله لهم الخیرات الخ ای تناول منافع الدارین لاطلاق اللفظ وقیل الحور لقوله فیهن خیرات ١٢ مدارک ٢٥ قوله وجاء المعذرون ای الطالبون قبول العذر شروع فی بیان احوال منافقی الاعراب اثر بیان احوال منافقی اهل المدینة ١٢ ابو السعود ٢٦ قوله ای المعذورین ای لا عذار الباطلة من الاعذار وهو الاجتهاد فی العذر والاحتشاد فیه او من عذر فی الامر اذا قصر فیه وتوانی ولم یجد وحقیقته ان یوهم ان له عذرا فیما یفعل ولا عذر له ١٢ ابو السعود ٢٧ قوله من الاعراب الخ الاعراب سکان البادیة وهم اخص من العرب اذ العربی من تکلم باللغة العربیة سواء کان یسکن البادیة او الحاضرة ۔ وهؤلاء المعذرون هم اسد وغطفان استاذنوا فی التخلف معتذرین بالجهد وکثرة العیال وقیل هم رهط عامر بن طفیل قالوا ان غزونا معک اغارت طی علی اهالینا ومواشینا والمعذر اما من عذر فی الامر اذا قصر فیه موهما ان له عذرا ولا عذر له او من اعتذر اذا مهد العذر ١٢ جمل ٢٨ قوله لیس علی الضعفاء الآیة لما ذکر الله المنافقین الذین تخلفوا عن الجهاد واعتذروا باعذار باطلة ذکر اصحاب الاعذار الصحیحة والضعفاء جمع ضعیف وهو العاجز عن الغزوة ١٢ ج ٢٩ قوله الزمنی زمانة بالفتح بر جاے ماندگی ١٢ صراح ٣٠ قوله ولا علی الذین لا یجدون ما ینفقون ای لفقرهم کجهینة ومزینة وبنی عذرة وقوله حرج اسم لیس وقوله فی التخلف عنه ای عن الجهاد ١٢ صاوی ؎

ورسوله في حال قعودهم بعدم الارجاف والتثبيط والطاعة ما على المحسنين بذلك من سبيل طريق
بالمؤاخذة والله غفور لهم رحيم ○ بهم في التوسعة في ذلك ولا على الذين اذا ما اتوك لتحملهم معك الى
الغزو وهم سبعة من الانصار وقيل بنو مقرن قلت لا اجد ما احملكم عليه حال تولوا جواب اذا اي انصرفوا
واعينهم تفيض تسيل من للبيان الدمع حزنا لاجل ان لا يجدوا ما ينفقون ○ في الجهاد انما السبيل
على الذين يستاذنونك في التخلف وهم اغنياء رضوا بان يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم
لا يعلمون ○ تقدم مثله يعتذرون اليكم في التخلف اذا رجعتم اليهم من الغزو قل لهم لا تعتذروا
لن نؤمن لكم نصدقكم قد نبانا الله من اخباركم اي اخبرنا باحوالكم وسيرى الله عملكم ورسوله ثم
تردون بالبعث الى عالم الغيب والشهادة اي الله فينبئكم بما كنتم تعملون ○ فيجازيكم عليه سيحلفون بالله
لكم اذا انقلبتم رجعتم اليهم من تبوك انهم معذورون في التخلف لتعرضوا عنهم بترك المعاتبة فاعرضوا عنهم
انهم رجس قذر لخبث باطنهم وماوٰهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون ○ يحلفون لكم لترضوا عنهم فان
ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفسقين ○ اي عنهم ولا ينفع رضاكم مع سخط الله الاعراب اهل
البدو اشد كفرا ونفاقا من اهل المدن لجفائهم وغلظ طباعهم وبعدهم عن سماع القران واجدر اولى ان اي
بان لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله من الاحكام والشرائع والله عليم بخلقه حكيم ○ في صنعه
بهم ومن الاعراب من يتخذ ما ينفق في سبيل الله مغرما غرامة وخسرانا لانه لا يرجو ثوابه بل ينفقه
خوفا وهم بنو اسد وغطفان ويتربص ينتظر بكم الدوائر دوائر الزمان ان ينقلب عليكم فيتخلص عليهم
دائرة السوء بالضم والفتح اي يدور العذاب والهلاك عليهم لا عليكم والله سميع لاقوال عباده عليم ○
بافعالهم ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الاخر كجهينة ومزينة ويتخذ ما ينفق في سبيله قربات تقربه
عند الله ووسيلة الى صلوات دعوات الرسول له الا انها اي نفقتهم قربة بضم الراء وسكونها لهم عنده
ع ١٢ ١٠ ١ سيدخلهم الله في رحمته جنته ان الله غفور لاهل طاعته رحيم ○ بهم والسابقون الاولون من المهاجرين
والانصار وهم من شهد بدرا او جميع الصحابة والذين اتبعوهم الى يوم القيمة باحسان في العمل رضي الله
عنهم بطاعته ورضوا عنه بثوابه واعد لهم جنت تجري تحتها الانهر وفي قراءة بزيادة من خلدين
فيها ابدا ذلك الفوز العظيم ○ وممن حولكم يا اهل المدينة من الاعراب منافقون كاسلم واشجع و
غفار ومن اهل المدينة منافقون ايضا مردوا على النفاق لجوا فيه واستمروا لا تعلمهم خطاب للنبي

---

٥١ قوله بعدم الارجاف اے في الدخول في امر سوء يتعلق بنصحوا وفي القاموس ارجف القوم خاضوا في امر الفتن ونحوها ومنه والمرجفون في المدينة والتثبيط اے تكسيل الناس عن السفر في الجهاد وفي القاموس ثبطه عن الامر عوقه وبطأ به عنه كثبطه فيها والطاعة عطف على عدم الارجاف والمعنى انهم اقاموا لا يثيرون الفتن ولا يمنعون الناس من الجهاد ويسعون في ايصال الخير اے المجاهدين ويقومون باصلاح مهمات بيوتهم وتخليص الايمان والعمل به ١٢ ك ٥٢ قوله الطاعة معطوف على عدم الارجاف والمعنى ان نصحهم كائن بالطاعة لله ورسوله بان يخلصوا الايمان ويسعوا في ايصال الخير الى المجاهدين ويقوموا بمصالح بيوتهم وبعدم اثارة الفتن وبعدم تكسيل غيرهم بل لينشطوا ويرغبوا في الجهاد ونهوا من اراد التخلف ١٢ صاوی ٥٣ قوله وهم سبعة من الانصار سموا البكائين معقل بن يسار وصخر بن خنساء وعبد الله بن كعب وعلية بن زيد وسالم بن عمير وثعلبة بن غنمة وعبد الله بن معقل المدني وقيل بنو مقرن وكانوا ثلاثة اخوة معقل وسويد والنعمان وقيل هم اصحاب ابي موسى الاشعري وقد كان حلف ان لا يحملهم ثم آتى له صلى الله عليه وسلم بابل من السبي فارسلها اليهم ليحملوا عليها فقالوا لا نركب حتى نسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه قد حلف ان لا يحملنا فلعله نسي اليمين فجاؤه فقال ما معناه لا ارى خيرا مما حلفت عليه الا فعلته ١٢ صاوی ٥٣ قوله وهم سبعة من الانصار اے من فقرائهم جاؤا النبي صلى الله عليه وسلم يستحملونه اے يسالونه ان يحملهم فقال لا اجد ما احملكم وهم معقل بن يسار وصخر بن خنساء وعبد الله بن كعب و سالم بن عمير وثعلبة بن غنمة وعبد الله بن معقل وعلية بن زيد وقوله وقيل بنو مقرن هم بطن من مزينة وكانوا ثلثة اخوة معقل وسويد والنعمان فهذا مقابل لقوله وهم سبعة وقيل ابو موسى واصحابه كما في البيضاوی وغيره ١٢ ٥٤ قوله حال اي جملة قلت حال اے من الكاف في اتوك وبعضهم جعلها هي الجواب وجعل جملة تولوا مستانفة في جواب سوال كانه قيل فماذا حصل لهم بعد القول المذكور فحينئذ الوقف بينه القاری على صنيع الشارح لا يقف على قوله عليه وعلى الاحتمال الثاني يصح ان يقف عليه ١٢ جمل ٥٥ قوله من للبيان اے لبيان المستكن في تفيض اي تفيض دمعها كقولك افديك من رجل ومحل الجار والمجرور النصب على التمييز وهو تمييز محول عن الفاعل كذا قاله الزمخشري ورد بان من التمييزية لا يدخل على التمييز المحول عن الفاعل ولا على المعرف باللام والمثال المستشهد به مدخول من منكر ومفعول و اجيب عن الاول بانه منقوض بقولهم عز من قائل وعن الثاني بانه يجوز كون التمييز معرفا عند الكوفيين ١٢ ك ٥٦ قوله انما السبيل على الذين يستاذنونك وهم اغنياء اے الطريق للمعاقبة هي الاعمال السيئة واتى بانما للمبالغة في التوكيد لا للحصر قال السفاقسی وليس ثم ما يمنع ان تكون للحصر قوله وهم اغنياء اي واجدون لاهبة الغزو مع سلامتهم ١٢ جمل ٥٧ قوله تقدم مثله اي فذكره هنا للتاكيد وعبر هنا بالعلم وهناك بالفقه اشارة الى ان معناهما واحد اذ الفقه هو العلم والعلم هو الفقه ١٢ صاوی ٥٨ قوله يعتذرون اليكم اي هؤلاء المنافقون والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وانما ذكره بلفظ الجمع تعظيما له ويحتمل ان يكون له وللمؤمنين و يروى ان الذين تخلفوا عن غزوة تبوك من المنافقين بضعة وثلاثون رجلا فلما رجع النبي صلى الله عليه وسلم جاؤا يعتذرون اليه بالباطل ١٢ خطيب ٥٩ قوله نصدقكم اشارة اے ان اللام في قوله تعالى لكم زائدة ١٢ ٦٠ قوله قد نبانا الله من اخباركم فيه وجهان احدهما انها المتعدية الى مفعولين احدهما ضمير المتكلم والثاني قوله من اخباركم وعلى هذا ففي من وجهان احدهما انها غير زائدة والتقدير قد نبانا الله اخبارا من اخباركم او جملة من اخباركم فهو في الحقيقة صفة المفعول المحذوف والثاني ان من مزيدة عند الاخفش لانه لا يشترط فيها شيئا والتقدير قد نبانا الله اخباركم الوجه الثاني من الوجهين الاولين انها متعدية لثلثة كاعلم فالاول والثاني ما تقدم والثالث محذوف اختصارا للعلم به والتقدير نبانا الله من اخباركم كذبا ونحوه ١٢ ج ٦١ قوله اے الله اشار بذلك الى انه اظهار في موضع الاضمار زيادة في التشديد عليهم ١٢ صاوی ٦٢ قوله معذورون في التخلف اشار به الى ان المحلوف عليه محذوف ١٢ جمل ٦٣ قوله انهم رجس تعليل لترك معاتبتهم اے ان المعاتبة لا تنفع فيهم ولا تصلحهم لانهم ارجاس لا سبيل الى تطهيرهم ١٢ مدارك ٦٤ قوله فان الله لا يرضى الخ اے فان رضاكم وحدكم لا ينفعهم اذا كان الله ساخطا عليهم وكانوا عرضة لعاجل عقوبته وآجلها وانما قيل ذلك لئلا يتوهم ان رضا المؤمنين يقتضي رضا الله عنهم ١٢ مدارك ٦٥ قوله من يتخذ ما ينفق مغرما من مبتدا وهي اما موصوفة او موصولة وما ينفق مفعول الاول ومغرما مفعول الثاني لان اتخذ هنا بمعنى صير والمغرم الخسران مشتق من الغرام و هو الهلاك لانه سببه ومنه ان عذابها كان غراما ١٢ جمل ٦٦ قوله غرامة الغرامة ما يلزم اداؤه اه قاموس وفي الصراح غرامة بمعنى تاوان ١٢ ٦٧ قوله ان ينقلب عليكم اي ينقلب الزمان عليكم بالمصائب فيتخلص من الانفاق الذي هو عنده مغرما ١٢ ك ٦٨ قوله بالضم والفتح هو بالضم اسم وبالفتح مصدر نعت للدائرة اضيف اليها للمبالغة كقولك رجل صدق ١٢ ك ٦٩ قوله ويتخذ ما ينفق قربات عند الله اے سبب قربات وهو ثاني مفعولي يتخذ و عند الله صفتها او ظرف ليتخذ وصلوات الرسول لانه كان يدعو للمتصدقين بالخير كقوله اللهم صل على آل ابي اوفى والثاني انها منسوقة على ما ينفق اے ويتخذ بالاعمال الصالحة صلوات الرسول قربة ١٢ ج ٧٠ قوله ووسيلة الخ فانه صلى الله عليه وسلم كان معروفا بالدعاء للمتصدقين ٧١ قوله دعوات الرسول لهم لانه عم كان يدعو للمتصدقين ويستغفر ١٢ بيضاوی ٧٢ قوله بضم الراء هو قراءة ورش وسكونها للباقين ١٢ ٧٣ قوله وهم من شهد بدرا من الفريقين قاله عطاء وقال ابن عباس وابن المسيب هم الذين صلوا الى القبلتين او جميع الصحابة لانهم هم السابقون بالنسبة الى سائر المسلمين فمن على هذا للتبيين ١٢ ك ٧٤ قوله رضي الله عنهم اے قبل اعمالهم واثابهم عليها واعطاهم ما لم يعط احدا من خلقه ١٢ صاوی ٧٥ قوله ورضوا عنه اے قبلوا ما اعطاهم الله لما في الحديث ما لنا لا نرضى وقد اعطيتنا ما لم تعط احدا من خلقك فيقول انا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون اے شے افضل من هذا فيقول احل عليكم رضواني فلا اسخط بعده ابدا ١٢ صاوی ٧٦ قوله مردوا على النفاق يعني تمرنوا عليه يقال تمرد فلان اذا عتى وتجبر ومنه الشيطان المارد وتمرد في معاصيه اے تمرن وثبت عليها ولم يتب مبناه في المختار والمردود على الشئ المرور عليه ودابه وكل ١٢ ج ٧٧ قوله لا تعلمهم الخ يعني انهم بلغوا في التحيل في النفاق اے ان صرت بحيث لا تعلمهم مع صفاء خاطرك واطلاعك على الاسرار فان قلت كيف نفى عنه علمه بحال المنافقين هنا واثبته في قوله ولتعرفنهم في لحن القول فالجواب ان آية النفي نزلت قبل آية الاثبات فلا تنافي ١٢ جمل وخازن ※

صلى الله عليه وسلم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين بالفضيحة او القتل فى الدنيا وعذاب القبر ثم يردون
فى الآخرة الى عذاب عظيم هو النار وقوم آخرون مبتدأ اعترفوا بذنوبهم من التخلف نعته والخبر
خلطوا عملا صالحا وهو جهادهم قبل ذلك او اعترافهم بذنوبهم او غير ذلك وآخر سيئا وهو تخلفهم
عسى الله ان يتوب عليهم ان الله غفور رحيم نزلت فى ابى لبابة وجماعة اوثقوا انفسهم فى سوارى
المسجد لما بلغهم ما نزل فى المتخلفين وحلفوا ان لا يحلهم الا النبى صلى الله عليه وسلم فحلهم لما نزلت خذ
من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها من ذنوبهم فاخذ ثلث اموالهم وتصدق بها وصل
عليهم ادع لهم ان صلوتك سكن رحمة لهم وقيل طمانينة بقبول توبتهم والله سميع عليم الم
يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ يقبل الصدقات وان الله هو التواب على عباده بقبول
توبتهم الرحيم بهم والاستفهام للتقرير والقصد به تهييجهم الى التوبة والصدقة وقل لهم او للناس
اعملوا ما شئتم فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون بالبعث الى عالم الغيب و
الشهادة اى الله فينبئكم بما كنتم تعملون فيجازيكم به وآخرون من المتخلفين مرجون بالهمز
وتركه مؤخرون عن التوبة لامر الله فيهم بما يشاء اما يعذبهم بان يميتهم بلا توبة واما يتوب عليهم
والله عليم بخلقه حكيم فى صنعه بهم وهم الثلاثة الآتون بعد مرارة بن الربيع وكعب بن مالك و
هلال بن امية تخلفوا كسلا وميلا الى الدعة لا نفاقا ولم يعتذروا الى النبى صلى الله عليه وسلم كغيرهم فوقف
امرهم خمسين ليلة وهجرهم الناس حتى نزلت توبتهم بعد ومنهم الذين اتخذوا مسجدا وهم اثنا عشر
من المنافقين ضرارا مضارة لاهل مسجد قباء وكفرا لانهم بنوه بامر ابى عامر الراهب ليكون معقلا
له يقدم فيه من ياتى من عنده وكان ذهب ليأتى بجنود من قيصر لقتال النبى صلى الله عليه وسلم وتفريقا
بين المؤمنين الذين يصلون بقباء بصلوة بعضهم فى مسجدهم وارصادا ترقبا لمن حارب الله
ورسوله من قبل اى قبل بنائه وهو ابو عامر المذكور وليحلفن ان ما اردنا ببنائه الا الفعلة الحسنى
من الرفق بالمسكين فى المطر والحر والتوسعة على المسلمين والله يشهد انهم لكذبون فى ذلك
وكانوا سألوا النبى صلى الله عليه وسلم ان يصلى فيه فنزل لا تقم تصل فيه ابدا فارسل جماعة هدموه وحرقوه
وجعلوا مكانه كناسة تلقى فيها الجيف لمسجد اسس بنيت قواعده على التقوى من اول يوم وضع يوم
حلت بدار الهجرة وهو مسجد قباء كما فى البخارى احق منه ان اى بان تقوم تصلى فيه فيه رجال هم

ل قوله وقوم آخرون الخ يشير الى انه بتقدير الموصوف وحاصله ان من تخلف عن تبوك ثلاثة اقسام قسم منافقون استمروا على النفاق وقد تقدم ذكرهم فى قوله ومن حولكم من الاعراب الى قوله عظيم وقسم تائبون اعترفوا بذنوبهم وبادروا بالعذر لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكرهم الله بقوله وآخرون اعترفوا الى قوله فينبئكم بما كنتم تعملون وقسم لم يبادروا بالعذر وقد ذكرهم الله بقوله وآخرون مرجون الى قوله حكيم ١٢ صاوى ٢ قوله اعترفوا بذنوبهم اى اقروا بذنوبهم لربهم وتابوا منها وليس المراد اعترفوا للناس ويهتكوا انفسهم فان ذلك امر لا يجوز ١٢ صاوى ٣ قوله عسى الله ان يتوب عليهم اى يقبل توبتهم والترجى فى القرآن بمنزلة التحقيق لان عسى ونحوها تفيد الاطماع ومن اطمع انسانا فى شىء ثم حرمه منه كان عارا عليه والله اكرم من ان يطمع احدا فى شىء ثم لا يعطيه اياه لانه وعد وهو لا يتخلف وهذه الجملة مستانفة ويصح ان تكون خبرا وجملة خلطوا حالية وقد مقدرة ١٢ صاوى ٤ قوله عسى الله ان يتوب عليهم اى يقبل توبتهم المفهومة من قوله اعترفوا بذنوبهم. وقال القسطلانى وعبر بعسى للاشعار بان ما يفعله تعالى ليس الا على سبيل التفضل منه حتى لا يتكل المرء بل يكون على خوف وحذر وفى المواهب بالنصب واتفق المفسرون على ان كلمة عسى من الله واجب قال اهل المعانى لان لفظة عسى تفيد الاطماع ومن اطمع انسانا فى شىء ثم حرمه كان عارا عليه والله تعالى اكرم من ان يطمع احدا فى شىء ثم لا يعطيه اياه وقوله واجب اى امر واجب اى ثابت بمعنى ان ما دلت عليه من الترجى ليس مرادا فى حقه تعالى بل هو محقق الحصول ومثل عسى سائر صور الترجى ١٢ جمل ٥ قوله اوثقوا انفسهم الخ اخرج البيهقى عن ابن عباس فى الآية كانوا عشرة رهط تخلفوا عنه صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك فلما رجع النبى صلى الله عليه وسلم اوثق سبعة منهم انفسهم بسوارى المسجد فقال النبى صلى الله عليه وسلم من هؤلاء فقالوا هذا ابو لبابة واصحاب له تخلفوا عنك يا رسول الله فربطوا انفسهم حتى تطلقهم او تعذرهم قال اقسم بالله لا اطلقهم ولا اعذرهم حتى يكون الله هو الذى يطلقهم فانزل الله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم الآية فلما نزلت ارسل اليهم النبى صلى الله عليه وسلم انتهى قد سبق من المصنف هناك فى الانفال انه كان ارتباطه بالسارية فى قصة اظهار سر النبى صلعم وانه نزل فيه قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول الآية وقد اختلف فيه الرواية ولعل المصنف اختار تعدد القصة كما ذكرنا ١٢ ك ٥ قوله ما نزل فى المتخلفين اى من الوعيد الشديد حيث قال الله فيهم فرح المخلفون بمقعدهم خلاف رسول الله الآية ١٢ صاوى ٦ قوله خذ من اموالهم الخ وذلك انهم لما اطلقوا قالوا يا رسول الله هذه اموالنا التى خلفتنا عنك خذها فتصدق بها وطهرنا واستغفر لنا فقال ما امرت ان آخذ من اموالكم شيئا فانزل الله خذ من اموالهم لانهم لما بذلوا اموالهم صدقة اوجب الله تعالى اخذها وصار ذلك معتبرا فى كمال توبتهم لتكون جارية مجرى الكفارة وقوله من اموالهم يجوز فيه الوجهان احدهما انه متعلق بخذ ومن تبعيضية والثانى ان يتعلق بمحذوف لانها حال من صدقة اذ هى فى الاصل صفة لها فلما قدمت نصبت حالا ١٢ ج ٧ قوله بها اى بالصدقة والتزكية مبالغة فى التطهير وزيادة فيه او بمعنى الانماء والبركة فى المال ١٢ مدارك ٨ قوله سكن لهم اى يسكنون اليه وتطمئن قلوبهم لان الله قد تاب عليهم ١٢ مد ٩ قوله للتقرير وهو حمل المخاطب على الاقرار بالحكم ١٢ صاوى ١٠ قوله اعملوا ما شئتم اى من الاعمال الصالحة والسيئة قوله فسيرى الله عملكم اى فيجازيكم على عملكم فالاستقبال بالنظر للمجازاة والا فالعلم حاصل بالفعل والمجازاة من الله معلومة ومن رسوله والمؤمنين بمعنى الثناء عليهم والدعاء لهم ١٢ ج ١١ قوله فوقف امرهم خمسين ليلة اى فى نظير مدة التخلف لانها كانت خمسين ليلة فلما تمتعوا بالراحة فيها مع تعب غيرهم فى السفر عوقبوا بهجرهم تلك المدة ١٢ صاوى ١٢ قوله قباء موضع قرب المدينة ١٢ قاموس ١٣ قوله ابى عامر الخ هو من اهل المدينة قد كان ترهب فى الجاهلية فلما قدم النبى صلعم المدينة كفر وناظر مع النبى صلى الله عليه وسلم فقال ابو عامر امات الله الكاذب وحيدا فريدا فامن النبى صلى الله عليه وسلم فمات ابو عامر هاربا الى الشام ١٢ ك ١٤ قوله بامر ابى عامر الراهب وهو والد حنظلة غسيل الملائكة وكان قد ترهب فى الجاهلية وتنصر ١٢ خطيب ١٥ قوله معقلا اى المعقل الملجأ وقوله يقدم اى ينزل فيه ١٢ ١٦ قوله وكان ذهب الخ اى وارسل الى المنافقين ان استعدوا بما استطعتم من قوة وابنوا الى مسجدا فانى آت بجند من الروم فاخرج محمدا واصحابه ١٢ ك ١٧ قوله بصلوة بعضهم فى مسجدهم اى تفريقا للصلوة بعض المؤمنين فى مسجدهم اى مسجد المنافقين ١٢ ١٨ قوله ترقبا حتى يجيئ فيصلى فيه ويظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله من قبل متعلق باتخذوا اى اتخذوه من قبل ان ينافقوه بالتخلف حيث كانوا بنوه قبل غزوة تبوك بجنب مسجد القباء من ابى السعود وعبارة الكبير وقوله من قبل يعنى من قبل بناء مسجد الضرار ١٢ ١٩ قوله وهو ابو عامر الخ فانه قد كان قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد لا اجد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل يفعل ذلك الى يوم حنين فلما انهزمت هوازن يومئذ ولى هاربا الى الشام وارسل الى المنافقين ان استعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح وابنوا لى مسجدا فانى ذاهب الى قيصر وآت من عنده بجند فاخرج محمدا واصحابه فبنوا هذا المسجد وانتظروا مجيئ ابى عامر ليصلى بهم فى ذلك المسجد كما فى الكبير وغيره ١٢ ٢٠ قوله وليحلفن ان اردنا ليحلفن جواب قسم مقدر اى والله ليحلفن وقوله اردنا جواب لقوله ليحلفن فوقع جواب القسم المقدر فعل قسم مجاب بقوله ان اردنا وقوله الحسنى صفة موصوف محذوف اى الا الخصلة الحسنى او الا الارادة الحسنى ١٢ ج ٢١ قوله الفعلة اشارة الى ان الحسنى صفة لموصوف محذوف والفعلة كما قدره الشارح او الخصلة او الارادة ١٢ ٢٢ قوله ان يصلى فيه وذلك عند ارادته الى غزوة تبوك فقالوا يا رسول الله انا نحب ان تاتينا وتصلى لنا فيه وتدعو لنا بالبركة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى على جناح سفر وحال شغل ولو قدمنا ان شاء الله لصلينا فيه فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك سالوه ايتان المسجد فنزلت هذه الآية ١٢ ابو السعود وغيره ٢٣ قوله فارسل جماعة وهم مالك بن الدخشم ومعن بن عدى وعامر بن السكن ووحشى فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم اهله فاهدموه وحرقوه ففعلوا كذلك ١٢ ٢٤ قوله من اول يوم اى من ايام وجوده قيل القياس فيه مذ لانه لابتداء الغاية فى الزمان ومن لابتداء الغاية فى المكان والجواب ان من عام فى الزمان والمكان ١٢ مدارك ٢٥ قوله يوم حلت الخ اى وهو يوم الاثنين فاقام فيه الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وخرج صبيحة الجمعة فدخل المدينة وقيل صلى به الجمعة وهى اول جمعة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا على القول بانه اقام بقباء اربعة ايام وقيل اقام اربعة عشر وقيل اثنين وعشرين يوما ١٢ صاوى ٢٦ قوله وهو مسجد قباء والاكثرون على انه هو مسجد المدينة من الكبير افمن اسس الهمزة للاستفهام التقريرى كما قال الشارح ومن مبتدأ الخبره قوله ام من ام حرف عطف ومن معطوفة على من الاولى خبرها محذوف قدره الشارح بقوله خير و جواب هذا الاستفهام محذوف قدره الشارح بقوله اى الاول خير ١٢ جمل ٢٧ قوله احق ان تقوم فيه افعل التفضيل على غير بابه او المفاضلة باعتبار زعمهم او بالنظر له فى ذاته فان المحذور قصدهم ونيتهم ١٢ ج

الانصار يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين ○ اى يثيبهم وفيه ادغام التاء فى الاصل فى الطاء روى
يم ابن خزيمة فى صحيحه عن عويمر بن ساعدة انه صلى الله عليه وسلم اتاهم فى مسجد قباء فقال ان الله تعالى قد احسن
عليكم الثناء فى الطهور فى قصة مسجدكم فما هذا الطهور الذى تطهرون به فقالوا والله يا رسول الله ما نعلم
شيئا الا انه كان لنا جيران من اليهود فكانوا يغسلون ادبارهم من الغائط فغسلنا كما غسلوا وفى حديث
رواه البزار فقالوا انا نتبع الحجارة بالماء فقال هو ذاك فعليكموه افمن اسس بنيانه على تقوى مخافة من
الله ورجاء رضوان منه خير ام من اسس بنيانه على شفا طرف جرف بضم الراء وسكونها جانب هار
مشرف على السقوط فانهار به سقط مع بانيه فى نار جهنم خير تمثيل للبناء على ضد التقوى بما يؤول
اليه والاستفهام للتقرير اى الاول خير وهو مثال مسجد قباء والثانى مثال مسجد الضرار والله لا يهدى
القوم الظلمين ○ لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة شكا فى قلوبهم الا ان تقطع تنفصل قلوبهم بان
١٣ ع ٢ يموتوا والله عليم بخلقه حكيم ○ فى صنعه بهم ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان
يبذلوها فى طاعته كالجهاد بان لهم الجنة يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون جملة
استيناف بيان للشراء وفى قراءة بتقديم المبنى للمفعول اى فيقتل بعضهم ويقاتل الباقى وعدا
عليه حقا مصدران منصوبان بفعلهما المحذوف فى التورية والانجيل والقران ومن اوفى
بعهده من الله اى لا احد اوفى منه فاستبشروا فيه التفات عن الغيبة ببيعكم الذى بايعتم
به وذلك البيع هو الفوز العظيم ○ النيل غاية المطلوب التائبون رفع على المدح بتقدير مبتدا
من الشرك والنفاق العبدون المخلصون العبادة لله الحامدون له على كل حال السائحون الصائمون
الراكعون الساجدون اى المصلون الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود
الله لاحكامه بالعمل بها وبشر المؤمنين ○ بالجنة ونزل فى استغفاره صلى الله عليه وسلم لعمه ابى طالب
واستغفار بعض الصحابة لابويه المشركين ما كان للنبى والذين امنوا ان يستغفروا للمشركين
ولو كانوا اولى قربى ذوى قرابة من بعد ما تبين لهم انهم اصحب الجحيم ○ النار بان ماتوا على
الكفر وما كان استغفار ابرهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه بقوله ساستغفر لك ربى
رجاء ان يسلم فلما تبين له انه عدو لله بموته على الكفر تبرا منه وترك الاستغفار له
ان ابرهيم لاواه كثير التضرع والدعاء حليم ○ صبور على الاذى وما كان الله ليضل قوما

١ قوله يحبون ان يتطهروا يحتمل ان المراد الطهارة المعنوية من الذنوب والقبائح وذلك موجب للثناء والمدح والقرب من الله وقيل المراد الطهارة الحسية من النجاسات والاحداث وهو الاقرب لان مزيتهم التى مدحوا عليها مبالغتهم فى طهارة الظاهر واما طهارة الباطن فامر مشترك بين المؤمنين وقيل المراد ما هو اعم فقد حازوا الطهارة الظاهر والباطن ١٢ صاوى ٢ قوله والله يحب الخ قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقفوا على باب مسجد قباء فاذا الانصار جلوس فقال مؤمنون انتم فسكت القوم ثم اعادها فقال عمر يا رسول الله انهم المؤمنون وانا معهم فقال عليه السلام اترضون بالقضاء قالوا نعم قال اتصبرون على البلاء قالوا نعم قال اتشكرون فى الرخاء قالوا نعم قال عليه السلام مؤمنون وانتم ورب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الانصار ان الله عز وجل قد اثنى عليكم فما الذى تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يا رسول الله نتبع الغائط الاحجار الثلثة ثم نتبع الاحجار الماء فتلى النبى عليه السلام رجال يحبون ان يتطهروا ١٢ مختصرا من المدارك ٣ قوله فى الطهور بضم الطاء اى التطهر والمراد به هنا الاستنجاء بالماء كما ياتى وكذا قوله فما هذا الطهور بالضم ايضا ١٢ جمل ٤ قوله نتبع الحجارة اى وهذا هو الاكمل فى الاستنجاء فان لم يوجد حجر فالمدر يقوم مقامه والا فالماء فقط او الحجر فقط او المدر فقط ١٢ صاوى ٥ قوله افمن اسس بنيانه على تقوى من الله الخ هذا سؤال تقرير وجوابه مسكوت عنه لوضوحه والمعنى افمن اسس بنيان دينه على قاعدة محكمة وهو تقوى الله ورضوانه خير ام من اسس على قاعدة هى اضعف القواعد وهو الباطل والنفاق الذى مثله مثل شفا جرف هار فى قلة الثبات والاستمساك وفى الكلام استعارة مكنية حيث شبهت التقوى والرضوان بارض صلبة يعتمد عليه البنيان وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو التاسيس فاثباته تخييل والتاسيس كناية عن احكام امور الدين والاعمال الصالحة ١٢ صاوى ٦ قوله جرف الجرف الوادى الذى ينجرف بالماء اصله فيبقى اصله واهيا وهو من الجرف والاجتراف وهو اقتلاع الشئ من التيسير وايضا جرف الوادى جانبه الذى ينحفر بالماء ويجرفه السيول ١٢ ك ٧ قوله فانهار به الضمير فى فانهار الى الجرف وفى به الى من اسس والباء للمصاحبة ١٢ ك ٨ قوله خير يشير الى تقدير خبر من اسس بقرينة مقابلة ١٢ ك ٩ قوله تمثيل للبناء اى قوله ام من اسس الخ تمثيل الخ ١٢ ١٠ قوله بما يؤول اليه لعل الضمير راجع الى السقوط وما عبارة عن بناء اى بناء يؤول الى السقوط فالمشبه به البناء على محل آئل للسقوط والمشبه هو ترتيب احكام الدين واعماله على الكفر والنفاق ١٢ جمل ١١ قوله ريبة على حذف مضاف اى سبب ريبة وشك فى الدين كانه نفس الريبة والمعنى ان بناءهم صار سبب لحصول الريبة فى قلوبهم ١٢ خطيب وغيره ١٢ قوله شكا اى ونفاقا والمعنى ان بناءهم لا يزال سبب شكهم وتزايد نفاقهم فانه الذى حملهم على ذلك ثم لما هدمه الرسول رسخ ذلك فى قلوبهم وازداد بحيث لا يزول عن قلوبهم ١٢ ك ١٣ قوله الا ان تقطع قلوبهم الظاهر ان الا بمعنى الى بدليل انه قرئ بها شاذا كما تقدم عن السمين ١٢ ١٤ قوله ان الله اشترى من المؤمنين الخ ترغيب للمؤمنين فى الجهاد ببيان فضيلته اثر بيان حال المتخلفين عنه وقد بولغ فى ذلك على وجه لا مزيد عليه حيث عبر عن قبول الله من المؤمنين انفسهم واموالهم التى بذلوها فى سبيله واثابته اياهم بمقابلتها بالجنة بالشراء ١٢ جمل ١٥ قوله بان لهم الجنة لم يقل بالجنة اشارة الى ان الجنة مختصة بهم وواصلة اليهم كانه قيل بالجنة الثابتة لهم ثم ان قوله اشترى من المؤمنين الخ كناية عن التعويض عن بذل النفوس والاموال بالجنة والا فحقيقة الشراء اخذ ما لا يملك بعوض وهذا مستحيل فى حق الله تعالى بل معناه اثابهم وقبلهم فى نظير خدمتهم فشبهت الاثابة والقبول بالشراء واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من الشراء اشترى بمعنى اثابهم وقبلهم وانما عبر عنه بالشراء تلطفا ورفقا بهم ١٢ صاوى ١٦ قوله بفعلهما المحذوف اى وعدهم وعدا وحق ذلك الوعد حقا اى تحقق وثبت ١٢ جمل ١٧ قوله ومن اوفى بعهده من الله اعتراض مقرر لمضمون ما قبله من حقيقة الوعد على نهج المبالغة فى كونه اوفى بالعهد من كل واف فان اخلاف الميعاد مما لا يكاد يصدر عن كرام الخلق مع امكان صدوره منهم فكيف بجانب الخالق ١٢ اج ١٨ قوله بتقدير مبتدا اى وهم التائبون وقوله من الشرك الخ متعلق بالتائبون ١٢ ١٩ قوله السائحون واختلف فى المراد منهم فقال ابن مسعود وابن عباس هم الصائمون قال ابن عباس رضى الله عنهما كل ما ذكر فى القرآن من السياحة فهو الصوم وقال صلى الله عليه وسلم سياح امتى الصوم وقال عثمان بن مظعون الجهاد فى سبيل الله سياحة وقال عطاء السائحون هم طلاب العلم ١٢ خطيب ٢٠ قوله لعمه ابى طالب كما رواه الشيخان انه صلى الله عليه وسلم قال لابى طالب لما حضرته الوفاة قل كلمة احاج بها لك عند الله فابى فقال لا ازال استغفر لك ما لم انه عنه ١٢ ك ٢١ قوله واستغفار بعض الصحابة الخ كما رواه الترمذى وحسنه عن على سمعت رجلا يستغفر لابويه وهو مشرك فقلت استغفرت لابويك وهما مشركان فقال استغفر ابراهيم لابيه وهو مشرك فذكرت ذلك للنبى صلعم فنزلت وورد وجه آخر لسبب النزول اخرجه الحاكم عن ابن مسعود خرج النبى صلعم يوما الى المقابر فجلس الى قبر منها فناجاه طويلا فبكى فقال القبر الذى جلست عنده قبر امى وانى استاذنت ربى فى الدعاء لها فلم ياذن لى فانزل على ما كان للنبى والذين آمنوا وجمع بين هذه الاحاديث بتعدد النزول كما ذكره المفسر فى الاتقان واشار الى ذلك ههنا حيث اتى بالواو العاطفة فى قوله واستغفار بعض الصحابة لابويه لا باو الفاصلة ويستبعد ما فى الصحيحين بان موت ابى طالب قبل الهجرة وهى آخر ما نزلت بالمدينة قال ابن حجر والمعتمد انها تاخر نزولها وان كانت قصة ابى طالب قبل ذلك فذلك سبب متقدم ثم جاء سبب فنزلت بهما معا ١٢ ك ٢٢ قوله انه عدو لله اى انه مصر على العداوة والكفر ومستمر عليه والا فكفره كان متبينا من قبل موته والتبين بالموت انما هو استمراره عليه ١٢ اج ٢٣ قوله صبور على الاذى اى صفوح عن الاذى لانه كان يستغفر لابيه وهو يقول لارجمنك ١٢ مد ٢٤ قوله وما كان الله ليضل قوما سبب نزولها ان بعض الصحابة كانوا يستغفرون لآبائهم الكفار وماتوا قبل نزول آية النهى فخاف بعض الصحابة ان الله يؤاخذهم فبين الله انه لا يؤاخذ احدا بذنب الا بعد ان يبين حكمه فيه ١٢ صاوى عه قوله هار الخ اما اصله هاور او هاير فقدمت اللام على العين فصار كقاض فاعرابه بحركات مقدرة او حذفت عينه تخفيفا بعد قلبها همزة فاعرابه بحركات ظاهرة واما اصله هور او هير تحركت الواو او الياء وانفتح ما قبلها فقلبت الفا مثل باب واعرابه بحركات ظاهرة كالذى قبله ١٢ صاوى عه قوله الا ان تقطع قلوبهم مستثنى من محذوف والتقدير لا يزال بنيانهم الذى بنوا ريبة فى قلوبهم فى كل وقت او كل حال الا وقت او حال تقطيع قلوبهم ١٢ صاوى سه قوله فى التوراة الخ الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لوعدا والمعنى وعدا مذكورا فى التوراة والانجيل والقرآن وخص التوراة والانجيل بالذكر لاقامة الحجة على من عارض من اليهود والنصارى وحينئذ فلا ينافى ان هذا الوعيد مذكور فى الكتب السماوية ١٢ مختصرا من الصاوى

۵۱ قوله بعد اذ هدىهم الخ هذا مثل قوله في آل عمران بعد اذ هديتنا وتقدم فيه وجهان احدهما ان اذ بمعنى ان والثاني انها ظرف بمعنى وقت اے بعد ان هداهم او بعد وقت هدايتهم فيه ۱۲ جمل ۵۲ قوله ما يتقون اي ما امر الله باتقائه واجتنابه كالاستغفار للمشركين وغيره مما نهى عنه وبين انه محظور لا يؤاخذ به عباده الذين هداهم للاسلام ولا يخذلهم الا اذا اقدموا عليه بعد بيان حظره وعلمهم بانه واجب الاجتناب واما قبل العلم والبيان فلا وهذا بيان لعذر من خاف المواخذة بالاستغفار للمشركين والمراد بما يتقون ما يجب اتقاؤه للنهي فاما ما يعلم بالعقل فغير موقوف على التوقيف ۱۲ مدارک ۵۳ قوله ان الله له ملک السموات والارض لما منعهم من الاستغفار للمشركين ولو كانوا اولي قربى بين لهم ان الله مالک كل موجود ومتولي اموره ولا يتاتى النصر الا من عنده ولا المعاونة الا منه ليتوجهوا اليه متبرئين مما سواه ۱۲ ج ۵۴ قوله لقد تاب الله على النبي اے تاب عليه باذنه للمنافقين في التخلف عنه كقوله عفا الله عنك ۱۲ م ک ۵۵ قوله اے ادام توبته تفسير للتوبة المتعلقة بكل من النبي والمهاجرين والانصار وهذا جواب عما يقال ان النبي معصوم من الذنب وان المهاجرين والانصار لم يفعلوا ذنبا في هذه القضية بل اتبعوه من غير تلعثم فبين الشارح ان المراد بالتوبة في حق الجميع دوامها لا اصلها وقوله ثم تاب عليهم قال الشارح في تفسيره بالثبات اے على الاتباع والسير معه فيكون في المعنى تاكيد التائب الاول اذ يرجع في المعنى اليه على صنيع الشارح ۱۲ جمل

بَعۡدَ اِذۡ هَدٰىهُمۡ للاسلام حَتّٰى يُبَيِّنَ لَهُمۡ مَّا يَتَّقُوۡنَ من العمل فلا يتقوه فيستحقوا الاضلال اِنَّ
اللّٰهَ بِكُلِّ شَیۡءٍ عَلِيۡمٌ ۝ ومنه مستحق الاضلال والهداية اِنَّ اللّٰهَ لَهٗ مُلۡكُ السَّمٰوٰتِ وَالۡاَرۡضِ‌ؕ يُحۡىٖ
وَيُمِيۡتُ‌ؕ وَمَا لَـكُمۡ ايها الناس مِّنۡ دُوۡنِ اللّٰهِ اي غيره مِنۡ وَّلِىٍّ يحفظكم منه وَّلَا نَصِيۡرٍ ۝ يمنع
عنكم ضرره لَقَدْ تَّابَ اللّٰهُ اي ادام توبته عَلَى النَّبِىِّ وَالۡمُهٰجِرِيۡنَ وَالۡاَنۡصَارِ الَّذِيۡنَ اتَّبَعُوۡهُ فِىۡ
سَاعَةِ الۡعُسۡرَةِ اي وقتها وهي حالهم في غزوة تبوك كان الرجلان يقتسمان تمرة والعشرة يعتقبون
البعير الواحد واشتد الحر حتى شربوا الفرث مِنۡۢ بَعۡدِ مَا كَادَ تَزِيۡغُ بالتاء والياء تميل قُلُوۡبُ فَرِيۡقٍ مِّنۡهُمۡ
عن اتباعه الى التخلف لما هم فيه من الشدة ثُمَّ تَابَ عَلَيۡهِمۡ بالثبات اِنَّهٗ بِهِمۡ رَءُوۡفٌ رَّحِيۡمٌ ۝ وَّتاب
عَلَى الثَّلٰثَةِ الَّذِيۡنَ خُلِّفُوۡا عن التوبة عليهم بقرينة حَتّٰٓى اِذَا ضَاقَتۡ عَلَيۡهِمُ الۡاَرۡضُ بِمَا رَحُبَتۡ اي
مع رحبها اي سعتها فلا يجدون مكانا يطمئنون اليه وَضَاقَتۡ عَلَيۡهِمۡ اَنۡفُسُهُمۡ قلوبهم للغم والوحشة
بتاخير توبتهم فلا يسعها سرور ولا انس وَظَنُّوۡۤا ايقنوا اَنۡ مخففة لَّا مَلۡجَاَ مِنَ اللّٰهِ اِلَّاۤ اِلَيۡهِ‌ؕ ثُمَّ تَابَ
عَلَيۡهِمۡ وفقهم للتوبة لِيَتُوۡبُوۡا‌ؕ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيۡمُ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيۡنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ بترك ع ۱۴/۸/۲
معاصيه وَكُوۡنُوۡا مَعَ الصّٰدِقِيۡنَ ۝ في الايمان والعهود بان تلزموا الصدق مَا كَانَ لِاَهۡلِ
الۡمَدِيۡنَةِ وَمَنۡ حَوۡلَهُمۡ مِّنَ الۡاَعۡرَابِ اَنۡ يَّتَخَلَّفُوۡا عَنۡ رَّسُوۡلِ اللّٰهِ اذا غزا وَلَا يَرۡغَبُوۡا بِاَنۡفُسِهِمۡ
عَنۡ نَّفۡسِهٖ‌ؕ بان يصونوها عما رضيه لنفسه من الشدائد وهو نهي بلفظ الخبر ذٰلِكَ اي النهي
عن التخلف بِاَنَّهُمۡ بسبب انهم لَا يُصِيۡبُهُمۡ ظَمَاٌ عطش وَّلَا نَصَبٌ تعب وَّلَا مَخۡمَصَةٌ جوع
فِىۡ سَبِيۡلِ اللّٰهِ وَلَا يَطَئُوۡنَ مَوۡطِئًا مصدر بمعنى وطأ يَّغِيۡظُ يغضب الۡـكُفَّارَ وَلَا يَنَالُوۡنَ مِنۡ عَدُوٍّ
لله نَّيۡلًا قتلا او اسرا او نهبا اِلَّا كُتِبَ لَهُمۡ بِهٖ عَمَلٌ صَالِحٌ‌ؕ ليجازوا عليه اِنَّ اللّٰهَ لَا يُضِيۡعُ
اَجۡرَ الۡمُحۡسِنِيۡنَ ۝ اي اجرهم بل يثيبهم وَلَا يُنۡفِقُوۡنَ فيه نَفَقَةً صَغِيۡرَةً ولو تمرة وَّلَا
كَبِيۡرَةً وَّلَا يَقۡطَعُوۡنَ وَادِيًا بالسير اِلَّا كُتِبَ لَهُمۡ ذلك لِيَجۡزِيَهُمُ اللّٰهُ اَحۡسَنَ مَا كَانُوۡا
يَعۡمَلُوۡنَ ۝ اي جزاءه ولما وبخوا على التخلف وارسل النبي صلى الله عليه وسلم سرية
نفروا جميعا فنزل وَمَا كَانَ الۡمُؤۡمِنُوۡنَ لِيَنۡفِرُوۡا الى الغزو كَآفَّةً‌ ؕ فَلَوۡلَا فهلا نَفَرَ
مِنۡ كُلِّ فِرۡقَةٍ قبيلة مِّنۡهُمۡ طَآئِفَةٌ جماعة ومكث الباقون لِّيَتَفَقَّهُوۡا اي الماكثون
فِى الدِّيۡنِ وَلِيُنۡذِرُوۡا قَوۡمَهُمۡ اِذَا رَجَعُوۡۤا اِلَيۡهِمۡ من الغزو بتعليم ما تعلموه

۵۶ قوله الذين اتبعوه الخ اے وكانوا سبعين الفا ما بين راكب وماش من المهاجرين والانصار وغيرهم من سائر القبائل ۱۲ صاوی ۵۷ قوله اے وقتها اشار بذلک الى ان المراد بالساعة الزمانية لا الفلكية والعسرة الشدة والضيق وكانت غزوة تبوک تسمى غزوة العسرة وجيشها يسمى جيش العسرة لانه عليهم عسرة في المركب والزاد والماء فكان العشرة منهم يخرجون على بعير واحد يعتقبونه وكان زادهم التمر المسوس والشعير المتغير وكان تمرهم يسيرا جدا حتى ان احدهم اذا اجهده الجوع ياخذ التمرة فيلوکها حتى يجد طعمها ثم يعطيها لصاحبه حتى تاتي الى آخرهم ولا يبقى الا النواة وكانوا من شدة الحر والعطش يشربون الفرث ويجعلون ما بقي على كبدهم ۱۲ مدارک ۵۸ قوله اے وقتها اے الساعة ههنا بمعنى الوقت لا بالمعنى الاصطلاحي ولا بمعنى اللمحة الخفيفة ۱۲ ک ۵۹ قوله يعتقبون الخ اے يتعاقبونه في الركوب ۱۲ ک ۶۰ قوله الفرث هو ثفل الغذاء الباقي بعد جذب الكبد في الكرش ۱۲ ۶۱ قوله ما كاد الخ في كاد ضمير الشان او ضمير القوم العائد اليه الضمير في منهم ۱۲ ق ۶۲ قوله بالتاء الفوقية للاكثر والياء التحتية لحفص وحمزة لان تانيث القلوب غير حقيقي فيجوز فيه الوجهان ۱۲ ک ۶۳ قوله ثم تاب عليهم تكرير وتنبيه على انه تاب عليهم من اجل ما كابدوا من العسرة وفي الكرخي ثم تاب عليهم بالثبات اے على المشقة وانما عاد ذكر التوبة ليكون ذلک ابلغ في الدلالة على قبولها والتجاوز عن الذنب وقوله انه بهم رؤف رحيم الرافة عبارة عن السعي في ازالة الضرر والرحمة عبارة عن السعي في ايصال النفع ۱۲ جمل ۶۴ قوله على الثلاثة انما لم يسمهم الله لكونهم معلومين بين الصحابة والتوبة هنا على حقيقتها بمعنى انه قبل عذرهم سامحهم وغفر لهم ما سلف منهم واما التوبة فيما تقدم فمستعملة في مجازها بمعنى دوام العصمة للنبي والحفظ للمهاجرين والانصار ففي الآية استعمال التوبة في حقيقتها ومجازها ۱۲ صاوی ۶۵ قوله عن التوبة عليهم الخ وليس المعنى خلفوا عن تبوک بقرينة حتى اذا ضاقت عليهم الارض فانه لا يصح ان يكون غاية للتخلف عن تبوک ۱۲ ک ۶۶ قوله اي مع رحبها اي سعتها يشير الى ان ما مصدرية والباء للمصاحبة ۱۲ ک ۶۷ قوله يطمئنون اليه اي الى ذلک المكان قلقا وجزعا مما هم عليه من اعراض النبي عليه السلام والناس عنهم بالكلية ۱۲ ک ۶۸ قوله فلا يسعها الخ اے لا يسع قلوبهم من الضيق سرور ولا انس ۱۲ ک ۶۹ قوله مخففة واسمه وهو ضمير الشان محذوف ۱۲ ک ۷۰ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ خطاب عام لكل من آمن قوله مع الصادقين مع بمعنى من بدليل القراءة الشاذة المروية عن ابن مسعود ۱۲ صاوی ۷۱ قوله مع الصادقين الخ اے في ايمانهم دون المنافقين او مع الذين لم يتخلفوا او مع الذين صدقوا في دين الله نية وقولا وعملا والآية تدل على ان الاجماع حجة لانه امر بالكون مع الصادقين فلزم قبول قولهم ۱۲ مدارک ۷۲ قوله بان تلزموا الصدق تصوير للكون مع الصادقين ۱۲ ج ۷۳ قوله ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه المعنى ليس لهم ان يكرهوا لانفسهم ما يرضاه الرسول عليه السلام لنفسه كذا في الكبير وفي ابي السعود اي لا يصرفوها عن نفسه الكريمة ولا يصونوها عما لم يصن عنه نفسه بل يكابدوا معه ما يكابده من الاهوال والخطوب انتهى ۱۲ ۷۴ قوله بان يصونوها الخ هذا بيان لحاصل المعنى فان الباء في قوله بانفسهم للتعدية فقوله رغبت عنه معناها عرضت عنه فالمعنى ولا يجعلوا انفسهم راغبة عن نفسه اے عما القى فيه نفسه ۱۲ جمل ۷۵ قوله عما رضيه لنفسه از چیزیکه پسند کرد رسول صلعم آن چیز را برای جان خویش ۱۲ ۷۶ قوله ولا يطئون موطئا اے لا يدوسون بارجلهم وحوافر خيولهم دوسا وقد اشار لهذا الشارح بقوله مصدر بمعنى وطئا اے موطئا مصدر بمعنى وطاء او مكان وطوء ۱۲ الخطيب ۷۷ قوله ولا يطئون موطئا اي لا يدوسون بارجلهم وحوافر خيولهم واخفاف رواحلهم دوسا وقد اشار لهذا الشارح بقوله مصدر بمعنى وطأ ۱۲ ج ۷۸ قوله قتلا او اسرا او نهبا عطف بيان لنيلا ۱۲ ک ۷۹ قوله اي اجرهم غرضه بهذا ان المقام للاضمار والعدول عنه لاجل مدحهم ۱۲ ابو السعود ۸۰ قوله لما وبخوا من التوبيخ اے بقوله تعالى ما كان لاهل المدينة الخ وقوله نفروا اے خرجوا وسبب هذه الآية ان النبي لما بالغ في الكشف عن عيوب المنافقين وفضحهم في تخلفهم عن غزوة تبوک قال المسلمون والله لا نتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عن سرية بعثها فلما قدم المدينة من تبوک وبعث السرايا نفر المسلمون جميعا الى الغزو وتركوا النبي وحده فنزلت هذه الآية فالمعنى لا ينبغي للمؤمنين ان ينفروا جميعا ويتركوا النبي بل يجب ان ينقسموا قسمين طائفة تكون مع رسول الله وطائفة تنفر الى الجهاد لان ذلک هو المناسب للوقت اذ كانت الحاجة داعية الى هذا الانقسام قسم للجهاد وقسم لتعلم العلم والفقه في الدين لان احكام الشريعة كانت تتجدد شيئا بعد شيء والماكثون يحفظون ما تجدد فاذا قدم الغزاة علموهم ما تجدد في غيبتهم ۱۲ جمل ۸۱ قوله ولما وبخوا بضم الواو وكسر الموحدة المشددة من التوبيخ اے ليموا على التخلف عن تبوک وارسل النبي صلى الله عليه وسلم سرية اے طائفة للغزو ۱۲ ک ۸۲ قوله نفروا اے خرجوا جميعا احترازا عن اللوم فنزل قوله تعالى وما كان المؤمنون لينفروا الآية ۱۲ ۸۳ قوله فهلا اے نهي تحضيضية والمعنى على الطلب كانه قيل تخرج طائفة وتبقى اخرى ۱۲ جمل ۸۴ قوله ولينذروا قومهم عطف على قوله ليتفقهوا وفيه اشارة الى انه ينبغي لطالب العلم تحسين مقصده بان يقصد بطلبه العلم تعليم غيره واتعاظه هو في نفسه لا التكبر على العباد والتشدق بالكلام ۱۲ صاوی

قوله بالسرایا السریة قیل ہی اسم لمازاد علی المائة الی الخمسمائة ومازاد الی ثمان مائة یقال له منسر ومازاد علیہا الی اربعة آلاف یقال له جیش ومازاد علیہا یقال له جحفل وجملة سرایاه التی ارسلہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم یخرج معہا سبعة واربعون وغزواته التی خرج فیہا بنفسه سبعة وعشرون قاتل فی ثمانیة منہا فقط ۱۲ اصاوی قوله قاتلوا الذین یلونکم لیست ہذہ الآیة ناسخة لآیة وقاتلوا المشرکین کافة علی التحقیق بل ہذہ الآیة تعلیم لآداب الحرب وہو ان یبتدأ بقتال الاقرب فالاقرب حتی یصلوا الی الابعد فبہذا یتمکنون من قتالہم کافة لان قتلہم دفعة واحدة لایتصور ولذا قاتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اولا قومه ثم انتقل الی سائر العرب ثم الی قتال اہل الکتاب ثم الی قتال اہل الروم والشام ثم بعد وفاته صلی اللہ علیہ وسلم انتقل صحابه الی قتال العراق ثم بعد ذلک الی سائر الامصار ۱۲ اصاوی قوله یلونکم الخ فی المصباح الولی بمعنی القرب وسعنے یلونکم بالفارسیة جنگ کنید با آنکه نزدیک شما اند از کافران ۱۲ قوله الاقرب فالاقرب ای فی الدار والبلاد والنسب ۱۲ قوله غلظة شدة ای وعنفا فی القتال قبل القتال ۱۲ مدارک قوله ای اغلظوا علیہم فعلی ہذا فی الآیة استعمال المسبب فی السبب فان وجدان الکفار نعلظة المسلمین بسبب اغلاظ المسلمین علیہم ۱۲ ج قوله ایمانا ای یقینا وثباتا او خشیة او ایمانا بالسورة لانہم لم یکونوا آمنوا بہا تفصیلا ۱۲ مد قوله یفرحون بہا لانه کلما نزل شیء من القرآن ازدادوا ایمانا وہذا الحکم باق الی الآن فمن یفرح بکلام اللہ وبحاملیه فہو من المؤمنین الصادقین ومن ینفر من سماعه ومن حاملیه فہو اما کافر او قریب من الکفر ۱۲ اصاوی قوله مرض ای شک ونفاق فہو فساد یحتاج الی علاج کالفساد فی البدن ۱۲ مد قوله وماتوا وہم کافرون ہو اخبار عن اصرارہم علیه الی الموت ۱۲ مدارک قوله ثم لایتوبون ای مع ان الابتلاء یقتضی الرجوع والتذکر ۱۲ ج قوله فیہا ذکرہم ای فیہا بیان احوالہم قوله وقرأہا النبی ای علیہم فہذا مفروض فیما اذا حضروا المجلس نزولہا وغرضه بہذا دفع تکرار ہذا مع ما سبق ۱۲ جل قوله نظر بعضہم الی بعض ای تغامزوا بالعیون انکارا للوحی وسخریة به قائلین ہل یراکم احد من المسلمین لننصرف فانا لانصبر علی استماعه ویغلبنا الضحک فنخاف الافتضاح بینہم او اذا ما انزلت سورة فی عیب المنافقین اشار بعضہم الی بعض ہل یراکم من احد ان قمتم من حضرته علیه السلام ۱۲ مد قوله یقولون ہل یراکم یشیر الی ان جملة ہل یراکم حال بتقدیر القول ۱۲ ک قوله فان لم یرہم احد قاموا عن المجلس والا ای وان رآہم احد ثبتوا فیه ۱۲ ک قوله ثم انصرفوا عطف علی نظر بعضہم والتراخی باعتبار وجدان الفرصة والوقوف علی عدم رؤیة احد من المؤمنین ای انصرفوا جمیعا من مجلس الوحی خوفا من الافتضاح الخ ابو السعود فیظہر من عبارته ان قوله ثم انصرفوا بیان لقیامہم من المجلس اذا لم یرہم احد قاموا ویوہم ان قوله ثم انصرفوا مغایر لہذا القیام مع انه عینه فعبارته لیست علی ما ینبغی ۱۲ جل قوله لقد جاءکم رسول خطاب للعرب موبخ لہم فان اوصافه المذکورة تقتضی حبه والمسارعة فی امتثاله واتباعه فما بالکم تبغضونه وتخلفون عنه یعنی لقد جاءکم ایہا العرب رسول من انفسکم تعرفون نسبه وحسبه ۱۲ جل قوله عزیز علیه ای شاق شدید علیه عنتکم ولقاؤکم المکروه فہو یخاف علیکم سوء العاقبة والوقوع فی العذاب ۱۲ ابو السعود قوله ای عنتکم یشیر الی ان ما مصدریة وہو مرفوع علی انه فاعل ۱۲ ک قوله حریص علیکم ای علی ہدایتکم فالکلام علی حذف مضاف کما یؤخذ من صنیع الشارح وفی البیضاوی ای علی ایمانکم وصلاح شانکم ۱۲ ج قوله رؤف شدید الرحمة وانما قدم مع انه ابلغ محافظة علی الفاصلة ۱۲ ک قوله فان تولوا ای فان اعرضوا عن الایمان بک وناصبوک ۱۲ مد قوله العرش ہو اعظم خلق اللہ خلق مطافا لاہل السماء وقبلة للدعاء ۱۲ مدارک قوله الکرسی قد اعترض بعضہم علی ہذا التفسیر بان العرش غیر الکرسی وان الکرسی اصغر من العرش فکیف یفسر به وہو مدفوع بان المسئلة خلافیة فالمشہور ما سمعته وقیل انہما اسمان لشیء واحد فالعرش والکرسی معناہما الجسم العظیم المحیط بجمیع المخلوقات المسمی بالعرش علی القول المشہور ۱۲ جل قوله سورة یونس سمیت السورة بذلک لذکر اسمه فیہا وقصته وقد جرت عادة اللہ بتسمیة السورة ببعض اجزائہا ۱۲ اصاوی قوله الآیتین او الثلاث ہذا الترديد مبنی علی الخلاف فی ان آخر الآیة الثانیة من الخاسرین فتکون الثالثة الی الالیم او ان آخرہا الالیم فیکون قوله ولاتکونن من الذین کذبوا الی قوله الالیم آیة واحدة وقوله او ومنہم الخ یعنی ان المدنی منہا علی ہذا القول ثلاث آیات او اربع بزیادة ومنہم من یؤمن به علی ما تقدم وعبارة الخازن نزلت بمکة الا ثلاث آیات وہی فان کنت فی شک مما انزلنا الیک الی آخر الثلاث قاله ابن عباس وبه قال قتادة وفی روایة اخری عن ابن عباس ان فیہا من المدنی قوله ومنہم من یؤمن به ومنہم من لایؤمن به الآیة انتہت من الجمل وفی الکبیر عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان ہذہ السورة مکیة الا قوله ومنہم من یؤمن به ومنہم من لایؤمن به وربک اعلم بالمفسدین فانہا مدنیة نزلت فی الیہود ۱۲ قوله تلک آیات الکتاب یحتمل ان یکون اشارة الی ما فی ہذہ السورة من الآیات ویحتمل ان یکون اشارة الی ما تقدم علی ہذہ السورة من آیات القرآن وعبارة ابی السعود تلک اشارة الیہا اما علی تقدیر کون الر مسرودة علی نمط التعدید فقد نزل حضورہا وتہا التی ہی الحروف المذکورة منزلة ذکرہا فاشیر الیہا کانه قیل ہذہ الکلمات المؤلفة من جنس ہذہ الحروف المبسوطة الخ واما علی تقدیر کونه اسما للسورة فقد نوہت بالاشارة الیہا بعد تنویہہا بتعیین اسمہا او الامر بذکرہا او بقراءتہا ۱۲ قوله ای ہذہ الآیات ای آیات السورة وانما صحت الاشارة الی الآیات مع انه لم یسبق ذکرہا لکونہا فی حکم الحاضر کما یقال فی الصکوک ہذا ما اشتری فلان واوثر لفظ تلک للتعظیم ولکونہا فی حکم الغائب من وجه ۱۲ ک قوله القرآن وقیل اللوح المحفوظ والاضافة بمعنی من وہی المبینة وشرطہا ان یصح اطلاق اسم المجرور بہا علی المبین والمعنی آیات السورة آیات ہی القرآن ۱۲ قوله والاضافة بمعنی من ای لان ہذہ السورة بعض القرآن ۱۲ قوله المحکم اشار به الی ان فعیلا بمعنی مفعول والمحکم معناه الممتنع من الفساد فیکون المراد منه انه لایمحوه الماء ولاتحرقه النار ولاتغیره الدہور او المراد منه براءته عن الکذب والتناقض ۱۲ کبیر قوله المحکم بفتح الکاف فعیل بمعنی مفعل ای احکم آیاته او الحکم عن الکذب ۱۲ کمالین قوله استفہام انکار ای والمعنی لایلیق ولاینبغی لاہل مکة ان یتعجبوا من ارساله صلی اللہ علیہ وسلم حیث قالوا العجب ان اللہ لم یجد رسولا یرسله الی الناس الا یتیم ابی طالب ۱۲ اصاوی قوله آخر آیة الخ مراده بالآیة الجنس والا فالمذکور آیتان وہذا القول مرجوح والراجح ان آخر آیة نزلت واتقوا یوما ترجعون فیه الی اللہ ۱۲ جل

15 ع ٢ من الاحکام لعلہم یحذرون ۝ عقاب اللہ بامتثال امرہ ونہیه قال ابن عباس رض ہذہ مخصوصة
٣ بالسرایا والتی قبلہا بالنہی عن تخلف احد فیما اذا خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم یایہا الذین
آمنوا قاتلوا الذین یلونکم من الکفار ای الاقرب فالاقرب منہم ولیجدوا فیکم غلظة شدة
ای اغلظوا علیہم واعلموا ان اللہ مع المتقین ۝ بالعون والنصر واذا ما انزلت سورة من
القرآن فمنہم ای المنافقین من یقول لاصحابه استہزاء ایکم زادته ہذہ ایمانا ای تصدیقا
قال تعالی فاما الذین آمنوا فزادتہم ایمانا لتصدیقہم بہا وہم یستبشرون ۝ یفرحون
بہا واما الذین فی قلوبہم مرض ضعف اعتقاد فزادتہم رجسا الی رجسہم کفرا الی
کفرہم لکفرہم بہا وماتوا وہم کافرون ۝ اولا یرون بالیاء ای المنافقون والتاء
ایہا المؤمنون انہم یفتنون یبتلون فی کل عام مرة او مرتین بالقحط والامراض
ثم لایتوبون من نفاقہم ولا ہم یذکرون ۝ یتعظون واذا ما انزلت سورة
فیہا ذکرہم وقرأہا النبی نظر بعضہم الی بعض یریدون الہرب یقولون ہل
یراکم من احد اذا قمتم فان لم یرہم احد قاموا والا ثبتوا ثم انصرفوا علی
کفرہم صرف اللہ قلوبہم عن الہدی بانہم قوم لایفقہون ۝ الحق لعدم تدبرہم
لقد جاءکم رسول من انفسکم ای منکم محمد صلی اللہ علیہ وسلم عزیز شدید
علیه ما عنتم ای عنتکم ای مشقتکم ولقاؤکم المکروہ حریص علیکم ان تہتدوا
بالمؤمنین رؤف شدید الرحمة رحیم ۝ یرید لہم الخیر فان تولوا عن الایمان بک
فقل حسبی کافی اللہ لا الہ الا ہو علیه توکلت به وثقت لا بغیرہ وہو رب العرش الکرسی
16 ع ٧ ٥ العظیم ۝ خصه بالذکر لانه اعظم المخلوقات روی الحاکم فی المستدرک عن ابی بن کعب
قال آخر آیة نزلت لقد جاءکم رسول الی آخر السورة

سورة یونس مکیة الا فان کنت فی شک الآیتین او الثلث او ومنہم من یؤمن به الآیة مائة وتسع او عشر آیات

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الر اللہ اعلم بمرادہ بذلک تلک ای ہذہ الآیات آیات الکتاب القرآن والاضافة
بمعنی من الحکیم ۝ المحکم اکان للناس ای اہل مکة استفہام انکار والجار والمجرور

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

له قوله حال من قوله لے وكان صفة له متعلقة بمحذوف فلما تقدم صار حالا ١٢ اک **لے** قوله وهو اسمها لے قوله تعالیٰ ان اوحینا اسم كان وقوله على الاولى لے على القراءة الاولى وهي قراءة النصب وهذه الجملة معترضة بين المبتدأ او الخبر ١٢ **ك** قوله مفسرة لے لقوله تعالیٰ اوحینا ١٢ **ك** قوله قدم صدق من اضافة الموصوف الى الصفة كمسجد الجامع وصلوٰة الاولى وفائدة هذه الاضافة التنبيه على زيادة الفضل ومدح القدم لان كل شئ اضيف الى الصدق فهو ممدوح وبعد فسر الشارح السلف الذى هو معنى القدم بالاجر فيكون المراد بالسلف ما اسلفوه وقدموه من الثواب ومعنى تقديمهم للثواب تقديمهم بسببه فلذا قال بما قدموه من الاعمال ١٢ خازن **ك** قوله سلف كذا روى الحاكم في تفسيره عن ابى بن كعب باسناد صحيح وفي القاموس السلف كل عمل صالح قدمته او فرط لك وكل من تقدم من آبائك وقرابتك ولذا فسر المص بقوله لے اجراً ١٢ اک **ك** قوله بما قدموا من الاعمال كذا روى عن ابن عباس في تفسير الآية فمعنى الاجر قدما لترتبه على اعمال قدموها ولابن جرير في قوله قدم صدق صلوٰتهم وصومهم وتسبيحهم وصدقتهم هذا وقال الزمخشري والزجاج المراد بقدم صدق السابقة والفضل والمنزلة الرفيعة ولما كان السعي والسبق بالقدم سمي السعي المعهود قدما كما سمي النعمة يدا لما كانت صادرة عنها واضافتها الى الصدق دلالة على زيادة فضل او لتحققها ١٢ اک **ك** قوله والمشار اليه الخ لے على قراءة لساحر وهذا القراءة لابن كثير والكوفيين ١٢ بيضاوى **ك** قوله ان ربكم الله هذا رد عليهم في تعجيبهم والمعنى لا ينبغي لكم التعجب من ارسال الرسول لان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فمن كان قادرا على ذلك فلا يستغرب عليه ارسال رسول ١٢ صاوى

حال من قوله عجبا بالنصب خبر كان وبالرفع اسمها والخبر وهو اسمها على الاولى ان اوحينا اى ايحاؤنا الى رجل منهم محمد صلى الله عليه وسلم ان مفسرة انذر خوف الناس الكافرين بالعذاب وبشر الذين امنوا ان اى بان لهم قدم سلف صدق عند ربهم اى اجرا حسنا بما قدموا من الاعمال قال الكفرون ان هذا القرآن المشتمل على ذلك لسحر مبين ○ بين وفي قراءة لساحر والمشار اليه النبي صلى الله عليه وسلم ان ربكم الله الذي خلق السموت والارض في ستة ايام من ايام الدنيا اى في قدرها لانه لم يكن ثم شمس ولا قمر ولو شاء لخلقهن في لمحة والعدول عنه لتعليم خلقه التثبت ثم استوى على العرش استواء يليق به يدبر الامر بين الخلائق ما من زائدة شفيع يشفع لاحد الا من بعد اذنه رد لقولهم ان الاصنام تشفع لهم ذلكم الخالق المدبر الله ربكم فاعبدوه وحدوه افلا تذكرون ○ بادغام التاء في الذال في الاصل في الذال اليه تعالى مرجعكم جميعا وعد الله حقا مصدران منصوبان بفعلهما المقدر انه بالكسر استينافا والفتح على تقدير اللام يبدؤا الخلق اى بدأه بالانشاء ثم يعيده بالبعث ليجزي ليثيب الذين امنوا وعملوا الصلحت بالقسط بالعدل والذين كفروا لهم شراب من حميم ماء بالغ نهاية الحرارة وعذاب اليم مؤلم بما كانوا يكفرون ○ اى بسبب كفرهم هو الذي جعل الشمس ضياء ذات ضياء اى نور والقمر نورا وقدره من حيث سيره منازل ثمانية وعشرين منزلا في ثمان وعشرين ليلة من كل شهر ويستتر ليلتين ان كان الشهر ثلاثين يوما وليلة ان كان تسعة وعشرين يوما لتعلموا بذلك عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك المذكور الا بالحق لا عبثا تعالى عن ذلك يفصل بالياء والنون يبين الايت لقوم يعلمون ○ يتدبرون ان في اختلف الليل والنهار بالذهاب والمجئ والزيادة والنقصان وما خلق الله في السموت من ملائكة وشمس وقمر ونجوم وغير ذلك وفي الارض من حيوان وجبال وبحار وانهار واشجار وغيرها لايت دلالات على قدرته تعالى لقوم يتقون ○ فيؤمنون خصهم بالذكر لانهم المنتفعون بها ان الذين لا يرجون لقاءنا بالبعث ورضوا بالحيوة الدنيا بدل الاخرة لانكارهم لها واطمانوا بها سكنوا اليها والذين هم عن ايتنا دلائل وحدانيتنا غفلون ○ تاركون النظر فيها اولئك ماوىهم النار بما كانوا يكسبون ○ من الشرك والمعاصي ان الذين امنوا وعملوا

ك قوله من ايام الدنيا وعن ابن عباس انها ستة ايام من ايام الآخرة كل يوم منها كالف سنة ورجح الاول لكونه تعريفا بما نعرفه ولما فيه من الدلالة على القدرة الباهرة بخلق هذه الاجرام العظيمة في مثل تلك المدة اليسيرة والمراد باليوم اليوم بليلته لا النهار فقط كذا قيل ١٢ اک **ك** قوله عنه لے عن الخلق في اللمحة الى ستة ايام ١٢ اک **ك** قوله استواء يليق به هذه طريقة السلف المفوضين وطريقة الخلف المؤولين ان المراد بالاستواء الاستيلاء بالقهر والتصرف وفي الكرخي في استواء يليق به يشير الى ان الاستواء على العرش صفة له سبحانه بلا كيف ومعناه انه سبحانه استوى على العرش على الوجه الذي عناه منزها عن التمكن والاستقرار وايضا ظاهر الآية يدل على انه تعالیٰ انما استوى على العرش بعد خلق السموات والارض لان كلمة ثم للتراخي وذلك يدل على انه تعالیٰ كان قبل العرش غنيا عن العرش فلما خلق العرش امتنع ان ينقلب حقيقته وذاته عن الاستغناء الى الحاجة فوجب ان يبقى بعد خلق العرش غنيا عن العرش ومن كان كذلك امتنع ان يكون مستقرا على العرش فثبت بما ذكرنا انه لا يمكن حمل هذه الآية على ظاهرها بل انما هذا البيان جلالة ملكه وجلالة سلطانه بعد بيان عظمة شانه وسعة قدرته بما من خلق هاتيك الاجرام العظام ١٢ ج **ك** قوله يدبر التدبير النظر في ادبار الامور لتجئ محمودة العاقبة والمراد ههنا التقدير على الوجه الاتم الاكمل والمراد بالامر امر ملكوت السموات والارض والعرش وغير ذلك من الجزئيات الحادثة شيئا فشيئا على اطوار شتى وانحاء لا تكاد تحصى من المناسبات والمباينات في الذوات والصفات والازمنة والاوقات ١٢ ابو السعود **ك** قوله رد لقولهم ان الاصنام هذا الرد غير تام لانهم لما ادعوا شفاعتها قد يدعون الاذن لها فكيف يتم هذا الرد ولا دلالة فيها على انهم لا يؤذن لهم ١٢ جمل **ك** قوله بفعلهما لے وعد الله وعدا وحق حقا والاول مؤكد لقوله اليه مرجعكم وهو وعد من الله فيكون مؤكدا لغيره لما كان محتمله ١٢ اک **ك** قوله يبدؤا الخلق لے المخلوق والمضارع بمعنى الماضي كما قال الشارح وعبر بها استحضارا للصورة الغريبة ١٢ جمل **ك** قوله والذين كفروا غاير الاسلوب اشارة الى انهم مستحقون العذاب بسبب اعمالهم واما المؤمنون فثوابهم بفضل الله واشارة الى ان المقصود من البدء والاعادة انما هو الثواب واما العقاب فكانه عرض للكفار من سوء اعتقادهم وافعالهم ١٢ صاوى **ك** قوله ضياء الضياء لا يخلو من احد الامرين اما ان يكون جمع ضوء كسوط وسياط وحوض وحياض او مصدر ضاء يضوء ضياء كقولك قام قياما وصام صياما وعلى الوجهين حملته فالمضاف محذوف والمعنى جعل الشمس ذات ضياء والقمر ذات نور ويجوز ان يكون من غير ذلك لانه لما عظم الضوء والنور فيهما جعلا نفس الضياء والنور كما يقال للرجل الكريم انه كرم وجود ١٢ كبير **ك** قوله ذات ضياء اشار بذلك الى ان ضياء مصدر ويحتمل انه جمع ضوء والمعنى ذات اضواء كثيرة والضوء النور القوي العظيم فهو اخص من مطلق نور وقيل الضياء ما كان ذاتيا والنور ما كان مكتسبا من غيره فما قام بالشمس يقال له ضياء وما قام بالقمر يقال له نور واعلم ان الشعاع الفائض من الشمس قيل جوهر وقيل عرض والحق انه عرض لقيامه بالاجرام ١٢ صاوى **ك** قوله من حيث سيره لے القمر وتخصيصه لسرعة سيره واناطة احكام الشرع ١٢ اک **ك** قوله منازل لما لم يصح تقدير نفس القمر منازل اول بتقدير المضاف في الاول او الثاني لے سير القمر منازل او القمر ذات منازل والمص جعلها منازل مبالغة من حيث سيره ١٢ اک **ك** قوله ثمانية وعشرين منزلا وهي منقسمة على اثنى عشر برجا وهي الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت لكل برج منزلان وثلث منزل وينزل القمر كل ليلة منزلا منها الى انقضاء ثمانية وعشرين يوما ثم يستتر ليلتين ان كان الشهر ثلاثين ١٢ **ك** قوله ليلتين لے الليل الثامن والعشرون والتاسع والعشرون ١٢ اک **ك** قوله ان كان الشهر ثلثين الخ تبع في ذلك الشيخ البغوي لكن ذلك خلاف المشاهدة بل قد يستتر ثلث ليال عند كون الشهر كاملا وليلتين عند كونه ناقصا كما لا يخفى على من جرب بالمشاهدة ثم اطلعت على شاهد لما ذكرت من قول العلامة القوشجي في شرح التذكرة واقل ما يختفي ولا يرى صباحا ولا مساء ليلتان واكثر ثلث ليل ١٢ اک **ك** قوله والحساب معطوف على عدد مسلط عليه تعلموا ولا يجوز جره عطفا على السنين لان الحساب لا يعلم عدده ولذا سئل ابو عمرو عن الحساب انصبه ام تجره فقال ومن يدرى ما عدد الحساب كناية عن كونه لا يجوز جره ١٢ صاوى **ك** قوله ان في اختلاف الليل والنهار لے في تعاقبهما وكون كل منهما خلفة للآخر بحسب طلوع الشمس وغروبها او في تفاوتهما في انفسهما بازدياد كل منهما وانتقاص الآخر باختلاف حال الشمس بالنسبة الينا قربا وبعدا بحسب الازمنة او في اختلافهما وتفاوتهما بحسب الامكنة اما في الطول والقصر فان البلاد القريبة من القطب الشمالي ايامها الصيفية اطول ولياليها الصيفية اقصر من ايام البلاد البعيدة منه ولياليها واما في انفسهما فان كروية الارض تقتضي ان يكون بعض الاوقات في بعض الاماكن ليلا وفي مقابله نهارا ١٢ ج **ك** قوله لقوم يتقون خصهم بالذكر لانهم يحذرون الآخرة فيدعوهم الحذر الى النظر ١٢ مدارک **ك** قوله والذين هم الخ العطف اما من قبيل عطف الصفة على الصفة تنبيها على انهم جامعون بينهما وان كلا منهما صالحة لان تكون سببا للوعيد واما لاختلاف الفريقين والاول المشركون والثاني اهل الكتاب ١٢ كمالين

ك لے وهو اسمها على الاولى ١٢ ع **ك** وشرطه ايضا موجود فهو ان تسبق بجملة فيها معنى القول دون حروفه ففي اوحينا معنى القول ١٢

٥١ قوله يهديهم ربهم بايمانهم اى يسددهم بسبب ايمانهم للاستقامة على سلوك السبيل المؤدى الى الثواب ولذلك جعل قوله تجرى من تحتهم الانهار الخ بيانا له وتفسيرا اذ التمسك بسبب السعادة كالوصول اليها او يهديهم فى الآخرة بنور ايمانهم الى طريق الجنة ومنه الحديث ان المؤمن اذا خرج من قبره صور له عمله فى صورة حسنة فيقول له انا عملك فيكون له نورا وقائدا الى الجنة والكافر اذا خرج من قبره صور له عمله فى صورة سيئة فيقول له انا عملك فينطلق به حتى يدخله النار وهذا دليل على ان الايمان المجرد منج حيث قال بايمانهم ولم يضم اليه العمل الصالح ١٢ مدارك ٥٢ قوله بايمانهم اى بسبب تصديقهم بالله ورسله وبسبب اعمالهم الصالحة ايضا فالايمان والاعمال الصالحة سببان موصلان لدار السعادة او المراد بالايمان الكامل المشتمل للاعمال ١٢ صاوى ٥٣ قوله تجرى من تحتهم الانهار اى بين ايديهم كقوله سبحانه وهذه الانهار تجرى من تحتى او تجرى وهم على سرر مرفوعة وارائك مصفوفة والجملة مستانفة او خبر ثان لانهم او حال من مفعول يهديهم على تقدير كون المهدى عليه ما يريدونه فى الجنة ١٢ ابو السعود ٥٤ قوله فى جنات النعيم خبر آخر او حال اخرى منه او من الانهار او متعلق بتجرى او بيهدى ١٢ ٥٥ قوله سبحانك اللهم الخ هى كلمة تنزيه لله من كل سوء ورويتا ان اهل الجنة يلهمون الحمد والتسبيح كما يلهمون النفس قال اهل التفاسير هذه الكلمة علامة بين اهل الجنة والخدم فى الطعام فاذا ارادوا الطعام قالوا سبحنك اللهم فاتوهم فى الوقت بما يشتهون على الموائد كل مائدة ميل فى ميل على كل مائدة سبعون الف صحفة وفى كل صحفة لون من الطعام لايشبه بعضها بعضا فاذا فرغوا من الطعام حمدوا الله فذلك قوله وآخر دعوىهم ان الحمد لله رب العلمين ١٢ مدارك ٥٦ قوله وتحيتهم التحية التكرمة بالحالة الجليلة اصلها احياك الله حياة طيبة اى ما يحيى به بعضهم بعضا او تحية الملائكة اياهم ١٢ ٥٧ قوله فيها سلام اى يحيى بعضهم بعضا بالسلام او هى تحية الملائكة اياهم واضيف المصدر الى المفعول او تحية الله لهم ١٢ مدارك ٥٨ قوله وآخر دعوىهم الخ اى وخاتمة دعائهم الذى هو التسبيح ١٢ مد ٥٩ قوله ان مفسرة وقيل مخففة اصله انه ١٢ كمالين ٦٠ قوله ونزل الخ اى لما بين الله سبحانه وتعالى انه يجيب الداعى بالخير ادب عباده بانهم لايطلبون الشر بل يطلبون الخير فيعطون وقوله لما استعجل المشركون قيل هم النضر بن حارث وغيره حيث قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء ١٢ صاوى ٦١ قوله اى كاستعجالهم الخ يريد انه منصوب بنزع الخافض وهو كاف التشبيه والمعنى ولو عجل لهم الشر عند استعجالهم به كاستعجالهم بالخير قال الزمخشرى اصله ولو يعجل الله للناس الشر تعجيله لهم بالخير فوضع استعجالهم بالخير موضع تعجيل بالخير اشعارا بسرعة اجابته لهم حتى كان استعجالهم بالخير تعجيل لهم انتهى ١٢ ك ٦٢ قوله واذا مس الانسان الضر وجه مناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما وبخهم على الدعاء بالشر لانفسهم بين هنا غاية عجزهم وضعفهم وانهم لايقدرون على ايجاد شئ ولا اعدامه ١٢ صاوى ٦٣ قوله كان لم يدعنا الخ اى استمر على الطريقة الاولى قبل ان يصيبه الضر ونسى ما كان فيه من الجهد والبلاء كان لم يدعنا ولم يطلب منا كشف ضره ١٢ ٦٤ قوله كان لم يدعنا اى ضر مسه معناه بالفارسية گويا كه هيچ نخوانده مارا بسوى ضرر كه رسيد بوى والمعنى بعد كشف ضره رجع الى حالته الاولى وترك الدعاء ١٢ ٦٥ قوله ما كانوا يعملون اى من العصيان قال ابن جريج كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون من الدعاء عند البلاء وترك الشكر عند الرخاء وقيل معناه زين لكم اعمالكم كذلك زين للمسرفين الذين كانوا من قبلكم اعمالهم ١٢ مع ٦٦ قوله لننظر كيف تعملون اى ليظهر متعلق علمنا ونعاملهم معاملة من ينظر وفى الكلام استعارة تمثيلية حيث شبه حال العباد مع ربهم بحال رعية مع سلطانها فى امهاله لهم لينظر ماذا تفعل واستعير الاسم الدال على المشبه به للمشبه على سبيل التمثيل والتقريب ولله المثل الاعلى ١٢ صاوى ٦٧ قوله او بدله بان تجعل مكان آية عذاب آية رحمة وتسقط ذكر الآلهة وذم عبادتها فامر بان يجيب عن التبديل لانه داخل تحت قدرة الانسان وهو ان يضع مكان آية عذاب آية رحمة وان يسقط ذكر الآلهة بقوله قل ما يكون لى اى ما يحل لى ان ابدله من تلقاء نفسى اى قبل نفسى ١٢ مدارك ٦٨ قوله ولا ادرىكم ادرى فعل ماض وفاعله مستتر يعود الى الله والكاف مفعول به ١٢ جمل ٦٩ قوله عطف على ما قبله اى لوشاء الله ما تلوته ولا اعلمكم به على لسانى ١٢ ك ٧٠ قوله بلام اى بدل لا النافية اى لوشاء الله ما تلوته عليكم ولاعلمكم الله به على لسان غيرى والمعنى انه الحق الذى لامحيص عنه ولو لم ارسل به لارسل غيرى ١٢ ك ٧١ قوله فقد لبثت فيكم عمرا هذا هو وجه الاحتجاج عليهم والمعنى ان كفار مكة شاهدوا رسول الله قبل مبعثه وعلموا احواله وانه كان اميا لم يقرأ كتابا ولا تعلم من احد وذلك مدة اربعين سنة ثم بعد ما جاءهم بكتاب عظيم الشان مشتمل على نفائس العلوم والاحكام والآداب ومكارم الاخلاق فكل من له عقل سليم وفهم ثابت يعلم ان هذا القرآن من عند الله لا من عند نفسه ١٢ صاوى ٧٢ قوله عمرا بضمتين الحياة والجمع اعمار كما فى القاموس قال ابو البقاء ينصب نصب الظروف اى مقدار عمر او مدة عمر قال ابن الشيخ اى مدة متطاولة وهى اربعين سنة ١٢ روح البيان ٧٣ قوله فمن اظلم الخ فى هذه الآية بيان ان الكاذب على الله والمكذب باياته فى الكفر سواء ١٢ مد ٧٤ قوله يقولون عنها اى فى شانها وفى حقها هؤلاء شفعاؤنا عند الله ١٢ جمل ٧٥ قوله قل اتنبئون الله الخ اى اتخبرونه بكونهم شفعاء عنده وهو انباء بما ليس بمعلوم لله واذا لم يكن له معلوما وهو العالم بجميع المعلومات لم يكن شيئا ١٢ مدارك ٧٦ قوله بما لا يعلم المقصود نفى وجود الشريك بنفى لازمه لان علمه تعالى محيط بكل شئ فلو كان موجودا لعلمه الله وحيث كان غير معلوم لله وجب ان لا يكون موجودا وهذا مثل مشهور فان الانسان اذا اراد نفى الشئ وقع منه يقول ما علم الله ذلك منى اى لم يحصل ذلك منى قط ١٢ صاوى ٧٧ قوله سبحانه وتعالى عما يشركون نزه ذاته عن ان يكون له شريك وبالتاء قرأه حمزة وعلى وما موصولة او مصدرية اى عن الشركاء الذين يشركونهم به او عن اشراكهم ١٢ مدارك ٧٨ قوله من لدن آدم الى نوح ويجمع بينهما بان عبادة الله وحده استمرت من آدم الى نوح فظهر فى امة نوح من يعبد غير الله قال تعالى فى شانهم وقالوا لاتذرن آلهتكم الخ فاخذوا بالطوفان واستمر من يعبد الله وحده الى زمان ابراهيم فظهر من امته من يعبد غير الله فاهلكوا بالبعوض واستمر من يعبد الله وحده الى ان ظهر عمرو بن لحى وهو اول من بحر البحائر وسيب السوائب فى الجاهلية الى ان ظهر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى

٧٩ قوله استعجالهم اى اجابة دعائهم بالشر ما لهم فيه مضرة ومكروه فى نفس او مال ١٢ جمل

الصّٰلِحٰتِ يَهْدِيْهِمْ يرشدهم رَبُّهُمْ بِاِيْمَانِهِمْ به بان يجعل لهم نورا يهتدون به يوم القيمة تَجْرِيْ مِنْ
تَحْتِهِمُ الْاَنْهٰرُ فِيْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ ○ دَعْوٰىهُمْ فِيْهَا طلبهم لما يشتهونه فى الجنة ان يقولوا سُبْحٰنَكَ اللّٰهُمَّ اى
يا الله فاذا ما طلبوه بين ايديهم وَتَحِيَّتُهُمْ فيما بينهم فِيْهَا سَلٰمٌ وَاٰخِرُ دَعْوٰىهُمْ اَنِ مفسرة الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ ع ١٠ ٦
ونزل لما استعجل المشركون العذاب وَلَوْ يُعَجِّلُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ اى كاستعجالهم بِالْخَيْرِ
لَقُضِيَ بالبناء للمفعول وللفاعل اِلَيْهِمْ اَجَلُهُمْ بالرفع والنصب بان يهلكهم ولكن يمهلهم فَنَذَرُ نترك
الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ لِقَآءَنَا فِيْ طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُوْنَ ○ يترددون متحيرين وَاِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ الكافر الضُّرُّ
المرض والفقر دَعَانَا لِجَنْۢبِهٖ اى مضطجعا اَوْ قَاعِدًا اَوْ قَآئِمًا اى فى كل حال فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهٗ مَرَّ
على كفره كَاَنْ مخففة واسمها محذوف اى كانه لَّمْ يَدْعُنَآ اِلٰى ضُرٍّ مَّسَّهٗ كَذٰلِكَ كما زين له الدعاء عند الضر
والاعراض عند الرخاء زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِيْنَ المشركين مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ وَلَقَدْ اَهْلَكْنَا الْقُرُوْنَ الامم مِنْ
قَبْلِكُمْ يا اهل مكة لَمَّا ظَلَمُوْا بالشرك وَجَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ الدالات على صدقهم وَمَا كَانُوْا
لِيُؤْمِنُوْا عطف على ظلموا كَذٰلِكَ كما اهلكنا اولئك نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِيْنَ ○ الكافرين ثُمَّ جَعَلْنٰكُمْ يا
اهل مكة خَلٰٓئِفَ جمع خليفة فِي الْاَرْضِ مِنْۢ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُوْنَ ○ فيها وهل تعتبرون بهم
فتصدقون رسلنا وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰيَاتُنَا القرآن بَيِّنٰتٍ ظاهرات حال قَالَ الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ لِقَآءَنَا لا يخافون
البعث ائْتِ بِقُرْاٰنٍ غَيْرِ هٰذَآ ليس فيه عيب آلهتنا اَوْ بَدِّلْهُ من تلقاء نفسك قُلْ لهم مَا يَكُوْنُ ينبغى لِيْٓ اَنْ
اُبَدِّلَهٗ مِنْ تِلْقَآئِ قبل نَفْسِيْ اِنْ ما اَتَّبِعُ اِلَّا مَا يُوْحٰٓى اِلَيَّ اِنِّيْٓ اَخَافُ اِنْ عَصَيْتُ رَبِّيْ بتبديله عَذَابَ يَوْمٍ
عَظِيْمٍ ○ هو يوم القيمة قُلْ لَّوْ شَآءَ اللّٰهُ مَا تَلَوْتُهٗ عَلَيْكُمْ وَلَآ اَدْرٰىكُمْ اعلمكم بِهٖ ولا نافية عطف على ما قبله
وفى قراءة بلام جواب لو اى لاعلمكم به على لسان غيرى فَقَدْ لَبِثْتُ مكثت فِيْكُمْ عُمُرًا سنينا اربعين مِّنْ
قَبْلِهٖ لا احدثكم بشئ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ○ انه ليس من قبلى فَمَنْ اى لا احد اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا
بنسبة الشريك اليه اَوْ كَذَّبَ بِاٰيٰتِهٖ القرآن اِنَّهٗ اى الشان لَا يُفْلِحُ يسعد الْمُجْرِمُوْنَ ○ المشركون وَيَعْبُدُوْنَ
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره مَا لَا يَضُرُّهُمْ ان لم يعبدوه وَلَا يَنْفَعُهُمْ ان عبدوه وهو الاصنام وَيَقُوْلُوْنَ
عنها هٰٓؤُلَآءِ شُفَعَآؤُنَا عِنْدَ اللّٰهِ قُلْ لهم اَتُنَبِّئُوْنَ اللّٰهَ تخبرونه بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْاَرْضِ
استفهام انكار اى لو كان له شريك لعلمه اذ لا يخفى عليه شئ سُبْحٰنَهٗ تنزيها له وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ○
معه وَمَا كَانَ النَّاسُ اِلَّآ اُمَّةً وَّاحِدَةً على دين واحد وهو الاسلام من لدن آدم الى نوح

قوله الى عمرو بن لحى وهو اول من بحر البحائر وسيب السوائب فى الجاهلية ١٢ جمل قوله فيما فيه يختلفون فيما اختلفوا فيه وليميز الحق من الباطل وسبق كلمة بتاخير حكمة وهي ان هذه الدار دار تكليف وتلك الدار دار ثواب وعقاب ١٢ مد قوله لولا انزل عليه آية من ربه ارادوا بها آية من الآيات التى اقترحوها على حدة وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الخ كانهم لفرط عتوهم لم يعتدوا ما نزل عليه من الآيات كالقرآن من جنس الآيات واقترحوا غيرها ١٢ ج قوله كما كان للانبياء السابقين من الناقة لصالح والعصا واليد لموسى على نبينا وعليهم السلام كانهم لم يعتدوا بما انزل عليه صلى الله عليه وسلم من الآيات العظام المتكاثرة التى لم ينزل على احد من الانبياء مثله وكفى بالقرآن آية باقية على الدهر ١٢ ك قوله كما كان للانبياء ارادوا آية من الآيات التى اقترحوها كانهم لفرط العتو والفساد ونهاية التمادى فى المكابرة والعناد لم يعتدوا البينات النازلة عليه الصلوة والسلام من جنس الآيات واقترحوا غيرها مع انه قد انزل عليه من الآيات الباهرة والمعجزات المتكاثرة ما يضطرهم الى الانقياد والقبول لو كانوا من ارباب العقول ١٢ ابو السعود قوله اذا اذقنا الناس رحمة هذا جواب آخر عن قول اهل مكة لولا انزل عليه آية من ربه وذلك لما اشتد من اهل مكة العناد وعدم الاذعان ابتلاهم الله بالقحط سبع سنين ثم رحمهم بعد ذلك بانزال المطر والخصب فجعلوا ذلك هزوا وسخرية واضافوا النافع الى الاصنام وقالوا لو كان القحط بسبب ذنوبنا كما يقول محمد ما حصل لنا بعد ذلك الخصب لانا لم نتب فاذا كان كذلك فعلى تقدير ان يعطوا ما سألوا من انزال ما طلبوه لا يؤمنون ١٢ صاوى

وقيل من عهد ابراهيم الى عمرو بن لحى فَاخْتَلَفُوْا بان ثبت بعض وكفر بعض وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ بتاخير الجزاء الى يوم القيمة لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ اى الناس فى الدنيا فِيْمَا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ من الدين بتعذيب الكافرين وَيَقُوْلُوْنَ اى اهل مكة لَوْلَا هلا اُنْزِلَ عَلَيْهِ على محمد اٰيَةٌ مِّنْ رَّبِّهٖ كما كان للانبياء من الناقة والعصا واليد فَقُلْ لهم اِنَّمَا الْغَيْبُ ما غاب عن العباد اى امره لِلّٰهِ ومنه الآيات فلا ياتى بها الا هو وانما علىّ التبليغ فَانْتَظِرُوْا العذاب ان لم تؤمنوا اِنِّيْ مَعَكُمْ مِّنَ الْمُنْتَظِرِيْنَ ○

ع ٢ ١٠

وَاِذَآ اَذَقْنَا النَّاسَ اى كفار مكة رَحْمَةً مطرا وخصبا مِّنْۢ بَعْدِ ضَرَّآءَ بؤس وجدب مَسَّتْهُمْ اِذَا لَهُمْ مَّكْرٌ فِيْٓ اٰيَاتِنَا بالاستهزاء والتكذيب قُلْ لهم اللّٰهُ اَسْرَعُ مَكْرًا مجازاة اِنَّ رُسُلَنَا الحفظة يَكْتُبُوْنَ مَا تَمْكُرُوْنَ ○ بالتاء والياء هُوَ الَّذِيْ يُسَيِّرُكُمْ وفى قراءة ينشركم فِى الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتّٰٓى اِذَا كُنْتُمْ فِى الْفُلْكِ السفن وَجَرَيْنَ بِهِمْ فيه التفات عن الخطاب بِرِيْحٍ طَيِّبَةٍ لينة وَّفَرِحُوْا بِهَا جَآءَتْهَا رِيْحٌ عَاصِفٌ شديدة الهبوب تكسر كل شئ وَّجَآءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَّظَنُّوْٓا اَنَّهُمْ اُحِيْطَ بِهِمْ اى اهلكوا دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ الدعاء لَئِنْ لام قسم اَنْجَيْتَنَا مِنْ هٰذِهٖ الاهوال لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الشّٰكِرِيْنَ ○ الموحدين فَلَمَّآ اَنْجٰىهُمْ اِذَا هُمْ يَبْغُوْنَ فِى الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ بالشرك يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اِنَّمَا بَغْيُكُمْ ظلمكم عَلٰٓى اَنْفُسِكُمْ لان اثمه عليها هو مَّتَاعَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا تتمتعون فيها قليلا ثُمَّ اِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ بعد الموت فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ فنجازيكم عليه وفى قراءة بنصب متاع اى تتمتعون اِنَّمَا مَثَلُ صفة الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا كَمَآءٍ مطر اَنْزَلْنٰهُ مِنَ السَّمَآءِ فَاخْتَلَطَ بِهٖ بسببه نَبَاتُ الْاَرْضِ واشتبك بعضه ببعض مِمَّا يَاْكُلُ النَّاسُ من البر والشعير وغيرهما وَالْاَنْعَامُ من الكلأ حَتّٰٓى اِذَآ اَخَذَتِ الْاَرْضُ زُخْرُفَهَا بهجتها من النبات وَازَّيَّنَتْ بالزهر واصله تزينت ابدلت التاء زايا وادغمت فى الزاى ثم اجتلبت همزة الوصل وَظَنَّ اَهْلُهَآ اَنَّهُمْ قٰدِرُوْنَ عَلَيْهَآ متمكنون من تحصيل ثمارها اَتٰىهَآ اَمْرُنَا قضاؤنا او عذابنا لَيْلًا اَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنٰهَا اى زرعها حَصِيْدًا كالمحصود بالمناجل كَاَنْ مخففة اى كانها لَّمْ تَغْنَ تكن بِالْاَمْسِ كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ نبين الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ○ وَاللّٰهُ يَدْعُوْٓا اِلٰى دَارِ السَّلٰمِ اى السلامة وهى الجنة بالدعاء الى الايمان وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ هدايته اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ دين الاسلام لِلَّذِيْنَ اَحْسَنُوا بالايمان الْحُسْنٰى الجنة وَزِيَادَةٌ هى النظر اليه تعالى كما فى حديث مسلم وَلَا يَرْهَقُ يغشى وُجُوْهَهُمْ قَتَرٌ سواد وَّلَا ذِلَّةٌ كآبة اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ○ وَالَّذِيْنَ عطف على للذين

كذلك فعلى تقدير ان يعطوا ما سألوا من انزال ما طلبوه لا يؤمنون ١٢ صاوى قوله واذا اذقنا الناس اذا شرطية جوابها اذا الفجائية فى قوله اذا لهم مكر ١٢ قوله بؤس يقال بُس كعلم بؤسا كقرب اشتدت حاجته من القاموس ١٢ قوله اذا لهم مكر فى آياتنا اذا للمفاجاة والمعنى اذا رحمناهم من بعد مس الضراء فاجأ وقوع المكر منهم وسارعوا اليه ١٢ ك قوله اسرع مكرا اى اعجل عقوبة له عقابه اسرع وصولا اليكم مما ياتى منكم فى دفع الحق ١٢ روح البيان قوله وفى قراءة لابن عامر ينشركم بفتح التحتية وضم الشين المعجمة من النشر ضد الطى والمعنى يفرقكم ويبثكم ١٢ ك قوله حتى اذا كنتم فى الفلك غاية لقوله يسيركم فى البحر فان قيل كيف جعل الكون فى الفلك غاية للتسيير فى البحر مع ان الكون فى الفلك مقدم لا محالة على التسيير فى البحر واجيب لم يجعل الكون فى الفلك غاية للتسيير بل تقدير الكلام كانه قيل هو الذى يسيركم حتى اذا وقع فى جملة تلك التسيرات الحصول فى الفلك كان كذا وكذا هذا ما قاله الامام الرازى واجاب فى روح البيان بقوله قلنا ليس الغاية مجرد الكون فى الفلك بل هى الكون فى الفلك مع ما عطف عليه من قوله وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها فان هذا المجموع بعد السير فى البحر انتهى ١٢ قوله فيه التفات عن الخطاب الى الغيبة وحكمته زيادة التقبيح على الكفار لان شانهم عدم شكر النعمة واما الخطاب اولا فهو لكل شخص مسلم او كافر بتعداد النعم عليهم ١٢ قوله وفرحوا بها يجوز ان تكون هذه الجملة نسقا على جرين وان تكون حالا وقد معها مضمرة عند بعضهم اى وقد فرحوا وصاحب الحال الضمير فى بهم ١٢ ج قوله جاءتها جواب اذا والضمير فيها ضمير الريح الطيبة او للفلك ورجح بانه هو المحدث عنه ١٢ ك قوله اى اهلكوا يشير به الى انه استعارة تبعية شبه اتيان الموج من كل مكان الذى اشرف بهم الى الهلاك وسد عليهم مسالك الخلاص ١٢ جمل قوله دعوا الله بدل من ظنوا لان دعاءهم من لوازم ظنهم الهلاك فهو ملتبس به قاله الزمخشرى وقيل جواب سؤال مقدر كانه قيل فماذا كان حالهم اذ ذلك فقال دعوا الله وقال ابو البقاء جواب شرط تقديره لما ظنوا انهم احيط بهم دعوا الله ١٢ ك قوله لئن لام قسم اى اللام موطئة للقسم على ارادة القول اى قائلين والله لئن انجيتنا ١٢ ابو السعود قوله اذا هم يبغون اذا فجائية اى فاجئوا الفساد وسارعوا اليه وفى الكرخى اى فاجئوا الفساد وسارعوا الى ما كانوا عليه وهو احتراز عن البغى بحق كاستيلاء المسلمين على ارض الكفرة وهدم دورهم واحراق زرعهم وقطع اشجارهم كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ببنى قريظة فلا يرد ما معنى قوله بغير الحق والبغى لا يكون بحق ١٢ ج قوله انما بغيكم على حذف مضاف اى اثم البغى ووباله كما اشار الشارح لذلك فى التعليل وفى الكبير قرأ الاكثرون متاع برفع العين وقرأ حفص عن عاصم متاع بنصب العين اما الرفع ففيه وجهان الاول ان يكون قوله بغيكم على انفسكم مبتدأ وقوله متاع الحياة الدنيا خبرا والمراد من قوله بغيكم على انفسكم بغى بعضكم على البعض كما فى قوله فاقتلوا انفسكم ومعنى الكلام ان بغى بعضكم على بعض منفعة الحياة الدنيا ولا بقاء لها والثانى ان قوله بغيكم مبتدأ وقوله انفسكم خبره وقوله متاع الحياة الدنيا خبر مبتدأ محذوف والتقدير هو متاع الحيوة الدنيا واما القراءة بالنصب فوجهها ان نقول ان قوله بغيكم مبتدأ وقوله انفسكم خبره وقوله متاع الحياة الدنيا فى موضع المصدر المؤكد والتقدير تتمتعون متاع الحياة الدنيا ١٢ قوله ظلمكم البغى اذا تعدى بعلى يكون بمعنى الظلم واذا تعدى بفى يكون بمعنى الفساد ١٢ ك قوله كماء انزلناه من السماء حكمة تشبيهها بماء السماء دون ماء الارض اشارة الى ان الدنيا تاتى بلا كسب من طالبها ولا تعان منه كماء السماء بخلاف ماء الارض فينال بالآلات ١٢ صاوى قوله لقوم يتفكرون اى فليس هذا المثل قاصرا على شخص دون شخص بل هو عبرة لمن كان له بصيرة وتدبر فينبغى للانسان ان ينزل القرآن فى خطاباته على نفسه ويتأمل فيها ويتدبر فيها ليأتمر باوامره وينتهى بنواهيه ١٢ صاوى قوله بالدعاء اى الايمان اى يدعو الى الجنة بالدعاء الى الايمان الذى هو وسيلة اليها ١٢ ك قوله للذين احسنوا خبر مقدم وقوله بالايمان اى وان كان معه ذنوب فعصاة المؤمنين داخلون فى هذا وقوله الحسنى مبتدأ مؤخر ١٢ ج قوله هى النظر اليه تعالى الخ فى الحديث اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تعالى تريدون شيئا ازيدكم فيقولون الم تبيض وجوهنا الم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف لهم الحجاب فما اعطوا شيئا احب اليهم من النظر اليه ثم تلا هذه الآية للذين احسنوا الحسنى وزيادة رواه مسلم والترمذى ١٢ قوله كآبة اى مشقة واثر هوان ١٢ ك قوله والذين كسبوا السيئات شروع فى ذكر صفات اهل النار اثر ذكر صفات اهل الجنة ١٢ صاوى قوله والله يدعوا الخ لما ذكر سبحانه وتعالى صفة الدنيا وما فيها حيث اخبر انه بعظمته وجلاله وكبريائه يدعو الى دار السلام والسلام اسم من اسمائه ومعناه المنزه عن كل نقص المتصف بكل كمال واضيف الدار للسلام لانها سالمة من الآفات والكدرات كما ان معنى السلام السالم من كل نقص وقيل المراد بالسلام السلامة من الآفات والنقائص عليه درج المفسر ١٢ صاوى قوله وهى الجنة اشار بذلك الى ان المراد بهذا الاسم ما يشمل جميع الجنات لا خصوص المسماة بهذا الاسم من باب تسمية الكل باسم البعض وكذا يقال فى باقى دورها كدار الجلال وجنة النعيم وجنة الخلد وجنة المأوى والفردوس وجنة عدن فهذه الاسماء كما تطلق على مسمياتها تطلق كل اسم منها على جميع دورها لصدق الاسم على المسمى فى الكل ١٢ صاوى

احسنوا اى وللذين كسبوا السيّات عملوا الشرك جزاء سيئة بمثلها وترهقهم ذلة ما لهم من الله من
زائدة عاصم مانع كانما اغشيت البست وجوههم قطعا بفتح الطاء جمع قطعة واسكانها اى جزأ
من اليل مظلما اولئك اصحب النار هم فيها خلدون ○ واذكر يوم نحشرهم اى الخلق جميعا ثم
نقول للذين اشركوا مكانكم نصب بالزموا مقدرا انتم تاكيد للضمير المستتر فى الفعل المقدر
ليعطف عليه وشركاؤكم اى الاصنام فزيلنا ميزنا بينهم وبين المؤمنين كما فى اية وامتازوا
اليوم ايها المجرمون وقال لهم شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون ○ ما نافية وقدم المفعول للفاصلة
فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان مخففة اى انا كنا عن عبادتكم لغفلين ○ هنالك اى ذلك
اليوم تبلوا من البلوى وفى قراءة بتائين من التلاوة كل نفس ما اسلفت قدمت من العمل وردوا
الى الله مولهم الحق الثابت الدائم وضل غاب عنهم ما كانوا يفترون ○ عليه من الشركاء قل
لهم من يرزقكم من السماء بالمطر والارض بالنبات امن يملك السمع بمعنى الاسماع اى خلقها
والابصار ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ومن يدبر الامر بين الخلائق
فسيقولون هو الله فقل لهم افلا تتقون ○ فتؤمنون فذلكم الفعال لهذه الاشياء الله ربكم
الحق الثابت فماذا بعد الحق الا الضلل استفهام تقرير اى ليس بعده غيره فمن اخطأ
الحق وهو عبادة الله وقع فى الضلال فانى كيف تصرفون ○ عن الايمان مع قيام البرهان كذلك
كما صرف هؤلاء عن الايمان حقت كلمت ربك على الذين فسقوا كفروا وهى لاملئن جهنم الاية
اوهى انهم لا يؤمنون ○ قل هل من شركائكم من يبدؤا الخلق ثم يعيده قل الله يبدؤا
الخلق ثم يعيده فانى تؤفكون ○ تصرفون عن عبادته مع قيام الدليل قل هل من شركائكم
من يهدى الى الحق بنصب الحجج وخلق الاهتداء قل الله يهدى للحق افمن يهدى الى
الحق وهو الله احق ان يتبع امن لا يهدى يهتدى الا ان يهدى احق ان يتبع استفهام تقرير
وتوبيخ اى الاول احق فما لكم كيف تحكمون ○ هذا الحكم الفاسد من اتباع ما لا يحق اتباعه وما
يتبع اكثرهم فى عبادة الاصنام الا ظنا حيث قلدوا فيه اباءهم ان الظن لا يغنى من الحق
شيئا فيما المطلوب منه العلم ان الله عليم بما يفعلون ○ فيجازيهم عليه وما كان هذا القرأن
ان يفترى اى افتراء من دون الله اى غيره ولكن انزل تصديق الذى بين يديه
ع ١٠

ك قوله جزاء سيئة الخ اى جزاء سيئاتهم ان تجازى سيئة واحدة بسيئة مثلها لا يزاد عليها كما يزاد فى الحسنة ١٢ جمل ٢ قوله قطعا بفتح الطاء للاكثر على انه جمع قطعة واسكانها لابن كثير والكسائى على انه بمعنى الطائفة ١٢ ك ٣ قوله جزأ من الليل مظلما يشير الى ان قوله مظلما صفة قطعا بمعنى جزء وعلى الاول حال من الليل قال الزمخشرى والعامل فيه اغشيت لانه العامل فى قطعا وهو موصوف بالجار والمجرور والعامل فى الموصوف عامل فى الصفة او معنى الفعل فى من الليل انتهى اى قطعا كائنة من الليل حال الظلام ١٢ ك ٤ قوله بالزموا مقدرا اى الزموا مكانكم حتى تنظروا ما يفعل بكم ١٢ روح ٥ قوله للضمير المستتر فيه مسامحة وذلك لانه عند النطق بالفعل يكون بارزا اذ الواو من الضمائر التى لا تستتر ولعل تسميته مستترا باعتبار انه غير مذكور بالفعل فيكون مشابها بالمستتر حقيقة ١٢ جمل ٦ قوله فزيلنا فرقنا وميزنا قال الفراء قوله فزيلنا ليس من ازلت انما هو من زلت اذا فرقت تقول العرب زلت الضان من المعز فلم تزل اى ميزتها فلم تتميز ثم قال الواحدى فالزيل والتزييل والمزايلة التمييز والتفريق ١٢ كبير ٧ قوله وقال شركاؤهم انما اضاف الشركاء اليهم لوجوه الاول انهم جعلوا نصيبا من اموالهم لتلك الاصنام فصيروها شركاء لانفسهم فى تلك الاموال فلهذا قال تعالى وقال شركاؤهم الثانى انه يكفى فى الاضافة ادنى تعلق فلما كان الكفار هم الذين اثبتوا هذه الشركة لا جرم حسنت اضافة الشركاء اليهم كما بينه الامام الرازى ١٢ ٨ قوله وقال شركاؤهم يعنى الاصنام والاضافة لادنى ملابسة اى قالت الاصنام لعابديها لجعلها شركاء هم من حيث انهم اتخذوها شركاء لله فى استحقاق العبادة وهذا القول يصدر منها بعد ان يخلق الله فيها الحيوة والعقل والنطق قال مجاهد تكون فى يوم القيامة ساعة فى شدة تنصب لهم الآلهة التى كانوا يعبدونها من دون الله فتقول الآلهة والله ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نعقل ولا نعلم انكم كنتم تعبدوننا فيقولون والله ايانا كنا نعبد فتقول لهم الآلهة فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم ان كنا عن عبادتكم لغفلين والمعنى قد علم الله وكفى به شهيدا انا ما علمنا انكم كنتم تعبدوننا وما كنا عن عبادتكم ايانا من دون الله الا غافلين لا نشعر بذلك ١٢ ج ٩ قوله ما كنتم ايانا تعبدون اى انما عبدوا فى الحقيقة اهواءهم وشياطينهم الذين اغووهم وانما الآمرة بها اهواؤهم والشياطين دونهم ١٢ ابو السعود ١٠ قوله تبلوا الخ اى تختبر كل ما قدمت من العمل من خير او شر فتعاين نفعه وضره وفى قراءة لحمزة تتلو بتائين من التلاوة اى تقرأ كل نفس ما عملته ناظرا فى صحف الحفظة ١٢ كمالين ١١ قوله من البلوى بالفارسية بيازمودن اى تختبر وتزاول ١٢ روح البيان ١٢ قوله وضل عنهم الخ اى غاب عنهم افتراؤهم بظهور الحق فلا ياتى انهم معهم فى النار وهكذا كل من اعتمد على غير الله يقال له هنالك تبلو كل نفس الآية فينبغى للانسان ان يسعى فى خلاص قلبه من الوهم الذى يلجئه الى الاعتماد على غير الله من جاه او مال او علم او عمل او غير ذلك ليرى الحق حقا والباطل باطلا فيتبع الحق ويجتنب الباطل وبهذا تبين الولى من العاصى فالولى يرى الاشياء كلها ظاهرا او باطنا من الله فهو دائما مطمئن ساكن مسلم فى كل ما يفعله والعاصى يعتقد ذلك بقلبه غير ان الوهم يخيل له ان لغير الله ضرا او نفعا فيكون دائما فى تعب ونصب ١٢ صاوى ١٣ قوله ما كانوا يفترون واعلم ان اكثر ما اعتمد عليه اهل الايمان يتلاشى ويضمحل عند ظهور حقيقة الامر يوم القيامة فكيف ما استند اليه اهل الشرك والعصيان ثم ان فى الآية الشريفة اشارة الى ان النفس انما تعبد الهوى ولا محراب لها فى توجهها الا ما سوى المولى ١٢ ١٤ قوله قل لهم من يرزقكم امر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقيم الحجة على المشركين ويبطل ما هم عليه من الاشراك باسئلة ثمانية اجاب المشركون عن الخمسة الاولى واجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاثنين بعدها بتعليم الله له وجواب الاخير لم يذكر للعلم به وقد صرح به المفسر ١٢ صاوى ١٥ قوله امن يملك ام منقطعة لانه يتقدمها همزة استفهام ولا همزة تسوية وتقدر هنا ببل وحده دون الهمزة بعد كما فى سائر المواضع والمعنى بالفارسية آيا كيست ١٢ ١٦ قوله فماذا بعد الحق يجوز ان يكون ماذا كلها اسما واحدا قد غلب فيه الاستفهام على اسم الاشارة وان يكون موصولا بمعنى الذى اى ما الذى ١٢ روح البيان ١٧ قوله افمن يهدى من مبتدأ واحق خبره وقوله امن لا يهدى مبتدأ خبره محذوف قدره الشارح بقوله احق ان يتبع من الجمل واصل لا يهدى لا يهتدى وادغم وكسر الهاء لالتقاء الساكنين هذا قراءة العاصم وقرأ حمزة والكسائى ساكنة الهاء وتخفيف الدال على معنى يهدى وفيه قراءة اربعة اخر ذكره الامام الرازى ١٢ ١٨ قوله امن لا يهدى بفتح الياء والهاء وتشديد الدال لابن كثير وابن عامر وورش وبكسر الهاء مع التشديد لحفص والاصل يهتدى فادغم وفتح الهاء بنقل حركة التاء وكسرت لالتقاء الساكنين وبكسر الياء والهاء لابى بكر وبالادغام المجرد لابى عمرو وقالون ولم يبال بالتقاء الساكنين لان المدغم فى حكم المتحرك وبالتخفيف كيرمى لحمزة وعلى فقوله اى يهتدى تفسير على القراءة السبعة فان هدى ايضا جاء بمعنى اهتدى كشرى بمعنى اشترى كما قاله الكسائى والفراء والزمخشرى وان انكره المبرد والمعنى انك لا تهتدى غيره الا ان يهديه الله ١٢ ك ١٩ قوله فما لكم الخ مبتدأ وخبر اى فاى شىء ثبت لكم فى هذه الحالة فهذه جملة مستقلة فالوقف على لكم وقوله كيف تحكمون جملة اخرى مستقلة وفى السمين فما لكم مبتدأ وخبر ومعنى الاستفهام ههنا الانكار والتعجب اى اى شىء ثبت لكم فى اتخاذ هؤلاء العاجزين عن هداية انفسهم فكيف يمكن ان يهدوا غيرها وقوله كيف تحكمون استفهام آخر اى كيف تحكمون بالباطل وتجعلون لله اندادا وشركاء ١٢ ج ٢٠ قوله فيما المطلوب الخ اى من العقائد والاصول لا مطلقا فلا يصح التمسك بالآية لمن يجحد بخبر الواحد والقياس مطلقا ١٢ كمالين ٢١ قوله وما كان هذا القرآن المقصود من هذا الكلام الرد على من كذب بالقرآن وزعم انه ليس من عند الله والمعنى لا ينبغى لهذا القرآن ان يختلق ويفتعل لان تراكيبه الحسنة اعجزت العالمين وذلك لان حسن الكلام على حسب سعة المتكلم واطلاعه ولا احد اعلم من رب العالمين فلذلك اعجز الخلائق جميعا لكونه فى اعلى طبقات البلاغة ١٢ صاوى ٢٢ قوله ولكن تصديق الذى الخ اى مصدقا لما تقدمه من الكتب الالهية ١٢ روح ٢٣ قوله الا ان يهدى استثناء من اعم الاحوال والمعنى لا يهتدى فى حال من الاحوال الا فى حال اهداء الغير اياه ومعنى هداية الاصنام كونها تنتقل من مكان لآخر فالمعنى لا تنتقل من مكان لآخر الا ان تحمل وتنقل وهذا ظاهر فى الاصنام واما مثل عيسى والعزير فمعنى لا يهدى لا يخلق الهدى لا فى نفسه ولا فى غيره فالخلق كلهم عاجزون اذ لا يملكون لانفسهم شيئا فضلا عن غيرهم ١٢ صاوى

من الكتب وَتَفْصِيْلَ الْكِتٰبِ تبيين ماكتب الله من الاحكام وغيرها لَا رَيْبَ شك فِيْهِ مِنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ
متعلق بتصديق او بانزل المحذوف وقرئ برفع تصديق وتفصيل بتقدير هو اَمْ بل يَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ
اختلقه محمد قُلْ فَاْتُوْا بِسُوْرَةٍ مِّثْلِهٖ في الفصاحة والبلاغة على وجه الافتراء فانكم عربيون فصحاء مثلي
وَادْعُوْا للاعانة عليه مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ في انه افتراء فلم
يقدروا على ذلك قال تعالى بَلْ كَذَّبُوْا بِمَا لَمْ يُحِيْطُوْا بِعِلْمِهٖ اي بالقران ولم يتدبروه وَلَمَّا يَاْتِهِمْ
تَاْوِيْلُهٗ عاقبة ما فيه من الوعيد كَذٰلِكَ التكذيب كَذَّبَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ رسلهم فَانْظُرْ كَيْفَ
كَانَ عَاقِبَةُ الظّٰلِمِيْنَ ○ بتكذيب الرسل اي اخر امرهم من الهلاك فكذلك يهلك هؤلاء وَمِنْهُمْ اي
اهل مكة مَّنْ يُّؤْمِنُ بِهٖ لعلم الله ذلك منه وَمِنْهُمْ مَّنْ لَّا يُؤْمِنُ بِهٖ ابدا وَرَبُّكَ اَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِيْنَ ○ تهديد
لهم وَاِنْ كَذَّبُوْكَ فَقُلْ لَّهُمْ لِّيْ عَمَلِيْ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ اي لكل جزاء عمله اَنْتُمْ بَرِيْٓـُٔوْنَ مِمَّآ اَعْمَلُ وَاَنَا
بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تَعْمَلُوْنَ ○ وهذا منسوخ باية السيف وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّسْتَمِعُوْنَ اِلَيْكَ اذا قرأت القران اَفَاَنْتَ
تُسْمِعُ الصُّمَّ شبههم بهم في عدم الانتفاع بما يتلى عليهم وَلَوْ كَانُوْا مع الصمم لَا يَعْقِلُوْنَ ○ يتدبرون وَ
مِنْهُمْ مَّنْ يَّنْظُرُ اِلَيْكَ اَفَاَنْتَ تَهْدِي الْعُمْيَ وَلَوْ كَانُوْا لَا يُبْصِرُوْنَ ○ شبههم بهم في عدم الاهتداء بل
هم اعظم فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْـًٔا وَّلٰكِنَّ
النَّاسَ اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ○ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَاَنْ اي كانهم لَّمْ يَلْبَثُوْٓا في الدنيا او القبور اِلَّا سَاعَةً
مِّنَ النَّهَارِ لهول ما راوا وجملة التشبيه حال من الضمير يَتَعَارَفُوْنَ بَيْنَهُمْ يعرف بعضهم بعضا اذا بعثوا
ثم ينقطع التعارف لشدة الاهوال والجملة حال مقدرة او متعلق الظرف قَدْ خَسِرَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا
بِلِقَآءِ اللّٰهِ بالبعث وَمَا كَانُوْا مُهْتَدِيْنَ ○ وَاِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية في ما الزائدة نُرِيَنَّكَ
بَعْضَ الَّذِيْ نَعِدُهُمْ به من العذاب في حياتك وجواب الشرط محذوف اي فذاك اَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ
قبل تعذيبهم فَاِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللّٰهُ شَهِيْدٌ مطلع عَلٰى مَا يَفْعَلُوْنَ ○ من تكذيبهم وكفرهم فيعذبهم
اشد العذاب وَلِكُلِّ اُمَّةٍ من الامم رَّسُوْلٌ فَاِذَا جَآءَ رَسُوْلُهُمْ اليهم فكذبوه قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ
بالعدل فيعذبوا وينجي الرسول ومن صدقه وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ○ بتعذيبهم بغير جرم فكذلك
يفعل بهؤلاء وَيَقُوْلُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ بالعذاب اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ فيه قُلْ لَّآ اَمْلِكُ
لِنَفْسِيْ ضَرًّا ادفعه وَّلَا نَفْعًا اجلبه اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰهُ ان يقدرني عليه فكيف املك لكم حلول

ع ١٠ ٩

ل قوله متعلق بتصديق او بانزل اے ويكون قوله لاريب فيه معترضا بين المتعلق والمتعلق ١٢ صاوى ٢ قوله وقرئ برفع تصديق لے على تقدير المبتدأ اے ولكن هو تصديق الخ وتفصيل الكتاب عطف عليه نصبا ورفعا ١٢ ابو السعود ٣ قوله بل الهمزة ليقولون بل للاضراب الانتقالي والهمزة لانكار الواقع واستبعاده اى هذا القول منهم فى غاية البعد والشناعة وفى الكرخى قوله ام بل ايقولون اشار الى ان ام منقطعة مقدرة ببل والهمزة عند سيبويه واتباعه وعلى هذا فهو انتقال من الكلام الاول واخذ فى انكار قول آخر من اجمل وجوز الزمخشرى ان تكون للتقرير لالالزام الحجة ١٢ ٤ قوله قل فاتوا الخ اے قل تبكيتا لهم واظهار البطلان مقالتهم الفاسدة اے ان كان الامر كما تقولون فاتوا الخ ١٢ جمل ٥ قوله من استطعتم اى من آلهتكم التى تزعمون انها ممدة لكم فى المهمات او من سائر خلق الله وقوله من دون الله متعلق بادعوا ودون جار مجرى ادات الاستثناء اى ادعوا سواه تعالى من استطعتم من خلقه ١٢ ج ٦ قوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه اے سارعوا الے تكذيب القرآن قبل فهمه فان تكذيب الكلام قبل الاحاطة بمعانيه مسارعة اليه فى اول وهلة ١٢ روح ٧ قوله تاويله اى والاخبار بالغيوب حتى تبيين لهم انه صدق ام كذب والتاويل على هذا المعنى وقوع مدلوله وهو عاقبته وما يؤل اليه واتيانه مجاز عن تبيينه وانكشافه وقيل معناها انهم كذبوا على البديهة قبل التدبر فى معانيه والتفكر فيها والتاويل على هذا معانى الكلام الوضعية والعقلية واتيانه معرفته الوقوف عليه ١٢ ك ٨ قوله الذين من قبلهم يعنى كفار الامم الماضية كذبوا رسلهم قبل النظر فى معجزاتهم وقبل تدبرها عنادا وتقليد للآباء ويجوز ان يكون معنى ولما ياتهم تاويله اے ولم ياتهم بعد تاويل ما فيه من الاخبار بالغيوب اے عاقبته حتى تبيين لهم اهو كذب ام صدق يعنى انه كتاب معجز من جهتين من جهة اعجاز نظمه ومن جهة ما فيه من الاخبار بالغيوب فتسرعوا الى التكذيب به قبل ان ينظروا فى نظمه وبلوغه حد الاعجاز ١٢ مدارك ٩ قوله باية السيف يعنى قوله تعالى فاقتلوهم حيث وجدتموهم لما فيه من ايهام الاعراض منهم وتخلية سبيلهم ولو فسر بعدم مواخذة كل بعمل الآخر فلا حاجة الى النسخ ١٢ ك ١٠ قوله ومنهم الخ اخبر الله سبحانه ان التوفيق للايمان به لغيره فقال ومنهم من يستمعون اليك اے من كفار مكة المكذبين فريق يصغون الى قراءتك باذانهم ولم يذعنوا بقلوبهم فلا تطمع فى ايمانهم لوجود الختم على قلوبهم فلا يفقهوا الحق ولا يتبعوه وفى هذا التسلية له صلے الله عليه وسلم كان الله يقول له لاتحزن على عدم ايمانهم فانك لاتقدر ان تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ١٢ صاوى ١١ قوله شبههم اے الكفار وقوله بهم اى بالصم وقوله فى عدم الانتفاع هذه هو وجه الشبه اى فكما ان معدوم السمع لا ينتفع بالاصوات فكذلك الكفار لا ينتفعون بسماع القرآن لوجود الحجاب على قلوبهم ١٢ صاوى ١٢ قوله ومنهم من ينظر اليك اے يعاين دلائل صدقك وقوله ولو كانوا لا يبصرون اے لا يستبصرون بقلوبهم اے لا يستبصرون ولا يتاملون ولا يعتبرون ولا يصح حمله على نفى البصر بالعين لئلا ينافى قوله ومنهم من ينظر اليك فانه يدل على ثبوت البصر لهم ١٢ ج ١٣ قوله ولو كانوا لا يبصرون اے لا يستبصرون بقلوبهم اے لا يستبصرون ولا يتاملون ولا يعتبرون ولا يصح حمله على نفى البصر بالعين لئلا ينافى قوله ومنهم من ينظر اليك فانه يدل على ثبوت البصر لهم ١٢ بيضاوى وحواشيه ١٤ قوله ولو كانوا لا يبصرون اے ولو انضم الى عدم البصر عدم البصيرة فان المقصود من الابصار هو الاعتبار والاستبصار والعمدة فى ذلك البصيرة ولذلك يحس الاعمى المستبصر ويتفطن لما لا يدركه البصير الاحمق فحيث اجتمع فيهم الحمق والعمى فقد انسد عليهم باب الهدى ١٢ ابو السعود ١٥ قوله بل هم اعظم اذ هم فاقدون البصيرة والمشبه بهم فاقدون البصر ١٢ جمل ١٦ قوله وجملة التشبيه حال من الضمير اے من ضمير المفعول اے يحشرهم مشبهين بمن لم يلبث الا ساعة قال فى التاويلات النجمية تشير الآية الى الخروج من مضيق عالم الاجسام الذى هو عالم الكون والفساد والتناهى الى متسع عالم الارواح الذى هو عالم الكون بلا فساد ولا تناه فان مدة عمر الدنيا الفانية بالنسبة الى الآخرة الباقية ترى كساعة من نهار بل اقل من لحظة ثم اعلم ان الحشر يكون عاما وخاصا واخص فالعام هو خروج الاجساد من القبور الى المحشر يوم النشور والحشر الخاص هو خروج ارواحهم الاخروية من قبور اجسادهم الدنيوية بالسير والسلوك فى حال حياتهم الى عالم الروحانية لانهم ماتوا بالارادة عن صفات النفسانية قبل ان يموتوا بالموت عن صورة الحيوانية والحشر الاخص هو الخروج من قبور الانانية الروحانية الى هوية الربانية كما قال تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ١٢ روح ١٧ قوله يتعارفون حال بعد حال او مستانف على تقدير هم يتعارفون بينهم ١٢ مد ١٨ قوله ثم ينقطع اے فلذلك لا يسال حميم حميما وقوله لشدة الاهوال لے كما فى بعض الاخبار ان الانسان يعرف من بجنبه يوم القيمة ولا يكلمه هيبة وخشية ١٢ ك ١٩ قوله حال مقدرة لان التعارف بعد الحشر يكون هذا فى روح البيان وفى الجمل اے حال كونهم مقدرين التعارف لا انهم متعارفون بالفعل وهذا لا يصح الا لو اريد بالحشر اجتماعهم فى الموقف مع انه فسر بالبعث بقوله اذا بعثوا وحينئذ يتعارفون بالفعل فاما ان يراد بالبعث فى كلامه الاجتماع فى الموقف فيصح الجعل بالفعل ١٢ ٢٠ قوله الظرف اے يتعارفون يوم يحشرهم او بيان لقوله لم يلبثوا الا ان التعارف لا يبقى مع طول العهد وينقلب شاكرا او مستانفة بتقدير المبتدأ ١٢ ك ٢١ قوله قد خسر الذين شهادة من الله على خسرانهم وتعجيب منه وفى قوله قد خسر الذين جاز الوجهان احدهما انها مستانفة اخبر تعالى ان المكذبين بلقائه خاسرون ولذلك اتى بحرف التحقيق والثانى ان تكون فى محل نصب باضمار قول اى قائلين قد خسر الذين كذبوا ثم لك فى هذا القول المقدر وجهان احدهما انه حال من مفعول نحشرهم اى نحشرهم قائلين ذلك والثانى انه حال من فاعل يتعارفون ١٢ ج ٢٢ قوله واما نرينك هذا التسلية له صلى الله عليه وسلم كان الله يقول لاتحزن فاما نرينك عقوبتهم فى حياتك او نؤخرهم الى يوم القيامة فهم لا يفلتون من عذابنا على كل حال فاصبر ولا تضق فان الامر لنا فيهم ١٢ صاوى ٢٣ قوله فذاك واعلم ان قوله فالينا مرجعهم جواب نتوفينك وجواب نرينك محذوف والتقدير واما نرينك بعض الذى نعدهم فى الدنيا فذاك او نتوفينك قبل ان نريك ذلك الموعد فانك ستراه فى الآخرة ١٢ كبير ٢٤ قوله ولكل امة رسول الخ هذه الآية تدل على ان كل جماعة ممن تقدم قد بعث الله اليهم رسولا والله تعالى ما اهمل امة من الامم قط ويتاكد هذا بقوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير فان قيل كيف يصح هذا مع ما يعلم من احوال الفترة قلنا الدليل الذى ذكرناه لا يوجب ان يكون الرسول حاضرا مع القوم لان تقدم الرسول لا يمنع من كونه رسولا اليهم كما لا يمنع تقدم رسولنا من كونه مبعوثا الينا الى آخر الابد وتحمل الفترة على ضعف دعوة الانبياء ووقوع موجبات التخليط فيها هذا مذكور فى الكبير لكن ابطله الشيخ اسمعيل حقى صاحب روح البيان واجاب بجواب آخر هو قلت مساق الآية الكريمة على ان كل امة قضى لها الهلاك قد انقضوا اولا على لسان رسول من الرسل ولم يعقب اهل الفترة لان العرب لم يرسل اليهم رسول بعد اسمعيل غير رسول الله عليهما الصلوة والسلام فعذب اعقابهم ببدر وغيره لتكذيبهم رسول الله كما دل عليه قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقد انتهت رسالة اسمعيل بموته كبقية الرسل لان ثبوت الرسالة بعد الموت من خصائص نبينا عليه الصلوة والسلام كما فى الانسان العيون ١٢ ٢٥ قوله قضى منهم اى عذبوا فى الدنيا واهلكوا بالعذاب يعنى قبل مجئ الرسول لا ثواب ولا عقاب وقال مجاهد ومقاتل فاذا جاء رسولهم الذى ارسل اليهم يوم القيمة قضى بينهم بالقسط ١٢ ٢٦ قوله لا يظلمون اے ولا يؤاخذون بغير حجة ولا ينقص من حسناتهم ولا يزاد على سياتهم ١٢ م

له قوله يتأخرون يعني الاستفعال بمعنى التفعل وقيل ان قوله لا يستقدمون استيناف او معطوف على الجملة الشرطية لا على الجزاء حتى يرد عليه انه لا يتصور التقدم بعد مجيء المدة فلا فائدة في نفيه وقد يبان الفائدة فيه المبالغة في انتفاء التاخير لانه لما نظم في سلك المستحيل عقلا اشعر بانه بلغ في الاستحالة الى مرتبة التقدم وقيل اذا جاء اذا قارب المجيء ١٢ ك ٥٢ قوله ارايتم تقدم الكلام فيه فلا نعيده بالتفصيل وقررنا هناك ان العرب تضمن ارايت معنى اخبرني وانها تتعدى اذ ذاك الى مفعولين وان المفعول الثاني اكثر ما يكون جملة استفهام ينعقد منها مع ما قبلها مبتدأ وخبر كقول العرب ارايت زيدا ما صنع والمعنى اخبرني عن زيد ما صنع ١٢ ك ٥٣ قوله ليلا انما صار بياتا عبارة عن الليل لانه بتقدير المضاف اي وقت بيات وهو الليل ١٢ ك ٥٤ قوله وجملة الاستفهام جواب الشرط اي على تقدير الفاء فان جواب الشرط اذا كان استفهاما لابد فيه من الفاء الا في الضرورة روح والمعنى اخبروني ان اتاكم عذابه تعالى اي شيء تستعجلون منه اي لا يمكن استعجاله بعد مجيئه اذ الشيء بعد اتيانه يستحيل استعجاله وقوله والمراد به اي الاستفهام وقوله اي ما اعظم ما استعجلوه اي النوع الذي استعجلوه عظيم فظيع فلا يليق استعجاله بل ينبغي التباعد عنه وكانه راعى الاظهار في الآية والا فكان يقول ما استعجلتموه ١٢ جمل ٥٥ قوله جواب الشرط الخ ثم الجملة الشرطية متعلق بارايتم كذا قاله الزمخشري وتعقبه ابو حيان بانه لا يصح لان جواب الشرط اذا كان استفهاما فلابد فيه من الفاء تقول اذا زارنا فلان فاي رجل هو والمثال الذي ذكره ليس من كلام العرب ايضا لا يمكن ان تقع الجملة الشرطية موقع جزاء وجوز الزمخشري ايضا ان يكون جواب الشرط محذوفا اي لندموا وجملة الاستفهام متعلق بارايتم والمعنى اخبروني ماذا يستعجل منه المجرمون ١٢ ك ٥٦ قوله اثم الخ دخول حرف الاستفهام على ثم لانكار التاخير وما مزيدة اي قيل لهم ابعد ما وقع العذاب وحل بكم حقيقة آمنتم به حين لا ينفعكم الايمان ١٢ ابو السعود ٥٧ قوله لانكار التاخير اي لانكار تاخير الايمان الى حين وقوع العذاب اي لا ينبغي هذا التاخير ولا يصح ولا يليق لان الايمان في هذه الحالة غير نافع وغير مقبول ١٢ ٥٨ قوله ويقال لكم الآن تؤمنون اشارة الى ان الناصب لقوله الآن محذوف وهو تؤمنون وان الفعل المقدر معمول على اضمار القول وهو يقال لكم اي اذا آمنتم الآن الدال على الفعل المقدر قوله اذا ما وقع آمنتم هذا من الجمل وعبارة روح البيان الآن بابدال الهمزة الثانية الفا مع المد اللازم واصله الآن على ان تكون الاولى استفهامية وهو منصوب بآمنتم المقدر دون المذكور لان ما قبل الاستفهام لا يعمل فيما بعده كالعكس وهو استيناف من جهته تعالى غير داخل تحت القول الملقن اي قيل لهم عند ايمانهم بعد وقوع العذاب الآن آمنتم به انكارا للتاخير ١٢ ٥٩ قوله ويقال لكم الخ يشير الى ان قوله الآن منصوب بمضمر لا بآمنتم الظاهر لان ما قبل الاستفهام لا يعمل في ما بعده لان له صدر الكلام ١٢ ك ٦٠ قوله ثم قيل للذين ظلموا الخ عطف على الفعل المضمر قبل الآن والتقدير قيل الآن وقد كنتم به تستعجلون كبير وقدر الشارح قبله يقال لكم ١٢ ٦١ قوله اي وربي اي بكسر الهمزة وسكون الياء من حروف الايجاب بمعنى نعم وهو من لوازم القسم ولذلك توصل بواوه في التصديق فيقال اي والله كذا في البيضاوي والمعنى بالفارسية آري بحق پروردگار من ١٢ ٦٢ قوله وما انتم بمعجزين اي بكم حين لما توعدكم حتى يفوتكم العذاب بالهرب فهو لاحق بكم لا محالة وفي الآية اشارة الى ان اهل الغفلة لاحتجاب بصائرهم بحجب التعلقات الكونية ليس الامور الاخروية عندهم بمنزلة المحسوس واما اهل اليقظة فلتنورهم بنور الله تعالى يشاهدون بعين القلب الآخرة واهوالها كما تشاهد عين القالب الدنيا واحوالها فهي عندهم بمنزلة المحسوس بل النبي عليه السلام قد عبر ليلة المعراج على الجنة والنار فشاهد ما شاهد بعين الراس وكشف حقائق الاشياء ولذا حكم على الموعود بالحقيقة ١٢ روح ٦٣ قوله بفائتين العذاب لان من عجز عن شيء فقد فاته والمعنى انه لاحق بكم لا محالة ١٢ ك ٦٤ قوله ولو ان لكل نفس الخ لو هنا امتناعية على ما هو الكثير فيها والمعنى امتنع افتداء كل نفس من العذاب لامتناع ملكها لما تفدي به وهو جميع ما في الارض من الاموال ١٢ جمل ٦٥ قوله لافتدت به افتدى يجوز ان يكون متعديا وان يكون قاصرا فاذا كان مطاوعا لمتعد كان قاصرا تقول فديته فافتدى وان لم يكن مطاوعا يكون بمعنى فدى فيتعدى لواحد والنفس هنا يحتمل الوجهين فان جعلناه متعديا فالمفعول محذوف تقديره لافتدت به نفسها وهو من المجاز كقوله تعالى يوم تاتي كل نفس تجادل عن نفسها سمين والمعنى بالفارسية واگر باشد هر نفس ستم كننده را آنچه در زمين است البته فديه خود دهد آنرا وفي الزاهدي واگر باشد هر كسى را كه ستم كرده است بر تن خود بكفر آنچه در روى زمين است فدا دهد همه مال وملك نپذيرند از وى ١٢ ٦٦ قوله واسروا الندامة قال في الزاهدي واين از جمله اضداد است اسروا اى اعلنوا واسروا اى كتموا اى يستعمل بمعنى اظهر ويستعمل بمعنى اخفى ومثله في البيضاوي وقال الشيخ سليمان الجمل ناقلا عن السمين اسر بمعنى اخفى مشهور في اللغة كقوله تعالى يعلم ما يسرون وما يعلنون وهو في الآية يحتمل الوجهين ١٢ ٦٧ قوله واسروا الندامة الضمير عائد الى الرؤساء والاسرار على حقيقته والمعنى ان الرؤساء حين يروا العذاب يخفون الندامة خوف التعيير وهذا ما مشى عليه المفسر قيل اسروا بمعنى اظهروا من تسمية الاضداد ولعل هذا هو الاقرب قال الله تعالى ان تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت في جنب الله الآية ١٢ صاوي ٦٨ قوله الا ان الله تنبيه يؤتى بها للاعتناء بما بعدها ومناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما ذكر ان كل نفس كافرة تتمنى انها لو تملك ما في الارض لافتدت به بين هنا انه لا يمكن ذلك لعدم ملكها فان لله ما في السموات والارض ١٢ صاوي ٦٩ قوله قد جاءتكم موعظة هي التذكير بالعواقب سواء كان بالزجر والترهيب وبالاستمالة والترغيب ابو السعود فلذلك قال الشارح كتاب فيه ما لكم وما عليكم اي مبين لما يجب لكم من الاجر ويلزم عليكم من الوزر مرغب في الاعمال الحسنة منفر عن الاعمال السيئة ١٢ ٧٠ قوله قل بفضل الله متعلق بمحذوف دل عليه ما بعده والاصل ليفرحوا بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ثم قدم الجار والمجرور على الفعل لافادة الحصر ثم دخلت الفاء لافادة السببية والمعنى ان من اتصف بهذه الصفات

العذاب لِكُلِّ اُمَّةٍ اَجَلٌ مدة معلومة لهلاكهم اِذَا جَآءَ اَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَاْخِرُوْنَ يتاخرون عنه
سَاعَةً وَّلَا يَسْتَقْدِمُوْنَ ۝ يتقدمون عليه قُلْ اَرَءَيْتُمْ اخبروني اِنْ اَتٰىكُمْ عَذَابُهٗ اي الله بَيَاتًا
ليلا اَوْ نَهَارًا مَّاذَا اي شيء يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ اي العذاب الْمُجْرِمُوْنَ ۝ المشركون فيه وضع الظاهر موضع
المضمر وجملة الاستفهام جواب الشرط كقولك ان اتيتك ماذا تعطيني والمراد به التهويل اي ما اعظم ما
استعجلوه اَثُمَّ اِذَا مَا وَقَعَ حل بكم اٰمَنْتُمْ بِهٖ اي الله او العذاب عند نزوله والهمزة لانكار التاخير
فلا يقبل منكم ويقال لكم آٰلْئٰنَ تؤمنون وَقَدْ كُنْتُمْ بِهٖ تَسْتَعْجِلُوْنَ ۝ استهزاء ثُمَّ قِيْلَ لِلَّذِيْنَ
ظَلَمُوْا ذُوْقُوْا عَذَابَ الْخُلْدِ اي الذي تخلدون فيه هَلْ مَا تُجْزَوْنَ اِلَّا جزاء بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُوْنَ ۝
وَيَسْتَنْۢبِـُٔوْنَكَ يستخبرونك اَحَقٌّ هُوَ اي ما وعدتنا به من العذاب والبعث قُلْ اِيْ نعم وَرَبِّيْٓ اِنَّهٗ
لَحَقٌّ وَمَآ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ۝ بفائتين العذاب وَلَوْ اَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ كفرت مَا فِي الْاَرْضِ
جميعا من الاموال لَافْتَدَتْ بِهٖ من العذاب يوم القيامة وَاَسَرُّوا النَّدَامَةَ على ترك الايمان لَمَّا رَاَوُا
الْعَذَابَ اي اخفاها رؤساؤهم عن الضعفاء الذين اضلوهم مخافة التعيير وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بين
الخلائق بِالْقِسْطِ بالعدل وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ شيئا اَلَآ اِنَّ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَلَآ اِنَّ
وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث والجزاء حَقٌّ ثابت وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ اي الناس لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ ذلك هُوَ يُحْيٖ وَيُمِيْتُ
وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ في الآخرة فيجازيكم باعمالكم يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اي اهل مكة قَدْ جَآءَتْكُمْ مَّوْعِظَةٌ مِّنْ
رَّبِّكُمْ كتاب فيه ما لكم وعليكم وهو القرآن وَشِفَآءٌ دواء لِّمَا فِي الصُّدُوْرِ من العقائد الفاسدة و
الشكوك وَهُدًى من الضلالة وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ۝ به قُلْ بِفَضْلِ اللّٰهِ الاسلام وَبِرَحْمَتِهٖ
القرآن فَبِذٰلِكَ الفضل والرحمة فَلْيَفْرَحُوْا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُوْنَ ۝ من الدنيا بالياء والتاء قُلْ
اَرَءَيْتُمْ اخبروني مَّآ اَنْزَلَ خلق اللّٰهُ لَكُمْ مِّنْ رِّزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِّنْهُ حَرَامًا وَّحَلٰلًا كالبحيرة والسائبة و
الميتة قُلْ آٰللّٰهُ اَذِنَ لَكُمْ في ذلك التحريم والتحليل لا اَمْ بل عَلَى اللّٰهِ تَفْتَرُوْنَ ۝ تكذبون بنسبة
ذلك اليه وَمَا ظَنُّ الَّذِيْنَ يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ اي اي شيء ظنهم به يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ايحسبون
انه لا يعاقبهم لا اِنَّ اللّٰهَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ بامهالهم والانعام عليهم وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا
6 ع ۷
يَشْكُرُوْنَ ۝ وَمَا تَكُوْنُ يا محمد فِيْ شَاْنٍ امر وَّمَا تَتْلُوْا مِنْهُ اي من الشان او الله مِنْ قُرْاٰنٍ انزله
11
عليك وَلَا تَعْمَلُوْنَ خاطبه وامته مِنْ عَمَلٍ اِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُوْدًا رقباء اِذْ تُفِيْضُوْنَ

المتقدمة فينبغي له ان يفرح ويشكر ما انعم الله به عليه ويجود بروحه وجسده في خدمة ربه ولا يتواني فمن قذف الله في قلبه نور محبته فالواجب عليه افناء جسمه في خدمته كي يتم له ذلك النور ويزداد السرور وهذه المحبة هي التي يعبر عنها العارفون بالخمرة والشراب والحيلان بها السكر والفناء عما سوى الله تعالى ١٢ صاوي ٦٩ قوله الفضل والرحمة اي اشير الى اثنين الا لاتحادهما بالذات او بتاويل المذكور ١٢ ك ٧٠ قوله بالتاء اي الفوقية لابن عامر ويعقوب بالخطاب لمن خوطب بقوله يا ايها الناس ١٢ ك ٧١ قوله ما انزل الله الخ ما استفهامية على انه مفعول انزل قدم لصدارته واليه يومي كلام المعم كما نبه او موصولة والعائد محذوف اي انزله وهي في محل النصب بارايتم وهي مفعوله الاول والثاني جملة آلله اذن لكم على ان قل كرر للتوكيد والعائد على الاول مقدر اي اذن لكم فيه ١٢ ك ٧٢ قوله لا اي لم ياذن لكم في التحريم والتحليل فالهمزة للانكار وعلى هذا لا تكون الجملة متصلة بارايتم ويكون ما في ما انزل استفهامية ويكون ام منقطعة بمعنى بل والذي رجحه الاكثر انها متصلة والمعنى اخبروني آلله اذن لكم في التحليل والتحريم ام تكذبون في نسبة ذلك الى الله ١٢ ك ٧٣ قوله وما ظن الذين ما مبتدأ استفهامية وظن الذين خبرها ويوم منصوب بنفس الظن والمصدر مضاف لفاعله ومفعولا الظن محذوفان وقدر الشارح جملة سادة مسدهما بقوله لا يعاقبهم فقوله ايحسبون تفسير لما وللظن وقوله انه لا يعاقبهم لمعمولي الظن ١٢ ج ٧٤ قوله لا اي لا ينبغي هذا الحسبان ولا صحة له بوجه من الوجوه ١٢ جمل ٧٥ قوله اي من الشان او الله اي الضمير في منه للشان او لله ومن على الاول تعليلية اي ما تتلوا قرآنا من اجل الشان الذي نزل بك وحدث لكون الذي تقرأه نزل في شانه وعلى الثاني ابتدائية اي وما تتلوا قرآنا مبتدأ من الله ونازلا من عنده وقوله من قرآن من فيه زائدة على كلا الوجهين فالحاصل ان الثانية زائدة والاولى اما تعليلية او ابتدائية بحسب الوجهين الذين ذكرهما الشارح وفي روح البيان من مزيدة لتاكيد النفي وقرآن مفعول تتلو ١٢ ٧٦ قوله خاطبه وامته اي بعد تخصيصه به بما هو راسهم وقيل الخطاب للاول عام للامة ايضا كما في قوله يا ايها النبي اذا طلقتم النساء ١٢ ك

تاخذون فِيهِ اى العمل وَمَا يَعْزُبُ يغيب عَنْ رَّبِّكَ مِنْ مِّثْقَالِ وزن ذَرَّةٍ اصغر نملة فِى الْاَرْضِ وَلَا
فِى السَّمَآءِ وَلَآ اَصْغَرَ مِنْ ذٰلِكَ وَلَآ اَكْبَرَ اِلَّا فِىْ كِتٰبٍ مُّبِيْنٍ بين هو اللوح المحفوظ اَلَآ اِنَّ اَوْلِيَآءَ اللّٰهِ
لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ فى الاخرة هم اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَكَانُوْا يَتَّقُوْنَ ۝ الله بامتثال امره
ونهيه لَهُمُ الْبُشْرٰى فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا فسرت فى حديث صححه الحاكم بالرؤيا الصالحة يراها الرجل
المؤمن او ترى له وَفِى الْاٰخِرَةِ بالجنة والثواب لَا تَبْدِيْلَ لِكَلِمٰتِ اللّٰهِ لا خلف لمواعيده ذٰلِكَ
المذكور هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ وَلَا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ لك لست مرسلا وغيره اِنَّ استيناف الْعِزَّةَ القوة
لِلّٰهِ جَمِيْعًا هُوَ السَّمِيْعُ للقول الْعَلِيْمُ ۝ بالفعل فيجازيهم وينصرك اَلَآ اِنَّ لِلّٰهِ مَنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَمَنْ
فِى الْاَرْضِ عبيدا وملكا وخلقا وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ يعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره اصناما
شُرَكَآءَ له على الحقيقة تعالى عن ذلك اِنْ مَا يَتَّبِعُوْنَ فى ذلك اِلَّا الظَّنَّ اى ظنهم انها الهة تشفع لهم وَ
اِنْ ماهُمْ اِلَّا يَخْرُصُوْنَ ۝ يكذبون فى ذلك هُوَ الَّذِىْ جَعَلَ لَكُمُ الَّيْلَ لِتَسْكُنُوْا فِيْهِ وَالنَّهَارَ
مُبْصِرًا اسناد الابصار اليه مجاز لانه يبصر فيه اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ دلالات على وحدانيته تعالى لِّقَوْمٍ
يَّسْمَعُوْنَ ۝ سماع تدبر واتعاظ قَالُوْا اى اليهود والنصارى ومن زعم ان الملئكة بنات الله اتَّخَذَ اللّٰهُ
وَلَدًا قال تعالى لهم سُبْحٰنَهٗ تنزيها له عن الولد هُوَ الْغَنِىُّ عن كل احد وانما يطلب الولد من يحتاج اليه
لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا اِنْ ما عِنْدَكُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ حجة بِهٰذَا اى الذى
تقولونه اَتَقُوْلُوْنَ عَلَى اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ استفهام توبيخ قُلْ اِنَّ الَّذِيْنَ يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ
بنسبة الولد اليه لَا يُفْلِحُوْنَ ۝ لا يسعدون لهم مَتَاعٌ قليل فِى الدُّنْيَا يتمتعون به مدة حياتهم ثُمَّ اِلَيْنَا
مَرْجِعُهُمْ بالموت ثُمَّ نُذِيْقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيْدَ بعد الموت بِمَا كَانُوْا يَكْفُرُوْنَ ۝ وَاتْلُ يا محمد عَلَيْهِمْ اى
كفار مكة نَبَاَ خبر نُوْحٍ ويبدل منه اِذْ قَالَ لِقَوْمِهٖ يٰقَوْمِ اِنْ كَانَ كَبُرَ شق عَلَيْكُمْ مَّقَامِىْ لبثى فيكم وَ
تَذْكِيْرِىْ وعظى اياكم بِاٰيٰتِ اللّٰهِ فَعَلَى اللّٰهِ تَوَكَّلْتُ فَاَجْمِعُوْا اَمْرَكُمْ اعزموا على امر تفعلونه بى وَ
شُرَكَآءَكُمْ الواو بمعنى مع ثُمَّ لَا يَكُنْ اَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً مستورا بل اظهروه وجاهروني به ثُمَّ
اقْضُوْا اِلَىَّ امضوا فى ما اردتموه وَلَا تُنْظِرُوْنِ ۝ تمهلون فانى لست مباليا بكم فَاِنْ تَوَلَّيْتُمْ عن
تذكيرى فَمَا سَاَلْتُكُمْ مِّنْ اَجْرٍ ثواب عليه فتولوا اِنْ ما اَجْرِىَ ثوابى اِلَّا عَلَى اللّٰهِ وَاُمِرْتُ
اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ۝ فَكَذَّبُوْهُ فَنَجَّيْنٰهُ وَمَنْ مَّعَهٗ فِى الْفُلْكِ السفينة وَجَعَلْنٰهُمْ اى

---

١ قوله تاخذون فى العمل يريد ان الافاضة التى بمعنى الدفع مجاز ههنا فى الشروع فى العمل والدخول ١٢ك ٢ قوله ذرة نملة صغيرة او هباء ١٢ روح ٣ قوله فى الارض ولا فى السماء اى فى سائر الموجودات وعبر عنه بالسماء و الارض لمشاهدة الخلق لهما واعلم ان عالم الملك مايشاهده الخلق كالارض وما حوته وما ظهر من السماء وعالم الملكوت ما لا يشاهد كما فوق السماء من العرش والكرسى والملئكة وغير ذلك وعالم الجبروت هو عالم الاسرار وعالم العزة هو ما استاثر الله بعلمه كعلم ذاته وصفاته ومراداته ١٢ صاوى ٤ قوله مبين بين من ابان اى ظهر فيتعدى ولا يتعدى ١٢ك ٥ قوله ان اولياء الله اى احباء الله واعداء نفوسهم فان الولاية هى معرفة الله ومعرفة نفوسهم فمعرفة الله رؤيته بنظر المحبة ومعرفة النفس رؤيتها بنظر العداوة عند كشف غطاء احوالها وصفاتها فاذا عرفتها حق المعرفة وعلمت انها عدوة لله ذلك وعالجتها بالمعانة والمكايدة امنت مكرها وكيدها وما نظرت اليها بنظر الشفقة والرحمة كما فى التاويلات النجمية وقال الامام القشيرى الولى فعيل بمبالغة فى الفاعل هو الذى يتولى عبادة الله وطاعته فعبادته تجرى على التوالى من غير ان يتخللها عصيان ومن شرط الولى ان يكون محفوظا كما ان من شرط النبى ان يكون معصوما وكل ما كان للشرع عليه اعتراض فهو مغرور مخادع اه اعلم ان الولاية على القسمين عامة وهى مشتركة بين جميع المؤمنين كما قال الله تعالى الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور وخاصة وهى مختصة بالواصلين الى الله من اهل السلوك والولاية عبارة عن فناء العبد فى الحق والبقاء به ولا يشترط فى الولاية الكرامات الكونية فانها توجد فى غير الملة الاسلامية لكن يشترط فيها الكرامات القلبية كالعلوم الالهية والمعارف الربانية فهاتان الكرامتان قد تجتمعان كما اجتمعتا فى الشيخ عبد القادر الگيلانى والشيخ ابى مدين المغربى مع ما لهما من العلوم والمعارف الالهية وقد تفترقان فتوجد الثانية دون الاولى كما فى اكثر الكمل من اهل الفناء واما الكرامات الكونية كالمشى على الماء والطيران فى الهواء وقطع المسافة البعيدة فى المدة القليلة وغيرها فقد صدرت من الرهبانية والمتفلسفة الذين استدرجهم الحق بالخذلان من حيث لا يعلمون ولا نهاية لكمال الولاية فمراتب الاولياء غير متناهية والطريق التوحيد وتزكية النفس عن الاخلاق الذميمة وتطهيرها من الاغراض الدنية فمن جاهد فى طريق الحق فقد سعى فى الحاق نفسه بزمرة الاولياء ومن اتبع الهوى فقد اجتهد فى الالحاق بفرقة الاعداء والسلوك الارادة لاجل الفناء فان المريد من يفنى ارادته فى ارادة الشيخ فمن عمل برائه امرا فهو ليس بمريد ١٢ روح البيان ٦ قوله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون اى لا يعتريهم ما يوجب ذلك لا انهم يعتريهم لكنهم لا يخافون ولا يحزنون بل المراد انهم يستقرون على النشاط والسرور والمراد بيان دوام انتفائهما لا بيان انتفاء دوامهما كما يوهم كون الخبر فى الجملة الثانية مضارعا لما مر مرارا من ان النفى وان دخل على نفس المضارع يفيد الاستمرار والدوام بحسب المقام ١٢ ج ٧ قوله هم الذين آمنوا قدر المفسر هم اشارة الى ان اسم الموصول خبر لمبتدأ محذوف وهذه الجملة مستانفة واقعة فى جواب سوال مقدر تقديره ما صفات اولياء الله فاجاب بانهم الذين اتصفوا بالايمان والتقوى والمعنى ان اولياء الله هم الذين اتصفوا بالايمان وهو الاعتقاد الصحيح المبنى على الدلالة القطعية والتقوى وهى امتثال المامورات واجتناب المنهيات على طبق الشرع ١٢ صاوى ٨ قوله بالرؤيا الصالحة هى ما فيه بشارة يراها الرجل بنفسه فى حقه ١٢ك ٩ قوله او ترى له اى يراها مسلم لاجل مسلم آخر ١٢ ١٠ قوله استيناف كانه قيل ما لى لا احزن فاجيب بذلك ويحتمل ان يكون المراد بالاستيناف النحوى اى ابتداء الكلام وهو مشعر بالعلية ١٢ك ١١ قوله ان لله من فى السموات ومن فى الارض من واقعة على العاقل فالمراد بمن فى السموات الملئكة وبمن فى الارض الجن والانس وهذا هو الحكمة فى تعبيره فى الآية الاولى بما وفى هذه الآية بمن او يقال فى الحكمة ان التغاير اشارة الى ان الخلق جميعا فى قبضته ومملوكون له سبحانه وتعالى فان ما مستعملة فى غير العاقل كثيرا ومن بالعكس فافاد ان جميع ما فى السموات وما فى الارض مملوكون له حقيقة ١٢ صاوى ١٢ قوله وما يتبع الذين الخ ما نافية وشركاء مفعول يتبع ومفعول يدعون محذوف لظهوره والتقدير وما يتبع الذين يدعون آلهة من دون الله شركاء فى الحقيقة وان سموها شركاء لان شركة الله تعالى فى الربوبية محال ١٢ روح ١٣ قوله ان هم الا يخرصون هذا من حصر الموصوف فى الصفة اى ليس لهم صفة الا الكذب والخرص فى الاصل الحزر والتخمين والمراد منه هنا الكذب كما افاده المفسر ١٢ صاوى ١٤ قوله هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه هذا من جملة الادلة القطعية على انه واحد لا شريك له وفى هذه الآية احتباك حيث حذف من كل نظير ما اثبته فى الآخر فحذف من الاول وصف الليل وهو مظلم وذكر حكمته وحذف من الثانى الحكمة وذكر وصفه والاصل هو الذى جعل لكم الليل مظلما لتسكنوا فيه والنهار مبصرا لتبتغوا وتتحركوا فيه ١٢ صاوى ١٥ قوله لانه يبصر فيه كقوله نهاره صائم وليله قائم اى صام فى نهاره وقام فى ليله كما فى المطول وفى غيره وانما قال مبصرا ولم يقل لتبصروا فيه تفرقة بين الظرف المجرد يعنى الليل والظرف الذى هو سبب يعنى النهار يعنى لما كان النهار سببا للابصار قال مبصرا ليدل على سببيته من البيضاوى وحواشيه ١٢ ١٦ قوله لا يسعدون يعنى لا يسعدون وان اغتروا بطول السلامة والبقاء فى النعمة والمعنى ان قائل هذا القول لا ينجح فى سعيه ولا يفوز بمطلوبه بل خاب وخسر ١٢ ١٧ قوله لهم متاع يشير الى انه مبتدأ خبره محذوف ١٢ك ١٨ قوله نبا نوح اى خبره مع قومه والوقف عليه لازم اذ لو وصل لصار اذ ظرفا لقوله واتل بل التقدير واذكر ١٢ مدارك ١٩ قوله مقامى يعنى نفسه كقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان اى خاف ربه او قيامى ١٢ مد ٢٠ قوله فعلى الله توكلت جواب الشرط او اعتراض والجواب فاجمعوا او جوابه محذوف اى فافعلوا ما شئتم والظن من صنع المصنف هو الاول ١٢ مدارك ٢١ قوله فاجمعوا من الاجماع وهو العزم يقال اجمعت على الامر اذا عزمت عليه فهو يتعدى بعلى الا ان حرف الجر حذف فى الآية ١٢ ٢٢ قوله على امر تفعلونه من الاهلاك ونحوه او شركاءكم الواو بمعنى مع مفعول من الفاعل وهو ضمير فاجمعوا لا من المفعول الذى هو امركم ويؤيده قراءة الحسن بالرفع ١٢ك ٢٣ قوله غمة مستورا من غمه اذا ستره ومنه قولهم غم علينا الهلال اذا التبس ولم ير ومنه حديث لا غمة فى امر الله اى لا تستر ١٢ك ٢٤ قوله مستورا الخ والمعنى ولا يكن قصدكم الى اهلاكى مستورا عليكم ولكن مكشوفا مشهورا تجاهرونى به ١٢ مد ٢٥ قوله ثم اقضوا اى ادوا الى ما هو حق عندكم من اهلاكى كما يقضى الرجل غريمه او اصنعوا ما امكنكم ١٢ مد ٢٦ قوله امضوا فى ما اردتموه اى الامر الذى تريدون ايقاعه يريد ان مفعول اقضوا محذوف ١٢ك ٢٧ قوله فان توليتم اى ان بقيتم على اعراضكم بعد ما امرتكم فلا ضير على لانى ما سالتكم من اجر فجواب الشرط محذوف ١٢ ج ٢٨ قوله فكذبوه اى داموا واستمروا على تكذيبه وقوله ومن معه اى من الانس وكانوا ثمانين او اربعين رجلا واربعين امراة وقوله فى الفلك فيه وجهان احدهما ان يتعلق بنجيناه اى وقع الانجاء فى هذا المكان والثانى ان يتعلق بالاستقرار الذى تعلق به الظرف وهو معه لوقوعه صلة اى والذين استقروا معه فى الفلك ١٢ جمل

من معه خَلٰئِفَ فی الارض وَاَغْرَقْنَا الَّذِیْنَ كَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَا بالطوفان فَانْظُرْ كَیْفَ كَانَ عَاقِبَةُ
الْمُنْذَرِیْنَ۝ من اهلاكهم فكذلك نفعل من كذب ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْۢ بَعْدِهٖ ای نوح رُسُلًا اِلٰى قَوْمِهِمْ
كابراهیم وهود وصالح فَجَآءُوْهُمْ بِالْبَیِّنٰتِ بالمعجزات فَمَا كَانُوْا لِیُؤْمِنُوْا بِمَا كَذَّبُوْا بِهٖ مِنْ قَبْلُ ای قبل
بعث الرسل الیهم كَذٰلِكَ نَطْبَعُ نختم عَلٰى قُلُوْبِ الْمُعْتَدِیْنَ۝ فلا تقبل الایمان كما طبعنا على قلوب
اولئك ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْۢ بَعْدِهِمْ مُّوْسٰى وَهٰرُوْنَ اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَا۟ئِهٖ قومه بِاٰیٰتِنَا التسع فَاسْتَكْبَرُوْا عن
الایمان بها وَكَانُوْا قَوْمًا مُّجْرِمِیْنَ۝ فَلَمَّا جَآءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوْۤا اِنَّ هٰذَا لَسِحْرٌ مُّبِیْنٌ۝ بین
ظاهر قَالَ مُوْسٰۤى اَتَقُوْلُوْنَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَآءَكُمْ انه لسحر اَسِحْرٌ هٰذَا وقد افلح من اتى به وابطل سحر
السحرة وَلَا یُفْلِحُ السّٰحِرُوْنَ۝ والاستفهام فی الموضعین للانكار قَالُوْۤا اَجِئْتَنَا لِتَلْفِتَنَا لتردنا عَمَّا
وَجَدْنَا عَلَیْهِ اٰبَآءَنَا وَتَكُوْنَ لَكُمَا الْكِبْرِیَآءُ الملك فِی الْاَرْضِ ارض مصر وَمَا نَحْنُ لَكُمَا بِمُؤْمِنِیْنَ۝ مصدقین
وَقَالَ فِرْعَوْنُ ائْتُوْنِیْ بِكُلِّ سٰحِرٍ عَلِیْمٍ۝ فائق فی علم السحر فَلَمَّا جَآءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُّوْسٰى بعد ما قالوا
له اما ان تلقی واما ان نكون نحن الملقین اَلْقُوْا مَاۤ اَنْتُمْ مُّلْقُوْنَ۝ فَلَمَّاۤ اَلْقَوْا حبالهم وعصیهم قَالَ
مُوْسٰى مَا استفهامیة مبتدأ خبره جِئْتُمْ بِهٖ السِّحْرُ بدل وفی قراءة بهمزة واحدة اخبار فما موصولة مبتدأ
اِنَّ اللّٰهَ سَیُبْطِلُهٗ سیمحقه اِنَّ اللّٰهَ لَا یُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِیْنَ۝ وَیُحِقُّ یثبت ویظهر اللّٰهُ الْحَقَّ
بِكَلِمٰتِهٖ بمواعیده وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُوْنَ۝ فَمَاۤ اٰمَنَ لِمُوْسٰۤى اِلَّا ذُرِّیَّةٌ طائفة مِّنْ اولاد قَوْمِهٖ ای فرعون
عَلٰى خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَا۟ئِهِمْ اَنْ یَّفْتِنَهُمْ یصرفهم عن دینهم بتعذیبه وَاِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ متكبر
فِی الْاَرْضِ ارض مصر وَاِنَّهٗ لَمِنَ الْمُسْرِفِیْنَ۝ المتجاوزین الحد بادعاء الربوبیة وَقَالَ مُوْسٰى
یٰقَوْمِ اِنْ كُنْتُمْ اٰمَنْتُمْ بِاللّٰهِ فَعَلَیْهِ تَوَكَّلُوْۤا اِنْ كُنْتُمْ مُّسْلِمِیْنَ۝ فَقَالُوْا عَلَى اللّٰهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا
ع ۱۲ ۱۲
تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظّٰلِمِیْنَ۝ ای لا تظهرهم علینا فیظنوا انهم على الحق فیفتنوا بنا وَنَجِّنَا
بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكٰفِرِیْنَ۝ وَاَوْحَیْنَاۤ اِلٰى مُوْسٰى وَاَخِیْهِ اَنْ تَبَوَّاٰ اتخذا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُیُوْتًا وَّاجْعَلُوْا
بُیُوْتَكُمْ قِبْلَةً مصلى تصلون فیه لتامنوا من الخوف وكان فرعون منعهم من الصلوة وَّاَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ
اتموها وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِیْنَ۝ بالنصر والجنة وَقَالَ مُوْسٰى رَبَّنَاۤ اِنَّكَ اٰتَیْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَاَهٗ زِیْنَةً وَّاَمْوَالًا
فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا رَبَّنَا اٰتیتهم ذلك لِیُضِلُّوْا فی عاقبته عَنْ سَبِیْلِكَ دینك رَبَّنَا اطْمِسْ عَلٰۤى
اَمْوَالِهِمْ امسخها وَاشْدُدْ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ اطبع علیها واستوثق فَلَا یُؤْمِنُوْا حَتّٰى یَرَوُا الْعَذَابَ الْاَلِیْمَ۝

۱ قوله خلائف الخ جمع خلیفة ای یخلفون الغارقین فی الارض ۱۲ جمل ۲ قوله واغرقنا انما اخر ذكره عن الانجاء اشارة الى ان الرحمة سابقة عن الغضب وتعجیل المسرة لمن ممتثل الامر ۱۲ كما ۳ قوله كیف كان عاقبة المنذرین هو تعظیم لما جرى علیهم وتحذیر لمن انذرهم رسول الله عن مثله وتسلیة لهم ۱۲ مدارك ۴ قوله فما كانوا لیؤمنوا ای فما صح وما استقام لقوم من اولئك الاقوام فی وقت من الاوقات ان یؤمنوا فالمراد بعدم ایمانهم اصرارهم علیه وقوله بما كذبوا به اما موصولة عبارة عن اصول الشرائع التی اجتمعت علیها الامم ۱۲ ابو السعود ۵ قوله فلا تقبل الایمان ای لوجود الحجاب المانع منه ففی الحقیقة لا یمكنهم الایمان وان كانوا فی الظاهر مختارین ۱۲ صاوی ۶ قوله ثم بعثنا عطف على ما قبله عطف قصة على قصة وهذا من قبیل الخاص بعد العام لما فی الخاص من الغرابة ۱۲ ج ۷ قوله التسع تقدم منها فی الاعراف ثمانیة العصا والید والسنین والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وستاتی التاسعة هنا فی قوله ربنا اطمس على اموالهم الآیة ۱۲ صاوی ۸ قوله فلما جاءهم الحق المراد بالحق الآیات التسع ۱۲ ۹ قوله قال موسى ای قال جملا ثلاثا الاولى اتقولون للحق لما جاءكم والثانیة اسحر هذا والثالثة ولا یفلح الساحرون وقوله للحق ای فی شانه ولاجله وقوله لما جاءكم ای حین مجیئه ایاكم من اول الامر من غیر تامل وتدبر وهذا ما نافی القول المذكور وقوله انه لسحر هذا مقول القول محذوف لدلالة ما قبله علیه واشارة الى انه لا ینبغی ان یتفوه به وقوله اسحر هذا مبتدأ وخبر وهو استفهام انكار مستانف من جهته علیه السلام تكذیبا لقولهم وتوبیخا اثر توبیخ وتجهیلا بعد تجهیل وقوله ولا یفلح الساحرون جملة حالیة من ضمیر المخاطبین والواسطة هو الواو ای اتقولون للحق انه سحر والحال انه لا یفلح فاعله ای لا یظفر بمطلوب ولا ینجو من مكروه فكیف یمكن صدوره عن مثلی من المؤیدین من عند الله العزیز الحكیم ۱۲ ج ۱۰ قوله اسحر هذا مقول القول محذوف لدلالة ما قبله علیه واشارة الى انه لا ینبغی ان یتفوه به ۱۲ جمل ۱۱ قوله والاستفهام فی الموضعین ای اتقولون واسحر هذا ۱۲ ۱۲ قوله وقال فرعون لیس هذا مرتبا على ما تقدم فان هذا القول وقع فی ابتداء القصة فالمقصود هنا بیان ذكر القصة لا بقید ترتیبها فان الواو لا تقتضی ترتیبا ولا تعقیبا ۱۲ صاوی ۱۳ قوله ما استفهامیة مبتدأ خبره جئتم به والمعنى ای شیء جئتم به وقوله السحر بمد الهمزة على قراءة ابی عمرو بدل من ما الاستفهامیة او خبر مبتدأ ای وهو السحر وفی قراءة الباقین السحر بهمزة واحدة فما موصولة مبتدأ خبره السحر ای الذی جئتم به السحر ۱۲ ک ۱۴ قوله بدل ای ان لفظ السحر بدل من ما الاستفهامیة واعیدت معه الهمزة على حد قوله للعه وفی البیضاوی وقرأ ابو عمرو آلسحر على ان ما استفهامیة مرفوعة بالابتداء وجئتم به خبرها والسحر بدل منه او خبر مبتدأ محذوف تقدیره اهو السحر او مبتدأ خبره محذوف ای آلسحر هو ۱۲ ۱۵ قوله سیمحقه ای یظهر بطلانه ۱۲ مدارك ۱۶ قوله ای فرعون روى ابن جریر عن عطیة عن ابن عباس هم اناس من قوم فرعون آمنوا منهم امرأة فرعون ومؤمن آل فرعون وخازن فرعون وامرأة خازنه وماشطته انتهى وكان المناسب على هذا على خوف منه الا ان یكون فیه اقامة الظاهر موقع المضمر وقیل الضمیر لموسى دعا قومه فلم یجیبوه خوفا من فرعون الا طائفة من شبانهم وقال مجاهد كان اولاد الذین ارسل الیهم موسى من بنی اسرائیل هلك الآباء وبقی الابناء ۱۲ ک ۱۷ قوله وملائهم ای ملاء الذریة ولم یونث لان الذریة قوم فذكر على المعنى وتلخیصه آمنوا وهم یخافون من فرعون ومن اشراف بنی اسرائیل لانهم كانوا یمنعون اعقابهم خوفا من فرعون علیهم وعلى انفسهم ویجوز ان یكون الضمیر فی ملائهم للقوم وفی البیضاوی والضمیر لفرعون وجمعه على ما هو المعتاد فی ضمیر العظماء او للذریة او للقوم ۱۲ ۱۸ قوله ان كنتم الخ ان كنتم مسلمین شرط فی توكل الاسلام وهو ان یسلموا انفسهم لله ای یجعلوها له سالمة خالصة لا حظ للشیطان فیها لان التوكل لا یكون مع التخلیط ۱۲ مدارك ۱۹ قوله على الله توكلنا انما قالوا ذلك لان القوم كانوا مخلصین لا جرم ان الله تعالى قبل توكلهم واجاب دعاءهم ونجاهم واهلك ما كانوا یخافونه وجعلهم خلفاء فی ارضه فمن اراد ان یصلح للتوكل على ربه فعلیه ان یرفض التخلیط الى الاخلاص ۱۲ مدارك ۲۰ قوله فیفتنوا بنا وفی نسخة فیفتتنوا بنا ای لانك لو سلطتهم علینا لوقع فی قلوبهم انا لو كنا على الحق لما سلطهم الله علینا فیصیر ذلك شبهة قویة فی اصرارهم على كفرهم فیصیر تسلطهم علینا فتنة لهم ۱۲ جمل ۲۱ قوله لقومكما یجوز ان تكون اللام فی لقومكما زائدة فهذا مفعول اول وبیوتا مفعول ثان بمعنى تبوأ قومكما بیوتا ای انزلاهم ویجوز ان تكون غیر زائدة وفیها حینئذ وجهان احدهما انها حال من البیوت والثانی انها وما بعدها مفعول تبوأ ۱۲ ج ۲۲ قوله بمصر جوز فیه ابو البقاء اوجها احدها انه متعلق بتبوأ وهو الظاهر والثانی انه حال من ضمیر تبوأ والثالث انه حال من البیوت الرابع انه حال من لقومكما والمعنى اجعلا فی المصر المعروفة او الاسكندریة كما فی الكواشی بیوتا من بیوته مبارة لقومكما ومرجعا یرجعون الیها للسكنى والعبادة ۱۲ جمل وروح ۲۳ قوله واجعلوا بیوتكم قبلة ای اجعلوا مساكنكم مصلى والمراد بالقبلة مكان التوجه لله لا خصوص الجهة المعلومة واختلف فی قبلتهم قیل هی الكعبة وقیل بیت المقدس ۱۲ صاوی ۲۴ قوله وكان فرعون منعهم من الصلوة ای فی اول امرهم فامر الله موسى ومن معه ان یصلوا فی بیوتهم خفیة لئلا یطلعوا علیهم ویؤذوهم ویفتنوهم عن دینهم وذلك كما كان علیه المسلمون فی اول الاسلام بمكة ۱۲ صاوی ۲۵ قوله وقال موسى ای لما رأى فرعون وقومه طغوا وبغوا ولم ینقادوا للاسلام واستمروا على الكفر والعناد جاءه الاذن من الله بالدعاء علیهم وقدم سبب الدعاء وهو بطر النعم اذ هو من اعظم المعاصی الموجبة لغضب الله وسلب النعم ۱۲ صاوی ۲۶ قوله ربنا اطمس على اموالهم الطمس ازالة اثر الشیء بالمحو ومعنى الطمس على اموالهم ازل صورها وهیآتها وقال مجاهد اهلكها وقال اكثر المفسرین امسخها وغیرها عن هیآتها وقال قتادة بلغنا ان اموالهم وحروثهم وزروعهم وجواهرهم صارت حجارة وقال محمد بن كعب القرظی صارت صورهم حجارة وكان الرجل مع اهله فصارا حجرین وهذا فیه ضعف لان موسى علیه السلام دعا على اموالهم ولم یدع على انفسهم بالمسخ وقال ابن عباس بلغنا ان الدراهم والدنانیر صارت حجارة منقوشة كهیئتها صحاحا وانصافا واثلاثا ۱۲ خازن ۲۷ قوله واشدد على قلوبهم ای اربط علیها حتى لا تلین ولا تنشرح للایمان وانما دعا بذلك لما علم ان سابق قضاء الله وقدره فیهم انهم لا یؤمنون فوافق دعاء موسى ما قدره وقضى علیهم فكان ترجمانا عن مراد الله واما الدعاء على الكافر المجهول العاقبة بموته على الكفر فلا یحل ۱۲ صاوی ۲۸ قوله ان هذا الخ هذه المقالة وقعت منهم بعد مجیء السحرة وابتلاع العصا حبال السحرة وعصیهم ۱۲ صاوی ۲۹ قوله موسى وهرون ای فكل منهما رسول الى فرعون وقومه لكن هرون وزیر لموسى ومعین له قال تعالى حكایة عن موسى واخی هرون هو افصح منی لسانا فارسله معی ردءا یصدقنی الآیة وهذا لا ینافی ان كلا منهما رسول من عند الله فمن انكر رسالة احد منهما كفر ۱۲ صاوی ۳۰ قوله وبشر المؤمنین ای قومك الذین آمنوا بك وهذا خطاب لموسى وحده لان البشارة على لسانه وما قبله من قوله واجعلوا واقیموا الخطاب لموسى وقومه لاشتراكهم فی ذلك ۱۲ صاوی للعه وبدل المضمن الهمزیلی همزا ۱۰۱ه جمل

۲۳/۱

ـلـه قوله وأمّن هرون الخ اے والمؤمن احد الداعيين فصحت التثنية في قوله دعوتكما وهو جواب عما يقال ان الداعي موسے فلم ثنى الضمير في دعوتكما ۱۲ صاوی ـ۵۲ـ قوله قد اجيبت دعوتكما قيل كان موسیٰ عليه السلام يدعو وهارون يؤمن فثبت ان التامين دعاء فكان اخفاؤه اولى والمعنى ان دعاءكما مستجاب وما طلبتما كائن ولكن في وقته ـ قوله قد اجيبت دعوتكما هذا اخبار من الله باجابة دعائهما لكن حصول المدعو به اخره الله تعالى الے اربعين سنة على ما يأتي لحكمة يعلمها هو ۱۲ مدارک وجمل ـ۵۳ـ قوله فمسخت اموالهم اي الدنانير والدراهم والنخيل والزروع والثمار والخبز والبيض وغير ذلك وقيل مسخت صورهم ايضا فكان الرجل مع اهله فصارا حجرين والمرأة قائمة تخبز فصارت حجرا وهذا قول ضعيف لان موسیٰ دعا على اموالهم ولم يدع على انفسهم بالمسخ ۱۲ صاوی ـ۵۴ـ قوله حجارة الخ كذا روي عن قتادة وعن محمد بن كعب كان الرجل مع اهله في فراشه فصارا حجرين والمرأة قائمة تخبز فصارت حجرا قال ابن عباس بلغنا ان الدراهم والدنانير صارت منقوشة صحاحا وانصافا واثلاثا ۱۲ ک ـ۵۵ـ قوله روي انه مكث اے روي ان موسے عليه السلام وفرعون وهو الاولى كما في حواشي سعدي المفتي فمكث فيهم بعد الدعاء اربعين سنة ۱۲ ـ۵۶ـ قوله مفعول له اے لاجل البغي والعدوان ويجوز ان يكونا حالين اي حال كونهم باغين في القول ومعتدين في الفعل ۱۲ ـ۵۷ـ قوله استينافا اي على اضمار القول او بدل لآمنت ۱۲ بيضاوی ـ۵۸ـ قوله فلم يقبل اي لانه اوان الباس عن نفسه وعدم بقاء الاختيار ۱۲ ک ـ۵۹ـ قوله ودس الخ بتشديد السين المهملة في النهاية دس يدس دسا اذا ادخله في الشئ بقهر وقوة وهذا بامر من الله وهو لا يسئل عما يفعل وذلك اشكال الفخر الرازي في هذا المقام ۱۲ ک وصاوی ـ۵۹ـ قوله ودس بامر الله وهو لا يسأل عما يفعل فلا اعتراض عليه في قوله مخافة ان تناله الرحمة والمعنى مخافة ان ياتي بقول آخر تدركه الرحمة بسببه اه جمل قوله ودس معناه بالفارسية انداخت وقوله الحمأة اے الطين الاسود وذهب امام الرازي وصاحب الكشاف الى ضعف هذا القول بل ببطلانه وعبارة الزاهدي ايضا يؤيدهما وقال ايضا اين خطائے عظيم است بحث اين است كه جبرئيل عليه السلام روا دارد از فرعون كفر وا گر اين درست شود معنی آن بود كه ايمان فرعون ايمان باس بود وايمان باس مقبول نيست وخاک در دہان كردن زيادہ خوارى او را بود نہ منع وے را از اسلام اه ملخصا لكن قوى الشيخ السليمان قول الشارح ۱۲ ـ۶۰ـ قوله ان تناله الخ اے لخوف ان تصل اليه رحمة الله قال في الكشاف لا اصل له وفي اللباب انه لا يصح لان في تلك الحال اما ان يكون التكليف ثابتا اولا وعلى الاول لم يجز لجبرئيل ان يمنعه من التوبة بل يجب عليه ان يعينه عليها وعلى سائر الطاعات ولو منعه لامكنه التوبة بقلبه كالاخرس وعلى الثاني لا يبقى لفعل جبرئيل فائدة اصلا ولكن الرواية اسندها الترمذي والحاكم وصححه على شرطهما من النضر بن شميل عن عدي ابن ثابت عن سعيد بن حميد عن ابن عباس مرفوعا غير انه قال ان اكثر اصحاب شعبة وقفوه على ابن عباس قال انما فعل جبرئيل ما فعل غضبا عليه لما صدر عنه وخاف انه اذا كرره ربما قبل منه على سبيل خرق العادة لسعة رحمة الذي يعم كل شئ ان قلت ما الحكمة في عدم قبوله مع كون الايمان وقع منه ثلاث مرات اجيب باجوبة منها انه انما امن عند نزول العذاب وهو حينئذ غير نافع قال الله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا باسنا ومنها ان الايمان بالله من غير اقرار للرسول بالرسالة غير نافع وفرعون لم يقر برسالة موسى عليه السلام فلم يصح ايمانه ومنها ان قوله آمنت ليس قاصدا به الايمان حقيقة بل قصده به النجاة من البحر على حكم عادته اذا اصابته مصيبة رجع واستجار ۱۲ ک وصاوی ـ۶۱ـ قوله وقال له الخ معطوف على قوله ودس والمقصود بهذا الاستفهام التوبيخ ۱۲ ـ۶۲ـ قوله وقد عصيت قبل الجملة حالية والمعنى الآن تتوب وقد ضيعت الايمان في وقته الذي يقبل فيه الايمان وهو غير وقت العذاب ۱۲ صاوی ـ۶۳ـ قوله ننجيك تفعيل من النجاة وهي الخلاص مما ينكره وبعد اغراقه لا نجاة له فهي مجاز عن اخراجه من البحر اے الساحل وقيل المعنى نلقيك على نجوة من الارض اي ربوة مرتفعة ليراك بنو اسرائيل ۱۲ ک ـ۶۴ـ قوله لا ارواح فيه الخ هي موضع الحال وقيل عاريا عن الروح وقيل عاريا عن اللباس وقيل البدن الدرع والباء للمصاحبة ۱۲ ک ـ۶۵ـ قوله بعدك اي من القرون وقيل لمن ورائك وهم بنو اسرائيل وعلى الاول خلفك ظرف زمان وعلى الثاني ظرف مكان ۱۲ كما ـ۶۶ـ قوله شكوا في موته انما وقع منهم الشك لشدة ما حصل في قلوبهم من الرعب منه فامر الله البحر فالقاه على الساحل احمر قصيرا كانه ثور فرآه بنو اسرائيل فعرفوه فمن ذلك الوقت لا يقبل الماء ميتا ابدا ۱۲ صاوی خازن ـ۶۷ـ قوله شكوا في موته الخ اخرج عبد الرزاق عن قيس بن عبادة ورجاله ثقات قال بنو اسرائيل لم يمت فرعون فاخرج اليهم ينظرون اليه كالثور الاحمر وابن ابي حاتم عن ابن عباس قال قال من تخلف من قوم فرعون ما غرق فرعون وقومه فاوحى الله الى البحر ان يلفظ فرعون فلفظه عريانا اصلع ۱۲ ک ـ۶۸ـ قوله وان كثيرا من الناس هو اعتراض تذييلي جيئ به عقب الحكاية تقريرا للكلام الحكى ۱۲ ـ۶۹ـ قوله ولقد بوانا الخ هذا كلام مستأنف سيق لبيان النعم الفائضة عليهم بعد بيان نعمة الانجاء يعني لقد اسكناهم مكان صدق وانزلناهم منزل صدق بعد خروجهم واغراق عدوهم فرعون والمعنى انزلنا بني اسرائيل منزلا محمودا صالحا وانما وصف المكان بالصدق لان عادة العرب اذا مدحت شيئا اضافته الى الصدق تقول هذا رجل صدق وقدم صدق والسبب فيه ان الشئ اذا كان صالحا لابد ان يصدق الظن فيه وفي المراد بالمكان المبوأ قولان احدهما انه مصر فيكون المراد ان الله اورث بني اسرائيل جميع ما كان تحت ايدي فرعون وقومه من ناطق وصامت وزرع وغيره والقول الثاني انه ارض الشام والقدس والاردن لانها بلاد الخصب والخير والبركة ۱۲ ج ـ۷۰ـ قوله ومصر الخ والمشهور انهم لم يعودوا الى مصر بعد خروجهم منه وفيه كلام ۱۲ ک ـ۷۱ـ قوله حتى جاءهم العلم اے التوراة وهم اختلفوا في تاويلها كما اختلف امة محمد صلى الله عليه وسلم في تاويل الآيات من القرآن او المراد العلم بمحمد واختلاف بني اسرائيل وهم اهل الكتب اختلافهم في صفته انه هو ام ليس هو بعد ما جاءهم العلم انه هو ۱۲ مدارک ـ۷۲ـ قوله ثابت عندهم اے ومحق في كتبهم على نحو ما القينا اليك والمراد تحقيق ذلك والاستشهاد بما في الكتب المتقدمة وان القرآن مصدق لما فيها او وصف اهل الكتاب بالرسوخ في العلم بصحة ما انزل اليه او تهييج الرسول وزيادة تثبيته لا امكان وقوع الشك له ولذلك قال عليه السلام لا اشك ولا اسأل وقيل الخطاب للنبي والمراد امته او لكل من يسمع اے ان كنت ايها السامع في شك مما نزلنا على لسان نبينا اليك وفيه تنبيه على انه ان خالجت شبهة في الدين ينبغي ان يسارع الى حلها بالرجوع الى اهل العلم ۱۲ ک ـ۷۳ـ قوله لقد جاءك الحق هذا كلام مبتدأ منقطع عما قبله وفيه معنى القسم تقديره اقسم لقد جاءك الحق اليقين من الخبر انك رسول الله حقا وان اهل الكتاب يعلمون ذلك ۱۲ جمل ـ۷۴ـ قوله كلمة ربك الخ اي حكمه وقضاؤه بانهم يموتون على الكفر كذا في ابي السعود وفي روح البيان وهي قوله هؤلاء في النار ولا ابالي اے وجبت عليهم النار لسبق هذه الكلمة كما في التاويلات النجمية وفي البيضاوي وهي انهم يموتون على الكفر ويخلدون في العذاب ۱۲ ک ـ۷۵ـ قوله ولو جاءتهم كل آية الخ بالفارسية اگر بيايد بايشان آيات همه عالم يعني هر چه در عالم پيدا است نگروند تا ببينند عذاب دردناک را وچون عذاب در رسد وگيس شد انگاه بگروند ولكن گردش از معائنه بعد عذاب نفع نكند وقوم يونس مخصوص بودند فلهذا خص ذكرهم ۱۲ زاہدی ـ۷۶ـ قوله فلولا كانت قرية حرف لولا للتحضيض بمعنى هلا وحرف التحضيض اذا دخل على الماضي يكون للتوبيخ على ترك الفعل اه روح والمعنى فلم يكن اهل قرية آمنت عند نزول العذاب فنفعها في ذلك الوقت الا قوم يونس ۱۲ زاہدی ـ۷۷ـ قوله اريد اهلها اشار بذلك الى ان في الكلام مجازا مرسلا من باب تسمية الحال باسم المحل لا مجازا بالحذف ۱۲ ـ۷۸ـ قوله عند رؤية الخ قال محي السنة الاكثر على انهم رأوا العذاب بدليل قوله كشفنا عنهم والكشف يكون بعد الوقوع وقال بعضهم رأوا دليل العذاب ۱۲ ـ۷۹ـ قوله ولو شاء ربك تسلية للنبي عليه السلام عن حرصه على ايمانهم كلهم وكلهم توكيد لمن وجميعا حال ۱۲

الْمَوْلُود عَلَيْهِمْ وَاَمَّنَ هٰرُوْنُ عَلٰى دُعَائِهٖ قَالَ تَعَالٰى قَدْ اُجِيْبَتْ دَّعْوَتُكُمَا فَمُسِخَتْ اَمْوَالُهُمْ

حِجَارَةً وَلَمْ يُؤْمِنْ فِرْعَوْنُ حَتّٰى اَدْرَكَهُ الْغَرَقُ فَاسْتَقِيْمَا عَلَى الرِّسَالَةِ وَالدَّعْوَةِ اِلٰى اَنْ يَّاْتِيَهُمُ الْعَذَابُ

وَلَا تَتَّبِعٰٓنِّ سَبِيْلَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ فِيْ اسْتِعْجَالِ قَضَائِيْ رُوِيَ اَنَّهٗ مَكَثَ بَعْدَهَا اَرْبَعِيْنَ سَنَةً

وَجٰوَزْنَا بِبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ الْبَحْرَ فَاَتْبَعَهُمْ لَحِقَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُوْدُهٗ بَغْيًا وَّعَدْوًا مَفْعُوْلٌ لَهٗ حَتّٰٓى

اِذَآ اَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ اٰمَنْتُ اَنَّهٗ اَيْ بِاَنَّهٗ وَفِيْ قِرَاءَةٍ بِالْكَسْرِ اسْتِئْنَافًا لَآ اِلٰهَ اِلَّا الَّذِيْٓ اٰمَنَتْ بِهٖ

بَنُوْٓا اِسْرَآءِيْلَ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ○ كَرَّرَهٗ لِيُقْبَلَ مِنْهُ فَلَمْ يُقْبَلْ وَدَسَّ جِبْرَئِيْلُ فِيْ فِيْهِ مِنْ حَمْاَةِ

الْبَحْرِ مَخَافَةَ اَنْ تَنَالَهُ الرَّحْمَةُ وَقَالَ لَهٗ آٰلْئٰنَ تُؤْمِنُ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِيْنَ ○

بِضَلَالِكَ وَاِضْلَالِكَ عَنِ الْاِيْمَانِ فَالْيَوْمَ نُنَجِّيْكَ نُخْرِجُكَ مِنَ الْبَحْرِ بِبَدَنِكَ جَسَدِكَ الَّذِيْ لَا رُوْحَ

فِيْهِ لِتَكُوْنَ لِمَنْ خَلْفَكَ بَعْدَكَ اٰيَةً عِبْرَةً فَيَعْرِفُوْا عُبُوْدِيَّتَكَ وَلَا يُقْدِمُوْا عَلٰى مِثْلِ فِعْلِكَ وَعَنِ

ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ بَعْضَ بَنِيْ اِسْرَاءِيْلَ شَكُّوْا فِيْ مَوْتِهٖ فَاُخْرِجَ لَهُمْ لِيَرَوْهُ وَاِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ اَيْ

ع ۹ ۱۰ ۱۲ اَهْلِ مَكَّةَ عَنْ اٰيٰتِنَا لَغٰفِلُوْنَ ○ لَا يَعْتَبِرُوْنَ بِهَا وَلَقَدْ بَوَّاْنَا اَنْزَلْنَا بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ مُبَوَّاَ صِدْقٍ

مَنْزِلَ كَرَامَةٍ وَهُوَ الشَّامُ وَمِصْرُ وَّرَزَقْنٰهُمْ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ فَمَا اخْتَلَفُوْا بِاَنْ اٰمَنَ بَعْضٌ وَكَفَرَ بَعْضٌ

حَتّٰى جَآءَهُمُ الْعِلْمُ اِنَّ رَبَّكَ يَقْضِيْ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ○ مِنْ اَمْرِ الدِّيْنِ

بِاِنْجَاءِ الْمُؤْمِنِيْنَ وَتَعْذِيْبِ الْكٰفِرِيْنَ فَاِنْ كُنْتَ يَا مُحَمَّدُ فِيْ شَكٍّ مِّمَّآ اَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ مِنَ الْقَصَصِ فَرْضًا

فَسْئَلِ الَّذِيْنَ يَقْرَءُوْنَ الْكِتٰبَ التَّوْرٰىةَ مِنْ قَبْلِكَ فَاِنَّهٗ ثَابِتٌ عِنْدَهُمْ يُخْبِرُوْنَكَ بِصِدْقِهٖ قَالَ صَلَّى

اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا اَشُكُّ وَلَا اَسْاَلُ لَقَدْ جَآءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ فَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِيْنَ ○ الشَّاكِّيْنَ فِيْهِ وَ

لَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ فَتَكُوْنَ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ○ اِنَّ الَّذِيْنَ حَقَّتْ وَجَبَتْ عَلَيْهِمْ

كَلِمَتُ رَبِّكَ بِالْعَذَابِ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ وَلَوْ جَآءَتْهُمْ كُلُّ اٰيَةٍ حَتّٰى يَرَوُا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ ○ فَلَا يَنْفَعُهُمْ

حِيْنَئِذٍ فَلَوْلَا فَهَلَّا كَانَتْ قَرْيَةٌ اُرِيْدَ اَهْلُهَا اٰمَنَتْ قَبْلَ نُزُوْلِ الْعَذَابِ بِهَا فَنَفَعَهَآ اِيْمَانُهَآ اِلَّا لٰكِنْ

قَوْمَ يُوْنُسَ لَمَّآ اٰمَنُوْا عِنْدَ رُؤْيَةِ اَمَارَاتِ الْعَذَابِ الْمَوْعُوْدِ وَلَمْ يُؤَخِّرُوْا اِلٰى حُلُوْلِهٖ كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ

الْخِزْيِ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنٰهُمْ اِلٰى حِيْنٍ ○ انْقِضَاءِ اٰجَالِهِمْ وَلَوْ شَآءَ رَبُّكَ لَاٰمَنَ مَنْ فِي

ع ۱۲ الْاَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيْعًا اَفَاَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ بِمَا لَمْ يَشَاْهُ اللّٰهُ مِنْهُمْ حَتّٰى يَكُوْنُوْا مُؤْمِنِيْنَ ○ لَا وَمَا كَانَ

لِنَفْسٍ اَنْ تُؤْمِنَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ بِاِرَادَتِهٖ وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ الْعَذَابَ عَلَى الَّذِيْنَ لَا يَعْقِلُوْنَ ○

١ه قوله ماذا اى الذى اشارة الى ان ماذا اسمين بمعنى ما الذى على ان تكون ما استفهامية مرفوعة على الابتداء والظرف صلة الذى وقال الآخرون فماذا جعل بالتركيب اسما واحدا مغلبا فيه الاستفهام على اسم الاشارة ١٢ ك ٢ه قوله ماذا الخ يحتمل ان يكون تفسير الما واشارة الى زيادة ذا فيكون مفعولا لانظروا ويحتمل ان يكون تفسير الذا فما على هذا استفهامية مبتدأ والموصول مع صلته خبره وانظروا على هذا معلق عن العمل ١٢ ك ٣ه قوله وما تغنى الآيات اى الآيات المذكورة بقوله ماذا فی السموات والارض ففی الكلام اظهار فی مقام الاضمار والجملة اما حالية من الواو فی قوله انظروا وكانه قيل انظروا والحال ان النظر لا ينفعكم واما اعتراضية الخ ابو السعود وفی السمين قوله وما تغنى يجوز فی ما ان تكون استفهامية وهی واقعة فی موقع المصدر اى اى غنى تغنى الآيات ويجوز ان تكون نافية وهذا هو الظاهر ١٢ ج ٤ه قوله ما تنفعهم يشير الى ان ما فی ما تغنى نافية وقيل استفهامية فی موضع النصب ١٢ ك ٥ه قوله ثم ننجى الخ عطف على محذوف دل عليه الا مثل ايام الذين خلوا كانه قيل نهلك الامم ثم ننجى رسلنا ومن آمن بهم ١٢ بيضاوی والكشاف ٦ه قوله كذلك حقا علينا الخ اى مثل ذلك الانجاء ننجى المؤمنين منكم ونهلك المشركين وحقا علينا اعتراض اى وحق ذلك علينا حقا ١٢ مدارك ٧ه قوله انه حق بدل من دينى اى ان كنتم

يتدبرون آيات الله قُلِ لكفار مكة انْظُرُوْا مَاذَا اى الذى فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ من الآيات الدالة
على وحدانية الله تعالى وَمَا تُغْنِي الْاٰيٰتُ وَالنُّذُرُ جمع نذير اى الرسل عَنْ قَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُوْنَ ۝ فى علم
الله اى ما تنفعهم فَهَلْ مَا يَنْتَظِرُوْنَ بتكذيبك اِلَّا مِثْلَ اَيَّامِ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم
اى مثل وقائعهم من العذاب قُلْ فَانْتَظِرُوْا ذلك اِنِّيْ مَعَكُمْ مِّنَ الْمُنْتَظِرِيْنَ ۝ ثُمَّ نُنَجِّيْ المضارع
لحكاية الحال الماضية رُسُلَنَا وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا من العذاب كَذٰلِكَ الانجاء حَقًّا عَلَيْنَا نُنْجِ
الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه حين تعذيب المشركين قُلْ يٰاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل ع ١٠ / ١١ / ١٥
مكة اِنْ كُنْتُمْ فِيْ شَكٍّ مِّنْ دِيْنِيْ انه حق فَلَآ اَعْبُدُ الَّذِيْنَ تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره
وهو الاصنام لشككم فيه وَلٰكِنْ اَعْبُدُ اللّٰهَ الَّذِيْ يَتَوَفّٰىكُمْ بقبض ارواحكم وَاُمِرْتُ اَنْ اى بان
اَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَقِيْلَ لى اَنْ اَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّيْنِ حَنِيْفًا مائلا اليه وَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ
الْمُشْرِكِيْنَ ۝ وَلَا تَدْعُ تعبد مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ اى عبدته وَلَا يَضُرُّكَ ان لم تعبده
فَاِنْ فَعَلْتَ ذلك فرضا فَاِنَّكَ اِذًا مِّنَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ وَاِنْ يَّمْسَسْكَ يصبك اللّٰهُ بِضُرٍّ كفقر ومرض
فَلَا كَاشِفَ رافع لَهٗٓ اِلَّا هُوَ وَاِنْ يُّرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَآدَّ دافع لِفَضْلِهٖ الذى ارادك به يُصِيْبُ بِهٖ
اى بالخير مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ وَهُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۝ قُلْ يٰاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة قَدْ جَآءَكُمُ
الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدٰى فَاِنَّمَا يَهْتَدِيْ لِنَفْسِهٖ لان ثواب اهتدائه له وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا
يَضِلُّ عَلَيْهَا لان وبال ضلاله عليها وَمَآ اَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيْلٍ ۝ فاجبركم على الهدى وَاتَّبِعْ مَا يُوْحٰٓى
اِلَيْكَ وَاصْبِرْ على الدعوة واذاهم حَتّٰى يَحْكُمَ اللّٰهُ فيهم بامره وَهُوَ خَيْرُ الْحٰكِمِيْنَ ۝ اعدلهم وقد ع ١١ / ٦ / ١٦
صبر حتى حكم على المشركين بالقتال واهل الكتب بالجزية سورة هود مكية الا اقم الصلوة
الآية او الا فلعلك تارك الآية واولئك يؤمنون به الآية مائة وثنتان او ثلث و
عشرون آية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ الٓرٰ الله اعلم بمراده بذلك هٰذا كِتٰبٌ اُحْكِمَتْ اٰيٰتُهٗ
بعجيب النظم وبديع المعانى ثُمَّ فُصِّلَتْ بينت بالاحكام والقصص والمواعظ مِنْ لَّدُنْ حَكِيْمٍ
خَبِيْرٍ ۝ اى الله اَلَّا اى بان لَا تَعْبُدُوْٓا اِلَّا اللّٰهَ اِنَّنِيْ لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيْرٌ بالعذاب ان كفرتم وَّبَشِيْرٌ ۝ بالثواب
ان آمنتم وَّاَنِ اسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ من الشرك ثُمَّ تُوْبُوْٓا ارجعوا اِلَيْهِ بالطاعة يُمَتِّعْكُمْ فى
الدنيا مَّتَاعًا حَسَنًا بطيب عيش وسعة رزق اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى هو الموت وَّيُؤْتِ فى الآخرة

فی شك من حقيته وصحته ١٢ جمل ٨ه قوله فلا اعبد الذين الخ اى فهذا خلاصة دينى عملا و اعتقادا فاعرضوها على العقل الصرف وانظروا فيها بعين الانصاف لتعلموا صحتها وهی انی لا اعبد ما تخلقونه فتعبدونه ولكن اعبد خالقكم الذى يوجدكم ويتوفاكم وانما خص التوفى بالذكر للتهديد اى لانه وصف مخوف وقد اشار الشارح الى هذا بقوله بقبض ارواحكم وقال البيضاوی فاعرضوها الخ اشار به الى ان ارتباط الجزاء بالشرط بالنظر الى محصل الجزاء وتاويله بما ذكر ١٢ ج ٩ه قوله لشككم فيه اى فی دينی الحق اى فالحامل لكم على عبادة غير الله شككم فی حقية دينی واما انا فليس عندی شك حقيقة فلذلك لا اعبد غير الله فكفرهم بالشك لانه لا يتاتى منهم انكار كون الله حقا ودين الاسلام حقا على سبيل الجزم بذلك لقيام الادلة العقلية القطعية على ذلك ١٢ صادی ١٠ه قوله وان يردك بخير لعله ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضر مع تلازم الامرين للتنبيه على ان الخير مراد بالذات وان الضر انما مسهم لا بالقصد الاول ووضع الفضل موضع الضمير للدلالة على انه متفضل بما يريد بهم من الخير ولا استحقاق لهم عليه ولم يستثن لان مراد الله لا يمكن رده بيضاوی وقوله لم يستثن اى مع الارادة كما استثنى مع المس بان يقول فلا راد لفضله الا هو وقوله لان مراد الله الخ اى لان ارادة الله قديمة لا تتغير بخلاف مس الضر فانه صفة فعل ١٢ جمل ١١ه قوله قل يا ايها الناس الخ اى لاجل ان تنقطع معذرتهم فهذا نهاية الامر وقوله قد جاءكم الحق وهو الرسول والقرآن وقوله من ربكم يجوز ان يتعلق بجاءكم ومن لابتداء الغاية مجازا ويجوز ان يكون حالا من الحق ١٢ جمل ١٢ه قوله فمن اهتدى وقوله فمن ضل يجوز ان تكون من فيهما شرطية والفاء واجبة الدخول وان تكون موصولة والفاء جائزة الدخول ١٢ ج ١٣ه قوله فاجبركم اى اكرهكم يقال اجبره على الامر اذا اكرهه عليه وجبر كذا اذا اصلحه وفی القاموس الجبر خلاف الكسر وجبره على الامر اكرهه كاجبره ملخصا ١٢ ١٤ه قوله واصبر على الدعوة اى دعوتهم اى دعاءك اياهم ١٢ ج ١٥ه قوله اعدلهم فلا يخطئ فی حكمه اصلا واما غيره فتارة يخطئ فی حكمه وتارة يعدل فافعاله سبحانه تعالى دائرة بين الفضل والعدل فاثابة المؤمن بالفضل وتعذيب العاصی بالعدل ١٢ صادی ١٦ه قوله حتى حكم على المشركين بالقتال اى الجهاد واشار بهذا الى قول ابن عباس نسخت هذه الآية باية القتال ١٢ ج ١٧ه قوله سورة هود مكية سورة مبتدأ اخبر عنه بخبرين قوله مكية وقوله مائة الخ وقوله الا اقم الصلوة هذا سبق قلم اذ التلاوة واقم الصلوة بثبوت الواو وهذا قول ابن عباس وقوله او الا الخ هذا قول مقاتل وقوله واولئك الخ معطوف على قوله فلعلك فالمستثنى على قول مقاتل آيتان وعلى قول ابن عباس آية من الجمل وعبارة الزاهدی كلها مكية وهی مائة وثلث وعشرون آية وعن ابى بن كعب رض عن النبی عليه السلام انه قال من قرأ سورة هود اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وشعيب وصالح ولوط وابراهيم وكان يوم القيمة عند الله من السعداء نظم سورة يونس مع سورة هود قد ذكر فی سورة يونس بيان حجة الالوهية وبيان حقية القرآن والرسول وبيان بطلان الكفر ووعيده وذكر فی سورة هود بيان هلاك الكفار ونجاة المؤمنين ووعد المؤمنين ووعيد الكفار ١٢ ١٨ه قوله الٓر اى هذه السورة الراء مسماة بهذا الاسم فيكون خبر مبتدأ محذوف او لا محل له من الاعراب مسرود على نمط تعديد الحروف للتحدی والاعجاز وهو الظاهر فی هذه السورة الشريفة اذ على الوجه الاول يكون كتاب خبر فيؤدی الى ان يقع هذه السورة كتاب وليس ذلك بل هی آيات الكتاب الحكيم كما فی سورة يونس ١٢ روح ١٩ه قوله كتب خبر مبتدأ محذوف كما صنع الشارح يدل على ذلك قوله فی آية اخرى ذلك الكتاب ١٢ جمل ٢٠ه قوله بالاحكام يشير بتقدير الباء الى ان ان مصدرية اى فصلت او احكمت بالتوحيد وقوله ان استغفروا عطف عليه ١٢ ك. ٢١ه قوله اننی لكم منه لما ذكر شؤون الكتاب ذكر ان من جاء به مرسل من عند الله لتبليغ احكامه وقوله منه فی هذا الضمير يجوز الوجهان احدهما وهو الظاهر ان يعود على الله اى اننی لكم من جهة الله نذير وبشير قال الشيخ فيكون فی موضع الصفة فيتعلق بمحذوف اى كائن من جهته وهذا على ظاهره ليس بجيد لان الصفة لا تتقدم على الموصوف فكيف تجعل صفة لنذير وكانه اراد انه صفة فی الاصل لو تاخر لكن لما تقدم صار حالا والثانی من الوجهين انه يعود الى الكتاب اى نذير لكم من مخالفته وبشير منه لمن آمن وعمل صالحا ١٢ ج ٢٢ه قوله وان استغفروا عطف على قوله ان لا تعبدوا والسين والتاء للطلب والمعنى اسالوه الغفران لذنوبكم فيما مضى وقوله ثم توبوا اليه اى فی المستقبل لان شرط التوبة الندم على ما فات والاقلاع فی الحال والعزم على عدم العود فی المستقبل فلا يقال ان الاستغفار هو التوبة بل بينهما التغاير ١٢ صادی ٢٣ه قوله ثم توبوا اى تفرضوا الرحمة بالطاعة ولا تيأسوا من غفرانه بالمعصية ١٢ قاضی بيضاوی ٢٤ه قوله فرضا جواب عما يقال ان عبادة النبی غير الله مستحيلة فكيف يخاطب بذلك اجاب المفسر بان ذلك على سبيل الفرض والتقدير واجيب ايضا بان الخطاب له والمراد غيره ١٢ صادی ٢٥ه قوله فلا كاشف له الا هو اى لا دافع ولا مانع له الا الله حقيقة فنسبة النفع او الضر لغير الله باعتبار ان الله اجرى على ايديهم ذلك لا باعتبار انهم الخالقون له فان نسبة ذلك لهم من هذه الحيثية كفر ١٢ صادی ٢٦ه قوله الله اعلم بمراده بذلك تقدم ان هذا هو الاسلم فی تفسير الحروف المقطعة ١٢ صادی ٢٧ه قوله احكمت الخ صفة لكتاب وهو اما من الاحكام اى الاتقان ففعله متعد والمعنى اتقنت آياته لفظا ومعنى فلا يحيط بمعنى آيات القرآن غيره تعالى ولم يوجد تركيب بديع الصنع عديم النظير نظير القرآن او الهمزة للنقل من حكم بضم الكاف بمعنى جعلت حكيمة ١٢ صادی ٢٨ه قوله ثم فصلت يحتمل ان ثم لمجرد الاخبار والمعنى اخبرنا الله بان القرآن محكم احسن الكلام مفصل احسن التفصيل كما تقول فلان كريم الاصل ثم كريم الفعل ويحتمل انها للترتيب الزمانی بحسب النزول لانها احكمت اولا حين نزلت جملة واحدة ثم فصلت ثانيا بحسب الوقائع ١٢ صادی

كُلَّ ذِي فَضْلٍ فِي العمل فَضْلَهُ ط جزاءه وَإِنْ تَوَلَّوْا فيه حذف احدى التائين اى تعرضوا فَإِنِّي أَخَافُ
عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ○ هو يوم القيمة إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ ج وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ○ ومنه الثواب
والعذاب ونزل كما رواه البخاري عن ابن عباس فيمن كان يستحي ان يتخلى او يجامع فيفضي الى
السماء وقيل في المنافقين أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ اى الله أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ
ثِيَابَهُمْ يتغطون بها يَعْلَمُ تعالى مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ج فلا يغني استخفاؤهم إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ○
اى بما في القلوب وَمَا مِنْ زائدة دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ هي ما دب عليها إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا تكفل به فضلا
منه وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا مسكنها في الدنيا او الصلب وَمُسْتَوْدَعَهَا بعد الموت او في الرحم كُلٌّ مما ذكر فِي
كِتَابٍ مُبِينٍ ○ بين هو اللوح المحفوظ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ اولها
الاحد وآخرها الجمعة وَكَانَ عَرْشُهُ قبل خلقهما عَلَى الْمَاءِ وهو على متن الريح لِيَبْلُوَكُمْ متعلق بخلق
اى خلقهما وما فيهما منافع لكم ومصالح ليختبركم أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا اى اطوع لله وَلَئِنْ قُلْتَ يا محمد
لهم إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ ما هَٰذَا القرآن الناطق بالبعث او
الذي تقوله إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ○ بين وفي قراءة ساحر والمشار اليه النبي صلى الله عليه وسلم وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ
إِلَىٰ مجيء أُمَّةٍ جماعة اوقات مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ استهزاء مَا يَحْبِسُهُ ط يمنعه من النزول قال تعالى
أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا مدفوعا عَنْهُمْ وَحَاقَ نزل بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ○ ع من العذاب
وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ الكافر مِنَّا رَحْمَةً غنى وصحة ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَئُوسٌ قنوط من رحمة الله
كَفُورٌ ○ شديد الكفر به وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَّاءَ فقر وشدة مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ
المصائب عَنِّي ط ولم يتوقع زوالها ولا يشكر عليها إِنَّهُ لَفَرِحٌ فرح بطر فَخُورٌ ○ على الناس بما اوتي إِلَّا
لكن الَّذِينَ صَبَرُوا على الضراء وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ في النعماء أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ○ هو الجنة
فَلَعَلَّكَ يا محمد تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ فلا تبلغهم اياه لتهاونهم به وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ بتلاوته عليهم
لاجل أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا هلا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ ط يصدقه كما اقترحنا إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ ط فلا
عليك الا البلاغ لا الاتيان بما اقترحوا وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ○ حفيظ فيجازيهم أَمْ بل أَيَقُولُونَ
افْتَرَاهُ اى القرآن قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ في الفصاحة والبلاغة مُفْتَرَيَاتٍ فانكم عربيون فصحاء
مثلي تحداهم بها اولا ثم بسورة وَادْعُوا للمعاونة على ذلك مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ اى

له قوله فالم يستجيبوا لكم الم تكتب بغير نون كما في خط المصحف اي تكتب لالف ثم اللام وفيها الميم وهذا في خصوص هذا الموضع وعبارة شيخ الاسلام لشرح الجزرية وصل فالم يستجيبوا لكم في هود وما عداه نحو فان لم تفعلوا ولئن لم ينتهوا فان لم يستجيبوا لك مقطوع ١٢ جمل ٢ه قوله
علم الله اي فكما ان علمه لا يشابهه علم كذلك كلامه لا يشابهه كلام لان الكلام على حسب علم المتكلم فكلما كان المتكلم متسع العلم كان كلامه فصيحا بليغا ولا اوسع من علم الله لانه احاط بكل شيء علما ١٢ صاوي ٣ه قوله فهل انتم مسلمون ثابتون على الاسلام
راسخون فيه مخلصون اذا تحقق عندكم اعجازه ويجوز ان يكون الكل خطابا للمشركين والضمير في لم يستجيبوا لكم لمن استطعتم اي فان لم يستجيبوا لكم الى المظاهرة لعجزهم وقد عرفتم من انفسكم القصور عن المعارضة فاعلموا انه نظم لا يعلمه الا الله وانه منزل من عنده وان
ما دعاكم اليه من التوحيد حق فهل انتم داخلون في الاسلام بعد قيام الحجة القاطعة وفي مثل هذا الاستفهام ايجاب بليغ لما فيه من معنى الطلب والتنبيه على قيام الموجب وزوال العذر ١٢ ج ٤ه قوله من كان يريد الحيوة الدنيا اختلف
في سبب نزولها فقيل في اليهود والنصارى وقيل في المنافقين الذين كانوا يطلبون بغزوهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنائم لانهم كانوا لا يرجون ثواب الآخرة وقيل في المرائين والحمل على العموم اولى فيندرج فيه الكافر
والمنافق والمؤمن الذي ياتي بالطاعات على وجه الرياء والسمعة ١٢ صاوي ٥ه قوله نوف اليهم اعمالهم اي نوصل اليهم اجور اعمالهم وافية كاملة من غير بخس في الدنيا وهو ما يرزقون فيها من الصحة والرزق وهم الكفار او المنافقون ١٢
مدارك ٦ه قوله الا النار اي في مقابلة ما عملوا لانهم استوفوا ما تقتضيه صور اعمالهم
الحسنة وبقيت لهم اوزار العزائم السيئة ١٢ ج ٧ه قوله وحبط ما صنعوا فيها اي
وحبط في الآخرة ما صنعوه او صنيعهم اي لم يكن لهم ثواب لانهم لم يريدوا به الآخرة انما
ارادوا به الدنيا وقد وفي اليهم ما ارادوا ١٢ مدارك ٨ه قوله افمن كان على بينة من ربه
لما تقدم ذكر اوصاف اهل الدنيا الغافلين عن الآخرة وعاقبة امرهم ذكر اوصاف اهل
الآخرة الذين يريدون باعمالهم وجه ربهم ١٢ صاوي ٩ه قوله وهو النبي صلى الله عليه وسلم
ولا يلائمه اولئك الا ان يكون للتعظيم قوله او المؤمنون وفي نسخة بالواو العاطفة بدل او
الفاصلة ١٢ ك ١٠ه قوله يتبعه يشير الى ان قوله يتلوا من التلو وهو التبع لا من التلاوة
وقيل من التلاوة كما ذكره في البيضاوي وتذكير الضمير الراجع الى البينة انما هو بتاويل اي البرهان
الذي هو دليل العقل ١٢ ١١ه قوله شاهد اختلفوا في ذلك الشاهد فقال بعضهم انه القرآن
وقال بعضهم هو النبي عم وقال بعضهم هو جبرئيل وهو مختار الشارح وقال بعضهم هو الاعجاز ١٢
١٢ه قوله التوراة شاهد له ايضا فالخبر محذوف والجملة حال عن الضمير في الظرف العائد
على الكتاب المنتقل من الخبر المحذوف ١٢ ك ١٣ه قوله اماما اي كتابا مؤتما به في
الدين وقوله رحمة اي على المنزل عليهم لانه الوصلة الى الفوز بسعادة الدارين حال من
كتاب موسى ١٢ خطيب ١٤ه قوله كمن ليس كذلك اشارة الى ان جواب قوله تعالى
افمن كان على بينة من ربه محذوف تقديره افمن كان على بينة من ربه كمن ليس كذلك و
هو من يريد الحياة الدنيا وزينتها وليس لهم في الآخرة الا النار وقوله لا اي ليس مثله
بل بينهم تفاوت بعيد وتباين بين ١٢ ١٥ه قوله ومن يكفر به وهركه كافر شود بقرآن ١٢ ١٦ه
قوله فالنار موعده اي مكان وعده الذي يصير اليه ١٢ ج ١٧ه قوله في مرية منه المرية بالكسر
والضم الشك ففيها لغتان اشهرهما الكسر وهي لغة الحجاز وبها قرا جماهير الناس والضم لغة
اسد وتميم ١٢ جمل ١٨ه قوله اي لا احد اشار بذلك الى ان الاستفهام انكاري بمعنى
النفي وهذا شروع في ذكر اوصافهم وقد ذكر منها هنا اربعة عشر وصفا اولها قوله ومن
اظلم وآخرها قوله لا جرم انهم في الآخرة هم الاخسرون ١٢ صاوي ١٩ه قوله يطلبون
السبيل لما كان المذكور سابقا سبيل الله ولا يتصور طلبه معوجة اعاد الضمير على جنس
السبيل والمعنى يطلبون سبيلا آخر ١٢ ك ٢٠ه قوله معوجة اي منحرفة عن الصواب و
قيل يبغون اهلها ان يعوجوا بالردة والبغي الطلب يقال بغيت الشيء اي طلبته ١٢
ك ٢١ه قوله لم يكونوا معجزين الله اي مفاتين انفسهم من اخذه لو اراد واذلك في
الارض مع سعتها وان هربوا فيها كل مهرب ١٢ ج ٢٢ه قوله من اولياء الجر من زائدة
في اسم كان والمعنى ليس لهم انصار من غير الله يمنعون عذاب الله عنهم ١٢ صاوي
٢٣ه قوله خسروا انفسهم الخ اي حيث اشتروا عبادة الآلهة بعبادة الله ١٢ مدارك
٢٤ه قوله من دعوى الشرك عبارة ابي السعود من الآلهة وشفاعتها وهي اوضح اذ
هي التي تغيب عنهم كما يدل عليه قوله تعالى ويوم يناديهم فيقول اين شركائي الذين
كنتم تزعمون ١٢ ج ٢٥ه قوله لا جرم حقا اختلف في لا جرم فمذهب الخليل وسيبويه
الى انه اسم مركب مع لا تركيب خمسة عشر ومعناها معنى فعل وهو حق وما بعدها
في موضع الرفع على الفاعلية لتاويله بالفعل ومصدر قائم مقامه وهو حقا على ما ذكره
ابو البقاء قوله حقا تفسير له على مذهب الجمهور على مسلك ابي البقاء وقيل لا نافية كما تقدم
وجرم فعل معناه حق وان ما في حيزه فاعله وقيل زائدة وجرم معناه كسب وفاعله مضمر
اي كسب لهم عملهم الخسران في الآخرة من قولهم فلان جارم اهله اي كاسبهم ومنه سمي
الذنب جرما لانه كسبه وما بعدها في موضع نصب باسقاط حرف الجر وقيل هو مركب ايضا
كلا رجل وما بعدها خبر ومعناها لا محالة ولا بد وقيل انه على تقدير جار اي في ان الله وقيل
معناها لا صد ولا منع ١٢ ك ٢٦ه قوله حقا قال الفراء ان قوله لا جرم بمنزلة قولنا لا بد ولا
محالة ثم كثر استعمالها حتى صارت بمنزلة حقا تقول العرب لا جرم انك محسن على معنى
حقا انك المحسن اه كبير وفي ابي السعود لا جرم فيه ثلاثة اوجه الاول ان لا نافية لما
سبق وجرم فعل بمعنى حق وان ما في حيزه فاعله والمعنى لا ينفعهم ذلك الفعل حق
وللنحويين فيه وجوه اخر تركناه خوفا للاطناب ١٢ ٢٧ه قوله ان الذين
آمنوا الخ لما ذكر الله احوال الكفار وما آل اليه امرهم اتبعهم بذكر المؤمنين وما آل اليه امرهم
١٢ صاوي ٢٨ه قوله سكنوا واطمانوا من الخبت وهو الارض المطمئنة وانابوا بالنون و
الموحدة اي رجعوا اليه ١٢ ك ٢٩ه قوله كالاعمى والاصم هذا كناية عن كون الله سلبهم

غيره إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ○ في انه افتراه فَإِلَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ اي من دعوتموهم للمعاونة فَاعْلَمُوا خطاب
للمشركين أَنَّمَا أُنْزِلَ متلبسا بِعِلْمِ اللّٰهِ وليس افتراء عليه وَأَنْ مخففة اي انه لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ
مُسْلِمُونَ ○ بعد هذه الحجة القاطعة اي اسلموا مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا بان اصر على الشرك
وقيل هي في المرائين نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ اي جزاء ما عملوه من خير كصدقة وصلة رحم فِيهَا بان نوسع عليهم
رزقهم وَهُمْ فِيهَا اي الدنيا لَا يُبْخَسُونَ ○ ينقصون شيئا أُولٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَ
حَبِطَ بطل مَا صَنَعُوا فِيهَا اي الآخرة فلا ثواب لهم وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○ أَفَمَنْ كَانَ عَلٰى بَيِّنَةٍ بيان
مِنْ رَبِّهِ وهو النبي صلى الله عليه وسلم او المؤمنون وهي القرآن وَيَتْلُوهُ يتبعه شَاهِدٌ يصدقه مِنْهُ اي من الله وهو جبرئيل
وَمِنْ قَبْلِهِ اي القرآن كِتَابُ مُوسٰى التوراة شاهد له ايضا إِمَامًا وَرَحْمَةً حال كمن ليس كذلك لا
أُولٰئِكَ اي من كان على بينة يُؤْمِنُونَ بِهِ اي بالقرآن فلهم الجنة وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ جميع الكفار
فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ شك مِنْهُ من القرآن إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ اي
اهل مكة لَا يُؤْمِنُونَ ○ وَمَنْ اي لا احد أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا بنسبة الشريك والولد اليه
أُولٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلٰى رَبِّهِمْ يوم القيامة في جملة الخلق وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ جمع شاهد وهم الملائكة يشهدون
للرسل بالبلاغ وعلى الكفار بالتكذيب هٰؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلٰى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰلِمِينَ ⑪ المشركين
الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ دين الاسلام وَيَبْغُونَهَا يطلبون السبيل عِوَجًا معوجة وَهُمْ بِالْآخِرَةِ
هُمْ تاكيد كٰفِرُونَ ○ أُولٰئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ الله فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اي غيره مِنْ أَوْلِيَاءَ
انصار يمنعونهم عذابه يُضٰعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ باضلالهم غيرهم مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ للحق وَمَا
كَانُوا يُبْصِرُونَ ○ اي لفرط كراهتهم له كانهم لم يستطيعوا ذلك أُولٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ لمصيرهم
الى النار المؤبدة عليهم وَضَلَّ غاب عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ○ على الله من دعوى الشريك لَا جَرَمَ حقا أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ
هُمُ الْأَخْسَرُونَ ○ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ وَأَخْبَتُوا سكنوا واطمانوا وانابوا إِلٰى رَبِّهِمْ أُولٰئِكَ أَصْحٰبُ
الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خٰلِدُونَ ○ مَثَلُ صفة الْفَرِيقَيْنِ الكفار والمؤمنين كَالْأَعْمٰى وَالْأَصَمِّ هذا مثل الكافر وَ
الْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هذا مثل المؤمن هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا لا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ○ فيه ادغام التاء في الاصل في
الذال تتعظون وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلٰى قَوْمِهِ إِنِّي اي باني وفي قراءة بالكسر على حذف القول لَكُمْ نَذِيرٌ
مُبِينٌ ○ بين الانذار أَنْ اي بان لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللّٰهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ ان عبدتم غيره عَذَابَ يَوْمٍ

ع ١٦ ٢

الانتفاع بالحق لسبق شقاوتهم في علم الله والمراد من الاعمى والاصم ذات واحدة اتصفت بهذين الوصفين فانه هو الذي لا يقبل الهدى لمقصوده باي وجه كان ومثل ذلك يقال في نظيره هو البصير والسميع ١٢ صاوي ٣٠ه قوله ولقد
ارسلنا جرت عادة الله في كتابه العزيز انه اذا اقام الحجج على الكفار ووبخهم وضرب لهم الامثال يذكر لهم بعض قصص الانبياء المتقدمين واممهم لعلهم يهتدون ١٢ صاوي ٣١ه قوله على حذف القول اي تقديره فقال او قائلا اي فقال
لقومه اني الخ من ابي السعود والروح ١٢ ٣٢ه قوله بين الانذار يشير الى ان المبين بمعنى ابان اللازم ١٢ ك ٣٣ه قوله ان لا تعبدوا الخ اي بان لا تعبدوا على ان ان مصدرية والباء متعلقة بارسلنا واليه اشار الشارح بقوله
اي بان ولا ناهية اي ارسلناه متلبسا بنهيهم عن الشرك قال في التاويلات النجمية قال نوح الروح لقوله القلب والنفس والبدن ان لا تعبدوا الدنيا وشهواتها والآخرة ودرجاتها فان عبادة الله مهما كانت معلولة بشيء من الدنيا
والآخرة فانه عبد ذلك الشيء لا الله على الحقيقة انتهى ١٢ ٣٤ه قوله عذاب يوم اليم المتصف بكونه مولما هو العذاب لا اليوم فنسبة الايلام الى اليوم مجازي يعني ان اسناد الاليم الى اليوم اسناد الى الظرف كقولك نهاره صائم
١٢ الجمل والروح عه قوله الا لعنة الله الخ هذا من كلام الله تعالى يقول لهم يوم القيامة فيطردون بذلك عن الرحمة الحاصلة في الآخرة وليس المراد انهم يطردون عن رحمة الدنيا ١٢ صاوي ※

اَلِيْمٍ ۝ مؤلم في الدنيا والآخرة فَقَالَ الْمَلَاُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَوْمِهٖ وهم الاشراف مَا نَرٰىكَ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا
ولا فضل لك علينا وَمَا نَرٰىكَ اتَّبَعَكَ اِلَّا الَّذِيْنَ هُمْ اَرَاذِلُنَا اسافلنا كالحاكة والاساكفة بَادِيَ
الرَّاْيِ بالهمزة وتركه اي ابتداء من غير تفكر فيك ونصبه على الظرف اي وقت حدوث اول رأيهم وَمَا نَرٰى
لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فتستحقون به الاتباع منا بَلْ نَظُنُّكُمْ كٰذِبِيْنَ ۝ في دعوى الرسالة ادرجوا قومه
معه في الخطاب قَالَ يٰقَوْمِ اَرَءَيْتُمْ اخبروني اِنْ كُنْتُ عَلٰى بَيِّنَةٍ بيان مِّنْ رَّبِّيْ وَاٰتٰىنِيْ رَحْمَةً نبوة مِّنْ
عِنْدِهٖ فَعُمِّيَتْ خفيت عَلَيْكُمْ وفي قراءة بتشديد الميم والبناء للمفعول اَنُلْزِمُكُمُوْهَا انجبركم على قبولها
وَاَنْتُمْ لَهَا كٰرِهُوْنَ ۝ لا نقدر على ذلك وَيٰقَوْمِ لَآ اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ على تبليغ الرسالة مَالًا تعطونيه اِنْ اَجْرِيَ
ثوابي اِلَّا عَلَى اللّٰهِ وَمَآ اَنَا بِطَارِدِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كما امرتموني اِنَّهُمْ مُّلٰقُوْا رَبِّهِمْ بالبعث فيجازيهم ويأخذ
لهم ممن ظلمهم وطردهم وَلٰكِنِّيْٓ اَرٰىكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُوْنَ ۝ عاقبة امركم وَيٰقَوْمِ مَنْ يَّنْصُرُنِيْ يمنعني مِنَ اللّٰهِ
اي عذابه اِنْ طَرَدْتُّهُمْ اي لا ناصر لي اَفَلَا فهلا تَذَكَّرُوْنَ ۝ بادغام التاء الثانية في الاصل في الذال
تتعظون وَلَآ اَقُوْلُ لَكُمْ عِنْدِيْ خَزَآئِنُ اللّٰهِ وَلَآ اَنِّيْٓ اَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَآ اَقُوْلُ اِنِّيْ مَلَكٌ بل انا بشر مثلكم
وَّلَآ اَقُوْلُ لِلَّذِيْنَ تَزْدَرِيْٓ تحتقر اَعْيُنُكُمْ لَنْ يُّؤْتِيَهُمُ اللّٰهُ خَيْرًا اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا فِيْٓ اَنْفُسِهِمْ قلوبهم اِنِّيْٓ
اذًا ان قلت ذلك لَّمِنَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ قَالُوْا يٰنُوْحُ قَدْ جٰدَلْتَنَا خاصمتنا فَاَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَاْتِنَا بِمَا
تَعِدُنَآ به من العذاب اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فيه قَالَ اِنَّمَا يَاْتِيْكُمْ بِهِ اللّٰهُ اِنْ شَآءَ تعجيله لكم
فان امره اليه لا الي وَمَآ اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ۝ بفائتين الله وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِيْٓ اِنْ اَرَدْتُّ اَنْ اَنْصَحَ لَكُمْ اِنْ
كَانَ اللّٰهُ يُرِيْدُ اَنْ يُّغْوِيَكُمْ اي اغوائكم وجواب الشرط دل عليه ولا ينفعكم نصحي هُوَ رَبُّكُمْ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝
قال تعالى اَمْ بل يَقُوْلُوْنَ اي كفار مكة افْتَرٰىهُ اختلق محمد القرآن قُلْ اِنِ افْتَرَيْتُهٗ فَعَلَيَّ اِجْرَامِيْ
اي عقوبته وَاَنَا بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تُجْرِمُوْنَ ۝ من اجرامكم في نسبة الافتراء الي وَاُوْحِيَ اِلٰى نُوْحٍ اَنَّهٗ لَنْ
يُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ فَلَا تَبْتَىِٕسْ تحزن بِمَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ ۝ من الشرك فدعا عليهم
بقوله رب لا تذر الخ فاجاب الله تعالى دعاءه وقال وَاصْنَعِ الْفُلْكَ السفينة بِاَعْيُنِنَا بمرأى منا
وحفظنا وَوَحْيِنَا امرنا وَلَا تُخَاطِبْنِيْ فِي الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا كفروا بترك اهلاكهم اِنَّهُمْ مُّغْرَقُوْنَ ۝ وَ
يَصْنَعُ الْفُلْكَ حكاية حال ماضية وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَاٌ جماعة مِّنْ قَوْمِهٖ سَخِرُوْا مِنْهُ استهزؤا به
قَالَ اِنْ تَسْخَرُوْا مِنَّا فَاِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُوْنَ ۝ اذا نجونا وغرقتم فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ مَنْ

(Margin: ع ٣ / ٣)

قوله كفروا من قومه الخ اي احتجوا عليه بثلاث شبهات ما نراك الا بشرا وما نراك اتبعك الخ وما نرى لكم الخ وقد اجابهم عن هذه الثلاثة اجمالا بقوله يا قوم ارأيتم ان كنت على بينة الخ وتفصيلا بقوله ولا اقول لكم عندي خزائن الله الخ بازاء الاخيرة وقوله ولا اعلم الغيب رد للثانية وقوله ولا اقول لكم اني ملك رد للاولى ١٢ ج قوله كالحاكة جمع حائك وهو النساج وقوله اساكفة جمع اسكاف وهو صانع النعل ١٢ سيد قوله من غير تفكر الخ اي لو تفكروا ما اتبعوك وعلى قراءة الياء يحتمل ان يكون بادي من البدو بمعنى الظهور والمعنى ظاهر الرأي من غير تعمق ١٢ ك قوله ونصبه على الظرف اي بحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه والعامل فيه على القراءتين اتبعك وجاز ان يعمل ما قبل الا فيما بعدها لو سعاني الظروف من الجمل قال في التأويلات النجمية اما الاراذل من اتباع الروح البدن وجوارحه الظاهرة فان الغالب على الحق ان البدن يقبل دعوة الروح ويستعمل الجوارح باعمال الشريعة ولكن النفس الامارة بالسوء يكون على كفرها ولا تخلي البدن يستعمل باعمال الشريعة الدينية الا لغرض فاسد مصلحة دنيوية كما هو المعتاد لاكثر الخلق انتهى ١٢ ك قوله وادرجوا قومه مع الخ والاقامكان المقام ان يقال لك ونظنك وعبارة ابي السعود بل نظنكم كاذبين جميعا لكون كلامكم واحدا ودعواكم واحدة او اياك في دعوى النبوة واياهم في تصديقك ١٢ قوله يا قوم هذا خطاب فيه غاية التلطف بهم ١٢ صاوي قوله فعميت اي اخفيت تلك البينة عليكم ١٢ روح قوله خفيت فلم تهدكم وتوحيد الضمير لان البينة في نفسها هي الرحمة او لان خفاء البينة توجب خفاء النبوة او على تقدير فعميت بعد البينة وحذفها للاختصار او لانه لكل واحدة منهما ١٢ ق قوله ويأخذ لهم اي يأخذهم حقهم ممن ظلمهم فمفعول يأخذ محذوف ١٢ قوله تجهلون اي تتسافهون على المؤمنين وتدعونهم اراذل او تجهلون لقاء ربكم او انهم خير منكم ١٢ مدارك قوله ولا اقول لكم عندي خزائن الله بازاء قولهم وما نرى لكم علينا من فضل كالمال وقوله ولا اعلم الغيب معطوف على عندي خزائن الله اي ولا اقول لكم اني اعلم الغيب كما قال الشارح وهذا بازاء قولهم وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادي الرأي اي في ظاهر حالهم واول نظرهم وهم في الباطن لم يتبعوك فقال لهم اني انما اعول على الظاهر لاني لا اعلم الغيب فاحكم بقوله ولا اقول اني ملك رد لقولهم ما نراك الا بشرا مثلنا فكانه قال لا ادعي الملكية حتى تقولوا ما نراك الا بشرا مثلنا ١٢ جمل قوله تزدري اي تحتقر الازدراء افتعال من زري عليه اذا عابه قلبت تاؤه دالا لتجانس الزاي في الجهر ١٢ ك قوله تزدري اعينكم وهم المؤمنون اي لاجل المؤمنين الذين تزدريهم اعينكم لفقرهم ١٢ قوله خيرا اي في الدنيا او في الآخرة فعسى الله يؤتيهم خير الدارين وقد وقع ١٢ روح البيان قوله فاكثرت جدالنا اي شرعت في الجدال فاكثرت او جادلتنا اي اردت جدالنا فاكثرت جدالنا ظاهره ان احدهما من التأويلين يصح العطف ١٢ ج قوله فيه اي في الوعد المفهوم من الفعل ١٢ جمل قوله بفائتين الله بالهرب او بالمدافعة من العذاب ١٢ قوله ولا ينفعكم نصحي الخ لما كان ذلك مقيدا بالشرط لا مطلقا كان تقدير الكلام ان كان الله يريد ان يغويكم لا ينفعكم نصحي ان اردت ان انصح لكم هذا على ما ذكره الزمخشري وشرحه العلامة التفتازاني وجعل البيضاوي الجملة الشرطية كليهما دليل الجواب والتقدير ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصحي ولذلك تقول لو قال الرجل انت طالق ان دخلت الدار ان كلمت زيدا ان دخلت ثم كلمت تطلق وعلى هذا فيكون الكلام متضمنا لشرطين احدهما جواب الآخر وعلى الاول شرطية واحدة مقيدة وفي تلك المقام كلام طويل وتفصيله في حاشية الخفاجي ١٢ ك قوله وجواب الشرط اي الاول ولم يجعل المذكور جوابا لان مذهب البصريين ان الجواب لا يتقدم على الشرط وان اجازه الكوفيون يعني وجواب الشرط الثاني هو الشرط الاول وجوابه والتقدير ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم فلا ينفعكم نصحي وذلك لانه اذا اجتمع في الكلام شرطان وجواب يجعل الشرط الثاني شرطا في الاول فلا يقع الجواب الا ان حصل الشرط الثاني ووجد في الخارج قبل وجود الاول لان الشرط مقدم على المشروط في الخارج فلو انعكس الامر بان وجد الاول ولم يقع المعلق فلو قال لعبده انت حر ان كلمت زيدا ان دخلت الدار لم يعتق الا اذا وجد دخول الدار وجود كلام زيد فلو وجد الكلام اولا لم يعتق وذلك لانه جعل الكلام مشروطا بدخول الدار والشرط مقدم على المشروط فلو وجد الكلام اولا لم يوجد المعلق عليه لانه كلام مسبوق بالدخول ولذلك قال في متن البهجة تشرط طالق ان كلمت ان دخلت ان اولا الاخير فعلت ١٢ ج قوله دل عليه الخ اي قوله ان اردت ان انصح لكم شرط حذف جوابه لدلالة ما سبق عليه والتقدير ان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصحي وهذه الجملة دالة على ما حذف من جواب قوله تعالى ان كان الله يريد ان يغويكم والتقدير ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصحي هذا ما ذهب اليه البصريون من عدم تقديم الجزاء على الشرط واما على ما ذهب اليه الكوفيون من جوازه فقوله عز وجل ولا ينفعكم نصحي جزاء للشرط الاول والجملة جزاء للشرط الثاني وعلى التقديرين فالجزاء متعلق بالشرط الاول وتعلقه به معلق بالشرط الثاني ١٢ ابو السعود قوله اي كفار مكة يعني هذه الآية دخيلة في اثناء قصة نوح ومعترضة بين اجزائها لاجل تنشيط السامع لسماع بقية القصة واكثر المفسرين على ان هذه الآية من جملة قصة نوح كما هو ظاهر السياق من الجمل وعبارة روح البيان يقولون قول نحو افتراه بضمير المستتر المرفوع لنوح عليه السلام والبارز للوحي الذي بلغه اليهم وفي ابي السعود ام يقولون افتراه قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يعني نوحا عليه الصلوة والسلام انتهى وبالجملة اكثر المفسرين على ان هذه الآية من جملة قصة نوح عليه السلام ١٢ قوله بمرأى منا الخ يشير الى ان قوله باعيننا كناية عن الحفظ والرؤية كما ان بسط اليد كناية

عن الجود والله سبحانه منزه عن الجارحة وهو في محل الحال ١٢ ك قوله بمرأى منا وحفظنا يشير الى ان العين ليست من الآلات التي تستعمل على مباشرة العمل بل هي سبب لحفظ الشيء في معنى محفوظا وقال الكاشفي باعيننا بنگاه داشتن ما ١٢ قوله ولا تخاطبني في الذين ظلموا الخ وقت التحرير شبهة في قلبي وهو ان نوحا عليه السلام دعا رب لا تذر على الارض الخ وقال الله تعالى ولا تخاطبني في الذين ظلموا حكاية عنه ففهم من هذه الآية ان نوحا عليه السلام خاطب الله في نجاتهم ثم رأيت في تفسير الكبير جوابه وهو هذا واما قوله ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون ففيه وجوه الاول يعني لا تطلب مني تاخير العذاب عنهم فاني قد حكمت عليهم بهذا الحكم فلما علم نوح عليه السلام ذلك دعا عليهم بعد ذلك وقال رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا الثاني ولا تخاطبني في تعجيل ذلك العقاب على الذين ظلموا فاني لما قضيت انزال ذلك العذاب في وقت معين كان تعجيله ممتنعا الثالث المراد بالذين ظلموا امرأته وابنه كنعان واختاره صاحب روح البيان جواب الاخير ١٢ قوله حكاية حال الماضية اي في ذلك الوقت كان يصدق عليه انه يصنع الفلك ١٢ خطيب قوله استهزؤا به اي بعمله السفينة فانه كان يعملها في برية بعيدة من الماء ... فكانوا يتضحكون منه ويقولون له صرت نجارا بعد ما كنت نبيا واما استهزاؤهم فانهم لا يعرفون السفينة ولا الانتفاع بها ولا كيفيتها فهم لا يعرفونها غير ما تعجبوا من صنعه في ارض لا ماء بها ١٢ صاوي قوله فانا نسخر منكم اي انتم محل السخرية والاستهزاء لان من كان على امر باطل فهو احق بالاستهزاء والسخرية ولا حاجة لكون الكلام من باب المشاكلة ١٢ صاوي

موصولة مفعول العلم يَاْتِيْهِ عَذَابٌ يُّخْزِيْهِ وَيَحِلُّ ينزل عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيْمٌ ○ دائم حَتّٰى غاية للصنع اِذَا
جَآءَ اَمْرُنَا باهلاكهم وَفَارَ التَّنُّوْرُ للخباز بالماء وكان ذلك علامة لنوح قُلْنَا احْمِلْ فِيْهَا فى السفينة
مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ اى ذكر وانثى اى من كل انواعهما اثْنَيْنِ ذكرا وانثى وهو مفعول وفى القصة ان
الله حشر لنوح السباع والطير وغيرهما فجعل يضرب بيديه فى كل نوع فتقع يده اليمنى على الذكر و
اليسرى على الانثى فيحملها فى السفينة وَاَهْلَكَ اى زوجته واولاده اِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ اى
منهم بالاهلاك وهو زوجته وولده كنعان بخلاف سام وحام ويافث فحملهم وزوجاتهم ثلثة
وَمَنْ اٰمَنَ ؕ وَمَآ اٰمَنَ مَعَهٗۤ اِلَّا قَلِيْلٌ ○ قيل كانوا ستة رجال ونساءهم وقيل جميع من كان فى السفينة
ثمانون نصفهم رجال ونصفهم نساء وَقَالَ نوح ارْكَبُوْا فِيْهَا بِسْمِ اللّٰهِ مَجْرٖىهَا وَمُرْسٰىهَا ؕ بفتح الميمين و
ضمهما مصدران اى جريها ورسوها اى منتهى سيرها اِنَّ رَبِّيْ لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ حيث لم يهلكنا وَهِيَ
تَجْرِيْ بِهِمْ فِيْ مَوْجٍ كَالْجِبَالِ فى الارتفاع والعظم وَنَادٰى نُوْحُ ࣙابْنَهٗ كنعان وَكَانَ فِيْ مَعْزِلٍ عن
السفينة يّٰبُنَيَّ ارْكَبْ مَّعَنَا وَلَا تَكُنْ مَّعَ الْكٰفِرِيْنَ ○ قَالَ سَاٰوِيْۤ اِلٰى جَبَلٍ يَّعْصِمُنِيْ يمنعنى مِنَ
الْمَآءِ ؕ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ عذابه اِلَّا لكن مَنْ رَّحِمَ ۚ الله فهو المعصوم قال تعالى وَ
حَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِيْنَ ○ وَقِيْلَ يٰۤاَرْضُ ابْلَعِيْ مَآءَكِ الذى نبع منك فشربته دون
ما نزل من السماء فصار انهارا وبحارا وَيٰسَمَآءُ اَقْلِعِيْ امسكى عن المطر فامسكت وَغِيْضَ نقص الْمَآءُ وَ
قُضِيَ الْاَمْرُ تم امر هلاك قوم نوح وَاسْتَوَتْ وقفت السفينة عَلَى الْجُوْدِيِّ جبل بالجزيرة بقرب
الموصل وَقِيْلَ بُعْدًا هلاكا لِّلْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ○ الكافرين وَنَادٰى نُوْحٌ رَّبَّهٗ فَقَالَ رَبِّ اِنَّ ابْنِيْ كنعان
مِنْ اَهْلِيْ وقد وعدتنى بنجاتهم وَاِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ الذى لا خلف فيه وَاَنْتَ اَحْكَمُ الْحٰكِمِيْنَ ○
اعلمهم واعدلهم قَالَ تعالى يٰنُوْحُ اِنَّهٗ لَيْسَ مِنْ اَهْلِكَ ۚ الناجين او من اهل دينك اِنَّهٗ سؤالك اياى
بنجاته عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فانه كافر ولا نجاة للكافرين وفى قراءة بكسر ميم عمل فعل ونصب غير فالضمير
لابنه فَلَا تَسْئَلْنِ بالتخفيف والتشديد مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ عِلْمٌ ؕ من انجاء ابنك اِنِّيْۤ اَعِظُكَ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ
الْجٰهِلِيْنَ ○ بسؤالك ما لم تعلم قَالَ رَبِّ اِنِّيْۤ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ اَنْ اَسْئَلَكَ مَا لَيْسَ لِيْ بِهٖ عِلْمٌ ؕ وَاِلَّا تَغْفِرْ
لِيْ ما فرط منى وَتَرْحَمْنِيْۤ اَكُنْ مِّنَ الْخٰسِرِيْنَ ○ قِيْلَ يٰنُوْحُ اهْبِطْ انزل من السفينة بِسَلٰمٍ بسلامة او بتحية
مِّنَّا وَبَرَكٰتٍ خيرات عَلَيْكَ وَعَلٰۤى اُمَمٍ مِّمَّنْ مَّعَكَ ؕ فى السفينة اى من اولادهم وذريتهم وهم المؤمنون

ع

۱ قوله يخزيه اے يهينه وبذله وصف العذاب بالاخزاء لما فى الاستهزاء والسخرية من لحوق الخزى والعار عادة ١٢ روح ٢ قوله غاية للصنع اے يحتمل ان يكون حتى جارة متعلقة بيصنع فاذا ليست بشرطية بل مجرور او المعنى يصنع الفلك الى ان جاء وقت الوعد ويحتمل ان يكون ابتدائية ودخلت على جزاء الشرطية لا محل لها من الاعراب وهى غاية ايضا ١٢ ك ٣ قوله للخباز يعنى ليس المراد به وجه الارض كما قيل وكان فى الكوفة فى موضع مسجد يسمى غار وقال ان الغرق كان منه ١٢ ك ٤ قوله علامة لنوح روى انه قيل لنوح اذا رايت الماء يفور من التنور فاركب ومن معك فى السفينة فلما نبع الماء اخبرته امرأته وقيل كان تنور آدم وكان من حجارة من ابى السعود واختلفوا فى مكان التنور فقيل كان فى الكوفة فى موضع مسجدها عن يمين الداخل مما يلى الكندة وكان عمل السفينة فى ذلك الموضع وفى القاموس الفاروق مسجد الكوفة لان الغرق كان فيه وقيل فى الهند وقيل فى موضع بالشام يقال له عين وردة وقيل التنور وجه الارض ١٢ روح البيان ٥ قوله فى السفينة يعنى تانيث الضمير العائد الى الفلك وهو مذكر لكونه فى معنى السفينة ١٢ ك ٦ قوله اى ذكر وانثى الخ تفسير للزوجين المرء والمرءة ههنا والزوجان كل اثنين لا يستغنى احدهما عن الآخر ويقال لكل منهما زوج يقال زوج خف وزوج نعل ١٢ ك ٧ قوله اى من كل الخ اى من كل اصناف الزوجين ١٢ ك ٨ قوله و هو مفعول اى مفعول احمل واثنين صفة مؤكدة له وزيادة بيان كقوله تعالى لا تتخذوا الٰهين اثنين لا يستغنى احدهما عن الآخر ويقال لكل واحد منهما زوج ١٢ روح ٩ قوله فى السفينة وكانت السفينة ثلثة طبقات السفلى للوحوش والوسطى للطعام والغراب والعليا له ولمن آمن وقيل كان فى اعلاها الطير وفى وسطها الانس ١٢ ك ١٠ قوله واهلك اے واحمل اهلك قوله ومن آمن اے واحمل من آمن وقوله اے زوجتك اے التى اسلمت اذ كان له زوجتان احدهما آمنت فحملها والأخرى لم تؤمن فتركها فغرقت كما يعلم من كلامه ١٢ ج ١١ قوله واهلك عطف على زوجين والمراد امرأته المؤمنة فانه كان له امرأتان احداهما مؤمنة والاخرى كافرة وهى ام كنعان وبنوه نساؤهم ١٢ روح هكذا فى ابى السعود بادنى تغير ١٢ ١٢ قوله وهو زوجته واسمها واعلة ١٢ ١٣ قوله ثمانون روى ذلك ابن جرير عن ابن عباس وقال ابن اسحاق كانوا عشرة نوح وبنوه وستة اناس ممن كان آمن به سواهم وازواجهم جميعا ١٢ ك ١٤ قوله بسم الله متعلق باركبوا حال من فاعله اے اركبوا مسلمين الله تعالى او قائلين باسم الله ابو السعود وقال فى الجمل بسم الله خبر مقدم وقوله مجريها ومرساها مبتدأ مؤخر ١٢ ١٥ قوله اى جريها الخ هذا تفسير يناسب الفتح واما الضم فيقال فى تفسيره اے اجراؤها وارساؤها جمل ويؤيده قول الخطيب قرأ حفص وحمزة والكسائى بنصب الميم من جرت ورست اى جريها ورسوها وهما مصدران والباقون بضم الميم من اجريت وارسيت اے بسم الله اجراؤها وارساؤها وعلى هذه القرأة الاخيرة اكثر المفسرين ١٢ ١٦ قوله رسوها بضمتين مع تشديد الواو ونظائره من باب سما ومصدره سموا وفيه لغة اخرى ايضا وقوله اے منتهى سيرها تفسير للرسو ١٢ ١٧ قوله اے منتهى سيرها الخ تفسير للرسو وهما مرفوعان على الابتداء وبسم الله خبره مقدم والجملة منقطعة عما قبلها لاختلافهما خبرا وطلبا ويحتمل ان يكون الجملة حالا مقدرة من الواو والباء والعائد مقدر اے معكم وبكم ويحتمل ان يكون قوله بسم الله حالا بتقدير القول وهو العامل فى مجريها ومرسيها وهما ظرفا زمان اى اركبوا قائلين بسم الله وقت اجرائها ١٢ ك ١٨ قوله تجرى بهم متعلق بمحذوف دل عليه الامر بالركوب اے فركبوا فيها مسمين وهى تجرى متلبسة بهم كما فى ابى السعود ١٢ ١٩ قوله ونادى نوح اے قبل سير السفينة ابنه كنعان وكان من صلبه على المعتمد وقوله وكان فى معزل اے لم يركب السفينة مع نوح ١٢ ج ٢٠ قوله عن السفينة او عن ابيه واخوته وقيل كان فى معزل من الكفار انفرد عنهم المعزل اسم مكان من عزله عنه اذا ابعده قال كنت بمعزل عن كذا اے بموضع قد عزل عنه ١٢ ك ٢١ قوله لكن الخ لما لم يصح استثناء من رحمه الله تعالى وهو المعصوم عن العاصم اشار الى دفعه بقوله الى انه استثناء منقطع وقد يجعل الاستثناء متصلا بان يؤخذ العاصم بمعنى ذا عصمة فيعم المفعول ايضا وقيل ان فاعلا قد يجيء بمعنى مفعول نحو ماء دافق وقيل ان يكون المراد بمن رحم هو الله تعالى بان يرجع الضمير المرفوع الى الموصول ١٢ ك ٢٢ قوله ابلعى اے انشفى فان البلع حقيقة ادخال الطعام فى الحلق بعمل الجاذبة فهو استعارة لغور الماء فى الارض ١٢ روح ٢٣ قوله فصار انهارا فهذه البحور التى على وجه الارض منها واما البحر المحيط فغير ذلك بل هو جزر عن الارض حين خلق الله الارض ١٢ زبدة كما فى روح البيان ٢٤ قوله فصار انهارا الخ ولا يقتضى ذلك عدم الانهار والبحار قبل ذلك مطلقا ١٢ ٢٥ قوله للقوم الظالمين اے فهلكوا جميعا حتى البهائم والطيور والاطفال على القول بانهم لم يعقلوا ولا يسئل عما يفعل وهذا الغرق عقوبة للمكلفين لا غيرهم وقال بعضهم هذه الآية ابلغ آية فى القرآن لاحتوائها على احد وعشرين نوعا من انواع البديع والحال ان كلماتها تسعة عشر وخوطبت الارض اولا بالبلع لان الماء نبع منها اولا قبل ان تمطر السماء ١٢ صاوى ٢٦ قوله ونادى نوح ربه الظاهر ان هذا النداء كان قبل سيرها لانه سؤال فى نجاة ابنه ولا معنى للسؤال الا عند امكان النجاة وقوله فقال عطف تفسير او تفصيل اذ القول المذكور هو عين النداء فهو مرتبط فى المعنى بقوله ونادى نوح ربه ١٢ ج ٢٧ قوله سؤالك الخ اعترض بعضهم على هذا التفسير بانه يقتضى ان نوحا اخطأ فى سؤاله والخطأ لا يليق به فلذلك جمهور المفسرين على تفسير الضمير بابنه وفى حمل الفعل عليه ما فى قولك زيد عدل حمل اقول لكن اجاب الامام الرازى بانه لما دلت الدلائل الكثيرة على وجوب تنزيه الله تعالى الانبياء عليهم السلام من المعاصى وجب حمل هذه الوجوه المذكورة على ترك الافضل والاكمل ملخصا ١٢ كبير ٢٨ قوله بكسر ميم الخ اے قرأ الكسائى بكسر الميم ونصب اللام بغير تنوين وقوله فعل اى لا مصدر وقوله ونصب غير اے نصب الراء فى غير من الخطيب وغيره ١٢ ٢٩ قوله ونصب غير اے على المفعولية لعمل فالضمير لابنه اے عمل عملا غير صالح ١٢ ك ٣٠ قوله بالتخفيف والتشديد اے تشديد النون يعنى مع فتح اللام قبلها وهذه قرأة نافع وابن كثير وابن عامر والباقون بسكون اللام وتخفيف النون واثبت الياء بعد النون فى الوصل دون الوقف ورش وابو عمرو وحذفها الباقون وقفا ووصلا ١٢ الخطيب ٣١ قوله انى اعظك ان تكون من الجاهلين هذا العتاب فيه رفق وتلطف والمعنى كان الله يقول له ان مقامك عظيم فشأنك ان لا تسئل ولا تشفع الا فيمن يرجى فيه النجاة واما فيمن تحيل قبول الشفاعة فيه فلا يليق منك ان تقدم على السؤال فيه ١٢ صاوى ٣٢ قوله والا الخ مركب من ان ولا ثم او غم احدهما فى الآخر اے وان لم تغفر لى ما صدر منى من السؤال المذكور ١٢ روح ٣٣ قوله بسلامة اشارة اے ان السلام بمعنى السلامة وقوله او بتحية اشارة الى انه يجوز ايضا ان يكون السلام سلام تحية اے بسلام وتحية منا عليك كما قال سلام على نوح فى العالمين فالسلام بمعنى التسليم والاول اوجه لان المقام مقام النجاة من الغرق ١٢ روح البيان ٣٤ قوله ممن معك الخ بيان للامم وقيل على امم هم الذين معك ومن بيانية ورد بانه لو اريد هذا لكفى وعلى من معك ١٢ كمالين ٣٥ قوله ثلثة وعلى هذا لم يكن فى السفينة الا ثمانية نفر وروى ذلك عن قتادة وابن جريج اخرج ابن جريج قال حدثت ان نوحا حمل معه بنيه الثلثة وثلث نسوة لبنيه واصاب حام زوجته فى السفينة فدعا ان يغير نطفته فجاءت بالسودان انتهى ولكن يأبى عن ذلك ظاهر القرآن فان عطف قوله ومن آمن على اهلك يدل على تغايره لاهله والسبعة كانوا من اهله وقيل كانوا ستة رجال ونسائهم

٢٣
٢

٥١ قوله بالرفع على الابتداء على انه منعوت بنعت محذوف وهي من معك وخبره سنمتعهم ويجوز ان يكون سنمتعهم صفة له والخبر محذوف تقديره ممن معك امم سنمتعهم وهم الكفار من ذرية من معه ١٢ ك ٥٢ قوله تلك مبتدأ خبر عنه باخبار ثلثة من انباء الغيب ونوحيها اليك وما كنت تعلمها ١٢ ج ٥٣ قوله اخبار ما غاب عنك الخ فانه لتقادم عهده لم يبق علمها الا عند الله ١٢ ك ٥٤ قوله ما كنت تعلمها الخ اي تفصيلا والا فقصة نوح كانت مشهورة عند كل القرون لكن اجمالا ١٢ جمل ٥٥ قوله فاصبر هذا هو المقصود من ذكر قصة نوح م فالمقصود منها تسلية النبي صلى الله عليه وسلم اي فتسل ولا تحزن على عدم ايمان المشركين ولا تنزعج من اذاهم ١٢ ج وصاوي ٥٦ قوله ارسلنا اي عاد يشير بهذا الى ان قوله الى عاد متعلق بفعل مضمر معطوف على قوله تعالى ارسلنا في قصة نوح م فيكون من عطف الجملة على الجملة لا من عطف المفردات ١٢ ك ٥٧ قوله من القبيلة اي الاخوة باعتبار كونه واحدا منهم وهودا عطف بيان لاخاهم ١٢ ك ٥٨ قوله هودا اخرهود والا انه متاخر عن نوح في الزمن اذ هو من اولاد سام بن نوح وبين هود ونوح ثمانمائة سنة وعاد اسم قبيلة تنسب الى ابيها عاد من ذرية سام بن نوح وهو ونسب اليه لانه من تلك القبيلة لان عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وهود بن عبد الله بن رباح بن خلود بن عاد وعاش هود اربعمائة سنة واربعا وستين سنة ١٢ صاوي ٥٩ قوله غيره مرفوع صفة على محل الجار والمجرور وقرئ بالجر صفة على اللفظ ١٢ ك ٦٠ قوله لا اسئلكم عليه اجرا اي ليس مقصودي من تبليغ التوحيد والاحكام لكم ان تعطوني اجرا على ذلك من مال اوغيره والمقصود من ذلك الخطاب ازاحة قلوبهم واللطف بهم عسى ان يقبلوا ما جاء بقلب سليم وعبر هنا باجرا وفي قصة نوح بمالا تفننا ١٢ صاوي ٦١ قوله عليه اجرا خاطب بهذا كل نبي قومه ازاحة لما عسى ان تتوهموه وامحاضا للنصيحة فانها ما دامت مشوبة بالمطامع فهي بمعزل عن التاثير ١٢ ابو السعود ٦٢ قوله قالوا يا هود اي قالوا ذلك استهزاءً وتكبرا وعنادا ١٢ ج ٦٣ قوله عن قولك اي صادرين عن قولك حال من الضمير في تاركي ١٢ جمل ٦٤ قوله لقولك اي لاجله يشير الى ان عن في قوله تعالى عن قولك تعليلية كهي في قوله تعالى الا عن موعدة اي الا لاجل موعدة والمعنى وما نحن بتاركي آلهتنا لقولك فيتعلق بنفس تاركي وقد اشار الى التعليل ابن عطية بهذا الملخص من الجمل والمختار ما نقلت فيه ١٢ جمل ٦٥ قوله اي لقولك لما لم يصح صلة ترك بعن جعله بمعنى اللام وقال الزمخشري انه حال من الضمير في تاركي اي صادرين عن قولك ١٢ ك ٦٦ قوله ما نقول في شانك اشار الى ان الاستثناء مفرغ وانما بعد الا مفعول القول قبله اذ المراد ان نقول الا هذا اللفظ ١٢ ج ٦٧ قوله الا اعتراك اي اصابك من عراه يعروه اذا اصابه والباء في بسوء للتعدية ١٢ ك ٦٨ قوله فخبلك بالخاء المعجمة وخفة الموحدة اي جعلك مجنونا بسبك اياها الضمير اي البعض والتانيث مكسوب من المضاف اليه او للآلهة فانت تهذي بكسر الذال المعجمة من الهذيان وهو كلام اصحاب البرسام ١٢ ك ٦٩ قوله فانت تهذي اي تتكلم بالهذيان ١٢ ٧٠ قوله لا تنظرون هذا من معجزاته الباهرة لان الرجل الواحد اذا اقبل على القوم العظام وقال لهم بالغوا في عداوتي وفي ايذائي ولا تؤجلوني فانه لا يقول هذا الا اذا كان واثقا من الله بانه يحفظه ويصونه عن كور الاعداء وهذا هو المراد بقوله اني توكلت على الله اي اعتمادي على الله ربي وربكم ١٢ ج ٧١ قوله ان ربي على صراط مستقيم اي ان ربي على الحق لا يعدل عنه او ان ربي يدل على صراط مستقيم ١٢ مدارك ٧٢ قوله ان ربي على صراط مستقيم وفي التاويلات النجمية ما من دابة تدب في طلب الخير والشر الا هو آخذ بناصيتها يجرها الى الخير والشر وهي في قبضة قدرته مذللة له ان ربي على صراط مستقيم يدل طالبيه به عليه يقول من طلبه فليطلبه على صراط مستقيم الشريعة على اقدام الطريقة فانه يصل عليه بالحقيقة وايضا يعني الصراط المستقيم هو الذي ينتهي اليه لا الى غيره كقوله وان الى ربك المنتهى ١٢ ٧٣ قوله فان تولوا الخ شرط حذف جوابه لدلالة قوله فقد ابلغتكم الخ عليه والتقدير فلا عذر لكم ولا مواخذة علي فقد ابلغتكم ١٢ صاوي ٧٤ قوله ويستخلف ربي الخ هذا وعيد شديد مترتب على اعراضهم والمعنى فان تعرضوا عن الايمان فلا مواخذة علي بل يقبلني ربي ويهلككم ويستخلف غيركم ولا تضرونه شيئا باعراضكم بل ما ضررتم الا انفسكم ١٢ صاوي ٧٥ قوله والذين آمنوا معه وكانوا اربعة آلاف قوله برحمة منا اي بفضل منا لا بعملهم او بالايمان الذي انعمنا عليهم ١٢ مدارك ٧٦ قوله اشارة الى آثارهم ولذلك انث اسم الاشارة وفي الكلام حذف اما قبل المبتدأ اي اصحاب تلك الآثار عاد واما قبل الخبر اي تلك الآثار آثار عاد ١٢ ك ٧٧ قوله فسيحوا في الارض من السياحة اي سيروا فيها وانظروا اليها واعتبروا ثم وصف احوالهم استينافا ١٢ ك ٧٨ قوله جحدوا شروع في حكاية بعض قبائحهم كما اشار له الشارح بقوله ثم وصف احوالهم فقال جحدوا الآية ١٢ ج ٧٩ قوله وعصوا رسله قال في انسان العيون كل نبي من الانبياء كان اذا كذبه قومه خرج من بين اظهرهم واتى مكة يعبد الله تعالى حتى يموت وجاء ان ما بين الركن اليماني والركن الاسود روضة من رياض الجنة وان قبر هود وشعيب وصالح واسماعيل عليهم السلام في تلك البقعة ١٢ ٨٠ قوله لان من عصى رسولا الخ جواب عما يقال لم جمع الرسل مع انهم عصوا رسولا واحدا وهو هود ١٢ صاوي ٨١ قوله واتبعوا اي جميعهم او السفلة والرؤساء مفهومون بالاولى لعنة اي لسان الانبياء فما جاء نبي بعدهم الا لعنهم ١٢ ج ٨٢ قوله جحدوا ربهم انما فسره بذلك لان الكفر الذي هو ضد الايمان يتعدى بالباء لا بنفسه ١٢ ك ٨٣ قوله الا بعدا تكرار الا مع النداء على كفرهم والدعاء عليهم تهويل لامرهم وبعث على الاعتبار بهم والحذر من مثل حالهم والدعاء ببعد البعد بلاهم وهو دعاء بالهلاك للدلالة على انهم كانوا مستاهلين له ١٢ تفسير مدارك ٨٤ قوله قوم هود عطف بيان لعاد وفيه فائدة لان العاد عادان الاولى القديمة التي هو قوم هود والقصة فيهم والاخرى عاد ارم تفسير مدارك ومثله في البيضاوي وابي السعود والكبير ايضا ١٢ ٨٥ قوله والى ثمود اخاهم صالحا عطف على ما سبق من قوله تعالى والى عاد اخاهم هودا وثمود قبيلة من العرب سموا باسم ابيهم الاكبر ثمود بن عابر بن ارم بن سام وصالح م هو ابن عبيد ابن جادر بن ثمود هذا في تفسير ابي السعود واما في روح البيان فقال صالح هو ابن عبيد بن آسف بن ماسخ بن عبيد بن جادر بن ثمود ١٢ ٨٦ قوله ابتدأ خلقكم الخ اشار به الى ان من لابتداء الغاية باعتبار الاصل لانه خلقكم من آدم وآدم من الارض وقيل من بمعنى في ١٢ جمل ٨٧ قوله بخلق ابيكم الخ اي وبخلق مواد النطف منها ايضا ١٢ بيضاوي ٨٨ قوله الا ان عادا الخ بيان لسبب اتباعهم باللعنين وقوله الا بعدا الخ المراد منه تحقيرهم. وفي الخازن فان قلت اللعنة معناها الابعاد والهلاك فما الفائدة في قوله الا بعدا لعاد لان الثاني هو الاول بعينه قلت الفائدة فيه ان التكرير بعبارتين مختلفتين يدل على نهاية التاكيد وانهم كانوا مستحقين له ١٢ جمل

وَاُمَمٌ بالرفع ممن معك سَنُمَتِّعُهُمْ في الدنيا ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِّنَّا عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ في الأخرة وهم الكفار
تِلْكَ اي هذه الآيات المتضمنة قصة نوح مِنْ اَنْۢبَآءِ الْغَيْبِ اخبار ما غاب عنك نُوْحِيْهَآ اِلَيْكَ يا محمد
مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَآ اَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هٰذَا ط القران فَاصْبِرْ ط على التبليغ واذى قومك كما صبر نوح
اِنَّ الْعَاقِبَةَ المحمودة لِلْمُتَّقِيْنَ ○ و ارسلنا اِلٰى عَادٍ اَخَاهُمْ من القبيلة هُوْدًا ط قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ
وحدوه مَا لَكُمْ مِّنْ زائدة اِلٰهٍ غَيْرُهٗ ط اِنْ ما اَنْتُمْ في عبادتكم الاوثان اِلَّا مُفْتَرُوْنَ ○ كاذبون على الله
يٰقَوْمِ لَآ اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ على التوحيد اَجْرًا ط اِنْ ما اَجْرِيَ اِلَّا عَلَى الَّذِيْ فَطَرَنِيْ خلقني اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ○ وَ
يٰقَوْمِ اسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ من الشرك ثُمَّ تُوْبُوْٓا ارجعوا اِلَيْهِ بالطاعة يُرْسِلِ السَّمَآءَ المطر وكانوا قد منعوه
عَلَيْكُمْ مِّدْرَارًا كثير الدرور وَّيَزِدْكُمْ قُوَّةً اِلٰى مع قُوَّتِكُمْ بالمال والولد وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِيْنَ ○ مشركين
قَالُوْا يٰهُوْدُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ ببرهان على قولك وَّمَا نَحْنُ بِتَارِكِيْٓ اٰلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ اي لقولك وَمَا نَحْنُ لَكَ
بِمُؤْمِنِيْنَ ○ اِنْ ما نَّقُوْلُ في شانك اِلَّا اعْتَرٰىكَ اصابك بَعْضُ اٰلِهَتِنَا بِسُوْٓءٍ ط فخبلك بسبك اياها
فانت تهذي قَالَ اِنِّيْٓ اُشْهِدُ اللّٰهَ علي وَاشْهَدُوْٓا اَنِّيْ بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تُشْرِكُوْنَ ○ مِنْ دُوْنِهٖ فَكِيْدُوْنِيْ
احتالوا في هلاكي جَمِيْعًا انتم واوثانكم ثُمَّ لَا تُنْظِرُوْنِ ○ تمهلون اِنِّيْ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ رَبِّيْ وَرَبِّكُمْ ط مَا مِنْ زائدة
دَآبَّةٍ نسمة تدب على الارض اِلَّا هُوَ اٰخِذٌۢ بِنَاصِيَتِهَا ط اي مالكها وقاهرها فلا نفع ولا ضرر الا باذنه و
خص الناصية بالذكر لان من اخذ بناصيته يكون في غاية الذل اِنَّ رَبِّيْ عَلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ اي
طريق الحق والعدل فَاِنْ تَوَلَّوْا فيه حذف احدى التائين اي تعرضوا فَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ مَّآ اُرْسِلْتُ بِهٖٓ اِلَيْكُمْ ط
وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّيْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ج وَلَا تَضُرُّوْنَهٗ شَيْئًا ط باشراككم اِنَّ رَبِّيْ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيْظٌ ○ رقيب وَلَمَّا
جَآءَ اَمْرُنَا عذابنا نَجَّيْنَا هُوْدًا وَّالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ بِرَحْمَةٍ هداية مِّنَّا ج وَنَجَّيْنٰهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيْظٍ ○
شديد وَتِلْكَ عَادٌ اشارة الى آثارهم اي فسيحوا في الارض وانظروا اليها ثم وصف احوالهم فقال
جَحَدُوْا بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهٗ جمع لان من عصى رسولا عصى جميع الرسل لاشتراكهم في اصل ما جاءوا
به وهو التوحيد وَاتَّبَعُوْٓا اي السفلة اَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيْدٍ ○ معاند معارض للحق من رؤسائهم وَاُتْبِعُوْا
فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً من الناس وَّيَوْمَ الْقِيٰمَةِ ط لعنة على رؤس الخلائق اَلَآ اِنَّ عَادًا كَفَرُوْا جحدوا رَبَّهُمْ ط اَلَا
بُعْدًا من رحمة الله لِّعَادٍ قَوْمِ هُوْدٍ ○ و ارسلنا اِلٰى ثَمُوْدَ اَخَاهُمْ من القبيلة صٰلِحًا م قَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا
اللّٰهَ وحدوه مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ ط هُوَ اَنْشَاَكُمْ ابتدأ خلقكم مِّنَ الْاَرْضِ بخلق ابيكم آدم منها

واستعمركم فيها جعلكم عمارا تسكنون بها فاستغفروه من الشرك ثم توبوا ارجعوا اليه بالطاعة ان
ربي قريب من خلقه بعلمه مجيب لمن ساله قالوا يصالح قد كنت فينا مرجوا نرجوا ان تكون سيدا
قبل هذا الذي صدر منك اتنهنا ان نعبد ما يعبد اباؤنا من الاوثان واننا لفي شك مما تدعونا
اليه من التوحيد مريب موقع في الريب قال يقوم ارءيتم ان كنت على بينة بيان من ربي واتني منه
رحمة نبوة فمن ينصرني يمنعني من الله اي عذابه ان عصيته فما تزيدونني بامركم لي بذلك غير
تخسير تضليل ويقوم هذه ناقة الله لكم اية حال عاملها الاشارة فذروها تاكل في ارض الله ولا
تمسوها بسوء عقر فياخذكم عذاب قريب ان عقرتموها فعقروها عقرها قدار بامرهم فقال صالح
تمتعوا عيشوا في داركم ثلثة ايام ثم تهلكون ذلك وعد غير مكذوب فيه فلما جاء امرنا باهلاكهم
نجينا صلحا والذين امنوا معه وهم اربعة الاف برحمة منا ونجيناهم من خزي يومئذ بكسر الميم
اعرابا وفتحها بناء لاضافته الى مبني وهو الاكثر ان ربك هو القوي العزيز الغالب واخذ الذين
ظلموا الصيحة فاصبحوا في ديارهم جثمين باركين على الركب ميتين كان مخففة واسمها محذوف
اي كانهم لم يغنوا يقيموا فيها في دارهم الا ان ثمودا كفروا ربهم الا بعدا لثمود بالصرف وتركه ع ٨
على معنى الحي والقبيلة ولقد جاءت رسلنا ابرهيم بالبشرى اي باسحاق ويعقوب بعده قالوا سلما
مصدر قال سلم عليكم فما لبث ان جاء بعجل حنيذ مشوي فلما را ايديهم لا تصل اليه
نكرهم بمعنى انكرهم واوجس اضمر في نفسه منهم خيفة خوفا قالوا لا تخف انا ارسلنا الى
قوم لوط لنهلكهم وامراته اي ابراهيم سارة قائمة تخدمهم فضحكت استبشارا بهلاكهم
فبشرنها باسحق ومن وراء بعد اسحق يعقوب ولده تعيش الى ان تراه قالت يويلتى كلمة
تقال عند امر عظيم والالف مبدلة من ياء الاضافة ءالد وانا عجوز لي تسع وتسعون سنة و
هذا بعلي شيخا له مائة وعشرون سنة ونصبه على الحال والعامل فيه ما في ذا من الاشارة ان
هذا لشيء عجيب ان يولد ولد لهرمين قالوا اتعجبين من امر الله قدرته رحمت الله وبركته عليكم
اهل البيت بيت ابراهيم انه حميد محمود مجيد كريم فلما ذهب عن ابرهيم الروع الخوف و
جاءته البشرى بالولد اخذ يجادلنا يجادل رسلنا في شان قوم لوط ان ابرهيم لحليم كثير
الاناة اواه منيب رجاع فقال لهم اتهلكون قرية فيها ثلاثمائة مؤمن قالوا لا قال افتهلكون

٥١ قوله واستعمركم من العمراے عمركم واستبقاكم اومن العمارة اے اقدركم على عمارتها او جعلكم معمرين ديارکم تسکنونها مدة عمركم من ابى السعود والمعنے بالفارسیة وزندگانی وبقا داد شمارا درزمین ویجوزان یکون من العمارة بالفارسية ابادان كردن ذا من روح البيان ١٢ ٥٢ قوله موقع فے الريب يعنى ان مريب اسم فاعل من اراب المتعدي بمعنى اوقعه في الريب او من اراب اللازم بمعنے صار ذا ريب وشك ١٢ جمل ٥٣ قوله موقع في الريب اراد وباذا اوقع في الريب اسناد الريب الى الشك مجازي والوقوع حقيقة في الريب بمعنى القلق والاضطراب هو الله سبحانه ١٢ ك ٥٣ قوله ان كنت على بينة التعبير بحرف الشك باعتبار حال المخاطبين بمعنى انه من باب ارخاء العنان ١٢ جمل ٥٤ قوله يمنعنى من النصر تضمين معنے المنع ١٢ ك ٥٥ قوله ويا قوم هذه ناقة الله وذلك لانهم طلبوا ان يخرج لهم ناقة من صخرة كانت هناك اشاروا اليها وقالوا اخرج لنا من هذه الصخرة ناقة وبراء عشراء فدعا الله فتمخضت الصخرة اے اخذها الطلق كطلق النساء فانفرجت عن ناقة عشراء فولدت الناقة فے الحال فصيلا قدرها فے الجثة يشبهها والاضافة في ناقة الله للتشريف كبيت الله ١٢ جمل ٥٦ قوله حال اى لفظ آية حال من ناقة وعاملها ما في اسم الاشارة من معنے الفعل اے اشير اليها آية وحكم حال من آية متقدمة عليها لكونها نكرة لو تاخرت لكانت صفة لها فلما تقدمت انتصبت حالا من ابى السعود ١٢ ٥٧ قوله تاكل فى ارض الله اے من العشب والنبات وفى الكلام اكتفاء اے وتشرب من ماء الله على حد سرابيل تقيكم الحر اى والبرد ١٢ صاوى ٥٨ قوله ولا تمسوها بسوء ومرسانيد بوے آزارى فالباء للتعدية ونكر السوء ليشمل جميع انواع الاذى من ضرب وعقر وغير ذلك اى لا تضربوها ولا تطردوها ولا تقربوها بشئ من الاذى فضلا عن عقرها وقتلها كذا فى روح البيان وغيره واكثر المفسرين فسروا بهذا التفسير فاقول ما فسر الشارح بعقر ليس بجيد ١٢ ٥٩ قوله فى داركم اے فى بلدكم وتسمى البلاد الديار لانه يدار فيها اے يتصرف اوفى دار الدنيا ١٢ مدارك ٦٠ قوله ثلاثة ايام والحكمة فى ذلك بقاء التفصيل ينوح على امه ثلاثة ايام ثم فتحت له الصخرة ودخل فيها قيل الواو ما العلامة قال تصبحون فى اليوم الاول وجوهكم مصفرة وفى اليوم الثانى وجوهكم محمرة وفى اليوم الثالث وجوهكم مسودة ١٢ صاوى ٦١ قوله بكسر الميم للاكثر اعرابا اى لاجل كونه معربا مجرورا باضافة الخزى اليه وفتحها النافع والكسائى لاضافته الى مبنى فاكتسب المضاف البناء من المضاف اليه ١٢ ك ٦٢ قوله بكسر الميم اعرابا الجر اى لاجل كونه معربا بالاضافة الخزى اليه وقوله لاضافته الى مبنى وهو اذ الغير المتمكن ١٢ ٦٣ قوله بالصرف وتركه قراءتان سبعيتان وقوله على معنى الحى راجع للصرف وقوله والقبيلة راجع لتركه ١٢ جمل ٦٤ قوله رسلنا من الملائكة واختلفوا فى عددهم فقال ابن عباس و عطاء كانوا ثلثة جبرئيل وميكائيل واسرافيل وقيل كانوا تسعة وقال مقاتل كانوا اثنى عشر ملكا وقال محمد بن كعب القرظى كان جبرئيل ومعه سبعة املاك وقال السدى كانوا احد عشر ملكا وكانوا على صور الغلمان الحسان الوجوه وقول ابن عباس هو الاولى لان اقل الجمع ثلثة وقوله رسلنا جمع فيحمل على الاقل وما بعده مجيء مقطوع به واتى بقصة ابراهيم توطئة لقصة لوط لا استقلالا لان الاهلاك هنا لم يكن لقوم ابراهيم ولذا غاير الاسلوب فلم يقل و ارسلنا ابراهيم الى قومه مثلا ١٢ صاوى ٦٥ قوله مصدر اے لفعل محذوف وجوبا اى سلمنا سلاما وقوله قال سلام هو مبتدا خبره محذوف كما قدره الشارح بقوله عليكم ١٢ ٦٦ قوله قال سلام انما اتے ابراهيم بالجملة الاسمية لتفيد الدوام والثبات فيكون الرد احسن من الابتداء لان الجملة الاسمية اشرف من الفعلية ١٢ صاوى ٦٧ قوله فما لبث الخ اے فما ابطأ مجيئه به فقوله ان جاء فاعل لبث اى فما ابطأ ابراهيم فى المجى به والجار مقدر فى ان عند سيبويه وان مع صلتها فى محل النصب بتقدير الجار كما فى المفعول فيه والمفعول له ومجرور عند الخليل والكسائى وهى باقية على ما كانت عليه من الجر بعد حذف الجار كما حذف الفعل العامل ١٢ ك ٦٨ قوله فما لبث ان جاء الخ يعنى پس درنگ نکرد تا آنکه آورد گوساله بریان کرده برسنگ والحنيذ هو المشوى فى حفرة من الارض بالحجارة المحماة ١٢ روح ٦٩ قوله فاوجس اے فادرك واحس الايجاس الادراك وفى التهذيب بيم دردل گرفتن قال فى التاويلات النجمية ما كان خوف ابراهيم خوف البشرية بان خاف على نفسه فانه حين رمى بالمنجنيق الى النار ما خاف على نفسه وقال اسلمت لرب العالمين وانما كان خوفه خوف الرحمة والشفقة على قومه يدل عليه قالوا لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط ١٢ ٧٠ قوله خيفة خوفا مفعول لاوجس الظاهر انه انما خاف منهم لما احس من عدم اكلهم انهم ملائكة نازلون لتعذيب قومه وقال قتادة وذلك انهم كانوا اذا نزل بهم ضيف فلم ياكل من طعامهم ظنوا انه لم يات بخير وانما جاء بشر ١٢ ك ٧١ قوله تخدمهم وكانت نساؤهم لا تحتجب كعادة الاعراب او كانت عجوزا وخدمة الضيف من مكارم الاخلاق ١٢ ك ٧٢ قوله استبشارا بهلاكهم اوسرورا بزوال الخيفة وقال مجاهد ضحكت بمعنے حاضت ١٢ ك ٧٣ قوله فبشرناها انما نسب البشارة لها دونه لانها كانت اشوق منه الى الولد لانه لم ياتها ولد قط بخلافه هو فقد اتاه ولد اسمعيل قبل اسحق بثلاثة عشر سنة ١٢ صاوى ٧٤ قوله باسحاق ولد اسحاق بعد البشارة بسنة كانت ولادته بعد اسمعيل باربعة عشر سنة ١٢ جمل ٧٥ قوله ولده اے ولد اسحاق وقوله تعيش الخ قال فى التبيان اے بشروها بانها تلد اسحق وانها تعيش الى ان ترى ولد الولد وهو يعقوب بن اسحاق ١٢ ٧٦ قوله والالف مبدلة من ياء الاضافة اے من ياء المتكلم اصله يا ويلتى فابدل من الياء الالف ومن كسرة التاء الفتحة لان الالف مع الفتحة اخف من الياء مع الكسرة كما فى روح البيان ومثله فى الكشاف ٧٧ قوله االد استفهام تعجب وانا عجوز وهذا بعلى شيخا هاتان جملتان فى محل نصب على الحال من الضمير المستتر فى االد وشيخا حال من بعلى مقول الشارح ونصبه اے شيخا وقوله العامل فيه الخ تسامح وحق التعبير ان يقول والعامل فيه اسم الاشارة لما فيه من معنى الفعل جمل اقول بل الحق منه ان يقول العامل فيه معنے الاشارة كما ذهب اليه اكثر المفسرين ١٢ ٧٨ قوله بعلى اے زوجى سمى بذلك لانه قيم امرها ١٢ خطيب ٧٩ قوله ونصبه على الحال من بعلى فانه فى معنے المفعول والعامل فيه ما فى ذا من معنى الاشارة اے اشير الى بعلى حال كونه شيخا ١٢ ك ٨٠ قوله ان يولد ولد بدل من هذا يعنى ان المشار اليه هذه الولادة وتذكير الاشارة باعتبار ان المصدر فے تاويل الفعل مع ان ١٢ ك ٨١ قوله لهرمين بالنسبة الى سنة الله المسلوكة فيما بين عباده ومقصدها استعظام نعمة الله فى ضمن الاستعجاب لا استبعادا وذلك بالنسبة الى قدرة الله لان التعجب من قدرة الله يوجب الكفر لكونه مستلزما للجهل بقدرة الله تعالى روح والهرم كبر السن ١٢ ٨٢ قوله فلما ذهب الخ جواب لما محذوف قدره الشارح بقوله اخذ يجادلنا وجملة يجادلنا فى محل نصب خبر اخذ اے شرع ١٢ جمل ٨٣ قوله الروع بفتح الراء معناه وما قاله الشارح وبضمها القلب لكن القراءة بالفتح وقوله وجاءته البشرى اے بعد الروع ١٢ روح ٨٤ قوله قوم لوط اے فى شانهم وحقهم وهذا الجدال جدال المحتاج الفقير مع الكريم الغنى وجدال الرحمة والمعاطفة وطلب النجاة للضعفاء وكان لوط بن آزر وابن آزر وابراهيم بن آزر ١٢ روح ٨٥ قوله كثير الاناة اے غير عجول على الانتقام ممن اساء اليه ابو السعود وهذا كالدلالة على ان جداله كان فى امر متعلق بالحلم وتاخير العقاب ١٢ كبير ٨٦ قوله اواه كثير التاوه على الذنوب والتاسف على الناس خطيب وقوله رجاع تفسير للوصفين فعن ابن عباس الاواه المؤمن التواب وقال عطاء هو الراجع عما يكره الله الخائف من النار ١٢ جمل ٨٧ قوله فقال لهم اتهلكون الخ هذه صورة المجادلة وحاصلها انه سالهم جنس اسئلة واجابوا عن كل منها وسمى هذا مجادلة لان ماله كيف تهلك قرية فيها من هو مؤمن غير مستحق للعذاب ولذا اجابوه بقولهم لننجينه الخ كذا فى الجمل نا قلا عن

ملہ قولہ نحن اعلم بمن فیہا اے ممن یستحق العذاب و قولہ الی آخرہ وہو ما ذکر فی سورۃ العنکبوت لقولہ لننجینہ واہلہ الا امرأتہ کانت من الغابرین ۱۲ ۵۲ قولہ غیر مردود اے غیر مصروف لابجدال ولا بدعاء ولا غیر ذلک ۱۲ بیضاوی ۵۳ قولہ حزن الخ یشیر الی ان النائب مناب الفاعل ضمیر فی سیٔ یعود الی لوط فائدۃ کان مفعول ساء یقال ساء سوء و سارہ فعل بہ مایکرہ فاستاء روالباء فی بہم للسببیۃ ۱۲ ک ۵۴ قولہ ضاق بہم صدرا تنگ دل شد بجہت ایشاں و ذرعا نصب علی التمیز اے ضاق بکانہم صدرہ او قلبہ او وسعہ و طاقتہ و ہو کنایۃ عن شدۃ الانقباض للعجز عن مدافعۃ المکروہ من الروح ۱۲ ۵۵ قولہ ذرعا تمیز محول عن الفاعل اے ضاق بہم ذرعہ ۱۲ ک ۵۶ قولہ صدرا بیان لحاصل المعنے وان ضیق الذرع کنایۃ عن ضیق الصدر وہی کنایۃ عن الانقباض ولیس تفسیر اللذرع فانہ لم یات الذرع فی اللغۃ بمعنے الصدر فی الصحاح ضقت بالامر ذرعا اذا لم یطقہ وبسط الذرع انما ہو بسط الید وکانک ترید مددت یدک الیہ فلم تنلہ و فی القاموس رجل واسع الذراع والذرع اے الخلق وضاق بالامر ذراعہ وضاق بہ ذرعا ضعفت طاقتہ ولم یجد من المکروہ فیہ مخلصا ۱۲ ک ۵۷ قولہ یا قوم خاطبہم بہذا الخطاب وہم من وراء الباب خارجہ فلما تمت المحاورۃ بینہ وبینہم الی ان قال او آوی الی ان رکن شدید فہو امنہ الضعف والعجز فتسوروا الحیطان ونزلوا دارہ وقیل ان الملائکۃ قالوا لہ بعد قولہم لن یصلوا الیک فافتح الباب ودعنا وایاہم ففتح الباب فدخلوا فاستاذن جبرئیل ربہ فی عقوبتہم فاذن لہ فتحول الی صورتہ التی یکون فیہا ونشر جناحیہ فضرب بجناحیہ وجوہہم فاعماہم وطمس اعینہم حتے سادت وجوہہم فصاروا لا یعرفون الطریق فانصرفوا وہم یقولون النجاۃ النجاۃ فی بیت لوط سحرۃ سحرونا وجعلوا یقولون یا لوط ستر ے مناغدا ماترے ۱۲ ج ۵۸ قولہ فتزوجوہن فان تزویج المسلمات من الکفار کان جائزا فی شریعتہ وہکذا کان فی اول الاسلام ثم نسخ ذلک بقولہ تعالی ولا تنکحوا المشرکین حتی یؤمنوا قولہ فی ضیفی اے فی حقہم والضیف فی الاصل مصدر ثم اطلق علی الطارق لیلا الی المضیف ولذلک یقع علی المفرد والمذکر و ضدیہا بلفظ واحد وقد یثنی فیقال ضیفان ویجمع فیقال اضیاف وضیوف کابیات وبیوت ۱۲ سمین ۵۹ قولہ قال لو ان لی بکم قوۃ اے لو ثبت ان لی بکم قوۃ او اٰوی آدمی وجواب لو محذوف قدرہ المفسر بقولہ لبطشت بکم وانما قال ذلک لانہ لم یکن من قومہ نسبا بل کان غریبا فیہم لانہ کان اولا بالعراق مع ابراہیم ببابل فہاجر الی الشام بامر من اللہ فنزل ابراہیم بارض فلسطین ونزل لوط بالاردن فارسلہ الی اہل سدوم فمن ذلک الوقت لم یرسل اللہ رسولا الا من قومہ ۱۲ صاوی ۶۰ قولہ او آوی الی رکن الخ والرکن بسکون الکاف وضمہا الناحیۃ من الجبل ونحیرہ من الروح وفی الکبیر قولہ او آوی الی رکن شدید المراد منہ الموضع الحصین المنیع تشبیہا لہ بالرکن الشدید من الجبل فان قیل ما الوجہ ہہنا فی عطف الفعل علی الاسم قلنا قال صاحب الکشاف قرئ او اٰوی بالنصب باضمار ان کانہ قیل لو ان لی بکم قوۃ او اٰویا واعلم ان قولہ لو ان لی بکم قوۃ او اٰوی الی رکن شدید لابد من حمل کل واحد من ہذین الکلامین علی فائدۃ مستقلۃ وفیہ وجوہ الاول المراد بقولہ لو ان لی بکم قوۃ کونہ بنفسہ قادرا علی الدفع وکونہ متمکنا اما بنفسہ واما بمعاونۃ غیرہ علی قہرہم وتادیبہم والمراد بقولہ او آوی الی رکن شدید ہو ان لایکون لہ قدرۃ علی الدفع لکنہ یقدر علی التحصن بحصن لیا من من شرہم بواسطۃ الثانی انہ لما شاہد سفاہۃ القوم واقدامہم علی سوء الادب تمنی حصول قوۃ علی الدفع ثم استدرک علی نفسہ وقال بل الاولی ان اٰوی الی رکن شدید وہو الاعتصام بعنایۃ اللہ تعالی وعلی ہذا التقدیر فقولہ او اٰوی الی رکن شدید کلام منفصل عما قبلہ ولا تعلق لہ بہ وبہذا الطریق لا یلزم عطف الفعل علی الاسم ولذلک قال النبی علیہ الصلوۃ والسلام رحم اللہ اخی لوطا کان یاوی الی رکن شدید انتہی ۱۲ ۶۱ قولہ لبطشت بکم اشارۃ الی ان جواب لو محذوف وقال فی روح البیان لو للتمنی وہو الانسب بمثل ہذا المقام فلا یحتاج الی الجواب وبکم حال من قوۃ اے بطشا والمعنے بالفارسیۃ کاش کہ مرا باشد بدفع شما قوتی انتہی ۱۲ ۶۲ قولہ فاسر الخ امر من الاسراء وہو السیر فی اول اللیل والباء للتعدیۃ اے سیرہم لیلا او للمصاحبۃ اے سر معہم لیلا وقرأ نافع وابن کثیر بہمزۃ الوصل فانہ یقال سرے واسرے بمعنی واحد ۱۲ ک ۶۳ قولہ لئلا یرے الخ یشیر الی ان معنی الالتفات النظر الی الوراء لا التخلف ۱۲ ک ۶۴ قولہ عظیم ما ینزل علیہم ہذا المراد من العذاب الذی ینزل علی قوم وفی التاویلات النجمیۃ ولا یلتفت منکم احد الی ما ہم فیہ من الدنیا وزینتہا ومتاعہا اراد بہ تجرد الباطن عن الدنیا وما فیہا فان النجاۃ من العذاب والہلاک منوط بہ انتہی ۱۲ ۶۵ قولہ بدل من احد والمعنے لا ینظر الی خلفہ احد الا امرأتک ولا یلزم من ذلک امرہا بالالتفات بل عدم نہیہا لعدم الاعتناء بشانہا وقیل النہی فی موضع النفی اے الالتفات منتفیۃ الا عنہا ۱۲ ۶۶ قولہ وفی قراءۃ بالنصب والقراءۃ الاولی تناسب الروایۃ الثانیۃ والثانیۃ تناسب الاولی فاختلاف القراءتین سبب لاختلاف الروایتین وقیل الاستثناء فی القراءتین عن قولہ ولا یلتفت مثلہ فی قولہ الا قلیل فروے بالرفع علی البدلیۃ وبالنصب علی الاستثناء ۱۲ ک ۶۷ قولہ انہ مصیبہا الضمیر ضمیر الشان ومصیبہا خبر مقدم وما اصابہم مبتدأ مؤخر وما موصول بمعنے الذی والجملۃ خبر ان لان ضمیر الشان یفسر بجملۃ مصرح بجزئیہا ۱۲ ج ۶۸ قولہ امرنا باہلاکہم وقیل عذابنا علی الاول الامر واحد الاوامر ضد النہی وعلی الثانی واحد الامور ویؤید الاول الاصل وعدم الاحتیاج الی جعل المجیٔ ارادۃ عن مجیٔ العذاب ۱۲ ک ۶۹ قولہ بان رفع جبرئیل الی السماء اے بان ادخل جناحیہ تحتہا وہی خمس مدائن اکبرہا سدوم وہی المؤتفکات المذکورۃ فی سورۃ براءۃ ویقال کان فیہا اربعۃ آلاف الف فرفع جبرئیل المدن کلہا حتی سمع اہل السماء صیاح الدیکۃ ونباح الکلاب ولم ینکب لہم اناء ولم ینتبہ لہم نائم ثم قلبہا ۱۲ صاوی

قرية فيها مائتا مؤمن قالوا لا قال افتهلكون قرية فيها اربعون مؤمنًا قالوا لا قال افتهلكون قرية فيها اربعة عشر مؤمنا قالوا لا قال افرأيتم ان كان فيها مؤمن واحد قالوا لا قال ان فيها لوطا قالوا نحن اعلم بمن فيها الخ فلما اطال مجادلتهم قالوا يَآإِبۡرَٰهِيمُ أَعۡرِضۡ عَنۡ هَٰذَآۖ الجدال إِنَّهُۥ قَدۡ جَآءَ أَمۡرُ رَبِّكَۖ بهلاكهم وَإِنَّهُمۡ ءَاتِيهِمۡ عَذَابٌ غَيۡرُ مَرۡدُودٖ ۝ وَلَمَّا جَآءَتۡ رُسُلُنَا لُوطٗا سِيٓءَ بِهِمۡ حزن بسببهم وَضَاقَ بِهِمۡ ذَرۡعٗا صدرا لانهم حسان الوجوه في صورة اضياف فخاف عليهم قومه وَقَالَ هَٰذَا يَوۡمٌ عَصِيبٞ ۝ شديد وَجَآءَهُۥ قَوۡمُهُۥ لما علموا بهم يُهۡرَعُونَ يسرعون إِلَيۡهِ وَمِن قَبۡلُ قبل مجيئهم كَانُواْ يَعۡمَلُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِۚ هي اتيان الرجال في الادبار قَالَ لوط يَٰقَوۡمِ هَٰٓؤُلَآءِ بَنَاتِي فتزوجوهن هُنَّ أَطۡهَرُ لَكُمۡۖ فَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَلَا تُخۡزُونِ تفضحون فِي ضَيۡفِيٓۖ اضيافي أَلَيۡسَ مِنكُمۡ رَجُلٞ رَّشِيدٞ ۝ يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر قَالُواْ لَقَدۡ عَلِمۡتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنۡ حَقّٖ حاجة وَإِنَّكَ لَتَعۡلَمُ مَا نُرِيدُ ۝ من اتيان الرجال قَالَ لَوۡ أَنَّ لِي بِكُمۡ قُوَّةً طاقة أَوۡ ءَاوِيٓ إِلَىٰ رُكۡنٖ شَدِيدٖ ۝ عشيرة تنصرني لبطشت بكم فلما رأت الملئكة ذلك قَالُواْ يَٰلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَن يَصِلُوٓاْ إِلَيۡكَۖ بسوء فَأَسۡرِ بِأَهۡلِكَ بِقِطۡعٖ طائفة مِّنَ ٱلَّيۡلِ وَلَا يَلۡتَفِتۡ مِنكُمۡ أَحَدٌ لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم إِلَّا ٱمۡرَأَتَكَۖ بالرفع بدل من احد وفي قراءة بالنصب استثناء من الاهل اي فلا تسر بها إِنَّهُۥ مُصِيبُهَا مَآ أَصَابَهُمۡۚ فقيل انه لم يخرج بها وقيل خرجت والتفتت فقالت واقوماه فجاءها حجر فقتلها وسألهم عن وقت هلاكهم فقالوا إِنَّ مَوۡعِدَهُمُ ٱلصُّبۡحُۚ فقال اريد اعجل من ذلك قالوا أَلَيۡسَ ٱلصُّبۡحُ بِقَرِيبٖ ۝ فَلَمَّا جَآءَ أَمۡرُنَا باهلاكهم جَعَلۡنَا عَٰلِيَهَا اي قراهم سَافِلَهَا بان رفعها جبريل الى السماء واسقطها مقلوبة الى الارض وَأَمۡطَرۡنَا عَلَيۡهَا حِجَارَةٗ مِّن سِجِّيلٖ طين طبخ بالنار مَّنضُودٖ ۝ متتابع مُّسَوَّمَةً معلمة عليها اسم من يرمى بها عِندَ رَبِّكَۖ ظرف لها وَمَا هِيَ الحجارة او بلادهم مِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ اي اهل مكة بِبَعِيدٖ ۝ ۱۵ع وَإِلَىٰ مَدۡيَنَ أَخَاهُمۡ شُعَيۡبٗاۚ قَالَ يَٰقَوۡمِ ٱعۡبُدُواْ ٱللَّهَ وحدوه مَا لَكُم مِّنۡ إِلَٰهٍ غَيۡرُهُۥۖ وَلَا تَنقُصُواْ ٱلۡمِكۡيَالَ وَٱلۡمِيزَانَۖ إِنِّيٓ أَرَىٰكُم بِخَيۡرٖ نعمة تغنيكم عن التطفيف وَإِنِّيٓ أَخَافُ عَلَيۡكُمۡ ان لم تؤمنوا عَذَابَ يَوۡمٖ مُّحِيطٖ ۝ بكم يهلككم ووصف اليوم به مجاز لوقوعه فيه وَيَٰقَوۡمِ أَوۡفُواْ ٱلۡمِكۡيَالَ وَٱلۡمِيزَانَ اتموهما بِٱلۡقِسۡطِۖ بالعدل وَلَا تَبۡخَسُواْ ٱلنَّاسَ أَشۡيَآءَهُمۡ لا تنقصوهم من حقهم شيئا وَلَا تَعۡثَوۡاْ فِي ٱلۡأَرۡضِ مُفۡسِدِينَ ۝ بالقتل وغيره من عثي بكسر المثلثة افسد ومفسدين حال مؤكدة لمعنى عاملها

۷۰ قولہ حجارۃ من سجیل قال فی تفسیر الزاہدی سنگ کلان او برابر حمی بود و خردی مساوی اسبوی واصل سجیل سنگ گل معرب کما فی روح البیان ۱۲ ۷۱ قولہ معلمۃ تفسیر لمسومۃ ثم فسر المعلمۃ بقولہ علیہا آہ ۱۲ ک ۷۲ قولہ اسم من یرمی مبتدأ خبرہ مقدم علیہ یعنی علیہا ویجوز ان یکون الخبر معلمۃ والجار والمجرور متعلقا بہا ۱۲ ک ۷۳ قولہ وما ہی ای لیست الحجارۃ منہم شیئا بعیدا فانہم بظلمہم حقیق بان یمطر علیہم بہا ۱۲ ک ۷۴ قولہ او بلادہم ای لیس بلادہم من اہل مکۃ بعیدا فانہم یمرون بہا فی اسفارہم الی الشام ۱۲ ک ۷۵ قولہ قال یا قوم اعبدوا اللہ الخ ہذا عادۃ الانبیاء علیہم الصلوۃ والسلام یبدؤن بالاہم فالاہم ولما کانت الدعوۃ الی توحید اللہ وعبادتہ اہم الاشیاء قال شعیب اعبدوا اللہ مالکم من الٰہ غیرہ ثم بعد الدعوۃ الی التوحید شرع فی نہیہم عما ہم علیہ من المعاصی ولما کان المعتاد من اہل مدین البخس فی الکیل والوزن دعاہم الی ترک ہذہ العادۃ القبیحۃ وہی تطفیف الکیل والوزن فقال ولا تنقصوا ۱۲ ج ۷۶ قولہ یہلککم مثل قولہ احیط بثمرہ واصلہ من احاطۃ العدو ۱۲ ک ۷۷ قولہ ووصف الیوم بہ اے بقولہ محیط یعنی مع انہ فی نفس الامر وصف للعذاب نفسہ وقولہ لوقوعہ اے وقوع ہذا الوصف وہو احاطۃ العذاب فیہ اے فی الیوم ومحصلہ انہ وصف الیوم بما یقع فیہ کما فی الجمل ۱۲ ۷۸ قولہ اوفوا المکیال الخ صرح الامر بالایفاء بعد النہی عن ضدہ للتاکید والمبالغۃ وقیل المراد بالاول لا تنقصوا حجم المکیال عن المعہود وکذا صفحات المیزان وتعقب علی الاول بانہ لو کان التکرار للتاکید لما فصلت بالواو وقد اجیب بانہ لاختلاف المقاصد فیہما جعلا کالمتغایرین ۱۲ ک ۷۹ قولہ من عثی بکسر المثلثۃ اے بکسر الثاء وقولہ لمعنے عاملہا المعنے ہو الافساد وقولہ تعثوا بدل من عاملہا مفسر لہ ۱۲

عاملها تعثوا بَقِيَّتُ اللّٰهِ رزقه الباقی لکم بعد ایفاء الکیل والوزن خَيْرٌ لَّكُمْ من البخس اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۚ
وَمَآ اَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيْظٍ ۝ رقیب اُجازیکم باعمالکم انما بعثت نذیرا قَالُوْا له استهزاء يٰشُعَيْبُ اَصَلٰوتُكَ
تَاْمُرُكَ بتکلیفنا اَنْ نَّتْرُكَ مَا يَعْبُدُ اٰبَآؤُنَآ من الاصنام اَوْ نترک اَنْ نَّفْعَلَ فِيْٓ اَمْوَالِنَا مَا نَشٰٓؤُا ۭ المعنی هذا
امر باطل لا یدعوالیه داعی خیر اِنَّكَ لَاَنْتَ الْحَلِيْمُ الرَّشِيْدُ ۝ قالوا ذلک استهزاء قَالَ يٰقَوْمِ اَرَءَيْتُمْ
اِنْ كُنْتُ عَلٰي بَيِّنَةٍ مِّنْ رَّبِّيْ وَرَزَقَنِيْ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا ۭ حلالا افاشوبه بالحرام من البخس والتطفیف وَ
مَآ اُرِيْدُ اَنْ اُخَالِفَكُمْ واذهب اِلٰي مَآ اَنْهٰىكُمْ عَنْهُ ۭ فارتکبه اِنْ اُرِيْدُ اِلَّا الْاِصْلَاحَ لکم بالعدل مَا
اسْتَطَعْتُ ۭ وَمَا تَوْفِيْقِيْٓ قدرتی علی ذلک وغیره من الطاعات اِلَّا بِاللّٰهِ ۭ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَاِلَيْهِ اُنِيْبُ ۝ ارجع وَ
يٰقَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ یکسبنکم شِقَاقِيْٓ خلافی فاعل یجرم والضمیر مفعول اول والثانی اَنْ يُّصِيْبَكُمْ مِّثْلُ
مَآ اَصَابَ قَوْمَ نُوْحٍ اَوْ قَوْمَ هُوْدٍ اَوْ قَوْمَ صٰلِحٍ ۭ من العذاب وَمَا قَوْمُ لُوْطٍ ای منازلهم او زمن هلاکهم مِّنْكُمْ
بِبَعِيْدٍ ۝ فاعتبروا وَاسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوْبُوْٓا اِلَيْهِ ۭ اِنَّ رَبِّيْ رَحِيْمٌ بالمؤمنین وَّدُوْدٌ ۝ محب لهم قَالُوْا
يٰشُعَيْبُ مَا نَفْقَهُ نفهم كَثِيْرًا مِّمَّا تَقُوْلُ وَاِنَّا لَنَرٰىكَ فِيْنَا ضَعِيْفًا ۚ ذلیلا وَلَوْلَا
رَهْطُكَ عشیرتک لَرَجَمْنٰكَ بالحجارة ۡ وَمَآ اَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيْزٍ ۝ کریم عن الرجم وانما رهطک هم الاعزة
قَالَ يٰقَوْمِ اَرَهْطِيْٓ اَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِّنَ اللّٰهِ ۭ فتترکون قتلی لاجلهم ولا تحفظونی لله وَاتَّخَذْتُمُوْهُ ای الله
وَرَاۗءَكُمْ ظِهْرِيًّا ۭ منبوذا خلف ظهورکم لا تراقبونه اِنَّ رَبِّيْ بِمَا تَعْمَلُوْنَ مُحِيْطٌ ۝ علما فیجازیکم وَيٰقَوْمِ
اعْمَلُوْا عَلٰي مَكَانَتِكُمْ حالتکم اِنِّىْ عَامِلٌ ۭ علی حالتی سَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۙ مَنْ موصولة مفعول العلم
يَّاْتِيْهِ عَذَابٌ يُّخْزِيْهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ ۭ وَارْتَقِبُوْٓا انتظروا عاقبة امرکم اِنِّىْ مَعَكُمْ رَقِيْبٌ ۝ منتظر وَلَمَّا
جَاۗءَ اَمْرُنَا باهلاکهم نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَّالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا ۚ وَاَخَذَتِ الَّذِيْنَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةُ
صاح بهم جبریل فَاَصْبَحُوْا فِيْ دِيَارِهِمْ جٰثِمِيْنَ ۝ بارکین علی الرکب میتین كَاَنْ مخففة ای کانهم
لَّمْ يَغْنَوْا یقیموا فِيْهَا ۭ اَلَا بُعْدًا لِّمَدْيَنَ كَمَا بَعِدَتْ ثَمُوْدُ ۝ ع وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوْسٰى بِاٰيٰتِنَا وَسُلْطٰنٍ
مُّبِيْنٍ ۝ برهان بین ظاهر اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَا۟ىِٕهٖ فَاتَّبَعُوْٓا اَمْرَ فِرْعَوْنَ ۚ وَمَآ اَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيْدٍ ۝
سدید يَقْدُمُ یتقدم قَوْمَهٗ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فیتبعونه کما اتبعوه فی الدنیا فَاَوْرَدَهُمُ ادخلهم النَّارَ ۭ
وَبِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُوْدُ ۝ هی وَاُتْبِعُوْا فِيْ هٰذِهٖ ای الدنیا لَعْنَةً وَّيَوْمَ الْقِيٰمَةِ ۭ لعنة بِئْسَ الرِّفْدُ
العون الْمَرْفُوْدُ ۝ رفدهم ذٰلِكَ المذکور مبتدأ خبره مِنْ اَنْۢبَاۗءِ الْقُرٰي نَقُصُّهٗ عَلَيْكَ یا محمد

ع ١٢ / ٨

٥١ قوله بقیت الله قال فی الخطیب بقیت رسمت هذا بالتاء المجرورة ووقف علیها ابن کثیر وابو عمرو والکسائی والباقون وقفوا علیها بالهاء اقول وقرئ بقیة بالتاء المربوطة قال فی التاویلات النجمیة ولا تنقصوا المکیال والمیزان ای مکیال المحبة ومیزان الطلب فان للمحبة کیلا الا وهو عداوة ماسوی الله تعالی کما قال الخلیل عند اظهار الخلة فانهم عدو لی الا رب العالمین فانک ان تحب احدا شیئا مع الله فقد نقصت فی کیال محبة الله وان للطلب میزانا وهو السیر علی قدمی الشریعة والطریقة کما قیل خطوتان وقد وصلت فان تخطوت خطوتین دونها فقد نقصت من المیزان انتهی فعلی السالک ان یتادب بآداب الاولیاء والانبیاء ویضع القدم فی هذا الطریق الاولی کما امر به وشرط له ١٢ ٥٢ قوله رزقه الخ وقد یفسر البقیة بالطاعة ١٢ ک ٥٣ قوله وما انا علیکم بحفیظ احفظکم عن القبائح او احفظ علیکم اعمالکم فاجازیکم علیها وانما انا ناصح مبلغ وقد اعذرت حین انذرت اولست بحافظ علیکم نعم الله لو لم تترکوا اسوء صنیعکم ١٢ ج ٥٤ قوله استهزاء الخ ای وان جاز ان یکون الصلوة آمرة علی سبیل المجاز کما کانت ناهیة عن الفحشاء والمنکر الا انهم ساقوا الکلام مساق الاستهزاء ١٢ ک ٥٥ قوله استهزاء الخ ای ارادوا السفیه الضال الغاوی فتهکموا به کما یتهکم بالشحیح فیقال لو ابصرک حاتم لتعلم منک الجود وقال فی ربیع الابرار الحلیم الرشید معناه بلغة مدین الاحمق السفیه کما فی روح البیان ١٢ ٥٥ قوله بتکلیفنا ای تکلیف ان نترک فحذف المضاف ١٢ ک ٥٦ قوله انک لانت الحلیم الرشید قال ابن عباس ارادوا السفیه الغاوی لان العرب قد تصف الشیٔ بضده فیقولون للدیغ سلیم وللفلاة المهلکة مفازة وقیل هو علی حقیقته وانما قالوا ذلک علی سبیل الاستهزاء والسخریة وقیل معناه انک لانت الحلیم الرشید فی زعمک وقیل هو علی بابه فی الصحة ومعناه انت یا شعیب فینا حلیم رشید فلا یشق علیک عصیان قومک ومخالفتهم فی دینهم ١٢ ج ٥٧ قوله ورزقنی منه الضمیر فی منه لله ای من عنده وباعانته بلا کد منی ولا تعب فی تحصیله ١٢ ج ٥٨ قوله افاشوبه الخ وجملة الاستفهام فی موضع جواب الشرط علی ما قاله البیضاوی وقال ابو حیان الجملة الذی قاله النحاة فی امثاله انه یقدر الجملة الاستفهامیة فی موضع المفعول الثانی لارایتم المتضمنة معنی اخبرنی وجواب الشرط ما یدل علیه الجملة السابقة مع متعلقها والتقدیر ههنا وان کنت علی بینة من ربی فاخبرونی فاشوبه بالحرام علی ما ذکره المصا وفایصح لی ان اخون فی وحیه واخالفه فی امره ونهیه علی ما ذکره الزمخشری ١٢ ٥٩ قوله اخالفکم قال فی ابی السعود یقال خالفت زیدا الی کذا اذا قصدته وهو مول عنه وخالفته عن کذا اذا کان الامر علی العکس هکذا فی الکشاف وغیره ای اقصد الی ما انهیکم عنه ١٢ ٦٠ قوله ارجع ای فیما ینزل لی من النوائب او فی المعاد ١٢ ج ٦١ قوله والثانی ای مفعول ثانی یجرم قوله تعالی ان یصیبکم فعند الشارح یتعدی قوله یجرمن الی مفعولین فالمفعول الاول کم فی یجرمنکم والمفعول الثانی قوله تعالی ان یصیبکم ١٢ ٦٢ قوله ببعید فان قیل لم قال ببعید ولم یقل ببعیدین اجیب بان التقدیر وما اهلاکهم بشیٔ بعید ١٢ خطیب ٦٣ قوله ثم توبوا اعلم ان التوبة علی مراتب اعلاها الرجوع عن جمیع ماسوی الله تعالی الی الله سبحانه وهذا المقام یقتضی نسیان المعصیة والتوبة عن التوبة فان وقت الصفاء یقتضی نسیان الجفاء وایضا اذا تجلی الحق للسالک ورای کل شیٔ هالک الا وجهه فنی الذوات کلها فما ظنک بالاعمال والله تعالی تواب یقبل التوبة الا ان یکون العبد کذوبا ١٢ روح ٦٤ قوله منبوذا ای مطرودا وقوله لا تراقبونه ای لا تحافظونه ومعنی الآیة بالفارسیة وگرفتید خدا را اندر پس پشت خویش فراموش ١٢ ٦٥ قوله لا تراقبونه ای تحافظونه جعلتموه کالشیٔ المنبوذ وراء الظهر والظهری منسوب الی الظهر والکسر من تغیرات النسب ١٢ ک ٦٦ قوله اعملوا علی مکانتکم هذا وعید عظیم وتهدید لهم ١٢ صاوی ٦٧ قوله ومن هو کاذب عطف علی من یاتیه لا لانه قسیم بل لانهم لما اوعدوه وکذبوه قال سوف تعلمون المعذب والکاذب منی ومنکم وقیل کان قیاسه ومن هو صادق لینصرف الاول الیهم والثانی الیه لکنهم لما کانوا یدعونه کاذبا قال ومن هو کاذب علی زعمهم ١٢ ج ٦٨ قوله صاح بهم جبریل ای فخرجت ارواحهم جمیعا وهذا فی اهل قریة واما اصحاب الایکة فاهلکوا بعذاب الظلة وهی سحابة فیها ریح طیبة باردة فاظلتهم حتی اجتمعوا جمیعا فالهبها الله علیهم نارا ورجفت الارض من تحتهم فاحترقوا وصاروا رمادا ١٢ صاوی ٦٩ قوله الا بعدا الخ ای هلاکا کاهل مدین ١٢ ٧٠ قوله امر فرعون هو تجهیل لمتبعیه حیث تابعوه علی امره وهو ضلال مبین وذلک انه ادعی الالوهیة وهو بشر مثلهم وجاهر بالظلم والشر الذی لا یاتی الا من شیطان ومثله بمعزل عن الالهیة وفیه انهم عاینوا الآیات والسلطان المبین وعلموا ان موسی علی الرشد والحق ثم عدلوا عن اتباعه الی اتباع من لیس فی امره رشد قط والمراد وما امره بصالح حمید العاقبة ویکون قوله یقدم قومه یوم القیمة ای یتقدمهم وهم علی عقبه تفسیرا له وایضاحا ای کیف یرشد امر هذه عاقبته والرشد یستعمل فی کل ما یحمد ویرتضی کما استعمل الغی فی کل ما یذم ویقال قدمه بمعنی تقدمه ١٢ مدارک ٧١ قوله فاوردهم النار الورود فی الاصل یقال للمرور علی الماء للاستقاء منه فشبه النار بما یورد وطوی ذکر المشبه به ورمز له بشیٔ من لوازمه وهو الورود فاثباته تخییل وشبه فرعون فی تقدمه علی قومه الی النار بمن یتقدم علی الواردین الی الماء لیکسر العطش علی سبیل التهکم ١٢ صاوی ٧٢ قوله رفدهم ای عونهم اشارة الی ان المخصوص بالذم محذوف والمعنی بئس العون المعان وهو اللعنة بعد اللعنة وسمیت اللعنة عونا لانها اذا تبعتهم فی الدنیا ابعدتهم عن الرحمة واعانتهم علی ما هم فیه من الضلال وسمیت رفدا ای عونا لهذا المعنی علی التهکم من الخطیب ١٢ ٧٣ قوله ذلک المذکور ای فی هذه السورة من القصص السبعة وقوله خبره ای خبر اول ونقصه خبر ثان ومن تبعیضیة ١٢ ج ٧٤ قوله سوف تعلمون الخ قال الزمخشری فان قلت ای فرق بین ادخال الفاء وترکها فی سوف قلت ادخال الفاء وصل ظاهر بحرف موضوع للوصل وترکها وصل خفی تقدیری بالاستیناف الذی هو جواب لسوال مقدر کانهم قالوا فماذا یکون اذا عملنا نحن علی مکانتنا وعملت انت علی مکانتک فقیل سوف تعلمون فوصل تارة بالفاء وتارة بالاستیناف کما عادة البلغاء من العرب واقوی الوصلین وابلغهما الاستیناف لانه اکمل فی باب الفصاحة والتهویل ١٢ جمل ٧٥ قوله کما بعدت ثمود ای کما هلکت ثمود والتشبیه من حیث ان هلاک کل بالصیحة ١٢ صاوی ٧٦ قوله وسلطان مبین قیل المراد به العصا وخصت بالذکر لکونها اکبر الآیات واعظمها وقیل المراد به المعجزات الباهرة والحجج الظاهرة وسمیت الحجة سلطانا لان بها قهر الخصم کما ان السلطان به قهر غیره فیکون عطف عام ١٢ صاوی ٧٧ قوله ویوم القیمة هذا وقف تام وقدر المفسر لعنة اشارة الی ان فیه الحذف من الآخر لدلالة الاول علیه قوله بئس الرفد المرفود والمراد بالرفد اللعنة الاولی وقوله المرفود ای المعان والمراد باللعنة الثانیة والمعنی ان اللعنة الاولی ارفدت بلعنة اخری تقویها وتعاونها وتسمیتها رفدا تهکم ١٢ صاوی

مِنْهَا اي القرى قَآئِمٌ هلك اهله دونه وَّمِنْهَا حَصِيْدٌ ○ هلك باهله فلا اثر له كالزرع المحصود
بالمناجل وَمَا ظَلَمْنٰهُمْ باهلاكهم بغير ذنب وَلٰكِنْ ظَلَمُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بالشرك فَمَآ اَغْنَتْ دفعت عَنْهُمْ
اٰلِهَتُهُمُ الَّتِيْ يَدْعُوْنَ يعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره مِنْ زائدة شَيْءٍ لَّمَّا جَآءَ اَمْرُ رَبِّكَ عذابه وَ
مَا زَادُوْهُمْ بعبادتهم لها غَيْرَ تَتْبِيْبٍ ○ تخسير وَكَذٰلِكَ مثل ذلك الاخذ اَخْذُ رَبِّكَ اِذَآ اَخَذَ الْقُرٰى اريد
اهلها وَهِيَ ظَالِمَةٌ بالذنوب اي فلا يغني عنهم من اخذه شيء اِنَّ اَخْذَهٗٓ اَلِيْمٌ شَدِيْدٌ ○ روى
الشيخان عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليملي للظالم حتى اذا
اخذه لم يفلته ثم قرأ صلى الله عليه وسلم وكذلك اخذ ربك الاية اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور من القصص لَاٰيَةً
لعبرة لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْاٰخِرَةِ ذٰلِكَ اي يوم القيمة يَوْمٌ مَّجْمُوْعٌ لَّهُ فِيْهِ النَّاسُ وَذٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُوْدٌ ○
يشهده جميع الخلائق وَمَا نُؤَخِّرُهٗٓ اِلَّا لِاَجَلٍ مَّعْدُوْدٍ ○ لوقت معلوم عند الله يَوْمَ يَاْتِ ذٰلك
اليوم لَا تَكَلَّمُ فيه حذف احدى التائين نَفْسٌ اِلَّا بِاِذْنِهٖ تعالى فَمِنْهُمْ اي الخلق شَقِيٌّ وَّمِنْهُمْ
من سَعِيْدٌ ○ كتب كل ذلك في الازل فَاَمَّا الَّذِيْنَ شَقُوْا في علمه تعالى فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيْهَا زَفِيْرٌ
صوت شديد وَّشَهِيْقٌ ○ صوت ضعيف خٰلِدِيْنَ فِيْهَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اي
مدة دوامهما في الدنيا اِلَّا غير مَا شَآءَ رَبُّكَ من الزيادة على مدتهما مما لا منتهى له والمعنى
خالدين فيها ابدا اِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيْدُ ○ وَاَمَّا الَّذِيْنَ سُعِدُوْا بفتح السين وضمها فَفِي
الْجَنَّةِ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا مَا دَامَتِ السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ اِلَّا غير مَا شَآءَ رَبُّكَ كما تقدم ودل عليه
فيهم قوله عَطَآءً غَيْرَ مَجْذُوْذٍ ○ مقطوع وما تقدم من التاويل هو الذي ظهر لي وهو خال عن
التكلف والله اعلم بمراده فَلَا تَكُ يا محمد فِيْ مِرْيَةٍ شك مِّمَّا يَعْبُدُ هٰٓؤُلَآءِ من الاصنام انا
نعذبهم كما عذبنا من قبلهم وهذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم مَا يَعْبُدُوْنَ اِلَّا كَمَا
يَعْبُدُ اٰبَآؤُهُمْ اي كعبادتهم مِّنْ قَبْلُ وقد عذبناهم وَاِنَّا لَمُوَفُّوْهُمْ مثلهم نَصِيْبَهُمْ
٩ ع ١٤ ٩ حظهم من العذاب غَيْرَ مَنْقُوْصٍ ○ اي تاما وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التورية فَاخْتُلِفَ فِيْهِ
بالتصديق والتكذيب كالقران وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ بتاخير الحساب والجزاء
للخلائق الى يوم القيمة لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ في الدنيا فيما اختلفوا فيه وَاِنَّهُمْ اي المكذبين
به لَفِيْ شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيْبٍ ○ موقع الريبة وَاِنَّ بالتشديد والتخفيف كُلًّا اي كل

ك قوله ومنها حصيد اشارة الى ان حصيد خبر مبتدأ محذوف وهو منها وفي التاويلات النجمية من الاجساد ما هو قائم قابل لتدارك ما فات عنها واصلاح ما افسد النفس منها ومنها ما هو محصود بمحصد الموت مايوس من التدارك ١٢ ك قوله كالزرع المحصود اي المقطوع بالمناجل جمع منجل وهي آلة الحصاد ١٢ ك قوله تخسير يقال تب اذا خسر وتببه غيره اذا اوقعه في الخسران ١٢ ك قوله ليملي اللام زائدة في خبران اي يزيد ويطيل له في عمره وفي المصباح واملیت له في الامر اخرت وقوله لم يفلته اي لم يؤخره ولم يتركه من القاموس ١٢ ك قوله ثم قرأ صلى الله عليه وسلم ففي الآية الكريمة والحديث دليل على ان من اقدم على ظلم يجب عليه ان يتدارك ذلك بالتوبة والانابة ورد الحقوق الى اهلها لئلا يقع في هذا الوعيد العظيم والعذاب الشديد ولا يظن ان الآية مخصوصة بظالمي الامم الماضية وحكمها مخصوص بهم بل هو عام في كل ظالم الى يوم القيامة ويعضده الحديث ١٢ ج ك قوله فيه الخ اشارة الى ان اللام في قوله بمعنى في ١٢ ك قوله لوقت معلوم عند الله يعني ان المراد بالاجل الوقت وبالمعدود المعلوم فان ما يمكن عده يكون معلوما ١٢ ك قوله لا تكلم نفس الخ قيل كيف هذا مع قوله يوم تاتي كل نفس تجادل عن نفسها وقوله اخبارا عن حجاج الكفار والله ربنا ما كنا مشركين فالجواب ان يوم القيمة يوم طويل وفيه احوال مختلفة ففي بعض الاحوال وبعض الوقت لا يقدرون على الكلام لشدة هوله وفي بعض الاحوال يؤذن لهم في الكلام فيتكلمون وفي بعضها يخفف عنهم تلك الاهوال فيحاجون ويجادلون وينكرون ١٢ ج

ك قوله فمنهم شقي ومنهم سعيد وقال في البستان علامة الشقاوة خمسة اشياء قساوة القلب وجمود العين والرغبة في الدنيا وطول الامل وقلة الحياء وعلامة السعادة خمسة اشياء لين القلب وكثرة البكاء والزهد في الدنيا وقصر الامل وكثرة الحياء وفي التاويلات النجمية علامة الشقاوة الاعراض عن الحق وطلبه والاصرار على المعاصي من غير ندم عليها والحرص على الدنيا حلالها وحرامها واتباع الهوى والتقليد والبدعة وعلامة السعادة الاقبال على الله وطلبه والاستغفار من المعاصي والتوبة الى الله والقناعة باليسير من الدنيا وطلب الحلال منها واتباع السنة واجتناب البدعة ومخالفة الهوى انتهى اقول ايضا علامة الشقاوة الرغبة الى الدنيا واهلها والنفرة من الله واوليائه وعلامة السعادة الرغبة الى الله واوليائه والنفرة من الدنيا واهلها فائدة ومن يرغب في انه يكون من اولياء الله فليلتزم صحبة اولياء الله بالمحبة والاخلاص ويترك صحبة اهل الدنيا واعداء الله فيكون وليا كاملا ان شاء الله تعالى ١٢ ك قوله في علمه تعالى بموتهم على الكفر ١٢ ك قوله زفير وشهيق قال في روح البيان الزفير اخراج النفس بقوة وشدة والشهيق رده واستعمالهما في اول ما ينهق الحمار واخر ما يفرغ من نهيقه وقيل الزفير في الحلق والشهيق في الصدر وعلى كل المراد منهما الدلالة على شدة كربهم وغمهم من الخطيب ١٢ ك قوله الا غير يريد ان كلمة الا ليس باستثناء انما هو بمعنى غير ١٢ ك قوله من الزيادة التي لا آخر لها والمعنى خالدين فيها ابدا فلا يتاتى الاستدلال بالآية على خروج الكفار من النار والمؤمنين من الجنة ١٢ ك قوله ان ربك فعال لما يريد دفع بذلك ما يتوهم بالتعبير في المشيئة انها قد تتخلف فاجاب بقوله ان ربك فعال لما يريد فلا تخلف لمشيئة الله بخلود الكافر لانه متى اراد شيئا حصل والا لو ما قيل ان وعيده قد يتخلف فالمراد وعيد العاصي لا وعيد الكافر ١٢ صاوي ك قوله واما الذين سعدوا هذا مقابل قوله فاما الذين شقوا وفي هذه الآية من المحسنات البديعية الجمع والتفريق فالجمع في قوله يوم يات لا تكلم نفس الا باذنه والتفريق في قوله فمنهم شقي وسعيد والتقسيم في قوله فاما الذين شقوا الخ واما الذين سعدوا الخ ١٢ صاوي ك قوله ما دامت السموات والارض وهذا التوقيت عبارة عن التابيد ونفي الانقطاع على عادة العرب وذلك انهم اذا وضعوا شيئا بالابد والخلود قالوا ما دامت السموات والارض فورد القرآن على هذا المنهاج وان اريد تعليق قرارهم فيها بدوام السموات والارض فالمراد سموات الآخرة وارضها وهي دائمة مخلدة ويدل عليه قوله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وقوله واورثنا الارض نتبوأ من الجنة حيث نشاء وجزم كل احد بان اهل الآخرة لا بد لهم من مظلة ومقلة والحتين يكفي في تعليق دوام قرارهم فيها بدوامها ولا حاجة الى الوقوف على تفاصيل احوالها وكيفياتها من ابي السعود وروح البيان ومثله في الكبير وغيره ١٢ ك قوله الا ما شاء الله قال في تفسير الكبير ان كلمة الا ههنا بمعنى سوى والمعنى انه تعالى لما قال خالدين فيها ما دامت السموات والارض فهم منه انهم يكونون في النار في جميع مدة بقاء السموات والارض في الدنيا ثم قال سوى ما يتجاوز ذلك من الخلود الدائم فذكر اولا في خلودهم ما ليس عند العرب اطول منه ثم زاد عليه الدوام الذي لا آخر له بقوله الا ما شاء ربك والمعنى الا ما شاء ربك من الزيادة التي لا آخر لها انتهى وهذا المعنى موافق للشارح وقال في ابي السعود واستثناء من الخلود على طريقة قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى وقوله تعالى حتى يلج الجمل في سم الخياط غير ان استحالة الامور المذكورة معلومة بحكم العقل واستحالة تعلق المشيئة بعدم الخلود معلومة بحكم النقل يعني انهم مستقرون في النار في جميع الازمنة الا في زمان مشيئة الله تعالى واذ لا امكان لتلك المشيئة ولا لزمانها بحكم النصوص القاطعة الموجبة للخلود فلا امكان لانتهاء مدة قرارهم فيها انتهى وقال في روح البيان استثناء من الخلود في النار لان بعض اهل النار وهم فساق الموحدين يخرجون منها وذلك كاف في صحة الاستثناء لان زوال الحكم عن الكل يكفيه زواله عن البعض ويجوز اجتماع الشقاوة والسعادة في شخص واحد باعتبارين كما قال في التاويلات النجمية الا ما شاء ربك من الاشقياء وذلك لان اهل الشقاوة على ضربين شقي واشقى فيكون من اهل التوحيد شقي بالمعاصي سعيد بالتوحيد فالمعاصي تدخله النار والتوحيد يخرجه منها ويكون من اهل الكفر والبدعة اشقى بصليه كفره وتكذيبه النار فيبقى خالدا مخلدا انتهى ١٢ ك قوله ظهر لي اي ظهر لا اختيار والا فهو مذكور ايضا في التفاسير الاخر ١٢ ك قوله فلا تك في مرية هذا شروع في ذكر احوال المخالفين من هذه الامة اثر بيان المخالفين من غيرهم وهذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد غيره ١٢ صاوي ك قوله من الاصنام بيان لما الموصولة واذ لا معنى للشك في انفسهم فلا بد من تقدير مضاف اي فلا تكن في شك من حال ما يعبدونه في انه لا يضرهم ولا ينفعهم وبسوء حال عابديها وقوله انا نعذبهم كما عذبنا من قبلهم لبيان سوء حال العابدين ومعبوديهم ١٢ ك قوله نصيبهم اي مثل ما لهم اي تاما يشير الى ان غير منقوص حال مبينة للنصيب الموفى ١٢ جمل ك قوله فاختلف فيه اي فآمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف هؤلاء في القرآن ١٢ ك قوله كلمة الخ اختلفوا في الكلمة التي سبقت فقال ابن جرير تاخير العذاب الى القيمة واليه اعتمد المص ١٢ ح ك قوله وانهم لفي شك منه اي من كتابك اي القرآن وان لم يجر له ذكر فان ذكر ايتاء كتاب موسى ووقوع الاختلاف فيه لا سيما بصدد التسلية ينادي به نداء غير خفي ١٢ ج ك قوله وان بالتشديد للاكثر والتخفيف لابن كثير ونافع وابي بكر مع الاعمال اعتبارا بالاصل الذي هو التثقيل كما هو مذهب البصريين ١٢ ك ك قوله صوت ضعيف هكذا فسرهما ابن عباس وقال الضحاك ومقاتل الزفير اول نهيق الحمار والشهيق آخره اذا ردده في جوفه ويقرب منه قول الزمخشري الزفير اخراج النفس والشهيق رده ١٢ ك

٥١ قوله الخلائق اي كل الخلائق والتنوين عوض عن المضاف اليه وانما قدره جمعا ليصح عود ضمير الجمع اليه ١٢ ك **٥٢** قوله لقسم مقدر تقديره والله اه خطيب وقوله او فارقة اي فارقة بين ان النافية والمؤكدة وفيه نظر لان الفارقة انما عهدت بعد ان المهملة المخففة وذلك لانها تفرق بين النافية والمؤكدة والالتباس بينهما انما يكون عند الاهمال بخلاف الاعمال فانه لا التباس فيه ويصح ان يكون قوله موطئة راجعا للتشديد وقوله او فارقة راجعا للتخفيف وقوله وفي قراءة معطوف على ما يستفاد من قوله ما زائدة لانه يفيد ان لما مخففة فكانه قال بتخفيف لما وما زائدة الخ وفي قراءة بتشديد لما وقد علمت ان كلا من القرائتين راجع لكل من تخفيف ان وتشديدها وقوله فان نافية اي لفظ ان في قوله تعالى ان كلا نافية وحاصل التركيب ان لفظ كلا منصوب على انه اسم ان وخبرها جملة القسم مع جوابه والقسم هو المدلول عليه باللام في لما على كونها موطئة وجوابه هو قوله ليوفينهم وعلى كون لما مشددا فالخبر جملة ليوفينهم واللام حينئذ في ليوفينهم جواب قسم مقدر ملخص من الجمل وغيره ١٢ **٥٣** قوله فاستقم على العمل بامر ربك والدعاء اليه عطف على العمل اي دعوة الخلق الى امره تعالى وتبليغ الوحي ١٢ ك **٥٤** قوله وليستقم من تاب يشير الى انه عطف على المستكن في فاستقم وجاز ذلك للفاصل ١٢ ك **٥٥** قوله آمن معك يريد ان المراد من التوبة التوبة عن الشرك ١٢ ك **٥٦** قوله ولا تطغوا خطاب للنبي والامة ولكن المراد الامة فان الطغيان مستحيل على النبي صلى الله عليه وسلم وهذه الآية صعبت التكليف ولذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيبتني هود واخواتها ١٢ صاوي

الخلائق لَمَّا ما زائدة واللام موطئة لقسم مقدر او فارقة وفي قراءة بتشديد لما بمعنى الا فان نافية لَيُوَفِّيَنَّهُمْ
رَبُّكَ اَعْمَالَهُمْ اي جزاءها اِنَّهٗ بِمَا يَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ عالم ببواطنه كظواهره فَاسْتَقِمْ على العمل بامر ربك
والدعاء اليه كَمَآ اُمِرْتَ وليستقم مَنْ تَابَ اٰمن مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا تجاوزوا حدود الله اِنَّهٗ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ
فيجازيكم به وَلَا تَرْكَنُوْٓا تميلوا اِلَى الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا بموادة او مداهنة او رضى باعمالهم فَتَمَسَّكُمُ تصيبكم النَّارُ
وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي غيره مِنْ زائدة اَوْلِيَآءَ يحفظونكم منه ثُمَّ لَا تُنْصَرُوْنَ ۝ تمنعون من عذابه
وَاَقِمِ الصَّلٰوةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ الغداة والعشي اي الصبح والظهر والعصر وَزُلَفًا جمع زلفة اي طائفة مِّنَ
الَّيْلِ اي المغرب والعشاء اِنَّ الْحَسَنٰتِ كالصلوات الخمس يُذْهِبْنَ السَّيِّاٰتِ الذنوب الصغائر نزلت
فيمن قبل اجنبية فاخبره صلى الله عليه وسلم فقال الي هذا قال لجميع امتي كلهم رواه الشيخان ذٰلِكَ ذِكْرٰى
لِلذّٰكِرِيْنَ ۝ عظة للمتعظين وَاصْبِرْ يا محمد على اذى قومك او على الصلوة فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يُضِيْعُ اَجْرَ
الْمُحْسِنِيْنَ ۝ بالصبر على الطاعة فَلَوْلَا فهلا كَانَ مِنَ الْقُرُوْنِ الامم الماضية مِنْ قَبْلِكُمْ اُولُوْا بَقِيَّةٍ
اصحاب دين وفضل يَّنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْاَرْضِ المراد به النفي اي ما كان فيهم ذلك اِلَّا لكن
قَلِيْلًا مِّمَّنْ اَنْجَيْنَا مِنْهُمْ نهوا فنجوا ومن للبيان وَاتَّبَعَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا بالفساد وترك النهي مَآ اُتْرِفُوْا
نعموا فِيْهِ وَكَانُوْا مُجْرِمِيْنَ ۝ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرٰى بِظُلْمٍ منه لها وَّاَهْلُهَا مُصْلِحُوْنَ ۝ مؤمنون
وَلَوْ شَآءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ اُمَّةً وَّاحِدَةً اهل دين واحد وَّلَا يَزَالُوْنَ مُخْتَلِفِيْنَ ۝ في الدين اِلَّا مَنْ رَّحِمَ
رَبُّكَ اراد لهم الخير فلا يختلفون فيه وَلِذٰلِكَ خَلَقَهُمْ اي اهل الاختلاف له واهل الرحمة لها وَتَمَّتْ
كَلِمَةُ رَبِّكَ وهي لَاَمْلَئَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ الجن وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ ۝ وَكُلًّا نصب بنقص وتنوينه عوض
عن المضاف اليه اي كل ما يحتاج اليه نَّقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ اَنْۢبَآءِ الرُّسُلِ مَا بدل من كلا نُثَبِّتُ نطمئن بِهٖ
فُؤَادَكَ قلبك وَجَآءَكَ فِيْ هٰذِهِ الانباء والآيات الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَّذِكْرٰى لِلْمُؤْمِنِيْنَ ۝ خصوا بالذكر
لانتفاعهم بها في الايمان بخلاف الكفار وَقُلْ لِّلَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ اعْمَلُوْا عَلٰى مَكَانَتِكُمْ حالتكم اِنَّا عٰمِلُوْنَ
على حالتنا تهديد لهم وَانْتَظِرُوْا عاقبة امركم اِنَّا مُنْتَظِرُوْنَ ۝ ذلك وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اي
علم ما غاب فيهما وَاِلَيْهِ يُرْجَعُ بالبناء للفاعل يعود وللمفعول يرد الْاَمْرُ كُلُّهٗ فينتقم ممن عصى فَاعْبُدْهُ وحده
وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ثق به فانه كافيك وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝ وانما يؤخرهم لوقتهم وفي قراءة بالفوقانية ع ١٠ ١٢ ١٠
سورة يوسف مكية مائة واحدى عشرة آية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ الٓرٰ الله اعلم بمراده بذلك

٥٧ قوله ولا تركنوا الى الذين ظلموا بموادة اي لا تميلوا بالمحبة او مداهنة وهي ترك الامر بالمعروف ونهي المنكر او رضا باعمالهم او التشبه بهم والتزي بزيهم او ذكرهم فيه تعظيم لهم ١٢ ك **٥٨** قوله ثم لا تنصرون العامة على ثبوت نون الرفع لانه فعل مرفوع اذ هو من باب عطف الجمل عطف جملة فعلية على جملة اسمية وقرأ زيد بن علي وعائشة رض بحذف نون الرفع عطفا على تمسكم والجملة حالية او استينافية واتى بثم تنبيها على تباعد الرتبة ١٢ ج **٥٩** قوله نزلت فيمن وهو ابو اليسر قال اتتني امرأة تبتاع تمرا فقلت لها ان في البيت تمرا اطيب من هذا فدخلت معي البيت فقبلتها فاتيت ابا بكر فذكرت ذلك له فقال استر على نفسك وتب ولا تخبر احدا فاتيت عمر فذكرت ذلك له فقال استر على نفسك وتب ولا تخبر احدا فلم اصبر حتى اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فاطرق طويلا حتى اوحي اليه واقم الصلوة الى قوله ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين فقرأها رسول الله فقلت الي هذا خاصة ام للناس عامة فقال بل للناس عامة ١٢ ج **٦٠** قوله كان الخ الظاهر ان كان تامة واولو بقية فاعلها وينهون صفة ومن القرون حال مقدم عليه ومن تبعيضية ومن قبلكم حال من القرون والمعنى هلا وجد اولو بقية ناهون حال كونهم ممن قبلكم ١٢ ك **٦١** قوله وفضل سمي الفضل والجود بقية لان الرجل يستبقي مما يخرجه اجوده وافضله فصار مثلا في الجودة والفضل ويقال فلان من بقية القوم اي من خيارهم وبه فسر بيت الحماسة ؎ ان تذنبوا ثم ياتيني بقيتكم من الخطيب ١٢ **٦٢** قوله المراد به اي بالتحضيض في هلا النفي اي ما كان فيهم ذلك فان التحضيض اذا دخل على فعل ماض يشتمل على النفي ١٢ ك **٦٣** قوله لكن قليلا يعني انه استثناء منقطع من النفي المراد بهلا قدره منقطعا مع صحة الاتصال لكونه منصوبا ١٢ ك **٦٤** قوله للبيان لا للتبعيض لان النجاة للناهين وحدهم بدليل قوله ونجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا ١٢ ك **٦٥** قوله واتبع الذين الخ عطف على مضمر دل عليه الكلام تقديره فلم ينهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا وكانوا مجرمين عطف على اتبع او اعتراض بيضاوي وذلك المضمر اشار له الشارح بقوله اي ما كان فيهم ذلك اي النهي عن الفساد فكانه قال لم ينهوا عن الفساد واتبع الخ من الجمل ١٢ **٦٦** قوله ما اترفوا فيه اي ما انعموا فيه من الشهوات واهتموا بتحصيل اسبابها واعرضوا عما وراء ذلك اه خطيب وفي القاموس الترفة بالضم النعمة ومعنى الآية بالفارسية واتباع كردند ستمگاران چیزے راکہ نعمت دادہ شد بآن ١٢ **٦٧** قوله منه اي من الله وفيه اشارة الى ان قوله تعالى بظلم حال من الفاعل اي ظالما لها وقوله لها اي للقرى وقيل قوله بظلم متعلق بالفعل المتقدم والمراد به الشرك والمعنى ليهلك القرى بسبب شرك اهلها كائنا ما كان كما اختاره الخطيب وغيره ١٢ **٦٨** قوله اي اهل الاختلاف له اي للاختلاف وقوله لها اي للرحمة نصب بنقص والمعنى ونقص عليك من انباء الرسل كلا اي كل ما يحتاج اليه وهو الذي تثبت به فؤادك ١٢ جمل **٦٩** قوله وهي اي كلمة لاملأن فهي خبر مبتدأ محذوف ويمكن ان يكون بدلا عن الكلمة ١٢ ك **٧٠** قوله اي كل ما يحتاج اليه من الانباء لما كان يرد على التفسير المشهور بكل نبأ انه لم يقص في القرآن كل انباء الرسل عدل عنه الى ذلك ١٢ ك **٧١** قوله الانباء والآيات اي التي في هذه السورة او في هذه الدنيا والاول ما عليه الاكثر وتقديره وجاءك في هذه مع ما جاءك في هذه السورة الحق وخصت بهذه السورة تشريفا لها وان كان قد جاءه الحق في جميع السور لانها جمعت في اهلاك الامم وشرح حالهم ما لم يجمع غيرها والتعريف في الحق اما للجنس او للعهد والمراد به البراهين الدالة على التوحيد والعدل والنبوة وانما عرفه ونكر تاليه تفخيما له لكونه يطلق على الله تعالى بخلاف تاليه ١٢ ج **٧٢** قوله اي علم ما غاب فيهما يعني ان الاضافة بمعنى في والغيب مصدر في الاصل والمصدر المضاف من صيغ العموم ولذا فسره بما غاب التي من الفاظ العموم ١٢ ك **٧٣** قوله بالبناء للفاعل يعود الخ اي بفتح الياء وكسر الجيم بمعنى يعود وضم الياء وفتح الجيم بمعنى يرد ١٢ روح البيان **٧٤** قوله فاعبده هذا مفرع على قوله ولله غيب السموات والارض الخ اي حيث كان هو العالم بما غاب في السموات والارض واليه مرجع الامور كلها فهو حقيق بعبادته هو لا غيره وحقيق بالتوكل عليه وتفويض الامور اليه ١٢ صاوي

٧٥ قوله سورة يوسف الخ سورة مبتدأ ومكية خبر اول ومائة الخ خبر ثان ـ جمل وروي ان احبار اليهود قالوا لرؤساء المشركين سلوا محمدا لما ذا انتقل آل يعقوب من الشام الى مصر وعن قصة يوسف ففعلوا ذلك فنزلت هذه السورة كذا في الكبير وابي السعود وغيره ١٢ **٧٦** قوله سورة يوسف الخ مناسبة هذه السورة لما قبلها جمع قصص الانبياء فان ما قبلها ذكر فيها سبع قصص للانبياء وهذه من محاسن قصص الانبياء وايضا ليتسلى النبي صلى الله عليه وسلم بما وقع للانبياء من اذى الاقارب والاباعد على ما وقع له من اذى قومه الاقارب والاباعد وحكمة قص القصص عليه ليتاسى بهم ويتخلق باخلاقهم فيكون جامعا لكمالات الانبياء وسبب نزولها ان اليهود سالت النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا حدثنا عن امر يعقوب وولده وشان يوسف وهذه السورة فيها من الفوائد الشريفة والحكم المنيفة ما لا يدخل تحت حصر ولذا قال خالد بن معدان سورة يوسف وسورة مريم تتفكه بهما اهل الجنة في الجنة وقال عطاء لا يسمع سورة يوسف محزون الا استراح اليها ١٢ صاوي

تِلْكَ هذه الآيات آيَاتُ الْكِتَابِ القرآن والاضافة بمعنى من الْمُبِينِ المظهر للحق من الباطل إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ
قُرْآنًا عَرَبِيًّا بلغة العرب لَعَلَّكُمْ يا اهل مكة تَعْقِلُونَ تفهمون معانيه نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ
الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا بايحائنا إِلَيْكَ هَٰذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ مخففة اى وانه كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ اذكر
إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يعقوب يَا أَبَتِ بالكسر دلالة على ياء الاضافة المحذوفة والفتح دلالة على الف محذوفة
قلبت عن الياء إِنِّي رَأَيْتُ في المنام أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ تاكيد لِي سَاجِدِينَ جمع بالياء
والنون للوصف بالسجود الذى هو من صفات العقلاء قَالَ يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا
لَكَ كَيْدًا يحتالوا فى هلاكك حسدا لعلمهم بتاويلها من انهم الكواكب والشمس امك والقمر ابوك إِنَّ الشَّيْطَانَ
لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ظاهر العداوة وَكَذَٰلِكَ كما رايت يَجْتَبِيكَ يختارك رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ
تعبير الرؤيا وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ بالنبوة وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ اولاده كَمَا أَتَمَّهَا بالنبوة عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ
ع ٢ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ بخلقه حَكِيمٌ فى صنعه بهم لَقَدْ كَانَ فِي خَبَرِ يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ وهم
١١ احد عشر آيَاتٌ عبر لِلسَّائِلِينَ عن خبرهم اذكر إِذْ قَالُوا اى بعض اخوة يوسف لبعضهم لَيُوسُفُ
مبتدأ وَأَخُوهُ شقيقه بنيامين أَحَبُّ خبر إِلَىٰ أَبِينَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ جماعة إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ خطأ
مُبِينٍ بين بايثارهما علينا اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوِ اطْرَحُوهُ أَرْضًا اى بارض بعيدة يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ
بان يقبل عليكم ولا يلتفت لغيركم وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ اى بعد قتل يوسف او طرحه قَوْمًا صَالِحِينَ
بان تتوبوا قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ هو يهودا لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ اطرحوه فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ مظلم البئر و
فى قراءة بالجمع يَلْتَقِطْهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ المسافرين إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ما اردتم من التفريق فاكتفوا بذلك
قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَىٰ يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ لقائمون بمصالحه أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا الى الصحراء يَرْتَعْ
وَيَلْعَبْ بالنون والياء فيهما ننشط ونتسع وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا اى ذهابكم به
لفراقه وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ والمراد به الجنس وكانت ارضهم كثيرة الذئاب وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ مشغولون
قَالُوا لَئِنْ لام قسم أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ جماعة إِنَّا إِذًا لَخَاسِرُونَ عاجزون فارسله معهم فَلَمَّا ذَهَبُوا
بِهِ وَأَجْمَعُوا عزموا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ وجواب لما محذوف اى فعلوا ذلك بان نزعوا
قميصه بعد ضربه واهانته وارادة قتله وادلوه فلما وصل الى نصف البئر القوه ليموت
فسقط فى الماء ثم اوى الى صخرة فنادوه فاجابهم يظن رحمتهم فارادوا رضخه بصخرة فمنعهم يهودا

١ قوله احسن القصص مفعول مطلق اے قصصا احسن القصص والمفعول به هذا القرآن فقد تنازع فيه نقص واوحينا فاعمل الثانی واضمر فی الاول ثم حذف لكونه فضلة والتقدير نقصه اے القرآن الخ ١٢ ج ٢ قوله مخففة اے من الثقيلة واللام هے الفارقة بينها وبين النافية واسمها محذوف هو ضمير الشان ١٢ ک ٣ قوله وان كنت الجملة حال وقوله مخففة اے من الثقيلة وقوله انه اے الشان وقوله لمن الغافلين کے عن هذه القصة لم تخطر ببالک ولم تقرع سمعک قط ١٢ بيضاوے وروح ٤ قوله بالكسر اے كسرتاء التانيث اللفظی التی هے عوض عن ياء المتكلم المحذوفة واصله يا ابی فحذفت الياء واتی بالتاء عوضا عنها ونقلت كسرة ما قبل الياء وهو الباء للتاء ثم فتحت الياء علی القاعدة فتح ما قبل تاء التانيث وقوله والفتح والاصل فيه يا ابی بكسر الباء و فتح الياء ثم قلبت الياء الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت الالف وعوض عنها تاء التانيث وفتحت للدلالة علی ان اصلها الالف المنقلبة عن الياء ١٢ جمل ٥ قوله قلبت الخ صفة لالف اے ابدلت عنها وكان اصله يا ابتا فحذف الالف وابقيت الفتحة دلالة عليها وذلک منطبق علی المذهبين فان عند البصريين الايجوز يا ابتا ويا ابتی لانه جمع عوضين بخلاف يا ابتی فانه لايجوز الجمع بين العوض والمعوض عنه ١٢ ک ٦ قوله احد عشر كوكبا والشمس والقمر وهے جريان والطارق والذيال وقابس وعمودان والفليق والمصبح والصروح والفرغ ووثاب وذو الكتفين رآها يوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له ١٢ ج ٧ قوله تاكيد اے لرايت الاولی وجعله الزمخشری استينافا فكان اباه قال كيف رايتها قال رايتهم لی سجدين فمن جعله تاكيدا جعل الرؤية الحلمية متعدية الی مفعولين كالعلمية ومن جعله استينافا فاجعله متعديا الی واحد كالبصرية وساجدين عنده حال ١٢ ک ٨ قوله يا بنی لا تقصص رؤياک فهم يعقوب عليه السلام من رؤياه ان الله يصطفيه لرسالته ولفوقه علی اخوته فخاف عليه حسدهم ١٢ ج ٩ قوله والشمس امک والقمر ابوک حكمة تاويل امه بالشمس لانها يظهر منها الاقمار وهم الانبياء وابيه بالقمر لان القمر يهتدی فی الظلم فكذا الرسل يهتدی به فی ظلمات الجهل والشرک والاخوة بالكواكب لان نورهم لا يبلغ نور ابيهم اما لانهم انبياء فقط وليسوا برسل او اولياء فقط وليسوا بانبياء وما مشی عليه المفسرون من ان المراد بالشمس امه احد قولين وقيل ان امه راحيل قد ماتت والمراد بالشمس خالته ليا ١٢ صاوے ١٠ قوله كما رايت اے كما رايت الكواكب ساجدة اجتباک ربک بمثل هذه الرؤيا ١٢ ک ١١ قوله يختارک اے لامور عظام النبوة والملک من جبيت الشیء اذا حصلت لنفسک ١٢ ک ١٢ قوله تعبير الرؤيا اے تفسيرها وكان يوسف اعبرهم للرؤيا ١٢ ک ١٣ قوله اولاده اے نسله لا بنيه فان الصحيح انهم ليسوا بانبياء ١٢ ک ١٤ قوله آيات للسائلين اے وغيرهم ففيه اكتفاء وذلک ان اليهود لما سألوا رسول الله صلی الله عليه وسلم عن قصة يوسف وقيل سألوا عن انتقال اولاد يعقوب من ارض كنعان الے ارض مصر فذكر لهم تلک القصة فوجدوها مطابقا لما فی التوراة وحينئذ فهی من دلائل نبوته صلے الله عليه وسلم حيث قص عليهم تلک القصة بالغ وجيع كونه لم يسبق له تعلم من احد ولا قرء ولا كتب ١٢ صاوے ١٥ قوله عن خبرهم اے سائل كان وقيل السائلون هم اليهود فيكون البيان عن علامات النبوة ١٢ ک ١٦ قوله شقيقه شقيق برادر حقيقی را می گويند كه مادر و پدر يک باشد فی روح البيان و الشقيق الاخ من الاب والام وفی القاموس الشقيق كالامير الاخ كانه شق نسبه من نسبه انتهی ١٢ ١٧ قوله احب خبر وحد الخبر مع تعدد المبتدأ لان افعل من كذا لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه ولا بين المذكر والمؤنث نعم اذا عرف وجب الفرق واذا اضيف جاز الامران من ابی السعود ١٢ ١٨ قوله عصبة العصبة والعصابة العشرة فصاعدا وقيل اے اربعين سموا بذلک لان الامور تعصب اے تقوی بهم ١٢ ک ١٩ قوله اے بارض بعيدة معنے البعد ماخوذ من تنكيرها وابهامها ١٢ كمالين ٢٠ قوله يخل جواب الامر اے يخلص وفی البيضاوی والمعنے يصف لكم وجه ابيكم والمراد سلامة محبته لهم ممن يشاركهم فيها ١٢ ٢١ قوله اے بعد قتل يوسف يشير الے ان الضمير يعود الے مصدر اقتلوا او اطرحوا ١٢ كمالين ٢٢ قوله يهودا بالدال المهملة كما فی القاموس وفی بعض نسخ الكشاف صححه بالمعجمة ١٢ ک ٢٣ قوله هو يهودا و كان احسنهم فيه رايا حيث جوزوا قتله ولم يساعدهم عليه ١٢ ٢٤ قوله وفی قراءة بالجمع اے غيابات وهی قراءة نافع ١٢ ٢٥ قوله السيارة اے السائرين فی السبيل ١٢ ک ٢٦ قوله فاكتفوا اے عن الطرح فی ارض بعيدة فان من يحمله من السيارة يحمله بعيدا فيحصل المقصود بلا احتياج الی حركة انفسهم فربما لا ياذن لهم الوهم وربما يطلع علی قصدهم وفيه بيان جواب الشرط وانه مقدر ١٢ ک ٢٧ قوله لا تامنا حال من معنے الفعل فے مالک كما تقول مالک قائما بمعنے ما تصنع قائما ١٢ ٢٨ قوله يرتع الرتع التمتع فی اكل الفواكه ونحوها واللعب بالاستباق والتناضل ١٢ ٢٩ قوله بالنون لابن كثير وابی عمرو وابن عامر ١٢ ک ٣٠ قوله والياء اے للباقين علے اسناد الفعل ليوسف ١٢ ٣١ قوله نتسع اے نتفسح باكل الثمار والفواكه راجع لنرتع و ننشط اے بالمسابقة ورمی السهام راجع لنلعب فالمراد بلعبهم المسابقة بالسهام كما سياتی فے قولهم انا ذهبنا نستبق ١٢ جمل ٣٢ قوله لام قسم اے اللام موطئة لجواب الشرط المذكور للقسم المقدرة تقديره والله لئن اكله الذئب والحال انا جماعة ١٢ ک ٣٣ قوله انا اذا لخاسرون جواب القسم وجواب الشرط محذوف علے القاعدة فی اجتماع الشرط والقسم وقوله عاجزون اے والواقع انا اقوياء ١٢ جمل ٣٤ قوله لخاسرون الخسار بمعنے الهلاک او من خسران التجارة وكلاهما غير مراد فهی مجاز فی الضعف والعجز لانه سبب لهما او مشبهها ١٢ ک ٣٥ قوله فارسله يشير اے ان ههنا جملة محذوفة هے سبب لمذكور هو قوله فلما آه ١٢ ک ٣٦ قوله فلما الخ الفاء فيه فصيحة وجواب لما محذوف وقيل الجواب اوحينا والواو زائدة ١٢ ک ٣٧ قوله واجمعوا ان يجعلوه الخ اے عزموا علی القاء يوسف فے قعر الجب وكان علی ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب بكنعان التی هی من نواحی الاردن حفره شداد حين عمر بلاد الاردن وكان اعلاه ضيقا واسفله واسعا وقال الكاشفی هفتاد گز عمق يافت يا زياده اه روح ١٢ ک ٣٨ قوله اے فعلوا ذلک اے جعله فی غيابة الجب وقوله بان نزعوا قميصه اے بعدما دلاه فی البير ١٢ ج ٣٩ قوله القوه اے بان قطعوا الحبل او القوه معه ١٢ جمل ٤٠ قوله رضخه الرضخ كسر الراس بالحجر وتفصيل المقام اتوا به الی راس البير فتعلق بثيابهم فنزعوا منه بديه فدلوه فيها بحبل مربوط علی وسطه فتعلق بشفيرها فربطوا يديه ونزعوا قميصه لما عزموا عليه من تلطيخه بدم الكذب احتيالا لابيه فقال يا اخوتاه ردوا علی قميصی التواری به فی حياتی ويكون كفنا بعد مماتی فلم يفعلوا فلما بلغ نصفها قطعوا الحبل والقوه ليموت فكان فی البير ماء فسقط فيه ثم اوی الی صخرة بجانب البير فقام عليها وهو يبكی فنادوه وظن انها رحمة ادركتهم فاجابهم فارادوا ان يرضخوه فمنعهم يهودا قال الكاشفی از حضرت حق سبحانه حكم بجبريل رسيد ادرک عبدی جبرئيل پيش از آنكه يوسف به تک چاه رسد بوے رسيد اورا باجنحه مقدسه خود گرفت و بر بالاے حجرے كه در تک چاه بود بنشانيد واز طعام وشراب بهشت بوے داد و پيراهن خليل كه تعويذ وار بر بازو داشت بدو پوشانيد قال الحسن القی يوسف فی الجب وهو ابن ثنتی عشرة سنة ولقی اباه بعد ثمانين سنة وقيل كان يوسف ابن سبع عشرة سنة وقيل ابن ثمانی عشرة سنة وروی ان هوام البير قال بعضها لبعض لا تخرجن من مساكنكن فان

۱ قوله وحي حقيقة يعني ليس المراد من الوحي الالهام بل اعلامه بارسال جبرئيل والوحي اليه بهذه الآية ليؤنسه ويبشره بالخروج ويخبره انه ينبئهم بما فعلوه وهل كان الايحاء المعروف لتبليغ الشرائع فالآية لا يدل عليه ۱۲ ک ۲ قوله لتنبئنهم اي لتخبرن اخوتك بما فعلوا بك ۱۲ ک ۳ قوله بعد اليوم اي فيما يستقبل فذكر اليوم لانه كان يوم المصيبة ۱۲ ۴ قوله وهم لا يشعرون حال من الهاء في لتنبئنهم كما يدل عليه قول الشارح حال الانباء وقوله بك اي بانك انت يوسف ۱۲ جمل ۵ قوله حال الانباء اي لا يعرفون لعلو شانك وبعده عن اوهامهم وطول العهد المغير للحلية والهيئة وذلك اشارة الى ما قال لهم بمصر حين دخلوا عليه ممتارين فعرفهم وهم له منكرون ۱۲ ک ۶ قوله عشاء اي ليكونوا في الظلمة ليقبل اعتذارهم فلما بلغوا منزل يعقوب جعلوا يبكون ويصرخون فسمع اصواتهم ففزع من ذلك وسألهم فاجابوا بما ذكر ۱۲ ک ۷ قوله ولو كنا صادقين جعل لها الشارح جوابا محذوفا قدره بقوله لاتهمتنا وبعد ذلك لا يظهر كونها امتناعية لان الغرض ثبوت الاتهام لا نفيه ولا بمعنى ان الذي هو القليل فيها لانه لا يظهر معه قوله فكيف الخ فليتامل اه جمل قال في الكبير ليس المعنى ان يعقوب عليه السلام لا يصدق من يعلم انه صادق بل المعنى لو كنا عندك من اهل الثقة والصدق لاتهمتنا في يوسف لشدة محبتك اياه ولظننت انا قد كذبنا والحاصل انا وان كنا صادقين لكنك لا تصدقنا لانك تتهمنا ۱۲ ۸ قوله اي فوقه والظرفية باعتبار المفعول لا الفاعل اي جاؤا بدم فوق قميصه وقيل نصبه على الحال من الدم ان جوز تقديمها على المجرور ۱۲ ک ۹ قوله اي ذي كذب يعني مكذوب

وَاَوْحَيْنَآ اِلَيْهِ في الجب وحي حقيقة وله سبع عشرة سنة او دونها تطمينا لقلبه لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بعد
اليوم بِاَمْرِهِمْ بصنعهم هٰذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ○ بك حال الانباء وَجَآءُوْ اَبَاهُمْ عِشَآءً وقت
المساء يَبْكُوْنَ ○ قَالُوْا يٰٓاَبَانَآ اِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ نرمي وَتَرَكْنَا يُوْسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا ثيابنا فَاَكَلَهُ الذِّئْبُ
وَمَآ اَنْتَ بِمُؤْمِنٍ مصدق لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صٰدِقِيْنَ ○ عندك لاتهمتنا في هذه القصة لمحبة يوسف
فكيف وانت تسيء الظن بنا وَجَآءُوْ عَلٰى قَمِيْصِهٖ محله نصب على الظرفية اي فوقه بِدَمٍ كَذِبٍ اي
ذي كذب بان ذبحوا سخلة ولطخوه بدمها وذهلوا عن شقه وقالوا انه دمه قَالَ يعقوب لما
رآه صحيحا وعلم كذبهم بَلْ سَوَّلَتْ زينت لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ اَمْرًا ففعلتموه به فَصَبْرٌ جَمِيْلٌ لا جزع فيه
وهو خبر مبتدأ محذوف اي امري وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ المطلوب منه العون عَلٰى مَا تَصِفُوْنَ ○
تذكرون من امر يوسف وَجَآءَتْ سَيَّارَةٌ مسافرون من مدين الى مصر فنزلوا قريبا من جب يوسف
فَاَرْسَلُوْا وَارِدَهُمْ الذي يرد الماء ليستقي منه فَاَدْلٰى ارسل دَلْوَهٗ في البير فتعلق بها يوسف فاخرجه فلما
رآه قَالَ يٰبُشْرٰى وفي قراءة بشرى ونداءها مجاز اي احضري فهذا وقتك هٰذَا غُلٰمٌ فعلم به اخوته
فاتوهم وَاَسَرُّوْهُ اي اخفوا امره جاعليه بِضَاعَةً بان قالوا هو عبد لنا ابق وسكت يوسف خوفا
ان يقتلوه وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِمَا يَعْمَلُوْنَ ○ وَشَرَوْهُ اي باعوه منهم بِثَمَنٍ بَخْسٍ ناقص دَرَاهِمَ مَعْدُوْدَةٍ
عشرين او اثنين وعشرين وَكَانُوْا اي اخوته فِيْهِ مِنَ الزّٰهِدِيْنَ ○ فجاءت به السيارة الى مصر فباعه ع ۲
الذي اشتراه بعشرين دينارا وزوجي نعل وثوبين وَقَالَ الَّذِي اشْتَرٰىهُ مِنْ مِّصْرَ وهو قطفير
العزيز لِامْرَاَتِهٖ زليخا اَكْرِمِيْ مَثْوٰىهُ مقامه عندنا عَسٰٓى اَنْ يَّنْفَعَنَآ اَوْ نَتَّخِذَهٗ وَلَدًا وكان حصورا وَكَذٰلِكَ
كما نجيناه من القتل والجب وعطفنا قلب العزيز مَكَّنَّا لِيُوْسُفَ فِي الْاَرْضِ ارض مصر حتى بلغ ما بلغ وَ
لِنُعَلِّمَهٗ مِنْ تَاْوِيْلِ الْاَحَادِيْثِ تعبير الرؤيا عطف على مقدر متعلق بمكنا اي لنملكه او الواو زائدة وَاللّٰهُ غَالِبٌ
عَلٰٓى اَمْرِهٖ تعالى لا يعجزه شيء وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وهم الكفار لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ذلك وَلَمَّا بَلَغَ اَشُدَّهٗ وهو ثلثون سنة او ثلث
اٰتَيْنٰهُ حُكْمًا حكمة وَّعِلْمًا فقها في الدين قبل ان يبعث نبيا وَكَذٰلِكَ كما جزيناه نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ○ لانفسهم
وَرَاوَدَتْهُ الَّتِيْ هُوَ فِيْ بَيْتِهَا هي زليخا عَنْ نَّفْسِهٖ اي طلبت منه ان يواقعها وَغَلَّقَتِ الْاَبْوَابَ للبيت وَقَالَتْ له هَيْتَ لَكَ
اي هلم واللام للتبيين وفي قراءة بكسر الهاء واخرى بضم التاء قَالَ مَعَاذَ اللّٰهِ اعوذ بالله من ذلك اِنَّهٗ اي الذي
اشتراني رَبِّيْٓ سيدي اَحْسَنَ مَثْوَايَ مقامي فلا اخونه في اهله اِنَّهٗ اي الشان لَا يُفْلِحُ الظّٰلِمُوْنَ ○ الزناة وَلَقَدْ هَمَّتْ

به ويجوز ان يكون وصفا بالمصدر للمبالغة ۱۲ ک ۱۰ قوله سخلة ولد الغنم معزا او ضانا ذكرا او انثى وقيل وقت رضعه ۱۲ ک ۱۱ قوله وذهلوا عن شقه اي غفلوا عن شق القميص وقالوا انه دمه اي يوسف ۱۲ ک ۱۲ قوله لما رآه صحيحا روي انه قال ما احلم هذا الذئب ياكل ابني ولا يقد قميصه وقيل انهم اتوه بذئب وقالوا هذا اكله فقال يعقوب ايها الذئب انت اكلت ولدي وثمرة فوادي فانطقه الله فقال والله ما اكلت ولدك ولا رأيته قط ولا يحل لنا ان ناكل لحوم الانبياء فقال له يعقوب فكيف وقعت بارض كنعان فقال جئت لصلة الرحم فاخذوني واتوا بي اليك فاطلقه يعقوب ۱۲ صاو ۱۳ قوله من جب يوسف وذلك بعد ثلثة ايام من القائه فيها وكان الجب في قفرة بعيدة من العمران ولم يكن الا للرعاة والمارة وكان ماؤه مالحا فعذب حين القي يوسف فيه ۱۲ كمالين ۱۴ قوله الذي يرد الماء الخ وقال السدي كان للوارد صاحب يقال له بشرى فناداه ليعينه على اخراجه ۱۲ ک ۱۵ قوله فادلى دلوه في المختار الدلو التي يستقى بها ودلا الدلو نزعها وفي القاموس دلوت الدلو ودليتها ارسلتها في البير ۱۲ اج ۱۶ قوله يبشرى نادى البشرى بشارة لنفسه ۱۲ خطيب ۱۷ قوله اي اخفوا امره يعني اخوة يوسف اسروا شانه والمعنى انهم اخفوا كونه اخاهم بل قالوا انه عبد لنا ابق منا وتابعهم على ذلك يوسف لانهم توعدوه بالقتل بلسان العبرانية وهو احد القولين وقال الآخرون الضمير للسيارة اخفوا من الرفقة انهم وجدوه في الجب وذلك لانهم قالوا ان قلنا للسيارة التقطناه شاركونا فيه وان اشتريناه سالونا الشركة فالاصوب ان نقول ان اهل الماء جعلوه بضاعة عندنا على ان نبيعه لهم بمصر ورجح هذا القول الاخير ابو السعود والامام الرازي وغيرهم من المفسرين ۱۲ ۱۸ قوله جاعليه اي حال كونهم جاعلين اياه بضاعة ۱۲ جمل ۱۹ قوله بما يعملون اي بما يترتب على عملهم القبيح بحسب الظاهر من الاسرار والفوائد المنطوية تحت باطنه فان هذا البلاء الذي فعلوه به كان سببا لوصوله الى مصر وتنقله في اطوار حتى صار ملكها فرحم الله به العباد والبلاد خصوصا في سني القحط الذي وقع بها ۱۲ ج ۲۰ قوله باعوه اي باع الاخوة من السيارة ۱۲ ک ۲۱ قوله بثمن بخس اي حرام لان ثمن الحر حرام والحرام يسمى بخسا لانه مبخوس البركة اي منقوصها والمراد بالبخس القليل ۱۲ خازن ۲۲ قوله الزاهدين اي غير راغبين فيه وفيه متعلق بمحذوف يبينه المذكور او بالمذكور ان قلنا بجواز تقدم متعلق الصلة على الموصول اذا كان الفا ولاما ۱۲ ک ۲۳ قوله بعشرين دينارا اختلف في مقدار ما اشتراه به العزيز فقيل بعشرين دينارا وزوجي نعل وثوبين ابيضين وقيل ادخلوه في السوق يعرضونه فترافعوا في ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه مسكا ووزنه ورقا ووزنه حريرا فاشتراه قطفير بذلك المبلغ وكان سنه اذ ذاك سبع عشرة سنة واقام في منزله مع ما مر عليه من مدة لبثه في السجن ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاثين سنة واتاه الله العلم والحكمة وهو ابن ثلاث وثلاثين وتوفي وهو ابن مائة وعشرين كذا في ابي السعود ۱۲ ۲۴ قوله قطفير العزيز بزنة قنديل علم العزيز ۱۲ ک ۲۵ قوله كان حصورا وهو الذي لا يقدر على اتيان النساء او كان عقيما كما جرى عليه القاضي البيضاوي ۱۲ ۲۶ قوله الارض ارض مصر واللام للعهد او عوض عن المضاف اليه ۱۲ ک ۲۷ قوله اي لنمكنه اي اعطيناه القدرة في الارض لنقدره ولنعلمه والتمكين الاقدار واعطاء القدرة ۱۲ ک ۲۸ قوله لا يعجزه شيء جاء في بعض الآثار ان الله تعالى يقول ابن آدم تريد واريد ولا يكون الا ما اريد فان سلمت لي فيما اريد اعطيتك ما تريد وان نازعتني فيما اريد اتعبتك فيما تريد ثم لا يكون الا ما اريد فالادب مع الله تعالى ان يستسلم العبد لما اظهره الله تعالى في الوقت ولا يريد احداث غيره من الروح ۱۲ ۲۹ قوله كما جزيناه اي انعمنا عليه بهذه النعم كلها وقوله نجزي المحسنين لانفسهم اي بالايمان والاهتداء كما قاله ابن عباس او الصابرين على النوائب كما صبر يوسف ۱۲ جمل ۳۰ قوله وراودته الآية مربطة بقوله وقال الذي اشتراه من مصر الخ وما بينهما اعتراض قصد به بيان عواقب صبر يوسف من السيادة والخير العظيم والمراودة مفاعلة وهي في الاصل تكون من الجانبين ولكنها هنا من جانب واحد ولما كان جانب الآخر سببا في حصول الفعل نزل منزلته فقيل فيه مفاعلة وذلك ان جمال يوسف سبب لميلها وطلبها له فالمفاعلة ليست على بابها نظير مداواة المريض فان سبب المداواة المرض القائم بالمريض ۱۲ صاوي ۳۱ قوله هي زليخا ولم يصرح باسمها استهجانا له وسترا وتعليما للادب كان الله يقول من الآداب ان لا يذكر احد زوجته باسمها بل يكنى عنها ولم يذكر في القرآن اسم امرأة الا مريم وتقدم الجواب عنه بان النصارى زعموا انها زوجة الله فذكرها باسمها ردا عليهم ۱۲ ص ۳۲ قوله هيت لك اسم فعل معناه اقبل وبادر وبالفارسية شتاب پيش من آي كه من ترا ام واللام متعلقة بمحذوف اي لك اقول هذا اه روح وقال في الخطيب قال الواحدي هيت لك اسم الفعل نحو رويد وصه ومه ومعناه هلم في قول جميع اهل اللغة ۱۲ ۳۳ قوله واللام للتبيين اي تبيين المفعول اي المخاطب فكانها تقول الكلام معك والخطاب لك ۱۲ جمل ۳۴ قوله للتبيين اي لتبيين المخاطب كانه قيل لمن تقولين فقيل اقول لك وليس للصلة لان الصلة ذات تقتضيها اسم الفعل ۱۲ ک ۳۵ قوله معاذ الله مصدر بمعنى الفعل كما قال الشارح ۱۲ ۳۶ قوله فلا اخونه برتبة المتكلم من الخيانة ۱۲ ک ۳۷ قوله الزناة فان الزاني ظالم على نفسه والمزني باهله ۱۲ كمالين

ع۱ قوله انه الضمير للحال والشان ومراده بربه الذي اشتراه احد تفسيرين والآخر ان الضمير يعود على الله تعالى وهو الاقرب والاظهر ۱۲ صاوي

ع۲ وهو مختار الشارح ايضا ۱۲ عسه وزير ساخت ۱۲ ک سه وهو الذي كان الملك يومئذ وهو الريان بن الوليد بن العمليق ومات في حياة يوسف بعد ان آمن به فملك بعده قابوس بن مصعب فدعاه يوسف عليه السلام الى الاسلام فابى ۱۲ كبير

۵۱ قوله قصد ذلك قال فى الخطيب والمراد بهمه ميل الطبع ومنازعة الشهوة لا القصد الاختيارى وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيق بالمدح والاجر الجزيل من الله تعالى من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم وقال فى الكشاف ويجوز ان يريد بقوله وهم بها شارف ان يهم بها كما يقول الرجل قتلته لو لم اخف الله يريد مشارفة القتل ومشافهته كانه شرع فيه وقال فى الكبير والمراد انه عليه السلام هم بدفعها عن نفسه ومنعها عن ذلك القبح لان الهم هو القصد فوجب ان يحمل فى حق كل واحد على القصد الذى يليق به ۱۲ ۵۲ قوله قال ابن عباس آه رواه الحاكم من ابن عباس وصححه على شرطهما ۱۲ اك ۵۳ قوله قال ابن عباس اى وفى رواية انه انفرج سقف البيت فراى يعقوب عاضا على اصبعه ۱۲ صاوى ۵۴ قوله وجواب لولا الخ من المعلوم انها حرف امتناع لوجود فالمعنى امتنع جماعه لها لوجود رؤية البرهان وفى السمين المعنى لولا رؤيته برهان ربه لهم بها لكنه امتنع همه بها لوجود رؤية برهان ربه فلم يحصل منه هم البتة كقولك لولا زيد لاكرمتك فالمعنى ان الاكرام امتنع لوجود زيد وبهذا يتخلص من الاشكال الذى يورد هنا وهو كيف يليق بنبى ان يهم بامرأة ۱۲ جمل ۵۵ قوله كذلك هذه الكاف مع مجرورها فى محل نصب لمحذوف كما قدره المفسر واللام فى لنصرف متعلقة بذلك المحذوف ويصح ان تكون فى محل رفع والتقدير الامر مثل ذلك او عصمته كذلك والنصب اجود لمطابقته حرف الجر للافعال وسمانيها ۱۲ جمل ۵۶ قوله المخلصين بكسر اللام لابن كثير وابى عمرو وابن عامر فى الطاعة اى الذين اخلصوا فى طاعته تعالى وفى قراءة للكوفيين بفتح اللام اى المختارين منه سبحانه بطاعته ۱۲ كمالين ۵۷ قوله واستبقا الباب حكمة افراد الباب هنا وجمعه فيما تقدم انها لم تمكن من المراودة الا بعد غلق تلك الابواب واما فراره وتسابقهما فلم يكن الا عند باب من تلك الابواب ان قلت مقتضى قوة الرجولية انه يسبقها ولم يعقه عائق اجيب بان الذى عاقه عن السبق انما هو الاشتغال بفتح الابواب ۱۲ صاوى ۵۸ قوله بادرا اليه يشير الى ان فى الآية حذف الجار اى فسبقا الى الباب ۱۲ ۵۹ قوله وقدت قميصه من دبر فغلبها يوسف وخرج وخرجت خلفه والفيا سيدها لدى الباب فلما خرجا وجدا زوج المرأة قطفير وهو العزيز عند الباب جالسا فخافت المرأة التهمة فسابقت يوسف بالقول وقالت لزوجها ما جزاء من اراد باهلك سوءا ثم خافت ان يقتله وهى شديدة الحب له فقالت الا ان يسجن الخ ۱۲ ج ۶۰ قوله الا ان يسجن او عذاب اليم فى ذلك اشارة لطيفة الى ان زليخا لشدة حبها ليوسف بدت بذكر السجن لخفته واخرت العذاب لشدته لان المحب لا يسعى فى ايلام المحبوب وايضا فان قولها الا ان يسجن فيه اشارة الى انها ارادت تخفيف السجن والا فلو ارادت التطويل والتعذيب بالسجن لقالت لاجعلنه من المسجونين ۱۲ صاوى ۶۱ قوله بان يضرب اى بالسياط ونحوها وانما بدأت بالسجن قبل العذاب لان المحب لا يشتهى ايلام المحبوب وانما ارادت ان يسجن عندها يوما او يومين ولم ترد السجن الطويل فانه لا يعبر عنه بهذه العبارة بل يقال يجب ان يجعل من المسجونين الا ترى فرعون كيف قال فى حق موسى فى قوله لئن اتخذت الها غيرى لاجعلنك من المسجونين ۱۲ خطيب ۶۲ قوله قال يوسف متبرئا نفسه دفعا لما عرضته من السجن او العذاب ولولا ذلك لما قاله وكتم عليها ۱۲ ۶۳ قوله ابن عمها وروى ابن خالها كما فى البيضاوى وروح البيان وابى السعود وغيره ۱۲ ۶۴ قوله روى انه كان فى المهد وروى انه كان شيخا كبيرا حكيما واتفق فى ذلك الوقت انه كان مع الملك يريد ان يدخل عليها فقال قد سمعنا الجلبة من وراء الباب وشق القميص الا انا لا ندرى ايكما قدام صاحبه فان كان شق القميص من قدامه فانت صادقة والرجل كاذب والا فالرجل صادق وانت كاذبة كما هو مصرح فى الآية وروى ان ذلك الشاهد كان صبيا انطقه الله فى المهد ابن ثلاثة اشهر او اربعة او ستة على اختلاف الروايات فهبط جبريل الى ذلك الطفل واجلسه فى مهده وقال له اشهد ببراءة يوسف فقام الطفل من المهد وجعل يسعى حتى قام بين يدى العزيز وكان فى حجرانه لكن الترجيح للقول الاخير يعنى كون الشاهد صبيا فى المهد انطقه الله تعالى ببرائته قال فى ابى السعود وهو الاظهر فانه روى ان النبى صلى الله عليه وسلم قال تكلم اربعة وهم صغار ابن ماشطة بنت فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى رواه الحاكم عن ابى هريرة وقال صحيح على شرط الشيخين ۱۲ ۶۵ قوله روى انه اى الشاهد كان فى المهد صبيا وفى الحديث لم يتكلم فى المهد الا اربعة وذكر منها شاهد يوسف رواه احمد عن ابن عباس ۱۲ اك ۶۶ قوله تمييز اى محول عن الفاعل اى دخل حبه شغاف قلبها الشغاف بفتح اوله حجاب القلب او جلدة رقيقة يقال لها لسان القلب ۱۲ كمالين ۶۷ قوله اى غلافه وهو جلدة محيطة بالقلب من سائر الجوانب جمل وفى روح البيان معنى الآية بدرستيكه بشكافته است غلاف دل او از جهت دوستى يعنى محبت يوسف بدرون دل او درآمد والشغاف حجاب القلب والمحبة هو الميل اى امر جميل وهو اذا كان مفرطا يسمى عشقا ۱۲ ۶۸ قوله متكأ فى تفسيره وجوه الاول المتكأ النمرق الذى يتكأ عليها الثانى ان المتكأ هو الطعام قال العتبى والاصل فيه ان من دعوته ليطعم عندك فقد اعددت له وسائدة فسمى الطعام متكأ على الاستعارة والثالث متكأ اترجا وهو قول وهب وانكر ابو عبيد ذلك والرابع متكأ طعاما يحتاج الى ان يقطع بالسكين لان متى كان كذلك احتاج الانسان الى ان يتكأ عليه كما فى تفسير الكبير وهذا الوجه الاخير مختار الشارح ۱۲ ۶۹ قوله طعاما يقطع بالسكين للاتكاء عنده على الوسائد فهو على هذا اسم مفعول او مصدر وهو الاترج التفسير بالاترج فى المشهور انما هو القراءة متكا كموسى روى عبد بن حميد ان ابن عباس يقرأها متكا مخففة ويقول هو الاترج قال القاضى متكا هو الاترج او ما تقطع من متك الشئ اذا بتكه وفى الكشاف وكانت اهدت اترجة على ناقة وكانها الاترجة التى ذكرها ابو داود فى سننه انها شقت بنصفين وحمل كالعدلين على جمل ۱۲ اك ۷۰ قوله وهو الاترج بالفارسية ترنج وفى الجمل بضم الهمزة وسكون التاء وضم الراء جمع اترجة ويقال فيها ترنج وهذا هو الطعام الذى يقطع بالسكين شيخنا وفى المصباح الاترج بضم الهمزة وتشديد الجيم فاكهة معروفة الواحدة اترجة وفى لغة ضعيفة ترنج قال الازهرى والاولى هى التى تكلم بها الفصحاء وارتضاها النحويون ۱۲ ۷۱ قوله وقطعن ايديهن قال فى روح البيان ولم تقطع زليخا يديها لان حالها انتهت الى التمكين فى المحبة كاهل النهايات وحال النسوة كانت فى مقام التلوين كاهل البداية فلكل مقام تلون وتمكن وبداية ونهاية قال القاشانى خرج يوسف بغتة على النسوة فقطعن ايديهن لما اصابهن من الحيرة لشهود جماله والغيبة عن اوصافهن ولا شك ان زليخا كانت ابلغ فى محبته منهن لكنها لم تغب عن التمييز بشهود جماله لتمكن حال الشهود فى قلبها انتهى ۱۲ ۷۲ قوله فاستعصم اى امتنع قال الزمخشرى الاستعصام بناء مبالغة يدل على الامتناع البليغ والتحفظ الشديد كان فى عصمة وهو مجتهد فى الاستزادة منها ۱۲ اك ۷۳ قوله احب الى اى عندى قال ابو حيان واحب ليست على بابها من التفضيل لانه لم يحب اليه ما يدعونه اليه قط وانما هذان شران فاثر احدهما على الآخر وان كان فى احدهما مشقة وفى الآخر لذة وقال بعضهم لو لم يقل السجن احب الى لم يبتل به فالاولى بالعبد ان يسأل الله العافية ۱۲ جمل ۷۴ قوله والقصد بذلك اى بقوله والا تصرف عنى الخ فكانه يقول اللهم اصرف عنى كيدهن لاجل ان لا اصبو ولاجل ان لا اكون من الجاهلين لانك ان لم تصرفه عنى اصبت منهم اذ لا قدرة لى على الامتناع الا باعانتك واسعافك لى ۱۲ جمل ۷۵ قوله ان كيدكن عظيم اى فيما يتعلق بامر الجماع والشهوة والا فالرجال اعظم فى الحيل والمكايد وانما وصف كيد النساء بالعظم وكيد الشيطان

به قصدت منه الجماع وَهَمَّ بِهَا قصد ذلك لَوْلَآ اَنْ رَّاٰ بُرْهَانَ رَبِّهٖ قال ابن عباس مُثّل له
(اى مع العزم والتصميم ۱۲ ص)
يعقوب فضرب صدره فخرجت شهوته من انامله وجواب لولا لجامعها كَذٰلِكَ اريناه البرهان
لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوْٓءَ الخيانة وَالْفَحْشَآءَ الزنا اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِيْنَ ۝ فى الطاعة وفى قراءة بفتح
اللام اى المختارين وَاسْتَبَقَا الْبَابَ بادرا اليه يوسف للفرار وهى للتشبث به فامسكت ثوبه وجذبته
۶ اليها وَقَدَّتْ شقت قَمِيْصَهٗ مِنْ دُبُرٍ وَّاَلْفَيَا وجدا سَيِّدَهَا زوجها لَدَا الْبَابِ فنزهت نفسها ثم قَالَتْ
مَا جَزَآءُ مَنْ اَرَادَ بِاَهْلِكَ سُوْٓءًا زنا اِلَّآ اَنْ يُّسْجَنَ اى يحبس اى السجن اَوْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ مؤلم بان
يضرب قَالَ يوسف متبرئا هِىَ رَاوَدَتْنِىْ عَنْ نَّفْسِىْ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ اَهْلِهَا ابن عمها روى انه كان
فى المهد فقال اِنْ كَانَ قَمِيْصُهٗ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ قدام فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ وَاِنْ كَانَ قَمِيْصُهٗ
قُدَّ مِنْ دُبُرٍ خلف فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فَلَمَّا رَاٰ زوجها قَمِيْصَهٗ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ اِنَّهٗ اى
قولك ما جزاء من اراد الخ مِنْ كَيْدِكُنَّ اِنَّ كَيْدَكُنَّ ايها النساء عَظِيْمٌ ۝ ثم قال يُوْسُفُ اَعْرِضْ عَنْ
ع ۳ ۹ ۱۴ هٰذَا الامر ولا تذكره لئلا يشيع وَاسْتَغْفِرِىْ يا زليخا لِذَنْۢبِكِ اِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخٰطِـِٕيْنَ ۝ الآثمين
واشتهر الخبر وشاع وَقَالَ نِسْوَةٌ فِى الْمَدِيْنَةِ مدينة مصر امْرَاَتُ الْعَزِيْزِ تُرَاوِدُ فَتٰىهَا عبدها
عَنْ نَّفْسِهٖ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا تمييز اى دخل حبه شغاف قلبها اى غلافه اِنَّا لَنَرٰىهَا فِىْ ضَلٰلٍ خطأ
مُّبِيْنٍ ۝ بين بحبها اياه فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ غيبتهن لها اَرْسَلَتْ اِلَيْهِنَّ وَاَعْتَدَتْ اعدت لَهُنَّ
مُتَّكَـًٔا طعاما يقطع بالسكين للاتكاء عنده وهو الاترج وَّاٰتَتْ اعطت كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّيْنًا وَّقَالَتِ
ليوسف اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَاَيْنَهٗٓ اَكْبَرْنَهٗ اعظمنه وَقَطَّعْنَ اَيْدِيَهُنَّ بالسكاكين ولم يشعرن بالالم
لشغل قلبهن بيوسف وَقُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ تنزيها له مَا هٰذَا اى يوسف بَشَرًا اِنْ مَا هٰذَآ اِلَّا مَلَكٌ
كَرِيْمٌ ۝ لما حواه من الحسن الذى لا يكون عادة فى النسمة البشرية وفى الصحيح انه اعطى شطر
الحسن قَالَتْ امرأة العزيز لما رأت ما حل بهن فَذٰلِكُنَّ فهذا هو الَّذِىْ لُمْتُنَّنِىْ فِيْهِ فى حبه بيان
لعذرها وَلَقَدْ رَاوَدْتُّهٗ عَنْ نَّفْسِهٖ فَاسْتَعْصَمَ امتنع وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَآ اٰمُرُهٗ به لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُوْنًا
مِّنَ الصّٰغِرِيْنَ ۝ الذليلين فقلن له اطع مولاتك قَالَ رَبِّ السِّجْنُ اَحَبُّ اِلَىَّ مِمَّا يَدْعُوْنَنِىْٓ اِلَيْهِ وَاِلَّا
تَصْرِفْ عَنِّىْ كَيْدَهُنَّ اَصْبُ اَمِلْ اِلَيْهِنَّ وَاَكُنْ اصر مِّنَ الْجٰهِلِيْنَ ۝ المذنبين والقصد بذلك الدعاء فلذا قال
تعالى فَاسْتَجَابَ لَهٗ رَبُّهٗ دعاءه فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ للقول الْعَلِيْمُ بالفعل ثُمَّ بَدَا ظهر لَهُمْ مِّنْۢ بَعْدِ مَا

ع ۶ / ۱۴ رَاَوُا الْاٰيٰتِ الدالات على براءة يوسف ان يسجنوه دل على هذا لَيَسْجُنُنَّهٗ حَتّٰى اِلٰى حِيْنٍ ينقطع فيه كلام
الناس فَسُجِنَ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيٰنِ غلامان للملك احدهما ساقيه والأخر صاحب طعامه فرأياه
يعبر الرؤيا فقالا لنختبرنه قَالَ اَحَدُهُمَآ الساقي اِنِّيْٓ اَرٰىنِيْٓ اَعْصِرُ خَمْرًا اى عنبا وَقَالَ الْاٰخَرُ صاحب الطعام
اِنِّيْٓ اَرٰىنِيْٓ اَحْمِلُ فَوْقَ رَاْسِيْ خُبْزًا تَاْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِّئْنَا خبرنا بِتَاْوِيْلِهٖ بتعبيره اِنَّا نَرٰىكَ مِنَ الْمُحْسِنِيْنَ قَالَ
لهما مخبرا انه عالم بتعبير الرؤيا لَا يَاْتِيْكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقٰنِهٖٓ في منامكما اِلَّا نَبَّاْتُكُمَا بِتَاْوِيْلِهٖ في اليقظة قَبْلَ اَنْ يَّاْتِيَكُمَا
تاويله ذٰلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِيْ رَبِّيْ فيه حث على ايمانهما ثم قواه بقوله اِنِّىْ تَرَكْتُ مِلَّةَ دين قَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ
هُمْ تاكيد كٰفِرُوْنَ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ اٰبَاۗءِيْٓ اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ مَا كَانَ ينبغي لَنَآ اَنْ نُّشْرِكَ بِاللّٰهِ مِنْ زائدة
شَيْءٍ لعصمتنا ذٰلِكَ التوحيد مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وهم الكفار لَا يَشْكُرُوْنَ
الله فيشركون ثم صرح بدعائهما الى الايمان فقال يٰصَاحِبَيِ ساكني السِّجْنِ ءَاَرْبَابٌ مُّتَفَرِّقُوْنَ خَيْرٌ اَمِ اللّٰهُ
الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ خير استفهام تقرير مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖٓ اى غيره اِلَّآ اَسْمَاۗءً سَمَّيْتُمُوْهَآ سميتم بها اصناما
اَنْتُمْ وَاٰبَاۗؤُكُمْ مَّآ اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا بعبادتها مِنْ سُلْطٰنٍ حجة وبرهان اِنِ ما الْحُكْمُ القضاء اِلَّا لِلّٰهِ وحده اَمَرَ اَلَّا
تَعْبُدُوْٓا اِلَّآ اِيَّاهُ ذٰلِكَ التوحيد الدِّيْنُ الْقَيِّمُ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وهم الكفار لَا يَعْلَمُوْنَ ما يصيرون اليه
من العذاب فيشركون يٰصَاحِبَيِ السِّجْنِ اَمَّآ اَحَدُكُمَا اى الساقي فيخرج بعد ثلاث فَيَسْقِيْ رَبَّهٗ سيده خَمْرًا على
عادته هذا تاويل رؤياه وَاَمَّا الْاٰخَرُ فيخرج بعد ثلاث فَيُصْلَبُ فَتَاْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَّاْسِهٖ هذا تاويل رؤياه فقالا
ما راينا شيئا فقال قُضِيَ تم الْاَمْرُ الَّذِيْ فِيْهِ تَسْتَفْتِيٰنِ عنه سألتما صدقتما ام كذبتما وَقَالَ لِلَّذِيْ ظَنَّ ايقن
اَنَّهٗ نَاجٍ مِّنْهُمَا وهو الساقي اذْكُرْنِيْ عِنْدَ رَبِّكَ سيدك فقل له ان في السجن غلاما محبوسا ظلما فخرج فَاَنْسٰىهُ
ع ۵ / ۱۵ اى الساقي الشَّيْطٰنُ ذِكْرَ يوسف عِنْدَ رَبِّهٖ فَلَبِثَ مكث يوسف فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِيْنَ قيل سبعا وقيل
اثنا عشر وَقَالَ الْمَلِكُ ملك مصر الريان بن الوليد اِنِّىْٓ اَرٰى اى رأيت سَبْعَ بَقَرٰتٍ سِمَانٍ يَّاْكُلُهُنَّ يبتلعهن سَبْعٌ
من البقر عِجَافٌ جمع عجفاء وَّسَبْعَ سُنْبُلٰتٍ خُضْرٍ وَّاُخَرَ اى سبع سنبلات يٰبِسٰتٍ قد التوت على الخضر وعلت عليها
يٰٓاَيُّهَا الْمَلَاُ اَفْتُوْنِيْ فِيْ رُءْيَايَ بينوا لي تعبيرها اِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُوْنَ فاعبروها قَالُوْٓا هذه اَضْغَاثُ
اخلاط اَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَاْوِيْلِ الْاَحْلَامِ بِعٰلِمِيْنَ وَقَالَ الَّذِيْ نَجَا مِنْهُمَا اى من الفتيين وهو الساقي
وَادَّكَرَ فيه ابدال التاء في الاصل دالا وادغامها في الدال اى تذكر بَعْدَ اُمَّةٍ حين حال يوسف اَنَا
اُنَبِّئُكُمْ بِتَاْوِيْلِهٖ فَاَرْسِلُوْنِ فارسلوه اليه فاتى يوسف فقال يُوْسُفُ اَيُّهَا الصِّدِّيْقُ الكثير الصدق

۵۰۱ قوله الدالات على براءة يوسف كقد القميص من دبره وشهادة الصبي وغير ذلك ان يسجنوه بيان للفاعل المضمر دل على هذا اى على فاعل بدا المضمر ليسجننه فالجملة مفسرة للضمير المستتر في بدا اى ظهر لهم سجنه ۱۲ ک ۵۰۲ قوله ينقطع فيه كلام الناس وذلك ان المرأة قالت للعزيز ان هذا العبد العبراني قد فضحني في الناس يخبرهم باني راودته عن نفسه فاما ان تاذن لي فاخرج فاعتذر الى الناس واما ان تحبسه كما حبستني فحبسه لذلك وجمع في قلب العزيز ان الاصلح حبسه حتى يسقط عن السنة الناس وايضا كان العزيز مطاوعة لها كما في ابي السعود والكبير قال الكاشفي آورده اند كه بعد از نوميدي زنان از وی زليخا را گفتند صلاح آنست كه او را دو سه روز بزندان باز دارے شايد بسبب رياضت رام گردد وقدر نعمت وراحت را دانسته سر تعليم را بر خط فرمان نهد وقال في الكبير اعلم ان زوج المرأة لما ظهر له براءة يوسف ع فلاجرم لم يتعرض له فاحتالت المرأة بعد ذلك بجميع الحيل حتى تحمل يوسف ع على موافقتها على مرادها فلم يلتفت يوسف ع اليها فلما ايست منه احتالت في طريق آخر وقالت لزوجها احبسه ومصلحة مذكور فيما سبق آنفا ۱۲ ۵۰۳ قوله فسجن اى سجن يوسف تقديره لما عطف عليه قوله ودخل معه السجن فتيان غلامان للملك وخلاه بتهمة السم احدهما ساقيه اى صاحب شرابه والآخر صاحب طعامه اى خبازه فرأياه في السجن يعبر الرؤيا ۱۲ ک ۵۰۴ قوله ودخل معه الخ اى في صحبته اى صاحباه في الدخول فدخلت ثلثة في وقت واحد وهذا معطوف على ما قدره الشارح اى فسجن ۱۲ جمل ۵۰۵ قوله للملك وهو ريان بن الوليد احدهما شرابه واسمه ابروها او يونا والآخر خبازه واسمه غالب او مخلب روى ان جماعة من اهل مصر ضمنوا لهما مالا ليسما الملك في طعامه وشرابه فاجاباهم الى ذلك ثم ان ساقي نكل عن ذلك ومضى عليه الخباز فسم الخبز فلما حضر الطعام قال الساقي لا تاكل ايها الملك فان الخبز مسموم وقال الخباز لا تشرب ايها الملك فان الشراب مسموم فقال الملك للساقي اشربه فشربه فلم يضره وقال للخباز كله فابى فجرب بدابة فهلكت فامر بحبسهما من الروح ۱۲ ۵۰۶ قوله احدهما الساقي الخ اى صاحب شراب الملك اني اراني اعصر خمرا يعني عنبا سمى العنب خمرا باسم ما يؤل اليه يقال فلان يطبخ الآجر اى يطبخ اللبن حتى يصير آجرا وقيل الخمر العنب بلغة عمان وذلك انه قال رأيت في المنام كاني في بستان وفيه شجرة وعليها ثلاثة عناقيد من العنب وكان كاس الملك في يدي فاعصرتها فيه وسقيت الملك فشربه وعلى هذا لا يظهر قوله باسم ما يؤل اليه لان العنب الذي عصره لم يؤل للخمرية بل سقاه الملك عصيرا الا ان يقال انه يؤل للخمر في الجملة وان لم يكن في خصوص تلك الواقعة ۱۲ جمل ۵۰۷ قوله لا ياتيكما طعام ترزقانه حمله الشارح على ان المراد اتيانه في المنام والمعنى اى طعام رايتماه في المنام واخبرتماني به فسرته لكما قبل ان يقع في الخارج طبق وقوعه وعلى هذا فعله خص رؤية الطعام دون غيرها لانهما من اهل الطعام والشراب وغالب رؤياهم تتعلق بهما ۱۲ جمل ۵۰۸ قوله واتبعت ملة آبائي لما بين انه لما ادعى النبوة واظهر المعجزة بين ههنا انه لا غرابة في ذلك لانه من بيت النبوة وذلك ان ابراهيم واسحق ويعقوب كانوا مشهورين بالرسالة ۱۲ صاوی ۵۰۹ قوله يا صاحبي السجن اى ساكني السجن كقوله اصحاب النار واصحاب الجنة ۱۲ كمالين ۵۱۰ قوله قوله على عادته فيسقيه كما كان يسقيه من قبل ويعود الى ما كان عليه ۱۲ ک ۵۱۱ قوله فقالا ما راينا شيئا قال ابن مسعود فلما سمعا قول يوسف عليه السلام قالا ما راينا شيئا انما كنا نلعب وهذا احد القولين والآخر انهما رايا حقيقة وعلى هذا العل الجحود من الخباز اذ لا داعي الى جحود الشرابي الا ان يكون ذلك لمراعاة جانبه من الخطيب وروح البيان ۱۲ ۵۱۲ قوله ايقن يشير الى ان الظن ههنا بمعنى اليقين فلا حاجة الى ما قيل الظان هو يوسف عليه السلام ان كان تاويله بطريق الاجتهاد والساقي ان ذكره عن وحي ۱۲ ک ۵۱۳ قوله ذكر يوسف عند ربه او لربه فاضاف اليه المصدر لملابسته له وليس من اضافة المصدر الى المفعول وقيل معناه انسى يوسف ذكر الله حتى استعان بغيره ۱۲ ک ۵۱۴ قوله وقال الملك لما اراد الله الفرج عن يوسف واخراجه من السجن رأى ملك مصر رؤيا عجيبة اهالته فجمع سحرته وكهنته ومعبريه واخبرهم بما رأى في منامه وسالهم عن تاويلها فاعجزهم الله جميعا ليكون ذلك سببا لخلاص يوسف من السجن ۱۲ صاوی ۵۱۵ قوله اى رايت اشار بذلك الى ان المضارع بمعنى الماضي استحضارا للحال الماضية وحاصل رؤياه انه رأى في منامه سبع بقرات سمان خرجن من البحر ثم خرج بعدهن سبع بقرات عجاف في غاية الهزل والضعف فابتلعت العجاف السمان ودخلت في بطونها ولم ير منهن شئ ولم يتبين على العجاف شئ منها ورأى سبع سنبلات خضر قد انعقد حبها وسبعا اخر يابسات قد استحصدن فالتوت اليابسات على الخضر حتى علون عليهن ولم يبق من خضرتهن شئ ۱۲ صاوی ۵۱۶ قوله سمان جمع سمينة معناه بالفارسية فربه وقوله عجاف معناه بالفارسية لاغر جمع عجفاء والقياس عجف لان افعل وفعلاء لا يجمع على فعال لكنه حمل على نقيضه وهو سمان ۱۲ روح ۵۱۷ قوله جمع عجفاء وقياسه عجف لان افعل فعلاء لا يجمعان على فعال لكنه حمل على سمان لانه نقيضه ومن دابهم حمل النظير على النظير وحمل النقيض على النقيض ۱۲ ک ۵۱۸ قوله اى سبع سنبلات اشارة الى ان حذف اسم العدد من قوله اخر يابسات وانما حذف لان التقسيم في البقرات يقتضي التقسيم في السنبلات ۱۲ ۵۱۹ قوله قد التوت يعني بچسپيد وقوله وعلت عليها اى علبن عليها قوله اضغاث احلام الاضغاث جمع ضغث قال في القاموس الضغث بالكسر قبضة حشيش مختلط الرطب باليابس والاحلام جمع حلم بضم اللام وسكونها وهي الرؤيا الكاذبة لا حقيقة لها كذا في ابي السعود والضغاث احلام رؤيا لا يصح تاويلها لاختلاطها ۱۲ ۵۲۰ قوله فاعبروها قدر جواب الشرط فانه لا يصح ان يكون مقدما عليه قال الزمخشري حقيقة عبرة الرؤيا ذكر عاقبتها وآخر امرها كما تقول عبرت النهر اذا قطعته حتى تبلغ آخر عرضه ونحوه اوّلت الرؤيا اذا ذكرت مآلها وهو مرجعها وعبرت بالتخفيف هو الذي اعتمده الاثبات ورأيتهم ينكرون بالتشديد والتعبير والمعبر وقد جاء في بعض الاشعار ۱۲ ک ۵۲۱ قوله اخلاط احلام اى اخلاط الرؤيا اباطيلها وما يكون فيها من حديث نفس ووسوسة الشيطان والضغث هو ملأ اليد من الحشيش المختلط وقيل الحزمة منه ضغث الحديث خلطه والاحلام جمع حلم وهو الرؤيا الكاذبة وقال الزمخشري والاضافة بمعنى من الظاهر انه من قبيل لجين الماء ۱۲ ک ۵۲۲ قوله بعد امة اى مدة طويلة حاصلة من اجتماع الايام الكثيرة وهي سبع سنين كما ان الامة من اجتماع الجمع العظيم فالمدة الطويلة كانها امة من الايام والساعات ۱۲ روح ۵۲۳ قوله حين الخ وهو سنتان او سبع او تسع وسمى الحين من الزمان امة لانه جماعة ايام والامة الجماعة ۱۲ ج ۵۲۴ قوله حال يوسف بنصبها مفعول تذكر والجملة حالية بتقدير قد او عطف على الصلة او اعتراض ومفعول القول انا انبئكم ۱۲ ک ۵۲۵ قوله فارسلون انما جمع وان كان الخطاب لواحد لاجل التعظيم او اراد به الملك مع جماعة السحرة والكهنة والمعبرين ۱۲ صاوی ۵۲۶ قوله فاتى يوسف اى فاتى الساقي عند يوسف وقوله فقال اى الساقي ۱۲ ۵۲۷ قوله الكثير الصدق الخ وصفه بذلك لانه قد جربه في السجن في تعبير الرؤيا وغيره ۱۲ جمل

ك قوله لعلى ارجع الى الناس اى اعود الى الملك ومن عنده او الى اهل البلد اذ قيل ان السجن لم يكن فيه احد ١٢ ج ٥٢ قوله تعبيرها اى فضلك ومكانك من العلم فيطلبونك ويخلصونك من السجن ١٢ ك ٥٣ قوله اى ازرعوا يشير الى ان تزرعون امر اخرجه فى صورة الخبر مبالغة فى وجود المامور به كانه وجد فيخبر عنه يدل عليه قوله فما حصدتم فذروه وقيل الخبر على معناه وما حصدتم فذروه نصيحة منه خارجة عن التعبير ١٢ ك ٥٣ قوله اى ازرعوا اشارة الى ان قوله تعالى تزرعون خبر بمعنى الامر كقوله تعالى والمطلقات يتربصن والوالدات يرضعن وانما اخرج الامر فى صورة الخبر للمبالغة فى الايجاب فيجعل كانه وجد فهو يخبر عنه والدليل على كونه فى معنى الامر قوله فذروه فى سنبله ١٢ ك ٥٤ قوله بسكون الهمزة للاكثر وفتحها لحفص وهما لغتان كالنهر والنهر والشمع والشمع وهو مصدر داب فى العمل اى جد وتعب فكنى بها عن العادة المستمرة لانها تنشأ من مداومة العمل اللازم له التعب وهو حال من المامورين اى دائبين على عادتكم المستمرة ١٢ ك ٥٥ قوله فما حصدتم الى قوله تاكلون هذه نصيحة منهم خارجة عن التعبير. وما يجوز ان تكون شرطية او موصولة ١٢ ج ٥٦ قوله المخصبات من الخصب يعنى ارزانى غله وقوله مجدبات من الجدب بمعنى القحط ١٢ ك ٥٧ قوله ياكلن الخ فاسند الاكل اليهن على المجاز الاسنادى لانهن زمان الاكل تطبيقا بين المعبر والمعبر به ١٢ كمالين ٥٨ قوله ثم ياتى من بعد ذلك عام. هذه بشارة منهم زائدة على تعبير الرؤيا ولعله علم ذلك بالوحى او بان انتهاء الجدب بالخصب على العادة الالهية حيث يوسع على عباده بعد تضييقه عليهم ١٢ جمل ٥٩ قوله يغاث الناس يجوز ان تكون الالف مقلوبة عن واو وان تكون عن ياء اما من الغوث وهو الفرج وفعله رباعى يقال اغاثنا الله من الغوث واما من الغيث وهو المطر يقال غيثت البلاد اى مطرت وفعله ثلاثى يقال غاثنا الله من الغيث ١٢ سمين

الخصبة واصاب القحط ارض كنعان وشام نحو ما اصاب بمصر ١٢ كمالين ؛

أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعِ سُنْبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى
النَّاسِ اى الملك واصحابه لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ○ تعبيرها قَالَ تَزْرَعُونَ اى ازرعوا سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا بسكون
الهمزة وفتحها متتابعة وهى تاويل السبع السمان فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ اتركوه فِي سُنْبُلِهِ لئلا يفسد إِلَّا
قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ ○ فدوسوه ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ اى السبع المخصبات سَبْعٌ شِدَادٌ مجدبات صعاب
وهى تاويل السبع العجاف يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ من الحب المزروع فى السنين المخصبات اى تاكلونه
فيهن إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تُحْصِنُونَ ○ تدخرون ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ اى السبع المجدبات عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ
ع النَّاسُ بالمطر وَفِيهِ يَعْصِرُونَ ○ الاعناب وغيرها لخصبه وَقَالَ الْمَلِكُ لما جاءه الرسول واخبره
بتاويلها ائْتُونِي بِهِ اى بالذى عبرها فَلَمَّا جَاءَهُ اى يوسف الرَّسُولُ وطلبه للخروج قَالَ قاصدا اظهار
براءته ارْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ ان يسال مَا بَالُ حال النِّسْوَةِ اللَّاتِي قَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي سيدى
بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ○ فرجع فاخبر الملك فجمعهن قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ شانكن إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ
نَفْسِهِ هل وجدتن منه ميلا اليكن قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الْآنَ
حَصْحَصَ وضح الْحَقُّ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ○ فى قوله هى راودتنى عن نفسى فاخبر
يوسف بذلك فقال ذَٰلِكَ اى طلب البراءة لِيَعْلَمَ العزيز أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ فى اهله بِالْغَيْبِ حال وَأَنَّ اللَّهَ
لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ○ ثم تواضع لله فقال وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي من الزلل إِنَّ النَّفْسَ الجنس
لَأَمَّارَةٌ كثيرة الامر بِالسُّوءِ إِلَّا مَا بمعنى من رَحِمَ رَبِّي فعصمه إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ○ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي
بِهِ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي اجعله خالصا لى دون شريك فجاءه الرسول وقال اجب الملك فقام وودع اهل
السجن ودعا لهم ثم اغتسل ولبس ثيابا حسانا ودخل عليه فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ له إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ
أَمِينٌ ○ ذو مكانة وامانة على امرنا فماذا ترى ان نفعل قال اجمع الطعام وازرع زرعا كثيرا فى هذه السنين
المخصبة وادخر الطعام فى سنبله فياتى اليك الخلق ليمتاروا منك فقال ومن لى بهذا قَالَ يوسف
اجْعَلْنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ ارض مصر إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ ○ ذو حفظ وعلم بامرها وقيل كاتب وحاسب
وَكَذَٰلِكَ كانعامنا عليه بالخلاص من السجن مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ ارض مصر يَتَبَوَّأُ ينزل مِنْهَا حَيْثُ
يَشَاءُ بعد الضيق والحبس وفى القصة ان الملك توجه وختمه وولاه مكان العزيز وعزله ومات بعد فزوجه امرأته
زليخا فوجدها عذراء وولدت له ولدين واقام العدل بمصر ودانت له الرقاب نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ

ك ٦٠ قوله وغيرها الزيتون والسمسم يعنى تتخذون الاشربة والادهان ١٢ ك ٦١ قوله ما بال النسوة ولم يذكر سيدته تادبا ومراعاة لحقها ١٢ ٦٢ قوله ان ربى اى العزيز وقال الزمخشرى الرب هو الله تعالى ١٢ ك ٦٣ قوله الآن حصحص الحق الخ اى ظهر الحق فى الصراح حصحص پيدا شد حق از باطل آه قال ابن الشيخ لما علمت زليخا ان يوسف راعى جانبها حيث قال ما بال النسوة التى قطعن ايديهن فذكرهن ولم يذكرها مع ان الفتن كلها انما نشأت من جانبها وجزمت بان رعايته اياها انما كانت تعظيما لجانبها واخفاء للامر عليها فارادت ان تكافئه على هذا الفعل الحسن فلذلك اعترفت بان الذنب كلها كان من جانبها وان يوسف بريئا من الكل ١٢ ٦٤ قوله بالغيب وهو حال من الفاعل او المفعول اى لم اخنه وانا غائب عنه او هو غائب عنى او ظرف مكان اى بمكان الغيب وراء الاستار والابواب المغلقة من ابى السعود ١٢ ٦٥ قوله لا يهدى كيد الخائنين اى لا ينفذه ولا يمضيه ولا يسدده او لا يهدى الخائنين بكيدهم فاوقع الفعل على الكيد مبالغة ١٢ ج ٦٦ قوله وما ابرئ نفسى الخ قال الكبير انه عليه السلام لما قال ذلك ليعلم انى لم اخنه بالغيب كان ذلك جاريا مجرى مدح النفس وتزكيتها وقال تعالى فلا تزكوا انفسكم فاستدرك ذلك على نفسه بقوله وما ابرئ نفسى ١٢ ٦٧ قوله الجنس اى جنس النفس فانها فى الطبع مائلة الى الشهوات ١٢ ك ٦٨ قوله بمعنى من ويجوز ان يكون ما رحم بمعنى الزمان اى الاوقت رحمة ربى يعنى انها امارة بالسوء فى كل وقت الا وقت العصمة او هو استثناء منقطع اى ولكن رحمة ربى هى التى تصرف الاساءة وقيل هو كلام امرأة العزيز كانها تريد الاعتذار مما كان منها فى امر يوسف من بعثه فى السجن بسبب براءة نفسها بقوله ما جزاء من اراد باهلك سوءا الا ان يسجن آه ١٢ من ٦٩ قوله فعصمه اى عن ذلك والاستثناء من النفس او من الضمير المستتر فى امارة ويجوز ان يكون من مفعولها المحذوف والتقدير لامارة بالسوء صاحبها الا الذى رحمه ربى فلا تامره بالسوء ١٢ ك ٧٠ قوله ودعا لهم وقال اللهم اعطف قلوب الصالحين عليهم ولا تستر الاخبار عنهم فمن ثم تقع الاخبار عند اهل السجن قبل ان تقع عند عامة الناس وكتب على باب السجن هذه منازل البلوى وقبور الاحياء وشماتة الاعداء وتجربة الاصدقاء در تيسير آمده كه ملك هفتاد مركب آراسته باتاج ولباس ملوكانه بزندان فرستاد ١٢ روح البيان ٧١ قوله ودخل عليه ورد انه لما دخل سلم عليه بالعربية فقال الملك ما هذا اللسان قال لسان عمى اسمعيل ثم دعا له بالعبرانية فقال له ما هذا اللسان ايضا فقال هذا لسان آبائى وكان الملك يتكلم بسبعين لسانا ولم يعرف هذين اللسانين وكان كلما تكلم بلسان اجابه يوسف به فتعجب الملك من امره مع صغر سنه لانه كان اذ ذاك ابن ثلاثين سنة ثلاث عشرة منها مدة اقامته مع زليخا والسجن وسبع عشرة قبلها وعلى هذا فدعواه لعبادة الله فى السجن اما نبوة قبل الاربعين او نصيحة منه لدين آبائه على عادة العلماء وتاسيسا للنبوة ١٢ صاوى ٧٢ قوله ليمتاروا اى لياخذوا منك الميرة وهى بكسر الميم طعام يمتاره الانسان اى يجلبه من بلد الى بلد فقال ومن لى بهذا اى من يتكفل بهذا الذى ذكره من جمع الطعام والزرع الكثير فى عوام السعة وادخارها فى سنبله ١٢ ك ٧٣ قوله ليمتاروا اى لياخذوا منك الطعام وبمعنى بالفارسية تا كه گرفتند از تو غله را قوله وقيل كاتب وحاسب لف ونشر مرتب اى المراد من الحفيظ كاتب ومن العليم حاسب ١٢ ٧٤ قوله اجعلنى على خزائن الارض ان قلت ان فى ذلك القول طلب للتقدم والامارة وهو لا يليق بالاخيار اجيب بان محل هذا ما لم يتعين عليهم والا فيجب طلبها وايضا ذلك بوحى من الله وكان بين ذلك المقول وتوليته على الخزائن سنة وانما اخره الملك سنة قبل التولية بالفعل مع مزيد رغبة فيه ليشتهر قبل التولية بين اهل المملكة فى اطراف القطر ويصير معروفا للخاص والعام وانه ذو المكانة والامانة عند الملك ١٢ صاوى ٧٥ قوله ارض مصر روى انها كانت اربعين فرسخا فى اربعين ١٢ ك ٧٦ قوله وعلم اى ذو علم بامر الخزائن من صرفها فى مصارفها ١٢ ك ٧٧ قوله يتبوأ منها. هذه جملة حالية من يوسف ومنها يجوز ان يتعلق بيتبوأ ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من حيث وحيث يجوز ان يكون ظرفا ليتبوأ ويجوز ان يكون مفعولا به ١٢ ج ٧٨ قوله حيث يشاء اى لدخول جميعها تحت سلطانه فكل مكان اراد ان يتخذه منزلا لم يمنع منه ١٢ ك ٧٩ قوله بعد الضيق والحبس. اى حصل له التمكين بعد الصبر على الضيق فى وضعه فى الجب ورق العبودية واتهامه فيما هو برئ منه وحبسه وغير ذلك ١٢ ج ٨٠ قوله توجه يعنى تاج داد يوسف را وقوله ختمه اى مهر داد يوسف را وقوله مات بعدى مات العزيز بعد عزله اجمل وقوله فزوجه امرأته اى امرأة العزيز حكى ان زليخا بعد ما توفى قطفير انقطعت عن كل شئ وسكنت فى خرابة من خرابات مصر سنين كثيرة وكانت لها جواهر كثيرة جمعت فى زمان زوجها فاذا سمعت من واحد خبر يوسف او اسمه بذلت منها حبة له حتى نفدت ولم يبق لها شئ ثم لما غيرها الجهد واشتد حالها بمقاسة شدائد الخلوة فى تلك الخرابة اتخذت لنفسها بيتا من القصب على قارعة الطريق التى هى ممر يوسف عليه السلام وكان يوسف يركب فى بعض الاحيان وله فرس يسمع صهيله على ميلين ولا يصهل الا وقت الركوب فيعلم الناس انه قد ركب فتقف زليخا على قارعة الطريق فاذا مر بها يوسف تناديه باعلى صوتها فلا يسمع لكثرة اختلاط الاصوات فاقبلت يوما على صنمها الذى كانت تعبده ولا تفارقه وقالت له تبا لك ولمن يسجد لك اما ترحم كبرى وعماى وفقرى وضعفى فى قواى فانا اليوم كافرة بك فآمنت برب يوسف وصارت تذكر الله تعالى صباحا ومساء فركب يوسف يوما بعد ذلك فلما صهل فرسه علم الناس انه ركب فاجتمعوا للمطالعة جماله ودرويه احتشامه فسمعت زليخا الصهيل فخرجت من بيت القصب فلما مر بها يوسف نادت باعلى صوتها سبحان من جعل الملوك عبيدا بالمعصية وجعل العبيد ملوكا بالطاعة فامر الله تعالى الريح فالقت كلامها فى مسامع يوسف فالتفت فرآها وقال لغلامه اقض لهذه المرأة حاجتها قالت ان حاجتى لا يقضيها الا يوسف فحملها الى دار يوسف فلما رجع يوسف الى قصره قال ائتنى بها فاحضرها بين يديه فسلمت عليه ورد عليها السلام وقال من انت ومالى بك معرفة قالت انا زليخا فقال يوسف لا اله الا الله الذى يحيى ويميت وهو حى لا يموت وبكى يوسف برؤية حالها وقال ما حاجتك قالت اوتفعل قال نعم فقالت لى ثلاث حوائج الاولى والثانية ان تسال الله ان يرد على بصرى وشبابى وجمالى فان بكيت عليك حتى ذهب بصرى ونحل جسمى فدعا يوسف فرد الله عليها بصرها وشبابها وحسنها والحاجة الثالثة ان تزوجنى فسكت يوسف واطرق راسه فاتاه جبريل وقال له يا يوسف ربك يقرئك السلام ويقول لك لا تبخل عليها بما طلبت فتزوجها فرح بها م

١ قوله ودخلت سنوا القحط الخ قدر ذلك اشارة الى ان قوله وجاء اخوة يوسف مرتب على محذوف اے سبب مجيئهم انه لما فرغت سنوا الخصب واتت سنوا القحط والجدب واحتاجت الناس للطعام فبلغ يعقوب ان بمصر ملكا يبيع الطعام للمحتاجين فبعثهم ليبتاعوا منه ١٢ صاوی ٢ قوله ودخلت سنوا القحط بعد مضی الاعوام المخصبة واصاب القحط ارض كنعان والشام نحو ما اصاب بمصر ١٢ ك ٣ قوله سنوا القحط وفی بعض النسخ بياء ونون بعد نون الكلمة واظهار سنوا القحط لان الكلمة وقعت فی محل الرفع الا ان تعرب على النون كذا فی بعض الحواشی ١٢ ٤ قوله وجاء اخوة يوسف اے كانوا عشرة وكان مسكنهم بالعربات من ارض فلسطين وهی ثغور الشام وكانوا اهل بادية واهل ومشياه وحكمة ذهاب العشرة جميعا انه بلغهم ان الملك لا يزيد الواحد عن حمل بعير قصد العدل بين الناس فغرضهم بذلك ان تكون الاحمال عشرة ١٢ صاوی ٥ قوله ليمتاروا اى ليشتروا الميرة وهی الطعام يمتاره الانسان من بلد الى بلد ١٢ ك ٦ قوله لا يعرفونه لبعد عهدهم آه قال ابن عباس كان بين ان القوه فی الجب وبين دخولهم عليه مدة اربعين سنة فلذلك انكروه وقال عطاء انما لم يعرفوه لانه كان على سرير الملك وكان على راسه تاج الملك وقيل لانه كان قد لبس زى ملوك مصر وكل واحد من هذه الاسباب مانع من حصول المعرفة وكيف قد اجتمعت فيه ١٢ ج ٧ قوله للميرة اے قدمنا للميرة اے لاخذها ١٢ جمل ٨ قوله عيون اے جواسيس جئتم لتنظروا بلادی ١٢ ج

ع ٨
اجر المحسنين ○ ولاجر الاخرة خير من اجر الدنيا للذين امنوا وكانوا يتقون ○ ودخلت سنوا القحط
واصاب ارض كنعان والشام وجاء اخوة يوسف الا بنيامين ليمتاروا لما بلغهم ان عزيز مصر يعطی الطعام
بثمنه فدخلوا عليه فعرفهم انهم اخوته وهم له منكرون ○ لا يعرفونه لبعد عهدهم به وظنهم هلاكه
فكلموه بالعبرانية فقال كالمنكر عليهم ما اقدمكم بلادی فقالوا للميرة فقال لعلكم عيون قالوا معاذ الله
قال فمن اين انتم قالوا من بلاد كنعان وابونا يعقوب نبی الله قال وله اولاد غيركم قالوا نعم كنا اثنی عشر
فذهب اصغرنا هلك فی البرية وكان احبنا اليه وبقی شقيقه فاحتبسه ليتسلی به عنه فامر بانزالهم و
اكرامهم ولما جهزهم بجهازهم وفى لهم كيلهم قال ائتونی باخ لكم من ابيكم ای بنيامين لاعلم
صدقكم فيما قلتم الا ترون انی اوفی الكيل اتمه من غير بخس وانا خير المنزلين ○ فان لم تاتونی به
فلا كيل لكم عندی ای ميرة ولا تقربون ○ نهی او عطف على محل فلا كيل ای تحرموا ولا تقربوا قالوا
سنراود عنه اباه سنجتهد فی طلبه منه وانا لفاعلون ○ ذلك وقال لفتيته وفی قراءة لفتيانه غلمانه
اجعلوا بضاعتهم التی اتوا بها ثمن الميرة وكانت دراهم فی رحالهم اوعيتهم لعلهم يعرفونها اذا انقلبوا
الى اهلهم وفرغوا اوعيتهم لعلهم يرجعون ○ الينا لانهم لا يستحلون امساكها فلما رجعوا الى
ابيهم قالوا يابانا منع منا الكيل ان لم ترسل معنا اخانا اليه فارسل معنا اخانا نكتل بالنون و
الياء وانا له لحافظون ○ قال هل آمنكم عليه الا كما امنتكم على اخيه يوسف من قبل وقد فعلتم به ما
فعلتم فالله خير حفظا وفی قراءة حافظا تمييز كقولهم لله دره فارسا وهو ارحم الراحمين ○ فارجو ان يمن
بحفظه ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم قالوا يابانا ما نبغی ما استفهامية ای ای شیء
نطلب من اكرام الملك اعظم من هذا وقرئ بالفوقانية خطابا ليعقوب وكانوا ذكروا له اكرامه لهم هذه بضاعتنا
ردت الينا ونمير اهلنا ناتی بالميرة لهم وهی الطعام ونحفظ اخانا ونزداد كيل بعير لاخينا ذلك كيل
يسير ○ سهل على الملك لسخائه قال لن ارسله معكم حتى تؤتون موثقا عهدا من الله بان تحلفوا
لتاتننی به الا ان يحاط بكم ای تموتوا او تغلبوا فلا تطيقوا الاتيان به فاجابوه الى ذلك فلما اتوه
موثقهم بذلك قال الله على ما نقول نحن وانتم وكيل ○ شهيد وارسله معهم وقال يبنی لا تدخلوا مصر
من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة لئلا تصيبكم العين وما اغنی ادفع عنكم بقولی ذلك من
الله من زائدة شیء قدره عليكم وانما ذلك شفقة ان ما الحكم الا لله وحده عليه توكلت به
على اولاده ١٢ ك

٩ قوله وبقی شقيقه اے اخوه لابيه وامه بنيامين فاحتبسه اے امسكه ابوه عنده ليتسلی به عنه اے عن الهالك فامر اے يوسف بانزال الاخوة واكرامهم ١٢ كمالين ١٠ قوله ليتسلی به عنه الخ فلما تمت المحاورة المذكورة قال لهم فمن يعلم ان الذی تقولون حق قالوا ايها الملك انا ببلاد غربة لا تعرف فيها احدا قال فأتونی باخيكم الذی من ابيكم ان كنتم صادقين فانا اكتفی بذلك منكم قالوا ان ابانا يحزن بفراقه قال فاتركوا بعضكم عندی رهينة حتى تاتونی به فاقترعوا فيما بينهم فاصاب القرعة شمعون وكان احسنهم رايا فی يوسف فی واقعة الجب فخلفوه عنده ١٢ خازن ١١ قوله جهزهم آه فی المصباح جهزت المسافر هيات له جهاز وجهاز السفر اهبته وما يحتاج اليه فی قطع المسافة ١٢ الخازن قال ابن عباس حمل لكل واحد منهم بعيرا من الطعام واكرمهم فی النزول واحسن ضيافتهم واعطاهم ما يحتاجون اليه فی سفرهم ١٢ ج ١٢ قوله ائتونی باخ لكم من ابيكم اے ان كنتم صادقين فی ذلك فانا اكتفی منكم بذلك قالوا ان ابانا يحزن لفراقه قال فاتركوا بعضكم عندی رهينة حتى تاتونی به فاقترعوا فيما بينهم فاصابت القرعة شمعون فخلفوه عنده وقوله باخ لكم ولم يقل باخيكم زيادة فی الايهام عليهم وذلك للفرق بين قولك رايت غلامك وغلاما لك فان الاول يقتضی ان عندك به نوع معرفة دون الثانی ١٢ صاوی ١٣ قوله اے ميرة بيان المراد بالكيل الكيل وهو الميرة اے الطعام ١٢ ك ١٤ قوله نهی اے لا تقربونی ولا تدخلوا بلدی او نفی عطف على محل فلا كيل فهو داخل فی حكم الجزاء مجزوم كذلك والمعنى فان لم تاتونی به تحرموا ولا تقربوا ١٢ كمالين ١٥ قوله لفتيته كذا لابی عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر بزنة الفعلة وفی قراءة للكوفيين لفتيانه بزنة الغلمان وهی جمع فتى كاخوة واخوان الفعلة للقلة والفعلان للكثرة ١٢ ١٦ قوله اجعلوا بضاعتهم فی رحالهم آه اختلفوا فی السبب الذی من اجله رد يوسف عليه السلام بضاعتهم فقيل لاجل انهم اذا فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت اليهم علموا ان ذلك من كرم يوسف وسخائه فيبعثهم ذلك على الرجوع سريعا وقيل انه خاف ان لا يكون عند ابيه شیء آخر من المال لان الزمان كان زمان قحط وشدة وقيل انه راى فی اخذ الثمن لوما لشدة حاجتهم اليه وقيل اراد ان يحسن اليهم على وجه لا يلحقهم فيه منة ولا عيب وقيل انما فعل ذلك لانه علم ان ديانتهم وامانتهم تحملهم على رد البضاعة اليه اذا وجدوها فی رحالهم لانهم انبياء واولاد انبياء ١٢ جمل ١٧ قوله وكانت دراهم وقيل كانت نعالا وجلودا والاقرب الاول لان شان الدراهم ان تخفى ولا شك انهم لم يعلموا بها الا عند تفريغ اوعيتهم ١٢ صاوی ١٨ قوله فی رحالهم اے فعدد كل بكل رحل واحدا من غلمانه يضع فيه ثمن الطعام الذی فی هذا الرحل ١٢ صاوی ١٩ قوله اوعيتهم اے التی يكيل فيها الطعام وغيره ١٢ ٢٠ قوله وفرغوا اوعيتهم اے جعلوها فارغة وخالية لعلهم يرجعون الينا لانهم لا يستحلون امساكها فديانتهم تحملهم على الرجوع وقيل معناه لعلهم يردونها بان يكون حزنهم من الرجع متعديا ١٢ كمالين ٢١ قوله نكتل بسببه ما نشاء من الطعام من الاكتيال يقال اكتلت عليه اے اخذت منه كيلا ١٢ روح ٢٢ قوله بالنون للاكثر والياء التحتية لحمزة والكسائی اے يكتل اخونا لنفسه فينضم اكتياله الى اكتيالنا ١٢ ك ٢٣ قوله هل ما آمنكم يشير الى ان الاستفهام بمعنى النفی وامن فعل مضارع والامن والايمان بمعنى ١٢ ك ٢٤ قوله قال هل آمنكم عليه الا كما امنتكم على اخيه من قبل المعنى بالفارسية گفت يعقوب امين نگيرم شمارا بروے مگر چنانکه امين گرفته بودم شمارا بر برادر وی پيش ازين وفی الجمل يعنی كيف آمنكم على ولدی بنيامين وقد فعلتم باخيه يوسف ما فعلتم وانكم ذكرتم مثل هذا الكلام بعينه فی يوسف وضمنتم لی حفظه وقلتم وانا له لحافظون ١٢ ٢٥ قوله الا كما امنتكم آه منصوب على نعت مصدر محذوف او على الحال منه اے الا ائتمانا كائتمانی لكم على اخيه شبه ائتمانه لهم على هذا بائتمانه لهم على ذلك ١٢ ج ٢٦ قوله حفظا هو قراءة غير الكوفيين و فی قراءتهم حافظا وهو منصوب على القراءتين تمييز كقولهم لله دره فارسا واستشهد به على ان التمييز قد يكون مشتقا والمعنى انه خير حفظا او حافظا من انفسكم وقيل على القراءة الاخيرة حال ورد بان خيرا على ذلك يبقى بلا بيان ١٢ ك ٢٧ قوله ما استفهامية اے اے شیء نطلب من اكرام الملك اعظم من هذا حيث رد علينا متاعنا بعد ما احسن مثوانا وقرئ فی الشاذ وما تبغی بالتاء الفوقانية خطابا ليعقوب عليه السلام اے ای شیء تطلب وراء هذا من الدليل على صدقنا وكانوا ذكروا اكرامه لهم ١٢ ك ٢٨ قوله ونزداد كيل بعير وزيادة آريم پيمانه يک شتر وفی روح البيان على قوله كيل بعير اے حمل بعير يكال لنا من اجل اخينا لانه يعطى باسم كل رجل حمل بعير ١٢ ٢٩ قوله لتاتننی متعلق بتؤتون وانما جعل الحلف بالله موثقا منه لان الحلف مما يؤكد به العهود وقد اذن الله فی ذلك فهو اذن له ١٢ ك

٣٠ قوله اے تموتوا او تغلبوا فلا تطيقوا الاتيان به وهو استثناء مفرغ من اعم الاحوال ومن اعم العلل على ان قوله لتاتننی به فی تاويل النفی اے لا تمتنعون عن الاتيان به فی وقت الا وقت الاحاطة او لامر الا للاحاطة بكم ١٢ ك ٣١ قوله فلما آتوه موثقهم اے بقولهم بالله رب محمد لناتينك به والموثق العهد المؤكد باليمين ١٢ صاوی ٣٢ قوله قال الله الخ يعنی گفت يعقوب خدا برانچه ميگوئيم نگهبان است ١٢ ٣٣ قوله ابواب متفرقة اے وكانت ابواب مصر اذ ذاك اربعة ١٢ صاوی ٣٤ قوله لئلا تصيبكم العين انما خاف عليهم العين لكمالهم وجمالهم وقوتهم واشتهارهم بين اهل مصر باكرام الملك لهم واحترامهم فامرهم بالتفرق ليسلموا من اصابة العين فانها كما قال اهل السنة سبب عادی للضرر كالسم والسيف يوجد الضرر عندها لا بها وقالت الفلاسفة ان العائن ينبعث من عينه قوة سمية تتصل بالمعيون فيهلك او يفسد فاثبتوا للعين تاثيرا بنفسها وهو كلام باطل واعتقاده كفر واعظم نافع فی الرقى من العين سورتا المعوذتين ١٢ صاوی ٣٥ قوله شیء قدره عليكم اے من سوء قصده الله تعالى عليكم فان الحذر لا يمنع القدر ١٢ ك

وثقت وعليه فليتوكل المتوكلون ○ قال تعالى ولما دخلوا من حيث امرهم ابوهم اى
متفرقين ما كان يغنى عنهم من الله اى قضائه من شئ الا لكن حاجة فى نفس يعقوب قضها وهى
ارادة دفع العين شفقة وانه لذو علم لما علمنه لتعليمنا اياه ولكن اكثر الناس وهم الكفار لا يعلمون ○
الهام الله لاوليائه ولما دخلوا على يوسف اوى ضم اليه اخاه قال انى انا اخوك فلا تبتئس تحزن
بما كانوا يعملون ○ من الحسد لنا وامره ان لا يخبرهم وتواطا معه على انه سيحتال على ان يبقيه عنده فلما
جهزهم بجهازهم جعل السقاية هى صاع من ذهب مرصع بالجواهر فى رحل اخيه بنيامين ثم اذن
مؤذن نادى مناد بعد انفصالهم عن مجلس يوسف ايتها العير القافلة انكم لسارقون ○ قالوا وقد اقبلوا
عليهم ماذا ما الذى تفقدون ○ قالوا نفقد صواع صاع الملك ولمن جاء به حمل بعير من الطعام وانا
به بالحمل زعيم كفيل ○ قالوا تالله قسم فيه معنى التعجب لقد علمتم ما جئنا لنفسد فى الارض وما كنا
سارقين ○ ما سرقنا قط قالوا اى المؤذن واصحابه فما جزاؤه اى السارق ان كنتم كذبين ○ فى قولكم ما
كنا سارقين ووجد فيكم قالوا جزاؤه مبتدأ خبره من وجد فى رحله يسترق ثم اكد بقوله فهو اى السارق
جزاؤه اى المسروق لا غير وكانت سنة ال يعقوب كذلك الجزاء نجزى الظلمين ○ بالسرقة فصرفوا
الى يوسف لتفتيش اوعيتهم فبدا باوعيتهم ففتشها قبل وعاء اخيه لئلا يتهم ثم استخرجها اى
السقاية من وعاء اخيه قال تعالى كذلك الكيد كدنا ليوسف علمناه الاحتيال فى اخذ اخيه ما
كان يوسف لياخذ اخاه رقيقا عن السرقة فى دين الملك حكم ملك مصر لان جزاؤه عنده الضرب و
تغريم مثلى المسروق لا الاسترقاق الا ان يشاء الله اخذه بحكم ابيه اى لم يتمكن من اخذه الا بمشية
الله تعالى بالهامه سؤال اخوته وجوابهم بسنتهم نرفع درجت من نشاء بالاضافة والتنوين فى العلم
كيوسف وفوق كل ذى علم من المخلوقين عليم ○ اعلم منه حتى ينتهى الى الله تعالى قالوا ان يسرق
فقد سرق اخ له من قبل اى يوسف وكان سرق لابى امه صنما من ذهب فكسره لئلا يعبده فاسرها
يوسف فى نفسه ولم يبدها يظهرها لهم والضمير للكلمة التى فى قوله قال فى نفسه انتم شر مكانا
من يوسف واخيه لسرقتكم اخاكم من ابيكم وظلمكم له والله اعلم عالم بما تصفون ○ تذكرون فى امره قالوا
يايها العزيز ان له ابا شيخا كبيرا يحبه اكثر منا ويتسلى به عن ولده الهالك ويحزنه فراقه فخذ احدنا استعبده مكانه
بدلا منه انا نرىك من المحسنين ○ فى افعالك قال معاذ الله نصب على المصدر حذف فعله واضيف الى المفعول اى

ع ١١ ركوع ٢

٥١ قوله ولما دخلوا من حيث آه فى جواب لما هذه وجهان احدهما انه الجملة المنفية من قوله ما كان يغنى عنهم وفيه حجة لمن يدعى كون لما حرفا لا ظرفا اذ لو كانت ظرفا لعمل فيها جوابها اذ لا يصلح للعمل سواه لكن ما بعد ما النافية لا تعمل فيما قبلها والثانى ان الجواب هو قوله اوى اليه اخاه قال ابو البقاء وهو جواب لما الاولى والثانية كقولك لما جئتنى ولما كلمتك اجبتنى وحسن ذلك ان دخولهم على يوسف عليه السلام يعقب دخولهم من الابواب يعنى ان آوى جواب للاولى والثانية وهو واضح ١٢ جمل ٥٢ قوله ما كان اى ما كان دخولهم من حيث امرهم يدفع عنهم السوء المقدر من نسبة السرقة اليهم واخذ اخيهم بنيامين بوجدان الصواع فى رحله وتضاعف المصيبة على يعقوب عليه السلام ١٢ ك ٥٣ قوله الا حاجة استثناء منقطع ولذا فسره بلكن والمعنى لم يكن تفرقهم دافعا عنهم من قدر الله شيئا لكن حاجة فى نفس يعقوب قضاها وهى دفع العين عنهم التى كانت تصيبهم عند دخولهم مجتمعين فان التفرق فى الدخول دفعها بارادة الله ١٢ صاوى ٥٤ قوله ولما دخلوا على يوسف اى منزله محل حكمه وهذا الدخول غير الدخول السابق فان المراد به دخول المدينة ١٢ صاوى ٥٥ قوله من الحسد لنا فيما مضى فان الله قد احسن الينا وامره ان لا يخبرهم بما اخبره به وتواطأ معه على انه سيحتال على ان يبقيه عنده روى انه قال فانا لا افارقك قال يوسف قد علمت اغتمام والدى فاذا احتبستك ازداد غمه ولا سبيل الى ذلك الا ان انسبك الى ما لا تحمل قال لا ابالى فافعل ما بدا لك قال فانى ادس الصاع فى رحلك ثم انادى عليك بانك سرقت ١٢ كما ٥٦ قوله فلما جهزهم عبر هنا بالفاء اشارة الى طلب سرعة سيرهم وذهابهم لبلادهم بخلاف المرة الاولى فان المطلوب طول اقامتهم ليتعرف حالهم ١٢ صاوى ٥٧ قوله هى صاع من ذهب قيل يسقى به الملك ثم جعلت صاعا يكال به لعزة الطعام ١٢ ٥٨ قوله ايتها العير هى فى الاصل كل ما يحمل عليه من ابل وحمير ويقال اطلقت واريد اصحابها فهو مجاز علاقته المجاورة ١٢ صاوى ٥٩ قوله انكم لسارقون فان قيل هل كان ذلك النداء بامر يوسف وما كان بامره فان كان بامره فلا يليق بشان النبى ان يتهمهم واما اجيب بوجوه الاول ان المراد انكم لسارقون يوسف من ابيه الا انهم ما اظهروا هذا الكلام والمعاريض لا تكون الا كذلك الثانى ان ذلك المؤذن ذكر ذلك النداء على سبيل الاستفهام وعلى هذا التقدير يخرج ان يكون كذبا الثالث ليس فى القرآن انهم نادوا بذلك النداء بامر يوسف والاقرب الى ظاهر الحال انهم فعلوا ذلك من انفسهم ملخصا من الكبير ١٢ ٦٠ قوله وقد اقبلوا اى والحال انهم اى اخوة يوسف اقبلوا عليهم اى على جماعة الملك المؤذن واصحابه اى التفتوا اليهم وخاطبوا بما ذكر ١٢ جمل ٦١ قوله صواع الملك اى فالصاع والصواع لغتان معناهما واحد وهو آلة الكيل وقد تقدم انه هو السقاية من الجمل وقال فى الكبير قال الآخرون لا فرق بين الصاع والصواع والدليل عليه قراءة ابى هريرة قالوا نفقد صاع الملك ١٢ ٦٢ قوله وانا به زعيم قال مجاهد زعيم هو المؤذن الذى اذن ذكره الرازى اى اودية الى الملك لان الملك يتهمنى فى ذلك ١٢ ٦٣ قوله قالوا تالله انما قال ذلك لما ظهر من احوالهم ما يدل على صدقهم حيث كانوا مواظبين على الطاعات والخيرات حتى بلغ من امرهم انهم سدوا افواه دوابهم لئلا تاكل شيئا من اموال الناس ١٢ صاوى ٦٤ قوله لقد علمتم فان قيل من اين علموا ذلك اجيب بان ذلك لعلمهم ما راوا من احوالهم وقيل لانهم ردوا البضاعة التى جعلت فى رحالهم قالوا فلو كنا سارقين ما رددناها وذكر هذا الوجه امام الرازى ايضا وقيل كانوا اذا دخلوا مصر كموا افواه دوابهم كيلا تتناول شيئا من حرث الناس من خطيب بتغيير يسير ١٢ ٦٥ قوله يسترق اى يجعل من وجد فى رحله رقيقا للمسروق منه فان الذات لا يكون جزاء ثم اكد بقوله فهو جزاؤه تقريرا للحكم والزاما فقوله جزاؤه مبتدأ وخبره من وجد فى رحله بتقدير المضاف ١٢ ك ٦٦ قوله فصرفوا بزنة المجهول اى صرف الاخوة الى يوسف فبدأ باوعيتهم اى بدأ يوسف بها يدل عليه قوله قبل وعاء اخيه وقيل المؤذن ١٢ ك ٦٧ قوله ثم استخرجها من وعاء اخيه اى فلما اخرجها منه نكس الاخوة رؤسهم من الحياء واقبلوا على بنيامين يلومونه ويقولون له فضحتنا وسودت وجهنا يا بنى راحيل ما زال لنا منكم بلاء فقال بنيامين بل بنو راحيل ما زال لهم منكم بلاء ذهبتم باخى فاهلكتموه فى البرية ان الذى وضع هذه الصاع فى رحلى الذى وضع البضاعة فى رحالكم ١٢ صاوى ٦٨ قوله الكيد اى الحيلة وهى استبقاء يوسف من اخوته ١٢ صاوى ٦٩ قوله علمناه الاحتيال الخ اى فما وقع من يوسف فى تلك الواقعة فهو وحى من الله تعالى وحينئذ فلا يقال كيف نادى على اخوته بالسرقة واتهمهم بها مع انهم بريئون ١٢ صاوى ٧٠ قوله عنده الضرب اى وبهذه الطريقة لا توصل الى اخذ اخيه فما توصل الا بطريقة وشريعة اخوته ١٢ جمل ٧١ قوله بحكم ابيه اى كان فى شريعة يعقوب استرقاق السارق ١٢ ٧٢ قوله بالاضافة اى بغير تنوين التاء ١٢ ٧٣ قوله وفوق الخ خبر مقدم وعليم مبتدأ مؤخر والمعنى ان اخوة يوسف وان كانوا علماء الا ان الله جعل يوسف فوقهم فى العلم بل فضله عليهم بمزايا عظيمة منها الرسالة والملك وغير ذلك ١٢ صاوى ٧٤ قوله من المخلوقين بقرينة ان الكلام فيهم فلا احتجاج بالآية لمن زعم ان علمه تعالى عين ذاته اذ لو كان ذا علم لكان فوقه من هو اعلم منه ١٢ ك ٧٥ قوله حتى ينتهى الى الله لا يحتاج اليه بعد التقييد بالمخلوقين ١٢ جمل ٧٦ قوله ان يسرق سبب هذه المقالة انه لما اخرج الصاع من رحل بنيامين افتضح الاخوة ونكسوا رؤسهم فقالوا براءة لساحتهم ان يسرق واتوا بان المفيدة للشك لانه ليس عندهم تحقيق سرقته بمجرد اخراج الصاع من رحله وبالمضارع لحكاية الحال الماضية ١٢ صاوى ٧٧ قوله وكان سرق لابى امه صنما يعبده فاخذه سرا وكسره كذا روى عن سعيد وقتادة وقيل اخذ دجاجة من البيت او بيضة فاعطاها سائلا وقيل غير ذلك ١٢ كمالين ٧٨ قوله والضمير للكلمة التى آه وفى الخازن فى هاء الكناية ثلاثة اقوال احدها ان الضمير يرجع للكلمة التى بعدها وهى انتم شر مكانا والثانى ان الضمير يرجع الى الكلمة التى قالوها فى حقه وهى قولهم فقد سرق اخ له من قبل فعلى هذا يكون المعنى فاسر يوسف جواب الكلمة التى قالوها فى حقه ولم يجبهم عليها والثالث ان الضمير يرجع الى الحجة فيكون المعنى فاسر يوسف الاحتجاج عليهم فى ادعائهم عليه السرقة ولم يبدها لهم قال انتم شر مكانا يعنى منزلة عند الله ممن رميتموه بالسرقة ١٢ ع ٧٩ قوله التى فى قوله الخ لان قوله قال انتم شر مكانا مشتمل على قوله انتم شر مكانا وعلى هذا يكون فى الكلام رجوع الضمير على متاخر لفظا ورتبة ١٢ ٨٠ قوله انتم شر مكانا اى منزلة فى السرقة من غيره ونصبه على التمييز والمعنى انتم شر منزلة عند الله ممن رميتموه بالسرقة فى صنيعكم بيوسف لانه لم يكن من يوسف سرقة حقيقة ففى الكلام تقديم وتاخير تقديره قال فى نفسه انتم شر مكانا واسرها اى هذه الكلمة ١٢ جمل ٨١ قوله قالوا يايها العزيز الخ قال اصحاب الاخبار والسير ان يوسف عليه السلام لما استخرج الصاع من رحل اخيه بنيامين غضب روبيل بذلك وكان بنو يعقوب اذا غضبوا لم يطاقوا وكان روبيل اذا غضب لم يقم لغضبه شئ وكان اذا صاح القت كل حامل حملها اذا سمعت صوته وكان مع هذا اذا مسه احد من ولد يعقوب يسكن غضبه وكان اقوى الاخوة واشدهم وقيل كان هذه صفة شمعون بن يعقوب فلما صاح روبيل قامت كل شعرة فى جسده حتى خرجت من ثيابه فقال يوسف لابن له صغير قم الى جنب هذا فمسه وخذ بيده فاتى له فلما مسه سكن غضبه فلما راى اخوة يوسف ما نزل بهم ورأوا ان لا سبيل الى الخلاص خضعوا وقالوا يايها العزيز الخ ١٢ جمل ٨٢ قوله كبيرا اى فى السن او القدر لانه نبى من اولاد الانبياء ١٢ صاوى ٨٣ قوله من المحسنين فى افعالك وقيل من المحسنين الينا فى توفية الكيل وحسن الضيافة ورد البضاعة الينا وقيل اذا رددت الينا بنيامين واخذت احدنا مكانه كنت من المحسنين ١٢ جمل ٨٤ قوله نصب على المصدر اصله نعوذ بالله معاذا حذف فعله واضيف اى المصدر الى المفعول اى نعوذ بالله معاذا من ان ناخذ من الروح ١٢ بحر

نعوذ باللہ من اَنْ نَّاْخُذَ اِلَّا مَنْ وَّجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهٗۤ لم یقل من سرق تحرزا من الکذب اِنَّاۤ اِذًا اِن اخذنا
غیرہ لَّظٰلِمُوْنَ ۠ۧ فَلَمَّا اسْتَایْـَٔسُوْا یئسوا مِنْهُ خَلَصُوْا اعتزلوا نَجِیًّا مصدر یصلح للواحد وغیرہ ای یناجی
بعضهم بعضًا قَالَ كَبِیْرُهُمْ سنا روبیل وراْیا یهوذا اَلَمْ تَعْلَمُوْۤا اَنَّ اَبَاكُمْ قَدْ اَخَذَ عَلَیْكُمْ مَّوْثِقًا عهدا
مِّنَ اللّٰهِ فی اخیکم وَ مِنْ قَبْلُ مَا زائدۃ فَرَّطْتُّمْ فِیْ یُوْسُفَ وقیل ما مصدریۃ مبتدأ خبرہ من قبل فَلَنْ
اَبْرَحَ اُفارق الْاَرْضَ ارض مصر حَتّٰى یَاْذَنَ لِیْۤ اَبِیْۤ بالعود الیه اَوْ یَحْكُمَ اللّٰهُ لِیْ بخلاص اخی وَ هُوَ خَیْرُ
الْحٰكِمِیْنَ اعدلهم اِرْجِعُوْۤا اِلٰۤى اَبِیْكُمْ فَقُوْلُوْا یٰۤاَبَانَاۤ اِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَ مَا شَهِدْنَاۤ علیه اِلَّا بِمَا عَلِمْنَا تیقنا
من مشاهدۃ الصاع فی رحله وَ مَا كُنَّا لِلْغَیْبِ لما غاب عنا حین اعطاء الموثق حٰفِظِیْنَ ولو علمنا انه یسرق
لم ناخذه وَ سْـَٔلِ الْقَرْیَةَ الَّتِیْ كُنَّا فِیْهَا هی مصر ای ارسل الی اهلها فاسألهم وَ الْعِیْرَ ای اصحاب العیر
الَّتِیْۤ اَقْبَلْنَا فِیْهَا وهم قوم من کنعان وَ اِنَّا لَصٰدِقُوْنَ فی قولنا فرجعوا الیه وقالوا له ذلك قَالَ بَلْ
سَوَّلَتْ زینت لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ اَمْرًا ففعلتموه اتهمهم لما سبق منهم فی امر یوسف فَصَبْرٌ جَمِیْلٌ صبری
عَسَى اللّٰهُ اَنْ یَّاْتِیَنِیْ بِهِمْ بیوسف واخویه جَمِیْعًا اِنَّهٗ هُوَ الْعَلِیْمُ بحالی الْحَكِیْمُ فی صنعه وَ تَوَلّٰى عَنْهُمْ
تارکا خطابهم وَ قَالَ یٰۤاَسَفٰى الالف بدل من یاء الاضافۃ ای یا حزنی عَلٰى یُوْسُفَ وَ ابْیَضَّتْ عَیْنٰهُ
انمحق سوادهما وبدل بیاضا مِنْ بكائه مِنَ الْحُزْنِ علیه فَهُوَ كَظِیْمٌ مغموم مکروب لا یظهر کربه قَالُوْا
تَاللّٰهِ لا تَفْتَؤُا تزال تَذْكُرُ یُوْسُفَ حَتّٰى تَكُوْنَ حَرَضًا مشرفا علی الهلاك لطول مرضك وهو مصدر
یستوی فیه الواحد وغیرہ اَوْ تَكُوْنَ مِنَ الْهٰلِكِیْنَ الموتی قَالَ لهم اِنَّمَاۤ اَشْكُوْا بَثِّیْ هو عظیم الحزن الذی
لا یصبر علیه حتی یبث الی الناس وَ حُزْنِیْۤ اِلَى اللّٰهِ لا الی غیرہ فهو الذی تنفع الشکوی الیه وَ اَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ
مَا لَا تَعْلَمُوْنَ من ان رؤیا یوسف صدق وهو حی ثم قال یٰبَنِیَّ اذْهَبُوْا فَتَحَسَّسُوْا مِنْ یُّوْسُفَ وَ
اَخِیْهِ اطلبوا خبرهما وَ لَا تَایْـَٔسُوْا تقنطوا مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ رحمته اِنَّهٗ لَا یَایْـَٔسُ مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ
الْكٰفِرُوْنَ فانطلقوا نحو مصر لیوسف فَلَمَّا دَخَلُوْا عَلَیْهِ قَالُوْا یٰۤاَیُّهَا الْعَزِیْزُ مَسَّنَا وَ اَهْلَنَا الضُّرُّ الجوع
وَ جِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُّزْجٰىةٍ مدفوعۃ یدفعها کل من راٰها لرداءتها وکانت دراهم زیوفا او غیرها فَاَوْفِ لَنَا
الْكَیْلَ وَ تَصَدَّقْ عَلَیْنَا بالمسامحۃ عن رداءۃ بضاعتنا اِنَّ اللّٰهَ یَجْزِی الْمُتَصَدِّقِیْنَ یثیبهم فرق علیهم
وادرکته الرحمۃ ورفع الحجاب بینه وبینهم ثم قَالَ لهم توبیخا هَلْ عَلِمْتُمْ مَّا فَعَلْتُمْ بِیُوْسُفَ من الضرب
والبیع وغیر ذلك وَ اَخِیْهِ من هضمکم له بعد فراق اخیه اِذْ اَنْتُمْ جٰهِلُوْنَ ما یؤول الیه امر یوسف قَالُوْۤا

ع ۱۱ ۹ ۳

اخیہ

۵۱ قوله تحرزا عن الکذب وقولنا انکم لسارقون معناہ انکم لسارقون یوسف من ابیه او انکم لسارقون علی الاستفهام او جوز الکذب لتضمنه مصلحۃ ۱۲ ک ۵۲ قوله یئسوا یرید ان استفعل بمعنی فعل وزیدت السین والتاء للمبالغۃ ای یئسوا یأسا کاملا ۱۲ ک ۵۳ قوله مصدر یصلح للواحد وغیرہ فلذا جاز توحیدہ خبرا عن الجمع ای یناجی بعضهم بعضا فی تدبیر امرهم علی ای صفۃ تذهبون وماذا یقولون لابیهم فی شان اخیهم ۱۲ ک ۵۴ قوله قال کبیرهم ای فی السن وهو روبیل او فی العقل والرأی وهو یهوذا او شمعون وهو شمعون ۱۲ مدارک ۵۵ قوله ومن قبل الخ فاصلۃ ای ومن قبل هذا قصرتم فی شان یوسف ولم تحفظوا عهد ابیکم ۱۲ مدارک ۵۶ قوله ما زائدۃ ویکون من متعلق فرطتم ای ومن قبل هذه القصۃ قصرتم فی شان یوسف والظاهر ان الجملۃ علی هذا حالیۃ وقیل ما مصدریۃ مبتدأ خبرہ من قبل والظرف مستقر ای تفریطکم فی یوسف کائن من قبل هذا ۱۲ ک ۵۷ قوله او یحکم الله لی آہ فی نصبه وجهان اظهرهما عطفه علی یأذن والثانی انه منصوب باضمار ان فی جواب النفی وهو قوله فلن ابرح ای لن ابرح الارض الا ان یحکم الله کقولك لالزمنك او تقضینی حقی قال ابو حیان ومعناها ومعنی الغایۃ متقاربان ۱۲ ج ۵۸ قوله ارجعوا ای قال کبیرهم ارجعوا انتم الی ابیکم ودونی ۱۲ ۵۹ قوله ان ابنك سرق انما نسبوه للسرقۃ لانهم شاهدوا الصواع قد اخرج من متاعه فغلب علی ظنهم انه سرق فلذلك نسبوا الی السرقۃ فی ظاهر الحال لا فی الحقیقۃ ۱۲ صاوی ۶۰ قوله وما کنا الخ ای وما کنا للعواقب عالمین فلم ندر حین اعطیناك الموثق انه سیسرق وتصاب به کما اصبت بیوسف ۱۲ صاوی ۶۱ قوله ای اصحاب العیر حمل العیر هنا علی الدواب نفسها وهذا هو المعنی الحقیقی لها کما سبق فاحتاج الی تقدیر المضاف وفیما سبق حمل علی المعنی المجازی وهو نفس اصحابها فاستغنی عن تقدیر المضاف ۱۲ جمل ۶۲ قوله اقبلنا فیها ای توجهنا فیهم وکنا معهم ۱۲ ۶۳ قوله من کنعان من جیران یعقوب من ابی السعود ۱۲ ۶۴ قوله وانا لصادقون ای سواء نسبتنا الی التهمۃ ام لا ولیس غرضهم ان یثبتوا صدق انفسهم بهذا المقالۃ لان دعوی الخصم لا تثبت بنفسها ۱۲ صاوی ۶۵ قوله فرجعوا ای الفسقۃ وقدرہ اشارۃ الی ان قوله قال بل سولت مرتب علی محذوف ۱۲ صاوی ۶۶ قوله وقالوا له ذلك ای الذی علمهم ومن جملته وما شهدنا الا بما علمنا وفی الخازن ما نصه یعنی ولم نقل ذلك الا بعد ان راینا اخراج الصواع وقد اخرج من متاعه وقیل معناه ما کانت منا شهادۃ فی عمرنا علی شیء الا بما علمنا وهذه لیست بشهادۃ انما هو خبر عن صنیع ابنك انه سرق بزعمهم فیکون المعنی ان ابنك سرق فی زعم الملك واصحابه لا انا نشهد علیه بالسرقۃ وقیل قال لهم یعقوب هبوا انه سرق فما یدری هذا الملك ان السارق یؤخذ بسرقته الا بقولکم وکان الحکم کذلك عند الانبیاء قبله داود وعلی هذا القول کیف جاز لیعقوب اخفاء هذا الحکم حتی ینکر علی بنیه ذلك واجیب عنه بانه یحتمل ان یکون بذلك الحکم کان مخصوصا بما اذا کان السارق منه مسلما فلهذا انکر علیهم اعلام الملك بهذا الحکم لظنه انه کافر ۱۲ جمل ۶۷ قوله اتهمهم ابوهم فی قولهم انه اخذ لاجل السرقۃ لما سبق منهم الکذب فی امر یوسف علیه السلام ۱۲ ک ۶۸ قوله صبری اشارۃ الی ان قوله فصبر جمیل خبر مبتدأ محذوف وقیل تقدیرہ فامری صبر جمیل ۱۲ ۶۹ قوله عسی الله آہ انما قال یعقوب هذه المقالۃ لانه لما طال حزنه واشتد بلاؤه ومحنته علم ان الله سیجعل له فرجا ومخرجا عن قریب فقال ذلك علی سبیل حسن الظن بالله عز وجل انه اذا اشتد البلاء وعظم کان اسرع الی الفرج ۱۲ جمل ۷۰ قوله یا اسفی الالف فی اسفی بدل من یاء الاضافۃ الذی اضیف الیه الاسف للتخفیف وقیل هی الف الندبۃ والهاء محذوفۃ ای یا حزنی تعال فهذا اوانك والاسف اشد الحزن والحسرۃ ۱۲ ک ۷۱ قوله بیاضا من بکائه فانه اذا کثر الاستعبار محقت العبرۃ سواد العین وقلبته الی بیاض کدر قیل ما جفت عینا یعقوب من وقت فراق یوسف الی حین لقائه ثمانین عاما وما علی وجه الارض اکرم علی الله من یعقوب قیل قد عمی بصرہ وقیل کان یدرك ادراکا ضعیفا ۱۲ ک ۷۲ قوله مغموم مکروب لا یظهر کربه فهو مملوء من الغیظ علی اولادہ ولا یظهر ما یسوءهم فعیل بمعنی مفعول بدلیل قوله اذ نادی ربه وهو مکظوم من کظم السقاء اذا شده علی ملئه ۱۲ ک ۷۳ قوله قالوا تالله لا تفتؤ آہ انما قدر الشارح اداۃ النفی لان القسم المثبت لا یجاب الا بفعل مؤکد بالنون او اللام او بهما فلما راینا الجواب هنا خالیا منهما علمنا ان القسم علی النفی ای ان جوابه منفی لا مثبت فلذلك قدر النفی ولذلك قال بعض الحنفیۃ لو قال والله اجیئك غدا کان المعنی علی النفی فیحنث بالمجیء لا بعدمه وفی البیضاوی ای لا تفتؤ ولا تزال تذکرہ تفجعا علیه فحذفت لا لانه لا یلتبس بالاثبات فان القسم لو کان علی الاثبات لم یکن بد من اللام والنون ۱۲ جمل وفیه تسلیۃ له علی ما نزل به من الحزن العظیم ان قلت کیف حلفوا علی شیء لا یعلمون حقیقته اجیب بانهم حلفوا علی غلبۃ الظن وهی بمنزلۃ الیقین فهو من لغو الیمین الذی لا یؤاخذ به العبد ۱۲ صاوی وجمل ۷۴ قوله هو عظیم الحزن الذی لا یصبر علیه حتی یبث ای ینشر اسم من البث بمعنی النشر ۱۲ ک ۷۵ قوله هو عظیم الحزن ای البث اصعب الهم وعظیم الحزن الذی لا یصبر علیه حتی یبث الی الناس ای ینشر ۱۲ ۷۶ قوله وهو حی ای لما روی ان ملك الموت زار یعقوب فقال یعقوب ایها الملك الطیب ریحه الحسن صورته الکریم علی ربه هل قبضت روح ابنی یوسف قال لا فطابت نفس یعقوب وطمع فی رؤیته ۱۲ صاوی ۷۷ قوله یا بنی اذ هو سبب تلك المقولۃ ان اولادہ لما اخبروه بسیرۃ ملك مصر وکمال حاله فی جمیع اقواله وافعاله احست نفس یعقوب وطمع ان یکون هو یوسف فعند ذلك قال یا بنی الخ ۱۲ صاوی ۷۸ قوله وکانت ای البضاعۃ دراهم زیوفا لا تؤخذ الا بوضیعۃ وغیرها صوفا وسمنا واقطا ۱۲ ک ۷۹ قوله بالمسامحۃ عن رداءۃ بضاعتها والاغماض عنها او برد اخینا او بالزیادۃ علی حقنا ۱۲ ک ۸۰ قوله ورفع الحجاب آہ قیل هو اللثام الذی کان یتلثم به وقیل هو الستر الذی کان یکلمهم من ورائه وقیل هو تاج الملك الذی اوجب لبسه له عدم معرفتهم له وفی الخازن وروی عن ابن عباس ان اخوۃ یوسف علیه السلام لم یعرفوه حتی وضع التاج عن راسه وکان له فی قرنه علامۃ تشبه الشامۃ وکان لیعقوب مثلها ولاسحاق مثلها ولسارۃ مثلها فعرفوه بها وقالوا ائنك لانت یوسف ۱۲ جمل ۸۱ قوله من هضمکم له الهضم الظلم فان قلت الذی فعلوه بیوسف معلوم ظاهر فما الذی فعلوه باخیه من المکروہ حتی یقول لهم هذه المقالۃ فانهم لم یسعوا فی حبسه ولا ارادوه قلت انهم لما فرقوا بینه وبین اخیه یوسف نغصوا علیه عیشه وکانوا یؤذونه کلما ذکر یوسف وقیل انهم قالوا له لما اتهم باخذ الصواع ما رأینا منکم یا بنی راحیل خیرا ۱۲ جمل ۸۲ قوله اذ انتم جاهلون الخ ظرف لفعلتم ای فعلتم وقت جهلکم وهذا یجری مجری العذر لهم یعنی انکم انما اقدمتم علی هذا الفعل القبیح المنکر حال کونکم جاهلین بما یؤول الیه امر یوسف من الخلاص من الجب وولایۃ الملك والسلطنۃ ۱۲ خازن ۸۳ قوله التحسس طلب الاحساس والمراد ههنا هو التعرف ۱۲ ۸۴ قوله مزجاۃ من ازجیتہ اذا دفعته وطردته ۱۲ کما ۱۲

بعد ان عرفوه لما ظهر من شمائله مستثبتين ءانك بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما
على الوجهين لانت يوسف قال انا يوسف وهذا اخي قد من انعم الله علينا بالاجتماع انه من يتق
يخف الله ويصبر على ما يناله فان الله لا يضيع اجر المحسنين فيه وضع الظاهر موضع المضمر قالوا
تالله لقد اثرك فضلك الله علينا بالملك وغيره وان مخففة اي انا كنا لخطئين آثمين في امرك
فاذللناك قال لا تثريب عتب عليكم اليوم خصه بالذكر لانه مظنة التثريب فغيره اولى يغفر الله
لكم وهو ارحم الرحمين وسألهم عن ابيه فقالوا ذهبت عيناه فقال اذهبوا بقميصي هذا وهو
قميص ابراهيم الذي لبسه حين القي في النار كان في عنقه في الجب وهو من الجنة امره جبرئيل بارساله
له وقال ان فيه ريحها ولا يلقى على مبتلى الا عوفي فالقوه على وجه ابي يأت يصر بصيرا واتوني
باهلكم اجمعين ولما فصلت العير خرجت من عريش مصر قال ابوهم لمن حضر من بنيه واولادهم
اني لاجد ريح يوسف اوصلته اليه الصبا باذنه تعالى من مسيرة ثلاثة ايام او ثمانية او اكثر لولا ان
تفندون تسفهوني لصدقتموني قالوا له تالله انك لفي ضللك خطائك القديم من افراطك
في محبته ورجاء لقائه على بعد العهد فلما ان زائدة جاء البشير يهوذا بالقميص وكان قد حمل قميص الدم
فاحب ان يفرحه كما احزنه القه طرح القميص على وجهه فارتد رجع بصيرا قال الم اقل لكم اني اعلم
من الله ما لا تعلمون قالوا يابانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خطئين قال سوف استغفر لكم ربي
انه هو الغفور الرحيم اخر ذلك الى السحر ليكون اقرب الى الاجابة وقيل الى ليلة الجمعة ثم توجهوا الى مصر و
خرج يوسف والاكابر لتلقيهم فلما دخلوا على يوسف في مضربه اوى ضم اليه ابويه اباه وامه او خالته وقال لهم
ادخلوا مصر ان شاء الله امنين فدخلوا وجلس يوسف على سريره ورفع ابويه اجلسهما معه على العرش السرير وخروا
اي ابواه واخوته له سجدا سجود انحناء لا وضع جبهة وكان تحيتهم في ذلك الزمان وقال يابت هذا تاويل رءياي
من قبل قد جعلها ربي حقا وقد احسن بي الي اذ اخرجني من السجن لم يقل من الجب تكرما لئلا يخجل اخوته و
جاء بكم من البدو البادية من بعد ان نزغ افسد الشيطن بيني وبين اخوتي ان ربي لطيف لما يشاء انه هو
العليم بخلقه الحكيم في صنعه واقام عنده ابوه اربعا وعشرين سنة او سبع عشرة سنة وكانت مدة فراقه ثماني عشرة
او اربعين او ثمانين سنة وحضره الموت فوصى يوسف ان يحمله ويدفنه عند ابيه فمضى بنفسه ودفنه ثم عاد الى مصر
واقام بعده ثلاثا وعشرين سنة ولما تم امره وعلم انه لا يدوم تاقت نفسه الى الملك الدائم فقال رب

قوله انا يوسف انما عرض باسمه تعظيما لما نزل به من ظلم اخوته ولما عوضه الله من النصر والملك ۱۲ صاوی قوله فيه وضع الظاهر موضع المضمر للتنبيه على ان المحسن من جمع من التقوى والصبر ۱۲ ک قوله آثمين في امرك يريد ان المراد من الخطأ الاثم مطلقا لا مقابل العمد في المعالم يقال خطأ خطأ اذا تعمد واخطأ اذا لم يتعمد فاذللناك اي فمن اجل ذلك جعلنا ذليلا لك بالتمكن بين يديك او اذللنا لاجل ما فعلنا بك ۱۲ كماليين قوله حين القي في النار آه وذلك انه لما جرد من ثيابه والقي فيها عريانا اتاه جبرئيل عليه السلام بقميص من حرير الجنة فالبسه اياه وكان ذلك القميص عند ابراهيم عليه السلام فلما مات ورثه اسحاق فلما مات ورثه يعقوب عليه السلام وجعل في قصبة من فضة وشد راسها وعلقها في عنق يوسف حفظا من العين فلما القي في الجب عريانا اتاه جبرئيل واخرج له ذلك القميص من القصبة والبسه اياه ۱۲ ج قوله بارساله اي الى ابيه وقال اي جبرئيل ليوسف ان فيه ريحها الخ ولهذا قال يوسف يات بصيرا ۱۲ جمل قوله خرجت من عريش مصر وصلت الى العريش ثم خرجت منه متوجها الى ارض كنعان والعريش بلدة معروفة آخر بلاد مصر واول بلاد الشام وهذا احد قولين والثاني انها خرجت من نفس مصر جمل وفي الخطيب والعريش هو آخر بلاد مصر الى اول بلاد الشام وقال في روح البيان في تفسير قوله تعالى فصلت العير اذا انفصل منه وجاوز حيطانه وعمرانه واختلفوا في قدر المسافة فقيل مسيرة ثمانية ايام وقيل عشرة ايام وقيل ثمانون فرسخا كما في الكبير وقيل عشرة ايام وقيل شهر كما ذكره القرطبي ۱۲ قوله لمن حضر من بنيه الخ في تفسير الكبير قال يعقوب عليه السلام لمن حضر عنده من اهله وقرابته وولده وولد ولده اني لاجد ريح يوسف لولا ان تفندون ولم يكن هذا القول مع اولاده لانهم كانوا غائبين بدليل انه عليه السلام قال لهم اذهبوا فتحسسوا من يوسف واخيه ومثله في تفاسير الاخر فلعل قول الشارح محمول على ان بعض ابنائه كانوا موجودا عنده ۱۲ قوله اني لاجد ريح يوسف آه اجد اي اشمه وفي الكلام حذف المضاف اي ريح قميص يوسف اي ريح الجنة من قميص يوسف فالاضافة لادنى ملابسة وفي الخطيب قال مجاهد هبت ريح فصفقت القميص ففاحت روائح الجنة في الدنيا واتصلت بيعقوب فوجد ريح الجنة من ذلك القميص قال اهل المعاني ان الله تعالى اوصل اليه ريح يوسف عند انقضاء مدة المحنة من المكان البعيد ومنع من وصول خبره اليه مع قرب احد البلدين من الاخرى في مدة ثمانين سنة وذلك يدل على ان كل سهل فهو في مدة المحنة صعب وكل صعب فهو في زمان الاقبال سهل ۱۲ ج قوله اوصلته اليه الصبا آه وهذا مشكل لان ريح الصبا تقابل الذاهب الى الشام واذا كانت تقابله فكيف تحمل الريح من القميص الذي هو الى جهة الشام فمقتضى العادة ان التي حملته هي الدبور لانها هي التي تهب من جهة مصر الى الشام ۱۲ ج قوله لولا ان تفندون من التفنيد معناه نسبته الى الفند وهو نقصان العقل كما فسره بقوله تسفهون من التسفيه اي النسبة الى السفاهة قوله لصدقتموني يشير الى تقديره جواب لولا وقلت انه قريب مكانه او لقائه لتشقيهم اي استقبالهم ۱۲ كماليين قوله قالوا له آه اي قال اولاد اولاده واهله الذين عنده لان اولاده الصلبية كانوا غائبين وقوله لفي ضللك القديم يعني من ذكر يوسف ولا تنساه لانه كان عندهم ان يوسف كان قد مات ويرون ان يعقوب قد لهج بذكره فلذلك قالوا تالله انك الخ ۱۲ ج قوله فاحب ان يفرحه اي فقال لاخوته اني ذهبت بالقميص ملطخا بالدم فانا اذهب بهذا القميص فافرحه كما احزنته فحمله وخرج حافيا حاسرا يعدو معه سبعة ارغفة لم يستوف اكلها حتى اتى اباه وكانت المسافة ثمانين فرسخا وعلم يعقوب في نظير هذه البشارة كلمات كان ورثها عن ابيه اسحق وهو عن ابيه ابراهيم وهي يا لطيفا فوق كل لطيف الطف بي في اموري كلها كما احب ورضني في دنياي واخرتي ۱۲ جمل قوله ثم توجهوا الى مصر آه قال اصحاب الاخبار ان يوسف عليه السلام بعث مع اخوته الى ابيه مائتي راحلة وجهازهم ليأتوا بيعقوب وجميع اهله الى مصر فلما اتوه تجهز يعقوب للخروج الى مصر بجميع اهله وهم يومئذ اثنان وسبعون ما بين رجل وامرأة وقال مسروق كانوا ثلاثة وسبعين فلما دنا يعقوب من مصر كلم يوسف الملك الاكبر يعني ملك مصر وعرفه بمجئ ابيه واهله فخرج يوسف في اربعة آلاف من الجند وركب اهل مصر معهم يتلقوا يعقوب عليه السلام وكان يعقوب يمشي وهو يتوكأ على يد ابنه يهودا فلما نظر الى الخيل والناس قال يا يهودا هذا فرعون مصر قال لا بل هذا ابنك يوسف فلما دنا كل واحد من صاحبه اراد يوسف ان يبدأ بالسلام فقال له جبرئيل لا يعقوب يبدأ بالسلام فقال يعقوب السلام عليك يا مذهب الاحزان وقيل انهما نزلا وتعانقا وفعلا كما يفعل الوالد بولده والولد بوالده وبكيا وقيل ان يوسف قال لابيه يا ابت بكيت علي حتى ذهب بصرك الم تعلم ان القيامة تجمعنا قال بلى ولكن خشيت ان يسلب دينك فيحال بيني وبينك ۱۲ ج قوله في مضربه قال في القاموس المضربة الخيمة العظيمة وفي الجمل والمراد بالمضرب هنا المحل الذي ضرب فيه يوسف خيامه حين خرج لتلقي ابيه قال في روح البيان فاستقبله يوسف والملك الريان في اربعة آلاف من الجند وثلاثمائة الف فارس والعظماء واهل مصر باجمعهم ومع كل واحد من الفرسان جنة من فضة وراية من ذهب فتزينت الصحراء بهم واصطفوا صفوفا وكان الكل غلمان يوسف ومراكبه ولما صعد يعقوب تلا ومعه اولاده وحفدته اي اولاد اولاده ونظر الى الصحراء مملوءة من الفرسان مزينة بالالوان نظر اليهم متعجبا فقال اجبرئيل انظر الى الهواء فان الملائكة قد حضرت سرورا بحالكم كما كانوا محزونين مدة لاجلك ثم نظر يعقوب الى الفرسان فقال ايهم ولدي يوسف فقال جبرئيل هو ذاك الذي فوق راسه ظلة فنزل يعقوب من البعير ثم قال جبرئيل يا يوسف ان اباك يعقوب قد نزل لك فانزل له فنزل من فرسه وتعانقا وبكيا سرورا وبكت ملائكة السموات وماج الفرسان كل بعضهم في بعض وصهلت الخيول وسبحت الملائكة وضرب بالطبول والبوقات فصار كانه يوم القيامة انتهى ملخصا ۱۲ قوله وامه واسمها راحيل وقوله او خالته واسمها ليا والجمهور على ان المراد بابويه ابوه وخالته لان امه راحيل قد ماتت في ولادة بنيامين ولذلك سمي بنيامين فان بنيا وجع الولادة بلسانهم كما في تفسير ابي الليث من الروح ۱۲ قوله اباه وامه الخ اباه وامه وكانت باقية كما ذكره ابن اسحق وهو الماثور عن الحسن او خالته ليا وكان قد ماتت امه في نفاس بنيامين وعليه اكثر المفسرين وسميت اما كما ان العم يسمى ابا ولان يعقوب تزوجها بعد امه والرابة تدعى اما ۱۲ كماليين قوله ادخلوا مصر هذا الدخول غير الدخول الاول لان المراد هنا دخول نفس المدينة واما الاول فالمراد به دخول خيمته خارج البلد ۱۲ صاوی قوله سجود انحناء لا وضع جبهة على الارض كان تحيتهم في ذلك الزمان كالسلام والمصافحة والقيام في زماننا وعن ابن عباس رضي الله عنهما معناه خروا لاجله سجدا لله شكرا وقيل الضمير لله سبحانه ثم ان الرفع مؤخر عن الخرور وان قدم لفظا فان الواو لا تقتضي الترتيب للاهتمام بتعظيمه لهما فان قلت كيف رضي يوسف بسجود ابيه له مع كونه اكبر سنا وكان الواجب مراعاة الادب اجيب بان هذا بامر من الله تحقيقا لرؤيا يوسف لان رؤيا الانبياء وحي ۱۲ صاوی و ک قوله وقد احسن بي يقال احسن اليه وبه وكذلك اساء اليه وبه ۱۲ ک قوله البادية قال في الخطيب اي من اطراف بادية فلسطين وذلك من اكبر النعم كما جاء في الحديث من يرد الله به خيرا ينقله من البادية الى الحاضرة ۱۲ قوله فوصى يوسف اي وصى يعقوب الى يوسف وقوله عند ابيه اي اسحاق في ارض المقدسة بالشام وقوله فمضى بنفسه اي زيادة في الامتثال ۱۲ قوله تاقت اي اشتاقت نفسه من التوقان وهو جواب لما ۱۲ كماليين

قد اتيتنى من الملك وعلمتنى من تاويل الاحاديث تعبير الرؤيا فاطر خالق السموت والارض انت
ولى متولى مصالحى فى الدنيا والاخرة توفنى مسلما والحقنى بالصلحين من ابائى فعاش بعد ذلك
اسبوعا او اكثر ومات وله مائة وعشرون سنة وتشاح المصريون فى قبره فجعلوه فى صندوق مرمر ودفنوه
فى اعلى النيل لتعم البركة جانبيه فسبحان من لا انقضاء لملكه ذلك المذكور من امر يوسف من انباء الغيب
اخبار ما غاب عنك يا محمد نوحيه اليك وما كنت لديهم لدى اخوة يوسف اذ اجمعوا امرهم فى كيده
اى عزموا عليه وهم يمكرون به اى لم تحضرهم فتعرف قصتهم فتخبر بها وانما حصل لك علمها من جهة الوحى
وما اكثر الناس اى اهل مكة ولو حرصت على ايمانهم بمؤمنين وما تسئلهم عليه اى القران من اجر تاخذه
١١ ان ما هو اى القران الا ذكر عظة للعلمين وكاين وكم من اية دالة على وحدانية الله فى السموت و
ع ١١ ٥ الارض يمرون عليها يشاهدونها وهم عنها معرضون لا يتفكرون فيها وما يؤمن اكثرهم بالله
حيث يقرون بانه الخالق الرازق الا وهم مشركون به بعبادة الاصنام ولذا كانوا يقولون فى
تلبيتهم لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك يعنونها افامنوا ان تاتيهم غاشية نقمة
تغشاهم من عذاب الله او تاتيهم الساعة بغتة فجاة وهم لا يشعرون بوقت اتيانها قبله قل لهم
هذه سبيلى وفسرها بقوله ادعوا الى دين الله على بصيرة حجة واضحة انا ومن اتبعنى امن بى
عطف على انا المبتدأ المخبر عنه بما قبله وسبحن الله تنزيها له عن الشركاء وما انا من المشركين من جملة
سبيله ايضا وما ارسلنا من قبلك الا رجالا يوحى وفى قراءة بالنون وكسر الحاء اليهم لا ملائكة من اهل
القرى الامصار لانهم اعلم واحلم بخلاف اهل البوادى لجفائهم وجهلهم افلم يسيروا اى اهل مكة فى الارض
فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم اى اخر امرهم من اهلاكهم بتكذيبهم رسلهم ولدار الاخرة
اى الجنة خير للذين اتقوا الله افلا يعقلون بالياء والتاء يا اهل مكة هذا فتؤمنون حتى غاية لما دل
عليه وما ارسلنا من قبلك الا رجالا اى فتراخى نصرهم حتى اذا استيئس يئس الرسل وظنوا ايقن الرسل
انهم قد كذبوا بالتشديد تكذيبا لا ايمان بعده والتخفيف اى ظن الامم ان الرسل اخلفوا ما وعدوا به
من النصر جاءهم نصرنا فننجى بنونين مشددا ومخففا وبنون مشددا ماض من نشاء ولا يرد باسنا
عذابنا عن القوم المجرمين المشركين لقد كان فى قصصهم اى الرسل عبرة لاولى الالباب
اصحاب العقول ما كان هذا القران حديثا يفترى يختلق ولكن كان تصديق الذى بين يديه
كما زعم الكفار ١٢

قوله من الملك اى بعضه فمن للتبعيض والمراد بذلك البعض ملك مصر اذ لم يملك جميع اقطار الارض الاربعة اثنان مسلمان سليمان بن داود وذو القرنين الاسكندر واثنان كافران بخت نصر وشداد بن عاد ١٢ جمل قوله من الملك آه من فى من الملك وفى من تاويل للتبعيض والمفعول محذوف اى شيئا عظيما من الملك فهى صفة لذلك المحذوف وقيل زائدة وقيل لبيان الجنس فاطر يجوز ان يكون نعتا للرب ويجوز ان يكون بدلا او بيانا او منصوبا باضمار اعنى او نداء ثانيا ١٢ ج قوله توفنى مسلما الخ ان قلت كيف يطلب الموت مع ان تمنيه لا يجوز اجيب بانه علم وحيا قرب اجله فطلب ما يكون عند الموت وهو اللحوق بالصالحين فمحط طلب الموت على ما بعده ان قلت ان كل نبى معلوم يموت على الاسلام فلم طلب ذلك اجيب بان الله تجلى على يوسف بخوف الاجلال فطلب ذلك لان المعصوم عند ذلك ينسى العصمة ١٢ صاوى قوله فعاش بعد ذلك روى ان يعقوب اقام معه اربعا وعشرين سنة ثم مات واوصى ان يدفنه بالشام الى جنب ابيه اسحق فمضى بنفسه ودفنه ثمة ثم عاد الى مصر وعاش بعد ابيه ثلثا وعشرين سنة فلما تم امره وطلبت نفسه الملك الدائم تمنى الموت وقيل ما تمناه نبى قبله ولا بعده فتوفاه الله طيبا طاهرا فتخاصم اهل مصر وتشاحوا فى دفنه كل يحب ان يدفن فى محلتهم حتى هموا بالقتال فرأوا ان يعملوا له صندوقا من مرمر ويجعلوه فيه ويدفنوه فى النيل بمكان يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا كلهم فيه شرعا حتى نقل موسى عليه السلام بعد اربعمائة سنة تابوته الى بيت المقدس وولد له افرائيم وميشا وولد لافرائيم نون ولنون يوشع فتى موسى ولقد توارثت الفراعنة من العماليق بعده مصر ولم تزل بنو اسرائيل تحت ايديهم على بقايا دين يوسف وآبائه ١٢ مدارك قوله ومات الخ اى وخلف من امرأة العزيز ولدين وبنتا فالولدان افرائيم وميشا والبنت رحمة تزوجها ايوب عليه السلام. خازن ولقد توارثت الفراعنة من العمالقة بعد يوسف مصر ولم يزل بنو اسرائيل تحت ايديهم على بقايا دين يوسف وآبائه الى ان بعث الله موسى عليه السلام ١٢ جمل قوله وتشاح المصريون اى تنازعوا وتخاصم اهل مصر فى قبره اى فى المحل الذى يدفن فيه فطلب اهل كل محلة ان يدفن فى محلتهم رجاء بركته حتى هموا بالقتال فرأوا ان يجعلوه فى صندوق من مرمر ويدفنوه فى النيل حيث يتفرق الماء بمصر ليجرى عليه الماء وتصل بركته الى جميعهم قال عكرمة دفن فى الجانب الايمن من النيل فاخصب ذلك الجانب واجدب جانب الآخر فنقل الى الجانب الايسر فاخصب ذلك الجانب واجدب الآخر فدفنوه فى وسطه وقدروا ذلك بسلسلة فاخصب الجانبان الى ان اخرجه موسى عليه السلام ودفنه بقرب آبائه بالشام ١٢ خطيب قوله اعلى النيل اى اقصاه من جهة الصعيد لاجل ان يجرى الماء ويتفرق عنه بعد ذلك الى جميع البلاد من الجمل ١٢ قوله ذلك من انباء الغيب آه ذلك مبتدأ ومن انباء الغيب خبره ونوحيه حال ويجوز ان يكون خبرا ثانيا او حالا من الضمير فى الخبر ١٢ ج قوله وهم يمكرون اى بيوسف ويبغون له الغوائل والمعنى ان هذا الخبر لم يحصل لك الا من جهة الوحى لانك لم تحضر عند بنى يعقوب حين اتفقوا على القاء اخيهم فى البئر ١٢ مدارك قوله وانما حصل لك علمها من جهة الوحى اى فيكون اخباره بها معجزة لانه لم يطالع الكتب القديمة ولم ياخذ عن احد من البشر فاتيانه بتلك القصة العظيمة على ابلغ وجه من غير غلط ولا تحريف غاية الاعجاز ١٢ صاوى قوله وما اكثر الناس الخ اى العموم او اهل مكة اى وما هم بمؤمنين ولو اجتهدت كل الاجتهاد على ايمانهم ١٢ مدارك قوله وكاين مبتدأ ومن آية تمييز وهو تسلية اخرى له صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تتعجب من اعراضهم عنك فان اعراضهم عن هذه الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى وقدرته اغرب واعجب ١٢ صاوى قوله وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون الخ ولذلك كانوا يقولون فى تلبيتهم للحج عند الطواف لبيك اللهم لبيك لا شريك لك الا شريكا هو لك تملكه وما ملك اى الذى ملكه الشريك رواه مسلم يعنونها اى الاصنام ١٢ ك قوله يعنونها اى يعنون بقوله الا شريكا الخ الاصنام ١٢ قوله نقمة اى عقوبة تحيط بهم وتشملهم ١٢ قوله فجاءة بضم الفاء والمد وبفتح الفاء وسكون الجيم والهمزة المفتوحة لغتان ١٢ ك قوله عطف على انا ... ادعوا الى الله يجوز ان يكون مستانفا وهو الظاهر ويجوز ان يكون حالا من الياء وعلى بصيرة حال من فاعل ادعو اى ادعو كائنا على بصيرة وقوله ومن اتبعنى عطف على فاعل ادعو ولذلك اكد بالضمير المنفصل ويجوز ان يكون مبتدأ والخبر محذوف اى ومن اتبعنى يدعو ايضا ويجوز ان يكون على بصيرة خبرا مقدما وانا مبتدأ مؤخرا ومن اتبعنى عطف عليه ويجوز ان يكون على بصيرة وحده حالا وانا فاعل به ومن اتبعنى عطف عليه ايضا ومفعول ادعوا يجوز ان لا يراد ويجوز ان يقدر اى ادعوا الناس ١٢ ج قوله وما ارسلنا من قبلك الا رجالا رد على اهل مكة حيث قالوا هلا بعث الله لنا ملكا والمعنى كيف يتعجبون من ذلك مع ان جميع رسل الله الذين كانوا من قبلك بشر مثلك ١٢ خازن وجمل قوله افلم يسيروا الخ الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير اعموا افلم يسيروا الخ والاستفهام للتوبيخ ١٢ صاوى قوله ولدار الآخرة الخ انما اضاف الدار الى الآخرة مع ان المراد بالدار هى الجنة وهى نفس الآخرة لان العرب قد تضيف الشئ الى نفسه كقولهم حق اليقين والحق هو اليقين نفسه ١٢ خازن قوله ولدار الآخرة اى الجنة من اضافة الصفة الى الموصوف عند الكوفيين اى الدار الآخرة واوله البصريون بان المعنى ولدار الساعة الآخرة ١٢ ك قوله افلا تعقلون بالياء للاكثر والتاء الفوقية لنافع وابن عامر وعاصم والمعنى افلا تعقلون يا اهل مكة هذا فتؤمنون ١٢ ك قوله وظنوا انهم قد كذبوا بالتشديد لغير الكوفيين اى ايقن الرسل انهم كذبوا تكذيبا لا ايمان بعده اى لا يتوقع منهم الايمان بعد ذلك التكذيب يعنى استقروا واستمروا على الكذب ١٢ كمالين قوله والتخفيف للكوفيين على ان الضمير فى ظنوا للمرسل اليهم والثانى للرسل فظنوا اى الامم ان الرسل قد اخلفوا ما وعدوا به من النصر وخلط الامر عليهم ١٢ كمالين قوله فننجى بنونين مشددا بزنة المضارع المتكلم من التفعيل ومخففا من الانجاء للاكثر وبنون واحد مشددا بفتح الياء ماض على زنة المجهول لابن عامر وعاصم ١٢ ك والقائم مقام الفاعل من ١٢ مد قوله وبنون مشددا اى جيمه مع ضم النون وتحريك الياء فقوله ماض اى مبنى للمفعول ومن نشاء فاعل على هذه ومفعول به على اللتين قبلها ١٢ جمل فما قال فى الكمالين بنون واحد مشددا اى جعل مشددا صفة نون فذلك من السهو ١٢ قوله فى قصصهم اى قصص الانبياء واممهم او فى قصة يوسف واخوته عبرة لاولى الالباب حيث نقل من غاية الحب الى غيابة الجب ومن الحصير الى السرير فصار عاقبة الصبر سلامة وكرامة ونهاية المكر وخامة وندامة ١٢ مدارك قوله الرسل اى كهود وصالح ولوط وشعيب وغيرهم ويحتمل ان الضمير عائد على يوسف واخوته بدليل قوله تعالى فى اول السورة نحن نقص عليك احسن القصص والمعنى ان الذى قدر على اخراج يوسف من الجب والسجن ومن عليه بالعز والملك وجمع شمله بابيه واخوته بعد المدة الطويلة قادر على اعزاز محمد صلى الله عليه وسلم واعلاء كلمته واظهار دينه رغما على انف كل معاند ١٢ صاوى قوله عبرة لاولى الالباب تعريض بانهم ليسوا باولى الالباب ١٢ صاوى قوله تصديق الذى بين يديه هذه اخبار اربعة اخبر بها عن كان المحذوفة التى قدرها المفسر والمعنى ان هذا القرآن مصدق لما تقدم قبله من الرسل ومن الكتب التى جاءوا بها فقول المفسر من الكتب لا مفهوم له ١٢ صاوى ١٢

له قوله وتفصيل كل شئ الخ اے اذا ما من امر دینی الا وله مستند فی القرآن بوسط او بغیر وسط قوله فی الدین اے من الحلال والحرام والحدود والاحکام والقصص والمواعظ والامثال وغیر ذلک ۱۲ بیضاوی وخازن ۵۲ قوله مکیة الخ الحاصل انهم اختلفوا فیها علی قولین قیل مکیة وقیل مدنیة و قوله او مدنیة الا ولوان قرآنا الے ولوان قرآنا سیرت به الجبال وهی ثلاث او اربع او خمس اوست واربعون آیة من الخطیب والجمل ۱۲ ۵۳ قوله هذه الآیات الخ اشارة الی ان تلک بمعنی هذه المشار بها للحاضر و المشار الیه آیات هذه السورة او القرآن وهذا ماجری علیه فی الکشاف وجمهور المفسرین وجرت طائفة علی الاشارة بتلک لما مضی من انباء الرسل المتقدم آخر السورة السابقة ۱۲ جمل ۵۳ قوله هذه الآیات آه اشارة الی ان تلک بمعنی هذه المشار بها للحاضر والمشار الیه آیات هذه السورة او القرآن ویجوز فی تلک ان یکون مبتدأ والخبر آیات الکتاب وهذه الجملة لامحل لها ان قیل المر کلام مستقل او قصد به مجرد التنبیه وفی محل الرفع علی الخبر ان قیل المر مبتدأ ویجوز ان یکون تلک خبر المر وآیات الکتاب بدل او بیان ۱۲ ج ۵۴ قوله الله الذی رفع السموات الخ هذا شروع فی ذکر الادلة علی وجوب وجوده تعالٰی واتصافه بالکمالات وبدأ بادلة من العالم العلوی واعقبها بادلة من العالم السفلی بقوله وهو الذی مد الارض الخ ۱۲ صاوی ۵۵ قوله بغیر عمد الخ فی موضع نصب صفة لعمد اے بغیر عمد مرئیة جمع عماد کاهاب واهب وهو صادق بان لاعمد اصلا فان نفی المقید کما یتحقق بنفی القید یتحقق بنفی القید والمقید جمیعا وعن بعض السلف ان لها عمدا ولکن لاتری ۱۲ ک ۵۶ قوله ترونها الضمیر راجع الی عمد والجملة صفة لها اے خالیة من عمد مرئیة ۱۲ روح ۵۷ قوله وهو اے هذا النفی صادق الخ وذلک برجوع النفی للصفة والموصوف معا لان النفی المقید کما یتحقق بنفی القید یتحقق بنفی المقید والقید جمیعا وهذا هو اصح القولین وقیل ان لها عمدا لکن لاتری وقال فی روح البیان وانتفاء العمد المرئیة یحتمل ان یکون لانتفاء العمد والرؤیة جمیعا اے لاعمد لها فلاتری ویحتمل ان یکون لانتفاء الرؤیة فقط بان یکون لها عمدا غیر مرئی وهو القدرة فانه تعالٰی یمسکها مرفوعة بقدرته ۱۲ ۵۸ قوله ثم استوی علی العرش الخ ثم للجر والعطف لا للترتیب اذ لاترتیب بین رفع السموات والاستواء علی العرش والاستواء فی الاصل الرکوب والتمکن وذلک یستحیل علیه تعالٰی لاستلزامه الجسمیة والجهة والمراد به هنا القهر والغلبة والاستیلاء لان من شان من رکب علی شئ ان یکون ظاهرا غالبا له وهذه طریقة الخلف وما مشی علیه المفسر طریقة السلف وکل من الطریقین صحیح ۱۲ صاوی ۵۹ قوله یوم القیمة آه وفی الشهاب روی عن ابن عباس کل منهما یجری الی وقت معین فان الشمس یقطع الفلک فی سنة والقمر فی شهر لایختلف جری واحد منهما کما فی قوله والشمس تجری لمستقر لها الآیة وقیل وهذا هو الحق فی تفسیر الآیة ۱۲ ج ۶۰ قوله وهو الذی الخ قال ابن عطیة وذلک یقتضی انها بسیطة لاکرة وهذا هو ظاهر الشریعة وقال الامام الرازی ثبت بالدلیل ان الارض کرة ولاینافی ذلک قوله تعالٰی مد الارض لان الکرة اذا کانت فی غایة الکبر کانت کل قطعة منها تشابه السطح ۱۲ ک ۶۱ قوله وجعل فیها رواسی جبالا ثوابت من رسا الشئ اذا ثبت جمع راسیة والتاء للتانیث علی انه صفة جبل فانه لکونه جمع قلة کانه مفرد وجبال هی جمع کثرة او للمبالغة ۱۲ ک ۶۲ قوله ومن کل الثمرات آه یجوز فیه ثلاثة اوجه احدها ان یتعلق بجعل بعده اے وجعل فیها زوجین اثنین من کل صنف من اصناف الثمرات والثانی ان یتعلق بمحذوف علی انه حال من اثنین لانه فی الاصل صفة له والثالث ان یتم الکلام علی قوله من کل الثمرات فیتعلق بجعل الاولی تقدیره انه جعل فی الارض کذا وکذا من کل الثمرات الخ ۱۲ ج ۶۳ قوله ومن کل نوع تفسیر لقوله ومن کل الثمرات وهو متعلق بقوله جعل اے جعل فیها من جمیع انواع الثمرات صنفین اثنین کالحلو والحامض والاسود والابیض ۱۲ ک ۶۴ قوله بظلمته آه اے یغشی النهار باللیل فالمفعول الاول هو اللیل وفی ابی السعود یغشی اللیل النهار اے یستر النهار باللیل والترکیب وان احتمل العکس ایضا بالحمل علی تقدیم المفعول الثانی علی الاول فان ضوء النهار ایضا ساتر لظلمة اللیل الا ان الانسب باللیل ان یکون هو الغاشی وعد هذا فی تضاعیف الآیات السفلیة وان کان تعلقه بالآیات العلویة ظاهرا باعتبار ان ظهوره فی الارض فان اللیل انما هو ظلها وفیما فوق موقع ظلها لالیل اصلا ۱۲ ج ۶۵ قوله یتفکرون اے یتاملون فیستدلون بتلک الصنعة علی وجود صانعها ویعرفون ان لها صانعا حکیما قادرا متصفا بالکمالات وخص المتفکرون بالذکر لانهم هم الذین یحصل لهم الاعتبار والایمان ۱۲ صاوی ۶۶ قوله وسبخ اے لاینبت ویقال موضع سبخ وارض سبخة اے ملحة من الحمل وسبخة بمعنے شوریده کذا فی الصراح وقوله قلیل الریع اے قلیل النفع ریع بفتح الرا افزون شدن وبکسر الرا زمین بلند کذا فی الصراح ۱۲ ۶۷ قوله بالرفع لابی عمرو ابن کثیر وحفص عطفا علی جنات او علی قطع والجر لغیرهم عطفا علی الاعناب وکذا قوله ونخیل قری بالرفع والجر ۱۲ ک ۶۸ قوله والجر علی اعناب اے قرأ زرع بالجر علی انه عطف علی اعناب ۱۲ ۶۹ قوله جمع صنو ولافرق فی التثنیة وجمعه الا فی الاعراب وذلک ان النون فی التثنیة مکسورة غیر منونة وهی النخلات یجمعها اصل واحد وتتشعب فروعها وعند سعید بن منصور عن البراء بن عازب صنوان یکون اصلها واحدا ورؤسها متفرقة وغیر صنوان یکون النخلة مفردة لیس عندها شئ ۱۲ ک ۷۰ قوله منفردة متفرقات مختلفة الاصول قال الشیخ ابن حجر اصل الصنو المثل والمراد به هنا فرع یجمعه وفرعا آخر اصل واحد ومنه عم الرجل صنو ابیه لانه یجمعهما اصل واحد ۱۲ ک ۷۱ قوله بالتاء الفوقیة للاکثر اے تسقی الجنات وبالیاء التحتیة لابن عامر وعاصم بتاویل المذکور ۱۲ ک ۷۲ قوله بماء واحد اے ومع ذلک تراها متغایر الثمرة فی الاشکال والالوان والطعوم والروائح متفاضلة فیها وقد یکون من اصل واحد وهذا یدل دلالة قاطعة علی ان الکل بتقدیر الفاعل المختار لا بسبب الاتصالات الفلکیة کرمی وفی الخازن والماء جسم رقیق مائع به حیاة کل نام وقیل فی حده جوهر سیال به قوام الارواح ۱۲ جمل ۷۳ قوله ونفضل بعضها علی بعض آه فی الخازن قال مجاهد هذا مثل بنی آدم صالحهم وخبیثهم وابوهم واحد وقال الحسن هذا مثل ضربه الله تعالٰی لقلوب بنی آدم کانت الارض طینة واحدة فی ید الرحمن فسطحها فصارت قطعا متجاورات وانزل علی وجهها ماء السماء فتخرج هذه زهرتها وثمرها وتخرج هذه نباتها وتخرج هذه سبخها وملحها وخبیثها وکل یسقی بماء واحد کذلک الناس خلقوا من آدم فنزل علیهم من السماء تذکرة فرق قلوب قوم وتخشع وتخضع وتقسو قلوب قوم فتلهو ولاتسمع ۱۲ ج ۷۴ قوله وبالنون الاکثر والیاء لحمزة والکسائی لیطابق قوله یدبر الامر ۱۲ ک ۷۵ قوله فی الاکل الاکل مایؤکل منها وهو الثمر والحب فالثمر من النخیل والاعناب والحب من الزرع کانه قال ونفضل الحب والثمر بعضها علی بعض طعما وشکلا ورائحة وقدرا وحلاوة وحموضة وعفاصة وغیر ذلک من الطعوم وفضلها ایضا فی غیر ذلک کاللون والنفع والضر وانما اقتصر علی الاکل لانه اعظم المنافع ۱۲ جمل ۷۶ قوله یعقلون آه خص هذا بالعقل والاول بالتفکر لان الاستدلال باختلاف النهار اسهل ولان التفکر فی الشئ سبب لتعلقه والسبب مقدم علی المسبب فناسب تقدیم التفکر علی التعقل ۱۲ ج ۷۷ قوله ائذا کنا ترابا بدل من قولهم او مقوله والعامل فی اذا المحذوف دل علیه ائنا لفی خلق جدید وفی قراءة لنافع والکسائی بالاستفهام فی الاول فی قوله ائذا کنا والخبر فی الثانی بهمزة واحدة واخرے عکسه لابن عامر ۱۲ ک ۷۸ قوله لان القادر الخ علة لقوله فعجب اے انما کان قولهم المذکور عجبا اے حقیقا بالتعجب لان القادر الخ ۱۲ جمل ۷۹ قوله قادر علی اعادتهم اے لانه اذا تعلقت قدرته بشئ کان فلافرق بین الابتداء والاعادة وما قوله تعالٰی هو اهون علیه فذلک باعتبار عادة المخلوقات ان القادر علی الابتداء تسهل علیه الاعادة بالاولی والا فالکل فی قدرته تعالٰی سواء ۱۲ صاوی ۸۰ قوله وفی الهمزتین الخ من هنا الی قوله وترکها اربع قراآت وقوله وفی قراءة الخ ثلاث قراآت وقوله واخرے عکسه فیه قراءتان فمجموع القراآت تسعة وکلها سبعیة ۱۲ ملخص من الجمل ؛ له فی بعض النسخ وقع هذا والظاهر نسخة حلو وحامض ۱۲

له اي علی جبل قاف وهو جبل من زمرد محیط بالدنیا ۱۲ خطیب

قبله من الکتب وَتَفْصِيلَ تبیین کُلِّ شَیْءٍ یحتاج الیه فی الدین وَهُدًى من الضلالة وَّرَحْمَةً
لانه القانون یسند الیه السنة والاجماع والقیاس ۱۲
لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ۝ خصوا بالذکر لانتفاعهم به دون غیرهم سورة الرعد مکیة الا ولا
یزال الذین کفروا الآیة ویقول الذین کفروا لست مرسلا الآیة او مدنیة
الا ولوان قرانا الآیتین ثلاث او اربع او خمس او ست واربعون آیة
عن ابن عباس الا الله اعلم وازی ۱۲ ک
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ۝ الٓمّٓرٰ الله اعلم بمراده بذلك تِلْكَ هذه الْاٰيٰتُ اٰيٰتُ الْكِتٰبِ القران
والاضافة بمعنی من وَالَّذِيْٓ اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ ای القران مبتدأ خبره الْحَقُّ لاشك فیه وَ
لٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ ای اهل مكة لَا يُؤْمِنُوْنَ۝ بانه من عنده تعالى اَللّٰهُ الَّذِيْ رَفَعَ السَّمٰوٰتِ
شرع فی الدلائل من العالم العلوی ۱۲
بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ای العمد جمع عماد وهو الاسطوانة وهو صادق بان لاعمد اصلا ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى
الْعَرْشِ استواء یلیق به وَسَخَّرَ ذلل الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ؕ كُلٌّ منهما يَّجْرِيْ فی فلكه لِاَجَلٍ مُّسَمًّى یوم القیمة
يُدَبِّرُ الْاَمْرَ یقضی امر ملكه يُفَصِّلُ یبین الْاٰيٰتِ دلالات قدرته لَعَلَّكُمْ یا اهل مكة بِلِقَآءِ رَبِّكُمْ بالبعث
تُوْقِنُوْنَ۝ وَهُوَ الَّذِيْ مَدَّ بسط الْاَرْضَ وَجَعَلَ خلق فِيْهَا رَوَاسِيَ جبالا ثوابت وَّاَنْهٰرًا ؕ وَ
شرع فی الدلائل من العالم السفلی
مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ جَعَلَ خلق فِيْهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ من كل نوع يُغْشِي يغطي الَّيْلَ بظلمته النَّهَارَ ؕ
اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ دلالات علی وحدانیته تعالى لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ۝ فی صنع الله وَ
فِي الْاَرْضِ قِطَعٌ بقاع مختلفة مُّتَجٰوِرٰتٌ متلاصقات فمنها طیب وسبخ وقلیل الریع وكثیره وهو من
ای من نبع الارض وحاصله
دلائل قدرته تعالى وَّجَنّٰتٌ بساتین مِّنْ اَعْنَابٍ وَّزَرْعٌ بالرفع عطفا علی جنات والجر علی اعناب
وكذا قوله وَّنَخِيْلٌ صِنْوَانٌ جمع صنو وهی النخلات یجمعها اصل واحد وتتشعب فروعها وَّ
غَيْرُ صِنْوَانٍ منفردة يُّسْقٰى بالتاء ای الجنات وما فیها والیاء ای المذكور بِمَآءٍ وَّاحِدٍ وَنُفَضِّلُ
بالنون والیاء بَعْضَهَا عَلٰى بَعْضٍ فِي الْاُكُلِ بضم الكاف وسكونها فمن حلو وحامض وهو من
دلائل قدرته تعالى اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ۝ یتدبرون وَاِنْ تَعْجَبْ یا محمد
من تكذیب الكفار لك فَعَجَبٌ حقیق بالعجب قَوْلُهُمْ منكرین للبعث ءَاِذَا كُنَّا تُرٰبًا ءَاِنَّا لَفِيْ خَلْقٍ
جَدِيْدٍ ؕ لان القادر علی انشاء الخلق وما تقدم علی غیر مثال سبق قادر علی اعادتهم وفی
الهمزتین فی الموضعین التحقیق وتحقیق الاولی وتسهیل الثانیة وادخال الف بینهما علی الوجهین
وتركها وفی قراءة بالاستفهام فی الاول والخبر فی الثانی واخرى عكسه اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ
ای ترک ادخال الف ۱۲ جمل

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ك قوله ونزل في استعجالهم العذاب اے وذلک ان مشركي مكة كانوا يطلبون تعجيل العذاب استهزاء حيث يقولون اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم ١٢ صاوى ٥٢ قوله العذاب وسمي سيئة لانه تسوءهم ١٢ كبير ٥٣ قوله قبل الحسنة يعني يطلبون العذاب والشر بدل العافية والرحمة والخير استهزاء منهم واظهارا ان الذي يقوله لا اصل له من الروح وقال في الكبير وكان صلى الله عليه وسلم يعدهم على الايمان بالثواب في الآخرة وحصول النصر والظفر في الدنيا فالقوم طلبوا منه العذاب ولم يطلبوا منه حصول النصر والظفر فهذا هو المراد بقوله ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة ومنهم من فسر الحسنة ههنا بالامهال والتاخير ١٢ ٥٣ قوله قبل الحسنة آه فيه وجهان احدهما انه متعلق بالاستعجال ظرفا له والثاني انه متعلق بمحذوف على انه حال مقدرة من السيئة ١٢ ج ٥٤ قوله جمع المثلة والمثلة نقمة تنزل بالانسان فيجعل مثالا يرتدع غيره به ١٢ خازن ٥٥ قوله اے عقوبات سميت بها لما بينها وبين المعاقب عليه من المماثلة ومنه المثال للقصاص ١٢ ابو السعود ٥٦ قوله لذو مغفرة الخ المراد به هنا الامهال وتاخير العذاب كما اشار اليه المفسر بقوله والا الخ قال ابو السعود والمعنى ان ربك لغفور للناس لا يعجل لهم العقوبة وان كانوا ظالمين بل يمهلهم بتاخيرها وان ربك لشديد العقاب فيعاقب من يشاء منهم حين يشاء فتاخير ما استعجلوه ليس للاهمال ١٢ جمل ٥٧ قوله والا لم يترك على ظهرها دابة كما قال تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك على ظهرها من دابة ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى كانه يشير بذلك اے ان المراد بالمغفرة المغفرة في الدنيا واهمال العقوبة لا المغفرة مطلقا كما هو المذكور في سائر التفاسير وقال السدي هي ارجى آية في كتاب الله حيث ذكر المغفرة مع الظلم وهو بدون التوبة فان التوبة ترفع الظلم وتزيلها ١٢ ك ٥٨ قوله لمن عصاه اى ودام على ذلك فرحمة الله في الدنيا غلبت غضبه لجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم واما في الآخرة فقد انفردت رحمته للمؤمنين خاصة ١٢ صاوى ٥٩ قوله كالعصا واليد مما هو جلية ظاهرة يستعظمها من يبدهها في بادي الراى فالتنوين في آية للتعظيم ويحتمل ان تكون التنوين للوحدة لعدم الاعتداد بما انزل اصلا ١٢ ك ٦٠ قوله انما انت منذر اے ليس عليك الا الانذار بما اوحي اليك لانهم معاندون كفار ليس قصدهم بذلك الايمان بل التعنت في الكفر ١٢ صاوى ٦١ قوله لكل قوم هاد اے لكل قوم نبي مخصوص بمعجزة من جنس ما هو الغالب عليهم يهديهم الى الحق ويدعوهم الى الصواب ولما كان الغالب في زمان موسى هو السحر جعل معجزته ما هو اقرب الى طريقتهم ولما كان الغالب في ايام عيسى الطب جعل معجزته ما يناسب الطب وهو احياء الموتى وابراء الابرص والاكمه ولما كان الغالب في زمن نبينا صلعم الفصاحة والبلاغة جعل معجزته فصاحة القرآن وبلوغه في باب البلاغة الى حد خارج عن قدرة الانسان فلما لم يؤمنوا بهذا المعجزة مع انها اقرب الى طريقتهم واليق بطباعهم فان لا يؤمنوا عند اظهار سائر المعجزات اولى واقترحوا آيات تعنتا لا استرشادا والا لاجابوا الى مقترحهم وفي التاويلات النجمية والمراد بالهاد هو الله سلے انما انت منذر وليس لك هدايتهم ولكل قوم من الفريقين هاد يهديهم هاد لاهل العناية بالايمان والطاعة الى الجنة وهاد لاهل الخذلان بالكفر والعصيان الى النار ١٢ روح ٦٢ قوله ما تحمل آه فيه ثلاثة اوجه احدها ان تكون ما موصولة اسمية والعائد محذوف اے تحمله والثاني ان تكون مصدرية فلا عائد والثالث ان تكون استفهامية وفي محلها وجهان احدها انها في محل رفع بالابتداء وتحمل خبره والجملة معلقة للعلم والثاني انها في محل نصب مفعول تحمل ١٢ جمل ٦٣ قوله من مدة الحمل وما تزداد منه فانها تكون اقل من تسعة اشهر وازيد عليها الى سنتين عندنا والى اربع عند الشافعي والى خمس عند مالك وما موصولة في المواضع الثلثة اے يعلم ما تحمله كل انثى آه روى عبد بن حميد عن الحسن الغيض ما دون تسعة والغيض ما زادت عليها اے في الوضع وغاض جاء متعديا ولازما يقال غاض الماء وغضته انا وكذا ازداد وعلى الثاني تعين كون ما مصدرية ١٢ ك ٦٤ قوله بقدر وحد لا يتجاوزه اے لا تتخلف شيء عن الحال الذي قدره الله له من سعادة وشقاوة ورزق وغير ذلك ١٢ صاوى ٦٥ قوله بياء الخ اے قرا ابن كثير في الوقف والوصل بياء بعد اللام والباقون بغير ياء وقفا ووصلا ١٢ خطيب ٦٦ قوله سواء منكم آه في سواء وجهان احدهما انه خبر مقدم ومن اسر ومن جهر هو المبتدأ وانما لم يثن الخبر لانه في الاصل مصدر وهو هنا بمعنى مستو والثاني انه مبتدأ وجاز الابتداء به لوصفه بقوله منكم ١٢ ج ٦٧ قوله ظاهر بذهابه في سربه بفتح السين وسكون الراء اے طريقه السرب الطريق والوجهة والسارب الذاهب على وجهه في الارض وسرب سرب بالكسر توجه للرعي كذا في القاموس وسارب عطف على من هو مستخف او على مستخف غير ان من في معنى الاثنين ١٢ ك ٦٨ قوله في سربه السرب بفتح السين وسكون الراء الطريق ١٢ قاموس ٦٩ قوله للانسان اے مؤمن او كافر بناء من مزيدة التكرة للنوع الانساني والا فهو حافظ لكل شيء ١٢ صاوى ٧٠ قوله معقبات والمعقبات ملائكة الليل والنهار كما في القاموس وقيل للملائكة الحفظة معقبات لكثرة تعاقب بعضهم بعضا في النزول الى الارض بعضهم بالليل وبعضهم بالنهار ١٢ ٧١ قوله تعتقب يشير الى انه من اعتقب والاصل معتقبات فادغمت التاء في القاف والمعنى ملائكة تعتقبه بان تعقب بعضهم بعضا لحفظه او بانهم يعقبونه اقواله وافعاله فيكتبونه ١٢ ك ٧٢ قوله من بين يديه آه يجوز ان يتعلق بمحذوف على انه صفة لمعقبات ويجوز ان يتعلق بمعقبات ومن لابتداء الغاية ويجوز ان يكون حالا من الضمير الذي في الظرف الواقع خبرا والكلام على هذه الاوجه تام عند قوله ومن خلفه ويجوز ان يتعلق بيحفظونه اے يحفظونه من بين يديه ومن خلفه فان قلت كيف يتعلق حرفان متحدان لفظا ومعنى بعامل واحد هما من الداخلة على بين يديه ومن الداخلة على امر الله قلت الجواب ان من الثانية مغايرة للاولى في المعنى اے ان من بمعنى الباء كما اشار اليه الشارح بقوله اے بامره ١٢ جمل ٧٣ قوله اے بامره يريد ان من بمعنى الباء يدل عليه قراءة علي وابن عباس يحفظونه بامر الله وقيل يحفظونه من اجل امر الله او يحفظونه من باس الله اذا اذنب بالاستغفار او من المضار وقيل من امر الله صفة اخرى للمعقبات وليس بصلة للحفظ كانه قيل له معقبات كائنة من امر الله من صلة يحفظونه وغيره كالحية والعقرب وقول النخعي يحفظونه من الجن على سبيل المثال وعن كعب الاحبار لولا ان الله وكل بكم ملائكة يذبون عنكم في مطعمكم ومشربكم لتخطفتم فائدة اخرج ابن جرير الطبري عن عثمان مرفوعا لكل آدمي عشرة بالليل وعشرة بالنهار واحد عن يمينه وواحد عن يساره واثنان من بين يديه ومن خلفه واثنان على جنبيه وآخر قابض على ناصيته فان تواضع رفعه وان تجبر وضعه واثنان على شفتيه ليس يحفظان الا الصلوة على محمد صلعم والعاشر يحرسه من الحية ان يدخل فاه اذا نام ١٢ ك ٧٤ قوله من الحالة الجميلة اے وهي الطاعة والمعنى انه جرت عادة الله انه لا يقطع نعمته عن قوم الا اذا بدلوا احوالهم الجميلة باحوال قبيحة ١٢ صاوى ٧٥ قوله وال اے ناصر يلي امرهم ١٢ جمل ٧٦ قوله هو الذي يريكم البرق خوفا وطمعا لما اخبر سبحانه تعالى بقوله اذا اراد الله بقوم سوءا فلا مرد له رتب عليه قوله هو الذي يريكم البرق آه انتصبا على الحال من البرق كانه في نفسه خوف وطمع او على ذي خوف وذي طمع او من المخاطبين اے خائفين وطامعين والمعنى خوفا من وقوع الصواعق عند لمع البرق وطمعا في الغيث ١٢ صاوى وك ٧٧ قوله هو ملك موكل اخرج الترمذي عن ابن عباس وقال حسن غريب اقبلت يهود الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا ابا القاسم اخبرنا من الرعد ما هو قال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله فقالوا فما هذا الصوت قال زجره بالسحاب اذا زجره حتى ينتهي الى حيث امر قالوا صدقت انتهى اول الآية فلاسفة الاسلام بانه يسبح سامعوا الرعد

وما ابرئ ١٣ — ٢٠١ — الرعد ١٣

كفروا بربهم واولئك الاغلال في اعناقهم واولئك اصحب النار هم فيها خالدون ○
ونزل في استعجالهم العذاب استهزاء ويستعجلونك بالسيئة العذاب قبل الحسنة الرحمة
وقد خلت من قبلهم المثلات جمع المثلة بوزن السمرة اى عقوبات امثالهم من المكذبين
افلا يعتبرون بها وان ربك لذو مغفرة للناس على مع ظلمهم ج والا لم يترك على ظهرها دابة
وان ربك لشديد العقاب ○ لمن عصاه ويقول الذين كفروا لولا هلا انزل عليه على محمد
اية من ربه كالعصا واليد والناقة قال تعالى انما انت منذر مخوف الكافرين وليس عليك
اتيان الايات ولكل قوم هاد ع نبي يدعوهم الى ربهم بما يعطيه من الايات لا بما يقترحون
الله يعلم ما تحمل كل انثى من ذكر وانثى وواحد ومتعدد وغير ذلك وما تغيض تنقص
الارحام من مدة الحمل وما تزداد منه وكل شيء عنده بمقدار ○ بقدر وحد لا يتجاوزه
عالم الغيب والشهادة ما غاب وما شوهد الكبير العظيم المتعال ○ على خلقه بالقهر
بياء ودونها سواء منكم في علمه تعالى من اسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف
مستتر بالليل بظلامه وسارب ظاهر بذهابه في سربه اى طريقه بالنهار ○ له للانسان
معقبات ملائكة تعتقب من بين يديه قدامه ومن خلفه ورائه يحفظونه من امر الله
المدلول عليه بالسياق ح ك
اى بامره من الجن وغيرهم ان الله لا يغير ما بقوم لا يسلبهم نعمته حتى يغيروا ما
بانفسهم من الحالة الجميلة بالمعصية واذا اراد الله بقوم سوءا عذابا فلا مرد له ج
من المعقبات ولا غيرها وما لهم لمن اراد الله تعالى بهم سوءا من دونه اى غير الله
من زائدة وال ○ يمنعه عنهم هو الذي يريكم البرق خوفا للمسافر من الصواعق وطمعا
للمقيم في المطر وينشئ يخلق السحاب الثقال ○ بالمطر ويسبح الرعد هو ملك موكل
بالسحاب يسوقه متلبسا بحمده اى يقول سبحان الله وبحمده وتسبح الملائكة من
كما يدل عليه حديث انه تسبح الملائكة ١٢ كما
خيفته اى الله ويرسل الصواعق وهي نار تخرج من السحاب فيصيب بها من
يشاء فتحرق نزل في رجل بعث اليه النبي صلى الله عليه وسلم من يدعوه
بالرفع عطف على يصيب ك — من فراعنة العرب ١٢ ك
فقال من رسول الله وما الله امن ذهب هو ام من فضة ام نحاس فنزلت به
صاعقة فذهبت بقحف راسه وهم اى الكفار يجادلون يخاصمون النبي

٧٨ قوله من يشاء من مفعول يصيب ومفعول يشاء محذوف تقديره من يشاء الله اصابته ١٢ ك ٧٩ قوله من يدعوه اے نفرا الى السبب ١٢ كمالين

ـــــــ قوله وهو شديد المحال القوة فعال من المحل بمعنى القوة كذا روى ابن نجيح وقتادة والسدي او الاخذ كذا روى عن علي وبمعناه ما رواه ابن ابي حاتم عن مجاهد شديد الانتقام وقد فسر المحال بالمماحلة لے المكائدة من محل بفلان اذا كاده وعرضه للهلاك ومنه تمحل اذا تكلف باستعمال الحيلة ١٢ ك ٥٢ قوله دعوة الحق لے شرعها وامر بها قوله وهي لا اله الا الله لے مع عديلتها وهي محمد رسول الله فهي كلمة الحق جعلت مفتاحا للاسلام فلا يقبل الاسلام من احد الا بالاقرار بها ١٢ صاوى ٥٣ قوله الا استجابة آه اشار الى ان الكلام على تقدير حذف مصدر مضاف الى المفعول وفاعل المصدر محذوف لے كاجابة من بسط كفيه اليه وفي الخازن لے الاستجابة كاستجابة الماء لمن بسط كفيه اليه يطلب منه ان يبلغ فاه والماء جماد لا يشعر ببسط كفيه ولا بعطشه ولا يقدر ان يجيب دعاءه فكذلك ما يدعونه جماد لا يحس بدعائهم ولا يستطيع اجابتهم ولا يقدر على نفعهم والمعنى انه تعالى شبه من يعبد الاصنام بالرجل العطشان الذي يرى الماء من بعيد فهو يشير بكفيه الى الماء ويدعو بلسانه فلا يأتيه ابدا ١٢ ج ٥٤ قوله وما هو ببالغه آه في هو ثلاثة اوجه احدها انه ضمير الماء والهاء في بالغه للفم لے وما الماء ببالغ فيه الثاني انه ضمير الفم والهاء في بالغه للماء اي وما الفم ببالغ الماء اذ كل واحد منهما لا يبلغ الآخر على هذه الحال فنسبة الفعل الى كل واحد وهما صحيحان الثالث ان يكون ضمير الباسط والهاء في بالغه للماء لے وما باسط كفيه لے الماء ببالغ الماء ١٢ ج ٥٥ قوله عبادتهم الاصنام او حقيقة الدعاء لے دعائهم الاصنام او مطلقا لانهم ان دعوا الله لم يجبهم وان دعوا الاصنام لا يستطيعون اجابتهم وعن ابن عباس رضي الله عنه دعائهم ربهم وعلى ذلك فهو مخصوص بدعاء الآخرة واما في امور الدنيا فقد يقبل بدليل اجابة دعوة ابليس ١٢ كمالين ٥٦ قوله ضياع انما كان دعاؤهم ضائعا لانه طلب من غير من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا واما دعاؤهم الله فليس بضائع بل يستجيب لهم ان شاء فان كان بامور الدنيا فظاهر وان كان بالجنة فيهديهم للايمان هذا هو الذي يجب المصير اليه ويؤيده قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم الخ وجملة وما دعاء الكافرين الا في ضلال نتيجة ما قبلها ١٢ صاوى ٥٧ قوله وكرها يعني المنافقين والكافرين في حال الشدة والضيق ١٢ مدارك ٥٨ قوله وظلالهم معطوف على من سلط عليه يسجد كما قدره المفسر ومعنى سجود الظل سجوده حقيقة تبعا لصاحبه ان اريد بالسجود حقيقته وخضوعه وانقياده ان اريد به المعنى المجازي وسجود الظلال كلها طوعا لخلوها عن النفس التي تحمل الانسان على عدم الرضا ففي الحقيقة الكاره انما هو النفس التي حلها الجسم واما الجسم والظل فخضوعهما طوعا ولذا قيل ان الكافر اذا سجد للصنم سجد ظله لله ١٢ صاوى ٥٩ قوله البكر بضم الموحدة والكاف جمع بكرة والغدو جمع غداة والآصال العشايا جمع عشية ما بين الزوال والغروب والمشهور ان الاصيل ما بين العصر الى المغرب ١٢ ك ٦٠ قوله البكر جمع بكرة وهي اول النهار وقوله العشايا جمع عشية وهو بعد العصر الى الغروب والباء في الغدو بمعنى في ظرف يسجد لے يسجدن في هذين الوقتين والمراد بهما الدوام لان السجود سواء اريد به حقيقته او الانقياد والاستسلام لا اختصاص له بالوقتين من الروح والجمل ١٢ ٦١ قوله لا جواب غيره لے اجب عنهم بذلك ان لم يقولوا ولا جواب لهم غيره ولانه بين لا مرية فيه فكانه حكاية لاعترافهم من الخطيب وغيره ١٢ ٦٢ قوله الكفر لے وعبر عنه بالظلمات جمعا لتعدد انواعه بخلاف الايمان فهو متحد فلذا عبر عنه بالنور مفردا وسمي الكفر ظلمات لانه موصل لدار الظلمات وهي النار وسمي الايمان بالنور لانه موصل لدار النور وهي الجنة ١٢ صاوى ٦٣ قوله لا اشار به الى ان الاستفهام انكاري فهو بمعنى النفي وهذا راجع للاستفهامين هل يستوي الاعمى الخ وام هل تستوي الخ آه جمل وفي الخطيب الجواب لا ملخصا وفي التاويلات النجمية هل يستوي المستكن في ظلمات الطبيعة والهوى ومن هو مستغرق في بحر نور جمال المولى فالاول كالاعمى اذ لا يقدر ان يرى ملكوت من في ظلمات الملك والثاني كالبصير فكما ان المستغرق في البحر والغامر فيه لا يرى غير الماء فكذا اهل البصيرة سوى الله ١٢ ٦٤ قوله خلقوا كخلقه آه صفة لشركاء لے انهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خلق الله فتشابه عليهم مخلوق الله بمخلوق الشركاء حتى يقولوا قدر هؤلاء على الخلق كما قدر الله عليه فاستحقوا العبادة فنتخذهم له شركاء ونعبدهم كما يعبد ولكنهم اتخذوا شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخلق فضلا ان يقدروا على ما يقدر عليه الخالق ١٢ مدارك ٦٥ قوله كخلقه لے خلقوا مثل خلقه وهو صفة لشركاء لے انهم لم يتخذوا لله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خلق الله ١٢ مدارك ٦٦ قوله لے ليس الامر كذلك لے لم يخلقوا كخلق الله حتى يشتبه بخلق الله بل الكفار يعلمون بالضرورة ان هذه الاصنام لم يصدر عنها فعل ولا خلق ولا اثر اصلا واذا كان كذلك فجعلهم اياها شركاء لله في الالوهية محض جهل وعناد ١٢ صاوى ٦٧ قوله اودية جمع واد وهو الموضع الذي يسيل الماء فيه بكثرة والمراد هنا الانهار وفي ابي السعود وهو مفرج بين جبال وتلال ١٢ ٦٨ قوله بقدرها لے بملء الارض مقدر عليه في الصغر والكبر ويحتمل ان يكون الوادي على حقيقته وهو النهر ويكون المجاز في الاسناد ويحتمل ان يكون مجازا في الماء الجاري فيه وعلى الثاني فارادة المواضع من الضمير يكون بطريق الاستخدام ١٢ ك ٦٩ قوله نبا هو ما علا على وجه الماء من الرغوة والمعنى علاه زبد ١٢ مدارك ٧٠ قوله ومما يوقدون عليه الخ خبر مقدم لقوله زبد مثله وعليه متعلق بيوقدون والايقاد جعل النار تحت الشيء ليذوب وفي النار حال من الضمير في عليه لے ومن الذي يوقد الناس عليه ١٢ روح ٧١ قوله او متاع لے من الحديد والنحاس والرصاص تتخذ منها الاواني وما يتمتع به في الحضر والسفر وهو معطوف على حلية لے زينة من الذهب والفضة ١٢ مدارك ٧٢ قوله كالاواني والآلات الحرب والحرث من الحديد والنحاس او من مطلق الجواهر ١٢ ك ٧٣ قوله خبثه لے زبده ويفه وقوله الكير وهو منفاخ الحداد واما الكور فهو موقدة النار لے مكان ايقادها وفي المصباح الكير بالكسر زق الحداد الذي ينفخ به ويكون من جلد غليظ ذي حافات من الجمل ١٢ ٧٤ قوله مرميا به الجفوا الرمي يقال جفات القدر زبدها لے رمايا لے يرمي السيل والجوهر او الفضة مثلا وانتصابه على الحال في المدارك الجفاء ما يقذفه القدر عند الغليان والبحر عند الطغيان والجفو الرمي وجفات الرجل صرعته ١٢ ك ٧٥ قوله والحق ثابت باق كالماء والفضة الخالصة ١٢ ك ٧٦ قوله يضرب الله الامثال لے لارشاد عبيده باللطف والرفق فان من جملة ما جاء به القرآن الامثال ١٢ صاوى ٧٧ قوله الحسنى الجنة وهو مبتدأ خبره للذين استجابوا مقدم عليه والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره الجملة الشرطية بعده ١٢ ك ٧٨ قوله سوء الحساب لے الحساب السيئ فهو من اضافة الصفة للموصوف والمراد انهم يناقشون الحساب ويسئلون عن النقير والقطمير ولذا ورد في الحديث من نوقش الحساب هلك ١٢ صاوى ٧٩ قوله المذكور لے من الامور الاربعة مثلين للحق وهما الماء والجوهر ومثلين للباطل وهما الزبدان وقوله يضرب لے يبين الحق والباطل لے الايمان والكفر وهما على تقدير مضاف كما قدره الشارح قوله فاما الزبد لے بقسميه كما اشار له الشارح وقوله من السيل لے الناشئ والحاصل من السيل الخ وهذان مثالان للباطل وقوله واما الخ بيان لشيئي الحق فالكلام على اللف والنشر المشوش وقوله من الجواهر بيان لما ١٢ جمل ٨٠ قوله يضمحل لے كما اشير له في الآية بقوله فيذهب جفاء وقوله وان علا الخ كما اشير له فيها بقوله زبدا رابيا وقوله زبد مثله وقوله والحق ثابت كما ان الماء ثابت لا يرمى كما رمي زبده والجوهر ثابت لا ينفيه الكير كما نفى خبثه ١٢ جمل

فِي اللّٰهِ وَهُوَ شَدِيْدُ الْمِحَالِ ۝ القوة او الاخذ لَهٗ تعالى دَعْوَةُ الْحَقِّ اي كلمته وهي لا اله الا الله وَالَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ بالياء والتاء يعبدون مِنْ دُوْنِهٖ اي غيره وهم الاصنام لَا يَسْتَجِيْبُوْنَ لَهُمْ بِشَيْءٍ مما يطلبونه اِلَّا اسْتجابة كَبَاسِطِ اي كاستجابة باسط كَفَّيْهِ اِلَى الْمَآءِ على شفير البير يدعوه لِيَبْلُغَ فَاهُ بارتفاعه من البير اليه وَمَا هُوَ بِبَالِغِهٖ اي فاه ابدا فكذلك ما هم بمستجيبين لهم وَمَا دُعَآءُ الْكٰفِرِيْنَ عبادتهم الاصنام او حقيقة الدعاء اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ ۝ ضياع وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا كالمؤمنين وَّكَرْهًا كالمنافقين ومن اكره بالسيف وَّ يسجد ظِلٰلُهُمْ بِالْغُدُوِّ البكر وَالْاٰصَالِ ۝ العشايا قُلْ يا محمد لقومك مَنْ رَّبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلِ اللّٰهُ ان لم يقولوه لا جواب غيره قُلْ لهم اَفَاتَّخَذْتُمْ مِّنْ دُوْنِهٖ اي غيره اَوْلِيَآءَ اصناما تعبدونها لَا يَمْلِكُوْنَ لِاَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَّلَا ضَرًّا وتركتم مالكهما استفهام توبيخ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ ۝ الكافر والمؤمن اَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمٰتُ الكفر وَالنُّوْرُ ۝ الايمان لا اَمْ جَعَلُوْا لِلّٰهِ شُرَكَآءَ خَلَقُوْا كَخَلْقِهٖ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ اي خلق الشركاء بخلق الله تعالى عَلَيْهِمْ فاعتقدوا استحقاق عبادتهم بخلقهم استفهام انكار اي ليس الامر كذلك ولا يستحق العبادة الا الخالق قُلِ اللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لا شريك له فيه فلا شريك له في العبادة وَّهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝ لعباده ثم ضرب مثلا للحق والباطل فقال اَنْزَلَ تعالى مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مطرا فَسَالَتْ اَوْدِيَةٌۢ بِقَدَرِهَا بمقدار ملئها فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَّابِيًا عاليا عليه هو ما على وجهه من قذر ونحوه وَمِمَّا يُوْقِدُوْنَ بالتاء والياء عَلَيْهِ فِي النَّارِ من جواهر الارض كالذهب والفضة والنحاس ابْتِغَآءَ طلب حِلْيَةٍ زينة اَوْ مَتَاعٍ ينتفع به كالاواني اذا اذيبت زَبَدٌ مِّثْلُهٗ اي مثل زبد السيل وهو خبثه الذي ينفيه الكير كَذٰلِكَ المذكور يَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ۝ اي مثلهما فَاَمَّا الزَّبَدُ من السيل وما اوقد عليه من الجواهر فَيَذْهَبُ جُفَآءً باطلا مرميا به وَاَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ من الماء والجواهر فَيَمْكُثُ يبقى فِي الْاَرْضِ زمانا كذلك الباطل يضمحل ويمحق وان علا على الحق في بعض الاوقات والحق ثابت باق كَذٰلِكَ المذكور يَضْرِبُ يبين اللّٰهُ الْاَمْثَالَ ۝ لِلَّذِيْنَ اسْتَجَابُوْا لِرَبِّهِمُ اجابوه بالطاعة الْحُسْنٰى الجنة وَالَّذِيْنَ لَمْ يَسْتَجِيْبُوْا لَهٗ وهم الكفار لَوْ اَنَّ لَهُمْ مَّا فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا وَّمِثْلَهٗ مَعَهٗ لَافْتَدَوْا بِهٖ من العذاب اُولٰٓئِكَ لَهُمْ سُوْٓءُ الْحِسَابِ ۝ وهو المؤاخذة

السجدة

قوله ونزل في حمزة وابي جهل اي سبب نزول هذه الآيات مدح حمزة بالصفات الجميلة والوعد عليها بالخير وذم ابي جهل بالصفات القبيحة والوعيد عليها بالشر ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فآيات الوعد لحمزة ومن كان على قدمه وخلقه الى يوم القيامة وآيات الوعيد لابي جهل ومن كان على قدمه وخلقه الى يوم القيامة ١٢ صاوي قوله الذين يوفون بعهد الله اي ما عقدوه على انفسهم من الاعتراف بربوبيته حين قالوا بلى او ما عهد الله تعالى في كتبه من الاوامر والنواهي فالعهد على هذا ما الزمه الله تعالى على كل امة بالكتب الالٰهية على السنة الرسل ١٢ جمل قوله في عالم الذر اي صغار النمل حيث اخرجهم من ظهر آدم على هيئة الذر وقال الست بربكم قالوا بلى ١٢ ك قوله والذين يصلون وآنا نكه وصل ميكنند وقوله ما امر الله به ان يوصل المفعول الاول محذوف تقديره ما امرهم الله به وان يوصل بدل من الضمير المجرور اي يوصله وهذه الآية يندرج فيها امور الاول صلة الرحم واختلف في حد الرحم التي يجب صلتها فقيل كل ذي رحم محرم بحيث لو كان احدهما ذكرا والآخر انثى حرمت مناكحتها فعلى هذا لا يدخل فيه اولاد الاعمام والعمات واولاد الخالات وقيل هو عام في كل ذي رحم محرما كان او غير محرم وارثا كان او غير وارث وهذا القول هو الصواب قال النووي وهذا الصحيح والمحرم من لا يحل نكاحها على التابيد لحرمتها فقولنا على التابيد احتراز عن اخت الزوجة وقولنا لحرمتها احتراز عن الملاعنة فان تحريمها ليس لحرمتها بل للتغليظ واعلم ان قطع الرحم حرام والصلة واجبة ومعناها التفقد بالزيارة والاهداء والاعانة بالقول والفعل وعدم النسيان واقله التسليم وارسال السلام والمكتوب ولا توقيت فيها في الشرع بل العبرة بالعرف والعادة كذا في شرح الطريقة وصلة الرحم سبب لزيادة الرزق وزيادة العمر وهي اسرع اثرا كعقوق الوالدين فان العاق لهما لا يمهل في الاغلب والثاني الايمان بكل الانبياء عليهم السلام روح ملخصا ١٢ قوله من الايمان بجميع الانبياء فلا يفرق بينهم بالكفر ببعضهم والرحم وغير ذلك من موالاة الجيران والخدم والمؤمنين على حسب الطاقة قاله البغوي والاكثرون على ان المراد به صلة الرحم ١٢ ك قوله والذين صبروا على الطاعة آه اشار المفسر الى ان مراتب الصبر ثلاثة اعلاها الصبر عن المعصية وهو عدم فعلها راسا ويليها الصبر على الطاعات اي دوام فعلها على حسب الطاقة ويليها الصبر على البلاء واعلى الجميع الصبر عن الشهوات لانه مرتبة الاولياء والصديقين ١٢ صاوي قوله على الطاعة الخ اشارة الى الانواع الثلثة للصبر المبسوطة بيانها في السلوك ١٢ ك قوله يدفعون بالحسنة السيئة فيتبعون بالحسنة السيئة فتمحوها او المعنى يجازون الاساءة بالاحسان فصار الحاصل على الاول يدفعون بحسناتهم سيئاتهم التي اكتسبوها قبل وعلى الثاني يدفعون السيئة التي فعلها الغير بهم بمقابلته بالحسنة ١٢ ك قوله كالجهل بالحلم والاذى بالصبر ينطبق على الوجهين والمعنى دفع سيئة الجهل بحسنة الحلم الذي هو ضده او دفع جهل الغير عليه بحلمه عنه ودفع الايذاء الذي اذى رجلا بالصبر عن اذى آخر او مقابلة ايذاء الغير بالصبر عليه ١٢ كمالين قوله اولئك لهم عقبى الدار آه اولئك مبتدأ وقوله لهم خبر مقدم وعقبى الدار مبتدأ مؤخر والجملة خبر عن المبتدأ الاول ويجوز ان يكون لهم خبر اولئك وعقبى الدار فاعلا بالاستقرار وقوله جنات عدن يجوز ان يكون بدلا من عقبى وان يكون بيانا وان يكون خبر مبتدأ مضمر وان يكون مبتدأ خبره يدخلونها ١٢ ج قوله اي العاقبة المحمودة في الدار الآخرة والاضافة بمعنى في وقال الزمخشري عاقبة الدنيا هي الجنة لانها التي ارادها ان يكون عاقبة الدنيا ومرجع اهلها اي العاقبة ١٢ كمالين قوله جنات عدن وهي مرفوع على حذف المبتدأ او على البدلية من عقبى الدار اقامة يقيمون فيها ١٢ ك قوله هم ومن صلح يشير بتقدير هم الى ان قوله ومن صلح عطف على الضمير المرفوع في يدخلونها وانما ساغ ذلك وان لم يؤكد بمنفصل للفصل بضمير المفعول ١٢ ك قوله وان لم يعملوا بعملهم ولم يبلغوا مبلغ فضلهم يكونون في درجتهم تبعا لهم تكرمة وتعظيما لهم والتقييد بالصلاح وهو الايمان على ما فسره المص دليل على ان مجرد الانساب من غير ايمان لا ينفع وعلى ذلك يحمل قوله تعالى فلا انساب بينهم ١٢ ك قوله تكرمة لهم اي لان الله جعل من ثواب المطيع سروره بما يراه في اهله ولو كان دخولهم الجنة باعمالهم الصالحة لم يكن في ذلك كرامة للمطيع اذ كل من كان صالحا في عمله فله الدرجات العلية استقلالا ١٢ صاوي قوله يقولون سلام عليكم آه اشار الى ان قوله سلام مرفوع بالابتداء وعليكم الخبر والجملة محكية بقول محذوف كما قدره وهو في معنى قائلين على انه حال محذوف وهذا بشارة بدوام السلامة المستفاد من العدول الى الجملة الاسمية ١٢ ج قوله سلام عليكم اي سلمكم الله من آفات الدنيا فهو دعاء لهم وتحية ١٢ صاوي قوله هذا الثواب يشير الى انه خبر محذوف والباء متعلق بمحذوف او يجوز ان يتعلق بسلام اي نسلم عليكم ونكرمكم ١٢ ك قوله هذا الثواب بما صبرتم اشار الى انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا بما صبرتم او هذا الثواب بما صبرتم كما اختاره الزمخشري ١٢ قوله والذين ينقضون جرت عادة الله في كتابه انه اذا ذكر اوصاف اهل السعادة اتبعه بذكر اوصاف اهل الشقاوة وهذا اوصاف ابي جهل ومن حذا حذوه الى يوم القيامة ١٢ صاوي قوله من بعد ميثاقه آه ان قيل العهد لا يكون الا مع الميثاق فما فائدة اشتراطه بقوله من بعد ميثاقه فالجواب لا يمتنع ان يكون المراد بالعهد هو ما كلف العبد به والمراد بالميثاق الادلة لانه تعالى اكد العهد بدلائل اخر سواء كانت تلك المؤكدات دلائل عقلية او سمعية ١٢ ج قوله الله يبسط الرزق الخ هذا جواب عن شبهة الكفار حيث قالوا لو كان الله غضبانا علينا كما زعمتم

بكل ما عملوه ولا يغفر منه شئ وَمَأْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ الفراش هي ونزل في حمزة و
ابي جهل اَفَمَنْ يَّعْلَمُ اَنَّمَآ اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ الْحَقُّ فآمن به كَمَنْ هُوَ اَعْمٰى لا يعلمه ولا يؤمن
به لا اِنَّمَا يَتَذَكَّرُ يتعظ اُولُوا الْاَلْبَابِ اصحاب العقول اَلَّذِيْنَ يُوْفُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ المأخوذ عليهم
وهم في عالم الذر او كل عهد وَلَا يَنْقُضُوْنَ الْمِيْثَاقَ بترك الايمان او الفرائض وَالَّذِيْنَ
يَصِلُوْنَ مَآ اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖٓ اَنْ يُّوْصَلَ من الايمان والرحم وغير ذلك وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ اي
وعيده وَيَخَافُوْنَ سُوْٓءَ الْحِسَابِ تقدم مثله وَالَّذِيْنَ صَبَرُوْا على الطاعة والبلاء وعن المعصية
ابْتِغَآءَ طلب وَجْهِ رَبِّهِمْ لا غيره من اغراض الدنيا وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاَنْفَقُوْا في الطاعة
مِمَّا رَزَقْنٰهُمْ سِرًّا وَّعَلَانِيَةً وَّيَدْرَءُوْنَ يدفعون بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ كالجهل بالحلم والاذى
بالصبر اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ اي العاقبة المحمودة في الدار الآخرة هي جَنّٰتُ عَدْنٍ اقامة
يَّدْخُلُوْنَهَا هم وَمَنْ صَلَحَ آمن مِنْ اٰبَآئِهِمْ وَاَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيّٰتِهِمْ وان لم يعملوا بعملهم
يكونون في درجاتهم تكرمة لهم وَالْمَلٰٓئِكَةُ يَدْخُلُوْنَ عَلَيْهِمْ مِّنْ كُلِّ بَابٍ من ابواب الجنة او
القصور اول دخولهم للتهنئة يقولون سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ هذا الثواب بِمَا صَبَرْتُمْ بصبركم في الدنيا
فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ عقباكم وَالَّذِيْنَ يَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيْثَاقِهٖ وَيَقْطَعُوْنَ مَآ اَمَرَ اللّٰهُ
بِهٖٓ اَنْ يُّوْصَلَ وَيُفْسِدُوْنَ فِي الْاَرْضِ بالكفر والمعاصي اُولٰٓئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ البعد من رحمة الله
وَلَهُمْ سُوْٓءُ الدَّارِ اي العاقبة السيئة في الدار الآخرة وهي جهنم اَللّٰهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ
يَّشَآءُ وَيَقْدِرُ يضيقه لمن يشاء وَفَرِحُوْا اي اهل مكة فرح بطر بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا اي بما نالوه فيها
وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا فِي جنب حيوة الْاٰخِرَةِ اِلَّا مَتَاعٌ شئ قليل يتمتع به ويذهب وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ
كَفَرُوْا من اهل مكة لَوْلَآ هلا اُنْزِلَ عَلَيْهِ على محمد اٰيَةٌ مِّنْ رَّبِّهٖ كالعصا واليد والناقة قُلْ لهم
اِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَّشَآءُ اضلاله فلا تغني الآيات عنه شيئا وَيَهْدِيْٓ يرشد اِلَيْهِ الى دينه مَنْ
اَنَابَ رجع اليه ويبدل من من اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَتَطْمَئِنُّ تسكن قُلُوْبُهُمْ بِذِكْرِ اللّٰهِ اي وعده
اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ اي قلوب المؤمنين اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مبتدأ خبره
طُوْبٰى مصدر من الطيب او شجرة في الجنة يسير الراكب في ظلها مائة عام ما يقطعها لَهُمْ وَحُسْنُ
مَاٰبٍ مرجع كَذٰلِكَ كما ارسلنا الانبياء قبلك اَرْسَلْنٰكَ فِيْٓ اُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَآ اُمَمٌ لِّتَتْلُوَا

قوله مصدر من الطيب كبشرى قلبت ياءه واوا للضمة ما قبلها وقيل هو فعلى من الطيب او شجرة في الجنة رواه احمد وابن حبان عن

لما بسط لنا الارزاق والتمنا في الدنيا فرد الله عليهم شبهتهم بذلك والمعنى ان بسط الرزق في الدنيا ليس تابعا للايمان بل ذلك بتقدير الله في الازل لمن يشاء فقد يبسط الرزق للكافر استدراجا ويضيقه على المؤمنين امتحانا ١٢ صاوي قوله فرح بطر اي لا فرح سرور وشكر لنعم الله وعبارة الخازن يعني لما بسط الله عليهم الرزق اشروا وبطروا والفرح لذة تحصل في القلب عند حصول المشتهى وفيه دليل على ان الفرح بالدنيا والركون اليها حرام ١٢ صاوي قوله قل ان الله يضل من يشاء آه فان قيل ما وجه كون قوله قل ان الله الخ جوابا عن طلب الكفرة نزول آية فالجواب انه كلام يجري مجرى التعجب من قولهم وذلك لان الآيات الباهرة التي ظهرت على يد الرسول بلغت في الكثرة والقوة والدلالة الى حالة يستحيل فيها ان تصير مشتبهة على العاقل فطلب آيات اخرى بعد ذلك يوقع في غاية التعجب والاستنكار فكانه قال لهم ما اعظم عنادكم ان الله يضل من يشاء من كان على صنيعكم فلا سبيل الى اهتدائهم وان انزلت كل آية ويهدي اليه من اناب بما جئت به بل بادنى منه من الآيات ١٢ من الجمل قوله ويبدل من من آه اي بدل كل وفي السمين قوله الذين آمنوا وتطمئن يجوز فيه خمسة اوجه احدها ان يكون مبتدأ خبره الموصول الثاني وما بينهما اعتراض الثاني انه بدل من من اناب الثالث انه عطف بيان له الرابع انه خبر مبتدأ مضمر الخامس انه منصوب باضمار فعل ١٢ ج قوله الذين آمنوا اي اتصفوا بالتصديق الباطني الناشئ عن اذعان وقبول ١٢ صاوي قوله وتطمئن قلوبهم الخ هذه علامة المؤمن الكامل والطمانينة بذكر الله هي ثقة القلب بالله والاشتغال به عن سواه ثم اعلم ان هذه الآية تفيد ان ذكر الله تطمئن به القلوب وآية الانفال تفيد ان ذكر الله يحصل به الوجل والخوف فمقتضى ذلك انه بين الآيتين تنافٍ واجيب بان الطمانينة هنا معناها السكون الى الله والوثوق به فينشأ عن ذلك عدم خوف غيره وعدم الرجاء في غيره فلا ينافي حصول الخوف من الله والوجل منه وهذا معنى آية

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

٥١ قوله بالرحمن بالبليغ الرحمة الذى وسعت رحمته كل شئ ١٢ مدارك ٥٢ قوله ونزل لما قالوا اى كفار مكة منهم ابو جهل وعبد الله بن امية جلسوا خلف الكعبة وارسلوا الى النبى صلى الله عليه وسلم فاتاهم وقيل انه مر بهم وهم جلوس فدعاهم الى الله فقال عبد الله بن امية ان سرك ان نتبعك فسير جبال مكة بالقرآن فاذهبها عنا حتى تنفسح فانها ارض ضيقة لمزارعنا واجعل لنا فيها انهارا وعيونا لنغرس الاشجار ونزرع ونتخذ البساتين فلست كما زعمت باهون على ربك من داؤد حيث سخر له الجبال تسير معه وسخر لنا الريح لنركبها الى الشام لميرتنا وحوائجنا ونرجع فى يومنا كما سخرت لسليمان الريح كما زعمت فلست باهون على ربك من سليمان واحى لنا جدك قصيا او من شئت كان عيسى يحيى الموتى ولست باهون على الله منه فنزلت هذه الآية ١٢ صاوى ٥٣ قوله ولو ان قرآنا سيرت آه اختلفوا فى جواب لو فقال قوم جوابه محذوف اكتفاء بمعرفة السامعين مراده وتقديره لكان هذا القرآن كقول الشاعر ؎ فاقسم لو شئ اتانا رسوله ٭ سواك ولكن لم نجد لك مدفعا ٭ اراد به رددناه وهذا معنى قول قتادة رضى قال لو فعل هذا بقرآن قبل قرآنكم لفعل بقرآنكم وقال الآخرون جواب لو مقدم وتقدير الكلام وهم يكفرون بالرحمن ولو ان قرآنا سيرت الخ كانه قال لو سيرت به الجبال او قطعت به الارض او كلم به الموتى لكفروا بالرحمن ولم يومنوا لما سبق من علمنا فيهم كما قال ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة الآية ١٢ معالم التنزيل ٥٤ قوله لما امنوا اشارة الى ان جواب لو محذوف تقديره لما آمنوا ١٢ ٥٥ قوله وان اوتوا ما اقترحوا روى انه لما نزلت هذه الآية قال عليه السلام والذى نفسى بيده لقد اعطانى ما سألتم ولو شئت لكان ولكن خيرنى بين ان تدخلوا فى باب الرحمة فيؤمن مؤمنكم وبين ان يكلكم الى ما اخترتم لانفسكم فتضلوا عن باب الرحمة فاخترت باب الرحمة واخبرنى انه ان اعطاكم ذلك ثم كفرتم ان يعذبكم عذابا لم يعذبه احدا من العالمين كما فى اسباب النزول للامام الواحدى ١٢ روح

عليهم الذى اوحينا اليك اى القرآن وهم يكفرون بالرحمن حيث قالوا لما امروا بالسجود له وما الرحمن قل لهم يا محمد هو ربى لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب ونزل لما قالوا له ان كنت نبيا فسير عنا جبال مكة واجعل لنا فيها انهارا وعيونا لنغرس ونزرع وابعث لنا اباءنا الموتى يكلمونا انك نبى ولو ان قرانا سيرت به الجبال نقلت عن اماكنها او قطعت شققت به الارض او كلم به الموتى بان يحيوا لما امنوا بل لله الامر جميعا لا لغيره فلا يؤمن الا من يشاء الله ايمانه دون غيره وان اوتوا ما اقترحوا ونزل لما اراد الصحابة اظهار ما اقترحوا طمعا فى ايمانهم افلم ييئس يعلم الذين امنوا ان مخففة اى انه لو يشاء الله لهدى الناس جميعا الى الايمان من غير اية ولا يزال الذين كفروا من اهل مكة تصيبهم بما صنعوا بصنعهم اى بكفرهم قارعة داهية تقرعهم بصنوف البلاء من القتل والاسر والحرب والجدب او تحل يا محمد بجيشك قريبا من دارهم مكة حتى ياتى وعد الله بالنصر عليهم ان الله لا يخلف الميعاد ۝ وقد حل بالحديبية حتى اتى فتح مكة ولقد استهزئ برسل من قبلك كما استهزئ بك وهذا تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم فامليت امهلت للذين كفروا ثم اخذتهم بالعقوبة فكيف كان عقاب ۝ اى هو واقع موقعه فكذلك افعل بمن استهزأ بك افمن هو قائم رقيب على كل نفس بما كسبت عملت من خير وشر وهو الله كمن ليس كذلك من الاصنام لا دل على هذا وجعلوا لله شركاء قل سموهم له من هم ام بل اتنبئونه تخبرون الله بما اى بشريك لا يعلم فى الارض استفهام انكار اى لا شريك له اذ لو كان لعلمه تعالى عن ذلك ام بل تسمونهم شركاء بظاهر من القول بظن باطل لا حقيقة له فى الباطن بل زين للذين كفروا مكرهم كفرهم وصدوا عن السبيل طريق الهدى ومن يضلل الله فما له من هاد ۝ لهم عذاب فى الحيوة الدنيا بالقتل والاسر ولعذاب الاخرة اشق اشد منه وما لهم من الله اى عذابه من واق ۝ مانع مثل صفة الجنة التى وعد المتقون مبتدأ خبره محذوف اى فيما نقص عليكم تجرى من تحتها الانهر اكلها ما يؤكل فيها دائم لا يفنى وظلها دائم لا تنسخه شمس لعدمها فيها تلك اى الجنة عقبى عاقبة الذين اتقوا الشرك وعقبى الكافرين النار ۝ والذين اتينهم الكتب كعبد الله بن سلام وغيره من مؤمنى اليهود يفرحون

ع ٥ ١٠

وقال الآخرون ... ٥٦ قوله ييئس قال اكثر المفسرين معناه الم يعلم وهى لغة النخع او هوازن قاله البغوى وانما استعمل اليأس بمعنى العلم لتضمنه معناه لان اليائس عن الشئ عالم بانه لا يكون ودليله قراءة على وابن عباس وعلى بن الحسين وابنه محمد وحنيفة جعفر وجماعة افلم يتبين قال الحافظ روى الطبرى وعبد بن حميد باسناد صحيح كلهم من رجال البخارى عن ابن عباس انه كان يقرأها افلم يتبين يقول كتبها الكاتب وهو ناعس قال وانكره جماعة ممن لا علم له بالرجال وبالغ الزمخشرى فى ذلك الى ان قال وهى والله فرية بلا مرية وتبعه جماعة وانكر الفراء كون ايئس بمعنى افلم يعلم ١٢ ك ٥٦ قوله يعلم قال اكثر المفسرين معناه افلم يعلموا وهى لغة النخع او هوازن كما فى الكبير وابى السعود ومعالم التنزيل او على استعمال اليأس فى معنى العلم لتضمنه معناه لان الآيس من الشئ عالم بانه لا يكون كما نقله كل ١٢ ٥٧ قوله داهية اى شدائد الدهر ١٢ ٥٨ قوله تحل يا محمد بجيشك آه ويجوز ان يكون فاعله ضمير القارعة وهذا ابين واظهر اى تصيبهم قارعة او تحل القارعة وموضعها النصب عطفا على خبر يزال وقرأ ابن جبير ومجاهد يحل بالياء من تحت والفاعل على ما تقدم اما ضمير القارعة وانما ذكر الفعل لانها بمعنى العذاب او لان التاء للمبالغة وهو المراد قارع واما ضمير الرسول ١٢ جمل ٥٩ قوله وقد حل بالحديبية اى نزل النبى صلى الله عليه وسلم بها حتى اتى فتح مكة وهو وعد النصر الموعود ١٢ ك ٦٠ قوله وقد حل بالحديبية تفسير لقوله او تحل قريبا وقوله حتى اتى فتح مكة تفسير لقوله حتى ياتى وعد الله من الجمل ١٢ ٦١ قوله فامليت الخ الاملاء الامهال وان يترك ملاوة من الزمان فى خفض وامن ١٢ مدارك ٦٢ قوله فكيف كان عقاب اى كان عقابى على اى حالة هل كان ظلما لهم او كان عدلا وبين الشارح جوابه بقوله اى هو واقع موقعه اى هو عدل ١٢ جمل ٦٣ قوله افمن هو قائم الخ من موصولة مرفوعة المحل على الابتداء والخبر محذوف كما قدره الشارح بقوله كمن ليس كذلك ١٢ ٦٤ قوله افمن هو قائم آه فى زكريا على البيضاوى قال الطيبى فى هذه الآية احتجاج بليغ مبنى على فنون من علم البيان اولها افمن هو قائم على كل نفس بما كسبت كمن ليس كذلك احتجاج عليهم وتوبيخ لهم على القياس الفاسد لفقد الجهة الجامعة بينهما ثانيها وجعلوا لله شركاء من وضع المظهر موضع المضمر تنبيها على انهم جعلوا شركاء لمن هو فرد واحد لا يشاركه احد فى اسمه ثالثها قل سموهم اى عينوا اسماءهم فقولوا فلان وفلان فهو انكار لوجودها على وجه برهانى كما تقول ان كان الذى تدعيه موجودا فسمه لان المراد بالاسم العلم رابعها ام تنبئونه بما لا يعلم احتجاج من باب نفى الشئ اعنى العلم بنفى لازمه وهو المعلوم وهو كناية خامسها ام بظاهر من القول احتجاج من باب الاستدراج والهمزة للتقرير لبعثهم على التفكر والمعنى اتقولون بافواهكم من غير روية واتم البال فتفكروا فيه لتقفوا على بطلانه سادسها التدرج فى كل من الاضراب على لطف وجه وحيث كانت الآية مشتملة على هذه الاساليب البديعة مع اختصارها كان الاحتجاج المذكور منادیا على نفسه بالاعجاز وانه ليس من كلام البشر ١٢ من الجمل ٦٥ قوله لا اشارة الى ان الاستفهام بمعنى النفى اى لا يستويان وفى الجمل والاستفهام انكارى وجوابه محذوف قدره الشارح بقوله لا وقوله دل على هذا اى المذكور من الامرين وهما الخبر المحذوف وكون الاستفهام انكاريا ١٢ ٦٦ قوله وجعلوا هو استيناف جئ به للدلالة على الخبر المحذوف كما تقدم تقريره ١٢ ٦٧ قوله من هم اى عينوا حقيقتهم من اى جنس ومن اى نوع وفى الكلام حذف اى وما اسماؤهم ١٢ ٦٨ قوله ام بل الخ يعنى ان ام منقطعة اذ لو كان يعلمه واذ لم يعلم علم انه ليس بشئ ١٢ كمالين ٦٩ قوله بل زين للذين كفروا اضراب عن محاجتهم كانه قال لا تلتفت لهم ولا تعتبرهم فانهم لا فائدة فيهم لانهم زين لهم ما هم عليه من الكفر والمكر ١٢ صاوى ٧٠ قوله وصدوا بضم الصاد وفتحها قرأتان سبعيتان والمعنى منعوا عن طريق الهدى او منعوا الناس عنه ١٢ صاوى ٧١ قوله مبتدأ خبره محذوف اى فيما نقص عليكم او فيما يتلى عليكم مثل الجنة آه وقوله تجرى حال من العائد المحذوف من الصلة وقيل تجرى هو الخبر على طريقة قولك صفة زيد اسمر او بتقدير مثل الجنة جنة تجرى او على زيادة المثل ١٢ كمالين ٧٢ قوله من تحتها اى من تحت قصورها وغرفها ١٢ صاوى ٧٣ قوله اكلها دائم اى كل شئ يؤكل يتجدد غيره فلا تنقطع انواع ماكولاتها فليست كثمار الدنيا تنقطع فى بعض الاحيان ١٢ صاوى ٧٤ قوله وظلها دائم المراد بالظل فيها عدم الشمس فلا ينافى انها نور ونورها حاصل من نور العرش لانه سقفها ومع ذلك فانوارها لا تغلب على ضوء العرش ١٢ صاوى ٧٥ قوله لا تنسخه اى لا تمحوه شمس اى ضوءه كما ينسخ ظل الدنيا بالشمس لعدمها فيها اى لعدم الشمس فى الجنة ١٢ كمالين ٧٦ قوله والذين آتيناهم الكتاب اى التوراة والانجيل وقوله كعبد الله بن سلام اى وكعب الاحبار وقوله من مؤمنى اليهود اى ومن مؤمنى النصارى وهم اى مؤمنو النصارى ثمانون رجلا اربعون بنجران وثمانية باليمن واثنان وثلاثون بالحبشة بيضاوى وعبارة الخازن فى المراد بالكتاب هنا قولان احدهما انه القرآن والذين اوتوه المسلمون وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد انهم يفرحون بما يتجدد من الاحكام والتوحيد والنبوة والحشر بعد الموت بتجدد نزول القرآن ومن الاحزاب يعنى الجماعات الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكفار واليهود والنصارى من ينكر بعضه وهذا قول الحسن وقتادة فان قلت ان الاحزاب من الكفار وغيرهم من اهل الكتاب ينكرون القرآن فكيف قال ومن الاحزاب من ينكر بعضه قلت ان الاحزاب لا ينكرون جملته لانه قد ورد فيه آيات دالات على توحيد الله واثبات قدرته وعلمه وحكمته وهم لا ينكرون ذلك ابدا والقول الثانى المراد بالكتاب التوراة والانجيل والمراد باهله الذين اسلموا من اليهود والنصارى وهم ثمانون رجلا كما تقدم ١٢ جمل

۵۱ قوله من ینکر بعضه لانهم کانوا لاینکرون الاقاصیص وبعض الاحکام والمعانی مما هو ثابت فی کتبهم وکانوا ینکرون نبوة محمد صلی الله علیه وسلم وغیر ذلک مما حرفوه وبدلوا من الشرائع ۱۲ مدارک ۵۲ قوله کذکر الرحمن فانه صلی الله علیه وسلم لما کتب فی کتاب الصلح فی الحدیبیة بسم الله الرحمن الرحیم قالوا ما نعرف الرحمن ۱۲ ک قوله وما عدا القصص ای من الاحکام الذی یخالف شرائعهم ۱۲ ک ۵۳ قوله قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرک به هو جواب المنکرین ای قل انما امرت فیما انزل الی بان اعبد الله ولا اشرک به فانکارکم لانکارکم لعبادة الله وتوحیده فانظروا ماذا تنکرون مع ادعائکم وجوب عبادة الله وان لا یشرک به ۱۲ مدارک ۵۴ قوله حکما عربیا حالان من الضمیر فی انزلناه والمعنی انزلناه حاکما بین الناس بلغة العرب واسند الحکم الیه لانه ترجمان عن الله فطاعته طاعة الله ۱۲ صاوی ۵۵ قوله ونزل لما عیروه ای عابوه بکثرة النساء قال المشرکون لیس همة هذا الرجل الا فی النساء ۱۲ ک ۵۶ قوله ازواجا وذریة آه فقد کان لسلیمان ثلثمائة امرأة حرة وسبعمائة سریة وکان لابیه داؤد مائة امرأة ولم یقدح ذلک فی نبوتهما فکیف یجعلون هذا قادحا فی نبوتک وذریة ای اولادا وانت مثلهم فقد کان لمحمد صلی الله علیه وسلم سبعة اولاد اربعة اناث وثلاثة ذکور وکانوا فی الترتیب فی الولادة هکذا القاسم ثم زینب ثم رقیة ثم فاطمة ثم ام کلثوم ثم عبد الله ویلقب بالطیب والطاهر فابراهیم وکلهم من خدیجة رضی الله عنها الا ابراهیم من ماریة القبطیة وماتوا جمیعا فی حیاته صلعم الا فاطمة رضی الله عنها فعاشت بعده ستة اشهر ۱۲ جمل ۵۷ قوله تحدیده ای تحدید ما فیه من الارزاق والاعمار وثواب الاعمال وغیرها ۱۲ ک ۵۸ قوله یمحو الله ای یمحو من الکتاب ما یشاء محوه ویثبت بالتخفیف لابی عمرو وابن کثیر وعاصم والتشدید للباقین فیه ما یشاء ای یترک فیه باقیا ما یشاء بقاءه من الاحکام فینسخ بعضه فی وقت ویترک بعضه علی وجهه وغیرها من الرزق والاجل والسعادة والشقاوة اخرج ابن مردویه عن جابر مرفوعا فی الآیة قال یمحو من الرزق ویزید فیه ویمحو من الاجل ویزید فیه وله عن علی رفعه الصدقة علی وجهها وبر الوالدین واصطناع المعروف یحول الشقاوة سعادة ویزید فی العمر واخرج الطبرانی بسند ضعیف عن ابن عمر مرفوعا یمحو الله ما یشاء ویثبت الا الشقاوة والسعادة والحیوة والموت وقال ابن عباس یمحو الله ما یشاء ویثبت الا الرزق والاجل والسعادة والشقاوة وعن عمر وابن مسعود انهما قالا یمحو السعادة والشقاوة ایضا وعن الضحاک والکلبی ان معنی الآیة یمحو الله عن دیوان الحفظة لیس فیه ثواب ولا عقاب ویثبت ما فیه ثواب ولا عقاب وعن عکرمة یمحو ما یشاء من الذنوب بالتوبة ۱۲ ک ۵۹ قوله یمحو الله ما یشاء الخ فی هذه الآیة قولان احدهما انها عامة فی کل شئ کما یقتضیه ظاهر اللفظ وهذا مذهب عمر وابن مسعود وغیرهما قالوا ان الله یمحو من الرزق ویزید فیه وکذا القول فی الاجل والسعادة والشقاوة والایمان والکفر وقال ابن عباس یمحو الله ما یشاء ویثبت الا الرزق والاجل والسعادة والشقاوة ۱۲ الخطیب وفی روح البیان ان التغیر والتبدل والمحو والاثبات انما هو بالنسبة الی السعادة والشقاوة العارضتین فانهما تقبلان ذلک بخلاف الاصلیتین ملخصا ۱۲ ۶۰ قوله اصله الذی لا یتغیر منه شئ وهو ما کتبه فی الازل وهو اللوح المحفوظ وعن ابن عباس هما کتابان کتاب یمحو منه ما یشاء ویثبت وام الکتاب الذی لا یتغیر منه شئ وسال ابن عباس کعبا عن ام الکتاب فقال علم الله ما هو خالق وما خلقه عاملون ۱۲ کمالین ۶۱ قوله ای فذاک آه مبتدأ خبره محذوف قدره غیره بقوله شافیک من اعدائک ودلیل علی صدقک والجملة جواب الشرط وقوله او نتوفینک شرط ثان بعطفه علی الشرط قبله وجوابه ایضا محذوف وکان علی الشارح التنبیه علیه وتقدیره فلا تقصیر منک ولا لوم علیک وقوله فانما علیک الخ تعلیل لهذا المحذوف ولعل الشارح سکت عن التنبیه علی حذف جواب الشرط الثانی لانه قد ذکر ما یدل علیه بخلاف الذی قبله فلم یذکر له دلیل ۱۲ جمل ۶۲ قوله نقصد ارضهم ای ارض اهل مکة فالمقصود نصر النبی ص وازال نعمة الکفار وملکها ایاهم قال الله تعالی واورثکم ارضهم ودیارهم واموالهم الآیة فالمراد بنقص اطراف الارض ملک کبرائها وخذلانهم وما ذکره المفسر احد قولین والآخر ان المراد بالارض جمیعها لا خصوص ارض الکفار وبنقص اطرافها موت العلماء والاشراف والکبراء والصلحاء وحینئذ فوجه مناسبة هذا لما قبله کان الله یقول الم ینظروا الی التغیرات الحاصلة فی الدنیا من الخراب بعد العمارة والموت بعد الحیاة والذل بعد العز فاذا کان هذا مشاهدا لهم فما المانع من ان الله یصیر الکفار اذلاء بعد عزهم ومقهورین بعد قدرتهم ۱۲ صاوی ۶۳ قوله بالفتح علی النبی صلی الله علیه وسلم الخ ای بالفتح دیار الشرک علی محمد واصحابه فما زاد فی بلاد الاسلام باستیلائهم علیها جبرا وقهرا نقص من دیار الکفرة ۱۲ روح ۶۴ قوله راد لحکمه قال الزمخشری حقیقة الذی یعقب الشئ بالابطال والرد ومنه قیل لصاحب الحق معقب لانه یقفوا غریمه بالاقتضاء والطلب والمعنی انه حکم للاسلام بالغلبة والاقبال علی الکفر بالادبار وحل لا معقب لحکمه النصب علی الحال کانه قیل والله یحکم نافذا حکمه کما تقول جاءنی زید لا عمامة علی راسه ولا قلنسوة ای حاسرا ۱۲ ک ۶۵ قوله ولیس مکرهم کمکره اذ مکر الماکرین مخلوق له ولا یضر الا بارادته فاثباته لهم باعتبار الکسب ونفیه عنهم باعتبار الخلق فلا یرد کیف اثبت لهم مکرا ثم نفاه عنهم بقوله فلله المکر جمیعا وفیه تسلیة للنبی صلی الله علیه وسلم وامان له من مکرهم ۱۲ جمل ۶۶ قوله فیعد لها بضم التحتیة وکسر العین من الاعداد لها جزاء ای یهیئ للنفس جزاء عمله هذا هو المکر کله لانه یاتیهم به من حیث لا یشعرون ۱۲ ک ۶۷ قوله جزاءها وفی بعض النسخ جزاء عملها بغیر الی ما انحسب ۱۲ کمالین ۶۸ قوله قل لهم کفی بالله شهیدا بینی وبینکم الخ کفی فعل ماض والباء زائدة لتزیین اللفظ والله فاعل وشهیدا تمییز بینی وبینکم متعلق به وقوله من عنده معطوف علی الله فهو فاعل ایضا وعلم الکتاب مرتفع بالظرف فانه معتمد علی الموصول ۱۲ جمل ۶۹ قوله ومن عنده علم الکتاب معطوف علی لفظ الجلالة والمعنی ان الله ومن عنده علم الکتاب یشهدهم الکفایة فی الشهادة بینی وبینکم وال فی الکتاب للجنس فیشمل التوراة والانجیل والفرقان فقوله من مومنی الیهود والنصاری ای او مطلقا ۱۲ صاوی ۷۰ قوله سورة ابراهیم مکیة سمیت بذلک لذکر قصته فیها ان قلت ان قصة ابراهیم قد ذکرت فی غیر هذه السورة کالانبیاء والبقرة اجیب بان علة التسمیة لا تقتضی اطراد التسمیة بل التسمیة امر توقیفی ۱۲ صاوی ۷۱ قوله الا الآیتین ای الی قوله تعالی قل تمتعوا فان مصیرکم الی النار ۱۲ صاوی ۷۲ قوله کتاب هو خبر مبتدا محذوف ای هذا کتاب یعنی السورة والجملة التی هی انزلناه الیک فی موضع الرفع صفة النکرة ۱۲ مدارک ۱ قوله وکذلک انزلناه الخ ای کما انزلنا الکتب علی الانبیاء بلغاتهم ولسانهم انزلنا الیک یا محمد هذا الکتاب وهو القرآن عربیا بلسانک ولسان قومک وانما سمی القرآن حکما لان فیه جمیع التکالیف والاحکام والحلال والحرام والنقض والابرام فلما کان القرآن سببا للحکم جعل نفس الحکم علی سبیل المبالغة وقیل ان الله تعالی لما حکم علی جمیع الخلق بقبول القرآن والعمل بمقتضاه سماه حکما لذلک المعنی ۱۲ خازن ۲ قوله من الناس ای فیما یقع لهم من الحوادث الفرعیة وان خالفت ما فی الکتب اذ لا یجب توافق الشرائع ۱۲ جمل ۳ قوله من ملتهم ای کتقریر دینهم والصلوة الی قبلتهم بعد ما حولت عنها ۱۲ بیضاوی ۴

بما أُنزل إليك لموافقته ما عندهم ومن الاحزاب الذين تحزبوا عليك بالمعادات من
المشركين واليهود من ينكر بعضه كذكر الرحمن وما عدا القصص قل انما امرت فيما
انزل الي ان اي بان اعبد الله ولا اشرك به اليه ادعوا واليه مآب مرجعي وكذلك
الانزال انزلناه اي القرآن حكما عربيا بلغة العرب تحكم به بين الناس ولئن اتبعت
اهواءهم اي الكفار فيما يدعونك اليه من ملتهم فرضا بعد ما جاءك من العلم بالتوحيد ما
ع ۵ ۶ ۱۱ لك من الله من زائدة من ولي ناصر ولا واق مانع من عذابه ونزل لما عيروه بكثرة النساء
ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجا وذرية اولادا وانت مثلهم وما كان
لرسول منهم ان يأتي باية الا باذن الله لانهم عبيد مربوبون لكل اجل مدة كتاب مكتوب فيه
تحديده يمحو الله منه ما يشاء ويثبت بالتخفيف والتشديد فيه ما يشاء من الاحكام وغيرها و
ع عنده ام الكتب اصله الذي لا يتغير منه شيء وهو ما كتب في الازل واما فيه ادغام نون ان
الشرطية في ما المزيدة نرينك بعض الذي نعدهم به من العذاب في حياتك وجواب الشرط
محذوف اي فذاك او نتوفينك قبل تعذيبهم فانما عليك البلغ لا عليك الا التبليغ وعلينا
الحساب اذا صاروا الينا فنجازيهم اولم يروا اي اهل مكة انا نأتي الارض نقصد ارضهم
ننقصها من اطرافها بالفتح على النبي صلى الله عليه وسلم والله يحكم في خلقه بما يشاء لا معقب راد
لحكمه وهو سريع الحساب وقد مكر الذين من قبلهم من الامم بانبيائهم كما مكروا بك
فلله المكر جميعا وليس مكرهم كمكره لانه تعالى يعلم ما تكسب كل نفس فيعد لها جزاءها و
هذا هو المكر كله لانه يأتيهم به من حيث لا يشعرون وسيعلم الكفر المراد به الجنس وفي
قراءة الكفار لمن عقبى الدار اي العاقبة المحمودة في الدار الآخرة لهم ام للنبي صلى الله عليه وسلم و
اصحابه ويقول الذين كفروا لك لست مرسلا قل لهم كفى بالله شهيدا بيني وبينكم على
ع ۶ ۱۲ صدقي ومن عنده علم الكتب من مؤمني اليهود والنصارى سورة ابراهيم مكية
الا الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله الآيتين احدى او ثنتان او اربع او
خمس وخمسون اية بسم الله الرحمن الرحيم
الر الله اعلم بمراده بذلك هذا القرآن كتب انزلنه اليك يا محمد لتخرج

له قوله من الظلمات الى النور الآية دالة على ان طرق الكفر والبدع كثيرة وان طريق الحق ليس الا واحدا لانه تعالى قال لتخرج الناس من الظلمات وهو صيغة جمع وعبر عن الايمان بالنور وهو لفظ مفرد من الكبير ۱۲ ۵۲ قوله بامر ربهم اى فسر الاذن بالامر وعلى هذا فيكون المعنى لتامرهم بالخروج من الظلمات الى النور وفسر بعضهم بالتوفيق والتيسير ۱۲ ج ۵۳ قوله العزيز الغالب فلا يذل سالك طريقه وقوله الحميد المحمود فلا يخيب سائله ۱۲ ك ۵۴ قوله بدل او عطف بيان آه اى من العزيز والحميد نعت للعزيز وهذا على القاعدة ان نعت المعرفة اذا تقدم على المنعوت يعرب بحسب العوامل ويعرب المنعوت بدلا او عطف بيان والاصل الى صراط الله العزيز الحميد الذى الخ فالصفات ثلاثة تقدم منها ثنتان وبقيت الثالثة مؤخرة ۱۲ ج ۵۵ قوله والرفع مبتدأ اى قوله الله مرفوع بالابتداء وخبره ما بعده ۱۲ كبير ۵۶ قوله نعت اى للكافرين وهذا الاعراب معترض لما فيه من الفصل بين النعت والمنعوت باجنبى وهو قوله من عذاب شديد الذى هو بيان للمبتدأ الاجنبى من الخبر وعلى هذا الاعراب يكون قوله اولئك الخ مستانفا والاولى ان يعرب الذين يستحبون الخ مبتدأ ويكون قوله اولئك الخ خبره ۱۲ جمل ۵۶ قوله نعت للكافرين فهو مجرور وقيل مرفوع على انه مبتدأ خبره اولئك ۱۲ ك ۵۷ قوله ويبغونها اى السبيل يريد ان الضمير المنصوب عائد على السبيل مطلقا لا الى سبيل الله عوجا معوجة والمعنى يطلبون السبيل معوجة ويتركون سبيل الله وقال الزمخشرى المعنى يطلبون سبيل الله زيغا واعوجاجا يقدحوا فيه ويدلوا الناس على انها سبيل غير مستوية فالاصل ويبغون لها فحذف الجار واوصل الفعل ۱۲ ك ۵۷ قوله ويبغونها اى يبغون لها فحذف الجار واوصل الفعل الى الضمير اى يطلبون لها وقوله عوجا اى زيغا اى يقولون لمن يريدون صده واضلاله انها سبيل ناكبة وزائفة غير مستقيم من ابى السعود ۱۲ ۵۸ قوله وما ارسلنا من رسول الخ اى الا متكلما بلغتهم ليبين لهم ما هو مبعوث به وله فلا يكون لهم حجة على الله ولا يقولوا لم نفهم ما خوطبنا به فان قلت ان رسولنا عليه السلام بعث الى الناس جميعا لقوله قل يايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا بل الى الثقلين وهم على السنة مختلفة فان لم يكن للعرب حجة فلغيرهم الحجة قلت لا يخلوا اما ان ينزل بجميع الالسنة او بواحد منها فلا حاجة الى نزوله بجميع الالسنة لان الترجمة تنوب عن ذلك وتكفى التطويل فتعين ان ينزل بلسان واحد وكان لسان قومه اولى بالتعيين لانهم اقرب اليه ولانه ابعد من التحريف والتبديل ۱۲ مدارك ۵۹ قوله من رسول الا بلسان قومه اى محمد او غيره فان قلت ان كان المراد بقومه الذين نشأ فيهم فظاهر وان كان المراد الذين ارسل لهم فرسول الله ارسل لكافة الخلق مع انه لم يظهر منه الا اللسان العربى وهو لسان بعض قومه اجيب بان الله علمه جميع اللغات فكان يخاطب كل قوم بلغتهم وان لم يثبت انه تكلم باللغة التركية لانه لم يتفق انه خاطب احدا من اهلها ولو خاطبه لكلمه بها ۱۲ صاوى ۱۰ قوله ولقد ارسلنا الخ شروع فى تفصيل ما اجمله فى قوله وما ارسلنا من رسول الخ ۱۲ ابو السعود ۱۱ قوله وقلنا له ان اخرج يشير الى ان ان مفسرة لكون الارسال متضمنا لمعنى القول ۱۲ ك ۱۲ قوله بنعمه جمع نعمة من تظليل الغمام وانزال المن والسلوى وفلق البحر وقيل ايام الله وقائعه التى وقعت على الامم الماضية ومنه ايام العرب حروبها ۱۲ ك ۱۳ قوله بنعمه قاله ابن عباس وقال مقاتل بوقائع الله فى الامم السالفة يقال فلان عالم بايام العرب اى بوقائعهم من الخطيب ۱۲ ۱۴ قوله واذكر خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم والمعنى اذكر لقومك ما وقع لموسى وقومه لعلهم يعتبرون ۱۲ صاوى ۱۵ قوله ويذبحون ابناءكم الخ عطفه بالواو هنا اشارة الى انه غير العذاب السيئ المذكور واما فى البقرة فهو تفسير لسوء العذاب فصح التغاير بهذا الاعتبار وان كانت القصة واحدة ۱۲ صاوى ۱۶ قوله الكهنة جمع كاهن وهو المخبر عن المغيبات المستقبلة واما العراف فهو المخبر عن الامور الماضية ۱۲ جمل وصاوى ۱۷ قوله بالتوحيد والطاعة الباء متعلق بشكرتم وفى الحديث من اعطى الشكر لم يحرم الزيادة اخرجه ابن مردويه عن ابن مسعود مرفوعا ومن ههنا قيل الشكر قيد الموجود وصيد المفقود ۱۲ ك ۱۸ قوله لازيدنكم اى من خير الدنيا والآخرة فيحصل لكم النعم والرضا فتظفرون بالسعادتين ۱۲ صاوى ۱۹ قوله ولئن كفرتم لم يصرح بالجواب فى جانب الوعيد وصرح به فى جانب الوعد اشارة الى كرمه سبحانه وتعالى وان رحمته سبقت غضبه ونظير ذلك قوله تعالى بيدك الخير ولم يقل بيدك الشر ۱۲ صاوى ۱۹ قوله لاعذبنكم هذا هو جواب القسم وحذف جواب الشرط للقاعدة انه عند اجتماعهما يحذف جواب المتاخر ۱۲ صاوى ۲۰ قوله دل عليه اى على هذا الجواب المحذوف وانما حذف هنا وصرح به فى جانب الوعد لان عادة اكرم الاكرمين ان يصرح بالوعد ويعرض بالوعيد ۱۲ بيضاوى ۲۱ قوله حميد اى وان لم يحمده الحامدون وانتم ضررتم انفسكم حيث حرمتم الخير الذى لا بد لكم منه ۱۲ مدارك ۲۲ قوله والذين من بعدهم آه مبتدأ وقوله لا يعلمهم الخ خبره والجملة اعتراض بين المفسر وهو نبأ الذين من قبلكم وتفسيره وهو جاءتهم رسلهم او الذين من بعدهم عطف على ما قبله وهو قوم نوح او الذين من قبلكم وقوله لا يعلمهم الا الله اعتراض كما ذكره البيضاوى بالمصلح وعبارة السمين والذين من بعدهم يجوز ان يكون عطفا على الموصول الاول او على المبدل منه وان يكون مبتدأ وخبره لا يعلمهم الا الله وجاءتهم خبر آخر وعلى ما تقدم يكون لا يعلمهم حالا من الذين او من الضمير المستكن فى من بعدهم لوقوعه صلة ۱۲ ج ۲۳ قوله فردوا ايديهم فى افواههم اى لكراهتهم ذلك فان شان الانسان اذا كره شيئا واغتاظ منه ولم يقدر على دفعه يعض على يديه ۱۲ صاوى ۲۴ قوله اى الامم ايديهم فى افواههم اليها اى الى الافواه يشير الى ان فى بمعنى الى ليعضوا عليها اى على الايدى من شدة الغيظ مما جاءت به الرسل كقوله عضوا عليكم الانامل من الغيظ والضمير ان على هذا التفسير للكفرة وقيل المعنى ردالقوم ايديهم فى افواه الانبياء كى لا يتكلموا بما ارسلوا له وعلى هذا فالضمير الثانى يعود الى الانبياء والاول

النَّاسَ مِنَ الظُّلُمٰتِ الكفر اِلَى النُّوْرِ الايمان بِاِذْنِ بامر رَبِّهِمْ وِ يبدل من الى النور اِلٰى صِرَاطِ
الْعَزِيْزِ الغالب الْحَمِيْدِ ۙ المحمود اللّٰهِ بالجر بدل وعطف بيان وما بعده صفة والرفع مبتدأ
خبره الَّذِيْ لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا وَوَيْلٌ لِّلْكٰفِرِيْنَ مِنْ عَذَابٍ
شَدِيْدِ ۙ الَّذِيْنَ نعت يَسْتَحِبُّوْنَ يختارون الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَى الْاٰخِرَةِ وَيَصُدُّوْنَ الناس عَنْ
سَبِيْلِ اللّٰهِ دين الاسلام وَيَبْغُوْنَهَا اى السبيل عِوَجًا ط معوجة اُولٰٓئِكَ فِيْ ضَلٰلٍ بَعِيْدٍ عن الحق
وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا بِلِسَانِ بلغة قَوْمِهٖ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ط ليفهمهم ما اتى به فَيُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ يَّشَآءُ
وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ ط وَهُوَ الْعَزِيْزُ فى ملكه الْحَكِيْمُ فى صنعه وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوْسٰى بِاٰيٰتِنَا التسع و
قلنا له اَنْ اَخْرِجْ قَوْمَكَ بنى اسرائيل مِنَ الظُّلُمٰتِ الكفر اِلَى النُّوْرِ ۵ الايمان وَذَكِّرْهُمْ بِاَيّٰىمِ اللّٰهِ ط
بنعمه اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ التذكير لَاٰيٰتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ على الطاعة شَكُوْرٍ للنعم وَاذكر اِذْ قَالَ مُوْسٰى لِقَوْمِهِ
اذْكُرُوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ اَنْجٰىكُمْ مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ يَسُوْمُوْنَكُمْ سُوْٓءَ الْعَذَابِ وَيُذَبِّحُوْنَ
اَبْنَآءَكُمُ المولودين وَيَسْتَحْيُوْنَ يستبقون نِسَآءَكُمْ ط لقول بعض الكهنة ان مولودا
يولد فى بنى اسرائيل يكون سبب ذهاب ملك فرعون وَفِيْ ذٰلِكُمْ الانجاء او العذاب بَلَآءٌ
۱۴ ع انعام او ابتلاء مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِيْمٌ ۵ وَاِذْ تَاَذَّنَ اعلم رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ نعمتى بالتوحيد
والطاعة لَاَزِيْدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ جحدتم النعمة بالكفر والمعصية لاعذبنكم دل عليه اِنَّ
عَذَابِيْ لَشَدِيْدٌ ۵ وَقَالَ مُوْسٰى لقومه اِنْ تَكْفُرُوْٓا اَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا فَاِنَّ اللّٰهَ
لَغَنِيٌّ عن خلقه حَمِيْدٌ ۵ محمود فى صنعه بهم اَلَمْ يَاْتِكُمْ استفهام تقرير نَبَؤُا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ
قَوْمِ نُوْحٍ وَّعَادٍ قوم هود وَّثَمُوْدَ ۵ لا قوم صالح وَالَّذِيْنَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا اللّٰهُ ط
لكثرتهم جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بالحجج الواضحة على صدقهم فَرَدُّوْٓا اى الامم اَيْدِيَهُمْ
فِيْٓ اَفْوَاهِهِمْ اى اليها ليعضوا عليها من شدة الغيظ وَقَالُوْٓا اِنَّا كَفَرْنَا بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ على زعمكم
وَاِنَّا لَفِيْ شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُوْنَنَآ اِلَيْهِ مُرِيْبٍ ۵ موقع للريبة قَالَتْ رُسُلُهُمْ اَفِي اللّٰهِ شَكٌّ استفهام
انكار اى لا شك فى توحيده للدلائل الظاهرة عليه فَاطِرِ خالق السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط يَدْعُوْكُمْ
الى طاعته لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوْبِكُمْ من زائدة فان الاسلام يغفر به ما قبله او تبعيضية
لاخراج حقوق العباد وَيُؤَخِّرَكُمْ بلا عذاب اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى ط اجل الموت قَالُوْٓا اِنْ اَنْتُمْ

ماثور عن ابن مسعود كما رواه الحاكم ۱۲ ك ۲۵ قوله موقع للريبة من ارابنى اى اوقعنى فى الريبة او ذى ريبة من اراب بمعنى صار ذا ريب وعلى كل فريب صفة توكيدية والريبة هى قلق النفس وان لا تطمئن به الى شئ ۱۲ ك ۲۶ قوله زائدة على قول الاخفش فان الاسلام يغفر به ما قبله من الذنوب او تبعيضية لاخراج حقوق العباد المذكور فى الاشباه ان الحربى يغفر له كل ذنب والذمى يغفر له ما عدا المظالم ۱۲ كمالين ۲۷ قوله فيضل الله الخ فيه التفات عن التكلم الى الغيبة وهو استيناف اخبار ولا يجوز نصبه عطفا على ما قبله لان المعطوف كالمعطوف عليه فى المعنى والرسل ارسلت للبيان لا للاضلال قال الزجاج لو قرئ بنصبه على ان اللام لام العاقبة جاز ۱۲ جمل ۲۸ قوله باياتنا اى متلبسا بها وقوله التسع تقدم منها ثمانية فى الاعراف وهى قوله فالقى عصاه الخ وقوله ونزع يده الخ ولقد اخذنا آل فرعون الخ فارسلنا عليهم الطوفان الخ وواحدة فى يونس وهى المذكورة فى قوله ربنا اطمس على اموالهم الخ ۱۲ جمل ۲۹ قوله وقال موسى ان تكفروا الخ لعله عليه السلام انما قال هذا عندما عاين منهم دلائل العناد ومخايل الاصرار على الكفر والفساد وتيقن انه لا ينفعهم الترغيب ولا التعريض بالترهيب ۱۲ ابو السعود

٥١ قوله الا بشر مثلنا آه اے لا فضل لكم علينا فلم تختصون بالنبوة دوننا ولو شاء الله ان يبعث الى البشر رسلا لبعث من جنس افضل منهم ٥ قوله فاتونا بسلطان مبين اے يدل على فضلكم واستحقاقكم لهذه المزية او على صحة ادعائكم النبوة كانهم لم يعتبروا ما جاؤا به من البينات والحجج واقترحوا عليهم آية اخرے تعنتا ولجاجا فی الكفر ١٢ بيضاوی ٥٢ قوله ان تصدونا آه العامة على تخفيف النون وهی نون الضمير ونون الرفع محذوفة للناصب وقرأ طلحة بالتشديد على ثبوت نون الرفع وادغامها فی نون الضمير وفيه تخريجان احدهما ان ان مخففة من الثقيلة لا ناصبة والثانی انها المصدرية واهملت حملا لها على المصدرية ١٢ ج ٥٣ قوله ولكن الله الخ اے فانتم وان كنا بشر مثلكم الا ان الله فضلنا عليكم بالنبوة واعطانا المعجزات ٥ على مراده فان آمنتم فهو خير لكم وان كفرتم فهو شر لكم فلا قدرة لنا عليكم بما تطلبونه لانا عبيد مقهورون ١٢ صاوی ٥٤ قوله وما كان لنا الخ جواب لقولهم فاتونا بسلطان مبين المعنے ان الاتيان بالآية التی اقترحتموها ليس الينا ولا فی استطاعتنا وانما هو امر يتعلق بمشية الله ١٢ مد ٥٥ قوله اے لا مانع لنا اے لا عذر لنا فی عدم التوكل عليه واشار بذلك الى ان الاستفهام انكاری عبارة البيضاوی اے ای عذر لنا فی ان لا نتوكل وفی القرطبی ما استفهام فی موضع رفع بالابتداء ولنا الخبر وما بعدها فی موضع الحال والتقدير اے شئ لنا فی ترك التوكل على الله والحال انه قد هدانا الخ فقول الشارح اے لا مانع لنا من ذلك المانع فيه بمعنى العذر ومن بمعنے فی اے لا عذر لنا فی ذلك اے فی عدم التوكل ١٢ جمل ٥٦ قوله على اذاكم اشارة الى ان ما مصدرية وهو الارجح لعدم الحاجة الى رابط ادعى حذفه على غير قياس ويجوز ان تكون موصولة اسمية والعائد محذوف على التدريج اذ الاصل اذيتمونا به ثم حذفت الباء فوصل الفعل اليه بنفسه ١٢ جمل ٥٧ قوله لتصيرن آه جواب عما يقال ان العود يقتضی سبقية التلبس بما عاد اليه والرسل لم يسبق منهم تلبس بدين الكفر اصلا لاستحالته فی حقهم وحاصل الجواب ان المراد بالعود الصيرورة اے لتصيرن داخلين فی ملتنا ١٢ ج ٥٨ قوله اے مقامه بين يدے آه اے موقفه عندی فی القيامة اشار الى ان المقام اسم مكان وفی السمين ومقامی فيه ثلاثة اوجه احدها انه مقحم وهو بعيد اذ الاسماء لا تقحم الثانی انه مصدر مضاف للفاعل اے قيامی عليه بالحفظ الثالث انه اسم مكان اے مكان وقوفه بين يدی للحساب ١٢ من الجمل ٥٩ قوله اے مقامه بين يديه وهو موقف الحساب لانه موقف الله الذی يقف فيه عباده يوم القيامة من الروح ١٢ ٦٠ قوله وخاف وعيد بالعذاب فی هذه الآية اشارة الى ان الخوف من الله غير الخوف من وعيده لان العطف يقتضی المغايرة ١٢ صاوی ٦١ قوله وعيد بحذف الياء اكتفاء بالكسرة اے وعيدی بالعذاب وعقابی وفی الجمل قول الشارح اے مقامه بين يدی اشارة الى ان المقام اسم مكان ١٢ ٦٢ قوله استنصر الرسل بالله آه وفی ضمير استفتحوا اقوال احدها انه عائد على الرسل الكرام الثانی ان يعود على الكفار اے استفتح امم الرسل عليهم كقوله فامطر علينا حجارة وقيل عائد على الفريقين لان كلا طلب النصر على صاحبه وقيل يعود على قريش لانهم فی سنی الجدب استمطروا فلم يمطروا وهو على هذا مستانف وعلى غيره من الاقوال عطف على قوله فاوحى اليهم وقرأ ابن عباس ومجاهد بكسر التاء على لفظ الامر وهی مقوية لعوده فی المشهورة على الرسل والتقدير قال لهم لنهلكن وقال لهم استفتحوا ١٢ جمل ٦٣ قوله يدخلها اشارة الى ان قوله تعالى ويسقى معطوف على مقدر جوابا عن سوال سائل كانه قيل فماذا يكون اذن فقيل يدخلها ويسقى من ابی السعود ١٢ ٦٤ قوله هو ما يسيل الخ روى الحاكم عن ابی امامة مرفوعا يقرب اليه فيكرهه فاذا ادنی منه شوى وجهه ووقعت فروة راسه فاذا شرب قطع امعاءه حتى يخرج من دبره كما قال وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم ١٢ ٦٥ قوله يزدرده اے يبلعه ملخص من القاموس قوله متصل اے متصل بعضه ببعض لا ينقطع ولا يفتر ١٢ جمل ٦٦ قوله ورائه من الاضداد ويطلق بمعنى القدام والخلف ١٢ ٦٧ قوله مثل الذين كفروا بربهم آه فيه اوجه احدها وهو مذهب سيبويه انه مبتدأ محذوف الخبر تقديره فيما يتلى عليكم مثل الذين كفروا وتكون الجملة من قوله اعمالهم كرماد مستانفة جوابا لسوال مقدر كانه قيل كيف مثلهم فقيل كيت وكيت والثانی ان يكون مثل مبتدأ و اعمالهم بدل منه بدل اشتمال وكرماد الخبر ١٢ ج ٦٨ قوله مبتدأ وخبره قوله تعالى كرماد الخ كما اشار اليه الشارح بقوله والجرور خبر المبتدأ ١٢ ٦٩ قوله ويبدل منه اعمالهم هذا ما مشى عليه الشارح وقال الآخرون قوله تعالى مثل الذين كفروا الخ مبتدأ وخبره قوله تعالى اعمالهم كرماد ١٢ ٧٠ قوله الصالحة الخ عبارة الخازن اختلفوا فی هذه الاعمال ما هی فقيل ما عملوا من اعمال الخير فی حال الكفر كالصدقة وصلة الارحام وفك الاسير واقراء الضيف وبر الوالدين ونحو ذلك من اعمال البر والصلاح فهذه الاعمال وان كانت اعمال بر لكنها لا تنفع صاحبها يوم القيامة بسبب كفره لان كفره احبطها وابطلها كلها وقيل المراد باعمالهم عبادتهم الاصنام التی طلبوا انها تنفعهم فبطلت وحبطت ولم تنفعهم البتة ١٢ جمل ٧١ قوله وبرزوا اے ظهروا عند النفخة الثانية حين تنتهی مدة لبثهم فی بطن الارض واثار صيغة الماضی للدلالة على تحقق وقوعه ١٢ ابو السعود ٧١ قوله وبرزوا هذا اخبار من الله تعالى عن محاجة الكفار مع بعضهم ومع ابليس يوم القيامة والبروز الظهور والمعنے يظهرون بين الخلائق فلا يغيب لهم شئ من اوصافهم ابدا ١٢ صاوی ٧٢ قوله والتعبير جواب عما يقال ان هذه الاشياء لم تحصل فاجاب بان ذلك لتحقق الوقوع اے لان الله سبحانه وتعالى عالم بما كان ويكون وما هو كائن فالماضی والمستقبل فی علمه على حد سواء ١٢ صاوی ٧٢ قوله انا كنا لكم تبعا اے فی تكذيب الرسل والدخول فی دينكم ١٢ صاوی ٧٣ قوله من الاولے للتبيين آه اے للشئ الذی بعدها فقدم البيان على المبين وفی السمين فی من ومن اوجه احدها ان الاولی للتبيين والثانية للتبعيض تقديره مغنون عنا بعض شئ هو بعض عذاب الله قاله الزمخشری الثانی ان يكونا للتبعيض معا بمعنے هل انتم مغنون عنا بعض الشئ الذی هو بعض عذاب الله قاله الزمخشری ايضا الثالث ان من فی من شئ مزيدة ومن فی من عذاب الله تتعلق بمحذوف لانها فی الاصل صفة لشئ فلما تقدمت نصبت على الحال ١٢ ج ٥ قوله ولا يكاد يسيغه اے لا يقرب من اساغته قال عليه الصلوة والسلام فی قوله تعالى ويسقى من ماء صديد يتجرعه قال يقرب الى فيه فيكرهه فاذا ادنی منه شوى وجهه ووقعت فروة راسه اے جلدتها بشعرها فاذا شربه قطع امعاءه حتى يخرج من دبره كما قال وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم ١٢ صاوی ٥ قوله بعد ذلك العذاب الخ اشار بذلك الى ان الضمير فی ورائه عائد على العذاب وقيل عائد على كل جبار والمعنے ويستقبل فی كل وقت عذابا اشد مما هو فيه كالحيات والعقارب والزمهرير وغير ذلك اجارنا الله من ذلك ١٢ صاوی ٥ قوله ان يشا يذهبكم الخ يعنی ايها الناس ويات بخلق جديد يعنی سواكم اطوع لله منكم والمعنے ان الذی قدر على خلق السموات والارض قادر على افناء قوم واماتتهم وايجاد خلق آخرين سواهم لان القادر لا يصعب عليه شئ وقيل هذا خطاب لكفار مكة يريد يميتكم يا معشر الكفار ويخلق قوما غيركم خيرا منكم واطوع ١٢ خازن ٥.

الا بشر مثلنا تريدون ان تصدونا عما كان يعبد اباؤنا من الاصنام فاتونا بسلطٰن
مبين حجة ظاهرة على صدقكم قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم كما قلتم ولكن الله
يمن على من يشاء من عباده بالنبوة وما كان ما ينبغی لنا ان ناتيكم بسلطٰن الا باذن
الله بامره لانا عبيد مربوبون وعلى الله فليتوكل المؤمنون يثقوا به وما لنا ان
لا نتوكل على الله ای لا مانع لنا من ذلك وقد هدانا سبلنا ولنصبرن على ما اذيتمونا
على اذاكم وعلى الله فليتوكل المتوكلون ع ٢ وقال الذين كفروا لرسلهم لنخرجنكم
من ارضنا او لتعودن لتصيرن فی ملتنا دیننا فاوحی الیهم ربهم لنهلكن
الظلمين الكافرين ولنسكننكم الارض ارضهم من بعدهم بعد هلاكهم ذلك
النصر وايراث الارض لمن خاف مقامی ای مقامه بين يدی وخاف وعيد بالعذاب
واستفتحوا استنصر الرسل بالله على قومهم وخاب خسر كل جبار متكبر عن طاعة الله
عنيد معاند للحق من ورائه ای امامه جهنم يدخلها ويسقى فيها من ماء صديد هو ماء يسيل
من جوف اهل النار مختلطا بالقيح والدم يتجرعه يبتلعه مرة بعد مرة لمرارته ولا يكاد يسيغه
يزدرده لقبحه وكراهته وياتيه الموت ای اسبابه المقتضية له من انواع العذاب من كل
مكان وما هو بميت ومن ورائه بعد ذلك العذاب عذاب غليظ قوی متصل مثل
صفة الذين كفروا بربهم مبتدأ ويبدل منه اعمالهم الصالحة كصلة وصدقة فی عدم الانتفاع
بها كرماد اشتدت به الريح فی يوم عاصف شديد هبوب الريح فجعلته هباء منثورا لا يقدرون
ای الكفار مما كسبوا عملوا فی الدنيا على شئ ای لا يجدون له ثوابا لعدم شرطه والمجرور خبر المبتدأ
ذلك هو الضلل الهلاك البعيد الم تر تنظر يا مخاطب
استفهام تقرير ان الله خلق السموت والارض بالحق متعلق بخلق ان يشا يذهبكم و
يات بخلق جديد بدلكم وما ذلك على الله بعزيز شديد وبرزوا ای الخلائق والتعبير
فيه وفيما بعده بالماضی لتحقق وقوعه لله جميعا فقال الضعفؤا الاتباع للذين استكبروا
المتبوعين انا كنا لكم تبعا جمع تابع فهل انتم مغنون دافعون عنا من عذاب الله من
شئ من الاولى للتبيين والثانية للتبعيض قالوا ای المتبوعون لو هدانا الله لهدينكم

۱ قوله سواء علینا اجزعنا ام صبرنا آه اے مستویان علینا الجزع والصبر ما لنا من محیص منجی و مهرب من العذاب من الحیص وهو العدول علی جهة الفرار وهو یحتمل ان یکون مکانا کالمبیت و مصدرا کالمغیب و یجوز ان یکون قوله سواء علینا کلام الفریقین و یؤیده ما روی انهم یقولون تعالوا نجزع فیجزعون خمس مائة عام فلا ینفعهم فیقولون تعالوا نصبر فیصبرون کذلک ثم یقولون سواء علینا ۱۲ بیضاوی ۲ قوله اجزعنا الخ اے مستو علینا الجزع والصبر فی عدم الانجاء ۱۲ روح ۳ قوله وقال الشیطان الخ اے حین یوضع له منبر من نار فی النار فیجتمع علیه اهل النار یلومونه فیقول لهم ان الله وعدکم الخ ۱۲ صاوی ۴ قوله لما قضی الامر اے نفذ قضاؤه باستقرار اهل الجنة الجنة واهل النار النار ۱۲ صاوی ۵ قوله واجتمعوا علیه اے اجتمع اهل النار علی الشیطان وهو یجلس علی منبر من نار من الکاشفی و فی الخطیب قال مقاتل یوضع له منبر من نار فیجتمع اهل النار علیه یلومونه فیقول لهم ما اخبر الله تعالی بقوله ان الله وعدکم وعد الحق الخ ۱۲ ۶ قوله فصدقکم آه اشار الی ان فی الکلام اضمارا من وجهین الاول التقدیر ان الله وعدکم وعد الحق فصدقکم و وعدتکم فاخلفتکم و حذف لدلالة الحال علی صدق ذلک الوعد لانهم شاهدوه والثانی قوله وعدتکم فاخلفتکم الوعد یقتضی مفعولا ثانیا و حذف للعلم تقدیره و وعدتکم ان لا جنة ولا نار ولا حساب ۱۲ جمل ۷ قوله انا بمصرخکم بمغیثکم من العذاب یشیر الی ان الهمزة فی مصرخکم للسلب والصراخ الاستغاثة ۱۲ ک ۸ قوله بمصرخکم المصرخ بالفارسیة فریادرس ۱۲ ۹ قوله بفتح الیاء وکسرها والاصل بمصرخیین لی جمع مصرخ کمسلمین جمع مسلم فیاء الجمع ساکنة و یاء الاضافة کذلک فحذفت لام التخفیف والنون للاضافة فالتقی ساکنان وهما الیاءان فادغمت یاء الجمع فی یاء الاضافة ثم حرکت یاء الاضافة بالفتح علی القراءة الاولی طلبا للخفة و تخلصا من توالی ثلاث کسرات و کسرت علی الثانیة لان یاء الاعراب ساکنة و یاء المتکلم اصلها السکون فلما التقیا کسرت لالتقاء الساکنین من الخطیب وغیره ۱۲ ۱۰ قوله انی کفرت ای کفرت الیوم اے جحدت وانکرت ما اشرکتمونی والمعنی بالفارسیة بیزارشدم بانچه شریک می گردید مرا با خدائے تعالی ۱۲ ۱۱ قوله وادخل الذین آمنوا لما ذکر احوال الاشقیاء شرع فی ذکر احوال السعداء ۱۲ صاوی ۱۲ قوله ویبدل منه آه یقال علیه انه لا معنی لقولک ضرب الله کلمة طیبة الا بضم مثلا فمثلا هو المقصود بالنسبة فکیف یبدل منه غیره و هذا الوجه مبنی علی ظاهر قول النحاة ان المبدل منه فی نیة الطرح و هو غیر مسلم و هذا الوجه مبنی علی تعدی ضرب المفعول واحد ۱۲ جمل ۱۳ قوله لا اله الا الله الخ وقیل کل کلمة حسنة کالتسبیحة والتحمیدة والاستغفار والتوبة والدعوة ۱۲ کشاف ۱۴ قوله ای لا اله الا الله خصها بالذکر لانها مفتاح الجنة ولا یقبل من احد الایمان الا بها وقیل کل کلمة حسنة کالتسبیح والتحمید والاستغفار وغیر ذلک ۱۲ صاوی ۱۵ قوله هی النخلة آه الجمهور علی انها النخلة فعن ابن عمر رضی الله عنهما ان رسول الله صلعم قال ذات یوم ان الله ضرب مثل مومن شجرة فاخبرونی ما هی فوقع الناس فی شجر البوادی وکنت صبیا فوقع فی قلبی انها النخلة فهبت رسول الله ان اقولها وانا اصغر القوم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الا انها النخلة فقال عمر یا بنی لو کنت قلتها لکانت احب الی من حمر النعم ۱۲ مدارک ۱۶ قوله توتی اکلها کل حین عن قتادة و سعید بن جبیر ستة اشهر وقیل کل غدوة و عشیة کذلک کلمة الایمان اے کلمة هی الایمان اے التصدیق ثابتة فی قلب المومن و عمله باللسان والارکان یصعد الی السماء و ینال برکته اے یصل المومن برکة العمل و ثوابه فی کل وقت فالتصدیق بمنزلة اصل الشئ والاعمال کفروعها والبرکة والثواب اکلها ۱۲ ک ۱۷ قوله کل حین باذن ربها اے بارادته والحین فی اللغة الوقت یطلق علی القلیل والکثیر واختلفوا فی مقدارها هنا فقال مجاهد الحین هنا سنة کاملة لان النخلة تثمر فی کل سنة مرة وقال قتادة ستة اشهر یعنی من حین طلعها الی وقت صرامها وقال الربیع کل حین کل غدوة و عشیة لان ثمر النخل یوکل لیلا و نهارا و صیفا و شتاء ۱۲ خطیب ۱۸ قوله وعمله یصعد الی السماء قال الله تعالی الیه یصعد الکلم الطیب والعمل الصالح یرفعه و وجه الشبه بین الایمان والشجرة ان الشجرة لها عرق راسخ و فرع عال و ثمر یوکل والایمان بالقلب و قول باللسان و عمل بالابدان فاذا اکثر الانسان من ذکر هذه الکلمة ظهرت علیه انوارها و لمعت له فوائد اسرارها فدام نفعه بها فی العاجل والآجل ۱۲ صاوی ۱۹ قوله وعمله یصعد الی السماء اے یصعد اول النهار و آخره لا ینقطع ابدا الصعود بهذه الشجرة ۱۲ روح ۲۰ قوله هی کلمة الکفر وقال الشیخ الغزالی شبه العقل بشجرة طیبة والهوی بشجرة خبیثة فقال الم تر کیف الخ انتهی فالنفس الخبیثة الامارة کالشجرة الخبیثة تتولد منها الکلمة الخبیثة و هی کلمة تتولد من خباثة النفس الخبیثة الظالمة لنفسها بسوء اعتقادها فی ذاته و صفاته او باکتساب المعاصی الملاهی لغیرها بالتعرض لعرضه او ماله ۱۲ روح ۲۱ قوله هی الحنظلة حکمة التشبیه بها انها لا یغوص فی الارض بل عروقها فی وجه الارض ولا غصون لها تصعد الی جهة السماء بل ورقها یمتد علی الارض کشجر البطیخ و ثمرها ردی و تسمیتها شجرا مشاکلة لانها من النجم لا من الشجر لان الشجر ما له ساق والنجم ما لا ساق له ۱۲ صاوی ۲۲ قوله اجتثت الجثث القلع باستیصال اے اقتلعت جثتها و اخذت بالکلیة ۱۲ روح ۲۳ قوله بالقول الثابت اے الذی ثبت بالحجة عندهم و تمکن فی قلوبهم فی حیاة الدنیا فلا یزلون اذا افتتنوا فی دینهم کزکریا و یحیی و جرجیس و شمعون و کالذین فتنهم اصحاب الاخدود ۱۲ جمل ۲۴ قوله اے فی القبر آه الجمهور علی ان المراد به فی القبر بتلقین الجواب و تمکین الصواب فعن البراء ان رسول الله صلی الله علیه وسلم ذکر قبض روح المومن فقال ثم یعاد روحه فی جسده فیاتیه ملکان فیجلسانه فی قبره فیقولان له من ربک و ما دینک و من نبیک فیقول ربی الله و دینی الاسلام و نبیی محمد صلی الله علیه وسلم فینادی

۳
ع ۹ ۱۵ لدعوناکم الی الهدی سَوَآءٌ عَلَيْنَآ اَجَزِعْنَآ اَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ زائدة مَّحِيْصٍ ملجأ
وَقَالَ الشَّيْطٰنُ ابليس لَمَّا قُضِيَ الْاَمْرُ وادخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار واجتمعوا
عليه اِنَّ اللّٰهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ بالبعث والجزاء فصدقكم وَوَعَدْتُّكُمْ انه غير كائن
فَاَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِّنْ زائدة سُلْطٰنٍ قوة وقدرة اقهركم على متابعتي اِلَّآ
لكن اَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِيْ فَلَا تَلُوْمُوْنِيْ وَلُوْمُوْٓا اَنْفُسَكُمْ على اجابتي مَآ اَنَا
بِمُصْرِخِكُمْ بمغيثكم وَمَآ اَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ بفتح الياء وكسرها اِنِّيْ كَفَرْتُ بِمَآ اَشْرَكْتُمُوْنِ باشراككم
اياي مع الله مِنْ قَبْلُ في الدنيا قال تعالى اِنَّ الظّٰلِمِيْنَ الكافرين لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ
مؤلم وَاُدْخِلَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ
حال مقدرة فِيْهَا بِاِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيْهَا من الله ومن الملائكة وفيما بينهم سَلٰمٌ
اَلَمْ تَرَ تنظر كَيْفَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا ويبدل منه كَلِمَةً طَيِّبَةً اي لا اله الا الله كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ
هي النخلة اَصْلُهَا ثَابِتٌ في الارض وَّفَرْعُهَا غصنها فِي السَّمَآءِ تُؤْتِيْٓ تعطي اُكُلَهَا ثمرها
كُلَّ حِيْنٍ بِاِذْنِ رَبِّهَا بارادته كذلك كلمة الايمان ثابتة في قلب المؤمن وعمله يصعد
الى السماء وينال بركته وثوابه كل وقت وَيَضْرِبُ يبين اللّٰهُ الْاَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُوْنَ يتعظون فيؤمنون وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيْثَةٍ هي كلمة الكفر كَشَجَرَةٍ خَبِيْثَةِ
هي الحنظلة اجْتُثَّتْ استؤصلت مِنْ فَوْقِ الْاَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ مستقر وثبات كذلك
رواه الترمذي والنسائي عن انس مرفوعا ک
كلمة الكفر لا ثبات لها ولا فرع ولا بركة يُثَبِّتُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ هو
كلمة التوحيد فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْاٰخِرَةِ اي في القبر لما يسألهم الملكان عن ربهم و
دينهم ونبيهم فيجيبون بالصواب كما في حديث الشيخين وَيُضِلُّ اللّٰهُ الظّٰلِمِيْنَ
الكفار فلا يهتدون للجواب بالصواب بل يقولون لا ندري كما في الحديث وَيَفْعَلُ
۴
ع ۶ ۱۶ اللّٰهُ مَا يَشَآءُ اَلَمْ تَرَ تنظر اِلَى الَّذِيْنَ بَدَّلُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ اي شكرها كُفْرًا هم كفار
قريش وَّاَحَلُّوْا انزلوا قَوْمَهُمْ باضلالهم اياهم دَارَ الْبَوَارِ الهلاك جَهَنَّمَ عطف بيان
يَصْلَوْنَهَا يدخلونها وَبِئْسَ الْقَرَارُ المقر هي وَجَعَلُوْا لِلّٰهِ اَنْدَادًا شركاء لِّيُضِلُّوْا
بفتح الياء وضمها عَنْ سَبِيْلِهٖ دين الاسلام قُلْ لهم تَمَتَّعُوْا بدنياكم قليلا
لابی عمرو و ابن کثیر ۱۲ الباقین ۱۲ ک

مناد من السماء ان صدق عبدی فذلک قوله یثبت الله الذین آمنوا الآیة ثم یقول الملکان عش سعیدا و مت حمیدا و نم نومة العروس ۱۲ مدارک ۲۵ قوله لما یسالهم الملکان اے حین یحیی الله الموتی حتی یسمع قرع نعال من کان ماشیا فی جنازته فیقعدانه و یقولان له من ربک و ما دینک و من نبیک فاما المومن فیقول ربی الله و دینی الاسلام و نبیی محمد صلی الله علیه وسلم فیقولان له نم کنومة العروس قد علمنا ان کنت لموقنا و اما الکافر والمنافق فیقول لا ادری کنت اسمع الناس یقولون شیئا فقلت مثل ما یقولون فیضربانه بمطراق من نار فیصیح صیحة یسمعه من فی الارض غیر الثقلین و یقولان له لا دریت ولا تلیت ۱۲ صاوی ۲۶ قوله لا ندری اے لا ندری ها ها ولا ندری ها ها، کما فی المشکوٰة ۱۲ ۲۷ قوله اے شکرها کفرا اے بدلوا شکر نعمة الله کفرا بان وضعوه مکانه فکانهم بدلوا الشکر بالکفر وهم کفار قریش قاله ابن عباس کما فی صحیح البخاری اسنده عبد الرزاق عنه و رواه الحاکم عن علی و روی الطبری عن علی هما الافجران بنو امیة و بنو مخزوم و عن عمر مثله ۱۲ کمالین ۲۸ قوله جهنم عطف بیان لدار البوار یصلونها حال من جهنم او من القوم اے داخلین فیها ۱۲ کمالین

ؑ قوله قل لعبادے الذین آہ خصہم بالاضافۃ الیہ تشریفا و بسکون الیاء شامی وحمزۃ وعلے والاعشی ۱۲ مدارک ؓ قوله یقیموا الصلوۃ الخ المقول محذوف لان قل یقتضی مقولا وہو اقیموا وتقدیرہ قل لہم اقیموا الصلوۃ وانفقوا یقیموا الصلوۃ وینفقوا وقیل انہ امر وہو المقول وتقدیرہ لیقیموا ولینفقوا فحذفت اللام لدلالۃ قل علیہ ولو قیل یقیموا الصلوۃ وینفقوا ابتداء بحذف اللام لم یجز ۱۲ مدارک ۵۳ قوله سرا وعلانیۃ انتصابہا علے الحال ای ذوی سر وعلانیۃ یعنی مسرین ومعلنین او علے الظرف اے وقت سر وعلانیۃ او علے المصدر اے انفاق سر وانفاق علانیۃ والمعنی اخفاء التطوع واعلان الواجب ۱۲ ک ۵۴ قوله مخالۃ والمراد المخالۃ بسبب میل الطبع ورغبۃ النفس فلا یخالف قوله تعالے الاخلاء یومئذ بعضہم لبعض عدو الا المتقین لان الواقع فیما بینہم المخالۃ للہ ۱۲ روح ۵۵ قوله اے صداقۃ یشیر الی انہ مصدر وقال ابو علی انہ جمع خلۃ ۱۲ ک ۵۶ قوله اللہ الذی خلق شروع فی ذکر دلائل وحدانیتہ تعالے واتصافہ بالکمالات وہذہ الآیۃ مشتملۃ علے عشرۃ ادلۃ ۱۲ صاوے ۵۷ قوله الانہار جمع نہر اے ذللہا لکم فی جمیع الارض علی ما تشتہی انفسکم ۱۲ صاوی ۵۸ قوله دائبین آہ الداب العادۃ المستمرۃ دائما علی حالۃ واحدۃ وداب فی السیر وادام علیہ والمعنی ان اللہ سخر الشمس والقمر یجریان دائما فیما یعود الی مصالح العباد لا یفتران الی آخر الدہر وقیل یدابان فی سیرہما فی ازالۃ الظلمۃ واصلاح النبات والحیوان ۱۲ جمل ۵۹ قوله لا یفتران ای لا یضعفان بسبب الجرے ولا ینکسران ۱۲ جمل ۱۰ قوله من کل ما سألتموہ آہ العامۃ علے اضافۃ کل اے ما فی من قولان احدہما انہا زائدۃ فی المفعول الثانی ای آتاکم من کل ما سألتموہ وہذا انما یتاتی علے قول الاخفش والثانے ان تکون تبعیضیۃ ای آتاکم بعض جمیع ما سألتموہ نظرا لکم ولمصالحکم وعلی ہذا فالمفعول محذوف تقدیرہ وآتاکم شیئا من کل ما سألتموہ وہو رائے سیبویہ وما یجوز فیہا ان تکون موصولۃ اسمیۃ او حرفیۃ او موصوفۃ والمصدر واقع موقع المفعول اے مسئولکم فان کانت مصدریۃ فالضمیر فی سألتموہ عائد علے اللہ تعالے وعائد الموصول او الموصوف محذوف ای سألتموہ ایاہ ۱۲ جمل ۱۱ قوله علی حسب مصالحکم اشار بہذا الے جواب کیف قال وآتاکم من کل ما سألتموہ واللہ لم یعطنا کل ما سألناہ ولا بعضا من کل فرد مما سألناہ وایضاحہ انہ اعطانا بعضا من جمیع ما سألناہ لا من کل فرد ولکن لما کان البعض المذکور ہو الاکثر من جمیع ما سألناہ وہو الاصلح الانفع لنا فی معاشنا ومعادنا بالنسبۃ الے البعض الذی منعہ الینا لمصلحتنا کان کانہ اعطانا جمیع ما سألناہ وقیل اعطی جمیع السائلین بعضا من کل فرد مما سألہ جمیعہم وایضاحہ ان یکون قد اعطی ہذا شیئا مما سأل ذاک واعطے ذاک شیئا مما سألہ ہذا علے ما اقتضتہ الحکمۃ والمصلحۃ فی حقہما کما اعطی نبینا الرؤیۃ لیلۃ المعراج وہے مسئول موسے وما اشبہ ذلک ۱۲ جمل ۱۱ قوله علی حسب مصالحکم اشار بہذا الی جواب کیف قال وآتاکم من کل ما سألتموہ واللہ لم یعطنا کل ما سألناہ فدفعہ بقولہ علے حسب مصالحکم اے اعطاکم مصلحۃ لکم بعض جمیع ما سألتموہ فان الموجود من کل صنف بعض ما قدرہ اللہ وہذا کقولہ تعالے من کان یرید العاجلۃ عجلنا لہ فیہا ما نشاء فمن للتبعیض او کل ما سألتموہ علی ان من للبیان وکلمۃ کل للتکثیر کقولک فلان یعلم کل شئ واتاہ کل الناس وعلیہ قولہ تعالے فتحنا علیہم ابواب کل شئ ۱۲ روح ۱۲ قوله بمعنی انعامہ اشار بذلک الے ان المراد بالنعمۃ الانعام وہو صفۃ فعل ودفع بذلک ما یقال کیف یقول لا تعدوا نعمت اللہ لا تحصوہا مع ان کل نعمۃ دخلت الوجود متناہیۃ ویمکن عدہا فاجاب بان المراد بالنعمۃ الانعام بمعنی تجددہا شیئا فشیئا ۱۲ صاوی ۱۳ قوله الکافر المراد بہ ابو جہل لانہا نزلت فیہ والعبرۃ بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ۱۲ صاوے ۱۴ قوله کفار اے شدید الکفران لہا وظلوم فی الشدۃ یشکو ویجزع کفار فی النعمۃ یجمع ویمنع والانسان للجنس ۱۲ مدارک ۱۵ قوله ہذا البلد قال الاشیاخ حکمۃ تعریف البلد ہنا وتنکیرہا فی البقرۃ ان ابراہیم تکرر منہ الدعاء فما فی البقرۃ کان قبل بنائہا فطلب من اللہ ان تجعل بلدا وان تکون آمنا وما ہنا بعد بنائہا فطلب من اللہ ان تکون آمنا ۱۲ صاوے ۱۶ قوله ولا یختلی خلاہ اے لا یقطع خلاہ بالقصر ای حشیشہ الرطب من الجمل ۱۲ ۱۷ قوله واجنبنی اے ثبتنی وادمنی علی اجتناب عبادتہا کما قال واجعلنا مسلمین لک اے ثبتنا علے الاسلام ۱۲ ۱۸ قوله عن ان نعبد الاصنام استشکل بان عبادتہا کفر والانبیاء معصومون من الکفر باجماع الامۃ فکیف حسن منہ ہذا السوال واجیب بانہ کان فی حالۃ خوف اذہلتہ عن علم ذلک فان الانبیاء اعرف باللہ من جمیع الناس فخوفہم اکثر من خوف غیرہم فہو دعاء لنفسہ فی مقام الخوف او قصدہ الجمع بینہ وبین نبیہ لیستجاب لہم ببرکتہ ۱۲ کرخی وجمل ۱۹ قوله اضللن اسناد الاضلال الے الاصنام مجازی من باب اسناد الشئ الی سببہ اے فہذا مجاز لان الاصنام جمادات وحجارۃ والجماد لا یفعل شیئا البتۃ الا انہ لما حصل الاضلال عند عبادتہا اضیف الیہا کما تقول فتنتہم الدنیا وغرتہم اے افتتنوا بہا واغتروا بسببہا من الکبیر ۱۲ ۲۰ قوله ربنا انی اسکنت الخ ہذہ القصۃ کانت بعد ما وقع لہ من الالقاء فی النار وفی تلک لم یسأل ولم یدع بل اکتفی بعلم اللہ بحالہ وفی ہذہ قد دعا وتضرع ومقام الدعاء اعلی واجل من مقام ترکہ اکتفاء بعلم اللہ کما قالہ العارفون فیکون ابراہیم قد ترقی وانتقل من طور الے طور من اطوار الکمال ۱۲ جمل ۲۱ قوله مع امہ ہاجر آہ وسبب ہذا الاسکان ان ہاجر کانت جاریۃ لسارۃ فوہبتہا لابراہیم فولدت منہ اسماعیل فغارت سارۃ منہا لانہا لم تکن ولدت قط فناشدتہ اللہ تعالے ان یخرجہما من عندہا فامرہ اللہ تعالے بالوحی ان ینقلہا الے الارض مکۃ واتی لہ بالبراق فرکب علیہ ہو وہاجر والطفل فاتی من الشام ووضعہا فی مکۃ ورجع من یومہ وکان یزورہما علے البراق فی کل یوم من الشام ۱۲ جمل ۲۲ قوله الذی کان قبل الطوفان

فَاِنَّ مَصِیْرَکُمْ مرجعکم اِلَی النَّارِ ۝ قُلْ لِّعِبَادِیَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یُقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ وَیُنْفِقُوْا مِمَّا
رَزَقْنٰہُمْ سِرًّا وَّعَلَانِیَۃً مِّنْ قَبْلِ اَنْ یَّاْتِیَ یَوْمٌ لَّا بَیْعٌ فداء فِیْہِ وَلَا خِلٰلٌ ۝ مخالۃ ای
صداقۃ تنفع ہو یوم القیمۃ اَللّٰہُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً
فَاَخْرَجَ بِہٖ مِنَ الثَّمَرٰتِ رِزْقًا لَّکُمْ ۚ وَسَخَّرَ لَکُمُ الْفُلْکَ السفن لِتَجْرِیَ فِی الْبَحْرِ بالرکوب و
الحمل بِاَمْرِہٖ باذنہ وَسَخَّرَ لَکُمُ الْاَنْھٰرَ ۚ وَسَخَّرَ لَکُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَآئِبَیْنِ جاریین فی فلکہما
لا یفتران وَسَخَّرَ لَکُمُ الَّیْلَ لتسکنوا فیہ وَالنَّھَارَ ۝ لتبتغوا فیہ من فضلہ وَاٰتٰىکُمْ مِّنْ
کُلِّ مَا سَاَلْتُمُوْہُ ؕ علی حسب مصالحکم وَاِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَتَ اللّٰہِ بمعنی انعامہ لَا تُحْصُوْھَا ؕ
۵ ع ۷ ۱۴ لا تطیقوا عدہا اِنَّ الْاِنْسَانَ الکافر لَظَلُوْمٌ کَفَّارٌ ۝ کثیر الظلم لنفسہ بالمعصیۃ والکفر
لنعمۃ ربہ وَ اذکر اِذْ قَالَ اِبْرٰھِیْمُ رَبِّ اجْعَلْ ھٰذَا الْبَلَدَ مکۃ اٰمِنًا ذا امن وقد اجاب
اللہ تعالی دعاءہ فجعلہ حرما لا یسفک فیہ دم انسان ولا یظلم فیہ احد ولا یصاد
صیدہ ولا یختلی خلاہ وَّاجْنُبْنِیْ بعدنی وَبَنِیَّ عن اَنْ نَّعْبُدَ الْاَصْنَامَ ۝ رَبِّ اِنَّھُنَّ ای
الاصنام اَضْلَلْنَ کَثِیْرًا مِّنَ النَّاسِ ۚ بعبادتہم لہا فَمَنْ تَبِعَنِیْ علی التوحید فَاِنَّہٗ مِنِّیْ ۚ
من اہل دینی وَمَنْ عَصَانِیْ فَاِنَّکَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ۝ ہذا قبل علمہ انہ تعالی لا یغفر
الشرک رَبَّنَآ اِنِّیْٓ اَسْکَنْتُ مِنْ ذُرِّیَّتِیْ ای بعضہا وہو اسمعیل مع امہ ہاجر بِوَادٍ غَیْرِ ذِیْ زَرْعٍ
ہو مکۃ عِنْدَ بَیْتِکَ الْمُحَرَّمِ الذی کان قبل الطوفان رَبَّنَا لِیُقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ فَاجْعَلْ اَفْئِدَۃً قلوبا
مِّنَ النَّاسِ تَھْوِیْٓ تمیل وتحن اِلَیْھِمْ قال ابن عباس رضی اللہ عنہ لو قال افئدۃ الناس لحنت
الیہ فارس والروم والناس کلہم وَارْزُقْھُمْ مِّنَ الثَّمَرٰتِ لَعَلَّھُمْ یَشْکُرُوْنَ ۝ وقد فعل بنقل
الطائف الیہ رَبَّنَآ اِنَّکَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِیْ مَا نسر وَمَا نُعْلِنُ ؕ وَمَا یَخْفٰی عَلَی اللّٰہِ مِنْ زائدۃ شَیْءٍ فِی
الْاَرْضِ وَلَا فِی السَّمَآءِ ۝ یحتمل ان یکون من کلامہ تعالی او کلام ابراہیم اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ
وَھَبَ لِیْ اعطانی عَلَی مع الْکِبَرِ اِسْمٰعِیْلَ ولد ولہ تسع وتسعون سنۃ وَاِسْحٰقَ ؕ ولد ولہ
مائۃ وثنتا عشرۃ سنۃ اِنَّ رَبِّیْ لَسَمِیْعُ الدُّعَآءِ ۝ رَبِّ اجْعَلْنِیْ مُقِیْمَ الصَّلٰوۃِ وَ اجعل مِنْ
ذُرِّیَّتِیْ ۖ من یقیمہا واتی بمن لاعلام اللہ تعالی لہ ان منہم کفارا رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَآءِ ۝ المذکور
رَبَّنَا اغْفِرْ لِیْ وَلِوَالِدَیَّ ہذا قبل ان یتبین لہ عداوتہما للہ وقیل اسلمت امہ وقرئ والدی مفردا

اشار ذلک اے ان تسمیتہ بیتا محرما فیہ مجاز باعتبار ما کان ویصح ان یکون المجاز باعتبار ما یؤول الیہ الامر لان اللہ اوحی الیہ اعلمہ ان ہناک بیتا حراما وانہ سیعمرہ ۱۲ صاوی ۲۳ قوله وتحن اے تشتاق قال فی المختار الحنین الشوق وتوقان النفس ۱۲ ۲۴ قوله قال ابن عباس لو قال افئدۃ الناس یعنی بغیر کلمۃ من التبعیضیۃ لحنت بتشدید النون اے مالت الیہ فارس والروم والناس کلہم ۱۲ ک ۲۵ قوله علی الکبر آہ فیہ وجہان احدہما ان علی علی بابہا من الاستعلاء المجازی والثانی انہا بمعنی مع ۱۲ جمل ۲۶ قوله واسحق اسمہ بالعبرانیۃ الضحاک کما فی انسان العیون وسمی اسماعیل لان ابراہیم کان یدعوا اللہ ان یرزقہ ولدا ویقول اسمع یا ایل وایل ہو اللہ فلما رزق بہ سماہ بہ ۱۲ معالم التنزیل ۲۷ قوله واجعل من ذریتی یعنی انہ عطف علے المنصوب فی اجعلنی واتے بمن التبعیضیۃ لاعلامہ تعالے لہ ان منہم کفارا بقولہ لا ینال عہدی الظالمین او بغیرہ ۱۲ کمالین ۲۸ قوله ہذا قبل ان یتبین لہ الخ اے لان المنع لا یعلم الا بتوقف فلعلہ لم یجد منعا فظن جوازہ الثانی اراد بوالدیہ آدم وحواء الثالث کان ذلک بشرط الاسلام وقال بعضہم کانت امہ مومنۃ ولذلک خص اباہ بالذکر فی قولہ فلما تبین لہ انہ عدو للہ تبرأ منہ کما ذکرہ الخطیب وقال فی روح البیان کان ہذا الاستغفار منہ قبل ان یتبین الامر لہ علیہ السلام یعنی قبل از نہی بودہ وہنوز یاس از ایمان ایشان نداشت انتہی ۱۲ ۲۹ قوله وقد فعل بنقل الطائف الخ وہو قطعۃ من ارض الشام من مکان یقال لہ حوران بدلت بقطعۃ من الحجاز فصارت العیون والاشجار بالطائف والحجارۃ والحصا والقفر بارض حوران یشاہدہا کل من رآہ ۱۲ صاوی

ع ۱۸ ۶

وولدی وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ يَوْمَ يَقُوْمُ يثبت الْحِسَابُ ۝ قال تعالی وَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ
الظّٰلِمُوْنَ ۖ الکافرون من اهل مکة اِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ بلا عذاب لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيْهِ الْاَبْصَارُ ۝
لهول ما تری یقال شخص بصر فلان ای فتحه فلم یغمضه مُهْطِعِيْنَ مسرعین حال
مُقْنِعِيْ رافعی رُءُوْسِهِمْ الی السماء لَا يَرْتَدُّ اِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ بصرهم وَاَفْـِٕدَتُهُمْ قلوبهم هَوَآءٌ ۝
خالیة من العقل لفزعهم وَاَنْذِرِ خوّف یا محمد النَّاسَ الکفار يَوْمَ يَاْتِيْهِمُ الْعَذَابُ هو یوم
القیٰمة فَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا کفروا رَبَّنَآ اَخِّرْنَآ بان تردنا الی الدنیا اِلٰٓى اَجَلٍ قَرِيْبٍ ۙ نُّجِبْ
دَعْوَتَكَ بالتوحید وَنَتَّبِعِ الرُّسُلَ ؕ فیقال لهم توبیخا اَوَلَمْ تَكُوْنُوْٓا اَقْسَمْتُمْ حلفتم مِّنْ قَبْلُ فی
الدنیا مَا لَكُمْ مِّنْ زائدة زَوَالٍ ۝ عنها الی الآخرة وَّسَكَنْتُمْ فیها فِيْ مَسٰكِنِ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْٓا
اَنْفُسَهُمْ بالکفر من الامم السابقة وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ من العقوبة فلم تنزجروا وَضَرَبْنَا
بینا لَكُمُ الْاَمْثَالَ ۝ فی القرآن فلم تعتبروا وَقَدْ مَكَرُوْا بالنبی صلعم مَكْرَهُمْ حیث ارادوا
قتله او تقییده او اخراجه وَعِنْدَ اللّٰهِ مَكْرُهُمْ ؕ ای علمه او جزاؤه وَاِنْ ماکَانَ مَكْرُهُمْ
وان عظم لِتَزُوْلَ مِنْهُ الْجِبَالُ ۝ المعنی لا یعبأ به ولا یضر الا انفسهم والمراد بالجبال هنا
قیل حقیقتها وقیل شرائع الاسلام المشبهة بها فی القرار والثبات وفی قراءة بفتح
لام لتزول ورفع الفعل فان مخففة والمراد تعظیم مکرهم وقیل المراد بالمکر
کفرهم ویناسبه علی الثانیة تَكَادُ السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ
هَدًّا ۝ وعلی الاولی ما قرئ وما کان فَلَا تَحْسَبَنَّ اللّٰهَ مُخْلِفَ وَعْدِهٖ رُسُلَهٗ ؕ بالنصر اِنَّ
اللّٰهَ عَزِيْزٌ غالب لا یعجزه شیء ذُو انْتِقَامٍ ۝ ممن عصاه اذکر يَوْمَ تُبَدَّلُ الْاَرْضُ غَيْرَ الْاَرْضِ
وَالسَّمٰوٰتُ هو یوم القیٰمة فیحشر الناس علی ارض بیضاء نقیة کما فی حدیث الصحیحین
وروی مسلم حدیث سئل صلی الله علیه وسلم این الناس یومئذ قال علی الصراط وَ
بَرَزُوْا خرجوا من القبور لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝ وَتَرَى یا محمد تبصر الْمُجْرِمِيْنَ الکافرین
يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِيْنَ مشدودین مع شیاطینهم فِي الْاَصْفَادِ ۚ القیود او الاغلال سَرَابِيْلُهُمْ
قمصهم مِّنْ قَطِرَانٍ لانه ابلغ لاشتعال النار وَّتَغْشٰى تعلو وُجُوْهَهُمُ النَّارُ ۝
لِيَجْزِيَ متعلق ببرزوا اللّٰهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ ؕ من خیر وشر اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ۝

ـــــــــــــــــــ

ك قوله یثبت ای یوجد ویظهر وهذا دعاء للمؤمنین بالمغفرة والله لا یرد دعاء خلیله ففیه بشارة عظیمة لجمیع المؤمنین بالمغفرة ۱۲ صاوی ٢ قوله غافلا الغفلة فی الاصل معنی یعتری الانسان من قلة التحفظ وقیل معنی یمنع الانسان من الوقوف علی حقائق الامور وهذا المعنی فی حق الله مستحیل فظنه کفر بل المراد لازم الغفلة وهو عدم المجازاة لانه یلزم من الغفلة عن الشیء ترکه فالمعنی لا تحسبن الله یا مخاطب تارکا مجازاة الظالمین بل مجازیهم ولا بد وامهالهم مدة حلم منه وسیخرجهم منه فی الآخرة لما ورد ان الظلمة واعوانهم کلاب النار ۱۲ صاوی ٣ قوله من اهل مکة خصهم بالذکر وان کان المراد العموم لان الآیة نزلت فیهم ۱۲ صاوی ٤ قوله مهطعین الاهطاع الاسراع فی العدو وکذا فی النهایة ۱۲ کمالین ٤ قوله مهطعین مقنعی رؤسهم حالان من المضاف المحذوف اذ التقدیر اصحاب الابصار او تکون الابصار دلت علی اربابها فجاءت الحال من المدلول علیه ۱۲ جمل ٥ قوله مسرعین ای الی الداعی وهو اسرافیل وقیل جبریل حیث ینادی علی صخرة بیت المقدس وهی اقرب موضع من الارض الی السماء یقول ایتها العظام البالیة الخ ۱۲ صاوی ٦ قوله حال اما عن مضاف محذوف ای اصحاب النار او الابصار یدل علی اصحابها فجاءت الحال من المدلول علیه قالها ابو البقاء ۱۲ ک ٧ قوله مقنعی المقنع بمعنی الرافع کما ذکره الشارح وهو مستفاد من القاموس وغیره ۱۲ ٨ قوله لا یرتد الیهم طرفهم ای لا ینطبق لهم جفن لعظم الهول وهو تاکید لشخوص البصر ۱۲ صاوی ٩ قوله وافئدتهم هواء آه یجوز ان یکون استینافا وان یکون حالا والعامل فیه اما یرتد او اما قبله من العوامل وافرد هواء وان کان خبرا عن جمع لانه فی معنی فارغة ولو لم یقصد ذلک لقیل اهویة لیطابق الخبر مبتداه وایضاحه انه لما کان معنی هواء ههنا فارغة متخوفة افرد کما یجوز افراد فارغة لان تاء التانیث تدل علی تانیث الجمع الذی فی افئدتهم ومثله احوال صعبة واحوال فاسدة ونحو ذلک ۱۲ جمل ١٠ قوله افئدتهم هواء ای صفر من الخیر لا تعی شیئا من الخوف والهواء الخلاء الذی لم یشغله الاجرام فوصف به فیقال قلب فلان هواء اذا کان جبانا لا قوة فی قلبه ولا جرأة وقیل جوف لا عقول لهم ۱۲ مدارک ١١ قوله وتبین لکم کیف فعلنا بهم آه تبین لکم فاعله مضمر لدلالة الکلام علیه ای حالهم وخبرهم وهلاکهم وکیف نصب بفعلنا وجملة الاستفهام لیست معمولة لتبین لانه من الافعال التی لا تعلق ولا جائز ان یکون کیف فاعلا لانها اما شرطیة او استفهامیة وکلاهما لا یعمل فیه ما تقدمه وقال بعض الکوفیین ان جملة کیف فعلنا بهم هو الفاعل وهم یجیزون ان یکون الجملة فاعلا ۱۲ ١٢ قوله فلم تنزجروا ای بشاهدة آثار العقوبة فی مساکنهم وبالاخبار المتواترة فیها ۱۲ ک ١٣ قوله وفی قراءة للکسائی بفتح لام لتزول ورفع الفعل فان مخففة من المثقلة واللام هی الفاصلة والمراد تعظیم مکرهم والمعنی وان کان مکرهم من الشدة بحیث تزول عنها الجبال وتنقطع عن اماکنها ۱۲ ک ١٤ قوله فان مخففة یعنی علی قراءة فتح لام الاولی ورفع الاخیرة ان مخففة من المثقلة فمعناها ان مکرهم کان معدا لان تزول منه الجبال من الکبیر وقوله وقیل المراد الخ مقابل لقوله سابقا حیث ارادوا قتله الخ وقوله ویناسبه الخ ای القول المذکور وقوله علی الثانیة ای علی القراءة الثانیة وهو قراءة الاثبات یعنی علی تقدیر ان مخففة وقوله منه ای من قولهم المذکور فی تلک الآیة المحکی بقوله تعالی وقالوا اتخذ الرحمٰن ولدا ووجه المناسبة اثبات الزوال للجبال فی المحلین وقوله وعلی الاول ای علی القراءة الاولی وهی کسر اللام الاولی وفتح الثانیة التی هی قراءة نصب الفعل وفی نسخة وعلی الاولی ای التفسیر للمکر وقوله ما قرئ ای الذی قرئ وقوله ما کان بدل منه وهذه القراءة شاذة ای قرئ شاذا وما کان مکرهم الخ لکن قوله وعلی الاولی الخ لا یتقید بالقید الثانی فی تفسیر المکر بل قراءة وما کان تناسب قراءة ان علی انها نافیة من حیث النفی فی کل سواء فسر المکر بکفرهم او بتدبیرهم الذی اجتمعوا له فی دار الندوة ۱۲ جمل ١٥ قوله مخلف وعده رسله آه العامة علی اضافة مخلف الی وعده وفیه وجهان اظهرهما ان مخلف یتعدی لاثنین کفعله فقدم المفعول الثانی واضیف الیه اسم الفاعل تخفیفا والثانی انه متعد لواحد وهو وعده واما رسله فمنصوب بالمصدر فانه ینحل بحرف مصدری وفعل تقدیره مخلف ما وعد رسله فما مصدریة لا بمعنی الذی وقراءة جماعة مخلف وعده رسله بنصب وعده وجر رسله فصلا بالمفعول بین المتضایفین وهی کقراءة ابن عامر قتل اولادهم شرکائهم ۱۲ ج ١٦ قوله یوم تبدل الارض آه التبدیل التغییر وقد یکون فی الذوات کقولک بدلت الدراهم دنانیر وفی الاوصاف کقولک بدلت الحلقة خاتما اذا اذبتها وسویتها خاتما فنقلتها من شکل الی شکل واختلف فی تبدیل الارض والسموات فقیل تبدل اوصافها فتسیر عن الارض جبالها وتفجر بحارها وتسوی فلا یری فیها عوج ولا امت وعن ابن عباس رضی الله عنهما هی تلک الارض وانما تغیر وتبدیل السماء بانتثار کواکبها وکسوف شمسها وخسوف قمرها وانشقاقها وکونها ابوابا وقیل یخلق بدلها ارض وسموات اخر وعن ابن مسعود رضی الله عنه یحشر الناس علی ارض بیضاء لم یخطئ علیها احد خطیئة وعن علی رض تبدل ارضا من فضة وسموات من ذهب ۱۲ مدارک ١٧ قوله کما فی حدیث الصحیحین عن سهل ابن سعد وزاد الطبرانی والبیهقی لم یخطئ علیها احد خطیئة یشیر المصنف بذکر الحدیث الی ان المعنی من التبدیل تبدیل الذات ۱۲ ک ١٨ قوله قال علی الصراط روی عن عائشة رض قالت لرسول الله صلی الله علیه وسلم یوم تبدل الارض غیر الارض این الناس یومئذ قال سألتنی عن شیء ما سألنی احد قبلک الناس یومئذ علی الصراط والتبدیل قد یکون فی الذات کما بدلت الدراهم دنانیر وقد یکون فی الصفات کما فی قولک بدلت الحلقة خاتما اذا اذبتها وغیرت شکلها والآیة تحتملها نقل القرطبی عن صاحب الایضاح ان الارض والسماء تبدلان مرتین المرة الاولی تبدل صفتها فقط وذلک قبل نفخة الصعق فتناثر کواکبها وتخسف الشمس والقمر ای یذهب نورهما ویکون مرة کدهان ومرة کالمهل وتکشف الارض وتسیر جبالها فی الجو کالسحاب وتسوی اودیتها وتقطع اشجارها وتجعل قاعا صفصفا ای بقعة مستویا والمرة الثانیة تبدل ذواتهما وذلک اذا وقفوا فی المحشر فتبدل الارض بارض من فضة لم یقع علیها معصیة وهی الساهرة والسماء تکون من ذهب کما جاء عن علی رضی الله عنه ۱۲ روح ١٩ قوله مشدودین مع شیاطینهم کقوله نقیض له شیطانا فهو له قرین وقوله فوربک لنحشرنهم والشیاطین ۱۲ ک ٢٠ قوله سرابیلهم من قطران آه مبتدأ وخبر فی محل نصب علی الحال اما من المجرمین واما من المقرنین واما من ضمیره ویجوز ان یکون مستانفة وهو الظاهر والقطران ما یستخرج من شجر فیطبخ ویطلی به الابل الجرب لیذهب جربها لحدته وفیه لغات قطران بفتح القاف وکسر الطاء وهی قراءة العامة وقطران سکران وبها قرأ عمر بن الخطاب وعلی بن ابی طالب رضی الله عنهما ۱۲ ج ٢١ قوله قطران هو ما یتحلب من الابهل فیطبخ فیهنأ به الابل الجرب فیحرق الجرب بحدته وهو اسود منتن یشتعل فیه النار بسرعة تطلی به جلود اهل النار حتی یکون طلاؤه لهم کالقمص ۱۲ بیضاوی ٢٢ قوله متعلق ببرزوا وما بینهما اعتراض وکل نفس عام للمجرمة والمطیعة وقد یقدر له متعلق ای یفعل بهم ذلک لیجزی کل نفس مجرمة ما کسبت ۱۲ ک ٢٣ قوله والمراد تعظیم مکرهم ای علی هذه القراءة الثانیة فتحصل ان المعنی علی القراءة الاولی ما کان مکرهم مزیلا للجبال لضعفه وعدم العبرة به وعلی الثانیة والحال ان مکرهم لتزول منه الجبال لعظمه وشدته والمکر علی القراءتین قیل تشاورهم فی شان النبی وقیل کفرهم ولکن القول الثانی یوافق القراءة الثانیة بدلیل آیة تکاد السموات الخ ۱۲ صاوی

يحاسب جميعَ الخلق فی قدر نصف نهار من ايّام الدنيا لحديث بذلك هٰذَا القراٰن
بَلٰغٌ لِّلنَّاسِ ای اُنزل لتبليغهم وَلِيُنْذَرُوْا بِهٖ وَلِيَعْلَمُوْٓا بما فيه من الحجج اَنَّمَا هُوَ ای الله
اِلٰهٌ وَّاحِدٌ وَّلِيَذَّكَّرَ بادغام التاء فی الاصل فی الذال يتعظ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۝ اصحاب العقول
ع ١١
١٩

سُوْرَةُ الْحِجْرِ مكية تسع وتسعون اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

الٓرٰ الله اعلم بمراده بذلك تِلْكَ هذه الاٰيات اٰيٰتُ الْكِتٰبِ القراٰن والاضافة بمعنی من وَقُرْاٰنٍ مُّبِيْنٍ ۝ مظهر للحق من الباطل عطف بزيادة صفة رُبَمَا بالتشديد والتخفيف يَوَدُّ يتمنی الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يوم القيٰمة اذا عاينوا حالهم وحال المسلمين لَوْ كَانُوْا مُسْلِمِيْنَ ۝ ورُبَّ للتكثير فانه يكثر منهم تمنی ذٰلك وقيل للتقليل فانّ الاهوال تدهشهم فلا يفيقون حتی يتمنوا ذٰلك الا فی احيان قليلة ذَرْهُمْ اترك الكفار يا محمد يَاْكُلُوْا وَيَتَمَتَّعُوْا بدنياهم وَيُلْهِهِمْ يشغلهم الْاَمَلُ بطول العمر وغيره عن الايمان فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ۝ عاقبة امرهم وهٰذا قبل الامر بالقتال وَمَآ اَهْلَكْنَا مِنْ زائدة قَرْيَةٍ اريد اهلها اِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ اجل مَّعْلُوْمٌ ۝ محدود لهلاكها مَا تَسْبِقُ مِنْ زائدة اُمَّةٍ اَجَلَهَا وَمَا يَسْتَاْخِرُوْنَ ۝ يتأخرون عنه وَقَالُوْا ای كفار مكة للنبی صلی الله عليه وسلم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْ نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ القراٰن فی زعمه اِنَّكَ لَمَجْنُوْنٌ ۝ لَوْ مَا هلّا تَاْتِيْنَا بِالْمَلٰٓئِكَةِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فی قولك انك نبی وان هٰذا القراٰن من عند الله تعالی قال تعالی مَا تَنَزَّلُ فيه حذف احدی التائين الْمَلٰٓئِكَةُ اِلَّا بِالْحَقِّ بالعذاب وَمَا كَانُوْٓا اِذًا ای حين نزول الملائكة بالعذاب مُّنْظَرِيْنَ ۝ مؤخرين اِنَّا نَحْنُ تاكيد لاسم ان او فصل نَزَّلْنَا الذِّكْرَ القراٰن وَاِنَّا لَهٗ لَحٰفِظُوْنَ ۝ من التبديل والتحريف والزيادة والنقص وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رسلا فِيْ شِيَعِ فرق الْاَوَّلِيْنَ ۝ وَمَا يَاْتِيْهِمْ مِّنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ استهزاء قومك بك وهٰذا تسلية للنبی صلی الله عليه وسلم كَذٰلِكَ نَسْلُكُهٗ ای مثل ادخالنا التكذيب فی قلوب اُولٰئك ندخله فِيْ قُلُوْبِ الْمُجْرِمِيْنَ ۝ ای كفار مكة لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ بالنبی صلی الله عليه وسلم وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ ای سنة الله فيهم من تعذيبهم بتكذيبهم انبياءهم وهٰؤلاء مثلهم وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا

ای قریش ۱۲ ای فی التکذیب فیعذبهم کما عذبهم ۱۲ ک

---

٥١ قوله هٰذا ابلاغ للناس فی هذه الآية من المحسنات البديعية رد العجز علی الصدر فقد افتتح هذه السورة بقوله كتاب انزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الی النور ۱۲ صاوی ٥٢ قوله ولينذروا به آه معطوف علی ما يفهم من المعنی وهو ما ذكره الشارح بقوله لتبليغهم ومحصل صنيعه ان البلاغ مصدر بمعنی اسم الفاعل ای هٰذا مبلغ وموصل للناس الی مراتب السعادة ۱۲ ج ٥٣ قوله سورة الحجر سيأتی فی الشرح ان الحجر واد بين المدينة والشام وقوله تسع وتسعون اٰية ای اجماعا وقوله مكية ای اجماعا ۱۲ ٥٤ قوله مكية ای بالاجماع وسميت بالحجر لذكره فيها وهو واد بين المدينة والشام وستاتی قصة اصحابه ۱۲ صاوی ٥٥ قوله عطف ای للتغاير اللفظی ای انما ساغ العطف وان كان المراد من الكتاب والقراٰن واحد لاجل التعدد فی الاسم وقوله بزيادة صفة ای مع زيادة صفة وهی مبين وفی المدارك وتنكير القراٰن للتفخيم ۱۲ ٥٦ قوله ربما رب ههنا للتكثير كما فی مغنی اللبيب والمعنی بالفارسية ای بسا وقت ۱۲ روح ٥٧ قوله يوم القيٰمة او عند النزع حالة المعاينة قاله الضحاك والمشهور انه حين يخرج الله المومنين من النار كذا روی مرفوعا عن ابی موسٰی ورواه ابو حنيفة عن ابن عباس عنه صلعم ۱۲ ك ٥٨ قوله لو كانوا مسلمين مفعول يود ولو مصدرية وقيل مفعوله محذوف ولو للتمنی والجملة موقع الحال ای يود الكفار اسلامهم قائلين لو كانوا مسلمين ويجوز ان يكون للشرط والجزاء محذوف ای لو كانوا مسلمين لنجوا من العذاب ثم انه قيل ما نكرة موصوفة بيود والفعل المتعلق به محذوف ای رب شئ يود الذين كفروا تحقق وثبت ۱۲ كماليين ٥٩ قوله لو كانوا مسلمين لو مصدرية والتعبير عن متمناهم بالغيبة لنظر الاخبار عنهم ولو نظر لصدوره منهم لقيل لو كنا وفی السمين قوله لو كانوا يجوز فی لو وجهان احدهما ان تكون الامتناعية وحينئذ يكون جوابها محذوفا تقديره لو كانوا مسلمين لسروا بذلك او تخلصوا مما هم فيه ومفعول يود محذوف علی هٰذا التقدير ای ربما يود الذين كفروا النجاة دل عليه الجملة الامتناعية والثانی انها مصدرية عند من يری ذلك كما تقدم تقريره وحينئذ يكون هٰذا المصدر المأول هو المفعول للوادة ای يودون كونهم مسلمين ان جعلنا ما كافة وان جعلنا ما نكرة كانت يود مع ما فی حيزها بدلا من ما ۱۲ ٦٠ قوله ورب للتكثير آه فی القاموس رب كلمة تقليل او تكثير او لهما او فی موضع المباهات للتكثير او لم يوضع لتقليل ولا تكثير بل يستفادان من سياق الكلام وفی شرح ابن الحاجب انها نقلت من التقليل الی التحقيق كما نقلوا قد اذا دخل علی المضارع من التقليل الی التحقيق ۱۲ ك ٦١ قوله للتكثير ای بالنظر لمرات من التمنی فلا ينافی القليل الآخر لانها القليل من حيث ازمان الافاقة ای فازمان افاقتهم قليلة بالنسبة لازمان الدهشة وهٰذا لا ينافی ان التمنی يقع كثيرا فی تلك الازمان القليلة بالنسبة لازمان الدهشة فلا تخالف بين القولين كذا فی الجمل وعبارة القاموس وقيل كلمة تقليل او تكثير او لهما او فی موضع المباهات للتكثير او لم توضع لتقليل ولا التكثير بل يستفادان من سياق الكلام ۱۲ ٦٢ قوله تدهشهم فی المختار دهش الرجل تحير ۱۲ ٦٣ قوله اريد اهلها ای ففيه مجاز اما بالحذف او مرسل من اطلاق المحل وارادة الحال فيه ۱۲ صاوی ٦٤ قوله الا ولها كتاب معلوم فيه اوجه احدها وهو الظاهر انها واو الحال ثم لك اعتباران احدهما ان تجعل الحال وحدها الجار والمجرور ويرتفع كتاب به فاعلا والثانی ان تجعل الجار خبرا مقدما وكتاب مبتدأ والجملة حال لازمة الوجه الثانی ان الواو مزيدة الثالث ان الواو داخلة علی الجملة الواقعة صفة تاكيدا قال الزمخشری والجملة واقعة صفة لقرية والقياس ان لا تتوسط هٰذه الواو بينهما كما فی قوله وما اهلكنا من قرية الا لها منذرون وانما توسطت لتاكيد لصوق الصفة بالموصوف كما تقول جاءنی زيد عليه ثوبه وجاءنی وعليه ثوبه ۱۲ ج ٦٥ قوله ولها كتاب معلوم الجملة حالية والمعنی وما اهلكنا قرية من القری فی حال من الاحوال الا فی حال ان يكون لها كتاب ای اجل موقت لهلاكها ۱۲ ابو السعود ٦٦ قوله وما يستأخرون ای عنه حذف لانه معلوم وانث الامة اولا ثم ذكرها آخرا حملا علی اللفظ والمعنی ۱۲ مدارك ٦٧ قوله انك لمجنون ای انك لتقول قول المجانين حيث تدعی ان الله نزل عليك الذكر وقولهم هٰذا كقول فرعون ان رسولكم الذی ارسل اليكم لمجنون والحاصل انهم قالوا مقالتين الاولی يا ايها الذی نزل عليه الذكر والثانية لو ما تاتينا بالملائكة وقد ردّ الله ذلك علی سبيل اللف والنشر المشوش فقوله ما تنزل الملائكة ردّ للثانية وقوله انا نحن نزلنا الذكر ردّ للاولی ۱۲ صاوی ٦٨ قوله فيه حذف احدی التائين والاصل تتنزل الملائكة وهٰذا قراءة ما عدا الكوفيين فان قراءتهم بنونين الاولی مضمومة وبكسر الزای المعجمة المشددة ۱۲ ك ٦٩ قوله الا بالحق ای الا تنزيلا متلبسا بالحق ای بالوجه الذی قدره واقتضته حكمته اه بيضاوی وقوله بالعذاب ای بعذابكم من اجل وانما فسر الحق بالعذاب لكونه ثابتا واقعا من غير ريبة وفسر المفسرون الآخرون بالحكمة ۱۲ ٧٠ قوله انا نحن نزلنا الاٰية هو رد لانكارهم واستهزائهم فی قولهم يا ايها الذی نزل عليه الذكر ولذلك قال انا نحن فاكد عليهم انه هو المنزل علی القطع وانه هو الذی نزله محفوظا من الشياطين وهو حافظه فی كل وقت من الزيادة والنقصان والتحريف والتبديل بخلاف الكتب المتقدمة فانه لم يتول حفظها وانما استحفظها الربانيون والاحبار فاختلفوا فيما بينهم بغيا فوقع التحريف ولم يكل القراٰن الی غيره حفظه وقد جعل قوله وانا له لحافظون دليلا علی انه منزل من عنده اٰية اذ لو كان من قول البشر او غير اٰية لتطرق عليه الزيادة والنقصان كما يتطرق علی كل كلام سواه او الضمير فی له لرسول الله صلی الله عليه وسلم كقوله والله يعصمك ۱۲ مدارك ٧١ قوله تاكيد ای لفظ نحن تاكيد لاسم ان او فصل ای ضمير فصل وفيه ان فصل الفصل لا يكون الا بين اسمين لا بين اسم وفعل كما هنا وفيه ايضا ان ضمير الفصل لم يعهد الا ضمير غيبة وفی الكرخی قوله او فصل خلاف قول جمهور النحاة لان شرط ضمير الفصل عندهم ان يقع بعد مبتدأ او ما اصله المبتدأ وجوز الجرجانی وقوعه قبل فعل فلعل الشيخ المصنف تبعه اه وعبارة روح البيان ونحن ليست بفصل لانها بين اسمين وانما هی مبتدأ كما فی الكواشی ۱۲ ٧٢ قوله وانا له لحافظون بخلاف سائر الكتب المنزلة فقد دخل فيها التحريف والتبديل بخلاف القراٰن فانه محفوظا من ذلك لا يقدر احد من جميع الخلق الانس والجن ان يزيد فيه او ينقص منه حرفا واحدا او كلمة واحدة جمل فائدة روی انه يرفع القراٰن فی آخر الزمان من المصاحف فيصبح الناس فاذا الورق ابيض يلوح ليس فيه حرف ثم ينسخ القراٰن من القلوب فلا يذكر منه كلمة ثم يرجع الناس الی الاشعار والاغانی واخبار الجاهلية كما فی فصل الخطاب فعلی العاقل التمسك بالقراٰن وحفظه نظما ومعنی فان النجاة فيه ۱۲ روح البيان ٧٣ قوله فی شيع الاولين نعت للمفعول المحذوف الذی قدره الشارح والاضافة من قبيل اضافة الموصوف لصفته والشيع جمع شيعة وهی الفرقة المتفقة علی طريق ومذهب من البيضاوی وغيره ۱۲ ٧٤ قوله الا كانوا به يستهزؤن هٰذه الجملة يجوز ان تكون حالا من مفعول يأتيهم ويجوز ان تكون صفة لرسول فيكون فی محلها وجهان الجر باعتبار اللفظ والرفع باعتبار الموضع واذا كانت حالا فهی حال مقدرة ۱۲ جمل

مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ فى الباب يَعْرُجُونَ ۝ يصعدون لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ سُدَّت أَبْصَارُنَا
بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ۝ يخيل الينا ذلك وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا اثنى عشر الحمل ع ١٥
والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى
والدلو والحوت وهى منازل الكواكب السبعة السيارة المريخ وله الحمل والعقرب والزهرة
ولها الثور والميزان وعطارد وله الجوزاء والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس ولها
الاسد والمشترى وله القوس والحوت وزحل وله الجدى والدلو وَزَيَّنَّاهَا بالكواكب لِلنَّاظِرِينَ ۝
وَحَفِظْنَاهَا بالشهب مِن كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ ۝ مرجوم إِلَّا لكن مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ خطفه فَأَتْبَعَهُ
لحقه شِهَابٌ مُّبِينٌ ۝ كوكب مضئ يحرقه اويثقبه اويخبله وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا بسطناها وَأَلْقَيْنَا
فِيهَا رَوَاسِيَ جبالا ثوابت لئلا تتحرك باهلها وَأَنبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ ۝ معلوم مقدر وَ
جَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ بالياء من الثمار والحبوب وَ جعلنا لكم مَن لَّسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ۝ من
العبيد والدواب والانعام فانما يرزقهم الله وَإِن مَّا من زائدة مِّن شَيْءٍ إِلَّا عِندَنَا خَزَائِنُهُ
مفاتيح خزائنه وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ۝ على حسب المصالح وَأَرْسَلْنَا الرِّيَاحَ لَوَاقِحَ
تلقح السحاب فيمتلئ ماء فَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ السحاب مَاءً مطرا فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنتُمْ
لَهُ بِخَازِنِينَ ۝ اى ليست خزائنه بايديكم وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ۝
الباقون نرث جميع الخلق وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنكُمْ اى من تقدم من الخلق
من لدن آدم وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ۝ المتاخرين الى يوم القيمة وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ
يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ فى صنعه عَلِيمٌ ۝ بخلقه وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ آدم مِن صَلْصَالٍ ع ٢ ١٠ ٢
طين يابس تسمع له صلصلة اى صوت اذا نقر مِّنْ حَمَإٍ طين اسود مَّسْنُونٍ ۝ متغير
وَالْجَانَّ ابا الجن وهو ابليس خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ اى قبل خلق آدم مِن نَّارِ السَّمُومِ ۝ هى
نار لا دخان لها تنفذ فى المسام وَ اذكر إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن
صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۝ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ اتممته وَنَفَخْتُ اجريت فِيهِ مِن رُّوحِي فصار
حيا واضافة الروح اليه تشريف لآدم فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ۝ سجود تحية بالانحناء فَسَجَدَ
الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ۝ فيه تاكيدان إِلَّا إِبْلِيسَ هو ابو الجن كان بين الملائكة

٥١ قوله فظلوا قال فى بحر العلوم الظلول بمعنى الصيرورة كما يستعمل اكثر الافعال الناقصة بمعناها اى فصاروا ١٢ روح ٥٢ قوله انما سكرت ابصارنا بل نحن قوم مسحورون آه اى سحر محمد عقولنا كما قالوه عند ظهور غيره من الآيات ١٢ ٥٣ قوله سكرت ابصارنا سدت من باب الاحساس يعنى اين صورت در خارج وجود ندارد روح قال فى القاموس قوله تعالى سكرت ابصارنا اى حبست عن النظر وحيرت ١٢ ٥٤ قوله بل نحن قوم مسحورون اضراب انتقالى عما افاده اولا من حصر سحر العين بالحصر والمعنى انهم يقولون انما سدت ابصارنا فخيل لها امر لا حقيقة له ولم يتجاوز بالقلوب ثم اضربوا عن ذلك وجعلوا السحر واصلا لقلوبهم ١٢ صاوى ٥٥ قوله بروجا البرج فى اللغة الحصن وغاية الحصن المنع عن الدخول والوصول الى ما فيه وتقسيم دور الفلك ويسمى كل قسم منها برجا طول كل واحد ثلاثون درجة وعرضه مائة وثمانون من القطب الى القطب وكل مايقع فى كل قسم يكون فى ذلك البرج ولما كانت هذه الاقسام المتوهمة فى الفلك كالموانع عن تصرفات اشخاص العالم السفلى فيما فيها من الانجم وغيرها كما اشير اليه فى الكتاب الالهى بقوله وجعلنا السماء سقفا محفوظا اعتبر المناسبة وسميت بالبروج ١٢ روح ٥٦ قوله وله الحمل والعقرب آه كذا ذكره المنجمون وبينوه بان الاسد يشارك الشمس فى الحر واليبس وفى انه وسط الثلثة النارية كما ان الشمس وسط السيارة وفى انه اقوى البروج تاثيرا لان الكيفيات الفاعلة اقوى من المنفعلة والحرارة اقوى الفاعليتين كما ان الشمس اقوى الكواكب تاثيرا لكمال قوة الحرارة انما يظهر من الشمس عند كونها فى الاسد فلذلك كان الاسد بيتا لها ولما كان القمر مشابها للشمس فى كونها اعظم الكواكب قدرا فى الحس واظهرها تاثيرا فى هذا العالم كاشراقه و تلطيف هوائه وفى عدم عروض الاستقامة والرجوع لها جعلوا ابيته بيتا ملاصقا لبيتها والسرطان اولى من السنبلة لانه بارد رطب كالقمر بخلاف السنبلة فانها باردة يابسة ولان القمر شديد الانقلاب من سرعة الى بطوء ومن انارة الى ظلام ومن شكل الى شكل والسرطان ينقلب فيه الزمان من فصل الى فصل ثم انهم قالوا البروج من اول الاسد الى آخر الجدى للشمس لانها اقل مطالعا و اصغر ثم لما كانت الخمسة المتحيرة مشاركة للنيرين فى التاثير لكل منها شركة مع كل منهما فى النصف الذى له من الفلك فاثبتوا لكل منها بيتين انتهى قال هذا العبد ولا يليق بمثل المص ان يذكر تلك الامور المبتنى على الامور الوهمية فى التفسير مع انه انكر فى كثير من المواضع فى حاشية الانوار علم الهيئة فضلا عن النجوم ولكنه اقتفى الشيخ المحلى حيث ذكرها فى سورة الفرقان كذلك ١٢ ك ٥٧ قوله كوكب مضئ آه تفسير للشهاب كما فى المختار وماجرى عليه الشارح احد قولين للمفسرين وهو ان الذى ينزل على الشيطان نفس الكوكب فيصيبه ثم يرجع مكانه والقول الثانى ان الشهاب الذى يصيب الشيطان شعلة نار تنفصل من الكوكب وتسميتها بالشهاب تجوز لانفصالها منه ١٢ جمل ٥٧ قوله كوكب مضئ تفسير للشهاب وقوله يخبله اى يجعله مجنونا فيصير غولا يضل الناس فى البوادى كذا فى المعالم وفى روح البيان ذهب المحققون الى ان الغول شئ يخوف ولا وجود له والخبل بفتح الخاء يطلق على الفساد والجنون ١٢ جمل ٥٨ قوله اويخبله بسكون الخاء المعجمة وفتح الموحدة من الخبل محركا بمعنى الجنون اى يجعله مجنونا فيصير غولا يضل الناس فى البوادى كذا فى المعالم ١٢ ك ٥٩ قوله بالياء التحتية للسبعة على الاصل وقرئ على الهمزة على التشبيه بصحائف والاصل ان الهمزة يقع بدلا عن الياء فى فعائل لا فى فواعل ومفاعل ١٢ ك ٦٠ قوله ومن لستم له برازقين اى من العبيد آه اى فانتم تنتفعون بهذه الاشياء وخلقت لنا نفعكم ولستم برازقين لها وانما الرازق للجميع هو الله تعالى وهذا فى غاية الامتنان. ج و من فى محل النصب بالعطف على معايش او على محل لكم كانه قيل وجعلنا لكم فيها معايش و جعلنا لكم من لستم له برازقين او جعلنا لكم معايش ولمن لستم له برازقين واراد بهم العيال والمماليك والخدم الذين يظنون انهم يرزقونهم ويخطئون فان الله هو الرزاق يرزقهم و اياهم ويدخل فيه الانعام والدواب ونحو ذلك ولا يجوز ان يكون محل من جرا بالعطف على الضمير المجرور فى لكم لانه لا يعطف على الضمير المجرور الا باعادة الجار ١٢ مد ٦١ قوله وان من شئ الا عندنا خزائنه اى لا يوجده الله اذ تعلقت قدرته وارادته به فى الكلام مجاز حيث شبه سرعة ايجاده الاشياء وكلها خيرها وشرها جليلها وحقيرها فاذا اراد الله شيئا حصل فلا يطلب الانسان من غيره بل يطلب المفاتيح ممن بيده الخزائن والمفاتيح كناية عن التسهيل فمن اراد الله له شيئا اعطاه مفتاحه بمعنى سهل اسبابه ١٢ صاوى ٦٢ قوله خزائنه الخزائن جمع خزانة وهى المكان الذى يخزن فيه الشئ والمراد مفاتيحها كما قال الشارح ١٢ جمل ٦٣ قوله لواقح اى حوامل جمع لاقحة اى وارسلنا الرياح حوامل لانها تحمل السحاب فى جوفها لانها لاقحة بها من لقحت الناقة حملت وضدها العقيم الريح مدارك وقوله تلقح اى تحمل ١٢ ٦٤ قوله ونحن الوارثون قيل للباقى وارث استعارة من وارث الميت لانه يبقى بعد فنائه فالمعنى ونحن الباقون بعد فناء الخلق جميعا والمكاشفون المشاهدون المعاينون يرون الامر الآن على ما هو عليه من العدم فان قيامة العارفين دائمة فهم سامعون الآن من الله تعالى من غير حرف و لا صوت نداء لمن الملك اليوم موقنون بان الملك لله الواحد القهار فى كل يوم وفى كل ساعة وفى كل لحظة وفى التاويلات النجمية وانا لنحن نحيى قلوب اوليائنا بانوار جمالنا ونميت نفوسهم بسطوة نظرات جلالنا ونحن الوارثون بعد فناء وجودهم ليبقوا ببقائنا ١٢ ٦٥ قوله اى من تقدم من الخلق الخ كذا روى عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة وروى الترمذى و النسائى والحاكم وصححه ابن حبان عن ابن عباس ان امرأة حسناء كانت تصلى خلفه صلعم فتقدم بعض القوم لئلا ينظر اليها وتاخر بعض ليبصرها فنزلت روى الحاكم عن ابن عباس الصفوف المتقدمة والمتاخرة وقال الاوزاعى المصلون فى اول الوقت وآخره ١٢ كمالين ٦٦ قوله اذا نقر اى صدم وضرب بجسم آخر من الجمل قوله متغير اى متغير الرائحة من طول مكثه حتى تخمر جمل وفى روح البيان قوله مسنون صفة حما اى منتن وبالفارسية بوے گرفتہ بواسطہ بسيار بودن درآب ١٢ ٦٧ قوله والجان هو منصوب بفعل مضمر يفسره قوله تعالى خلقناه من قبل ١٢ مدارك ٦٨ قوله ابا الجن كذا روى عن ابن عباس هو ابليس فلا يعارضه قول قتادة فى الجان انه ابليس وقد يقال الجان ابو الجن وابليس ابو الشياطين ١٢ ك ٦٩ قوله من نار السموم اى من نار الحر الشديد ١٢ بيضاوى ٧٠ قوله فى المسام هو ثقب البدن جمع سم بكسر السين على غير قياس كمحاسن جمع حسن ١٢ جمل ٧١ قوله من روحى من زائدة او تبعيضية اى نفخت فيه روحا اى بعض الارواح التى خلقتها اى ادخلتها واجريتها فيها جمل وفى تفسير الخطيب فى تفسير هذه الآية اى خلقت الحياة فيه وليس ثمة نفخ ولا منفوخ وانما هو تمثيل ومثله فى المدارك وهكذا فى روح البيان وعبارته هذا هو كناية عن ايجاد الحياة ولا نفخ ثمة ولا منفوخ واضاف الروح اليه تشريفا كما يقال بيت الله واليه اشار الشارح ١٢ ٧٢ قوله فقعوا له هو امر من وقع يقع اى اسقطوا على الارض يعنى اسجدوا له ودخل الفاء لانه جواب اذا ١٢ مدارك ٧٣ قوله بالانحناء اى لا بوضع الجبهة على الارض الذى هو السجود الحقيقى اذ هو بهذا لا يكون الا لله وهذا احد قولين والثانى ان المراد السجود الحقيقى وكان جائزا اذ ذاك او ان المراد من قوله له اى لجهته بان سجدوا لله متوجهين لآدم كالقبلة تشريفا له كذا فى الجمل وهذا قول الآخر اختاره صاحب روح البيان ايضا ١٢ ٧٤ قوله فيه تاكيدان قال سيبويه تاكيد بعد تاكيد وسئل المبرد عن ذلك فقال لو قال فسجد الملائكة احتمل ان يكون سجد بعضهم فلما قال كلهم زال هذا الاحتمال فظهر انهم باسرهم سجدوا ثم عند هذا بقى احتمال وهو انهم سجدوا دفعة واحدة او سجد كل واحد فى وقت آخر فلما قال اجمعون ظهر ان الكل سجدوا دفعة واحدة قال الزجاج وقول سيبويه اجود لان اجمعون معرفة فلا يكون حالا من الكبير والخطيب وفى الجمل فيه تاكيدان لزيادة تمكين المعنى وتقريره فى الذهن ولا يكون تحصيلا للحاصل لان النسبة اجمعون الى كلهم كنسبة كلهم الى اصل الجملة او اجمعون يفيد معنى الاجتماع ١٢ ع ٧٥ اى ونفخت فيه من روحى ١٢

له قوله قال تعالى يا ابليس الخ في التفسير الكبير هذا يقتضي انه تكلم معه فعند هذا قال بعض المتكلمين انه تعالى وصل هذا الخطاب الى ابليس على لسان بعض رسله الا ان هذا ضعيف لان ابليس قال في الجواب لم اكن لاسجد لبشر خلقته من صلصال فقوله خلقته خطاب الحضور لا خطاب الغيبة وظاهره يقتضي ان الله تعالى تكلم مع ابليس بغير واسطة وان ابليس تكلم مع الله بغير واسطة وكيف يعقل هذا مع ان مكالمة الله تعالى بغير واسطة من اعظم المناصب واشرف المراتب فكيف يعقل حصوله لرأس الكفرة ورئيسهم ولعل الجواب عنه ان مكالمة الله تعالى انما تكون منصبا عاليا اذا كان على سبيل الاكرام والاعظام فاما اذا كان على سبيل الاهانة والاذلال فلا ١٢ ك ٥٣ قوله مامنعك آه حمل معنى عليه حمله على مراعاة الآية الاخرى المذكورة والا فما استفهامية مبتدأ وذلك خبرها والاستفهام للتوبيخ والتقريع ١٢ ج ٥٣ قوله الى يوم الدين فان قيل كلمة الى تفيد حصر انتهاء الغاية فهذا يفيد ان اللعنة لا تحصل الا الى يوم الدين وعند القيامة يزول اللعن اجيب بجوابين الاول ان المراد التابيد وذكر القيامة ابعد غاية ذكرها الناس في كلامهم كقوله تعالى ما دامت السموات والارض في التابيد والثاني انه مذموم مدعو عليه باللعن في السموات والارض الى يوم القيمة من غير ان يعذب فاذا جاء ذلك اليوم عذب عذابا يقترن اللعن معه فيصير اللعن حينئذ كالزائل بسبب ان شدة العذاب تذهل عنه ١٢ كبير ٥٤ قوله الى يوم يبعثون المراد منه يوم البعث والنشور وهو يوم القيامة وقوله قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم ظاهر ان ابليس استنظر الى يوم البعث والقيامة و غرضه منه ان لا يموت لانه اذا كان لا يموت قبل يوم القيامة وظاهر ان بعد قيام القيامة لا يموت احد فحينئذ يلزم منه ان لا يموت البتة ثم انه تعالى منعه عن هذا المطلوب وقال انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم وهو وقت موت الخلق عند النفخة الاولى ثم لا يبقى بعد ذلك حي الا الله تعالى اربعين سنة الى النفخة الثانية

ابى امتنع من ان يكون مع السجدين ○ قال تعالى يابليس مالك مامنعك ان لا زائدة

تكون مع السجدين ○ قال لم اكن لاسجد لا ينبغي لي ان اسجد لبشر خلقته من صلصال

من حما مسنون ○ قال فاخرج منها اي من الجنة وقيل من السموت فانك رجيم ○ مطرود و

ان عليك اللعنة الى يوم الدين ○ الجزاء قال رب فانظرني الى يوم يبعثون ○ اي الناس قال

فانك من المنظرين ○ الى يوم الوقت المعلوم ○ وقت النفخة الاولى قال رب بما اغويتني اي

باغوائك لي والباء للقسم وجوابه لازينن لهم في الارض المعاصي ولاغوينهم اجمعين ○ الا

عبادك منهم المخلصين ○ اي المؤمنين قال تعالى هذا صراط علي مستقيم ○ وهو ان

عبادي اي المؤمنين ليس لك عليهم سلطن قوة الا لكن من اتبعك من الغوين ○ الكافرين و

ان جهنم لموعدهم اجمعين ○ اي من اتبعك معك لها سبعة ابواب اطباق لكل باب منها

منهم جزء نصيب مقسوم ○ ع ان المتقين في جنت بساتين وعيون ○ تجري فيها ويقال

لهم ادخلوها بسلم اي سالمين من كل مخوف او مع سلام اي سلموا وادخلوا امنين ○

من كل فزع ونزعنا ما في صدورهم من غل حقد اخوانا حال من هم على سرر

متقبلين ○ حال ايضا اي لا ينظر بعضهم الى قفا بعض لدوران الاسرة بهم لا يمسهم فيها

نصب تعب وما هم منها بمخرجين ○ ابدا نبئ خبر يا محمد عبادي اني انا الغفور للمؤمنين

الرحيم ○ بهم وان عذابي للعصاة هو العذاب الاليم ○ المؤلم ونبئهم عن ضيف ابرهيم ○ و

هم ملائكة اثنا عشر او عشرة او ثلاثة منهم جبرئيل اذ دخلوا عليه فقالوا سلما ط اي هذا

اللفظ قال ابراهيم لما عرض عليهم الاكل فلم ياكلوا انا منكم وجلون ○ خائفون قالوا

لا توجل لا تخف انا رسل ربك نبشرك بغلم عليم ○ ذي علم كثير هو اسحاق كما ذكر في

هود قال ابشرتموني بالولد على ان مسني الكبر حال اي مع مسه اياي فبم فباي شيء

تبشرون ○ استفهام تعجب قالوا بشرنك بالحق بالصدق فلا تكن من القنطين ○ الآئسين

قال ومن اي لا يقنط بكسر النون وفتحها من رحمة ربه الا الضالون ○ الكافرون قال فما

خطبكم شانكم ايها المرسلون ○ قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين ○ كافرين

اي قوم لوط لاهلاكهم الا ال لوط ط انا لمنجوهم اجمعين ○ لايمانهم الا امراته

۱ قوله قدرنا اسناد التقدير للملائكة مجازا اذ المقدر حقيقة هو الله تعالى وهذا كما يقول خواص الملك "امرنا بكذا" والآمر هو الملك ۱۲ صاوی ۲ قوله فلما جاء آل لوطا ای بعد ان خرجوا من عند ابراهيم وسافروا لقرية لوط وكان بينهما اربعة فراسخ ۱۲ صاوی ۳ قوله ای لوطا آه ای فلفظة آل زائدة بدليل ولقد جاءت رسلنا لوطا وهذه القصة مختصرة هنا وتقدمت فی سورة هود مبسوطة ۱۲ ج ۴ قوله منكرون ای لا اعرفكم ای ليس عليكم زی السفر ولا انتم من اهل الحضر فاخاف ان تطرقونی بشر ۱۲ مدارک ۵ قوله بل جئناک الخ ای ما جئناک بما تنكر لاجله بل جئناک بما فيه سرورک وتشفيک من اعدائک وهو العذاب الذی كنت تتوعدهم به ولا يمترون فيه ای يشكون ويكذبونک ۱۲ مدارک ۶ قوله بقطع من الليل ای بعض منه ۱۲ مدارک ۷ قوله حيث تؤمرون آه فی السمين حيث على بابها من كونها ظرف مكان مبهم ولابهامها تعدى اليها الفعل من غير واسطة على انه قد جاء فی الشعر تعدية اليها بفی وزعم بعضهم انها ظرف زمان مستدلا بقوله بقطع من الليل ثم قال وامضوا حيث تؤمرون ای فی ذلک الزمان وهو ضعيف ولو كان كما قال لكان التركيب وامضوا حيث امرتم على انه لو جاء التركيب هكذا لم يكن فيه دلالة ۱۲ ج ۸ قوله اوحينا يشير به الى ان قضينا يتضمن معنى اوحينا ولذلک عدی بالى ۱۲ ک ۹ قوله حال ای عن هؤلاء ويجوز اتيان الحال من المضاف اليه اذا كان المضاف جزء منه والعامل فيه معنى الاضافة لا معنى الاشارة لان الاشارة ليست فی حال الدخول فی الصبح او عن الضمير فی مقطوع وجمعه للحمل على المعنى فان دابر هؤلاء فی معنى مدبری هؤلاء ۱۲ ک ۱۰ قوله حال ای من الضمير المستقر فی مقطوع وانما جمع بتقدير جعله حالا من الضمير المذكور حملا على المعنى فان دابر هؤلاء فی معنى مدبری هؤلاء ای فيكون مقطوع بمعنى مقطوعين هذا فی الجمل وفی ابی السعود والخطيب حال من هؤلاء او من الضمير فی مقطوع وجمعه للحمل على المعنى فان دابر هؤلاء بمعنى مدبری هؤلاء ۱۲

ع ۱۶ ۴

قَدَّرْنَآ اِنَّهَا لَمِنَ الْغٰبِرِيْنَ الباقين فی العذاب لكفرها فَلَمَّا جَآءَ اٰلَ لُوْطِ ای لوطا الْمُرْسَلُوْنَ
قَالَ لهم اِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّنْكَرُوْنَ لا اعرفكم قَالُوْا بَلْ جِئْنٰكَ بِمَا كَانُوْا ای قومك فِيْهِ يَمْتَرُوْنَ
يشكون وهو العذاب وَاَتَيْنٰكَ بِالْحَقِّ وَاِنَّا لَصٰدِقُوْنَ فی قولنا فَاَسْرِ بِاَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ الَّيْلِ
وَاتَّبِعْ اَدْبَارَهُمْ امش خلفهم وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ اَحَدٌ لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم وَّامْضُوْا حَيْثُ
تُؤْمَرُوْنَ وهو الشام وَقَضَيْنَآ اوحينا اِلَيْهِ ذٰلِكَ الْاَمْرَ وهو اَنَّ دَابِرَ هٰۤؤُلَآءِ مَقْطُوْعٌ مُّصْبِحِيْنَ
حال ای يتم استيصالهم فی الصباح وَجَآءَ اَهْلُ الْمَدِيْنَةِ مدينة سدوم وهم قوم لوط لما
اخبروا ان فی بيت لوط مردا حسانا وهم الملائكة يَسْتَبْشِرُوْنَ حال طمعا فی فعل الفاحشة
بهم قَالَ لوط اِنَّ هٰۤؤُلَآءِ ضَيْفِيْ فَلَا تَفْضَحُوْنِ وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَلَا تُخْزُوْنِ بقصدكم اياهم بفعل
الفاحشة بهم قَالُوْۤا اَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ عن اضافتهم قَالَ هٰۤؤُلَآءِ بَنٰتِيْۤ اِنْ كُنْتُمْ فٰعِلِيْنَ
ما تريدون من قضاء الشهوة فتزوجوهن قال تعالى لَعَمْرُكَ خطاب للنبی صلى الله عليه وسلم
ای وحياتك اِنَّهُمْ لَفِيْ سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُوْنَ يترددون فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ صيحة جبرئيل
مُشْرِقِيْنَ وقت شروق الشمس فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا ای قراهم سَافِلَهَا بان رفعها جبريل الى
السماء واسقطها مقلوبة الى الارض وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّنْ سِجِّيْلٍ طين طبخ بالنار اِنَّ
فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ دلالات على وحدانيته تعالى لِلْمُتَوَسِّمِيْنَ للناظرين المعتبرين وَاِنَّهَا
ای قرى قوم لوط لَبِسَبِيْلٍ مُّقِيْمٍ طريق قريش الى الشام لم يندرس افلا يعتبرون بهم اِنَّ
فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لعبرة لِّلْمُؤْمِنِيْنَ وَاِنْ مخففة ای انه كَانَ اَصْحٰبُ الْاَيْكَةِ هی غيضة شجر
بقرب مدين وهم قوم شعيب لَظٰلِمِيْنَ بتكذيبهم شعيبا فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ بان اهلكناهم بشدة
الحر وَاِنَّهُمَا ای قرى قوم لوط والايكة لَبِاِمَامٍ مُّبِيْنٍ طريق واضح افلا يعتبر بهم اهل مكة وَلَقَدْ
كَذَّبَ اَصْحٰبُ الْحِجْرِ واد بين المدينة والشام وهم ثمود الْمُرْسَلِيْنَ بتكذيبهم صالحا لانه تكذيب
لباقی الرسل لاشتراكهم فی المجیء بالتوحيد وَاٰتَيْنٰهُمْ اٰيٰتِنَا فی الناقة فَكَانُوْا عَنْهَا مُعْرِضِيْنَ
لا يتفكرون فيها وَكَانُوْا يَنْحِتُوْنَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوْتًا اٰمِنِيْنَ فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِيْنَ
وقت الصباح فَمَاۤ اَغْنٰى دفع عَنْهُمْ العذاب مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ من بناء الحصون و
جمع الاموال وَمَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَاۤ اِلَّا بِالْحَقِّ وَاِنَّ السَّاعَةَ

ع ۱۹ ۵

۱۱ قوله وجاء اهل المدينة الخ الواو لا تقتضی ترتيبا ولا تعقيبا فان هذا المجیء قبل اعلام الملائكة بانهم رسل الله فالقصة هنا على خلاف الترتيب الواقعی بخلافها فی هود ۱۲ صاوی ۱۲ قوله سدوم بفتح السين وضم الدال المهملتين كما فی الصحاح ولكن فی القاموس الصواب سذوم بالذال المعجمة وغلط الجوهری وقد يجمع بان اصله بالمهملة فلما عرب قرئ بالمعجمة ۱۲ ک ۱۳ قوله طمعا فی فعل الفاحشة بهم مفعول له او حال ۱۲ ک ۱۴ قوله عن العالمين ای عن تضييف احد من الغرباء جمل وعبارة روح البيان از حمايت عالميان يعنى غريبان كه فاحشه ايشان مخصوص بغربا بوده انتهى ولوط عليه السلام منع می نمودند ازاين افعال قبيحه بقدر وسعت خويش وكفاران منع می كردند حضرت لوط را از جای دادن و مهمانی نمودن غريبان وميگفتند اگر باز نه آئی يالوط هر آئينه ترا از شهر بيرون خواهيم كرد ۱۲ ۱۵ قوله هؤلاء بناتی آه يجوز فيه اوجه احدها ان يكون هؤلاء مفعولا بفعل مقدر ای تزوجوا هؤلاء وبناتی بيان او بدل الثانی ان يكون هؤلاء بناتی مبتدأ وخبر ولا بد من شیء تتم به الفائدة ای فتزوجوهن الثالث ان يكون هؤلاء مبتدأ وبناتی بدل او بيان والخبر محذوف ای هن اطهر لكم كما جاء فی نظيرها ۱۲ ۱۶ قوله فتزوجوهن ای ان اسلمتم ويحتمل انه كان فی شريعته يحل تزويج الكافر بالمسلمة و تقدم فی هود انه يحتمل ان المراد نساء امته ۱۲ صاوی ۱۷ قوله لعمرك آه لعمرك مبتدأ محذوف الخبر وجوبا وانهم وما فی حيزه جواب القسم تقديره لعمرك قسمی او يمينی انهم والعمر والعمر بالفتح والضم هو البقاء الا انهم التزموا الفتح فی القسم وفی الدر المنثور للشيخ المصنف اخرج ابن مردويه عن ابی هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حلف الله بحيوة احد الا بحيوة محمد صلى الله عليه وسلم قال لعمرك انهم لفی سكرتهم يعمهون ۱۲ ج ۱۸ قوله لعمرك قسم من الله تعالى بحياة النبی صلى الله عليه وسلم وهو المشهور وعليه الجمهور والعمر بالفتح والضم واحد وهو البقاء الا انهم خصوا القسم بالمفتوح لايثار الاخف لان الحلف كثير الدور على السنتهم ولذلک حذفوا الخبر وتقديره لعمرک قسمی كما حذفوا الفعل فی قولهم تالله ۱۲ روح ۱۹ قوله صيحة جبرئيل يشير الى ان اللام فی الصيحة للعهد و ذلک ان جبريل عليه السلام صاح عليهم صيحة واحدة فهلكوا اجمعين ۱۲ ک ۲۰ قوله وقت شروق الشمس ای وقت طلوعها وكان ابتداء العذاب حين اصبحوا وكان تمامه حين اشرقوا فلذلک قال اولا مقطوع مصبحين وقال ههنا مشرقين اه جمل وعلم ان الآية تدل على انه تعالى عذبهم بثلاثة انواع من العذاب احدها الصيحة الهائلة المنكرة وثانيها انه جعل عاليها سافلها وثالثها انه امطر عليهم حجارة من سجيل وكل هذه الاحوال قدم تفسيرها فی سورة هود ۱۲ كبير ۲۱ قوله ای قراهم وكانت اربعة فيها اربعمائة الف مقاتل ۱۲ جمل ۲۲ قوله لبسبيل مقيم ای فی سبيل مقيم ای ثابت يسلكه الناس ويرون آثار القرى فيه بيضاوی وقوله لم يندرس ای السبيل يعنی آثارها ای لم يذهب ولم يمح آثارها ۱۲ ۲۳ قوله وان كان اصحاب الايكة شروع فی ذكر قصة شعيب مع قومه اصحاب الايكة وذكرت هنا مختصرا وسيأتی بسطها فی سورة الشعراء ۱۲ صاوی ۲۴ قوله هی غيضة شجر الغيضة فی الاصل اسم للشجر الملتف و المراد بها هنا البقعة التی فيها شجر مزدحم ففی الكلام مجاز من اطلاق اسم الحال على المحل وفی المختار الايک الشجر الكثير الملتف الواحدة من الجمل ۱۲ ۲۵ قوله اهلكناهم بشدة الحر آه وذلک ان الله سلط عليهم الحر سبعة ايام ثم بعث سحابة فالتجؤا اليها يلتمسون الروح فبعث عليهم منها نارا فاحرقتهم فذلک قوله تعالى فاخذهم عذاب يوم الظلة ۱۲ معالم ۲۶ قوله طريق الامام اسم ما يؤتم به سمی به الطريق لانه مما يؤتم به ۱۲ كمالين ۲۷ قوله واد بين المدينة والشام آه روی ان النبی صلى الله عليه وسلم لما مر بالحجر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الا ان تكونوا باكين ان يصيبكم مثل ما اصابهم قال عبد الرزاق عن معمر ثم قنع راسه واسرع السير حتى اجتاز الوادی ۱۲ ۲۸ قوله لانه تكذيب لباقی الرسل جواب عما يقال لم جمع المرسلين مع انهم لم يكذبوا الا رسولا واحدا ۱۲ صاوی ۲۹ قوله وكانوا ينحتون من الجبال الخ يتخذون منها بيوتا بقطع الصخر منها وبنائه بيوتا وهذا هو المناسب لقول الشارح الآتی من بناء الحصون وبه قال بعض المفسرين وقال بعضهم المراد به انهم يتخذون بيوتا فی الجبال بنقرها بالمعاول حتى تصير مساكن من غير بنيان ۱۲ جمل ۳۰ قوله آمنين حال ای حال كونهم آمنين عليها من تخريب الاعداء لها ونقب اللصوص لها الغدرة احكامها ۱۲ جمل ۳۱ قوله فاخذتهم الصيحة الخ عبارة هذا المفسر فی سورة الاعراف فاخذتهم الرجفة ای الزلزلة الشديدة من الارض والصيحة من السماء ۱۲ جمل ۳۲ قوله من بناء الحصون وجمع الاموال آه ظاهره انه بيان لما وانها نكرة موصوفة ای شیء يكسبونه والظاهر انها بمعنى الذی والعائد محذوف ای الذی يكسبونه ويجوز ان يكون مصدرية ۱۲ ج ؛ ۳۳ ای مودة حياة فی الدنيا ۱۲

لَاٰتِيَةٌ لا محالة فيجازى كل احد بعمله فَاصْفَحِ يا محمد عن قومك الصَّفْحَ الْجَمِيْلَ ○ اعرض عنهم
اعراضا لا جزع فيه وهذا منسوخ باية السيف اِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلّٰقُ لكل شئ الْعَلِيْمُ ○ بكل شئ
وَلَقَدْ اٰتَيْنٰكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِيْ قال صلى الله عليه وسلم هى الفاتحة رواه الشيخان لانها
تثنى فى كل ركعة وَالْقُرْاٰنَ الْعَظِيْمَ ○ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ اِلٰى مَا مَتَّعْنَا بِهٖٓ اَزْوَاجًا اصنافا مِّنْهُمْ
وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ان لم يؤمنوا وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ الن جانبك لِلْمُؤْمِنِيْنَ ○ وَقُلْ اِنِّيْٓ اَنَا
النَّذِيْرُ من عذاب الله ان ينزل عليكم الْمُبِيْنُ ○ البين الانذار كَمَآ اَنْزَلْنَا العذاب عَلَى
الْمُقْتَسِمِيْنَ ○ اليهود والنصارى الَّذِيْنَ جَعَلُوا الْقُرْاٰنَ اى كتبهم المنزلة عليهم عِضِيْنَ ○
اجزاء حيث امنوا ببعض وكفروا ببعض وقيل المراد بهم الذين اقتسموا طرق مكة
يصدون الناس عن الاسلام وقال بعضهم فى القران سحر وبعضهم كهانة وبعضهم شعر
فَوَرَبِّكَ لَنَسْـَٔلَنَّهُمْ اَجْمَعِيْنَ ○ سؤال توبيخ عَمَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ فَاصْدَعْ يا محمد
بِمَا تُؤْمَرُ اى اجهر به وامضه وَاَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِيْنَ ○ هذا قبل الامر بالجهاد اِنَّا
كَفَيْنٰكَ الْمُسْتَهْزِءِيْنَ ○ بك بان اهلكنا كلا منهم بافة وهم الوليد بن المغيرة و
العاص بن وائل وعدى بن قيس والاسود بن المطلب والاسود بن عبد يغوث الَّذِيْنَ
يَجْعَلُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ صفة وقيل مبتدأ ولتضمنه معنى الشرط دخلت الفاء فى
خبره وهو فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ○ عاقبة امرهم وَلَقَدْ للتحقيق نَعْلَمُ اَنَّكَ يَضِيْقُ صَدْرُكَ
بِمَا يَقُوْلُوْنَ ○ من الاستهزاء والتكذيب فَسَبِّحْ متلبسا بِحَمْدِ رَبِّكَ اى قل سبحان
الله وبحمده وَكُنْ مِّنَ السّٰجِدِيْنَ ○ المصلين وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰى يَاْتِيَكَ الْيَقِيْنُ ○ الموت ع ٦ ٢٠

سورة النحل مكية الا وان عاقبتم الى اخرها مائة وثمان وعشرون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○

لما استبطأ المشركون العذاب نزل اَتٰٓى اَمْرُ اللّٰهِ اى الساعة واتى بصيغة الماضى لتحقق
وقوعه اى قرب فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ تطلبوه قبل حينه فانه واقع لا محالة سُبْحٰنَهٗ تنزيها له وَ
تَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ○ به غيره يُنَزِّلُ الْمَلٰٓئِكَةَ اى جبرئيل بِالرُّوْحِ بالوحى مِنْ اَمْرِهٖ
بارادته عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖٓ وهم الانبياء اَنْ مفسرة اَنْذِرُوْٓا خوفوا الكافرين

٥١ قوله ولقد آتيناك سبعا من المثانى سبب نزولها ان سبع قوافل اتت من بصرى واذرعات فى يوم واحد ليهود قريظة والنضير فيها انواع من البز والطيب والجواهر فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقوينا بها وانفقناها فى سبيل الله فنزلت والمعنى قد اعطيتكم سبع آيات هى خير من سبع قوافل ١٢ صاوى ٥٢ قوله هى الفاتحة وعليه عمر وعلى وابن مسعود وابو هريرة رضى الله تعالى عنهم والحسن وابو العالية ومجاهد والضحاك وسعيد بن جبير وقتادة رحمهم الله ابو السعود وانما سميت سبعا لانها سبع آيات واما تسميتها بالمثانى فلانها تثنى فى كل صلوة بمعنى انها تقرأ فى كل ركعة من الكبير وسبب نزول هذه الآية ان عيرا لابى جهل قدمت من الشام بمال عظيم وهى سبع قوافل ورسول الله واصحابه ينظرون اليها واكثر اصحابه بهم عرى وجوع فخطر ببال النبى صلى الله عليه وسلم شئ لحاجة اصحابه فنزلت ولقد آتيناك سبعا من المثانى مكان سبع قوافل فائدة اذا كتبت الفاتحة فى اناء طاهر ومحيت بماء طاهر وغسل وجه المريض بها عوفى باذن الله تعالى واذا كتبت بمسك فى اناء زجاج ومحيت بماء الورد وشرب ذلك الماء البليد الذهن الذى لا يحفظ سبعة ايام زالت بلادته وحفظ ما يسمع كما فى روح البيان ١٢ ٥٣ قوله رواه الشيخان عن ابى هريرة مرفوعا بلفظ ام القرآن هى السبع المثانى والقرآن العظيم سمى بذلك لانها سبع آيات ولانها تثنى اى تكرر فى كل ركعة والمثانى جمع مثنى مخفف مثنى ١٢ ك وقيل وجه التسمية انها مقسومة بين العبد وبين الله تعالى نصفين فنصفها الاول ثناء على الله ونصفها الثانى دعاء وقيل لانها نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة معها سبعون الف ملك ١٢ ج ٥٤ قوله ازواجا منهم اى اصنافا من الكفرة كاليهود والنصارى والمجوس وعبدة الاصنام فان ما فى الدنيا من اصناف الاموال والذخائر بالنسبة الى ما اوتيته من النبوة والقرآن والفضائل والكمالات مستحقر لا يعبأ به فان ما اوتيته كمال مطلوب بالذات مفض الى دوام اللذات يعنى قد اعطيت النعمة العظمى ١٢ الروح ٥٥ قوله على المقتسمين اى الذين اقتسموا كتبهم فآمنوا ببعضها كاوصاف محمد وكآية الرجم فاليهود آمنوا ببعض التوراة وهو ما وافق غرضهم وكفروا ببعضها وهو ما خالف غرضهم وكذلك النصارى من انجيل وقال ابن عباس ان المقتسمين هم الذين اقتسموا طرق مكة يصدون الناس عن الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم وفى بعض الروايات ان المقتسمين هم اليهود والنصارى ١٢ الكبير ٥٦ قوله حيث آمنوا وللطبرانى فى الاوسط عن ابن عباس سأل النبى صلعم عن المقتسمين قال اليهود والنصارى قال عضين قال آمنوا ببعض وكفروا ببعض وقالوا بعضها موافقة للتوراة والانجيل وبعضها مخالف لها فاقتسموه الى حق وباطل واخرجه البخارى عن ابن عباس موقوفا ١٢ ك ٥٧ قوله الذين اقتسموا طرق مكة كانوا ستة عشر رجلا بعثهم الوليد ايام الموسم فاقتسموا اعقاب مكة وطرقها يصدون الناس عن الاسلام يقولون لمن جاء من الحجاج لا تغتروا بهذا الخارج الذى يدعى النبوة منا فانه مجنون او كاهن او شاعر ١٢ ك ٥٨ قوله فوربك لنسألنهم اجمعين اى لنسألن يوم القيامة اصناف الكفرة من المقتسمين وغيرهم سوال توبيخ ١٢ روح ٥٩ قوله سوال توبيخ آه جواب عن سوال حاصله انه اثبت سوالهم هنا ونفاه فى سورة الرحمن بقوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان وحاصل الجواب ان المثبت هنا سوال التوبيخ والتقريع والتعنيف والمنفى هناك سوال الاستعلام ١٢ جمل ٦٠ قوله فاصدع بما تؤمر سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اول امره كان يدعو الى الله مختفيا ويامر كل من آمن به بالاختفاء فلما نزلت هذه الآية اظهر امره وبالغ فى اظهاره ١٢ صاوى ٦١ قوله فاصدع بما تؤمر موصولة والعائد محذوف اى فاجهر بما تؤمر به من الشرائع اى تكلم به جهارا واظهره بالفارسية آشكارا كن يقال صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا من ابى السعود والروح ١٢ ٦٢ قوله امضه اى اجريه ونفذه وبالفارسية قايم نماے وجارى كن بانچه فرستاده انداز امر ونواهى قوله بان اهلكنا كلا منهم بآفة قال جبريل لرسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اكفيكهم فاومأ الى عقب الوليد فمر بنبال فتعلق بثوبه سهم فلم ينعطف تعظيما لاخذه فاصاب عرقا فقطعه فمات واومأ الى اخمص العاص بن وائل فدخلت فيها شوكة فقال لدغت لدغت وانتفخت رجله حتى صارت كالرحا ومات واشار الى عينى الاسود بن المطلب فعمى واشار الى انف عدى بن قيس فامتخط قيحا فمات واشار الى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد فى اصل الشجرة فجعل ينطح راسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات من الكبير ومثله فى البيضاوى ١٢ ٦٣ قوله وهم وليد بن المغيرة مر بنبال فتعلق بثوبه سهم فاصاب عرقا فى بطنه فمات والعاص بن وائل دخل فى رجله شوكة فانتفخت رجله فمات والاسود بن عبد المطلب بن اسد بن عبد العزى عمى وعدى بن قيس امتخط قيحا فمات والاسود بن عبد يغوث جعل ...... ينطح راسه بالشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات بهذا قال الجمهور انهم خمسة وهو الاكثر عن ابن عباس وعنه انهم ثمانية وجزم به العراقى فزاد عقبة بن ابى معيط قتل ببدر وابو لهب مات بالعدسة والحكم بن ابى العاص اظهر الاسلام يوم الفتح اخرجه النبى صلى الله عليه وسلم من المدينة كما هو المشهور ١٢ ك ٦٤ قوله المصلين كذا هو الماثور عن الضحاك وعن ابن عباس فصل بامر ربك وكن من المصلين المتواضعين ١٢ ك ٦٥ قوله حتى ياتيك اليقين الموت اه سمى الموت يقينا لانه متيقن الوقوع والنزول لا يشك فيه احد وقال ابو حيان ان اليقين من اسماء الموت وفى الكرخى اى المتيقن اللحوق لكل احد اى لانه يقين لا شك فيه وبنزوله يزول كل شك ووقت العبادة بالموت اعلاما بانها ليس لها نهاية دون الموت فلا يرد ما قيل اى فائدة لهذا التوقيت مع ان كل احد يعلم انه اذا مات سقطت عنه العبادة وايضاح الجواب ان المراد واعبد ربك فى جميع زمان حياتك ولا تخل لحظة من لحظات الحيوة من العبادة ١٢ ج ٦٦ قوله سورة النحل الخ سميت بذلك لذكر قصة النحل فيها على سبيل العبرة العظيمة وتسمى ايضا سورة النعم لكثرة تعداد النعم فيها والمقصود من ذكر هذه السورة الدالة على اتصافه تعالى بكل كمال وتنزيهه عن كل نقص واول ما فيها على هذا المعنى امر النخلة وشانها فى دقة فهمها واتخاذ البيت واختلاف الوان ما يخرج منها وجعله شفاء مع اكلها من كل الثمرات النافعة والضارة الحلوة والمرة وغير ذلك ١٢ صاوى ٦٧ قوله اتى امر الله روى ان كفار قريش كانوا يستبطئون نزول العذاب الموعود لهم سخرية بالنبى عليه السلام وتكذيبا بالوعد ويقولون ان صح ما تقولون من مجئ العذاب فالاصنام تشفع لنا وتخلصنا منه فنزلت وامر الله هو العذاب الموعود ولان تحققه منوط بحكمه النافذ واتيانه عبارة عن دنوه واقترابه وقد وقع يوم بدر والمعنى دنا واقترب ما وعدتم به من الروح وقال المفسرون الآخرون المراد من قوله تعالى امر الله يوم القيامة وانما ابرزه فى صورة ما وقع وانقضى تحقيقا له وتصديقا للمخبر به والثانى انه على بابه والمراد مقدماته واوائله وهو نصر رسوله صلى الله عليه وسلم ١٢ الخطيب ٦٨ قوله اى جبرئيل قال ابن عباس يريد بالملائكة جبرئيل وحده قال الواحدى يسمى الواحد بالجمع اذا كان ذلك الواحد رئيسا والمراد من الروح الوحى او القرآن فان القلوب تحيا به من موت الجهالات اه خطيب وفى التفسير الكبير ان المراد من الروح الوحى وهو كلام الله ونظيره قوله تعالى وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا وقوله يلقى الروح من امره على من يشاء من عباده ١٢ ٦٩ قوله بالوحى فانه يحيى به القلوب الميتة بالجهل او يقوم فى الدين مقام الروح فى الجسد وقد يفسر الروح بالقرآن والوحى اعم ١٢ كمالين ٧٠ قوله مفسرة اى للروح الذى هو بمعنى الوحى ١٢ جمل ٧١ قوله انذروا فى القاموس انذره بالامر انذارا ونذرا ونذيرا اعلمه وخوفه فى ابلاغه ١٢ ك

بالعذاب واعلموهم انه لا اله الا انا فاتقون خافون خلق السموت والارض بالحق
اى محقا تعلى عما يشركون به من الاصنام خلق الانسان من نطفة منى الى ان صيره
قويا شديدا فاذا هو خصيم شديد الخصومة مبين بينها فى نفى البعث قائلا من يحيي العظام
وهي رميم والانعام الابل والبقر والغنم ونصبه بفعل يفسره خلقها لكم فى جملة الناس
فيها دفء ماتستدفئون به من الاكسية والاردية من اشعارها واصوافها ومنافع من
النسل والدر والركوب ومنها تاكلون قدم الظرف للفاصلة ولكم فيها جمال زينة
حين تريحون تردونها الى مراحها بالعشى وحين تسرحون تخرجونها الى المرعى بالغداة و
تحمل اثقالكم احمالكم الى بلد لم تكونوا بلغيه واصلين اليه على غير الابل الا بشق
الانفس بجهدها ان ربكم لرءوف رحيم بكم حيث خلقها لكم وخلق الخيل والبغال و
الحمير لتركبوها وزينة مفعول له والتعليل بهما لتعريف النعم لا ينافى خلقها لغير
ذلك كالاكل فى الخيل الثابت بحديث الصحيحين ويخلق مالا تعلمون من الاشياء العجيبة
الغريبة وعلى الله قصد السبيل اى بيان الطريق المستقيم ومنها اى السبيل جائر حائد
ع ٩ عن الاستقامة ولو شاء هدايتكم لهدىكم الى قصد السبيل اجمعين فتهتدون
اليه باختيار منكم هو الذى انزل من السماء ماء لكم منه شراب تشربونه ومنه شجر
ينبت بسببه فيه تسيمون ترعون دوابكم ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل و
الاعناب ومن كل الثمرات ان فى ذلك المذكور لاية دالة على وحدانيته تعالى لقوم
يتفكرون فى صنعه فيؤمنون وسخر لكم الليل والنهار والشمس بالنصب عطفا على
ماقبله والرفع مبتدأ والقمر والنجوم بالوجهين مسخرت بالنصب حال والرفع خبر
بامره بارادته ان فى ذلك لايت لقوم يعقلون يتدبرون وسخر لكم ما ذرأ خلق لكم فى
الارض من الحيوان والنبات وغير ذلك مختلفا الوانه كاحمر واخضر واصفر وغيرها ان فى
ذلك لاية لقوم يذكرون يتعظون وهو الذى سخر البحر ذلله لركوبه والغوص فيه لتاكلوا
منه لحما طريا هو السمك وتستخرجوا منه حلية تلبسونها هي اللؤلؤ والمرجان و
ترى تبصر الفلك السفن مواخر فيه تمخر الماء اى تشقه بجريها فيه مقبلة ومدبرة بريح

(من المخر وهو شق الماء ١٢ ك)

١ قوله واعلموا فسر الانذار بالاعلام ليلائم ايقاعه على قوله انه لا اله الا انا كقوله فاعلم انه لا اله الا الله وجازت الحكاية على المعنى فى قوله الا انا ولو جارت على اللفظ لكان الا الله ١٢ جمل ٢ قوله اى محقا اشار الى ان بالحق فى محل نصب على الحال كما فى نظائره ١٢ كرخى ٣ قوله من الاصنام اشار بهذا الى ان ما اسمية موصولة او موصوفة لكن كان عليه تقدير العائد بان يقول عما يشركون به من الاصنام ١٢ ٤ قوله خلق الانسان اى بنى آدم لا غير لان ابويهم لم يخلقا من النطفة بل خلق آدم من التراب وحواء من الضلع الايسر ١٢ روح ٥ قوله بينها اى ظاهر الخصومة من ابان اللازم فى نفيه البعث اى ظاهر الخصومة فى انكاره له ١٢ ك ٦ قوله قائلا الخ الصحيح ان الآية عامة فى كل ما يقع فيه الخصومة فى الدنيا ويوم القيامة وروى ان المراد به ابى بن خلف الجمحى فانه اتى النبى صلى الله عليه وسلم بعظم رميم فقال يا محمد اتزعم ان الله يحيي العظام وهى رميم فنزلت ومثلها الآية التى فى آخر سورة يٰس من الخطيب وغيره ١٢ ٧ قوله والانعام خلقها هذا من جملة ادلة توحيده وتعداد نعمه وذلك ان الله تعالى لما ذكر خلق السموات والارض اتبعه بذكر خلق الانسان ثم بذكر ما يحتاج اليه فى ضروراته من اكل ولبس فذكر الانعام التى يكون منها ذلك ١٢ صاوى ٨ قوله فيها دفء والدفء نقيض حدة البرد اى بمعنى السخونة والحرارة ثم سمى به كل ما يدفأ به اى يسخن به من لباس معمول من صوف الغنم او وبر الابل او شعر المعز ومعناه بالفارسية درايشان پوست است گرم كننده يعنى جامها از پشم وموى كه از سرما باز دارد ١٢ روح ٩ قوله من الاكسية بيان لما و قوله من اشعارها بيان للاكسية والاردية ١٢ جمل ١٠ قوله تردونها من مراعيها آخر النهار الى مراحها بضم الميم اى موضع راحتها ومبيتها ١٢ ك ١١ قوله الا بشق الانفس الشق بالكسر والفتح الكلفة والمشقة وفى الجمل الشق نصف الشئ والمعنى لم يكونوا بالغيه الا بنقصان قوة الانفس وذهاب نصفها والشق ايضا المشقة ١٢ ١٢ قوله مفعول له معطوف على محل لتركبوها وانما لم يرد المعطوفين على سنن واحد لان الركوب فعل المخاطبين والزينة فعل الخالق واستدل بالآية ابو حنيفة ومالك على حرمة اكل لحوم الخيل لانه علل خلقها بالركوب والزينة ولم يذكر الاكل كما ذكر فى الانعام مع انه من اعظم المنافع وخالفهما الشافعى واحمد وابو يوسف ومحمد فقالوا باباحته فاجاب المهم من تمسك المحرم بالآية بقوله والتعليل بهما اى بالركوب والزينة الخ ١٢ كمالين ١٣ قوله كالاكل فى الخيل الخ وقد احتج به ابو حنيفة رح على حرمة اكل لحم الخيل لانه علل خلقها الركوب والزينة ولم يذكر الاكل بعد ما ذكره فى الانعام ومنفعة الاكل اقوى والآية سيقت لبيان النعمة ولا يليق بالحكيم ان يذكر فى موضع المنة ادنى النعمتين ويترك اعلاهما كذا فى المدارك والتفصيل فى كتاب الذبائح من الكتب الفقهية ١٢ ١٤ قوله بحديث الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم رخص فى لحوم الخيل وفى مسلم عن جابر نحرنا فرسا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكلناه ونحن بالمدينة ولكن يعارضه ما لابى داود عن خالد بن الوليد انه صلعم نهى عن اكل لحوم الخيل ١٢ كمالين ١٥ قوله ويخلق مالا تعلمون من انواع المخلوقات وفى التاويلات النجمية ويخلق فيكم بعد رجوعكم بالجذبة الى مستقركم مالا تعلمون قبل الرجوع اليه وهو قبول فيض نور الله تعالى بلا واسطة انتهى ١٢ ١٦ قوله وعلى الله قصد السبيل معناه بالفارسية وبرخداست بيان راه ميانه وقول الشارح المستقيم اخذه من قصد ١٢ ١٧ قوله اى بيان الطريق المستقيم تفضلا والدعاء اليه بالحجج والمراد بالسبيل الجنس والمعنى على حذف المضاف والقصد مصدر بمعنى الفاعل يقال سبيل قصد وقاصد اى مستقيم كانه يقصد الوجه الذى يؤمه السالك لا يعدل عنه ١٢ ك ١٨ قوله حائد عنها اى مائل ومنحرف عن الاستقامة ١٢ ١٩ قوله لهداكم الخ يريد ان المراد بالهداية ههنا هو الهداية المستلزمة للاهتداء لا بمعنى اراءة الطريق ١٢ ك ٢٠ قوله لكم منه شراب آه يصح ان يكون مبتدأ وخبرا استئنافا او صفة لماء ويصح ان يكون قوله لكم صفة لماء اى كائنا لكم وقوله منه شراب مبتدأ وخبر ويصح ان يكون ظرفا لغوا متعلقا بانزل ١٢ جمل ٢١ قوله لآية ذكر لفظ الآية فى هذه السورة سبع مرات خمس بالافراد وثنتان بالجمع والحكمة فى ذلك ان ما جاء بلفظ الافراد فاعتبار المدلول الذى هو وحدانية الحق وما جاء بلفظ الجمع فاعتبار الدليل فان كل شئ آية تدل على انه الواحد ١٢ صاوى ٢٢ قوله وسخر لكم الليل والنهار لما ذكر النعم الكائنة فى العالم السفلى عقبه بذكر النعم الكائنة فى العالم العلوى وكل ذلك لنفع العالم وتمام نظامه ١٢ صاوى ٢٣ قوله عطفا على ما قبله وهو الليل والنهار ١٢ ٢٤ قوله بالنصب حال اى حال من الكل والعامل ما فى سخر من معنى نفع اى نفعكم بها حال كونها مسخرات الله ١٢ ٢٥ قوله لقوم يعقلون عبر هنا بالعقل اشارة الى ان العالم العلوى مغيب عن الابصار فيحتاج المتامل فيه لمزيد العقل بخلاف العالم السفلى فهو مشاهد فيكفى فيه ادنى تامل وتعقل والاسلم ان يقال ان التغاير فى هذا وما قبله وما بعده تفنن فى التعبير ودفعا للثقل واشارة الى ان من اتصف بواحد منها فقد اتصف بجميعها ١٢ صاوى ٢٦ قوله سخر لكم يشير الى انه عطف على الليل اى وسخر لكم ما خلق لكم فيها من حيوان ونبات ١٢ ك ٢٧ قوله لقوم يذكرون آه اى ان اختلاف طبائعه واشكاله مع اتحاد مواده انما هو بصنع حكيم عليم قادر مختار منزه عن كونه جسما وجسمانيا وهو الله تعالى آه وافراد آية هنا ليطابق ما ذرء وان كثر ما صدقه وكذا فى الاولى لان الاستدلال بانبات الماء واحد وجمع آيات فى الثانية دون الاولى والثالثة لان الاستدلال فيها بمتعدد وجعل العقل فيها والفكر فى الاولى لان العلويات اظهر دلالة على القدرة الباهرة وابين شهادة للكبرياء والعظمة ١٢ ج ٢٨ قوله والغوص الغوص نزول تحت الماء كذا فى المختار ١٢ ٢٩ قوله لحما طريا من الطراوة ومعناه بالفارسية تازه والمراد السمك والتعبير عنه باللحم مع كونه حيوانا للتلويح بانحصار الانتفاع به فى الاكل وللايذان بعدم احتياجه للذبح كسائر الحيوانات غير الجراد كما هو اللائح اه روح ووصفه بالطراوة لانه يسرع اليه الفساد فينبغى المبادرة الى اكله ١٢ جمل ٣٠ قوله هى اللؤلؤ وغيره من الجواهر للرجال واوله الزمخشرى بان المعنى تلبسها نساؤكم فاسند اليهم لانهن من جملتهم ولانهن تتزين بها لاجلهم فكانها من زينتهم ولباسهم والمرجان المشهور انه جوهر احمر ونقل عن ابن مسعود وفسره الواحدى بعظام اللؤلؤ وابو الهيثم بصغاره كذا نقله فى ترى سفينتين احدهما يقبل والآخر يدبر تجريان بريح واحدة كذا نقل عن قتادة الخفاجى عن تهذيب الاسماء ١٢ كمالين ٣١ قوله والمرجان هو صغار اللؤلؤ كما فى القاموس وقال الطرطوشى هو عروق حمر تطلع من البحر كاصابع الكف قال وهكذا شاهدناه بمغارب الارض كثيرا جمل وقيل هو الحجر الاحمر وقيل هو عظام اللؤلؤ ١٢ ٣٢ قوله مواخر فيه اى جوارى فيه آه بيضاوى فاصل المخر الجرى فقول الشارح اى تشقه اى بسبب الجرى من الجمل ١٢ كانه يذهب القوة لما يناله من الجسد ١٢ ابو السعود

ك قوله عطف على لتاكلوا اے وما بينهما اعتراض آورده اند كه حق سبحانه تعالے از روے ظاہر در زمين دريا با آفريد چوں قلزم وعمان ومحيط وجزائر وبرائے عبور كشتيہا مقرر فرموده واز روے باطن در نفس آدمی دريا با پديد كرده چوں دريا ہائے شغل وغم وحرص وغفلت وتفرقه وبرائے عبور ازاں كشتيہا تعيين نموده ہر كه در كشتی توكل نشيند از دريائے شغل بساحل فراغت رسد وہر كه در كشتی رضا در آيد از بحر غم بساحل فرح رسد وہر كه در كشتی قناعت جائے كند از دريائے حرص بساحل زہد آيد وہر كه در كشتی ذكر نشيند از دريائے غفلت بساحل آگاہی رسد وہر كه بكشتی توحيد در آيد از دريائے تفرقه بساحل جمعيت رسد وبحقيقت تفرقه در بقاست وجمعيت در فنا ١٢ كشف الاسرار ك قوله عطف على لتاكلوا اے سخر البحر لتاكلوا منه اللحم ولتبتغوا وقيل هو عطف على محذوف والمعنى ترى الفلك مواخر لتعتبروا ولتبتغوا ١٢ ك ك قوله رواسی صفة لموصوف محذوف اے جبالا رواسی ومعنى رواسی ثوابت كما اشار لذلك الشارح ١٢ جمل ك قوله ان تميد بكم يعنی لئلا تميد بكم على قول الكوفيين وكراهة ان تميد بكم على قول البصريين ١٢ الكبير ك قوله انهارا آه يصح ان يكون معطوفا على رواسی ويكون العامل فيه القى بمعنى خلق وتقدير الشارح جعل ليس بضروری لكن عذره في ذلك انه لما كان المتبادر من الالقاء الطرح وهو غير مناسب تقديره قدر جعل ١٢ جمل ك قوله وبالنجم هم يهتدون آه المراد بالنجم الجنس او هو الثريا والفرقدان وبنات النعش والجدی فان قلت وبالنجم مقدم فيه النجم مقحم فيه هم كانه قيل وبالنجم خصوصا هؤلاء خصوصا يهتدون فمن المراد بهم قلت كانه اراد قريشا فلهم اهتداء بالنجوم في مسائرهم ولهم بذلك علم لم يكن مثله لغيرهم وكان الشكر اوجب عليهم والاعتبار الزم لهم فخصصوا ١٢ مدارك ك قوله لا اشاره الى ان الاستفهام للانكار ١٢ جمل ك قوله فتؤمنون الظاهر فتؤمنوا باسقاط النون لان الفعل في جواب الاستفهام ١٢ كمالين ك قوله لا روح فيهم لا بمعنى عدم الحيوة الطارئ عليها خبر ثان لقوله والذين تدعون فلا حاجة الى تقدير المبتدأ ١٢ ك ك قوله ايان هو مركب من اے التی للاستفهام وآن بمعنى الزمان فلذلك كان بمعنى متى اى سؤالا عن الزمان ١٢ ك قوله ايان يبعثون آه اے الخلق ويجوز ان يكون الضمير عائدا الى الاصنام اے ان الاصنام لا يشعرون متى يبعثها الله تعالى وايان منصوب بما بعده لا بما قبله لانه استفهام وهو معلق يشعرون فجملته في محل النصب على اسقاط الخافض هذا هو الظاهر وفي الآية قول آخر وهو ان ايان ظرف لقوله الهكم اله واحد يعنى ان الاله يوم القيمة واحد الا ان هذا القول مخرج لايان عن موضوعها وهو اما الشرط واما الاستفهام الى محض الظرفية بمعنى وقت مضاف للجملة بعده ١٢ ج ك قوله اى الخلق فالضمير في يشعرون للاصنام وفي يبعثون للخلق وقيل الضميران للاصنام اے لا يعلمون وقت بعثهم اے اعادتهم فانهم تعادون كما قال الله تعالے انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ١٢ ك ك قوله الهكم اله واحد هذا نتيجة ما قبله اے فحيث ثبت انه الخالق لتلك الاشياء المتقدم ذكرها فقد تقرر انه المعبود المتصف بالوحدة في الذات والصفات والافعال فلا شريك له فيها ١٢ صاوی ك قوله ماذا انزل ربكم آه ماذا منصوب بانزل اے اے شئ انزل ربكم او مرفوع بالابتداء اى اى شئ انزله ربكم واساطير خبر مبتدأ محذوف قيل هو قول المقتسمين الذين اقتسموا مداخل مكة ينفرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سألهم وفود الحاج عما انزل على رسول الله قالوا اساطير الاولين اے احاديث الاولين واباطيلهم واذا رأوا (اى وفود الحاج) اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرونهم بصدقه وانه نبی فهم الذين قالوا خيرا ١٢ مدارك ك قوله اساطير اكاذيب الاولين واباطيلها واحدها اسطورة في القرطبين هو ما سطره الاولون من الاكاذيب وفي النهاية سطر على فلان اذا زخرف له الاقاويل ١٢ ك ك قوله كاملة انما قال كاملة لان البلايا التی اصابتهم في الدنيا واعمال البر التی عملوها في الدنيا لا تكفر عنهم شيئا يوم القيمة بل يعاقبون بكل اوزارهم قال الامام الرازی وهذا يدل على انه تعالے قد يسقط بعض العقاب عن المؤمنين اذ لو كان هذا المعنى حاصلا في حق الكل لم يكن لتخصيص هؤلاء الكفار بهذا التكميل فائدة ١٢ جمل ك قوله لم يكفر منها اے بالبلايا التی تلحقهم في الدنيا كما تكفر من المؤمن بل تكون عقوبة لاعمالهم ١٢ الجمل ك قوله ومن بعض اوزار الذين الخ هو وزر الاضلال لان المضل والضال شريكان في الوزر ١٢ ك ك قوله ومن اوزار الذين يضلونهم يعنی ويحصل للرؤساء الذين اضلوا غيرهم وصدوهم عن الايمان مثل اوزار الاتباع والسبب فيه ما روی عن ابی هريرة رضی الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دعا الے هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا ومن دعى الى ضلالة كان عليه من الاثم من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا اخرجه مسلم ١٢ خطيب ك قوله بغير علم حال من المفعول او الفاعل والمعنى يضلون من لا يعلم انه ضلال او يقدمون على الاضلال جهلا منه بما يستحقونه من العذاب الشديد في مقابلته ١٢ ك ك قوله فاشتركوا في الاثم اے العقوبة فعقوبة المتبوعين بضلالهم واضلالهم وعقوبة التابعين بالمطاوعة والتقليد ولا يعذرون بالجهل ١٢ صاوی ك قوله ليقاتل اهلها اے اهل السماء جهلا وحماقة ١٢ ك ك قوله قصد يعنی ان الاتيان مجاز عن القصد ١٢ ك ك قوله الاساس يعنی العمد والاساطين التی بنوا عليها اے هدمت الريح البنيان ١٢ ك ك قوله من فوقهم يعنی نمرود وقومه فهلكوا وفي القصة انه لما سقط الصرح تبلبلت السنة الناس من الفزع يومئذ فتكلموا بثلثة وسبعين لسانا فلذلك سميت ببابل وكان لسانهم قبل ذلك بالسريانية وهذا التفسير الجمهور ١٢ ك ك قوله وقيل هذا تمثيل آه يعنی انهم سووا منصوبات اے حيلا ليمكروا فيها الرسل فجعل الله بلاءهم من تلك المنصوبات كحال قوم بنوا بنيانا وعمدوه بالاساطين فاتى البنيان من الاساطين بان ضعضعت اے هدمت فسقط عليهم السقف فهلكوا ١٢ كمالين از شاه سلام الله دهلوی

واحدة وَلِتَبْتَغُوا عطف على لتاكلوا اطلبوا مِنْ فَضْلِهِ تعالى بالتجارة وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ○ الله
على ذلك وَاَلْقٰى فِى الْاَرْضِ رَوَاسِىَ جبالا ثوابت ل اَنْ لا تَمِيْدَ تتحرك بِكُمْ وَ جعل فيها
اَنْهٰرًا كالنيل وَّسُبُلًا طرقا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ۙ الى مقاصدكم وَعَلٰمٰتٍ تستدلون بها على
الطرق كالجبال بالنهار وَبِالنَّجْمِ بمعنى النجوم هُمْ يَهْتَدُوْنَ ○ الى الطرق والقبلة بالليل اَفَمَنْ
يَّخْلُقُ وهو الله كَمَنْ لَّا يَخْلُقُ ط وهو الاصنام حيث تشركونها معه فى العبادة لا اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ ○
هذا فتؤمنون وَاِنْ تَعُدُّوْا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا تُحْصُوْهَا ط تضبطوها فضلا ان تطيقوا شكرها اِنَّ
اللّٰهَ لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ○ حيث ينعم عليكم مع تقصيركم وعصيانكم وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّوْنَ وَمَا تُعْلِنُوْنَ ○
وَالَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ بالتاء والياء تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وهو الاصنام لَا يَخْلُقُوْنَ شَيْئًا وَّهُمْ
يُخْلَقُوْنَ ط يصورون من الحجارة وغيرها اَمْوَاتٌ لا روح فيهم خبر ثان غَيْرُ اَحْيَآءٍ ط تاكيد و
٢ ع ١٢ ٨ — مَا يَشْعُرُوْنَ لا اى الاصنام اَيَّانَ وقت يُبْعَثُوْنَ ○ اى الخلق فكيف يعبدون اذ لا يكون الٰها
الا الخالق الحى العالم بالغيب اِلٰهُكُمْ المستحق للعبادة منكم اِلٰهٌ وَّاحِدٌ ج لا نظير له فى ذاته ولا فى
صفاته وهو الله تعالى فَالَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ قُلُوْبُهُمْ مُّنْكِرَةٌ جاحدة للوحدانية وَّهُمْ
مُّسْتَكْبِرُوْنَ ○ متكبرون عن الايمان بها لَا جَرَمَ حقا اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّوْنَ وَمَا يُعْلِنُوْنَ ط فيجازيهم
بذلك اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِيْنَ ○ بمعنى انه يعاقبهم ونزل فى النضر بن الحارث وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ مَّا
استفهامية ذا موصولة اَنْزَلَ رَبُّكُمْ على محمد قَالُوْآ هو اَسَاطِيْرُ اَكاذيب الْاَوَّلِيْنَ ۙ○ اضلالا للناس
لِيَحْمِلُوْٓا فى عاقبة الامر اَوْزَارَهُمْ ذنوبهم كَامِلَةً لم يكفر منها شئ يَّوْمَ الْقِيٰمَةِ لا وَمِنْ بَعْضِ اَوْزَارِ الَّذِيْنَ
يُضِلُّوْنَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ط لانهم دعوهم الى الضلال فاتبعوهم فاشتركوا فى الاثم اَلَا سَآءَ بئس مَا
٣ ع ١٣ ٩ — يَزِرُوْنَ ○ ع يحملونه حملهم هذا قَدْ مَكَرَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ وهو نمرود بنى صرحا طويلا
ليصعد منه الى السماء ليقاتل اهلها فَاَتَى اللّٰهُ قصد بُنْيَانَهُمْ مِّنَ الْقَوَاعِدِ الاساس فارسل
عليه الريح والزلزلة فهدمتها فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ اى وهم تحته وَاَتٰىهُمُ الْعَذَابُ
مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُوْنَ ○ من جهة لا يخطر ببالهم وقيل هذا تمثيل لافساد ما ابرموه من
المكر بالرسل ثُمَّ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ يُخْزِيْهِمْ يذلهم وَيَقُوْلُ لهم الله على لسان الملائكة توبيخا
اَيْنَ شُرَكَآءِىَ بزعمكم الَّذِيْنَ كُنْتُمْ تُشَآقُّوْنَ تخالفون المؤمنين فِيْهِمْ ط فى شانهم

ك قوله ما ابرموه ابرام استوار كردن ١٢ صراح ك قوله على لسان الملائكة مر ومنه على القول بان الله لا يكلم الكفار وقيل ان الله يكلمهم وقوله تعالے ولا يكلمهم الله يوم القيامة اے كلام رحمة وتعظيم ١٢ صاوی ك قوله اين شركائی الخ اے ما لهم لا يحضرون معكم ليدفعوا عنكم ما نزل بكم من العذاب قوله تشاقون بفتح النون وكسرها قراءتان سبعيتان وقرئ شذوذا بكسر النون مع التشديد والاصل تشاقونني فادغم ١٢ صاوی ك قوله الا ساء ما يزرون الخ ساء فعل ماض لانشاء الذم وما تمييز بمعنى شيئا او فاعل ساء ويزرون صفة لما والعائد محذوف او ما اسم موصول وقوله يزرون صلة الموصول والعائد محذوف اے يزرونه والمخصوص بالذم محذوف كما اشار له الشارح ١٢ جمل ك قوله بنى صرحا طويلا الخ عبارة الخازن وكان من مكره انه بنى صرحا ببابل ليصعد الى السماء ويقاتل اهلها في زعمه قال ابن عباس ووهب كان طول الصرح في السماء خمسة آلاف ذراع وقال كعب ومقاتل كان طوله فرسخين فهبت ريح فقصفته والقت رأسه في البحر وخر عليهم الباقی فاهلكهم وهم تحته ولما سقط تبلبلت السن الناس بالفزع فتكلموا يومئذ بثلاث وسبعين لسانا فلذلك سميت بابل وكان لسان الناس قبل ذلك السريانية قلت هكذا ذكره البغوی وفيه نظر لان صالحا عليه السلام كان قبلهم وكان يتكلم بالعربية وكان اهل اليمن عربا منهم جرهم الذين نشأ اسمعيل بينهم وتعلم منهم العربية وكان قبائل من العرب قديمة قبل ابراهيم كل هؤلاء عرب ويدل على صحة هذا قوله ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى والله اعلم ١٢ جمل

قَالَ اى يقول الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ من الانبياء والمؤمنين اِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوْٓءَ عَلَى
الْكٰفِرِيْنَ ۝ يقولونه شماتة بهم اَلَّذِيْنَ تَتَوَفّٰىهُمُ بالتاء والياء الْمَلٰٓئِكَةُ ظَالِمِيْٓ اَنْفُسِهِمْ ص بالكفر
فَاَلْقَوُا السَّلَمَ انقادوا واستسلموا عند الموت قائلين مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوْٓءٍ ط شرك فتقول
الملائكة بَلٰٓى اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ فيجازيكم به ويقال لهم فَادْخُلُوْٓا اَبْوَابَ جَهَنَّمَ
خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ط فَلَبِئْسَ مَثْوَى مأوى الْمُتَكَبِّرِيْنَ ۝ وَقِيْلَ لِلَّذِيْنَ اتَّقَوْا الشرك مَاذَآ اَنْزَلَ
رَبُّكُمْ ط قَالُوْا خَيْرًا ط لِلَّذِيْنَ اَحْسَنُوْا بالايمان فِيْ هٰذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ط حياة طيبة وَلَدَارُ
الْاٰخِرَةِ اى الجنة خَيْرٌ ط من الدنيا وما فيها قال تعالى فيها وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِيْنَ ۝ لا هى جَنّٰتُ عَدْنٍ
اقامة مبتدأ خبره يَّدْخُلُوْنَهَا تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ لَهُمْ فِيْهَا مَا يَشَآءُوْنَ ط كَذٰلِكَ الجزاء يَجْزِي
اللّٰهُ الْمُتَّقِيْنَ ۝ لا الَّذِيْنَ نعت تَتَوَفّٰىهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ طَيِّبِيْنَ لا طاهرين من الكفر يَقُوْلُوْنَ لهم عند
الموت سَلٰمٌ عَلَيْكُمُ ويقال لهم فى الاخرة ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ هَلْ ما يَنْظُرُوْنَ
ينتظر الكفار اِلَّآ اَنْ تَاْتِيَهُمُ بالتاء والياء الْمَلٰٓئِكَةُ لقبض ارواحهم اَوْ يَاْتِيَ اَمْرُ رَبِّكَ ط العذاب
او القيامة المشتملة عليه كَذٰلِكَ كما فعل هؤلاء فَعَلَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ط من الامم كذبوا
رسلهم فاهلكوا وَمَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ باهلاكهم بغير ذنب وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝
بالكفر فَاَصَابَهُمْ سَيِّاٰتُ مَا عَمِلُوْا اى جزاؤها وَحَاقَ نزل بِهِمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ
ع ٩ ١٠ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ اى العذاب وَقَالَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا من اهل مكة لَوْ شَآءَ اللّٰهُ مَا عَبَدْنَا
مِنْ دُوْنِهٖ مِنْ شَيْءٍ نَّحْنُ وَلَآ اٰبَآؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ دُوْنِهٖ مِنْ شَيْءٍ ط من البحائر والسوائب
فاشراكنا وتحريمنا بمشيته فهو راض به قال تعالى كَذٰلِكَ فَعَلَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ ج اى
كذبوا رسلهم فيما جاءوا به فَهَلْ فما عَلَى الرُّسُلِ اِلَّا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ۝ الابلاغ المبين و
ليس عليهم هداية وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِيْ كُلِّ اُمَّةٍ رَّسُوْلًا كما بعثناك فى هؤلاء اَنِ اى بان
اعْبُدُوا اللّٰهَ وحدوه وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوْتَ ج الاوثان ان تعبدوها فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى
اللّٰهُ فآمن وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ وجبت عَلَيْهِ الضَّلٰلَةُ ط فى علم الله فلم يؤمن فَسِيْرُوْا يا
كفار مكة فِى الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِيْنَ ۝ رسلهم
من الهلاك اِنْ تَحْرِصْ يا محمد عَلٰى هُدٰىهُمْ وقد اضلهم الله لا تقدر على ذلك

له قوله قال اى يقول عبر عن المستقبل بالماضى لتحقق وقوعه ١٢ ك ٢ قوله يقولون شماتة اى اظهار الشماتة لا ارادة الاخبار والاعلام لظهور الامر عليهم ١٢ ك ٣ قوله شماتة اى فرحا والشماتة الفرح ببلاء يصيب العدو وفى القاموس الشماتة فرح ببلية العدو ١٢ ٤ قوله الذين تتوفاهم الملئكة آه يجوز ان يكون الموصول مجرور المحل نعتا لما قبله او بدلا منه او بيانا له وان يكون منصوبا على الذم مرفوعا عليه او مرفوعا بالابتداء والخبر قوله فالقوا السلم الفاء مزيدة فى الخبر قاله ابن عطية وهذا لا يجيء الا على رأى الاخفش فى اجازته زيادة الفاء فى الخبر مطلقا ولا يتوهم ان هذه الفاء هى التى تدخل مع الموصول المتضمن معنى الشرط لانه لو صرح بهذا الفعل مع اداة الشرط لم يجز دخول الفاء عليه فما ضمن معناه اولى بالمنع كذا قاله الشيخ وهو الظاهر ١٢ سمين ١٢ ج ٥ قوله بالتاء الفوقية للاكثر والياء لحمزة فان الجمع المذكر يجوز فيه التذكير والتانيث ١٢ ك ٦ قوله عند الموت بخلاف ما كانوا عليه فى الحيوة من الشقاق ١٢ ك ٧ قوله فتقول الملئكة فى جوابهم ردا عليهم ١٢ ك ٨ قوله بما كنتم تعملون الشرك فيجازيكم وهذا ايضا من الشماتة ويقال لهم اى على لسان الملائكة ١٢ ك ٩ قوله قالوا خيرا آه فى السمين قوله خيرا العامة على نصبه اى انزل خيرا قال الزمخشرى فان قلت لم رفع الاول ونصب هذا قلت فرقا بين جواب المقر وجواب الجاحد يعنى ان هؤلاء لما سئلوا لم يتلعثموا و اطبقوا الجواب على السوال بينا مكشوفا مفعولا للانزال فقالوا خيرا واولئك عدلوا بالجواب عن السوال فقالوا هو اساطير الاولين وليس هو من الانزال فى شىء وقرأ زيد ابن على خير بالرفع اى المنزل خير وهى مؤيدة لجعل ذا موصولة وهو الاحسن لمطابقة الجواب لسواله وان كان العكس جائزا ١٢ ج ١٠ قوله للذين احسنوا الآية هذه الجملة يجوز فيها اوجه احدها ان تكون منقطعة عما قبلها استيناف اخبار بذلك الثانى انها بدل من خيرا الثالث ان هذه الجملة تفسير لقوله خيرا وذلك ان الخير هو الوحى الذى انزل الله تعالى فيه من احسن فى الدنيا بالطاعة فله حسنة فى الدنيا وحسنة فى الآخرة ١٢ ج ١١ قوله حياة طيبة وهى عصمة الدماء والاموال واستحقاق المدح والثناء والظفر على الاعداء وفتح ابواب المكاشفات والمجاهدات والالطاف كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى هذا كله من التفسير الكبير وغيره وفى التاويلات النجمية يشير الى ان من احسن اعماله بالصالحات واخلاقه بالحميدات واحواله بالانقلاب عن الخلق فله حسنة من الله وهو ان ينزله منازل الواصلين الكاملين فى الدنيا ١٢ ١٢ قوله هى آه بيان للمخصوص بالمدح فهو من جملة الاولى وليس مبتدأ وما بعده خبرا كما يعلم من كلام الشارح وفى السمين قوله جنات عدن يجوز ان يكون هو المخصوص بالمدح فيجيء فيها ثلاثة اوجه رفعها بالابتداء والجملة المتقدمة خبرها او رفعها خبر المبتدأ مضمر او رفعها بالابتداء والخبر محذوف وهو اضعفها ويجوز ان يكون جنات عدن خبر مبتدأ لا على ما تقدم بل يكون المخصوص محذوفا تقديره ولنعم دارهم هى جنات ويجوز ان يكون جنات عدن مبتدأ والخبر الجملة من قوله يدخلونها ويجوز ان يكون الخبر مضمرا تقديره لهم جنت عدن ودل على ذلك قوله للذين احسنوا فى هذه الدنيا حسنة ١٢ ج ١٣ قوله جنات عدن خبر مبتدأ المحذوف والثانى ان يكون مبتدأ خبره محذوف اى لهم جنات والثالث ان يكون هو المخصوص بالمدح كما فى ابى السعود و فى الكبير قال الزجاج جنات عدن مرفوعة باضمار هى جنات عدن او جنات عدن مرفوع بالابتداء ويدخلونها خبره او نعم دار المتقين خبره والتقدير جنات عدن نعم دار المتقين ملخصا ونقل صاحب الجمل بعد قوله من السمين ايضا ثلثة اوجه لكن المختار عنده هو الاول كما يدل عليه عبارته ١٢ ١٤ قوله طيبين حال من ضمير تتوفاهم وحينئذ تبشرهم الملائكة عند قبض ارواحهم بالرضوان والجنة والكرامة فيحصل لهم عند ذلك السرور والفرح فيسهل عليهم قبض ارواحهم ويطيب لهم الموت على هذه الحالة فلو خير المؤمن بين الرجوع الى الدنيا ويعطى جميع ما يشتهى فيها وبين الموت لاختار الموت ولا يرجع الى الدنيا لشهوده حقارة الدنيا بالنسبة لما رآه مهيا له ١٢ صاوى ١٥ قوله عند الموت لما ورد اذا اشرف العبد المؤمن على الموت جاء ملك فقال السلام عليك يا ولى الله الله يقرأ عليك السلام ويبشرك بالجنة ١٢ صاوى ١٦ قوله سلام عليكم قال القرطبى رحمه الله اذا استدعيت نفس المؤمن جاءه ملك الموت فقال السلام عليك يا ولى الله تعالى الله يقرأ عليك السلام ويبشرك بالجنة ١٢ ابو السعود ١٧ قوله ويقال لهم الخ فانه ليس وقت الدخول ويجوز ان يومر بالدخول حين التوفى على ان القبر روضة من رياض الجنة ١٢ ك ١٨ قوله بما كنتم تعملون الباء للمقابلة لا للسببية فلا ينافيه قوله صلعم لن يدخل احدكم الجنة الا بفضل الله ورحمته ١٢ ك ١٩ قوله هل ينظرون الخ الاستفهام انكارى بمعنى النفى ولذا فسره بما النافية والمعنى لا ينتظر الكفار الا احد امرين اما نزول الموت بهم او حلول العذاب او مانعة خلو تجوز الجمع ١٢ صاوى ٢٠ قوله اى جزاؤها على حذف المضاف او تسمية جزاء الشئ باسمه ١٢ ك ٢٠ قوله اى جزاؤها اى جزاء سيات على حذف المضاف من البيضاوى ١٢ ٢١ قوله فاشراكنا لبعض الاشياء بمشية تعالى فهو راض به فلم تنكرون ذلك ١٢ ك ٢٢ قوله واجتنبوا الطاغوت اى اجتنبوا عبادتها فالكلام على حذف المضاف كما اشار به الشارح ١٢ جمل ٢٣ قوله ان تعبدوها بدل من الطاغوت بدل اشتمال ١٢ ك ٢٤ قوله يا كفار مكة لان الكلام معهم ١٢ ك ٢٥ قوله رسلهم بالنصب مفعول للمكذبين من الهلاك بيان للعاقبة ١٢ كمالين ٢٦ قوله ان تحرص على هداهم الخ فى المصباح حرص عليه حرصا من باب ضرب اذا اجتهد والاسم الحرص بالكسر وحرص على الدنيا من باب ضرب ايضا وحرص حرصا من باب تعب لغة اذا رغب رغبة مذمومة وفى السمين قرأ العامة ان تحرص بكسر الراء مضارع حرص بفتحها وهى اللغة العالية لغة الحجاز وقرأ الحسن تحرص بفتح الراء مضارع حرص بكسرها وهى لغة لبعضهم ١٢ جمل ٢٧ قوله لا تقدر على ذلك الخ هذا هو جواب الشرط وقوله فان الله الخ تعليل للجواب ١٢ صاوى ٢٨ قوله بالتاء والياء اى فهما قراءتان سبعيتان لكنه مع الياء يقرأ بالامالة والملائكة فاعل والمراد بهم عزرائيل واعوانه وانما انث الفعل على قراءة التاء لان لفظ الجمع مونث ١٢ صاوى ٢٩ قوله فادخلوا الخ اى ليدخل كل صنف الى الطبقة التى هو موعود بها فابواب جهنم طباقها وانما قيل لهم ذلك لانه اعظم فى الخزى والغم وفيه دليل على ان الكفار بعضهم اشد عذابا من بعض وقوله المتكبرين اى عن الايمان ١٢ جمل ٣٠ قوله خير من الدنيا وما فيها اى ولو حصل له فى الدنيا غاية الرفعة والعز واسم التفضيل على بابه ان اعطى العبد النعيم فى الجنة وليس على بابه ان لم يكن من اهل الجنة اذ لا خير فى لذة بعدها النار بل كل من عظم تنعمه فى الدنيا ولم يكن مرضيا عليه فتنعمه زيادة فى عذابه ١٢ صاوى ✻

فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِىْ بالبناء للمفعول والفاعل مَنْ يُّضِلُّ من يريد اضلاله وَمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ۝
مانعين من عذاب الله وَاَقْسَمُوْا بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ اى غاية اجتهادهم فيها لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مَنْ
يَّمُوْتُ قال تعالى بَلٰى يبعثهم وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا مصدران مؤكدان منصوبان بفعلهما المقدر
اى وعد ذلك وعدا وحقه حقا وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اى اهل مكة لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ ذلك لِيُبَيِّنَ
متعلق بيبعثهم المقدر لَهُمُ الَّذِىْ يَخْتَلِفُوْنَ مع المؤمنين فِيْهِ من امر الدين بتعذيبهم و
اثابة المؤمنين وَلِيَعْلَمَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَنَّهُمْ كَانُوْا كٰذِبِيْنَ ۝ فى انكار البعث اِنَّمَا قَوْلُنَا
ع ٥ ١١ لِشَىْءٍ اِذَا اَرَدْنٰهُ اى اردنا ايجاده وقولنا مبتدأ خبره اَنْ نَّقُوْلَ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ۝ اى فهو
يكون وفى قراءة بالنصب عطفا على نقول والاية لتقرير القدرة على البعث وَالَّذِيْنَ
هَاجَرُوْا فِى اللّٰهِ لاقامة دينه مِنْۢ بَعْدِ مَا ظُلِمُوْا بالاذى من اهل مكة وهم النبى صلى
الله عليه وسلم واصحابه لَنُبَوِّئَنَّهُمْ ننزلنهم فِى الدُّنْيَا دارا حَسَنَةً هى المدينة وَلَاَجْرُ
الْاٰخِرَةِ اى الجنة اَكْبَرُ اعظم لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ۝ اى الكفار او المتخلفون عن الهجرة
ما للمهاجرين من الكرامة لوافقوهم هم الَّذِيْنَ صَبَرُوْا على اذى المشركين والهجرة
لاظهار الدين وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ۝ فيرزقهم من حيث لا يحتسبون وَمَاۤ اَرْسَلْنَا
مِنْ قَبْلِكَ اِلَّا رِجَالًا نُّوْحِىْۤ اِلَيْهِمْ لا ملائكة فَسْئَلُوْۤا اَهْلَ الذِّكْرِ العلماء بالتوراة والانجيل
اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ ذلك فانهم يعلمونه وانتم الى تصديقهم اقرب من تصديق
المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم بِالْبَيِّنٰتِ متعلق بمحذوف اى ارسلناهم بالحجج الواضحة
وَالزُّبُرِ الكتب وَاَنْزَلْنَاۤ اِلَيْكَ الذِّكْرَ القرآن لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ اِلَيْهِمْ فيه من الحلال والحرام
وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ۝ فى ذلك فيعتبرون اَفَاَمِنَ الَّذِيْنَ مَكَرُوا المكرات السَّيِّاٰتِ بالنبى فى
دار الندوة من تقييده او قتله او اخراجه كما ذكر فى الانفال اَنْ يَّخْسِفَ اللّٰهُ بِهِمُ الْاَرْضَ
كقارون اَوْ يَاْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ اى من جهة لا تخطر ببالهم وقد اهلكوا
ببدر ولم يكونوا يقدروا ذلك اَوْ يَاْخُذَهُمْ فِىْ تَقَلُّبِهِمْ فى اسفارهم للتجارة فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ۝
بفائتين العذاب اَوْ يَاْخُذَهُمْ عَلٰى تَخَوُّفٍ تنقص شيئا فشيئا حتى يهلك الجميع حال من
الفاعل او المفعول فَاِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۝ حيث لم يعاجلهم بالعقوبة اَوَلَمْ يَرَوْا اِلٰى مَا

---

١ قوله فان الله لا يهدى بالبناء للمفعول لما عدا الكوفيين والوجه ان من يضل مبتدأ خبره لا يهدى والجملة خبر ان والمعنى ان من يضله الله لا يهدى والفاعل للكوفيين على انه لازم بمعنى لا يهتدى كذا نقل عن الفراء فيتوافق القراءتان فى المعنى ولو ترك على ظاهره من التعدية كان الاول ابلغ كما لا يخفى ١٢ ك ٢ قوله واقسموا بالله آه عطف على وقال الذين اشركوا ايذانا بانهم كما انكروا التوحيد انكروا البعث مقسمين عليه زيادة فى البت على فساده ولقد رد الله عليهم ابلغ رد فقال بلى وعدا عليه الخ ١٢ بيضاوى ٣ قوله جهد ايمانهم اى لانهم كانوا يحلفون بآبائهم وآلهتهم فاذا كان الامر عظيما حلفوا بالله ١٢ صاوى ٤ قوله غاية اجتهادهم اى فالمراد بالجهد بالفتح الطاقة فقوله الجهد بالفتح المشقة وبالضم الطاقة فهو بحسب الغالب ١٢ صاوى ٥ قوله مصدران مؤكدان اى لجملة المقدرة بعد بلى وقوله اى وعد ذلك الخ كان عليه ان يقول اى وعد ذلك وعدا وحقه حقا وقدره متعديا وكان الاولى تقديره لازما بان يقول اى وعد ذلك وعدا وحق حقا اى ثبت ثبوتا لان حق بمعنى ثبت ووجب لازم لا ينصب المفعول ١٢ جمل ٦ قوله لا يعلمون ذلك اى انهم يبعثون اما لعدم علمهم بانه من مواجب الحكمة التى جرت عادته تعالى بمراعاتها واما لقصور نظرهم بالمألوف فيتوهمون امتناع البعث ١٢ جمل ٧ قوله ليبين لهم اى لمن يموت وهو عام للمؤمنين والكافرين ١٢ ك ٨ قوله لشئ الخ تسميته شيئا باعتبار ما يؤل اليه والا فالمعدوم لا يسمى شيئا ١٢ صاوى ٩ قوله فهو يكون يشير الى انه خبر مبتدأ محذوف وفى قراءة لابن عامر والكسائى بالنصب عطفا على نقول وجعله منصوبا على جواب الامر لا يصح لاتحاد المصدرين وشرطهم فى جواب الامر كون مصدر الاول سببا للثانى يقتضى تغايرهما فتامل ١٢ ك ١٠ قوله وفى قراءة بالنصب الخ اى بنصب فيكون ١٢ ١١ قوله والاية لتقرير القدرة على البعث فهى رد على من قال ان الله لا يبعث من يموت والامر كناية عن سرعة الايجاد وعند تعلق الارادة بالايجاد وليس ثم كاف ولا نون والا لزم اما خطاب المعدوم حال عدمه او تحصيل الحاصل ان كان الخطاب له بعد وجوده وكلا الامرين محال ١٢ صاوى ١٢ قوله اى الكفار او المتخلفون ويحتمل ان يكون الضمير للمهاجرين اى لو علموا ذلك علم ايمان ومشاهدة لزادوا فى اجتهادهم وصبرهم ١٢ ك ١٣ قوله ما للمهاجرين مفعول يعلمون ١٢ ١٤ قوله لوافقوهم جواب لو ١٢ ١٥ قوله والهجرة اى على مفارقة الوطن التى هى من اعظم البليات ١٢ ك ١٦ قوله وعلى ربهم يتوكلون اى يثقون به ويفوضون امورهم اليه والتعبير بالمضارع لاستحضار الحال الماضية اشارة الى ان توكلهم كان اعظم توكل وذلك انهم خرجوا عن اموالهم وانفسهم فى مرضاة ربهم ورضوا بالذل بدل العز وبالفقر بدل الغنى فجازاهم الله بابدال الذل عزا والفقر غنى فصاروا سادات الناس فى الدنيا والآخرة ١٢ صاوى ١٧ قوله وما ارسلنا من قبلك الا رجالا سبب نزولها ان كفار مكة قالوا ما كان الله ان يرسل رسولا من الرجال بل اللائق ان يرسل ملكا ١٢ صاوى ١٨ قوله وانتم الى تصديقهم اقرب الخ لان كفار مكة كانوا يعتقدون ان اهل الكتاب اهل علم وقد ارسل اليهم رسلا مثل موسى وعيسى عليهما السلام من البشر وكانوا بشرا مثلهم فاذا سألوهم فلا بد ان يخبروهم ان الرسل الذين ارسلوا اليهم كانوا بشرا فاذا اخبروهم بذلك زال عنهم هذه الشبهة ١٢ خطيب ١٩ قوله اقرب من تصديق المؤمن لاشتراككم معهم فى الكفر بينكم وبينهم رابطة فاسئلوهم عن حاله المقرر فى كتبهم وعن كون الرسل السابقين بشرا من اهل وفى الاية اشارة الى وجوب المراجعة الى العلماء فيما لا يعلم ١٢ روح ٢٠ قوله اقرب من تصديق المؤمنين آه لان كفار مكة كانوا يعتقدون ان اهل الكتاب اهل علم بالكتب القديمة وقد ارسل الله اليهم رسلا منهم مثل موسى وعيسى وغيرهما من الرسل وكانوا بشرا مثلهم فاذا سألوهم فلا بد ان يجيبوا بان الرسل الذين ارسلوا اليهم كانوا بشرا فاذا اخبروهم بذلك زالت الشبهة عن قلوبهم ١٢ ج ٢١ قوله بالبينات آه فيه ستة اوجه احدها انه متعلق بمحذوف على انه صفة لرجالا فيتعلق بمحذوف اى رجالا متلبسين بالبينات اى مصاحبين لها الثانى انه متعلق بارسلنا وبه بدأ الزمخشرى فقال يتعلق بارسلنا داخلا تحت حكم الاستثناء مع رجالا اى وما ارسلنا الا رجالا بالبينات كقولك ما ضربت الا زيدا بالسوط لان اصله ضربت زيدا بالسوط الثالث انه يتعلق بارسلنا ايضا الا انه على نية التقديم اداة الاستثناء تقديره وما ارسلنا من قبلك بالبينات والزبر الا رجالا حتى لا يكون ما بعد الا معمولين متاخرين لفظا ورتبة داخلين تحت الحصر لما قبل الا الرابع انه متعلق بيوحى كما تقول اوحى اليه بحق الخامس ان يتعلق بلا تعلمون على ان الشرط فى معنى التبكيت والالزام السادس انه متعلق بمحذوف جوابا لسؤال مقدر كانه قيل بم ارسلوا فقيل ارسلوا بالبينات والزبر ١٢ ج ملخصا ٢٢ قوله القرآن انما سمى القرآن ذكرا لانه مشتمل على المواعظ التى بها يتذكر العاقل وتنبيه الغافل ١٢ صاوى ٢٣ قوله مكروا السيئات آه السيئات فيه اوجه احدها انه نعت لمصدر محذوف اى المكرات السيئات كما اشار اليه الشارح الثانى انه مفعول به على تضمين مكروا عملوا وفعلوا وعلى هذين الوجهين ان يخسف الله مفعول بامن الثالث انه منصوب بامن اى امنوا العقوبات السيئات فقوله ان يخسف الله بدل من البينات ١٢ ج ملخصا ٢٤ قوله المكرات اشارة الى ان السيئات نعت لمصدر محذوف وهو المكرات وفى الجمل المكرات بفتح الكاف جمع مكرة بسكونها وهى المرة من المكر ١٢ ٢٥ قوله يقدروا بضم الياء ذلك اى الهلاك اى يعتقدوه ويظنوه واعترض هذا بان قياس العربية يقدرون باثبات النون اذ لا جازم ولم لا تجزم الافعال واحدا بعد يكونوا واجيب بانه بدل من يكونوا والمبدل من المجزوم مجزوم والمبدل منه فى نية الطرح فكان المعنى ولم يقدروا ذلك او يقال سقطت النون تخفيفا ١٢ جمل ٢٦ قوله او ياخذهم على تخوف آه اى على مخافة بان يهلك قوما قبلهم فيتخوفوا فياتيهم الله به وهم متخوفون او على ان ينقص شيئا بعد شئ فى انفسهم واموالهم حتى يهلكوا من تخوفته اذا تنقصته روى ان عمر رضى الله عنه قال على المنبر ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص فقال هل تعرف العرب ذلك فى اشعارها فقال نعم قال شاعرنا ابو كبير يصف ناقته ١٢ ٢٧ قوله او ياخذهم على تخوف اى يهلكهم فى حال خوفهم او المراد بالتخوف التنقص كما قال المفسر من تخوفته اذا تنقصته ١٢ صاوى ٢٨ قوله تنقص قال فى القاموس تخوف الشئ تنقصه ١٢ ٢٩ قوله من الفاعل او المفعول اى الجار والمجرور ظرف مستقر وقع حالا عن احدهما ١٢ كمالين ٣٠ قوله اولم يروا اى بابصارهم والاستفهام للتوبيخ والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام اى الم ينظروا ولم يروا متوجهين الى ما خلق الله وقرأ الاخوان تروا باعتبار الخطاب جريا على قوله فان ربكم والباقون بالياء جريا على قوله افامن الذين مكروا وقوله الى ما خلق الله الخ ما عبارة عن اجرام وقوله من شئ بيان لما وهو ان كان مبهما والمبهم لا يصلح للبيان لكنه مفيد باعتبار صفته وهى يتفيؤ ١٢ جمل مختصرا ٣١ قوله والذين هاجروا الخ قوله والذين مبتدأ وقوله هاجروا اى انتقلوا من مكة الى المدينة وقوله فى الله فى بمعنى لام التعليل والكلام على حذف مضافين كما اشار له الشارح وقوله لاقامة اى لاظهار دينه وقوله لنبوئنهم خبر ١٢ جمل

خلق الله من شيء له ظل كشجر وجبل يتفيؤا يميل ظلاله عن اليمين والشمائل جمع شمال اي
عن جانبيها اول النهار واخره سجدا لله حال اي خاضعين بما يراد منهم وهم اي الظلال
داخرون ○ صاغرون نزلوا منزلة العقلاء ولله يسجد ما في السموت وما في الارض من دابة
اي نسمة تدب عليها اي يخضع له بما يراد منه وغلب في الاتيان بما ما لا يعقل لكثرته والملئكة
خصهم بالذكر تفضيلا وهم لا يستكبرون ○ يتكبرون عن عبادته يخافون اي الملئكة حال
من ضمير يستكبرون ربهم من فوقهم حال من هم اي عاليا عليهم بالقهر ويفعلون
ما يؤمرون ○ به وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين تاكيد انما هو اله واحد اتي به
لاثبات الالهية والوحدانية فاياي فارهبون ○ خافون دون غيري وفيه التفات عن الغيبة و
له ما في السموت والارض ملكا وخلقا وعبيدا وله الدين الطاعة واصبا دائما حال من الدين
والعامل فيه معنى الظرف افغير الله تتقون ○ وهو الاله الحق ولا اله غيره والاستفهام للانكار
او التوبيخ وما بكم من نعمة فمن الله اي لا ياتي بها غيره وما شرطية او موصولة ثم اذا
مسكم اصابكم الضر الفقر والمرض فاليه تجئرون ○ ترفعون اصواتكم بالاستغاثة و
الدعاء ولا تدعون غيره ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم بربهم يشركون ○
ليكفروا بما اتينهم من النعمة فتمتعوا باجتماعكم على عبادة الاصنام امر تهديد
فسوف تعلمون ○ عاقبة ذلك ويجعلون اي المشركون لما لا يعلمون انها لا تضر و
لا تنفع وهي الاصنام نصيبا مما رزقنهم من الحرث والانعام بقولهم هذا لله وهذا
لشركائنا تالله لتسئلن سوال توبيخ وفيه التفات عن الغيبة عما كنتم تفترون ○ على
الله من انه امركم بذلك ويجعلون لله البنت بقولهم الملئكة بنات الله سبحنه تنزيها
له عما زعموا ولهم ما يشتهون ○ اي البنون والجملة في محل رفع او نصب بيجعل المعنى
يجعلون له البنات التي يكرهونها وهو منزه عن الولد ويجعلون لهم الابناء الذين
يختارونها فيختصون بالابناء لقوله فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون و
اذا بشر احدهم بالانثى تولد له ظل صار وجهه مسودا متغيرا تغير مغتم
وهو كظيم ○ ممتلئ غما فكيف تنسب البنات اليه تعالى يتوارى يختفي من القوم اي

لـه قوله اے عن جانبيها اول النهار الخ يعني ان المراد باليمين والشمائل جانبي الشيء استعارة من يمين الانسان وشماله او مجازا من اطلاق المقيد على المطلق لا جانبي الفلك اللذين هما المشرق والمغرب كما قاله الامام وقد يقال ان البلد اذا كان عرضه اقل من الميل الكلي ففي الصيف يكون الظل في يمين البلد وفي الشتاء في شماله ولكنه يخص بقطر مخصوص كمكة وبهذا اظهر وجه افراد اليمين لانه اقل ههناك عن الظل الشمالي ولكن ظاهر الكلام العموم وقيل اليمين يرجع الى لفظ ما خلق والشمائل يرجع الى معناه ١٢ك ٢ له قوله حال اي من الضمير في ظلاله وقد ياتي الحال من المضاف اليه كما مر مرارا ١٢ك ٣ له قوله وهم داخرون صاغرون آه هو حال من الضمير في ظلاله لانه في معنى الجمع وهو ما خلق الله من كل شيء له ظل وجمع بالواو والنون لان الدخور من اوصاف العقلاء او لان في جملة ذلك من يعقل فغلب والمعنى اولم يروا الى ما خلق الله من الاجرام التي لها ظلال متفيئة عن ايمانها وشمائلها اے يرجع الظلال من جانب الى جانب منقادة لله تعالى غير ممتنعة عليه فيما سخرله من التفيؤ والاجرام في انفسها داخرة ايضا صاغرة منقادة لافعال الله فيه غير ممتنعة ١٢ مدارك ٤ له قوله نزلوا اے في جمعهم بالواو والنون كالعقلاء وذلك لاتصافها بالطاعة والانقياد لله وذلك من وصف العقلاء فجمعت بالواو والنون ١٢ صاوي ٥ له قوله ولله يسجد الآية قال العلماء السجود على نوعين سجود طاعة وعبادة كسجود مسلم لله عز وجل وسجود انقياد وخضوع كسجود الظلال فقوله ولله يسجد الخ يحتمل النوعين فسجود الملائكة والمسلمين لله سجود عبادة وطاعة وسجود غيرهم سجود خضوع واتى بلفظة ما للتغليب لان من لا يعقل اكثر ممن يعقل في العدد والحكم للاغلب ولانه لو اتى بمن لم يكن فيها دلالة على التغليب بل كانت متناولة للعقلاء خاصة فاتى بلفظة ما لتشتمل الكل وقيل اراد ولله يسجد ما في السموات من الملائكة وما في الارض من دابة فسجود الملائكة والمسلمين للطاعة وسجود غيرهم لتسخيرها لما خلقت له او سجود ما لا يعقل والجمادات يدل على قدرة الصانع سبحانه وتعالى فيدعو الغافلين الى السجود لله عند التامل والتدبر ١٢ج ملخصا ٦ له قوله حال من هم آه في ربهم اشترط النحاة في مجيء الحال من المضاف اليه صحة قيام المضاف مقام المضاف اليه او يكون المضاف جزءه او كجزئه او ان يكون مما يعمل عمل الفعل ولا يستقيم ههنا شيء من تلك الامور وكان جعل المص اياه حالا من المضاف اليه مبني على مذهب ابي البقاء لان معنى الاضافة عاملة وهي الاختصاص او على ان الرب اسم فاعل مضاف الى معموله وان اصله الراب هذا والظاهر ما هو المشهور ان الجار والمجرور حال من ربهم ١٢ كمالين ٧ له قوله اثنين آه فيه قولان احدهما انه تاكيد لالهين واليه اكثر الناس ولا تتخذوا على هذا يحتمل ان يكون متعديا لواحد ويكون بمعنى لا تعبدوا وان يكون متعديا لاثنين على اصله والثاني منها محذوف اے لا تتخذوا الهين اثنين معبود وثانيهما ان اثنين مفعول اول وانما اخر والاصل لا تتخذوا اثنين الهين وفيه بعد ١٢ج ٨ له قوله الهين اثنين لقائل ان يقول ان الالهين اثنين لابد ان يكون اثنين فما الفائدة في قوله الهين اثنين وجوابه من وجوه الاول فيه تقديم وتاخير والتقدير لا تتخذوا اثنين الهين وثانيها وهو الاقرب عندي ان الشيء اذا كان مستنكرا مستقبحا فمن اراد المبالغة في التنفير عنه عبر عنه بعبارات كثيرة ليصير توالي تلك العبارات سببا لوقوع العقل على ما فيه من القبح اذا عرفت هذا فالقول بوجود الهين قول مستقبح في العقول ولهذا المعنى فان احدا من العقلاء لم يقل بوجود الهين متساويين في الوجود والقدم وصفات الكمال فالمقصود من تكرار اثنين تاكيد التنفير عنه وتوقيف العقل على ما فيه من القبح ١٢ كبير ٩ له قوله وفيه التفات عن الغيبة وهي قوله وقال الله الى الحضور وهو قوله فاياي لانه ابلغ في الرهبة من قوله فاياه فارهبون فان الترهيب في التكلم المنتقل اليه انيد ١٢ جمل ١٠ له قوله عن الغيبة اے التكلم مبالغة في الترهيب لان الترهيب في التكلم المنتقل اليه ازيد ١٢ك ١١ له قوله وله ما في السموات والارض فيه التفات من التكلم للغيبة وهذا دليل على انه المنفرد بالالوهية والوحدانية اذ غيره لا يخلو اما ان يكون في السموات او الارض وكل ما فيهما مملوك لله فلا يصح ولا يليق اتخاذ غيره الها ١٢ صاوي ١٢ له قوله معنى الظرف اي ثبت له الدين والمشهور انه حال من المستكن في الظرف والمؤدى واحد ١٢ كما ١٣ له قوله معنى الظرف اي الاستقرار المفهوم من الظرف اے الجار والمجرور اے استقر الدين وثبت له حال كونه دائما ١٢ ١٤ له قوله وما بكم اے ما حل بكم او اتصل بكم من نعمة فهو من الله وما شرطية او موصولة متضمنة لمعنى الشرط باعتبار العلم فان الاتصال المذكور سبب للعلم بكون النعمة من الله ١٢ كما ١٥ له قوله تجأرون من الجوار بضم الجيم مهموزا رفع الصوت في الدعاء والاستغاثة ١٢ك ١٦ له قوله انها لا تضر ولا تنفع الخ يعني ان الضمير في لا يعلمون للمشركين والمفعول محذوف تتضمن العائد الى الموصول وقيل الضمير فيها للآلهة اي الاشياء غير موصوفة بالعلم وقد يجعل ما مصدرية والمعنى ويجعلون لعدم علمهم وجهلهم نصيبا من الرزق لالهتهم ١٢ك ١٧ له قوله ولهم ما يشتهون آه هذه جملة مستانفة او في محل النصب على الحال من الواو في يجعلون قول الشارح والجملة في محل رفع فيه تساهل لان المراد بهذا الوجه انها مستانفة والمستانفة لا محل لها الا ان يراد انها في محل رفع باعتبار جزئيها اے ان كلا من جزئيها في محل رفع وقوله او نصب بيجعل مراده به ان لهم معطوف على لله وما يشتهون عطف على البنات فلا جملة بل الكلام من قبيل عطف المفردات فتسميتها جملة على هذا الوجه تساهل وقوله المعنى الخ يناسب الوجه الثاني في كلامه ١٢ جمل ١٨ له قوله والجملة في محل الرفع اے يجوز في ما يشتهون الرفع بالابتداء والنصب بالعطف على البنات على ان الجعل بمعنى الاختيار بيضاوي وفي الجمل وقول الشارح والجملة في محل رفع فيه تساهل لان مراده بهذا الوجه انها مستانفة والمستانفة لا محل لها الا ان يراد انها في محل رفع باعتبار جزئيها اے ان كلا من جزئيها في محل رفع وقوله او نصب بيجعل مراده به ان لهم معطوف على الله وما يشتهون عطف على البنات فلا جملة بل الكلام من قبيل عطف المفردات فتسميتها جملة على هذا الوجه تساهل وقوله المعنى الخ يناسب الوجه الثاني في كلامه ١٢ ١٩ له قوله يختارونها الخ هكذا في النسخ المتداولة بين الناس والظاهر الذين يختارونهم ١٢ ٢٠ له قوله فيختصون بالابناء وفي نسخة فيختصون بالاسنى اے بالقسم الاسنى اے الارفع والاشرف من السناء بالمد وهو الرفعة والشرف واما بالقصر فهو الضوء والنور ١٢ ٢١ له قوله تغير مغتم اے تغير صاحب غم وحزن ٢٢ له قوله وهو كظيم في المصباح كظمت الغيظ كظما من باب ضرب اے امسكت على ما في نفسي منه على صفح او غيظ قوله من القوم الخ تعلق ههنا جاران بلفظ واحد لاختلاف معناهما فان الاولى للابتداء والثانية للعلة اے من اجل سوء ما بشر به ١٢ سمين ٢٣ له قوله من شيء يعني من جسم قائم له ظل وهذه الرؤية لما كانت بمعنى النظر وصلت بالى لان المراد منها الاعتبار والاعتبار لا يكون الا بنفس الرؤية التي يكون معها نظر الى الشيء ليتامل احواله ويتفكر فيه ويعتبر به ١٢ خازن ٢٤ له قوله عن اليمين اے يمين الفلك وهو جهة المشرق قوله والشمائل اے شمائل الفلك وهي جهات المغرب وافراد اليمين باعتبار اللفظ وجمع الشمائل باعتبار معناها وفي الخازن قال العلماء اذا طلعت الشمس من المشرق وانت متوجه الى القبلة كان ظلك عن يمينك فاذا ارتفعت الشمس واستوت في وسط السماء كان ظلك خلفك فاذا مالت الشمس اے الغروب كان ظلك عن يسارك ١٢ جمل ٢٥ له قوله صار الخ اشار بذلك الى ان ظل ليست على بابها من انها تدل على الاقامة على تلك الصفات نهارا بل المراد منها الانتقال من حالة لاخرى ١٢ صاوي

قومه مِنْ سُوْءِ مَا بُشِّرَ بِهٖ خوفا من التعيير مترددا فيما يفعل به اَيُمْسِكُهٗ يتركه بلا قتل عَلٰى

هُوْنٍ هوان وذل اَمْ يَدُسُّهٗ فِي التُّرَابِ بان يئده اَلَا سَآءَ بِئْسَ مَا يَحْكُمُوْنَ ○ حكمهم هذا

حيث نسبوا لخالقهم البنات اللاتي هن عندهم بهذا المحل لِلَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ

اى الكفار مَثَلُ السَّوْءِ اى الصفة السوئى بمعنى القبيحة وهى وأدهم البنات مع احتياجهم

اليهن للنكاح وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْاَعْلٰى الصفة العليا وهو انه لا اله الا هو وَهُوَ الْعَزِيْزُ فى

ع ١٠ ١٣ ملكه الْحَكِيْمُ ○ فى خلقه وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللّٰهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ بالمعاصى مَّا تَرَكَ عَلَيْهَا اى

الارض مِنْ دَآبَّةٍ نسمة تدب عليها وَّلٰكِنْ يُّؤَخِّرُهُمْ اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى فَاِذَا جَآءَ اَجَلُهُمْ لَا

يَسْتَاْخِرُوْنَ عنه سَاعَةً وَّلَا يَسْتَقْدِمُوْنَ ○ عليه وَيَجْعَلُوْنَ لِلّٰهِ مَا يَكْرَهُوْنَ لانفسهم من

البنات والشريك فى الرياسة واهانة الرسل وَتَصِفُ تقول اَلْسِنَتُهُمُ مع ذلك الْكَذِبَ

وهو اَنَّ لَهُمُ الْحُسْنٰى عند الله اى الجنة كقوله وَلَئِنْ رُّجِعْتُ اِلٰى رَبِّيْٓ اِنَّ لِيْ عِنْدَهٗ لَلْحُسْنٰى

قال تعالى لَا جَرَمَ حقا اَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَاَنَّهُمْ مُّفْرَطُوْنَ ○ متركون فيها او مقدمون اليها و

فى قراءة بكسر الراء متجاوزون الحد تَاللّٰهِ لَقَدْ اَرْسَلْنَآ اِلٰٓى اُمَمٍ مِّنْ قَبْلِكَ رسلا فَزَيَّنَ

لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمُ السيئة فراوها حسنة فكذبوا الرسل فَهُوَ وَلِيُّهُمُ متولى امورهم

الْيَوْمَ اى فى الدنيا وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ مولم فى الاٰخرة وقيل المراد باليوم يوم القيمة

على حكاية الحال الاٰتية اى لا ولى لهم غيره وهو عاجز عن نصر نفسه فكيف ينصرهم

وَمَآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ يا محمد الْكِتٰبَ القراٰن اِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ للناس الَّذِى اخْتَلَفُوْا فِيْهِ من امر

الدين وَهُدًى عطف على لتبين وَّرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○ به وَاللّٰهُ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً

فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ بالنبات بَعْدَ مَوْتِهَا يبسها اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيَةً دالة على البعث لِّقَوْمٍ

ع ٥ ١٤ يَّسْمَعُوْنَ ○ سماع تدبر وَاِنَّ لَكُمْ فِى الْاَنْعَامِ لَعِبْرَةً اعتبارا نُّسْقِيْكُمْ بيان للعبرة مِّمَّا فِيْ بُطُوْنِهٖ

اى الانعام مِنْۢ للابتداء متعلقة بنسقيكم بَيْنِ فَرْثٍ ثفل الكرش وَّدَمٍ لَّبَنًا خَالِصًا لا يشوبه

شئ من الفرث والدم من طعم او لون او ريح وهو بينهما سَآئِغًا لِّلشّٰرِبِيْنَ ○ سهل المرور فى

حلقهم لا يغص به وَمِنْ ثَمَرٰتِ النَّخِيْلِ وَالْاَعْنَابِ ثمر تَتَّخِذُوْنَ مِنْهُ سَكَرًا خمرا تسكر

سميت بالمصدر وهذا قبل تحريمها وَّرِزْقًا حَسَنًا كالتمر والزبيب والخل والدبس اِنَّ فِيْ

من النخيل ٦ من الاعناب ١٢ من العنب ١٢ بالكسر هو ما عصر من الرطب ١٢

قوله من سوء ما بشر به التبشير فى عرف اللغة مختص بالخبر الذى يفيد السرور الا انه بحسب اصل اللغة عبارة عن الخبر الذى يؤثر فى تغير بشرة الوجه ومعلوم ان السرور كما يوجب تغير البشرة فكذلك الحزن يوجبه فوجب ان يكون لفظة التبشير حقيقة فى القسمين ويتاكد بقوله فبشرهم بعذاب اليم ومنهم من قال المراد بالتبشير ههنا الاخبار والقول الاول ادخل فى التحقيق ١٢ كبير ٥٢ قوله على هون الظاهر انه حال من المفعول اى يمسكها مهانة ذليلة وقد جوز ان يجعله حالا من الفاعل اى يمسكها مع رضاه بهوان نفسه ١٢ ك ٥٣ قوله بان يئده اى يدفنه يقال واد يئد وادا كوعد يعد وعدا والواد دفن البنت حية ١٢ سمين ٥٤ قوله بهذا المحل اى الرتبة وهى الحقارة ١٢ ٥٥ قوله السوئى بضم السين والقصر بوزن طوبى ١٢ ٥٦ قوله ما ترك عليها اى بشوم ظلمهم او لانه لا يخلو بشر عن معصية وصغيرة ١٢ كمالين ٥٧ قوله ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى اى ولكن سبقت حكمة الله بان الدنيا تصير عمارا الى ان تنقضى المدة التى قدرها الله تعالى فاذا كان كذلك فلا يعاجلهم بالعقوبة بل يوفيهم ارزاقهم و آجالهم لغلبة الرحمة على الغضب فلو عاجلهم بالعقوبة لكان الغضب غالبا على الرحمة وهو خلاف ما سبق علمه به ١٢ صاوى ٥٨ قوله ولا يستقدمون اى لا يتقدمون على الاجل المعين الذى حضر آن قلت انه لا يحسن ترتبه على الشرط لان الاجل اذا جاء لا يتوهم التقدم عليه اذ هو مستحيل ولا ينفى الا ما يتوهم ثبوته اجيب بان قوله ولا يستقدمون معطوف على جملة الشرط وجوابه كانه قال اذا جاء اجلهم لا يستاخرون عنه ساعة واذا لم يجئ لا يستقدمون عليه ١٢ صاوى ٥٩ قوله والشريك فى الرياسة وهو الاصنام جعلوها شركاء لله فى الالوهية التى هى اعلى اوصاف الرياسة وقوله واهانة الرسل كما اهانوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يكرهون اهانة رسلهم ويكرهون الشريك فى الرياسة ويكرهون البنات ١٢ جمل ٦٠ قوله وهو ان لهم الحسنى يشير الى انه خبر مبتدأ محذوف وقد يجعل بدلا عن الكذب ١٢ ك ٦١ قوله لئن رجعت الى ربى اى لئن بعثت فرضا وتقديرا لكان كذا فلا يرد انه كيف يصح هذا القول منهم مع انكارهم ونفيهم البعث ١٢ ك ٦٢ قوله لا جرم الخ تقدم ان لا نافية لمعنى ما قبلها وجرم بمعنى حق وثبت وان وما دخلت عليه فى محل رفع فاعل والمعنى لا عبرة بقولهم الكاذب بل حق و ثبت كون النار لهم وتركهم فيها وتقدم ان قول المفسر حقا مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره حق حقا ١٢ صاوى ٦٣ قوله لا جرم اى لا ظن ولا تردد وقيل لا جرم بمعنى حقا ١٢ خطيب ٦٤ قوله متركون فيها اى فى النار من افرطت فلانا خلفى اذا خلفته ونسيته كذا روى ابن جرير عن مجاهد مفرطون منسيون فيها ومقدمون اليها من افرطته فى طلب الماء اذا تقدمه رواه ابن جرير عن قتادة ومنه انا فرطكم على الحوض ١٢ ك ٦٥ قوله وهدى و رحمة معطوفا على محل لتبين الا انهما انتصبا على انهما مفعولا لهما لانهما فعلا الذى انزل الكتاب ودخل اللام على لتبين لانه فعل المخاطب لا فعل المنزل ١٢ مدارك ٦٦ قوله لعبرة اى دلالة يعبر بها من الجهل الى العلم بيضاوى وهذا اشارة الى ان العبرة مصدر بمعنى العبور اطلق على ما يعتبر به اى العلم مبالغة فى كونه سببا للعبور واصل معنى العبر والعبور التجاوز من محل الى آخر فاطلاق العبرة على ما يعتبر به لما ذكر لكنه صار حقيقة فى عرف اللغة ١٢ ٦٧ قوله مما فى بطونه آه من تبعيضية ابتدائية وقوله من بين من هذه مع مجرورها حال من لبن قدم اليه او من ما التى قبلها ويصح ان يكون ابتدائية ايضا لكن على جعل الاولى تبعيضية فان جعلت ابتدائية ايضا تعين جعل مجرور الثانية بدل اشتمال من مجرور الاولى لئلا يتعلق حرفان متحدان لفظا ومعنى بعامل واحد وهو ممتنع الا فى بدل الاشتمال وتذكير الضمير فى بطونه مراعاة للفظ الانعام وانثه فى سورة المؤمنون مراعاة للمعنى فان الانعام جنس وفى البيضاوى اسم جمع وقيل جمع نعم ١٢ ك ٦٨ قوله ثفل الكرش اى ثفل الغذاء الذى يحدث فى الكرش والكرش المعدة ١٢ كمالين ٦٩ قوله الكرش الكرش للحيوان بمنزلة المعدة للانسان فى القاموس وغيره والفرث الاشياء الماكولة المنهضمة بعض الانهضام فى الكرش بيضاوى واذا اخرج من الكرش لا يسمى فرثا جمل وفى روح البيان الفرث فضالة العلف فى الكرش ١٢ ٧٠ قوله وهو بينهما وذلك لان البهيمة اذا اكلت العلف طبخه الكرش فيجعل الله اسفله فرثا واوسطه لبنا خالصا لا يشوبه شئ واعلاه دما و بينهما حاجز بقدرة الله تعالى ثم يسلط الكبد عليه فتجرى الدم فى العروق واللبن فى الضرع ويبقى الفرث فى الكرش فينزل من مخرجه روثا ١٢ صاوى ٧١ قوله وهو بينهما اى اللبن بين الفرث والدم فى ابتداء الامر قوله لا يغص به اى لا يعترض بالحلق ١٢ ٧٢ قوله لا يغص به بالغين المعجمة وتشديد الصاد المهملة اى لا ياخذ بالحلق ١٢ كمالين ٧٣ قوله و من ثمرات النخيل آه خبر مقدم ومن تبعيضية والمبتدأ المحذوف كما قدره الشارح وقوله تتخذون نعت للمبتدأ المحذوف آه شيخنا وفى السمين قوله ومن ثمرات فيه اربعة اوجه احدها انه متعلق بمحذوف فقدره الزمخشرى ونسقيكم وحذف لدلالة نسقيكم قبله عليه الثانى انه يتعلق بتتخذون ومنه تكرير للظرف توكيدا وعلى هذا فالهاء فيها ستة اوجه احدها انها تعود على المضاف المحذوف الذى هو العصير الثانى انها تعود على معنى الثمرات لانها بمعنى الثمر الثالث انها تعود على النخيل الرابع انها تعود على الجنس الخامس انها على البعض السادس انها تعود على المذكور الثالث من الاوجه الاول انه معطوف على قوله فى الانعام فيكون فى المعنى خبرا عن اسم ان فى قوله وان لكم ويكون قوله تتخذون بيانا وتفسيرا للعبرة الرابع ان يكون خبر المبتدأ محذوف فقدره الزمخشرى ثمر تتخذون منه السكر بفتحتين ١٢ ج ٧٤ قوله سكرا قال فى القاموس السكر محركة الخمر ونبيذ يتخذ من التمر والآية سابقة على تحريم الخمر دالة على كراهتها حيث قوبل السكر بالرزق الحسن ومقابل الحسن لا يكون حسنا روح وفى المدارك ثم فيه وجهان احدهما ان الآية سابقة على تحريم الخمر فيكون منسوخة وثانيهما ان تجمع بين العتاب والمنة ١٢ ٧٥ قوله خمرا تسكر سميت بالمصدر من سكر سكرا وسكرا نحو رشدا ورشدا وهذا قبل تحريم الخمر لان سورة النحل مكية وآية الخمر نزلت بالمدينة وروى ابن ابى حاتم عن ابن عباس السكر النبيذ واحتج ابو حنيفة رحمه الله على حل المثلث ١٢ كمالين از شاه سلام الله دهلوى رحمهم الله ٧٦ قوله والزبيب مويز صراح قوله والدبس فى القاموس الدبس بالكسر وبكسرتين عسل التمر وبالفتح الاسود من كل شئ وفى المختار الدبس ما يسيل من الرطب ١٢ . ٥٠ قوله اليوم الخ لفظ اليوم المعروف بال انما يستعمل حقيقة فى الزمان الحاضر المقارن للتكلم كالآن وحينئذ فلفظ اليوم فى الآية يحتمل انه اشارة الى وقت تزيين الشيطان الاعمال للامم الماضية فيحتاج الى تاويل بان يقال انه على حكاية الحال الماضية حيث عبر عن الزمان الماضى بلفظ اليوم الموضوع للزمن الحاضر ويحتمل انه اشارة الى يوم القيامة فيحتاج الى تاويل بان يقال انه على حكاية الحال الآتية حيث عبر عن الزمان الذى لم يحصل بما هو موضوع للحاضر المقارن ويحتمل ان يشار به الى مدة الدنيا من حيث هى فلا حاجة الى تاويل اصلا لان مدة الدنيا كالوقت الحاضر بالنسبة للآخرة ١٢ جمل مختصرا ٥١ قوله دالة على البعث اى لان القادر على احياء الارض بالماء بعد يبسها قادر على اعادة الاجسام بعد تفرقها وانعدامها ١٢ صاوى ٥٢ قوله سماع تدبر اى فالمراد بالسماع سماع القلوب لا سماع الآذان قوله وان لكم فى الانعام الخ فى للسببية والمعنى وان لكم بسبب الانعام لعبرة الخ ١٢ صاوى

له قوله واوحى ربك الى النحل لما ذكر سبحانه تعالى مايدل على باهر قدرته وعظيم حكمته من اخراج اللبن من بين فرث ودم واخراج السكر والرزق الحسن من ثمرات النخيل والاعناب ذكر اخراج العسل الذى جعله شفاء للناس من النحل وهى دابة ضعيفة لما فيه من العجائب البديعة والامور الغريبة وكل بذا يدل على وحدانية الصانع وقدرته وعظمته ١٢ صادى ٥٢ قوله ان مفسرة او مصدرية آه اشارة به الى ما وقع فى ان من الخلاف فمن قال انها مفسرة وجه ذلك بوجود شرطها وهو وقوعها بعد فعل فيه معنى القول وهو اوحى وبهذا قال الزمخشرى وغيره ومن منع وهو ابو عبد الله الرازى قال لا نسلم انها مفسرة كيف وقد انتفى فيه شرط التفسير بان المراد من الايحاء هو الالهام اتفاقا وليس فيه معنى القول وحينئذ فهى مصدرية كانه قيل اوحى ربك باتخاذ بعض الجبال بيوتا وردّه فى المغنى بان الالهام فيه معنى القول من حيث الدلالة على المعنى ١٢ ج ٥٣ قوله ان مفسرة اى لما فى الايحاء معنى القول فيما بعدها على هذا لا محل له من الاعراب وقوله او مصدرية اى فما بعدها فى محل نصب على تقدير الجار اى بان اتخذى ١٢ جمل ٥٣ قوله اى الناس يبنون لك من الاماكن تعمل فيها والا لم تأو اليها اى ان لم يلهمها الله اتخاذ بيوت فى الاماكن الثلاثة لم تأو اليها ولم تجمع فيها عسلا من الجمل وفى بعض النسخة فى موضع والا لم تأو اليها والا لم تأو اى اليها والا لم يهتد ١٢ القاموس ٥٥ قوله فاسلكى الخ سلك يكون متعديا بمعنى ادخل ولازما بمعنى دخل والطرق يحتمل كونها على حقيقتها وهى طرق المجئ والذهاب ويحتمل كونها مجازية وهى طرق عمل العسل او طرق احالة الغذاء وهى الاجواف والمعم اختار كونه لازما لبقاء الطرق على حقيقتها واختار القاضى كونه متعديا واخذ الطرق مجازية والمعنى ادخلى ما اكلت فى الاجواف حتى تصير عسلا بقدرته تعالى ١٢ ك ٥٦ قوله وان توعرت اى ان صعبت على غيرك جمل الوعر ضد السهل ١٢ قاموس ٥٧ قوله وقيل حال من الضمير فى اسلكى اى ادخلى منقادة لما يراد منك غير ممتنعة منه والتانيث فى الخطاب باعتبار اللفظ والجمع فى الحال باعتبار المعنى ١٢ ك ٥٨ قوله مختلف الوانه اى ما بين ابيض واصفر واحمر وغير ذلك من الوان العسل واختلف فى سبب اختلاف الوانه فقيل بسبب اختلاف المرعى وقيل بسبب اختلاف سن النحل فالابيض لصغيرها والاصفر لكهلها والاحمر لمسنها ورده ابو حيان بانه لا دليل عليه ١٢ ٥٩ قوله فيه شفاء للناس آه لانه من جملة الادوية النافعة وقيل معجون من المعاجين لم يذكر الاطباء فيه العسل وليس الغرض انه شفاء لكل مريض كما ان كل دواء كذلك وتنكيره لتعظيم الشفاء الذى فيه او لان فيه بعض الشفاء لان النكرة فى الاثبات تخص وشكا رجل استطلاق بطن اخيه فقال عليه السلام اسقه عسلا فجاء وقال زاده شرا فقال عليه السلام صدق الله وكذب بطن اخيك اسقه عسلا فسقاه فصح وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما فى الصدور فعليكم بالشفائين القرآن والعسل ومن بدع الروافض ان المراد بالنحل على رضى الله عنه وقومه وعن بعضهم انه قال عند المهدى انما النحل بنو هاشم يخرج من بطونهم العلم فقال رجل جعل الله طعامكم وشرابكم مما يخرج من بطونهم فضحك المهدى وحدث به المنصور فاتخذوه اضحوكة من اضاحيكهم ١٢ مدارك ١٠ قوله كما دل عليه تنكير شفاء لان النكرة فى الاثبات تخص ١٢ مدارك ١١ قوله اوّل وبدونها بنية اى بنية الشفاء الجازمة ان الله تعالى خلق الشفاء عند استعماله لاخباره تعالى بذلك ١٢ جمل ١٢ قوله ارذل العمر الخ قال بعض العلماء عمر الانسان له اربع مراتب اولها سن النشوء والنماء وهو من اول العمر الى بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وهو غاية سن الشباب وبلوغ الاشد ثم المرتبة الثانية سن الوقوف وهو من ثلاث وثلاثين سنة الى اربعين سنة وهو غاية القوة وكمال العقل ثم المرتبة الثالثة سن الكهولة وهى من الاربعين الى ستين سنة وفى هذه المرتبة يشرع الانسان فى النقص غير انه يكون خفيا ثم المرتبة سن الشيخوخة والانحطاط من الستين الى آخر العمر وفيه يتبين النقص ويكون الهرم ١٢ صاوى ١٣ قوله الهرم الهرم محركة اقصى الكبر ١٢ قاموس والخرف بفتحتين وهو فساد العقل من الكبر ١٢ مختار ١٤ قوله من قرأ القرآن اى عاملا به وكذلك العلماء العاملون لا يصيرون بهذه الحالة بل كلما ازدادوا فى العمر ازدادوا فى العلم والمعرفة والعقل كما هو مشاهد ولذا قالوا اعلى كلام العارفين ما صدر منهم فى آخر عمرهم بل قالوا المراد بارذل العمر يكون للكفار والمنهمكين فى الشهوات من عوام المؤمنين ١٢ صاوى ١٥ قوله فما الذين فضلوا اى فليس الموالى الذين فضلوا فى الرزق على المماليك وقوله برادى رزقهم اى بمعطى رزقهم اياه وقوله فهم سواء فى الفاء دلالة على ترتب التساوى على الرد اى لا يردون عليهم ردا مستتبعا للتساوى فى التصرف والتشارك فى التدبير وانما يردون عليهم منه شيئا يسيرا ١٢ روح ١٦ قوله فهم فيه سواء آه فى هذه الجملة اوجه احدها انها على حذف اداة الاستفهام تقديره افهم فيه سواء ومعناه النفى الثانى انها اخبار بالتساوى بمعنى ان ما يطعمونه ويلبسونه لمماليكهم انما هو رزقى اجريته على ايديهم فهم فيه سواء الثالث قال ابو البقاء انها واقعة موقع فعل ثم جوز فى ذلك الفعل وجهين احدهما انه منصوب فى جواب النفى تقديره فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت ايمانهم فيستووا والثانى انه معطوف على موضع برادى فيكون مرفوعا تقديره فما الذين فضلوا يردون فما يستوون ١٢ جمل ١٧ قوله فخلق حواء من الخ اقتصر على ذلك الجمهور فالجمع للتعظيم او بتقدير البعض وزاد المفسر على ما هو المشهور قوله وسائر الناس من نطف الرجال والنساء لتوجيه الجمع ١٢ ك ١٨ قوله اولاد الاولاد كذا روى عن ابن جرير عن ابن عباس باسناد صحيح وعن ابن مسعود كما رواه ابن جرير وصححه الحاكم الاختان وعن ابن عباس بنو امرأة الرجل وعنه من اعانك فقد حفدك ١٢ كمالين ١٩ قوله شيئا آه فيه ثلاثة اوجه احدها انه منصوب على المصدر اى لا يملك لهم ملكا اى شيئا من الملك والثانى انه بدل من رزقا اى لا يملك شيئا وهذا غير مفيد اذ من المعلوم ان الرزق شئ من الاشياء ويؤيد ذلك ان البدل يأتى لاحد المعنيين البيان او التاكيد وهذا ليس فيه بيان لانه اعم ولا تاكيد الثالث انه منصوب برزقا على انه اسم مصدر واسم المصدر يعمل عمل المصدر على خلاف فى ذلك ١٢ جمل ٥

ذٰلِكَ المذكور لَاٰيَةً على قدرته تعالى لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ○ يتدبرون وَاَوْحٰى رَبُّكَ اِلَى النَّحْلِ وحى
الهام اَنِ مفسرة او مصدرية اتَّخِذِىْ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوْتًا تأوى اليها وَّمِنَ الشَّجَرِ بيوتا وَمِمَّا
يَعْرِشُوْنَ ○ اى الناس يبنون لك من الاماكن والا لم تأو اليها ثُمَّ كُلِىْ مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ فَاسْلُكِىْ
ادخلى سُبُلَ رَبِّكِ طرقه فى طلب المرعى ذُلُلًا جمع ذلول حال من السبل اى مسخرة لك
فلا تعسر عليك وان توعرت ولا تضلى عن العود منها وان بعدت وقيل حال من الضمير
فى اسلكى اى منقادة لما يراد منك يَخْرُجُ مِنْ بُطُوْنِهَا شَرَابٌ هو العسل مُّخْتَلِفٌ اَلْوَانُهٗ
فِيْهِ شِفَآءٌ لِّلنَّاسِ من الاوجاع قيل لبعضها كما دل عليه تنكير شفاء او لكلها بضميمة الى غيره
اقول وبدونها بنية وقد امر به صلى الله عليه وسلم من استطلق بطنه رواه الشيخان اِنَّ فِىْ
ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ○ فى صنعه تعالى وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ولم تكونوا شيئا ثُمَّ يَتَوَفّٰكُمْ
عند انقضاء اجالكم وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرَدُّ اِلٰٓى اَرْذَلِ الْعُمُرِ اى اخسه من الهرم والخرف لِكَىْ
لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا قال عكرمة من قرأ القرآن لم يصر بهذه الحالة اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بتدبير
خلقه قَدِيْرٌ ○ على ما يريده وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلٰى بَعْضٍ فِى الرِّزْقِ فمنكم غنى وفقير
ومالك ومملوك فَمَا الَّذِيْنَ فُضِّلُوْا اى الموالى بِرَآدِّىْ رِزْقِهِمْ عَلٰى مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ
اى بجاعلى ما رزقناهم من الاموال وغيرها شركة بينهم وبين مماليكهم فَهُمْ اى
المماليك والموالى فِيْهِ سَوَآءٌ شركاء المعنى ليس لهم شركاء من مماليكهم فى اموالهم
فكيف يجعلون بعض مماليك الله شركاء له اَفَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ يَجْحَدُوْنَ ○ يكفرون
حيث يجعلون له شركاء وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا فخلق حواء من ضلع
ادم وسائر الناس من نطف الرجال والنساء وَّجَعَلَ لَكُمْ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ بَنِيْنَ وَ
حَفَدَةً اولاد الاولاد وَّرَزَقَكُمْ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ من انواع الثمار والحبوب والحيوان
اَفَبِالْبَاطِلِ الصنم يُؤْمِنُوْنَ وَبِنِعْمَتِ اللّٰهِ هُمْ يَكْفُرُوْنَ ○ باشراكهم وَيَعْبُدُوْنَ
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ بالمطر وَالْاَرْضِ بالنبات
شَيْئًا بدل من رزقا وَّلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ ○ يقدرون على شئ وهو الاصنام فَلَا تَضْرِبُوْا
لِلّٰهِ الْاَمْثَالَ ○ لا تجعلوا لله اشباها تشركونهم به اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ ان لا مثل له وَاَنْتُمْ

له قوله وحى الهام الخ المراد منه الهداية اى ارشدها وعلمها وهداها وفى الخازن اى سخرها لما خلقها له والهمها رشدها وقدر فى نفسها هذه الاعمال العجيبة التى يعجز عنها العقلاء من البشر وذلك ان النحل تبنى بيوتا على شكل مسدس من اضلاع متساوية لا يزيد بعضها على بعض بمجرد طباعها ولو كانت البيوت مدورة او مثلثة او مربعة او غير ذلك من الاشكال لكان فيها فرج خالية ضائعة والهمها الله تعالى ايضا ان يجعلوا عليهم اميرا كبيرا نافذ الحكم فيهم وهم يطيعونه ويمتثلون امره ويكون هذا الامير اكبرهم جثة واعظمهم خلقة ويسمى يعسوب النحل يعنى ملكهم كذا حكاه الجوهرى والهمها الله تعالى ايضا ان جعلوا على كل باب خلية بوابا لا يمكن غيرها من الدخول اليها والهمها ايضا انها تخرج من بيوتها فتدور وترعى ثم ترجع الى بيوتها ولا تضل عنها ولما امتاز هذا الحيوان الضعيف بهذه الخواص العجيبة الدالة على مزيد الذكاء والفطنة دل ذلك على الالهام الالهى ١٢ جمل ٥ قوله قيل لبعضها اى الاوجاع كالبلغم والبرودة وباقى الامراض البادرة وقوله او لكلها اى الاوجاع جميعها فالامراض التى شانها البرودة يعالج بها بنفسه والامراض التى شانها الحرارة ينفع فيها مضموما لغيره ولذلك تجد غالب المعاجين لا تخلو عنه ١٢ صاوى

لَا تَعْلَمُوْنَ ○ ذٰلك ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا ويبدل منه عَبْدًا مَّمْلُوْكًا صفة تميزه من الحر فانه
عبد الله تعالى لَّا يَقْدِرُ عَلٰى شَيْءٍ لعدم ملكه وَّمَنْ نكرة موصوفة اى حرا رَّزَقْنٰهُ مِنَّا
رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَّجَهْرًا اى يتصرف فيه كيف يشاء والاول مثل الاصنام
والثانى مثله تعالى هَلْ يَسْتَوٗنَ اى العبيد العجزة والحر المتصرف لا اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وحده
بَلْ اَكْثَرُهُمْ اى اهل مكة لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ما يصيرون اليه من العذاب فيشركون وَ
ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا ويبدل منه رَّجُلَيْنِ اَحَدُهُمَآ اَبْكَمُ ولد اخرس لَا يَقْدِرُ عَلٰى شَيْءٍ لانه
لا يفهم ولا يُفهِم وَّهُوَ كَلٌّ ثقيل عَلٰى مَوْلٰىهُ ولى امره اَيْنَمَا يُوَجِّهْهُّ يصرفه لَا يَاْتِ منه
بِخَيْرٍ بنجح وهذا مثل الكافر هَلْ يَسْتَوِيْ هُوَ اى الابكم المذكور وَمَنْ يَّاْمُرُ بِالْعَدْلِ اى
ومن هو ناطق نافع للناس حيث يامر به ويحث عليه وَهُوَ عَلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ○ ع ١٠ ٦ ١٦
وهو الثانى المؤمن لا وقيل هذا مثل الله تعالى والابكم للاصنام والذى قبله فى الكافر و
المؤمن وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اى علم ما غاب فيهما وَمَآ اَمْرُ السَّاعَةِ اِلَّا كَلَمْحِ
الْبَصَرِ اَوْ هُوَ اَقْرَبُ منه لانه بلفظ كن فيكون اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ وَاللّٰهُ اَخْرَجَكُمْ
مِّنْۢ بُطُوْنِ اُمَّهٰتِكُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ شَيْـًٔا الجملة حال وَّجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ بمعنى الاسماع
وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْـِٕدَةَ القلوب لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ○ على ذلك فتؤمنون اَلَمْ يَرَوْا اِلَى
الطَّيْرِ مُسَخَّرٰتٍ مذللات للطيران فِيْ جَوِّ السَّمَآءِ اى الهواء بين السماء والارض مَا
يُمْسِكُهُنَّ عند قبض اجنحتهن وبسطها ان يقعن اِلَّا اللّٰهُ بقدرته اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ
لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○ هى خلقها بحيث يمكنها الطيران وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيه
وامساكها وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِّنْۢ بُيُوْتِكُمْ سَكَنًا موضعا تسكنون فيه وَّجَعَلَ لَكُمْ مِّنْ
جُلُوْدِ الْاَنْعَامِ بُيُوْتًا كالخيام والقباب تَسْتَخِفُّوْنَهَا للحمل يَوْمَ ظَعْنِكُمْ سفركم وَيَوْمَ
اِقَامَتِكُمْ وَمِنْ اَصْوَافِهَا اى الغنم وَاَوْبَارِهَا اى الابل وَاَشْعَارِهَا اى المعز اَثَاثًا متاعا
لبيوتكم كبسط واكسية وَّمَتَاعًا تتمتعون به اِلٰى حِيْنٍ ○ تبلى فيه وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ
مِّمَّا خَلَقَ من البيوت والشجر والغمام ظِلٰلًا جمع ظل تقيكم حر الشمس وَّجَعَلَ
لَكُمْ مِّنَ الْجِبَالِ اَكْنَانًا جمع كن وهو ما يستكن فيه كالغار والسرداب وَّجَعَلَ لَكُمْ

ك قوله ضرب الله مثلا هذا مرتب على قوله فلا تضربوا لله الامثال لان المنهى عنه الامثال التى تفيد تشبيه الله بغيره واما المثل الذى يفيد التوحيد فقد ضرب به الله مثلا الخ ١٢ صاوى ك قوله صفة تميزه من الحر فانه عبد الله جواب سوال تقديره لم قال عبدا مملوكا لا يقدر على شئ وكل عبد فهو مملوك وغير قادر على التصرف والايضاح ذلك انه ذكر المملوك ليحصل الامتياز بينه وبين الحر لان الحر قد يقال انه عبد الله واما قوله لا يقدر على شئ فللتمييز بينه وبين المكاتب والعبد الماذون لانهما يقدران على التصرف استقلالا ١٢ جمل ك قوله ومن رزقناه الخ يجوز فى من هذه ان تكون موصولة وان تكون موصوفة واختاره الزمخشرى كانه قيل وحرا رزقناه ليطابق عبدا ومحلها النصب عطفا على عبدا ١٢ ج ك قوله اى حرا الطرق الملك ليطابق عبدا ١٢ روح ك قوله حسنا اى حلالا وقوله سرا وجهرا يجوز ان يكون منصوبا على المصدر اى انفاق سر وجهر ١٢ ج ك قوله والاول مثل الاصنام والثانى الخ والمعنى هل فى اشراككم بالله مثل من سوى بين عبد مملوك عاجز وبين حر مالك قد رزقه الله مالا فهو ينفق منه كيف يشاء ١٢ ك ك قوله بل يستوون اى فى الاجلال والتعظيم ولم يقل يستويان نظرا الى تعداد افراد كل قسم وانما لم يجمع المفسر الحر كما جمع العبيد اشارة الى انه مشغل متوصل به الى توحيد الشئ والله تعالى واحد فافرده تادبا ١٢ ص ك قوله لا اى لا جواب الا ان يقال لا اى لا يستوون فكيف تكون الاصنام التى اعجز الخلق شريكا للقادر المطلق ١٢ ك قوله الحمد لله هذا حمد من الله لنفسه فى مقام الرد على المشركين اى هو المستحق لجميع محامد النعم المتفضل الخالق الرازق واما هذه الاصنام فلا تستحق ذلك لانها جمادات عاجزة لا تنفع ولا تضر ١٢ صاوى ك قوله الحمد لله وحده اعتراض اى كل الحمد لله لا يستحقه غيره فضلا عن العبادة لانه مولى النعم كلها ١٢ بيضاوى ك قوله لا يعلمون فيضيفون نعمه تعالى الى غيره ويعبدونها لاجلها ١٢ ابو السعود ك قوله ولد اخرس فهو اخص من مطلق الاخرس لان الاخرس اذ ينفرد وحقيقة الابكم و الابكم فيمن طرء خرسه ١٢ ك قوله اينما يوجهه آه اينما اسم شرط جازم ويوجه فعل الشرط و فاعله مستتر فيه يعود الى المولى والضمير البارز مفعول يعود على الابكم وقوله لا يات لا نافية ويات جواب الشرط مجزوم بها وعلامة جزمه حذف الياء وقوله منه عائد على اينما لانه عبارة عن مكان ١٢ ج ك قوله بنجح بضم النون هو الظفر بالمقصود ١٢ ك قوله بنجح اى بمطلوب وقضاء حاجة وفى القاموس النجاح الظفر بالشئ ١٢ ك قوله وقيل هذا اى يامر بالعدل وقوله والذى قبله وهو قوله عبدا مملوكا ومن رزقناه الخ ١٢ جمل ك قوله والابكم للاصنام الخ كذا روى عن ابن عباس واختاره ابن جرير ولم يذكر الامام محى السنة وغيره ١٢ ك ك قوله والذى قبله اى عبدا مملوكا ومن رزقناه فالمراد بالعبد المملوك الذى لا يقدر على شئ هو الكافر لانه لما كان محروما من عبادة الله وطاعته صار كالعبد الذليل الفقير العاجز الذى لا يقدر على شئ ولان المومن لما اشتغل بطاعة الله تعالى وعبوديته والانفاق فى وجوه البر صار كالحر المالك الذى ينفق سرا وجهرا فى طاعة الله وابتغاء مرضاته وقيل كل المثلين للمومن والكافر فالمومن هو الذى يامر بالعدل وهو على صراط مستقيم والكافر هو الابكم الثقيل لا يات بخير فعلى هذا الآية فى كل مومن وكافر وقيل هى على الخصوص والذى يامر بالعدل رسول الله صلى الله عليه وسلم. وهو على صراط مستقيم والذى هو ابكم هو ابو جهل وقيل الذى يامر بالعدل عثمان بن عفان كان له مولى يامره بالاسلام وذلك المولى يامر عثمان بالامساك عن الانفاق فى سبيل الله فهو الذى لا يات بخير وقيل المراد بالابكم الذى لا يات بخير ابى بن خلف وبالذى يامر بالعدل حمزة وعثمان بن مظعون ١٢ ج ك قوله ولله غيب السموات اى لله علم ما غاب فيهما عن العباد وخفى عليهم علمه ١٢ كمالين ك قوله وما امر الساعة الا كلمح البصر اى وما شان قيام القيامة فى سرعته الا كرجع الطرف من اعلى الحدقة الى اسفلها ومعنى كلمح البصر بالفارسية مثل برهم زدن ديده ونقل الشيخ سليمان عن الخازن لمح البصر انطباق جفن العين وفتحه والجفن طرف العين ١٢ ك قوله الجملة حال عن ضمير المخاطب فى اخرجكم اى غير عالمين شيئا من الاشياء على ما دل عليه عموم شيئا الواقع فى سياق النفى ١٢ كمالين ك قوله وجعل لكم السمع آه الجملة ابتدائية او معطوفة على ما قبلها والواو لا يقتضى ترتيبا فلا ينافى ان هذا الجعل قبل الاخراج من البطون ونكتة تاخيره ان السمع ونحوه من آلات الادراك انما يعتد به اذا احس وادرك وذلك بعد الاخراج ١٢ ج ك قوله السمع الخ وقدم السمع على البصر لانه طريق تلقى الوحى او لان ادراكه اقدم من ادراك البصر من الروح وغيره ١٢ ك قوله فتؤمنون عطف على تشكرون بيان له ١٢ ك ك قوله مذللات للطيران بما خلق لها من الاجنحة والاسباب الموافقة له ١٢ كمالين ك قوله فى جو السماء الجو الفضاء الواسع بين السماء والارض وهو الهواء قال كعب الاحبار ان الطير يرتفع فى الجو مسافة اثنى عشر ميلا ولا يرتفع فوق ذلك ١٢ جمل ك قوله موضعا تسكنون فيه عند الاقامة وهو فعل بمعنى مفعول ١٢ ك ك قوله من جلود الانعام بيوتا اى وذلك فى بعض الناس كالسودان فانهم يتخذون خيامهم من الجلود ١٢ ص ك قوله كالخيام جمع خيم بوزن فلس وهو جمع خيمة وقوله القباب جمع قبة وهى دون الخيمة ١٢ جمل ك قوله اثاثا ومتاعا آه ان قلت اى فرق بين الاثاث والمتاع حتى ذكره بواو العطف والعطف يوجب المغايرة قلت الاثاث ما كثر من آلات البيت وحوائجه وغير ذلك فيدخل فيه جميع اصناف المال والمتاع ما ينتفع به فى البيت خاصة فظهر الفرق بين اللفظين ١٢ ج ك قوله تبلى بفتح الفوقية وكسر اللام من البلى بكسر الموحدة اى تخلق وتفنى فيه الفرش والثياب ١٢ كمالين ك قوله جمع كن بكسر الكاف وشد النون وهو ما يستكن به من الاستكنان بمعنى الاستتار ١٢ كمالين ك قوله احدهما ابكم اى والآخر ناطق قادر خفيف على مولاه اينما وجهه يات بخير وقد حذف هذا المقابل لدلالة قوله ومن يامر بالعدل الخ عليه. صاوى وقال فى الجمل فحذف هذا الآخر المقابل المتصف بالصفات الاربع للدلالة عليه بقوله ومن يامر الخ فالامر بالعدل يستلزم الصفات الثلاث الاول ولذلك قال الشارح اى ومن هو ناطق هذا مقابل الابكم وقوله نافع هذا مقابل لا يقدر على شئ ويستلزم ان يكون خفيفا على مولاه وقوله وهو على صراط مستقيم مستلزم الوصف الرابع وهو انه اينما يوجهه يات بالخير ١٢ جمل ك قوله لانه لا يفهم اى الكلام الذى يلقى اليه قوله ولا يفهم اى لا يفهم غيره بالكلام لكن هذا لا يناسب تفسير الابكم بالاخرس لان الاخرس يفهم بالسماع وبالاشارة ويفهم بالاشارة فالاولى تفسيره بما فى الخطيب ونصه وروى ثعلب عن ابن الاعرابى الابكم الذى لا يسمع ولا يبصر ١٢ جمل ك قوله عند قبض اجنحتهن الخ هذا يفيد انها فى حال الطيران تقبض اجنحتها مع انه خلاف المشاهد فالمناسب ان يقول ما يمسكهن فى حال طيرانهن الا الله فان ثقل اجسادها يقتضى سقوطها ولا علاقة فوقها ولا شئ تحتها يمسكها ١٢ صاوى ك قوله سكنا الخ يجوز ان يكون مفعولا اولا على ان الجعل بمعنى التصيير والمفعول الثانى احد الجارين قبله ويجوز ان يكون الجعل بمعنى الخلق فيتعدى لواحد وانما وحد السكن لانه بمعنى ما تسكنون فيه وقد يقال انه فى الاصل مصدر واليه ذهب ابن عطية فتوحيده واضح الا ان الشيخ منع كونه مصدرا ولم يذكر وجه المنع وكانه اعتمد على قول اهل اللغة ان السكن فعل بمعنى مفعول كالقبض والنقض بمعنى المقبوض والمنقوض ١٢ سمين

سَرَابِيْلَ قُمُصًا تَقِيْكُمُ الْحَرَّ اى والبرد وَسَرَابِيْلَ تَقِيْكُمْ بَأْسَكُمْ حربكم اى الطعن والضرب
فيها كالدروع وَالجواشن كَذٰلِكَ كما خلق هذه الاشياء يُتِمُّ نِعْمَتَهٗ فى الدنيا عَلَيْكُمْ
بخلق ما تحتاجون اليه لَعَلَّكُمْ يا اهل مكة تُسْلِمُوْنَ ○ توحدونه فَاِنْ تَوَلَّوْا اعرضوا
عن الاسلام فَاِنَّمَا عَلَيْكَ يا محمد الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ○ الابلاغ البين وهذا قبل الامر
بالقتال يَعْرِفُوْنَ نِعْمَتَ اللّٰهِ اى يقرون بانها من عنده ثُمَّ يُنْكِرُوْنَهَا باشراكهم وَ
ع ١١ ١٧ اَكْثَرُهُمُ الْكٰفِرُوْنَ ○ وَاذكر يَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيْدًا هو نبيها يشهد لها و
عليها وهو يوم القيمة ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا فى الاعتذار وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُوْنَ ○
لا تطلب منهم العتبى اى الرجوع الى ما يرضى الله وَاِذَا رَاَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا كفروا الْعَذَابَ
النار فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ ○ يمهلون عنه اذا راوه وَاِذَا رَاَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا
شُرَكَآءَهُمْ من الشياطين وغيرها قَالُوْا رَبَّنَا هٰٓؤُلَآءِ شُرَكَآؤُنَا الَّذِيْنَ كُنَّا نَدْعُوْا
نعبدهم مِنْ دُوْنِكَ فَاَلْقَوْا اِلَيْهِمُ الْقَوْلَ اى قالوا لهم اِنَّكُمْ لَكٰذِبُوْنَ ○ فى قولكم انكم
عبدتمونا كما فى اية اخرى ما كانوا ايانا يعبدون سيكفرون بعبادتهم وَاَلْقَوْا اِلَى اللّٰهِ
يَوْمَئِذِ السَّلَمَ اى استسلموا لحكمه وَضَلَّ غاب عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ○ من ان
الهتهم تشفع لهم اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَصَدُّوْا الناس عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ دينه زِدْنٰهُمْ عَذَابًا
فَوْقَ الْعَذَابِ الذى استحقوه بكفرهم قال ابن مسعود رضى الله عنه عقارب انيابها
كالنخل الطوال بِمَا كَانُوْا يُفْسِدُوْنَ ○ بصدهم الناس عن الايمان وَاذكر يَوْمَ نَبْعَثُ فِىْ
كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيْدًا عَلَيْهِمْ مِّنْ اَنْفُسِهِمْ هو نبيهم وَجِئْنَا بِكَ يا محمد شَهِيْدًا عَلٰى هٰٓؤُلَآءِ اى
قومك وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ القران تِبْيَانًا بيانا لِّكُلِّ شَىْءٍ يحتاج الناس اليه من امر
ع ١٢ ٦ ١٨ الشريعة وَّهُدًى من الضلالة وَّرَحْمَةً وَّبُشْرٰى بالجنة لِلْمُسْلِمِيْنَ ○ الموحدين اِنَّ اللّٰهَ
يَاْمُرُ بِالْعَدْلِ التوحيد او الانصاف وَالْاِحْسَانِ اداء الفرائض او ان تعبد الله كانك
تراه كما فى الحديث وَاِيْتَآءِ اعطاء ذِى الْقُرْبٰى القرابة خصه بالذكر اهتماما به وَيَنْهٰى
عَنِ الْفَحْشَآءِ الزنا وَالْمُنْكَرِ شرعا من الكفر والمعاصى وَالْبَغْىِ الظلم للناس خصه بالذكر
اهتماما كما بدا بالفحشاء لذلك يَعِظُكُمْ بالامر والنهى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ○

لـه قوله تقيكم الحر ولم يذكر البرد لدلالته عليه لانه نقيضه او لان وقايته هى الاهم عندهم لان الحر على اهل الحجاز اشد من البرد ١٢ الروح ٥٢ قوله والجواشن جمع الجوشن قال فى القاموس الجوشن الدرع فعطفه على الدروع عطف تفسيرى ١٢ ٥٣ قوله فان تولوا آه فيه التفات وجواب الشرط محذوف اى فلا لوم عليك وهذا تسلية له صلى الله عليه وسلم وقوله اعرضوا اشارة الى ان تولوا فعل ماض ويصح ان يكون مضارعا واصله تتولوا فهو على الظاهر الا انه قيل عليه انه لا يظهر حينئذ ارتباط الجزاء بالشرط الا بتكلف ولذا لم يلتفت اليه المصنف ١٢ ج ٥٤ قوله ثم ينكرونها أتى بثم اشارة الى ان انكارهم مستبعد بعد المعرفة لان من عرف النعمة فحقه ان لا ينكرها بعد ذلك ١٢ ص ٥٥ قوله اكثرهم الكافرون اى يموتون كفارا اوانهم يهتدى للاسلام فان اكثر صناديدهم مات كافرا والاقل منهم اسلم ١٢ صاوى ٥٦ قوله يشهد لها اى بالايمان وعليها اى بالكفر ١٢ ٥٧ قوله ثم لا يؤذن للذين كفروا آه فيه وجوه احدها لا يؤذن لهم فى الاعتذار كقوله تعالى ولا يؤذن لهم فيعتذرون ثانيها لا يؤذن لهم فى كثرة الكلام ثالثها لا يؤذن لهم فى الرجوع الى دار الدنيا رابعها لا يؤذن لهم فى حالة شهادة الشهود بل يسكت اهل الجمع كلها ليشهد الشهود ١٢ ج ٥٨ قوله لا هم يستعتبون معناه بالفارسية ونه از ايشان رجوع بمرضيات الهى طلب كرده شود ١٢ ٥٩ قوله لا تطلب منهم العتبى بضم العين الرجوع اى ما يرضى الله تعالى قال البغوى لا يكلفون ان يرضوا ربهم لان الآخرة ليست بدار التكليف وقال الزمخشرى المعنى ولا يسترضون اى لا يقال لهم ارضوا ربكم من العتبى وهى الرضا فى قانون الادب الاستعتاب از كسے خواستن تا ترا خوشنود كند وقال الكرمانى هو مشتق من الاستعتاب الذى هو طلب الاعتاب اى لا يطلبون ازالة العتاب هو على غير القياس اذ استفعال انما يبنى من الثلاثى لا من المزيد ١٢ كمالين ٦٠ قوله فلا يخفف اى فهم لا يخفف عنهم وانما صح لتقدير المبتدا الصحة دخول الفاء لان الفعل المضارع الصالح لمباشرة الاداة لا يقرن بالفاء فاحتيج لجعلها جملة اسمية لوجود الفاء ١٢ ص ٦١ قوله من الشياطين وغيرهم من الاوثان التى جعلوها شركاء لله تعالى اى قالوا لهم اى للاوثان وغيرها واجابوهم بالتكذيب ١٢ ك ٦٢ قوله قالوا ربنا الخ وهو اعتراف بانهم كانوا مخطئين فى ذلك او التماس بان يسطر عذابهم ١٢ بيضاوى ٦٣ قوله سيكفرون بعبادتهم اى سينفون فى الآخرة بقولهم ما كانوا ايانا يعبدون وهذا التفسير للشارح المحلى كما سياتى فى سورة مريم ١٢ جمل ٦٤ قوله اى استسلموا لحكمه اى انقادوا لحكمه تعالى بعد الاباء والاستكبار فى الدنيا ١٢ المدارك ٦٥ قوله الذين كفروا آه يجوز ان يكون مبتدا والخبر زدناهم وهو واضح وجوز ابن عطية ان يكون الذين كفروا بدلا من فاعل يفترون ويكون زدناهم مستانفا ويجوز ان يكون الذين كفروا نصبا على الذم او رفعا عليه فيضمر الناصب او المبتدا وجوبا ١٢ ج ٦٦ قوله الذى استحقوه بكفرهم بصدهم الناس عن الاسلام وغيرها من المعاصى ١٢ ك ٦٧ قوله قال ابن مسعود كما رواه الحاكم عقارب انيابها كالنخل الطوال وروى ابن مردويه عن البراء بن عازب انه صلعم سئل عن قوله زدناهم عذابا قال عقارب امثال النخل الطوال تنهشهم فى جهنم ١٢ ك ٦٧ قوله قال ابن مسعود الخ اى فى تفسير تلك الزيادة وايضا من المفسرين فى تفصيل تلك الزيادة قول ابن عباس المراد بتلك الزيادة خمسة انهار من نار تسيل من تحت العرش يعذبون بها ثلثة بالليل واثنان بالنهار ١٢ ٦٨ قوله تبيانا لكل شئ ولم يفسر ما فى بعض من الخفاء فى كونه تبيانا فان المبالغة فى الكمية دون الكيفية من الروح فان قيل كيف كان القرآن تبيانا لكل شئ اجيب بان المعنى من كل شئ من امور الدين حيث كان نصا على بعضها واحالة على السنة لبعضها حيث امر فيه باتباع النبى صلعم وطاعته وقد قال الله تعالى وما ينطق عن الهوى وحث على الاجماع فى قوله تعالى ويتبع غير سبيل المؤمنين وقد رضى رسول الله صلعم لامته اتباع اصحابه والاقتداء بآثارهم وقد اجتهدوا وقاسوا ووطؤا طرق القياس والاجتهاد فكانت السنة والاجماع والقياس والاجتهاد مستندة الى تبيان الكتاب فمن ثم كان تبيانا لكل شئ ١٢ خطيب ٦٩ قوله لكل شئ محتاج اليه من امر الشريعة من الامر والنهى والحلال والحرام والحدود والاحكام لامور الدنيا ان قلت انا نجد كثيرا من احكام الشريعة لم يعلم من القرآن تفصيلا كعدد ركعات الصلاة ونصاب الزكوة وغير ذلك فكيف يقول الله تبيانا لكل شئ اجيب بان البيان اما فى ذات الكتاب او باحالته على السنة قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا او باحالته على الاجماع قال الله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين الخ او على القياس قال الله تعالى فاعتبروا يا اولى الابصار والاعتبار النظر والاستدلال اللذان يحصل بهما القياس فهذه اربعة طرق لا يخرج شئ من احكام الشريعة عنها وكلها مذكورة فى القرآن فكان تبيانا لكل شئ بهذا الاعتبار صاوى بتغيير ما ١٢ ٧٠ قوله ان الله يامر بالعدل والاحسان الآية هذه الآية سبب اسلام عثمان بن مظعون فانه قال ما كنت اسلمت الا حياء منه عليه السلام لكثرة ما يعرض على الاسلام ولم يستقر الايمان فى قلبى حتى نزلت هذه الآية وانا عنده فاستقر الايمان فى قلبى فقرأتها على الوليد بن مغيرة فقال والله ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة وان اعلاه لمثمر وان اسفله لمغدق وما هو قول البشر وقال ابو جهل ان الهه ليامر بمكارم الاخلاق وهى اجمع آية من القرآن للخير والشر ولذا يقرؤها كل خطيب على المنبر فى آخر خطبة لتكون عظة جامعة لكل مامور ومنهى ١٢ مدارك ٧١ قوله التوحيد كذا روى عن ابن عباس و يسمى عدلا لتوسطه فى التعطيل والتشريك ١٢ ك ٧٢ قوله والاحسان اى مع الله و مع عباده فالاحسان مع الله اداء فرائضه على الوجه الاكمل والاحسان مع عباده ان تعفو عمن ظلمك وتعطى من حرمك وتصل من قطعك ١٢ صاوى ٧٣ قوله كما فى الحديث رواه البخارى وفى المستدرك عن ابن مسعود رض هى اجمع آية فى القرآن للخير والشر ولذا يقرؤها كل خطيب ليكون عظة لكل مامور ومنهى ١٢ كمالين ٧٣ قوله كما فى الحديث وهو المذكور فى مشكوة المصابيح وغيره من الصحاح هو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الاحسان ان تعبد الله كانك تراه وان لم تكن تراه فانه يراك وليست المشاهدة روية الصانع بالبصر وهو ظاهر بل المراد بها حالة تحصل عند الرسوخ فى كمال الاعراض عما سوى الله وتمام توجهه الى حضرته بحيث لا يكون فى لسانه وقلبه ووهمه غير الله وسميت هذه الحالة المشاهدة لمشاهدة البصيرة اياه كما اشار اليها بعض العارفين بقوله خيالك فى عينى وذكرك فى فمى وحبك فى قلبى فاين تغيب كذا فى الرسالة الرومية ١٢ ٧٤ قوله كما بدا الخ اى اهتماما به لانه فيه ضياع الانساب والاعراض ويترتب عليه المقت والعقوبة من الله ١٢ صاوى ٧٥ قوله يعظكم حال من فاعل يامر وينهى اى يامركم وينهاكم حال كونه واعظا لكم ١٢ صاوى ٧٦ اى بان يجعل نصف العذاب على الشركاء ١٢ ٧٧ وفى رواية من صفر مذاب كالنار ١٢

٥١ قوله هذه اجمع آية الخ روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية على الوليد بن المغيرة فقال اعد يا محمد فلما قرأها قال ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة وان اعلاه لمثمر وان اسفله لمغدق وما هو بقول البشر وكونها اجمع آية استعملها الخطباء في آخر الخطبة ١٢ صاوي ٥٢ قوله من البيعة اي البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فانها مبايعة لله تعالى لقوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله لان الرسول فان في الله باق بالله ١٢ الروح ٥٣ قوله ما غزلته اشارة الى ان الغزل مصدر بمعنى المفعول ١٢ ٥٤ قوله وبرم ابرام الحبل جعله طاقين ثم فتله والامر احكمه قاموس برم استوار كردن جامه در ريسمان دو تاه تافتن مبرم رسى دو تاه تافته ١٢ صراح ٥٥ قوله حال جمع نكث بكسر النون وسكون الكاف وهو ما ينكث بزنة المجهول اي يحل وينقض احكامه وابرامه قال البغوي هو ما نقض بعد الفتل غزلا او حبلا وهي امرأة حمقاء من مكة من قريش وهي ريطة بنت عمرو بن سعد بن كعب بن زيد ابن مناة بن تميم وعند البلاذري انها والدة اسد بن العزى بن قصي وانها بنت سعد بن تيم وهي امرأة كانت تغزل مع جواريها طول يومها ويوم من الغداة الى نصف النهار ثم تنقضه اي تحل جميع ما غزلن ثم يأمرهن بنقض ذلك اي لا تكونوا شبها في اتخاذكم الايمان والعهود خديعة بالنقض فكانها استمرت على نقض الغزل بعد ابرامه كذلك انتم استمرتم نقض العهد بعد احكامه ولم تفوا به ١٢ ك

١ اي ريطة بنت سعد القرشية ١٢ ٢ مؤنث الاخرق قال في القاموس الاخرق الاحمق ١٢

تنعطون وفيه ادغام التاء في الاصل في الذال وفي المستدرك عن ابن مسعود هذه
اجمع اٰية في القراٰن للخير والشر وَاَوْفُوْا بِعَهْدِ اللّٰهِ من البيعة والايمان وغيرهما اِذَا
عَاهَدْتُّمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْاَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيْدِهَا توثيقها وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللّٰهَ عَلَيْكُمْ كَفِيْلًا
بالوفاء حيث حلفتم به والجملة حال اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ ○ تهديد لهم وَلَا تَكُوْنُوْا
كَالَّتِيْ نَقَضَتْ افسدت غَزْلَهَا ما غزلته مِنْۢ بَعْدِ قُوَّةٍ احكام له وبرم اَنْكَاثًا حال جمع نكث
وهو ما ينكث اي يحل احكامه وهي امرأة حمقاء من مكة كانت تغزل طول يومها ثم تنقضه
تَتَّخِذُوْنَ حال من ضمير تكونوا اي لا تكونوا مثلها في اتخاذكم اَيْمَانَكُمْ دَخَلًا هو ما يدخل
في الشيء وليس منه اي فسادا او خديعة بَيْنَكُمْ بان تنقضوها اَنْ اي لان تَكُوْنَ اُمَّةٌ جماعة
هِيَ اَرْبٰى اَكْثَرُ مِنْ اُمَّةٍ وكانوا يحالفون الحلفاء فاذا وجدوا اكثر منهم واعز نقضوا حلف
اولئك وحالفوهم اِنَّمَا يَبْلُوْكُمُ يختبركم اللّٰهُ بِهٖ اي بما امر به من الوفاء بالعهد لينظر المطيع
منكم والعاصي او بكون امة اربى لينظر اتفون ام لا وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيْهِ
تَخْتَلِفُوْنَ ○ في الدنيا من امر العهد وغيره بان يعذب الناكث ويثيب الوافي وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ
لَجَعَلَكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً اهل دين واحد وَّلٰكِنْ يُّضِلُّ مَنْ يَّشَآءُ وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ وَلَتُسْئَلُنَّ
يوم القيٰمة سوال تبكيت عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ لتجازوا عليه وَلَا تَتَّخِذُوْٓا اَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ
كرره تاكيدا فَتَزِلَّ قَدَمٌ اي اقدامكم عن محجة الاسلام بَعْدَ ثُبُوْتِهَا استقامتها عليها وَتَذُوْقُوا
السُّوْٓءَ العذاب بِمَا صَدَدْتُّمْ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اي بصدكم عن الوفاء بالعهد او بصدكم
غيركم عنه لانه يستن بكم وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ○ في الاٰخرة وَلَا تَشْتَرُوْا بِعَهْدِ اللّٰهِ ثَمَنًا
قَلِيْلًا من الدنيا بان تنقضوه لاجله اِنَّمَا عِنْدَ اللّٰهِ من الثواب هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ مما في الدنيا
اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ○ ذلك فلا تنقضوا مَا عِنْدَكُمْ من الدنيا يَنْفَدُ يفنى وَمَا عِنْدَ اللّٰهِ
بَاقٍ دائم وَلَنَجْزِيَنَّ بالياء والنون الَّذِيْنَ صَبَرُوْٓا على الوفاء بالعهود اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ
مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ احسن بمعنى حسن مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ اَوْ اُنْثٰى وَ
هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً قيل هي حياة الجنة وقيل في الدنيا
بالقناعة والرزق الحلال وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○

٥٦ قوله امرأة حمقاء يقال لها رائطة وقيل ريطة وتلقب بجعوار وقال السدي كانت امرأة بمكة تسمى خرقاء تغزل فاذا ابرمت غزلها نقضته ١٢ الخطيب ٥٧ قوله دخلا هو حال من الضمير في لا تكونوا اي مشابهين بامرأة شأنها هذا حال كونكم متخذين ايمانكم مفسدة ودخلا بينكم واصل الدخل ما يدخل في الشيء ولم يكن منه روح وفي الصراح اي مكر وخديعة وفي القاموس الدخل محركة ما داخلك من فساد في العقل او الجسم وفي الجمل اصل الدخل العيب ليس من جنس الذي يدخل فيه ١٢ ٥٨ قوله ان تكون امة آه اي بسبب ان تكون او مخافة ان تكون وتكون يجوز ان تكون تامة فتكون امة فاعلها وان تكون ناقصة فتكون امة اسمها وهي مبتدأ واربى خبره والجملة في محل نصب على الحال على الوجه الاول وفي محل الخبر على الوجه الثاني وجوز الكوفيون ان تكون امة اسمها وهي عمادا اي ضمير فصل واربى خبر تكون والبصريون لا يجيزون ذلك لاجل تنكير الاسم فلو كان الاسم معرفة لجاز ذلك عندهم ١٢ ج ٥٩ قوله ان تكون امة متعلق بتتخذون اي لا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم اي لا تصيروها خديعة لاجل ان تكون امة اي لاجل وجدكم امة الخ او متعلق بمحذوف كما قدره الشارح بقوله بان تنقضوها ١٢ جمل ٦٠ قوله هي اربى اي ازيد مأخوذ من ربا الشيء يربو اذا زاد وهذه الزيادة قد تكون في العدد وفي الشرف وفي القوة قال مجاهد كانوا يحالفون الحلفاء ثم يجدون من كان اعز منهم واشرف فينقضون حلف الاولين ويحالفون هؤلاء الذين هم اعز فنهاهم الله تعالى عن ذلك ١٢ خطيب ٦١ قوله اكثر من امة عددا واموالا كانوا يحالفون الحلفاء فاذا وجدوا اكثر منهم اي وجدوا جماعة اي اكثر من حلفائهم عددا او اعز نقضوا حلف اولئك اي الحلفاء الاول وحالفوهم اي حالفوا الجماعة التي هي اكثر ١٢ ك ٦٢ قوله وكانوا اي قريش وقوله اكثر منهم اي من الحلفاء اي اذا وجدوا جماعة اكثر من الذين حالفوهم اولا واعز منهم نقضوا الحلف الاول وعاهدوا اولئك الاكثر والاعز ١٢ جمل ٦٣ قوله اي بما امر به من الوفاء بالعهد الخ فالضمير في به للامر المتضمن له قوله اوفوا او بكون امة اربى عطف على بما امر به فالضمير لان تكون امة لانه بمعنى المصدر لينظر ان يفوا بعهد الله وبيعة رسوله ام لا فيغترون بكثرة قريش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعفهم ١٢ ك ٦٤ قوله او تكون معطوف على قوله بما امر به وقوله اتفون اي اتفون بالعهد ام لا وفي نسخ ١٢ ٦٥ قوله محجة الاسلام بفتح الميم والحاء والجيم المشددة اي طريقه ومثل ذلك من زل به القدم في عهد شيخه فنقضه فانه مطرود عن طريقته ومتى طرد عن طريقته فقد سلب ما وهبه الله له من النور الالهي فلا يرجى له الفتح في طريقة اخرى لان غاية الطرق واحد وهو قد طرد عن الغاية ١٢ ك وص ٦٦ قوله محجة الاسلام المحجة ميانه راه اه صراح وفي الجمل المحجة الطريق الواضح ١٢ ٦٧ قوله لانه يستن بكم فانهم لو نقضوا الايمان وارتدوا لاتخذوا نقضها سنة لغيرهم يستنون بها ١٢ كمالين ٦٨ قوله ولا تشتروا الخ اي لا تتركوا عهد الله في نظير عرض قليل تأخذونه ١٢ صاوي ٦٩ قوله بان تنقضوه اي العهد وقوله لاجله اي الثمن القليل وظاهره ولو من حلال واذا كان نقض العهد لاجل القليل من الحلال مذموما فالحرام اولى بالذم والمراد بالثمن القليل اعراض الدنيا وان كثرت ١٢ صاوي ٧٠ قوله انما عند الله الخ ما اسم ان وخبرها الشارح بالثواب فان عاملة لا مهملة لكون ما المتصلة بها اسما موصولا بمعنى الذي وصلتها عند الله وجملة هو خير لكم خبر ان. وفي رسم ان هذه اختلاف بين المصاحف العثمانية ففي بعضها وصلها بها وفي بعضها فصلها عنها كما ذكره ابن الجوزي ١٢ جمل ٧١ قوله بالياء للاكثر والضمير المستكن فيه الى الله والنون لابن كثير وعاصم على سبيل الالتفات ١٢ ك ٧٢ قوله احسن بمعنى حسن اشار بذلك الى ان افعل التفضيل ليس على بابه ودفع بذلك ما يتوهم من قصر الجزاء على الاحسن الذي هو الواجبات مع انهم يجازون على الواجبات والمندوبات وهنا تقرير آخر في الآية هو ان الاحسن هو صفة لموصوف محذوف اي بثواب احسن من عملهم اي اكثر منه تفضلا واحسانا قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها والباء لمجرد التعدية ١٢ ص ٧٣ قوله فلنحيينه حيوة طيبة الآية وعد الله ثواب الدنيا والآخرة بقوله فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة وذلك ان المؤمن مع العمل الصالح موسرا كان او معسرا يعيش عيشا طيبا ان كان موسرا فظاهر وان كان معسرا فمعه ما يطيب عيشه وهو القناعة والرضا بقسمة الله تعالى واما الفاجر فامره بالعكس ان كان معسرا فظاهر وان كان موسرا فالحرص لا يدعه ان يتهنى بعيشه وقيل الحياة الطيبة القناعة او حلاوة الطاعة او المعرفة بالله وصدق المقام مع الله وصدق الوقوف على امر الله والاعراض عما سوى الله ١٢ مدارك ٧٤ قوله هي حيوة الجنة قاله مجاهد وقتادة وعن الحسن لا تطيب الحيوة الا في الجنة وقيل في الدنيا بالقناعة روى الحاكم عن ابن عباس حيوة طيبة القنوع قال وكان صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم قنعني بما رزقتني آه قاله الحسن ايضا ١٢ ك ٧٥ قوله وقيل في الدنيا قال في روح البيان في الدنيا ليعيش عيشا طيبا لانه ان كان موسرا فظاهر وان كان معسرا فيطيب عيشه بالقناعة والرضى بالقسمة وتوقع الاجر العظيم في الآخرة ١٢ ٧٦ قوله والرزق الحلال قاله سعيد بن جبير وعطاء وقال ابو بكر الوراق حلاوة الطاعة ١٢ كمالين ٧٧ قوله ولنجزينهم اجرهم الخ اي في الجنة واستفيد من هذا ان الحياة الطيبة ليست هي الجزاء لانه قد قيل بانها تكون في الدنيا او القبر وليس النعيم في ذلك بجزاء بل الجزاء ما كان في الآخرة بالجنة وما فيها ١٢ صاوي ٧٨ قوله انما عند الله الخ ما اسم ان وخبرها الشارح بالثواب فان عاملة لا مهملة لكون ما المتصلة بها اسما موصولا بمعنى الذي وصلتها عند الله وجملة هو خير لكم خبران. وفي رسم ان هذه اختلاف بين المصاحف العثمانية ففي بعضها وصلها بها وفي بعضها فصلها عنها ١٢ جمل ☆

له قوله فاذا قرأت القرآن حكمة التفريع على ماتقدم ان قراءة القرآن من افضل الاعمال فطلب بالاستعاذة عند قراءته ليحفظ من الضياع المترتب على الوساوس الشيطانية والمعنى اذا علمت ما تقدم ان اعظم الجزاء على محاسن الاعمال فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم عند قراءة القرآن الذي هو احسن الاعمال واذكاها ١٢ ص ٢ قوله اى اردت قراءته آه هذا على مذهب الاكثرين من الفقهاء والمحدثين من ان الاستعاذة تطلب قبل القراءة وذهب جماعة من الصحابة والتابعين وعليه مالك اى الى ان الاستعاذة بعد القراءة تمسكا بظاهر الآية وقوله فاستعذ بالله الامر للاستحباب وذهب عطاء الى وجوب الاستعاذة عند قراءة القرآن سواء كان فى الصلوٰة او فى غيرها ١٢ جمل ٣ قوله اى قل اعوذ بالله الخ هذا البيان الافضل والا فالسنة يحصل باى صيغة كانت من صيغ الاستعاذة وعن ابن مسعود رضى الله عنه قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم فقال قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا اقرأنيه جبريل عليه السلام عن القلم عن اللوح المحفوظ. بيضاوى والمراد بالقلم الذى نسخ به اللوح المحفوظ ونزل به جبريل دفعة الى السماء الدنيا ولم يرد القلم الاعلى فانه مقدم الرتبة على اللوح بالنص ١٢ جمل ٤ قوله يتولونه اى يتخذونه وليا ويستجيبون دعوته ويطيعونه فان المعصوم بمعزل عن ذلك ١٢ ابو السعود ٥ قوله واذا بدلنا آية سبب نزولها ان المشركين من اهل مكة قالوا ان محمدا يسخر باصحابه يامرهم اليوم بامر وينهاهم عنه غدا ما هذا الا مفترى يتقوله من تلقاء نفسه ١٢ صاوى ٦ قوله والله اعلم بما ينزل الخ هذه الجملة اعتراضية بين الشرط وجوابه ١٢ ٧ قوله كذاب تقول ريزيد المضارع مع القول بحذف احدى التائين من عندك ١٢ ك ٨ قوله روح القدس بضم الدال وسكونها والقدس الطهارة والمراد به اسم المفعول والاضافة من اضافة الموصوف لصفته اى الروح القدس اى المطهر ١٢ جمل ٩ قوله متعلق بنزل يريد انه حال عن مفعوله اى نزله متلبسا بالحق ١٢ كمالين ١٠ قوله ليثبت الذين آمنوا اى ليبلوهم بالنسخ حتى اذا قالوا فيه هو الحق من ربنا والحكمة لانه حكيم لا يفعل الا ما هو حكمة وصواب حكم لهم بثبات القدم وصحة اليقين ١٢ مدارك ١١ قوله وهو قين آه اى حداد وكان روميا وفى نسخة قن اى عبد واسمه جبر وهو غلام عامر بن الحضرمى وقيل يعنون جبرا ويسارا كانا يصنعان السيوف بمكة ويقرأن التوراة والانجيل وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يمر عليهما ويسمع ما يقرأنه وقيل يعنون عايشا غلام حويطب بن عبد العزى قد اسلم وكان صاحب كتب وقيل يعنون سلمان الفارسى ١٢ ج ١٢ قوله الذى يلحدون يميلون اليه من الحد القبر اذا امال حفرته من الاستقامة آه يعلمه اى يميلون اليه انه يعلم النبى صلى الله عليه وسلم ١٢ كمالين ١٣ قوله اعجمى هو الذى لا يفصح وان كان عربيا والعجمى المنسوب الى العجم وان كان فصيحا هذا فى روح البيان وفى الخطيب اعجمى اى لا يعرف لغة العرب وهو مع ذلك الكن فى التادية غير مبين ١٢ ١٤ قوله والتاكيد بالتكرار وان وغيرهما من ضمير الفصل وتعريف المسند واسمية الجملة رد لقولهم انما انت مفتر بالتاكيدات ١٢ كمالين ١٥ قوله من كفر بالله من بعد ايمانه الآية فى الخازن نزلت هذه الآية فى عمار بن ياسر وذلك ان الكفار اخذوه واباه وهو ياسر وامه وهى سمية واخذوا ايضا صهيبا وبلالا وخبابا فعذبوهم ليرجعوا عن الايمان فاما سمية فربطوها بين بعيرين وضربها ابو جهل فماتت وقتل زوجها ياسر وهما اول قتيلين فى الاسلام واما عمار فانه اعطاهم بعض ما ارادوا بلسانه مكرها فانهم قالوا اكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم فبايعهم على ذلك وقلبه كاره فاخبر النبى صلى الله عليه وسلم بان عمارا كفر فقال كلا ان عمارا ملئ ايمانا من قرنه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فاتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكى فجعل رسول الله صلعم يمسح عينيه وقال له ان عادوا لك فعد لهم بما قلت ١٢ صاوى ١٦ قوله من كفر بالله الخ نزلت هذه الآية فى عمار بن ياسر وقصتها مشهورة فى كتب التفاسير تركناه ههنا خوفا للاطناب ١٢ ١٧ قوله من مبتدأ موصولة صلته كفر او شرطية مبتدأ خبره كفر والخبر على تقدير كونها موصولة والجواب على تقدير كونها شرطية لهم وعيد شديد او فعليهم غضب من الله ودل على هذا اى على الجواب المقدر قوله ولكن من شرح الخ ١٢ ١٨ قوله دل عليه هذا وفى نسخة دل عليه هذا اى دل على جوابه قوله تعالى ولكن من شرح الخ اى جواب من فى قوله ولكن من شرح الخ فالاشارة الى قوله فعليهم غضب من الله ١٢ الكرخى ١٩ قوله ولكن من شرح الخ اتى بالاستدراك لانه ربما يتوهم من قوله الا من اكره انه حين الاكراه يجوز التكلم بالكفر ولو انشرح صدره له فى بعض الاحيان فدفع ذلك التوهم بالاستدراك ولا يبعد الوهم قوله مطمئن بالايمان ١٢ صاوى ٢٠ قوله اى فتحه ووسعه يشير الى ان صدرا تمييز محول عن المفعول بمعنى طابت به نفسه واعتقده ورضى به ١٢ كمالين ٢١ قوله ثم ان ربك للذين هاجروا آه فى خبران هذه ثلثة اوجه احدها انه قوله لغفور رحيم وان ربك الثانية واسمها تاكيد للاولى واسمها فكانه قيل ثم ان ربك ان ربك لغفور رحيم وحينئذ يجوز فى قوله للذين وجهان ان تعلق بالخبرين على سبيل التنازع او بمحذوف على سبيل البيان كانه قيل الغفران والرحمة للذين هاجروا والثانى ان الخبر هو نفس الجار بعدها كما تقول ان زيدا لك اى هو لك لا عليك بمعنى هو ناصرهم لا خاذلهم الثالث ان خبر الاولى مستغنى عنه بخبر الثانية يعنى انه محذوف لفظا لدلالة ما بعده عليه ١٢ ج ملخصا ٢٢ قوله للذين هاجروا نزلت هذه الآية فى عياش بن ربيعة وكان اخا ابى جهل من الرضاعة وقيل من امه وفى ابى جندل بن سهل بن عمرو والوليد ابن المغيرة وسلمة بن هشام وعبد الله بن اسد الثقفى فتنهم المشركون وعذبوهم فاعطوهم بعض ما ارادوا ليسلموا من شرهم ثم هاجروا وجاهدوا ١٢ صاوى ٢٣ قوله تلفظوا بالكفر عند الاكراه كعمار وفى قراءة لابن عامر بالبناء للفاعل اى كفروا وفتنوا الناس اى صرفوهم عن الايمان كالحضرمى اكره مولاه جبرا حتى ارتد ثم اسلما وهاجرا ١٢ كمالين ٢٤ قوله خبران الاولى اى التى فى قوله ثم ان ربك الخ والثانية هى التى فى قوله ان ربك ١٢ جمل

فَاِذَا قَرَاْتَ الْقُرْاٰنَ اى اردت قراءته فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ ○ اى قل اعوذ بالله
من الشيطان الرجيم اِنَّهٗ لَيْسَ لَهٗ سُلْطٰنٌ تسلط عَلَى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ○ اِنَّمَا
ع ١٣/١١ سُلْطٰنُهٗ عَلَى الَّذِيْنَ يَتَوَلَّوْنَهٗ بطاعته وَالَّذِيْنَ هُمْ بِهٖ اى الله تعالى مُشْرِكُوْنَ ○ وَاِذَا بَدَّلْنَآ
١٩ اٰيَةً مَّكَانَ اٰيَةٍ بنسخها وانزال غيرها لمصلحة العباد وَّاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوْٓا اى الكفار
للنبى صلى الله عليه وسلم اِنَّمَآ اَنْتَ مُفْتَرٍ كذاب تقوله من عندك بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ حقيقة
القراٰن وفائدة النسخ قُلْ لهم نَزَّلَهٗ رُوْحُ الْقُدُسِ جبرئيل مِنْ رَّبِّكَ بِالْحَقِّ متعلق
بنزل لِيُثَبِّتَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بايمانهم به وَهُدًى وَّبُشْرٰى لِلْمُسْلِمِيْنَ ○ وَلَقَدْ للتحقيق
نَعْلَمُ اَنَّهُمْ يَقُوْلُوْنَ اِنَّمَا يُعَلِّمُهٗ القراٰن بَشَرٌ وهو قين نصرانى كان النبى صلى الله
عليه وسلم يدخل عليه قال تعالى لِسَانُ لغة الَّذِيْ يُلْحِدُوْنَ يميلون اِلَيْهِ انه يعلمه
اَعْجَمِيٌّ وَّهٰذَا القراٰن لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُّبِيْنٌ ○ ذو بيان وفصاحة فكيف يعلمه اعجمى
اِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ لَا يَهْدِيْهِمُ اللّٰهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ○ مؤلم اِنَّمَا
يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ القراٰن بقولهم هذا من قول البشر
وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْكٰذِبُوْنَ ○ والتاكيد بالتكرار وان وغيرهما رد لقولهم انما انت مفتر
مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖٓ اِلَّا مَنْ اُكْرِهَ على التلفظ بالكفر فتلفظ به وَقَلْبُهٗ مُطْمَئِنٌّ
بِالْاِيْمَانِ ومن مبتدأ او شرطية والخبر او الجواب لهم وعيد شديد دل على هذا
وَلٰكِنْ مَّنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا له اى فتحه ووسعه بمعنى طابت به نفسه فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ
مِّنَ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ○ ذٰلِكَ الوعيد لهم بِاَنَّهُمُ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا اختاروها
عَلَى الْاٰخِرَةِ وَاَنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكٰفِرِيْنَ ○ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ
وَسَمْعِهِمْ وَاَبْصَارِهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْغٰفِلُوْنَ ○ عما يراد بهم لَا جَرَمَ حقا اَنَّهُمْ
فِي الْاٰخِرَةِ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ○ لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ
هَاجَرُوْا الى المدينة مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوْا عذبوا وتلفظوا بالكفر وفى قراءة بالبناء للفاعل
اى كفروا وفتنوا الناس عن الايمان ثُمَّ جٰهَدُوْا وَصَبَرُوْٓا على الطاعة اِنَّ رَبَّكَ مِنْ
ع ١٤/١٠ بَعْدِهَا اى الفتنة لَغَفُوْرٌ لهم رَّحِيْمٌ ○ بهم وخبر ان الاولى دل عليه خبر الثانية اذكر ٢٠

٢٥ قوله اولئك الذين طبع الله الخ اى جعل عليها غلافا معنويا بحيث لا تذعن للحق ولا تسمعه ولا تبصره قوله الخاسرون اى لانهم ضيعوا اعمارهم فى غير منفعة تعود عليهم والموجب لخسرانهم ان الله تعالى وصفهم بست صفات تقدمت الغضب والعذاب العظيم واختيار الدنيا على الآخرة وحرمانهم من الهدى والطبع على قلوبهم وسمعهم وابصارهم وجعلهم من الغافلين ١٢ صاوى ٢٦ قوله هم الخاسرون اى حيث ضيعوا اعمارهم وصرفوها فيما افضى بهم الى العذاب المخلد. بيضاوى وفى الخازن يعنى ان الانسان انما يعمل فى الدنيا ليربح فى الآخرة فاذا ادخل النار بان خسرانه وظهر غبنه لانه ضيع راس ماله وهو الايمان ومن ضيع راس ماله فهو خاسر والموجب لخسرانهم ان الله تعالى وصفهم بست صفات تقدمت الاولى انهم استوجبوا غضب الله بقوله فعليهم غضب من الله الثانية انهم استحقوا عذابه العظيم الثالثة انهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة الرابعة انه حرمهم من الهداية الخامسة انه طبع على قلوبهم وسمعهم وابصارهم السادسة انه جعلهم من الغافلين ١٢ جمل ٢٧ قوله للذين هاجروا الخ متعلق بمحذوف هو خبران اى لغفور رحيم للذين هاجروا وهذا معنى قوله الآتى وخبر ان الاولى ١٢ صاوى

٥١ قوله تجادل عن نفسها اے عن ذاتها تسعى فى خلاصها بالاعتذار لا يهمها شان غيرها فتقول نفسى نفسى ابو السعود قال فى التاويلات النجمية كل نفس على قدر بقاء وجودها تجادل عن نفسها اما دفعا للمضار او جذبا للمنافع حتى الانبياء عليهم السلام يقولون نفسى نفسى الا محمد صلى الله عليه وسلم فان عن نفسه باقٍ بربه فانه يقول امتى امتى لانه المغفور من ذنب وجوده المتاخر فى الدنيا والمتقدم فى الآخرة ١٢ ٥٢ قوله عن نفسها ان قلت ان ظاهر الآية مشكل لانه يقتضى ان النفس لها نفس وليس كذلك اجيب بان المراد بالنفس الاولى الانسان المركب من جسم وروح حقيقة والمراد بالنفس الثانية الذات المركبة من جسم وروح غير ملاحظة فيها الحقيقة فاختلفا بالاعتبار فكانه قال يوم ياتى كل انسان يجادل عن ذاته ولا يهمه غيره والمراد بالمجادلة الاعتذار بالاقيل منهم كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين ١٢ صاوى ٥٣ قوله لا يهمها من اهمه الامر اقلقه واحزنه ١٢ قاموس ٥٤ قوله ما عملت اے جزاء ما عملت بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب اشعارا بكمال الاتصال بين الاجزية والاعمال وايثار الاظهار على الاضمار لزيادة التقرير وللايذان باختلاف وقتى المجادلة والتوفية وان كانتا فى يوم واحد ١٢ ابو السعود ٥٥ قوله هى مكة هذا هو المشهور بين المفسرين وهو الصحيح فالآية مدنية لان الله تعالى وصف القرية بصفات ست كانت هذه الصفات فى اهل مكة حين كان النبى صلى الله عليه وسلم بالمدينة وعلى القول بانها مكية يكون اخبارا بالغيب تنزيلا لما سيقع منزلة الواقع لتحقق الحصول ١٢ ص ٥٦ قوله لا تهاج من اهاج الغبار اثاره واهاج الطير اقلقه وفرقه ١٢ جمل ٥٧ قوله لباس الجوع شبه اثر الجوع والخوف وضررهما المحيطهم باللباس الغاشى للابس فاستعير له اسمه واوقع عليه الاذاقة المستعارة لمطلق الايصال المنبئة عن شدة الاصابة بما فيها من اجتماع ادراكى اللامسة والذائقة على نهج التجريد فانها لشيوع استعمالها فى ذلك وكثرة جريانها على الالسنة جرت مجرى الحقيقة كقول كثير عمر الرداء اذا تبسم ضاحكا ✦ غلقت لضحكته رقاب المال ١٢ ابو السعود ✦ ٥٨ قوله لما تصف اللام تعليلية وما مصدرية كما اشار اليه الشارح ومعنى تصف تذكر جمل وفى روح البيان ما موصولة واللام صلة لا تقولوا مثل ما فى قوله تعالى ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله اموات اے لا تقولوا مثل شان ما تصف السنتكم من البهائم بالحل والحرمة فى قولكم ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا ١٢ ٥٩ قوله الكذب منتصب بلا تقولوا وقوله تعالى هذا حلال وهذا حرام بدل منه ويجوز ان ينتصب الكذب بتصف ويتعلق هذا حلال الخ بلا تقولوا واللام للتعليل وما مصدرية اے لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف السنتكم الكذب من ابى السعود وفى الآية اشارة الى ان ما تقولت النفوس بالحسبان والغرور انا قد بلغنا الى مقام يكون علينا بعض المحرمات الشرعية حلالا وبعض المحللات حراما فيفترون على الله الكذب انه اعطانا هذا المقام كما هو عادة اهل الاباحة كذا فى التاويلات النجمية وايضا فى الآية تنبيه للقضاة والمفتين كيلا يقولوا بغير حجة وبيان كما فى تفسير ابى الليث ١٢ ٦٠ قوله وعلى الذين هادوا شروع فى ذكر ما يخص اليهود من التحريم اثر بيان ما يحل لاهل الاسلام وما يحرم عليهم وتحريم الشىء اما للضرر فيه واما للبغى المحرم عليهم فاشار للاول بقوله انما حرم عليكم الميتة الخ واشار للثانى بقوله وعلى الذين هادوا الخ ١٢ صاوى ٦١ قوله ثم ان ربك لما بالغ فى تهديد المشركين وبين ما احل وما حرم ذكر ان فعل تلك القبائح لا يمنع من التوبة والرجوع والانابة بل باب التوبة مفتوح لكل كافر ما لم يغرغر فهو ترغيب للكافر فى الاسلام وللعاصى فى التوبة والاقلاع عن الذنوب ١٢ صاوى ٦٢ قوله بجهالة الباء فيه للسببية او الملابسة اے متلبسين بجهالة غير عارفين بالله وعقابه ١٢ ك ٦٣ قوله اماما مقدوة واعلم ان فى تفسير قوله امة اقوالا مختلفة الاول انه كان وحده امة من الامم لكماله فى صفات الخير والثانى قال مجاهد كان مؤمنا وحده والناس كلهم كانوا كفارا فلهذا المعنى كان وحده امة والثالث ان يكون امة فعلة بمعنى مفعول كالرحلة والبغية فالامة هو الذى يؤتم به ودليله قوله تعالى انى جاعلك للناس اماما ولما كان ابراهيم عليه السلام رئيس الموحدين والمشركون كانوا مفتخرين به معترفين بحسن طريقته مقرين بوجوب الاقتداء به لاجرم ذكره الله تعالى فى آخر هذه السورة وحكى عنه طريقته فى التوحيد ليصير ذلك حاملا لهؤلاء المشركين على الاقرار بالتوحيد والرجوع عن الشرك وابطال اقوالهم الكاذبة هذا كله من الكبير ١٢ ٦٤ قوله جامعا لخصال الخير التى لا تكاد توجد الا متفرقة فى اشخاص كثيرة فلذا سمى امة مع كونه واحدا وجعل القاضى وجه عده امة احد هذه الامور الثلثة وجمع المفسر بينها مبنى على عموم المشترك او عده اماما وقدوة ماخوذ من كونه جامعا لصفات الخير فانه انما يكون اماما لا من قوله امة روى الحاكم عن ابن مسعود الامة الذى يعلم الناس الخير والقانت الذى يطيع الله ورسوله ١٢ ك ٦٥ قوله ان اتبع الخ المراد بالاتباع الاتباع فى الاصول والعقائد واكثر الفروع دون الشرائع المتبدلة بتبدل الاعصار ١٢ جمل ٦٥ قوله ان اتبع ملة ابراهيم الخ الملة اسم لما شرعه الله لعباده على لسان الانبياء من امللت الكتاب اذا امليته وهو الدين بعينه عن الروح وفى الخيالى وهما متحدان بالذات ومختلفان بالاعتبار فان الشريعة من حيث انها تطاع لها دين ومن حيث انها تملى وتكتب ملة قال العلماء المامور به الاتباع فى الاصول دون الفروع المتبدلة بتبدل الاعصار واتباعه له بسبب كونه مبعوثا بعده والا فهو اكرم الاولين والآخرين من ابى السعود وقال الامام الرازى ويحتمل ان يكون المراد الامر بمتابعته فى كيفية الدعوة الى التوحيد وهو ان يدعو اليه بطريق الرفق والسهولة وايراد الدلائل مرة بعد اخرى بانواع كثيرة على ما هو الطريقة المالوفة فى القرآن ومثله فى الخطيب ١٢ ٦٦ قوله انما جعل السبت هذا رد على اليهود حيث كانوا يدعون ان تعظيم السبت من شريعة ابراهيم وهم يتبعون له فرد الله عليهم بانه ليس السبت من ملة ابراهيم التى زعمتم انكم تتبعون لها بل كان من شريعته تعظيم يوم الجمعة ولذا اختاره الله للامة المحمدية لانه يوم تمام النعمة ويوم المزيد فى الجنة ١٢ ص ٦٦ قوله انما جعل السبت الخ كانه جواب عما يقال انه عليه السلام لما امر بمتابعة ابراهيم فكيف خالفه باختيار يوم الجمعة فان الظاهر ان ابراهيم قد اختار فى شرعه تعظيم يوم السبت بشهادة ان قوم موسے يعظمونه ١٢ جمل ٦٧ قوله اختلفوا فيه اے فبعضهم اطاعوه فى اختيارهم الجمعة للعبادة واكثرهم ابوا ذلك وهم اليهود ١٢ ك ٥٥ قوله مكة وقيل هى المدينة آمنت برسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كفرت بانعم الله لقتل عثمان وما حدث بها بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفتن وهذا قول عائشة وحفصة زوجى النبى صلى الله عليه وسلم وقيل انه مثل لمضروب لاى قرية كانت على هذه الصفة من سائر القرى ١٢ جمل ٥٧ قوله فقحطوا سبع سنين الخ وذلك ان الله تعالى ابتلاهم بالجوع سبع سنين فقطع عنهم المطر وقطعت العرب عنهم الميرة بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جهدوا فاكلوا العظام المحرقة والجيف والكلاب والميتة والعلهز وهو الوبر يعالج بالدم ويخلط به حتى كان احدهم ينظر الى السماء فيرى شبه الدخان من الجوع ثم ان رؤساء مكة كلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك وقالوا هذا ذنب عاديت الرجال فما بال النساء والصبيان فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس فى حمل الطعام اليهم وهم بعد مشركون ١٢ خازن

يَوْمَ تَاْتِىْ كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ تحاج عَنْ نَّفْسِهَا لا يهمها غيرها وهو يوم القيمة وَتُوَفّٰى كُلُّ نَفْسٍ جزاء
مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ شيئا وَضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا ويبدل منه قَرْيَةً هى مكة والمراد اهلها
كَانَتْ اٰمِنَةً من الغارات لا تهاج مُّطْمَئِنَّةً لا تحتاج الى الانتقال عنها لضيق او خوف يَّاْتِيْهَا
رِزْقُهَا رَغَدًا واسعا مِّنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِاَنْعُمِ اللّٰهِ بتكذيب النبى صلى الله عليه وسلم
فَاَذَاقَهَا اللّٰهُ لِبَاسَ الْجُوْعِ فقحطوا سبع سنين وَالْخَوْفِ بسرايا النبى صلى الله عليه وسلم
بِمَا كَانُوْا يَصْنَعُوْنَ ۝ وَلَقَدْ جَآءَهُمْ رَسُوْلٌ مِّنْهُمْ محمد صلى الله عليه وسلم فَكَذَّبُوْهُ فَاَخَذَهُمُ
الْعَذَابُ الجوع والخوف وَهُمْ ظٰلِمُوْنَ ۝ فَكُلُوْا ايها المؤمنون مِمَّا رَزَقَكُمُ اللّٰهُ حَلٰلًا طَيِّبًا
وَّاشْكُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُوْنَ ۝ اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ
الْخِنْزِيْرِ وَمَآ اُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهٖ ۚ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَّلَا عَادٍ فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ وَ
لَا تَقُوْلُوْا لِمَا تَصِفُ اَلْسِنَتُكُمُ اى لوصف السنتكم الْكَذِبَ هٰذَا حَلٰلٌ وَّهٰذَا حَرَامٌ لما لم
يحله الله ولم يحرمه لِّتَفْتَرُوْا عَلَى اللّٰهِ الْكَذِبَ بنسبة ذلك اليه اِنَّ الَّذِيْنَ يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ
الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُوْنَ ۝ لهم مَتَاعٌ قَلِيْلٌ فى الدنيا وَّلَهُمْ فى الآخرة عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ مولم وَ
عَلَى الَّذِيْنَ هَادُوْا اى اليهود حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ۚ فى آية وَعَلَى الَّذِيْنَ
هَادُوْا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِىْ ظُفُرٍ الى آخرها وَمَا ظَلَمْنٰهُمْ بتحريم ذلك وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ
يَظْلِمُوْنَ ۝ بارتكاب المعاصى الموجبة لذلك ثُمَّ اِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِيْنَ عَمِلُوا السُّوْٓءَ الشرك بِجَهَالَةٍ
ثُمَّ تَابُوْا رجعوا مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ وَاَصْلَحُوْٓا عملهم اِنَّ رَبَّكَ مِنْۢ بَعْدِهَا اى الجهالة او التوبة
ع ١٥ / ٩ / ٢١ لَغَفُوْرٌ لهم رَّحِيْمٌ ۝ بهم اِنَّ اِبْرٰهِيْمَ كَانَ اُمَّةً اماما قدوة جامعا لخصال الخير قَانِتًا
مطيعا لِّلّٰهِ حَنِيْفًا ۚ مائلا الى الدين القيم وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ شَاكِرًا لِّاَنْعُمِهٖ ۚ
اِجْتَبٰىهُ اصطفاه وَهَدٰىهُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝ وَاٰتَيْنٰهُ فيه التفات عن الغيبة فِى الدُّنْيَا
حَسَنَةً ۚ هى الثناء الحسن فى كل اهل الاديان وَاِنَّهٗ فِى الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ الذين
لهم الدرجات العلى ثُمَّ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ يا محمد اَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ دين اِبْرٰهِيْمَ حَنِيْفًا ۚ وَمَا كَانَ
مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ كرر ردا على زعم اليهود والنصارى انهم على دينه اِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ
فرض تعظيمه عَلَى الَّذِيْنَ اخْتَلَفُوْا فِيْهِ ۚ على نبيهم وهم اليهود امروا ان يتفرغوا

للعبادة يوم الجمعة فقالوا لا نريده واختاروا السبت فشدد عليهم فيه وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ
بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ○ من امره بان يثيب الطائع ويعذب العاصي
بانتهاك حرمته ادْعُ الناس يا محمد إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ دينه بِالْحِكْمَةِ بالقران وَالْمَوْعِظَةِ
الْحَسَنَةِ مواعظه او القول الرفيق وَجَادِلْهُم بِالَّتِي اي بالمجادلة التي هِيَ أَحْسَنُ كالدعاء
الى الله باياته والدعاء الى حججه إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ اي عالم بِمَن ضَلَّ عَن سَبِيلِهِ وَ
هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ○ فيجازيهم وهذا قبل الامر بالقتال ونزل لما قتل حمزة ومثل به فقال
صلى الله عليه وسلم وقد رآه لامثلن بسبعين منهم مكانك وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا
عُوقِبْتُم بِهِ وَلَئِن صَبَرْتُمْ عن الانتقام لَهُوَ اي الصبر خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ ○ فكف صلى الله عليه
وسلم وكفر عن يمينه رواه البزار وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ بتوفيقه وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ
اي الكفار ان لم يؤمنوا لحرصك على ايمانهم وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ○ اي لا
تهتم بمكرهم فانا ناصرك عليهم إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوا الكفر والمعاصي وَّالَّذِينَ هُم
ع ١٦ ٢٢ مُّحْسِنُونَ ○ بالطاعة والصبر بالعون والنصر سورة الاسراء مكية الا وان كادوا
ليفتنونك الآيات الثمان مائة وعشر آيات او احدى عشرة آية
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ○ سُبْحَانَ تنزيه الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ محمد لَيْلًا نصب على الظرف
والاسراء سير الليل وفائدة ذكره الاشارة بتنكيره الى تقليل مدته مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
اي مكة إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بيت المقدس لبعده منه الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ بالثمار والانهار
لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا عجائب قدرتنا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ○ اي العالم باقوال النبي صلى
الله عليه وسلم وافعاله فانعم عليه بالاسراء المشتمل على اجتماعه بالانبياء وعروجه الى
السماء ورؤيته عجائب الملكوت ومناجاته تعالى فانه صلى الله عليه وسلم قال اتيت
بالبراق وهو دابة ابيض فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه فركبته فسار
بي حتى اتيت بيت المقدس فربطت الدابة بالحلقة التي يربط فيها الانبياء ثم دخلت فصليت
فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبرئيل عليه السلام باناء من خمر واناء من لبن فاخترت
اللبن قال جبرئيل اصبت الفطرة قال ثم عرج بي الى السماء الدنيا فاستفتح

وفي رواية فرضت له مرقاة من فضة ومرقاة من ذهب حتى عرج هو وجبرئيل ١٢ ك

له قوله واختاروا السبت للعبادة وقالوا نريد اليوم الذي فرغ الله فيه من خلق السموات والارض وهو السبت فشدد الله عليهم فيه اي في السبت حيث ابتلاهم بتحريم الصيد فيه ١٢ ك ٢ه قوله بانتهاك حرمته اي بتضييع حرمة السبت والحرمة بمعنى الاحترام وهو التعظيم ١٢ ٣ه قوله ادع الناس هو المفعول المحذوف لادع دلالة على التعميم ففيه اشارة الى عموم بعثته عليه الصلوة والسلام ويجوز ان لا يكون المفعول مرادا اي افعل الدعاء ١٢ جمل ٤ه قوله بالقرآن فسر الآخرون كالزمخشري والقاضي والبيضاوي وغيرها الحكمة ههنا بالمقالة الحكمة الفصيحة وهي الدليل الموضح للحق المزيح للشبهة ١٢ ٥ه قوله اي بالمجادلة الخ المجادلة هي المنازعة لا لاظهار الصواب بل لالزام الخصم كما في الرشيدية لكن المراد ههنا المناظرة والجدل الاحسن ان يكون دليلا مركبا من مقدمات مسلمة في المشهور عند الجمهور ومقدمات مسلمة عند ذلك القائل هكذا في الكبير ١٢ ٦ه قوله هو اعلم بالمهتدين حكمة تعبير جانب اهل الهدى بصيغة الاسم وفي جانب اهل الضلال بالفعل الاشارة الى ان اهل الهدى استمروا على الفطرة الاصلية واهل الضلال غيروا تلك الفطرة وبدلوها باحداث الضلال ١٢ ص ٧ه قوله ونزل الخ رواه البيهقي عن ابي هريرة لما قتل حمزة رض ومثل به فجدع انفه واذنه وقطعوا مذاكيره وبقروا بطنه ١٢ ك ٨ه قوله وان عاقبتم الخ قال ابن العربي وفيه جواز المماثلة في القصاص خلافا لمن قال لا قود الا بالسيف واجيب بان لا قصد على المماثلة بغير السيف قال الشيخ السيوطي ويستدل بها بمسئلة الظفر اخرج ابن ابي حاتم ان ابن سيرين والنخعي ههنا استدلا بها عليها ولفظ النخعي كمثل عن الرجل يخون الرجل ثم يقع في يده الدراهم قال ان شاء ذهب بمثل دراهمه بمثل ما خانه ثم تلا هذه الآية ١٢ اكليل ٩ه قوله فكف صلى الله عليه وسلم عن المثلة تعريض وكفر عن يمينه رواه البزار والترمذي عن ابن كعب ههنا نزلت يوم الفتح وقد يجمع بانها نزلت مرتين ١٢ ك ١٠ه قوله اي لا تهتم بمكرهم اشار الى ان ما مصدرية ١٢ ١١ه قوله بالطاعة والصبر اي فالاحسان بمعنى جعل الشيء جميلا لا ضد الاساءة وقوله بالعون والنصر متعلق بقوله مع الذين ١٢ جمل ١٢ه قوله الآيات الثمان آخرها قوله تعالى سلطانا نصيرا اورد على هذا ان الآية الاخيرة من الثمانية وهي قوله وقل رب ادخلني مدخل صدق الخ عن الجمل وفي الكبير عددها مائة آية وعشر آيات عن ابن عباس انها مكية غير قوله وان كادوا ليستفزونك من الارض الى قوله واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا فانها مدنيات وعبارة ابي السعود وسورة بني اسرائيل مائة واحدى عشرة آية مكية الآيات في آخرها ١٢ ١٣ه قوله سبحان سبحان اسم علم للتسبيح يقال سبحت الله تسبيحا وسبحانا فالتسبيح هو المصدر وسبحان اسم علم للتسبيح وتفسيره تنزيه الله تعالى من كل سوء قال صاحب النظم السبح في اللغة التباعد يدل عليه قوله تعالى ان لك في النهار سبحا اي تباعدا فمعنى سبح الله تعالى اي بعده ونزهه عما لا ينبغي من الكبير وانتصابه بفعل مضمر متروك اظهاره تقديره اسبح الله عن صفات المخلوقين سبحانا بمعنى تسبيحا وقيل هو مصدر كغفران بمعنى التنزه ١٢ الروح ١٤ه قوله بعبده انما قال بعبده دون نبيه لئلا يتوهم فيه نبوة والوهية وهوا في عيسى ابن مريم عليهما السلام بانسلاخه عن الاكوان وعروجه بجسمه الى الاعلى مناقضا للعادات البشرية والمواراة وفيه اشارة شرف مقام العبودية حتى قال الامام في تفسيره ان العبودية افضل من الرسالة لان بالعبودية ينصرف من الخلق الى الحق فهي مقام الجمع وبالرسالة ينصرف من الحق الى الخلق فهي مقام الفرق والعبودية ان يكل اموره الى سيده فيكون هو المتكفل باصلاح مهامه والرسالة التكفل بمهام الامة وشتان ما بينهما قال الشيخ الاكبر قدس سره ان معراجه عليه السلام اربع وثلاثون مرة واحدة بجسده والباقي بروحه والذي يدل عليه انه عليه السلام عرج مرة بروحه وجسده معا قوله اسرى بعبده فان العبد اسم للروح والجسد جميعا وايضا ان البراق الذي هو من جنس الدواب انما يحمل الاجساد وايضا لو كان بالروح حال النوم او حال الفناء او الانسلاخ لما استبعده المنكرون اذ المتهيئون من جميع الملل يحصل لهم مثل ذلك ويتعارفونه بينهم ١٢ الروح ١٥ه قوله فائدة ذكره جواب شبهة تقريرها ان الليل معتبر في مفهوم الاسراء فاي فائدة في ذكره والجواب ان السير في الليل وان كان مستفادا من لفظ الاسراء الا ان تقليل مدته لم يكن مستفادا منه من دون ذكره منكرا لان المعرف يدل على الاستيعاب كما في غد والغد فانه يطلق غد منكرا على كل جزء من اجزاء الغد بخلاف الغد معرفا فانه يطلق على تمام الغد على ما هو مذكور في الاصول من الشروح ١٢ ١٦ه قوله الى تقليل مدته اي جزء قليل من الليل قيل قدر اربع ساعة وقيل ثلاث وقيل اقل من ذلك وهذا بخلاف ما لو قيل اسرى بعبده الليل فان التركيب مع التعريف يفيد استغراق السير بجميع اجزاء الليل آه شيخنا وفي الكرخي قوله الاشارة بتنكيره اي تقليل مدته وذلك لان التنكير قد يكون للتقليل والتقليل والتبعيض متقاربان فاستعمل في التبعيض ما هو للتقليل آه ١٢ ج ١٧ه قوله من المسجد الحرام اصح الروايات على ان الاسراء كان من بيت ام هاني بنت ابي طالب وكان بيتها من الحرم والحرم كله مسجد ١٢ روح ١٨ه قوله اي مكة يعني ان المراد بالمسجد مكة لاحاطتها به لا المسجد عينه لما روي انه كان في بيت ام هاني ١٢ ك ١٩ه قوله اي المسجد الاقصى هو اول مسجد بني في الارض بعد الكعبة بناه آدم بعدما بنى الكعبة باربعين سنة والحكمة في الاسراء اي بيت المقدس ليظهر شرفه على جميع الانبياء والمرسلين لانه صلى بهم اماما في مكانهم وشانهم الذي يتقدم على الانسان في بيته يكون هو السلطان لان السلطان له التقدم على غيره مطلقا وليسهل على امته المحشر حيث وضع قدمه فيه فان الخلق يحشرون هناك ١٢ صاوي ٢٠ه قوله لبعده منه توجيه لكونه اقصى قال في الكبير وسمي بالاقصى لبعد المسافة بينه وبين المسجد الحرام وفي روح البيان وسمي بالاقصى اي الابعد لانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد فهو ابعد المساجد من مكة وكان بينهما اكثر من مسيرة شهر قوله الذي باركنا حوله آں مسجدے کہ برکت کردیم برگرد او ببرکات الدین والدنیا لانه مهبط الوحي والملائكة ومتعبد الانبياء من لدن موسى عليه السلام ومحفوف بالانهار والاشجار المثمرة ١٢ بيضاوي ٢١ه قوله على اجتماعه بالانبياء اي الرسل وغيرهم اي باجسادهم وارواحهم معا على الصحيح فاخرجهم الله من قبورهم واحضرهم في بيت المقدس واجتمع ايضا بالملائكة وبارواح اموات المؤمنين ممن مضى فصلى الجميع خلفه مقتدين به ١٢ جمل ٢٢ه قوله الملكوت وهو العالم الخفي الذي لم نشاهده كالملائكة والجنة والنار ١٢ جمل ٢٣ه قوله بالبراق اي اتاني به جبريل من الجنة وهو بضم الباء واشتقاقه من البرق لسرعة سيره او من البرق لشدة صفاء بياضه ولمعات تلألؤه قال في ربيع الابرار خد البراق كخد الانسان وقوائمه كقوائم البعير وعرفها كعرف الفرس روح وقوله طرفه اي بصره وقوله اصبت الفطرة الاسلام وقوله قال ثم عرج بي الخ لفظ قال من كلام الراوي الذي هو انس ابن مالك لان الحديث مروي عنه كما في مسلم وفاعله ضمير يعود الى النبي صلى الله عليه وسلم وقوله ثم عرج بفتحتين مبنيا للفاعل اي صعد مني ١٢ ٢٤ه قوله فربطت الدابة بالحلقة التي يربطها الانبياء اي حلقة مسجد باب بيت المقدس وفي ظاهره دليل على ركوب الانبياء السابقين ايضا البراق ويصرح بذلك لفظ حديث ابي سعيد عند البيهقي او نعتها اعني بالحلقة التي كانت الانبياء تربطها فيه ١٢ ٢٥ه قوله ثم دخلت فصليت فيه ركعتين وفي رواية فدخلت انا وجبرئيل فصلى كل واحد منا ركعتين وفي اخرى عن ابن مسعود ثم دخلت المسجد فعرفت النبيين ما بين قائم وقاعد وراكع وساجد ثم اذن مؤذن فاقيمت الصلوة فقدمني فصليت بهم وفي حديث ام هاني عند ابي يعلى ونشر لي رهط من الانبياء منهم ابراهيم وموسى وعيسى وعند بريم ثم حانت الصلوة فاممتهم وهل كانت هذه الصلوة فرضا او نفلا اختلف فيه والظاهر الثاني فان فرض الصلوة لم يكن قبل عروجه وقال ابن كثير صلى بهم ببيت المقدس قبل العروج وبعده فان في الحديث ما يدل على ذلك ولا مانع منه ١٢ ك ٢٦ه قوله اصبت الفطرة قال النووي المراد بالفطرة ههنا الاسلام والاستقامة قال ومعناه والله اعلم اخترت علامة الاسلام والاستقامة قال وجعل اللبن علامة الاسلام لكونه سهلا طيبا طاهرا سائغا سليم العاقبة واما الخمر فانها ام الخبائث وجالبة لانواع الشر في الحال والمآل ١٢ ك

جبريل قيل له من انت فقال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد أُرسل اليه قال
قد أُرسل اليه ففتح لنا فاذا انا بآدم فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بنا الى السماء الثانية
فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بُعث اليه
قال قد بُعث اليه ففتح لنا فاذا انا بابني الخالة يحيى وعيسى فرحبا بي ودعوا لي بخير ثم عرج بنا الى
السماء الثالثة فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل فقيل ومن معك قال محمد فقيل وقد
أُرسل اليه قال قد أُرسل اليه ففتح لنا فاذا انا بيوسف واذا هو قد أُعطي شطر الحسن فرحب بي
ودعا لي بخير ثم عرج بنا الى السماء الرابعة فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل فقيل ومن معك
قال محمد فقيل وقد بُعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بادريس فرحب بي ودعا لي بخير ثم
عرج بنا الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل فقيل من انت فقال جبريل فقيل ومن معك قال محمد
فقيل وقد بُعث اليه قال قد بُعث اليه ففتح لنا فاذا انا بهارون فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بنا
الى السماء السادسة فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل
وقد بُعث اليه قال قد بُعث اليه ففتح لنا فاذا انا بموسى فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بنا الى السماء
السابعة فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل فقيل ومن معك قال محمد قيل وقد
بُعث اليه قال قد بُعث اليه ففتح لنا فاذا انا بابراهيم فاذا هو مستند الى البيت المعمور واذا هو يدخله
كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعودون اليه ثم ذهب بي الى سدرة المنتهى فاذا ورقها كآذان الفيلة و
اذا ثمرها كالقلال فلما غشيها من امر الله ما غشيها تغيرت فما احد من خلق الله يستطيع ان يصفها
من حسنها قال فاوحى الي ما اوحى ففرض علي في كل يوم وليلة خمسين صلاة فنزلت حتى انتهيت الى
موسى فقال ما فرض ربك على امتك قلت خمسين صلاة كل يوم وليلة قال ارجع الى ربك فسله
التخفيف فان امتك لا تطيق ذلك واني قد بلوت بني اسرائيل وخبرتهم قال فرجعت الى ربي
فقلت اي رب خفف عن امتي فحط عني خمسا فرجعت الى موسى قال ما فعلت قلت قد حط عني
خمسا قال ان امتك لا تطيق ذلك فارجع الى ربك فسله التخفيف لامتك قال فلم ازل ارجع بين ربي
وبين موسى ويحط عني خمسا خمسا حتى قال يا محمد هي خمس صلوات في كل يوم وليلة بكل صلاة عشر فتلك
خمسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرا ومن هم بسيئة ولم يعملها لم تكتب

هذا من جملة كلام الله ١٢

١ه قوله قيل معناه في جميع ما يأتي قال اي قال بواب السماء اي ملك الموكل ببابها من انت وفي كل سماء من السبع يذكر ثلاثة اسئلة وثلاثة اجوبة كما يعلم بالسبر آه شيخنا ١٢ جمل ٢ه قوله من انت الخ فيه اختصار وفي الرواية المشهورة قيل مرحبا به والاحياه الله من اخ ومن خليفة فنعم الاخ ونعم الخليفة ونعم المجئ جاء ١٢ صاوي ٣ه قوله قيل وقد ارسل اليه اي ارسل اليه للعروج وقيل معناه اوحي اليه وبعث نبيا والاول اشهر لان امر نبوة كان مشهورا في الملكوت لا يكاد يخفى على خزان السموات والتقدير اطلب وقد ارسل اليه ١٢ سيد ٤ه قوله فاذا انا بآدم اي ففاجأني لقي آدم اي بروحه وجسده معا كبقية الانبياء الآتي ذكرهم في السموات السبع فاجتمع النبي صلعم بهم باجسادهم وارواحهم بعد ان اجتمع بهم كذلك في جملة الانبياء في بيت المقدس سبقه هؤلاء المذكورون الى السموات ثم صعد فوجدهم فيها لحكم مذكورة في مبسوطات المعارج ١٢ ج ٥ه قوله بآدم في بعض الروايات وعن يمينه اسودة وباب يخرج منه ريح طيبة وعن يساره اسودة وباب يخرج منه ريح خبيثة فاذا نظر قبل يمينه ضحك واستبشر واذا نظر قبل شماله حزن وبكى فسأل جبريل عن ذلك فقال هذه الاسودة نسم بنيه والباب الذي عن يمينه باب الجنة والذي عن يساره باب النار فاذا راى من يدخل قبل يمينه ضحك واذا راى من يدخل قبل يساره بكى ١٢ صاوي ٦ه قوله فرحب بي في المصباح رحب المكان رحبا من باب قرب اتسع فهو رحيب ورحب مثل كريم وفلس ومن هنا قيل مرحبا بك اي نزلت مكانا واسعا ورحب به بالتشديد اي قال له مرحبا آه فقوله رحب بي اي قال لي مرحبا وصيغة الترحيب من آدم وابراهيم مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح اما آدم فلانه ابو البشر واما ابراهيم فلانحصار الانبياء من بعده في نسله واما صيغة الترحيب من بقية الانبياء المذكورين هنا فهي مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ١٢ ج ٧ه قوله بابني الخالة فان اشاع ام يحيى كانت بنت عمران كمريم. كمالين لكن قال في الجمل فيه مسامحة اذ عيسى ابن بنت خالة يحيى لا ابن خالته ويحيى ابن خالة ام عيسى ع لان عيسى ع ابن مريم وهي بنت حنة وحنة اخت اشاع فاشاع ولدت يحيى و حنة ولدت مريم ومريم ولدت عيسى ع وعيسى ع مقيم في السماء الثانية مع الملائكة لا ياكل و لا يشرب ولا ينام لا تصافه بصفات الملائكة انتهى والله اعلم بالصواب وقال في التعليقات قوله بابني الخالة الخ اللام فيه للجنس لصدق الخالة على ام كل واحد منهما ١٢ ٨ه قوله قد اعطي شطر الحسن قال المظهر اي نصف الحسن اقول وهو يحتمل ان يكون المعنى نصف جنس الحسن مطلقا او نصف حسن جميع اهل زمانه وقيل بعضه لان الشطر كما يراد به نصف الشئ قد يراد به بعضه مطلقا اقول لكنه لا يلائمه مقام المدح اللهم الا ان يراد به بعض زائد على حسن غيره وهو اما مطلق فيحمل على زيادة الحسن الصوري دون الملاحة المعنوي لئلا يشكل بنبينا صلى الله عليه وسلم واما مقيد بنسبة اهل زمانه وهو الاظهر ١٢ مرقاة وفي المجمع اي نصفه او بعضه او جهة من الحسن ش يقال انه ورث ذلك الجمال من جدته وكانت قد اعطيت سدس الحسن وقيل ذهب يوسف وامه يعني جدته بثلثي الحسن ١٢ ٩ه قوله شطر الحسن اي نصفه والنصف الآخر قسم بين جميع الخلق وحسنه صلى الله عليه وسلم غير ذلك الحسن الذي اعطي يوسف شطرها اذ هو غير منقسم ولم يعط منه شئ لغيره ١٢ صاوي ١٠ه قوله البيت المعمور الخ هو بيت في السماء مثال الكعبة وفيه جواز استدبار القبلة عند الجلوس ١٢ ك ١١ه قوله الى سدرة المنتهى اي الى مقابل فروعها فان فروعها في جوف الكرسي وهو فوق السموات واما اصلها ففي السماء السادسة وهذه السدرة شجرة نبق وقوله كآذان الفيلة اي في الشكل والافكل ورقة منها تظل جميع الخلق ١٢ جمل ١٢ه قوله الى سدرة المنتهى وهي شجرة فوق السماء السابعة في اقصى الجنة اليها ينتهي الملائكة باعمال اهل الارض من السعداء واليها تنزل الاحكام العرشية وانوار الرحمة وقوله كآذان الفيلة اي في الشكل وهو الاستدارة لا في السعة اذ الواحدة منها تظل الخلق وقوله كالقلال جمع قلة وهي الجرة العظيمة ١٢ الروح ١٣ه قوله المنتهى سميت بذلك لان علم الملائكة ينتهي اليها ولم يجاوزها احد الا النبي صلى الله عليه وسلم قاله النووي ١٢ ك ١٤ه قوله فاذا ورقها كآذان الفيلة وهي كعنبة جمع الفيل واذا ثمرها كالقلال جمع قلة تسع قربتين و نصفا ١٢ ك ١٥ه قوله فلما غشيها آه في حديث ابي ذر عند البخاري فغشيها الوان لا ادري ما هي وفي اخرى عند مسلم فغشيها فراش من ذهب وفي اخرى جراد من ذهب وفي رواية على كل ورقة منها ملك ١٢ ك ١٦ه قوله فلما غشيها من امر الله الخ اي غشي السدرة ما غشي من نور الحضرة الالهية فصار لها من الحسن غير تلك الحالة التي كانت عليها وقوله فما احد من خلق يستطيع ان يصفها من حسنها لان رؤيتها الحسن تدهش الرائي ١٢ روح ١٧ه قوله فاوحى الي ما اوحى تكلموا في بيان ما اوحى والاحوط الاقرب الى الصواب ان يترك على ابهامه و اجماله وانه لا يعلمه الا الله ورسوله وقد فسره بعض العلماء بما لاح لهم من ذلك برواية او استنباط وقد صح من جملة ذلك ثلثة اشياء فرضية الصلوات الخمس وخواتيم سورة البقرة و الثالث ان ذنوب امة محمد صلى الله عليه وسلم سوى الشرك مغفورة ١٢ لمعات ١٨ه قوله الى موسى اي في السماء السادسة والحكمة في ان موسى اختص بالمراجعة دون غيره من الانبياء ان امته كلفت من الصلوة بما لم يكلف به غيرها فثقلت عليهم فرق موسى بامة محمد صلى الله عليه وسلم لكونه طلب ان يكون منها وايضا فقد طلب موسى الروية فلم ينلها ومحمد نالها بغير طلب فاحب مراجعته وترده ليزداد من نور الروية فيقتبس موسى من تلك الانوار ليكون ائيا من رأى ١٢ صاوي ١٩ه قوله وخبرتهم اي اختبرتهم وجربتهم بان كلفتهم باذن الله تعالى بركعتين في الغداة وركعتين في وقت الزوال وركعتين في العشي فلم يطيقوا ذلك وعجزوا عنه ١٢ جمل ٢٠ه قوله فرجعت الى ربي اي الى المكان الذي ناجيت فيه ربي وليس المراد ان الله في ذلك المكان ورجع له فان اعتقاد ذلك كفر بل المراد ان الله جعل هذا المكان محلا لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم يناجيه فيه ليجمع له بين الرفعتين الحسية والمعنوية ١٢ ص ٢١ه قوله قد حط عني خمسا قد مر في الحديث السابق عشر وجاء في حديث البخاري فوضع شطرها ووقع ههنا خمسا قال الشيخ ذكر الشطر اعم من كونه دفعة واحدة قلت وكذا العشر وكانه وضع العشر في دفعتين والشطر من خمس دفعات او المراد بالشطر في حديث الباب البعض وقد حققت رواية ثابت ان التخفيف خمسا خمسا وهي زيادة معتمدة ويتعين حمل باقي الروايات عليها ١٢ لمعات ٢٢ه قوله ويحط عني الخ اي الله تعالى فجملة المرات تسع وكل مرة يرى فيها ربه كما رآه في المرة الاولى فقد راى ربه في تلك الليلة عشر مرات ١٢ صاوي ٢٣ه قوله حتى قال الخ هذا حديث قدسي من هنا اي قوله كتبت سيئة واحدة ١٢ صاوي ٢٤ه قوله ومن هم بحسنة الخ هذا من جملة كلام الله والمراد بها العزم والتصميم اذ هو الذي يكلف به الشخص في الخير والشر واما الهم الذي هو اضعف منه وحديث النفس الذي هو اضعف من الهم والخاطر الذي هو اضعف من حديث النفس والهاجس الذي هو اضعف من الخاطر فلا تكليف بهذه الاربعة في خير ولا شر ونظم بعضهم الخمسة بقوله ٥ مراتب القصد خمس هاجس ذكروا ٭ فخاطر فحديث النفس فاستمعا ٭ يليه هم فعزم كلها رفعت ٭ سوى الاخير ففيه الاخذ قد وقعا ١٢ ج

فان عملها كتبت سيئة واحدة فنزلت حتى انتهيت الى موسىٰ فاخبرته فقال ارجع الى ربك فاسأله
التخفيف لامتك فان امتك لاتطيق ذلك فقلت قد رجعت الى ربي حتى استحييت رواه الشيخان
واللفظ لمسلم وروى الحاكم في المستدرك عن ابن عباس رضـ قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم رأيت ربي عزوجل قال تعالى وَاٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التوراة وَجَعَلْنٰهُ هُدًى لِّبَنِيْٓ
اِسْرَآءِيْلَ اَلَّا تَتَّخِذُوْا مِنْ دُوْنِيْ وَكِيْلًا○ يفوضون اليه امرهم وفي قراءة تتخذوا بالفوقانية
التفاتا فان زائدة والقول مضمر يا ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوْحٍ في السفينة اِنَّهٗ كَانَ عَبْدًا
شَكُوْرًا○ كثير الشكر لنا حامدا في جميع احواله وَقَضَيْنَآ اوحينا اِلٰى بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ فِي الْكِتٰبِ
التوراة لَتُفْسِدُنَّ فِي الْاَرْضِ ارض الشام بالمعاصي مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيْرًا○ تبغون
بغيا عظيما فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ اُوْلٰىهُمَا اولى مرتي الفساد بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَآ اُولِيْ بَاْسٍ
شَدِيْدٍ اصحاب قوة في الحرب والبطش فَجَاسُوْا ترددوا لطلبكم خِلٰلَ الدِّيَارِ وسط دياركم
ليقتلوكم ويسبوكم وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُوْلًا○ وقد افسدوا الاولى بقتل زكريا فبعث عليهم
جالوت وجنوده فقتلوهم وسبوا اولادهم وخربوا بيت المقدس ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ
الدولة والغلبة عَلَيْهِمْ بعد مائة سنة بقتل جالوت وَاَمْدَدْنٰكُمْ بِاَمْوَالٍ
وَّبَنِيْنَ وَجَعَلْنٰكُمْ اَكْثَرَ نَفِيْرًا○ عشيرة وقلنا اِنْ اَحْسَنْتُمْ بالطاعة اَحْسَنْتُمْ
لِاَنْفُسِكُمْ لان ثوابه لها وَاِنْ اَسَاْتُمْ بالفساد فَلَهَا اساءتكم فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ
المرة الْاٰخِرَةِ بعثناهم لِيَسُوْٓءٗا وُجُوْهَكُمْ يحزنوكم بالقتل والسبي حزنا يظهر
في وجوهكم وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ بيت المقدس فيخربوه كَمَا دَخَلُوْهُ وخربوه اَوَّلَ مَرَّةٍ
وَّلِيُتَبِّرُوْا يهلكوا مَا عَلَوْا غلبوا عليه تَتْبِيْرًا○ اهلاكا وقد افسدوا ثانيا بقتل
يحيٰى فبعث عليهم بخت نصر فقتل منهم الوفا وسبى ذريتهم وخرب بيت المقدس
وقلنا في الكتاب عَسٰى رَبُّكُمْ اَنْ يَّرْحَمَكُمْ بعد المرة الثانية ان تبتم
وَاِنْ عُدْتُّمْ الى الفساد عُدْنَا م الى العقوبة وقد عادوا بتكذيب محمد صلى
الله عليه وسلم فسلط عليهم بقتل قريظة ونفي النضير وضرب الجزية
عليهم وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكٰفِرِيْنَ حَصِيْرًا○ محبسا وسجنا اِنَّ هٰذَا الْقُرْاٰنَ

۵۱ قوله رأيت ربي عزوجل اے ليلة الاسراء بعيني راسي عشر مرات الاولى في مرة الفرض والتسع بعدها في مرات الحط والاسقاط ۱۲ جمل ۵۲ قوله ان لاتتخذوا منصوب بحذف النون ولا نافية وان مصدرية ولام التعليل مقدرة كما قدرها الشارح وهذا على قراءة التحتانية اما على قراءة الفوقانية فهو مجزوم بحذف النون ولا ناهية وان زائدة كما قال ۱۲ ۵۳ قوله فان زائدة المناسب انها هنا مفسرة لان هذا ليس من مواضع زيادتها وحينئذ فيقدر جملة فيها معنى القول من حروفه ولما كان وجه زيادتها ظاهرا بحسب الصورة حملها المفسر عليه ۱۲ صاوي ۵۴ قوله ذرية الخ جعله الشارح منادى وحرف النداء محذوف وعلى هذا ففي الكلام حذف والتقدير يا ذرية من حملنا مع نوح كونوا كما كان نوح في العبودية و الانقياد وفي كثرة الشكر لله تعالى بفعل الطاعات آه شيخنا وجملة انه كان تعليل لهذا المحذوف وفي السمين قوله ذرية العامة على نصبها وفيها اوجه احدها انه منصوب على المفعول الاول لتتخذوا والثاني هو وكيلا ويكون وكيلا مما وقع مفردا في اللفظ والمعنى به جمع اے لاتتخذوا ذرية من حملنا مع نوح وكلاء كقوله تعالى ولا يامركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا الثاني انها منصوبة على البدل من وكيلا الثالث انها منصوبة على الاختصاص وبه بدا الزمخشري الرابع انها منصوبة على النداء اے يا ذرية من حملنا وخصوا هذا الوجه بقراءة الخطاب في تتخذوا وهو واضح عليها الا انه لايلزم لجواز ان ينادي الانسان شخصا ويخبر عن آخر ۱۲ ج ۵۵ قوله اوحينا لما كان قضى يستعمل بعلى لا بالى اشار المص الى دفعه بانه متضمن لمعنى الايحاء ولهذا عدي بالى وقد يجعل الى بمعنى على ۱۲ ك وفي السمين قضى يتعدى بنفسه فلما قضى زيد منها وطرا فلما قضى موسى الاجل وانما تعدى هنا بالى لتضمنه معنى انفذنا واوحينا اے وانفذنا اليهم بالقضاء المختوم ومتعلق القضاء محذوف اے بفسادهم وقوله لتفسدن جواب قسم محذوف تقديره والله لتفسدن وهذا القسم مؤكد لمتعلق القضاء ويجوز ان يكون لتفسدن جوابا لقوله وقضينا لانه ضمن معنى القسم ومنه قولهم قضى الله لافعلن فيجرون القضاء والقدر مجرى القسم فيتلقيان بما يتلقى به القسم ۱۲ ج ۵۶ قوله مرتين اولهما قتل زكريا عليه السلام وحبس ارمياء حين انذرهم بسخط الله تعالى والاخرى قتل يحيى بن زكريا وقصد قتل عيسى بن مريم ۱۲ كشاف ۵۷ قوله اولى مرتي الفساد والوعد بمعنى الموعد وهو مقدر معه اے اذا جاء وقت اولى الفسادين فسدوا جازيناهم بكذا وكذا وبذلك يستقيم المعنى فلا حاجة بتقدير المضاف كما فعله الزمخشري اے اذا جاءت وعد عقاب اولهما فعلنا كذا ۱۲ ك ۵۸ قوله فجاسوا في القاموس الجوس بالجيم طلب الشيء بالاستقصاء والتردد خلال الدور والبيوت والطواف فيها ۱۲ ۵۹ قوله ترددوا لطلبكم قال الراغب جاسوا الديار توسطوها وترددوا بينها وسط دياركم ليقتلوكم ويسبوكم يعني ان خلال اسم مفرد بمعنى وسط وقيل انه جمع خلل كجبال وجبل ۱۲ كمالين ۶۰ قوله فبعث عليهم جالوت الصحيح ان الذي بعث عليهم في المرة الاولى بخت نصر وقيل وقد كان مدة ملكه سبعمائة سنة واما جالوت وجنوده فلم يقع منهم تخريب لبيت المقدس بل جاؤا لغزوهم فخرج اليهم داؤد وطالوت فقتل الله جالوت على يد داؤد كما تقدم مفصلا في سورة البقرة ۱۲ صاوي ۶۱ قوله ثم رددنا لكم الكرة عليهم في زمان داؤد فاذا جاء وعد الآخرة بعث الله عليهم بخت نصر فسبى وقتل والصواب ما حكاه الامام البغوي عن ابن اسحاق ان الفساد الاولى قتلهم شعيا نبي الله في الشجرة وعقوبته كان تسليط بخت نصر فدخل بجنده بيت المقدس وقتلهم وذكر جالوت ههنا عجيب فان جالوت قتله داؤد عليه السلام كما نطق به القرآن وهو قبل زكريا بمدة طويلة ويرده ايضا قوله وليدخلوا المسجد كما دخلوه اول مرة فان المسجد ابتدا بنائه داؤد واكمله ابنه سليمان فلم يكن قبل داؤد مسجد حتى يدخلوه مع ان في نفس قتل زكريا ترددا ففي البحر عن ابن اسحاق ان زكريا مات موتا ولم يقتل وهكذا ذكره القرطبي في تفسيره ووضع رددنا موضع نرد لانه لم يقع وقت الاخبار لكن لتحققه عبر بالماضي ۱۲ ج ۶۲ قوله الكرة مفعول رددنا وهي في الاصل مصدر كر يكر اے رجع ثم يعبر بها عن الدولة والقهر وقوله عليهم يجوز ان يتعلق برددنا او بنفس الكرة لانه يقال كر عليه فيتعدى بعلى ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من الكرة ۱۲ ج ۶۳ قوله الدولة في المصباح تداول القوم الشيء وهو حصوله في يد هذا تارة وفي يد هذا اخرى والاسم الدولة بفتح الدال وضمها وجمع المفتوح دول بالكسر كقصعة وقصع وجمع المضموم دول مثل غرفة وغرف ومنهم من يقول الدولة بالضم في المال وبالفتح من الحرب ودالت الايام تدول مثل دارت تدور وزنا ومعنا ۱۲ ج ۶۴ قوله نفيرا في السمين نفيرا منصوب على التمييز وفيه اوجه احدها انه فعيل بمعنى فاعل اے اكثر نافرا اے من ينفر معكم الثاني انه جمع نفر نحو عبد وعبيد قاله الزجاج وهم الجماعة السائرون اے الاعداء الثالث انه مصدر اے اكثر خروجا الى الغزو والمفضل عليه محذوف فقدره بعضهم اكثر نفيرا من اعدائكم وقدره الزمخشري اكثر نفيرا مما كنتم عليه ۱۲ ج ۶۵ قوله فلها اللام للاستحقاق او بمعنى على اوالى وجعله الزمخشري للاختصاص ويخالفه الاخبار الدالة على تعدي ضرر الاشياء الى غير المذنب ۱۲ ك ۶۶ قوله ليظهر في وجوهكم فان آثار الاعراض النفسانية في القلب يظهر في الوجه فالوجه في ذلك على حقيقته ويحتمل ان يراد بالوجه الذات ويحتمل ان يراد سادتكم وكبراؤكم ۱۲ كمالين ۶۷ قوله يحيى كذا اخرج الحاكم عن ابن عباس ان بخت نصر هو الذي بعث الله عند قتلهم يحيى بن زكريا وصححه على شرطهما وقال الشيخ محي السنة رواية من روى ان بخت نصر غزى بني اسرائيل عند قتلهم يحيى بن زكريا غلط عند اهل السير بل هم مجمعون على ان بخت نصر غزا بني اسرائيل عند قتلهم شعيا في عهد ارميا ومن وقت ارميا وتخريب بخت نصر بيت المقدس الى مولد يحيى بن زكريا اربعمائة واحدى وستون سنة والصواب ما ذكره ابن اسحاق انه لما رفع عيسى من بين اظهرهم وقتلوا يحيى بعث الله عليهم ملكا من ملوك بابل يقال له خردوس حتى دخل الشام وامر بقتلهم اے آخر القصة ۱۲ كمالين ۶۸ قوله الوفا اے نحو الاربعين وسبى ذريتهم نحو سبعين الفا قيل دخل صاحب الجيش مذبح قرابينهم فوجد فيه دما يغلي فسألهم عنه فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال ما صدقوني فقتل عليه الوفا منهم فلم يهدأ الدم ثم قال ان لم تصدقوني ما تركت منكم احدا فقالوا انه دم يحيى م فقال لمثل هذا ينتقم ربكم منكم ثم قال يا يحيى قد علم ربي وربك ما اصاب قومك من اجلك فاهدأ باذن الله تعالى قبل ان لا ابقي احدا منهم فهدأ فرفع عنهم القتل بيضاوي وهكذا سمعت عن سيدي لكن قال وقت افساد الثاني بقتل يحيى بعث الله ططوس الرومي وجنوده وقال بعضهم سلط الله عليهم هردوس ومثله وجدت في روح البيان ۱۲ ۶۹ قوله حصيرا ا كان الحصير اسما جامدا كما يدل عليه لفظ القاموس لحصير السجن والحبس فلا يلزم تذكيره وتانيثه وان كان بمعنى حاصرا اے محيطا بهم فتذكيره لحمله على فعيل بمعنى مفعول او لانه على النسب كلابن وتامر او لان تانيث جهنم غير حقيقي او لستا وبها بمذكر ۱۲ كمالين

يهدي للتي اي للطريقة التي هي اقوم اعدل واصوب ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصلحت
ان لهم اجرا كبيرا ○ و يخبر ان الذين لا يؤمنون بالاخرة اعتدنا اعددنا لهم عذابا اليما ○ مؤلما
هو النار ويدع الانسان بالشر على نفسه واهله اذا ضجر دعاءه اي كدعائه بالخير وكان الانسان
الجنس عجولا ○ بالدعاء على نفسه وعدم النظر في عاقبته وجعلنا اليل والنهار ايتين دالتين على
قدرتنا فمحونا اية اليل طمسنا نورها بالظلام لتسكنوا فيه والاضافة للبيان وجعلنا
اية النهار مبصرة اي مبصرا فيها بالضوء لتبتغوا فيه فضلا من ربكم بالكسب ولتعلموا بهما
عدد السنين والحساب للاوقات وكل شيء يحتاج اليه فصلنه تفصيلا ○ اي بيناه تبيينا و
كل انسان الزمنه طئره عمله يحمل في عنقه خص بالذكر لان اللزوم فيه اشد وقال مجاهد
ما من مولود يولد الا وفي عنقه ورقة مكتوب فيها شقي او سعيد ونخرج له يوم القيمة كتبا مكتوب
فيه عمله يلقه منشورا ○ صفتان لكتابا ويقال له اقرا كتبك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ○
محاسبا من اهتدى فانما يهتدي لنفسه لان ثواب اهتدائه له ومن ضل فانما يضل عليها
لان اثمه عليها ولا تزر نفس وازرة اثمة اي لا تحمل وزر نفس اخرى وما كنا معذبين
احدا حتى نبعث رسولا ○ يبين له ما يجب عليه واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها
منعميها بمعنى رؤسائها بالطاعة على لسان رسلنا ففسقوا فيها فخرجوا عن امرنا فحق
عليها القول بالعذاب فدمرنها تدميرا ○ اهلكناها باهلاك اهلها وتخريبها وكم اي كثيرا
اهلكنا من القرون الامم من بعد نوح وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا ○ عالما
ببواطنها وظواهرها وبه يتعلق بذنوب من كان يريد بعمله العاجلة اي الدنيا عجلنا له
فيها ما نشاء لمن نريد التعجيل له بدل من له باعادة الجار ثم جعلنا له في الاخرة
جهنم يصلها يدخلها مذموما ملوما مدحورا ○ مطرودا عن الرحمة ومن اراد الاخرة
وسعى لها سعيها عمل عملها اللائق بها وهو مؤمن حال فاولئك كان سعيهم مشكورا ○
عند الله اي مقبولا مثابا عليه كلا من الفريقين نمد نعطي هؤلاء وهؤلاء بدل من
متعلق بنمد عطاء ربك في الدنيا وما كان عطاء ربك فيها محظورا ○ ممنوعا عن احد
انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض في الرزق والجاه وللاخرة اكبر اعظم درجت و

كيف حال والعامل فضلنا ١٢

له قوله يهدي مفعوله محذوف اي يهدي كل الناس اي يدلهم فبعضهم يصل بهدايته وهم المؤمنون وبعضهم لا وهم الكافرون ١٢ ج ٥٢ قوله ويخبر ان الذين اشار الى ان الذين لا يؤمنون معطوف على يبشر باضمار يخبر كما صرح به البيضاوي اي فلا يكون ذلك داخلا في حيز البشارة وعليه جرى السفاقسي آه كرخي وعبارة السمين وان الذين لا يؤمنون فيه وجهان احدهما ان يكون عطفا على ان الاولى ان يبشر المؤمنين بشيئين باجر كبير وبتعذيب اعدائهم ولا شك ان ما يصيب عدوك سرور لك وقال الزمخشري ويحتمل ان يكون المراد ويخبر بان اي انه من باب الحذف اي حذف ويخبر وابقى معموله وعلى هذا فيكون ان الذين غير داخل في حيز البشارة بلا شك ويحتمل ان يكون قصده انه اريد بالبشارة مجرد الاخبار سواء كان بخير ام شر وهل هو فيهما حقيقة او في احدهما وحينئذ يكون جمعا بين الحقيقة والمجاز او استعمالا للمشترك في معنييه وفي المسئلتين خلاف مشهور وعلى هذا فلا يكون قوله وان الذين لا يؤمنون غير داخل في حيز البشارة الا ان الظاهر من مذهب الزمخشري انه لا يجيز الجمع بين الحقيقة والمجاز ولا استعمال المشترك في معنييه ١٢ ج ٥٣ قوله ويدع الانسان القياس ان تثبت واو يدع لانه مرفوع الا انه لما وجب سقوطها لفظا لاجتماع الساكنين سقطت في الخط ايضا على خلاف القياس ونظيره سندع الزبانية آه زاده ١٢ ج ٥٤ قوله اذا ضجر الضجر شدة القلق من الغم وفي الصراح الضجر بيقراري ١٢ ٥٥ قوله اي كدعائه يريد انه مصدر تشبيهي واصله دعاء كدعائه فحذف الموصوف وحرف التشبيه فانتصب ١٢ كمالين ٥٦ قوله فمحونا آية الليل اي خلقناه على هذه الحالة وليس المراد انه كان مضيئا ثم محي ضوؤه وفي الحقيقة في الكلام حكمتان الاولى حكمة خلق الليل والنهار من حيث ذاتهما وهي الدلالة على باهر قدرة صانعهما الثانية حكمة كون الليل خلق مظلما والنهار خلق مضيئا لتسكنوا في الليل ولتبتغوا من فضله في النهار ١٢ صاوي ٥٧ قوله لتسكنوا فيه قدره لمقابلة قوله في النهار لتبتغوا الخ ١٢ ٥٨ قوله والاضافة اي في آية الليل للبيان وكذا في آية النهار وسكت عن ذلك للعلم به منه كاضافة العدد للمعدود اي محونا الآية التي هي الليل وجعلنا الآية التي هي النهار مبصرة ونظيره قولنا نفس الشيء وذاته فكذلك آية الليل هي نفس الليل ومنه يقال دخلت بلاد خراسان اي دخلت البلاد التي هي خراسان فكذا ههنا وقيل المراد بآية الليل وآية النهار الشمس والقمر حيث لم يخلق له شعاع كشعاع الشمس فترى به الاشياء رؤية بينة وجعلنا الشمس ذات شعاع يبصر في ضوئها كل شيء ١٢ جمل ٥٩ قوله اي مبصرا فيها بفتح الصاد اشار بهذا الى ان في الكلام مجازا عقليا لان النهار لا يبصر بل يبصر فيه فهو من اسناد الحديث الى زمانه ١٢ ج ٦٠ قوله لتبتغوا اي تطلبوا وهو متعلق بقوله وجعلنا آية النهار وقوله لتعلموا متعلق بكلا الفعلين اعني محو آية الليل وجعل آية النهار مبصرة اي لتعلموا ابتغاء بها ١٢ ج ٦١ قوله والحساب الخ لا تكرار اذ العدد موضوع الحساب وثنى الآية هنا وافردها في قوله وجعلناها وابنها آية لتباين الليل والنهار من كل وجه ولتكرارهما فناسبهما التثنية بخلاف عيسى مع امه فانه جزء منها ولا تكرار فيهما فناسب فيهما الافراد ١٢ جمل ٦٢ قوله طائره في عنقه تصوير لشدة اللزوم وكمال الارتباط اي الزمناه عمله بحيث لا يفارقه ابدا بل يلزمه لزوم القلادة او الغل للعنق لا ينفك عنه بحال ابو السعود والتحقيق في هذا الباب انه تعالى خلق وخص كل واحد منهم بمقدار مخصوص من العقل والعلم والعمر والرزق والسعادة والشقاوة والانسان لا يمكنه ان يتجاوز ذلك القدر وان ينحرف عنه بل لا بد وان يصل الى ذلك القدر بحسب الكمية والكيفية فتلك الاشياء المقدرة كانها تطير اليه وتصير اليه فبهذا المعنى لا يبعد ان يعبر عن تلك الاحوال المقدرة بلفظ الطائر فقوله وكل انسان الزمناه طائره في عنقه كناية عن ان كل ما قدره الله تعالى ومضى في علمه حصوله فهو لازم له واصل اليه غير منحرف عنه اه كبير وفي التاويلات النجمية يشير الى ما طار لكل انسان في الازل وقدر بالحكمة الازلية والارادة القديمة من السعادة والشقاوة وما يجري عليه الاحكام المقدرة والاحوال التي جرى بها القلم وهو بعد في العدم وطائره ينتظر وجوده فلما اخرج كل انسان راسه من العدم الى الوجود وقع طائره في عنقه ملازما له وحياته ومماته حتى يخرج من قبره يوم القيامة وهو في عنقه ملخصا ١٢ ٦٣ قوله عمله كذا روي عن ابن عباس شبهت لهم اعمالهم التي هي من اسباب الخير والشر بالطائر الذي هو من اسبابهما في زعمهم فانهم كانوا يتيمنون به ويتشاءمون فاطلق اسم المشبه به على المشبه ١٢ ك ٦٤ قوله لان اللزوم الخ والمعنى ان عمله لازم لزوم القلادة او الغل للعنق لانه لا ينفك عنه ١٢ ك ٦٥ قوله صفتان لكتابا وهي صحيفة عمله ويجوز ان يكون يلقيه صفة ومنشورا حال من مفعول يلقى الكتاب حال كونه غير مطوي ليمكنه قراءته ١٢ كمالين ٦٦ قوله كفى بنفسك اي كفى نفسك فالباء زائدة في الفاعل وحسيبا تمييز وعليك متعلق به وهو اما بمعنى الحاسب او بمعنى الكافي من البيضاوي يعني خود به بين كه چه كرده و مستحق چه نوع جزا هستي ١٢ ٦٧ قوله محاسبا الخ توجيه لتعديته بعلى وقيل هو بمعنى الحاسب وعلى صلة اي زائدة ١٢ كما ٦٨ قوله ولا تزر وازرة وزر اخرى اي ولا تحمل نفس مذنبة بل ولا غير مذنبة ذنوب نفس اخرى ان قلت ورد في الحديث من سن سنة سيئة فعليها وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة فمقتضاه انه يحمل وزره فيكون منافيا لهذه الآية اجيب بان المراد بالوزر الذي يحمل في الحديث وزر التسبب ولا شك ان التسبب من فعل الشخص ومع ذلك فلا ينقص من وزر الفاعل شيء فالمتسبب الفاعل يعاقب على فعله وتسببه والفاعل بدون التسبب يعاقب على فعله فقط ١٢ ص ٦٨ قوله ولا تزر الخ قال في القاموس الوزر بالكسر الاثم والثقل والحمل الثقيل انتهى اي لا تحمل نفس حاملة للوزر اي الاثم وزر نفس اخرى ١٢ ٦٩ قوله وما كنا معذبين الخ اي وما صح منا ان نعذب قوما عذاب استيصال في الدنيا بعذاب الا بعث اليهم رسولا فتلزمهم الحجة ١٢ مدارك

٧٠ قوله حتى نبعث رسولا دليل انه لا وجوب قبل الشرع ومن قال به حمل على تعذيب الدنيا ١٢ ٧١ قوله ففسقوا كقولك امرته فقرا على ان الامر مجاز عن الحمل عليه او التسبيب له بان صبت عليهم من النعم ما ابطرهم وافضى بهم الى الفسوق وقيل معناه كثرنا ١٢ ك ٧٢ قوله بدل من له باعادة الجار يعني ان قوله لمن نريد بدل بعض من كل اي من الضمير في له باعادة العامل وهو اللام في لمن ومفعول نريد محذوف اي لمن نريد تعجيله والضمير في له عائد الى من الشرطية وهو في معنى الجمع ولكن جاءت الضمائر ههنا على اللفظ لا على المعنى ١٢ جمل ٧٣ قوله ثم جعلنا له جهنم جهنم مفعول اول وله مفعول ثان وقوله يصلاها حال من الضمير في له وقوله مذموما مدحورا حالان من الضمير في يصلاها ١٢ ج ٧٤ قوله كلا منصوب بنمد اي كل واحد من مريدي الدنيا ومريدي الآخرة روح وقوله نمد اي نزيد مرة بعد مرة بحيث يكون الآنف مددا للسالف لا نقطعه وما به الامداد هو ما عجل لاحدهما من العطايا العاجلة وما اعد للآخرة من العطايا الآجلة المشار اليها بمشكورية السعي وقوله بدل اي من كلا ١٢ ابو السعود

اَكْبَرُ تَفْضِيْلًا ۝ من الدنيا فينبغى الاعتناء بها دونها لَا تَجْعَلْ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ فَتَقْعُدَ
ع ٢ مَذْمُوْمًا مَّخْذُوْلًا ۝ لا ناصر لك وَقَضٰى امر رَبُّكَ اَنْ اى بان لَّا تَعْبُدُوْۤا اِلَّاۤ اِيَّاهُ وَ ان تحسنوا
بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا ؕ بان تبروهما اِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ اَحَدُهُمَاۤ فاعل اَوْ كِلٰهُمَا وفى قراءة
يبلغان فاحدهما بدل من الفه فَلَا تَقُلْ لَّهُمَاۤ اُفٍّ بفتح الفاء وكسرها منونا وغير منون مصدر
بمعنى تبا وقبحا وَّلَا تَنْهَرْهُمَا تزجرهما وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيْمًا ۝ جميلا لينا وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ
الذُّلِّ الن لهما جانبك الذليل مِنَ الرَّحْمَةِ اى لرقتك عليهما وَقُلْ رَّبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رحمانى
حين رَبَّيٰنِىْ صَغِيْرًا ۝ رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَا فِىْ نُفُوْسِكُمْ من اضمار البر والعقوق اِنْ تَكُوْنُوْا صٰلِحِيْنَ
طائعين لله تعالى فَاِنَّهٗ كَانَ لِلْاَوَّابِيْنَ الرجاعين الى طاعته غَفُوْرًا ۝ لما صدر منهم فى حق
الوالدين من بادرة وهم لا يضمرون عقوقا وَاٰتِ اعط ذَا الْقُرْبٰى القرابة حَقَّهٗ من البر والصلة وَ
الْمِسْكِيْنَ وَابْنَ السَّبِيْلِ وَلَا تُبَذِّرْ تَبْذِيْرًا ۝ بالانفاق فى غير طاعة الله تعالى اِنَّ الْمُبَذِّرِيْنَ
كَانُوْۤا اِخْوَانَ الشَّيٰطِيْنِ ؕ اى على طريقتهم وَكَانَ الشَّيْطٰنُ لِرَبِّهٖ كَفُوْرًا ۝ شديد الكفر لنعمه
فكذلك اخوه المبذر وَاِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ اى المذكورين من ذى القربى وما بعده فلم تعطهم ابْتِغَآءَ
رَحْمَةٍ مِّنْ رَّبِّكَ تَرْجُوْهَا اى لطلب رزق تنتظره ياتيك فتعطيهم منه فَقُلْ لَّهُمْ قَوْلًا مَّيْسُوْرًا ۝
لينا سهلا بان تعدهم بالاعطاء عند مجئ الرزق وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُوْلَةً اِلٰى عُنُقِكَ اى لا
تمسكها عن الانفاق كل المسك وَلَا تَبْسُطْهَا فى الانفاق كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُوْمًا راجع
للاول مَّحْسُوْرًا ۝ منقطعا لا شئ عندك راجع للثانى اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ
ع ٣ يَّشَآءُ وَيَقْدِرُ ؕ يضيقه لمن يشاء اِنَّهٗ كَانَ بِعِبَادِهٖ خَبِيْرًۢا بَصِيْرًا ۝ عالما ببواطنهم وظواهرهم فيرزقهم
على حسب مصالحهم وَلَا تَقْتُلُوْۤا اَوْلَادَكُمْ بالواد خَشْيَةَ مخافة اِمْلَاقٍ ؕ فقر نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَاِيَّاكُمْ ؕ
اِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْاً اثما كَبِيْرًا ۝ عظيما وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنٰۤى ابلغ من لا تاتوه اِنَّهٗ كَانَ فَاحِشَةً قبيحا
وَسَآءَ بئس سَبِيْلًا ۝ طريقا هو وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِىْ حَرَّمَ اللّٰهُ اِلَّا بِالْحَقِّ ؕ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُوْمًا
فَقَدْ جَعَلْنَا لِوَلِيِّهٖ لوارثه سُلْطٰنًا تسلطا على القاتل فَلَا يُسْرِفْ يتجاوز الحد فِّى الْقَتْلِ ؕ بان يقتل
غير قاتله او بغير ما قتل به اِنَّهٗ كَانَ مَنْصُوْرًا ۝ وَلَا تَقْرَبُوْا مَالَ الْيَتِيْمِ اِلَّا بِالَّتِىْ هِىَ اَحْسَنُ حَتّٰى
يَبْلُغَ اَشُدَّهٗ ۪ وَاَوْفُوْا بِالْعَهْدِ ۚ اذا عاهدتم الله او الناس اِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُوْلًا ۝ عنه

٥١ قوله وقضى ربك ذكر الله سبحانه تعالى فى هذه الآيات جملة من التكاليف نحو خمسة وعشرين حكما بعضها اصلى وبعضها فرعى وابتدأ منها بالتوحيد بقوله لا تجعل مع الله الها آخر فتقعد مذموما مخذولا وختم به بقوله ولا تجعل مع الله الها آخر فتلقى فى جهنم ملوما مدحورا اشارة الى انه راس الامور واساسها وما عداه من الاحكام مبنى عليه ولما كان حق الوالدين آكد الحقوق بعد حق الله ورسوله ذكر بعد التوحيد وشدد فيه دون بقية التكاليف لان امر العقوق فظيع وفيه الوعيد الشديد ففى الحديث قل لعاق والديه فليعمل ما يشاء فان مصيره الى النار ١٢ ص ٥٢ قوله اى بان لا اشارة الى ان ان مصدرية ولا ناهية ويجوز ان يكون مفسرة ولا ناهية كما صرح به فى ابى السعود وغيره ١٢ ٥٣ قوله وفى قراءة اى سبعية يبلغان بنون التوكيد المشددة بعد الالف آه شيخنا وقوله فاحدهما بدل اى بدل بعض وعلى هذه القراءة فكلاهما معطوف على احدهما فاعلا او بدلا ولذلك لم يجز ان يكون تاكيدا للالف ١٢ ج ٥٤ قوله بفتح الفاء من غير تنوين لابن كثير وابن عامر وبه فى الشاذ وكسرها منونا لنافع وحفص وغير منون للباقين مصدر بمعنى تبا وقبحا او هو صوت يدل على التضجر او اسم لفعل الامر اى كف واترك او لفعل ماض اى كرهت وتضجرت او لمضارع اى اتضجر وفسر بالصحاح بمعنى قذرا ١٢ ك ٥٥ قوله بمعنى تبا وقبحا اى خسرانا وقبحا اى ضد الحسن اى لا تقل لهما خسرانا لكما ولا تقل لهما قبحا لكما ملخصا من الجمل قال فى الاسئلة المقحمة ان قلت كيف خص الله حال الكبير بالاحسان الى الوالدين وهو واجب فى حقهما على العموم والجواب ان هذا وقت الحاجة فى الغالب وعند عدم الحاجة اجابتهما ندب وفى حالة الحاجة فرض انتهى روح وقال فى الخطيب ولما كان سبحانه وتعالى عليما بما فى الطباع من ملال الولد لهما عند اخذهما فى السن قال تعالى اما يبلغن عندك الكبر الخ فائدة قال الامام الغزالى رحمه الله اكثر العلماء على ان طاعة الوالدين واجبة فى الشبهات ولم تجب فى الحرام المحض لان ترك الشبهة ورع ورضى الوالدين حتم اى واجبة قيل اذا تعذر مراعاة حق الوالدين جميعا بان يتاذى احدهما بمراعاة الآخر يرجح حق الاب فيما يرجع الى التعليم والاحترام لان النسب منه ويرجح حق الام فيما يرجع الى الخدمة والانعام حتى لو دخلا عليه يقوم للاب ولو سألا منه شيأ يبدأ فى الاعطاء بالام كما فى نبع الآداب قال الفقهاء تقدم الام على الاب فى النفقة اذا لم يكن عند الولد الا كفاية احدهما لكثرة تعبها عليه وشفقتها وخدمتها ومعاناة المشاق فى حمله ثم وضعه ثم ارضاعه ثم تربيته وخدمته ومعالجة اوساخه وتمريضه وغير ذلك كما فى فتح القريب اه روح وفى اللمعات والمذكور فى كتب الفقه ان حق الوالد اعظم من حق الوالدة وبرها اوجب كذا فى شرعة الاسلام انتهى ١٢ ٥٦ قوله واخفض لهما جناح الذل فيه استعارة تبعية فى الفعل حيث شبهت الالانة الجانب بخفض الجناح بجامع العطف والرقة واستعير الخفض للالانة واشتق منه اخفض بمعنى الن او اصلية فى الجناح حيث شبه الجانب بالجناح واستعير للجانب والاضافة من اضافة الموصوف الى صفته فالمصدر وهو الذل بمعنى الذليل وهذا كله اشار له الشارح فى الحل وفى السمين قوله جناح هذه استعارة بليغة وذلك ان الطائر اذا اراد الطيران نشر جناحيه ورفعهما ليرتفع واذا اراد ترك الطيران خفض جناحيه فجعل خفض الجناح كناية عن التواضع واللين جمل وفى الكمالين يشير الى ان ههنا استعارة مكنية بان شبه الرجل بالطائر المنحط عن علو تشبيها مضمرا واثبات الجناح له تخييل والخفض ترشيح ويحتمل ان تكون مصرحة استعير فيها الجناح للجانب والخفض ترشيح ١٢ ٥٧ قوله من الرحمة من تعليلية بمعنى اللام كما اشار له الشارح اى لاجل الرحمة لا لاجل خوفك من العار آه شيخنا وفى السمين فى من ثلاثة اوجه احدها انها للتعليل فتتعلق باخفض اى اخفض من اجل الرحمة والثانى انها ابتدائية قال ابن عطية اى ان هذا الخفض يكون ناشئا من الرحمة المستكنة فى النفس الثالث انها فى موضع النصب على الحال من جناح ١٢ ج ٥٨ قوله وقل رب ارحمهما اى ادع لهما ولو خمس مرات فى اليوم والليلة والكاف تعليلية اى من اجل انهما رحمانى حين ربيانى صغيرا وفى البيضاوى وقل رب ارحمهما اى ادع الله ان يرحمهما برحمته الباقية ولا تكتف برحمتك الفانية ولو كانا كافرين لان من الرحمة ان يهديهما كما ربيانى صغيرا اى رحمة مثل رحمتهما على وتربيتهما وارشادهما لى فى صغرى وفاء بوعدك للراحمين روى ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابوى بلغا من الكبر انى الى منهما ما وليا منى فى الصغر فهل قضيت حقهما قال لا فانهما كانا يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وانت تفعل ذلك وانت تريد موتهما ١٢ ج ٥٩ قوله ربكم اعلم بما فى نفوسكم هذا وعد ووعيد والمعنى لا عبرة بادعاء البر باللسان فان الله عالم بالسرائر ١٢ صاوى ٦٠ قوله وآت ذا القربى لما ذكر بيان حق الوالدين ذكر بيان حق الاقارب غيرهما وبيان حق الفقراء والمساكين الاجانب والامر للوجوب عند ابى حنيفة فعنده يجب على الموسر مواساة اقاربه اذا كانوا محارم كالاخ والاخت وعند غيره للندب فلا يجب عند غيره الا نفقة الاصول والفروع دون غيرهما من الاقارب ١٢ ج ٦١ قوله بالانفاق فى غير طاعة الله قال ابن مسعود هو انفاق المال فى غير حقه اخرجه ابن ابى حاتم واخرج هو عن مجاهد لو انفق مدا فى الباطل كان تبذيرا وعن السدى هو اعطاء المال كله وقال شعبة كنت مع ابى اسحاق فى طريق الكوفة فاتى على دار بنى بجص فقال هذا التبذير فى قول عبد الله انفاق المال فى غير حقه والاسراف هو الزيادة فى الانفاق فى موقعه ١٢ ك ٦٢ قوله كانوا اخوان الشياطين قال الكرخى المراد من هذه الاخوة التشبه بهم فى هذا الفعل القبيح لان العرب يسمون الملازم للشئ اخا له فيقولون فلان اخو الكرم والجود واخو الشعر اذا كان مواظبا على هذه الافعال ١٢ ج ٦٣ قوله واما تعرضن عنهم و اگر اعراض كنى از مستحقين مذكور ان شرطية وما زائدة اى ان تعرض عنهم ١٢ كرخى ٦٤ قوله ابتغاء رحمة اى لفقد رزق من ربك اقامة للمسبب مقام السبب فان الفقد سبب للابتغاء ١٢ ابو السعود ٦٥ قوله لا تمسكها عن الانفاق اى فهو نهى عن البخل على سبيل الكناية لان شان من جعل يده مغلولة الى عنقه عدم القدرة على التصرف وشان البخيل عدم التصرف فى المال بالانفاق وغيره ١٢ ص ٦٦ قوله ملوما اى مذموما فى الدارين وقوله راجع للاول اى لقوله ولا تجعل يدك وقوله راجع للثانى اى قوله ولا تبسطها ١٢ روح ٦٧ قوله ولا تقتلوا اولادكم سبب نزول ذلك ان بعض الجاهلية كانوا يقتلون البنات خوف الفقر وبعضهم خوف العار فحصل النهى عن ذلك لما فيه من سوء الظن بالله وتخريب العالم وكل منهما مذموم ١٢ صاوى ٦٨ قوله ابلغ من لا تاتوه اى لانه يفيد النهى عن مقدمات الزنا كاللمس والقبلة والنظر بالشهوة والغمزة بالمنطوق وعن الزنا بمفهوم الاولى ١٢ جمل ٦٩ قوله الا بالحق مستثنى من النهى والمعنى لا تقتلوا النفس المعصومة الا بالقتل بالحق وهو احد ثلاث كفر بعد ايمان وزنا بعد احصان وقتل مومن معصوم عمدا كما فى الحديث ١٢ صاوى ٧٠ قوله بان يقتل غير قاتله اى بان يقتل غير القاتل من اقاربه او بان يقتل الاثنين مكان الواحد كما يفعله اهل الجاهلية ١٢ ابو السعود ٧١ قوله غير قاتله الخ اى قاتل المقتول ١٢ ٧٢ قوله هى احسن وهى حفظه واستثماره يعنى معامله كنيد كه اصل مايه برائے وے بماند وربح بوصله معاش او نشيند اه روح وقوله اشده اى قوته وهو ما بين ثمانى عشرة سنة الى ثلاثين ١٢

وَاَوْفُوا الْكَيْلَ اتموه اِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوْا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيْمِ الميزان السوی ذٰلِكَ خَيْرٌ وَّاَحْسَنُ

تَاْوِيْلًا ۝ مآلا وَلَا تَقْفُ تتبع مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ عِلْمٌ ؕ اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ القلب كُلُّ اُولٰٓئِكَ

كَانَ عَنْهُ مَسْئُوْلًا ۝ صاحبه ماذا فعل به وَلَا تَمْشِ فِي الْاَرْضِ مَرَحًا ای ذا مرح بالكبر و

الخيلاء اِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْاَرْضَ تشقها حتی تبلغ اٰخرها بكبرك وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُوْلًا ۝

المعنی انك لا تبلغ هذا المبلغ فكيف تختال كُلُّ ذٰلِكَ المذكور كَانَ سَيِّئُهٗ عِنْدَ رَبِّكَ

مَكْرُوْهًا ۝ ذٰلِكَ مِمَّآ اَوْحٰٓى اِلَيْكَ يا محمد رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ ؕ الموعظة وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا

اٰخَرَ فَتُلْقٰى فِيْ جَهَنَّمَ مَلُوْمًا مَّدْحُوْرًا ۝ مطرودا عن رحمة الله اَفَاَصْفٰىكُمْ اخلصكم يا اهل

مكة رَبُّكُمْ بِالْبَنِيْنَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ اِنَاثًا ؕ بنات لنفسه بزعمكم اِنَّكُمْ لَتَقُوْلُوْنَ بذلك

٤ ع ١٠ ٤ قَوْلًا عَظِيْمًا ۝ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بينا فِيْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ من الامثال والوعد والوعيد لِيَذَّكَّرُوْا ؕ

يتعظوا وَمَا يَزِيْدُهُمْ ذلك اِلَّا نُفُوْرًا ۝ عن الحق قُلْ لهم لَّوْ كَانَ مَعَهٗ ای الله اٰلِهَةٌ

كَمَا يَقُوْلُوْنَ اِذًا لَّابْتَغَوْا طلبوا اِلٰى ذِي الْعَرْشِ ای الله سَبِيْلًا ۝ طريقا ليقاتلوه

سُبْحٰنَهٗ تنزيها له وَتَعٰلٰى عَمَّا يَقُوْلُوْنَ من الشركاء عُلُوًّا كَبِيْرًا ۝ تُسَبِّحُ لَهُ تنزهه

السَّمٰوٰتُ السَّبْعُ وَالْاَرْضُ وَمَنْ فِيْهِنَّ ؕ وَاِنْ مَا مِّنْ شَيْءٍ من المخلوقات اِلَّا

يُسَبِّحُ متلبسا بِحَمْدِهٖ ای يقول سبحان الله وبحمده وَلٰكِنْ لَّا تَفْقَهُوْنَ تفهمون

تَسْبِيْحَهُمْ ؕ لانه ليس بلغتكم اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا غَفُوْرًا ۝ حيث لم يعاجلكم بالعقوبة

وَاِذَا قَرَاْتَ الْقُرْاٰنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُوْرًا ۝

ای ساترا لك عنهم فلا يرونك ونزل فی من اراد الفتك به صلی الله عليه وسلم وَّ

جَعَلْنَا عَلٰى قُلُوْبِهِمْ اَكِنَّةً اغطية اَنْ يَّفْقَهُوْهُ من ان يفهموا القراٰن ای فلا يفهمونه

وَفِيْٓ اٰذَانِهِمْ وَقْرًا ؕ ثقلا فلا يسمعونه وَاِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْاٰنِ وَحْدَهٗ وَلَّوْا

عَلٰٓى اَدْبَارِهِمْ نُفُوْرًا ۝ عنه نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُوْنَ بِهٖٓ بسببه من الهزء اِذْ

يَسْتَمِعُوْنَ اِلَيْكَ قراءتك وَاِذْ هُمْ نَجْوٰٓى يتناجون بينهم ای يتحدثون اِذْ بدل

من اذ قبله يَقُوْلُ الظّٰلِمُوْنَ فی تناجيهم اِنْ تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا رَجُلًا مَّسْحُوْرًا ۝

مخدوعا مغلوبا علی عقله قال تعالی اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوْا لَكَ الْاَمْثَالَ

لـه قوله ذلك لـه المذكور من قوله لا تجعل مع الله الٰها آخر الی هنا والمعنی امتثال المامورات واجتناب المنهيات خير فی الدنيا واحسن تاويلا اے عاقبة فی الآخرة ويحتمل عود اسم الاشارة علی خصوص ايفاء الكيل والميزان فخيره فی الدنيا لما فيه من اقبال المشتری علی البائع وفی الآخرة بحسن الآخرة ۱۲ صاوی ۵۲ قوله ولا تقف اے لا تتبع من قفا اثره يقفو تبعه ومنه سميت القافية قافية ۱۲ روح ۵۳ قوله مرحا المرح شدة الفرح والبارزی قوله بالكبر للملابسة ومرحا علی تقدير مضاف كما قدره الشارح اے لا تمش فی الارض حال كونك ذا مرح اے مارحا متلبسا بالكبر والخيلاء وفی المصباح مرح مرحا فهو مرح مثل فرح فرحا وزنا ومعنی وقيل المرح اشد الفرح ۱۲ ج ۵۴ قوله انك لن تخرق الارض لما كانت مشية المرح مشتملة علی شدة الوطی والتكبر علی الارض بمشيه عليها وعلی التطاول قال تعالی فی تعليل النهی وكيف تتكبر علی الارض ولن تجعل فيه خرقا وشقا وكيف تتعظم وتتطاول ولن تبلغ الجبال طولا فانت احقر واصغر من كل واحد من الجمادين فكيف يليق بك التكبر ۱۲ جمل ۵۵ قوله طولا تمييز محول عن الفاعل اے ولن يبلغ طولك الجبال وهذا تهكم علے العبد المتكبر كان الله يقول لـه شان المتكبر ان يری كل شئ احقر منه وانت تری كل شئ اعظم منك لانك بمشيك علی الارض لن تخرقها حتی تدركها ولن يبلغ طولك الجبال حتی تكون اعلی منها فلا يليق منك التكبر ۱۲ ص ۵۶ قوله كل ذلك اے الخصال الخمس والعشرون المذكورة من قوله تعالی ولا تجعل ۱۲ ۵۷ قوله سيئه الخ وذلك قراءة الكوفيين وابن عامر ولمن عداهم سيئة علی انه خبر كان والاسم ضمير كل فعلی هذا يكون ذلك اشارة الی المنهی عنه خاصة ويكون قوله مكروها بدلا من سيئة ۱۲ ك ۵۸ قوله من الحكمة يجوز ان يكون متعلقا باوحی وان يكون حالا من العائد المحذوف وان يكون بدلا مما اوحی ۱۲ خلاصة ۵۹ قوله افاصفكم ربكم لما امر بالتوحيد ونهی عن الاشراك اتبعه بذكر التقبيح والتشنيع علے من نسب لله الولد خصوصا اخس الاولاد فی زعمهم وهی البنات فالاستفهام للتوبيخ والتقريع ۱۲ صاوی ۶۰ قوله اخلصكم بيان للمعنی اللغوے لان التصفية فی اللغة معناها التخليص ولكنه هنا ضمن معنے اصفكم لاجل تعلقه بالبنين ۱۲ جمل ۶۱ قوله لتقولون بذلك اے بسبب ذلك الاعتقاد والمذهب وهو نسبة الولد الی الله آه شيخنا وفی البيضاوی انكم لتقولون قولا عظيما باضافة الاولاد اليه وهی خاصة بعض الاجسام لسرعة زوالها ثم بتفضيل انفسكم عليه حيث تجعلون لـه ما تكرهون ثم بجعل الملائكة الذين هم اشرف الخلق ادونهم ۱۲ ج ۶۲ قوله قل لهم اے فی شان الاستدلال علی ابطال التعدد الذی زعموه واثبات الوحدانية ۱۲ ج ۶۳ قوله لو كان معه آلهة هذا اشارة الی قياس استثنائی يستثنی فيه نقيض التالی لينتج نقيض المقدم وقد حذف منه الاستثنائية والنتيجة والاصل لكنهم لم يطلبوا طريقا لقتاله فلم يكن معه آلهة والمعنی لو فرض ان لـه شريكا فی الملك لنازعه وقاتله واستعلے عليه لكنه لم يوجد من هو بهذه المشابة فبطل التعدد وثبت الوحدانية والكبرياء له سبحانه تعالے ۱۲ صاوی ۶۴ قوله اذا لابتغوا الخ آنگاه البته طلب كردندی آن معبودان بسوے خداوند عرش راه وقوله سبيلا بالمغالبة والممانعة اے ليغلبوه ويقهروه ويدفعوا عن انفسهم العيب والعجز كما هو ديدن الملوك بعضهم مع بعض ۱۲ ۶۵ قوله وتعالی عطف علی ما تضمنه المصدر تقديره تنزه وتعالے وعن متعلقة به وعلوا مصدر واقع موقع التعالی كقوله انبتكم من الارض نباتا فی كونه علی غير المصدر ۱۲ ع ۶۶ قوله والارض افردها مع انها سبع كالسموات لكون جنسها واحدا وهو التراب ۱۲ صاوی ۶۷ قوله من المخلوقات ظاهره يعم الحی والجماد كما روی انه قال كل الاشياء يسبح لـه حيا وجمادا وتسبيحه سبحان الله وبحمده وعن النخعی نحوه وروی عن ابن عباس وان من شئ حی الا يسبح وقال قتادة يعنی الحيوانات والناميات وعن عكرمة الشجرة تسبح والاسطوانة لا تسبح وعن المقدام ان التراب يسبح ما لم يبتل فاذا ابتل ترك التسبيح وان الورق تسبح مادامت علی الشجر فاذا سقطت تركت وان الماء يسبح مادام جاريا فاذا ركد ترك وان الثوب يسبح مادام جديدا فاذا وسخ ترك وان الوحش والطير تسبح اذا صاحت واذا سكنت تركت التسبيح واولها ارباب العقل علی انها تدل ببديع تركيبها وعجيب صنعها علی تنزيه خالقها عن سمات الحدوث والامكان وبانها سبب لتسبيح الناظر اليها ۱۲ ك ۶۸ قوله واذا قرأت القرآن اے مطلقا او ثلاث آيات مشهورات من النحل والكهف والجاثية وهی فی سورة النحل اولئك الذين طبع الله علی قلوبهم وسمعهم وفی سورة الكهف وجعلنا علی قلوبهم اكنة وفی الجاثية افرايت من اتخذ الٰهه هواه واضله الله علی علم الآية فكان الله تعالی يحجبه ببركة هذه الآيات عن عيون المشركين آه من الخطيب وفی القرطبی قلت ويزاد الی هذه الآية اول سورة يٰس الی قوله فهم لا يبصرون فان فی السيرة فی هجرة النبی صلعم ومقام علی رضـ فی فراشه قال وخرج رسول الله صلی الله عليه وسلم فاخذ حفنة من تراب فی يده واخذ الله علی ابصارهم عنه فلا يرونه فجعل ينثر ذلك التراب علی رؤسهم وهو يتلو هؤلاء الآيات من يٰس والقرآن الحكيم الی فهم لا يبصرون حتی فرغ رسول الله من هؤلاء الآيات ولم يبق منهم رجل الا وقد وضع علے راسه ترابا ثم انصرف الی حيث اراد ان ينصرف ۱۲ ج ۶۹ قوله اے ساترا لك من ان يدركوك علی ما انت عليه من النبوة ويفهموا قدرك الجليل ولذلك اجترؤا علی ان يقولوا ان تتبعون الا رجلا مسحورا ۱۱ه روح وفسر بعضهم بالحجاب عن الاعين الظاهرة كما روی عن سعيد بن جبير انه قال لما نزلت تبت يدا ابی لهب جاءت امرأة ابی لهب ومعها حجر والنبی صلی الله عليه وسلم مع ابی بكر رضـ فلم تره فقالت لابی بكر اين صاحبك لقد بلغنی انه هجانی فلما لم تره رجعت ۱۲ الخطيب ۷۰ قوله فيمن اراد الفتك به كابی جهل وام جميل زوجة ابی لهب والفتك بمعنی القتل علی الغفلة ۱۲ جمل ۷۱ قوله فلا يسمعونه اما اصلا كما وقع لبعض الكفار حيث كان النبی صلی الله عليه وسلم يقرء القرآن وهم لا يسمعونه او المنفی سماع التدبر والاتعاظ هو موجود فی جميع الكفار والمنافقين ۱۲ ص ۷۲ قوله عنه اے عن القرآن او عن ربك وفی الجمل اے عن استماعه ۱۲ ۷۳ قوله نحن اعلم بما يستمعون به اذ يستمعون اليك بالفارسية ما دانا تريم بچيزيكه ميشنوند بسبب آن يعنی قصد استهزاء وعيب جوے ميباشد وقتے كه گوش می نهند بسوے تو ويروی انه كان يقوم عن يمينه صلی الله عليه وسلم اذا قرأ رجلان من عبد الدار وعن يساره رجلان فيصفقون ويصفرون ويخلطون بالاشعار ۱۲ روح ۷۴ قوله من الهزء بيان لما واشار به الی ان المشركين كانوا يهزؤن بالنبی صلی الله عليه وسلم والمعنی ما يستمعون اليك وهو الهزؤ والتكذيب وقوله اذ يستمعون ظرف لا علم وكذا واذ هم نجوے ۱۲ جمل ۷۵ قوله بدل من اذ قبله اے من اذ هم نجوے ۱۲ ۷۶ قوله مغلوبا علے عقله كذا نقل عن مجاهد المسحور من سحر فجن وقال ابو عبيدة اے رجلا له سحر والسحر الرئة انه بشر مثلكم يأكل ويشرب ويتنفس ۱۲ ك ۷۷ قوله كيف ضربوا الخ اے حيث شبهوك بالاوصاف الناقصة كالمسحور والشاعر والكاهن ۱۲ صاوی ۷۸ قوله اذ يستمعون الخ ظرف لا علم وكذا قوله واذ هم نجوے والمعنی نحن اعلم بالذی يستمعون بسببه وقت استماعهم اليك ووقت تناجيهم ۱۲ صاوی ※

٥١ قولہ بالمسحور فی زوال العقل والکاہن والشاعر فی ایتان الاسجاع وقال صاحب الکشاف الاظہر فی ضربوا لک الامثال ان یکون تفسیرہ انہ کان اے تمام المقالات الثلث واما القول بانہ شاعر او ساحر فلیس بمثل والعضا الظاہر علی التقدیر ان یقال ضربوا فیک لا لک ویؤیدہ قولہ تعالیٰ وضرب لنا مثلا ونسی خلقہ ۱۲ ک ٥٢ قولہ ءاذا کنا عظاما ورفاتا الاستفہام للانکار والاستبعاد لما بین رطوبۃ الحی ویبوسۃ الرمیم من المباعدۃ والمنافاۃ آہ بیضاوی و العامل فی اذا محذوف تقدیرہ انبعث او نحشر اذا کنا دل علیہ مبعوثون ولا یعمل فیہا مبعوثون لان ما بعد ان لا یعمل فیما قبلہا وکذا ما بعد الاستفہام لا یعمل فیما قبلہ وقد اجتمعا ہنا وعلی ہذا التقدیر الذی ذکرتہ تکون اذا متمحضۃ للظرفیۃ و یجوز ان تکون شرطیۃ فیقدر العامل فیہا جوابہا تقدیرہ ءاذا کنا عظاما ورفاتا نبعث او یقدر نحو ذلک وقولہ ورفاتا الرفاۃ ما بولغ فی دقہ وتفتیتہ وہو اسم لاجزاء ذلک الشیٔ المفتت وقال الفراء ہو التراب یؤیدہ انہ فی القرآن ترابا وعظاما ویقال رفت الشیٔ یرفتہ بالکسر اے کسرہ والفعال یغلب فی التفریق کالحطام والرفاۃ والفتاۃ وقولہ خلقا جدیدا یجوز فیہ وجہان احدہما انہ مصدر من معنی الفعل لا من لفظہ اے نبعث بعثا جدیدا والثانی انہ فی موضع الحال اے مخلوقین آہ ۱۲ جمل ٥٣ قولہ رفاتا اے اجزاء متفرقۃ بالفارسیۃ اعضاء بوسیدہ از ہم پاشیدہ ۱۲

بالمسحور والکاہن والشاعر فضلوا بذلک عن الہدی فلا یستطیعون سبیلا ○ طریقا
الیہ وقالوا منکرین للبعث ءاذا کنا عظاما ورفاتا ءانا لمبعوثون خلقا جدیدا ○ قل لہم
کونوا حجارۃ او حدیدا ○ او خلقا مما یکبر فی صدورکم یعظم عن قبول الحیوۃ فضلا
عن العظام والرفات فلابد من ایجاد الروح فیکم فسیقولون من یعیدنا الی الحیوۃ
قل الذی فطرکم خلقکم اول مرۃ ولم تکونوا شیئا لان القادر علی البدء قادر علی
الاعادۃ بل ہی اہون فسینغضون یحرکون الیک رءوسہم تعجبا ویقولون استہزاء متی
ہو ای البعث قل عسی ان یکون قریبا ○ یوم یدعوکم ینادیکم من القبور علی
لسان اسرافیل فتستجیبون فتجیبون من القبور بحمدہ بامرہ وقیل ولہ الحمد و
ع ١٢ تظنون ان ما لبثتم فی الدنیا الا قلیلا ○ لہول ما ترون وقل لعبادی المؤمنین
یقولوا للکفار الکلمۃ التی ہی احسن ان الشیطن ینزغ یفسد بینہم ان الشیطن کان
للانسان عدوا مبینا ○ بین العداوۃ والکلمۃ التی ہی احسن ہی ربکم اعلم بکم ان
یشا یرحمکم بالتوبۃ والایمان او ان یشا تعذیبکم یعذبکم بالموت علی الکفر وما ارسلنک
علیہم وکیلا ○ فتجبرہم علی الایمان وہذا قبل الامر بالقتال وربک اعلم بمن فی
السموت والارض فیخصہم بما شاء علی قدر احوالہم ولقد فضلنا بعض النبین علی
بعض بتخصیص کل منہم بفضیلۃ کموسی بالکلام وابراہیم بالخلۃ ومحمد علیہ وعلیہما
السلام بالاسراء واتینا داود زبورا ○ قل لہم ادعوا الذین زعمتم انہم الہۃ من
دونہ کالملائکۃ وعیسی وعزیر فلا یملکون کشف الضر عنکم ولا تحویلا ○ لہ
الی غیرکم اولئک الذین یدعون ہم الہۃ یبتغون یطلبون الی ربہم الوسیلۃ
القربۃ بالطاعۃ ایہم بدل من واو یبتغون ای یبتغیہا الذی ہو اقرب الیہ فکیف
بغیرہ ویرجون رحمتہ ویخافون عذابہ کغیرہم فکیف یدعونہم الہۃ ان عذاب
ربک کان محذورا ○ وان ما من قریۃ ارید اہلہا الا نحن مہلکوہا قبل
یوم القیمۃ بالموت او معذبوہا عذابا شدیدا بالقتل وغیرہ کان
ذلک فی الکتب اللوح المحفوظ مسطورا ○ مکتوبا وما منعنا ان نرسل

٥٤ قولہ کونوا حجارۃ اے جوابا عن انکارہم البعث والمعنی قل لہم لو صرتم حجارۃ او حدیدا او خلقا آخر غیرہما کالسموات والارض فلابد من ایجاد الحیاۃ فیکم فان قدرۃ اللہ لاتعجز عن احیائکم واعادتکم للجسمیۃ والروحیۃ فکیف اذا کنتم عظاما ورفاتا ولیس المراد الامر بل المراد انکم لو کنتم کذلک لما اعجزتم اللہ عن الاعادۃ ۱۲ ص ٥٥ قولہ فلابد من ایجاد الروح فیکم اشارۃ اے ان ہذا جواب لشرط تقدیرہ ہکذا لو تکونوا حجارۃ او حدیدا الخ ۱۲ ٥٦ قولہ قل الذی فطرکم فیہ ثلاثۃ اوجہ احدہا انہ مبتدأ خبرہ محذوف اے الذی فطرکم یعیدکم وہذا التقریر فیہ مطابقۃ بین السوال والجواب والثانی انہ خبر مبتدأ محذوف اے یعیدکم الذی فطرکم الثالث انہ فاعل لفعل مقدر اے یعیدکم الذی فطرکم ولہذا صرح بالفعل فی نظیرہ عند قولہ لیقولن خلقہن العزیز العلیم واول مرۃ ظرف زمان ناصبہ فطرکم ۱۲ ج ٥٧ قولہ تعجبا ماخوذ من قول الفراء حیث قال فلان انغض راسہ اذا حرکہ اے فوق واسفل و لاشک ان المتعجب یفعل کذلک وقال ابو الہیثم یقال انغض راسہ اذا اخبر بشیٔ فحرک راسہ انکارا ویدل علیہ قول الشاعر شعر سالتہا یوما فقالت مض، وحرکت من راسہا النغض اے احرکت ما سالتہا ۱۲ ٥٨ قولہ قل عسی ان یکون قریبا فکل ما ہو آت قریب ان یکون اسم عسی وکان تامۃ وقریبا خبرہ او اسم عسی ضمیر البعث وما بعدہ خبرہ ۱۲ جامع البیان ٥٩ قولہ بحمدہ حال من الواو فی تستجیبون اے تجیبون حال کونکم حامدین للہ علی کمال قدرتہ لما قیل انہم ینفضون التراب عن رؤسہم ویقولون سبحانک اللہم وبحمدک ۱۲ ع ٦٠ قولہ بامرہ لما لم یلائم الحمد من الکفار اولہ بالامر استعمالا للحمد علی البعث الذی ہو بامرہ سبحانہ فی سببہ وکذا روی عن ابن عباس ویقرب منہ تفسیر قتادۃ بطاعۃ وقیل ولہ الحمد یعنی انہ جملۃ معترضۃ ولیس حالا عن ضمیر تستجیبون بحمدہ وقیل یحمدونہ حین لا ینفعہم الحمد فیقولون سبحانک اللہم وبحمدک ۱۲ کمالین ٦١ قولہ بامرہ ہذا قول ابن عباس یعنی الحمد بمعنی الامر قالہ ابن عباس وقال سعید بن جبیر یخرجون من قبورہم وینفضون التراب عن رؤسہم ویقولون سبحانک اللہم وبحمدک فیحمدونہ حین لا ینفعہم الحمد من الخطیب وفی الکواشی بحمدہ اے بارادتہ وامرہ کما قال الکاشفی در تفسیر بصائر حمد بمعنی امر واشت چنانچہ در آیت فسبح بحمد ربک ای صل بامرہ ۱۲ الروح ٦٢ قولہ ان لبثتم ان نافیۃ وہی معلقۃ للظن عن العمل وقل من یذکر ان النافیۃ فی ادوات تعلیق ہذا الباب ۱۲ ج ٦٣ قولہ وقل لعبادی یقولوا التی ہی احسن بالفارسیۃ بگو بندگان مرا کہ بگویند کلمہ کہ آن بہتر است یعنی با کفار ۱۲ ٦٤ قولہ الکلمۃ التی ہی احسن الکلمۃ مبتدأ ہی احسن خبرہ الاول وقولہ ربکم الخ خبرہ الثانی اے فسر تعالیٰ کلمۃ التی ہی احسن بقولہ ربکم اعلم الخ ۱۲ ٦٥ قولہ ان یشا یرحمکم الخ تفسیر للتی ہی احسن وما بینہما اعتراض اے قولوا لہم ہذہ الکلمۃ ونحوہا ولا تصرحوا بانہم من اہل النار فان ذلک یہیجہم علی الشر مع ان ختام امرہم غیب لا یعلمہ الا اللہ ۱۲ بیضاوی ٦٦ قولہ فتجبرہم علی الایمان بزنۃ المضارع من الثلاثی او الافعال فی القاموس جبر علی الامر اکرہ علیہ کاجبر وہو منصوب فی جواب النفی ۱۲ ک ٦٧ قولہ بمن فی السموات والارض اے باحوالہم فیخص بالنبوۃ من شاء من خلقہ بولایتہ وسعادتہ من شاء منہم وفی ہذہ الآیات رد علی المشرکین حیث استبعدوا النبوۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقولہم کیف یکون یتیم ابی طالب نبیا وکیف یکون العراۃ الجوع اصحابہ وہذہ العبارۃ لا یجوز اطلاقہا علی النبی الا فی مقام الحکایۃ عن الکفار ولذا افتی بعض المالکیۃ بقتل قائلہا فی مقام التنقیص والآیات متعلقۃ بالعلم ولا یلزم علیہ قصر علمہ علی من فی السموات والارض لانہ مفہوم لقب وہو لا یعتبر وقد رد العلماء علی من اعتبرہ کابی بکر الدقاق ۱۲ صاوی ٦٨ قولہ وآتینا داود زبورا خص بالذکر لان الیہود زعمت انہ لا نبی بعد موسیٰ ولا کتاب بعد التوراۃ وقصدہم بذلک انکار نبوۃ محمد وانکار کتابہ فرد اللہ علیہم بقولہ وآتینا داود زبورا لانہم یعترفون بنبوۃ داود ونزل الزبور علیہ مع انہ جاء بعد موسیٰ والزبور کتاب انزل علی داود مشتمل علی مائۃ وخمسین سورۃ اطولہا قدر ربع من القرآن واقصرہا قدر سورۃ اذا جاء وکلہا دعاء وتحمید لیس فیہا حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود ولا احکام ۱۲ ص ٦٩ قولہ وآتینا داود زبورا فان قیل ما السبب فی تخصیص داود علیہ السلام بالذکر ہنا قلنا فیہ وجوہ الاول ان السبب فی تخصیصہ بالذکر انہ تعالیٰ کتب فی الزبور ان محمدا خاتم النبیین وان امتہ خیر الامم قال ولقد کتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثہا عبادی الصالحون وہم محمد وامتہ الوجہ الثانی ان السبب فیہ ان کفار قریش ما کانوا اہل نظر وجدل بل کانوا یرجعون اے الیہود فی استخراج الشبہات والیہود کانوا یقولون انہ لا نبی بعد موسیٰ ولا کتاب بعد التوراۃ فنقض اللہ تعالیٰ علیہم کلامہم بانزال الزبور علی داود کما قالہ الرازی فی الکبیر وفی ابی السعود وکونہ خاتم النبیین مسطورۃ فی الزبور وفیہ ذکرہ علیہ الصلوۃ والسلام فظہر وجہ التخصیص ۱۲ ٧٠ قولہ بدل من واو یبتغون اے واقرب خبر مبتدأ محذوف والجملۃ صلۃ اے ۱۲ جمل ٧١ قولہ فکیف بغیرہ اے بغیر الاقرب کعیسیٰ ۱۲ ٧٢ قولہ وان من قریۃ اے طائعۃ او عاصیۃ وقولہ الا نحن مہلکوہا اے الطائعۃ وقولہ او معذبوہا اے العاصیۃ والمعنی ان کل احد یفنی قبل یوم القیامۃ قال تعالیٰ کل من علیہا فان ولکن الفناء مختلف فمنہم من یموت میتۃ حسنۃ ومنہم من یموت میتۃ سوء ۱۲ صاوی ٧٣ قولہ وما منعنا ان نرسل الخ سبب نزولہا انہم قالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اقلب لنا الصفا ذہبا وصیر لنا ہذہ الجبال عن مکۃ لنزرع مکانہا واحی لنا آباءنا الموتی فان فعلت ذلک آمنا بک فتضرع النبی یسأل اللہ تعالیٰ فی ذلک فنزلت ہذہ الآیۃ ۱۲ ص ٧٤ قولہ فلا یملکون کشف الضر اے لا یستطیعون ازالتہ بعجزہم وحینئذ فہو لا یصلحوا آلہۃ لان الالہ ہو القادر الذی لا یعجزہ شیٔ والجملۃ جواب الامر ۱۲ صاوی ×

بِالْاٰيٰتِ التی اقترحها اهل مکة اِلَّآ اَنْ كَذَّبَ بِهَا الْاَوَّلُوْنَ ۝ لما ارسلناها فاهلکناهم و
لو ارسلناها الی هٰؤلاء لکذبوابها واستحقوا الاهلاک وقد حکمنا بامهالهم لاتمام امر
محمد وَاٰتَيْنَا ثَمُوْدَ النَّاقَةَ اٰيۃ مُبْصِرَةً بینة واضحة فَظَلَمُوْا كفروا بِهَا فاهلکوا وَمَا نُرْسِلُ
بِالْاٰيٰتِ المعجزات اِلَّا تَخْوِيْفًا ۝ للعباد لیؤمنوا وَ اذکر اِذْ قُلْنَا لَكَ اِنَّ رَبَّكَ اَحَاطَ بِالنَّاسِ
علما وقدرة فهم فی قبضته فبلغهم ولا تخف احدا فهو یعصمک منهم وَمَا جَعَلْنَا
الرُّءْيَا الَّتِيْٓ اَرَيْنٰكَ عیانا لیلة الاسراء اِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ اهل مکة اذ کذبوا بها و
ارتد بعضهم لما اخبرهم بها وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُوْنَةَ فِي الْقُرْاٰنِ وهی الزقوم التی
تنبت فی اصل الجحیم جعلناها فتنة لهم اذ قالوا النار تحرق الشجر فکیف تنبته
وَنُخَوِّفُهُمْ بها فَمَا يَزِيْدُهُمْ تخویفنا اِلَّا طُغْيَانًا كَبِيْرًا ۝ وَ اذکر اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ
اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سجود تحیة بالانحناء فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِيْسَ قَالَ ءَاَسْجُدُ لِمَنْ
خَلَقْتَ طِيْنًا ۝ نصب بنزع الخافض ای من طین قَالَ اَرَءَيْتَكَ ای اخبرنی هٰذَا
الَّذِيْ كَرَّمْتَ فضلت عَلَيَّ بالامر بالسجود له وانا خیر منه خلقتنی من نار لَئِنْ لام قسم
اَخَّرْتَنِ اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَاَحْتَنِكَنَّ لاستاصلن ذُرِّيَّتَهٗٓ بالاغواء اِلَّا قَلِيْلًا ۝ منهم ممن
عصمته قَالَ تعالی له اذْهَبْ منظرا الی وقت النفخة الاولی فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَاِنَّ جَهَنَّمَ
جَزَآؤُكُمْ انت وهم جَزَآءً مَّوْفُوْرًا ۝ وافرا کاملا وَاسْتَفْزِزْ استخف مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ
بِصَوْتِكَ بدعائک بالغناء والمزامیر وکل داع الی المعصیة وَاَجْلِبْ صح عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَ
رَجِلِكَ وهم الرکاب والمشاة فی المعاصی وَشَارِكْهُمْ فِي الْاَمْوَالِ المحرمة کالربوا والغصب
وَالْاَوْلَادِ من الزنا وَعِدْهُمْ بان لا بعث ولا جزاء وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطٰنُ بذلک اِلَّا
غُرُوْرًا ۝ باطلا اِنَّ عِبَادِيْ المؤمنین لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ تسلط وقوة وَكَفٰى
بِرَبِّكَ وَكِيْلًا ۝ حافظا لهم منک رَبُّكُمُ الَّذِيْ يُزْجِيْ یجری لَكُمُ الْفُلْكَ السفن فِي الْبَحْرِ
لِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهٖ تعالی بالتجارة اِنَّهٗ كَانَ بِكُمْ رَحِيْمًا ۝ فی تسخیرها لکم وَ
اِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ الشدة فِي الْبَحْرِ خوف الغرق ضَلَّ غاب عنکم مَنْ تَدْعُوْنَ
تعبدون من الالهة فلا تدعونه اِلَّآ اِيَّاهُ تعالی فانکم تدعونه وحده

(اسم مفعول بمعنی الفاعل علی العکس عیشة راضیة ۱۲ک — اضرع ۱۲ — امر من صاح یصیح ۱۲ — فی القاموس ضل خفی وغاب ۱۲ک — صح بیان للغرق ۱۲ک — للانکار ۱۲ک)

ع ۶

ــه قوله بالآیات الباء زائدة کما یشیر الیه قوله لما ارسلناها او للملابسة والمفعول محذوف ای وما منعنا ان نرسل نبیا حالة کونه متلبسا بالآیات آه وقوله التی اقترحها الخ کقلب الصفا ذهبا وازالة الجبال عن مکة لیزرعوا امکانها ۱۲ جمل ــه قوله بالآیات التی اقترحها اهل مکة من احیاء الموتی وقلب الصفا ذهبا ورفع جبال مکة لتنبسط الارض وتصلح للزراعة اجراء الانهار لتحصل الحدائق ونحو ذلک ۱۲ روح ــه قوله لاتمام امر محمد ولان فیهم یومن او یولد من یومن ثم ذکر بعض الامم المهلکة بتکذیب الآیات المقترحة فقال وآتینا ثمود الناقة ۱۲ ــه قوله آیة مبصرة قدر الموصوف مشعرا بانها من الآیات التی کذب بها الاولون وهی منصوبة علی الحال قوله بینة واضحة یشیر الی ان المبصرة للنسبة بمعنی ذوی بصارة ۱۲ک ــه قوله لا تخویفا للعباد لیؤمنوا فیه اشارة الی جواب عن سوال هو ان هذا یدل علی الارسال بالآیات وقوله قبل وما منعنا ان نرسل بالآیات یدل علی عدمه والایضاح ذلک ان المراد بالآیات هنا العبر والدلالات وفیما قبله الآیات المقترحة وقوله الا تخویفا یجوز ان یکون مفعولا له وان یکون مصدرا فی موضع الحال اما من الفاعل ای مخوفین او من المفعول ای مخوفا بها والیه اشار فی التقریر ۱۲ جمل ــه قوله فهو یعصمک منهم ای من قتلهم لک دون غیره من الذی لانه قد وقع کثیرا ۱۲ ج ــه قوله عیانا روی البخاری فی تفسیره عن ابن عباس انه قال رویا عین اریها رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة اسری به وتقدم انه قول الاکثر فمنهم سعید بن جبیر والحسن ومسروق وقتادة ومجاهد وعکرمة وابن جریج وما قاله بعضهم من ان الرویا تدل علی انها رویا منام ضعیف اذ لا فرق بین الرویة والرویا فی اللغة یقال رایته بعینی رویة ورویا خطیب فی الکواشی الرویا تکون نوما ویقظة کالرویة ۱۲ ــه قوله والشجرة ای وما جعلنا الشجرة فهی معطوفة علی الرویا وقوله الملعونة ای الموذیة او المذمومة فنعتها بذلک مجاز لان العرب تقول طعام ضار انه ملعون او المراد الملعون طاعموها لان الشجرة لا ذنب لها وقیل بل هو علی الحقیقة ولعنها ابعادها من رحمة الله لانها تخرج فی اصل الجحیم ۱۲ جمل ــه قوله الملعونة والمراد بلعنها فیه لعن طاعمها علی الاسناد المجازی او ابعادها عن الرحمة فانها تنبت فی اصل الجحیم فی ابعد مکان من الرحمة ۱۲ ابو السعود ــه قوله اذ قالوا النار تحرق ای فنسبوا الله الی العجز عن خلق شجرة فی النار وهو قادر علی اکثر منه ویقویه ان النعامة تبتلع الجمر والحدید المحمی بالنار ولا یحرقها وان طیر السمندل یتخذ من وبره منادیل فاذا اتسخت القیت فی النار فیزول وسخها وتبقی بحالها ۱۲ ــه قوله واذ قلنا للملائکة اسجدوا لآدم کرر قصة آدم مع ابلیس فی القرآن مرارا الاعتبار السعادة والشقاوة علیهما واشارة الی ان السعید هو من تبع آدم والشقی هو من تبع ابلیس لیحصل ما یترتب علی ذلک من النعیم المقیم لاهل السعادة والعذاب الالیم لاهل الشقاوة ۱۲ صاوی ــه قوله سجود تحیة بالانحناء دفع بذلک ما یقال ان السجود لغیر الله کفر والملائکة بریئون منه ویدفع ایضا بان السجود لآدم حقیقة بوضع الجبهة وآدم کالقبلة کالمصلین للکعبة وایضا محل کون السجود لغیر الله کفرا ما لم یکن الآمر به هو الله والا فیجب امتثاله وقد تقدم ذلک ۱۲ صاوی ــه قوله نصب بنزع الخافض عبارة السمین قوله طینا فیه اوجه احدها انه حال من من والعامل فیها اسجد او من عائدها الموصول ای خلقته طینا فالعامل فیها خلقته وجاز وقوع طینا حالا وان کان جامد الدلالته علی الاصالة کانه قال متاصلا من طین الثانی انه منصوب علی اسقاط الخافض ای من طین کما صرح به فی الآیة الاخری وخلقته من طین الثالث ان ینتصب علی التمییز قاله الزجاج وتبعه ابن عطیة ولا یظهر ذلک اذ لم یتقدم ابهام ذات ولا نسبة آه ۱۲ ج ــه قوله ارایتک الکاف حرف خطاب ای لیس باسم حتی یکون فی محل النصب علی انه مفعول رایت بل هو حرف اکد به ضمیر الفاعل المخاطب لتاکید الاسناد فلا محل له من الاعراب وهذا مفعول اول والموصول صفة والثانی محذوف لدلالة الصفة علیه وارایت هنا بمعنی اخبرنی بان یجعل العلم الذی هو سبب الاخبار مجازا عن الاخبار وبان یجعل الاستفهام مجازا عن الامر بجامع الطلب ۱۲ روح ــه قوله لئن اخرتن کلام مبتدأ واللام موطئة للقسم وجوابه لاحتنکن ذریته ای لاستاصلنهم بالاغواء الا قلیلا لا اقدر ان اقاوم شکیمتهم من احتنک الجراد الارض اذا جرد ما علیها اکلا ماخوذ من الحنک وقیل معنی لاحتنکن لاسوقنهم ولاقودنهم حیث شئت من حنک الدابة اذا جعل الرسن فی حنکها ۱۲ ج ــه قوله منظرا بضم المیم وفتح الظاء من الانظار وهی الامهال ای ممهلا انت وهم غلب فیه المخاطب علی الغائب ۱۲ک ــه قوله انت وهم ای جزاؤک وجزاؤهم فغلب المخاطب رعایة لحق المتبوعیة ــه قوله استخف ومنه استفزه الغضب استخفه والاستفزاز سبک کردن وفی بحر العلوم واستزل وحرک ۱۲ ــه قوله بدعائک الخ عبر عن الدعاء بالصوت تحقیرا له کانه لا معنی له قال مجاهد صوته الغناء والمزامیر وقال ابن عباس صوته ۱۲ک ــه قوله وکل داع الی المعصیة اخرجه ابن ابی حاتم کما اشار الیه المفسر بقوله ان الدعاء عام وذکر الغناء وغیره علی سبیل المثال ۱۲ک ــه قوله صح الخ امر ای صوت وقوله بخیلک الخیل جماعة الافراس والفرسان اه قاموس وفی الجمل الخیل تطلق علی النوع المعروف وعلی الراکبین بها والمراد هنا الثانی کما اشار له الشارح والباء للملابسة وقیل زائدة ۱۲ ــه قوله وهم الرکاب والمشاة فان الخیل والخیال بتشدید الیاء ای اصحاب الخیول والرجل اسم جمع للراجل ضد الفارس ۱۲ک ــه قوله المحرمة بحملهم علی کسبها جمعها من الحرام وصرفها فیما لا ینبغی ۱۲ک ــه قوله وما یعدهم الشیطان الا غرورا ای باطلا وفیه اظهار فی مقام الاضمار والالتفات عن الخطاب ای الغیبة وکان مقتضی الظاهر ان یقال وما تعدهم الا غرورا وغرورا فیه اوجه احدها انه نعت مصدر محذوف وهو نفسه مصدر والاصل الا وعدا غرورا فیجیء فیه ما قیل فی زید عدل ای الا وعدا اغرورا علی المبالغة او الا وعدا غارا ونسبة الغرور الیه مجاز الثانی انه مفعول من اجله ای ما یعدهم من الامانی الکاذبة الا لاجل الغرور الثالث انه مفعول به علی الاتساع ای ما یعدهم الا الغرور نفسه والجملة اعتراض فانه وقع بین الجمل التی خاطب الله بها الشیطان ۱۲ ج ــه قوله وکفی بربک وکیلا ای ان الشیطان وان کان قادرا علی الوسوسة باقدار الله له فالله ارحم بعباده فهو یدفع عنهم کیده وشره فالمعصوم من عصمه الله ولیس للعبد قدرة علی دفع الوسواس عنه فائدة ذکر الیافعی عن الشاذلی ان مما یعین علی دفع وسوسة الشیطان انک عند وسوسته لک تضع یدک الیمنی علی جانب صدرک الایسر بحذاء القلب وتقول سبحان الملک القدوس الخلاق الفعال سبع مرات ثم تقرأ قوله تعالی ان یشأ یذهبکم ویات بخلق جدید وما ذلک علی الله بعزیز ۱۲ صاوی ــه قوله الا ایاه الخ یحتمل ان یکون الاستثناء متصلا بحمل قوله من تدعون علی جمیع المعبودات بحق او بباطل ویحتمل ان یکون منقطعا بحمله علی المعبود بباطل ویکون علی هذا الا بمعنی لکن ۱۲ جمل ــه قوله واذ قلنا للملائکة الخ کرر قصة آدم مع ابلیس فی القرآن مرارا الاعتبار السعادة والشقاوة علیهما واشارة الی ان السعید هو من تبع آدم والشقی هو من تبع ابلیس لیحصل ما یترتب علی ذلک من النعیم المقیم لاهل السعادة والعذاب الالیم لاهل الشقاوة ۱۲ صاوی ــه قوله ضل من تدعون ای ذهب عن خواطرکم کل من تدعون فی حوادثکم الا ایاه وحده فانکم حینئذ لا یخطر ببالکم سواه ولا تدعون لکشفه الا ایاه او ضل کل من تعبدون عن اعانتکم ولو کان معکم فی البحر الا الله تعالی ۱۲ بیضاوی

ـ قوله وكان الانسان كفورا تعليل لقوله اعرضتم وترك فيه خطابهم تلطفا بهم حيث لم يقل لهم وكنتم كفارا ١٢ ج ٢ـ قوله افامنتم الهمزة فيه للانكار والفاء للعطف على محذوف تقديره انجوتم فامنتم فحملكم ذلك على الاعراض قال الزمخشري وذهب جماعة الى انه لاحذف ههنا والفاء للعطف على ما قبلها وقدمت همزة الاستفهام لكونها لصدر الكلام والتقدير فامنتم قاله ابوحيان ولعله اختيار المص حيث لم يقدر له معطوفا ١٢ ك وقوله ان يخسف بكم الى قوله فيغرقكم جملة هذه الافعال خمسة وكلها تقرأ بالياء ولا التفات حينئذ وبالنون التفاتا عن الغيبة الى التكلم والقراءتان سبعيتان ١٢ ج ٣ـ قوله جانب البر فيه وجهان اظهرهما انه مفعول به كقوله فخسفنا به وبداره الارض والثاني انه منصوب على الظرف وبكم يجوز ان يكون حالا اى مصحوبا بكم وان تكون الباء للسببية قيل ولا يلزم من خسفه بسببهم ان يهلكوا واجيب بان المعنى جانب البر الذي انتم فيه فيلزم من خسفه هلاكهم ولولا هذا التقدير لم يكن في التواعد به فائدة ١٢ ج وفي الكمالين والمعنى افامنتم ان يقلبه وانتم عليه وفي ذكر الجانب تنبيه على ان الجوانب كلها في قدرته سواء وله في كل جانب برا او بحرا سبب من اسباب الهلاك ليس جانب البحر مختصا به بل ان كان الغرق في جانب البحر ففي جانب البر الخسف فعلى العاقل ان يستوي فرقه من الله ١٢ ٤ـ قوله او يرسل عليكم حاصبا اے ريحا ترميكم بالحصباء والحصباء الحجارة الصغار واحدتها حصبة كقصبة وقول الشارح اے يرميكم بالحصباء يقتضي تفسير الحاصب بالحصباء مع انه ليس كذلك اذ الحاصب كما في القاموس له معنيان الريح التي ترمي بالحصباء والسحاب الذي يرمي به فلو فسر الشارح الحاصب بالريح كما صنع غيره لكان اولى وفي المصباح وحصبته حصبا من باب ضرب وفي لغة من باب قتل رميته بالحصباء ١٢ ج ٥ـ قوله الا قصفته اے كسرته ١٢ بيضاوي ٦ـ قوله بما فعلنا بكم اے انتصارا مناودركا للثار من جهتنا اے بخسف او الغرق من قوله فاتباع بالمعروف اى مطالبة ١٢ ك ٧ـ قوله ولقد كرمنا بني آدم اے شرفناهم على جميع المخلوقات بامور جليلة عظيمة منها انهم ياكلون بايديهم لا بافواههم ومنها كونهم معتدلين القامة على شكل حسن وصورة جميلة ومنها ان الله خلق لهم ما في الارض جميعا ومنها اخدام الملائكة الكرام لهم حتى جعل منهم حفظة وكتبة لهم وغير ذلك ١٢ صاوي ٨ـ قوله ولقد كرمنا بني آدم قال المولى ابو السعود بني آدم قاطبة تكرمة شاملا لبرهم وفاجرهم وامام قشيري قدس سره فرمود كه مراد از بني آدم مومنان اند چه كافران را نص ومن يهن الله فما له من مكرم از تكريم هيچ نصيبے نيست وتكريم مومنان بدانست كه ظاهر ايشان را توفيق مجاهدات بيار است وباطن ايشان را بتحقيق مشاهدات منور ساخت ومحمد بن كعب رضي الله عنه گفت كه كرامت آدميان بدانست كه حضرت محمد صلى الله عليه وسلم از ايشان ست ١٢ روح البيان ٩ـ قوله ومنه اے من التكريم طهارتهم بعد الموت اقول وعندنا اذا وقع الانسان الميت في بير لفسد الماء الا الشهيد النظيف والمسلم المغسول اما الكافر فينجسها مطلقا كذا في الدر المختار وغيره وفي رد المحتار ان نجاسة الميت نجاسة خبث لانه حيوان دموي فينجس بالموت كغيره من الحيوانات وان قيل المراد بقوله طهارتهم بعد الموت انه بعد الموت يطهر ويغسل بحكم الشارع دون غيره من الحيوانات فبهذا الوجه كرم الانسان اجيب ان هذا في بعض افراد الانسان هو المسلم لا في كلهم اللهم الا ان يراد بالتكريم التكريم لبعض افراد الانسان كما ذهب اليه امام القشيري وغيره ١٢ ١٠ـ قوله من الطيبات اے المستلذات الحيوانية كاللحم والسمن واللبن والنباتية كالثمار والحبوب وقيل ان جميع الاغذية اما نباتية واما حيوانية ولا يتغذى الانسان الا بالطيب منهما بعد الطبخ الكامل والنضج التام ولا يحصل هذا لغير الانسان ١٢ ج ١١ـ قوله وفضلناهم اعلم ان الله قال في اول الآية ولقد كرمنا وفي آخرها وفضلنا فلا بد من الفرق بين التكريم والتفضيل والاقرب ان يقال ان الله كرم الانسان على سائر الحيوان بامور خلقية ذاتية طبعية مثل العقل والنطق والخط وحسن الصورة ثم انه تعالى عرفه بواسطة ذلك العقل والفهم اكتساب العقائد الصحيحة والاخلاق الفاضلة فالاول هو التكريم والثاني هو التفضيل ١٢ ج ١٢ـ قوله فمن بمعنى ما لكون البهائم والوحوش من غير ذوي العقول او على بابها اے لذوي العقول على سبيل التغليب ويشمل الملائكة ١٢ ك ١٣ـ قوله والمراد تفضيل الجنس اے جنس الانسان افضل من جنس الملائكة وهذا جواب عما يقال لا نسلم ان جميع البشر افضل من جميع الملائكة فاجاب بان التفضيل بالجنس فلا ينافي ان رؤساء الملائكة افضل من عامة البشر ولا يخفى عليك انه لا حاجة اے اخذ تفضيل الجنس لاخراج خواص الملائكة فان لفظ كثير بمفهومه يدل على ان المفضل عليهم ليس كل الملائكة ١٢ ك وص ١٤ـ قوله اذكر يوم ندعو الخ يشير الى انه منصوب باضمار اذكر على انه مفعول به قوله بامامهم بنبيهم فانه من ائتموا به اے اقتدوا به فيقال يا امة فلان ١٢ ١٥ـ قوله قدر قشرة النواة صوابه قدر الخيط الذي في الخ الكائن فيها طولا اذ هذا هو الفتيل واما القشرة التي ذكرها فهي القطمير واما النقير فهو الخيط الذي في النقرة التي في ظهرها ففي النواة امور ثلاثة فتيل وقطمير ونقير ١٢ جمل ١٦ـ قوله اعمى العمى ذهاب بصر القلب والنقل والصفة مثله ١٢ قاموس ١٧ـ قوله وقراءة الكتاب اشارة الى وجه عدم ذكر قراءة الكتاب فيمن اوتي بشماله بانه اعمى والمراد ههنا وان كان فاقد البصيرة لا البصر فهو لا يقرأ الكتاب لما غشيهم من الحيرة والدهشة التي تمنعهم من الابصار ١٢ ك ١٨ـ قوله ونزل في ثقيف وهم قبيلة يسكنون الطائف وحاصله انهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لا ندخل في امرك حتى تعطينا خصالا نفتخر بها على العرب لا نعشر ولا نحشر ولا نجبي في صلاتنا فالمراد بقولهم لا نعشر لا نعطي العشر وبقولهم لا نحشر لا نؤمر بالجهاد وبقولهم لا نجبي بضم النون وفتح الجيم وتشديد الباء الموحدة مكسورة لا نركع ولا نسجد في صلاتنا والمراد لا نصلي وغير ذلك فان قالت العرب لم فعلت ذلك فقل ان الله امرني فسكت النبي صلى الله عليه وسلم وطمع القوم في سكوته ان يعطيهم ذلك فانزل الله وان كادوا الخ ١٢ صاوي ١٨ـ قوله ان تحرم واديهم وهو وج الذي هو من الطائف اى بجعله حرما كحرم مكة وقوله والحوا اى بالغوا في الالتماس ١٢ جمل وابو السعود ١٩ـ قوله عذاب الممات الخ وهذا القلة التقدير اولى مما قاله الزمخشري كان اصل الكلام عذابا ضعفا من الحيوة وعذابا ضعفا من الممات بمعنى مضاعفا ثم حذف الموصوف واقيمت الصفة مقامه ثم اضيف كما يضاف موصوفها ١٢ ع ٢٠ـ قوله افضل من البشر ظاهره مطلقا وهو خلاف التحقيق الذي عليه الاشاعرة ان خواص البشر كالانبياء والرسل افضل من خواص الملائكة وهم جبرئيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وعوام البشر وهم الصلحاء افضل من عوام الملائكة وهم ما عدا الرؤساء الاربعة ١٢ صاوي ٢١ـ قوله كل اناس في المصباح الانسان من الناس اسم جنس يقع على المذكر والمؤنث والواحد والجمع والاناس قيل فعال بضم الفاء لكن يجوز حذف الهمزة تخفيفا على غير قياس فيبقى ناس فعلى هذا ناس وزنه عال لان الفاء التي هي الهمزة قد حذفت ١٢ جمل ٢٢ـ قوله لو ركنت الخ المناسب ان يقول لو قاربت الركون لان جواب لولا هو المقاربة ولان حسنات الابرار سيئات المقربين فان المقاربة من فعل القبيح لا عذاب عليها عموما والكاملون يشدد عليهم على قدر مقامهم ١٢ صاوي

الانكم في شدة لا يكشفها الا هو فلما نجّٰكم من الغرق واوصلكم الى البر اعرضتم
عن التوحيد وكان الانسان كفورا ۝ جحود النعم افامنتم ان يخسف بكم جانب
البر اي الارض كقارون او يرسل عليكم حاصبا اي يرميكم بالحصباء كقوم لوط ثم
لا تجدوا لكم وكيلا ۝ حافظا منه ام امنتم ان يعيدكم فيه اي البحر تارة مرة
اخرى فيرسل عليكم قاصفا من الريح اي ريحا شديدة لا تمر بشيء الا قصفته
فتكسر فلككم فيغرقكم بما كفرتم بكفركم ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا ۝
نصيرا او تابعا يطالبنا بما فعلنا بكم ولقد كرمنا فضلنا بني ادم بالعلم والنطق و
اعتدال الخلق وغير ذلك ومنه طهارتهم بعد الموت وحملنٰهم في البر على الدواب
والبحر على السفن ورزقنٰهم من الطيبٰت وفضلنٰهم على كثير ممن خلقنا
ع ١٠ كالبهائم والوحوش تفضيلا ۝ فمن بمعنى ما او على بابها وتشمل الملائكة والمراد
تفضيل الجنس ولا يلزم تفضيل افراده اذ هم افضل من البشر غير الانبياء اذكر
يوم ندعوا كل اناس بامامهم بنبيهم فيقال يا امة فلان او بكتاب اعمالهم فيقال
يا صاحب الخير ويا صاحب الشر وهو يوم القيامة فمن اوتي منهم كتٰبه بيمينه
وهم السعداء اولوا البصائر في الدنيا فاولٰئك يقرءون كتٰبهم ولا يظلمون ينقصون
من اعمالهم فتيلا ۝ قدر قشرة النواة ومن كان في هٰذه اي الدنيا اعمى عن
الحق فهو في الاٰخرة اعمى عن طريق النجاة وقراءة الكتاب واضل سبيلا ۝ ابعد طريقا
عنه ونزل في ثقيف وقد سألوه صلى الله عليه وسلم ان تحرم واديهم والحوا عليه
وان مخففة كادوا قاربوا ليفتنونك يستزلونك عن الذي اوحينا اليك لتفتري
علينا غيره وإذا لو فعلت ذلك لاتخذوك خليلا ۝ ولولا ان ثبتنٰك على الحق
بالعصمة لقد كدت قاربت تركن تميل اليهم شيئا ركونا قليلا ۝ لشدة احتيالهم
والحاحهم وهو صريح في انه صلى الله عليه وسلم لم يركن ولا قارب اذا لو ركنت
لاذقنٰك ضعف عذاب الحيٰوة وضعف عذاب الممات اي مثلي ما يعذب
غيرك في الدنيا والاخرة ثم لا تجد لك علينا نصيرا ۝ مانعا

منه ونزل لما قال له اليهود ان كنت نبيا فالحق بالشام فانها ارض الانبياء وَاِنْ
مخففة كَادُوْا لَيَسْتَفِزُّوْنَكَ مِنَ الْاَرْضِ ارض المدينة لِيُخْرِجُوْكَ مِنْهَا وَاِذًا لو
اخرجوك لَّا يَلْبَثُوْنَ خِلٰفَكَ فِيْهَا اِلَّا قَلِيْلًا ○ ثم يهلكون سُنَّةَ مَنْ قَدْ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ
مِنْ رُّسُلِنَا اى كسنتنا فيهم من اهلاك من اخرجهم وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيْلًا ○ تبديلا ع ٨
اَقِمِ الصَّلٰوةَ لِدُلُوْكِ الشَّمْسِ اى من وقت زوالها اِلٰى غَسَقِ الَّيْلِ اقبال ظلمته اى
الظهر والعصر والمغرب والعشاء وَقُرْاٰنَ الْفَجْرِ صلوة الصبح اِنَّ قُرْاٰنَ الْفَجْرِ كَانَ
مَشْهُوْدًا ○ تشهده ملائكة الليل وملائكة النهار وَمِنَ الَّيْلِ فَتَهَجَّدْ فصل بِهٖ
بالقران نَافِلَةً لَّكَ ق فريضة زائدة لك دون امتك او فضيلة على الصلوات المفروضة
عَسٰٓى اَنْ يَّبْعَثَكَ يقيمك رَبُّكَ فى الأخرة مَقَامًا مَّحْمُوْدًا ○ يحمدك فيه الاولون
والأخرون وهو مقام الشفاعة فى فصل القضاء ونزل لما أمر بالهجرة وَقُلْ رَّبِّ
اَدْخِلْنِىْ المدينة مُدْخَلَ صِدْقٍ اى ادخالا مرضيا لا ارٰى فيه ما اكره وَّاَخْرِجْنِىْ
من مكة مُخْرَجَ صِدْقٍ اخراجا لا التفت بقلبى اليها وَّاجْعَلْ لِّىْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا
نَّصِيْرًا ○ قوة تنصرنى بها على اعدائك وَقُلْ عند دخولك مكة جَآءَ الْحَقُّ الاسلام وَ
زَهَقَ الْبَاطِلُ ط بطل الكفر اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوْقًا ○ مضمحلا زائلا وقد دخلها
صلى الله عليه وسلم وحول البيت ثلاث مائة وستون صنما فجعل يطعنها
بعود فى يده ويقول جاء الحق الخ حتى سقطت رواه الشيخان وَنُنَزِّلُ مِنَ للبيان
الْقُرْاٰنِ مَا هُوَ شِفَآءٌ من الضلالة وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ لا به وَلَا يَزِيْدُ الظّٰلِمِيْنَ
الكافرين اِلَّا خَسَارًا ○ لكفرهم به وَاِذَآ اَنْعَمْنَا عَلَى الْاِنْسَانِ الكافر اَعْرَضَ عن
الشكر وَنَاٰ بِجَانِبِهٖ ج ثنى عطفه متبخترا وَاِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ الفقر والشدة كَانَ
يَـُٔوْسًا ○ قنوطا من رحمة الله قُلْ كُلٌّ منا ومنكم يَّعْمَلُ عَلٰى شَاكِلَتِهٖ ط طريقته
فَرَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ اَهْدٰى سَبِيْلًا ○ طريقا فيثيبه وَيَسْـَٔلُوْنَكَ اى ٩ ع ٩
اليهود عَنِ الرُّوْحِ ط الذى يحيى به البدن قُلِ لهم الرُّوْحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّىْ اى علمه
لا تعلمونه وَمَآ اُوْتِيْتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيْلًا ○ بالنسبة الى علمه تعالى

---

۵۱ قوله لما قال له اليهود الخ هذا مبنى على ان هذه الآية مدنية وفى الخازن وذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كره اليهود مقامه بالمدينة حسدا فاتوه فقالوا يا ابا القاسم لقد علمت ما هذه بارض الانبياء فان ارض الانبياء الشام وهى الارض المقدسة وكان بها ابراهيم والانبياء عليهم السلام فان كنت نبيا مثلهم فات الشام وانما يمنعك من الخروج اليها مخافة الروم وان الله سيمنعك من الروم ان كنت رسوله فعسكر النبى صلى الله عليه وسلم على ثلثة اميال من المدينة وفى رواية الى ذى الحليفة حتى يجتمع اليه اصحابه فيخرج فانزل الله تعالى هذه الآية والارض هنا ارض المدينة وقيل الارض ارض مكة والآية مكية والمعنى هم المشركون ان يخرجوه منها فكفهم الله تعالى عنه صلى الله عليه وسلم حتى امره بالخروج للهجرة فخرج بنفسه وهذا اليق بالآية لان ما قبلها خبر عن اهل مكة والسورة مكية وقيل هم المشركون كلهم وارادوا ان يستفزوه من ارض العرب باجتماعهم وتظاهرهم عليه فمنع الله رسوله صلى الله عليه وسلم ولم ينالوا ما املوه ١٢ ج ۵۲ قوله ليستفزونك اى ليزعجونك بعداوتهم ومكرهم - مدارك الاستفزاز بالفارسية بلغزانيدن ١٢ ۵۳ قوله خلفك اى بعد اخراجك وخلافك كوفى غير ابى بكر وشامى غيره مدارك ۵۴ قوله ثم يهلكون وقد كان كذلك فانهم اهلكوا ببدر بعد هجرته عليه السلام ١٢ روح

۵۵ قوله سنة السنة العادة روح وفى الجمل وسنة فيه ثلاثة اوجه احدها ان ينتصب على المصدر المؤكد اى سن الله ذلك سنة او استنا ذلك سنة الثانى قاله الفراء على اسقاط الخافض اى كسنة الله وعلى هذا لا يوقف على قوله الا قليلا الثالث ان ينتصب على المفعول اى اتبع انت سنته ١٢ ۵۶ قوله اى كسنتنا فيهم اشار بهذا الى ان سنة منصوب بنزع الخافض ١٢ ۵۷ قوله لدلوك الشمس الخ اصل هذه المادة يدل على التحول والانتقال ومنه الدلك فان الدلاك لا تستقر يده ومنه دلوك الشمس فمعنى الزوال انتقال من وسط السماء الى ما يليه وفى المصباح دلكت الشئ دلكا من باب قتل مرسته بيدك ودلكت النعل بالارض مسحتها بها ودلكت الشمس والنجوم دلوكا من باب قعد زالت عن الاستواء ويستعمل فى الغروب ايضا ١٢ ج وفى الكمالين روى ابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عمر مرفوعا دلوك الشمس زوالها ولكنه فى الموطا موقوف بسند صحيح وهو الماثور عن ابن عباس وجابر وهو قول الحسن وعطاء وقتادة وروى ابن ابى حاتم عن على رضى الله عنه دلوكها غروبها وكذا روى عن ابن مسعود وهو قول النخعى والضحاك ومقاتل والسدى قال البغوى ومعنى اللفظ يجمعها لان اصل الدلوك الميل والشمس يميل اذا زالت او غربت والحمل على الزوال اولى لكثرة القائلين به ولانا اذا حملناه عليه كانت الآية جامعة لمواقيت الصلوة وعلى الثانى يخرج الظهر والعصر ١٢ ك ۵۸ قوله وقرآن الفجر فيه اوجه احدها انه عطف على الصلاة اى واقم قرآن الفجر والمراد به صلوة الصبح والثانى انه منصوب على الاغراء اى وعليك قرآن الفجر كذا قدره الاخفش وتبعه ابو البقاء واصول البصريين تابى هذا لان اسماء الافعال لا تعمل مضمرة الثالث انه منصوب باضمار فعل اى اقم او الزم قرآن الفجر ١٢ ج ۵۹ قوله صلوة الصبح سميت قرآنا وهو القراءة لكونها ركنا فيها كما سميت ركوعا وسجودا وهو حجة على يزيد الاصم حيث زعم ان القراءة ليست ركنا منها وهو عطف على الصلوة قاله الزمخشرى قال القاضى ولا دليل فيه لجواز ان يكون التجوز لكونها مندوبة فيها نعم لو فسر بالقراءة فى صلوة الفجر دل الامر باقامتها على الوجوب فيها نصا وفى غيرها قياسا ورده صاحب كشف بان العلاقة المعتبرة فى المجاز هى علاقة الكل والجزء لا غير واستعمال سبح فى صلى ليس من التسبيح بمعنى قل سبحان الله بل بمعنى التنزيه البالغ والمصلى يسبح قولا بالقراءة الفاتحة بل بنفس التكبير الواجب بالاتفاق وفعلا ايضا وهو الركن كله ١٢ ك ۶۰ قوله ومن الليل الخ فى من هذه وجهان احدهما انها متعلقة بتهجد اى تهجد بالقران بعض الليل والثانى انها متعلقة بمحذوف تقديره وقم قومة من الليل فتهجد او واسهر من الليل فتهجد وكون من بمعنى بعض لا يقتضى اسميتها لان واو مع ليست اسما بالاجماع وان كانت بمعنى اسم صريح وهو مع والمعروف فى كلام العرب ان الهجود عبارة عن النوم بالليل ثم لما راينا فى عرف الشرع انه يقال لمن انتبه بالليل من نومه وقام الى الصلوة انه متهجد وجب ان يقال سمى ذلك متهجدا من حيث انه القى الهجود وفى السمين التهجد ترك الهجود وهو النوم وتفعل ياتى للسلب نحو تخرج وتاثم وقيل الهجود هو النوم وقيل مشترك بين النائم والمصلى ١٢ من الجمل ملخصا ۶۱ قوله فتهجد به اى ازل الهجود اى النوم فان صيغة التفعل تجئ للازالة كالتحرج والتحنث والتاثم ونظائرها ابو السعود وفى الكبير وروى ابو عبيد عن ابى قتادة الهاجد النائم والهاجد المصلى بالليل وايضا فيه واما الازهرى فانه توسط فى تفسير هذا اللفظ وقال المعروف فى كلام العرب ان الهاجد هو النائم ثم راينا ان فى الشرع يقال لمن قام من النوم الى الصلوة انه متهجد فوجب ان يحمل هذا على انه سمى متهجدا لالقاء الهجود عن نفسه انتهى والى هذا اشار الشارح فى تفسيره بقوله فصل وفى الجمل قوله فصل يشير به الى ان نافلة مفعول به لتهجد ويصح ان يكون مفعولا مطلقا والمعنى فتنفل نافلة والنافلة مصدر كالعافية والعاقبة ويصح ان يكون حالا والمعنى فصل حال كون الصلوة نافلة ١٢ ۶۲ قوله فريضة زائدة لك دون امته هذا التفسير مبنى على ان قيام الليل كان واجبا فى حقه دون امته وهو نافلة بالمعنى اللغوى وهو الزيادة لانه زائد على الصلوات الخمس وان كان فى حد ذاته فرضا عليه وقوله او فضيلة اى فضيلة مندوبة زائدة على الصلوات الخمس وهذا مبنى على ان قيام الليل كان مندوبا فى حقه صلى الله عليه وسلم كما هو كذلك فى حق امته والقولان مقرران فى كتب الفروع وقد صرح بهما الخازن واشار اليهما الشارح فى التقرير ١٢ جمل ۶۳ قوله قوة تنصرنى بها على اعدائك اى وقد اجاب الله دعاءه فوعده بملك فارس والروم وقال له والله يعصمك من الناس وقال ليظهره على الدين كله ١٢ ص ۶۴ قوله وزهق الباطل من زهق روحه اذا خرج اى ذهب وهلك اه روح وفى المختار زهقت نفسه خرجت وزهق الباطل اى اضمحل ملخصا ١٢ ۶۵ قوله يطعنها فى القاموس طعنه بالرمح ضربه به وقوله بعود العود الخشب وهو كالعصا ونحوه ١٢ ۶۶ قوله حتى سقطت اى مع انها كانت مثبتة بالحديد والرصاص وبقى منها صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من نحاس اصفر فقال النبى يا على ارم به فصعد فرمى به فكسره ١٢ ص ۶۷ قوله ونا بجانبه بالفارسية وبه پہلو باز دور شد وخود را وفى روح البيان وبنفس خود دور شد ١٢ ۶۸ قوله ثنى عطفه ثنى يجيئ عطفا كل شئ بالكسر جانباه ١٢ قاموس ۶۹ قوله وما اوتيتم من العلم الا قليلا رد لقول اليهود واوتينا التوراة وفيها العلم الكثير بدليل القراءة الشاذة وما اوتوا وقيل الخطاب عام لجميع الخلق وان الخلق عموما وان اعطوا من العلم ما اعطوا فهو قليل بالنسبة لعلمه تعالى ١٢ صاوى ۷۰ قوله من العلم الخ متعلق باوتيتم ولا يجوز تعلقه بمحذوف على انه حال من قليل لانه لو تاخر لكان صفة لان ما فى حيز الا لا يتقدم عليها وقرا عبد الله والاعمش وما اوتوا بالضمير الغيبة ١٢ جمل ۷۱ قوله عن الروح اى عن حقيقة الروح الذى به حياة البدن وهذا هو الاصح ١٢ صاوى

وَلَئِنْ لام قسم شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِيٓ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ اى القرآن بان نمحوه من الصدور والمصاحف
ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهٖ عَلَيْنَا وَكِيْلًا ۝ اِلَّا لكن ابقيناه رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ ۭ اِنَّ فَضْلَهٗ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيْرًا ۝
عظيما حيث انزله عليك واعطاك المقام المحمود وغير ذلك من الفضائل قُلْ لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ
وَالْجِنُّ عَلٰٓى اَنْ يَّاْتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ فى الفصاحة والبلاغة لَا يَاْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ
لِبَعْضٍ ظَهِيْرًا ۝ معينا نزل ردا لقولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بيّنا لِلنَّاسِ فِيْ هٰذَا
الْقُرْاٰنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ صفة لمحذوف اى مثلا من جنس كل مثل ليتعظوا فَاَبٰٓى اَكْثَرُ النَّاسِ اى
اهل مكة اِلَّا كُفُوْرًا ۝ جحودا للحق وَقَالُوْا عطف على ابى لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْاَرْضِ
يَنْۢبُوْعًا ۝ عينا ينبع منها الماء اَوْ تَكُوْنَ لَكَ جَنَّةٌ بستان مِّنْ نَّخِيْلٍ وَّعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْاَنْهٰرَ خِلٰلَهَا وسطها
تَفْجِيْرًا ۝ اَوْ تُسْقِطَ السَّمَاۗءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا قطعا اَوْ تَاْتِيَ بِاللّٰهِ وَالْمَلٰۗىِٕكَةِ قَبِيْلًا ۝ مقابلة وعيانا
فنراهم اَوْ يَكُوْنَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرُفٍ ذهب اَوْ تَرْقٰى تصعد فِي السَّمَاۗءِ بسلم وَلَنْ نُّؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ لو رقيت
فيها حَتّٰى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا منها كِتٰبًا فيه تصديقك نَّقْرَؤُهٗ ۭ قُلْ لهم سُبْحَانَ رَبِّيْ تعجب هَلْ ما كُنْتُ اِلَّا
بَشَرًا رَّسُوْلًا ۝ كسائر الرسل ولم يكونوا ياتوا باية الا باذن الله وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ يُّؤْمِنُوْٓا اِذْ جَاۗءَهُمُ ع ٩ ١٠
الْهُدٰٓى اِلَّآ اَنْ قَالُوْٓا اى قولهم منكرين اَبَعَثَ اللّٰهُ بَشَرًا رَّسُوْلًا ۝ ولم يبعث ملكا قُلْ لهم لَّوْ كَانَ
فِي الْاَرْضِ بدل البشر مَلٰۗىِٕكَةٌ يَّمْشُوْنَ مُطْمَىِٕنِّيْنَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِّنَ السَّمَاۗءِ مَلَكًا رَّسُوْلًا ۝ اذ
لا يرسل الى قوم رسول الا من جنسهم ليمكنهم مخاطبته والفهم عنه قُلْ كَفٰى بِاللّٰهِ شَهِيْدًۢا بَيْنِيْ
وَبَيْنَكُمْ ۭ على صدقى اِنَّهٗ كَانَ بِعِبَادِهٖ خَبِيْرًۢا بَصِيْرًا ۝ عالما ببواطنهم وظواهرهم وَمَنْ يَّهْدِ اللّٰهُ
فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۚ وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ اَوْلِيَاۗءَ يهدونهم مِنْ دُوْنِهٖ ۭ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ماشين
عَلٰي وُجُوْهِهِمْ عُمْيًا وَّبُكْمًا وَّصُمًّا ۭ مَاْوٰىهُمْ جَهَنَّمُ ۭ كُلَّمَا خَبَتْ سكن لهبها زِدْنٰهُمْ سَعِيْرًا ۝ تلهبا و النصف
اشتعالا ذٰلِكَ جَزَاۗؤُهُمْ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِنَا وَقَالُوْٓا منكرين للبعث ءَاِذَا كُنَّا عِظَامًا وَّرُفَاتًا ءَاِنَّا
لَمَبْعُوْثُوْنَ خَلْقًا جَدِيْدًا ۝ اَوَلَمْ يَرَوْا يعلموا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ مع عظمهما قَادِرٌ عَلٰٓي
اَنْ يَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ اى الاناسى فى الصغر وَجَعَلَ لَهُمْ اَجَلًا للموت والبعث لَّا رَيْبَ فِيْهِ ۭ فَاَبَى الظّٰلِمُوْنَ
اِلَّا كُفُوْرًا ۝ جحودا له قُلْ لهم لَّوْ اَنْتُمْ تَمْلِكُوْنَ خَزَاۗىِٕنَ رَحْمَةِ رَبِّيْٓ من الرزق والمطر اِذًا لَّاَمْسَكْتُمْ
لبخلتم خَشْيَةَ الْاِنْفَاقِ ۭ خوف نفادها بالانفاق فتفتقروا وَكَانَ الْاِنْسَانُ قَتُوْرًا ۝ بخيلا وَلَقَدْ ع ٧ ١١

بفتح النون والدال المهملة اى افتقارنا ١٢ ك

له قوله ولئن شئنا هذا امتنان من الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم بالقرآن وتحذير له عن التفريط فيه والمقصود غيره والمعنى حافظوا اهل العمل واحذروا من التفريط فيه فانا قادرون على اذهابه عن صدوركم ومصاحفكم ولكن القاؤه رحمة بكم ١٢ صاوى ٥٢ قوله لام قسم اے موطئة ودالة على قسم مقدر وقوله لنذهبن جواب القسم وجواب الشرط محذوف اے ذهبنا به على القاعدة فى اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب المتاخر استغناء عنه بجواب المتقدم ١٢ ج ٥٣ قوله ثم لا تجد لك الخ اى ثم لا تجد لك بعد الذهاب به من يتوكل علينا باسترداده واعادته محفوظا مسطورا ١٢ ك ٥٤ قوله الا لكن اے استثناء منقطع استدراك على قوله لنذهبن اے فلما امتننا عليك بانزاله امتننا عليك بابقائه وفى الكسين فيه قولان احدهما انه استثناء متصل لان الرحمة تندرج فى قوله وكيلا اے الا الرحمة فانها ان نالتك فلعلها تسترده عليك والثانى انه منقطع فيقدر بلكن عند البصريين وبل عند الكوفيين ١٢ ج ٥٥ قوله وغير ذلك اے كجعلك سيد ولد آدم وختم الانبياء بك ١٢ جمل ٥٦ قوله ولو كان الخ عطف على مقدر اے لا ياتون بمثله لو لم يكن بعضهم ظهيرا لبعض ولو كان الخ وقد حذف المعطوف عليه حذفا مطردا لدلالة المعطوف عليه دلالة واضحة فان الاتيان بمثله حيث انتفى عند التظاهر فلان ينتفى عند عدمه اولى ١٢ ج ٥٧ قوله نزل ردا الخ وجه الرد ان القرآن معجز فى النظم والتاليف والاخبار عن الغيوب وهو كلام فى اعلى طبقات البلاغة لا يشبه كلام الخلق لانه غير مخلوق ولو كان مخلوقا لاتوا بمثله ١٢ ج ٥٨ قوله من كل مثل المراد بالمثل المعنى الغريب البديع الذى يشبه المثل فى الغرابة ١٢ ج ٥٩ قوله فابى اكثر الناس الا كفورا معناه بالفارسية پس قبول نكرد بيشتر مردمان مگر ناسپاسى را فان قيل كيف جاز فابى اكثر الناس الا كفورا حيث وقع الاستثناء المفرغ فى الاثبات مع انه لا يصح فلا يجوز ان يقال ضربت الا زيدا فالجواب ان لفظة ابى تفيد النفى كانه قيل فلم يرضوا الا كفورا ١٢ جمل ٦٠ قوله وقالوا لن نؤمن لك الخ لما تبين اعجاز القرآن وانضمت اليه معجزات اخر وبينات ولزمتهم الحجة وغلبوا اخذوا يتعللون باقتراح الآيات فقالوا لن نؤمن لك الخ ١٢ ج ٦١ قوله حتى تفجر الخ اے حتى تاتينا بواحد من هذه الامور الستة وتفجر بضم التاء وفتح الفاء وتشديد الجيم المكسورة وبفتح التاء وسكون الفاء وضم الجيم مخففة قراءتان سبعيتان هذا فى تفجر الاول واما فتفجر الثانى فهو بالقراءة الاولى لا غير باتفاق السبعة ١٢ ج ٦٢ قوله كسفا بفتح السين لنافع وعاصم وابن عامر كقطع لفظا ومعنى وسكونها للباقين وهو اما مخفف من المفتوح او فعل بمعنى مفعول ١٢ ك ٦٣ قوله مقابلة الخ يشير اے انه مصدر بمعنى المقابلة وقيل هو بمعنى المقابل كالعشير بمعنى العاشر وهو حال من الله والحال من الملئكة محذوف لدلالتها عليه ١٢ ك ٦٤ قوله بل كنت الا بشرا رسولا اے كسائر الرسل لا ياتون قومهم الا بما يظهره الله عليهم من الآيات فليس امر الآيات اليهم انما هو الى الله تعالى ولو اراد ان ينزل ما طلبوه لفعل ولكن لا ينزل الآيات على ما يقترحه البشر وما انا الا بشر وليس ما سالتم فى طوق البشر واعلم ان الله تعالى قد اعطى النبى صلى الله عليه وسلم من الآيات والمعجزات ما يغنى عن هذا كله مثل القرآن وانشقاق القمر ونبع الماء من بين اصابعه وما اشبهه من الآيات وليست بدون ما اقترحوه والقوم عامتهم كانوا متعنتين ولم يكن قصدهم طلب الدليل ليؤمنوا فرد الله عليهم سوالهم وقوله الا بشرا رسولا يجوز ان يكون بشرا خبر كنت ورسولا صفته ويجوز ان يكون رسولا هو الخبر وبشرا حال مقدمة عليه ١٢ ج ٦٥ قوله وما منع الناس ان يؤمنوا الخ حصر المانع فى قولهم ذلك مع ان لهم موانع شتى لما انه معظمها او لانه هو المانع بحسب الحال اعنى عند سماع الجواب بقوله بل كنت الا بشرا رسولا اذ هو الذى يتمسكون به من غير ان يخطر ببالهم شبهة اخرى وقوله بشرا حال من رسولا الذى هو مفعول به على القاعدة ان نعت النكرة اذا قدم عليها ينصب حالا ١٢ ج ٦٦ قوله وما منع الناس ان يؤمنوا اے لم يبق لهم مانع من الايمان والجملة مفعول منع وقوله الا ان قالوا فاعل منع ١٢ جمل ٦٧ قوله قل لهم لو كان الخ اے قل لهم من قبلنا جوابا لقولهم ابعث الله الخ وحاصل الجواب ان الملك لا يبعث الا للملائكة كما ان البشر لا يبعث اليهم الا البشر فكيف تقولون لم يبعث الله رسولا من البشر وهلا بعث الينا رسولا من الملائكة ١٢ ج ٦٨ قوله شهيدا بينى وبينكم اے شهيدا على انى رسول الله اليكم باظهار المعجزة على وفق دعواى او على انى بلغت ما ارسلت به اليكم وانكم عاندتم وشهيدا نصب على الحال او التمييز ١٢ بيضاوى ٦٩ قوله على وجوههم عميا وبكما وصما روى البخارى ومسلم عن انس رضى الله عنه ان رجلا جاء الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قال الله تعالى الذين يحشرون على وجوههم ايحشر الكافر على وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليس الذى امشاه على الرجلين فى الدنيا قادرا على ان يمشيه على وجهه فى الآخرة يوم القيمة قال قتادة حين بلغه بلى وعزة ربنا ان قيل ما وجه الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى سمعوا لها تغيظا وزفيرا وقوله وراى المجرمون النار وقوله دعوا هنالك ثبورا قلت قال ابن عباس رضى الله عنه معنى الآية لا يرون ما يسرهم ولا ينطقون بما يقبل منهم ولا يسمعون ما يلذ مسامعهم لما قد كانوا فى الدنيا لا يستبصرون بالآيات والعبر ولا ينطقون بالحق ولا يستمعون وقال مقاتل هذا اذا قيل لهم اخسئوا فيها ولا تكلمون فيصيرون باجمعهم صما بكما عميا نعوذ بالله من سخطه ١٢ روح ٧٠ قوله عميا وبكما وصما اے لا يبصرون ولا ينطقون ولا يسمعون ان قلت كيف وصفهم الله بذلك هنا واثبت لهم ضد تلك الاوصاف فى قوله وراى المجرمون النار دعوا هنالك ثبورا سمعوا لها تغيظا وزفيرا اجيب بان المعنى عميا لا يرون ما يسرهم وبكما لا يتكلمون بحجة وصما لا يسمعون ما يسرهم او المعنى يحشرون مسدودى الحواس ثم تعاد لهم ١٢ صاوى ٧١ قوله قل لهم اے ... التى يدعون خلافها حيث قالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا الخ اے لاجل ان ننبسط ونتسع فى الرزق ونوسع على المقلين فبين الله لهم انهم لو ملكوا خزائن الله لداموا على بخلهم وشحهم ١٢ صاوى ٧٢ قوله خوف نفادها اے ذهابها بالانفاق اشارة الى ان الانفاق بمعناه المعروف وهو صرف المال وفى الكلام مقدر اے نفاده او عاقبته او هو مجاز عن لازمه وقال الراغب الانفاق بمعنى الافتقار يقال انفق فلان اذا افتقر فهو كالاملاق فى الآية الاخرى ١٢ جمل ٥ قوله ابقيناه اے الى قرب قيام الساعة فعند ذلك يرفع من المصاحف والصدور لما فى الحديث لا تقوم الساعة حتى يرفع القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش فيقول الله مالك فيقول اتلى فلا يعمل بى لا يرفع القرآن حتى تموت حملته العالمون به ولا يبقى الا لكع ابن لكع فعند ذلك يرفع من المصاحف والصدور وليفيئون فى الشعر فتخرج الدابة وتقوم القيامة باثر ذلك ١٢ صاوى ٥ قوله سكن لهبها اے بان اكلت جلودهم ولحومهم فتعود ملتهبة مسعرة فانهم لما كذبوا بالاعادة بعد الافناء جزاهم الله بان لا يزالوا على الاعادة والافناء واليه اشار بقوله ذلك جزاؤهم الخ لان الاشارة اے الى ما تقدم من عذابهم ١٢ بيضاوى ٥ قوله اذا لامسكتم اے فى دار الدنيا فلا ينافى قوله تعالى لو ان لهم ما فى الارض جميعا ومثله معه لافتدوا به لان ذلك فى الآخرة واذا ظرف تملكون ولامسكتم جواب لو وخشية علة للجواب وفى الكسين لامسكتم يجوز ان يكون لازما لتضمنه معنى بخلتم وان يكون متعديا ومفعوله محذوف اے لامسكتم مالكم ١٢ كسين

اٰتَيْنَا مُوْسٰى تِسْعَ اٰيٰتٍۢ بَيِّنٰتٍ واضحات وهى اليد والعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع و
الدم والطمس والسنين ونقص من الثمرات فَسْـَٔلْ يا محمد بَنِىْٓ اِسْرَآءِيْلَ عنه سؤال تقرير للمشركين
على صدقك او فقلنا له اسال وفى قراءة بلفظ الماضى اِذْ جَآءَهُمْ فَقَالَ لَهٗ فِرْعَوْنُ اِنِّىْ لَاَظُنُّكَ
يٰمُوْسٰى مَسْحُوْرًا ۝ مخدوعا مغلوبا على عقلك قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَآ اَنْزَلَ هٰٓؤُلَآءِ الايات اِلَّا رَبُّ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ بَصَآئِرَ عبرا ولكنك تعاند وفى قراءة بضم التاء وَاِنِّىْ لَاَظُنُّكَ يٰفِرْعَوْنُ مَثْبُوْرًا ۝ هالكا
او مصروفا عن الخير فَاَرَادَ فرعون اَنْ يَّسْتَفِزَّهُمْ يخرج موسى وقومه مِّنَ الْاَرْضِ ارض مصر فَاَغْرَقْنٰهُ
وَمَنْ مَّعَهٗ جَمِيْعًا ۝ وَّقُلْنَا مِنْۢ بَعْدِهٖ لِبَنِىْٓ اِسْرَآءِيْلَ اسْكُنُوا الْاَرْضَ فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ الْاٰخِرَةِ اى
الساعة جِئْنَا بِكُمْ لَفِيْفًا ۝ جميعا انتم وهم وَبِالْحَقِّ اَنْزَلْنٰهُ اى القران وَبِالْحَقِّ المشتمل عليه نَزَلَ ط
كما انزل لم يعتره تبديل وَمَآ اَرْسَلْنٰكَ يا محمد اِلَّا مُبَشِّرًا من اٰمن بالجنة وَّنَذِيْرًا ۝ من كفر بالنار
وَقُرْاٰنًا منصوب بفعل يفسره فَرَقْنٰهُ نزلناه مفرقا فى عشرين سنة او وثلاث لِتَقْرَاَهٗ عَلَى النَّاسِ
عَلٰى مُكْثٍ مهل وتؤدة ليفهموه وَّنَزَّلْنٰهُ تَنْزِيْلًا ۝ شيئا بعد شئ على حسب المصالح قُلْ لكفار مكة
اٰمِنُوْا بِهٖٓ اَوْ لَا تُؤْمِنُوْا تهديد لهم اِنَّ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهٖٓ قبل نزوله وهم مؤمنوا اهل الكتاب
اِذَا يُتْلٰى عَلَيْهِمْ يَخِرُّوْنَ لِلْاَذْقَانِ سُجَّدًا ۝ وَّيَقُوْلُوْنَ سُبْحٰنَ رَبِّنَآ تنزيها له عن خلف الوعد اِنْ مخففة كَانَ
وَعْدُ رَبِّنَا بنزوله وبعث النبى لَمَفْعُوْلًا ۝ وَيَخِرُّوْنَ لِلْاَذْقَانِ يَبْكُوْنَ عطف بزيادة صفة وَيَزِيْدُهُمْ
القران خُشُوْعًا ۝ تواضعا لله وكان صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا رحمن فقالوا انه ينهانا ان نعبد
الٰهين وهو يدعو الٰها اخر معه فنزل قُلِ لهم ادْعُوا اللّٰهَ اَوِ ادْعُوا الرَّحْمٰنَ ط اى سموه بايهما او نادوه
بان تقولوا يا الله يا رحمن اَيًّا شرطية مَّا زائدة اى اى شئ من هذين تَدْعُوْا فهو حسن دل على هذا
فَلَهُ اى لمسماهما الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰى وهذان منها فانها كما فى الحديث الله الذى لا اله الا هو الرحمن
الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور
الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع
البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلى الكبير الحفيظ المقيت الحسيب
الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوى
المتين الولى الحميد المحصى المبدئ المعيد المحيى المميت الحى القيوم الواجد الماجد الواحد الصمد

ربع

قوله ولقد آتينا المقصود من هذا الكلام الجواب عن قولهم لن نؤمن لك حتى تاتينا فقال تعالى انا آتينا موسى معجزات مساوية للاشياء التى طلبتموها بل اقوى منها واعظم فلو حصل فى علمنا ان جعلها فى زمانكم مصلحة لفعلناها كما فعلنا فى حق موسى فدل هذا على انا انما لم نفعلها فى زمانكم لعلمنا انه لا مصلحة فى فعلها ١٢ كبير قوله وهى اليد الخ هذا العدد احد اقوال ثلاثة ذكرها البيضاوى ونصه هى العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم وانفجار الماء من الحجر وانفلاق البحر ونتق الجبل اى الطور على بنى اسرائيل وقيل الطوفان والسنون ونقص الثمرات مكان الثلاثة الاخيرة وعن صفوان ان يهوديا سأل النبى صلى الله عليه وسلم عنها فقال ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ولا تسحروا ولا تاكلوا الربا ولا تمشوا ببرئ الى ذى سلطان ليقتله ولا تقذفوا محصنة ولا تفروا من الزحف وعليكم خاصة اليهود ان لا تعتدوا فى السبت فقبل اليهودى يده ورجله فعلى هذا المراد بالآيات الاحكام العامة الثابتة فى كل الشرائع ١٢ ج قوله والقمل اى السوس الذى نزل فى حبوبهم وقوله والطمس اى مسخ اموالهم حجارة ١٢ جمل قوله عنه هو المفعول الثانى لاسال اى عن موسى فيما جرى بينه وبين فرعون وقومه وقوله سؤال تقرير اى سؤالا يترتب على جوابه تقرير المشركين اى اقرارهم بصدقك فعل بمعنى الباء ١٢ جمل قوله سؤال تقرير الخ يعنى فاسالهم سؤالا يحمل على اقرار المشركين على صدقك حين اخبرك بنو اسرائيل عندهم على وفق ما اخبرتهم ١٢ ك قوله اوفقلنا له اسال معطوف على يا محمد اى او ان الخطاب لموسى ويكون على تقرير القول المعطوف على آتينا اى آتيناه فقلنا له اسال بنى اسرائيل وعلى هذا المفعول الاول محذوف اى اسال فرعون بنى اسرائيل اى اطلبهم منه لتذهب بهم الى الشام جمل وعبارة روح البيان اى فقلنا له اذ جاءهم سلهم يا موسى من فرعون وقل له ارسل معى بنى اسرائيل ١٢ قوله اذ جاءهم ظرف لآتينا وجملة فاسأل اعتراضية هذا على التفسير الاول واما على الثانى فهو ظرف لقلنا المقدر واما على القراءة بلفظ الماضى فهو ظرف للماضى نفسه ١٢ ج قوله مسحورا فيه وجهان اظهرهما انه بمعناه الاصلى اى انك سحرت فمن ثم اختل كلامك قال ذلك حيث جاءه بما لا تهوى نفسه الخبيثة والثانى انه بمعنى فاعل كميمون ومشئوم اى انت ساحر فلذلك تاتى بالاعاجيب يشير لانقلاب عصاه حية وغير ذلك ١٢ سمين قوله مغلوبا على عقلك اشار بذلك ان مسحورا باق على معناه الاصلى اى انك سحرت فغلب على عقلك ١٢ ص قوله وفى قراءة بضم التاء قرأ الكسائى بضم التاء اى انى متحقق ان ما جئت به هو منزل من عند الله والباقون بالفتح اى انت متحقق ان ما جئت به هو منزل من عند الله وانما كفرك عناد وعن على رضى الله عنه انه انكر الفتح وقال ما علم عدو الله قط انما علم موسى ١٢ ج قوله هالكا الخ قال الفراء المثبور الملعون المحبوس عن الخير يقال ما ثبرك عن هذا اى ما منعك منه وما صرفك وقال ابو زيد يقال ثبرت فلانا عن الشئ اثبره رددته عنه وقال مجاهد وقتادة هالكا وقال الزجاج يقال ثبر الرجل فهو مثبور اذا هلك ١٢ كبير قوله ان يستفزهم الاستفزاز الازعاج والمعنى بالفارسية برانگيزد ودور کند موسى وقوم او ١٢ قوله لفيفا قال فى القاموس جئنا بكم لفيفا مجتمعين مختلفين من كل قبيلة انتهى وفى التاويلات النجمية اى يلتف الكافرون بالمؤمنين لعلهم ينجون بهم من العذاب فيخاطبون بقوله تعالى وامتازوا اليوم ايها المجرمون ولا ينفعهم التفضل يقال لهم فريق فى الجنة وفريق فى السعير ١٢ قوله وبالحق نزل اى وما انزلنا القرآن الا ملتبسا بالحق المقتضى لانزاله وما نزل الا ملتبسا بالحق الذى اشتمل عليه فالمراد بالحق فى كل من الموضعين معنى يغاير الآخر فلا يرد ان الثانى تاكيد للاول اهـ روح والى هذا اشار الشارح بقوله المشتمل عليه ١٢ قوله وبالحق انزلناه معطوف على قوله ولقد صرفنا وهذا على اسلوب العرب حيث ينتقلون مما كانوا بصدده لشئ آخر ثم يرجعون له ١٢ صاوى قوله تبديل لا اولا ولا آخرا يعنى ان الحق فى موضعين بمعنى واحد ولكنه اريد بالجملتين نفى اعتراء البطلان لا اول الامر وآخره وقد يراد بالحق الاول الحكم المقتضى لانزاله ١٢ ك وقيل الحق الاول هو الحكمة المقتضية للانزال والثانى هو المعانى وفى الشهاب والحق فيهما ضد الباطل لكن المراد بالاول الحكمة الالهية وبالثانى ما يشتمل عليه من العقائد والاحكام ونحوها ١٢ قوله مفرقا منجما فى عشرين سنة ان لم يعد مدة فترة الوحى او ثلث ان عدت او الترديد محمول على اختلاف الروايات فى مدة اقامته صلعم بمكة بعد البعثة ١٢ ك قوله مهل وتؤدة اى تان وتثبت وفى القاموس المهل الرفق والتانى والسكينة وفى المصباح واتاد فى الامر تئد وتوادا اذا تانى فيه وتثبت ١٢ قوله يخرون اى يسقطون على وجوههم اللام بمعنى على ١٢ قوله عن خلف الوعد اى الذى رايناه فى كتبنا بانزال القرآن وارسال محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ قوله بان تقولوا يا الله يا رحمن اشار بذلك الى ان اسماء الله توقيفية فلا يجوز لنا ان نسميه باسم غير وارد فى الشرع ١٢ صاوى قوله شرطية اى منصوب بتدعوا على المفعول به والمضاف اليه محذوف اى الاسمين وتدعوا مجزوم بها فهى عاملة ومعمولة وفى ما قولان احدهما انها مزيدة للتاكيد والثانى انها شرطية جمع بينهما تاكيدا كما جمع بين حرفى الجر للتاكيد ١٢ جمل قوله فله الاسماء الحسنى لانه اذا حسن اسمائه كلها حسن تلك الاسماء لانهما منها ومعنى كونها احسن الاسماء انها مشتملة على معانى التقديس والتعظيم والتمجيد وعلى صفات الجلال والكمال ـ خازن الحكم هو الذى لا يحمله الغضب على استعجال العقوبة العظيمة ـ ك الشكور هو الذى يعطى الثواب الجزيل بالعمل القليل ـ ك الحفيظ يحفظ مخلوقه من الزوال والاختلال ما شاء ـ ك الكريم المنعم الذى يعطى من غير مسئلة ولا وسيلة ـ ك المجيب الذى يجيب دعوة الداعى اذا دعاه ـ ك الحكيم ذو حكمة وهى اصابة بالحق وبالعلم ـ ك المجيد المستحق لكمال صفات العلو من المجد وهو سعة الكرم ـ ك الشهيد هو الذى لا يغيب عنه شئ ـ ك الوكيل القائم بامور العباد وتحصيل ما يحتاجون اليه ـ المحصى العالم الذى يحصى المعلومات ويحيط بها ـ ك القيوم البالغ فى القيام بتدبير خلقه ١٢ ك قوله اى لمسماهما لان الضمير فى له للمسمى فمعنى ادعوا الله والرحمن سموا المعبود بحق بالله او الرحمن فانهما من الاسماء الحسنى ١٢ قوله المؤمن معناه فى حقه تعالى تصديقه نفسه وقيل انه ماخوذ من الامن وهو المؤمن عباده من المخاوف وقوله المهيمن اى الرقيب المبالغ فى المراقبة والحفظ وقوله البارئ ماخوذ من البرء واصله خلوص الشئ عن غيره وقيل الذى خلق الخلق لا عن مثال وقوله المقيت المقتدر فيرجع لمعنى القادر وقوله الحسيب معناه الكافى وقوله المجيب اى الذى يجيب دعوة الداعى اذا دعاه وقوله الباعث معناه باعث الرسل وباعث الموتى من القبور وقوله الواجد معناه الغنى وقوله الماجد معناه المجيد وقوله الوالى بمعنى الحاكم وقوله البر معناه فاعل الاحسان ١٢ الظاهر عما لا يليق به ١٢ العالم بحقائق الامور ودقائقها ١٢ ك

القادر المقتدر المقدم المؤخر الاول الآخر الظاهر الباطن الوالى المتعال البر التواب المنتقم العفو الرءوف مالك الملك ذو الجلال والاكرام المقسط الجامع الغنى المغنى المانع الضار النافع النور الهادى البديع الباقى الوارث الرشيد الصبور رواه الترمذى قال تعالى وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ بقراءتك فيها فيسمعك المشركون فيسبوك ويسبوا القران ومن انزل وَلَا تُخَافِتْ تسر بِهَا لينتفع اصحابك وَابْتَغِ اقصد بَيْنَ ذَٰلِكَ الجهر والمخافتة سَبِيلًا ۝ طريقا وسطا وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَّهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ الالوهية وَلَمْ يَكُن لَّهُ وَلِيٌّ ينصره مِّنَ اجل الذُّلِّ اى لم يذل فيحتاج الى ناصر وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا ۝ عظمه عظمة تامة عن اتخاذ الولد والشريك والذل وكل مالا يليق به وترتيب الحمد على ذلك للدلالة على انه المستحق لجميع المحامد لكمال ذاته وتفرده فى صفاته روى الامام احمد فى مسنده عن معاذ الجهنى عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اية العز الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا الى آخر السورة والله اعلم قال مؤلفه هذا آخر ما كملت به تفسير القرآن العظيم الذى الفه الامام العلامة المحقق جلال الدين المحلى الشافعى رضى الله عنه وقد افرغت فيه جهدى وبذلت فيه فكرى فى نفائس اراها ان شاء الله تجدى والفته فى مدة قدر ميعاد الكليم وجعلته وسيلة للفوز بجنات النعيم وهو فى الحقيقة مستفاد من الكتاب المكمل وعليه فى الآى المتشابهة الاعتماد والمعول فرحم الله امرأ نظر بعين الانصاف اليه ووقف فيه على خطأ فاطلعنى عليه وقد قلت شعرا

حمدت الله ربى اذ هدانى	الى ما ابديت مع عجزى وضعفى	فمن لى بالخطا فارد عنه	ومن لى بالقبول ولو بحرف

هذا ولم يكن قط فى خلدى ان اتعرض لذلك لعلمى بالعجز عن الخوض فى هذه المسالك وعسى الله ان ينفع به نفعا جما ويفتح به قلوبا غلفا واعينا عميا واذانا صما وكانى بمن اعتاد بالمطولات وقد اضرب عن هذه التكملة واصلها حسما وعدل الى صريح العناد ولم يوجه الى دقائقهما فهما ومن كان فى هذه اعمى فهو فى الآخرة اعمى رزقنا الله به هداية الى سبيل الحق وتوفيقا واطلاعا على دقائق كلماته وتحقيقا وجعلنا به مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا وحسبنا الله ونعم الوكيل قال مؤلفه عامله الله بلطفه فرغت من تاليفه يوم الاحد عاشر شهر شوال سنة سبعين وثمانمائة وكان الابتداء فيه يوم الاربعاء مستهل رمضان من السنة المذكورة وفرغ من تبييضه يوم الاربعاء سادس صفر سنة احدى وسبعين وثمان مائة

ــه قوله الباطن اے المحتجب عن نظر العقل بحجب كبريائه الوالى الذى تولى الامور المتعالى هو البالغ فى العلو التواب الرجاع بالمغفرة على كل ذنب المنتقم المعاقب للعصاة العفو الذى يمحو السيئات الجامع جامع الناس فى يوم القيمة النور هو الظاهر بنفسه المظهر لغيره البديع المبدع الذى يفعل على غير مثال سابق الوارث الباقى بعد فناء العباد ويرجع اليه الاملاك الرشيد من رشد الخلق الى مصالحهم وهداهم ودلهم فعيل بمعنى مفعل الصبور هو الذى لا يستعجل فى اخذ العصاة ١٢ ك ــ٥٢ قوله بقراءتك فيها فهو بحذف المضاف او على تسمية الجزء باسم الكل مجازا وقال فى المدارك قوله بصلاتك اے بقراءة صلاتك على حذف المضاف وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع صوته بقراءته فاذا سمعها المشركون لغوا وسبوا فامر بان يخفض من صوته والمعنى ولا تجهر حتى تسمع المشركين ١٢ ــ٥٣ قوله فيسمعك المشركون فيسبوك ويسبوا القرآن ومن انزل اے الذى انزل روى البخارى والترمذى واللفظ له عن ابن عباس رض كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا رفع صوته بالقرآن فسبه المشركون ومن انزله ومن جاء به فنزل الله ولا تجهر بصلوتك ولا تخافت بها عن اصحابك وعن عائشة رضى الله عنها انها نزلت فى الدعاء رواه البخارى وقد اخرجه ابن جرير وابن خزيمة والحاكم وزاد فى التشهد ولابن مردويه وابن جرير عن ابن عباس مثله ورجح النووى كالطبرى الاول وقد يجمع بينهما بانها نزلت فى الدعاء داخل الصلوة كما يدل عليه لفظ ابن جرير وقد روى ابن مردويه عن ابى هريرة كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا صلى عند البيت رفع صوته بالدعاء قال الطبرى ولا يبعد ان يكون المراد ولا تجهر بصلوتك اے بقراءتك فيها نهارا ولا تخافت بها ليلا قال الشيخ السيوطى قد ورد ذلك مسند عند ابن ابى حاتم عن ابن عباس فى الآية اے لا تجعل كلها جهرا ولا كلها سرا وقيل الآية فى الدعاء وهے منسوخة بقوله تضرعا وخفية ١٢ ك ــ٥٤ قوله من اجل الذل فمن تعليلية اے لم يذل فيحتاج الى ناصر فالنفى راجع الى القيد روى احمد عن معاذ الجهنى انه صلى الله عليه وسلم كان يقول آية العز الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا الآية وفى بعض الآثار ما قرأت فى ليلة فى بيت فتصيبه سرقة او آفة ١٢ ك ــ٥٥ قوله وترتيب الحمد الخ هذا دفع لسوال وهو ان الحمد يكون على الجميل الاختيارى وبه وما ذكر من الصفات العدمية ليس كذلك فالمقام مقام التنزيه لا مقام الحمد وقوله لكمال ذاته الخ بيان لدفعه وحاصله انه يدل على نفى الامكان المقتضى للاحتياج واثبات انه الواجب الوجود لذاته الغنى عما سواه المحتاج اليه كل ما عداه فهو الجواد المعطى لكل ما يستحق للحمد دون غيره واجاب فى الانموذج بان النعمة فى ذلك ان الملك اذا كان له ولد وزوج انما ينعم على عبيده بما يفضل عن ولده وزوجه واذا لم يكن له ذلك كان جميع انعامه واحسانه مصروفا الى عبيده فكان نفى الولد مقتضيا زيادة انعامهم عليهم ١٢ جمل ــ٥٦ قوله آية العز اے التى من قرأها مومنا بها حصل له العز والرفعة وورد فى عدة استعمالها ثلثمائة واحد وخمسون كل يوم ويقول قبلها توكلت على الحى الذى لا يموت الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا الخ ١٢ صاوى ــ٥٦ قوله آية العز عن عمرو بن شعيب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افصح الغلام عبد الله بنى عبد المطلب علمه وقل الحمد لله الآية وكان يسميها آية العز يقال افصح الصبى فى منطقه اذا افهم ما يقال وعن عبد الله بن كعب قال افتتحت التوراة بفاتحة سورة الانعام وختمت بخاتمة هذه السورة من الخطيب وابى السعود ١٢ ــ٥٧ قوله فكرى الفكر قوة فى النفس يحصل بها التأمل ١٢ صاوى ــ٥٨ قوله اراها بفتح الهمزة وضمها اے اعلمها واظنها ١٢ جمل ــ٥٩ قوله قدر ميعاد الكليم اے موسى عليه السلام وذلك اربعون يوما وهے من اول رمضان الى تمام عشرة من شوال كما سياتى ايضاحه تحت قوله وفرغت الخ والاخبار بهذا من قبيل التحدث بالنعمة لان هذا الزمان لا يسع هذا التاليف الا بعناية ربانية خصوصا مع صغر سن الشيخ فانه كان عمره اذ ذاك اقل من ثنتين وعشرين سنة بشهور كما ذكره الكرخى ١٢ جمل ــ٦٠ قوله وهو اے ما كملت به فى الحقيقة وقوله من الكتاب المكمل وهو قطعة المحلى وقوله وعليه اے الكتاب المكمل ١٢ ــ٦١ قوله مستفاد الخ هذا تواضع من الشيخ واشارة الى انه حذا حذوه واقتفى اثره فالشيخ المحلى قدس الله سره قد سن سنة حسنة للشيخ السيوطى فله اجره واجر من عمل بها الى يوم القيامة ١٢ صاوى ــ٦٢ قوله من الكتاب المكمل وهو قطعة المحلى وقوله فى الآى بالمد جمع آية ويجمع ايضا على آيات ١٢ جمل ــ٦٣ قوله وعليه اى على الكتاب المكمل وهو متعلق بمحذوف خبر مقدم والاعتماد مبتدأ مؤخر وعطف المعول على الاعتماد من عطف الرديف ففى المصباح عولت على الشئ تعويلا اعتمدت عليه فهو مصدر بصيغة اسم مفعول ١٢ جمل ــ٦٤ قوله بعين الانصاف اما على حذف مضاف اے بعين صاحب الانصاف او فى الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الانصاف بانسان ذى عين وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو العين فاثباته تخييل واحترز بعين الانصاف من عين الاعتساف فانها لا ترى محاسنا اصلا كما قال العارف شعر وعين الرضا عن كل عيب كليلة ولكن عيون السخط تبدى المساويا ١٢ صاوى ــ٦٥ قوله فمن لى الخ اے من يتكفل لى باظهار الخطأ وقوله فارد عنه اے عن الخطأ اے اصلحه وقوله فى خلدى اى فى قلبى وقوله لذلك اى لتكميل تاليف المحلى ١٢ ــ٦٦ قوله فى هذه المسالك اى مسالك التفسير الذى هو اصعب العلوم ١٢ ــ٦٧ قوله جما بفتح الجيم اے كثيرا وقوله غلفا اے مغطاة ١٢ ــ٦٨ قوله وقد اضرب اے اعرض وقوله حسما اے قطعا والمعنى وقد اعرض اعراضا ١٢ ــ٦٩ قوله ومن كان فى هذه اے التكملة مع اصلها وفى بمعنى عن اے ومن كان عن هذه التكملة واصلها اعمى اے معرضا عنها وغير واقف على دقائقهما فهو فى الآخرة اے عن الآخرة والمراد بالآخرة المطولات اے فهو اعمى عن المطولات اے غير فاهم لها ١٢ جمل مختصرا ــ٧٠ قوله الصديقين الخ الصديقون هم اصحاب النبيين لمبالغتهم فى الصدق والتصديق والشهداء القتلى فى سبيل الله والصالحون غير من ذكر وحسن اولئك رفيقا اے رفقاء فى الجنة والمراد بالمعية ان يستمتع فيها برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم وان كان مقرهم فى درجات عالية بالنسبة اے غيرهم قال ابن عطية ومن فضل الله على اهل الجنة ان كلا منهم قد رزق الرضا بحاله وذهب عنه ان يعتقد انه مفضول انتفاء للحسد فى الجنة التى تختلف المراتب فيها على قدر الاعمال وعلى قدر فضل الله على من يشاء ١٢ كمالين ــ٧١ قوله وثمان مائة اے وذلك بعد وفات الجلال المحلى بست سنين ١٢ صاوى ــ٧٢ قوله الالوهية اے كما يقول الثنوية القائلون بتعدد الالهة ـ ابو السعود وجعل نفى الشريك له فى ملكه لسائر الموجودات كناية عن نفى الشريك فى الالوهية لانه لو كان معه اله آخر لتصرف فيها فاندفع ما قيل ان الاولى ان يقول فى الخالقية ١٢ جمل ــ٧٣ قوله وقد افرغت فيه الخ الضمير راجع لما فى قوله آخر ما كملت به وكذا البقية الضمائر اے قوله رزقنا الله به وحاصل ما ذكره من قوله وقد افرغت فيه اے قوله وحسن اولئك فيها تسع عشرة سجعة وكلها من السجع المتوازى ١٢ جمل ــ٧٤ قوله جهدى بفتح الجيم وضمها اے استفرغت فيه طاقتى وقوله فكرى الفكر قوة فى النفس يحصل بها التامل وقوله فى نفائس بدل من فيه او فى بمعنى مع اے مع نفائس اے دقائق ونكت نفيسة مرضية ١٢ جمل ــ٧٥ قوله ان شاء الله المفعول محذوف وكذا جواب ان دل عليها جملة تجدى الواقعة مفعولا ثانيا لاراها اے اراها تجدى ان شاء الله جدواها وقوله تجدى اے تنفع الراغبين فيه ١٢ جمل

سورة الكهف مكية الا واصبر نفسك الآية مائة وعشر آيات او خمس عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد هو الوصف بالجميل ثابت لله وهل المراد الاعلام بذلك للايمان به او الثناء به
او هما احتمالات افيدها الثالث الذي انزل على عبده محمد الكتب القران ولم يجعل له
اي فيه عوجا اختلافا او تناقضا والجملة حال من الكتب قيما مستقيما حال ثانية مؤكدة
لينذر يخوف بالكتاب الكافرين بأسا عذابا شديدا من لدنه من قبل الله ويبشر
المؤمنين الذين يعملون الصلحت ان لهم اجرا حسنا ماكثين فيه ابدا هو الجنة و
ينذر من جملة الكافرين الذين قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به بهذا القول من علم ولا لآبائهم
من قبلهم القائلين له كبرت عظمت كلمة تخرج من افواههم كلمة تمييز مفسرة للضمير المبهم و
المخصوص بالذم محذوف اي مقالتهم المذكورة ان ما يقولون في ذلك الا مقولا كذبا فلعلك
باخع مهلك نفسك على آثارهم بعدهم اي بعد توليهم عنك ان لم يؤمنوا بهذا الحديث
القران اسفا غيظا وحزنا منك لحرصك على ايمانهم ونصبه على المفعول له انا جعلنا ما
على الارض من الحيوان والنبات والشجر والانهار وغير ذلك زينة لها لنبلوهم لنختبر
الناس ناظرين الى ذلك ايهم احسن عملا فيه اي ازهد له وانا لجاعلون ما عليها
صعيدا فتاتا جرزا يابسا لا ينبت ام حسبت اي اظننت ان اصحب الكهف الغار في
الجبل والرقيم اللوح المكتوب فيه اسماؤهم وانسابهم وقد سئل صلى الله عليه وسلم
عن قصتهم كانوا في قصتهم من جملة آيتنا عجبا خبر كان وما قبله حال اي
كانوا عجبا دون باقي الآيات او اعجبها ليس الامر كذلك اذكر اذ اوى الفتية الى
الكهف جمع فتى وهو الشاب الكامل خائفين على ايمانهم من قومهم الكفار
فقالوا ربنا آتنا من لدنك من قبلك رحمة وهيئ اصلح لنا من امرنا
رشدا هداية فضربنا على آذانهم اي انمناهم في الكهف سنين عددا
معدودة ثم بعثنهم اي ايقظناهم لنعلم علم مشاهدة اي الحزبين

---

١ قوله ثابت قدره اشارة الى ان الجار والمجرور في لله متعلق بمحذوف هو خبر المبتدأ والمراد بالثبوت الدوام والاستمرار ازلا وابدا فحصل الفرق بين حمد القديم والحادث فالقديم بالكمالات ازلي مستمر وكمال الحادث عارض ١٢ صاوی ٢ قوله وهل المراد الاعلام بذلك اي بثبوت الحمد لله اي الاخبار به وهذا الاحتمال يعبرون عنه بقولهم الجملة خبرية لفظا ومعنى وقوله او الثناء به اي بثبوت الحمد لله اي انشاء الثناء بثبوت الحمد لله وهذا الاحتمال يعبرون عنه بقولهم الجملة انشائية لفظا ومعنى بمعنى انها نقلت في العرف للانشاء وقوله او هما اي الاعلام والثناء وهذا يعبرون عنه بقولهم الجملة مستعملة في الخبر والانشاء على طريق الجمع بين الحقيقة والمجاز ١٢ جمل ٣ قوله احتمالات اي هذه احتمالات ثلثة افيدها الثالث يعني مفيد تر احتمالها احتمال ثالث است ١٢ ٤ قوله افيدها الثالث اي اكثرها فائدة لدلالته على امرين مقصود كل منهما بالذات ان قلت ان انشاء الثناء يستلزم الاعلام والاعلام يستلزم انشاء الثناء قلنا نعم لكن فرق بين الحاصل المقصود والحاصل الغير المقصود فتحصل انه اذا جعلت الجملة خبرية فقط كان الثناء حاصلا غير مقصود وان جعلت انشائية فقط كان الايمان بها حاصلا غير مقصود وان استعملت فيهما كان كل مقصود بالذات ١٢ صاوی ٥ قوله وتناقضا نعت لاختلافا على حذف المضاف اي ذا تناقض في معانيه وعبارة ابي السعود على قوله عوجا اي بنوع اختلال في النظم وتناف في المعنى ١٢ ٦ قوله حال ثانية اي من الكتاب فهي حال مترادفة او من الضمير في له فهي متداخلة وقوله مؤكدة للجملة الحالية جمل وقال صاحب الكشاف لا يجوز جعله حالا من الكتاب لان قوله ولم يجعل له عوجا معطوف على قوله انزل فهو داخل في حيز الصلة فجعله حالا من الكتاب يوجب الفصل بين الحال وذي الحال ببعض الصلة وانه لا يجوز قال ولما بطل هذا وجب ان ينتصب بمضمر والتقدير ولم يجعل له عوجا وجعله قيما ١٢ ٧ قوله لينذر متعلق بانزل وهو ينصب مفعولين حذف اولهما وقدره الشارح بقوله الكافرين وذكر ثانيهما وهو قوله باسا ١٢ ٨ قوله من جملة الكافرين اشار بذلك الى ان قوله وينذر معطوف على ينذر الاول عطف خاص على عام والنكتة التشنيع والتقبيح عليهم حيث نسبوا لله الولد وهو مستحيل عليه قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ان دعوا للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن ان يتخذ ولدا ١٢ ٩ قوله كبرت كلمة كبر فعل ماض لانشاء الذم والتاء علامة التانيث والفاعل مستتر تقديره هي وكلمة تمييز له والمخصوص بالذم محذوف قدره المفسر بقوله مقالتهم وهذه الجملة مستانفة لانشاء ذمهم ١٢ ١٠ قوله مقولا كذبا اشار له انه نعت مصدر محذوف ١٢ ١١ قوله باخع في القاموس بخع نفسه كمنع ١٢ ١٢ قوله اي بعد توليهم عنك معناه بالفارسية بعد از برگشتن ايشان از تو ١٢ كاشفی ١٣ قوله ان لم يؤمنوا شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير فلا تهلك نفسك والمقصود منه تسلية النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تحزن على عدم ايمانهم حزنا يؤدي لاهلاك نفسك واما اصل الحزن والغم فهو شرط في الايمان لا نهي عنه لان الرضا وشرح الصدر بالكفر كفر ١٢ ١٤ قوله على المفعول له اي لباخع ١٢ ابو السعود ١٥ قوله زينة يجوز ان ينتصب على المفعول له وان ينتصب على الحال ان جعلت جعلنا بمعنى خلقنا ويجوز ان يكون مفعولا ثانيا ان كانت جعل تصييرية ولها متعلق بزينة على العلة ويجوز ان يكون اللام زائدة في المفعول ويجوز ان يتعلق بمحذوف صفة لزينة ١٢ ج ١٦ قوله فتاتا قال الكرخي هو الذي يضمحل بالريح لا اليابس الذي يرسب وقوله جرزا نعت لصعيدا ففيه تجوز من حيث ان الجرز معناه الاصلي الارض التي قطع نباتها وهنا جعل وصفا لما عليها من النبات فكانه مجاز علاقته المجاورة ١٢ ج ١٧ قوله الرقيم هو كلبهم بلغة الروم روح وقال في القاموس الرقيم كامير قرية اصحاب الكهف او جبلهم او كلبهم او الوادي او الصحراء او لوح رصاص او حجر نقش ورقم فيه نسبهم واسماؤهم ودينهم ومما هربوا او جعل على باب الكهف ١٢ ١٨ قوله اللوح المكتوب الخ في الخازن الرقيم لوح كتب فيه اسماء اهل الكهف وقصتهم ثم وضعوه على باب الكهف وكان اللوح من رصاص وقيل من حجارة وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان الرقيم اسم الوادي الذي فيه اصحاب الكهف وقال كعب الاحبار هو اسم للقرية التي خرجوا منها وقيل اسم الجبل الذي فيه اصحاب الكهف وفي القرطبي وعن ابن عباس الرقيم كتاب مرقوم عندهم فيه الشرع الذي تمسكوا به وعن قتادة ان الرقيم دراهمهم التي كانت معهم وعن انس ان الرقيم كلبهم ١٢ ج ١٩ قوله خبر كان اي بحذف الموصوف اي كانوا آية عجبا وصف بالمصدر او ذات عجب ١٢ ك ٢٠ قوله وما قبله وهو قوله من آياتنا والتقدير كانوا عجبا حال كونهم من جملة آياتنا وقد اوضح هذا بقوله اي كانوا عجبا الخ وقوله دون باقي الآيات الخ هذا هو محل النهي والا فقصتهم عجيبة في نفسها وانما المنفي كونها عجيبة دون غيرها او كونها اعجب الآيات فقوله اي ليس الامر كذلك اي ليست اعجبها ولا هي عجب دون غيرها بل هي من جملة الآيات العجيبة وفي الآيات آثار قدرة الله تعالى ما هو اعجب منها جمل والمعنى ان قصتهم وان كانت خارقة للعادة لكن ليست بعجيبة بالنسبة الى سائر الآيات فان لله تعالى آيات عجيبة قصتهم عندها كالنزر الحقير روح وفي كلامه اشارة الى ان الاستفهام في قوله تعالى ام حسبت للانكار ١٢ ٢١ قوله ليس الامر كذلك بل هو بالنسبة الى الآيات الدالة على قدرته تعالى كالنزر الحقير وفي كلامه اشارة الى ان الاستفهام في ام للانكار ١٢ ٢٢ قوله اذ اوى الفتية اي نزلوه وسكنوه يقال اوى الى منزله اذا نزل بنفسه وسكنه من القاموس قوله من قومهم الكفار حيث امرهم بعبادة غير الله وكذلك ملك المدينة امرهم بما ذكر ١٢ ٢٣ قوله خائفين اي خرجوا من مدينتهم خائفين على ايمانهم من قومهم الكفار حيث امروهم بعبادة غير الله وكذلك ملك المدينة امرهم بما ذكر واسمه دقيانوس ومدينتهم اسمها افسوس عند اهل الروم واسمها عند العرب طرسوس فلما امرهم بعبادة غير الله خرجوا فارين هاربين حتى اووا الى كهف في جبل وصاروا يعبدون الله فجلسوا يوما بعد الغروب يتحدثون فالقى الله عليهم النوم ١٢ ج ملخصا ٢٤ قوله فضربنا على آذانهم مفعوله محذوف اي فضربنا على آذانهم حجابا مانعا لهم من السماع جمل وعبارة الكبير والتقدير ضربنا عليهم حجابا الا انه حذف المفعول الذي هو الحجاب وقوله انمناهم ففي الكلام تجوز ونص على الاذان لان بالضرب عليها خصوصا يحصل النوم من السمين وفي الكرخي على قوله انمناهم اي نوما شديدا وارادة هذا المعنى بطريق الاستعارة التبعية بان تشبه الانامة الثقيلة بضرب الحجاب على الاذان ثم يذكر المشبه به ويراد المشبه ثم يشتق منه الفعل واليه اشار في التقرير ملخصا ١٢ ٢٥ قوله معدودة وهي ثلاثمائة وتسع سنين كما سياتي ١٢ ٢٦ قوله ايقظناهم من نومهم وقال ابو عبيدة احييناهم ويؤيده ما روى عبد الرزاق من طريق عكرمة قال اصحاب الكهف اولاد ملوك اعتزلوا قومهم في الكهف فاختلفوا في بعث الروح والجسد فقال قائل يبعثان وقال قائل يبعث الروح فقط فاماتهم الله ثم احياهم كذا في الفتح ١٢ ح ٢٧ قوله علم مشاهدة جواب عما يقال كيف قال تعالى لنعلم مع انه تعالى عالم بكل شيء ازلا فاجاب بقوله علم مشاهدة والمعنى ليظهر ويشاهد ويحصل لهم ما تعلق به علمنا ازلا من ضبط مدتهم ١٢

ه على انها اخبارية يراد منه الانشاء ١٢ گ ه يشير الى انه متعد الى مفعولين ١٢ ه يعني انه صفة محذوف ١٢ ك ه اي من الامر الذي نحن عليه من مفارقة الكفار ١٢ ك

الفریقین المختلفین فی مدة لبثهم احصٰی فعل بمعنی ضبط لما لبثوا للبثهم متعلق بما بعده
ع ۱/۱۲ ۱۳ امدا ۝ غایة نحن نقص نقرأ علیک نبأهم بالحق بالصدق انهم فتیة اٰمنوا بربهم وزدنٰهم
هدی ۝ وربطنا علی قلوبهم قویناها علی قول الحق اذ قاموا بین یدی ملکهم وقد امرهم بالسجود
للاصنام فقالوا ربنا رب السمٰوٰت والارض لن ندعوا من دونه ای غیره الٰها لقد قلنا اذا
شططا ۝ ای قولا ذا شطط ای افراط فی الکفران دعونا الٰها غیر الله تعالی فرضا هٰؤلاء مبتدأ
قومنا عطف بیان اتخذوا من دونه اٰلهة ط لولا هلا یأتون علیهم علی عبادتهم بسلطٰن
بین بحجة ظاهرة فمن اظلم ای لا احد اظلم ممن افتری علی الله کذبا ۝ بنسبة الشریک
الیه تعالی قال بعض الفتیة لبعض واذ اعتزلتموهم وما یعبدون الا الله فأوا الی
الکهف ینشر لکم ربکم من رحمته ویهیئ لکم من امرکم مرفقا ۝ بکسر المیم وفتح الفاء و
بالعکس ما ترفقون به من غداء وعشاء وتری الشمس اذا طلعت تزٰور بالتشدید والتخفیف
تمیل عن کهفهم ذات الیمین ناحیته واذا غربت تقرضهم ذات الشمال تترکهم وتتجاوز
عنهم فلا تصیبهم البتة وهم فی فجوة منه ط متسع من الکهف ینالهم برد الریح ونسیمها
ذلک المذکور من اٰیٰت الله ط دلائل قدرته من یهد الله فهو المهتد ج ومن یضلل
ع ۲/۵ ۱۴ فلن تجد له ولیا مرشدا ۝ وتحسبهم لو رأیتهم ایقاظا ای منتبهین لان اعینهم
مفتحة جمع یقظ بکسر القاف وهم رقود نیام جمع راقد ونقلبهم ذات الیمین و
ذات الشمال ق لئلا تاکل الارض لحومهم وکلبهم باسط ذراعیه یدیه بالوصید
بفناء الکهف وکانوا اذا انقلبوا انقلب وهو مثلهم فی النوم والیقظة لو اطلعت علیهم
لولیت منهم فرارا ولملئت بالتخفیف والتشدید منهم رعبا ۝ بسکون العین و
ضمها منعهم الله بالرعب من دخول احد علیهم وکذٰلک کما فعلنا بهم ما ذکرنا
بعثنٰهم ایقظناهم لیتساءلوا بینهم ط عن حالهم ومدة لبثهم قال قائل منهم کم لبثتم ط
قالوا لبثنا یوما او بعض یوم ط لانهم دخلوا الکهف عند طلوع الشمس وبعثوا عند
غروبها فظنوا انه غروب یوم الدخول ثم قالوا متوقفین فی ذلک ربکم اعلم بما
لبثتم ط فابعثوا احدکم بورقکم بسکون الراء وکسرها بفضتکم هٰذه الی المدینة

۱ قوله الفریقین المختلفین اختلفوا فی الحزبین المختلفین فقیل الحزبین الملوک الذین تداولوا المدینة ملک بعد ملک واصحاب الکهف وقیل الحزبان من الفتیة اصحاب الکهف لما تیقظوا اختلفوا فی انهم کم لبثوا وعبارة الخازن ان اہل المدینة اختلفوا فی مدة لبثهم فی الکهف ۱۲ ج لمختصا ۲ قوله الفریقین مختلفین روی عن ابن عباس رضی الله عنهما ان احد الحزبین الفتیة والآخر الملوک الذین تداولوا المدینة ملکا بعد ملک من ابی السعود ۱۲ ۳ قوله فعل بمعنی ضبط فی السمین احصٰی یجوز فیه وجہان احدہما انه افعل تفضیل وهو خبر لایهم الوجه الثانی ان یکون احصٰی فعلا ماضیا واختار الاول الزجاج والتبریزی واختار الثانی ابو علی والزمخشری قال الزمخشری فان قلت فما یقول من جعله افعل التفضیل قلت لیس بالوجه السدید لان بناءه من غیر الثلاثی لیس بقیاسی ۱۲ ج بالاختصار ۴ قوله للبثهم اشار بذلک الی ان ما مصدریة مراعی فیها اعتبار المدة و قوله متعلق بما بعده ای حال منه وامدا مفعول احصٰی ۱۲ ۵ قوله امدا هو مفعول لاحصٰی والجار والمجرور حال منه قدمت علیه لکونه نکرة ابو السعود وما فی لما لبثوا مصدریة ای للبثهم ۱۲ روح ۶ قوله وربطنا فیه استعارة تصریحیة تبعیة لان الربط هو الشد بالحبل کما اشار الیها الشارح ۱۲ ۷ قوله قویناها علی قول الحق هو استعارة من الربط بمعنی الشد فشبه القلب المطمئن بامر بالحیوان المربوط فی محل وانما تعدی ربط بعلی وهو متعد بنفسه لتنزیله بمنزلة اللازم ۱۲ ک وعبارة البیضاوی قویناها بالصبر علی هجر الوطن والمال والاهل والجرأة علی اظهار الحق والرد علی دقیانوس الجبار آه ۱۲

۸ قوله ای قولا ذا شططا ای انتصب شططا علی انه نعت لمصدر محذوف بتقدیر المضاف وقال سیبویه نصبه علی الحال من ضمیر مصدر قلنا وقیل انه مفعول لقلنا لتضمنه معنی الجملة ۱۲ ج ۹ قوله ای افراط تفسیر شططا لانه من شط بمعنی ابعد والافراط فی الکفر بعد عن الحق ۱۲ ک ۱۰ قوله مبتدأ ای هٰؤلاء مبتدأ وخبره قوله تعالی اتخذوا من دونه آلهة کما فی ابی السعود ۱۲ ۱۱ قوله هلا اشار بذلک الی ان لولا للتحضیض والمقصود من ذکر هذا الکلام فیما بینهم تذاکر التوحید وتقویة انفسهم علیه ۱۲ صاوی ۱۲ قوله قال بعض الفتیة لبعض ای واذا اعتزلتموهم واعتزلتم الشئ الذی یعبدونه الا الله فانکم لم تعتزلوا عبادة الله فأووا الی الکهف قال الفراء هو جواب اذ کما تقول اذ فعلت کذا فافعل کذا ومعناه اذهبوا الیه واجعلوه ماواکم ینشر لکم ربکم من رحمته ۱۲ کبیر ۱۳ قوله من غداء طعام الغداة وعشاء بفتح العین طعام العشی فهو اسم آلة من الرفق من قولهم ارتفقت ای انتفعت وفیه لغتان کما ورد به القراءتان وقیل مفتوح المیم مصدر علی غیر قیاس وقیل بفتح المیم الموضع وکسرها الحاجة ۱۲ کمالین ۱۴ قوله تزاور بالتشدید ای بتشدید الزای لابی عمرو وابن کثیر ونافع اصله تتزاور وبالتخفیف للکوفیین ای تمیل عن کهفهم لا یقع شعاعها علیهم لان باب الکهف کان جنوبیا مقابل القطب الشمالی وهو ذاهب الی الجنوب ناحیته ای جهة المسماة بالیمین ۱۲ ک ۱۵ قوله ناحیته اشار بذلک الی ان ذات الیمین وذات الشمال ظرف مکان بمعنی جهة الیمین وجهة الشمال والمراد یمین الداخل للکهف وشماله وذلک ان کهفهم مستقبل بنات نعش فتمیل عنهم الشمس طالعة وغاربة لئلا تؤذیهم بحرها ولا ینافی هذا ما تقدم فی القصة انه سد باب الکهف وبنی علیه مسجد لان الکهف له محل منفتح من اعلاه جهة بنات نعش ۱۲ ۱۶ قوله فجوة الفجوة الفرجة وما اتسع من الارض ۱۲ روح ۱۷ قوله ونقلبهم قیل انهم یقلبون فی کل سنة مرة فی یوم عاشوراء وقیل یقلبون عاما مرتین وقیل کل تسع سنین ۱۲ ج روی عبد بن حمید باسناد صحیح عن ابن عباس انه تعالی ارسل من یقلبهم وحول الشمس عنهم فلو طلعت لاحرقتهم ولولا انهم یقلبون لاکلتهم الارض ۱۲ کمالین ۱۸ قوله وکلبهم وکان اصفر اللون وقیل احمر اللون واسمه قطمیر فلما خرجوا تبعهم فمنعوه فانطقه الله وتکلم وقال انا احب احباب الله فمکنوه من الذهاب معهم فلما ناموا نام کنومهم لما استیقظوا استیقظ معهم ولما ماتوا مات معهم ومعلوم انه من الحیوانات التی تدخل الجنة فی القرطبی قال ابن عطیة وحدثنی ابی رضی الله عنه قال سمعت ابا الفضل الجوهری فی جامع مصر یقول علی منبر وعظ ان من احب اهل الخیر نال من برکتهم کلب احب اهل فضل وصحبهم فذکره الله تعالی فی محکم تنزیله فما ظنک بالمومنین الموحدین المحبین للاولیاء والصالحین بل فی هذا تسلیة وانس للمومنین المقصرین عن درجات الکمال المحبین للنبی صلی الله علیه وسلم وآله خیر آل ۱۲ ج مختصرا ۱۹ قوله الوصید قال فی القاموس الوصید الفناء والعتبة انتهی فائده در تفسیر امام ثعلبی مذکور است هر که این کلمات و کلبهم باسط ذراعیه بالوصید نوشته باخود نگاه دارد از سگ متضرر نگردد ۱۲ روح ۲۰ قوله لو اطلعت قال الخفاجی الخطاب فی لو اطلعت ان کان لغیر معین فظاهر وان کان للنبی صلعم اقتضی وجودهم علی هذه الحالة الآن وقد قال السهیلی ان فیه خلافا فابن عباس انکره وآخرون قالوا به انتهی ۱۲ ک ۲۱ قوله ولملئت بالفارسیة هر آئینه پر کرده شوی ۱۲ ۲۲ قوله رعبا ای فزعا روی عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال غزونا مع معاویة نحو الروم فمررنا بالکهف فیه اصحاب الکهف فقال معاویة لو کشف لنا عن هٰؤلاء فنظرنا الیهم فقال ابن عباس قد منع من ذلک من هو خیر منک لو اطلعت علیهم لولیت منهم فرارا فبعث معاویة اناسا فقال اذهبوا فانظروا فلما دخلوا الکهف بعث الله علیهم ریحا فاخرجتهم ۱۲ صاوی ۲۳ قوله وکذلک بعثناهم ای وکما انمناهم تلک النومة کذلک ایقظناهم اظهارا للقدرة علی الانامة والبعث ۱۲ مدارک

۲۴ قوله لیتساءلوا بینهم ای لیسال بعضهم بعضا فیتعرفوا حالهم وصنع الله بهم فیزدادوا یقینا بکمال قدرة الله ویستبصروا فی امر البعث ویشکروا ما انعم الله به علیهم آه ۱۲ بیضاوی ۲۵ قوله قال قائل منهم وهو رئیسهم واسمه مکسلمینا ۱۲ ابو السعود ۲۶ قوله فابعثوا احدکم وهو یملیخا ۱۲ روح وجمل ۲۷ قوله او بعض یوم جواب مبنی علی غالب الظن وفیه دلیل علی جواز الاجتهاد والقول بالظن الغالب ۱۲ مدارک ۲۸ قوله قالوا ربکم اعلم بما لبثتم ای بمدة لبثکم انکار علیهم من بعضهم کانهم قد علموا بالادلة او بالالهام ان المدة طویلة وان مقدارها لا یعلمها الا الله وروی انهم دخلوا الکهف غدوة وکان انتباههم بعد الزوال فظنوا انهم فی یومهم فلما نظروا الی طول اظفارهم واشعارهم قالوا ذلک ۱۲ مدارک ۲۹ ای انامتهم وحمایتهم من اصابة الشمس ۱۲ ج ۳۰ حکایة حال ماضیة ولذلک عمل عمل اسم فاعل ۱۲ ک ۳۱ ای تشدید اللام للمبالغة الا ابن کثیر ونافع ۱۲ ک ۳۲ ای لما نظروا طول اظفارهم واشعارهم ۱۲ ک ⁂

يقال انها المسماة الآن طرسوس بفتح الراء فَلْيَنْظُرْ اَيُّهَآ اَزْكٰى طَعَامًا اى اطعمة المدينة احل
فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِّنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ اَحَدًا ○ اِنَّهُمْ اِنْ يَّظْهَرُوْا اطلعوا عَلَيْكُمْ
يَرْجُمُوْكُمْ يقتلوكم بالرجم اَوْ يُعِيْدُوْكُمْ فِىْ مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوْٓا اِذًا اى ان عدتم فى ملتهم اَبَدًا ○
وَكَذٰلِكَ كما بعثناهم اَعْثَرْنَا اطلعنا عَلَيْهِمْ قومهم والمؤمنين لِيَعْلَمُوْٓا اى قومهم اَنَّ وَعْدَ
اللّٰهِ بالبعث حَقٌّ بطريق ان القادر على انامتهم المدة الطويلة وابقائهم على حالهم بلا غذاء
قادر على احياء الموتى وَّاَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ شك فِيْهَا ۚ اِذْ معمول لاعثرنا يَتَنَازَعُوْنَ
اى المؤمنون والكفار بَيْنَهُمْ اَمْرَهُمْ امر الفتية فى البناء حولهم فَقَالُوا اى الكفار ابْنُوْا عَلَيْهِمْ
اى حولهم بُنْيَانًا يسترهم رَبُّهُمْ اَعْلَمُ بِهِمْ ۭ قَالَ الَّذِيْنَ غَلَبُوْا عَلٰٓى اَمْرِهِمْ امر الفتية وهم
المؤمنون لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ حولهم مَّسْجِدًا ○ يصلى فيه وفعل ذلك على باب الكهف
سَيَقُوْلُوْنَ اى المتنازعون فى عدد الفتية فى زمن النبى صلى اللّٰه عليه وسلم اى يقول بعضهم هم
ثَلٰثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ ۚ وَيَقُوْلُوْنَ اى بعضهم خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ والقولان لنصارى نجران
رَجْمًاۢ بِالْغَيْبِ ۚ اى ظنا فى الغيبة عنهم وهو راجع الى القولين معا ونصبه على المفعول له
اى لظنهم ذلك وَيَقُوْلُوْنَ اى المؤمنون سَبْعَةٌ وَّثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ ۭ الجملة من مبتدأ وخبر
صفة سبعة بزيادة الواو وقيل تاكيد او دلالة على لصوق الصفة بالموصوف ووصف الاولين
بالرجم دون الثالث يدل على انه مرضى وصحيح قُلْ رَّبِّىْٓ اَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَّا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا قَلِيْلٌ ۵ قف
قال ابن عباس رضى اللّٰه عنه انا من القليل وذكرهم سبعة فَلَا تُمَارِ تجادل فِيْهِمْ اِلَّا مِرَآءً ظَاهِرًا ۠
٣ بما انزل عليك وَّلَا تَسْتَفْتِ فِيْهِمْ تطلب الفتيا مِّنْهُمْ من اهل الكتب اليهود اَحَدًا ○ ع وسال
١٥ ٥ اهل مكة عن خبر اهل الكهف فقال اُخبركم به غدا ولم يقل ان شاء اللّٰه فنزل وَلَا
تَقُوْلَنَّ لِشَاْىءٍ اى لاجل شئ اِنِّىْ فَاعِلٌ ذٰلِكَ غَدًا ○ اى فيما يستقبل من الزمان اِلَّآ
اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ ۡ اى الا متلبسا بمشية اللّٰه بان تقول ان شاء اللّٰه وَاذْكُرْ رَّبَّكَ اى
مشيته معلقا بها اِذَا نَسِيْتَ التعليق بها ويكون ذكرها بعد النسيان كذكرها
مع القول قال الحسن وغيره ما دام فى المجلس وَقُلْ عَسٰٓى اَنْ يَّهْدِيَنِ رَبِّىْ
لِاَقْرَبَ مِنْ هٰذَا من خبر اهل الكهف فى الدلالة على نبوتى رَشَدًا ○ هداية

كلمة فى متعلق باقرب ١٢ ك

ا‍ه قوله الآن طرسوس اى فى الاسلام واما فى الجاهلية فكانت تسمى افسوس بضم الهمزة وسكون الفاء كما هو مشهور فى كتب التفاسير ١٢ ‍ ٥٢ قوله اى اطعمة المدينة احل فى كلامه اشارة الى ان الضمير فى ايها الى المدينة والمضاف مقدر ويجوز ان يكون الضمير الى الاطعمة التى فى الذهن لو جعل طعاما تمييزا وقال الزمخشرى اى اهلها احل واطيب او اكثر وارخص فقدر المضاف الاهل ١٢ ك ‍ ٥٣ قوله احل اى من جهة انه ذبيحة مؤمن وكانوا يذبحون للطواغيت كذا روى سعيد بن منصور عن ابن عباس ١٢ ك ‍ ٥٣ قوله احل يريد ما حل من الذبائح لان عامة اهل بلدهم كانوا مجوسا وفيهم قوم يخفون ايمانهم كما قاله ابن عباس وقال مجاهد كان ملكهم ظالما فقولهم ازكى طعاما اى ابعد عن الغصب وكل سبب حرام ١٢ خطيب ‍ ٥٤ قوله او يعيدوكم فى ملتهم اى يصيروكم اليها كرها من العود بمعنى الصيرورة وقيل كانوا اولا على دينهم فآمنوا ١٢ بيضاوى ‍ ٥٥ قوله ولن تفلحوا اذا جواب وجزاء واستشكل الحكم عليهم بعدم الفلاح مع الاكراه المستفاد من ان يظهروا واذا المكره لا يؤخذ بما اكره عليه لخبر رفع عن امتى الخ واجيب بان المؤاخذة به كانت فى غير هذه الشريعة بدليل وما اكرهتنا عليه من السحر وخبر رفع عن امتى الخ ١٢ ج ‍ ٥٦ قوله بطريق الخ اشار بهذا الى ان علمهم بذلك بطريق القياس وهذا قياس اقناعى ١٢ ك ‍ ٥٧ قوله ربهم اعلم بهم جملة معترضة اما من كلام اللّٰه عز وجل رد القول الخائضين فى حديثهم من المتنازعين او من كلام المتنازعين للرد الى اللّٰه والتفويض اليه بعد ما تذكروا امرهم وتناولوا الكلام من انسابهم واحوالهم ومدة لبثهم فلم يهتدوا الى حقيقة ذلك ١٢ ك ‍ ٥٨ قوله يصلى فيه ويتبرك فى مكانهم وفى القصة انه جعل على باب الكهف مسجد يصلى فيه وقصتهم على ما ورد باسناد صحيح عند عبد بن حميد عن ابن عباس انه غزا مع معوية فمروا بالكهف فقال معوية اريد ان اكشف عنهم فمنعه ابن عباس فلم يسمع وبعث اناسا فبعث اللّٰه ريحا فاحرقتهم قال فبلغ ابن عباس فقال انهم كانوا فى مملكة جبار يعبدون الاوثان فلما رأوا ذلك خرجوا منها فجاروا بالسهم فطلبهم ففقدوهم فاخبروا الملك فامر بكتابة اسمائهم من رصاص وجعلوه فى خزانته فدخل الفتية الكهف فضرب اللّٰه على آذانهم فناموا فارسل اليهم من تقلبهم وحول الشمس عنهم فلو اطلعت عليهم لاحرقتهم ولولا انهم يقلبون لاكلتهم الارض ثم ذهب ذلك الملك وجاء آخر فكسر الاوثان وعبد اللّٰه وعدل فبعث اللّٰه اصحاب الكهف فارسلوا واحدا منهم ياتيهم بما ياكلون فدخل المدينة مستخفيا فراى هيئة وناسا انكرهم لطول المدة فدفع درهما الى خباز فاستنكر ضربه وهم بان يرفعه الى الملك فقال تخوفنى بالملك وانى دهقانه فقال من ابوك قال فلان فلم يعرفه فاجتمع الناس فرفعوه الى الملك فساله فقال على باللوح وكان قد سمع به فسمى اصحابه فعرفهم من اللوح فكبر الناس وانطلقوا الى الكهف وسبق الفتى لئلا يخافوا من الجيش فلما دخل عليهم عمى اللّٰه على الملك ومن معه المكان فلم يدر اين ذهب الفتى فاتفق رأيهم على ان يبنوا عليهم مسجدا فجعلوا يستغفرون لهم ويدعون لهم ١٢ ك ‍ ٥٩ قوله نجران موضع بين الشام واليمن والحجاز ١٢ ‍ ٦٠ قوله رجما بالغيب منصوب بفعل مقدر اى يرمون رميا بالخبر الخفى الذى لا مطلع لهم عليه والرجم بمعنى الرمى وهو استعارة للتكلم بما لا يطلع عليه تشبيها له بالرمى بالحجارة التى لا تصيب غرضا ١٢ ج ‍ ٦١ قوله فى الغيبة عنهم من توهم رجم بالظن اذ ظن نصبه على المفعول اى سيقولون كذا وكذا لظنهم ذلك ويجوز ان يكون منصوبا على الحال وان يكون مصدرا لفعل مضمر ١٢ ك ‍ ٦٢ قوله الجملة من مبتدأ وخبر صفة سبعة اى الجملة وهى قوله تعالى ثامنهم كلبهم مبتدأ وخبر واقعة صفة لقوله تعالى سبعة بزيادة الواو وقال فى المدارك ثلثة خبر مبتدأ محذوف اى هم ثلثة وكذلك خمسة وسبعة ورابعهم كلبهم جملة من مبتدأ وخبر واقعة صفة لثلثة وكذلك سادسهم كلبهم وثامنهم كلبهم وقال فى الجمل على قوله بزيادة الواو اى من غير ملاحظة معنى التوكيد على رأى الاخفش والكوفيين لان وجودها فى الكلام كالعدم فى عدم افادة اصل معناها وقوله وقيل تاكيدا وقيل زائدة لتاكيد لصوق الصفة بالموصوف كما عبر به غيره وقوله ودلالة عطف تفسير على تاكيدا فالذى فى كلام قولان فقط ١٢ ‍ ٦٣ قوله بزيادة الواو اى من غير ملاحظة معنى التوكيد على رأى الاخفش والكوفيين وقوله قيل زائدة لتاكيد لصوق الصفة بالموصوف وقوله دلالة عطف تفسير على تاكيدا بمعنى ان اتصافه بها امر ثابت مستقر واذا كان اتصافه بها ثابتا مستقرا كان الموصوف ثابتا لا محالة وقيل انها واو العطف قال العلامة الكافيجى هى فى التحقيق واو العطف لكن لما اختص استعمالها بمحل مخصوص تضمنت امرا غريبا واعتبارا لطيفا ناسب ان تسمى باسم غير جنسها فسميت بواو الثمانية لمناسبة بينها وبين سبعة لان السبعة عقد تام كعقود العشرات لاشتمالها على اكثر مراتب اصول الاعداد فان الثمانية عقد فكان بينهما اتصال من وجه وانفصال من وجه وهذا هو المقتضى للعطف ١٢ ج ملخصا ‍ ٦٤ قوله هم سبعة وعن على رضى اللّٰه عنه انهم سبعة نفر اسماؤهم يمليخا ومكسلمينا ومشلينا ومرنوش ودبرنوش وشاذنوش والسابع كفشططيوش او كفيشططيوش وهو الراعى والقهم وقال الكاشفى الاصح انه مرطوش فائدة قال النيشافورى عن ابن عباس رضى اللّٰه عنه ان اسماء اصحاب الكهف تصلح للطلب والهرب واطفاء الحريق تكتب فى خرقة ويرمى بها فى وسط النار ولبكاء الطفل تكتب وتوضع تحت راسه فى المهد وللحرث تكتب على القرطاس وترفع على خشب منصوب فى وسط الزرع وللضربان والحمى الثلثة والصداع والغنى والجاه والدخول على السلاطين تشد على الفخذ اليمنى ولعسر الولادة تشد على فخذها اليسرى والحفظ المال والركوب فى البحر والنجاة من القتل ودر موز محبوب رحمانى مجدد الف ثانى رحمه اللّٰه كه اصحاب كهف برمانه امام مهدى رضى اللّٰه عنه بيدار شده بعيت امام موصوف جهاد خواهند كرد ١٢ ‍ ٦٥ قوله من اهل الكتاب اليهود الاولى عدم التقييد باليهود كما لم يقيد غيره بل الاولى التقييد بالنصارى كما يؤخذ من القرطبى ونصه روى انه عليه الصلوة والسلام سال نصارى نجران عنهم فنهى عن السوال وفى هذا دليل على منع المسلمين من مراجعة اهل الكتاب فى شئ من العلم ١٢ ج ‍ ٦٦ قوله وسال اهل مكة الخ اخرج ابن المنذر عن مجاهد انه قال قالت اليهود لقريش اسالوه عن الروح وعن اصحاب الكهف وذى القرنين فسئلوه فقال ايتونى غدا اخبركم ولم يستثن فابطأ عنه الوحى بضعة عشر يوما حتى شق عليه وكذبته قريش فانزل هذه الآية ١٢ ك ‍ ٦٧ قوله فنزل اى بعد انفصال تلك المدة تعليما للامة الادب وتفويض الامور الى اللّٰه تعالى فان الانسان لا يدرى ما يفعل به فاذا كان هذا الخطاب لرسول اللّٰه صلى اللّٰه عليه وسلم وهو سيد الخلق فما بالك بغيره ١٢ صاوى ‍ ٦٨ قوله اذا نسيت ويكون ذكرها بعد النسيان كذكرها مع القول استدل به ابن عباس على جواز انفصال الاستثناء اخرجه عنه الحاكم وغيره ولكن اخرج الطبرانى ان ذلك خاص بالنبى صلى اللّٰه عليه وسلم ١٢ ك ‍ ٦٩ قوله ويكون ذكرها بعد النسيان الخ اى لما روى انه صلى اللّٰه عليه وسلم لما نزلت الآية قال ان شاء اللّٰه ١٢ ‍ ٧٠ قوله ما دام فى المجلس وعليه عامة الفقهاء وحملوا ما روى عن ابن عباس على تدارك التبرك بالاستثناء واما الاستثناء المغير حكما فلا يصح الا متصلا واجيب عن الآية بانه ليس الاستثناء فيه للتدارك من القول السابق بل هو من شئ مقدر والتقدير كلما نسيت ذكر اللّٰه اذكره حين الذكر ان شاء اللّٰه او المعنى اذكر ربك بالتسبيح والاستغفار اذا نسيت كلمة الاستثناء مبالغة فى الحث عليه او صل صلوة نسيتها اذا ذكرتها او اذكر اذا اعتراك نسيان وليذكرك المنسى او اذكر عقاب ربك اذا تركت بعض الامور ليبعثك على التوبة ١٢ ك ‍ ٧١ قوله من خبر الخ بيان لقوله هذا ومن تفضيلية واللام فى قوله لاقرب صلة ليهدينى ١٢ ك ◆

وقد فعل الله تعالیٰ ذٰلك وَلَبِثُوْا فِيْ كَهْفِهِمْ ثَلٰثَ مِائَةٍ بالتنوين سِنِيْنَ عطف بيان لثلاثمائة وهٰذه السنون الثلاثمائة عند اهل الكتاب شمسية وتزيد القمرية عليها عند العرب تسع سنين وقد ذكرت في قوله وَازْدَادُوْا تِسْعًا ۝ اى تسع سنين فالثلاثمائة الشمسية ثلاثمائة وتسع قمرية قُلِ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوْا ۚ ممن اختلفوا فيه وهو ما تقدم ذكره لَهٗ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ اى علمه اَبْصِرْ بِهٖ اى بالله هى صيغة تعجب وَاَسْمِعْ ؕ به كذٰلك بمعنى ما ابصره وما اسمعه وهما على جهة المجاز والمراد انه تعالیٰ لا يغيب عن بصره وسمعه شئ مَا لَهُمْ لاهل السمٰوٰت والارض مِّنْ دُوْنِهٖ مِنْ وَّلِيٍّ ۫ ناصر وَّلَا يُشْرِكُ فِيْ حُكْمِهٖۤ اَحَدًا ۝ لانه غنى عن الشريك وَاتْلُ مَاۤ اُوْحِيَ اِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ ۚ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمٰتِهٖ ۚ۫ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُوْنِهٖ مُلْتَحَدًا ۝ ملجأ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ احبسها مَعَ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَدٰوةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيْدُوْنَ بعبادتهم وَجْهَهٗ تعالیٰ لا شيئا من اغراض الدنيا وهم الفقراء وَلَا تَعْدُ تنصرف عَيْنٰكَ عَنْهُمْ ۚ عبر بهما عن صاحبهما تُرِيْدُ زِيْنَةَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۚ وَلَا تُطِعْ مَنْ اَغْفَلْنَا قَلْبَهٗ عَنْ ذِكْرِنَا اى القرآن وهو عيينة بن حصن واصحابه وَاتَّبَعَ هَوٰىهُ فى الشرك وَكَانَ اَمْرُهٗ فُرُطًا ۝ اسرافا وَقُلْ له ولاصحابه هٰذا القرآن الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكُمْ ۫ فَمَنْ شَآءَ فَلْيُؤْمِنْ وَّمَنْ شَآءَ فَلْيَكْفُرْ ۚ تهديد لهم اِنَّاۤ اَعْتَدْنَا لِلظّٰلِمِيْنَ اى الكافرين نَارًا ۙ اَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ؕ ما احاط بها وَاِنْ يَّسْتَغِيْثُوْا يُغَاثُوْا بِمَآءٍ كَالْمُهْلِ كعكر الزيت يَشْوِي الْوُجُوْهَ ؕ من حره اذا قرب اليها بِئْسَ الشَّرَابُ ؕ هو وَسَآءَتْ اى النار مُرْتَفَقًا ۝ تمييز منقول من الفاعل اى قبح مرتفقها وهو مقابل لقوله الآتى فى الجنة وحسنت مرتفقا والا فاى ارتفاق فى النار اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اِنَّا لَا نُضِيْعُ اَجْرَ مَنْ اَحْسَنَ عَمَلًا ۝ الجملة خبر ان الذين وفيها اقامة الظاهر مقام المضمر والمعنى اجرهم ان يثيبهم بما تضمنه اُولٰٓئِكَ لَهُمْ جَنّٰتُ عَدْنٍ اقامة تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهِمُ الْاَنْهٰرُ يُحَلَّوْنَ فِيْهَا مِنْ اَسَاوِرَ قيل من زائدة وقيل للتبعيض وهى جمع اسورة كاحمرة جمع سوار

١ قوله وقد فعل الله ذلك اى هداه لما هو اعجب واطلعه على ما هو اغرب حيث شاهد ما شاهد فى ليلة الاسراء واعطاه علوم الاولين والآخرين وفاق عليهم بعلوم لم يطلع عليها احد سواه وآثار المفسر بذلك الى ان الترجى فى كلام الله بمنزلة التحقيق ١٢ صاوى ٢ قوله بالتنوين اى للاكثر ولحمزة والكسائى بالاضافة على وضع الجمع موضع الواحد فى التمييز كقوله بالاخسرين اعمالا ١٢ ك ٣ قوله عطف بيان ولا يصح ان يكون تمييزا لان تمييز المائة بالجر وجره بالاضافة والتنوين مانع منه كذا فى روح البيان لا تمييز والا لكان اقل مدة لبثهم عند الخليل ستمائة سنة لان اقل الجمع عنده اثنان وعند غيره تسعمائة لان اقله ثلاثة عندهم هذا على قراءة مائة بالتنوين واما على قراءة الاضافة فاقيم الجمع مقام المفرد لان حق المائة ان يضاف الى المفرد وجه ذلك ان المفرد فى ثلاث مائة ودرهم فى المعنى جمع فحسن اضافته الى لفظ الجمع كما فى الاخسرين اعمالا فانه ميز بالجمع وحقه المفرد نظرا الى مميزه ١٢ ٤ قوله تسعا مفعول به وازدادوا افتعل ابدلت التاء دالا بعد الزاى وكان متعديا لاثنين نحو زدناهم هدى فلما بنى على الافتعال نقص واحد ١٢ ج ٥ قوله فالثلاث مائة الشمسية الخ كذا روى عن على رضى الله عنه وهذا على تقريب فلا يرد انه لا يوافق ما عليه الحساب والنجوم وقيل لما استكملوا ثلاثمائة سنة قرب امرهم من الانتباه ثم اتفق ما اوجب بقاءهم نائمين تسع سنين وقيل بل انتبهوا ثم ردوا الى حالتهم الاولى فلذا ذكر الازدياد ١٢ ك ٦ قوله بما لبثوا اى بالزمن الذى لبثوه فى نومهم قيل بعثهم وموتهم المراد ان الله الحكيم بحقيقة ذلك وكيفيته وهو بعد الاخبار عنه اشارة الى انه باختيار الله تعالى لا من عنده صلى الله عليه وسلم واختلف فى اصحاب الكهف هل ماتوا ودفنوا او هم نيام واجسادهم محفوظة فروى عن ابن عباس انه مر بالشام فى بعض غزواته على موضع الكهف وجبله فمشى الناس معه اليه فوجدوا عظاما فقالوا هذه عظام اهل الكهف فقال لهم ابن عباس اولئك قوم فنوا وعدموا منذ مدة طويلة وردت فرقة بان النبى صلى الله عليه وسلم قال ليحجن عيسى ابن مريم ومعه اصحاب الكهف فانهم لم يحجوا بعد فعلى هذا هم نيام لم يموتوا ولا يموتون الى يوم القيامة بل يموتون قبل الساعة ١٢ ج ملخصا ٧ قوله اى علمه اى علم ما غاب عنها وخفى من حال اهلها فالمضاف مقدر ١٢ ك ٨ قوله ابصر به بالفارسية چه بينا است خداى تعالى بهر موجودى وقوله اسمع به اى وچه شنوا است بهر مسموعى قال الشيخ فى تفسيره الضمير به لله محله رفع لكونه فاعلا لفعل التعجب والباء زائدة والهمزة فى الفعلين للصيرورة اصله بصر الله وسمع الله ثم غير الى لفظ الامر وليس بامر اذ لا معنى للامر هنا ومعناه ما ابصر الله بكل موجود وما اسمعه لكل مسموع وصيغة التعجب ليست على حقيقتها لاستحالته على الله بل للدلالة على ان علمه بالمبصرات والمسموعات خارج عما عليه ادراك المدركين لا يحجبه شئ ولا يحول دونه حائل ١٢ ٩ قوله صيغة تعجب بمعنى ما ابصره على سبيل المجاز وفى مثل هذا ثلاثة مذاهب الاصح انه بلفظ الامر ومعناه الخبر والباء مزيدة فى الفاعل اصلاحا للفظ والثانى ان الفاعل ضمير المصدر والثالث انه ضمير المخاطب اى اوقع الاسماع والابصار ايها المخاطب اى حصلهما ١٢ ج ١٠ قوله على جهة المجاز اى لان التعجب استعظام امر خفى سببه وعظم وصف الله ظاهر بالبرهان لا يخفى فاحاطته بالموجودات سمعا وبصرا وعلما امر ثابت بالبرهان وصار كالضرورى وانما المقصود ذكر العظمة لا حقيقة التعجب ١٢ صاوى ١١ قوله لا مبدل لكلماته اى لا يقدر احد ان يغير شيئا من القرآن فلا تخش من قراءتك عليهم تبديله بل هو محفوظ من ذلك لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه الى يوم القيامة ١٢ صاوى ١٢ قوله واصبر نفسك فى هذه الآية امر للنبى صلى الله عليه وسلم بمراعاة فقراء المسلمين والجلوس معهم وهى ابلغ من آية الانعام لان تلك انما نهى فيها عن طردهم وهذه امر بحبس نفسه على الجلوس معهم كان الله يقول احبس نفسك على ما يكرهه غيرك من رثاثة ثياب الفقراء وروائحهم الكريهة ولا تلتفت لجمال الاغنياء وحسن ثيابهم فان حسن الظاهر مع فساد الباطن غير نافع ١٢ صاوى ١٣ قوله وهم الفقراء اى فقراء المؤمنين مثل صهيب وعمار وخباب ونحوهم رضى الله عنهم وقيل اصحاب الصفة ابو السعود نزلت هذه الآية حين طلب رؤساء الكفار طردهم عن المجالسة عليه السلام ١٢ ١٤ قوله تنصرف عيناك الخ اشار به الى جواب ما يقال حق الكلام لا تعد عينيك بالنصب لان تعد متعد بنفسه والتلاوة بالرفع فما وجهه وايضاحه ان التلاوة تؤول الى معنى النصب فان معنى لا تنصرف عيناك عنهم لا تصرف عينيك عنهم فالفعل مسند الى العينين وهو فى الحقيقة متوجه لصاحبهما وهو النبى صلى الله عليه وسلم وقوله تريد مضارع فى موضع الحال وهو نهى له صلى الله عليه وسلم وان لم يرد وليس هو باكبر من قوله تعالى لئن اشركت ليحبطن عملك وان كان اعاذه من الشرك وانما هو على فرض المحال ١٢ ١٥ قوله عن صاحبهما فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصرف بصره ونفسه عنهم ١٢ خطيب ١٦ قوله تريد زينة الحيوة الدنيا فى زبدة التفاسير تريد حال صرف للاستقبال لانه حكم على النبى عليه السلام بارادة زينة الدنيا وهو قد حذر عن الدنيا ونهى عن صحبة الاغنياء كما قال لا تجالسوا الموتى يعنى الاغنياء انتهى وفى التفسير الكبير وقوله تريد زينة الحياة الدنيا نصب فى موضع الحال يعنى انك ان فعلت ذلك لم يكن اقدامك عليه الا رغبتك فى زينة الحياة الدنيا ومثله سمعت عن سيدى وسندى يعنى ان فعلت ذلك فرضا تريد فى الاستقبال زينة الحياة الدنيا ١٢ ١٧ قوله ولا تطع اى فى تنحية الفقراء عن مجالسك ١٢ ابو السعود ١٨ قوله سرادقها السرادق هو الخيمة وفى القاموس الذى يمد فوق صحن البيت والدخان المرتفع المحيط بالشئ ملخصا وفى بحر العلوم السرادق ما يدار حول الخيمة من سقف بلا سقف وبالفارسية سراپرده ١٢ ١٩ قوله كعكر والعكر بفتحتين الدردى اى ما بقى فى اسفل الاناء ١٢ جمل ٢٠ قوله مرتفقا اى متنفعا ومتكأ فى البيضاوى والاصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد ١٢ ٢١ قوله اى قبح مرتفقها اى فحول الاسناد الى النار ونصب مرتفقا على التمييز مبالغة وتاكيدا لان ذكر الشئ مبهما ثم تفسيره اوقع فى النفس من ان يفسر اولا ١٢ ج ٢٢ قوله وهو مقابل الخ اى ذكره على سبيل المقابلة والمشاكلة لما سياتى فى الجنة فعبر عن الاصرار والعذاب بالمرتفق الذى هو المنتفع به على سبيل المشاكلة وفى البيضاوى وساءت مرتفقا متكأ واصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد ١٢ ج ٢٣ قوله والا فاى ارتفاق الخ وقد يوجه بان الارتفاق الاتكاء على المرفق وهو كما يكون للاستراحة يكون للحزن والتحسر ١٢ ك ٢٤ قوله بما تضمنه اى بثواب تضمنه اولئك الى قوله وحسنت مرتفقا فقوله اولئك فاعل تضمنه ١٢ ٢٥ قوله وهى جمع اسورة فهى اى اساور جمع الجمع وسوار بالفارسية كنگن ١٢ ✻ ٢٦ اى منزلا يرفق به نازلا ومتكأ ١٢ ك ✻

مِنْ ذَهَبٍ وَّيَلْبَسُوْنَ ثِيَابًا خُضْرًا مِّنْ سُنْدُسٍ مارق من الديباج وَّاِسْتَبْرَقٍ ما غلظ
منه وفى اٰية الرحمٰن بَطَآئِنُهَا مِنْ اِسْتَبْرَقٍ مُّتَّكِـِٕيْنَ فِيْهَا عَلَى الْاَرَآئِكِ جمع اريكة و
هى السرير فى الحجلة وهى بيت يزين بالثياب والستور للعروس نِعْمَ الثَّوَابُ الجزاء
الجنة وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ۝ وَاضْرِبْ اجعل لَهُمْ للكفار مع المؤمنين مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ
ع ٩ ١٦ بدل وهو وما بعده تفسير للمثل جَعَلْنَا لِاَحَدِهِمَا الكافر جَنَّتَيْنِ بستانين مِنْ اَعْنَابٍ
وَّحَفَفْنٰهُمَا احدقناهما بِنَخْلٍ وَّجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ۝ يقتات به كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ كلتا مفرد
يدل على التثنية مبتدأ اٰتَتْ خبره اُكُلَهَا ثمرها وَلَمْ تَظْلِمْ تنقص مِّنْهُ شَيْـًٔا وَّفَجَّرْنَا
خِلٰلَهُمَا نَهَرًا ۝ يجرى بينهما وَّكَانَ لَهٗ مع الجنتين ثَمَرٌ بفتح الثاء والميم وضمهما و
بضم الاول وسكون الثانى وهو جمع ثمرة كشجرة وشجر وخشبة وخشب وبدنة وبدن
فَقَالَ لِصَاحِبِهٖ المؤمن وَهُوَ يُحَاوِرُهٗ يفاخره اَنَا اَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَّاَعَزُّ نَفَرًا ۝ عشيرة ودخل
جَنَّتَهٗ بصاحبه يطوف به فيها ويريه اثمارها ولم يقل جنتيه ارادة للروضة وقيل اكتفى
بالواحد وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهٖ بالكفر قَالَ مَآ اَظُنُّ اَنْ تَبِيْدَ تنعدم هٰذِهٖۤ اَبَدًا ۝ وَّمَآ اَظُنُّ
السَّاعَةَ قَآئِمَةً وَّلَئِنْ رُّدِدْتُّ اِلٰى رَبِّىْ فى الاخرة على زعمك لَاَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا
مُنْقَلَبًا ۝ مرجعا قَالَ لَهٗ صَاحِبُهٗ وَهُوَ يُحَاوِرُهٗ يجاوبه اَكَفَرْتَ بِالَّذِىْ خَلَقَكَ مِنْ
تُرَابٍ لان اٰدم خلق منه ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ منى ثُمَّ سَوّٰىكَ عدلك وصيرك رَجُلًا ۝ لٰكِنَّا
اصله لكن انا نقلت حركة الهمزة الى النون وحذفت الهمزة ثم ادغمت النون
فى مثلها هُوَ ضمير الشان يفسره الجملة بعده والمعنى انا اقول اللّٰهُ رَبِّىْ وَلَآ
اُشْرِكُ بِرَبِّىْۤ اَحَدًا ۝ وَلَوْلَاۤ هلا اِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ عند اعجابك بها
هذا مَا شَآءَ اللّٰهُ لَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ فى الحديث من اعطى خيرا من اهل او مال
فيقول عند ذلك ما شاء الله لا قوة الا بالله لم ير فيه مكروها اِنْ تَرَنِ اَنَا
ضمير فصل بين المفعولين اَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَّوَلَدًا ۝ فَعَسٰى رَبِّىْۤ اَنْ
يُّؤْتِيَنِ خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ جواب الشرط وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا
جمع حسبانة اى صواعق مِّنَ السَّمَآءِ فَتُصْبِحَ صَعِيْدًا زَلَقًا ۝

٥١ قوله ويلبسون عطف على يحلون وبنى الفعل فى التحلية للمفعول ايذانا بكرامتهم وان غيرهم يفعل بهم ذلك ويزينهم به بخلاف اللبس فان الانسان يتعاطاه بنفسه وقدم التحلى على اللباس لانه اشهى للنفس ١٢ ج ٥٢ قوله وفى آية استشهاد على كون الاستبرق غليظا فان البطانة فى العادة يكون غليظا بالنسبة الى الظهارة ١٢ ك ٥٣ قوله متكئين فيها حال عاملها محذوف اى ويجلسون متكئين وقوله فى الحجلة بفتحتين فى محل النصب على الحال اى فان لم يكن فيها فلا يقال لها اريكة بل سرير فقط ١٢ ج ٥٤ قوله فى الحجلة بفتحتين فان لم يكن فيها فلا يقال لها اريكة بل سرير فقط ١٢ روح ٥٥ قوله واضرب لهم الخ قيل نزلت فى اخوين من اهل مكة من بنى مخزوم وهما ابو سلمة عبد الله بن عبد الاسد وكان مؤمنا واخوه الاسود بن الاسد وكان كافرا وقيل مثل عيينة واصحابه مع سلمان واصحابه وشبههما برجلين من بنى اسرائيل اخوين احدهما مؤمن والآخر كافر وكانت قصتهما انهما كانت لهما ثمانية آلاف دينار فاقتسماها فاشترى احدهما ارضا بالف دينار فقال صاحبه اللهم ان فلانا قد اشترى ارضا وانى اشترى منك ارضا فى الجنة بالف دينار فتصدق بها ثم ان صاحبه بنى دارا بالف دينار فتصدق هذا بالف دينار وقال اللهم انى اشتريت منك دارا فى الجنة ثم تزوج صاحبه امرأة وانفق عليها الف دينار فقال هذا اللهم انى اخطب امرأة من نساء الجنة بالف دينار فتصدق بها ثم صاحبه اشترى خدما ومتاعا فقال هذا اللهم انى اشترى منك خدما ومتاعا فى الجنة وتصدق الدنانير ثم اصابته حاجة فجلس على طريق حتى مر به صاحبه فى خدمه وحشمه فقام اليه فنظر اليه فعرفه وقال ما شانك قال اصابتنى حاجة قال فما فعل بمالك وقد اقتسمناه واخذت شطره فقص عليه قصته فقال وانك من المتصدقين اذهب فلا اعطيك شيئا وروى انه لما اتاه اخذه بيده وجعل يطوف به ويريه فنزل فيهما واضرب لهم مثلا رجلين الخ ١٢ ملخصا ٥٦ قوله بدل عن مثلا بتقدير المضاف اى مثل رجلين ويصح ان يكون مفعولا ثانيا لان ضرب مع المثل يجوز ان يتعدى لاثنين ١٢ ك ٥٧ قوله وهو يعنى جملة وجعلنا لاحدهما جنتين بتمامها ١٢ ك ٥٨ قوله وحففناهما اى جعلنا النخل محيطة بالجنتين ملفوفا بهما بالفارسية يعنى درختان خرما گرداگرد آورديم ١٢ ٥٩ قوله كلتا مفرد الخ لاجل هذا روعى هذا الافراد فى قوله اتت وروعيت التثنية المعنوية فى قوله وفجرنا خلالهما ١٢ ٦٠ قوله اتت اكلها هذا كناية من نموها وزيادتها فليست كالاشجار يتم ثمرها فى بعض السنين وينقص فى بعض ١٢ ص ٦١ قوله ثمر المراد به امواله التى هى من غير الجنتين كالنقد والمواشى وسمى ثمرا لانه يثمر اى يزيد ١٢ ص ٦٢ قوله بفتح الثاء الخ قال اهل اللغة انه بالضم انواع الاموال من الذهب والفضة وغيرهما وبالفتح حمل الشجرة ١٢ كبير ٦٣ قوله فقال لصاحبه حاصل مقالات الكافر لصاحبه المؤمن ثلاث وكلها شنيعة الاولى انا اكثر منك الخ الثانية ودخل جنته الخ الثالث وما اظن الساعة قائمة ١٢ ٦٤ قوله يفاخره معنى المفاخرة ماخوذ من قرينة المقام والا فمعنى المحاورة المراجعة فى الكلام من حار يحور اذا رجع اى يخاطبه ويجاوبه ١٢ كمالين ٦٥ قوله اثمارها اى بهجتها وحسنها وفى بعض النسخ اثمارها ١٢ ص ٦٦ قوله ان تبيد اى ان تهلك هذه الجنة شك فى بيدودة جنته لطول امله وتمادى غفلته واغتراره بالمهلة وترى اكثر الاغنياء تنطق السنة احوالهم بذلك ١٢ مدارك ٦٧ قوله ولئن رددت الى ربى الخ اقسام منه على انه ان رد الى ربه على سبيل الفرض كما يزعم صاحبه ليجدن فى الآخرة خيرا من جنته فى الدنيا ادعاء لكرامته على الله ومكانته عنده ومنقلبا تمييز اى مرجعا وعاقبة ١٢ مدارك ٦٨ قوله على زعمك دفع بهذا ما يقال انه ينكر البعث فكيف يقول ذلك فاجاب بانه مجاراة لك فى زعمه ١٢ صاوى ٦٩ قوله مرجعا اشار بذلك الى ان منقلبا تمييز وهو اسم مكان من الانقلاب بمعنى الرجوع والمراد عاقبة المآل ١٢ صاوى ٧٠ قوله لكنا الخ الاستدراك من اكفرت كانه قال انت كافر بالله لكن انا مؤمن به بيضاوى ويرسم فى النون الف كما فى خط المصحف الامام ولذلك جميع القراء اذا وقفوا وقفوا بالالف وان كانوا عند الوصل بعضهم يثبتها وبعضهم يحذفها ١٢ جمل ٧١ قوله ضمير الشان فهو مبتدأ والجملة بعده خبره ولا تحتاج لرابط لانها عينه وهو ومعها خبر انا ١٢ جمل ٧٢ قوله والمعنى انا اقول يشير الى ان فى الكلام حذفا بدليل عطف قوله ولا اشرك به احدا عليه ١٢ ك ٧٣ قوله ولا اشرك بربى احدا مراده ولا اكفر به لان انكار البعث كفر ١٢ صاوى ٧٤ قوله ولولا اذ دخلت جنتك لولا داخلة على قوله قلت وقوله اذ دخلت ظرف لقلت مقدم عليه وقوله ما شاء الله ما موصولة والعائد محذوف وهى خبر مبتدأ والجملة مقول القول اى هلا قلت اى كان ينبغى لك ان تقول هذا الامر هو الذى شاء الله فترده لخالقه ولا تفتخر به لانه ليس من صنعك ١٢ ج ٧٥ قوله فى الحديث من اعطى خيرا آه لفظ الحديث كما رواه ابن السنى تلميذ النسائى عن انس من راى شيئا يعجبه فقال ما شاء الله ولا قوة الا بالله لم يصبها العين انتهى قالوا وهذا مما جرب بمنع اصابة العين ١٢ ك ٧٦ قوله ان ترن هذا القول من المؤمن رد القول الكافر ١٢ ٧٧ قوله فعسى ربى هذا رجاء من المؤمن وقوله ان يؤتين يحتمل ان مراده فى الدنيا ويحتمل ان مراده فى الآخرة لكن فى الاحتمال الاول يكون الكافر اشد غيظا وحسرة ١٢ ج ٧٨ قوله جمع حسبانة اى الصواعق كذا قاله الزمخشرى ان حسبانا جمع حسبانة بمعنى الصاعقة ولكن ذكر فى القاموس ان الحسبان بمعنى الصاعقة مفرد وانما هى جمع حسبانة بمعنى العذاب والبلاء والعجاج والسهام وغيرها

١٢ كمالين ٥٠ قوله من ذهب الخ من بيانية وجاء فى آية اخرى من فضة وفى اخرى من ذهب ولؤلؤ فيلبسون الاساور الثلاثة فيكون فى يد الواحد منهم سوار من ذهب وآخر من فضة وآخر من لؤلؤ وفى تذكرة القرطبى ما نصه ويسور المؤمن فى الجنة بثلاثة اساور سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ فذلك قوله تعالى يحلون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير قال المفسرون ليس احد من اهل الجنة الا وفى يده ثلاثة اسورة سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ وفى الصحيح تبلغ حلية المؤمن حيث يبلغ الوضوء ١٢ جمل مختصرا ٥١ قوله من سندس واستبرق هما جمع سندسة واستبرقة وقيل ليسا جمعين وهل استبرق عربى الاصل مشتق من البريق او معرب اصله استبره خلاف بين اللغويين ١٢ جمل ٥٢ بتقديم الحاء على الجيم المفتوحتين ١٢ ك ٥٣ على تقدير ضم الاول وسكون الثانى ١٢ ك

ارضا ملساء لا يثبت عليها قدم او يصبح ماؤها غورا بمعنى غائرا عطف على يرسل
دون تصبح لان غور الماء لا يتسبب عن الصواعق فلن تستطيع له طلبا ○ حيلة
تدركه بها واحيط بثمره باوجه الضبط السابقة مع جنته بالهلاك فهلكت فاصبح
يقلب كفيه ندما وتحسرا على ما انفق فيها في عمارة جنته وهي خاوية ساقطة على
عروشها دعائمها للكرم بان سقطت ثم سقط الكرم ويقول يا للتنبيه ليتني لم
اشرك بربي احدا ○ ولم تكن له بالتاء والياء فئة جماعة ينصرونه من دون الله
عند هلاكها وما كان منتصرا ○ عند هلاكها بنفسه هنالك اي يوم القيمة الولاية
بفتح الواو النصرة وبكسرها الملك لله الحق بالرفع صفة الولاية وبالجر صفة الجلالة
هو خير ثوابا من ثواب غيره لو كان يثيب وخير عقبا ○ بضم القاف وسكونها عاقبة
للمؤمنين ونصبهما على التمييز واضرب صير لهم لقومك مثل الحيوة الدنيا
مفعول اول كماء مفعول ثان انزلنه من السماء فاختلط به تكاثف بسبب نزول
الماء نبات الارض وامتزج الماء بالنبات فروي وحسن فاصبح فصار النبات
هشيما يابسا متفرقة اجزاؤه تذروه تنثره وتفرقه الريح فتذهب به المعنى
شبه الدنيا بنبات حسن فيبس وتكسر ففرقته الرياح وفي قراءة الريح وكان الله على كل شيء
مقتدرا ○ قادرا المال والبنون زينة الحيوة الدنيا يتجمل بهما فيها والبقيت
الصلحت هي سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وزاد بعضهم و
لا حول ولا قوة الا بالله خير عند ربك ثوابا وخير املا ○ اي ما يامله الانسان ويرجوه
عند الله تعالى واذكر يوم نسير الجبال يذهب بها عن وجه الارض فتصير هباء
منبثا وفي قراءة بالنون وكسر الياء ونصب الجبال وترى الارض بارزة ظاهرة
ليس عليها شيء من جبل ولا غيره وحشرنهم المؤمنين والكافرين فلم نغادر
نترك منهم احدا ○ وعرضوا على ربك صفا حال اي مصطفين كل امة صف و
يقال لهم لقد جئتمونا كما خلقنكم اول مرة اي فرادى حفاة عراة غرلا و
يقال لمنكري البعث بل زعمتم ان مخففة من الثقيلة اي انه لن نجعل لكم

(هذا تفسير للملساء ۱۲ — فان النادم يقلب كفيه ۱۲ ك — خبر مقدم الولاية مبتدأ مؤخر — نعيم ۱۲ ك — من الهشم بمعنى الكسر ۱۲ ك — جمع حاف ۱۲ ك جمع عار ۱۲ ك)

ك قوله ارضا ملساء يزلق عليها لملاستها وقيل ارضا لا نبات فيها فزلق بمعنى مزلوق كنقص بمعنى منقوص من زلق راسه اي حلقه ۱۲ ك ۵۲ قوله بمعنى غائرا اي ذاهب في الارض او مصدر وصف به كالزلق ۵۳ قوله عطف على يرسل دون تصبح لان غور الماء لا يتسبب عن الصواعق ولو فسر الحسبان بالعذاب والبلاء صح عطفه على تصبح كما لا يخفى ۱۲ ك ۵۳ قوله غائرا اي ذاهب في الارض لا تناله الايدي ولا الدلاء فاطلق هذا المصدر مبالغة ۱۲ ۵۴ قوله باوجه الضبط السابقة اي بفتحتين وبضمتين وبضم الاول وسكون الثاني وهي قراءات سبعية ۱۲ ج ۵۵ قوله مع جنته بالهلاك فهلكت فهو ماخوذ من احاط به العدو فانه اذا احاط عليه غلبه واذا غلبه اهلكه ۱۲ ك ۵۶ قوله فاصبح اي صار وقوله على ما انفق يجوز ان يتعلق بيقلب وانما عدي بعلى لانه ضمن معنى يندم ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من فاعل يقلب اي متحسرا ۱۲ ج ۵۷ قوله عروشها جمع عرش وهو بيت من جريد او خشب يجعل فوقه الثمار ۱۲ صاوي ۵۸ قوله دعائمها جمع دعامة وهي الخشب ونحوه الذي ينصب ليمد الكرم عليه ۱۲ صاوي ۵۹ قوله يا ليتني تحسرا وندما على تلف ماله لا توبة بدليل قوله ولم تكن له فئة ۱۲ صاوي ۶۰ قوله لم اشرك بربي احدا تذكر موعظة اخيه فعلم انه من جهة كفره وطغيانه فتمنى لو لم يكن مشركا حتى لا يهلك الله بستانه حين لم ينفعه التمني ويجوز ان يكون توبة من الشرك وندما على ما كان منه ودخولا في الايمان ۱۲ مدارك ۶۱ قوله بالتاء الفوقانية للاكثر والياء التحتية لحمزة وعلي بجواز التذكير والتانيث عند كون الفاعل بمعنى الجماعة ۱۲ ك ۶۲ قوله ينصرونه اي يدفع الهلاك عنها او يرد الهالك منها او يرد مثله عليه وقوله ما كان منتصرا اي قادرا على واحد من هذه الامور بنفسه ۱۲ ج ۶۳ قوله اي يوم القيامة وقد يفسر اسم الاشارة بتلك المقام وتلك الحالة الشديدة ويؤيد ما فسر به المصنف قوله وخير ثوابا وخير عقبا ۱۲ ك ۶۴ قوله وبكسرها لحمزة وعلي الملك والسلطان وقال الفراء هما لغتان كالرضاعة والرضاعة والكسر بمعنى الفتح ۱۲ ك ۶۵ قوله بالرفع لابي عمرو والكسائي صفة للولاية او خبر محذوف اي هي الحق ۱۲ ك ۶۶ قوله هو خير ثوابا الخ اي لاوليائه وهنالك اشارة الى الآخرة اي في تلك الدار الولاية لله ۱۲ مدارك ۶۷ قوله ونصبهما على التمييز وهو محول عن الفاعل والمعنى ثوابه خير من ثواب غيره وعاقبة طاعته خير من عاقبة طاعة غيره ۱۲ ك ۶۸ قوله صير اي اذكر وقرر وقوله مثل الحيوة الدنيا اي صفتها وحالها وهيئتها كما رفا المشبه هيئة الدنيا بهيئة الماء المذكور ۱۲ ۶۹ قوله مفعول ثان انت خبير بان كاف التشبيه يابى عنه الا ان يقال ان الكاف مقحمة ۱۲ ك ۷۰ قوله وامتزج الماء بالنبات اشار بذلك الى انه تفسير ثان لاختلط ومن المعلوم ان الامتزاج من الجانبين فصح نسبته الى النبات وان كان في عرف اللغة والاستعمال ان الباء تدخل على الكثير الغير الطاري وقد دخلت هنا على الكثير الطاري مبالغة في كثرة الماء حتى كانه الاصل ۱۲ صاوي ۷۱ قوله فروي بالكسر والتخفيف سيراب شدن ۱۲ صراح ۷۲ قوله هشيما الهشم كسر الشيء اليابس من القاموس ۱۲ ۷۳ قوله وفي قراءة الريح اي قرا حمزة والكسائي بالتوحيد والباقون بالجمع ۱۲ خطيب ۷۴ قوله المال والبنون القصد من هذا الرد عليهم في الافتخار بالمال والبنين وهذا اشارة الى قياس حذفت كبراه ونتيجته ونظمته هكذا المال والبنون زينة الحيوة وكل ما هو زينتها فهو هالك ينتج المال والبنون هالكان ثم يقال ما هو هالك فلا يفتخر به فالمال والبنون لا يفتخر بهما ۱۲ ج ۷۵ قوله زينة هو مصدر بمعنى اسم مفعول بدليل قوله يتجمل بهما فيها ولذا صح الاخبار به عن الاثنين ۱۲ صاوي ۷۶ قوله هي سبحان الله سياتي له في سورة مريم ان يفسرها بالطاعات وعبارة البيضاوي والباقيات الصالحات اي اعمال الخيرات التي تبقى له ثمرتها ابد الابد ويندرج فيه ما فسرت به من الصلوات الخمس واعمال الحج وصيام رمضان وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر والكلام الطيب ۱۲ ج ۷۷ قوله خير عند ربك التفضيل ليس على بابه لان زينة الدنيا ليس فيها خير ولا يرد علينا ان السعي على العيال من الخير لانه من خير الباقيات الصالحات لا من خير الزينة او يقال انه على بابه بالنسبة لزعم الجاهل ۱۲ ص ۷۸ قوله يامله بالفارسية اميد ميدارد و بر جوه عطف تفسير قوله هباء منبثا اي غبارا مفرقا ۱۲ ۷۹ قوله وحشرناهم اتى ماضيا اشارة الى ان الحشر مقدم على تسيير الجبال والبروز ليعاينوا تلك الاحوال العظام كانه قيل وحشرناهم قبل ذلك وعلى هذا فتبديل الارض تحصيل وهم ناظرون لذلك ووقت التبديل يكون الخلق على الصراط وقيل على اجنحة الملائكة كما تقدم ۱۲ صاوي ۸۰ قوله نترك يقال غادره وغدره تركه ومنه الغدر ترك الوفاء والغدير ما تركه السيل ۱۲ ك ۸۱ قوله حال اي من مرفوع عرضوا وعبارة القرطبي وعرضوا على ربك صفا صفا نصب على الحال قال مقاتل يعرضون صفا بعد صف كالصفوف في الصلوة كل امة صف لا انهم صف واحد وقيل جميعا وقيل قياما واخرج الحافظ ابو القاسم عبد الرحمن بن منده في كتاب التوحيد عن معاذ بن جبل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تبارك وتعالى ينادي بصوت رفيع غير فظيع يا عبادي انا الله لا اله الا الله انا ارحم الراحمين واحكم الحاكمين واسرع الحاسبين يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون احضروا حجتكم ويسروا جوابكم فانكم مسؤلون محاسبون يا ملائكتي اقيموا عبادي صفوفا على اطراف انامل اقدامهم للحساب ۱۲ ج ملخصا ۸۲ قوله اي مصطفين اشارة الى ان صفا مفرد نزل منزلة الجمع كقوله تعالى ثم يخرجكم طفلا اي اطفالا وفي التاويلات النجمية وعرضوا على ربك صفا اي صفا صفا من الانبياء والاولياء والمؤمنين والكافرين والمنافقين ويقال لهم لقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة في خمسة صفوف صف من الانبياء وصف من الاولياء وصف من المؤمنين وصف من الكافرين وصف من المنافقين ۱۲ ۸۳ قوله حفاة جمع حاف بمعنى پابرہنہ وقوله عراة جمع عار اي خاليا عن الثوب وقوله غرلا جمع اغرل اي غير مختونين ۱۲ ۱ لعاصم وحمزة بمعنى العاقبة ۱۲ ك ۲ لحمزة الريح بدل الرياح ۱۲ ك ۳ يريد ان الا مصدر بمعنى المفعول ۱۲ ك ۴ يشير الى انه بتقدير القول حال ۱۲ ج

۵۱ قوله فى يمينه اى فحين يقرؤه مبيض وجهه ويقول هاؤم اقرؤا كتابيه الى آخر ما فى الحاقة ۱۲ صاوى ۵۲ قوله وفى شماله الخ اى فحين يقرؤه يسود وجهه ويقول يا ليتنى الخ ۱۲ صاوى ۵۳ قوله
للتنبيه وعبارة البيضاوى ينادون هلكتهم آه ونداء ها على تشبيها بشخص يطلب اقباله كانه قيل يا هلاكنا اقبل فهذا اوانك ففيه استعارة مكنية وتخييلية وفيه تقريع لهم واشارة الى انه لا صاحب لهم غير الهلاك فى طلبوا
هلاكهم ليلا يروا ما هم فيه ۱۲ ج ۵۴ قوله هلكتنا اى هلاكنا والمقصود التحسر والتندم وقيل اليا حرف نداء وويلتنا منادى تنزيلا لها منزلة العاقل فكانه يقول يا هلاكى احضر فهذا اوانك ۱۲ صاوى ۵۵ قوله
ما لهٰذا الكتاب ما مبتدأ ولهٰذا الكتاب خبره اى اى شئ ثبت لهٰذا الكتاب حال كونه لا يغادر الخ من الجمل ۱۲ ۵۶ قوله عدها واثبتها هذا الاينافى قوله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر الآية اذ لا يلزم من العد
عدم التكفير اذ يجوز ان تكتب ليشاهدها العبد ثم يكفر عنه فيعلم قدر نعمة العفو ۱۲ ج ۵۷ قوله ولا يظلم ربك احدا اى فيكتب عليه ما لم يفعل او يزيد فى عقابه او يعذبه بغير جرم ۱۲ مدارك ۵۸ قوله منصوب

مَّوْعِدًا۝ للبعث وَوُضِعَ الْكِتٰبُ اى كتاب كل امرء فى يمينه من المؤمنين وفى شمال
من الكافرين فَتَرَى الْمُجْرِمِيْنَ الكافرين مُشْفِقِيْنَ خائفين مِمَّا فِيْهِ وَيَقُوْلُوْنَ عند
معاينتهم ما فيه من السيّات يٰ للتنبيه وَيْلَتَنَا هلكتنا وهو مصدر لا فعل له من
لفظه مَالِ هٰذَا الْكِتٰبِ لَا يُغَادِرُ صَغِيْرَةً وَّلَا كَبِيْرَةً من ذنوبنا اِلَّآ اَحْصٰهَا عدها و
اثبتها تعجبوا منه فى ذلك وَوَجَدُوْا مَا عَمِلُوْا حَاضِرًا مثبتا فى كتابهم وَلَا يَظْلِمُ
٦ ع ٥ ١٨ رَبُّكَ اَحَدًا۝ لا يعاقبه بغير جرم ولا ينقص من ثواب مؤمن وَاِذْ منصوب باذكر
قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سجود انحناء لا وضع جبهة تحية له فَسَجَدُوْٓا اِلَّآ اِبْلِيْسَ
كَانَ مِنَ الْجِنِّ قيل هم نوع من الملٰئكة فالاستثناء متصل وقيل هو منقطع
وابليس ابو الجن وله ذرية ذكرت معه بعد والملٰئكة لا ذرية لهم فَفَسَقَ عَنْ
اَمْرِ رَبِّهٖ اى خرج عن طاعته بترك السجود اَفَتَتَّخِذُوْنَهٗ وَذُرِّيَّتَهٗٓ الخطاب لاٰدم و
ذريته والهاء فى الموضعين لابليس اَوْلِيَآءَ مِنْ دُوْنِيْ تطيعونهم وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ
اى اعداء حال بِئْسَ لِلظّٰلِمِيْنَ بَدَلًا۝ ابليس وذريته فى اطاعتهم بدل اطاعة
الله تعالى مَآ اَشْهَدْتُّهُمْ اى ابليس وذريته خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَا خَلْقَ
اَنْفُسِهِمْ اى لم احضر بعضهم خلق بعض وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّيْنَ الشياطين
عَضُدًا۝ اعوانا فى الخلق فكيف تطيعونهم وَيَوْمَ منصوب باذكر يَقُوْلُ بالياء
والنون نَادُوْا شُرَكَآءِىَ الاوثان الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْ ليشفعوا لكم بزعمكم فَدَعَوْهُمْ
فَلَمْ يَسْتَجِيْبُوْا لَهُمْ لم يجيبوهم وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ بين الاوثان وعابديها مَّوْبِقًا۝
واديا من اودية جهنم يهلكون فيها جميعا وهو من وبق بالفتح هلك وَرَاَ
الْمُجْرِمُوْنَ النَّارَ فَظَنُّوْٓا اى ايقنوا اَنَّهُمْ مُّوَاقِعُوْهَا اى واقعون فيها وَ
٧ ع ٦ ١٩ لَمْ يَجِدُوْا عَنْهَا مَصْرِفًا۝ معدلا وَلَقَدْ صَرَّفْنَا بيّنّا فِىْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لِلنَّاسِ
مِنْ كُلِّ مَثَلٍ صفة لمحذوف اى مثلا من جنس كل مثل ليتعظوا وَكَانَ
الْاِنْسَانُ اى الكافر اَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا۝ خصومة فى الباطل وهو تمييز منقول
من اسم كان المعنى وكان جدل الانسان اكثر شئ فيه وَمَا مَنَعَ النَّاسَ

باذكر اى فاذ ظرف لذلك المقدر والمعنى اذكر يا محمد لقومك وقت قولنا للملائكة الخ والمراد اذكر لهم تلك القصة وقد كررت فى القرآن مرارا لان معصية ابليس اول معصية ظهرت فى الخلق ۱۲ صاوى ۵۹ قوله سجود انحناء جواب عما يقال ان السجود لغير الله كفر وتقدم الجواب بان السجود لله وآدم كالقبلة او ان محل كون السجود لغير الله كفرا ان لم يكن هو الآمر به والا فالكفر فى المخالفة ۱۲ صاوى ۶۰ قوله قيل هم نوع من الملائكة اى وعلى هذا القول فهم ليسوا معصومين كالملائكة بل يتوالدون ويعصون ۱۲ ص ۶۱ قوله فالاستثناء متصل وقد يأول قوله كان من الجن بمعنى صار اى مسخ بالمعصية او المراد منه كونه فعلا وقيل منقطع وابليس ابو الجن فله ذرية ذكرت بعد فى قوله افتتخذونه وذريته والفاء للتعليل استدل بذكر الذرية على انه من الجن والملائكة لا ذرية لهم والمخالف اول الذرية بالاتباع ۱۲ ک ۶۲ قوله وابليس ابو الجن هذا توجيه لكونه منقطعا وهو الحق وعليه فالجن نوع آخر غير الملائكة فى الجن من نار والملائكة من نور ۱۲ ص ۶۳ قوله افتتخذونه الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والاستفهام توبيخى والمعنى ابعد ما حصل منه ما حصل يليق منكم اتخاذه ۱۲ صاوى ۶۴ قوله وذريته عطف على الضمير فى تتخذونه قال مجاهد من ذرية ابليس لاقس وولهان وهما صاحبا الطهارة والوضوء اللذان يوسوسان فيهما ومن ذريته مرة وبه يكنى وزلنبور وهو صاحب الاسواق يزين اللغو والحلف والكاذب ومدح السلع وبتر وهو صاحب المصائب يزين خدش الوجوه ولطم الخدود وشق الجيوب والاعور وهو صاحب الزنا ينفخ فى احليل الرجل وعجيزة المرأة ومطردوس وهو صاحب الاخبار الكاذبة يلقيها فى افواه الناس لا يجدون لها اصلا وداسم وهو الذى اذا دخل الرجل فى بيته ولم يسم ولم يذكر الله دخل معه ۱۲ صاوى ۶۵ قوله تطيعونهم اى بدل طاعتى وفيه اشارة الى ان المراد بالولاية ههنا اتباع الناس لهم فيما يأمرونهم به من المعاصى فالموالاة مجاز عن هذا لانه من لوازمها فلا يرد كيف قال ذلك مع ان الشيطان وذريته ليسوا اولياء بل اعداء لان الاولياء هم الاصدقاء من الجمل ۱۲ ۶۶ قوله حال اى من مفعول الاتخاذ وفاعله ۱۲ ۶۷ قوله بئس للظالمين بدلا فاعل بئس مضمر مفسر بتمييزه والمخصوص محذوف تقديره بئس البدل ابليس وذريته وللظالمين متعلق بمحذوف حال من بدلا وقيل متعلق بفعل الذم ۱۲ ج ۶۸ قوله وما كنت متخذ المضلين فيه وضع الظاهر موضع المضمر اذ المراد بالمضلين من انتفى عنهم اشهاد خلق السموات والارض واصل العضد العضو الذى هو من المرفق الى الكتف ففى الكلام استعارة يقال فلان عضدى ويراد به المعين والناصر ومنه قوله سنشد عضدك باخيك اى سنقوى نصرتك ومعونتك ۱۲ ج ۶۹ قوله عضدا هو فى الاصل العضو الذى هو من المرفق الى الكتف ثم اطلق على المعين والناصر والمراد هنا مقدما لهم فى مناصب خير بل هم مطرودون عنها فكيف يطاعون ۱۲ صاوى ۷۰ قوله الذين زعمتم مفعولاه محذوفان اى زعمتموهم شركاء وقوله فدعوهم الخ معناه على الاستقبال كما هو ظاهر ۱۲ ج ۷۱ قوله وجعلنا بينهم اى مشتركا بينهم موبقا يجتمعون فيه كما يفهم من قوله يهلكون فيه جميعا ۱۲ جمل ۷۲ قوله واديا من اودية جهنم يهلكون فيه جميعا كذا روى عن ابن عباس ومجاهد ۱۲ ک ۷۳ قوله ورأى المجرمون النار اى عاينوها من مسيرة اربعين عاما ۱۲ جمل ۷۴ قوله ايقنوا جعل الظن مجازا من اليقين بدليل ولم يجدوا عنها مصرفا ۱۲ ک ۷۵ قوله معدلا اى مكانا يحلون فيه غيرها والمصرف يجوز ان يكون اسم مكان او زمان ۱۲ ج ۷۶ قوله مثلا اى معنى غريبا بديعا يشبه المثل فى غرابته وقوله من جنس كل مثل اى من جنس كل معنى غريب يشبه المثل ۱۲ ج ۷۷ قوله اكثر شئ جدلا تمييز اى اكثر الاشياء التى يتأتى منها الجدل ان فصلتها واحدا بعد واحد خصومة ومماراة بالباطل يعنى ان جدل الانسان اكثر من جدل كل شئ ۱۲ مدارك ۷۸ قوله خصومة فى الباطل قيده به لانه الاكثر فى الاستعمال والاليق بالمقام والا فالجدل مطلق المنازعة ۱۲ كمالين ع۵ قوله تعجبوا الخ اشار به الى ان الاستفهام للتعجب وقوله منه اى من الكتاب وقوله فى ذلك

اى فى الاحصاء المذكور ۱۲ جمل ع۵ قوله لا يعاقبه بغير جرم الخ وانما سمى هذا ظلما بحسب عقولنا لو خليت ونفسها ولو فعله الله لم يكن ظلما فى حقه لانه لا يسأل عما يفعل ۱۲ جمل ب۵ قوله نوع من الملائكة الخ وعلى هذا القول نقل عن ابن عباس ان هذا النوع يتوالد وليس معصوما ۱۲ جمل للہ۵ قوله ابليس وذريته الخ بيان للمخصوص بالذم المحذوف وفى السمين بئس للظالمين بدلا فاعل بئس مضمر مفسر بتمييزه والمخصوص بالذم محذوف تقديره بئس البدل ابليس وذريته وللظالمين متعلق بمحذوف حال من بدلا وقيل متعلق بفعل الذم ۱۲ جمل ※

اى كفار مكة أَنْ يُّؤْمِنُوْٓا مفعول ثان إِذْ جَآءَهُمُ الْهُدٰى اى القرآن وَيَسْتَغْفِرُوْا رَبَّهُمْ إِلَّآ أَنْ
تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِيْنَ فاعل اى سنتنا فيهم وهى الاهلاك المقدر عليهم أَوْ يَأْتِيَهُمُ
الْعَذَابُ قُبُلًا مقابلة وعيانا وهو القتل يوم بدر وفى قراءة بضمتين جمع قبيل اى انواعا
وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِيْنَ إِلَّا مُبَشِّرِيْنَ للمؤمنين وَمُنْذِرِيْنَ مخوفين للكافرين وَيُجَادِلُ
الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِالْبَاطِلِ بقولهم ابعث الله بشرا رسولا ونحوه لِيُدْحِضُوْا بِهِ ليبطلوا
به الْحَقَّ القرآن وَاتَّخَذُوْٓا اٰيٰتِيْ القرآن وَمَآ أُنْذِرُوْا به من النار هُزُوًا سخرية
وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِاٰيٰتِ رَبِّهٖ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدٰهُ ما عمل من الكفر
والمعاصى فلم يتفكر فى عاقبتها إِنَّا جَعَلْنَا عَلٰى قُلُوْبِهِمْ أَكِنَّةً اغطية أَنْ يَّفْقَهُوْهُ من ان
يفقهوا القرآن اى فلا يفهمونه وَفِيْٓ اٰذَانِهِمْ وَقْرًا ثقلا فلا يسمعونه وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدٰى
فَلَنْ يَّهْتَدُوْٓا إِذًا اى بالجعل المذكور أَبَدًا وَرَبُّكَ الْغَفُوْرُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ فى
الدنيا بِمَا كَسَبُوْا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ فيها بَلْ لَّهُمْ مَّوْعِدٌ وهو يوم القيامة لَّنْ يَّجِدُوْا مِنْ
دُوْنِهٖ مَوْئِلًا ملجأ من العذاب وَتِلْكَ الْقُرٰٓى اى اهلها كعاد وثمود وغيرهما أَهْلَكْنٰهُمْ
ع ٦ ٢٠ لَمَّا ظَلَمُوْا كفروا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ لاهلاكهم وفى قراءة بفتح الميم اى لهلاكهم مَّوْعِدًا
وَاذكر إِذْ قَالَ مُوْسٰى هو ابن عمران لِفَتٰهُ يوشع بن نون وكان يتبعه ويخدمه ويأخذ
منه العلم لَآ أَبْرَحُ لا ازال اسير حَتّٰٓى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ ملتقى بحر الروم وبحر فارس مما
يلى المشرق اى المكان الجامع لذلك أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا دهرا طويلا فى بلوغه ان بعد
فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا بين البحرين نَسِيَا حُوْتَهُمَا نسى يوشع حمله عند الرحيل و
نسى موسى تذكيره فَاتَّخَذَ الحوت سَبِيْلَهٗ فِى الْبَحْرِ اى جعله بجعل الله سَرَبًا
اى مثل السرب وهو الشق الطويل لا نفاذ به وذلك ان الله تعالى امسك عن
الحوت جرى الماء فانجاب عنه فبقى كالكوة لم يلتئم وجمد ما تحته منه فَلَمَّا
جَاوَزَا ذلك المكان بالسير الى وقت الغداء من ثانى يوم قَالَ لِفَتٰهُ اٰتِنَا غَدَآءَنَا هو
ما يؤكل اول النهار لَقَدْ لَقِيْنَا مِنْ سَفَرِنَا هٰذَا نَصَبًا تعبا وحصوله بعد المجاوزة قَالَ
أَرَءَيْتَ اى تنبه إِذْ أَوَيْنَآ إِلَى الصَّخْرَةِ بذلك المكان فَإِنِّيْ نَسِيْتُ الْحُوْتَ وَمَآ

---

٥١ قوله الا ان تاتيهم سنة الاولين الكلام على حذف المضاف اى اى الا انتظارهم وطلبهم اتيان مثل سنة الاولين بقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك ١٢ ص ٥٢ قوله وهى الاهلاك المقدر عليهم يشير بزيادة الصفة الى دفع ما يرد وهو ان الهلاك لا يصير مانعا لهم عن الايمان فان المانع يقارن الممنوع واتيان الهلاك متاخر عن عدم ايمانهم فاجاب بان الهلاك لكونه مقدرا كائنا لا محالة كانه محقق عند عدم ايمانهم وتقديره بحذف المضاف بعد الا اى طلب ان تاتيهم سنة الاولين وانتظاره ١٢ ك ٥٣ قوله قبلا قرأ الكوفيون برفع القاف والباء الموحدة والباقون بكسر القاف وفتح الباء الموحدة ١٢ خطيب ٥٤ قوله اى انواعا فوجا القبيل جماعة ليسوا من اب والقبيلة من اب وقيل انه لغة فى قبلا بمعنى المقابلة ويؤيده ما فى القاموس قبلا محركة وبضمتين كصرد وعنب اى عيانا ومقابلة ١٢ ك ٥٥ قوله ويجادل مستانف والذين فاعل اى ويجادل الكفار والمفعول محذوف اى المرسلين فكان الاولى تفسير الحق بضد الباطل ليشمل جميع الشرائع وكذا فى قوله واتخذوا آياتى الاولى ان يراد بالآيات معجزات الرسل الاعم من القرآن ١٢ ج ٥٦ قوله آياتى المناسب تفسيرها بمعجزات الرسل لا خصوص القرآن لانه فى كل كافر من هذه الامة وغيرها ١٢ صاوى ٥٧ قوله وما انذروا به اشار الى ان ما بمعنى الذى والعائد محذوف جمل ويصح كون ما مصدرية اى وانذارهم كما صرح فى الخطيب ١٢ ٥٨ قوله فاعرض عنها اى لم يتدبرها وهو بالفاء الدالة على التعقيب لان ما هنا فى الاحياء من الكفار فانهم ذكروا فاعرضوا عقيب ما ذكروا وقالوا فى السجدة ثم الدالة على التراخى لان ما هناك فى الاموات من الكفار فانهم ذكروا مرة بعد اخرى ثم اعرضوا بالموت فلم يؤمنوا والمراد من النسيان التشاغل والتغافل عن كفره المتقدم ١٢ كرخى ٥٩ قوله وهو يوم القيامة اشار بذلك الى ان المراد بالموعد الزمان الموعد لهم ويصح ان يراد به المكان ١٢ ص ٦٠ قوله موئلا الموئل المرجع من وأل يئل اى رجع ويقال للملجأ ايضا يقال وأل فلان الى فلان اذ لجأ اليه والمعنى لن يجدوا غير العذاب ملجأ يلجؤن اليه كناية عن عدم خلوصهم منه ١٢ ص ٦١ قوله لمهلكهم بضم الميم اسم مصدر لاهلك لكنه على زنة اسم المفعول فلذلك قال الشارح لاهلاكهم وهو مضاف لمفعوله اى لاهلاكنا اياهم وقوله وفى قراءة اى سبعية وتحتها قراءتان فتح اللام وكسرها فمجموع القراءات ثلاث ضم الميم مع فتح اللام وفتح الميم مع فتح اللام ومع كسرها وعليها فهو مضاف لفاعله ١٢ ج ٦٢ قوله واذكر الخ قدره اشارة الى ان اذ ظرف لمحذوف والمعنى اذكر يا محمد لقومك وقت قول موسى لفتاه والمراد اذكر لهم قصته وما وقع له مع الخضر عليهما السلام ١٢ صاوى ٦٣ قوله هو ابن عمران رسول بنى اسرائيل من سبط لاوى ابن يعقوب وهذا هو الصحيح الذى اجتمعت عليه الآثار الصحيحة ولا يقدح فيه كونه يتعلم من الخضر لان الكامل يقبل الكمال سواء قلنا ان الخضر نبى او ولى فاستفادته منه لا تقدح فى كونه افضل منه لان تلك مزية وهى لا تقتضى الافضلية ١٢ صاوى مختصرا ٦٤ قوله هو ابن عمران اشارة الى الاختلاف فى موسى فى هذا الموضع واختار ما هو الاصح قال فى الخطيب اكثر العلماء على ان موسى المذكور فى هذه الآية هو موسى بن عمران صاحب المعجزات الظاهرة وصاحب التوراة وعن كعب الاحبار انه موسى بن ميشا ابن يوسف بن يعقوب وهو قد كان نبيا قبل موسى بن عمران قال البغوى والاول اصح ١٢ ٦٥ قوله يوشع بن نون وهو ابن افرائيم بن يوسف وفى بعض الكتب افرائيم ١٢ ٦٦ قوله وكان يتبعه هذا بيان وجه اضافته الى موسى وكان ابن اخته وقيل كان عبدا له وهو بعيد لان شرط النبوة الحرية ١٢ ص ٦٧ قوله ملتقى بحر الروم وبحر فارس اى موضع التقائهما وقيل هما بحر الاردن والقلزم وقيل انهما لا يلتقيان الا فى البحر المحيط فلعل المراد به مكان يقرب منه التقاء وهما وقيل هما موسى والخضر لانهما بحرا العلم قال الحافظ وهذا غير ثابت ولا يقتضيه اللفظ وانما يحسن ان يذكر لمناسبة اجتماعهما بالمكان المخصوص كما قال السهيلى اجتمع البحران بمجمع البحرين ١٢ ك ٦٨ قوله اى المكان الجامع لذلك اشارة الى ان المراد بقوله تعالى مجمع البحرين مكان الذى جامع البحرين ١٢ ٦٩ قوله او امضى حقبا قيل الحقب ثمانون سنة حاصله انه قال موسى عليه السلام لا ازال امضى حتى يجتمع البحران فيصير البحران واحدا او امضى دهرا طويلا حتى اجد هذا العالم ١٢ كبير ٧٠ قوله نسى يوشع حمله هذا يقتضى انه كان موجودا على البرجين نسيه يوشع ولكن الموجود فى القصة ان موسى ويوشع لما وصلا الصخرة التى عندها عين الحياة ناما ثم استيقظ يوشع فتوضأ من تلك العين فانتفع الماء عليه فعاش ووثب فى الماء فهذا يقتضى انه نسى اخبار موسى بما رأى فالمناسب ان يقول نسى يوشع ان يخبر موسى بما شاهده من الامر العجيب ان قلت ان شان امر العجيب عدم نسيانه اجيب بانه ادهش من عظيم ما رأى من قدرة الله وعظمته للحكمة التى ترتبت على ذلك ١٢ ص ٧١ قوله عند الرحيل الرحيل السير قاموس وفى الصراح رحيل كوچ ١٢ ٧٢ قوله فاتخذ سبيله فى البحر هذا الاتخاذ قبل النسيان فيكون فى الآية تقديم وتاخير والاصل فادركته الحياة فخرج من المكتل وسقط فى البحر فاتخذ سبيله ١٢ ص ٧٣ قوله سربا مفعول ثان من اتخذ او حال من الضمير المستتر فى البحر وهو المفعول الثانى حينئذ وقوله مثل السرب ينطبق على الوجهين ١٢ ك ٧٤ قوله وهو الشق الطويل لا نفاذ فيه شق بالكسر نيمه چيزى من الصراح ونفاذ بمعنى الفنا والذهاب من القاموس وفى نسخة لا نفاذ له بالذال المعجمة اى لا مخرج له وقوله فانجاب اى انقطع الماء وانكشف وقوله كالكوة فى الصباح الكوة بالفتح نقب البيت وقوله لم يلتئم اى لم يلتصق وقوله ما تحته منه اى الماء ١٢ ٧٥ قوله ارأيت بالفارسية خبردارى وقال امام الرازى الهمزة فى ارأيت همزة الاستفهام ورأيت على معناه ١٢ ٧٦ قوله اى تنبه لما كان ارأيت ههنا ليس بعدها منصوب ولا استفهام بل جملة مصدرة بالفاء اخرجت عن بابها وضمنت معنى تنبه اوامااى الا اذ اوينا وتنبه فالفاء جوابها لا جواب اذ لانها لا تجازى الا مقرونة بما كذا فى شرح التسهيل كما نقله الخفاجى وقال الزمخشرى ان ارأيت على اصله بمعنى اخبرنى ومفعولاه محذوفان اى اخبرنى الامر والحال اى شئ اصابنى او اخبرنى الذى اصابنى كيف نسيت الحوت ١٢ ع ٥ بكسر القاف وفتح الباء قراءة الاكثر بمعنى مقابلة وعيانا ١٢ ك ع ٥ بضم الميم وفتح اللام فى قراءة الاكثر ١٢ ك ٥ لا ابن هامان كما زعمه اهل الكتاب ١٢ ك ٥ حذف الجزاء لدلالة الحال هو السفر والغاية الآتية عليه ١٢ ك

٥١ قوله یبدل من الهاء فی انسانیه قوله ان اذکره بدل اشتمال ای ما انسانی ذکره الا الشیطان آن قلت ان الشیطان لا تسلط له علی الانبیاء واجیب بانه اضاف النسیان الیه هضما لنفسه ١٢ ص ک ٥٢ قوله مفعول ثان الخ وقیل سبیلا عجبا وهو کونه کالسرب او اتخاذ اعجبا والمفعول الثانی هو الظرف وقیل هو مصدر فعله مضمر ای قال فی آخر کلامه او قال موسی فی جوابه عجبت عجبا وقیل الفعل لموسی ای اتخذ موسی سبیل الحوت فی البحر عجبا ١٢ ج ٥٣ قوله لما تقدم فی بیانه وهو قوله وذلک ان الله امسک عن الحوت الخ ١٢ جل ٥٤ قوله ما کنا نبغ اصله نبغی حذفت الیاء للتخفیف لدلالة الکسر علیه وکان من حقها الثبوت وانما حذفت تشبیها بالفواصل او لان الحذف یأنس بالحذف فان ما موصولة حذف عائدها ١٢ ج ٥٥ قوله یقصانها اشارة الی ان قوله تعالی قصصا مصدر لفعل محذوف تقدیره یقصان قصصا ای یتبعان اثرهما اتباعا او تنقصان تنقصا ١٢ ٥٦ قوله قصصا فیه وجهان احدهما انه مصدر فی موضع الحال ای رجعا علی آثارهما مقتصین آثارهما والثانی ان یکون مصدرا القولة فارتدا علی آثارهما لان معناه فاقتصا علی آثارهما ١٢ کبیر ٥٧ قوله فوجدا عبدا قیل دخلا السرب مکان الحوت فوجداه جالسا علی جزیرة فی البحر وقیل وجداه علی الصخرة مغطی بثوب ابیض طرفه

انسانیه الا الشیطان یبدل من الهاء ان اذکره ج بدل اشتمال ای انسانی ذکره واتخذ الحوت سبیله فی البحر عجبا ٥ مفعول ثان ای یتعجب منه موسی وفتاه لما تقدم فی بیانه قال موسی ذلک ای فقدنا الحوت ما الذی کنا نبغ نطلبه فانه علامة لنا علی وجود من نطلبه فارتدا رجعا علی آثارهما یقصانها قصصا ٥ فاتیا الصخرة فوجدا عبدا من عبادنا هو الخضر آتیناه رحمة من عندنا نبوة فی قول وولایة فی اخر وعلیه اکثر العلماء وعلمناه من لدنا من قبلنا علما ٥ مفعول ثان ای معلوما من المغیبات روی البخاری حدیث ان موسی قام خطیبا فی بنی اسرائیل فسئل ای الناس اعلم فقال انا فعتب الله علیه اذ لم یرد العلم الیه فاوحی الله الیه ان لی عبدا بمجمع البحرین هو اعلم منك قال موسی یا رب فکیف لی به قال تاخذ معك حوتا فتجعله فی مکتل فحیثما فقدت الحوت فهو ثم فاخذ حوتا فجعله فی مکتل ثم انطلق وانطلق معه فتاه یوشع بن نون حتی اتیا الصخرة فوضعا رؤسهما فناما واضطرب الحوت فی المکتل فخرج منه فسقط فی البحر فاتخذ سبیله فی البحر سربا وامسك الله عن الحوت جریة الماء فصار علیه مثل الطاق فلما استیقظ نسی صاحبه ان یخبره بالحوت فانطلقا بقیة یومهما ولیلتهما حتی اذا کان من الغداة قال موسی لفتاه آتنا غداءنا الی قوله واتخذ سبیله فی البحر عجبا قال وکان للحوت سربا ولموسی ولفتاه عجبا قال له موسی هل اتبعك علی ان تعلمن مما علمت رشدا ٥ ای صوابا ارشد به وفی قراءة بضم الراء وسکون الشین وسأله ذلك لان الزیادة فی العلم مطلوبة قال انك لن تستطیع معی صبرا ٥ وکیف تصبر علی ما لم تحط به خبرا ٥ فی الحدیث السابق عقب هذه الآیة یا موسی انی علی علم من علم الله علمنیه لا تعلمه وانت علی علم من علم الله علمك الله لا اعلمه وقوله خبرا مصدر بمعنی لم تحط ای لم تخبر حقیقته قال ستجدنی ان شاء الله صابرا ولا اعصی ای وغیر عاص لك امرا ٥ تامرنی به قید بالمشیئة لانه لم یکن علی ثقة من نفسه فیما التزم وهذه عادة الانبیاء والاولیاء ان لا یثقوا علی انفسهم طرفة عین قال فان اتبعتنی فلا تسئلنی وفی قراءة بفتح اللام وتشدید النون عن شیء تنکره منی فی علمك واصبر حتی احدث لك منه ذکرا ٥ ای

ع ٩ ١١ ٢١

جالسا علی جزیرة فی البحر وقیل وجداه علی الصخرة مغطی بثوب ابیض طرفه تحت راسه والآخر تحت رجلیه فسلم علیه موسی فرفع راسه واستوی جالسا وقال وعلیک السلام یا نبی بنی اسرائیل فقال له موسی من اخبرک انی نبی بنی اسرائیل فقال الذی ادراک بی ودلک علی ثم قال لقد کان لک فی بنی اسرائیل شغل قال موسی ان ربی ارسلنی الیک لاتبعک واتعلم منک ١٢ صاوی ٥٨ قوله من عبادنا الاضافة للتشریف المضاف ای من عبید الخصوصیة ١٢ ص ٥٩ قوله وهو الخضر فیه لغات ثلاثة کسر الخاء مع سکون الضاد وفتح الخاء مع سکون الضاد وکسرها ولقب بهذا لانه کان اذا اصلی اخضر ما حوله وکنیته ابو العباس واسمه بلیا فی الخازن قیل کان من بنی اسرائیل وقیل کان من ابناء الملوک الذین تزهدوا وترکوا الدنیا ص ٦٠ قوله نبوة فی قول قال ابن عطیة والبغوی الاکثر انه نبی وکذا قاله القرطبی وولایة فی آخر وعلیه اکثر العلماء ومنهم القشیری ١٢ ک ٦١ قوله من لدنا ای مما یختص بنا ولا یعلم بواسطة تعلم من اهل الظاهر ص ٦٢ قوله قام خطیبا ای واعظا یذکر الناس حتی فاضت العیون ورقت القلوب وکانت تلک الخطبة بعد هلاک القبط ورجوع موسی الی مصر ١٢ بیضاوی ٦٣ قوله هو اعلم منک ای باحکام وقائع مفصلة وحکم نوازل معینة لا مطلقا بدلیل قول الخضر لموسی انک علی علم علمکه الله لا اعلمه وانا علی علم علمنیه لا تعلمه انت وعلی هذا فیصدق علی کل واحد منهما انه اعلم من الآخر بالنسبة الی ما یعلمه کل واحد منهما ولا یعلمه الآخر فلما سمع موسی هذا تشوقت نفسه الفاضلة وهمته العالیة لتحصیل علم ما لم یعلم وللقاء من قیل فیه انه اعلم فسأل الخ ١٢ جل ٦٤ قوله فکیف لی به ای فکیف السبیل لی بلقائه وقوله مکتل وهو الزنبیل وقوله مثل الطاق هو البناء المقوس ١٢ ٦٥ قوله تاخذ معک حوتا لعل السر فی تخصیصه ظهر بعد من حیاته ودخوله فی البحر الذی هو ماواه فی الاصل ١٢ ج ٦٦ قوله الطاق هو البناء المقوس کالقنطرة وفی المختار الطاق ما عقد من الابنیة ١٢ ج ٦٧ قوله قال موسی ای بعد ان صلیا الظهر من الیوم الثانی ١٢ صاوی ٦٨ قوله علی ان تعلمن ای لیس قصدی فی اتباعک الا تعلیمک ایای لا شیئا من الاغراض غیر التعلیم ١٢ صاوی ٦٩ قوله وسأله ذلک الخ جواب عما یقال ان موسی من اولی العزم ونبی ورسول جزما واسمعه الله کلامه واعطاه التوراة وهو افضل من الخضر فکیف یسعی الیه ویتعلم منه فاجاب بان الزیادة فی العلم مطلوبة علی ان علم الخضر لا یحتاج الیه موسی فی شرعه وانما هی مزیة اختص بها الخضر وامر الله موسی ان یاخذها عن الخضر ویکتمها لتکمل له جمیع المزایا ولا یقتضی ان الخضر اعلم منه لان موسی کامل فی علمه لا یحتاج شریعته الی شیء من علم الخضر وانما اعلمه مزیة خصه الله بها لا یقتدی به فیها ١٢ ص ٧٠ قوله لان الزیادة الخ یشیر بذلک الی انه لم یطلب علی تلک المبالغة الا التعلیم کانه قال لا اطلب منک علی هذه المبالغة الجاه والمال ولا غرض لی الا طلب التعلیم روی انه لما قال له موسی هل اتبعک علی ان تعلمنی مما علمت رشدا قال له الخضر کفی بالتوراة علما وبنی اسرائیل شغلا فقال له موسی ان الله امرنی بهذا فحینئذ قال الخضر انک لن تستطیع معی صبرا ١٢ ج ٧١ قوله قال انک لن تستطیع معی صبرا ای لما تری من مخالفة شرعک ظاهرا لان المتعلم قسمان متعلم لیس عنده شیء من العلوم ولم یمارس الاستدلال وهذا التعلیم سهل ویقبل کل ما القی الیه ومتعلم مارس الاستدلال وحصل العلوم غیر انه یرید ان یزداد علما علی علمه وهذا التعلیم شاق شدید لانه اذا رأی شیئا او سمع کلاما عرضه علی ما عنده فان وافقه والا ناقش فیه ١٢ صاوی ٧٢ قوله انی علی علم وهو علم الکشف الذی تحصل به المفاضلة بین الکمل فقد ورد ان الصدیق ما فضل غیره من الصحابة بصلاة ولا غیرها من الاعمال وانما فضلهم بشیء وقر فی صدره وهو علم المکاشفة وقوله وانت علی علم وهو علم ظاهر الشریعة ١٢ ج ٧٣ قوله لانه لم یکن علی ثقة من نفسه ای فکانه قال ستجدنی صابرا ان وافق شرعی او اوحی الله الی فی شانه فانا لا ادری ما یفعله الله ولم یقل الخضر ان شاء الله لان الله اطلعه علی ان موسی لا یصبر علی امر یخالف شرعه فحینئذ جزم بانه لا یستطیع معه صبرا ١٢ صاوی ٧٤ قوله فلا تسألنی عن شیء ای شیء تشاهده من فعالی ای لا تفاتحنی بالسوال عن حکمته فضلا عن المناقشة والاعتراض حتی احدث لک منه ذکرا ای حتی ابتدئ ببیانه وفیه ایذان بان کل ما صدر عنه فله حکمة وغایة حمیدة البتة وهذا من ادب المتعلم مع العالم والتابع مع المتبوع ١٢ ابو السعود ٧٥ قوله وفی قراءة ای ابن عامر ونافع لا تسألنی بفتح اللام وتشدید النون ١٢ کمالین ٧٦ قوله فی علمک ای بحسب ظاهر علمک قوله واصبر قدره اشارة الی انه الغایة حتی وقوله ای بحکمته وسببه ١٢ صاوی

قوله فانطلقا اي وصهما يوشع وانما لم يذكر في الآية لانه تابع لموسى فالمقصود ذكر موسى والخضر ١٢ ج قوله على ساحل البحر يطلبان سفينة يركبانها فوجدا سفينة فركباها فقال اهل السفينة هؤلاء لصوص لانهم راوهم نزلوا بغير زاد ولا متاع وامروهم بالخروج فقال صاحب السفينة ما هم بلصوص ولكني ارى وجوه الانبياء وعن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم مرت بهم سفينة فكلموا اهلها ان يحملوهم فعرفوا الخضر بعلامة فحملوهم بغير نول اي عوض فلما لججوا اخذ الخضر فأسا واخرج بها لوحا من السفينة ١٢ ج قوله خرقها اي نزع من السفينة لوحا كما رواه البخاري ١٢ كمالين قوله اللج اللج معظم الماء كما في المصباح ١٢ قوله اي غفلت عن التسليم لك وترك الانكار عليك كما هو مقتضى وصيتك وقيل المراد بالنسيان الترك ويؤيد الاول ما في الصحيح انه كان الاول من موسى عليه السلام نسيانا ١٢ ك قوله الحنث الحنث يطلق على المعصية وعلى مخالفة اليمين اي عدم البر والمراد به هنا لازم المعصية وهو التكليف والكلام على حذف المضاف اي لم تبلغ حد الحنث اي حد التكليف ١٢ جل قوله بان ذبحه بالسكين الخ اقوال ثلاثة ورد كل منها في الاثر وجمع بينها بانه ضرب راسه بالحائط اولا ثم اضجعه فذبحه ثم قطع عنقه واتى بها بالفاء العاطفة لان القتل عقيب اللقي فاتى بفاء التعقيب للدلالة على انه كما لقيه قتله وجواب اذا قال له اقتلت بخلاف خرق السفينة فانه لم يتعقب الركوب فجعل جزاء الشرط ١٢ كمالين قوله بغير نفس فيه ثلاثة اوجه احدها انه متعلق بقتلت الثاني انه متعلق بمحذوف على انه حال من الفاعل او المفعول اي قتلته ظالما او مظلوما الثالث انه صفة لمصدر محذوف اي قتلا بغير نفس. ج وقوله اي لم تقتل نفسا فيقتص منها ولعل في شرعهم كان ايجاب القصاص على الصبي بل قالوا انه كان في شرعنا كذلك قبل الهجرة قال البيهقي في المعرفة انما صارت الاحكام متعلقة بالبلوغ بعد الهجرة بعد وقعة احد ١٢ ك قوله اي لم تقتل نفسا فيقتص منها قيل الصغير لا يقاد فالظاهر من الآية كبر الغلام وفيه ان الشرائع مختلفة فلعل الصغير يقاد في شريعته ويؤيد هذا الكلام ما نقل البيهقي في كتاب المعرفة ان الاحكام انما صارت متعلقة بالبلوغ بعد الهجرة وقال الشيخ تقي الدين السبكي انها انما صارت متعلقة بالبلوغ بعد احد من روح البيان ١٢ قوله لقد جئت شيئا نكرا هو اعظم من الامر لان فيه القتل بالفعل بخلاف خرق السفينة فانه يمكن تداركه او قيل بالعكس لان الامر قتل نفس متعددة بسبب الخرق فهو اعظم من قتل الغلام وحده ١٢ ص قوله منكرا اي من الاول اذ يمكن سد الخرق ولا يمكن احياء المقتول ١٢ كما قوله بالتشديد والتخفيف اي بتشديد النون وهي قراءة الجمهور وتخفيف النون وهي قراءة لنافع ١٢ قوله طلبا منهم الطعام قال الكاشفي واهل ديه چون شب شدى دروازه بستندے وبراى هيچكس نكشادندى نماز شام موسى وخضر بدان ديه رسيدند وخواستند كه بديه درآيند كسے دروازه نكشود واهل ديه را گفتند اينجا غريب رسيده ايم گرسنه نيز هستيم چون مارا در ديه جاى نداديد بارى طعام جهت ما بفرستيد ١٢ قوله ارتفاعه مائة ذراع وعرضه خمسون ذراعا وامتداده على وجه الارض خمسمائة ذراع ١٢ جل قوله يريد ان ينقض الارادة نزوع النفس الى شيء مع حكمه فيه بالفعل او عدمه وهذا من مجاز كلام العرب لان الجدار لا ارادة له وانما معناه قرب ودنا من السقوط ١٢ روح وفي الكبير فان قيل كيف يجوز وصف الجدار بالارادة مع ان الارادة من صفات الاحياء قلنا هذا اللفظ ورد على سبيل الاستعارة وله نظائر في الشعر قال يريد الرمح صدر ابي براء ويرغب عن دماء بني عقيل المخصامة ١٢ قوله لو شئت لتخذت. في البيضاوي قال لو شئت لتخذت الخ تحريضا على اخذ الجعل لينتعشا به او تعريضا بانه فضول لما في لو من النفي كانه لما راى الحرمان ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يتمالك نفسه ١٢ ج قوله هذا اي هذا الانكار على ترك الاجر ١٢ خطيب قوله اي وقت فراق بيني وبينك والمشار اليها بهذا هو الاعتراض الثالث بتقدير الوقت اي وقت هذا الاعتراض وقت الفراق ١٢ ك قوله فيه اضافة بين الخ اشارة الى دفع سوال وهو كيف ساغ اضافة بين الى غير متعدد فاجاب بقوله فيه اضافة بين الخ حاصله ساغ ذلك تكريره بالعطف بالواو الا ترى انك لو اقتصرت على قولك المال بيني لم يكن كلاما حتى تقول بيننا او بيني وبين فلان كما ذكره الخطيب ١٢ قوله بتاويل ما لم تستطع - اي تفسير هذه الآيات التي وقعت لموسى مع الخضر وحكمة تخصيص الخضر لموسى بتلك الثلاثة ما ورد انه لما انكر خرق السفينة نودي يا موسى اين كان تدبيرك هذا وانت في التابوت مطروحا في اليم فلما انكر امر الغلام قيل له اين انكارك هذا من وكزك القبطي وقضائك عليه فلما انكر اقامة الجدار نودي اين هذا من رفعك حجر البئر لبنات شعيب دون اجر ١٢ ص قوله اما السفينة - شروع في وفاء ما وعد الخضر به موسى على سبيل اللف والنشر المرتب والسفينة تجمع على سفين وسفائن ويجمع السفين على سفن بضمتين ماخوذة من السفن كانها تسفن الماء اي تقشره وصاحبها سفان ١٢ ص

اذكره لك بعلته فقبل موسى شرطه رعاية لادب المتعلم مع العالم فانطلقا يمشيان على
ساحل البحر حتى اذا ركبا في السفينة التي مرت بهما خرقها الخضر بان اقتلع لوحا او لوحين
منها من جهة البحر بفأس لما بلغت اللج قال له موسى اخرقتها لتغرق اهلها وفي قراءة بفتح
التحتانية والراء ورفع اهلها لقد جئت شيئا امرا اي عظيما منكرا روي ان الماء لم يدخلها
قال الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا ○ قال لا تؤاخذني بما نسيت اي غفلت عن
التسليم لك وترك الانكار عليك ولا ترهقني تكلفني من امري عسرا ○ مشقة في صحبتي اياك
اي عاملني فيها بالعفو واليسر فانطلقا بعد خروجهما من السفينة يمشيان حتى اذا لقيا
غلاما لم يبلغ الحنث يلعب مع الصبيان احسنهم وجها فقتله الخضر بان ذبحه بالسكين
مضطجعا او اقتلع راسه بيده او ضرب راسه بالجدار اقوال واتى هنا بالفاء العاطفة لان
القتل عقب اللقاء وجواب اذا قال له موسى اقتلت نفسا زاكية اي طاهرة لم تبلغ حد
التكليف وفي قراءة زكية بتشديد الياء بلا الف بغير نفس اي لم تقتل نفسا لقد جئت
شيئا نكرا ○ بسكون الكاف وضمها اي منكرا قال الم اقل لك انك لن تستطيع
معي صبرا ○ زاد لك على ما قبله لعدم العذر هنا ولهذا قال ان سالتك عن شيء بعدها
اي بعد هذه المرة فلا تصاحبني لا تتركني اتبعك قد بلغت من لدني بالتشديد والتخفيف
من قبلي عذرا ○ في مفارقتك لي فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية هي انطاكية استطعما
اهلها طلبا منهم الطعام ضيافة فابوا ان يضيفوهما فوجدا فيها جدارا ارتفاعه مائة ذراع
يريد ان ينقض اي يقرب ان يسقط لميلانه فاقامه الخضر بيده قال له موسى لو شئت
لتخذت وفي قراءة لاتخذت عليه اجرا ○ جعلا حيث لم يضيفونا مع حاجتنا الى الطعام
قال له الخضر هذا فراق اي وقت فراق بيني وبينك فيه اضافة بين الى غير متعدد
سوغها تكريره بالعطف بالواو سانبئك قبل فراقي لك بتاويل ما لم تستطع عليه صبرا ○ اما
السفينة فكانت لمساكين عشرة يعملون في البحر بالسفينة مواجرة لها طلبا للكسب فاردت
ان اعيبها وكان وراءهم اذا رجعوا او امامهم الآن ملك كافر ياخذ كل سفينة
صالحة غصبا ○ نصبه على المصدر المبين لنوع الاخذ واما الغلام فكان

٢١ قوله وكان وراءهم ملك جملة حالية باضمار قد ١٢ جل ٢٢ قوله اذا رجعوا من المعلوم انه اذا كان وراءهم اذا رجعوا يكون الآن اي في حال توجههم امامهم فلا يغاير هذا القول ما بعده جل وفي ابي السعود على قوله وكان وراءهم اي امامهم وقد قرئ به او خلفهم وكان رجوعهم عليه لا محالة وفي روح البيان وراء من الاضداد واريد به هنا الامام دون الخلف على ما ياتي من القصص ملخصا ١٢ ٢٢ قوله اذا رجعوا - اي كان طريقهم في رجوعهم عليه والوراء بمعنى الخلف او امامهم فالوراء بمعنى القدام وهو من الاضداد ويؤيد الثاني قراءة ابن عباس وكان امامهم ملك ١٢ كمالين ٢٣ قوله ملك كافر اسمه جلندي بن كركر وكان بجزيرة الاندلس ببلدة قرطبة واول فساد ظهر في البحر كان ظلمه على ما ذكره ابو الليث واول فساد ظهر في البر قتل قابيل هابيل ١٢ روح ٢٤ قوله صالحة وقد قرئ كذلك ابو السعود وعلى تقدير عدم ذكر الصفة فهو من قبيل ايجاز الحذف روح وفي الخطيب وحذف التقييد بذلك للعلم به وروي ان الخضر اعتذر الى القوم وذكر لهم شان الملك الغاصب ولم يكونوا يعلمون بخبره ١٢ روح ٢٥ قوله واما الغلام الذي قتله وهو جيسور واسم ابيه كازبرا واسم امه سهوى كما في التعريف ١٢ روح

قوله بتاويل التاويل رجع الشيء الى ماله والمراد هنا المال والعاقبة روح وقال الآخرون المراد به تفسير ١٢

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ك قوله فخشينا ان يرهقهما طغيانا وكفرا بالفارسية پس ترسيديم ازانکه غالب آيد برايشان سرکشی وکفر وفی القاموس رهقه غشيه ولحقه وارهقه طغيانا اغشاه اياه ١٢ ﻉ قوله طبع كافرا ای خلق كافرا مجبولا على الكفر حال ولادته وحال معيشته وحال موته ويكون ذلك مستثنى من حديث كل مولود يولد على فطرة الاسلام قال الامام السبكي ما فعله الخضر من قتل الغلام لكونه طبع كافرا مخصوص به لانه اوحى اليه ان يعمل بحكم الباطن وخلاف الظاهر الموافق للحكمة فلا اشكال وفي القرطبي وكان للخضر قتله لما علم من سره وانه طبع كافرا كما في صحيح الحديث وانه لو ادرك ابويه لارهقهما كفرا وقتل الصغير غير مستحيل اذا اذن الله فيه فان الله تعالى فعال لما يريد القادر على ما يشاء ١٢ ج ﻉ قوله جارية تزوجت نبيا فى الخازن قيل ابدلهما جارية فتزوجت نبيا من الانبياء فولدت له نبيا فهدى الله على يديه امة من الامم وقيل ولدت اثنى عشر نبيا وقيل سبعين نبيا وقيل ابدلهما بغلام مسلم ١٢ ج ﻉ قوله فولدت نبيا وعن جعفر بن محمد عن ابيه قال ابدلهما الله بها جارية ولدت سبعين نبيا وقال ابن جريج ابدلهما بغلام مسلم كما رواه الخطيب ١٢ ﻉ قوله لغلامين اسمهما اصرم وصريم اباهما كاشح واسم امهما دنيا فيما ذكره النقاش ١٢ روح ﻉ قوله فى المدينة وهى الانطاكية المعبر عنها فيما تقدم بالقرية تحقيرا لها لخسة اهلها وعبر عنها هنا بالمدينة تعظيما لها من حيث اشتمالها على هذا الغلامين وعلى ابيهما يعنى فى الذكر والا ففى السكونة كانوا متساويا ١٢ ﻉ قوله وكان تحته كنز لهما اختلف فى الكنز فقال عكرمة وقتادة كان مالا جسيما وقال ابن عباس كان علما فى صحف مدفونة وعنه ايضا قال كان لوحا من ذهب مكتوب فى احد جانبيه بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن عجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب عجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح عجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل عجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها باهلها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله وفى الجانب الآخر مكتوب انا الله لا اله الا انا وحدى لا شريك لى خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقته للخير واجريته على يديه والويل لمن خلقته للشر واجريته على يديه ١٢ ج ﻉ قوله عن امرى يعنى ان الامر واحد الامور والمراد الرأى والارادة بقرينة الاضافة قوله بل بامر الالهام التقييد بالالهام مبنى على اختياره المصير من انه كان وليا لا نبيا ١٢ كمالين ﻉ قوله يقال اسطاع الخ اسطاع اصله استطاع فحذفت منه تاء الافتعال ومضارعه يسطيع واصله يستطيع بوزن يستفعل فحذفت منه التاء ايضا ١٢ جمل ﻉ قوله وما قبله اى قوله تعالى لن تستطيع معى صبرا وقوله جمع بين اللغتين يعنى ان استطاع واسطاع واحد لكن جمع بين اللغتين وفى روح البيان حذف التاء للتخفيف وهو المختار للتنبيه الموعود ١٢ ﻉ قوله ونوعت العبارة الخ اى ان هذا التغاير فى التعبير فى المواضع الثلاثة لتنويع العبارة وهذا مسلوك فى التفنن وبعضهم ابدى حكمة فى تغاير التعبير وهى ان الاول لما كان افسادا محضا عبر فيه بقوله فاردت ادبا مع الله والثالث لما كان اصلاحا محضا ونعمة من الله عبر فيه بقوله فاراد ربك والثانى لما كان فيه نوع افساد ونوع اصلاح عبر فيه بقوله فاردنا ١٢ جمل ﻉ قوله ونوعت العبارة اى ان هذا التغاير تنويع فى العبارة وبعضهم ابدى حكمة فى اختلاف التعبير وهى ان الاول لما كان ظاهره افسادا محضا اضافه لنفسه حيث قال فاردت ادبا مع الله وان كان الكل منه والثانى لما كان فيه نوع اصلاح ونوع افساد عبر فيه بقوله فاردنا والثالث لما كان اصلاحا محضا اضافه لله بقوله فاراد ربك قيل ان الخضر لما اراد ان يفارق موسى قال له موسى اوصنى قال كن بساما ولا تكن ضحاكا ولا تمش فى غير حاجة ولا تعب على الخطائين خطاياهم وابك على خطيئتك يا ابن عمران ١٢ ص ﻉ قوله ويسئلونك اى المشركون بامر اليهود فاليهود سبب فى السؤال وان لم تقع منهم المباشرة لذلك قال المفسر اليهود ١٢ ﻉ قوله اسمه اسكندر واما ذو القرنين فلقب فقيل سمى ذو القرنين لانه بلغ قرنى الشمس اى الظاهر والباطن وعبارة الكرخى قوله اسمه الاسكندر اى اليونانى على الاصح وهو الذى طاف بالبيت مع ابراهيم وكان وزيره الخضر وقيل هو الرومى الذى كان قبل المسيح بثلاثمائة سنة وزيره ارسطو واختلف ايضا فى زمانه وبالجملة فان الله ملكه وكان الخضر صاحب لوائه الاعظم ١٢ ج ﻉ قوله اسمه اسكندر اى الاسكندر بن فيلقوس اليونانى ملك الدنيا باسرها كما قال مجاهد وكان بعد نمرود فى عهد ابراهيم عليه السلام لكن عاش طويلا الفا وستمائة سنة على ما قالوا وقال ابن كثير والصحيح انه ما كان نبيا ولا ملكا وانما كان ملكا صالحا عادلا وان ذا القرنين الثانى وهو اسكندر الرومى الذى يؤرخ بايامه الروم فكان متأخرا عن الاول بدهر طويل اكثر من الفى سنة كان هذا قبل المسيح عليه السلام بنحو من ثلاثمائة سنة وكان وزيره ارسطاطاليس الفيلسوف وهو الذى حارب دارا وكان اوزاء الثانى ستا وثلاثين سنة فالمراد بذى القرنين فى القرآن هو الاول دون الثانى ملخصا من روح البيان وفى الكبير انه لقب بهذا اللقب لاجل بلوغه قرنى الشمس اى مطلعها ومغربها ١٢ ﻉ قوله يحتاج اليه اى من مهمات ملكه ومقاصده المتعلقة بسلطانه ١٢ ابو السعود ﻉ قوله سببا السبب فى اللغة عبارة عن الحبل ثم استعير لكل ما يتوصل به الى المقصود وهو يتناول العلم والقدرة والآلة ١٢ كبير ﻉ قوله تغرب اى بحسب الحس لا بحسب الواقع والمراد من العين البحر المحيط وتسميته عينا لا بعد فيه فانه وان عظم عند نا فهو بالنسبة الى عظمة الله تعالى ١٢ ﻉ قوله وغروبها فى العين جواب عما يقال ان الشمس فى السماء الرابعة وهى قدر كرة الارض مائة وستين مرة فكيف تسعها عين من الارض تغرب فيها فاجاب بان هذا الوجدان اعتبار رأى العين لا حقيقة كما يرى راكب البحر الشمس طالعة وغاربة ١٢ ﻉ قوله فى رأى العين وان لم تكن كذلك فى الحقيقة كما ان راكب البحر يرى الشمس كانها تغيب فى البحر اذا لم ير الشط وهى فى الحقيقة تغيب وراء البحر وفى التأويلات النجمية ان الله تعالى لم يخبر عن حقيقة غروبها فى عين حمئة وانما اخبر عن وجدان ذى القرنين غروبها فى عين حمئة وكذلك يجد القرنين كبحر النور واجرى مركب الى فى البحر مضاهيا بجريان المراكب فيه فنظر الشمس عند غروبها وجدها تغرب فى عين حمئة ١٢ ملخصا ﻉ قوله بالهام بالهام استدلال لمن زعم انه كان نبيا بانه تعالى خاطبه والمراد به الالهام وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه كان نبيا كما هو ظاهر القرآن واخرج الحاكم عن ابى هريرة مرفوعا قال النبى صلى الله عليه وسلم لا ادرى ذو القرنين كان نبيا ام لا ك ﻉ قوله حسنا ... القراءة الثانية اى على قراءة الرفع وجهان الاول فله جزاء الفعلة الحسنى والفعلة الحسنى هى الايمان والعمل الصالح والثانى ان يكون التقدير فله جزاء المثوبة الحسنى واضافة الموصوف الى الصفة مشهورة كما فى الخطيب

ابواه مؤمنين فخشينا ان يرهقهما طغيانا وكفرا فانه كما فى حديث مسلم طبع كافرا
ولو عاش لارهقهما ذلك اى لمحبتهما له يتبعانه فى ذلك فاردنا ان يبدلهما بالتشديد
والتخفيف ربهما خيرا منه زكوة اى صلاحا وتقى واقرب منه رحما بسكون الحاء وضمها
رحمة وهى البر بوالديه فابدلهما الله تعالى جارية تزوجت نبيا فولدت نبيا فهدى الله
تعالى به امة واما الجدار فكان لغلامين يتيمين فى المدينة وكان تحته كنز مال مدفون
من ذهب وفضة لهما وكان ابوهما صالحا فحفظا بصلاحه فى انفسهما ومالهما فاراد
ربك ان يبلغا اشدهما اى ايناس رشدهما ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك مفعول له
عامله اراد وما فعلته اى ما ذكر من خرق السفينة وقتل الغلام واقامة الجدار عن امرى
اى اختيارى بل بامر الهام من الله تعالى ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا يقال اسطاع
واستطاع بمعنى اطاق ففى هذا وما قبله جمع بين اللغتين ونوعت العبارة فى فاردت
فاردنا فاراد ربك ويسئلونك اى اليهود عن ذى القرنين اسمه اسكندر ولم يكن نبيا
قل سأتلوا سأقص عليكم منه من حاله ذكرا خبرا انا مكنا له فى الارض بتسهيل
السير فيها واتيناه من كل شىء يحتاج اليه سببا طريقا يوصل الى مراده فاتبع سببا
سلك طريقا نحو المغرب حتى اذا بلغ مغرب الشمس موضع غروبها وجدها تغرب فى
عين حمئة ذات حمأة وهى الطين الاسود وغروبها فى العين فى رأى العين والا فهى
اعظم من الدنيا ووجد عندها اى العين قوما كافرين قلنا يا ذا القرنين بالهام اما
ان تعذب القوم بالقتل واما ان تتخذ فيهم حسنا بالاسر قال اما من ظلم بالشرك
فسوف نعذبه نقتله ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا بسكون الكاف وضمها
شديدا فى النار واما من امن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى اى الجنة والاضافة
للبيان وفى قراءة بنصب جزاء وتنوينه قال الفراء نصبه على التفسير اى لجهة النسبة
وسنقول له من امرنا يسرا اى نامره بما يسهل عليه ثم اتبع سببا نحو المشرق
حتى اذا بلغ مطلع الشمس موضع طلوعها وجدها تطلع على قوم هم الزنج
لم نجعل لهم من دونها اى الشمس سترا من لباس ولا سقف

حرفى مقابلة القتل من الخطيب اى انت مخير فى امرهم بعد الدعوة الى الاسلام اما تعذيبك بالقتل ان ابوا واما احسانك بالاسر وتجوز

ؔ قوله لان ارضهم الخ فیه قولان الاول انه لا شئ لهم من سقف ولا جبل یمنع من وقوع شعاع الشمس علیهم لان ارضهم لا تحمل بناء ولهم سرب یغیبون فیها عند طلوع الشمس ویظهرون عند غروبها والثانی ان معناه لا ثیاب لهم ویکونون کسائر الحیوانات عراة ابدا ۱۲ جمل ؔ قوله عند ارتفاعها ویصطادون السمک ویطبخونه فی الشمس وقال الرازی ولهم سروب یغیبون فیها عند طلوع الشمس ویظهرون عند غروبها ۱۲ اسراب جمع وموضع فی الارض فعلی هذا فسر الشیخ سلیمان قوله عند ارتفاعها بقوله ای عند زوالها عنهم وذلک فی اللیل ۱۲ ؔ قوله ای الامر کما قلنا اے امر ذی القرنین کما وصفناه فی رفعة المکان وبسطة الملک او امره فیهم کامره فی اهل المغرب من التخییر والاختیار ۱۲ بیضاوی ؔ قوله وقد احطنا بما لدیه الجملة مستأنفة من کلام الله وفائدة الاخبار بذلک الاعتناء بشأن ذی القرنین وان الله معه بالنصر والعون اینما حل ۱۲ صاوی ؔ قوله علما یعنی ان کثرة عدد جنوده وعدته بلغت مبلغا لا یحیط به الاعلمه سبحانه ۱۲ ک ؔ قوله ثم اتبع سببا ای ثم ان ذی القرنین لما بلغ المشرق والمغرب اتبع سببا آخر من جهة الشمال واستمر آخذا فیه حتی اذا بلغ فی مسیره بین السدین ای الجبلین جج وفی الکبیر الاظهر ان موضع السدین فی ناحیة الشمال وقیل جبلان بین ارمینیة وبین آذربیجان وقیل هذا المکان فی مقطع ارض الترک فی تاریخ الطبری ان جماعة ...

لان ارضهم لا تحمل بناء ولهم سروب یغیبون فیها عند طلوع الشمس ویظهرون عند ارتفاعها کذلک ای الامر کما قلنا وقد احطنا بما لدیه ای عند ذی القرنین من الآلات والجند وغیرهما خبرا علما ثم اتبع سببا حتی اذا بلغ بین السدین بفتح السین وضمها هنا وبعدهما جبلان بمنقطع بلاد الترک سد الاسکندر ما بینهما کما سیأتی وجد من دونهما ای امامهما قوما لا یکادون یفقهون قولا ای لا یفهمونه الا بعد بطوء وفی قراءة بضم الیاء وکسر القاف قالوا یا ذا القرنین ان یاجوج وماجوج بالهمزة وترکها اسمان اعجمیان لقبیلتین فلم ینصرفا مفسدون فی الارض بالنهب والبغی عند خروجهم الینا فهل نجعل لک خرجا جعلا من المال وفی قراءة خراجا علی ان تجعل بیننا وبینهم سدا حاجزا فلا یصلون الینا قال ما مکنی وفی قراءة بالنونین من غیر ادغام فیه ربی من المال وغیره خیر من خرجکم الذی تجعلونه لی فلا حاجة لی الیه واجعل لکم السد تبرعا فاعینونی بقوة لما اطلبه منکم اجعل بینکم وبینهم ردما حاجزا حصینا آتونی زبر الحدید قطعه علی قدر الحجارة التی یبنی بها فبنی بها وجعل بینها الحطب والفحم حتی اذا ساوی بین الصدفین بضم الحرفین وفتحهما وضم الاول وسکون الثانی ای جانبی الجبلین بالبناء ووضع المنافخ والنار حول ذلک قال انفخوا فنفخوا حتی اذا جعله ای الحدید نارا ای کالنار قال آتونی افرغ علیه قطرا هو النحاس المذاب تنازع فیه الفعلان وحذف من الاول لاعمال الثانی فافرغ النحاس المذاب علی الحدید المحمی فدخل بین زبره فصارا شیئا واحدا فما اسطاعوا ای یاجوج وماجوج ان یظهروه یعلوا ظهره لارتفاعه وملاسته وما استطاعوا له نقبا خرقا لصلابته وسمکه قال ذو القرنین هذا ای السد ای الاقدار علیه رحمة من ربی نعمة لانه مانع من خروجهم فاذا جاء وعد ربی بخروجهم القریب من البعث جعله دکاء مدکوکا مبسوطا وکان وعد ربی بخروجهم وغیرهم حقا کائنا قال تعالی وترکنا بعضهم یومئذ یوم خروجهم یموج فی بعض یختلط به بکثرتهم ونفخ فی الصور ای القرن للبعث فجمعناهم ای الخلائق فی مکان واحد یوم القیمة جمعا وعرضنا قربنا جهنم یومئذ للکافرین عرضا الذین کانت اعینهم

ؔ قوله یومئذ ان کان المراد یوم الموقف فالعرض علی حقیقته بمعنی التقریب والاظهار وان کان المراد بعد الفضاضة فالمراد ...

آذربیجان ایام فتحها وجه انسانا الیه فشاهده ووصف انه بنیان مرتفع وراء خندق عمیق وذکر ابن خرداذبه فی کتاب المسالک والممالک ان الواثق بالله رأی فی المنام کانه فتح هذا الردم فبعث بعض القوم الیه لیعاینوه فخرجوا من باب الابواب حتی وصلوا الیه وشاهدوه فوصفوا انه بناء من لبن من حدید مشدود بالنحاس المذاب وعلیه باب مقفل ثم انهم لما حاولوا الرجوع اخرجهم الدلیل علی البقاع المحاذیة لسمرقند قال ابو الریحان مقتضی هذا ان موضعه فی الربع الشمالی الغربی من المعمورة والله اعلم بحقیقة الحال ۱۲ ؔ قوله سببا اے طریقا آخر توصله لجهة الشمال لان یاجوج وماجوج وان کانوا فی وسط الارض الا انهم لجهة الشمال لان ارضهم واسعة جدا تنتهی الی البحر المحیط قال بعضهم مسافة الارض بتمامها خمسمائة عام ثلثمائة بحار ومائة وتسعون مسکن یاجوج وماجوج تبقی عشرة للحبشة منها سبعة وثلثة لجملة الخلق غیرهم ۱۲ صاوی ؔ قوله هنا ای فی هذه الآیة وقوله وبعدا ای فی قوله الآتی علی ان تجعل بیننا وبینهم سدا نقرأ بفتح السین وضمها ۱۲ ؔ قوله بضم الیاء وکسر القاف ای لا یفهمون غیرهم ۱۲ ؔ قوله بالهمزة لعاصم وترکه لغیره اسمان عجمیان لقبیلتین من ولد یافث بن نوح وقیل یاجوج من الترک وماجوج من الجیل فلم ینصرفا للعجمة والعلمیة وقیل عربیان ومنع صرفهما للتعریف والتانیث ۱۲ ک ؔ قوله عند خروجهم ای انهم کانوا یخرجون ایام الربیع الی ارضهم فلا یدعون فیها شیئا اخضر الا اکلوه ولا یابسا الا احتملوه وادخلوه ارضهم وقیل معناه انهم سیفسدون بعد خروجهم ۱۲ ج ؔ قوله خرجا والخرج والخراج واحد کالنول والنوال وقیل الخراج ما علی الارض والذمة والخرج مصدر وقیل الخرج ما کان علی کل راس والخراج ما کان علی البلد وقیل الخرج ما تبرعت به والخراج ما لزمک اداؤه ۱۲ ابو السعود ؔ قوله لما اطلبه منکم بفعلة وصناع یحسنون البناء والعمل وبالآلات لابد منها فی البناء ۱۲ روح ؔ قوله حاجزا ای قویا والردم اصل معناه سد الثلمة بالحجارة وقوله حصینا بالفارسیة حجابی سخت ۱۲ ؔ قوله وجعل بینها الحطب والفحم حتی سد ما بین الجبلین قیل بعد ما بین السدین مائة فرسخ ۱۲ ک ؔ قوله والفحم الفحم انکشت کذا فی الصراح وفی القاموس الفحم الجمر الطافی ۱۲ ؔ قوله بین الصدفین الصدف محرکة کل شئ مرتفع من حائط ونحوه قاموس وقوله المنافخ جمع منفخ ویقال فیه منفاخ هو آلة نفخ النار قاموس هندی دھونکنی ۱۲ ؔ قوله فنفخوا ای هذه کرامة لذی القرنین حیث منع الله حرارة النار عن العملة الذین ینفخون ویفرغون النحاس مع انه اصعب من النار مع قربهم من ذلک ۱۲ ؔ قوله افرغ ای اصبب وقوله علیه اے المنفوخ فیه ۱۲ ؔ قوله هو النحاس المذاب لانه یقطر کذا رواه ابن ابی حاتم عن ابن عباس وقیل الرصاص وقیل الصفر وقیل الحدید ۱۲ ک ؔ قوله تنازع فیه ای تنازع فی قوله تعالی قطرا الفعلان وهما آتونی وافرغ تقدیره آتونی قطرا افرغ علیه قطرا فحذف الاول لدلالة الثانی علیه ۱۲ ؔ قوله وملاسته ملاسته تا بائی وزدی ضد خشونت صراح فکان لا یثبت علیه قدم ولا غیره ۱۲ ؔ قوله

وما استطاعوا له نقبا روی الشیخان عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال فی السد یحفرونه کل یوم حتی اذا کادوا یخرقونه قال الذی علیهم ارجعوا فستحفرونه غدا قال فیعیده الله کاشد ما کان حتی اذا بلغ مدتهم واراد الله ان یبعثهم الی الناس قال الذی علیهم ارجعوا فستحفرونه غدا ان شاء الله تعالی واستثنی قال فیرجعون فیجدونه علی هیئته حین ترکوه فیخرقونه فیخرجون منه علی الناس فیستقون المیاه وتفر الناس منهم ۱۲ خازن ؔ قوله وسمکه ای ثخنه اے عرضه فکان ارتفاعه مائتی ذراع وعرضه خمسین ذراعا وسعة الفتحة التی بین الجبلین مائة فرسخ وروی الشیخان عن ابی هریرة رضی الله عنه عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال فی السد یحفرونه کل یوم حتی اذا کادوا یخرقونه قال الذی علیهم ارجعوا فستحفرونه غدا قال فیعیده الله کاشد ما کان حتی اذا بلغ مدتهم واراد الله ان یبعثهم الی الناس قال الذی علیهم ارجعوا فستحفرونه غدا ان شاء الله تعالی وتقدس واستثنی قال فیرجعون فیجدونه علی هیئته حین ترکوه فیخرقونه فیخرجون منه علی الناس فیستقون المیاه وتفر الناس منهم وهذا لا ینافی ما فی الآیة من قوله جعله دکا لاحتمال ان یصیر دکا بعد خرقهم له تامل ملخصا من الجمل لروح وقصتهم طویلة مذکورة فی المطولات ۱۲ ؔ قوله بخروجهم ای فیخرجون علی الناس فینفرون منهم فیرمون بسهامهم الی السماء فترجع مخضبة بالدماء فیقولون قهرنا من فی الارض ومن فی السماء فیزدادون قوة وقسوة ۱۲ ؔ قوله مبسوطا مستویا بالارض وکلما انبسط بعد الارتفاع فقد اندک ۱۲ ک ؔ قوله وترکنا بعضهم ای جعلنا وصیرنا بعضهم یختلط ببعضهم من شدة الازدحام عند خروجهم وذلک عقب موت الدجال فیتحاز عیسی بالمؤمنین الی جبل الطور فرارا منهم ثم یسلط الله علیهم دودا فی انوفهم فیموتون به ولا یخلون مکنا ولا ...

١ قوله بدل من الكافرين وفي السمين يجوز ان يكون مجرورا بدلا من للكافرين او بيانا او نعتا وان يكون منصوبا باضمار اذم وان يكون مرفوعا خبر مبتدأ مضمر ١٢ ج ٢ قوله مفعول ثان لتيتخذوا اي والاول عبادي وقوله والمفعول الثاني لحسب الخ اي والاول ان يتخذوا وجعل السمين قوله ان يتخذوا سادا مسد مفعولي حسب ولا حذف في الكلام تامل ١٢ ج ٣ قوله لا يغضبني بضم الياء اي لا يجعلني غضبان ولا اعاقبهم عليه وقيل ان الصلة سد مسد مفعولي حسب كلا ردع لهم عن تلك الظن القبيح ١٢ ك ٤ قوله كالنزل المعد للضيف اي ففي الكلام نوع استهزاء بهم حيث سمي محل عذابهم نزلا والنزل اسم لمكان الضيف او لما يهيأ له ١٢ صاوي ٥ قوله تمييز طابق المميز جواب سوال حاصله كيف جمع التمييز مع ان اصله الافراد وكيف جمع المصدر وهو لا يثني ولا يجمع وحاصل الجواب ان جمعه لمشاكلة المميز جمل وفي ابي السعود وقوله اعمالا نصب على التمييز والجمع للايذان بتنوعها ١٢ ٦ قوله اي لا نجعل لهم قدرا اي بل نزدريهم ونستذل لهم وانما اول الشارح بذلك لان الكفار توزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون نعني قوله فلا نقيم لهم يوم القيمة وزنا اي مقدارا ولا اعتبار عند الله كما في شرح فقه الاكبر والبيضاوي ابي السعود في معنى الآية المذكورة اي ولا نجعل لهم مقدارا واعتبارا لان مداره الاعمال الصالحة وقد حبطت بالمرة ١٢ ٧ قوله اي الامر الخ وفي السمين قوله ذلك جزاؤهم جهنم فيه اربعة اوجه احدها ان يكون ذلك خبر مبتدأ محذوف اي الامر ذلك وجزاؤهم جهنم جملة براسها الثاني ان يكون ذلك مبتدأ اول وجزاؤهم مبتدأ ثان وجهنم خبره وهو وخبره خبر الاول والعائد محذوف اي جزاؤهم به الثالث ان ذلك مبتدأ وجزاؤهم بدل او بيان وجهنم خبره الرابع ان يكون ذلك مبتدأ ايضا وجزاؤهم خبره وجهنم بدل او بيان او خبر مبتدأ مضمر آه ١٢ ٨ قوله وابتدأ اشار بذلك الى ان جملة جزاؤهم جهنم مستأنفة وهو صادق بان يكون جزاؤهم مبتدأ وجهنم خبرا او بالعكس ويصح ان يكون ذلك مبتدأ اول وجزاؤهم مبتدأ ثان وجهنم خبر الثاني وهو وخبره خبر الاول ١٢ صاوي ٩ قوله بما كفروا الخ اي جزاؤهم جهنم بكفرهم واستهزائهم بآيات الله ورسله ١٢ مدارك ١٠ قوله في علم الله اي قبل ان يخلقوا وهو جواب عما يقال انهم يدخلونها في المستقبل فلم عبر بالماضي فاجاب بان المراد ثبتت واستقرت لهم قبل خلقهم فهو نظير قوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ١٢ ص ١١ قوله هو وسط الجنة اي المكان المتوسط بين اجزائها وقوله اعلاها اي باعتبار الدرجات والقصور فقد ورد ان درجات الجنة مائة درجة كل درجة مائة سنة وفي البيضاوي الفردوس اعلى درجات الجنة واصله البستان الذي يجمع الكرم والنخل ١٢ جمل ١١ قوله واعلاها اي باعتبار الدرجات والقصور من الجمل ١٢ ١٢ قوله تحولا اي انتقالا عنها الى غيرها لان فيها ما تشتهيه الانفس وتلذ الاعين ١٢ ص ١٣ قوله قل لو كان البحر سبب نزولها ان اليهود قالت يا محمد انا قد اوتينا التوراة وفيها علم كثير فكيف تقول وما اوتيتم من العلم الا قليلا وقصدهم بذلك الانكار عليه واثبات الفضل لهم ١٢ ص ١٤ قوله قبل ان تنفد ان قلت الآية تدل على نفاد الكلمات وفراغها لان مقتضى قوله قبل ان تنفد كلمات ربي انها تفرغ بعد فراغ المداد واجيب بان قبل بمعنى غير ١٢ ص ١٥ قوله لنفد هذا جواب محذوف لقوله تعالى ولو جئنا الخ لان لفظ لو شرطية ١٢ ١٦ قوله ولم تفرغ هي هذا اشارة الى جواب وسوال حاصله ان الآية تدل على نفاد الكلمات وفراغها لان مقتضى قوله قبل ان تنفد كلمات ربي انها تفرغ بعد فراغ المداد وحاصل الجواب ان في لفظ قبل معنى غير كما صرح به بعضهم اي لنفد البحر ولم تنفد كلمات ربي وذكر في الكشاف ان قبل ههنا بمعنى غير او بمعنى دون جل وقد نزلت هذه الآية حين قال حيي بن اخطب في كتابكم ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا ثم تقرؤن وما اوتيتم من العلم الا قليلا كانه يشير الى ان التوراة خير كثير فكيف يخاطب اهلها بهذا الخطاب يعني ان ذلك خير كثير بالنسبة الينا ولكنه قطرة من بحر كلمات الله من المدارك والروح ١٢ ١٧ قوله ولا يشرك بعبادة ربه الخ اشراكا جليا كما فعله الذين كفروا بآيات ربهم ولقائه ولا اشراكا خفيا كما يفعله اهل الرياء ١٢ ابو السعود ١٨ قوله بان يرائي الخ قيل نزلت هذه الآية في جندب بن زهير قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني اعمل العمل لله تعالى فاذا اطلع عليه احد سرني فقال عليه الصلوة والسلام ان الله لا يقبل ما شورك فيه وروي ايضا انه قال لك اجران اجر السر واجر العلانية ١٢ كبير ١٩ قوله سورة مريم سميت بذلك لذكر قصتها فيها على عادته تعالى من تسمية السورة باسم بعضها وفي بعض النسخ عليها السلام ولا ضرر فيها وان كان المقصود ذكر اسم السورة لا العلم المشهور ولم تذكر امرأة باسمها صريحا في القرآن الا مريم فذكرت فيها في ثلاثين موضعا وحكمة ذلك التبكيت لمن يزعم من الكفار انها زوجة الله ان العظيم

بدل من الكافرين فِي غِطَآءٍ عَنْ ذِكْرِي اي القران فهم عمي لا يهتدون به وَكَانُوا
لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا اي لا يقدرون ان يسمعوا من النبي ما يتلو عليهم بغضا له فلا يؤمنون ع ١٩ ٢
به أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي اي ملائكتي وعيسى وعزيرا مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ
اربابا مفعول ثان ليتخذوا والمفعول الثاني لحسب محذوف المعنى اظنوا ان الاتخاذ المذكور
لا يغضبني ولا اعاقبهم عليه كلا إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ هؤلاء وغيرهم نُزُلًا اي
هي معدة لهم كالنزل المعد للضيف قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا تمييز طابق
المميز وبينهم بقوله الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا بطل عملهم وَهُمْ يَحْسَبُونَ
يظنون أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا عملا يجازون عليه أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ
بدلائل توحيده من القران وغيره وَلِقَائِهِ اي وبالبعث والحساب والثواب والعقاب فَحَبِطَتْ
أَعْمَالُهُمْ بطلت فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا اي لا نجعل لهم قدرا ذَلِكَ اي الامر الذي ذكرت
من حبوط اعمالهم وغيره وابتدأ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا اي
مهزوا بهما إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ في علم الله جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ هو وسط
الجنة واعلاها والاضافة اليه للبيان نُزُلًا منزلا خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ يطلبون عَنْهَا حِوَلًا
تحولا الى غيرها قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ اي ماؤه مِدَادًا هو ما يكتب به لِكَلِمَاتِ رَبِّي الدالة على حكمه وعجائبه
بان تكتب به لَنَفِدَ الْبَحْرُ في كتابتها قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ بالتاء والياء تفرغ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ اي البحر
مَدَدًا زيادة فيه لنفد ولم تفرغ هي ونصبه على التمييز قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ آدمي مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ
إِلَهٌ وَاحِدٌ ان المكفوفة بما باقية على مصدريتها والمعنى يوحى الي وحدانية الاله فَمَنْ كَانَ يَرْجُو يامل لِقَاءَ
رَبِّهِ بالبعث والجزاء فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ اي فيها بان يرائي أَحَدًا ع ١٢ ٩ ٢ سورة مريم
مكية او الا سجدتها فمدنية او الا فخلف من بعدهم خلف الآيتين فمدنيتان و
هي ثمان او تسع وتسعون اية بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كهيعص الله اعلم بمراده بذلك
هذا ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ مفعول رحمة زَكَرِيَّا بيان له إِذْ متعلق برحمة نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً مشتملا
على دعاء خَفِيًّا سرا جوف الليل لانه اسرع للاجابة قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ ضعف الْعَظْمُ جميعه مِنِّي وَاشْتَعَلَ
الرَّأْسُ مِنِّي شَيْبًا تمييز محول عن الفاعل اي انتشر الشيب في شعره كما ينتشر شعاع النار في الحطب

اشار الى ان اللام فيه للجنس ١٢

باسمها فكان الله يقول لهم لو كان ما تزعمون حقا ما صرحت باسمها ١٢ صاوي ٢٠ قوله او الا سجدتها اي آيتها وعبارة ابي السعود الا آية السجدة ١٢ ٢١ قوله الله اعلم بمراده وقال السدي هو اسم الله الاعظم ويشهد لذلك ما رواه ابن ماجة عن علي انه كان يقول يا كهيعص اغفر لي وقيل هو اسم السورة ١٢ كمالين ٢٢ قوله هذا اشارة الى ان قوله تعالى ذكر خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا المتلو ذكر مضاف الى مفعوله عبده مفعول رحمة زكريا بدل منه من الخطيب والروح ١٢ ٢٣ قوله ذكر رحمة ربك عبده اي رحمة مضاف لفاعله ومفعوله عبده وهذا التاء لا تمنع من عمل المصدر لانه بني عليها اي مقترن بها وضعا فليست للوحدة والمرة التي تمنع من عمله ١٢ ج ٢٤ قوله اذ متعلق برحمة اي هو ظرف زمان لها اي رحمة الله تعالى اياه وقت ان ناداه ١٢ ٢٥ قوله واشتعل الراس مني اكتفى بلام العهد ههنا عن الاضافة وليست اللام في العظم عهدية حتى يكتفى بها عن الاضافة مع ان النكات لا يلزم اطرادها ١٢ ك ٢٦ قوله تمييز محول من الفاعل اي اشتعل شيب الراس اي انتشر الشيب في شعره كما ينتشر شعاع النار في الحطب ففي تشبيه الشيب بشعاع النار استعارة بالكناية وفي قوله اشتعل استعارة تصريحية تبعية وهو مع ذلك يتضمن كناية عن استعارة شعاع النار للشيب وبهذا ظهر انه لا يلزم ان يكون قرينة الاستعارة بالكناية تخييلية ١٢ كمالين ٢٧ قوله اي انتشر تفسير لاشتعل ففي الكلام استعارة حيث شبه انتشار الشيب وكثرته باشتعال النار بالحطب واستعير الاشتعال للانتشار واشتق منه اشتعل بمعنى انتشر وقوله في شعره اي الراس لانه مذكر ١٢ جمل

وانى اريد ان ادعوك ولم اكن بدعائك اى بدعائى اياك رب شقيا ○ اى خائبا فيما مضى
فلا تخيبنى فيما ياتى وانى خفت الموالى اى الذين يلونى فى النسب كبنى العم من ورائى اى
بعد موتى على الدين ان يضيعوه كما شاهدته فى بنى اسرائيل من تبديل الدين وكانت امراتى
عاقرا لا تلد فهب لى من لدنك من عندك وليا ○ ابنا يرثنى بالجزم جواب الامر وبالرفع
صفة وليا ويرث بالوجهين من ال يعقوب جدى العلم والنبوة واجعله رب رضيا ○ اى
مرضيا عندك قال تعالى فى اجابة طلبه الابن الحاصل بها رحمة يزكريا انا نبشرك بغلم
يرث كما سالت اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا ○ اى مسمى بيحيى قال رب انى كيف يكون لى
غلام وكانت امراتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا ○ من عتا يبس اى نهاية السن مائة
وعشرين سنة وبلغت امراتى ثمانى وتسعين سنة واصل عتى عتو وكسرت التاء تخفيفا وقلبت
الواو الاولى ياء لمناسبة الكسرة والثانية ياء لتدغم فيها الياء قال الامر كذلك من خلق غلام
منكما قال ربك هو على هين اى بان ارد عليك قوة الجماع وافتق رحم امراتك للعلوق وقد
خلقتك من قبل ولم تك شيئا ○ قبل خلقك ولاظهار الله تعالى هذه القدرة العظيمة الهمه
السؤال ليجاب بما يدل عليها ولما تاقت نفسه الى سرعة المبشر به قال رب اجعل لى اية ○ اى
علامة على حمل امراتى قال ايتك عليه ان لا تكلم الناس اى تمتنع من كلامهم بخلاف ذكر الله
تعالى ثلث ليال اى بايامها كما فى ال عمران ثلثة ايام سويا ○ حال من فاعل تكلم اى بلا علة
فخرج على قومه من المحراب اى المسجد وكانوا ينتظرون فتحه ليصلوا فيه بامره على العادة فاوحى
اشار اليهم ان سبحوا صلوا بكرة وعشيا ○ اوائل النهار واواخره على العادة فعلم بمنعه من كلامهم
حملها بيحيى وبعد ولادته بسنتين قال تعالى له يحيى خذ الكتب اى التورىة بقوة بجد واتينه الحكم
النبوة صبيا ○ ابن ثلث سنين وحنانا رحمة للناس من لدنا من عندنا وزكوة صدقة عليهم وكان
تقيا ○ روى انه لم يعمل خطيئة قط ولم يهم بها وبرا بوالديه اى محسنا اليهما ولم يكن جبارا متكبرا
عصيا ○ عاصيا لربه وسلم منا عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا ○ اى فى هذه الايام المخوفة
التى يرى فيها ما لم يره قبلها فهو امن فيها واذكر فى الكتب القران مريم اى خبرها اذ حين انتبذت
من اهلها مكانا شرقيا ○ اى اعتزلت فى مكان نحو الشرق من الدار فاتخذت من دونهم حجابا ارسلت

ع ١٥ / ٤

١ قوله اى خائبا تخيب نا اميد گردانيدن ١٢ اصراح ٢ قوله فيما مضى اى فى الزمان الماضى كنت يا الله تجيبنى ولا تخيب دعائى فلا تخيبنى فى الزمان الآتى بل استجب دعائى فهنا توسل الى الله بما سلفه من الاستجابة وتنبيه على ان المطلوب وان لم يكن معتادا فاجابته معتادة وانه تعالى عوده بالاجابة واطمعه فيها ومن حق الكريم ان لا يخيب من اطمعه والتعرض بوصف الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام لا سيما توسيطه بين كان وخبرها لتحريك سلسلة الاجابة بالمبالغة فى التضرع ولذلك قيل اذا اراد العبد ان يستجاب له دعاءه فليدع الله تعالى بما يناسبه من اسمائه وصفاته ١٢ جمل مختصرا ٣ قوله الموالى ذكر فى القاموس للفظ الموالى معان كثيرة منها المولى القريب كابن العم ونحوه قوله يلونى اى يقربنى وكانوا بنو عمه اشرار بنى اسرائيل فخاف ان لا يحسنوا خلافته فى امته ويبدلوا عليهم دينهم ١٢ بيضاوى وغيره ٤ قوله يلونى فى النسب كبنى العم يشير الى ان اللام فى الموالى موصولة والظرف متعلق بصلة وقيل لا حاجة اى جعل اللام بمعنى الموصول بل الظرف متعلق بما فى الموالى من معنى الولاية والظرف يكفيه رائحة من الفعل ١٢ ك ٥ قوله بعد موتى يشير الى ان وراء ههنا بمعنى بعد مجازا والمراد بعد موته واصل معناه خلف وقدام ١٢ ك ٦ قوله على الدين متعلق بخفت ان يضيعوه بدل من الدين اى خفت على تضييعهم الدين ١٢ ك ٧ قوله من عندك اى لان مثله لا يرجى الا من فضلك وكمال قدرتك فانى وامراتى لا تصلح للولادة ١٢ بيضاوى ٨ قوله بالجزم اى بجزم الثاء المثلث وهى قراءة ابى عمرو والكسائى والزهرى والاعمش وطلحة والقراءة المعروفة بالرفع من الكبير قوله بالوجهين اى بالجزم والرفع ١٢ ٩ قوله وبالرفع صفة وليا والقراءتان سبعيتان والثانية اظهر معنى لانها تفهم ان الوصف من جملة المطلوب بخلاف قراءة الجزم ١٢ ج ١٠ قوله قال تعالى اشار بذلك الى ان هذا من كلام الله ولا ينافيه ما تقدم فى سورة آل عمران من انه من كلام الملائكة لانه يمكن ان يكون الخطاب وقع مرتين او المعنى على لسان الملائكة ١٢ ص ١١ قوله الحاصل به نعت للابن على هذه النسخة فهو منصوب ونعت سببى للاجابة على نسخة بها فهو مجرور ١٢ جمل ١٢ قوله انا نبشرك بغلام بين هذه البشارة ووجود الغلام فى الخارج بالفعل ثلث عشرة سنة فان طلب زكريا للولد والبشارة به كان فى صغر مريم وهى فى كفالته وان الحمل بيحيى كان مقارنا للحمل بعيسى وكانت مريم اذ ذاك بنت ثلث عشرة سنة فان اشاع حملت بيحيى قبل حمل مريم بعيسى بستة اشهر ١٢ ج ١٣ قوله يرث كما سالت قد يستشكل بانه سال ولدا يرث منه ولم يقع ذلك لقتل يحيى فى حياة زكريا والجواب ان المراد وراثة العلم والنبوة ولو فى حياة زكريا واجيب ايضا بان اجابة دعاء الانبياء غالبة لا لازمة فقد يتخلف لقضاء الله تعالى بخلافه كما فى دعاء ابراهيم عليه السلام فى حق ابيه من الخليل وغيره ١٢ ١٤ قوله اسمه يحيى انما سماه بذلك لان رحم امه حيى به بعد موته بالعقم او لحياة القلوب به وهو ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة ١٢ ص ١٥ قوله اى سمى يحيى اى لم يسم يحيى قبله ١٢ صاوى ١٦ قوله كيف استفهام سوال من جهة حصول الولد لا استبعاد ذلك بحسب العادة لا بحسب القدرة الالهية او استفهام تعجب وسرور فى هذا الامر العجيب ١٢ صاوى ١٧ قوله عتيا فيه اربعة اوجه اظهرها انه مفعول به اى بلغت عتيا من الكبر الثانى ان يكون مصدرا مؤكدا لمعنى الفعل لان بلوغ الكبر فى معناه الثالث مصدر واقع موقع الحال من فاعل بلغت اى عاتيا او ذا عتو الرابع انه تمييز ١٢ ج ١٨ قوله من عتى يبس فالعتو اليبس فى العظم والعصب والجلد فقوله نهاية السن تفسير باللازم وفى المختار عتا من باب سما التجاوز للحد فى الاستكبار وعتى الشيخ يعتو عتوا بضم العين وكسرها كبر وولى ١٢ ١٩ قوله واصل عتى عتو كقعود وقرا الكوفيون عتيا بكسر العين ولم تقرر فى متن التفسير قراءة غيرهم عتيا بضم العين ١٢ ك ٢٠ قوله افتق اى اشق واصلح ١٢ ٢١ قوله ولما تاقت نفسه اى اشتاقت نفسه فى القاموس تاق اليه توقا وتوقانا اشتاق ١٢ ٢١ قوله ولما تاقت نفسه تطلعت وتشوقت واشار بذلك الى ان قوله قال رب اجعل لى آية مرتب على محذوف ١٢ ص ٢٢ قوله ان لا تكلم الناس اى ان لا تقدر على ان تكلمهم بكلام الناس مع القدرة على الذكر والتسبيح كما هو المفهوم من تخصيص الناس ١٢ روح ٢٣ قوله اى تمتنع من كلامهم فلا تعلق به حال كونك سوى الخلق سليم الجوارح كما اشار اليه الشارح بقوله بلا علة ١٢ ٢٣ قوله اى تمتنع من كلامهم بخلاف ذكر الله تعالى يعنى تمتنع من الكلام مع الناس مع قدرتك على التكلم بذكره تعالى وليس المعنى يسكت مع القدرة على الكلام فانه لا يكون آية ومعجزة وقد مر فى آل عمران ما يؤيد ذلك ١٢ ك ٢٤ قوله بايامها اشار بذلك الى وجه الجمع بين ما هنا وبين آية آل عمران وحكمة ذكر الليالى هنا ان الليل سابق على النهار وهذه السورة مكية والمكى مقدم على المدنى وآل عمران مدنية فاعطى السابق للسابق والمتأخر للمتأخر ١٢ صاوى ٢٥ قوله وكانوا ينتظرون الخ فكان هو مقيما به ولا يفتحه الا وقت الصلوة ولا يدخلونه الا باذنه ١٢ جمل ٢٦ قوله اوائل النهار اى صلوا الفجر والعصر ولم يكن مفروضا عليهم غير هاتين الصلوتين ١٢ ك ٢٧ قوله يا يحيى خذ الكتاب هذا مرتب على مقدر اشار له الشارح بقوله فعلم بمنعه الخ اى فحملت به ووضعته ومضى عليه سنتان فقال تعالى له يعنى على لسان الملك ١٢ جمل ٢٨ قوله الحكم النبوة قال ابن عباس رضى الله عنهما الحكم النبوة ١٢ ابو السعود ٢٩ قوله ابن ثلث سنين وذلك لان الله تعالى احكم عقله واوحى اليه فان قلت كيف يصح حصول العقل والنبوة قلت اصل النبوة مبنى على خرق العادات فلا تمنع صيرورة الصبى نبيا وقيل المراد بالحكم فهم الكتاب ١٢ ج ٣٠ قوله صدقة عليهم اى وتعطفا وللتصدق على الناس وقال فى ابى السعود قوله زكوة اى طهارة من الذنوب او صدقة تصدقنا به على ابويه ١٢ ٣١ قوله لم يهم بها اى لم يقصد بالخطية ١٢ ٣٢ قوله ويوم يموت ويوم يبعث حيا اى من هول الموقف ولا يتنافى هذا ما ورد ان الانبياء يوم القيامة يجثون على الركب ويقولون رب سلم سلم لان جلال الله محيط بهم فهم خائفون من هيبته وجلاله لا من عذابه وعقابه بصدق وعد الله فى تامينهم فلا يخلف وعده ١٢ ص ٣٣ قوله اى خبرها اشارة الى حذف مضاف ١٢ ش

ستر ا تستتر به لتفلي راسها او ثيابها او تغتسل من حيضها فارسلنا اليها روحنا جبرئيل فتمثل
لها بعد لبسها ثيابها بشرا سويا ۝ تام الخلق قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا فتنتهي
عني بتعوذي قال انما انا رسول ربك لاهب لك غلاما زكيا ۝ بالنبوة قالت انى يكون لي غلام
ولم يمسسني بشر بتزوج ولم اك بغيا ۝ زانية قال الامر كذلك من خلق غلام منك من غير
اب قال ربك هو علي هين اي بان ينفخ بامري جبرئيل فيك فتحملي به ولكون ما ذكر في
معنى العلة عطف عليه ولنجعله اية للناس على قدرتنا ورحمة منا لمن امن به وكان خلقه
امرا مقضيا ۝ به في علمي فنفخ جبرئيل في جيب درعها فاحست بالحمل في بطنها مصورا فحملته
فانتبذت تنحت به مكانا قصيا ۝ بعيدا من اهلها فاجاءها جاء بها المخاض وجع الولادة الى
جذع النخلة لتعتمد عليه فولدت والحمل والتصوير والولادة في ساعة قالت يا للتنبيه ليتني مت
قبل هذا الامر وكنت نسيا منسيا ۝ شيئا متروكا لا يعرف ولا يذكر فناداها من تحتها اي جبريل
وكان اسفل منها ان لا تحزني قد جعل ربك تحتك سريا ۝ نهر ماء كان انقطع وهزي
اليك بجذع النخلة كانت يابسة والباء زائدة تساقط اصله بتائين قلبت الثانية سينا وادغمت في
السين وفي قراءة بتركها عليك رطبا تمييز جنيا ۝ صفته فكلي من الرطب واشربي من السري
وقري عينا ۝ بالولد تمييز محول من الفاعل اي لتقر عينك به اي تسكن فلا تطمح الى غيره فاما فيه ادغام
نون ان الشرطية في ما المزيدة ترين حذفت منه لام الفعل وعينه والقيت حركتها على الراء وكسرت ياء
الضمير لالتقاء الساكنين من البشر احدا فيسالك عن ولدك فقولي اني نذرت للرحمن صوما اي امساكا
عن الكلام في شانه وغيره مع الاناسي بدليل فلن اكلم اليوم انسيا ۝ اي بعد ذلك فاتت به قومها تحمله
حال فراوه قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا ۝ عظيما حيث اتيت بولد من غير اب يا اخت هرون
هو رجل صالح اي يا شبيهته في العفة ما كان ابوك امرا سوء اي زانيا وما كانت امك بغيا ۝
زانية فمن اين لك هذا الولد فاشارت لهم اليه ان كلموه قالوا كيف نكلم من كان اي وجد في المهد صبيا ۝
قال اني عبد الله اتاني الكتب اي الانجيل وجعلني نبيا ۝ وجعلني مباركا اينما كنت اي نفاعا للناس
اخبار بما كتب له واوصاني بالصلوة والزكوة امرني بهما ما دمت حيا ۝ وبرا بوالدتي منصوب بجعلني
مقدرا ولم يجعلني جبارا متعاظما شقيا ۝ عاصيا لربه والسلام من الله علي يوم ولدت ويوم اموت

---

١ قوله لتفلي راسها الفلي بالفاء هو تفتيش القمل ونحوها من الشياب ١٢ كمالين ٢ قوله لتفلي راسها في بيش جستن در سر ويقال فليت راسه من القمل وفي القاموس فلى راسه بحثه عن القمل ١٢ ٣ قوله تغتسل من حيضها اي لانها كانت تتحول من المسجد الى بيت خالتها اذا حاضت وتعود اليه اذا طهرت وقد حاضت قبل حملها بعيسى مرتين ١٢ صاوي ٤ قوله فارسلنا اليها روحنا سمي بذلك لان الله احيا به القلوب والاديان كما ان الروح به حياة الاجساد وكناية عن محبة الله كما يقول الانسان لمن يحبه انت روحي قال شيخ الاسلام زكريا الانصاري فان قلت كيف ذلك مع اتفاق العلماء على ان الوحي لم ينزل على امرأة ولهذا قالوا في قوله واوحينا الى ام موسى انه وحي الهام وقيل وحي منام قلت لا نسلم ان الوحي لم ينزل على امرأة فقد قال مقاتل في قوله واوحينا الى ام موسى انه كان بواسطة جبرئيل والمتفق عليه ان المنفي وحي الرسالة لا مطلق الوحي وهذا الوحي انما هو بشارة الولد ١٢ ج ٥ قوله بعد لبسها ثيابها جواب عما يقال ان الملك لا يدخل على امرأة مكشوفة الراس فضلا عن كونها مكشوفة البدن فكيف اتى مريم وهي تغتسل فاجاب المفسر بانه انما تمثل لها بعد ان لبست ثيابها ١٢ صاوي ٦ قوله بشرا سويا بشرا حال من فاعل تمثل وسوغ وقوع الحال جامدة وصفها فلما وصفت النكرة وقعت حالا وفي البيضاوي قيل قعدت في مشرفة للاغتسال من الحيض محتجبة بشيء يسترها وكانت تتحول من المسجد الى بيت خالتها اذا حاضت وتعود اليه اذا طهرت فبينما هي في مغتسلها اتاها جبرئيل متمثلا بصورة شاب امرد سوي الخلق لتانس بكلامه ١٢ ج ملخصا ٧ قوله ان كنت تقيا اي تتقي الله وتبالي بالاستعاذة به وجواب الشرط محذوف اشار اليه الشارح بقوله فتنتهي عني الخ ٨ قوله فتنتهي عني هو جواب الشرط وقدره فعلا مضارعا مقرونا بالفاء فهو على تقدير المبتدأ ليكون الجواب جملة اسمية حتى يسوغ اقترانه بالفاء اي فانت تنتهي ١٢ صاوي ٩ قوله لاهب لك اي لاكون سببا في هبته بالنفخ في الدرع ويجوز ان يكون حكاية لقول الله سبحانه ويؤيده قراءة ابي عمرو ونافع بالياء ١٢ بيضاوي ١٠ قوله زكيا اي طاهرا من الذنوب ١٢ ١١ قوله بتزوج اشارة الى ان هذه الكنايات انما تطلق في نكاح الحلال واما الزنا فانما يقال فيه خبث بها وفجر ونحو ذلك فلا يدخل قوله ولم اك بغيا تحت قوله لم يمسسني بشر وقوله بغيا هو فعول كمر المبني قلبت واوه ياء وادغمت ثم كسرت الغين اتباعا او فعيل بمعنى فاعل ولم يلحقه التاء لانه للمبالغة او انه للنسب كلابن وتامر ١٢ ج بتغيير يسير ١٢ قوله بتزوج اشارة الى ان المس كناية عن الوطي الحلال اما الزنا فانما يقال خبث بها او فجر او زنى كما في روح البيان ١٢ ١٣ قوله ولكون ما ذكر اي قوله هو علي هين وقوله في معنى العلة اي لما قبله من قوله قال كذلك جل فيكون المعنى هو لاجل كونه هينا ولنجعله الاية ١٢ ١٤ قوله على قدرتنا اي على كمال قدرتنا على انواع الخلق فانه تعالى خلق آدم من غير ذكر ولا انثى وخلق حواء من ذكر بلا انثى وخلق عيسى من انثى بلا ذكر وخلق بقية الخلق من ذكر وانثى ١٢ كرخي ١٥ قوله في جيب درعها اي في طوق قميصها من الجمل ١٢ ١٦ قوله فانتبذت به مكانا قصيا اي فاعتزلت وهو في بطنها والجار والمجرور في موضع الحال يعني ان الباء للملابسة والمصاحبة لا للتعدية وقوله قصيا قال ابن عباس اقصى الوادي وهو وادي بيت لحم فرارا من قومها ان يعيروها بالولادة من غير زوج ١٢ جمل ١٧ قوله فاجاءها المخاض يقال جاء واجاء لغتان بمعنى واحد وقوله جاء بها اي الجاءها الى جذع النخلة والاصل في جاء ان يتعدى الى واحد بنفسه فاذا دخلت عليه الهمزة كان القياس يقتضي تعديته لاثنين الا ان استعماله قد تغير بعد النقل فصار بمعنى الجاء الى كذا ١٢ جمل ١٨ قوله لتعتمد عليه اي على الجذع عند الولادة وكان جذعا يابسا فلما اعتمدت عليه اخضر واطلع الجريد والخوص والتمر رطبا في وقت واحد ١٢ ١٩ قوله والحمل والتصوير الخ وقيل سبعة اشهر وقيل ستة وقيل ثمانية اشهر وذلك اقوى في الدلالة على قدرة الله تعالى لانه لا يعيش من ولد لثمانية اشهر ١٢ ج ٢٠ قوله في ساعة وقيل كانت مدة حملها سبعة اشهر وقيل ثمانية وقيل تسع اشهر على عادة النساء وقيل ثلث ساعات من ابي السعود وغيره ١٢ ٢١ قوله نهر ماء اخرج الطبراني عن ابن عمر مرفوعا السري نهر اخرجه الله لتشرب منه كان قد انقطع اي نهر كان قد انقطع ماؤها فجرت ١٢ ك ٢٢ قوله والباء زائدة للتاكيد وفي القاموس هزه وهز به وهو يدل على انه استعمل متعديا بنفسه وبالحرف ١٢ ك ٢٣ قوله حذفت منه لام الفعل فاصله ترأيين بهمزة هي عين الفعل وياء مكسورة هي لامه واخرى ساكنة هي ياء الضمير والنون علامة الرفع جمل وقوله والقيت حركتها اي حركة عين الفعل ١٢ ٢٤ قوله فيسالك عن ولدك جواب عما يقال ان قولها فلن اكلم اليوم انسيا كلام فقد حصل التناقض فاجاب بان المراد اذا رايت احدا من البشر وسالك عن امرك فقولي الخ ويكون انشاء النذر من حين قولها للسائل تلك المقالة ١٢ صاوي ٢٥ قوله اي امساكا عن الكلام وكان صومهم فيه الصمت وكان النذر سائغا وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن صوم الصمت فصار منسوخا ١٢ ك ٢٦ قوله مع الاناسي اي لا مع الله ولا مع الملائكة لما ورد انها كانت تكلم الملائكة ولا تكلم الانس ١٢ صاوي ٢٧ قوله مع الاناسي بفتح الهمزة جمع انسي او جمع انسان واصله على هذا اناسين فقلبت النون ياء وادغمت الياء في الياء من الجمل ١٢ ٢٨ قوله بعد ذلك اي بعد قولها اني نذرت للرحمن صوما ١٢ صاوي ٢٩ قوله فاتت به اي في يوم وضعه وقيل بعد اربعين يوما طهرت من نفاسها ١٢ صاوي ٣٠ قوله فريا قال في القاموس فراه يفريه شقه فاسدا او صالحا والمناسب ههنا من معنيه الشق على طريق الفساد والمراد منه شيء قبيح ١٢ ٣١ قوله هو رجل صالح قال في الخطيب وفي هارون هذا اربعة اقوال احدها انه رجل صالح من بني اسرائيل ينسب اليه كل من عرف بالصلاح والمراد انك كنت في الزهد كهارون فكيف صرت هكذا وثانيها انه كان لها اخ من ابيها يسمى هارون من صلحاء بني اسرائيل فعيرت به قال الرازي وهذا هو الاقرب ملخصا ١٢ ٣٢ قوله هو رجل صالح وليس المراد به اخو موسى ١٢ كمالين ٣٣ قوله فاشارت اليه اي الى عيسى ان كلموه وذلك ان عيسى عليه السلام قال لها لا تحزني واحيلي بالجواب علي وقيل امرها جبريل بذلك ولما اشارت اليه غضبوا وتعجبوا وقالوا الخ ١٢ مدارك ٣٤ قوله في المهد بالفارسية درگهواره في الصراح مهد گهواره وگستردن في القاموس المهد الموضع يهيئ للصبي ١٢ ٣٥ قوله اني عبد الله ولما اسكتت بامر الله لسانها الناطق انطق الله لها اللسان الساكت حتى اعترف بالعبودية وهو ابن اربعين ليلة او ابن يوم روي انه اشار بالسبابة وقال بصوت رفيع اني عبد الله وفيه رد لقول النصارى ١٢ مدارك

ف قوله يوم ابعث حيا اذا آخر كلامه ثم سكت بعد ذلك فلم يتكلم حتى بلغ المدة التي يتكلم فيها الاطفال ١٢ ص ٥٢ قوله يقال فيه ماتقدم اي من انه انما خص هذه المواضع الثلاثة لكونها مخصوصة من غيرها ١٢ ٥٣ قوله والمعنى الخ هذا تفسير للاضافة اي انه من اضافة الموصوف الى الصفة وهو راجع لكل من الرفع والنصب من الجمل ١٢ ٥٤ قوله الذي فيه يمترون خبر مبتدء محذوف اي هو اي عيسى الذي فيه يمترون وفي القرطبي ذلك عيسى بن مريم اي ذلك الذي ذكرناه عيسى بن مريم فكذلك اعتقدوه لا كما تقول اليهود انه ابن يوسف النجار ولا كما قالت النصارى انه الاله او ابن الاله قول الحق نعت لعيسى اي ذلك عيسى بن مريم قول الحق وسمي قول الله كما سمي كلمة الله والحق هو الله عز وجل ١٢ ج ٥٥ قوله ان يتخذ آه في موضع رفع اسم كان ومن صلة لنفي عن نفسه الولد والمعنى ان ثبوت الولد له محال فقوله ما كان لله ان يتخذ من ولد كقولنا ما كان لله ان يكون له ثان اي لا يصح ذلك ولا ينبغي بل يستحيل ١٢ ج ٥٦ قوله اذا قضى امرا هذا كالدليل لما قبله كانه قال ان اتخاذ الولد والسعي في اسبابه شان العاجز الضعيف المحتاج الذي لا يقدر على شيء واما القادر الغني الذي يقول للشيء كن فيكون فلا يحتاج في اتخاذ الولد الى احبال الانثى وحيث اوجده يقول كن لا يسمى ابنا له بل هو عبده ومخلوقه فهو تبكيت والزام لهم بالحجج الباهرة ١٢ ٥٧

يخرج الحي من الميت ولا ينافيه قوله صلى الله عليه وسلم ما زلت انتقل من الاصلاب الطاهرة الى الارحام الفاخرة لان المعنى الطاهرة

وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ۝ يقال فيه ما تقدم في السيد يحيى قال تعالى ذٰلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلُ الْحَقِّ بالرفع خبر مبتدأ مقدر اي قول ابن مريم وبالنصب بتقدير قلت والمعنى القول الحق الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ۝ من المرية اي يشكون هم النصارى قالوا ان عيسى ابن الله كذبوا مَا كَانَ لِلّٰهِ اَنْ يَّتَّخِذَ مِنْ وَّلَدٍ سُبْحٰنَهٗ تنزيها له عن ذلك اِذَا قَضٰٓى اَمْرًا اي اراد ان يحدثه فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ بالرفع بتقدير هو وبالنصب بتقدير ان ومن ذلك خلق عيسى من غير اب وَاِنَّ اللّٰهَ رَبِّيْ وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْهُ بفتح ان بتقدير اذكر وبكسرها بتقدير قل بدليل مَا قُلْتُ لَهُمْ اِلَّا مَآ اَمَرْتَنِيْ بِهٖٓ اَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّيْ وَرَبَّكُمْ هٰذَا المذكور صِرَاطٌ طريق مُّسْتَقِيْمٌ ۝ مؤد الى الجنة فَاخْتَلَفَ الْاَحْزَابُ مِنْۢ بَيْنِهِمْ اي النصارى في عيسى اهو ابن الله او اله معه او ثالث ثلاثة فَوَيْلٌ شدة عذاب لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا بما ذكر وغيره مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ۝ اي حضور يوم القيمة واهواله اَسْمِعْ بِهِمْ وَاَبْصِرْ بهم صيغتا تعجب بمعنى ما اسمعهم وما ابصرهم يَوْمَ يَاْتُوْنَنَا في الاخرة لٰكِنِ الظّٰلِمُوْنَ من اقامة الظاهر مقام المضمر الْيَوْمَ اي في الدنيا فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ اي بين به صموا عن سماع الحق وعموا عن ابصاره اي اعجب منهم يا مخاطبا في سمعهم وابصارهم في الاخرة بعد ان كانوا في الدنيا صما عميا وَاَنْذِرْهُمْ خوف يا محمد كفار مكة يَوْمَ الْحَسْرَةِ هو يوم القيمة يتحسر فيه المسيء على ترك الاحسان في الدنيا اِذْ قُضِيَ الْاَمْرُ لهم فيه بالعذاب وَهُمْ في الدنيا فِيْ غَفْلَةٍ عنه وَّهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ به اِنَّا نَحْنُ تاكيد نَرِثُ الْاَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا من العقلاء وغيرهم باهلاكهم وَاِلَيْنَا يُرْجَعُوْنَ ۝ فيه للجزاء وَاذْكُرْ لهم فِي الْكِتٰبِ اِبْرٰهِيْمَ ۝ اي خبره اِنَّهٗ كَانَ صِدِّيْقًا مبالغا في الصدق نَّبِيًّا ۝ ويبدل من خبره اِذْ قَالَ لِاَبِيْهِ آزر يٰٓاَبَتِ التاء عوض عن ياء الاضافة ولا يجمع بينهما وكان يعبد الاصنام لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِيْ عَنْكَ لا يكفيك شَيْئًا ۝ من نفع او ضر يٰٓاَبَتِ اِنِّيْ قَدْ جَآءَنِيْ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَاْتِكَ فَاتَّبِعْنِيْٓ اَهْدِكَ صِرَاطًا طريقا سَوِيًّا ۝ مستقيما يٰٓاَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطٰنَ بطاعتك اياه في عبادة الاصنام اِنَّ الشَّيْطٰنَ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ عَصِيًّا ۝ كثير العصيان يٰٓاَبَتِ اِنِّيْٓ اَخَافُ اَنْ يَّمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ ان لم تتب فَتَكُوْنَ لِلشَّيْطٰنِ وَلِيًّا ۝ ناصرا وقرينا في النار قَالَ اَرَاغِبٌ اَنْتَ عَنْ اٰلِهَتِيْ يٰٓاِبْرٰهِيْمُ فتعيبها لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ عن التعرض لها لَاَرْجُمَنَّكَ بالحجارة او بالكلام القبيح فاحذرني وَاهْجُرْنِيْ مَلِيًّا ۝ دهرا طويلا قَالَ سَلٰمٌ عَلَيْكَ مني اي لا اصيبك بمكروه سَاَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّيْ اِنَّهٗ كَانَ بِيْ حَفِيًّا ۝ من حفي اي بارا فيجيب دعائي و

قوله بالرفع اي رفع قوله تعالى فيكون ١٢ ٥٨ قوله بفتح ان لابي عمرو وابن كثير بتقدير اذكر او بتقدير اللام متعلق بما بعده اي فاعبدوه لان الله ربي وبكسرها للباقين بتقدير قل بدليل ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله ١٢ ك ٥٩ قوله بدليل ما قلت لهم متعلق بالمحذوف تقديره وهذا من كلام عيسى بدليل ما قلت لهم الخ وهو راجع الى القرائتين من الجمل ١٢ ٦٠ قوله المذكور آه يعني القول بالتوحيد ونفي الولد والصاحبة وسمي هذا القول صراطا مستقيما تشبيها بالطريق لانه المؤدي الى الجنة ١٢ ج ٦١ قوله اهو ابن الله هذا قول النسطورية وقوله اله معه هذا قول الملكانية وقوله او ثالث ثلثة هذا قول اليعقوبية والثلثة الله وعيسى وامه جل وعبارة روح البيان فقالت النسطورية هو ابن الله واليعقوبية هو الله هبط الى الارض ثم صعد الى السماء وقالت الملكانية هو عبد الله ونبيه وقال في التاويلات النجمية اي تحزبوا ثلاث فرق فرقة يعبدون الله بالسر على تقوى الشريعة والطريقة بالعبور على المقامات والوصول الى القربات وهم الاولياء والصديقون وهم اهل الله خاصة وفرقة يعبدون الله على صورة الشريعة واعمالها وهم المؤمنون المسلمون وهم اهل الجنة وفرقة يعبدون الهوى على وفق الطبيعة ... انهم يعبدون ... الكفار يعبدون الاصنام ... على اهل الحق وهم اهل البدعة والنفاق وهم اهل النار ١٢ ٦٢ قوله بما ذكر من ان عيسى عبد الله ورسوله والباء صلة كفروا ١٢ ك ٦٣ قوله من مشهد يوم عظيم مشهد مفعل اما من الشهادة واما من الشهود وهو الحضور ومشهد هنا يجوز ان يراد به الزمان او المكان او المصدر فاذا كان من الشهادة فالمراد به الزمان فتقديره من وقت شهادة يوم وان اريد به المكان فتقديره من مكان شهادة يوم وان اريد به المصدر فتقديره من شهادة ذلك اليوم وان تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم والملائكة والانبياء واذا كان من الشهود وهو الحضور فتقديره من شهود الحساب والجزاء يوم القيمة او من مكان الشهود فيه وهو الموقف ومن وقت الشهود ملخص من الجمل ١٢ ٦٤ قوله اسمع بهم وابصر آه هذا لفظ امر ومعناه التعجب واصح الاعاريب فيه ان فاعله هو المجرور بالباء والباء زائدة وزيادتها لازمة اصلاحا للفظ لان فاعل افعل الامر لا يكون الا ضميرا مستترا وقول ثان ان الفاعل مضمر والمراد به المتكلم كان المتكلم يامر نفسه بذلك والمجرور بعده في محل نصب ويعزى هذا للزجاج وقول ثالث وهو ان الفاعل ضمير المصدر والمجرور منصوب المحل ايضا وقيل بل هو امر حقيقي والمامور هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى اسمع الناس وابصرهم بهم وبحالهم ماذا نصنع بهم من العذاب ١٢ ج ٦٥ قوله من اقامة الظاهر مقام المضمر اشعارا بانهم ظلموا انفسهم حيث اغفلوا الاستماع والنظر حين ينفعهم ١٢ ك ٦٦ قوله اي اعجب اي تعجب منهم الى قوله في الاخرة تفسير لقوله اسمع بهم وابصر يوم ياتوننا وقوله بعد ان كانوا الخ تفسير لقوله لكن الظالمون اليوم الخ وانما صرف التعجب الى المخاطبين لظهور استحالة الحمل على التعجب من المتكلم نفسه والمراد ان اسماعهم وابصارهم يومئذ جدير بان يتعجب منها بعد ما كانوا صما عميا في الدنيا او ان المعنى اسمع هؤلاء وابصرهم اي عرفهم حال اليوم الذي ياتوننا فيه ليعتبروا وينزجروا ١٢ جمل ٦٧ قوله يتحسر فيه اي يتحسر فيه المحسن على ترك الزيادة في الاحسان ١٢ ج ٦٨ قوله واذكر لهم اي لكفار مكة اي اتل على الناس قصته وبلغها اياهم والا فالذاكر له هو الله في كتابه ١٢ كشاف واعلم ان ابراهيم عليه السلام رتب هذا الكلام على غاية الحسن وقرنه بغاية التلطف والرفق فقوله يا ابت دليل على شدة الحب والرغبة في صرفه عن العقاب وارشاده الى الصواب لانه اولا نبهه على ما يدل على المنع من عبادة الاصنام ثم امر بالاتباع في الايمان ثم نبه على ان طاعة الشيطان غير جائزة في العقول ثم ختم الكلام بالوعيد الزاجر عن الاقدام على ما لا ينبغي آه خازن ١٢ ج ٦٩ قوله مبالغا في الصدق اي بليغ الصدق في اقواله وافعاله وفي تصديق غيوب الله واياته وكتبه ورسله ١٢ ج ٧٠ قوله نبيا وصف خاص لان كل نبي صديق ولا عكس وبين الولاية والصديقية عموم وخصوص مطلق ايضا فكل صديق ولي ولا عكس لان الصديقية مرتبة تحت مرتبة النبوة ١٢ ص ٧١ قوله ولا يجمع بينهما آه فلا يقال يا ابتي ويقال يا ابتا اه بيضاوي وانما جاز الثاني لعدم الجمع فيه بين العوض والمعوض اذ الالف بدل من الياء لا من التاء وانما جمع فيه بين عوضين ولا محذور فيه كما يجمع صاحب الجبيرة بين المسح والتيمم وهما بدلان عن الغسل ١٢ ج ٧٢ قوله اني اخاف ان يمسك عذاب اي في المستقبل ان لم ترجع وانما عبر بالخوف لانه لم يكن قاطعا بموته على الكفر بل كان مترجيا ايمانه وقيل المراد بالخوف العلم والاول اقرب الاول لانه لو علم عدم هدايته ما خاطبه بهذا الخطاب اللطيف ١٢ ص ٧٣ قوله ناصرا وقرينا في النار اشارة الى ان وليا من الولي وهو القرب والدنو فطالما كان المفهوم من الآية ترتيب الولاية على مس العذاب والامر بالعكس اشار الى دفعه بان فسر الولاية بالنصرة والمقارنة في النار ١٢ ك ٧٤ قوله حفيا اي مبالغا في اكرامي واللطف بي والاعتناء بشاني ويطلق الحفي على المستقصي في السؤال ومنه قوله تعالى كانك حفي عنها ١٢ صاوي ٧٥ قوله من حفي اي بليغا في البر والالطاف روح يقال حفي حفاوة هكذا اي اعتنى به وبالغ في اكرامه في المختار

ابراهيم واسحق ويعقوب واسماعيل وموسى

قدوفى بوعده بقوله المذكور فى الشعراء وَاغْفِرْ لِاَبِىْ وهذا قبل ان يتبين له انه عدو لله كما ذكر
فى براءة وَاَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَاَدْعُوْا اعبد رَبِّىْ عَسٰۤى اَلَّاۤ اَكُوْنَ
بِدُعَآءِ رَبِّىْ بعبادته شَقِيًّا ۝ كما شقيتم بعبادة الاصنام فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ
اللّٰهِ بان ذهب الى الارض المقدسة وَهَبْنَا لَهٗۤ ابنين يانس بهما اِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ وَكُلًّا منهما جَعَلْنَا
نَبِيًّا ۝ وَوَهَبْنَا لَهُمْ الثلاثة مِّنْ رَّحْمَتِنَا المال والولد وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ۝ رفيعا
وهو الثناء الحسن فى جميع اهل الاديان وَاذْكُرْ فِى الْكِتٰبِ مُوْسٰۤى اِنَّهٗ كَانَ مُخْلَصًا بكسر اللام و
فتحها من اخلص فى عبادته واخلصه الله من الدنس وَّكَانَ رَسُوْلًا نَّبِيًّا ۝ وَنَادَيْنٰهُ بقول يا
مُوْسٰۤى اِنِّىْۤ اَنَا اللّٰهُ مِنْ جَانِبِ الطُّوْرِ اسم جبل الْاَيْمَنِ اى الذى يلى يمين موسى حين اقبل
من مدين وَقَرَّبْنٰهُ نَجِيًّا ۝ مناجيا بان اسمعه تعالى كلامه وَوَهَبْنَا لَهٗ مِنْ رَّحْمَتِنَآ نعمتنا اَخَاهُ
هٰرُوْنَ بدل وعطف بيان نَبِيًّا ۝ حال هى المقصودة بالهبة اجابة لسؤاله ان يرسل اخاه
معه وكان اسن منه وَاذْكُرْ فِى الْكِتٰبِ اِسْمٰعِيْلَ اِنَّهٗ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ لم يعد شيئا الا وفى به و
انتظر من وعده ثلثة ايام او حولا حتى رجع اليه فى مكانه وَكَانَ رَسُوْلًا الى جرهم نَّبِيًّا ۝ وَكَانَ يَاْمُرُ
اَهْلَهٗ اى قومه بِالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهٖ مَرْضِيًّا ۝ اصله مرضوو قلبت الواوان يائين والضمة
كسرة وَاذْكُرْ فِى الْكِتٰبِ اِدْرِيْسَ هو جد ابى نوح اِنَّهٗ كَانَ صِدِّيْقًا نَّبِيًّا ۝ وَّرَفَعْنٰهُ مَكَانًا عَلِيًّا ۝ هو
حى فى السماء الرابعة او السادسة او السابعة او فى الجنة ادخلها بعد ان اذيق الموت واحيى ولم
يخرج منها اُولٰٓئِكَ مبتدا الَّذِيْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ صفة له مِّنَ النَّبِيّٖنَ بيان لهم وهو فى معنى
الصفة وما بعده الى جملة الشرط صفة للنبيين فقوله مِنْ ذُرِّيَّةِ اٰدَمَ اى ادريس وَمِمَّنْ
حَمَلْنَا مَعَ نُوْحٍ فى السفينة اى ابراهيم ابن ابنه سام وَّمِنْ ذُرِّيَّةِ اِبْرٰهِيْمَ اى اسمٰعيل
واسحاق ويعقوب وَمن ذرية اِسْرَآءِيْلَ وهو يعقوب اى موسى وهارون وزكريا و
يحيى وعيسى وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا اى من جملتهم وخبر اولئك اِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ
اٰيٰتُ الرَّحْمٰنِ خَرُّوْا سُجَّدًا وَّبُكِيًّا ۝ جمع ساجد وباك اى فكونوا مثلهم واصل بكى
بكوى قلبت الواو ياء والضمة كسرة فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ اَضَاعُوا الصَّلٰوةَ بتركها
كاليهود والنصارى وَاتَّبَعُوا الشَّهَوٰتِ من المعاصى فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ۝

۵۱ قوله وهذا قبل الخ هذا جواب عما يقال كيف يجوز الاستغفار للكفار فاجاب بانه استغفر قبل علمه انه عدو لله فلما علم ذلك تبرأ منه وبهذا تعلم انه يجوز الدعاء بالمغفرة للكافران قصد بها هدايته واسلامه فان قطع بكفره فلا يجوز ۱۲ صاوى ۵۲ قوله واعتزلكم اے ارتحل من ارضكم وبلادكم وقد فعل ذلك ۱۲ صاوى ۵۳ قوله بان ذهب اے من بابل العراق الى الارض المقدسة ۱۲ صاوى ۵۴ قوله اسحاق ويعقوب وتخصيصهما بالذكر لانهما شجرة الانبياء او لانه اراد ان يذكر اسماعيل بفضل على انفراده روح وفى ابى السعود ولعل ترتيب بينهما على اعتزاله ههنا لبيان كمال عظم النعم التى اعطاها الله تعالى اياه بمقابلة من اعتزلهم من الاهل والاقرباء فانهما شجرة الانبياء ملخصا ۱۲ ۵۵ قوله والمال والولد آه وهو قول الاكثرين وقالوا معناه ما بسط لهم فى الدنيا من سعة الرزق وقيل الكتاب والنبوة ۱۲ معالم ۵۶ قوله هو الثناء الحسن آه اے السيرة الحسنة ففى اللسان مجاز مرسل من الطلاق اسم الآلة وارادة ما ينشأ عنها فالمعنى وجعلنا لهم ثناء صادقا فى جميع الامم كلها الى يوم القيمة بما لهم من الخصال المرضية ويصلون على ابراهيم وعلى آله الى قيام الساعة ۱۲ ج ۵۶ قوله وهو الثناء الحسن عبر بالثناء عما يوجد باللسان كما عبر باليد عما يعطى باليد وهو العطية كبير وفى الجمل ففى اللسان مجاز مرسل من اطلاق اسم الآلة وارادة ما ينشأ عنها ۱۲ ۵۷ قوله واذكر فى الكتاب موسى معطوف على قوله واذكر فى الكتاب مريم عطف قصة على قصة والحاصل ان الله تعالى ذكر فى هذه السورة اسماء عشرة من الانبياء زكريا ويحيى وعيسى و ابراهيم واسحق ويعقوب واسماعيل وموسى وهارون وادريس وذكر لكل اوصافا ومناقب يجب الايمان بها تنبيها على عظم شانهم و تعليما للامة المحمدية ليقتدوا بهم وكذا يقال فى جمع قصص الانبياء المذكورة فى القرآن ۱۲ ص ۵۸ قوله رسولا الرسول الذى معه كتاب من الانبياء والنبى الذى ينبئ عن الله عز وجل وان لم يكن معه كتاب كيوشع ۱۲ مدارک ۵۹ قوله يلى يمين موسى اى لان الجبل لا يمين له فهو صفة الجانب لا الطور ۱۲ ک ۶۰ قوله وقربناه نجيا آه حال من مفعول قربناه واصله نجيو من نجا ينجو والايمن صفة للجانب بدليل انه تبعه فى الاعراب فى قوله واعدناكم جانب الطور الايمن وقيل انه صفة للطور اذ اشتقاقه من اليمن والبركة يمين وفى البيضاوى وناديناه من جانب الطور الايمن من ناحيته اليمنى من اليمين وهى التى تلى يمين موسى عليه السلام او من جانبه الميمون من اليمن ۱۲ ج ۶۱ قوله اسمعيل اے ابن ابراهيم وكان من هاجر جارية سارة التى وهبتها له فلما ولدت له اسمعيل نقلها الى الحجاز قبل بناء البيت فتزوج اسمعيل بين جراهم عرب من اليمن فزوجوه فلما كبر ارسله الله اليهم كما قال المفسر ثم تناسلت منه العرب الذين منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفاه بهذا فخرا ولما كان اعظم مزية من اولاد ابراهيم افرده بالذكر والثناء ۱۲ صاوى ۶۲ قوله صادق الوعد خص بهذا الوصف وان كان موجودا فى غيره من الانبياء لانه المشهور من خصاله ۱۲ صاوى ۶۳ قوله وانتظر من وعده ثلثة ايام الخ روى ابن ابى حاتم عن الثورى قال بلغنى ان اسماعيل وصاحبا له اتيا قرية فقال له صاحبه اما ان اجلس فتدخل فتشترى طعاما زادنا واما ان ادخل فاكفيك ذلك فقال له اسماعيل بل ادخل انت وانا اجلس انتظرك فدخل ثم نسے فلم يخرج فاقام اسماعيل مكانه فمر بالحول من ذلك اليوم فمر به الرجل فقال له انت ههنا حتى الساعة قال قلت لك لا ابرح حتى تجئ فقال وذكر فى الكتاب اسماعيل انه كان صادق الوعد ۱۲ ک ۶۴ قوله وانتظر الخ عن ابن عباس رضى الله عنهما ان اسماعيل عليه السلام وعد صاحبا له ان ينتظره فى مكان فانتظره سنة كما ذكره الخطيب وغيره ۱۲ ۶۵ قوله الى جرهم هو قبيلة من عرب اليمن نزل على هاجر ام اسماعيل بوادى مكة حين خلفها ابراهيم هى وابنها فسكنوا هناك وزوجوه منهم وارسل اليهم ۱۲ جمل ۶۶ قوله ورفعناه الخ قال بعض المفسرين المراد برفعه شرف النبوة وقرب المنزلة عنده سبحانه وقال آخرون كما ذكره المص ۱۲ ک ۶۷ قوله هو حى فى السماء الرابعة او السادسة او السابعة او فى الجنة ادخلها بعد ان اذيق الموت واحيى ولم يخرج منها قال صاحب روضة الاحباب هذا القول ضعيف روى ابن جرير انه قال كعب الاحبار لابن عباس كان لادريس صديق من الملائكة فساله عن عمره فرفعه على جناحه و ذهب به الى السماء فلما بلغ السماء الرابعة لقيه ملك الموت فساله كم بقى من عمر ادريس قال لبن ادريس قال ملك الموت ان هذا الشئ عجيب امرت بقبض روحه قال كعب فهذا معنے ورفعناه مكانا عليا واخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس ان ملكا استاذن ربه ان يهبط الى ادريس فاتاه فسلم عليه فقال له ادريس هل بينك وبين ملك الموت شئ فقال ذلك اخى من الملائكة قال هل تستطيع ان تنفعنا عنده بشئ قال اما ان يؤخر شيئا او يقدمه فلا ولكن ساكلمه لك فيرفق بك عند الموت فقال اركب بين جناحى فركب ادريس وصعد به الى السماء العليا فلقے ملك الموت وادريس بين جناحه فقال له الملك ان لى اليك حاجة قال علمت حاجتك تكلمنى به فے ادريس وقد محى اسمه ولم يبق من اجله الا نصف طرفة عين فمات ادريس بين جناحى الملك وفى المستدرك بسند رواه من سمرة بن جندب انه لما راى الله تعالى من اهل الارض من جورهم واعتدائهم فے امر الله رفعه الى السماء السادسة فهو حيث يقول ورفعناه مكانا عليا وحكے بعضهم انه نزل ملك الموت بالارض بامره سبحانه فصاحب ادريس واتخذه خليلا فقال له ادريس ان لى اليك حاجة ان تميتنى فاذاقه الموت باذنه سبحانه ثم رجع اليه روحه بعد لحظة ثم سال منه اخرے ان يريه جهنم ففعل ثم تمنى رؤية الجنة فرفعه ملك الموت على جناحه وذهب به الى السماء السابعة وادخله الجنة فطلب منه الملك الخروج فابى وقال ان الله تعم قال كل نفس ذائقة الموت وانى ذقته وقال ما هم منها بمخرجين اے من الجنة والله لا اخرج فذلك معنى قوله ورفعناه مكانا عليا قال ابن حجر لم يثبت ذلك من طريق مرفوع قوى ۱۲ ک ۶۸ قوله صفة له آه اى اولئك الموصوفون بانعام الله عليهم وقوله بيان له اى للموصول من بيان العام بالخاص والمعنے اولئك المنعم عليهم الذين هم النبيين فمن للبيان آه شيخنا ۱۲ ج ۶۹ قوله اے ادريس تقربه منه لانه جد ابى نوح ۱۲ خطيب ۷۰ قوله اے ابراهيم يعنے ان المراد بذرية من حملنا مع نوح ابراهيم لانه من نسل سام وكان فى السفينة مع نوح ۱۲ ک ۷۱ قوله وخبر اولئك هذا ان جعل الموصول صفة ولو جعل خبرا فالجملة الشرطية استيناف لبيان خشيتهم من الله ۱۲ ک ۷۲ قوله خروا سجدا وبكيا اے ان الانبياء اذا سمعوا آيات الله التى خصتهم بها من الكتب المنزلة عليهم سجدوا وبكوا خضوعا وخشوعا ۱۲ ص ۷۳ قوله فكونوا آه اى يا اهل مكة مثلهم اے خشوعا وخضوعا وحذرا وخوفا عند التلاوة وفے الحديث اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فتباكوا آه كرخى وعن ابن عباس اذا قرأتم سجدة سبحان فلا تعجلوا بالسجود حتے تبكوا فان لم تبك عين احدكم فليبك قلبه وروے انه صلى الله عليه وسلم قال ما اغرغرت عين بماء الا حرم الله تعالى على النار جسدها الے غير ذلك من الاحاديث آه خطيب ۱۲ ج ۷۴ قوله فخلف من بعدهم اے وجد من بعد النبيين قوله خلف هو بالسكون فى الشر وبالفتح فے الخير يقال خلف سوء وخلف صدق ۱۲ صاوى ۷۵ قوله خلف اے عقب يستعمل الخلف بسكون اللام كما هنا فے الشر فيقال خلف سوء وبفتحها فے الخير فيقال خلف صالح ومعنے الآية بالفارسية وجانشين شد بعد انبياء عليهم السلام قوم ناخلف ۱۲ ۷۶ قوله واتبعوا الشهوات اے ملاذ النفوس وعن على رضى الله عنه من بنى الشديد وركب المنظور ولبس المشهور ۱۲ مدارک

هُوَ وَادٍ فِي جَهَنَّمَ اي يقعون فيه إِلَّا لكن مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ ينقصون شَيْئًا ۝ من ثوابهم جَنَّاتِ عَدْنٍ اقامة بدل من الجنة الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَٰنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ حال اي غائبين عنها إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ اي موعوده مَأْتِيًّا ۝ بمعنى آتيا واصل ماتوي او موعوده هنا الجنة ياتيه اهله لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا من الكلام إِلَّا لكن يسمعون سَلَامًا من الملائكة عليهم او من بعضهم على بعض وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۝ اي على قدرهما في الدنيا وليس في الجنة نهار ولا ليل بل ضوء ونور ابدا تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ نعطي و ننزل مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۝ بطاعته ونزل لما تاخر الوحي اياما وقال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل ما يمنعك ان تزورنا اكثر مما تزورنا وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا اي امامنا من امور الآخرة وَمَا خَلْفَنَا من امور الدنيا وَمَا بَيْنَ ذَٰلِكَ اي ما يكون من هذا الوقت الى قيام الساعة اي له علم ذلك جميعه وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ۝ بمعنى ناسيا اي تاركا لك بتاخير الوحي عنك هو رَبُّ مالك السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ اي اصبر عليها هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۝ اي مسمى بذلك لا وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ المنكر للبعث ابي بن خلف او الوليد بن المغيرة النازل فيه الآية أَإِذَا بتحقيق الهمزة الثانية وتسهيلها وادخال الف بينهما بوجهيها وبين الاخرى مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا ۝ من القبر كما يقول محمد فالاستفهام بمعنى النفي اي لا احيى بعد الموت وما زائدة للتاكيد وكذا اللام ورد عليه بقوله تعالى أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ اصله يتذكر ابدلت التاء ذالا وادغمت في الذال وفي قراءة بتركها وسكون الذال وضم الكاف أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ۝ فيستدل بالابتداء على الاعادة فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ اي المنكرين للبعث وَالشَّيَاطِينَ اي نجمع كلا منهم وشيطانه في سلسلة ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ من خارجها جِثِيًّا ۝ على الركب جمع جاث واصله جثوو او جثوي من جثا يجثو ويجثي لغتان ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ فرقة منهم أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَٰنِ عِتِيًّا ۝ جرأة ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا احق بجهنم الاشد وغيره منهم صِلِيًّا ۝ دخولا واحتراقا فنبدأ بهم واصله صلوي من صلي بكسر اللام وفتحها وَإِنْ اي ما مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا وَارِدُهَا اي داخل جهنم كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ۝ حتمه وقضى به لا يتركه ثُمَّ نُنَجِّي مشددا و مخففا

٤ ع ١٥ ٧

اے الجنة ١٢ — رواه البخاري عن ابن عباس ١٢ ك — اے شبيہا ١٢ — مفعول معہ ١٢ — اے الورود ١٢ ص

٥١ قوله هو واد في جهنم آه قال ابن عباس رضي الله عنهما الغي واد في جهنم وان اودية جهنم لتستعيذ من حره اعد للزاني المصر عليه ولشارب الخمر المدمن عليها ولآكل الربوا ولاهل العقوق ولشاهد الزور ولامراة ادخلت على زوجها ولدا و قال الضحاك غيا خسرانا وقيل هلاكا وقيل عذابا وقوله يلقون ليس مراده الرؤية فقط بل معناه الاجتماع والملابسة مع الرؤية ١٢ مدارك لمخصا ٥٢ قوله بدل من الجنة اے بدل البعض لاشتمال الجنة عليه اشتمال الكل على اجزئه لا يقال جنات عدن نكرة لاضافته الى النكرة والنكرة لا تبدل من المعرفة لان ذلك في بدل الكل وهو بدل بعض وايضا ذلك اذا لم يفد البدل كقولك جاء زيد رجل والا فهو جائز كما نص عليه الشيخ الرضي وقد جعل القاضي العدن علما والموصول بعده صفة ولمن قال انه ليس بعلم ان يجعل الموصول بدلا لا صفة ١٢ ك ٥٣ قوله بالغيب آه فيه وجهان احدهما ان الباء حالية وفي صاحب الحال احتمالان احدهما ضمير الجنة وهو عائد الموصول اے وعدها وهي غائبة عنهم لا يشاهدونها والثاني ان يكون هو عباده اے وهم غائبون عنها لا يرونها وانما آمنوا بها بمجرد الاخبار منه والوجه الثاني ان الباء سببية اے بسبب تصديق الغيب وبسبب الايمان ١٢ سمين ٥٤ قوله اے غائبين عنها اے غير شاهدين لها لان الوعد حاصل في الدنيا ومن فيها لا يشاهد الجنة ١٢ صادي ٥٥ قوله اے موعوده اے الذي وعد به من الجنة وغيرها وقوله او موعوده الخ اشارة لتفسير آخر يكون ماتيا عليه باقيا على كونه اسم مفعول ويكون المراد بالموعود خصوص الجنة فقوله هنا اے في هذه الآية وقوله الجنة خبر عن موعوده وقوله ياتيه اهله بين به ان ماتيا اسم مفعول بحاله ١٢ جمل ٥٦ قوله آتيا يعني ان اسم المفعول بمعنى الفاعل كما في قوله تعالى حجابا مستورا وهذا على تقدير ان يترك الوعد على معناه المصدرے و اصله ماتوے كرموي فعلل اعلاله ١٢ ك ٥٧ قوله اهله اے الموعود لهم يريد انه اذا كان الوعد بمعنى الموعود فماتي على معناه ١٢ ك ٥٨ قوله لغوا آه هو فضول الكلام وقوله الا سلاما ابدى الزمخشري فيه ثلاثة اوجه احدها ان معناه ان كان تسليم بعضهم على بعض او تسليم عليهم لغوا فلا يسمعون لغوا الا ذلك فهو من وادي قوله ؎ ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم ؛ بهن فلول من قراع الكتائب ؛ الثاني انهم لا يسمعون فيها الا قولا يسلمون فيه من العيب والنقيصة الثالث ان معنى السلام الدعاء بالسلامة ودار السلام اهلها عن الدعاء بالسلامة اغنياء فكان ظاهره من باب فضول الحديث لولا ما فيه من فائدة الاكرام ١٢ ج لمخصا ٥٩ قوله وليس في الجنة نهار آه وانما يعرفون الليل بارخاء الحجب وغلق الابواب والنهار بفتحها ورفع الحجب والرزق بالبكرة والعشي افضل العيش عند العرب فوصف سبحانه جنته بذلك وقيل المراد دوام الرزق كما تقول انا عند فلان بكرة وعشيا تريد الدوام ١٢ مدارك بتغيير يسير ٦٠ قوله تلك الجنة التي اسم الاشارة عائد على الجنة في قوله فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا واتى باسم الاشارة البعيد اشارة لعلو رتبتها ورفيع منزلتها ١٢ ٦١ قوله ونزل لما تاخر الوحي اي حين ساله اليهود عن الروح واصحاب الكهف وذي القرنين فقال اخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فتاخر جبريل حتى شق على النبي صلى الله عليه وسلم ثم نزل بعد اربعين يوما او خمسة عشر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ابطأت علي حتى ساءني واشتقت اليك فقال له جبريل اني كنت اشوق ولكني عبد مامور اذا بعثت نزلت واذا حبست احتبست ١٢ صادي ٦٢ قوله ما يمنعك الخ هذا عتاب من رسول الله لجبريل كانه قال ان شوقي اليك في ازدياد فكان الرجاء فيك الزيارة لا الهجر ١٢ صادي ٦٣ قوله وما نتنزل الا بامر ربك هذا على لسان جبريل امره الله تعالى بذلك اعتذارا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وجوابا لسواله المذكور والتنزل النزول شيئا فشيئا ١٢ صادي ٦٤ قوله له ما بين ايدينا الخ اے له ما قدامنا وما خلفنا من الاماكن وما نحن فيها فلا نتمالك ان ننتقل من مكان الى مكان الا بامر الملك ومشيته وهو الحافظ العالم بكل حركة وسكون وما يحدث من الاحوال لا تجوز عليه الغفلة والنسيان فانى لنا ان نتقلب في ملكوته الا اذا اذن لنا فيه ١٢ مدارك ٦٥ قوله هو رب يعني انه خبر مبتدأ محذوف ويمكن ان يجعل بدلا من ربك ١٢ ك ٦٦ قوله اے مسمى بذلك اي بلفظ الجلالة او برب السموات والارض جمل قال في الخطيب قال الكلبي في تفسير قوله سميا هل تعلم احدا تسمى الله غيره فانهم وان كانوا يطلقون لفظ الاله على الوثن فما اطلقوا لفظ الله تعالى على شئ وقال ابن عباس هل تعلم له مثلا اي نظيرا ١٢ ٦٧ قوله المنكر للبعث اشار بذلك الى ان المراد بالانسان خصوص الكافر المنكر للبعث ١٢ صادي ٦٨ قوله وادخال الف بينهما اے الثانية وقوله وبين الاخرى اے الاولى وكان الاولى ان يزيده ترك لاجل ان تكون عبارة منبهة على القراءات الاربعة وكلها سبعية ١٢ جمل ٦٩ قوله ما مت الخ ما زائدة وكذا اللام زائدة للتوكيد مجردة من معنى ولذا الحال ساغ اقترانها بحرف الاستقبال ١٢ ك ٧٠ قوله يذكر بتشديد الذال والكاف المفتوحتين لابن عمرو وابن كثير وحمزة ١٢ ٧١ قوله وشيطانه في سلسلة اذ كل كافر يحشر مع شيطانه في سلسلة ١٢ روح ٧٢ قوله واصله جثوو بواوين قلبت الواو الثانية ياء ثم الاولى كذلك وادغمت الياء في الياء وقوله او جثوي قلبت الواو ياء وادغمت في الياء من الجمل ١٢ ٧٣ قوله من جثى يجثو في القاموس جثا كدعى ورمى يجثو او جثيا بضمها جلس على ركبته او قام على اطراف اصابعه فهو جاث والجمع جثى بالضم والكسر ١٢ ك ٧٤ قوله ايهم اشد على الرحمن اے موصولة حذف صدر صلتها اي ايهم هو اشد ولذلك بنيت على الضم وان كانت معربة عند عدم الحذف في نحو اضرب ايهم لقيت بالنصب للزوم الاضافة الى المفرد التي هي من خواص الاسم المتمكن وهو منصوب المحل تمييز عن اي تمييز طوائفهم اعتاهم فاعتاهم ونطرحهم في النار على الترتيب او ندخل كلا في طبقتهم التي تليق بهم ١٢ ٧٥ قوله اي ما منكم احد آه اے مسلما كان او كافرا في الدنيا الورود والدخول عند علي وابن عباس رضي الله عنهما وعليه جمهور اهل السنة لقوله تعالى فاوردهم النار وقوله لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها ولقوله ثم ننجي الذين اتقوا اذ النجاة انما يكون بعد الدخول ولقوله عليه السلام الورود الدخول لا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها فتكون على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على ابراهيم وتقول النار للمؤمن جز يا مومن فان نورك اطفأ لهبي وقيل الورود بمعنى الدخول لكنه يختص بالكفار لقراءة ابن عباس بان منهم ويحمل القراءة المشهورة على الالتفات وعن عبد الله ابن مسعود الورود الحضور لقوله تعالى ولما ورد ماء مدين وقوله اولئك عنها مبعدون واجيب عنه بان المراد عن عذابها وعن الحسن وقتادة الورود المرور على الصراط لان الصراط ممدود عليها فيسلم اهل الجنة ويتقاذف اهل النار ١٢ ك ٧٦ قوله اي داخل جهنم كذا رواه الحاكم عن ابن مسعود والبيهقي عن ابن عباس ولاحمد عن جابر مرفوعا لا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها فيكون على المؤمن بردا وسلاما وكثير من السلف على ان الورود هو العبور على الصراط فانه ممدود على جهنم ورجحه النووي وروي عن انس وابي هريرة وجابر وابي سعيد لا بن ابي حاتم عن ابن مسعود ورودهم قيامهم حول النار والذي يظهر لهذا العبد ان هذا الاختلاف لفظي فان المرور على الصراط مما اتفقوا عليه غير ان منهم من عده دخولا ومنهم حسبه عبورا ١٢ ك ٧٦ قوله اي داخل جهنم فان قلت كيف يدخلونها والله تعالى يقول اولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيسها قلت المراد به الابعاد عن عذابها قال في الاسئلة المقحمة يجوز ان يدخلوها ولا يسمعوا حسيسها لان الله تعالى يجعلها عليهم بردا وسلاما كما جعلها على ابراهيم عليه السلام فالمومنون يمرون بجهنم وهي برد وسلام والكافر وهي نار كما ان الكوز الواحد كان يشربه القبطي فيصير دما والاسرائيلي فيكون ماء عذبا ١٢ روح ٧٧ قوله حتما مقضيا اے بمقتضى حكمته لا ايجاب عليه ١٢ صادي

الَّذِيْنَ اتَّقَوْا الشرك والكفر منها وَنَذَرُ الظّٰلِمِيْنَ بالشرك والكفر فِيْهَا جِثِيًّا ○ على الركب وَاِذَا تُتْلٰى
عَلَيْهِمْ اى المؤمنين والكفرين اٰيٰتُنَا من القراٰن بَيِّنٰتٍ واضحات حال قَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ
اٰمَنُوْا اَيُّ الْفَرِيْقَيْنِ نحن او انتم خَيْرٌ مَّقَامًا منزلا ومسكنا بالفتح من قام وبالضم من اقام وَّاَحْسَنُ
نَدِيًّا ○ بمعنى النادى وهو مجتمع القوم يتحدثون فيه يعنون نحن فنكون خيرا منكم قال تعالى وَ
كَمْ اى كثيرا اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ اى امة من الامم الماضية هُمْ اَحْسَنُ اَثَاثًا مالا ومتاعا وَّرِءْيًا ○
منظرا من الرؤية فلما اهلكناهم لكفرهم نهلك هؤلاء قُلْ مَنْ كَانَ فِى الضَّلٰلَةِ شرط جوابه
فَلْيَمْدُدْ بمعنى الخبر اى يمد لَهُ الرَّحْمٰنُ مَدًّا ○ فى الدنيا يستدرجه حَتّٰى اِذَا رَاَوْا مَا يُوْعَدُوْنَ
اِمَّا الْعَذَابَ كالقتل والاسر وَاِمَّا السَّاعَةَ المشتملة على جهنم فيدخلونها فَسَيَعْلَمُوْنَ مَنْ
هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَّاَضْعَفُ جُنْدًا ○ اعوانا اهم ام المؤمنون وجندهم الشياطين وجند المؤمنين
عليهم الملائكة وَيَزِيْدُ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اهْتَدَوْا بالايمان هُدًى بما ينزل عليهم من الايات وَ
الْبٰقِيٰتُ الصّٰلِحٰتُ هى الطاعات تبقى لصاحبها خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَّخَيْرٌ مَّرَدًّا ○ اى ما يرد
اليه ويرجع بخلاف اعمال الكفار والخيرية هنا فى مقابلة قولهم اى الفريقين خير مقاما
اَفَرَءَيْتَ الَّذِىْ كَفَرَ بِاٰيٰتِنَا العاص بن وائل وَقَالَ لخباب بن الارت القائل له تبعث بعد
الموت والمطالب له بمال لَاُوْتَيَنَّ على تقدير البعث مَالًا وَّوَلَدًا ○ فاقضيك قال تعالى
اَطَّلَعَ الْغَيْبَ اى اعلمه وان يؤتى ما قاله واستغنى بهمزة الاستفهام عن همزة الوصل فحذفت
اَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا ○ بان يؤتى ما قاله كَلَّا اى لا يؤتى ذلك سَنَكْتُبُ نأمر بكتب
مَا يَقُوْلُ وَنَمُدُّ لَهٗ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ○ نزيده بذلك عذابا فوق عذاب كفره وَّنَرِثُهٗ مَا
يَقُوْلُ من المال والولد وَيَاْتِيْنَا يوم القيمة فَرْدًا ○ لا مال له ولا ولد وَاتَّخَذُوْا اى كفار مكة
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ الاوثان اٰلِهَةً يعبدونهم لِّيَكُوْنُوْا لَهُمْ عِزًّا ○ شفعاء عند الله بان لا يعذبوا كَلَّا
اى لا مانع من عذابهم سَيَكْفُرُوْنَ اى الالهة بِعِبَادَتِهِمْ اى ينفونها كما فى اية اخرى ما كانوا
اِيَّانَا يَعْبُدُوْنَ وَيَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ○ اعوانا واعداء اَلَمْ تَرَ اَنَّآ اَرْسَلْنَا الشَّيٰطِيْنَ
سلطناهم عَلَى الْكٰفِرِيْنَ تَؤُزُّهُمْ تهيجهم الى المعاصى اَزًّا ○ فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ بطلب
العذاب اِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ الايام والليالى او الانفاس عَدًّا ○ الى وقت عذابهم اذكر يَوْمَ

ع ٥ ١٧ ٨

ك قوله ونذر الظالمين اى نترك الظالمين ١٢ ٥٢ قوله جثيا آه مفعول ثان ان كان نذر يتعدى لاثنين بمعنى نترك ونصير واما حال ان جعلت نذر بمعنى نخليهم وفيها يجوز ان يتعلق بنذر وان يتعلق بجثيا وان كان حالا ولا يجوز ذلك فيه ان كان مصدرا ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من جثيا لانه فى الاصل صفة لنكرة قدم عليها فنصب عليها ١٢ ج ٥٣ قوله واذا تتلى عليهم اى حين نزلت على النبى صلى الله عليه وسلم آيات القرآن وتلاها على المؤمنين والكافرين و عجزوا عن معارضتها اخذ اغنياء الكفار فى الافتخار على فقراء المؤمنين بما لهم من حظوظ الدنيا حيث قالوا لهم انظروا الى منازلنا فترونها احسن من منازلكم والى مجالسنا فترونها احسن من مجالسكم مجلس فى صدر المجلس وتجلسون فى طرف الحقير فاذا كان ذلك لنا فى الدنيا فنحن عند الله خير منكم ولو كنتم على خير لاكرمكم كما اكرمنا وقصدهم بذلك فتنة فقراء المؤمنين بزينة الدنيا قال الله تعالى وان كل ذلك لما متاع الحيوة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين ١٢ ص ٥٤ قوله قال الذين كفروا اى اغنياؤهم المتجملون بالثياب وغيرها قوله للذين آمنوا اے لفقراء المؤمنين الذين هم فے خشونة عيش ورثاثة ثياب وضيق منزل اے قالوا لهم انظروا الى منازلنا فترونها احسن من منازلكم وانظروا الى مجلسنا عند التحدث ومجلسكم فترونا نجلس فى صدور المجلس وانتم فى طرف الحقير فاذا كنا بهذه المثابة وانتم بتلك فنحن عند الله خير منكم ولو كنتم خيرا اے على خير لاكرمكم بهذه الامور كما اكرمنا بها ١٢ جمل ٥٥ قوله نديا آه الندى فعيل اصله نديو والندى والنادى مجلس القوم ومتحدثهم وقيل هو مشتق من الندى وهو الكرم لان الكرماء يجتمعون فيه ومقاما ونديا تمييز ان من افعل ١٢ ج ٥٦ قوله مالا ومتاعا وقيل هو ما جد منه والخرثى ما رث ١٢ ك الخرثى بالضم اثاث البيت او اردأ المتاع ١٢ قاموس ٥٧ قوله رئيا بمعنى المرئى فعول بمعنى مفعول بالفتح النظر اى صورة وهيئة وهذا كالذبح والطحن بمعنى المذبوح والمطحون ١٢ جمل ٥٨ قوله بمعنى الخبر وانما اخرجه على لفظ الامر ايذانا بان امهاله مما ينبغى ان يفعله استدراجا وقطعا لمعاذيره اے يمد له الرحمن ويمهله بطول العمر والتمتع ١٢ ك ٥٩ قوله يستدرجه اے بان يطيل عمره ويكثر ماله ويمكنه من التصرف فيه ١٢ صاوى ٦٠ قوله جندا اے اعوانا وانصارا اے فحينئذ يعلمون ان الامر على عكس ما قدروه وانهم شر مكانا واضعف جندا لا خير مقاما واحسن نديا وان المؤمنين على خلاف صفتهم ١٢ مدارك مختصرا ٦١ قوله وجند المؤمنين عليهم آه عليهم متعلق بجند لما فيه من معنى المعاونة اى معاونون لهم عليهم كما وقع لهم فى بدر فان الكفار كان جندهم ابليس واعوانه والمؤمنين كان جندهم الملائكة التى قاتلت معهم ١٢ ج ٦٢ قوله والباقيات الصالحات خير فى التاويلات النجمية الباقيات الصالحات هى الاعمال الصالحات التى هى من نتائج الواردات التى الالهية التى ترد من عند الله على قلوب اهل الغيوب يعنى كل عمل يصدر من عند نفس العبد من نتائج طبعه وعقله لا يكون من الباقيات الصالحات يدل عليه قوله ما عندكم ينفد وما عند الله باق انتهى فعلى العاقل ان يجتهد فى اصلاح النفس وتزكيتها ليتولد منها الاعمال الباقية والاحوال الفاضلة ويحصل له النسل بلا عقم ونكاح منتج ١٢ ٦٣ قوله هى الطاعات آه اے اعمال الآخرة كلها والصلوة الخمس او سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر كما فسرها فے سورة الكهف ١٢ ٦٤ قوله بخلاف اعمال الكفار اے فانها شر مردا لكونهم يردون الى جهنم فتحصل ان الاعمال كلها باقية لاصحابها فالمؤمنون تبقى لهم الاعمال الصالحة فيتنعمون بها فے الجنة والكفار تبقى لهم الاعمال السيئة فيعذبون بها فى النار فالعاقل يختار لنفسه اے العلیين يبقى له ١٢ صاوى ٦٥ قوله والخيرية آه ذكر افعل التفضيل على المشاكلة بكلامهم السابق اى اى الفريقين خير مقاما او على طريقة قولهم الصيف احر من الشتاء اے ابلغ منه فے حره منه فى برده فلا يقال ان اعمال الكفار لا خير فيها اصلا فكيف يصح المفاضلة ١٢ ٦٦ قوله العاص بن وائل هو ابو سيدنا عمرو الذى فتح مصر فے خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنهما وهو والد عبد الله احد العبادلة المشهورة وقوله لخباب بن الارت هو بدرى من فقراء الصحابة وذلك ان خبابا كان صائغا فصاغ للعاص حليا ثم طالبه باجرته فقال له لن اقضيك حتى تكفر بمحمد فقال خباب لن اكفر به حتى تموت ثم تبعث قال انى لمبعوث من بعد الموت فسوف اعطيك اذا رجعت الى مال وولد ١٢ صاوى ٦٧ قوله وقال اے العاص وكان كافرا لخباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الموحدة ابن الارت بتشديد الفوقية فى آخره وكان خباب صحابيا القائل لصفة خباب اے القائل لابن وائل تبعث بعد الموت اے تحيى والمطالب له بماله الذى استدانه العاص منه فاقضيك اے اؤدى اليك دينك حينئذ ١٢ ٦٨ قوله اطلع الغيب آه من قولهم اطلع الجبل اذا ارتقى الى اعلاه والهمزة للاستفهام وهمزة الوصل محذوفة اى انظر فى اللوح المحفوظ فرأى منيته ام اتخذ عند الرحمن عهدا موثقا ان يؤتيه ذلك ١٢ مدارك ٦٩ قوله اطلع الغيب همزة استفهام واصله اطلع من قولهم اطلع الجبل اذا ارتقى الى اعلاه والمعنى اقد بلغ من عظمة الشان الى ان ارتقى الى علم الغيب الذى توحد به العليم الخبير من الروح واما قول الشارح فى تفسيره اے علمه فتفسير لازم معناه ١٢ ٧٠ قوله عند الرحمن كرر لفظ الرحمن فى هذه السورة ست عشرة مرة اشارة الى ان رحمته غلبت غضبه ١٢ ص ٧١ قوله اے لا يؤتى ذلك آه يشير الى ان كلا ههنا للردع اعلم ان للنحويين فى هذه اللفظة ستة مذاهب احدها وهو مذهب جمهور البصريين انها حرف ردع والثانى انها حرف تصديق بمعنى نعم فيكون جوابا فلا بد ان يتقدمها شئ لفظا او تقديرا والثالث وهو مذهب الكسائى انها بمعنى حقا والرابع انها رد لما قبلها وهذا قريب من معنى الردع والخامس انها صلة فى الكلام بمعنى اى ١٢ ج ملخصا ٧٢ قوله ونرثه اے يموت ومعناه بالفارسية ووارث خواهيم گرديد يعنى باز ستانيم بعد از وے ١٢ ٧٣ قوله ونرثه اے نسلبه منه وناخذه بان نخرجه من الدنيا خاليا من ذلك ١٢ جمل ٧٤ قوله فردا آه المراد بالفردية الانقطاع عن المال والولد بالكلية وهذه الفردية لا تحصل الا للكافر والا فالمؤمن والكافر سواء عند البعث فى كونهما منفردين عن المال والولد لقوله تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة ثم يتفاوتون بعد ذلك فالمؤمن يلاقى احبابه واولاده ومااشتهاه والكافر يحال بينه وبين ما يشتهيه وينفر عنه ابدا ١٢ ج بتغيير ٧٥ قوله تؤزهم اے تغريهم على المعاصى بالتسويلات وتحبيب الشهوات والمراد تعجيب الرسول صلى الله عليه وسلم من اقاويل الكفرة وتماديهم فے الغى وتصميمهم على الكفر بعد وضوح الحق على ما نطقت به الآيات المتقدمة ١٢ بيضاوى ٭

له قوله جمع وافد بمعنى راكب قيل يركبون من اول خروجهم من القبور وهو ظاهر الآية وقيل من منصرفهم من الموقف وعلى كلا القولين فيسترون راكبين حتى يقرعون باب الجنة ١٢ جمل ٢ه قوله بمعنى راكب فيركبون على نجائب سرجها من ياقوت وعلى نوق رحالها من ذهب وازمتها من زبرجد قيل يركبون من اول خروجهم من القبور وهو ظاهر الآية وقيل من منصرفهم من الموقف جمل ويؤيده ما قال في الخطيب والروح قال ابن عباس وفدا ركبانا وقال ابو هريرة على الابل وقال علي رضي الله تعالى عنه والله ما يحشرون على ارجلهم ولكن على نوق رحالها الذهب ونجائب سروجها ياقوت وازمتها زبرجد وفي الكبير عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان المتقين م اذا خرجوا من قبورهم استقبلوا بنوق بيض لها اجنحة عليها رحال الذهب ثم تلا هذه الآية قال الكاشفي وفدا در حالتيكه واردان باشند برناقها بهشت وامام قشيري رحمه الله فرموده كه بعضے بر نجائب طاعات وعبادات باشند وقومي بر مراكب هم ونيات آنانكه مراكب طاعت باشند بهشت جويانند ايشانرا بروضه جنان برند وآنانكه بر نجائب همت خداي طلبانند ايشان را بقرب رحمت خوانند وفي القاموس وفد اليه وعليه يفد وفدا او وفادة واقادة قدم و وَرَدَ وفي الصراح وفادة بالكسر بر آمدن بر چيزي ملخصا وفي البيضاوي وفدا وافدين عليه تعالى كما يفد الوفاد على الملوك منتظرين لكرامتهم وانعامهم انتهى ١٢ ٣ه قوله بمعنى ماش عطشان فان من يرد الماء لا يرده الا العطش الورد في القاموس القوم يردون الماء ١٢

نَحْشُرُ الْمُتَّقِيْنَ بايمانهم اِلَى الرَّحْمٰنِ وَفْدًا ۙ جمع وافد بمعنى راكب وَّنَسُوْقُ الْمُجْرِمِيْنَ بكفرهم
اِلٰى جَهَنَّمَ وِرْدًا ۘ جمع وارد بمعنى ماش عطشان لَا يَمْلِكُوْنَ اى الناس الشَّفَاعَةَ اِلَّا مَنِ
اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا ۘ اى شهادة ان لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله وَقَالُوا اى
اليهود والنصارى ومن زعم ان الملائكة بنات الله اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا ۞ قال تعالى لهم لَقَدْ
جِئْتُمْ شَيْئًا اِدًّا ۙ اى منكرا عظيما تَكَادُ بالتاء والياء السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ بالنون وفي قراءة
بالتاء وتشديد الطاء بالانشقاق مِنْهُ من عظم هذا القول وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ وَتَخِرُّ
الْجِبَالُ هَدًّا ۙ اى تنطبق عليهم من اجل اَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمٰنِ وَلَدًا ۞ قال تعالى وَمَا يَنْۢبَغِيْ
لِلرَّحْمٰنِ اَنْ يَّتَّخِذَ وَلَدًا ۞ اى ما يليق به ذلك اِنْ اى ما كُلُّ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِلَّآ
اٰتِي الرَّحْمٰنِ عَبْدًا ۞ ذليلا خاضعا يوم القيمة منهم عزير وعيسى لَقَدْ اَحْصٰىهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۞
فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم ولا واحد منهم وَكُلُّهُمْ اٰتِيْهِ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فَرْدًا ۞ بلا مال ولا نصير يمنعه اِنَّ
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمٰنُ وُدًّا ۞ فيما بينهم يتوادون ويتحابون
ويحبهم الله تعالى فَاِنَّمَا يَسَّرْنٰهُ اى القران بِلِسَانِكَ العربي لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِيْنَ الفائزين بالجنة النار
بالايمان وَتُنْذِرَ تخوف بِهٖ قَوْمًا لُّدًّا ۞ جمع الد اى ذو جدل بالباطل وهم كفار مكة وَكَمْ
اى كثيرا اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ اى امة من الامم الماضية بتكذيبهم الرسل هَلْ تُحِسُّ تجد
مِنْهُمْ مِّنْ اَحَدٍ اَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ۞ ع صوتا خفيا لا فكما اهلكنا اولٰئك نهلك هؤلاء

سُورَةُ طٰهٰ مكية مائة وخمس وثلثون اية او اربعون وثنتان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞

طٰهٰ ۞ الله اعلم بمراده بذلك مَآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْاٰنَ يا محمد لِتَشْقٰٓى ۙ لتتعب بما فعلت
بعد نزوله من طول قيامك بصلوة الليل اى خفف عن نفسك اِلَّا لكن انزلناه
تَذْكِرَةً بِهٖ لِّمَنْ يَّخْشٰى ۙ يخاف الله تَنْزِيْلًا بدل من اللفظ بفعله الناصب له مِّمَّنْ
خَلَقَ الْاَرْضَ وَالسَّمٰوٰتِ الْعُلٰى ۞ جمع عليا ككبرى وكبر هو الرَّحْمٰنُ عَلَى الْعَرْشِ وهو
في اللغة سرير الملك اسْتَوٰى ۞ استواء يليق به لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَمَا
بَيْنَهُمَا من المخلوقات وَمَا تَحْتَ الثَّرٰى ۞ هو التراب الندى والمراد الارضون

(الدول عليه بذكر الحسب ١٢ ك) (بجرالدال كثير الخصومة ١٢ ك) (خاك نمناك ١٢ صراح) (نم وترى ١٢ صراح)

قوله بمعنى ماش عطشان آه اى مشاة عطاشا قد تقطعت اعناقهم من العطش والورد الجماعة يردون الماء ولا يرد احد الا بعد العطش وقيل يساقون الى النار باهانة واستخفاف كانهم نعم عطاش مشتاق الى الماء ١٢ ج قوله اى شهادة ان لا اله الا الله ولا قوة الا بالله تفسير للعهد والمعنى لا يشفع للعصاة الا من شهد ان لا اله الا الله ويحتمل ان يكون من عهد الامير الى فلان بكذا اى امره اى لا يشفع الا المامور بالشفاعة ١٢ ك قوله لقد جئتم شيئا ادا آه على الالتفات للمبالغة في الذم والتسجيل عليهم بالجرأة على الله والاد بالفتح والكسر العظيم المنكر والادة الشدة واد في الامر اثقلني وعظم علي ١٢ بيضاوي قوله والياء لنافع والكسائي لان تانيث الفاعل غير حقيقي فيجوز الوجهان ١٢ ك قوله يتفطرن اى يتشققن وقوله بالنون اى يتفطرن وقوله بالانشقاق راجع لكل من النون والتاء ١٢ قوله تخر الجبال هدا آه في هدا ثلاثة اوجه احدها انه مصدر في موضع الحال اى مهدودة من هد يد الحائط اى هدمه والثاني وهو قول ابي جعفر انه مصدر على غير لفظ الفعل لان الخرور السقوط والهدم وهذا على ان يكون من هد يهد اى الهدم والثالث ان يكون مفعولا من اجله اى لان تهد ١٢ ج بتغير يسير قوله من اجل ان دعوا اشار به الى ان محل ان دعوا نصب على المفعول له والعامل فيه هدا اى هدا لان دعوا على الخرور والهد من الجمل وعبارة روح البيان منصوب على حذف اللام المتعلقة بتكاد ومجرور باضمارها اى تكاد السموات تتفطرن الارض وتنشق الجبال تخر لان دعوا له سبحانه ولدا ١٢ قوله وعدهم عدا اى عدد اشخاصهم وانفاسهم وآجالهم ١٢ قوله سيجعل لهم الرحمن ودا اى في الدنيا والآخرة والتنوين للتعظيم اى ودا عظيما فكلما عظمت طاعاتهم عظم ودهم لربهم ولاحبابه وعبر بالرحمن لتعظم تلك النعمة فان المحبة راس الايمان واساسه لما في الحديث الا لا ايمان لمن لا محبة له فمن اعطى المحبة لله ولاحبابه فقد اعطى خير الدنيا والآخرة لان المحبة حكمة ايجاد الخلق لما في الحديث القدسي فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لبي عرفوني بالجملة فالمحبة امر عظيم ولذا كان تنافس العارفين فيها فكل من عظمت معرفته ازداد محبة وشغفا وعبر باداة الاستقبال لان المومنين كانوا بمكة في مبدء الاسلام مفرقين فوعد الله رسوله بان يولف بين قلوب المومنين ويضع فيها المحبة فهذه الآية نزلت في مبدء الاسلام تسلية له صلى الله عليه وسلم وود بضم الواو للسبعة وقرئ بفتحها وكسرها فهو مثلث ١٢ صاوي قوله لدا اشديد الخصومة وهذا الجمع من قبيل قول فعل لنحو احمر وحمر ١٢ قوله ركزا الركز بالكسر الصوت الخفي كذا في القاموس ١٢ قوله نهلك هؤلاء اى ان اعرضوا عن تدبر ما نزل عليك فعاقبتهم الهلاك ١٢ مدارك قوله سورة طه وعن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من قرء سورة طه اعطي يوم القيمة ثواب المهاجرين والانصار وهذه السورة سبب اسلام عمر بن الخطاب رض كذا في تفسير الزاهدي ١٢ قوله مكية اى كلها وقيل الا فاصبر على ما يقولون الآية وهذه السورة نزلت قبل اسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكانت سببا فيه ١٢ ص قوله الله اعلم بمراده آه اى ان هذه حروف مقطعة استاثر الله بعلمها وقيل ان طه اسم له صلى الله عليه وسلم حذف فيه حرف النداء وقيل فعل امر اصله طا اى طا الارض بقدميك معا خوطب به لما كان يقوم في تهجده على احدى رجليه ويريح الاخرى من شدة التعب وطول القيام وقال الكلبي لما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم الوحي بمكة اجتهد في العبادة واشتدت عبادته فجعل يصلي الليل كله زمانا حتى نزلت هذه الآية فامره الله ان يخفف عن نفسه فيصلي وينام ١٢ ج ملخصا قوله لتتعب بما فعلت الخ الشقاء شائع في التعب ومنه سيد القوم اشقاهم اخرج ابن المنذر والبيهقي في الشعب عن ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم كان يربط نفسه ويضع احدى رجليه على الاخرى فنزلت طه رواه عبد بن حميد وقيل المعنى لتتعب لفرط تاسفك على كفار قريش ١٢ ك قوله الا لكن انزلناه آه قال الكرخي اشار الى ان الاستثناء منقطع وان تذكرة مفعول من اجله والعامل انزلنا والمقدر لا المذكور وكل واحد من لتشقى وتذكرة علة لقوله ما انزلنا وتعدى في لتشقى باللام لاختلاف العامل لان ضمير انزلنا لله وضمير لتشقى للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يتحد الفاعل واتحد في تذكرة لان المذكر هو الله تعالى وهو المنزل فنصب بغير لام ١٢ من الجمل قوله بدل من اللفظ بفعله اى عوض فليس المراد البدل الاصطلاحي وقوله من اللفظ اى من التلفظ والنطق بفعله اى المقدر تقديره نزلناه تنزيلا فحذف وجوبا من الجمل ١٢ قوله هو الرحمن اشار الشارح الى ان هذا نعت مقطوع لقصد المدح ١٢ قوله استواء يليق به هذا على طريق السلف المفوضين علم المتشابه الى الله تعالى واما على طريق الخلف فيقال اعلم ان العرش سرير الملك والاستواء الاستقرار والمراد به ههنا الاستيلاء ومعنى الاستيلاء عليه كناية عن الملك لانه من توابع الملك فذكر اللازم واريد الملزوم يقال استوى فلان على سرير الملك على قصد الاخبار عنه بانه ملك وان لم يقعد على السرير المعهود اصلا كذا في روح البيان ١٢ قوله التراب الندى اى المبلول والمراد بما تحت الثرى الارضون السبع لانها تحته اى لان الارضون تحت الثرى وقيل الثرى صخرة تحت الارض السابعة قال النيسابوري التحقيق الثرى التراب الندي وهو ما جاور البحر من جرم الارض فالذي تحته هو ما بقي من جرم الارض الى المركز وعن محمد بن كعب ان ما تحت سبع ارضين ١٢ ك قوله اصل الركز هو المختار منه ركز الرمح ١٢

١ قوله فی ذكر او دعاء والتخصيص بهما مع عموم اللفظ بقرينة قوله فانه يعلم السر واخفى فانه انما يصح اذا كان المخاطب بالقول هو الله تعالى وذلك انما هو فی الدعاء والذكر كما فی البيضاوی ای وان تجهر الجزاء وان تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم انه غنی عن جهرك فانه تعالى يعلم السر واخفى منه وهو ضمير النفس وفيه تنبيه على ان شرع الذكر والدعاء والجهر فيهما ليس لاعلام الله بل لتصوير النفس بالذكر ورسوخه فيها ومنعها عن الاشتغال بغيره وهضمها بالتضرع والجوار ١٢ ٢ قوله ای ما حدثت به النفس وما خطر ولم تحدث به هذا التفسير للاخفى وفی الخطيب قال الحسن فی السر ما اسر الرجل الى غيره واخفى من ذلك ما استر فی نفسه وعن ابن عباس السر ما تسر فی نفسك واخفى من السر ما يلقيه الله تعالى فی قلبك من بعد ١٢ ٣ قوله والحسنى مؤنث الاحسن ای فهی اسم تفضيل يوصف به الواحد المؤنث والجمع من المذكر والمؤنث ابو السعود ومراد الشارح بهذا الجواب عما يقال لم لم يقل الحسان ١٢ جمل ٤ قوله وهل اتاك حديث وهی الاستفهام للتشويق والتقرير فی ذهن السامع والجملة مستانفة خطاب لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كان الله يقول له انا ارسلناك بالتوحيد ولا غرابة فی ذلك فانه امر مستمر فيما بين الانبياء كابرا عن كابر وقد خوطب به موسى حيث قيل له انني انا الله لا اله الا انا فاعبدني وبه ختم موسى مقالته حيث قال انما الهكم الله الذی لا اله الا هو فالمقصود من الاستفهام تشويق السامع ليتلقى ما ذكر بتطلع والتفات وحضور قلب فانه يستحيل عليه تعالى او ان هل بمعنى قد كما قال المفسر ١٢ صاوی

السبع لانها تحته وَاِنْ تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فی ذكر او دعاء فالله غنی عن الجهر به فَاِنَّهٗ يَعْلَمُ السِّرَّ وَاَخْفٰى منه ای ما حدثت به النفس وما خطر ولم تحدث به فلا تجهد نفسك بالجهر اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ لَهُ الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰى التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسنى مؤنث الاحسن وَهَلْ اَتٰكَ حَدِيْثُ مُوْسٰى اِذْ رَاٰ نَارًا فَقَالَ لِاَهْلِهِ لامرأته امْكُثُوْٓا ههنا وذلك فی مسيره من مدين طالبا مصر اِنِّیْٓ اٰنَسْتُ ابصرت نَارًا لَّعَلِّیْٓ اٰتِيْكُمْ مِّنْهَا بِقَبَسٍ شعلة فی راس فتيلة او عود اَوْ اَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى ای هاديا يدلنی على الطريق وكان اخطأها لظلمة الليل وقال لعل لعدم الجزم بوفاء الوعد فَلَمَّآ اَتٰهَا وهی شجرة عوسج نُوْدِیَ يٰمُوْسٰى اِنِّیْٓ بكسر الهمزة بتاويل نودی بقيل وبفتحها بتقدير الباء اَنَا تاكيد لياء المتكلم رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ اِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ المطهر او المبارك طُوًى بدل او عطف بيان بالتنوين وتركه مصروف باعتبار المكان وغير مصروف للتانيث باعتبار البقعة مع العلمية وَاَنَا اخْتَرْتُكَ من قومك فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوْحٰى اليك منی اِنَّنِیْٓ اَنَا اللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنَا فَاعْبُدْنِیْ وَاَقِمِ الصَّلٰوةَ لِذِكْرِیْ فيها اِنَّ السَّاعَةَ اٰتِيَةٌ اَكَادُ اُخْفِيْهَا عن الناس ويظهر لهم قربها بعلاماتها لِتُجْزٰى فيها كُلُّ نَفْسٍۭ بِمَا تَسْعٰى به من خير وشر فَلَا يَصُدَّنَّكَ يصرفنك عَنْهَا ای عن الايمان بها مَنْ لَّا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوٰىهُ فی انكارها فَتَرْدٰى فتهلك ان انصددت عنها وَمَا تِلْكَ كائنة بِيَمِيْنِكَ يٰمُوْسٰى الاستفهام للتقرير ليرتب عليه المعجزة فيها قَالَ هِیَ عَصَایَ اَتَوَكَّؤُا اعتمد عَلَيْهَا عند الوثوب والمشی وَاَهُشُّ اخبط ورق الشجر بِهَا ليسقط عَلٰى غَنَمِیْ فتاكله وَلِیَ فِيْهَا مَاٰرِبُ جمع مأربة مثلث الراء ای حوائج اُخْرٰى كحمل الزاد والسقاء وطرد الهوام زاد فی الجواب بيان حاجاته بها قَالَ اَلْقِهَا يٰمُوْسٰى فَاَلْقٰهَا فَاِذَا هِیَ حَيَّةٌ ثعبان عظيم تَسْعٰى تمشی على بطنها سريعا كسرعة الثعبان الصغير المسمى بالجان المعبر به عنها فی آية اخرى قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ منها سَنُعِيْدُهَا سِيْرَتَهَا منصوب بنزع الخافض ای الى حالتها الْاُوْلٰى فادخل يده فی فمها فعادت عصا وتبين ان موضع الادخال موضع مسكها بين شعبتيها وارى ذلك السيد موسى لئلا يجزع اذا انقلبت حية لدى فرعون وَاضْمُمْ يَدَكَ اليمنى بمعنى الكف اِلٰى جَنَاحِكَ ای جنبك الايسر تحت العضد الى الابط واخرجها تَخْرُجْ خلاف ما كانت عليه من الادمة بَيْضَآءَ مِنْ غَيْرِ سُوْٓءٍ ای برص تضیء كشعاع الشمس تغشى البصر اٰيَةً اُخْرٰى وهی وبيضاء حالان من ضمير تخرج لِنُرِيَكَ بها اذا فعلت ذلك لاظهارها مِنْ اٰيٰتِنَا الْاٰيَةِ الْكُبْرٰى

٥ قوله اذ رأى نارا آه ظرف للحديث وقيل ظرف لمضمر ای حين رأى نارا كان كيت وكيت وقيل مفعول لمضمر مقدم ای اذكر وقت رؤيته نارا روی انه عليه السلام استاذن شعيبا عليه السلام فی الخروج الى امه واخيه بمصر فخرج باهله واخذ على غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما وافى وادی طوى ولد له ولد فی ليلة مظلمة شاتية مثلجة وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته ولا ماء عنده وقدح زنده فلم يخرج نارا فبينما هو فی ذلك اذ رأى على يسار الطريق من جانب الطور نارا فقال لاهله امكثوا والخطاب للمرأة والولد والخادم وقيل لها والجمع اما لظاهر لفظ الاهل او للتفخيم ١٢ ج ٦ قوله لاهله امكثوا والخطاب لامرأته وولدها والخادم ويجوز ان يكون للمرأة وحدها خرج على ظاهر لفظ الاهل فان الاهل يقع على الجمع وايضا قد يخاطب الواحد بلفظ الجمع تفخيما كما فی الخطيب واسم امرأة موسى صفورا وقيل صفوريا وقيل صفورة ١٢ جمل ٧ قوله شعلة فی القاموس القبس شعلة من نار تقتبس من معظم النار ١٢ ك ٨ قوله ای هاديا يدلنی على الطريق آه او يهدينی ابواب الدين فان افكار الابرار مائلة اليها فی كل ما يعن لهم ١٢ بيضاوی ٩ قوله شجرة عوسج عوسج بفتح العين الشوك كما فی القاموس المراد بها شجرة ذات شوكة بالهندية جهر بيری ١٢ ١٠ قوله نودی يا موسى آه فی البيضاوی قيل انه لما نودی قال من المتكلم قال انی انا الله فوسوس اليه ابليس لعلك تسمع كلام شيطان فقال انا عرفت انه كلام الله بانی اسمعه من جميع الجهات وبجميع الاعضاء ١٢ ١١ قوله فاخلع نعليك آه امره بذلك لان الحفوة تواضع وادب ولذلك طاف السلف حافين وقيل لنجاسة نعليه فانهما كانا من جلد حمار غير مدبوغ وقيل معناه فرغ قلبك من الاهل والمال ١٢ بيضاوی ١٢ قوله طوى اسم واد بالشام وامر بخلع النعلين لان الحفوة ادخل فی التواضع وحسن الادب ١٢ روح ١٣ قوله للتانيث باعتبار البقعة وذلك هو الاصل فی اسماء الامكنة يصرف باعتبار جعله اسما للمكان ولا يصرف اعتبار التانيث وجعله علما للبقعة ١٢ ك ١٤ قوله لذكری فيها آه مصدر مضاف الى المفعول ای لتذكرنی فی الصلوة فانها مشتملة على كلامی وقيل مضاف للفاعل ای لذكری اياك وخصت الصلوة بالذكر وافردت بالامر لفضلها وانافتها على سائر العبادات لما نيطت به من ذكر المعبود وشغل القلب واللسان بذكره ١٢ ج ١٥ قوله اكاد اخفيها آه ای اريد اخفاءها وقيل اكاد اقرب ان اخفيها فلا اقول انها آتية ولولا ما فی الاخبار باتيانها من اللطف وقطع الاعذار لما اخبرت به او اكاد اظهرها من اخفاه اذا سلب عنه خفاه ١٢ بيضاوی ١٦ قوله فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها بالفارسية پس باز ندارد ونگرداند ترا از ايمان بقيامت آنکه نگرویده است بقیامت كذا فی الزاهدی ١٢ ١٧ قوله وما تلك بيمينك يا موسى ای بعد ان خلع عليه خلعة النبوة والرسالة بسط له الكلام ليزداد حبا وشغفا ويؤيده بالمعجزات الباهرة وما اسم استفهام مبتدأ وتلك اسم اشارة خبر وقوله بيمينك متعلق بمحذوف حال والعامل فيه معنى الاشارة وهذا احسن من جعل تلك اسما موصولا بمعنى التی وبيمينك صلتها لانه ليس مذهب البصريين ١٢ صاوی ١٨ قوله كائنة ليشير الى انه ظرف مستقر فی موضع الحال من اسم الاشارة الواقع مبتدأ وخبرا والعامل فيه من معنى الاشارة ١٢ كمالين ١٩ قوله عند الوثوب ای عند الطفرة كذا فی المدارك وفی الجمل النهوض القيام كما عبر به غيره ١٢ ٢٠ قوله كحمل الزاد آه اشار بالكاف الى ان لها منافع اخر روی عن ابن عباس ان عصا موسى كان يحمل عليها زاده وسقاءه فجعلت تماشيه وتحدثه وكان يضرب بها الارض فيخرج له ما ياكله يومه ويركزها فيخرج الماء فاذا رفعها ذهب الماء وكان اذا اشتهى ثمرة ركزها فصارت شجرة فاورقت واثمرت واذا اراد الاستقاء ادلاها طالت على طول البئر وشعبتاها كالدلوين وكانت شعبتاها تضيئان بالليل كالسراج واذا ظهر له عدو كانت تحارب وتناضل له ١٢ ج ٢١ قوله طرد الهوام طرد راندن ودور كردن ١٢ صراح ٢٢ قوله فاذا هی حية تسعى آه فی البيضاوی قيل لما القاها انقلبت حية صفراء بغلظ العصا ثم تورمت وعظمت فلذلك سماها جانا تارة نظرا الى المبدأ وثعبانا مرة باعتبار المنتهى وحية اخرى بالاسم الذی يعم الحالين وقيل كانت فی ضخامة الثعبان وجلادة الجان ولذلك قال كانها جان فاشار الشارح الى الجمع بين الثلاثة بتفسير الحية بالثعبان فانها اسم جنس وبقوله المعبر به عنها فی آية اخرى ای قوله تعالى فلما رآها تهتز كانها جان ١٢ ٢٣ قوله موضع الادخال وهو فمها موضع مسكها ای الاتكاء عليها وقوله بين شعبتيها ظرف لمسكها او حال منه او نعت له ای لما وضع يده فی فمها وانقلبت عصا ويده بحالها ای محل يده هو ما بين الشعبتين فالشعبتان صارا شدقين وصار ما تحتهما هو محل مسكها بيده عنقا للحية جمل فی الكاشفی طول آن عصا ده گز بود وسر او دو شاخه ودر زیر سنانی نشانده نامش علیق بود یا تبعه از آدم میراث بشعیب رسیده بود ١٢ ٢٤ قوله من غير سوء متعلق بتخرج وهذا يسمى عند اهل البيان احتراسا وهو ان يؤتى بشیء يرفع توهم غير المراد لان البياض قد يراد به البرص والبهق ١٢ صاوی ٢٥ قوله الاية الكبرى آه فی السمين يجوز ان يتعلق آياتنا بمحذوف على انه حال من الكبرى ويكون الكبرى مفعولا ثانيا لنريك ای لنريك الكبرى حال كونها من آياتنا ١٢ جمل

اى العظمى على رسالتك واذا اراد عودها الى حالتها الاولى ضمها الى جناحه كما تقدم واخرجها
اذهب رسولا الى فرعون ومن معه انه طغى جاوز الحد فى كفره الى ادعاء الالهية قال رب
اشرح لى صدرى وسعه لتحمل الرسالة ويسر سهل لى امرى لابلغها واحلل عقدة من
لسانى حدثت من احتراقه بجمرة وضعها وهو صغير بفيه يفقهوا يفهموا قولى عند تبليغ الرسالة
واجعل لى وزيرا معينا عليها من اهلى هارون مفعول ثان اخى عطف بيان اشدد به
ازرى ظهرى واشركه فى امرى اى الرسالة والفعلان بصيغتى الامر والمضارع المجزوم وهو
جواب للطلب كى نسبحك تسبيحا كثيرا ونذكرك ذكرا كثيرا انك كنت بنا بصيرا عالما فانعمت
بالرسالة قال قد اوتيت سؤلك يموسى ولقد مننا عليك مرة اخرى اذ للتعليل
اوحينا الى امك منا ما او الهاما لما ولدتك وخافت ان يقتلك فرعون فى جملة من يولد ما يوحى فى
امرك ويبدل منه ان اقذفيه القيه فى التابوت فاقذفيه بالتابوت فى اليم بحر النيل فليلقه اليم بالساحل
اى شاطئه والامر بمعنى الخبر ياخذه عدو لى وعدو له وهو فرعون والقيت بعد ان اخذك عليك
محبة منى لتحب من الناس فاحبك فرعون وكل من راك ولتصنع على عينى تربى على رعايتى
وحفظى لك اذ للتعليل تمشى اختك مريم لتعرف خبرك وقد احضروا مراضع وانت لا تقبل ثدى
واحدة منها فتقول هل ادلكم على من يكفله فاجيبت فجاءت بامه فقبل ثديها فرجعنك الى
امك كى تقر عينها بلقائك ولا تحزن حينئذ وقتلت نفسا هو القبطى بمصر فاغتممت لقتله من جهة
فرعون فنجينك من الغم وفتنك فتونا اختبرناك بالايقاع فى غير ذلك وخلصناك منه
فلبثت سنين عشرا فى اهل مدين بعد مجيئك اليها من مصر عند شعيب النبى وتزوجك بابنته
ثم جئت على قدر فى علمى بالرسالة وهو اربعون سنة من عمرك يموسى واصطنعتك اخترتك
لنفسى بالرسالة اذهب انت واخوك الى الناس بايتى التسع ولا تنيا تفترا فى ذكرى بتسبيح و
غيره اذهبا الى فرعون انه طغى بادعاء الربوبية فقولا له قولا لينا فى رجوعه عن ذلك لعله
يتذكر يتعظ او يخشى الله فيرجع والترجى بالنسبة اليهما لعلمه تعالى بانه لا يرجع قالا ربنا انا
نخاف ان يفرط علينا اى يعجل بالعقوبة او ان يطغى علينا اى يتكبر قال لا تخافا اننى معكما اسمع
ما يقول وارى ما يفعل فاتياه فقولا انا رسولا ربك فارسل معنا بنى اسراءيل الى الشام ولا تعذبهم

ـــه قوله واحلل عقدة اے لكنة حاصلة فيه وقد اجيب بحلها فعادت فصاحته الاصلية وهذا هو الاحسن ١٢ صاوى مختصرا ـــه قوله حدثت من احتراقه وذلك ان فرعون حمله يوما فاخذ لحيته ونتفها لما كانت مرصعة بالجواهر فغضب وقال ان هذا عدوى المطلوب وامر بقتله فقالت آسية زوجته ايها الملك انه صبى لا يفرق بين الجمر والياقوت فاحضر بين يدى موسى بان جعل الجمرة فى طست والياقوت فى اخر فقصد الى اخذ الجواهر فامال جبريل يده الى الجمرة فرفعها الے فيه فاحترق لسانه فكانت منه لكنة روح واختلف العلماء فى احتراق يده فقيل احترقت يده وقيل لم تحترق ونقل لم تحترق ونقل ايضا ان تبييض يده كان لاخذ الجمر واللحية والنتف واختلفوا فى زوال العقدة بكمالها فقيل بقى بعضها وقال الحسن زالت بالكلية والحق انما تحل اكثر العقد من الخطيب ١٢ ـــه قوله واجعل لى وزيرا آه يجوز ان يكون لى مفعولا ثانيا مقدما ووزيرا هو المفعول الاول ومن اهلى يجوز ان يكون صفة لوزيرا ويجوز ان يكون متعلقا بالجعل وهارون بدل من وزيرا ويجوز ان يكون وزيرا مفعولا ثانيا وهارون هو الاول وقدم الثانى اعتناء بامر الوزارة وعلى هذا فقوله لى يجوز ان يتعلق بنفس الجعل او بمحذوف على انه حال من وزيرا وهو فى الاصل صفة له ومن اهلى على ما تقدم من وجهيه ويجوز ان يكون وزيرا مفعولا اولا ومن اهلى هو الثانى والوزير قيل من الوزر وهو الثقل سمى بذلك لانه يتحمل اعباء الملك ومؤنته فهو معين على امر الملك وقائم بامره وقيل من الوزر وهو الملجأ ومنه قوله تعالى كلا لاوزر وقيل من الموازرة وهى المعاونة وكان القياس ازيرا بالهمزة لان المادة كذلك آه سمين ١٢ ج ـــه قوله مفعول ثان يعنى ان هرون مفعول ثان والاول وزيرا والاولى عكس هذا لان القاعدة انه اذا اجتمع معرفة ونكرة يجعل المفعول الاول هو المعرفة لان اصله المبتدأ والنكرة المفعول الثانى لان اصله الخبر ووزيرا نكرة وهارون معرفة بالعلمية كذا فى الجمل وايضا صرح به فى روح البيان والبيضاوى وابى السعود والمدارك وغيرها ان هرون مفعول اول لاجعل قدم عليه الثانى وهو وزيرا للعناية لان مقصوده الاهم طلب الوزير ١٢ ـــه قوله عطف بيان اى لهارون ولا يشترط فيه كون الثانى اشهر كما توهم لان الايضاح حاصل من المجموع كما حقق فى المطول وحواشيه وقيل ان المضاف الى المعرفة اعرف من العلم وقيل انه عطف بيان لوزيرا وهو اشهر منه وجعله القاضى بدلا ١٢ ك ـــه قوله ازرى قال فى القاموس الازر الاحاطة والقوة والظهر ملخصا منه ١٢ ـــه قوله وهو اى المضارع المجزوم جواب للطلب اى قوله اجعل ١٢ ش ـــه قوله سؤلك اى مسؤلك فعل بمعنى مفعول كالخبز بمعنى المخبوز ١٢ روح ـــه قوله منا ما او الهاما فلا يلزم نبوة ام موسى كما قيل ويحتمل ان يكون على لسان ملك ولا يستلزم ذلك نبوتها فان النبى من اوحى اليه باحكام الشريعة ولم يؤمر بتبليغها ١٢ ك ـــه قوله ما يوحى معناه ما لا يعلم الا بالوحى او ما ينبغى ان يوحى كذا فى الخطيب ١٢ ـــه قوله فى امرك قيده به ليفيد فان مفعول الوحى لا يكون الا ما يوحى وفسر غيره بما لا يعلم الا بالوحى ١٢ ك ـــه قوله بحر النيل واليم البحر كما فى القاموس والمراد منه نيل مصر فى قول جميع المفسرين كذا فى روح البيان ١٢ ـــه قوله والامر اى فليلقه بمعنى الخبر اے فيلقيه جمل ولما كان القاء البحر اياه بالساحل امرا واجب الوقوع لتعلق الارادة الربانية به جعل البحر كانه ذو تمييز مطيع امر بذلك واخرج الجواب مخرج الامر فصورته امر ومعناه خبر من ابى السعود ١٢ ـــه قوله والامر بمعنى الخبر اى وحكمة العدول عنه انه لما كان القاء البحر اياه بالساحل امرا واجب الحصول لتعلق الارادة به نزل البحر منزلة شخص مطيع امره الله بامر لا يستطيع مخالفته ١٢ ص ـــه قوله ياخذه عدو لى آه جواب فليلقه وتكرير عدو للمبالغة او لان الاول باعتبار الواقع والثانى باعتبار المتوقع قيل انها جعلت فى التابوت قطنا ووضعته فيه ثم قيرته والقته فى اليم وكان يشرع منه الى بستان فرعون نهر فدفعه الماء اليه فاداه الى بركة فى البستان وكان فرعون جالسا على راسها مع امرأته آسية بنت مزاحم فامر به فاخرج ففتح فاذا هو صبى اصبح الناس وجها فاحبه حبا شديدا ١٢ بيضاوى ـــه قوله تربى على رعايتى وحفظى اى فالعين هنا بمعنى الرعاية مجازا مرسلا من اطلاق السبب وهو العين اى نظرها على المسبب وهو الحفظ والرعاية ١٢ جمل ـــه قوله اختك مريم اے وكانت شقيقته وهى غير ام عيسى ١٢ صاوى ـــه قوله لتعرف خبرك اے فوجدتك انك وقعت فى يد فرعون فدلتهم على امك حيث قالت هل ادلكم الخ ١٢ صاوى ـــه قوله وانت لا تقبل الخ اى لحكمة عظيمة وهى وقوعك فى يد امك لانك لو رضعت غيرها لاستغنوا عن امك ١٢ ص ـــه قوله على من يكفله اے يكمل له رضاعه وكانت امه قد ارضعته ثلاثة اشهر وقيل اربعة قبل القائه فى اليم ١٢ جمل ـــه قوله وقتلت نفسا وكان عمره اذ ذاك ثلثين سنة قوله هو القبطى واسمه قاب وكان طباخا لفرعون وقوله من جهة فرعون اے لا من جهة قتله لانه كان كافرا وايضا قتله له كان خطأ ١٢ جمل ـــه قوله وفتناك فتونا اى خلصناك من محنة بعد اخرى روى عن سعيد بن جبير سال ابن عباس رضى الله عنهما عن هذه الآية فقال خلصناك من محنة بعد محنة ولد فى عام كان يقتل فيه الولدان فهذه فتنة يا ابن جبير والقته امه فى البحر وهم فرعون بقتله وقتل قبطيا واجر نفسه عشر سنين وضل الطريق وضلت غنمه فى ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة فهذه فتنة يا ابن جبير ١٢ صاوى ـــه قوله الى الناس قدره اشارة الى انه حذف من هنا لدلالة قوله فيما ياتى اے فرعون عليه كما انه حذف فيما ياتى قوله باياتى لدلالة ما هنا عليه ففى الكلام احتباك حيث حذف من كل نظير ما اثبته فى الآخرة ١٢ صاوى ـــه قوله ولا تنيا يقال ونى يني ونيا اذا فتر والونى الفتور معناه بالفارسية سستى ومنعف ١٢ ـــه قوله اذهبا الى فرعون ان قلت ما حكمة جمعهما فى ضمير واحد مع ان هارون لم يكن حاضرا فى محل المناجاة بل كان فى ذلك الوقت بمصر اجيب بان الله كشف الحجاب فى ذلك الوقت عن سمع هارون حتى سمع الخطاب مع اخيه لكن موسى سمعه من الله بلا واسطة وهارون سمعه من جبريل عن الله وهذا احسن ما يقال ١٢ ص ـــه قوله قولا لينا آه مثل هل لك الى ان تزكى واهديك الى ربك فتخشى فانه دعوة فى صورة عرض ومشورة حذرا ان تحمله الحماقة على ان يسطو عليكما او احتراما لما له من حق التربية عليك وقيل كنياه وكان له ثلاث كنى ابو العباس وابو الوليد وابو مرة وقيل عداه شبابا لا يهرم بعده وملكا لا يزول الا بالموت آه بيضاوى وقرأ رجل عند يحيى بن معاذ هذه الآية فبكى وقال الهى هذا برك بمن يقول انا الاله فكيف برك بمن يقول انا العبد وانت الاله ١٢ معالم ـــه قوله لعلمه تعالى بانه لا يرجع وفائدة ارسالهما والمبالغة عليهما فى الاجتهاد مع علم الله بانه لا يؤمن الزام الحجة وقطع المعذرة واظهار ما حدث فى تضاعيف ذلك من الآيات ١٢ بيضاوى ـــه قوله فقولا انا رسولا ربك امرهما الله ان يقول له ستة اجزاء ولها قوله انا رسولا ربك الثانية قوله فارسل معنا بنى اسراءيل الثالثة ولا تعذبهم الرابعة

١ قوله قد جئناك آه قال الزمخشري هذه الجملة جارية من الجملة الاولى وهي انا رسولا ربك مجرى البيان والتفسير لان دعوى الرسالة لا تثبت الا ببينتها التي هي مجئ الآية وانما وحد بآية ولم يثن ومعه اثنتان لان المراد تثبيت الدعوى ببرهانها فكأنه قيل قد جئناك بمعجزة وبرهان على ما ادعيناه من الرسالة ١٢ جمل ٢ قوله اي السلامة آه وفي البيضاوي وسلام الملئكة وخزنة الجنة على المهتدين والسلامة في الدارين لهم ١٢ ٣ قوله فمن ربكما اي لم يضف الرب لنفسه تكبرا وطغيانا وخوفا على كونه اذا اضاف الرب لنفسه ان يميلوا لموسى ١٢ ص ٤ قوله لانه الاصل آه اي نادى موسى وحده بعد مخاطبتهما معا لان موسى هو الاصل في الرسالة وهارون تبع ورد ووزير ولان فرعون كان بحضرته اراد استنطاقه دون اخيه لانه كان يعلم الرتة التي في لسان موسى ويعلم فصاحة هارون وقوله فادللا اي لاقامة فرعون الدليل على موسى بان ذكره بتربيته له في قوله الآتي في الشعراء الم نربك فينا وليدا ١٢ اج ملخصا ٥ قوله خلقه اي صورته وشكله اللائق به المشتمل على خواصه ومنافعه فالمراد بالخلق المخلوق ١٢ روح ٦ قوله الذي هو عليه آه في المدارك خلقه اول مفعولي اعطى اي اعطى خليقته كل شيء يحتاجون اليه ويرتفقون به او ثانيهما اي اعطى كل شيء صورته وشكله الذي يطابق المنفعة المنوطة به الخ وقوله ثم هدى اي ثم عرفه كيف يرتفق بما اعطى للمعيشة في الدنيا والسعادة في العقبى وهو جواب في غاية البلاغة لاختصاره واعرابه عن جميع الموجودات باسرها على مراتبها ودلالته على ان الغني القادر بالذات المنعم على الاطلاق هو الله تعالى وان جميع ما عداه مفتقر اليه منعم عليه في حد ذاته وصفاته كما افعاله ولذلك بهت الذي كفر وافحم عن الدخل عليه بالاصرف الكلام عنه وقال فما بال القرون الخ ١٢ بيضاوي

اي خل عنهم من استعمالك اياهم في اشغالك الشاقة كالحفر والبناء وحمل الثقيل قد جئناك بآية بحجة من ربك على صدقنا بالرسالة والسلام على من اتبع الهدى اي السلامة له من العذاب انا قد اوحي الينا ان العذاب على من كذب بما جئنا به وتولى اعرض عنه فاتياه وقالا له جميع ما ذكر قال فمن ربكما يا موسى اقتصر عليه لانه الاصل ولادلاله عليه بالتربية قال ربنا الذي اعطى كل شيء من الخلق خلقه الذي هو عليه متميز به عن غيره ثم هدى الحيوان منه الى مطعمه ومشربه ومنكحه وغير ذلك قال فرعون فما بال حال القرون الامم الاولى كقوم نوح وهود ولوط وصالح في عبادتهم الاوثان قال موسى علمها اي علم حالهم محفوظ عند ربي في كتاب هو اللوح المحفوظ يجازيهم عليها يوم القيامة لا يضل يغيب ربي عن شيء ولا ينسى ربي شيئا هو الذي جعل لكم في جملة الخلق الارض مهدا فراشا وسلك سهل لكم فيها سبلا طرقا وانزل من السماء ماء مطرا قال تعالى تتميما لما وصفه به موسى وخطابا لاهل مكة فاخرجنا به ازواجا اصنافا من نبات شتى صفة ازواجا اي مختلفة الالوان والطعوم وغيرهما وشتى جمع شتيت كمريض ومرضى من شت الامر تفرق كلوا منها وارعوا انعامكم فيها جمع نعم هي الابل والبقر والغنم يقال رعت الانعام ورعيتها والامر للاباحة وتذكير النعمة والجملة حال من ضمير اخرجنا اي مبيحين لكم الاكل ورعي الانعام ان في ذلك المذكور لايت لعبر لاولي النهى لاصحاب العقول جمع نهية كغرفة وغرف سمي به العقل لانه ينهى صاحبه عن ارتكاب القبائح منها اي الارض خلقناكم بخلق ابيكم ادم منها وفيها نعيدكم مقبورين بعد الموت ومنها نخرجكم عند البعث تارة مرة اخرى كما اخرجناكم عند ابتداء خلقكم ولقد اريناه اي بصرنا فرعون ايتنا كلها التسع فكذب بها وزعم انها سحر وابى ان يوحد الله تعالى قال اجئتنا لتخرجنا من ارضنا مصر ويكون لك الملك فيها بسحرك يموسى فلنأتينك بسحر مثله يعارضه فاجعل بيننا وبينك موعدا لذلك لا نخلفه نحن ولا انت مكانا منصوب بنزع الخافض في سوى بكسر اوله وضمه اي وسطا يستوي اليه مسافة الجائي من الطرفين قال موسى موعدكم يوم الزينة يوم عيد لهم يتزينون فيه ويجتمعون وان يحشر الناس يجمع اهل مصر ضحى وقت للنظر فيما يقع فتولى فرعون ادبر فجمع كيده اي ذوي كيده من السحرة ثم اتى بهم الموعد قال لهم موسى وهم اثنان وسبعون او الف مع كل واحد حبل وعصا ويلكم اي الزمكم الله تعالى الويل لا تفتروا

٧ قوله قال فرعون الخ لما ظهر للعين حقية ما قال موسى وبطلان ما هو عليه اراد ان يصرفه عليه السلام الى ما لا يعنيه من الامور التي لا تعلق لها بالرسالة من الحكايات خوفا على رياسته ان تذهب فلم يلتفت موسى عليه السلام الى ذلك الحديث وقال علمها عند ربي ١٢ صاوي ٨ قوله لا يضل ربي اي لا يخطئ ابتداء اي لا يذهب شيء عن علمه ولا ينسى اي بعد ما علم ١٢ ابو السعود ٩ قوله هو الذي جعل لكم الارض الخ من جملة كلام موسى في جواب فرعون عن سؤاله الاول فهو مرتبط بقوله ثم اهدى لكنه ذكر في خلال كلامه على سبيل الاعتراض سؤال فرعون الثاني وجوابه ١٢ جمل ١٠ قوله قال تعالى الخ اشار بذلك الى ان قوله فاخرجنا به ازواجا من كلامه تعالى لا بطريق الحكاية عن موسى بل خطابا لاهل مكة وامتنانا عليهم وينتهي الى قوله تارة اخرى ١٢ صاوي ١١ قوله اصنافا سميت بذلك لازدواجها واقتران بعضها مع بعض ١٢ ك ١٢ قوله صفة ازواجا ويحتمل ان يكون صفة للنبات على انه مصدر في الاصل يستوي فيه الواحد والجمع ١٢ ك ١٣ قوله كلوا وارعوا الجملة حال من ضمير اخرجنا بتقدير الاباحة المستفاد من الامر اي اخرجنا اصناف النبات مبيحين لكم الاكل ورعي الانعام او بتقدير القول اي قائلين كلوا وارعوا ١٢ كمالين ١٤ قوله نهية بالضم العقل كغرفة اي كغرف جمع غرفة ١٢ ١٥ قوله سمي به اي بالنهي والتذكير باعتبار كونها اسما ١٢ جمل ١٦ قوله خلقناكم اي اباكم آدم عليه السلام وقيل يعجن كل نطفة بشيء من تراب مدفنه فيخلق من التراب والنطفة معا ولان النطفة من الاغذية وهي من الارض ١٢ مدارك ١٧ قوله اريناه آياتنا كلها اخبار عما وقع لموسى في عدة دعائه لفرعون وبهذا التقرير صح قول المفسر التسع واندفع ما يقال ان فرعون في ابتداء الامر لم ير الا العصا واليد وعليه فتكون هذه الجملة معترضة بين القصة ١٢ صاوي ١٨ قوله التسع وهي العصا ونزع يده والطوفان والقحط والجراد والقمل والضفادع والدم وطمس الاموال ١٢ ١٩ قوله بسحرك يا موسى آه هذا تعلل وتحير ودليل على انه علم كونه محقا حتى خاف منه على ملكه فان ساحرا لا يقدر ان يخرج ملكا مثله من ارضه ١٢ بيضاوي ٢٠ قوله موعدا الاحسن انه ظرف زمان مفعول اول مؤخر لقوله اجعل وقوله بيننا مفعول ثان مقدم وقوله بنزع الخافض اي فالمعنى عين زمانا بيننا وبينك نجتمع فيه في مكان سوى اي متوسط ١٢ صاوي ٢١ قوله مكانا ولما كان كل من الزمان والمكان لا ينفك عن الآخر قال مكانا واثر ذلك المكان لاجل وصفه بقوله سوى اي عدلا خطيب وحاصل معنى الآية اي عد مكانا عدلا بيننا وبينك وسطا يستوي طرفاه من حيث المسافة علينا وعليكم لا يكون فيه احد الطرفين ارجح من الآخر او مكانا مستويا لا يحجب العين ارتفاعه ولا انخفاضه كذا في روح البيان ١٢ ٢٢ قوله منصوب بنزع الخافض آه فيه ان العامل ان كان اجعل فهو متعد بنفسه لهذا المنصوب فلا وجه لتكلف حذف حرف الجر وان كان وعدا فلا يخلو اما ان يكون المراد المصدر او الزمان او المكان فان كان الاول يرد عليه ان الوعد ليس في المكان المستوي بل فيه انما هو المناظرة والوعد وقع في مكان التخاطب وان كان الثاني ورد عليه مثل ذلك وان كان الثالث كان الصواب ان يجعله بدلا منه وحينئذ فالاظهر انه منصوب باجعل على انه مفعول فيه وهو على معنى في فلهذا الشبهة عبر الشارح بنزع الخافض مع انها لا تقال الا في العامل الذي لا يصل للمعمول بنفسه تامل ١٢ اج ملخصا ٢٣ قوله موعدكم يوم الزينة خصه عليه السلام بالتعيين لمزيد وثوقه بربه وعدم مبالاته بهم ليكون ظهور الحق على رؤس الاشهاد وتشيع ذلك بين كل حاضر وباد فيكون اعظم لخزي السحرة عليه السلام ١٢ صاوي ٢٤ قوله يوم الزينة سالوا عن المكان فاجابهم بالزمان فان يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع الناس فيه في ذلك اليوم روح واختلف في يوم الزينة فقال مجاهد وقتادة النيروز وقال ابن عباس وسعيد بن جبير هو يوم عاشوراء وقيل كان يوم عيد لهم يتزينون فيه ويجتمعون في كل سنة من الخطيب ١٢ ٢٥ قوله وان يحشر الناس آه في محله وجهان احدهما الجر نسقا على الزينة اي موعدكم يوم الزينة ويوم حشر الناس والثاني الرفع نسقا على يوم اي موعدكم يوم كذا وموعدكم ان يحشر الناس اي حشرهم ١٢ اج ٢٦ قوله وهم اثنان وسبعون او الف ونقله ابن ابي حاتم عن ابن عباس وعن محمد بن كعب ثمانون الفا وعن كعب الاحبار اثنا عشر الفا ١٢ كمالين ٢٧ قوله اي الزمكم الله آه فاده ان ويلكم منصوب بفعل مقدر ١٢ كرخي

على الله كذبا باشراك احد معه فيسحتكم بضم الياء وكسر الحاء وبفتحهما اى يهلككم بعذاب
من عنده وقد خاب خسر من افترى كذب على الله فتنازعوا امرهم بينهم فى موسى واخيه
واسروا النجوى اى الكلام بينهم فيهما قالوا لانفسهم ان هذين لابى عمرو ولغيره هذان وهو
موافق للغة من يأتى فى المثنى بالالف فى احواله الثلاث لسحران يريدان ان يخرجاكم من
ارضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى مؤنث امثل بمعنى اشرف اى باشرافكم بميلهم اليهما
لغلبتهما فاجمعوا كيدكم من السحر بهمزة وصل وفتح الميم من جمع اى لم وبهمزة قطع وكسر
الميم من اجمع احكم ثم ائتوا صفا حال اى مصطفين وقد افلح فاز اليوم من استعلى غلب
قالوا يموسى اختر اما ان تلقى عصاك اى اولا واما ان نكون اول من القى عصاه قال بل
القوا فالقوا فاذا حبالهم وعصيهم اصل عصو قلبت الواوان يائين وكسرت العين والصاد
يخيل اليه من سحرهم انها حيات تسعى على بطونها فاوجس احس فى نفسه خيفة موسى اى خاف
من جهة ان سحرهم من جنس معجزته ان يلتبس امره على الناس فلا يؤمنوا به قلنا له لا تخف انك انت الاعلى
عليهم بالغلبة والق ما فى يمينك وهى عصاه تلقف تبتلع ما صنعوا انما صنعوا كيد سحر اى جنسه
ولا يفلح الساحر حيث اتى بسحره فالقى موسى عصاه فتلقفت كل ما صنعوه فالقى السحرة سجدا خروا
ساجدين لله تعالى قالوا امنا برب هرون وموسى قال فرعون ءامنتم بتحقيق الهمزتين وابدال
الثانية الفا له قبل ان اذن انا لكم انه لكبيركم معلمكم الذى علمكم السحر فلاقطعن ايديكم
وارجلكم من خلاف حال بمعنى مختلفة اى الايدى اليمنى والارجل اليسرى ولاصلبنكم فى جذوع
النخل اى عليها ولتعلمن اينا يعنى نفسه ورب موسى اشد عذابا وابقى ادوم على مخالفته قالوا لن
نؤثرك نختارك على ما جاءنا من البينت الدالة على صدق موسى والذى فطرنا خلقنا قسم او
عطف على ما فاقض ما انت قاض اى اصنع ما قلته انما تقضى هذه الحيوة الدنيا النصب على
الاتساع اى فيها وتجزى عليه فى الاخرة انا امنا بربنا ليغفر لنا خطايانا من الاشراك وغيره وما اكرهتنا
عليه من السحر تعلما وعملا لمعارضة موسى والله خير منك ثوابا اذا اطيع وابقى منك عذابا اذا
عصى قال تعالى انه من يات ربه مجرما كافرا كفرعون فان له جهنم لا يموت فيها فيستريح و
لا يحيى حياة تنفعه ومن ياته مؤمنا قد عمل الصلحت الفرائض والنوافل فاولئك لهم

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله بضم الياء وكسر الحاء من الاسحات لاهل الكوفة وبفتحهما لغيرهم ١٢ ك ٢ قوله فتنازعوا امرهم بينهم اى تناظروا وتشاوروا فى امر موسى واخيه سرا واختلف فى ما اسروه فقيل هو قولهم ان هذين لساحران الخ وقيل هو قول بعضهم لبعض ماهذا ساحر فان غلبنا اتبعناه وان غلبناه بقينا على ما نحن عليه ١٢ صاوى ٣ قوله واسروا النجوى اى تشاوروا فى السر وقالوا ان كان ساحرا فسنغلبه وان كان من السماء فلا امر والنجوى يكون مصدرا واسما ثم نفقوا الكلام يعنى قالوا الخ ١٢ مدارك ٤ قوله ان هذين لساحران آه تفسير لاسروا النجوى كانهم تشاوروا فى تلفيقه حذرا ان يغلبا فيتبعهما الناس وهذان اسم ان على لغة بلحارث بن كعب فانهم جعلوا الالف للتثنية واعربوا المثنى تقديرا وقيل اسمها ضمير الشان المحذوف وهذان لساحران خبرها وقيل ان بمعنى نعم وما بعدها مبتدأ وخبر وفيهما ان اللام لا تدخل خبر المبتدأ وقيل اصله انه هذان لهما ساحران فحذف الضمير وفيه ان الموكد باللام لا يليق به الحذف وقرأ ابو عمرو ان هذين وهو ظاهر وابن كثير وحفص ان هذان على انها هى المخففة واللام هى الفارقة او النافية واللام بمعنى الا ١٢ بيضاوى ٥ قوله مؤنث امثل وانما انث باعتبار التعبير بالطريقة والا فباعتبار المعنى كان يقال اماثل ١٢ جمل ٦ قوله اى باشرافكم تفسير للطريقة فانها تطلق على وجوه الناس واشرافهم لانهم قدوة لغيرهم من ابى السعود وفى المختار وطريقة القوم اماثلهم وخيارهم وفى القاموس والطريقة بالهاء شريف القوم وامثلهم للواحد والجمع وتجمع على طرائق ١٢ ك ٧ قوله بهمزة وصل وفتح الميم لابى عمرو من جمع اى لم بفتح اللام وشد الميم ويضعفه قوله فجمع كيده وبهمزة قطع وكسر الميم للباقين من اجمع اى احكم اى عزموا عليه ١٢ ك ٨ قوله من جمع لم يقال لم الله شعثه اى جمعه فلم يترك شيئا منه متفرقا ولى بعض النسخ من جمع اى لم لعل وقع التغير من قلم الكاتبين ١٢ ٩ قوله صفا اصله مصدر وقد اشار الشارح الى تاويله بالمشتق بقوله اى مصطفين ١٢ جمل ١٠ قوله اختر اشارة الى قوله اما ان تلقى منصوب باضمار فعل تقديره اختر ١٢ ١١ قوله اما ان تلقى آه ان مع ما بعدها فى تاويل مصدر منصوب بفعل مضمر قدره الشارح بقوله اختر آه شيخنا وعبارة السمين قوله اما ان فيه اوجه احدها انه منصوب باضمار فعل تقديره اختر احد الامرين والثانى انه مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره الامر اما القاءك اول او القاءنا الثالث ان يكون خبر مبتدأ وخبره محذوف تقديره القاءك اول ويدل عليه اما ان يكون اول من القى ١٢ ج ملخصا ١٢ قوله قلبت آه فيه اشارة الى اربعة اعمال اى قلبت الواو الثانية منهما اولا ثم الاولى لاجتماعها ساكنة مع الياء وكسرت الصاد لتصح الياء وكسرت العين اتباعا للصاد ١٢ ١٣ قوله احس قال فى القاموس قوله تعالى فاوجس فى نفسه اى احس واضمر انتهى ١٢ ١٤ قوله خيفة اصله خوفة قلبت الواو ياء لكسرة ما قبله ١٢ ١٥ قوله اى خاف آه جواب عما يقال كيف استشعر الخوف وقد عرض الله تعالى عليه وقت المناجاة المعجزات الباهرة كالعصا واليد فجعل العصا حية ثم اعادها كما كانت عليه فكيف وقع الخوف فى قلبه ١٢ ج ملخصا ١٦ قوله كيد ساحر آه العامة على رفع كيد على انه خبر ان وما موصولة وصنعوا صلتها والعائد محذوف والتقدير ان الذى صنعوه كيد ساحر ويجوز ان يكون ما مصدرية فلا حاجة الى العائد والاعراب بحاله اى ان صنعهم كيد ساحر وقرأ مجاهد وحميد وزيد بن على كيد بالنصب على انه مفعول به وما مزيدة مهيئة ١٢ ج ١٧ قوله اى جنسه دفع بذلك ما يقال لم لم يقل ولا يفلح السحرة بصيغة الجمع وفيه اشارة الى ان الكلام موجه للعموم فكانه قال لا يفلح كل ساحر سواء كان من هؤلاء او من غيرهم ١٢ م ١٨ قوله اى جنسه بين به المراد حيث لم يقل ولا يفلح السحرة بصيغة الجمع قال الزمخشرى لان القصد فى هذا الكلام الى معنى الجنسية لا الى العدد فلو جمع تخيل ان المقصود هو العدد وانما افرد لان الجمع نوع واحد من السحر فكانه صدر من واحد ١٢ ١٩ قوله فالقى السحرة سجدا اى ايمانا بالله وكفرا بفرعون وهذا من غرائب قدرة الله حيث القى جبالهم وعصيهم للكفر والجحود ثم القوا رؤسهم بعد ساعة للشكر والسجود فما اعظم الفرق بين الالقائين قيل لم يرفعوا رؤسهم حتى رأوا الجنة والنار والثواب والعقاب ورأوا منازلهم فى الجنة ١٢ صاوى ٢٠ قوله حال بمعنى مختلفة اى لاقطعها مختلفات ومن ابتدائية كان القطع ابتدأ من مخالفة العضو قاله القاضى وفيه دليل على ان من الابتدائية يقع ظرفا مستقرا ١٢ ك ٢١ قوله اى عليها اشار بذلك الى ان فى الكلام استعارة تبعية حيث شبه الاستعلاء المطلق بالظرفية المطلقة فسرى التشبيه من الكليات للجزئيات فاستعيرت لفظة فى الموضوعة للظرفية الخاصة للمعنى على الموضوعة للاستعلاء الخاص بجامع التمكن فى كل ١٢ ص ٢٢ قوله اينا اشد عذابا وابقى آه مبتدأ وخبر وهذه الجملة سادة مسد المفعولين ان كانت العلم على بابها ومسد واحد ان كانت عرفانية ويجوز على جعلها عرفانية ان يكون اينا موصولة بمعنى الذى وبنيت لانها قد اضيفت وحذف صدر صلتها واشد خبر مبتدأ محذوف والجملة من ذلك المبتدأ وهذا الخبر صلة لاى واى وما فى حيزها فى محل نصب مفعول به ١٢ سمين ٢٣ قوله قالوا لن نؤثرك الخ اى قالوا ذلك غير مكترثين بوعيده لهم ١٢ ابو السعود ٢٤ قوله على ما جاءنا الخ انما نسب المجئ اليهم وان كانت البينات جاءت لهم ولغيرهم لانهم كانوا اعرف بالسحر من غيرهم وقد علموا ان ما جاءهم به موسى ليس من السحر فكانوا على جلية من العلم بالمعجز وغيره وغيرهم كالمقلد وايضا كانوا هم المنتفعون بها ١٢ كرخى ٢٥ قوله والذى فطرنا آه فيه وجهان احدهما ان الواو عاطفة وهو العطف على ما جاءنا اى لن نؤثرك على الذى جاءنا ولا على الذى فطرنا وانما اخروا ذكر البارى تعالى للترقى من الادنى الى الاعلى والثانى انها واو قسم والموصول مقسم به وجواب القسم محذوف اى وحق الذى فطرنا لا نؤثرك على الحق ولا يجوز ان يكون الجواب لن نؤثرك عند من يجوز تقديم الجواب لان القسم لا يجاب بلن الا فى شذوذ من الكلام ١٢ جمل ٢٥ قوله النصب اى نصب هذه المبدل منه الحياة الدنيا على الاتساع وهذا معنى قول غيره النصب بنزع الخافض كما اشار بقوله فيها ١٢ ٢٦ قوله من السحر حال من ما روى انهم قالوا لفرعون ارنا موسى نائما فعل فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا بسحر الساحر اذا نام بطل سحره فكرهوا معارضته خوف الفضيحة فاكرههم فرعون على الاتيان بالسحر وضرر فرعون جهله به ونفعهم علمهم بالسحر فكيف بعلم الشرع ١٢ مدارك ٢٧ قوله تعلما وعملا اى لان فرعون كان يخبره الكهنة بظهور مولود من بنى اسرائيل يكون زوال ملكه على يديه فلعلهم كانوا يعرفونه له بهاتين المعجزتين فاحب ان يهيا لمعارضته باكراه الناس على تعليم السحر واكرههم ايضا على الاتيان بهم من المدائن البعيدة ١٢ ص ٢٨ قوله انه لكبيركم اى فلا عبرة بما اظهر نحوه لانكم من اتباعه فتواطأتم معه ١٢ ابو السعود

الدَّرَجٰتُ الْعُلٰى ۝ جمع عليا مؤنث اعلى جَنّٰتُ عَدْنٍ اي اقامة بيان له تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ
فِيْهَا ۭ وَذٰلِكَ جَزٰۗؤُا مَنْ تَزَكّٰى ۝ تطهر من الذنوب وَلَقَدْ اَوْحَيْنَآ اِلٰى مُوْسٰٓى اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِيْ بهمزة
قطع من اسرى او همزة وصل وكسر النون من سرى لغتان اي سِر بهم ليلا من ارض مصر فَاضْرِبْ
اجعل لَهُمْ بالضرب بعصاك طَرِيْقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا اي يابسا فامتثل ما امر به وايبس الله الارض
فمروا فيها لَّا تَخٰفُ دَرَكًا اي ان يدركك فرعون وَّلَا تَخْشٰى ۝ غرقا فَاَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُوْدِهٖ وهو
معهم فَغَشِيَهُمْ مِّنَ الْيَمِّ اي البحر مَا غَشِيَهُمْ ۝ فاغرقهم وَاَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهٗ بدعائهم الى عبادته
وَمَا هَدٰى ۝ بل اوقعهم في الهلاك خلاف قوله وَمَآ اَهْدِيْكُمْ اِلَّا سَبِيْلَ الرَّشَادِ يٰبَنِيْٓ اِسْرَاۗءِيْلَ قَدْ
اَنْجَيْنٰكُمْ مِّنْ عَدُوِّكُمْ فرعون باغراقه وَوٰعَدْنٰكُمْ جَانِبَ الطُّوْرِ الْاَيْمَنَ فنؤتي موسى التوراة
للعمل بها وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوٰى ۝ هما الترنجبين والطير السماني بتخفيف الميم والقصر و
المنادى من وجد من اليهود زمن النبي محمد صلى الله عليه وسلم وخوطبوا بما انعم به على اجدادهم زمن النبي
موسى توطية لقوله تعالى لهم كُلُوْا مِنْ طَيِّبٰتِ مَا رَزَقْنٰكُمْ اي المنعم به عليكم وَلَا تَطْغَوْا فِيْهِ
بان تكفروا المنعم به فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِيْ ۚ بكسر الحاء اي يجب وبضمها اي ينزل وَمَنْ يَّحْلِلْ عَلَيْهِ
غَضَبِيْ بكسر اللام وضمها فَقَدْ هَوٰى ۝ سقط في النار وَاِنِّيْ لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ من الشرك وَاٰمَنَ
وحد الله وَعَمِلَ صَالِحًا يصدق بالفرض والنفل ثُمَّ اهْتَدٰى ۝ باستمراره على ما ذكر الى موته وَ
مَآ اَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ لمجيء ميعاد اخذ التوراة يٰمُوْسٰى ۝ قَالَ هُمْ اُولَاۗءِ اي بالقرب مني
ياتون عَلٰٓي اَثَرِيْ وَعَجِلْتُ اِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضٰى ۝ عني اي زيادة على رضاك وقبل الجواب اتى
بالاعتذار بحسب ظنه وتخلف المظنون كما قَالَ تعالى فَاِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْۢ بَعْدِكَ
اي بعد فراقك لهم وَاَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ۝ فعبدوا العجل فَرَجَعَ مُوْسٰٓى اِلٰى قَوْمِهٖ غَضْبَانَ
من جهتهم اَسِفًا ۝ شديد الحزن قَالَ يٰقَوْمِ اَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْدًا حَسَنًا ۥ اي صدقا انه
يعطيكم التوراة اَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ مدة مفارقتي اياكم اَمْ اَرَدْتُّمْ اَنْ يَّحِلَّ يجب عَلَيْكُمْ
غَضَبٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ بعبادتكم العجل فَاَخْلَفْتُمْ مَّوْعِدِيْ ۝ وتركتم المجيء بعدي قَالُوْا مَآ
اَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلْكِنَا مثلث الميم اي بقدرتنا او بامرنا وَلٰكِنَّا حُمِّلْنَآ بفتح الحاء
مخففا وبضمها وكسر الميم مشددا اَوْزَارًا اثقالا مِّنْ زِيْنَةِ الْقَوْمِ اي حلي قوم فرعون

له معناها القدرة والاختيار ١٢

له قوله تطهر من الذنوب اى بعدم فعلها او بالتوبة النصوح منها ١٢ صاوى ٢له قوله ولقد اوحينا اه اى بعد سنين اقاماها بينهم يدعوهم بآيات الله فلم يزدادوا الا عتوا آه جلال من صورة الشعراء وعبارة ابى السعود ولقد اوحينا الى موسى الخ حكاية اجمالية لما انتهى اليه امر فرعون وقومه وقد طوى بينها ذكر ما جرى عليهم من الآيات المفصلات الظاهرة على يد موسى بعد ما غلب السحرة فى نحو عشرين سنة حسبما فصل فى سورة الاعراف ١٢ ج ٣له قوله ان اسر بعبادى الخ قال ابن عباس لما امر الله موسى ان يقطع بقومه البحر وكان يوسف عهد اليهم عند موته ان يخرجوا بعظامه معهم من مصر فلم يعرفوا مكانها حتى دلتهم عليها عجوز فاخذوها وقال لها موسى اطلبى منى ما شئت فقالت اكون معك فى الجنة فلما خرجوا اتبعهم فرعون فلما وصل البحر وكان على حصان اقبل جبريل على فرس انثى فى ثلاثة وثلثين من الملائكة فسار جبريل بين يدى فرعون فابصر الحصان الفرس فاقتحم بفرعون على اثرها فصاحت الملائكة بالناس اى القبط الحقوا حتى اذا لحق آخرهم وكاد اولهم ان يخرجوا التقى البحر عليهم فغرقوا فرجع بنو اسرائيل حتى ينظروا اليهم وقالوا يا موسى ادع الله ان يخرجهم لنا حتى ننظر اليهم ففعل فلفظهم البحر الى الساحل فاصابوا من سلاحهم شيئا كثيرا ١٢ جمل ٤له قوله بهمزة قطع اى وبسكون النون يعنى أَنْ أَسْرِ وقرأ نافع وابن كثير بكسر النون وهمزة وصل بعدها اى ان اسر ١٢ ٥له قوله لغتان بمعنى واسرى لازم كسرى يحتاج فى التعدية الى الباء ١٢ ك ٦له قوله فاضرب لهم طريقا آه طريقا مفعول به كما اشار اليه الشارح وفى السمين طريقا مفعول به على سبيل المجاز وهو ان الطريق مسبب عن ضرب البحر اذ المعنى اضرب البحر لينفلق لهم فيصير طريقا فبهذا صح نسبة الضرب الى الطريق وقيل اضرب بمعنى اجعل لهم طريقا واشرعه آه والمراد بالطريق جنسه فان الطرق كانت ثنتى عشرة بعدد اسباط بنى اسرائيل ١٢ ج ٧له قوله يابسا اشار الى ان يبس مصدر قام مقام الاسم كما فى الزاهدى ١٢ ٨له قوله فاتبعهم فرعون اى بعد ما ارسل حاشرين يجمعون له الجيش فجمعوا جيوشا كثيرة حتى كانت مقدمة جيشه سبعمائة الف فضلا عن الجناحين والقلب والساقة ١٢ص ٩له قوله وهو معهم يشير الى ان الجار ليس صلة لاتبعهم بل هو فى موضع الحال والمفعول الثانى لاتبع محذوف والمعنى الحقهم فرعون نفسه مع جنوده ك وفى البيضاوى والمعنى فاتبعهم فرعون نفسه ومعه جنوده فحذف المفعول الثانى وقيل الباء مزيدة والمعنى واتبعهم جنوده وذادهم خلفهم ١٢ ١٠له قوله وهو معهم على كثرتهم وعلوهم وقوتهم وعزتهم فكانوا كالتابع ١٢ خطيب ١١له قوله فغشيهم اى سترهم وعلاهم ما غشيهم اى الموج الهائل الذى لا يعلم كنهه الا الله رح فى الخطيب وذكر ابن عباس ان جبريل ع قال يا محمد لو رأيتنى وانا ادس فى فى فرعون الماء والطين مخافة ان يتوب فهذا معنى قوله تعالى فغشيهم من اليم ما غشيهم ١٢ ١٢له قوله ما غشيهم الخ هو من جوامع الكلم التى تستقل مع قلتها بالمعانى الكثيرة اى غشيهم ما لا يعلم كنهه الا الله عز وجل ١٢ مدارك ١٣له قوله فنؤتى موسى التوراة جواب عن سوال وهو ان المواعدة انما كانت لموسى عليه الصلوة والسلام لا لهم فكيف اضيف اليهم والجواب انه لما كانت المواعدة لانزال الكتاب بسببهم او فيه صلاح دينهم ودنياهم اضيف اليهم بهذه الملابسة فهو من المجاز العقلى وايضا فان الله امر ان ياتى منهم سبعون مع موسى الى الطور لاخذ التوراة فكانت المواعدة لهم بهذا الاعتبار جمل والى هذين الجوابين اشار فى البيضاوى ايضا ١٢ ١٤له قوله ونزلنا عليكم المن اى فى التيه والمن هو شئ حلو ابيض مثل الثلج كان ينزل من الفجر الى طلوع الشمس لكل انسان صاع ويبعث الريح الجنوب عليهم السمانى فيذبح الرجل منهم ما يكفيه وشربهم من العيون التى تخرج من الحجر ١٢ جمل ١٥له قوله بكسر الحاء اى للاكثر اى يجب من حل الدين اذا وجب وبضمها للباقى اى ينزل من حل يحل اذا نزل ١٢ ك ١٦له قوله باستمراره على ما ذكر الى موته اى بان يدوم على التوبة والايمان والاعمال الصالحة وهو جواب عما يقال ما فائدة ذكر الابتداء آخرا مع انه داخل فى عموم قوله وآمن فافاد المفسر ان النجاة التامة والمغفرة الشاملة لمن حصلت منه التوبة والايمان والاعمال الصالحة ثم استمر عليها الى ان لقى مولاه ١٢ صاوى ١٧له قوله وما اعجلك عن قومك آه فى الخطيب ولما امر الله تعالى موسى بحضور الميقات مع قوم مخصوصين وهم السبعون الذين اختارهم الله تعالى من جملة بنى اسرائيل ليذهبوا معه الى الطور لاجل ان ياخذوا التوراة فسار بهم موسى ثم عجل من بينهم شوقا الى ربه وخلفهم وراءه وامرهم ان تبعوه الى الجبل فقال تعالى له وما اعجلك الخ ١٢ ج ١٨له قوله بحسب ظنه اى ظنه ان اهل الحق تبعوه وجاءوا على اثره وقوله وتخلف المظنون وهو انهم لم يخرجوا ولم يتبعوه فقوله هم اولاء على اثرى اى بحسب ظنه وفى الواقع ليس كذلك وقوله لما قال علة لقوله وتخلف المظنون وما مصدرية اى ودليل تخلف المظنون من الجمل ١٢ ١٩له قوله فانا قد فتنا قومك الظاهر من صنيع المفسر ان المراد من قومك اللاحق هم الذين عنى بما قبله كما يستفاد من اصل ان المعرفة اذا اعيدت كانت عين الاولى وانهم تخلفوا كلهم وشغلهم الفتنة من المجئ الى الطور ولكن الثابت عند غيره ان المعنى بالاول هم النقباء والمراد بالثانى هم المتخلفون وقوله فانا قد فتنا قومك استيناف كلام وقصة اخرى فلذا اعاد قال والفاء للتعقيب اى اقول لك عقب ما ذكرنا انا قد فتنا قومك وقيل انها تعليل اى لا ينبغى البعد من قومك اى النقباء السبعين فان القوم الذين خلفتهم مع اخيك اضلهم السامرى فكيف تامن على هؤلاء ١٢ ٢٠له قوله واضلهم السامرى اسمه موسى بن ظفر منسوب الى سامرة قبيلة من بنى اسرائيل كان منافقا قد رباه جبرئيل لان فرعون لما شرع فى ذبح الولد وضعته امه فى حفرة فتعهد جبريل وكان يغذيه من اصابعه الثلاثة فيخرج له من احدها لبن ومن الاخرى سمن ومن الاخرى عسل ١٢ ص ٢١له قوله فرجع موسى اى بعد ان تم الاربعين واخذ التوراة روى انه لما رجع موسى سمع الصياح والضجيج وكانوا يرقصون حول العجل فقال للسبعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة ١٢ صاوى ٢٢له قوله وعدا حسنا الخ وعدهم الله ان يعطيهم التوراة التى فيها هدى ونور وكانت الف سورة كل سورة الف آية يحمل اسفارها سبعون جملا ولا وعد احسن من ذلك ١٢ مدارك ٢٣له قوله ام اردتم الخ المعنى ان كان الحامل لكم على عبادة العجل والمخالفة طول العهد فانه لم يطل وان كان الحامل لكم على ذلك غضب الله عليكم فلا يليق من العاقل التعرض لغضب الله ١٢ صاوى ٢٤له قوله فاخلفتم الخ لانه وعدهم ان يتبعوه على اثره للميقات فخالفوا واشتغلوا بعبادة العجل ١٢ صاوى ٢٥له قوله مثلث الميم توضيحه ان فى ميم ملكنا ثلث قراءة قرأ حمزة والكسائى بضم الميم ونافع وعاصم بفتح الميم وابو عمرو وابن عامر وابن كثير بالكسر اما الكسر والفتح فيهما واحد وهما لغتان مثل رطل ورطل واما الضم فهو السلطان كذا فى الكبير ١٢

استعارها منهم بنو اسرائيل بعلة عرس فبقيت عندهم فَقَذَفْنٰهَا طرحناها في النار بامر
السامري فَكَذٰلِكَ كما القينا اَلْقَى السَّامِرِيُّ ○ ما معه من حليهم ومن التراب الذي اخذه
من اثر حافر فرس جبرئيل على الوجه الآتي فَاَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا صاغه لهم من الحلي جَسَدًا لحمًا
ودمًا لَّهٗ خُوَارٌ اي صوت يسمع اي انقلب كذلك بسبب التراب الذي اثره الحيوة فيما يوضع
فيه ووضعه بعد صوغه في فمه فَقَالُوْا اي السامري واتباعه هٰذَآ اِلٰهُكُمْ وَاِلٰهُ مُوْسٰى
فَنَسِيَ ○ موسى ربه هنا وذهب يطلبه قال تعالى اَفَلَا يَرَوْنَ اَنْ مخففة من الثقيلة واسمها
محذوف اي انه اَلَّا يَرْجِعُ العجل اِلَيْهِمْ قَوْلًا اي لا يرد لهم جوابًا وَّلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا اي دفعه وَّ
لَا نَفْعًا ○ اي جلبه اي فكيف يتخذ الهًا وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هٰرُوْنُ مِنْ قَبْلُ اي قبل ان يرجع
موسى يٰقَوْمِ اِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهٖ ۚ وَاِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمٰنُ فَاتَّبِعُوْنِيْ في عبادته وَاَطِيْعُوْٓا اَمْرِيْ ○
فيها قَالُوْا لَنْ نَّبْرَحَ نزال عَلَيْهِ عٰكِفِيْنَ على عبادته مقيمين حَتّٰى يَرْجِعَ اِلَيْنَا مُوْسٰى ○ قَالَ
موسى بعد رجوعه يٰهٰرُوْنُ مَا مَنَعَكَ اِذْ رَاَيْتَهُمْ ضَلُّوْٓا بعبادته اَلَّا تَتَّبِعَنِ ؕ لا زائدة اَفَعَصَيْتَ
اَمْرِيْ ○ باقامتك بين من يعبد غير الله قَالَ هٰرُوْنُ يَبْنَؤُمَّ بكسر الميم وفتحها اراد امي و
ذكرها اعطف لقلبه لَا تَاْخُذْ بِلِحْيَتِيْ وكان اخذها بشماله وَلَا بِرَاْسِيْ ۚ وكان اخذ شعره
بيمينه غضبًا اِنِّيْ خَشِيْتُ لو اتبعتك ولا بد ان يتبعني جمع ممن لم يعبد العجل اَنْ
تَقُوْلَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ وتغضب علي وَلَمْ تَرْقُبْ تنتظر قَوْلِيْ ○ فيما رأيته في ذلك
قَالَ فَمَا خَطْبُكَ شانك الداعي الى ما صنعت يٰسَامِرِيُّ ○ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوْا بِهٖ
بالياء والتاء اي علمت ما لم يعلموه فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ تراب اَثَرِ حافر فرس الرَّسُوْلِ
جبرئيل فَنَبَذْتُهَا القيتها في صورة العجل المصاغ وَكَذٰلِكَ سَوَّلَتْ زينت لِيْ نَفْسِيْ ○ و
القى فيها ان اخذ قبضة من تراب ما ذكر والقيها على ما لا روح له يصير له روح ورأيت
قومك طلبوا منك ان تجعل لهم الهًا فحدثتني نفسي ان يكون ذلك العجل الٰههم
قَالَ له موسى فَاذْهَبْ من بيننا فَاِنَّ لَكَ فِي الْحَيٰوةِ اي مدة حياتك اَنْ تَقُوْلَ لمن رأيته
لَا مِسَاسَ ۪ اي لا تقربني فكان يهيم في البرية واذا مس احدًا او مسه احد حُمّا جميعًا
وَاِنَّ لَكَ مَوْعِدًا للعذاب لَّنْ تُخْلَفَهٗ ۚ بكسر اللام اي لن تغيب وبفتحها اي بل تبعث

---

١ قوله بعلة عرس آه وقيل استعاروا للعيد كان لهم ثم لم يردوا عند الخروج مخافة ان يعلموا به وقيل هي ما القاه البحر على الساحل بعد اغراقهم فاخذوه ولعلهم سموا اوزارا لانها آثام فان الغنائم لم تكن تحل بعد ولانهم كانوا مستامنين وليس للمستامن ان ياخذ مال الحربي ١٢ بيضاوي ٢ قوله فقذفناها اي في نار السامري التي اوقدها في الحفرة وامرنا ان نطرح فيها الحلي ١٢ مدارك ٣ قوله بامر السامري اي فقال لهم انما تاخر عنكم موسى لما معكم من الاوزار فالرأي ان تحفروا لها حفيرة وتوقدوا فيها نارا وتقذفوها فيها لتخلصوا من ذنبها ١٢ جمل وصاوي ٤ قوله فاخرج لهم عجلا هذا من كلامه تعالى حكاية عن فتنة السامري فهو معطوف على قوله واضلهم السامري ١٢ صاوي ٥ قوله جسدا آه حال من العجل اي فاخرج لهم صورة عجل حال كونها جسدا اي صائرة جسدا وفي المصباح الجسد جمعه اجساد وقال في البارع لا يقال الجسد الا للحيوان العاقل وهو الانسان والملائكة والجن ولا يقال لغيره جسد الا للزعفران والدم ايضا اذا يبس وقوله تعالى فاخرج لهم عجلا جسدا اي ذا جثة على التشبيه بالعاقل ١٢ ج ملخصا
٦ قوله واتباعه اي الذين ضلوا في بادي الرأي فصاروا يساعدونه على من توقف من بني اسرائيل ١٢ جمل ٧ قوله فنسي اي فنسي موسى ربه هنا وذهب ليطلبه عند الطور او هو ابتداء كلام من الله تعالى اي نسي السامري ربه وترك ما كان عليه من الايمان الظاهر او نسي السامري الاستدلال على ان العجل لا يكون الها بدليل قوله افلا الخ ١٢ مدارك ٨ قوله مخففة آه اي فيرجع بالرفع في قراءة العامة ويدل على ذلك وقوع اصلها وهي المشددة في قوله الم يروا انه لا يكلمهم قال القاضي وقرئ يرجع بالنصب وفيه ضعف لان ان الناصبة لا تقع بعد افعال اليقين والروية على الاول عليه وعلى الثاني بصرية ١٢ ج ٩ قوله انما فتنتم به اي ابتليتم به وان ربكم الرحمن خص هذا الموضع باسم الرحمن تنبيها على انهم متى تابوا قبل الله تعالى توبتهم لانه هو الرحمن ومن رحمته ان خلصهم من آفات فرعون ١٢ كرخي ١٠ قوله الرحمن الخ انما ذكر هذا الاسم تنبيها على انهم متى تابوا قبل الله توبتهم لانه هو الرحمن ١٢ صاوي ١١ قوله الا تتبعني بالياء في الوصل والوقف مكي ووافقه ابو عمرو ونافع في الوصل وغيرهم بلا ياء اي ما دعاك ان لا تتبعني لوجود التعلق بين الصارف عن فعل الشيء وبين الداعي الى تركه وقيل لا مزيدة والمعنى اي شيء منعك ان تتبعني حين لم يقبلوا قولك وتلحق بي وتخبرني او ما منعك ان تتبعني في الغضب لله وهلا قاتلت من كفر بمن آمن ومالك لم تباشر الامر كما كنت اباشره انا لو كنت شاهدا ١٢ مدارك ١٢ قوله اي لا تتبعن اي ما منعك ان لا تلحقني لا زائدة كما في قوله ما منعك ان لا تسجد ١٢ ك ١٣ قوله افعصيت امري اي الذي امرتك به من القيام بمصالحهم ثم اخذ بشعر راسه بيمينه ولحيته بشماله غضبا وانكارا عليه لان الغيرة في الله ملكته ١٢ مدارك ١٤ قوله اراد امي اي على كل من القراءتين لكن على الاولى حذف الياء اكتفاء عنها بالكسرة وعلى الثانية حذفت الالف المنقلبة عن الياء اكتفاء عنها بالفتحة ١٢ جمل ١٥ قوله وذكرها اعطف اي ادخل في العطف والرقة اي فليس ذكرها لكونه اخاه من امه فقط كما قيل فان الحق انه كان شقيقه ١٢ ج وكذلك في البيضاوي خص الام استعطافا وترقيقا وقيل لانه كان اخاه من الام والجمهور على انهما كانا من اب وام ١٢ ١٦ قوله ان تقول فرقت بيان لترتيب التفرقة على اتباعه ١٢ ك ١٧ قوله بصرت بما لم يبصروا به آه وقرأ حمزة والكسائي بالتاء على الخطاب اي علمت ما لم تعلموه وفطنت لما لم تفطنوا له وهو ان الرسول الذي جاءك روحاني محض لا يمس اثره شيئا الا احياه او رأيت ما لم تروه وهو ان جبريل جاءك على فرس الحيوة قيل انما عرفه لان امه القته حين ولدته خوفا من فرعون وكان جبريل يغذوه حتى استقل ١٢ بيضاوي ١٨ قوله اي علمت ما لم يعلموه وقد كان رأى ان جبريل جاء راكب فرس وكان كل ما وضع الفرس يديه او رجليه على الطريق اليابس يخرج من تحته النبات في الحال فعرف ان له شانا فاخذ من موطئه حفنة وفي الكبير رآه يوم فلق البحر حين تقدم خيل فرعون راكبا على رمكة ودخل البحر ١٢ ١٩ قوله قبضة القبضة بالفتح المرة من القبض فاطلق على المقبوض كضرب الامير ١٢ بيضاوي وجمل ٢٠ قوله من اثر الرسول اي وعرفه لسابق الالفة فلما جاء جبريل ليطلب موسى الى الميقات لاخذ التوراة كان راكبا على فرس كلما وضعت حافرها على شيء اخضر فعرف السامري ان للتراب الذي تضع الفرس حافرها عليه شانا ١٢ صاوي ٢١ قوله الرسول الخ فان قلت كيف عرف السامري الرسول الذي هو جبريل قلت سبب معرفته له انه اي جبريل ربى السامري وهو صغير اي كان يتعهده وكان يلقمه اصابعه الثلاثة فيخرج له من واحدة منها اللبن ومن اخرى السمن ومن اخرى العسل فلما جاء جبريل ليطلب موسى الى الميقات اي حضور جبل الطور لياخذ التوراة وكان راكبا على فرس كلما وضعت حافرها على شيء اخضر فلما رآه السامري عرفه لسابق الالفة وعرف ان للتراب الذي تضع الفرس حافرها عليه شانا وسبب تربيته له ان امه ولدته في السنة التي كان يقتل فرعون الولدان فوضعته في كهف خوفا عليه من القتل فبعث الله اليه جبريل ليتعهده ١٢ جمل ٢٢ قوله في صورة العجل اي في فمه وقوله المصاغ صوابه المصوغ كما في بعض النسخ ولانه من باب قال كما في المختار قوله والقى فيها اي في النفس وهو عطف تفسير وحاصل جوابه ان ما فعله انما صدر عنه بمحض اتباع هوى النفس الامارة بالسوء واغوائها لا بشيء اخر من البرهان العقلي والالهام الالهي ١٢ ابو السعود ٢٣ قوله زينت لي نفسي اي احسنت لي وهو اعتراف بالخطاء واعتذار منه ١٢ كمالين ٢٤ قوله فان لك في الحياة آه الجار والمجرور خبرها مقدم وان تقول اسمها موخر اي فان قولك المذكور ثابت لك في مدة حياتك لا ينفك عنك فكان يصيح باعلى صوته لا مساس وحرم موسى عليهم مكالمته ومواجهته ومبايعته وغيرها مما يعتاد جريانه فيما بين ويقال ان قومه باقية فيهم تلك الحالة الى اليوم آه ابو السعود
وقوله لا مساس هو مصدر ماس كقتال من قاتل فهو يقتضي المشاركة وهو مبني مع لا الجنسية والمراد به النهي اي لا تمسني ولا امسك فكان يهيم في البرية مع السباع والوحوش وهذه الآية اصل في نفي اهل البدع والمعاصي وهجرانهم وان لا يخالطوا آه كرخي ١٢ ج ٢٥ قوله حما جميعا بضم الحاء وتشديد الميم اي صارا محمومين وقيل المراد ان موسى امرهم ان لا يواكلوه ولا يخالطوه ١٢ ك ٢٦ قوله بكسر اللام لابي عمرو وابن كثير اي لن تغيب عنه اي عن الوعد وسياتيه لا محالة وبفتحها للباقين اي لن يخلفنا الله تعالى اي بل تبعث اليه لا محالة ١٢ كمالين ٢٧ قوله فكان يهيم في البرية اي مع السباع والوحوش يقال ان موسى هم بقتله فقال الله له لا تقتله فانه سخي ١٢ صاوي

اليه وَانْظُرْ اِلٰى اِلٰهِكَ الَّذِىْ ظَلْتَ اصله ظللت بلامين اولىهما مكسورة وحذفت تخفيفا
اى دُمت عَلَيْهِ عَاكِفًا ای مقيما تعبده لَنُحَرِّقَنَّهٗ بالنار ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهٗ فِى الْيَمِّ نَسْفًا ۝ لنذرينه
فى هواء البحر وفعل موسى بعد ذبحه ماذكره اِنَّمَآ اِلٰهُكُمُ اللّٰهُ الَّذِىْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ؕ وَسِعَ كُلَّ شَىْءٍ
عِلْمًا ۝ تمييز محول من الفاعل اى وسع علمه كل شئ كَذٰلِكَ اى كما قصصنا عليك هٰذه
القصة نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ اَنْۢبَآءِ اخبار مَا قَدْ سَبَقَ ۚ من الامم وَقَدْ اٰتَيْنٰكَ اعطيناك مِنْ لَّدُنَّا
مِنْ عند نا ذِكْرًا ۝ قرانا مَنْ اَعْرَضَ عَنْهُ فلم يؤمن به فَاِنَّهٗ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وِزْرًا ۝ حملا
ثقيلا من الاثم خٰلِدِيْنَ فِيْهِ ؕ اى فى عذاب الوزر وَسَآءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ حِمْلًا ۝ تمييز
مفسر للضمير فى ساء والمخصوص بالذم محذوف تقديره وزرهم واللام للبيان ويبدل
من يوم القيمة يَّوْمَ يُنْفَخُ فِى الصُّوْرِ القرن النفخة الثانية وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِيْنَ الكفرين يَوْمَئِذٍ
زُرْقًا ۝ عيونهم مع سواد وجوههم يَّتَخَافَتُوْنَ بَيْنَهُمْ يتسارون اِنْ مَّا لَبِثْتُمْ فى الدنيا اِلَّا
عَشْرًا ۝ من الليالى بايامها نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَقُوْلُوْنَ فيه ذٰلك اى ليس كما قالوا اِذْ يَقُوْلُ
اَمْثَلُهُمْ اعدلهم طَرِيْقَةً فيه اِنْ لَّبِثْتُمْ اِلَّا يَوْمًا ۝ يستقلون لبثهم فى الدنيا جدا لما يعاينونه ع ٥ ١٥ ١٤
فى الاخرة من اهوالها وَيَسْئَلُوْنَكَ عَنِ الْجِبَالِ كيف تكون يوم القيمة فَقُلْ لهم يَنْسِفُهَا
رَبِّىْ نَسْفًا ۝ بان يفتتها كالرمل السائل ثم يطيرها بالرياح فَيَذَرُهَا قَاعًا منبسطا صَفْصَفًا ۝
مستويا لَّا تَرٰى فِيْهَا عِوَجًا انخفاضا وَّلَآ اَمْتًا ۝ ارتفاعا يَوْمَئِذٍ اى يوم اذ نسفت الجبال
يَّتَّبِعُوْنَ اى الناس بعد القيام من القبور الدَّاعِىَ الى المحشر بصوته وهو اسرافيل يقول
هلموا الى عرض الرحمن لَا عِوَجَ لَهٗ ۚ اى لاتباعهم اى لايقدرون ان لايتبعوا وَخَشَعَتِ
سكنت الْاَصْوَاتُ لِلرَّحْمٰنِ فَلَا تَسْمَعُ اِلَّا هَمْسًا ۝ صوت وطى الاقدام فى نقلها الى المحشر
كصوت اخفاف الابل فى مشيتها يَوْمَئِذٍ لَّا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ احدا اِلَّا مَنْ اَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ
ان يشفع له وَرَضِىَ لَهٗ قَوْلًا بان يقول لا اله الا الله يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ من امور
الاخرة وَمَا خَلْفَهُمْ من امور الدنيا وَلَا يُحِيْطُوْنَ بِهٖ عِلْمًا ۝ لايعلمون ذلك وَعَنَتِ
الْوُجُوْهُ خضعت لِلْحَىِّ الْقَيُّوْمِ ؕ اى الله وَقَدْ خَابَ خسر مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۝ شركا وَمَنْ
يَّعْمَلْ مِنَ الصّٰلِحٰتِ الطاعات وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخٰفُ ظُلْمًا بزيادة فى سياٰته وَّلَا

ا قوله ثم لننسفنه الخ بالفارسية بازبباد دهيم گو ساله رابدريا يعنى پراگنده كردن كما فى الزاهدى وقوله لنذرينهم قال فى القاموس ذرت الريح الشئ ذروا واذراه وذرته اطارته واذهبته ١٢ ك قوله لننسفنه فى اليم آه اى بحيث لايبقى منه عين ولا اثر آه ابو السعود والمقصود من ذلك زيادة عقوبته واظهار عبادة المفتتنين به لمن له ادنى نظر آه بيضاوى والنسف التفرقة والتذرية وقلع الشئ من اصله يقال نسفه بكسر السين وضمها فى المضارع آه سمين ١٢ ج

٢ قوله بعد ذبحه الخ اى ولما ذبحه سال منه الدم ١٢ صاوى ٣ قوله كذلك نقص عليك جملة مستانفة ذكرت تسلية له صلى الله عليه وسلم وتكثير المعجزاته وزيادة فى علم امته ليعرفوا احباب الله فيحبوهم واعداء الله فيبغضوهم ليزدادوا رفعة وشانا حيث اطلعوا على سير الاوائل ١٢ ص ٤ قوله القصة ال للجنس لان المتقدم ثلث قصص قصة موسى مع فرعون ومع بنى اسرائيل ومع السامرى ١٢ صاوى ٥ قوله قرانا اى فهو ذكر عظيم وقرآن كريم فيه النجاة لمن اقبل عليه وهو مشتمل على الاقاصيص والاخبار الحقيقة بالتفكر والاعتبار ١٢ مدارك ٦ قوله اى فى عذاب الوزر ليشير الى تقدير المضاف ويمكن ان يرجع الى الوزر فان الاسم سبب الثقل بمعنى العقوبة بطريق الاستخدام ١٢ ك ٧ قوله للبيان كما فى هيت لك متعلق بالقول المقدر اى يقال لهم هذا الكلام فى حقهم ١٢ ك ٨ قوله النفخة الثانية آه اى لقوله بعد ذلك ونحشر المجرمين الخ فالنفخ فى الصور كالسبب لحشرهم فهو كقوله يوم ينفخ فى الصور فتاتون افواجا ١٢ ج ٩ قوله زرقا عيونهم آه وصفوا بذلك لان الزرقة اسوء الوان العين وابغضها الى العرب لان الروم كانوا اعدى اعدائهم وهم زرق ولذلك قالوا فى صفة العدو اسود الكبد اصهب السبال ازرق العين ١٢ بيضاوى ١٠ قوله من الليالى اشار به الى انه لم يقل عشرة بالتاء ذهابا الى الليالى لان الشهور غررها بالليالى فتكون الايام داخلة تبعا كما قال فى الكشاف ١٢ ١١ قوله امثلهم بالفارسية تمام ترين ايشان ازروى عقل وفى الزاهدى يعنى يقول امثل المجرمين طريقة اى افضلهم حالا عند انفسهم وعند اصحابه فى العلم والحفظ والحدة فى الفهم مالبثتم عشرا اى لبثتم يوما ١٢ ١٢ قوله اعدلهم اى اعدلهم رايا او عملا فى الدنيا ونسبة هذا القول الى امثلهم استرجاع منه تعالى له لا لكونه اقرب الى الصدق بل لكونه ادل على شدة الهول ١٢ ابو السعود ١٣ قوله ويسئلونك عن الجبال قال الضحاك نزلت فى مشركى مكة قالوا يا محمد كيف تكون الجبال يوم القيامة وكان سوالهم على سبيل الاستهزاء كبير وفى ابى السعود وقد سال رجل من ثقيف فنزلت هذه الآية ١٢ ١٤ قوله ينسفها اى يكسرها فيجعلها كالرمل قال الراغب نسفت الريح الشئ اذا اقلته ونسفته واصل معناه يطرحه طرح النسافة وهى ماثور من غبار الارض فما ذكره المصنف كتفسيره معناه الحقيقى وجعله كالرمل داخل فى معناه ١٢ ك ١٥ قوله فيذرها اى فيذر مواضعها فى الخطيب وفى ضمير فيذرها قولان احدهما انه ضمير الارض اضمرت للدلالة عليها كقوله تعالى ما ترك على ظهرها من دابة والثانى ضمير الجبال وذلك على حذف المضاف اى فيذر مراكزها ومقارها ويذر بمعنى يترك والقاع هو المكان المستوى وهو قيل الارض التى لابناء فيها ولانبات وفى الزاهدى معنى القاع والصفصف كلاهما متقاربان وهى الارض المستوية التى لاارتفاع فيها ولا انخفاض وفى القاموس القاع ارض سهلة مطمئنة قد انفرجت عنها الجبال والآكام ١٢ ١٦ قوله وهو اسرافيل يقول الخ اى يدعوا الناس عند النفخة الثانية قائما على صخرة بيت المقدس ويقول ايتها العظام البالية والاوصال المتفرقة واللحوم المتمزقة قوموا الى عرض الرحمن فيقبلون من كل اوب الى صوته اى من كل جانب الى جهته كذا فى روح البيان ١٢ ١٦ قوله وهو اسرافيل آه وذلك انه يضع الصور على فيه ويقف على صخرة بيت المقدس ويقول ايتها العظام البالية والجلود المتمزقة واللحوم المتفرقة هلموا الى عرض الرحمن آه خازن والراجح ان الداعى جبريل والنافخ اسرافيل ١٢ ج ١٧ قوله الى عرض الرحمن اى الى حيث تعرضون عليه ارض الشام فيقبلون من كل اوب الى صوته ١٢ ك ١٨ قوله لاعوج له اى للداعى كما فى الخطيب اى لايعوج له مدعو ولايعدل عنه جنادى وفى الجمل والضمير فى له فيه اوجه اظهرها انه يعود الى الداعى اى لاعوج لدعائه بل يسمع جميعهم فلايميل الى ناس دون ناس وقيل هو عائد الى ذلك المصدر المحذوف اى لاعوج لذلك الاتباع الثالث ان فى الكلام قلبا تقديره لاعوج لهم عنه ١٢ ١٩ قوله اى لاتباعهم يعنى ان الضمير فى له للمصدر فى يتبعون والمعنى انهم لايقدرون ان يعوجوا او يميلوا عن اتباع الداعى ١٢ ك ٢٠ قوله كصوت اخفاف الابل يعنى انه لاتسمع الا اصوات الاقدام وان اصوات النطق ساكتة ١٢ ك ٢١ قوله احدا يعنى انه ان الاستثناء من اعم المفاعيل وكلمة من منصوب على المفعولية والمراد به المشفوع والمعنى لاتنفع الشفاعة احدا الا من اذن ان يشفع له ١٢ ك ٢٢ قوله الا من اذن له آه فيه اوجه احدها انه منصوب على المفعول به والناصب انتفع ومن حينئذ واقعة على المشفوع له والثانى انه فى محل رفع بدل من الشفاعة ولابد من حذف مضاف تقديره الاشفاعة من اذن له والثالث انه منصوب على الاستثناء من الشفاعة بتقدير المضاف المحذوف وهو استثناء متصل على هذا ويجوز ان يكون استثناء منقطعا اذا لم تقدر شيئا وحينئذ يجوز ان يكون منصوبا وهى لغة الحجاز او مرفوعا وهى لغة تميم آه سمين ١٢ ج ٢٣ قوله ورضى له قولا قال فى روح البيان وابى السعود وغيره اى ورضى لاجله قول الشافع فى شانه او رضى قوله لاجله وفى شانه واما من عداه فلا تنفعه ١٢ ٢٤ قوله خضعت آه فى السمين يقال عنى يعنو عناء اذا ذل وخضع واعناه غيره اى اذله ومنه العناة جمع عان وهو الاسير ١٢ جمل ٢٥ قوله الحى اى الذى حياته ابدية لا اول لها ولا آخر قوله القيوم اى القائم على كل نفس بما كسبت فيجازيها على الخير والشر ١٢ صاوى ٢٦ قوله من حمل ظلما اى تحمله وارتكبه وهذا الاعتبار باعتبار ظاهرها تدل على ان اهل الظلم خائبون خاسرون اى معرضون لذلك ففى الحديث الظلم ظلمات يوم القيامة فان الظالم ربما اداه ظلمه الى الكفر والعياذ بالله تعالى واذا مات على ذلك فهو مخلد فى النار وان مات على الاسلام فقد نقص عن مراتب المطهرين بسبب الزيادة فى سياته والنقص من حسناته ١٢ ص ٢٧ قوله وهو مومن اى مصدق بما جاء به محمد عليه السلام وفيه دليل انه يستحق اسم الايمان بدون الاعمال الصالحة وان الايمان شرط قبولها ١٢ مدارك

هَضۡمًا ○ بنقص من حسناته وَكَذٰلِكَ معطوف على كذلك نقص اى مثل انزال ما ذكر
اَنۡزَلۡنٰهُ اى القران قُرۡاٰنًا عَرَبِيًّا وَّصَرَّفۡنَا كررنا فِيۡهِ مِنَ الۡوَعِيۡدِ لَعَلَّهُمۡ يَتَّقُوۡنَ الشرك اَوۡ يُحۡدِثُ
القران لَهُمۡ ذِكۡرًا ○ بهلاك من تقدمهم من الامم فيعتبرون فَتَعٰلَى اللّٰهُ الۡمَلِكُ الۡحَقُّ ۚ عما
يقول المشركون وَلَا تَعۡجَلۡ بِالۡقُرۡاٰنِ اى بقراءته مِنۡ قَبۡلِ اَنۡ يُّقۡضٰۤى اِلَيۡكَ وَحۡيُهٗ ۚ اى
يفرغ جبريل من ابلاغه وَقُلۡ رَّبِّ زِدۡنِىۡ عِلۡمًا ○ اى بالقران فكلما انزل عليه شئ منه زاد
به علمه وَلَقَدۡ عَهِدۡنَاۤ اِلٰۤى اٰدَمَ وصيناه ان لا ياكل من الشجرة مِنۡ قَبۡلُ اى قبل اكله منها
ع ٦ ١١ ١٥ فَنَسِىَ ترك عهدنا وَلَمۡ نَجِدۡ لَهٗ عَزۡمًا ۚ حزما وصبرا عما نهيناه عنه وَاذكر اِذۡ قُلۡنَا لِلۡمَلٰٓئِكَةِ
اسۡجُدُوۡا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوۡۤا اِلَّاۤ اِبۡلِيۡسَ ؕ وهو ابو الجن كان يصحب الملائكة ويعبد الله معهم اَبٰى ○
عن السجود لآدم قال انا خير منه فَقُلۡنَا يٰۤـاٰدَمُ اِنَّ هٰذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوۡجِكَ حواء بالمد فَلَا
يُخۡرِجَنَّكُمَا مِنَ الۡجَـنَّةِ فَتَشۡقٰى ○ تتعب بالحرث والزرع والحصد والطحن والخبز وغير ذلك واقتصر
على شقاه لان الرجل يسعى على زوجته اِنَّ لَكَ اَلَّا تَجُوۡعَ فِيۡهَا وَلَا تَعۡرٰى ○ وَاَنَّكَ بفتح الهمزة و
كسرها عطفا على اسم ان وجملتها لَا تَظۡمَؤُا فِيۡهَا تعطش وَلَا تَضۡحٰى ○ لا يحصل لك حر شمس
الضحى لانتفاء الشمس فى الجنة فَوَسۡوَسَ اِلَيۡهِ الشَّيۡطٰنُ قَالَ يٰۤـاٰدَمُ هَلۡ اَدُلُّكَ عَلٰى شَجَرَةِ
الۡخُـلۡدِ اى التى يخلد من ياكل منها وَمُلۡكٍ لَّا يَبۡلٰى ○ لا يفنى وهو لازم الخلود فَاَكَلَا اى ادم وحواء
مِنۡهَا فَبَدَتۡ لَهُمَا سَوۡاٰتُهُمَا اى ظهر لكل منهما قبله وقبل الآخر ودبره وسمى كل منهما سوأة لان
انكشافه يسوء صاحبه وَطَفِقَا يَخۡصِفٰنِ اخذا يلزقان عَلَيۡهِمَا مِنۡ وَّرَقِ الۡجَـنَّةِ ليستترا
به وَعَصٰۤى اٰدَمُ رَبَّهٗ فَغَوٰى ○ بالاكل من الشجرة ثُمَّ اجۡتَبٰهُ رَبُّهٗ قربه فَتَابَ عَلَيۡهِ قبل
توبته وَهَدٰى ○ اى هداه الى المداومة على التوبة قَالَ اهۡبِطَا اى ادم وحواء بما اشتملتما عليه
من ذريتكما مِنۡهَا من الجنة جَمِيۡعًاۢ بَعۡضُكُمۡ بعض الذرية لِبَعۡضٍ عَدُوٌّ ۚ من ظلم بعضهم
بعضا فَاِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما الزائدة يَاۡتِيَنَّكُمۡ مِّنِّىۡ هُدًى ۙ فَمَنِ اتَّبَعَ
هُدَاىَ اى القران فَلَا يَضِلُّ فى الدنيا وَلَا يَشۡقٰى ○ فى الآخرة وَمَنۡ اَعۡرَضَ عَنۡ ذِكۡرِىۡ اى
القران فلم يؤمن به فَاِنَّ لَهٗ مَعِيۡشَةً ضَنۡكًا بالتنوين مصدر بمعنى ضيقة وفسرت فى حديث
بعذاب الكافر فى قبره وَّنَحۡشُرُهٗ اى المعرض عن القران يَوۡمَ الۡقِيٰمَةِ اَعۡمٰى ○ اى اعمى

١ه قوله بنقص من حسناته الهضم النقص ومنه هضم الكشحين اى ضامر بهما ومنه هضم الطعام لتلاشيه فى المعدة ١٢ ك ٢ه قوله عربيا آه اى بلغة العرب ليفهموه ويقفوا على ما فيه من النظم المعجز الدال على كونه خارجا عن طوق البشر نازلا من عند خلاق القوى والقدر ابو السعود ١٢ ج ٣ه قوله اويحدث اى يجدد لهم القرآن ايقاظا واعتبارا ١٢ روح ٤ه قوله ولا تعجل بالقرآن الخ علم الله تعالى نبيه كيفية تلقى القرآن قال ابن عباس كان عليه الصلوٰة والسلام يبادر جبريل فيقرأ قبل ان يفرغ جبريل من الوحى حرصا على الوحى وشفقته على القرآن مخافة النسيان فنهاه الله عن ذلك وانزل ولا تعجل بالقرآن وهذا كقوله لا تحرك به لسانك لتعجل به على ما يأتى وروى ابن نجيح عن مجاهد قال لا تتله قبل ان يبينه وقيل ولا تعجل اى لا تسال انزاله قبل ان يقضى اى ياتيك وحيه وقيل المعنى لا تلقه الى الناس قبل ان ياتيك بيان تاويله والحكمة فى تلقى رسول الله عن جبريل ظاهر انه يكون سنة متبعة لامته فهم مامورون بالتلقى من افواه المشايخ ولا يفلح من اخذ العلم او القرآن من السطور بل التلقى له سر آخر ١٢ ص و ج ٥ه قوله بالقرآن قال فى روح البيان على قوله رب زدنى علما اى فهما وادراك حقائقه فانها غير متناهية وتنور بانواره وتخلقا بخلقه وقال بعضهم علما بالقرآن قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر العلم نور من انوار الله تعالى يقذفه فى قلب من اراده من عباده وهو معنى قائم بنفس العبد يطلعه على حقائق الاشياء وهو للبصيرة كنور الشمس للبصر مثلا بل اتم ملخصا ١٢ ٦ه قوله اى بالقرآن اى ومعانيه وقيل ما امر الله رسوله بطلب الزيادة فى شئ الا فى العلم ١٢ مدارك ٧ه قوله فنسى اى العهد او النهى والانبياء عليهم السلام يواخذون بالنسيان الذى لو تكلفوا لحفظوا ١٢ مدارك ٨ه قوله ولم نجد له عزما آه يحتمل انه من الوجدان بمعنى العلم فينصب مفعولين وبماله عزما ويحتمل انه من الوجود ضد العدم فينصب مفعولا وهو عزما وله حال منه او متعلق نجد آه بيضاوى ١٢ ج ٩ه قوله جزما الخ وقيل عزما على الذنب لانه اخطأ ولم يتعمد ١٢ بيضاوى ١٠ه قوله اذ قلنا للملائكة كررت هذه القصة فى سبع سور من القرآن تعليما للعباد امتثال الامر واجتناب النهى وعطف هذه القصة على ما قبلها من عطف السبب على المسبب لان هذه القصة سبب فى عداوة ابليس لآدم ١٢ ص ١١ه قوله كان يصحب آه كان غرضه بهذا توجيه اتصال الاستثناء بدليل انه لم يفسر الابلكن على عادته فى تقرير الانقطاع آه شيخنا والاولى ان يكون توجيها للانقطاع لان المنقطع لابد فيه من نوع ارتباط واتصال بين المستثنى والمستثنى منه تامل ١٢ ج ١٢ه قوله ابى جملة مستانفة لبيان ما منعه من السجود وهو الاستنكاف وعلى هذا لا يقدر له مفعول مثل السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا الا ان المعنى اظهر الاباء عن المطاوعة ١٢ بيضاوى ١٣ه قوله فلا يخرجنكما اى فلا يكونن سببا لاخراجكما والمراد نهيهما من ان يكونا بحيث يتسبب الشيطان الى اخراجهما ١٢ ك ١٤ه قوله ان لك الا تجوع فيها آه اى فى الجنة ولا تعرى وانك لا تظمأ ولا تضحى اى لا تبرز للشمس فيؤذيك حرها لانه ليس فى الجنة شمس واهلها فى ظل ممدود والمعنى ان الشبع والرى والكسوة واللذة هى الامور التى يدور عليها كفاية الانسان فذكر الله حصول هذه الاشياء فى الجنة وانه مكفى لا يحتاج الى كفاية كاف ولا الى كسب كاسب كما يحتاج اليه اهل الدنيا والله اعلم آه خازن ١٢ ج ١٥ه قوله ولا تعرى اى من الثياب لان الملبوسات كلها موجودة فى الجنة والعرى تجرد الجلد عما يستره ١٢ ١٦ه قوله لا تظمؤا الخ قابل الله سبحانه وتعالى بين الجوع والعرى والظمأ والضحو وان كان الجوع يقابل العطش والعرى يقابل الضحو لان الجوع ذل الباطن والعرى ذل الظاهر والظمأ حر الباطن والضحو حر الظاهر فنفى عن ساكن الجنة ذل الظاهر والباطن وحر الظاهر والباطن ١٢ صاوى ١٧ه قوله شجرة الخلد الشجرة التى من اكل منها خلد ولم يمت اصلا فاضافها الى الخلد وهو الخلود ولانه سببه بزعمه ١٢ بيضاوى ١٨ه قوله فبدت لهما الخ اى بسبب تساقط حلل الجنة عنهما لما اكلا الشجرة ١٢ صاوى ١٩ه قوله وعصى آدم ربه آه اى خالف نهيه فالعصيان هو المخالفة خالف بتاويل لانه اعتقد ان احدا لا يحلف بالله كاذبا او لانه اعتقد ان النهى قد نسخ لما حلف له ابليس او لانه اعتقد ان النهى عن شجرة معينة وان غيرها من بقية افراد الجنس ليس منهيا عنه وقوله فغوى اى ضل عن مطلوبه وهو الخلود اى خاب عنه ولم يظفر به هذا هو الحق فى تقرير هذا المقام آه شيخنا واعلم انه لا يجوز اطلاق العاصى وغيره على آدم عليه السلام لانه انما يقال عاص لمن اعتاد فعل المعصية كالرجل يخيط ثوبه يقال خاط ثوبه ولا يقال هو خياط حتى يعاود ذلك ويعتاده ١٢ معالم ٢٠ه قوله فغوى اى فضل عن المطلوب وخاب حيث طلب التخلد باكل الشجرة او عن المامور به او عن الرشد حيث اغتر بقول العدو وقرئ فغوى من غوى الفصيل اذا اتخم من اللبن وفى النعى عليه بالعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم للزلة وزجر بليغ لاولاده عنها ١٢ بيضاوى ٢١ه قوله قال اهبطا اى قال الله تعالى لآدم وحواء اهبطا من الجنة لان مكثهما فيها كان معلقا على عدم الاكل من الشجرة وقد سبق فى علمه تعالى انهما ياكلان منها فهو امر مبرم والمعلق على المبرم مبرم فاخراجهما ليس للغضب عليهما بل لمزيد شرفهما ورفعة قدرهما لانهما خرجا من الجنة منفردين ويعودان اليها بمائة وعشرين صفا من اولادهما لا يحيط بعدة تلك الصفوف الا الله تعالى ان قلت ما الحكمة فى تعليق الخروج على الاكل من الشجرة ولم يكن بلا سبب اجيب بان الله تعالى كريم ومن عادة الكريم ان لا يسلب نعمته عن المنعم عليه الا بحجة قال الله تعالى ذلك بان الله لم يك مغيرا نعمة الخ ١٢ صاوى ٢٢ه قوله اى القرآن وكذا قوله الآخر اى القرآن فيه قصور فى الموضعين لان الخطاب مع ذرية آدم وهداهم وتذكيرهم اعم من ان يكون بالقرآن او بغيره من الكتب النازلة على الرسل جل ولهذا فسر الآخرون فى تفسيره بمطلق كتاب الله ورسوله اقول ويمكن ان يجاب بان الشارح فسر الهدى ههنا بالقرآن تبعا لابن عباس فى تفسير هذه الآية كما قال فى تفسير الزاهدى قال ابن عباس رضى الله عنه الهدى القرآن انتهى ١٢ ٢٣ه قوله معيشة ضنكا آه ضيقا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث وقرئ ضنكى كسكرى وذلك لان مجامع همه ومطامح نظره تكون الى اعراض الدنيا متهالكا على ازديادها خائفا على انتقاصها بخلاف المومن الطالب للآخرة ١٢ بيضاوى ملخصا ٢٤ه قوله مصدر بمعنى صفة اى فلهذا لم يونث بان يقال ضنكة فى القاموس الضنك الضيق ١٢ ٢٥ه قوله اى المعرض عن القرآن المناسب ان يقول المعرض عن الهدى ١٢ صاوى

البصر او القلب قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِیْٓ اَعْمٰی وَقَدْ كُنْتُ بَصِيْرًا○ فی الدنیا وعند البعث قَالَ الامر
كَذٰلِكَ اَتَتْكَ اٰيٰتُنَا فَنَسِيْتَهَا ۚ ترکتها ولم تؤمن بها وَكَذٰلِكَ مثل نسیانك اٰیاتنا اَلْيَوْمَ تُنْسٰى○
تترك فی النار وَكَذٰلِكَ ومثل جزائنا من اعرض عن القراٰن نَجْزِیْ مَنْ اَسْرَفَ اشرك وَلَمْ
يُؤْمِنْۢ بِاٰيٰتِ رَبِّهٖ ۭ وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَشَدُّ من عذاب الدنیا وعذاب القبر وَاَبْقٰى○ ادوم اَفَلَمْ
يَهْدِ یتبین لَهُمْ لکفار مکة كَمْ خبریة مفعول اَهْلَكْنَا ای کثیرا اهلاكنا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُوْنِ
ای الامم الماضیة بتکذیب الرسل يَمْشُوْنَ حال من ضمیر لهم فِیْ مَسٰكِنِهِمْ ۭ فی سفرهم الی
الشام وغیرها فیعتبروا وما ذکر من اخذ اهلاك من فعله الخالی عن حرف مصدری لرعایة
ع ١٣ المعنی لا مانع منه اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لعبر لِّاُولِی النُّهٰى ۧ لذوی العقول وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ
١٦ مِنْ رَّبِّكَ بتاخیر العذاب عنهم الی الاٰخرة لَكَانَ الاهلاك لِزَامًا لازما لهم فی الدنیا وَّاَجَلٌ مُّسَمًّى○
مضروب له معطوف علی الضمیر المستتر فی كان وقام الفصل بخبرها مقام التاکید فَاصْبِرْ عَلٰى
مَا يَقُوْلُوْنَ منسوخ بآیة القتال وَسَبِّحْ صل بِحَمْدِ رَبِّكَ حال ای متلبسا به قَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ
صلوة الصبح وَقَبْلَ غُرُوْبِهَا ۚ صلوة العصر وَمِنْ اٰنَاۗئِ الَّيْلِ ساعاته فَسَبِّحْ صل المغرب والعشاء
وَاَطْرَافَ النَّهَارِ عطف علی محل من اٰناء المنصوب ای صل الظهر لان وقتها یدخل بزوال الشمس
فهو طرف النصف الاول وطرف النصف الثانی لَعَلَّكَ تَرْضٰى○ بما تعطی من الثواب وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ
اِلٰى مَا مَتَّعْنَا بِهٖٓ اَزْوَاجًا اصنافا مِّنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ۥ زینتها وبهجتها لِنَفْتِنَهُمْ فِيْهِ ۭ بان یطغوا
وَرِزْقُ رَبِّكَ فی الجنة خَيْرٌ مما اوتوه فی الدنیا وَّاَبْقٰى○ ادوم وَاْمُرْ اَهْلَكَ بِالصَّلٰوةِ وَاصْطَبِرْ اصبر
عَلَيْهَا ۭ لَا نَسْــَٔـلُكَ نکلفك رِزْقًا ۭ لنفسك ولا لغیرك نَحْنُ نَرْزُقُكَ ۭ وَالْعَاقِبَةُ الجنة لِلتَّقْوٰى○ لاهلها
وَقَالُوْا ای المشرکون لَوْلَا هلا يَاْتِيْنَا محمد بِاٰيَةٍ مِّنْ رَّبِّهٖ ۭ مما یقترحونه اَوَلَمْ تَاْتِهِمْ بالتاء والیاء بَيِّنَةُ
بیان مَا فِی الصُّحُفِ الْاُوْلٰى○ المشتمل علیه القراٰن من انباء الامم الماضیة واهلاكهم بتکذیب الرسل
وَلَوْ اَنَّآ اَهْلَكْنٰهُمْ بِعَذَابٍ مِّنْ قَبْلِهٖ قبل محمد الرسول لَقَالُوْا یوم القیٰمة رَبَّنَا لَوْلَآ هلا اَرْسَلْتَ اِلَيْنَا
رَسُوْلًا فَنَتَّبِعَ اٰيٰتِكَ المرسل بها مِنْ قَبْلِ اَنْ نَّذِلَّ فی القیٰمة وَنَخْزٰى○ فی جهنم قُلْ لهم كُلٌّ منا ومنكم
مُّتَرَبِّصٌ منتظر ما یؤول الیه الامر فَتَرَبَّصُوْا ۚ فَسَتَعْلَمُوْنَ فی القیٰمة مَنْ اَصْحٰبُ الصِّرَاطِ الطریق
ع ٧ السَّوِیِّ المستقیم وَمَنِ اهْتَدٰى ۧ من الضلالة انحن ام انتم سُوْرَةُ الْاَنْبِيَاۗءِ
١٧

۵۱ قوله فی الدنیا وعند البعث الخ وعبارة الخطیب ای فی الدنیا او فی اول هذا الیوم ١٢ ۵۲ قوله افلم یهد لهم الهمزة داخلة علی محذوف هو معطوف علیه بالفاء ای اغفلوا فلم یهد لهم ویهدی من هدی یعنی اهتدی فهو لازم ومعناه یتبین کما قال وفاعله المصدر الماخوذ من اهلکنا وسیاتی للشارح الاعتذار عن اخذه منه بدون اداة سبک وکم مفعول به وتمیزها محذوف ای قرنا وقوله من القرون نعت لهذا المحذوف ای اغفلوا فلم یتبین لهم اهلاکنا اماما کثیرة فیعتبروا بهذا الاهلاک فیرجعوا عن تکذیب الرسول جمل وفی روح البیان ومعنی الاٰیة اغفلوا فلم یبین لهم مآل امرهم کثرة اهلاکنا القرون الاولی ١٢ ۵۳ قوله وما ذکر الخ مبتدأ وقوله من احد بیان له وقوله لرعایة المعنی علة لاخذ المذکور وقوله لا مانع منه خبر له ای واخذ المصدر من الفعل المذکور بدون حرف مصدری یکون آلة فی السبک جائز مراعاة للمعنی ١٢ ج ۵۴ قوله لا مانع ای اخذ المصدر من الفعل المذکور بدون حرف مصدری جائز مراعاة للمعنی ١٢ ۵۵ قوله ولولا کلمة الخ ای لولا ان الله تعالی جعل الجزاء یوم القیٰمة وسبقت بذلک کلمة لکان العذاب لزاما ای ملازما لا یفارق فی الاٰیة تقدیم وتاخیر ای ولولا کلمة سبقت من ربک واجل مسمی لکان بهم العذاب والهلاک کما فی الزاهدی ١٢ ۵۶ قوله معطوف علی الضمیر الخ والمعنی لکان الاهلاک والاجل المعین لزاما لهم ای لازما لهم ولم یقل لازمین لان لزاما مصدری الاصل وان کان هنا بمعنی اسم الفاعل وقوله وقام الفصل الخ جواب بهذا الی انه کان من حق العطف ان یؤکد الضمیر المستتر فی کان بالضمیر المنفصل فکان یقال لکان هو لزاما واجل مسمی لکن الفصل بخبرها قام مقام التاکید بالضمیر المنفصل فیکون من قبیل قول ابن مالک او فاصل ما هذا والاولی کما صنع غیره ان یکون واجل معطوفا علی کلمة وعبارة السمین قوله فی رفعه وجهان اظهرهما عطفه علی کلمة ای ولولا اجل مسمی لکان العذاب لازما لهم والثانی جوزه الزمخشری وهو ان یکون مرفوعا عطفا علی الضمیر المستتر عائد الی الاخذ الاجل المدلول علیه بالسیاق والتقدیر ولولا کلمة سبقت من ربک لکان الاخذ العاجل واجل مسمی لازمین لهم کما کانا لازمین لعاد وثمود کما فی الجمل ١٢ ۵۷ قوله معطوف علی الضمیر المستتر فی کان ای لکان العذاب العاجل واجل مسمی لازمین ١٢ ک ۵۸ قوله منسوخ بآیة القتال آه هذا احد القولین والاٰخر انها محکمة وفی الشهاب ما نصه ای اذا لم نعذبهم عاجلا فاصبر فالفاء سببیة والمراد بالصبر عدم الاضطراب لما صدر منهم من الاذیة لا ترک القتال حتی تکون الاٰیة منسوخة ١٢ ج ۵۹ قوله صل انما سمی التسبیح والتحمید صلاة لاشتمالها علیهما ولان المقصود من الصلوة تنزیه الله عن کل نقص والمعنی لا تشتغل بالدعاء علیهم بل صل الصلوات الخمس ولما کان الاصل فی الامر الوجوب حمل الامر بالتسبیح والتحمید علی الامر بالصلوة ١٢ صاوی ۶۰ قوله واطراف النهار المراد بالجمع ما فوق الواحد لان المراد بالاطراف علی ما قرره الشارح الزمن الذی هو آخر النصف الاول واول النصف الثانی فهما طرفان ای آخر الاول واول الثانی طرفان للنهار لا ان طرفان لنصفیه کل واحد منهما طرف لنصف جمل وقال الطبری قبل غروبها وهی العصر ومن آناء اللیل هی العشاء الاٰخرة واطراف النهار الظهر والمغرب لان الظهر فی آخر الطرف الاول من النهار وفی اول الطرف الثانی فکانها بین طرفین والمغرب فی آخر الطرف الثانی فکانت اطرافا انتهی ١٢ روح ۶۱ قوله ولا تمدن عینیک الخ فی تفسیر الزاهدی ونزول وی آنست که مصطفی عم را حاجتی افتاده بود بصاعی از جوار همسایه جهود وام خواست جهود گفت ای مرغ ولا زراع فمن این تقضی الدین مصطفی عم فرمود این زره گرو نهید جهود بگرفت وبداد مصطفی عم را چیزے برخاطر گذشت این آیة آمد ولا تمدن الخ ١٢ ۶۲ قوله ازواجا منهم آه فی نصبه وجهان احدهما انه منصوب علی المفعول به وهو واضح والثانی انه منصوب علی الحال من الهاء فی به وهی لفظ ما مرة ومعناها اخری فلذلک جمع ١٢ ج ۶۳ قوله زهرة الحیٰوة الدنیا آه فی نصبه تسعة اوجه احدها انه مفعول ثان لانه ضمن متعنا معنی اعطینا فازواجا مفعول اول وزهرة هو الثانی الثانی ان یکون بدلا من ازواجا وذلک اما علی حذف مضاف ای ذوی زهرة واما علی المبالغة الثالث ان یکون منصوبا بفعل مضمر دل علیه متعنا تقدیره جعلنا زهرة الرابع نصبه علی الذم الخامس ان یکون بدلا من موضع الموصول السادس ان ینتصب علی البدل من محل به السابع ان ینتصب علی الحال من ما الموصولة الثامن انه حال من الهاء فی به وهو ضمیر الموصول التاسع انه تمییز لما او للهاء فی به قاله الفراء ١٢ جمل ۶۴ قوله بان یطغوا ای لنختبرهم فی الدنیا بطغیانهم ١٢ ک ۶۵ قوله وامر اهلک بالصلوة روی البیهقی انه صلعم اذا اصابه ضر امرهم بالصلوة وتلا هذه الاٰیة ١٢ ک ۶۶ قوله وقالوا ای انکار الما جاء من الاٰیات او لعدم الاعتداد به تعنتا وعنادا ١٢ ک ۶۷ قوله یاتینا الخ تاتینا لابی عمرو ونافع وحفص والیاء التحتیة للباقین ١٢ ک ۶۸ قوله بآیة مما یقترحونه من کل ما تقترحوه لا علی التعیین حتی یقال التنکیر ینافیه ١٢ ک ۶۹ قوله اولم تاتهم آه ای لم یکفهم اشتمال القراٰن علی بیان ما فی الصحف الاولی فی کونه معجزة حتی طلبوا غیرها آه شیخنا قالوا وعاطفة علی مقدر یقتضیه المقام کانه قیل الم تاتهم سائر الاٰیات ولم تاتهم خاصة بینة ما فی الصحف الاولی تقریر الاتیانه وایذانا بانه من الوضوح بحیث لا یتاتی معه انکار اصلا آه ابو السعود ١٢ ج ۷۰ قوله لقالوا ربنا الخ لکان لهم ان یحتجوا ویتعللوا بهذا العذر فقطعنا معذرتهم بان ابقینا هم حتی جاءهم الرسول ولم نهلکهم قبل اتیانه جمل وکان المناسب ارجاع الضمیر من قبله الی القراٰن او البینة کما هو صنیع غیره والوجه لا یخفی فتدبر ۷۱ قوله من قبل ان نذل ونخزی بالفارسیة پیش از انکه ما ذلیل شویم وخوار شویم ١٢

۷۲ قوله من اصحاب الصراط آه من فی الموضعین استفهامیة محلها الرفع بالابتداء وخبرها ما بعدها والجملة سادة مسد مفعولی العلم والکلام علی حذف المضاف ای فستعلمون جواب من اصحاب الصراط الخ ای فستعلمون جواب هذا السؤال وهو انهم المؤمنون ویجوز کون الثانیة موصولة بخلاف الاولی لعدم العائد آه ابو السعود وفی السمین ویجوز ان یکون موصولة بمعنی الذی واصحاب خبر مبتدأ مضمر ای هم اصحاب وهذا علی مقتضی مذهبهم یحذفون مثل هذا العائد وان لم تطل الصلة وعلم یجوز ان تکون عرفانیة فتکتفی بهذا المفعول وان تکون علی بابها فلا بد من تقدیر ثانیها ١٢ ج ۷۳ قوله ومن اهتدی من الضلالة اشار المفسر الی وجه المغایرة بین القسمین فاصحاب الصراط السوی من لم یضل اصلا کالنبی ومن اسلم صبیا ومن اهتدی هو من سبق له الکفر ثم اسلم بعد ذلک ومن اهتدی فیه ثلاثة اوجه احدها ان تکون استفهامیة وحکمها کالتی قبلها الا فی حذف العائد والثانی انها فی محل رفع علی ما تقدم فی الاستفهامیة والثالث انها فی محل جر نسقا علی الصراط ای واصحاب من اهتدی وعلی هذین الوجهین تکون موصولة قال ابو البقاء فی الوجه الثانی وفیه عطف الخبر علی الاستفهام ١٢ ص وجمل ۷۴ قوله سورة الانبیاء سمیت بذلک لذکر قصص الانبیاء فیها ١٢ بخ

مكية وهي مائة واحدى او اثنتا عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم ○

اقترب قرب للناس اهل مكة منكري البعث حسابهم يوم القيمة وهم في غفلة عنه معرضون ○
عن التاهب له بالايمان ما ياتيهم من ذكر من ربهم محدث شيئا فشيئا اي لفظ قرآن الا استمعوه و
هم يلعبون ○ يستهزءون لاهية غافلة قلوبهم عن معناه واسروا النجوى الكلام الذين ظلموا
بدل من واو واسروا النجوى هل هذا اي محمد الا بشر مثلكم فما ياتي به سحر افتاتون السحر
تتبعونه وانتم تبصرون ○ تعلمون انه سحر قل لهم ربي يعلم القول كائنا في السماء والارض و
هو السميع لما اسروه العليم ○ به بل للانتقال من غرض الى آخر في المواضع الثلاثة قالوا فيما
اتى به من القران هو اضغاث احلام اخلاط راها في النوم بل افتريه اختلقه بل هو شاعر فما
اتى به شعر فلياتنا باية كما ارسل الاولون ○ كالناقة والعصا واليد قال تعالى ما آمنت قبلهم
من قرية اي اهلها اهلكناها بتكذيبها ما اتاها من الآيات افهم يؤمنون ○ لا وما ارسلنا قبلك
الا رجالا يوحى وفي قراءة بالنون وكسر الحاء اليهم لا ملائكة فسئلوا اهل الذكر العلماء
بالتورية والانجيل ان كنتم لا تعلمون ○ ذلك فانهم يعلمونه وانتم الى تصديقهم اقرب من
تصديق المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم وما جعلناهم اي الرسل جسدا بمعنى اجسادا لا ياكلون
الطعام بل ياكلونه وما كانوا خالدين ○ في الدنيا ثم صدقناهم الوعد بانجائهم فانجيناهم و
من نشاء اي المصدقين لهم واهلكنا المسرفين ○ المكذبين لهم لقد انزلنا اليكم يا
معشر قريش كتابا فيه ذكركم لانه بلغتكم افلا تعقلون ○ فتؤمنون به وكم قصمنا
اهلكنا من قرية اي اهلها كانت ظالمة كافرة وانشانا بعدها قوما آخرين ○ فلما احسوا
باسنا اي شعر اهل القرية بالاهلاك اذا هم منها يركضون ○ يهربون مسرعين فقالت لهم
الملائكة استهزاء لا تركضوا وارجعوا الى ما اترفتم نعمتم فيه ومسكنكم لعلكم تسئلون ○
شيئا من دنياكم على العادة قالوا يا للتنبيه ويلنا هلاكنا انا كنا ظلمين ○ بالكفر فما زالت
تلك الكلمات دعواهم يدعون بها ويرددونها حتى جعلناهم حصيدا اي كالزرع المحصود
بالمناجل بان قتلوا بالسيف خامدين ○ ميتين كخمود النار اذا طفئت وما خلقنا السماء

ع ١٠

ك قوله اهل مكة اشار به الى انه من باب اطلاق اسم الجنس على بعضه للدليل القائم على ان المراد بالناس المشركون بدليل ما يتلوه من الصفات من قوله الا استمعوه الى قوله افتاتون السحر وانتم تبصرون والحاصل ان الناس عام والمشار اليهم في ذلك كفار قريش فانهم قالوا محمد يهددنا بالبعث والجزاء على الاعمال وهذا بعيد فانزل الله تعالى اقترب للناس الخ ١٢ ج ٢ قوله عن التاهب تاهب ساختگی کردن كذا في الصراح ١٢ ٣ قوله لفظ قرآن دفع بذلك ما يقال كيف وصف الذكر بالحدوث مع ان المراد به القرآن وهو قديم فاجاب بان وصف بالحدوث باعتبار الفاظ المنزلة علينا واما باعتبار المدلول وهو الوصف القائم بذاته تعالى فهو قديم والآما دلت عليه الالفاظ الحادثة فمنها ما هو قديم كمدلول آية الكرسي والصمدية ومنها ما هو حادث كمدلول القصص واخبار المتقدمين ومنها ما هو مستحيل كمدلول ما اتخذ الله من ولد وقال بعضهم محدث تنزيله فان السلف تحاشوا عن اطلاق المحدث على اللفظ لما فيه من سوء الادب ١٢ صاوي ٤ قوله الا استمعوه آه استثناء مفرغ محله النصب على انه حال من مفعول ياتيهم وقد مقدرة وقوله هم يلعبون حال من واو استمعوه وقوله لاهية قلوبهم حال من فاعل استمعوه آه ابو السعود وفي السمين قوله لاهية قلوبهم يجوز ان يكون حالا من فاعل استمعوه عند من يجيز تعدد الحال فيكون الحالان مترادفتين وان يكون حالا من فاعل يلعبون فيكون الحالان متداخلتين ١٢ ج ٥ قوله بدل من واو واسروا النجوى قال سيبويه او فاعل له والواو علامة الجمع قاله الاخفش او مبتدء والجملة المتقدمة خبره قاله الكسائي او خبر لمحذوف او منصوب على الذم قاله الزجاج او على انه بدل من مفعول ياتيهم او مجرور على انه بدل من الناس او من هم في قلوبهم ١٢ كما لين ٦ قوله هل هذا آه بدل من النجوى مفسر لها او مفعول لمضمر هو جواب عن سوال نشأ ما قبله كانه قيل فماذا قالوا في نجواهم فقيل قالوا هل هذا الخ وهل بمعنى النفي آه ابو السعود ١٢ ج ٧ قوله بل للانتقال من غرض الى آخر اهم من الاولى في المواضع الثلثة قال في المغني بل حرف اضراب فان تلاها جملة كان الاضراب للابطال واما للانتقال من غرض الى آخر انتهى كمالين يعني ان المشركين اقتسموا القول فيه وفيما يقوله قال بعضهم اضغاث احلام وقال بعضهم بل هو فرية وقال بعضهم بل محمد شاعر وما جاءكم به شعر ١٢ معالم ٨ قوله اضغاث احلام خبر مبتدأ محذوف اي هو كما قاله الشارح والجملة في محل نصب مفعول به لقالوا والضغث بالكسر قبضة حشيش مختلطة الرطب باليابس واضغاث احلام رؤيا لا يصلح تاويلها لاختلاطها كما في القاموس والحلم بضم الحاء وسكون اللام الرؤيا والضم في اللام ايضا لغة فيه قال في القاموس الحلم بالضم وبضمتين الرؤيا ١٢ ٩ قوله بل للانتقال ايضا اي بل لاضراب من جهة تعالى وانتقال من حكاية قولهم السابق الى حكاية قول آخر مضطرب في مسالك البطلان اي لم يقتصروا على ان يقولوا في حقه عليه السلام هل هذا الا بشر وفي حق ما ظهر على يده من القرآن انه سحر بل قالوا تخاليط الاحلام ثم اضربوا عنه فقالوا بل افتراه من تلقاء نفسه ١٢ ابو السعود ١٠ قوله فما اتى به شعر اي كلام يخيل الى السامع معاني لا حقيقة لها لان الشاعر يخيل ما لا حقيقة له لغيره كما في الخطيب ١١ قوله فلياتنا باية جواب شرط محذوف يفصح عنه السياق كانه قيل وان لم يكن كما قلنا بل كان رسولا من عند الله فلياتنا باية وقوله كما ارسل الاولون نعت لآية اي آية كائنة مثل الآية التي ارسل بها الاولون فمحل الكاف الجر وما موصولة ويجوز ان تكون مصدرية فالكاف منصوبة على انها مصدر تشبيهي اي فلياتنا باية اتيانا كائنا مثل ارسال الاولين آه ابو السعود ١٢ ج ١٢ قوله العلماء بالتوراة والانجيل آه اي فانهم لا ينكرون ان الرسل كانوا بشرا وان انكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وامر المشركين بسؤالهم لانهم الى تصديق من لم يؤمن بالنبي اقرب منهم الى تصديق من آمن به صلى الله عليه وسلم ١٢ معالم ١٣ قوله وانتم الى تصديقهم اقرب الخ لان اخبار الجم الغفير يوجب العلم لا سيما وهم كانوا يشايعون المشركين في عداوته عليه السلام ويشاورونهم ويناصرونهم ولكثرتهم كاهل الكتاب في الكفر والانكار ١٢ ١٤ قوله من تصديق المؤمنين بمحمد للمصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف اي اقرب من تصديقكم المؤمنين بمحمد لان الذين آمنوا بمحمد اذا اخبروكم الرسول بحاله وحال الرسل السابقين واخبركم اهل الكتاب بذلك كنتم الى تصديق اهل الكتاب اقرب من تصديقكم المؤمنين لمشاركتكم لاهل الكتاب في الدين ومباينتكم المؤمنين فيه فان قيل اذا لم يوثق باليهود والنصارى فكيف يجوز ان يامرهم بان يسألهم عن الرسل قلنا اذا تواتر خبرهم وبلغ حد الضرورة جاز ذلك كما قد يعمل بخبر الكفار اذا تواتر مثل ما يعمل بخبر المؤمنين ١٢ كبير ١٥ قوله بمعنى اجسادا يشير الى انه جسد مفرد ويراد به الجمع او هو على حذف مضاف اي ذوي جسد كما هو صنيع غيره ١٢ ١٦ قوله لا ياكلون الطعام آه في هذه الجملة وجهان اظهرهما انها في محل نصب نعتا لجسدا اذ جسدا مفرد يراد به الجمع او هو على حذف مضاف اي ذوي جسد غير آكلين الطعام وهذا رد لقولهم ما لهذا الرسول ياكل الطعام وجعل اما بمعنى صير فيتعدى لاثنين ثانيهما جسدا واما بمعنى خلق وانشاء فيكون جسدا حالا ويشتق اي متغذين لان الجسد لا بد له من الغذاء ١٢ ملخصا ١٧ قوله بانجائهم محمول على الرسل الذين امروا بالجهاد فلا يرد من قتل من الرسل فانهم لم يؤمروا بالجهاد ١٢ ص ١٨ قوله لقد انزلنا آه اللام للقسم اي والله لقد انزلنا اليكم يا معشر قريش كتابا عظيم الشان نير البرهان فيه ذكركم اي فيه شرفكم وصيتكم وقيل ما يحتاجون اليه في امور دينكم ودنياكم وقيل ما تطلبون به حسن الذكر من مكارم الاخلاق وقيل فيه موعظتكم وهو الانسب بسياق النظم الكريم وسياقه فان قوله افلا تعقلون انكار توبيخي فيه بعث لهم على التدبر في امر الكتاب والتامل فيما في تضاعيفه من فنون المواعظ والزواجر التي من جملتها القوارع السابقة واللاحقة آه ابو السعود ١٢ ج ١٩ قوله قصمنا القصم الكسر قاموس وفي الكشاف القصم افظع الكسر وهو الكسر الذي يبين تلاؤم الاجزاء وكلام الشارح الآتي دال على انه قرية مخصوصة كانت باليمن فان الاستيصال بالعذاب بالسيف لم يحصل الا لاهل هذه القرية بخلاف قرى قوم لوط وغيرهم فانهم اهلكوا بغير السيف كالصيحة والرجفة جل ونص في معالم التنزيل انها نزلت في اهل حضور وهي قرية باليمن ١٢ ٢٠ قوله من قرية الخ نزلت في اهل حضور وهي قرية باليمن وكان اهلها من العرب فبعث الله اليهم نبيا يدعوهم الى الله فكذبوه وقتلوه فسلط الله عليهم بخت نصر حتى قتلهم وسباهم فلما استمر فيهم القتل ندموا وهربوا وانهزموا فقالت الملائكة لهم استهزاء لا تركضوا وارجعوا الآية ١٢ معالم ٢١ قوله استهزاء بهم جواب عما يقال ان الملائكة معصومون من الكذب فكيف يقولون لهم ذلك مع علمهم بانهم مهلكون عن آخرهم فاجاب بان هذا القول ليس على حقيقته بل سخرية بهم على حذق انت العزيز الكريم ١٢ صاوي ٢٢ قوله ومساكنكم بالجر عطف على ما ١٢ ٢٣ قوله شيئا من دنياكم اي فانتم اهل ثروة ونعمة تسألون الفقراء وهذا توبيخ وتهكم بهم ١٢ صاوي ٢٤ قوله على العادة اي التشاور والتدبير في المهمات والنوازل من الروح ١٢ ٢٥ قوله بالمناجل جمع منجل بكسر الميم وفتح الجيم وهو ما يحصد به الزرع ١٢ ٢٦ قوله كخمود خمود فرو بردن آتش كذا في الصراح ١٢ ك قوله لعلكم تسألون اي يقال لهم استهزاء بهم ارجعوا الى نعمكم ومساكنكم لعلكم تسألون غدا عما جرى عليكم ونزل باموالكم فتجيبوا السائل عن علم ومشاهدة او ارجعوا واجلسوا كما كنتم في مجالسكم حتى يسألكم عبيدكم ومن ينفذ فيه امركم

وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لٰعِبِيْنَ ○ عابثين بل دالين على قدرتنا ونافعين عبادنا لَوْ اَرَدْنَا اَنْ
نَّتَّخِذَ لَهْوًا ما يلهى به من زوجة او ولد لَّاتَّخَذْنٰهُ مِنْ لَّدُنَّا ق من عندنا من الحور العين و
الملئكة اِنْ كُنَّا فٰعِلِيْنَ ○ ذلك لكنا لم نفعله فلم نرده بَلْ نَقْذِفُ نرمى بِالْحَقِّ الايمان على
الْبَاطِلِ الكفر فَيَدْمَغُهٗ يذهبه فَاِذَا هُوَ زَاهِقٌ ط ذاهب ودمغه فى الاصل اصاب دماغه بالضرب و
هو مقتل وَلَكُمُ يا كفار مكة الْوَيْلُ العذاب الشديد مِمَّا تَصِفُوْنَ ○ الله به من الزوجة او
الولد وَلَهٗ تعالى مَنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط ملكا وَمَنْ عِنْدَهٗ اى الملائكة مبتدأ خبره لَا
يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِهٖ وَلَا يَسْتَحْسِرُوْنَ ○ لا يعيون يُسَبِّحُوْنَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُوْنَ ○
عنه فهو منهم كالنفس منا لا يشغلنا عنه شاغل اَمْ بمعنى بل للانتقال وهمزة الانكار اتَّخَذُوْا
اٰلِهَةً كائنة مِّنَ الْاَرْضِ كحجر وذهب وفضة هُمْ اى الالهة يُنْشِرُوْنَ ○ اى يحيون الموتى لا و
لا يكون الٰها الا من يحيى الموتى لَوْ كَانَ فِيْهِمَآ اى السموات والارض اٰلِهَةٌ اِلَّا اللّٰهُ اى غيره
لَفَسَدَتَا ج خرجتا عن نظامهما المشاهد لوجود التمانع بينهم على وفق العادة عند تعدد الحاكم من
التمانع فى الشئ وعدم الاتفاق عليه فَسُبْحٰنَ تنزيه اللّٰهِ رَبِّ خالق الْعَرْشِ الكرسى عَمَّا
يَصِفُوْنَ ○ اى الكفار الله به من الشريك له وغيره لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُوْنَ ○ عن
افعالهم اَمِ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖٓ تعالى اى سواه اٰلِهَةً ط فيه استفهام توبيخ قُلْ هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ
على ذلك ولا سبيل اليه هٰذَا ذِكْرُ مَنْ مَّعِىَ اى امتى وهو القرآن وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِىْ ط من الامم
وهو التوراة والانجيل وغيرهما من كتب الله ليس فى واحد منها ان مع الله الٰها مما قالوا
تعالى عن ذلك بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ لا الْحَقَّ اى توحيد الله فَهُمْ مُّعْرِضُوْنَ ○ عن
النظر الموصل اليه وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا يُوْحٰٓى وفى قراءة بالنون وكسر
الحاء اِلَيْهِ اَنَّهٗ لَآ اِلٰهَ اِلَّآ اَنَا فَاعْبُدُوْنِ ○ اى وحدونى وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا من الملائكة
سُبْحٰنَهٗ ط بَلْ هم عِبَادٌ مُّكْرَمُوْنَ ○ لا عنده والعبودية تنافى الولادة لَا يَسْبِقُوْنَهٗ بِالْقَوْلِ لا يأتون
بقولهم الا بعد قوله وَهُمْ بِاَمْرِهٖ يَعْمَلُوْنَ ○ اى بعده يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ اى ما
عملوا وما هم عاملون وَلَا يَشْفَعُوْنَ اِلَّا لِمَنِ ارْتَضٰى تعالى ان يشفع له وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهٖ تعالى
مُشْفِقُوْنَ ○ اى خائفون وَمَنْ يَّقُلْ مِنْهُمْ اِنِّىْٓ اِلٰهٌ مِّنْ دُوْنِهٖ اى الله اى غيره وهو ابليس

---

۱ قوله لاعبين اللعب فعل يروق اوله ولاثبات له ولاعبين حال من فاعل خلقنا والمعنى وما سوينا هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من اصناف الخلق للهو ولعب وانما سويناها ليستدل بها على قدرة مدبرها وليجازى المحسن والمسئ على ما تقتضيه حكمتنا ۱۲ مدارک ۲ قوله لو اردنا ان نتخذ آه جواب لو هو قوله لاتخذناه من لدنا ويستثنى نقيض التالى لينتج نقيض المقدم وقوله ان كنا فاعلين ان فيه شرطية جوابها محذوف تقديره اردناه واشار الشارح بقوله لكنا لم نفعله الى استثناء نقيض التالى لينتج نقيض المقدم كما ذكره بعد بقوله فلم نرده آه شيخنا ۱۲ ج ۳ قوله لهوا قال الراغب اللهو ما يشغل الانسان عما يعنيه ويهمه ۱۲ ۴ قوله من زوجة او ولد تفسير اللهو بالزوجة ماثور عن ابن عباس والحسن وبالولد عن الكلبى قال البغوى والاول اظهر لان الوطى يسمى لهوا فى اللغة والمرأة محل الوطى قلت بل الظاهر التعميم كما فعله المفسر ۱۲ ک ۵ قوله فلم نرده آه اشار بها الى ان ان شرطية ويجوز ان تكون نافية اى ما كنا فاعلين وفى كلامه اشارة الى ان المستحيل لا يدخل تحت القدرة واستحالة التلهى على الله تعالى كاستحالة اتخاذ الولد والزوجة بلا فرق آه كرخى ۱۲ ۶ قوله فيدمغه آه اى يمحقه وانما استعار لذلك القذف وهو الرمى البعيد المستلزم لصلابة المرمى والدمغ الذى هو كسر الدماغ بحيث يشق غشاءه المؤدى الى زهوق الروح تصويرا لابطاله به ومبالغة فيه وقرئ فيدمغه بالنصب كقوله ؎ سأترك منزلى لبنى تميم ؛ والحق بالحجاز فاستريحا - ووجهه مع بعده الحمل على المعنى والعطف على الحق ۱۲ بيضاوى ۷ قوله اصاب دماغه بالضرب وفى البيضاوى الدمغ الذى هو كسر الدماغ بحيث يشق غشاءه المؤدى الى زهوق الروح ۱۲ ۸ قوله مما تصفون متعلق بالاستقرار الذى تعلق به الخبر اى استقر لكم الويل من اجل ما تصفون الله به مما لا يليق بعزته فمن تعليلية وما فى مما يجوز ان تكون مصدرية وان تكون بمعنى الذى او نكرة موصوفة حذف العائد لاستكمال الشروط ۱۲ ج ۹ قوله لا يعيون من الاعياء وهو اللغوب يقال حسر واستحسر اذا تعب واعيا ۱۲ ک ۱۰ قوله فهو منهم الخ اى فالتسبيح منهم هذا جواب عما قيل ان قوله جاعل الملائكة رسلا وقوله اولئك عليهم لعنة الله والملائكة يقتضى ان يكون الرسالة والاشتغال باللعن بالغين لهم من التسبيح والجواب ان التسبيح لهم كالتنفس لنا كما ان اشتغالنا بالتنفس لا يمنعنا الكلام و القعود والقيام وغير ذلك من افعالنا فكذلك اشتغالهم بالتسبيح لا يمنعهم من سائر الاعمال كما قال عبد الله بن الحارث لكعب اليس انهم يؤدون الرسالة ويلعنون من لعنه الله كما قال جاعل الملائكة رسلا وقال اولئك عليهم لعنة الله والملائكة فقال التسبيح لهم كالتنفس لنا فلا يمنعهم عن عمل من الروح ۱۲ جمل ۱۱ قوله بل للانتقال وهمزة الانكار يشير الى ان ام منقطعة مقدرة ببل والهمزة ففيها انتقال واستفهام للانكار ۱۲ كمالين ۱۲ قوله كائنة من الارض يشير الى انها صفة لالهة وقد تجعل متعلقة بالفعل على معنى الابتداء ويجوز ان يكون ثانى مفعولى اتخذوا ۱۲ ک ۱۳ قوله الا الله آه الا اسم بمعنى غير صفة ظهر اعرابها على ما بعدها ولا يصح ان يكون استثنائية لان مفهوم الاستثناء هنا فاسد اذ حاصله انه لو كان فيهما آلهة لم يستثن الله منهم لم تفسدا وليس كذلك بل متى تعدد الاله لزم الفساد مطلقا آه شيخنا وفى الكرخى وللوصف بها شروط منها تنكير الموصوف او قربه من النكرة بان يكون معرفا بال الجنسية ومنها ان يكون جمعا صريحا كالآية او فى قوة الجمع ومنها ان لا يحذف موصوفها عكس غير وقد وقع الوصف بالا كما وقع الاستثناء بغير والاصل فى الا الاستثناء وفى غير الصفة ولا يجوز ان ترفع الجلالة على البدل من آلهة لفساد المعنى ۱۲ ج ۱۴ قوله اى غيره قال اهل النحو الا ههنا بمعنى غير اى لو كان يتولاهما ويدبر امورهما شئ غير الواحد الذى هو فاطرهما لفسدتا ولا يجوز ان يكون بمعنى الاستثناء لانا لو حملنا على الاستثناء لكان المعنى لو كان فيهما آلهة ليس معهم الله لفسدتا وهذا يوجب بطريق المفهوم انه لو كان فيهما آلهة معهم الله لا يحصل الفساد وذلك باطل لانه لو كان فيهما آلهة فسواء لم يكن الله معهم او كان فالفساد لازم كما فى الكبير ۱۲ ۱۵ قوله لفسدتا اى لبطلتا لما يكون بينهما من الاختلاف والتمانع فانهما ان توافقت فى المراد تطاردت عليه القدر وان تخالفت فيه تعاوقت عنه ۱۲ بيضاوى ۱۶ قوله لوجود التمانع اى التخالف بين الآلهة ويسمى الدليل على ذلك برهان التمانع والتطارد فى فرض اختلافهما وتقريره ان يقال لو فرض الٰهان متصفان بصفات الالوهية واراد احدهما ايجاد شئ والآخر اعدامه فاما ان يتم مرادهما معا وهو باطل للزوم اجتماع الضدين او لا يتم مرادهما معا وهو باطل ايضا للزوم عجزهما او يتم مراد احدهما ويعجز من لم يتم مراده ايضا لوجود المماثلة بينهما فبطلت التعدد وثبت الوحدانية ۱۲ صاوى ۱۷ قوله وعدم الاتفاق عليه لان كل امر بين الاثنين لا يجرى على نظام واحد ۱۲ روح وتفصيل الدليل وتحقيقه ذكره الرازى بانحاء كثيرة واطوار مختلفة فلينظره فى تفسيره ۱۲ ۱۸ قوله لا يسأل عما يفعل اى لا يسأل عما يحكم فى عباده من اعزاز واذلال وهدى واضلال واسعاد واشقاء لانه الرب الخالق المالك لجميع الاشياء اذا علمت ذلك فالاعتراض على افعال الله اما كفر او قريب منه ۱۲ صاوى ۱۹ قوله وهم يسألون اى يقال للخلق لم فعلتم كذا لانهم عبيد يجب عليهم امتثال امر مولاهم وتبين بهذا ان من يسأل عن اعماله كعيسى والملائكة لا يصلح للالوهية ۱۲ صاوى ۲۰ قوله ام اتخذوا من دونه آلهة اضراب انتقالى من بطلان التعدد الى اظهار بطلان اتخاذهم تلك الآلهة من غير دليل على الوهيتها ۱۲ صاوى ۲۱ قوله هذا ذكر من معى آه اى عظتهم وتمسكهم على التوحيد فاقيموا انتم برهانكم على التعدد آه وهذا اسم اشارة مبتدأ اشار به للكتب السماوية وقد اخبر عنه بخبرين فبالنظر للخبر الاول يراد به القرآن وبالنظر للخبر الثانى يراد به ما عداه من الكتب السماوية ۱۲ ج ۲۲ قوله وقالوا اتخذ الرحمن الخ نزلت فى خزاعة حيث قالوا الملائكة بنات الله فنزه ذاته عن ذلك ثم اخبر عنهم بانهم عباد ۱۲ مدارک

۲۳ قوله والعبودية تنافى الولادة هذا اما بحسب المعتاد الذى لا يتخلف عند العرب من كون عبد الانسان لا يكون ولده واما بحسب قواعد الشرع من ان الانسان اذا ملك ولده عتق عليه الاول فى تقرير المنافاة اظهر اذ الكلام مع جهال العرب وهم لا يعرفون قواعد الشرع ۱۲ جمل ۲۴ قوله لا يأتون بقولهم الخ اى لا يقولون شيئا حتى يقوله تعالى ويأمرهم به لكمال انقيادهم وطاعتهم كالعبيد المؤدبين ۱۲ روح ۲۵ قوله من خشيته مشفقون واصل الخشية خوف مع تعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشفاق خوف مع اعتناء فان عدى بمن فمعنى الخوف فيه اظهر وان عدى بعلى فبالعكس اى معنى الاعتناء اظهر ۱۲ بيضاوى ۲۶ قوله خائفون قال القاضى الاشفاق خوف مع الاعتناء فان عدى بمن فمعنى الخوف فيه اظهر وان عدى بعلى فبالعكس ۱۲ كمالين ۲۷ قوله ومن يقل منهم اى من الملائكة المحدث عنهم اولا بقوله بل عباد مكرمون وهذا على سبيل الفرض والتقدير لانهم معصومون من الكفر والمعاصى ويحتمل ان القول قد وقع من بعضهم وهو ابليس كما قال المفسر وكونه من الملائكة باعتبار انه كان بينهم وملحقا بهم فى العبادة حتى قيل انه كان اعبدهم ۱۲ صاوى ؛ ت ۵ اشار الى الفاعل والمفعول والعائد الى الموصول
عـه فهذا اشارة الى الكتب كلها اى هذا كتب الله ۱۲ ک ؛

٣٤
٢

له قوله كانتا رتقا آه الضمير يعود على السموات والارض بلفظ التثنية والمتقدم جمع وفي ذلك اوجه احدها ما ذكره الزمخشري فقال وانما قال كانتا دون كن لان المراد جماعة السموات وجماعة الارضين والثاني قال ابو البقاء الضمير يعود على الجنسين الثالث قال الحوفي انما قال كانتا رتقا والسموات جمع لانه اراد الصنفين ومن احسن البديع هنا حيث قابل الرتق بالفتق ١٢ ج ٥٢ قوله رتقا رتق بستہ صراح وقوله ففتقناهما اى نفرقنا هما فتق شگافتن كذا في الصراح ١٢ ٥٣ قوله اي سدا بمعنى مسدودة الرتق في اللغة السد والفتق الشق والاخبار به عن المثنى لانه مصدر والحمل بتاويله بمشتق كما اشار اليه المص او لقصد المبالغة او بتقدير مضاف اي ذوي رتق والمعنى كانتا شيئا واحدا ملتزقا فجعلناها طبقات شتى وفصلنا بينهما بالهواء والخلاء والفصل ثابت بين السموات بعضها ببعض بخمسمائة عام فيما رواه الترمذي مرفوعا كذا بين الارضين فيما يروى والى ذلك اشار المفسر بقوله اي جعلنا السماء سبعا والارض سبعا ومن هذا اخذ والفلاسفة في منع الخرق والالتيام فسر فتق السموات بتحريكاتها المختلطة حتى صارت افلاكا وفسر فتق الارض بالاختلاف في كيفياتها واحوالها حتى صارت طبقات واقاليم والاول هو المأثور قال ابن عباس وعطاء وقتادة كانتا شيئا واحدا ملتزقا ففتقناهما اي فصلنا بينهما بالهواء، قال كعب خلق الله السموات والارض بعضها على بعض ثم خلق ريحا ثم توسطها ففتحها بها ١٢ ك ٥٤ قوله او فتق السماء الخ وهذا المأثور عن عكرمة وعطية وروى الحاكم عن ابن عباس ايضا انه قال فتقت السماء بالغيث وفتقت الارض بالنبات قالوا وعلى هذا فالمراد بالسموات سماء الدنيا وجمعه باعتبار الآفاق ١٢ كمالين ٥٥ قوله ان كانت بفتح الهمزة اي كونها لا تمطر فامطرت جمل وعبارة البيضاوي وقيل كانتا رتقا لا تمطر ولا تنبت ففتقناهما بالمطر والنبات ١٢ ٥٦ قوله وجعلنا من الماء آه يجوز في جعل ان يكون بمعنى خلق فيتعدى لواحد هو كل شيء حي ومن الماء متعلق بالفعل قبله ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من كل شيء محول على الصفة لتقدمه ومعنى خلقه من الماء اما شدة احتياج كل حيوان للماء فلا يعيش بدونه واما لانه مخلوق من النطفة التي تسمى ماء ويجوز ان يكون جعل بمعنى صير فيتعدى لاثنين ثانيهما الجار والمجرور بمعنى انا صيرنا كل شيء حي من الماء بسبب ان الماء لابد منه له ١٢ ج ملخصا ٥٧ قوله والنابع في القاموس نبع الماء خرج من العين وفي الصراح نبوع بيرون آمدن آب از چشمه ١٢ ٥٨ قوله كل شيء حي نبات وغيره اختلف المفسرون فقال بعضهم المراد من قوله كل شيء حي الحيوان فقط وقال آخرون بل يدخل فيه النبات والشجر لانه من الماء صار ناميا وصار فيه الرطوبة والخضرة والنور والثمر وهذا القول اليق بالمعنى المقصود كانه تعالى قال ففتقنا السماء لانزال المطر وجعلنا منه كل شيء في الارض من النبات وغيره حيا كبير وفسر بعضهم الماء بالنطفة وقال في الخطيب في تفسير الماء هو الدافق وغيره وقوله كل شيء حي مجازا في النبات وحقيقة في الحيوان وقال صاحب روح البيان فالظاهر ما جاء في بعض الروايات من ان الله تعالى خلق الملائكة من ريح خلقها من الماء وآدم من تراب خلقه منه والجن من نار خلقها منه ملخصا ١٢ ٥٩ قوله نبات وغيره اي فالحياة في كل شيء بحسبه فحياة الحيوان قيام الروح وحياة النبات بروزه من الارض وخضرته واثماره ١٢ صاوي ٦٠ قوله ان تميد وقال الآخرون كراهة ان تميد قال في الكبير ان تميد بهم فحذف لا ولئلا تميد بهم فحذف لا واللام الاولى وانما جاز حذف لا لعدم الالتباس ١٢ ٦١ قوله عوض عن المضاف اليه اي كلهم ولما كان يرد عليه انه لم يسبق الا ذكر الشمس والقمر فكيف يعود ضمير الجمع اليهما اشار الى جوابه بقوله من الشمس ك ٦٢ قوله اي مستدير الخ اشارة الى ان الفلك غير السماء وهو قول البعض قال في الكبير الفلك في كلام العرب كل شيء دائر وجمعه افلاك واختلف العقلاء فيه فقال بعضهم الفلك ليس بجسم وانما هو مدار هذه النجوم وهو قول الضحاك وقال الاكثرون بل هي اجسام تدور النجوم عليها وهذا اقرب الى ظاهر القرآن ثم اختلفوا في كيفيته فقال بعضهم الفلك موج مكفوف تجري الشمس والقمر والنجوم فيه وقال الكلبي ماء مجموع تجري فيه الكواكب واحتج بان السباحة لا تكون الا في الماء قلنا لا نسلم فانه يقال في الفرس الذي يمد يديه في الجري سابح وفي الجمل وعبارة الخازن وقيل الفلك طاحونة مستديرة كهيئة فلكة المغزل بمعنى ان الذي تجري فيه النجوم مستدير كاستدارة الرحى ١٢ ٦٣ قوله في السماء يشير الى ان الفلك غير السماء، قال الجمهور الفلك موج مكفوف تحت السماء تجري فيه الشمس والقمر والنجوم قال ابن العربي السموات ساكنة الا ان في كل سماء فلك وذلك الفلك هو الذي يتحرك ويدور مع سكون السماء والكواكب فيه فعدد الافلاك بعدد الكواكب قال الشيخ العسقلاني السموات السبع عند اهل الشرع غير الافلاك وعن ابن عباس الفلك السماء والله اعلم ١٢ ك ٦٤ قوله وللتشبيه اي اجل تشبيه سرعة سيرها بالسباحة التي هي فعل العقلاء ١٢ ك ٦٥ قوله وللتشبيه به جواب عما يقال لم جمعها بضمير العقلاء فاجاب بانه لما اسندت لها السباحة التي هي من افعال العقلاء جمعها جمعهم ١٢ صاوي ٦٦ قوله فالجملة الاخيرة اي فالهمزة مقدمة من تاخير واصل الكلام افهم الخالدون ان مت وانما قدمت للصدارة ١٢ ٦٧ قوله كل نفس ذائقة الموت المراد النفس الناطقة التي هي الروح الانساني في الانسان وموتها عبارة عن مفارقتها جسدها اي ذائقة مرارة المفارقة روح والذوق ههنا لا يمكن اجراؤه على ظاهره لان الموت ليس من جنس المطعوم حتى يذاق بل الذوق ادراك خاص فيجوز جعله مجازا عن اصل الادراك واما الموت فالمراد منه ههنا مقدماته من الآلام العظيمة لان الموت قبل دخوله في الوجود يمتنع ادراكه وحال وجوده يصير الشخص ميتا والميت لا يدرك شيئا ١٢

ع ٢ / ٩ دعا الى عبادة نفسه وامر بطاعتها فَذٰلِكَ نَجْزِيْهِ جَهَنَّمَ ؕ كَذٰلِكَ كما نجزيه نَجْزِي الظّٰلِمِيْنَ ۝
اي المشركين اَوَلَمْ بواو وتركها يَرَ يعلم الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنَّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا اي
سدا بمعنى مسدودة فَفَتَقْنٰهُمَا ؕ اي جعلنا السماء سبعا والارض سبعا او فتق السماء ان
كانت لا تمطر فامطرت وفتق الارض ان كانت لا تنبت فانبتت وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَآءِ النازل من
السماء والنابع من الارض كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ؕ نبات وغيره فالماء سبب لحيوته اَفَلَا يُؤْمِنُوْنَ ۝
بتوحيدي وَجَعَلْنَا فِي الْاَرْضِ رَوَاسِيَ جبالا ثوابت لـ اَنْ لا تَمِيْدَ تتحرك بِهِمْ ۪ وَجَعَلْنَا فِيْهَا
اي الرواسي فِجَاجًا مسالك سُبُلًا بدل اي طرقا نافذة واسعة لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُوْنَ ۝ الى مقاصدهم
في الاسفار وَجَعَلْنَا السَّمَآءَ سَقْفًا للارض كالسقف للبيت مَّحْفُوْظًا ۚ عن الوقوع وَّهُمْ عَنْ اٰيٰتِهَا من
الشمس والقمر والنجوم مُعْرِضُوْنَ ۝ لا يتفكرون فيها فيعلمون ان خالقها لا شريك له وَهُوَ الَّذِيْ
خَلَقَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ؕ كُلٌّ تنوينه عوض عن المضاف اليه من الشمس والقمر وتابعه و
هو النجوم فِيْ فَلَكٍ اي مستدير كالطاحونة في السماء يَّسْبَحُوْنَ ۝ يسيرون بسرعة كالسابح في الماء
وللتشبيه به اتى بضمير جمع من يعقل ونزل لما قال الكفار ان محمدا سيموت وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِّنْ قَبْلِكَ
الْخُلْدَ ؕ اي البقاء في الدنيا اَفَا۟ئِنْ مِّتَّ فَهُمُ الْخٰلِدُوْنَ ۝ فيها لا فالجملة الاخيرة محل الاستفهام الانكاري
كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ ؕ في الدنيا وَنَبْلُوْكُمْ نختبركم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ كفقر وغنى وسقم وصحة فِتْنَةً ؕ
مفعول له اي لننظر اتصبرون وتشكرون اولا وَاِلَيْنَا تُرْجَعُوْنَ ۝ فيجازيكم وَاِذَا رَاٰكَ الَّذِيْنَ
كَفَرُوْٓا اِنْ ما يَّتَّخِذُوْنَكَ اِلَّا هُزُوًا ؕ اي مهزوا به يقولون اَهٰذَا الَّذِيْ يَذْكُرُ اٰلِهَتَكُمْ ۚ اي يعيبها
وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمٰنِ لهم هُمْ تاكيد كٰفِرُوْنَ ۝ به اذ قالوا ما نعرفه ونزل في استعجالهم العذاب
خُلِقَ الْاِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ؕ اي انه لكثرة عجله في احواله كانه خلق منه سَاُورِيْكُمْ اٰيٰتِيْ
مواعيدي بالعذاب فَلَا تَسْتَعْجِلُوْنِ ۝ فيه فاراهم القتل ببدر وَيَقُوْلُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ
بالقيامة اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فيه قال تعالى لَوْ يَعْلَمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا حِيْنَ لَا يَكُفُّوْنَ يدفعون عَنْ
وُّجُوْهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُوْرِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُوْنَ ۝ يمنعون منها في القيمة وجواب لو ما قالوا
ذلك بَلْ تَاْتِيْهِمْ القيمة بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ تحيرهم فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُوْنَ ۝
يمهلون لتوبة او معذرة وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّنْ قَبْلِكَ فيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم

٦٨ قوله فتنة آه في نصبه ثلثة اوجه احدها انه مفعول من اجله الثاني انه مصدر في موضع الحال اي فاتنين لكم الثالث انه مصدر من العامل لا من لفظه لان الابتلاء فتنة فكانه قيل نفتنكم فتنة آه سمين ١٢ ٦٩ قوله وهم بذكر الرحمن الخ هم مبتدأ وكافرون خبره وبذكر متعلق به وهم الثانية تاكيد لفظي للاولى وحينئذ فقد فصل بين العامل والمعمول بالمؤكد وبين المؤكد والمؤكد بالمعمول واضافة ذكر للرحمن من اضافة المصدر لفاعله كما اشار له المفسر ١٢ صاوي مختصرا ٧٠ قوله اي انه لكثرة الخ اشار به الى ان فيه اشارة بالكناية فشبه العجل الذي طبع الشخص عليه وصار له كالجبلة بالمادة وهي الطين تشبيها مضمرا في النفس ورمز اليه بشيء من لوازم المشبه به وهو قوله خلق وقول الشارح اي انه لكثرة الخ اشار به الى وجه الشبه والمعنى ان الانسان من حيث هو مطبوع العجلة فيستعجل كثيرا من الاشياء وان كانت تضره من الجمل ١٢ ٧١ قوله ما نعرفه اي الرحمن وذلك انهم كانوا يقولون لا نعرف الا رحمان اليمامة وهو مسيلمة الكذاب ١٢ صاوي ٧٢ حذف اللام على ما هو القياس في ان الامن من الالتباس ١٢ ك ٧٣ من فجاجا للتاكيد وللدلالة على انه خلقها ووسعها للسابلة ١٢ ج

١ قوله فحاق بالذين سخروا منهم الخ وعد له بان ما يفعلونه يحيق بهم كما حاق بالمستهزئين بالانبياء ما فعلوا يعني جزاءه ١٢ بيضاوي ٢ قوله يحفظكم آه في المصباح كلاه الله يكلؤه مهموز بفتحتين من باب قطع كلاءة بالكسر والمد حفظه ويجوز التخفيف فيقال كليته اكلاه من باب تعب لغة لقريش لكنهم قالوا مكلو بالواو اكثر من مكلي بالياء آه ١٢ ج ٣ قوله من الرحمن الخ وفي لفظ الرحمن تنبيه على ان لا كالئ غير رحمته العامة وان اندفاعه بها بمهلة تعالى ١٢ بيضاوي ٤ قوله والمخاطبون لا يخافون آه اشار به الى ان الاستدراك ببل اضراب عما تضمنه الكلام من النفي اذ التقدير ليس لهم كالئ ولا مانع غير الرحمن كما هو ظاهر كلام الزمخشري اي فكيف يخافونه حتى يسألوه من كالئهم آه كرخي ١٢ ج ٥ قوله من دوننا صفة آلهة لا انه من دوننا تمنعهم ولذا قال ابن عباس ان في الكلام تقديما وتاخيرا جمل ومثله يستفاد من الكبير ١٢ ٦ قوله لا يستطيعون الخ استيناف بابطال ما اعتقدوه فان ما لا يقدر على نصر نفسه ولا يصحبه نصر من الله تعالى كيف ينصر غيره ١٢ بيضاوي ٧ قوله واجارك اي اعاذك قاموس والصحاح والجار الناصر كذا في الصراح اجارة رسانيدن ١٢ ٨ قوله بل متعنا هؤلاء الخ اضراب عما توهموا ببيان ما هو الداعي الى حفظهم وهو الاستدراج والتمتيع بما قدر لهم من الاعمار او عن الدلالة على بطلانه ببيان ما اوهمهم ذلك وهو انه تعالى متعهم بالحيوة الدنيا وامهلهم حتى طالت اعمارهم فحسبوا ان لا يزال ولذلك فانه بسبب ما هم عليه ولذلك عقبه بما يدل على انه امل كاذب ١٢ بيضاوي ٩ قوله انا نأتي الارض بالفارسية تحقيق كه ما در گرفت ميكنيم زمين دار الحرب را ١٢ ١٠ قوله بالفتح على النبي آه اي بتسليط المسلمين عليها وهو تصوير لما يجريه الله تعالى على ايدي المسلمين اي حيث لم يقل ان ننقص الارض من اطرافها وزاد قوله انا نأتي الارض لتصوير كيفية نقصها وتخريبها فانه يكون باتيان الجيوش ودخولها فاصله تاتي جيوش المسلمين لكنه اسنده الى نفسه تعظيما لهم واشارة الى انه بقدرته وفيه تعظيم للجهاد والمجاهدين آه شهاب ١٢ ج ١١ قوله ولا يسمع الصم الدعاء الخ فان قلت الصم لا يسمع دعاء المبشر كما لا يسمعون دعاء المنذر فكيف قال اذا ما ينذرون قلت اللام في الصم اشارة الى هؤلاء المنذرين كائنة للعهد لا للجنس والاصل ولا يسمعون الصم الدعاء اذا ما ينذرون فوضع الظاهر موضع المضمر ١٢ كبير ١٢ قوله اذا ما ينذرون منصوب بيسمع او بالدعاء والتقييد به لان الكلام في الانذار او للمبالغة في تصامهم وتجاسرهم ١٢ بيضاوي ١٣ قوله ونضع الموازين آه الجمع في الموازين للتعظيم او باعتبار اجزائه فان الصحيح انه ميزان واحد لجميع الامم ولجميع الاعمال وهو جسم مخصوص له كفتان وعمود كل كفة قدر ما بين المشرق والمغرب ومكانه بين الجنة والنار كفته اليمنى للحسنات عن يمين العرش وكفته اليسرى للسيئات عن يساره ١٢ جمل ١٤ قوله ونضع الموازين انما جمع الموازين لكثرة من توزن اعمالهم ويجوز ان يرجع الى الموزونات من الخطيب قال الرازي قال مجاهد هذا مثل والمراد بالموازين العدل ويروى مثله عن قتادة والضحاك والمعنى بالوزن القسط بينهم في الاعمال والثاني وهو قول الائمة السلف انه سبحانه يضع الموازين الحقيقية فيوزن بها الاعمال وعن الحسن هو ميزان له كفتان ولسان وهو بيد جبريل عليه السلام كبير فان قيل توزن الاعمال مع انها اعراض اجيب بان فيه طريقين احدهما ان توزن صحائف الاعمال فتوضع صحائف الحسنات في كفة وصحائف السيئات في كفة والثاني ان توضع في كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفي كفة السيئات جواهر سود مظلمة فان قيل هذه الآية يناقضها قوله تعالى فلا نقيم لهم يوم القيمة وزنا اجيب بان المراد منه انا لا نكرمهم ولا نعظمهم من الخطيب ومثل هذا رأيت في الكبير ١٢ ١٥ قوله ذوات العدل اي يوزن بها صحائف الاعمال وقيل وضع الموازين تمثيل لارصاد الحساب السوي والجزاء على حسب الاعمال بالعدل وافراد القسط لانه مصدر وصف به للمبالغة ١٢ بيضاوي ١٦ قوله اي فيه كقولك جئت لخمس خلون من الشهر او المعنى لجزاء يوم القيمة ١٢ ك ١٧ قوله وان كان العمل آه اشار الى ان قراءة الجمهور بنصب مثقال على ان كان ناقصة واسمها مستتر فيها ومثقال خبرها ورفعه نافع اي وان وجد مثقال فكان تامة ١٢ جمل ١٨ قوله بالغيب عن الناس آه يشير الى ان بالغيب حال من الفاعل في يخشون اي حال كونهم غائبين ومنفردين عن الناس وقوله وهم من الساعة مشفقون من ذكر الخاص بعد العام لكونها اعظم المخلوقات وللتنصيص على اتصافهم بضد ما اتصف به المستعجلون وايثار الجملة الاسمية للدلالة على ثبات الاشفاق ودوامه آه من ابي السعود ١٢ ج ١٩ قوله ولقد آتينا موسى الخ لما تكلم سبحانه وتعالى في دلائل التوحيد والنبوة والمعاد شرع في قصص الانبياء عليهم السلام تسلية لرسوله صلى الله عليه وسلم فيما ناله من قومه وتقوية لقلبه على اداء الرسالة والصبر على كل عارض وذكر منها عشرا ١٢ خطيب ٢٠ قوله التماثيل التماثيل جمع تمثال وهو الشيء المصور المصنوع مشبها بخلق من خلائق الله والمثل المصور على مثال غيره ١٢ روح ٢١ قوله التماثيل جمع تمثال وهو الصورة المصنوعة من رخام او نحاس او خشب وكانت تلك الاصنام اثنين وسبعين صنما بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد وبعضها من رصاص وبعضها من نحاس وبعضها من خشب وبعضها من حجر وكان كبيرها من ذهب مكللا بالجواهر في عينيه ياقوتتان متقدتان تضيئان بالليل ١٢ صاوي ٢٢ قوله انتم لها عاكفون اي لاجلها وحدها مع كثرة ما يشابهها فان قيل هلا قال عليها عاكفون كقوله تعالى يعكفون على اصنام لهم اجيب بان اللام للاختصاص لا للتعدية ولو قصد التعدية لعداه بصلته التي هي على خطيب ١٢ ٢٣ قوله عاكفون عبر بالعكوف الذي هو عبارة عن الاستمرار على الشيء لغرض ولم يعبر بالعبادة تحقيرا لهم ١٢ صاوي ٢٤ قوله اجئتنا بالحق آه كانهم لاستبعادهم تضليل آبائهم ظنوا ان ما قاله انما قاله على وجه الملاعبة فقالوا الجد تقوله ام تلعب ١٢ بيضاوي ٢٥ قوله بل ربكم اضراب عن قولهم باقامة البرهان على ما صدق ما ادعاه ١٢ صاوي ٢٦ قوله وتالله لاكيدن اصنامكم انتقال من دلالة قولية الى دلالة فعلية فلما لم يفد فيهم الدليل القولي عدل الى الدليل الفعلي وهو الكسر والمعنى لاجتهدن في كسرها والكيدن فيها ١٢ صاوي ٢٧ قوله لاكيدن اصنامكم سراينه تدبيري كنم وجهد نمايم بتان شمارا فان قيل لم قال لاكيدن اصنامكم والكيد هو الاحتيال على الغير في ضرر لا يشعر به والاصنام جمادات لا تضر بالكسر ونحوه وايضا ليست هي مما يحتال في ايقاع الكسر عليها لان الاحتيال انما يكون في حق من له شعور اجيب بان ذلك من قبيل التوسع في الكلام فان القوم كانوا يزعمون ان الاصنام لهن شعور ويجوز عليهن الضرر فقال ذلك بناء على زعمهم وقيل المراد لاكيدن في اصنامكم لانه بذلك الفعل قد انزل بهم الغم كذا في روح البيان ١٢

فحاق نزل بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزءون ع وهو العذاب فكذا يحيق بمن استهزأ
بك قل لهم من يكلؤكم يحفظكم بالليل والنهار من الرحمن من عذابه ان نزل بكم اي لا احد
يفعل ذلك والمخاطبون لا يخافون عذاب الله لانكارهم له بل هم عن ذكر ربهم اي القرآن
معرضون ○ لا يتفكرون فيه ام فيها معنى الهمزة للانكار اي الهم آلهة تمنعهم مما يسوءهم من دوننا
اي الهم من يمنعهم منه غيرنا لا لا يستطيعون اي الآلهة نصر انفسهم فلا ينصرونهم ولا هم
اي الكفار منا من عذابنا يصحبون ○ يجارون يقال صحبك الله اي حفظك واجارك بل متعنا
هؤلاء وآباءهم بما انعمنا عليهم حتى طال عليهم العمر فاغتروا بذلك افلا يرون انا نأتي الارض
نقصد ارضهم ننقصها من اطرافها بالفتح على النبي افهم الغالبون ○ لا بل النبي واصحابه قل
لهم انما انذركم بالوحي من الله لا من قبل نفسي ولا يسمع الصم الدعاء اذا بتحقيق الهمزتين
وتسهيل الثانية بينها وبين الياء ما ينذرون ○ اي هم لتركهم العمل بما سمعوه من الانذار كالصم
ولئن مستهم نفحة وقعة خفيفة من عذاب ربك ليقولن يا للتنبيه ويلنا هلاكنا انا كنا
ظالمين ○ بالاشراك وتكذيب محمد ونضع الموازين القسط ذوات العدل ليوم القيامة اي فيه
فلا تظلم نفس شيئا من نقص حسنة او زيادة سيئة وان كان العمل مثقال زنة حبة من
خردل اتينا بها اي بموزونها وكفى بنا حاسبين ○ محصين في كل شيء ولقد آتينا موسى و
هارون الفرقان اي التوراة الفارقة بين الحق والباطل والحلال والحرام وضياء بها وذكرا اي
عظة بها للمتقين ○ الذين يخشون ربهم بالغيب عن الناس اي في الخلاء عنهم وهم من الساعة
اي اهوالها مشفقون ○ اي خائفون وهذا اي القرآن ذكر مبارك انزلناه افانتم له منكرون ○ ع
الاستفهام فيه للتوبيخ ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل اي هداه قبل بلوغه وكنا به عالمين
اي بانه اهل لذلك اذ قال لابيه وقومه ما هذه التماثيل الاصنام التي انتم لها عاكفون ○ اي على
عبادتها مقيمون قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين ○ فاقتدينا بهم قال لهم لقد كنتم انتم وآباؤكم
بعبادتها في ضلال مبين ○ بين قالوا اجئتنا بالحق في قولك هذا ام انت من اللاعبين ○ فيه قال بل ربكم
المستحق للعبادة رب مالك السموات والارض الذي فطرهن خلقهن على غير مثال سبق وانا على
ذلكم الذي قلته من الشاهدين ○ به وتالله لاكيدن اصنامكم بعد ان تولوا مدبرين ○

۵۱ قوله بضم الجيم وكسرها آه قرأ العامة بضم الجيم والكسائي بكسرها وابن عباس وابو نهيك وابو السماك بفتحها قال قطرب هي في لغاتها كلها مصدر فلا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث والظاهر ان المضموم اسم للشئ المكسور كالحطام والرفات والفتات وقال اليزيدي المضموم جمع جذاذة نحو زجاج في زجاجة والمكسور جمع جذيذ نحو كرام في كريم وقال بعضهم المفتوح مصدر بمعنى المفعول اي مجذوذين وقيل المضموم جمع جذاذة بالضم والمكسور جمع جذاذة بالكسر والمفتوح مصدر ۱۲ ج ۵۲ قوله فتاتا فت ريزه ريزه كردن وفتات بالضم ريزه هر چيزي من الصراح وقوله بفاس بمعنى تبر ۱۲ ۵۳ قوله اليه يرجعون آه اي الى الكبير يرجعون فيسألون عن كاسر فيتبين لهم عجزه او الى ابراهيم ليحتج عليهم او الى الله لما رأوا عجز آلهتهم ۱۲ مدارك ۵۴ قوله من فعل هذا آه اي من مبتدأ وجملة فعل هذا خبره وقوله انه لمن الظلمين استيناف مقرر لما قبله لا محل له من الاعراب ويجوز ان تكون من موصولة مبتدأ وقوله انه في موضع رفع خبرها ابو السعود ۱۲ ج ۵۵ قوله سمعنا آه سمع هنا متعدية لاثنين لدخولها على ما لا يسمع فالاول فتى والثاني جملة يذكرهم بخلاف ما لو دخلت على ما يسمع كان قلت سمعت كلام زيد فانها تتعدى لواحد ۱۲ ج ۵۶ قوله يقال له آه اي يسمى ابراهيم وفي رفع ابراهيم وجوه احدها انه مرفوع على ما لم يسم فاعله اي يقال له هذا اللفظ ولذلك قال ابو البقاء المراد الاسم لا المسمى الثاني انه خبر مبتدأ مضمر اي يقال له هذا ابراهيم او هو ابراهيم الثالث انه مبتدأ محذوف الخبر اي يقال له ابراهيم فاعل ذلك الرابع انه منادى وحرف النداء محذوف اي يا ابراهيم وعلى الاوجه الثلاثة فهو مقتطع من جملة وتلك الجملة محكية بيقال آه سمين ۱۲ ج ۵۷ قوله على اعين الناس في محل نصب على الحال من الضمير المجرور بالباء اي اتوا به حال كونه ظاهرا ومكشوفا للناس ۱۲ جمل ۵۸ قوله هذا اشارة الى الذي تركه من غير كسر ۱۲ خطيب ۵۹ قوله كبيرهم هذا آه نسب الفعل الى كبيرهم هذا آه نسب الفعل الى كبيرهم وقصده تقريره لنفسه واثباته لها على اسلوب تعريضي لتبكيتهم والزامهم الحجة عليهم لانهم لما نظروا النظر الصحيح علموا عجز كبيرهم وانه لا يصلح الها وهذا كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتابا بخط رشيق انيق انت كتبت هذا وصاحبك امي فقلت له بل كتبته انت كان قصدك تقريره لك مع الاستهزاء به لا نفيه عنك واثباته للامي ويمكن ان يقال غاظته تلك الاصنام حين ابصرها مصطفة وكان غيظ كبيرها اشد لما راى من زيادة تعظيمهم له فاسند الفعل اليه ويحكى انه قال غضب ان تعبد هذه الصغار معه وهو اكبر منها فكسرهن او هو متعلق بشرط لا يكون وهو نطق الاصنام فيكون نفيا للمخبر عنه وقوله فاسئلوهم اعتراض وقيل عرض بالكبير لنفسه وانما اضاف نفسه اليهم لاشتراكهم في الحضور ۱۲ مدارك ملخصا ۶۰ قوله ان كانوا ينطقون اي ان كانوا ممن يمكن ان ينطق وخص النطق بالذكر وان كان غيره من السمع والعقل ولقية اوصاف العقلاء كذلك لانه اظهر في تبكيتهم ۱۲ صاوي ۶۱ قوله فيه تقديم جواب الشرط اي والمعنى ان كانوا ينطقون فاسئلوهم ۱۲ كبير ۶۲ قوله بالتفكر اي راجعوا الى عقولهم وتذكروا ان ما لا يقدر على دفع المضرة عن نفسه ولا على الاضرار بمن كسره بوجه من الوجوه يستحيل ان يقدر على دفع مضرة عن غيره او جلب منفعة له فكيف يستحق ان يكون معبودا ۱۲ ابو السعود ۶۳ قوله ثم نكسوا رءوسهم شبه عودهم الى الباطل بصيرورة اسفل الشئ اعلاه ۱۲ روح ۶۴ قوله اي ردوا الى كفرهم بعد ان اقروا على انفسهم بالظلم يقال نكسته قلبته فجعلت اسفله اعلاه قالوا اجرى الله الحق على لسانهم في القول الاول ثم ادركهم الشقاوة ۱۲ كمالين ۶۵ قوله لقد علمت ما هؤلاء ينطقون على ارادة القول اي قائلين والله لقد علمت ان ليس من شانهم النطق ابو السعود واليه اشار الشارح ايضا بقوله وقالوا ۱۲ ۶۶ قوله اف اي صوت المتضجر معناه قبحا ونتنا بالفارسية زشتي و ناخوشي من الروح والبيضاوي ع وقوله اضرموا النار اي اوقدوها في جميعه جمل وقوله في منجنيق بكسر الميم آلة ترمي بها الحجارة قاموس بالفارسية فلاخن كذا في الصراح ۱۲ ۶۷ قوله لكم اللام لبيان المتافف اليه اي لكم ولآلهتكم هذا التافف ۱۲ ك ۶۸ قوله قالوا هذا القائل ذلك النمروذ بن كنعان ابن سنجاريب بن نمروذ بن كوس بن حام بن نوح عليه السلام وقيل رجل من اكراد فارس اسمه هينون خسف الله به الارض والحكمة في اختيارهم التحريق على غيره من انواع القتل ان ابراهيم بادأهم بالفضيحة والتشنيع عليهم فاحبوا ان يجازوه بما فيه التشنيع والشهرة ۱۲ صاوي ۶۹ قوله حرقوه وهو يقول حسبي الله ونعم الوكيل وقال له جبريل هل لك حاجة فقال اما اليك فلا فقال فاسئل الله ربك قال حسبي من سوالي علمه بحالي ۱۲ ك ۷۰ قوله فلم تحرق منه غير وثاقه بفتح الواو وكسره ما يشد به اي الحبل الذي شدوا به ابراهيم وذهب حرارتها وبقيت اضاءتها لا انها انقلب النار هواء كما قيل ۱۲ ك ۷۱ قوله وثاقه الوثاق ما يشد به قاموس وروي ان ابراهيم القي في النار وهو ابن ست عشرة سنة ۱۲ ۷۲ قوله فجعلناهم الاخسرين آه لانهم خسروا السعي والنفقة فلم يحصل لهم مرادهم او الاخسرين بمعنى الهالكين بارسال البعوض على نمروذ وقومه فاكلت لحومهم وشربت دماءهم ودخلت في دماغه بعوضة فاهلكته ۱۲ ج ۷۳ قوله ابن اخيه هاران اي الاصغر وكان لهما اخ ثالث اسمه ناخور والثلاثة اولاد آزر وقوله من العراق متعلق بمحذوف اي اخرج ابراهيم من كوثا من ارض العراق من الجبل ناقلا عن الخازن ۱۲ ۷۴ قوله نافلة زائدة على المسئول اي سأله ابراهيم وهو اسحاق وهو حال من يعقوب فقط ولا باس به للقرينة او هو ولد الولد في القاموس النافلة الغنيمة والعطية وما تفعله مما لم يجب كالنفل وولد الولد ۱۲ كمالين ۷۵ قوله واوحينا اليهم فعل الخيرات اي ان تفعل وتقام اشارة الى ان اصل التركيب ان تفعل الخيرات لان استعمال اوحينا يكون بان والفعل فالموحى لا يكون نفس الفعل الذي هو صادر عن فاعله بل الفاظ تدل عليه ۱۲ كمالين ۷۶ قوله اي ان تفعل وتقام الخ اشارة الى ان اصل التركيب ان تفعل الخيرات وتقام الصلوة وتؤتى الزكوة لان استعمال اوحينا في موضع الامر يكون بان صيغة الامر فالموحى يوم بصيغة الامر لا بالمصدر وقوله منهم ومن اتباعهم اي هذه الثلاثة المذكورة ليست مختصة بهم بل عامة لهم ولغيرهم من الاتباع وقوله وحذف هاء الاقامة المعوضة من احدى الالفين لقيام المضاف اليه مقامها ۱۲ بيضاوي ۷۷ قوله وحذف هاء اقامة للمعوضة عن احدى الالفين تخفيفا لقيام المضاف اليه مقامه اي للمقابلة وايتاء الزكوة وهو بغير تاء ۱۲ كمالين

فجعلهم بعد ذهابهم الى مجتمعهم في يوم عيد لهم جذذا بضم الجيم وكسرها فتاتا بفاس الا كبيرا لهم علق الفاس في عنقه لعلهم اليه اي الكبير يرجعون ○ فيرون ما فعل بغيره قالوا بعد رجوعهم ورؤيتهم ما فعل من فعل هذا بالهتنا انه لمن الظلمين ○ فيه قالوا اي بعضهم لبعض سمعنا فتى يذكرهم اي يعيبهم يقال له ابراهيم ○ قالوا فاتوا به على اعين الناس اي ظاهرا لعلهم يشهدون ○ عليه انه الفاعل قالوا له بعد اتيانه ءانت بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه فعلت هذا بالهتنا يا ابراهيم ○ قال ساكتا عن فعله بل فعله كبيرهم هذا فاسئلوهم عن فاعله ان كانوا ينطقون ○ فيه تقديم جواب الشرط وفيما قبله تعريض لهم بان الصنم المعلوم عجزه عن الفعل لا يكون الها فرجعوا الى انفسهم بالتفكر فقالوا لانفسهم انكم انتم الظلمون ○ اي بعبادتكم من لا ينطق ثم نكسوا من الله على رءوسهم اي ردوا الى كفرهم وقالوا والله لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ○ اي فكيف تامرنا بسؤالهم قال افتعبدون من دون الله اي بدله ما لا ينفعكم شيئا من رزق وغيره ولا يضركم ○ شيئا اذا لم تعبدوه اف بكسر الفاء وفتحها بمعنى مصدر اي تبا وقبحا لكم ولما تعبدون من دون الله اي غيره افلا تعقلون ○ اي هذه الاصنام لا تستحق العبادة ولا تصلح لها وانما يستحقها الله تعالى قالوا حرقوه اي ابراهيم وانصروا الهتكم اي بتحريقه ان كنتم فاعلين ○ نصرتها فجمعوا له الحطب الكثير واضرموا النار في جميعه واوثقوا ابراهيم وجعلوه في منجنيق ورموه في النار قال تعالى قلنا ينار كوني بردا وسلما على ابراهيم ○ فلم تحرق منه غير وثاقه وذهبت حرارتها وبقيت اضاءتها وبقوله سلما سلم من الموت ببردها واردوا به كيدا وهو التحريق فجعلنهم الاخسرين ○ في مرادهم ونجينه ولوطا ابن اخيه هاران من العراق الى الارض التي بركنا فيها للعلمين ○ بكثرة الانهار والاشجار وهي الشام نزل ابراهيم بفلسطين ولوط بالموتفكة وبينهما يوم ووهبنا له لابراهيم وكان سأل ولدا كما ذكر في الصافات اسحق ويعقوب نافلة اي زيادة على المسئول او هو ولد الولد وكلا اي هو وولده جعلنا صلحين ○ انبياء وجعلنهم ائمة بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء يقتدى بهم في الخير يهدون الناس بامرنا الى ديننا واوحينا اليهم فعل الخيرت واقام الصلوة وايتاء الزكوة اي ان تفعل وتقام وتؤتى منهم ومن اتباعهم وحذف هاء اقامة تخفيفا

وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ ○ وَلُوطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا فصلا بين الخصوم وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي
كَانَتْ تَعْمَلُ اى اهلها الاعمال الْخَبَائِثَ من اللواطة والرمى بالبندقة واللعب بالطيور وغير
ذلك إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ مصدر ساءه نقيض سره فَاسِقِينَ ○ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا بان انجيناه
من قومه إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ع وَ اذكر نُوحًا وما بعده بدل منه إِذْ نَادَى اى دعا على قومه بقوله ع ٥ ٢٥ ٥
رب لا تذر الخ مِنْ قَبْلُ اى قبل ابراهيم ولوط فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ الذين فى سفينته
مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ○ اى الغرق وتكذيب قومه له وَنَصَرْنَاهُ منعناه مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا
بِآيَاتِنَا الدالة على رسالته ان لا يصلوا اليه بسوء إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ○
وَ اذكر دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ اى قصتهما ويبدل منهما إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ هو زرع او كرم
إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ اى رعته ليلا بلا راع بان انفلتت وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ○ فيه
استعمال ضمير الجمع لاثنين قال داؤد عليه السلام لصاحب الحرث رقاب الغنم وقال
سليمان عليه السلام ينتفع بدرها ونسلها وصوفها الى ان يعود الحرث كما كان باصلاح
صاحبها فيردها اليه فَفَهَّمْنَاهَا اى الحكومة سُلَيْمَانَ وحكمهما باجتهاد ورجع داؤد الى سليمان
وقيل بوحى والثانى ناسخ للاول وَكُلًّا منهما آتَيْنَا حُكْمًا نبوة وَعِلْمًا بامور الدين وَسَخَّرْنَا
مَعَ دَاوُودَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ كذلك سخرنا للتسبيح معه لامره به اذا وجد فترة لينشط
له وَكُنَّا فَاعِلِينَ ○ تسخير تسبيحهما معه وان كان عجبا عندكم اى مجاوبته للسيد داؤد عليه
السلام وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ وهى الدرع لانها تلبس وهو اول من صنعها وكانت
قبلها صفائح لَكُمْ فى جملة الناس لِتُحْصِنَكُمْ بالنون لله وبالتحتانية لداؤد وبالفوقانية
للبوس مِنْ بَأْسِكُمْ حربكم مع اعدائكم فَهَلْ أَنْتُمْ يا اهل مكة شَاكِرُونَ ○ نعمى بتصديق
الرسل اى اشكرونى بذلك وَ سخرنا لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً وفى اية اخرى رخاء اى شديدة
الهبوب وخفيفته بحسب ارادته تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وهى الشام و
كُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ ○ من ذلك علمه تعالى بان ما يعطيه سليمان يدعوه الى الخضوع
لربه ففعله تعالى على مقتضى علمه وَ سخرنا مِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ يدخلون
فى البحر فيخرجون منه الجواهر لسليمان وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ ○ اى سوى الغوص من

ه١ قوله ولوطا آه لوطا منصوب بفعل مقدر يفسره الظاهر بعده تقديره آتينا لوطا آتيناه فهو من باب الاشتغال ١٢ جل ه٢ قوله من القرية اسمها سدوم هى اعظم القرى بالمؤتفكة ١٢ ه٣ قوله والرمى بالبندق اى رمى المارة بالبندق كما ذكره العمادى وقوله وغير ذلك كالضراط بالمجالس ١٢ ه٤ قوله بان انجيناه من قومه آه هذا التفسير يوقع فى التكرار ولذا قال غيره كالبيضاوى اى فى اهل رحمتنا او فى جنتنا وفى الخازن قيل يا اياد بالرحمة النبوة وقيل الثواب ١٢ ج ه٥ قوله نوحا آه نوحا منصوب باضمار اذكر كما اشار اليه الشارح او عطفا على لوطا فيكون مشتركا معه فى عامله الذى هو آتينا والتقدير ونوحا آتيناه حكما ١٢ من الجمل ه٦ قوله الذين فى سفينته آه وجملتهم ستة رجال ونساؤهم وقيل جميع من كان فى السفينة ثمانون نصفهم رجال ونصفهم نساء ١٢ ج ه٧ قوله ان لا يصلوا اليه آه ان لا يصلوا اليه بسوء ١٢ جمل ه٨ قوله وداؤد وسليمان عاش داؤد مائة سنة وبينه وبين موسى خمسمائة وتسعة وستون سنة وقيل وتسع وسبعون وعاش ولده سليمان نيفا وخمسين وبينه وبين مولد النبى صلى الله عليه وسلم نحو الف سنة وسبعمائة سنة من التحبير للسيوطى ١٢ ه٩ قوله اذ نفشت فيه نفش ان ترعى الغنم والابل ليلا بلا راع ه١٠ قوله فيه استعمال ضمير الجمع اه فى ضمير المضاف اليه حكم وجهان احدهما انه ضمير يراد به المثنى وانما وقع الجمع موقع التثنية مجازا اولان التثنية جمع واقل الجمع اثنان ويدل على ان المراد تثنية قراءة ابن عباس لحكمهما بصيغة التثنية الثانى ان المصدر مضاف للحاكمين وهما داؤد وسليمان والمحكوم عليه فهؤلاء جماعة وهذا يلزم منه اضافة المصدر لفاعله ومفعوله دفعة واحدة وهو انما يضاف لاحدهما فقط وفيه الجمع بين الحقيقة والمجاز فان الحقيقة اضافة المصدر لفاعله والمجاز اضافته لمفعوله كذا فى الجمل ناقلا عن السمين والجواب بالنقل فى روح البيان ان هذه الاضافة لمجرد الاختصاص مع كون القطع عن كون المضاف اليه فاعلا او مفعولا على طريق عموم المجاز كانه قيل وكنا للحكم المتعلق بهم ١٢ ه١١ قوله رقاب الغنم اى عوضا عن حرثه وحاصل تلك القصة ان رجلين دخلا على داؤد عليه السلام احدهما صاحب حرث والآخر صاحب غنم فقال صاحب الحرث ان هذا انفلتت غنمه ليلا فوقعت فى حرثى فافسدت فلم تبق منه شيئا فاعطاه داؤد رقاب الغنم فى الحرث فخرجا فمرا على سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة فقال كيف قضى بينكما فاخبراه فقال سليمان لو وليت امركما لقضيت بغير هذا وروى انه قال غير هذا ارفق بالفريقين فاخبر بذلك داؤد فدعاه فقال له بحق النبوة والابوة الا ما اخبرتنى بالذى هو ارفق بالفريقين قال ادفع الغنم لصاحب الحرث ينتفع بلبنها وصوفها ونسلها ويزرع صاحب الغنم لصاحب الحرث مثل حرثه فاذا صار الحرث كهيئته يوم اكل دفع الى صاحبه واخذ صاحب الغنم غنمه فقال داؤد القضاء ما قضيت ١٢ صاوى ه١٢ قوله رقاب الغنم اى عوضا عما فات من حرثه اذ لم يكن بين قيمة الحرث وقيمة الغنم تفاوت من الروح ١٢ ه١٣ قوله بدرها ونسلها اى بلبنها واولادها ١٢ ه١٤ قوله وحكمهما باجتهاد اى لا بطريق الوحى والا لما رجع داؤد عليه السلام الى قول سليمان عليه السلام وكان حينئذ سليمان ابن احدى عشرة سنة كما ذكره المفسرون ١٢ ه١٥ قوله وحكمهما باجتهاد لا بوحى كما ذكر فى الصفات ورجع داؤد الى سليمان ولو كان حكم داؤد بالوحى لم يجز لداؤد الرجوع وقيل بوحى والثانى ناسخ للاول ويحتاج ذلك الى نبوة سليمان يومئذ ونسخ وحى احد النبيين المعاصرين بوحى الآخر وقال مجاهد كان ما فعله سليمان صلحا وما فعله داؤد حكما والصلح خير ولا يخفى انه لا يتاتى ذلك الا بان يكون الحكم الاول بافتاء الاقضاء فان الصلح وكذا القضاء بعد القضاء الاول لا يجوز ١٢ كمالين ه١٦ قوله وقيل بوحى اى لكل منهما فانهما كانا نبيين يقضيان بما يوحى اليهما فحكم داؤد بوحى وحكم سليمان بوحى نسخ به حكم داؤد وهذا معنى قول الشارح والثانى ناسخ للاول ١٢ ه١٧ قوله يسبحن آه جملة حالية من الجبال اى مسبحة وقيل استيناف كان قائلا قال كيف سخرهن فقال يسبحن قيل كان يمر بالجبال مسبحا فتجاوبه بالتسبيح وقيل كانت تسير معه حيث سار والظاهر وقوع التسبيح منها بالنطق خلق الله فيها الكلام كما سبح الحصى فى كف رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع الناس ذلك وكان داؤد هو الذى يسمع وحده آه من البحر وقوله والطير يجوز ان ينتصب نسقا على الجبال وان ينتصب على المفعول معه وقرئ والطير رفعا وفيه وجهان احدهما انه مبتدأ والخبر محذوف اى والطير مسخرات ايضا والثانى انه نسق على الضمير فى يسبحن ولم يؤكد ولم يفصل على مذهب الكوفيين ١٢ ج ه١٨ قوله لامره به المصدر مضاف لفاعله والمفعول محذوف اى لامر داؤد لهما به اى بالتسبيح اذا وجد داؤد فترة وقوله فترة بالفارسية سستى كذا فى الصراح وقوله لينشط اى ليفرح فى الصراح نشاط شادمانى كردن ١٢ ه١٩ قوله صنعة لبوس اى وسبب ذلك انه مر به ملكان على صورة رجلين فقال احدهما للآخر نعم الرجل الا انه ياكل من بيت المال فسال الله ان يرزقه من كسبه فالان الله له الحديد فكان يعمل منه الدرع بغير نار كانه طين فى يده ١٢ ج ه٢٠ قوله صفائح اى قطع حديد عراضا فخلقها درعا ١٢ روح ه٢١ قوله لتحصنكم تعليل للتعليم او بدل من لكم بالنون لابى بكر والضمير لله وبالتحتانية للاكثر والضمير لداؤد او للبوس وبالفوقانية لابن عامر وحفص والضمير للبوس على تاويل الدرع او للصنعة ١٢ ك ه٢٢ قوله لسليمان الريح آه قال الحسن لما شغلت نبى الله سليمان الخيل حتى فاتته صلوة العصر غضب لله فعقر الخيل فابدله الله مكانها خيرا منها واسرع الرياح تجرى بامره كيف شاء فكان يغدو من ايليا فيقيل باصطخر ثم يروح منها فيكون رواحها ببابل وعبر باللام اشارة الى ان الله ملكه الريح وجعلها ممتثلة لامره وعبر بمع فى حق داؤد لان الجبال والطير قد صاحباه فى التسبيح واشتركا معه ١٢ ص وج ه٢٣ قوله وفى آية اخرى رخاء بضم الراء اى طيبة لينة ولما كانتا متنافيين فى الظاهر اشار الى وجه الجمع بقوله اى شديد الهبوب كما هو مدلول لفظ العاصفة وخفيفة كما هو معنى الرخاء بحسب ارادته فاذا اراد الشدة هبت كذلك وان شاء الخفة تهب كذلك ١٢ ك ه٢٤ قوله من يغوصون آه يجوز ان تكون من موصولة او موصوفة وعلى كلا التقديرين فمحلها اما النصب نسقا على الريح او رفع على الابتداء والخبر فى الجار قبله وجمع الضمير حملا على معنى من وحسن ذلك تقدم الجمع فى قوله الشياطين فلما ترجح جانب المعنى روعى آه سمين ١٢ جمل

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ك قوله من ان يفسدوا ما عملوا الخ قال الزجاج حفظناه من ان يفسدوا ما عملوا وكان من عادة الشياطين اذا عملوا عملا بالنهار وفرغوا منه قبل الليل افسدوه وخربوه وفي القصة ان سليمان كان اذا بعث شيطانا مع انسان ليعمل له عملا قال له اذا فرغ من عمله قبل الليل فاشغله بعمل آخر لئلا يفسد ما عمل ويخربه كما في الخطيب ١٢ ع قوله او ثماني عشرة رواه ابن ابي حاتم عن مالك بن انس مرفوعا قال الحافظ الصحيح انه لبث ثلث عشر سنة كما اخرجه ابن جرير وصححه ابن حبان عن انس ١٢ كمالين ع قوله وانت ارحم الرحمين آه وصف ربه بغاية الرحمة بعد ما ذكر نفسه بما يوجبها واكتفى بذلك عن عرض المطلوب لطفا في السوال وكان روميا من ولد عيص بن اسحق استنبأه الله وكثر اهله وماله فابتلاه الله بهلاك اولاده بهدم بيت عليهم وذهاب امواله والمرض في بدنه وروي ان امرأته ماخير بنت ميشا بن يوسف او رحمة بنت افراثيم بن يوسف قالت له يوما لو دعوت الله فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال استحيي من الله ان ادعوه وما بلغت مدة بلائي مدة رخائي ١٢ بيضاوي ع قوله فكشفنا ما به من ضر روي ان الله قال له اركض برجلك الارض فركض فخرجت عين ماء فامره ان يغتسل منها ففعل فذهب كل داء كان بظاهره ثم مشى اربعين خطوة فامره ان يضرب برجله الارض مرة اخرى ففعل فنبعت عين ماء بارد فامره ان يشرب منها فشرب فذهب كل داء كان بباطنه فصار كاصح ما كان وهو معنى قوله تعالى في سورة ص اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب ١٢ ص ع قوله بان احيوا له اي لانهم ماتوا قبل انتهاء آجالهم وهذا احد التاويلين في ذلك وروي ان الله تعالى رد الى امرأته شبابها فولدت له ستة وعشرين ولدا كما هو مروي عن ابن عباس وفيها اقوال كثيرة وروايات مختلفة تركناها خوفا للاطناب ١٢ ع قوله ثلاث او سبع فجملتهم ستة او اربعة عشر ١٢ جمل ع قوله وكان له اندر بوزن احمر وهو البيدر بلغة اهل الشام والجمع الانادر مختار والبيدر بوزن خيبر الموضع الذي يداس فيه الطعام واندر اسم جنس فيكون مصروفا جمل وقوله للقمح قمح بالفارسية گندم ميراح وقوله افرغت اي امطرت وصبت وقوله حتى فاض اي سال وجرى ١٢ ع قوله حتى فاض اي جرى وسال وكثر كل منها كذا رواه ابن جرير وابن ابي حاتم عن انس وصححه ابن حبان والحاكم ١٢ ك ع قوله وادريس آه هو جد نوح ولد في حياة آدم قبل موته بمائة سنة وبعث بعد موته بمائتي سنة وعاش بعد نبوته مائة وخمسين سنة فتكون جملة عمره اربعمائة وخمسين سنة وكان بينه وبين نوح الف سنة ١٢ ج ع قوله وذا الكفل هذا لقبه واسمه بشر وهو ابن ايوب ١٢ صاوي ع قوله وان يقضي بين الناس اي يحكم بينهم وقوله وقيل لم يكن نبيا قائله ابو موسى الاشعري كما في الخطيب والصحيح انه نبي قاله الحسن وعليه الجمهور من الكبير ١٢ ع قوله وقيل لم يكن نبيا آه اي بل كان عبدا صالحا وعبارة الكرخي وقيل لم يكن نبيا بل عبد صالح تكفل بعمل صالح قال ابو موسى الاشعري ومجاهد والصحيح انه نبي قاله الحسن وعليه الجمهور لانه تعالى قرن ذكره باسمعيل وادريس والغرض ذكر الفضلاء من عباده فيدل ذلك على نبوته ولان السورة ملقبة بسورة الانبياء ١٢ ج ع قوله اي غضبان عليهم اشار به الى ان المفاعلة ليست على بابها فلا مشاركة كعاقبت وسافرت ويحتمل ان يكون على بابها من المشاركة اي غاضب قومه وغاضبوه حين لم يؤمنوا في اول الامر ١٢ جمل ع قوله مما قاسى منهم المقاساة رنج كشيدن وقوله ولم يؤذن بذلك اي بالذهاب ١٢ ع قوله اي نقضي عليه الخ فهو من القدر بمعنى القضاء او نضيق لا من القدرة وقيل المعنى لم نعمل فيه قدرتنا او هو تمثيل لحاله بحال من ظن ان لن نقدر عليه في مراغمة قومه من غير انتظار لامرنا او خطرة شيطانية سبقت الى وهمه فسمي ظنا للمبالغة ١٢ ك ع قوله من حبسه في بطن الحوت آه ومدة مكثه في بطن الحوت اربعون يوما او سبعة ايام او ثلاثة كما في الخازن وفي البيضاوي انه مكث اربع ساعات واوحى الله تعالى الى ذلك الحوت لا تاكل له لحما ولا تهشم له عظما فانه ليس رزقا لك وانما جعلتك له سجنا ١٢ ج ع قوله فنادى الغار فصيحة اي فكان ما كان من القرعة والتقام الحوت فنادى روي انه حين خرج مغاضبا اتى بحر الروم فوجد قوما هيأوا السفينة فركب معهم فلما توسطت السفينة في البحر وقفت ولم تجر بحال قال الملاحون هنا رجل عاص او عبد آبق لان السفينة لا تفعل هذا الا وفيها عاص او آبق ومن عادتنا اذا ابتلينا بهذا البلاء ان نقترع فمن وقعت عليه القرعة القيناه في البحر فاقترعوا ثلاث مرات فوقعت القرعة فيها كلها على يونس فقال انا الرجل العاصي والعبد الآبق فالقى نفسه في البحر فجاء الحوت فابتلعه فاوحى الله تعالى الى الحوت ان لا تؤذي منه شعرة فاني جعلت بطنك سجنا له ولم اجعله طعاما ١٢ روح ع قوله ان لا اله آه يجوز في ان وجهان احدهما انها المخففة من الثقيلة واسمها محذوف والجملة المنفية بعدها الخ والثاني انها تفسيرية لانها بعد ما هو بمعنى القول لا حروفه آه سمين واول هذا الدعاء تهليل واوسطه تسبيح وآخره اقرار بالذنب وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له ١٢ ج ع قوله فاستجبنا له اي دعاءه في ضمن الاعتراف بالذنب على الطف وجه وآكده ١٢ الجمل ع قوله زوجه ايشاع بنت عمران او بنت فاقود وكان بلغ عمر زكريا مائة سنة وبلغ عمر زوجته تسعا وتسعين من الروح ١٢ ع قوله رغبا ورهبا آه يجوز ان ينتصبا على المفعول من اجله وان ينتصبا على انهما مصدران واقعان موقع الحال اي راغبين وراهبين وان ينتصبا على المصدر الملاقي لعامله في المعنى دون اللفظ لان ذلك نوع منه آه ١٢ سمين ع قوله من ان ينال اي يصل اليه احد بحلال او حرام ١٢ بيضاوي ع قوله في جيب درعها واشار الى ان المراد بفرجها جيبها لانها اذا منعت جيبها من ان ينال كانت لما سواه امنع جمل ومعنى فنفخنا فيها اي احيينا عيسى كائنا في جوفها فقوله فيها حال من المفعول المحذوف روح وفي هنا اندفع ما يقال نفخ الروح في شيء عبارة عن احيائه قال الله تعالى عز وجل فاذا سويته ونفخت فيه من روحه فالآية تدل على احياء مريم والمقصود احياء عيسى وعبارة الجمل والمعنى فنفخنا في عيسى روحه فيها في جوفها اي اجريناه فيها اجراء الهواء بالنفخ من جيبها روحنا جبريل فاندفع ما يقال الخ ١٢ ع قوله فحملت بعيسى يشير الى ان معنى من روحنا من جهة روحنا ومعنى قوله فنفخنا فيها تنزيله منزلة اللازم ١٢ ك ع قوله وجعلنها وابنها آية اي قصتهما او حالهما ولذلك وحد قوله آية للعالمين۔ بيضاوي وفي السمين وانما لم يطابق الاول لان كلا من مريم وابنها آية بانضمامه للآخر فصارا آية واحدة او تقول انه حذف من الاول لدلالة الثاني او بالعكس اي وجعلنا ابن مريم آية وامه كذلك وهو نظير الحذف في قوله والله ورسوله احق ان يرضوه ١٢ جمل

البناء وغيره وكنا لهم حفظين من ان يفسدوا ما عملوا لانهم كانوا اذا فرغوا من عمل قبل الليل افسدوه ان لم يشتغلوا بغيره و اذكر ايوب ويبدل منه اذ نادى ربه لما ابتلي بفقد جميع ماله وولده وتمزيق جسده وهجر جميع الناس له الا زوجته سنين ثلاثا او سبعا او ثماني عشرة وضيق عيشه اني بفتح الهمزة بتقدير الباء مسني الضر اي الشدة وانت ارحم الرحمين فاستجبنا له نداءه فكشفنا ما به من ضر واتينه اهله اولاده الذكور والاناث بان احيوا له وكل من الصنفين ثلاث او سبع ومثلهم معهم من زوجته وزيد في شبابها وكان له اندر للقمح واندر للشعير فبعث الله سحابتين افرغت احدهما على اندر القمح الذهب وافرغت الاخرى على اندر الشعير الورق حتى فاض رحمة مفعول له من عندنا صفة وذكرى للعبدين ليصبروا فيثابوا و اذكر اسمعيل وادريس وذا الكفل كل من الصبرين على طاعة الله وعن معاصيه وادخلنهم في رحمتنا من النبوة انهم من الصلحين لها وسمي ذا الكفل لانه تكفل بصيام جميع نهاره وبقيام جميع ليله وان يقضي بين الناس ولا يغضب فوفى بذلك وقيل لم يكن نبيا و اذكر ذا النون صاحب الحوت وهو يونس بن متى ويبدل منه اذ ذهب مغاضبا لقومه اي غضبان عليهم مما قاسى منهم ولم يؤذن له في ذلك فظن ان لن نقدر عليه اي نقضي عليه ما قضيناه من حبسه في بطن الحوت او نضيق عليه بذلك فنادى في الظلمت ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت ان اي بان لا اله الا انت سبحنك اني كنت من الظلمين في ذهابي من بين قومي بلا اذن فاستجبنا له ونجينه من الغم بتلك الكلمت وكذلك كما انجيناه ننجي المؤمنين من كربهم اذا استغاثوا بنا داعين و اذكر زكريا ويبدل منه اذ نادى ربه بقوله رب لا تذرني فردا اي بلا ولد يرثني وانت خير الورثين الباقي بعد فناء خلقك فاستجبنا له نداءه ووهبنا له يحيى ولدا واصلحنا له زوجه فاتت بالولد بعد عقمها انهم اي من ذكر من الانبياء كانوا يسرعون يبادرون في الخيرت الطاعات ويدعوننا رغبا في رحمتنا ورهبا من عذابنا وكانوا لنا خشعين متواضعين في عبادتهم و اذكر مريم التي احصنت فرجها حفظته من ان ينال فنفخنا فيها من روحنا اي جبريل حيث نفخ في جيب درعها فحملت بعيسى وجعلنها وابنها اية

لِلْعٰلَمِيْنَ ○ الانس والجن والملائكة حيث وُلِدَ من غير فحل اِنَّ هٰذِهٖٓ اى ملة الاسلام اُمَّتُكُمْ
دينكم ايها المخاطبون اى يجب ان تكونوا عليها اُمَّةً وَّاحِدَةً حال لازمة وَّاَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْنِ ○
وحدون وَتَقَطَّعُوْٓا اى بعض المخاطبين اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ اى تفرقوا امر دينهم متخالفين فيه وهم
طوائف اليهود والنصارى قال تعالى كُلٌّ اِلَيْنَا رٰجِعُوْنَ ○ اى فنجازيه بعمله فَمَنْ يَّعْمَلْ مِنَ الصّٰلِحٰتِ
وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ اى جحود لِسَعْيِهٖ وَاِنَّا لَهٗ كٰتِبُوْنَ ○ بان نامر الحفظة بكتبه فنجازيه عليه
وَحَرٰمٌ عَلٰى قَرْيَةٍ اَهْلَكْنٰهَآ اريد اهلها اَنَّهُمْ لَا زائدة يَرْجِعُوْنَ ○ اى ممتنع رجوعهم الى الدنيا حَتّٰٓى
غاية لامتناع رجوعهم اِذَا فُتِحَتْ بالتخفيف والتشديد يَاْجُوْجُ وَمَاْجُوْجُ بالهمزة وتركه اسمان
اعجميان لقبيلتين ويقدر قبله مضاف اى سدهما وذلك قرب القيٰمة وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ
مرتفع من الارض يَّنْسِلُوْنَ ○ يسرعون وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ اى يوم القيٰمة فَاِذَا هِيَ اى القصة
شَاخِصَةٌ اَبْصَارُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فى ذلك اليوم لشدته يقولون يٰوَيْلَنَا للتنبيه وَيْلَنَا هلاكنا قَدْ كُنَّا
فى الدنيا فِيْ غَفْلَةٍ مِّنْ هٰذَا اليوم بَلْ كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ○ انفسنا بتكذيبنا الرسل اِنَّكُمْ يا اهل
مكة وَمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره من الاوثان حَصَبُ جَهَنَّمَ وقودها اَنْتُمْ لَهَا وٰرِدُوْنَ ○
داخلون فيها لَوْ كَانَ هٰٓؤُلَآءِ الاوثان اٰلِهَةً كما زعمتم مَّا وَرَدُوْهَا دخلوها وَكُلٌّ من العابدين و
المعبودين فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ○ لَهُمْ للعابدين فِيْهَا زَفِيْرٌ وَّهُمْ فِيْهَا لَا يَسْمَعُوْنَ ○ شيئا لشدة غليانها و
نزل لما قال ابن الزبعرى عُبِد عزير والمسيح والملائكة فهم فى النار على مقتضى ما تقدم اِنَّ
الَّذِيْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَّا المنزلة الْحُسْنٰٓى ومنهم من ذكر اُولٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُوْنَ ○ لَا يَسْمَعُوْنَ
حَسِيْسَهَا صوتها وَهُمْ فِيْ مَا اشْتَهَتْ اَنْفُسُهُمْ من النعيم خٰلِدُوْنَ ○ لَا يَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْاَكْبَرُ وهو
ان يؤمر بالعبد الى النار وَتَتَلَقّٰىهُمْ تستقبلهم الْمَلٰٓئِكَةُ عند خروجهم من القبور يقولون لهم
هٰذَا يَوْمُكُمُ الَّذِيْ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ ○ فى الدنيا يَوْمَ منصوب باذكر مقدرا قبله نَطْوِى السَّمَآءَ
كَطَيِّ السِّجِلِّ اسم ملك لِلْكُتُبِ صحيفة ابن ادم عند موته واللام زائدة او السجل الصحيفة و
الكتاب بمعنى المكتوب به واللام بمعنى على وفى قراءة للكتب جمعا كَمَا بَدَاْنَآ اَوَّلَ خَلْقٍ عن
عدم نُّعِيْدُهٗ بعد اعدامه فالكاف متعلقة بنعيد وضميره عائد الى اول وما مصدرية وَعْدًا
عَلَيْنَا منصوب بوعدنا مقدرا قبله وهو مؤكد لمضمون ما قبله اِنَّا كُنَّا فٰعِلِيْنَ ○ ما وعدناه

ع ١٨

له قوله ان هذه امتكم اشار المفسر الى ان اسم الاشارة يعود على ملة الاسلام والامة فى الاصل الجماعة ثم اطلقت على الملة لانها تستلزم الاجتماع والمعنى ان ملة الاسلام ملتكم لا اختلاف فيه من لدن آدم الى محمد فلا تغيير ولا تبديل فى اصول الدين وانما التغاير فى الفروع فمن غير وبدل فى الملة فهو خارج عنها ضال مضل وحكمة ذكر هذه الآية عقب القصص دفع ما يتوهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بعقائد تخالف عقائد من قبله من الرسل ۱۲ صاوى له قوله حال لازمة اى حال من امتكم اى غير مختلفة فيما بين الانبياء فانهم متفقون فى الاصول ۱۲ روح له قوله حال لازمة فان معنى كونها واحدة انها غير مختلفة فيما بين الانبياء وهى لازمة لها لا منتقلة ۱۲ ك له قوله وتقطعوا امرهم اى تفرقوا فى امرهم واختلفوا فى دينهم وهذا اخبار من الله بان الجميع لم يكونوا على دين واحد لسبق حكمة البالغة بذلك والحكمة فى ذكر العبادة هنا والتقوى فى المؤمنين وذكر الواو هنا والفاء هناك قيل تفنن وقيل لان الخطاب هنا للكفار فناسبه ذكر التوحيد والخطاب هناك للرسل فناسب ذكر التقوى وآتى بالواو هنا لانها لا تقتضى الترتيب وهو المراد هنا فان التفرق كان حاصلا قبل بخلاف ما يأتى فان التفرق حصل بعد ارسال الرسل فناسبه الفاء ۱۲ صاوى

له قوله اى ممتنع رجوعهم الخ يعنى ان الحرام استعير للممتنع الوجود بجامع ان كلا منهما غير مرجو الحصول واشار الشارح بهذا الى ان حرام مبتدأ وانهم لا يرجعون مرفوع بالاعنى عن الخبر والاولى ان يعرب خبرا مقدما وانهم لا يرجعون مبتدأ مؤخرا المخصصا من الجمل ۱۲

له قوله حتى آه فى السمين وتلخص فى متعلق حتى اوجه احدها انها متعلقة بحرام والثانى انها متعلقة بمحذوف دل عليه المعنى الثالث انها متعلقة بتقطعوا الرابع انها متعلقة بيرجعون وتلخص فى حتى وجهان احدهما انها حرف ابتداء والثانى انها حرف جر بمعنى الى وفى جواب اذا (اى التى فى اذا فتحت) وجهان احدهما انه محذوف تقديره قالوا يا ويلنا وقدره غيره فحينئذ يبعثون ۱۲ ج له قوله غاية لامتناع رجوعهم لان امتناع رجوعهم لا يزول حتى تقوم القيامة ۱۲ ك له قوله اى سدهما فالسد مضاف اليهما يقال الناس عشرة اجزاء تسعة منها ياجوج وماجوج من الخطيب وغيره ۱۲ له قوله وذلك قرب القيامة آه اى بعد نزول سيدنا عيسى عليه السلام الى الارض ثم يهلكون بدعائه عليهم فتملأ دواب الارض فيرسل الله عليهم طيرا كاعناق البخت فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا فيغسل الارض من آثارهم ثم يقول الله للارض انبتى ثمرك فيكثر الرزق ويستقيم الحال لعيسى والمؤمنين فبينما هم كذلك بعث الله عليهم ريحا طيبا تقبض روح كل مؤمن ومسلم ويبقى شرار الناس يتهارجون فى الارض فعليهم تقوم الساعة وبين موت عيسى والنفخة مائة وعشرون سنة لكن السنة بقدر شهر كما ان الشهر بقدر جمعة والجمعة بقدر يوم واليوم بقدر ساعة فيكون بين عيسى والنفخة الاولى قدر ثنتى عشرة سنة من السنين المعتادة ۱۲ ج له قوله فاذا هى شاخصة آه فيه وجهان احدهما وهو الاجود ان هى ضمير القصة وشاخصة خبر مقدم وابصار مبتدأ مؤخر والجملة خبر لها لانها لا تفسر الا بجملة مصرح بجزئيها وهذا مذهب البصريين والثانى ان يكون شاخصة مبتدأ وابصار خبر سد مسد الخبر وهذا انما يتمشى على مذهب الكوفيين لان ضمير القصة عندهم يفسر بالمفرد العامل عمل الفعل فانه فى قوة الجملة آه ۱۲ سمين

له قوله شاخصة اى مرتفعة الاجفان تطرف من هول ما هم فيه ۱۲ له قوله شاخصة يقال شخص بصره فهو شاخص اذا فتح عينيه وبالفارسية باز مانده است فان قيل فتح السد واقتراب الوعد الحق يحصل فى آخر ايام الدنيا والجزاء وشخوص الابصار انما يحصل يوم القيامة والشرط والجزاء لا بد وان يكونا متقاربين فالجواب ان التفاوت القليل يجرى مجرى العدم ۱۲ روح له قوله يقولون يا ويلنا يشير بتقدير القول انها واقعة موقع الحال من الموصول ۱۲ ك له قوله وقودها بالفارسية آتش انگيز ۱۲ روح له قوله ابن الزبعرى بكسر الزاى المعجمة وفتح الباء وسكون العين المهملة وفتح الراء والقصر معناه السئ الخلق الغليظ وهو لقب والده عبد الله القرشى وقد اسلم بعد هذه القصة ۱۲ جمل له قوله مبعدون لان الجنة فى اعلى عليين والنار فى اسفل السافلين ۱۲ له قوله مبعدون اى عن جهنم ان قلت كيف ذلك مع قوله تعالى وان منكم الا واردها والورود يقتضى القرب منها اجيب بان المراد مبعدون عن عذابها والمها فان المؤمنين اذا مروا على النار تخمد وتقول جز يا مؤمن فان نورك قد اطفأ لهبى وهذا لا ينافى الورود ۱۲ صاوى له قوله هو ان يؤمر بالعبد آه وقيل الفزع الاكبر هو حين تغلق النار على اهلها وييأسون من الخروج منها فيحصل لهم الفزع الاكبر وقيل هو حين يذبح الموت بين الجنة والنار وقيل هو اهوال يوم القيمة وهذا اعم مما تقدم ۱۲ جمل له قوله اسم ملك فان هذا الملك يطوى كتب الاعمال اذا رفعت اليه قاله ابن عباس رضى الله عنهما ۱۲ كبير له قوله صحيفة ابن آدم عند موته يعنى ان المراد من الكتاب الصحيفة وهو مفعول طى واللام زائدة لتقوية العمل لان الطى يتعدى بنفسها ۱۲ ك له قوله او السجل الصحيفة والكتاب بمعنى المكتوب واللام بمعنى على والمعنى كطى السجل على ما فيه من المكتوب بعد الكتابة الكتاب اصله المصدر كالبناء ثم يوقع على المكتوب وجعل الزمخشرى والقاضى اللام بمعنى العلة والكتاب بمعنى الكتابة والمعنى طيا كطى الطومار لاجل الكتابة فيها وتسوية ووضعه مسوى مطويا حتى لا يحتاج الى تسوية مرة اخرى ۱۲ كبير له قوله وفى قراءة للكتب جمعا اى واما على قراءة الافراد فالالف واللام فى الكتاب للجنس قال فى الخطيب قرأ حفص وحمزة والكسائى بضم الكاف والتاء على الجمع والباقون بكسر الكاف وفتح التاء وبين الكاف والتاء الف على الافراد ۱۲ له قوله كما بدأنا اول خلق اى كما بدأناهم فى بطون امهاتهم حفاة عراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيمة والخلق بمعنى المخلوق واضافة اول اليه من اضافة الصفة للموصوف والمعنى كما بدأنا المخلوق الاول نعيده ثانيا ۱۲ صاوى له قوله وما مصدرية اى وبدأنا صلتها فما المصدرية وصلتها فى محل جر بالكاف واول خلق مفعول به لبدأنا والمعنى نعيد اول خلق اعادة مثل بدئنا له اى كما ابرزناه من العدم الى الوجود نعيده من العدم الى الوجود من الجمل ۱۲ له قوله لا زائدة وقال الآخرون ليس بزائدة ومعنى قوله تعالى شانه لا يرجعون اى لا يرجعون الينا اى ممتنع البتة عدم رجوعهم الينا للجزاء او حرام خبر لقوله انهم لا يرجعون ۱۲ له قوله زفير اى انين وتنفس شديد بيضاوى وفى القاموس وزفر يزفر من باب ضرب يضرب اى اخرج نفسه بعد مده اياه قال ابن مسعود فى هذه الآية اذا بقى فى النار من يخلد فيها جعلوا فى توابيت من نار ثم جعلت تلك التوابيت فى توابيت اخرى ثم تلك التوابيت فى توابيت اخرى عليها مسامير من نار فلا يسمعون ولا يرى احد منهم ان فى النار احدا يعذب غيره ۱۲ خازن وجمل

١ قوله بمعنى الكتاب يعنى ان المراد به الجنس اى كتاب داؤد خاصة ١٢ ك ٢ قوله بمعنى ام الكتاب الخ المراد منه اللوح المحفوظ كما صرح غيره وقال الآخرون المراد من الذكر التوراة كما نص فى ابى السعود والبيضاوى
٣ قوله ارض الجنة كما قاله ابن عباس المراد ارض الجنة كما ينبئ عنه قوله تعالى شانه وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده واورثنا الارض نتبوأ من الجنة حيث نشاء وقال الآخرون المراد من الارض ارض الدنيا وهى ارض الكفار يفتحها المسلمون وهذا وعد منه تعالى شانه باظهار الدين واعزاز اهله كما فى ابى السعود والكبير وغيره ١٢ ٤ قوله كفاية آه يقال فى هذا الشئ بلاغ وبلغة اى كفاية والقرآن زاد الجنة كبلاغ المسافر ١٢ ج ٥ قوله الا رحمة آه يجوز ان يكون مفعولا له اى لاجل الرحمة وان ينتصب على الحال مبالغة فى ان جعله نفس الرحمة واما على حذف مضاف اى ذا رحمة او بمعنى راحم وفى الحديث يا ايها الناس انما انا رحمة مهداة ١٢ ج ٦ قوله للرحمة اشارة الى ان قوله تعالى رحمة مفعول له ويجوز ان يكون حالا مبالغة فى ان جعله نفس الرحمة واما على حذف المضاف اى ذا رحمة ١٢ ٧ قوله الانس والجن اى براد فاجرا سوما وكافرا لانه رفع بسببه الخسف والمسخ وعذاب الاستيصال ورحمة ايضا من حيث انه جاء بما يرشد الخلق الى السعادة العظمى لمن آمن فهو رحمة له دنيا واخرى ومن كفر فهو رحمة له فى الدنيا فقط ١٢ صاوى ٨ قوله الاوحدانية آه

لم يذكر المفسر القصر الثانى الماخوذ من انما المفتوحة اذ لو ذكره يقال ما يوحى الىّ الا الاختصاص الاله بالواحدانية وقال الشهاب فى هذه الآية قصران الاول قصر الصفة على الموصوف والثانى بالعكس فالثانى قصر فيه الله على الوحدانية والاول قصر فيه الوحى على الوحدانية والمعنى لا يوحى الى الا اختصاص الاله بالوحدانية واورد عليه انه كيف يقصر الوحى على الوحدانية وقد اوحى اليه امور كثيرة غيرها واجيب بان معنى قصره عليها انه الاصل الاصيل وما عداه غير منظور اليه فى جنبه فهو قصر ادعائى ١٢ جمل ٩ قوله اعلمتكم بالحرب الايذان افعال من الاذن بمعنى العلم اذ اصله العلم بالاجازة فى شئ وترخيص ثم تجوز به عن مطلق العلم وصيغ منه الافعال ١٢ ك ١٠ قوله بالحرب قال فى الجمل المراد بالحرب العقوبة والعذاب وليس المراد به المحاربة ويدل على ان المراد بالحرب العذاب تصريح الشارح بقوله من العذاب او القيامة لكن فى القرطبى ما يقتضى ان المراد بالحرب حقيقة ونصه ملخصا وفى الكبير وثانيها ان المراد فقد اعلمتكم ما هو الواجب عليكم من التوحيد وغيره على سواء فلم افرق فى الابلاغ والبيان بينكم لانى بعثت معلما ١٢ ١١ قوله اى مستوين فى علمه اى فى علم بالحرب الذى اعلمتكم ١٢ ١٢ قوله لا استبد به دونكم الخ استبداد تنها بر سر کار استادن ومنع کسی قبول نکردن کذا فى منتخب اللغات والمعنى لم اخصص باعلام الحرب بعضكم ١٢ ١٣ قوله وان ادرى آه العامة على ارسال الياء ساكنة اذ لا موجب بغير ذلك وروى عن ابن عباس انه قرء وان ادرى اقريب وان ادرى لعله بفتح اليائين وخرجت على التشبيه بياء الاضافة والجملة الاستفهامية فى محل نصب بادرى وما توعدون يجوز ان يكون مبتدأ وما قبله خبر عنه ومعطوف عليه ويجوز ان يرتفع فاعلا بقريب او بعيد لانه اقرب اليه يعنى انه يجوز ان تكون من باب التنازع فان كلا من الوصفين يصح تسلطه على ما توعدون من حيث المعنى آه سمين ١٢ ج ١٤ قوله او القيمة المشتملة عليه اى على العذاب لا يخالف ذلك فاتحة السورة لان المراد ههنا القرب المتعارف وهناك القرب بالنسبة الى الله تعالى او بالنسبة الى الازمنة السابقة ١٢ كمالين ١٥ قوله ان ادرى لعله اى ما ادرى لعل تاخير جزائكم استدراج لكم وزيادة فتنتكم او امتحان لينظر كيف تعملون ١٢ ابو السعود ١٦ قوله وهذا اى قوله ومتاع الى حين مقابل للاول الخ والاول هو قوله لعله فتنة لكم وقوله وليس الثانى وهو قوله ومتاع الى حين محلا للترجى اى لانه محقق ومقتضى عبارة الشارح ان قوله ومتاع معطوف على خبر لعل وحينئذ لا يستقيم قوله وليس الثانى محلا للترجى لانه حيث كان معطوفا على خبرها وكان معمولا لها فتكون مسلطة عليه فيكون محلا للترجى قطعا فالاولى فى المقام ان يقال ان قوله ومتاع خبر مبتدأ محذوف تقديره وهذا متاع الى حين اى وتاخير عذابكم متاع اى تمتع لكم وعليه تكون هذه الجملة مستانفة فليتامل ١٢ جمل ١٧ قوله محلا للترجى فان الثانى كونه متاعا الى حين مقطوع به ١٢ ك ١٨ قوله وفى قراءة قال اى وهى سبعية ايضا فالاولى امر والثانية اخبار عن مقالته ١٢ صاوى ١٩ قوله احكم بالحق اى عجل النصر لى والعذاب لاعدائى ١٢ صاوى ٢٠ قوله فعذبوا ببدر واحد الخ وفى الكلام خلل من وجهين الاول انهم لم يعذبوا باحد بل كان لهم النصر والثانى بانه لا وجه لذكر الخندق مع الاحزاب فانهما واحد ويمكن ان يجاب عن الاول بانه لما لم يحصل مقصودهم وكانت عاقبة الامر للمسلمين مع سعيهم وتعبهم فى سفرهم عد ذلك تعذيبا فى سعيهم ١٢ كمالين ٢١ قوله والخندق فيه ان الخندق هو الاحزاب ١٢ ٢٢ قوله المستعان اى الذى تطلب منه الاعانة وقوله ما تصفون اى على وصفكم لربكم ولنبيه بالنقائص فقد امر رسول الله بتفويض الامر الى الله والصبر على المشاق تعليما لامته حسن الالتجاء الى ربهم ١٢ ٢٣ قوله الست آيات من هذان خصمان الى صراط الحميد ١٢ ابو السعود ٢٤ قوله هو قرب الساعة وهو قول علقمة والشعبى انها عند طلوع الشمس من مغربها فاضافتها الى الساعة حينئذ لكونها من اشراطها ابو السعود ومثله فى الخطيب وعن الحسن انها تكون يوم القيمة وعن ابن عباس زلزلة الساعة قيامها وفى روح البيان الاظهر ما قال ابن عباس ١٢ ٢٤ قوله قرب الساعة فاضافتها الى الساعة لانها من اشراطها وقيل انها تكون فى يوم القيمة نفسه واختار

لَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُوْرِ بمعنى الكتاب اى كتب الله المنزلة مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ بمعنى ام الكتاب الذى عند الله اَنَّ الْاَرْضَ ارض الجنة يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصّٰلِحُوْنَ ○ عام فى كل صالح اِنَّ فِي هٰذَا القران لَبَلٰغًا كفاية فى دخول الجنة لِّقَوْمٍ عٰبِدِيْنَ ○ عاملين به وَمَآ اَرْسَلْنٰكَ يا محمد اِلَّا رَحْمَةً اى للرحمة لِّلْعٰلَمِيْنَ ○ الانس والجن بك قُلْ اِنَّمَا يُوْحٰٓى اِلَيَّ اَنَّمَآ اِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ اى ما يوحى الى فى امر الاله الا وحدانيته فَهَلْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ ○ منقادون لما يوحى الىّ من وحدانية الاله والاستفهام بمعنى الامر فَاِنْ تَوَلَّوْا عن ذلك فَقُلْ اٰذَنْتُكُمْ اعلمتكم بالحرب عَلٰى سَوَآءٍ حال من الفاعل والمفعول اى مستوين فى علمه لا استبد به دونكم لتتأهبوا وَاِنْ ما اَدْرِيْٓ اَقَرِيْبٌ اَمْ بَعِيْدٌ مَّا تُوْعَدُوْنَ ○ من العذاب او القيمة المشتملة عليه وانما يعلمه الله اِنَّهٗ تعالى يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ والفعل منكم ومن غيركم وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُوْنَ ○ انتم وغيركم من السر وَاِنْ ما اَدْرِيْ لَعَلَّهٗ اى ما اعلمتكم به ولم يعلم وقته فِتْنَةٌ اختبار لَّكُمْ ليرى كيف صنعكم وَمَتَاعٌ تمتيع اِلٰى حِيْنٍ ○ اى انقضاء اٰجالكم وهذا مقابل للاول المترجى بلعل وليس الثانى محلا للترجى قٰلَ وفى قراءة قال رَبِّ احْكُمْ بينى وبين مكذبى بِالْحَقِّ بالعذاب لهم او النصر عليهم فعذبوا ببدر واحد والاحزاب وحنين والخندق ونصر عليهم وَرَبُّنَا الرَّحْمٰنُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰى مَا تَصِفُوْنَ ○ من كذبكم على الله فى قولكم اتخذ ولدا وعلىّ فى قولكم ساحر وعلى القران فى قولكم شعر سورة الحج مكية الا من الناس من يعبد الله الآيتين او الا هذان خصمان الست آيات فمدنيات وهى اربع او خمس او ست او سبع او ثمان وسبعون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة وغيرهم اتَّقُوْا رَبَّكُمْ اى عقابه بان تطيعوه اِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ اى الحركة الشديدة للارض التى يكون بعدها طلوع الشمس من مغربها الذى هو قرب الساعة شَيْءٌ عَظِيْمٌ ○ فى ازعاج الناس هو نوع من العقاب يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ بسببها كُلُّ مُرْضِعَةٍ بالفعل عَمَّآ اَرْضَعَتْ اى تنساه وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ اى حبلى حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكٰرٰى من شدة الخوف وَمَا هُمْ بِسُكٰرٰى من الشراب وَلٰكِنَّ عَذَابَ اللّٰهِ شَدِيْدٌ ○ فهم يخافونه ونزل فى النضر ابن الحارث وجماعة وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُّجَادِلُ فِي اللّٰهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ قالوا الملائكة بنات الله والقران اساطير الاولين وانكروا البعث واحياء من صار ترابا وَّيَتَّبِعُ فى جداله كُلَّ شَيْطٰنٍ مَّرِيْدٍ ○

ع ١٩ النصف

القرطبى الاول بقرينة ذهول المراضع واسقاط الحوامل ولا شئ من ذلك فى الآخرة واجاب الثانى بان ذلك خرج مخرج المجاز والتمثيل لشدة الهول والفزع لا الحقيقة كقوله تعالى يوما يجعل الولدان شيبا ولا شيب فيه وانما هو مجاز لشدة الهول واستدل لذلك ما اخرجه احمد والترمذى وصححه عن عمران بن حصين قال كنا مع النبى صلعم فنزلت يا ايها الناس اتقوا ربكم الى قوله ولكن عذاب الله شديد قال اتدرى اى يوم ذلك يوم يقول الله ابعث بعث النار واخرج الشيخان عن ابى سعيد مرفوعا يقول الله لآدم يوم القيمة قم فابعث بعث النار من ذريتك فيقول آدم وما بعث النار فيقول من كل الف تسع مائة وتسع وتسعون فعند ذلك يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى ١٢ ك ٢٥ قوله ازعاج الناس فى الصراح ازعاج از جاى بركندن ١٢ ٢٦ قوله يوم ترونها آه فيه اوجه احدها ان ينتصب بتذهل الثانى انه منصوب بعظيم الثالث انه منصوب باضمار اذكر الرابع انه بدل من الساعة وانما فتح لانه لاضافته الى الفعل مبنى الخامس انه بدل من زلزلة بدل اشتمال ١٢ ج ٢٧ قوله تذهل ذهول غافل شدن ١٢ صراح ٢٨ قوله بالفعل اى التى فى حال الارضاع ملقمة ثديها الصبى بريد ان الكلام على الحقيقة وليس مجازا عن شدة الهول قال الزمخشرى المرضعة هى التى فى حال الارضاع والمرضع التى من شانها ان ترضع انتهى ١٢ كمالين ٢٩ قوله كل ذات حمل هو بفتح الحاء ما كان فى بطن او على راس شجرة واما الحمل بكسر الحاء فهو ما يحمل على الظهر ١٢ صاوى ٣٠ قوله من يجادل فى الله اى فى قدرته وصفاته فلما ذكر تعالى احوال يوم القيمة ذكر من غفل عن الجزاء فى ذلك وكذب به ١٢ جمل ٣١ قوله وانكروا البعث اى قالوا الله لا يقدر على ذلك وقوله واحياء بالنصب عطفا على البعث ١٢ جمل

٥١ قوله كتب عليه آه قرء العامة كتب مبنيا للمفعول وفتح ان فى الموضعين وفى ذلك وجهان احدهما ان انه وما فى حيزها فى محل رفع لقيامه مقام الفاعل فالهاء فى عليه وفى انه يعودان على من المتقدمة ومن الثانية يجوز ان تكون شرطية والفاء جوابها وان تكون موصولة والفاء زائدة فى الخبر لشبه المبتدأ بالشرط وفتحت ان الثانية لانها وما فى حيزها خبر مبتدأ محذوف تقديره فشانه وحاله انه يضله او تقدير فانه مبتدأ والخبر محذوف اى فله ان يضله الثانى قال الزمخشرى فمن فتح فلان الاول نائب فاعل كتب والثانى عطف عليه وقال ابوحيان هذا لا يجوز وقرئ بالكسر فى الموضعين على حكاية المكتوب او اضمار القول ١٢ ج ملخصا ٥٢ قوله يا ايها الناس ان كنتم فى ريب من البعث مناسبة لهذه الآية لما قبلها انه لما ذكر من يجادل فى قدرة الله بغير علم وكان جدالهم فى البعث ذكر دليلين على ذلك الاول فى نفس الانسان وابتداء خلقه والثانى فى الارض وما يخرج منها فاذا تامل الانسان فيهما ثبت عنده البعث وانه واقع لا محالة ١٢ ص ٥٣ قوله فى ريب من البعث يعنى ان ارتبتم فى البعث فمزيل ريبكم ان تنظروا فى بدء خلقكم وقد كنتم فى الابتداء ترابا وماء وليس سبب انكاركم البعث الا هذا وهو صيرورة الخلق ترابا وماء ١٢

اى متمرد كُتِبَ عَلَيْهِ قضى على الشيطان اَنَّهٗ مَنْ تَوَلَّاهُ اى اتبعه فَاَنَّهٗ يُضِلُّهٗ وَيَهْدِيْهِ يدعوه اِلٰى
عَذَابِ السَّعِيْرِ ۝ اى النار يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة اِنْ كُنْتُمْ فِيْ رَيْبٍ شك مِّنَ الْبَعْثِ فَاِنَّا خَلَقْنٰكُمْ
اى اصلكم ادم مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ خلقنا ذريته مِنْ نُّطْفَةٍ منى ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ وهى الدم الجامد ثُمَّ
مِنْ مُّضْغَةٍ وهى لحمة قدر ما يمضغ مُّخَلَّقَةٍ مصورة تامة الخلق وَّغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ اى غير تامة الخلق
لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ كمال قدرتنا لتستدلوا بها فى ابتداء الخلق على اعادته وَنُقِرُّ مستانف فِى الْاَرْحَامِ
مَا نَشَآءُ اِلٰۤى اَجَلٍ مُّسَمًّى وقت خروجه ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ من بطون امهاتكم طِفْلًا بمعنى اطفالا ثُمَّ
نعمركم لِتَبْلُغُوْۤا اَشُدَّكُمْ اى الكمال والقوة وهو ما بين الثلاثين الى الاربعين سنة وَمِنْكُمْ مَّنْ
يُّتَوَفّٰى يموت قبل بلوغ الاشد وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرَدُّ اِلٰۤى اَرْذَلِ الْعُمُرِ اخسه من الهرم والخرف لِكَيْلَا
يَعْلَمَ مِنْۢ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْـًٔا قال عكرمة من قرأ القران لم يصر بهذه الحالة وَتَرَى الْاَرْضَ هَامِدَةً
يابسة فَاِذَاۤ اَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَآءَ اهْتَزَّتْ تحركت وَرَبَتْ ارتفعت وزادت وَاَنْۢبَتَتْ مِنْ زائدة كُلِّ
زَوْجٍ صنف بَهِيْجٍ ۝ حسن ذٰلِكَ المذكور من بدأ خلق الانسان الى اخر احياء الارض بِاَنَّ
بسبب اَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الثابت الدائم وَاَنَّهٗ يُحْيِ الْمَوْتٰى وَاَنَّهٗ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ وَّاَنَّ السَّاعَةَ
اٰتِيَةٌ لَّا رَيْبَ شك فِيْهَا وَاَنَّ اللّٰهَ يَبْعَثُ مَنْ فِى الْقُبُوْرِ ۝ ونزل فى ابى جهل وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُّجَادِلُ
فِى اللّٰهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَّلَا هُدًى معه وَّلَا كِتٰبٍ مُّنِيْرٍ ۝ له نور معه ثَانِيَ عِطْفِهٖ حال اى لاوى عنقه
تكبرا عن الايمان والعطف الجانب عن يمين او شمال لِيُضِلَّ بفتح الياء وضمها عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ دينه
لَهٗ فِى الدُّنْيَا خِزْيٌ عذاب فقتل يوم بدر وَّنُذِيْقُهٗ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ عَذَابَ الْحَرِيْقِ ۝ اى الاحراق بالنار و
يقال له ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدٰكَ اى قدمته عبر عنه بهما دون غيرهما لان اكثر الافعال تزاول بهما
وَاَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ اى بذى ظلم لِّلْعَبِيْدِ ۝ فيعذبهم بغير ذنب وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّعْبُدُ اللّٰهَ ع ١٠ ٨
عَلٰى حَرْفٍ اى شك فى عبادته شبه بالحال على حرف جبل فى عدم ثباته فَاِنْ اَصَابَهٗ خَيْرُ
صحة وسلامة فى نفسه وماله اطْمَاَنَّ بِهٖ وَاِنْ اَصَابَتْهُ فِتْنَةُ محنة وسقم فى نفسه وماله انْقَلَبَ عَلٰى
وَجْهِهٖ اى رجع الى الكفر خَسِرَ الدُّنْيَا بفوات ما امله منها وَالْاٰخِرَةَ بالكفر ذٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِيْنُ ۝
البين يَدْعُوْا يعبد مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ من الصنم مَا لَا يَضُرُّهٗ ان لم يعبده وَمَا لَا يَنْفَعُهٗ ان عبده ذٰلِكَ الدعاء
هُوَ الضَّلٰلُ الْبَعِيْدُ ۝ عن الحق يَدْعُوْا لَمَنْ اللام زائدة ضَرُّهٗۤ لعبادته اَقْرَبُ مِنْ نَّفْعِهٖ ان

مدارك ٥٤ قوله هى لحمة اى قطعة من اللحم ١٢ ٥٥ قوله مصورة تامة الخلق اخرج الحاكم عن ابن عباس المخلقة ما كان حيا وغير المخلقة ما كان من سقط كذا قال ابن عباس وقتادة آه مسواة معيوبة ١٢ ك ٥٦ قوله وغير مخلقة المخلقة المسواة الملساء من النقصان والعيب كان الله عز وجل يخلق المضغ متفاوتة منها ما هو كامل الخلقة من العيوب ومنها ما هو عكس ذلك فيتبع ذلك التفاوت تفاوت الناس فى خلقهم وصورهم وطولهم وقصرهم وتمامهم ونقصانهم ١٢ مدارك ٥٧ قوله كمال قدرتنا آه اشار به الى ان مفعول نبين محذوف تقديره كمال قدرتنا وقوله لنبين لكم متعلق بخلقنا على ان اللام فيه للعاقبة وقوله لتستدلوا تعليل لقوله لنبين لكم اى بينا لكم كمال قدرتنا لتستدلوا بقدرتنا لان من قدر على خلق البشر من تراب اولا الى آخر الاشياء المذكورة قدر على اعادة ما ابداه بل هذا اهون فى القياس المعتاد ١٢ ج ٥٨ قوله ونقر فى الارحام اى فلا تسقط الرحم قوله الى اجل مسمى اى معين لاخراجه فتارة يخرج لستة اشهر وتارة لاكثر ١٢ صاوى ٥٩ قوله طفلا حال من مفعول نخرجكم وانما وحد لانه فى الاصل مصدر كالرضى والعدل فيلزم الافراد والتذكير قال المبرد واما لانه مراد به الجنس واما لان المعنى نخرج كل واحد منكم نحو القوم يشبعهم رغيف اى كل واحد منهم وقد يطابق به فيقال طفلان واطفال والطفل يطلق على الولد من حين الانفصال الى البلوغ واما الطفل بالفتح فهو الناعم ١٢ مختصر من الجمل ٦٠ قوله اطفالا يريد ان المراد به الجنس حتى يصح كونه حالا من ضمير الجمع ١٢ ك ٦١ قوله نعمركم تقدير لتعلق اللام المعطوف على قوله ثم نخرجكم ١٢ كمالين ٦٢ قوله اى ارذل العمر آه قال على بن ابى طالب رضى الله عنه ارذل العمر خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون سنة وقال قتادة تسعون آه خازن ١٢ ج ٦٣ قوله من الهرم هرم بالتحريك كلان سالى وقوله الخرف خرف بالتحريك بازگشتن عقل از کلان سالی مراح وفساد عقل من القاموس ١٢ ٦٤ قوله لكيلا يعلم آه اى ليعود كهيئته الاولى فى اوان الطفولية من سخافة العقل وقلة الفهم فينسى ما علمه وينكر ما عرفه ١٢ بيضاوى ٦٥ قوله قال عكرمة الخ اى فهو مخصوص بغير من قرأ القرآن والعلماء واما هم فلا يردون الى الارذل بل يزداد عقلهم كلما طال عمرهم كما هو مشاهد ١٢ صاوى ٦٦ قوله هامدة يابسة من همدت النار اذا يبست ١٢ كمالين ٦٧ قوله تحركت اى فى راى العين بسبب حركة النبات وقوله وانبتت الاسناد مجازى لان المنبت فى الحقيقة هو الله تعالى ١٢ جمل ٦٨ قوله بسبب ان آه اى ذلك الصنع البديع حاصل بسبب انه تعالى هو الحق وحده فى ذاته وصفاته وافعاله المحقق والموجد لما سواه من الاشياء فهذه الآثار الخاصة من فروع القدرة العامة التامة ومسبباتها ومن جملة فروعها ومتعلقاتها احياء الموتى ١٢ ج ٦٩ قوله ونزل فى ابى جهل الخ والذى رواه ابن جرير عن مجاهد انها نزلت فى النضر بن الحارث ١٢ ك ٧٠ قوله ثانى عطفه اى لاوى جنبه والمراد منه الاعراض عن الحق لان شان من اعرض عن شئ لوى جنبه عنه فشبه عدم التمسك بالحق بلى الجانب واستعير اسم المشبه به للمشبه بجامع الاعراض فى كل على طريق الاستعارة التصريحية الاصلية والعامة على كسر العين وهو الجانب ١٢ ص ٧١ قوله ثانى عطفه بالفارسية پیچنده جانب خود والعطف فى القاموس الجانب والجانب الناحية ويكون بمعنى الجنب ايضا لانه ناحية من الشخص من الجمل نقلا عن المصباح وفى تفسير الفارسى پیچیده دامن خود دست و این کنایه باشد از تکبر ١٢ ٧٢ قوله ليضل بفتح الياء لابى عمرو وابن كثير وضمها للباقين فقتل اى ابو جهل ١٢ كمالين ٧٢ قوله يداك وفى غير هذه السورة ايديكم لان هذه الآية نزلت فى ابى جهل وحده وفى غيرها نزلت فى جماعة تقدم ذكرهم ١٢ كرمانى ٧٣ قوله تزاول بهما اى تعالج وتعمل بهما ١٢ ٧٤ قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف نزلت فى المنافقين واعراب البوادى كان احدهم اذا قدم المدينة فصح فيها جسمه ونتجت بها فرسه مهرا وولدت امرأته غلاما وكثر ماله قال هذا دين حسن وقد اصبت فيه خيرا واطمأن له وان اصابه مرض وولدت امرأته جارية ولم تلد فرسه وقل ماله قال ما اصبت منذ دخلت فى هذا الدين الا شرا فينقلب عن دينه وقوله على حرف حال من فاعل يعبد اى متزلزلا وقد صار مثلا لكل من كان عنده شك فى شئ ١٢ صاوى ٧٥ قوله شبه بالحال على حرف جبل آه اشار الى ان فى الآية استعارة تمثيلية وهى انه نزل من دخل فى الاسلام من غير اعتقاد وصحة قصد منزلة الحال على طرف شئ فى تزلزله وعدم ثباته وفى تقريره بيان للمعنى المجازى ١٢ ج ٧٦ قوله على حرف اى على طرف من الدين لا ثبات له فيه كالذى يكون على طرف الجيش فان احس بظفر قر والا فر بيضاوى وفى القاموس الحرف من كل شئ طرفه ومن الناس من يعبد الله على حرف اى وجه واحد وهو ان يعبده على السراء لا الضراء او على شك او على غير طمانينة على امره اى لا يدخل فى الدين متمكنا ملخصا ١٢ ٧٧ قوله فى عدم ثباته اى قراره هناك فى القاموس الحرف من كل شئ طرفه وشفيره ومن الجبل اعلاه المحدد ومن الناس من يعبد الله على حرف اى وجه واحد وهو ان يعبده على السراء لا الضراء او على شك او على غير طمانينة على امره اى لا يدخل فى الدين متمكنا ١٢ ك ٧٨ قوله ما امله الامل بالتحريك اميد وبالفتح اميد داشتن ١٢ صراح ٧٩ قوله من الصنم لا مفهوم له بل مثله كل مخلوق والحاصل ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهذه الآية تقال لمن التجأ للمخلوق وترك الخالق معتمدا على ذلك المخلوق واما الالتجاء للمخلوق من حيث انه مهبط الرحمات كاهل البيت والاولياء والصالحين فهو مطلوب وهو فى الحقيقة التجاء للخالق يتقرب ذلك ان الله تعالى امرنا بالجلوس فى المساجد والطواف بالبيت وقيام ليلة القدر ونحوها وما ذاك الا للتعرض للرحمة النازلة فى تلك الاماكن والازمان فلا فرق بين الاشخاص وغيرها فهم مهبط الرحمات لا منشؤها ١٢ صاوى ٨٠ قوله اللام زائدة اى ومن مفعول يدعو وضره مبتدأ واقرب خبره والجملة صلة من آن قلت انه اثبت الضر والنفع هنا ونفاهما فيما تقدم فقد حصل التعارض والتناقض اجيب بان النفى باعتبار ما فى نفس الامر والاثبات باعتبار زعمهم الباطل ١٢ صاوى ٨١ قوله على حرف اى طرف من الدين لا فى وسطه وقلبه وهذا مثل لكونهم على قلق واضطراب فى دينهم لا على سكون وطمانينة وهو حال اى مضطربا ١٢ مدارك

نفع بتخيله لَبِئْسَ الْمَوْلٰى هو اى الناصر وَلَبِئْسَ الْعَشِيْرُ○ اى الصاحب هو وعقب ذكر الشاك
بالخسران بذكر المؤمنين بالثواب فى اِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ من الفرض
والنوافل جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ ؕ اِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيْدُ○ من اكرام من يطيعه واهانة من
يعصيه مَنْ كَانَ يَظُنُّ اَنْ لَّنْ يَّنْصُرَهُ اللّٰهُ اى محمدا نبيه فِى الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ بحبل
اِلَى السَّمَآءِ اى سقف بيته يشد فيه وفى عنقه ثُمَّ لْيَقْطَعْ اى ليختنق به بان يقطع نفسه من الارض
كما فى الصحاح فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهٗ فى عدم نصرة النبى صلى الله عليه وسلم مَا يَغِيْظُ○ منها
المعنى فليختنق غيظا منها فلابد منها وَكَذٰلِكَ اى مثل انزالنا الاٰيٰت السابقة اَنْزَلْنٰهُ اى القران
الباقى اٰيٰتٍ بَيِّنٰتٍ ظاهرات حال وَّاَنَّ اللّٰهَ يَهْدِيْ مَنْ يُّرِيْدُ○ هداه معطوف على هاء انزلناه
اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَادُوْا وهم اليهود وَالصّٰبِـِٕيْنَ طائفة منهم وَالنَّصٰرٰى وَالْمَجُوْسَ
وَالَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا ۖ اِنَّ اللّٰهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ؕ بادخال المؤمنين الجنة وغيرهم النار
اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ من عملهم شَهِيْدٌ○ عالم به علم مشاهدة اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّ اللّٰهَ يَسْجُدُ لَهٗ مَنْ
فِى السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِى الْاَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُوْمُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَآبُّ
اى يخضع له بما يراد منه وَكَثِيْرٌ مِّنَ النَّاسِ ؕ وهم المؤمنون بزيادة على الخضوع فى سجود
الصلاة وَكَثِيْرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ؕ وهم الكافرون لانهم ابوا السجود المتوقف على الايمان
وَمَنْ يُّهِنِ اللّٰهُ يشقه فَمَا لَهٗ مِنْ مُّكْرِمٍ ؕ مسعد اِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ ؕ○ من الاهانة والاكرام
هٰذٰنِ خَصْمٰنِ اى المؤمنون خصم والكفار الخمسة خصم وهو يطلق على الواحد والجماعة
اخْتَصَمُوْا فِىْ رَبِّهِمْ اى فى دينه فَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ ؕ يلبسونها
يعنى احيطت بهم النار يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوْسِهِمُ الْحَمِيْمُ○ الماء البالغ نهاية الحرارة يُصْهَرُ
بِهٖ يذاب مَا فِىْ بُطُوْنِهِمْ من شحوم وغيرها وَتشوى به الْجُلُوْدُ○ وَلَهُمْ مَّقَامِعُ مِنْ حَدِيْدٍ لضرب
رءوسهم كُلَّمَآ اَرَادُوْٓا اَنْ يَّخْرُجُوْا مِنْهَا اى النار مِنْ غَمٍّ يلحقهم بها اُعِيْدُوْا فِيْهَا ردوا
اليها بالمقامع وقيل لهم وَذُوْقُوْا عَذَابَ الْحَرِيْقِ○ اى البالغ نهاية الاحراق وقال فى ع ٢ / ١٢ / ٩
المؤمنين اِنَّ اللّٰهَ يُدْخِلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ
تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ يُحَلَّوْنَ فِيْهَا مِنْ اَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَّلُؤْلُؤًا ؕ بالجر اى منهما بان

قوله هو هذا هو المخصوص بالذم وقوله الناصر تفسير للمولى وكذا يقال فى مابعده وتسمية مولى على سبيل التهكم ١٢ جمل قوله وعقب ذكر الشاك بالخسران الجار والمجرور حال من الشاك والبا للملابسة والمصاحبة اى حالة كونه متلبسا بالخسران وكذا يقال فى مابعده اوضمن ذكرنى الاول معنى الوعيد وفى الثانى معنى الوعد وقوله بذكر المؤمنين متعلق بعقب على كل من المعنيين وقوله فى ان الله الخ نعت للمذكر الثانى اى الذكر الكائن فى هذه الآية وقوله من اكرام من يطيعه الخ لف ونشر مشوش ١٢ جمل قوله اى سقف لان كل ما علاك فهو سقف روح وقوله يشد فيه اى يشد الحبل فى ذلك السقف وقوله وفى عنقه اى يختنق ١٢ قوله وفى عنقه اى ليختنق به بان ليقطع نفسه بفتح الفاء بحبس مجاريه من الارض كما فى الصحاح وفى القاموس قطع فلان الحبل ومنه قوله تعالى ثم ليقطع انتهى والكلام من باب الكناية فانه ذكر اللازم وهو القطع واريد الملزوم الذى هو الاختناق كمالين از شيخ سلام الله دهلوى نور الله مضجعه ١٢ قوله اى ليختنق به قال فى القاموس قطع فلان الحبل اختنق ومنه قوله تعالى عز وجل ثم ليقطع اى ليختنق انتهى وقوله بان يقطع نفسه اشار به الى ان مفعول ليقطع محذوف تقديره ليقطع نفسه لان المختنق يقطع نفسه بحبس مجاريه ١٢ جمل قوله كما فى الصحاح راجع لجميع ما ذكر من قوله بحبل الى السماء الخ والصحاح بفتح الصاد اسم كتاب فى اللغة للامام ابى النصر اسمعيل بن حماد الجوهرى ١٢ صاوى قوله كيده المراد بكيده فعله الذى هو الاختناق اى احتياله فى عدم نصرة النبى صلى الله عليه وسلم بخنق نفسه ١٢ جمل قوله منها بيان لما التى هى العبارة عن نصرة النبى صلى الله عليه وسلم وقوله غيظا منها اى من اجلها وقوله فلابد منها اى النصرة تعليل لقوله فليختنق والتقدير لانه لابد منها ١٢ جمل قوله المعنى فليختنق غيظا الخ وفى ابى السعود والمعنى انه تعالى ناصر لرسوله صلى الله عليه وسلم فى الدنيا والآخرة لامحالة من غير صارف يلويه ولا عاطف يثنيه فمن كان يغيظه ذلك من اعاديه وحساده ويظن ان لا يفعله تعالى بسبب مدافعة ببعض الامور ومباشرة مايرده من المكائد فليبالغ فى استفراغ المجهود وليجاوز فى الجد كل حد معهود فقصارى امره وعاقبة امره ان يختنق خنقا مما يرى من ضلال مساعيه وعدم انتاج مقدماته ومباديه فليمدد بسبب الى السماء اى فليمدد حبلا الى سقف بيته ثم ليقطع اى ليختنق وقيل ليقطع الحبل بعد الاختناق على ان المراد به فرض القطع وتقديره على ان المراد بالنظر فى قوله تعالى تقدير النظر وتصويره اى فليصور فى نفسه النظر هل يذهبن كيده الذى هو اقصى ما انتهت اليه قدرته فى باب المضادة والمضارة ما يغيظه من النصر كلا وقيل المعنى فليمدد حبلا الى السماء المظلة وليصعد عليه ثم ليقطع الوحى وقيل ليقطع المسافة حتى يبلغ عنانها ويجتهد فى عدم نصره صلى الله عليه وسلم ١٢ روح قوله معطوف على ها انزلناه اى انزلنا القرآن وانزلنا ان الله يهدى اى يعضد من النصر من يريد هداه وقيل المعنى ولان الله يهدى به من يريد هداه انزلناه والجملة عطف على كذلك انزلناه ١٢ كمالين قوله ان الذين آمنوا الخ اى فالاديان ستة واحد للرحمن واصحابه فى الجنة وخمسة للشيطان واصحابها فى النار ١٢ صاوى قوله طائفة منهم اى من اليهود وقال الشيخ السيوطى فى سورة البقرة انهم طائفة من النصارى ١٢ ك قوله والمجوس قيل هم قوم يعبدون النار وقيل الشمس ويقولون العالم له اصلان النور والظلمة وقيل هم قوم يستعملون النجاسات والاصل نجوس ابدلت النون ميما ١٢ صاوى قوله وكثير من الناس فانه مرتفع بفعل مضمر يدل عليه المذكور اى ويسجد له كثير من الناس سجود طاعة من ابى السعود وليس ابو السعود فى اولية وهذا عند من يمنع استعمال المشترك فى معنيه اوالجمع بين الحقيقة والمجاز فى كلمة واحدة وذلك ان السجود المسند بغير العقلاء غير السجود المسند للعقلاء فلا يعطف كثير من الناس على ما قبله لاختلاف الفعل المسند اليهما فى المعنى الاترى ان السجود غير العقلاء هو الطوعية والاذعان لامره وسجود العقلاء هو هذه الكيفية المخصوصة واما من لم يمنعه فيجوز عطفه على ما قبله ويأول بان المراد بالسجود القدر المشترك بين الكل العقلاء وغيرهم وهو الخضوع والطوعية وهو من باب الاشتراك المعنوى والتاويل الثانى انه مشترك اشتراكا لفظيا ويجوز استعمال المشترك فى معنيه ملخص من الجمل ١٢ قوله وهم المؤمنون آه يريد انه عطف على من فى السموت غير ان خضوعهم يكون بسجود الصلوة ١٢ ك قوله هذان خصمان اسم الاشارة يعود على المؤمنين والكفار كما قال المفسر وسبب نزولها تخاصم حمزة وعلى وعبيدة بن الحرث مع عتبة وشيبة ابنى ربيعة والوليد بن عتبة فكان كل من الفريقين يسب دين الآخر وقيل نزلت فى المسلمين واهل الكتاب حيث قال اهل الكتاب نحن اولى بالله واقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المسلمون نحن احق بالله منكم آمنا بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم وبنبيكم وبما انزل الله من كتاب انتم تعرفون كتابنا ونبينا وكفرتم حسدا واختلف هل هذا الخصام فى الدنيا والتعقيب بقوله فالذين كفروا الخ باعتبار تحقق مضمونه او فى الآخرة بدليل التعقيب ولذا قال على بن ابى طالب كرم الله وجهه انا اول من يجثو يوم القيمة للخصومة بين يدى الله تعالى ١٢ صاوى قوله والكفار الخمسة وهم اليهود والنصارى والصابئون والمجوس والمشركون ١٢ قوله اختصموا هو للمعنى وهذان للفظ والمراد المؤمنون والكافرون وقال ابن عباس رضى الله عنهما رجع الى اهل الاديان المذكورة فالمؤمنون خصم وسائر الخمسة خصم مدارك قوله قطعت لهم التقطيع پاره پاره كردن والمراد هنا قدرت على مقادير جثتهم ١٢ روح قوله يعنى احيطت بهم النار اى جعلت محيطة بهم واشار به الى ان فى الكلام استعارة عن احاطة النار بهم كما يحيط الثوب بلابسه قوله مقامع من حديد بالفارسية گرز آهن ١٢ قوله يصب آه هذه الجملة يحتمل ان يكون مستانفة وقوله يصهر به جملة حالية من الحميم والصهر الاذابة وقوله والجلود فيه وجهان اظهرهما عطفه على ما الموصولة اى يذاب ظاهرهم وباطنهم والثانى مرفوع بفعل مقدر اى وتحرق الجلود ١٢ ج قوله ولهم مقامع من حديد آه يجوز فى هذا الضمير وجهان احدهما انه يعود على الذين كفروا وفى اللام حينئذ قولان احدهما للاستحقاق والثانى انها بمعنى على وليس بشئ الوجه الثانى ان الضمير يعود الى الزبانية ودل عليهم سياق الكلام وفيه بعد ١٢ ج قوله ردوا اليها بالمقامع فهم يخرجون فيعادون لان الاعادة لا تكون الا بعد الخروج ونقل الامام احمد عن سلم وعن الحسن ان ايديهم وارجلهم موثقة لكن يدفعهم لهيبها فترد لهم مقامعها ١٢ ك قوله ان الله يدخل الذين آمنوا لم يقل فى حقهم والذين آمنوا عطفا على قوله فالذين كفروا اشارة لتعظيم شان المؤمنين ١٢ ص قوله بالجر اى فى قراءة الجمهور عطفا على ذهب على ان الاساور مركبة منهما وصورة بقوله بان يرصع اللؤلؤ بالذهب لدفع ما قيل انه لم تعهد الاسورة من اللؤلؤ ١٢ ج قوله بان يرصع الخ اى يحلى لان الترصيع فى اللغة ان يجعل فى احد جانبى العقد من اللآلى مثل ما فى جانب الآخر ١٢ جمل قوله مبتدأ وخبر والجملة عطف على جملة ان الله ١٢ ك قوله اى بسبب النار فمن للتعليل وقيل من ثم بدل منها ١٢ كما

١ قوله وبالنصب عطف على محل اساور لانه يقدر ويحلون حليا من اساور اے فاكلى فى موضع نصب على صفة لمفعول محذوف ومن زائدة او تبعيضية ملخصا من الخطيب وغيره ١٢ ٢ قوله ولباسهم فيها حرير آه غير اسلوب الكلام فيه للدلالة على ان الحرير ثيابهم المعتادة او للمحافظة على هيئة الفواصل ١٢ بيضاوى ٣ قوله وهدوا الى الطيب الخ اے ارشد هؤلاء فى الدنيا الى كلمة التوحيد والى صراط الحميد اے الاسلام او هداهم الله فى الآخرة والهمهم ان يقولوا الحمد لله الذى صدقنا وعده وهداهم الى طريق الجنة والحميد الله اے المحمود بكل لسان ١٢ مدارك ٤ قوله وهو لا اله الا الله اے مع عديلتها وهو محمد رسول الله فهى افضل القول لما فى الحديث افضل ما قلته انا والنبيون من قبلى لا اله الا الله فهى راس المال لذا كرها لا يقبل شئ من الاعمال الا بها فمن مات عليها حصلت له السعادة والسيادة نسأل الله تعالى الثبات عليها فى الدنيا والآخرة بمنه وكرمه ١٢ صاوى ٥ قوله ويصدون آه فيه ثلاثة اوجه احدها انه معطوف على ما قبله ففى عطفه على الماضى ثلاث تاويلات احدها ان المضارع قد لا يقصد به الدلالة على حال او استقبال وانما يراد به الاستمرار الثانى انه مؤول بالماضى الثالث انه على بابه وان الماضى قبله مؤول بالمستقبل الوجه الثانى انه حال من فاعل كفروا وهو فاسد ظاهر الا ان المضارع المثبت لا تدخل عليه الواو وعلى هذين القولين فالخبر محذوف الثالث ان الواو فى ويصدون مزيدة فى خبر ان تقديره ان الذين كفروا يصدون وزيادة الواو مذهب كوفى آه سمين ١٢ ج ملخصا ٦ قوله منسكا اشار بتقدير منسكا الى ان المفعول الثانى محذوف والمنسك هو موضع الذى تذبح فيه النسيكة والمتعبد والنسك العبادة من القاموس ١٢ ٧ قوله المقيم فيه والباد والمراد بالمسجد الحرام المسجد خاصة عند الشافعى واحمد وابى يوسف والحرم كله عند مالك وابى حنيفة والثورى ومحمد بقرينة العاكف فيه فان الاقامة لا يكون فى نفس البيت بل فى المنازل ويقول ابن عباس كانوا يرون الحرم كلها مسجدا وعلى ذلك قالوا يكره بيع ارض مكة واجارتها روى محمد فى الآثار عن ابى حنيفة مسندا الى عبد الله بن عمر مرفوعا ان الله حرم مكة فحرم بيع رباعها واكل ثمنها قال محمد وبه ناخذ وعلى الوجه الاول يجوز بيعها واجارتها وهو رواية عن ابى حنيفة وعليه الفتوى فى الفتاوى والكلام طويل لا يليق ايراده فى هذه التعليقة ١٢ ک ٨ قوله والباد باثبات الياء وصلا ووقفا وحذفها فيهما وحذفها وقفا واثباتها وصلا ثلاث قراءات سبعيات وقوله الطارى دفع به ما يتوهم من قوله البادى ان المراد به ساكن البادية بل المراد به الطارى كان من البادية اولا وانما سمى الطارى باديا لانه لا ياتى اليها الا من البادية ١٢ صاوى ٩ قوله اى بسببه يريد ان الباء للسببية صلة للفعل وعلى الثانى حال مترادفة او بدل عن الاول بان ارتكب منهيا ولو شتم الخادم وعن مجاهد وقتادة هو الشرك وعن عطاء هو دخول الحرم غير محرم وروى ابن ابى حاتم عن ابن مسعود لو ان رجلا هم بقتل رجل بمكة بلد آخر اذاقه الله تعالى من عذاب اليم واسناده صحيح على شرط البخارى ١٢ ک ١٠ قوله من هذا اے من قوله نذقه الخ ١٢ ١١ قوله بينا اشار بتفسيره المذكور الى ان اللام فى لابراهيم غير زائدة فتكون معدية للفعل على انه متضمن معنى فعل يتعدى بها كما ذكره ومن فسر بوانا بانزلنا قال انها زائدة وبه قال اكثر المعربين ١٢ جمل ١٢ قوله بينا اے اريناه اصله ليبنيه حين اسكن ولده اسمعيل وامه هاجر فى تلك الارض وانعم الله عليهما بزمزم فدعا الله بعمارة هذا البيت فبعث الله له ريحا هفافة فكشفت عن اساس آدم فرتب قواعده عليه لان اساسه فى الارض كما قيل ثلاثون ذراعا بذراع آدم وقيل بعث الله سحابة بقدر البيت فقامت بحذاء البيت وفيه راس يتكلم يا ابراهيم ابن على دورى فبنى عليه وجعل طوله فى السماء سبعة اذرع بذراعه وادخل الحجر فى البيت ولم يجعل له سقفا وجعل له بابا وحفر له بئرا يلقى فيه ما يهدى للبيت وبناه قبله شيث وقبل شيث آدم وقبل آدم الملائكة ثم بعد ابراهيم بناه العمالقة ثم جرهم ثم قصى ثم قريش ثم الزبير ثم الحجاج وهى باقية الآن على بنائه ثم يهدمها فى آخر الزمان ذو السويقتين فيجدد عيسى ابن مريم عليه السلام ١٢ صاوى ١٣ قوله وكان قد رفع آه وكانت الانبياء يحجون مكانه ولا يعلمونه حتى بواه الله تعالى لابراهيم فبناه على اساس آدم وبناه قبله شيث وقبل شيث آدم وقبل آدم الملائكة ١٢ ج ١٤ قوله المقيمين به الظاهر ان يجعل مع ما عطف عليه كناية عن الصلوة فان القيام ركن كما هو كما فعله غيره ١٢ ک ١٥ قوله مشاة بالفارسية پياده پارفتن ١٢ ١٦ قوله ياتين اے الضوامر حملا على معناه يريد ان جمع ياتين مع انه صفة لضامر مفرد باعتبار معناه فانها كثيرة ١٢ ک ١٧ قوله طريق بعيد قال محمد بن ياسين قال لى شيخ فى الطواف من اين انت فقلت من خراسان قال كم بينكم وبين البيت قلت مسيرة شهرين او ثلاثة قال فانتم جيران البيت فقلت انت من اين جئت قال من مسيرة خمس سنوات وخرجت وانا شاب فاكتهلت قلت والله هذه الطاعة الجميلة والمحبة الصادقة ١٢ مدارک ١٨ قوله ليشهدوا آه يجوز فى هذه اللام وجهان احدهما ان تتعلق باذن والثانى انها متعلقة بياتوك وهو الاظهر قال الزمخشرى ونكر منافع لانه اراد منافع مختصة بهذه العبادة دينية او دنيوية لا توجد فى غيرها من العبادات ١٢ ج ١٩ قوله فكلوا منها آه اے من لحومها امر بذلك اباحة وازاحة لما عليه اهل الجاهلية من التحرج فيه او ندبا الى مساواة الفقراء ومواساتهم وهذا فى التطوع دون الواجب ١٢ بيضاوى فلا يجوز الاكل عن الدم الواجب عند الشافعى وقال ابو حنيفة ياكل من دم التمتع والقران ولا ياكل من الواجب سواهما ١٢ كمالين ٢٠ قوله البائس والبائس الذى اصابه بؤس وشدة وبالفارسية درمانده ومحنت كشيده ١٢ روح ٢١ قوله وشعثهم شعث بفتحتين پراگندگى وژوليده موى شدن من الصراح ١٢ ٢٢ قوله كطول الظفر مثال للتفث اى كحلق الراس وقص الشوارب ونتف الابط ١٢ ٢٣ قوله كطول الظفر والشارب التفث هو الوسخ وقيل بل ازالته فان كان الاولى فلا بد من تقدير المضاف كما اشار به الزمخشرى اى ليقضوا ازالة تفثهم وقوله ليقضوا معناه انه لما مضى الزمان المضروب لازالته كان الازالة بعده قضاء لما فات وبهذا ظهر ان قوله اى يزيلوا ليس تفسير ليقضوا فانه لم يعرف القضاء بمعنى الازالة بل بيان لحاصل المعنى ١٢ ک ٢٤ قوله القديم آه لانه اول بيت وضع للناس او المعتق من تسلط الجبابرة فكم من جبار سار اليه ليهدمه فمنعه الله تعالى واما الحجاج فانما قصد اخراج ابن الزبير رضى الله عنه دون التسلط ١٢ بيضاوى ٢٥ قوله الامر او الشان ذلك اشار بذلك اليه ان قوله ذلك خبر لمحذوف وهذا على عادة الفصحاء اذا ذكروا جملة من الكلام ثم ارادوا الخوض فى كلام آخر يقولون هذا وقد كان كذا فهو يذكر للفصل بين كلامين او بين وجهى كلام واحد ١٢ ص ٢٦ قوله الا ما يتلى عليكم تحريمه آه يشير الى ان فى النظم تقدير مضاف هو المسند اليه وان الضمير المجرور بعد حذف المضاف ارتفع واستتر وفى جعل التحريم متلوا تسامح وفى الحقيقة المتلو آية تحريمه ١٢ ج قوله فالاستثناء منقطع لانه ذكر فى آية المائدة ما ليس من جنس الانعام بسبب عارض كالموت ونحوه وقيل وجه الانقطاع انه ليس فى الانعام محرم من الاصل ١٢ جمل قوله فاجتنبوا الرجس الخ هو فى الاصل القذر والاوساخ وعبادة الاوثان قذر معنوى والفاء تفريعية على ومن يعظم الخ فلا حرف على المحافظة على حدود الله وترك الشرك تفرع عنه هذا ١٢ ج قوله على جبل ابى قبيس فلما صعده للنداء خفضت الجبال رءوسها ورفعت له القرى فنادى فى الناس بالحج فاجابه كل شئ ١٢ جمل

يرصع اللؤلؤ بالذهب وبالنصب عطف على محل من اساور وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ۝ هو المحرم لبسه على الرجال فى الدنيا وَهُدُوٓا فى الدنيا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وهو لا اله الا الله وَهُدُوٓا إِلَىٰ صِرَاطِ الْحَمِيدِ ۝ اى طريق الله المحمود ودينه إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ طاعته وَعَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِى جَعَلْنَاهُ منسكا ومتعبدا لِلنَّاسِ سَوَآءً الْعَاكِفُ المقيم فِيهِ وَالْبَادِ الطارى وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ الباء زائدة بِظُلْمٍ اى بسببه بان ارتكب منهيا ولو شتم الخادم نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ

ع ٣ ١٠ أَلِيمٍ ۝ مؤلم اى بعضه ومن هذا يؤخذ خبر ان اى نذيقهم من عذاب اليم وَاذكر إِذْ بَوَّأْنَا بيّنا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ ليبنيه وكان قد رفع زمن الطوفان وامرناه أَنْ لَا تُشْرِكْ بِى شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِىَ من الاوثان لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ المقيمين به وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ۝ جمع راكع وساجد اى المصلين وَأَذِّنْ نادِ فِى النَّاسِ بِالْحَجِّ فنادى على جبل ابى قبيس يا ايها الناس ان ربكم بنى بيتا واوجب عليكم الحج اليه فاجيبوا ربكم والتفت بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا فاجابه كل من كتب له ان يحج من اصلاب الرجال وارحام الامهات لبيك اللهم لبيك وجواب الامر يَأْتُوكَ رِجَالًا مشاة جمع راجل كقائم وقيام وَركبانا عَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ اى بعير مهزول وهو يطلق على الذكر والانثى يَأْتِينَ اى الضوامر حملا على المعنى مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ۝ طريق بعيد لِيَشْهَدُوا اى يحضروا مَنَافِعَ لَهُمْ فى الدنيا بالتجارة او فى الآخرة او فيهما اقوال وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِىٓ أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ اى عشر ذى الحجة او يوم عرفة او يوم النحر الى آخر ايام التشريق اقوال عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ الابل و البقر والغنم التى تنحر فى يوم العيد وما بعده من الهدايا والضحايا فَكُلُوا مِنْهَا اذا كانت مستحبة وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ الْفَقِيرَ ۝ اى الشديد الفقر ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ اى يزيلوا اوساخهم وشعثهم كطول الظفر وَلْيُوفُوا بالتخفيف والتشديد نُذُورَهُمْ من الهدايا والضحايا وَلْيَطَّوَّفُوا طواف الافاضة بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝ اى القديم لانه اول بيت وضع ذَٰلِكَ خبر مبتدأ مقدر اى الامر او الشان ذلك المذكور وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرُمَاتِ اللَّهِ هى ما لا يحل انتهاكه فَهُوَ اى تعظيمها خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ فى الآخرة وَأُحِلَّتْ لَكُمُ الْأَنْعَامُ اكلا بعد الذبح إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ تحريمه فى حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ الآية فالاستثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا والتحريم لما عرض من الموت ونحوه فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ من للبيان اى الذى هو الاوثان وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ۝ اى

الشرك فی تلبیتهم او شهادة الزور حُنَفَآءَ لِلّٰهِ مسلمین عادلین عن کل سوی دینه غَیْرَ مُشْرِکِیْنَ بِهٖ
تاکید لما قبله وهما حالان من الواو وَمَنْ یُّشْرِکْ بِاللّٰهِ فَکَاَنَّمَا خَرَّ سقط مِنَ السَّمَآءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّیْرُ
ای تاخذه بسرعة اَوْ تَهْوِیْ بِهِ الرِّیْحُ ای تسقطه فِیْ مَکَانٍ سَحِیْقٍ ○ بعید ای فهو لا یرجی خلاصه ذٰلِکَ
یقدر قبله الامر مبتدأ وَمَنْ یُّعَظِّمْ شَعَآئِرَ اللّٰهِ فَاِنَّهَا ای فان تعظیمها وهی البدن التی تهدی للحرم
بان تستحسن وتستسمن مِنْ تَقْوَی الْقُلُوْبِ ○ منهم وسمیت شعائر لاشعارها بما یعرف به انها هدی
کطعن حدیدة بسنامها لَکُمْ فِیْهَا مَنَافِعُ کرکوبها والحمل علیها ما لا یضرها اِلٰۤی اَجَلٍ مُّسَمًّی وقت نحرها
ع ٨ ١١ ثُمَّ مَحِلُّهَاۤ ای مکان حل نحرها اِلَی الْبَیْتِ الْعَتِیْقِ ○ ای عنده والمراد الحرم جمیعه وَلِکُلِّ اُمَّةٍ
جماعة مؤمنة سلفت قبلکم جَعَلْنَا مَنْسَکًا بفتح السین مصدر وبکسرها اسم مکان ای
ذبحا قربانا او مکانه لِّیَذْکُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلٰی مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِیْمَةِ الْاَنْعَامِ عند ذبحها فَاِلٰهُکُمْ
اِلٰهٌ وَّاحِدٌ فَلَهٗۤ اَسْلِمُوْا انقادوا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِیْنَ ○ المطیعین المتواضعین الَّذِیْنَ اِذَا ذُکِرَ
اللّٰهُ وَجِلَتْ خافت قُلُوْبُهُمْ وَالصّٰبِرِیْنَ عَلٰی مَاۤ اَصَابَهُمْ من البلایا وَالْمُقِیْمِی الصَّلٰوةِ فی اوقاتها
وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ یُنْفِقُوْنَ ○ یتصدقون وَالْبُدْنَ جمع بدنة وهی الابل جَعَلْنٰهَا لَکُمْ مِّنْ شَعَآئِرِ اللّٰهِ
اعلام دینه لَکُمْ فِیْهَا خَیْرٌ نفع فی الدنیا کما تقدم واجر فی العقبٰی فَاذْکُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَیْهَا عند
نحرها صَوَآفَّ قائمة علی ثلث معقولة الید الیسرٰی فَاِذَا وَجَبَتْ جُنُوْبُهَا سقطت الی الارض
بعد النحر وهو وقت الاکل منها فَکُلُوْا مِنْهَا ان شئتم وَاَطْعِمُوا الْقَانِعَ الذی یقنع بما یعطی ولا یسال
ولا یتعرض وَالْمُعْتَرَّ السائل او المتعرض کَذٰلِکَ ای مثل ذٰلک التسخیر سَخَّرْنٰهَا لَکُمْ بان تنحر
وترکب والا لم تطق لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُوْنَ ○ انعامی علیکم لَنْ یَّنَالَ اللّٰهَ لُحُوْمُهَا وَلَا دِمَآؤُهَا ای لا
یرفعان الیه وَلٰکِنْ یَّنَالُهُ التَّقْوٰی مِنْکُمْ ای یرفع الیه منکم العمل الصالح الخالص مع الایمان
کَذٰلِکَ سَخَّرَهَا لَکُمْ لِتُکَبِّرُوا اللّٰهَ عَلٰی مَا هَدٰکُمْ ارشدکم لمعالم دینه ومناسک حجه وَبَشِّرِ
الْمُحْسِنِیْنَ ○ ای الموحدین اِنَّ اللّٰهَ یُدٰفِعُ عَنِ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا غوائل المشرکین اِنَّ اللّٰهَ
ع ٥ لَا یُحِبُّ کُلَّ خَوَّانٍ فی امانته کَفُوْرٍ ○ لنعمته وهم المشرکون المعنی انه یعاقبهم
١٢ اُذِنَ لِلَّذِیْنَ یُقٰتَلُوْنَ ای للمؤمنین ان یقاتلوا وهذه اول اٰیة نزلت فی الجهاد
بِاَنَّهُمْ ای بسبب انهم ظُلِمُوْا بظلم الکافرین ایاهم وَاِنَّ اللّٰهَ عَلٰی نَصْرِهِمْ لَقَدِیْرُ ○

---

۱ قوله فی تلبیتهم او شهادة الزور ویشهد للاخیر ما رواه احمد انه صلی الله علیه وسلم قال عدلت شهادة الزور بالشرک ثم قرء هذه الآیة حنفاء لله الخ ۱۲ ک ۲ قوله او شهادة الزور ای الشهادة بما لا یعلم حقیقته ۱۲ صاوی ۳ قوله ومن یشرک بالله الخ هذا مثل ضربه الله تعالی للمشرک والمعنی انه شبه حال المشرک بحال الهاوی من السماء فی انه لا یملک لنفسه حیلة حتی یقع فهو هالک لا محالة اما بتخطف الطیر لحمه او بتفرق الریاح لاجزائه فی امکنة بعیدة لا یرجی خلاصه ۱۲ صاوی ۴ قوله فکانما خر الی سحیق آه غرضه بهذا ضرب مثل لمن یشرک بالله ومعنی الآیة ان بعد من اشرک بالله عن الحق والایمان کبعد من سقط من السماء فذهبت به الطیر او هوت به الریح فلا یصل الیه احد بحال و قیل شبه حال المشرک بحال الهاوی من السماء لانه لا یملک لنفسه حیلة حتی یقع حیث تسقطه الریح فهو هالک لا محالة اما باستلاب الطیر لحمه او بسقوطه فی المکان السحیق ۱۲ جمل ۵ قوله فهو لا یرجی خلاصه تفریع علی کلا الامرین وفیه اشارة الی ان او فی الآیة للتخییر وقیل للتنویع فان من المشرکین من لا خلاص له اصلا ومنهم من یمکن خلاصه بالایمان علی بعد ۱۲ ک ۶ قوله یقدر قبله الامر الخ ای الامر ذلک من ابی السعود ۱۲ ۷ قوله هی البدن قال فی الجمل فیه قصور وکانه حمله علیه مراعاة السیاق والا فالشعائر اعم منها کما فی المصباح ونصه اقول لیس فی کلام الشارح قصور کما فهمه صاحب الجمل بل فسر الشعائر بقوله وهی البدن مطابقة لما بعده لا انه منکر التعمیم کما قال فی ابی السعود والمدارک وروح البیان وغیره علی ان قوله تعالی شعائر الله ای الهدایا فانها من معالم الحج وشعائره تعالی کما ینبئ عنه والبدن جعلناها لکم من شعائر الله وهو الاوفق لما بعده انتهی ۱۲ ۸ قوله وهی البدن آه فیه قصور وکانه حمله علیه مراعاة السیاق والا فالشعائر اعم منها فی المصباح الشعائر اعلام الحج وافعاله الواحدة شعیرة او شعارة بالکسر والمشاعر مواضع المناسک ۱۲ جمل ۹ قوله بان تستحسن آه روی انه علیه الصلوة والسلام اهدی مائة بدنة فیها جمل لابی جهل فی انفه برة من ذهب وان عمر اهدی نجیبة طلبت منه بثلاث مائة دینار ۱۲ ج ۱۰ قوله من تقوی القلوب ای من امتثال الاوامر واجتناب النواهی وقوله منهم قدره اشارة الی ان العائد محذوف ۱۲ صاوی ۱۱ قوله کطعن طعن زدن بنیزه ۱۲ صراح ۱۲ قوله بسنامها سنام بالفتح کوهان ۱۲ صراح ۱۳ قوله کرکوبها الخ هذا عند الشافعی واما عند ابی حنیفة رح لا یجوز شیء من هذا الا عند الاضطرار قال فی الهدایة من ساق بدنة واضطر الی رکوبها رکبها وان استغنی عن ذلک لم یرکبها ۱۲ ۱۴ قوله والمراد الحرم جمیعه انما اوله بذلک لانها لا تنتهی الی البیت نفسه والقریب من الشیء یعطی له حکم ذلک الشیء وفیه ان الهدی لا یذبح الا بالحرم کما هو مذهب ابی حنیفة ثم هذا التفسیر ماثور عن هشام بن حجر وفسره غیره بان معناه وآخر محلها الی طواف الافاضة فاقتضی ذلک ان الحاج حل له کل شیء بعد الطواف وفی البخاری عن ابن عباس اذا طاف بالبیت فقد حل قال سبحانه محلها الی البیت العتیق ۱۲ ک ۱۵ قوله ای ذبحا قربانا مفعول للمصدر الذی هو ذبحا ای ان یذبحوا القربان ۱۲ ۱۶ قوله المتواضعین هذا اصل معناه لان الاخبات نزول الخبت وهو المکان المنخفض ۱۲ ص ۱۷ قوله وهی الابل آه سمیت الابل بدنا لعظم ابدانها آه شیخنا وفی المصباح البدنة ناقة او بقرة تنحر بمکة سمیت بذلک لانهم کانوا یسمنونها ۱۲ زرقانی ۱۸ قوله ہے الابل وهو قول الشافعی کما قال فی القسطلانی البدن عند الشافعی خاصة بالابل وعند ابی حنیفة رح من الابل والبقر وکلام ابی حنیفة رح موافق باللغة والشرع اما موافقته باللغة فقال فی القاموس البدنة محرکة من الابل والبقر انتهی وفی الصراح بدنه شتر وگاؤ که بمکه قربان کنند ومثله فی المنتخب وغیره واما بالشرع ففی سنن ابی داؤد والنسائی عن جابر رضی الله عنه انه قال خرجنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم مهلین بالحج فامرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان نشترک فی الابل والبقرة کل سبعة منا فی بدنة وفی صحیح مسلم من حدیث جابر کنا نحر البدنة عن سبعة فقیل والبقرة فقال بل هی الا من البدن ۱۲ ۱۹ قوله من شعائر الله ای من اعلام الشریعة التی شرعها الله واضافها الی اسمه تعظیما لها ومن شعائر الله ثانی مفعولی جعلنا ۱۲ مدارک ۲۰ قوله کما تقدم ای فی قوله لکم فیها منافع الی اجل مسمی وهو الرکوب والحمل علیها بالا یضرها ۱۲ ۲۱ قوله صواف جمع صاف ومفعوله مقدر وهو ایدیهن وارجلهن فیسکون بمعنی قائمة کذا رواه ابن ابی حاتم عن ابن عباس صواف قیاما فقوله علی ثلث الخ زیادة علی معنی صواف لحدیث ورد فی ذلک ۱۲ ک ۲۰ قوله معقولة ای مشدودة من الصراح ۱۲ ۲۱ قوله سقطت یقال وجب الحائط یجب وجبة اذا سقط ۱۲ روح وفی الکبیر واعلم ان وجوب الجنوب وقوعها علی الارض من وجب الحائط وجبة اذا سقط ۱۲ ۲۲ قوله القانع والمعتر آه القانع السائل من قنعت الیه اذا خضعت له وسألته قنوعا والمعتر الذی یریک نفسه ویتعرض ولا یسال وقیل القانع الراضی بما عنده وبما یعطی من غیر سوال من قنعت قنعا وقناعة والمعتر المتعرض للسوال ۱۲ مدارک ۲۳ قوله والا لم تطق ای وان لم نسخرها لم یقدر علی نحرها ورکوبها ۱۲ صاوی ۲۴ قوله لن ینال الله لحومها آه ای لن یتقبل الله اللحوم والدماء ولکن یتقبل التقوی او لن یصیب رضی الله اللحوم المتصدق بها ولا الدماء المراقة بالنحر والمراد اصحاب اللحوم والدماء والمعنی لن یرضی المضحون والمتقربون ربهم الا بمراعاة النیة والاخلاص ورعایة شروط التقوی وقیل کان اهل الجاهلیة اذا نحروا الابل نضحوا الدماء حول البیت ولطخوه بالدم فلما حج المسلمون ارادوا مثل ذلک فنزلت ۱۲ مدارک ۲۵ قوله ان الله یدافع آه مناسبة هذه الآیة لما قبلها انه تعالی لما ذکر جملة مما یفعل فی الحج وکان المشرکون قد صدوا رسول الله صلی الله علیه وسلم عام الحدیبیة وآذوا من کان بمکة من المؤمنین انزل الله هذه الآیات مبشرة للمؤمنین بدفعه تعالی عنهم ومشیرة الی نصرهم واذنه لهم فی القتال وتمکینهم فی الارض بردهم الی دیارهم وفتح مکة وان عاقبة الامور راجعة الی الله آه من البحر ۱۲ ج ۲۶ قوله غوائل المشرکین قدره اشارة الی ان المفعول محذوف لدلالة المقام علیه والغوائل جمع غائلة وهی ما یعیب الانسان من المکروه ۱۲ صاوی ۲۷ قوله هم المشرکون آه قال ابن عباس خانوا الله فجعلوا معه شریکا وکفروا نعمه ۱۲ جمل ۲۸ قوله ای للمؤمنین الخ سماهم مقاتلین لطلبهم له او باعتبار المآل ۱۲ ک ۲۹ قوله ان یقاتلوا فحذف المأذون فیه لدلالة یقاتلون علیه ۱۲ ک ۳۰ یشیر الی تقدیر العائد باعتبار الموصول ۱۲ ک

الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ فى الاخراج ما اخرجوا اِلَّآ اَنْ يَّقُوْلُوْا اى بقولهم رَبُّنَا
اللّٰهُ وحده وهذا القول حق والاخراج به اخراج بغير حق وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ
بدل بعض من الناس بِبَعْضٍ لَّهُدِّمَتْ بالتشديد للتكثير وبالتخفيف صَوَامِعُ للرهبان
وَبِيَعٌ كنائس للنصارى وَّصَلَوٰتٌ كنائس لليهود بالعبرانية وَّمَسٰجِدُ للمسلمين يُذْكَرُ فِيْهَا
اى المواضع المذكورة اسْمُ اللّٰهِ كَثِيْرًا وتنقطع العبادات بخرابها وَلَيَنْصُرَنَّ اللّٰهُ مَنْ يَّنْصُرُهٗ
اى ينصر دينه اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ على خلقه عَزِيْزٌ منيع فى سلطانه وقدرته اَلَّذِيْنَ اِنْ مَّكَّنّٰهُمْ
فِى الْاَرْضِ بنصرهم على عدوهم اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَاٰتَوُا الزَّكٰوةَ وَاَمَرُوْا بِالْمَعْرُوْفِ وَنَهَوْا
عَنِ الْمُنْكَرِ جواب الشرط وهو وجوابه صلة الموصول ويقدر قبله هو مبتدأ وَلِلّٰهِ عَاقِبَةُ
الْاُمُوْرِ اى اليه مرجعها فى الأخرة وَاِنْ يُّكَذِّبُوْكَ تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ
نُوْحٍ تانيث قوم باعتبار المعنى وَّعَادٌ قوم هود وَّثَمُوْدُ قوم صالح وَقَوْمُ اِبْرٰهِيْمَ وَقَوْمُ لُوْطٍ وَّ
اَصْحٰبُ مَدْيَنَ قوم شعيب وَكُذِّبَ مُوْسٰى كذبه القبط لا قومه بنو اسرائيل اى كذب هؤلاء رسلهم
فلك اسوة بهم فَاَمْلَيْتُ لِلْكٰفِرِيْنَ امهلتهم بتاخير العقاب لهم ثُمَّ اَخَذْتُهُمْ بالعذاب فَكَيْفَ كَانَ
نَكِيْرِ اى انكارى عليهم بتكذيبهم باهلاكهم والاستفهام للتقرير اى هو واقع موقعه فَكَاَيِّنْ اى كم
مِّنْ قَرْيَةٍ اَهْلَكْنٰهَا وفى قراءة اهلكتها وَهِىَ ظَالِمَةٌ اى اهلها بكفرهم فَهِىَ خَاوِيَةٌ ساقطة
عَلٰى عُرُوْشِهَا سقوفها وَ كم من بِئْرٍ مُّعَطَّلَةٍ متروكة بموت اهلها وَّقَصْرٍ مَّشِيْدٍ رفيع خال بموت
اهله اَفَلَمْ يَسِيْرُوْا اى كفار مكة فِى الْاَرْضِ فَتَكُوْنَ لَهُمْ قُلُوْبٌ يَّعْقِلُوْنَ بِهَآ ما نزل بالمكذبين
قبلهم اَوْ اٰذَانٌ يَّسْمَعُوْنَ بِهَا اخبارهم بالاهلاك وخراب الديار فيعتبروا فَاِنَّهَا اى القصة
لَا تَعْمَى الْاَبْصَارُ وَلٰكِنْ تَعْمَى الْقُلُوْبُ الَّتِىْ فِى الصُّدُوْرِ تاكيد وَيَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ
وَلَنْ يُّخْلِفَ اللّٰهُ وَعْدَهٗ بانزال العذاب فانجزه يوم بدر وَاِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ مِنْ اَيَّامِ
الأخرة بالعذاب كَاَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّوْنَ بالتاء والياء فى الدنيا وَكَاَيِّنْ مِّنْ قَرْيَةٍ ع ٦ ١٠ ١٢
اَمْلَيْتُ لَهَا وَهِىَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ اَخَذْتُهَا المراد اهلها وَاِلَىَّ الْمَصِيْرُ المرجع قُلْ يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ
اى اهل مكة اِنَّمَآ اَنَا لَكُمْ نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ بين الانذار وانا بشير للمؤمنين فَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ
عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ من الذنوب وَّرِزْقٌ كَرِيْمٌ هو الجنة وَالَّذِيْنَ سَعَوْا فِىْ اٰيٰتِنَا

ك قوله الذين اخرجوا آه يجوز ان يكون فى محل جر نعتا للموصول الاول او بيانا له او بدلا منه وان يكون فى محل نصب على المدح وان يكون فى محل رفع على اضمار مبتدأ آه سمين ١٢ جمل ٢ قوله بغير حق فى الاخراج اى حق كائن فى الاخراج قوله ما اخرجوا اى ما اخرجوا بشئ الا بقولهم ربنا الله وحده يعنى لا موجب لاخراجهم الا التوحيد الذى هو موجب الاقرار والتمكين لا الاخراج وهذا القول حق فالاخراج به اخراج بغير حق فذلك من باب تاكيد المدح بما يشبه الذم نحو ٥ ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم ٭ بهن فلول من قراع الكتائب ٭ ١٢ ك ٣ قوله الا ان يقولوا هذا استثناء منقطع فى محل النصب لاجماع العرب على نصب مثل هذا اذ لا يصح تسليط العامل عليه لانك لو قلت الذين اخرجوا من ديارهم الا ان يقولوا ربنا الله لم يصح ولذا قدر له الشارح عاملا محذوفا وجعل الاستثناء مفرغا وصيره متصلا اى ما اخرجوا بشئ من الاشياء الا بقولهم ربنا الله من السمين والمضارع بمعنى الماضى ١٢ ك ٤ قوله بعضهم هذا البعض هم الكافرون وقوله ببعضهم هم المؤمنون والمراد بالدفع اذن الله لاهل دينه فى مجاهدة الكفار فكانه قال ولولا دفع الله اهل الشرك بالمؤمنين بالاذن لهم فى جهادهم لاستولى اهل الشرك على اهل الاديان وعطلوا مواضع العبادة والمراد بهذا الموضع موضع عبادات المؤمنين منهم والمعنى لهدم فى شرع كل نبى المكان الذى يصلى فيه ١٢ جمل ٥ قوله بالتشديد للاكثر والتخفيف لابن كثير ونافع ١٢ ك ٦ قوله صوامع جمع صومعة وهى موضع يتعبد فيه الرهبان وينفردون فيه لاجل العبادة ١٢ روح ٧ قوله كنائس للنصارى اى التى يبنونها فى البلدان ليجتمعوا فيها لاجل العبادة والصوامع لهم ايضا الا انهم يبنونها فى المواضع الخالية كالجبال والصحارى روح كنائس انما سميت كنيسة صلوات لانها يصلى فيها ١٢ خطيب ٨ قوله وصلوات الخ جمع صلوة سميت الكنائس بذلك لانه يصلى فيها وقيل هى كلمة معربة اصلها بالعبرانية صلوثا بفتح الصاد والثاء المثلثة والقصر ومعناه فى لغتهم المصلى ١٢ صاوى ٩ قوله منيع فى سلطانه الاولى غالب لان عزيز ماخوذ من عز بمعنى غلب وقد انجز الله تعالى وعده بان سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب واكاسرة العجم وقياصرتهم واورثهم ارضهم وديارهم ١٢ ج ق ٩ قوله منيع اى الغالب كما قال فى الصراح منا عه عزيز شدن ومنها رجل منيع ملخصا ١٢ ١٠ قوله اقاموا الصلوة الخ هو اخبار من الله تعالى عما ستكون عليه سيرة المهاجرين ان مكنهم فى الارض وبسط لهم فى الدنيا وكيف يقومون بامر الدين وفيه دليل صحة امر الخلفاء الراشدين لان الله عز وجل اعطاهم التمكين ونفاذ الامر مع السيرة العادلة وعن الحسن هم امة محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ مدارك ١١ قوله جواب الشرط اى اقاموا الصلوة وما عطف عليه جواب الشرط وقوله وهو اى الشرط وجوابه وهو اقاموا الصلوة وما عطف عليه وقوله هم مبتدأ والصلة مع موصول خبره ١٢ ١٢ قوله ويقدر قبله هم مبتدأ آه وهذا الضمير يرجع للماذون لهم فى القتال وهم المهاجرون وفى الخطيب قوله تعالى الذين ان مكناهم الخ وصف للذين هاجروا وهو اخبار من الله تعالى بظهر الغيب عما ستكون عليه سيرة المهاجرين والانصار رضى الله عنهم وعن عثمان رضى الله عنه هذا والله ثناء قبل بلاء يريد ان الله تعالى اثنى عليهم قبل ان يحدثوا من الخير ما احدثوا ١٢ ج ١٣ قوله وكذب موسى غير فيه النظم وبنى الفعل للمفعول لان قومه بنو اسرائيل لم يكذبوه وانما كذبه القبط بالكسر اى اهل مصر ١٢ ١٤ قوله كذبه القبط لا قومه ولذلك غير فيه النظم ولم يقل وقوم موسى بل كرر الفعل ١٢ كمالين ١٥ قوله اى انكارى عليهم آه اشار به الى ان نكير مصدر بمعنى الانكار وتكذيبهم مفعوله وباهلاكهم متعلق بانكارى فالمراد بالانكار التغيير للضد بالضد بان غير حياتهم باهلاكهم وموتهم وعمارتهم بالخراب ليس بمعنى الانكار اللسانى والقلبى ١٢ ج ١٦ قوله للتقرير اى ان المعنى فليقر المخاطبون بان اهلاكى لهؤلاء كان واقعا موقعه وفى الحقيقة هو مضمن معنى التعجب والمعنى ما اشد ما كان انكارى عليهم ١٢ صاوى ١٧ قوله ساقطة آه ساقطة حيطانها على سقوفها بان تعطلت بنيانها فخرت سقوفها ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف او خالية مع بقاء عروشها وسلامتها فيكون متعلقا بخاوية ويجوز ان يكون خبرا بعد خبر اى هى خاوية وهى على عروشها اى مطلة عليها بان سقطت وبقيت الحيطان مائلة مشرفة عليها والجملة معطوفة على اهلكتها لا على وهى ظالمة فانها حال والاهلاك ليس حال خوائها فلا محل لها ان نصبت كاين بمقدر يفسره اهلكتها وان رفعته بالابتداء فمحلها الرفع ١٢ بيضاوى ١٨ قوله وبئر معطلة وقصر مشيد آه روى ان هذه البئر كانت بحضرموت فى بلدة يقال لها حاضوراء وذلك ان اربعة آلاف نفر من آمن بصالح نجوا من العذاب واتوا حضرموت ومعهم صالح فلما حضروه مات صالح فسمى حضرموت فبنوا حاضوراء فاقاموا دهرا وتناسلوا حتى كثروا ثم انهم عبدوا الاصنام وكفروا فارسل الله عليهم نبيا يقال له حنظلة بن صفوان فاهلكهم الله وعطلت بئرهم وخربت قصورهم ١٢ معالم التنزيل ١٩ قوله مشيد فى القاموس شاد الحائط يشيده طلاه بالشيد وهو ما طلى به حائط من جص ونحوه المشيد المعمول به اى بالشيد وكمؤيد المطول وقيل مشيد اى مطول مرفوع البنيان روح وتشييد برافراشتن ١٢ صراح ٢٠ قوله خال بموت اهله مع بقاء عروشها فمن بيوتها ما استهدمت ومنها ما هى خالية عن اهلها مع بقائها ١٢ كمالين ٢١ قوله تاكيد يعنى ان ذكر الصدور للتاكيد ونفى التجوز كانه قال ما نفيت عن الابصار واثبت للقلب سهوا بل تعمدت اياه تعمدا ١٢ ك ٢٢ قوله ويستعجلونك بالعذاب آه اى يطلبون تعجيلك بالعذاب اى ان تاتيهم به عاجلا وفى المختار استعجله طلب عجلته ١٢ ج ٢٣ قوله فانجزه انجاز رواكردن حاجت صراح وفى القاموس نجز انقضى ونجز حاجة قضاها والناجز الحاضر وانجز على القتيل اجهز والوعد وفا به ملخصا ١٢ ٢٤ قوله وان يوما الخ والخطاب للرسول ومن معه من المؤمنين كانه قيل كيف يستعجلون بعذاب ويوم واحد من ايام عذابهم فى طول الف سنة من سنينكم اما من حيث طول ايام عذابه حقيقة او من حيث ان ايام الشدائد مستطالة من الروح ٢٥ قوله من ايام الآخرة الخ متعلق بعند ربك يشير به الى ان الجملة بيان التمادى العذاب بطول ايامه حقيقة ١٢ ك ٢٦ قوله كالف سنة اقتصر على الالف لانه منتهى العدد بلا تكرار وهو كناية عن طول العذاب وعدم تناهيه ١٢ ص ٢٧ قوله بالتاء الفوقية للاكثر وبالياء التحتية لحمزة وعلى وابن كثير على ان يستعجلونك فى الدنيا متعلق بتعدون ١٢ ٢٨ قوله وكاين من قرية اتى هنا بالواو لمناسبة ما قبلها فى قوله ولن يخلف الله وعده وان يوما الخ بخلاف الاولى فانى بالفاء لمناسبة ما قبلها فى قوله فكيف كان نكير فانى فى كل بما يناسبه ١٢ صاوى ٢٩ قوله نذير مبين بين الانذار آه اى اوضح لكم ما انذركم به والاقتصار على الانذار مع عموم الخطاب وذكر الفريقين لان صدر الكلام وسياقه للمشركين وانما ذكر المؤمنين وثوابهم زيادة فى غيظهم ١٢ بيضاوى

القرآن بابطالها مُعٰجِزِيْنَ من اتبع النبي اي ينسبونهم الى العجز ويثبطونهم عن الايمان
اومقدرين عجزنا عنهم وفي قراءة معاجزين مسابقين لنا يظنون ان يفوتونا بانكارهم
البعث والعقاب اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَحِيْمِ ○ النار وَمَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُوْلٍ هو
نبي امر بالتبليغ وَّلَا نَبِيٍّ اي لم يؤمر بالتبليغ اِلَّآ اِذَا تَمَنّٰٓى قرأ اَلْقَى الشَّيْطٰنُ فِيْٓ اُمْنِيَّتِهٖ
قراءته ماليس من القرآن مما يرضاه المرسل اليهم وقد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم في سورة النجم
بمجلس من قريش بعد اَفَرَءَيْتُمُ اللّٰتَ وَالْعُزّٰى ۙ وَمَنٰوةَ الثَّالِثَةَ الْاُخْرٰى ○ بالقاء الشيطن
على لسانه صلى الله عليه وسلم من غير علمه صلى الله عليه وسلم به تلك الغرانيق العلى ؛ وان شفاعتهن
لترتجى ؛ ففرحوا بذلك ثم اخبره جبرئيل بما القاه الشيطان على لسانه من ذلك فحزن فسلى
بهذه الاية ليطمئن فَيَنْسَخُ اللّٰهُ يبطل مَا يُلْقِي الشَّيْطٰنُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللّٰهُ اٰيٰتِهٖ يثبتها وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ
بالقاء الشيطان ماذكر حَكِيْمٌ ○ في تمكينه منه يفعل مايشاء لِّيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطٰنُ فِتْنَةً محنة
لِّلَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ شك ونفاق وَّالْقَاسِيَةِ قُلُوْبُهُمْ ؕ اي المشركين عن قبول الحق
وَاِنَّ الظّٰلِمِيْنَ الكافرين لَفِيْ شِقَاقٍ بَعِيْدٍ ○ خلاف طويل مع النبي والمؤمنين حيث
جرى على لسانه ذكر الهتهم بمايرضيهم ثم ابطل ذلك وَّلِيَعْلَمَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ التوحيد
والقرآن اَنَّهُ اي القرآن الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ فَيُؤْمِنُوْا بِهٖ فَتُخْبِتَ تطمئن لَهٗ قُلُوْبُهُمْ ؕ وَاِنَّ اللّٰهَ
لَهَادِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيْمٍ ○ اي دين الاسلام وَلَا يَزَالُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا
فِيْ مِرْيَةٍ شك مِّنْهُ اي القرآن بما القاه الشيطان على لسان النبي صلى الله عليه وسلم ثم ابطل
حَتّٰى تَاْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً اي ساعة موتهم اوالقيمة فجاة اَوْ يَاْتِيَهُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيْمٍ ○ هو يوم
بدر لاخير فيه للكفار كالريح العقيم التي لاتاتي بخير اوهو يوم القيمة لاليل له اَلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ اي
يوم القيمة لِّلّٰهِ ؕ وحده وما تضمنه من الاستقرار ناصب للظرف يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ؕ بين المؤمنين و
الكافرين بمابين بعده فَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فِيْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ ○ فضلا من الله وَالَّذِيْنَ
كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا فَاُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ○ شديد بسبب كفرهم وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا فِيْ ع ٩ ١٤
سَبِيْلِ اللّٰهِ اي طاعته من مكة الى المدينة ثُمَّ قُتِلُوْٓا اَوْ مَاتُوْا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللّٰهُ رِزْقًا
حَسَنًا هو رزق الجنة وَاِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ ○ افضل المعطين لَيُدْخِلَنَّهُمْ

ك هذا هو مذهب اهل السنة والجماعة ١٢

قوله ويثبطونهم اي يعوقونهم قال في القاموس ثبطه عن الامر عوقه ١٢ قوله يثبطونهم بضم الياء وفتح المثلثة وتشديد الموحدة المكسورة من التثبيط اي يمنعونهم ١٢ ك قوله اي لم يؤمر بالتبليغ بل اوحي اليه مايحتاج اليه لكمال نفسه من غير ان يكون مبعوثا الى غيره واعلم انه اختلف في الفرق بين الرسول والنبي فقال بعضهم انهما متساويان فكل نبي رسول وكل رسول نبي لافرق الابحسب المفهوم وقال بعضهم ان النبي اعم لان الرسول ما صاحب كتاب او شريعة متجددة بخلاف النبي وقال بعضهم ان الرسول من انزل عليه الكتاب والنبي بخلافه والجمهور على ان النبي اعم من الرسول كما في الخيالي شرح فقه الاكبر لملا علي القاري لكن اختلف العلماء ايضا في معنى عمومية فاختار الرازي ان من جاءه الملك ظاهرا وامره بدعوة الخلق فهو الرسول ومن لم يكن كذلك بل راى في النوم كونه رسولا او اخبره احد من الرسول بانه رسول فهو النبي الذي لايكون رسولا وهذا هو الاولى وفي ابي السعود الرسول من بعثه الله تعالى بشريعة جديدة يدعو الناس اليها والنبي يعمه ومن بعثه لتقرير شريعة سابقة وهكذا في البيضاوي وفي روح البيان والرسول انسان ارسله الله الى الخلق لتبليغ رسالة وتبيين ماقصرت عنه عقولهم من مصالح الدارين وقد يشترط فيه الكتاب بخلاف النبي فانه اعم ومثله في شرح عقائد النسفي وفيه اعتراض وجواب تركناه خوفا للاطناب وقال القهستاني الرسول من بعث لتبليغ الاحكام ملكا كان او انسانا بخلاف النبي فانه يختص بالانسان ١٢ قوله تمنى قرأ قال في القاموس تمنى الكتاب قرأه ١٢ قوله وقد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم اشار بذلك الى ان سبب نزول هذه الآية قراءة النبي سورة النجم وذلك كان في رمضان سنة خمس من البعثة وكانت الهجرة الى الحبشة في رجب من تلك السنة وقدوم المهاجرين الى مكة كان في شوال من تلك السنة ١٢ صاوي قوله بالقاء الشيطان الخ قال الرازي هذه رواية عامة المفسرين الظاهرين اما التحقيق فقد قالوا هذه الرواية باطلة موضوعة واحتجوا عليه بالقرآن والسنة والمعقول قال الله تعالى شانه وماينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى وقال سنقرئك فلاتنسى ولاياتيه الباطل من بين يديه ولامن خلفه وقال انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون وقال البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل ثم اخذ يتكلم في ان رواة هذه القصة مطعون وايضا روي عن محمد بن اسحاق بن خزيمة انه سئل عن هذه القصة فقال هذا وضع الزنادقة وصنف فيه كتابا وايضا فقد روى البخاري في صحيحه ان النبي عليه السلام قرأ سورة النجم وسجد فيها المسلمون والمشركون وليس فيه حديث الغرانيق وروي هذا الحديث من طرق كثيرة وليس فيها البتة حديث الغرانيق وفي مواهب اللدنية مثله ومايرى فيه احاديث فهو غير مستند ملخصا وان شئت تفصيله فليرجع الى تفسير الكبير ومواهب اللدنية فالاحسن ماذكر في المدارك فلما بطلت هذه الوجوه لم يبق الاوجه واحد وهو انه عليه الصلوة والسلام سكت عند قوله ومناة الثالثة الاخرى فتكلم الشيطان بهذه الكلمات متصلا بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم فوقع عند بعضهم انه عليه السلام هو الذي تكلم بها فيكون هذا القاء في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وقال القاضي عياض وهذا احسن الوجوه وهو الذي يظهر ترجيحه وكذا استحسن ابن العربي هذا التاويل فتح الباري لكن مشى الرازي الى ضعفه ١٢ قوله تلك الغرانيق في الاصل الذكر من طير الماء واحدها غرنوق كفردوس او غرنوق كعصفور او غرنيق كعليق او غرنيق كسكين سمي به لبياضه والغرنوق ايضا الشاب الابيض الناعم وكانوا يزعمون ان الاصنام تقربهم من الله وتشفع لهم فشبهت بالطيور التي تعلو في السماء وترتفع من المواهب وغيره ١٢ قوله الغرانيق العلى في القاموس الغرنوق كزنبور وفردوس طاير مائي اسود او ابيض كالغرنيق بالضم اوهما الكركي او طاير يشبهه الغرنوق بالضم وكزنبور وقنديل وفردوس وقرطاس وعلابط الشاب الابيض الجميل والجمع غرانيق انتهى وكانوا يزعمون ان الاصنام تقربهم الى الله وتشفع لهم فشبهت بالطيور التي تعلو في السماء وترتفع ١٢ ك قوله بهذه الآية ليطمئن يعني ما انت بمنفرد بهذا بل سنة هذا في رسله اذ قالوا قولا لكن الشيطان ليلقي في قراءتهم كما القى في قراءتك ابتلاء ليزداد المنافقون شكا والمؤمنون ايمانا كذا اخرجه ابن ابي حاتم وابن جرير وابن المنذر من طرق عن شعبة عن سعيد بن جبير مرسلا نقلا الشيخ العسقلاني قال فقد وردت القصة من طرق كثيرة وكلها اما ضعيفة او منقطع الاطريق ابن جرير وكثرة الطرق تدل على ان لها اصلا وقد روى مسندا عن ابن عباس وممن روى القصة ابن مردويه والبزار وابن اسحاق وموسى بن عقبة في المغازي وابو معشر في السيرة كما نبه عليه الحافظ ابن كثير لكن قال ان طرقها كلها مرسلة وانه لم يرها مسندة من وجه صحيح وقد انكر كثير هذه الحكاية فقال الامام الرازي انها باطلة موضوعة وقال ابن خزيمة انها من وضع الزنادقة وقال عياض انها باطلة لايصح عقلا ولانقلا وقال البيهقي انها غير ثابتة نقلا ثم اخذ يتكلم في ان رواتها مطعونون وبالجملة روى ابن جرير في تفسير هذه القصة فتبعه المفسرون فانكره جماعة واثبته آخرون واولوه على وجوه احسنها انه صلى الله عليه وسلم كان يرتل القرآن فارتصده الشيطان في سكتة من سكتاته ونطق بتلك الكلمات محاكيا نغمة النبي صلعم بحيث سمعها من دنى اليه وظنها من قوله واشاعها ويؤيده ماورد عن ابن عباس لقوله تمنى يحكى ومن انكره قال في معنى الآية الا اذا احب شيئا واشتهاه وحدث به نفسه مالم يؤمر به القى الشيطان في امنيته اي في تشهيه مايوجب اشتغاله بالدنيا اوما من نبي الا اذا تمنى ان يؤمن من قومه الا القى الشيطان عليه ما يرضى قومه ١٢ ك قوله يبطل فالمراد بالنسخ اللغوي لا النسخ الشرعي المستعمل في الاحكام ١٢ روح قوله القاسية القسوة غلظ القلب بالفارسية آنا نكه سخت است دل ايشان ١٢ قوله حيث جرى على لسانه الخ عبارة الخازن فلما نزلت هذه الآية قالت قريش ندم محمد على ماذكر من منزلة آلهتنا عند الله فغير ذلك وكان الحرفان اللذان القى الشيطان على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وقعا في فم كل مشرك فازدادوا شرا على ماكانوا عليه وشدة على من اسلم ١٢ قوله يوم عقيم العقم في الاصل عدم الولادة فشبه اليوم الذي لاخير فيه براة عقيم وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو العقم فاثباته تخييل والجامع عدم الثمرة في كل ١٢ صاوي قوله كالريح العقيم لاخير فلاتنشئ مطرا ولاتلقح شجرا وقيل وصف يوم الحرب بالعقيم لان اولاد النساء يقتلون فيه فيصرن كالعقيم اولان المقاتلين ابناء الحرب اذا قتلوا صارت عقيما او هو يوم القيمة لاليل له اوكان كل يوم يلد مثله او الليل فلامثل له اولاليل له فهو عقيم وعلى هذا المراد بالساعة ساعة الموت او المعنى تاتيهم القيمة او عذابها فوضع الظاهر موضع المضمر للتهويل ١٢ ك قوله لاليل له اي لاليل له بعده ولايوم ١٢ قوله فضلا من الله يدل على ذلك ترك الفاء في خبره واما قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون فالباء فيه للملابسة لا للسببية ١٢ ك قوله والذين هاجروا مبتدأ خبره ليرزقنهم الله وخصهم بالذكر وان كانوا داخلين في جملة المؤمنين تعظيما لشانهم ١٢ صاوي

مُدْخَلًا بضم الميم وفتحها اى ادخالا او موضعا يَّرْضَوْنَهٗ ؕ وهو الجنة وَاِنَّ اللّٰهَ لَعَلِيْمٌ بنياتهم
حَلِيْمٌ ○ عن عقابهم اَلْاَمْرُ ذٰلِكَ الذى قصصنا عليك وَمَنْ عَاقَبَ جازى من المؤمنين
بِمِثْلِ مَا عُوْقِبَ بِهٖ ظلما من المشركين اى قاتلهم كما قاتلوه فى الشهر المحرم ثُمَّ بُغِىَ عَلَيْهِ منهم
اى ظلم باخراجه من منزله لَيَنْصُرَنَّهُ اللّٰهُ ؕ اِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ عن المؤمنين غَفُوْرٌ ○ لهم عن
قتالهم فى الشهر الحرام ذٰلِكَ النصر بِاَنَّ اللّٰهَ يُوْلِجُ الَّيْلَ فِى النَّهَارِ وَيُوْلِجُ النَّهَارَ فِى الَّيْلِ اى
يُدخل كلا منهما فى الأخر بان يزيد به وذٰلك من اثر قدرته التى بها النصر وَاَنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ
دعاء المؤمنين بَصِيْرٌ ○ بهم حيث جعل فيهم الايمان فاجاب دعاؤهم ذٰلِكَ النصر ايضا بِاَنَّ اللّٰهَ
هُوَ الْحَقُّ الثابت وَاَنَّ مَا يَدْعُوْنَ بالياء والتاء يعبدون مِنْ دُوْنِهٖ وهو الاصنام هُوَ الْبَاطِلُ
الزائل وَاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِىُّ اى العالى على كل شئ بقدرته الْكَبِيْرُ ○ الذى يصغر كل شئ سواه
اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مطرا فَتُصْبِحُ الْاَرْضُ مُخْضَرَّةً ؕ بالنبات وهذا من اثر
قدرته اِنَّ اللّٰهَ لَطِيْفٌ بعباده فى اخراج النبات بالماء خَبِيْرٌ ○ بما فى قلوبهم عند تاخير المطر
لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ؕ على جهة الملك وَاِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ الْغَنِىُّ عن عباده الْحَمِيْدُ ○ لاوليائه ع ٨ ١٥
اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِى الْاَرْضِ من البهائم وَالْفُلْكَ السفن تَجْرِىْ فِى الْبَحْرِ للركوب والحمل
بِاَمْرِهٖ باذنه وَيُمْسِكُ السَّمَآءَ من اَنْ او لئلا تَقَعَ عَلَى الْاَرْضِ اِلَّا بِاِذْنِهٖ ؕ فتهلكوا اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ
لَرَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ○ فى التسخير والامساك وَهُوَ الَّذِىْۤ اَحْيَاكُمْ ؗ بالانشاء ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ عند انتهاء
اٰجالكم ثُمَّ يُحْيِيْكُمْ ؕ عند البعث اِنَّ الْاِنْسَانَ اى المشرك لَكَفُوْرٌ ○ لنعم الله بتركه توحيده لِكُلِّ
اُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا بفتح السين وكسرها شريعة هُمْ نَاسِكُوْهُ عاملون به فَلَا يُنَازِعُنَّكَ يراد به
لا تنازعهم فِى الْاَمْرِ امر الذبيحة اذ قالوا ما قتل الله احق ان تاكلوه مما قتلتم وَادْعُ اِلٰى رَبِّكَ ؕ
اى الى دينه اِنَّكَ لَعَلٰى هُدًى دين مُّسْتَقِيْمٍ ○ وَاِنْ جٰدَلُوْكَ فى امر الدين فَقُلِ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا
تَعْمَلُوْنَ ○ فيجازيكم عليه وهٰذا قبل الامر بالقتال اَللّٰهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ ايها المؤمنون والكافرون
يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ○ بان يقول كل من الفريقين خلاف قول الأخر اَلَمْ تَعْلَمْ
الاستفهام فيه للتقرير اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا فِى السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ ؕ اِنَّ ذٰلِكَ اى ما ذكر فِىْ كِتٰبٍ ؕ
هو اللوح المحفوظ اِنَّ ذٰلِكَ اى علم ما ذكر عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ○ سهل وَيَعْبُدُوْنَ اى المشركون

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله بضم الميم للاكثر وفتحها لنافع قوله اے ادخالا او موضعا تفسير على كلا القراءتين فتحمل على كل ان يكون مصدرا وان يكون اسم مكان ١٢ ك ٢ قوله ذلك الذى الخ اے من وعد المومنين ووعيد الكافرين واسم الاشارة خبر لمحذوف تقديره الامر الذى قصصنا عليك ذلك اے لا تغيير فيه ولا تبديل فهى كلمة يوتى بها للانتقال من كلام الى آخر ١٢ صاوى ٣ قوله ومن عاقب الخ العقاب ماخوذ من التعاقب وهو مجئ الشئ بعد غيره وحينئذ فقوله عاقب بمعنى جازى حقيقة لغوية ١٢ صاوى ٤ قوله بمثل ما عوقب به الخ اى جازى الظالم بمثل ما ظلمه من غير زيادة وانما سمى ابتداء العقاب عقابا للازدواج اولانه سببه وقوله اى قاتلهم كما قاتلوه فى الشهر المحرم يشير الى مورد النزول فانه نزلت فى المسلمين لقوا جمعا من المشركين لليلتين بقيتا من الشهر المحرم فناشدهم المسلمون فابوا وقاتلوا فنصر الله المسلمين ١٢ ك ٥ قوله منهم اى بغى على المسلم من المشركين اى ظلم باخراجه عن منزله بمكة وثم ههنا ليس للتراخى الزمانى فان اخراجهم من منازلهم بمكة كانت قبل قتالهم فى الشهر الحرام بل للتعاقب الذكرى ١٢ ك ٦ قوله وذلك آه اى الايلاج من اثر قدرته تعالى هذا اشارة الى كون الايلاج سببا للنصر وحاصله ان المسبب الحقيقى هو قدرته تعالى على جميع الممكنات الا انه تعالى اقام دليل القدرة واثرها مقامها اى ذلك النصر بسبب انه قادر ومن آثار قدرته ايلاج كل من الليل والنهار فى الآخر ١٢ جمل ٧ قوله وانما تدعون بالتاء الفوقية لنافع وابن كثير وابن عامر وابى بكر على مخاطبة المشركين وبالياء التحتية للباقين ١٢ ك ٨ قوله يصغر الخ اى كل ما سواه سافل حقير تحت قهره وامره ١٢ خطيب ٩ قوله الم تر ان الله انزل من السماء ماء شروع فى ذكر ستة ادلة على كونه هو الحق وما سواه باطل وفى الحقيقة كل دليل نتيجة للدليل الذى قبله وفى الادلة الترقى فى الاحتجاج والمعرفة فالاول انزال الماء الناشى عنه اخضرار الارض الثانى قوله ما فى السموات وما فى الارض الثالث تسخير ما فى الارض الرابع تسخير الفلك الخامس امساك السماء السادس الاحياء ثم الاماتة ثم الاحياء ثانيا ١٢ صاوى ١٠ قوله فتصبح بالرفع على انه عطف على انزل اى فتصبح به ويجوز ان يكون الفاء سببية لا عاطفة فلا يحتاج الى تقدير العائد وليس للاستفهام جواب حتى ينصب به فانه بمعنى الخبر اى قد رأيت وايضا لو نصب جوابا لدل على نفى الاخضرار والمقصود اثباته والعدول الى المضارع للدلالة على بقاء اثر المطر زمانا بعد زمان ١٢ كمالين ١١ قوله والفلك آه العامة على نصب الفلك وفيه وجهان احدهما انه عطف على ما فى الارض اے سخر لكم الفلك وافردها بالذكر وان اندرجت تحت ما فى قوله ما فى الارض لظهور الامتنان وتعجيب تسخيرها وتجرى على هذا حال والثانى انها عطف على الجلالة بتقدير الم تر ان الفلك تجرى فتجرى خبر ١٢ ج ١٢ قوله من ان الخ اى اصله من ان تقع او لئلا تقع تفصيله ان قوله ان تقع لما فى محل نصب او جر على حذف حرف الجر تقديره من ان تقع وقيل فى محل نصب فقط بدل اشتمال من السماء اى ويمسك وقوعها وقيل فى محل نصب على المفعول لاجله فالبصريون يقدرون كراهة ان تقع والكوفيون لئلا تقع وقد اشار الشارح للاحتمال الاول والثالث ملخصا من الجمل ١٢ ١٣ قوله الا باذنه الظاهر انه استثناء مفرغ من اعم الاحوال وهو لا يقع فى الكلام الموجب الا ان قوله ويمسك السماء ان تقع على الارض فى قوة النفى اے لا تتركها تقع فى حالة من الاحوال الا فى حالة كونها متلبسة بمشية الله تعالى فالباء للملابسة ١٢ جمل ١٤ قوله وهو الذى احياكم الخ قال الجنيد قدس سره احياكم بمعرفته ثم يميتكم باوقات الغفلة والفترة ثم يحييكم بالجذب بعد الفترة ١٢ ١٥ قوله منسكا مصدر ماخوذ من النسك وهو العبادة اى شريعة خاصة ١٢ ١٦ قوله شريعة اے احكام دين لكل امة معينة من الامم بحيث لا تتخطى امة منهم شريعتها المعينة لها الى شريعة اخرى فالامة التى كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى منسكهم التوراة ومن مبعث عيسى الى مبعث محمد صلى الله عليه وسلم منسكهم الانجيل والامة الموجودون عند مبعث النبى صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم الى يوم القيامة منسكهم القرآن لا غير وحينئذ فقوله فلا ينازعنك فى الامر اے لا ينازعك هؤلاء الامم فى امر دينك زعما منهم ان شريعتهم باقية لم تنسخ ١٢ مختصرا من الصاوى ١٧ قوله يراد به لا تنازعهم يعنى ان المراد نهيه صلعم من منازعتهم وعدم الالتفات الى قولهم على طريق الكناية فان عدم منازعته بترك الالتفات الى قولهم يستلزم عدم منازعتهم لان المنازعة لا تتم الا باثنين فاذا ترك احدهما فلا مخاصمة ١٢ ك ١٨ قوله امر الذبيحة الخ قال فى الخطيب نزلت فى بديل بن ورقاء وبشر بن سفيان ويزيد بن خنيس قالوا لاصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ما لكم تاكلون مما تقتلون ولا تاكلون مما قتله الله تعالى يعنون الميتة وقال فى البيضاوى على قوله تعالى فلا ينازعنك سائر ارباب الملل فى امر الدين او النسائك ومعنى الآية بالفارسية پس نزاع نكنند سائر ارباب اديان با تو در كار دين ١٢ ١٩ قوله وان جادلوك اے مراء وتعنتا كما يفعله السفهاء بعد اجتهادك ان لا يكون بينك وبينهم تنازع وجدال قوله فقل الله اعلم الخ اے فلا تجادلهم وادفعهم بهذا القول والمعنى ان الله اعلم باعمالكم وما تستحقون عليها من الجزاء فهو مجازيكم به وهذا وعيد وانذار ١٢ مدارك ٢٠ قوله وهذا قبل الامر بالقتال اے فهو منسوخ باية القتال وهذا احد القولين وقيل ان الآية محكمة وحينئذ فيكون المعنى اترك جدالهم وفوض الامر الى الله بقولك الله اعلم الخ ١٢ صاوى ٢١ قوله الاستفهام للتقرير اے تقرير المنفى وتثبيته وهى فى الاصل لانكار النفى ويلزم منه تقرير المنفى ١٢ كمالين ٢٢ قوله ما ذكر اى ان الله يعلم ما فى السماء والارض ١٢ ك ٢٣ قوله هو اللوح المحفوظ آه سمى بذلك لانه حفظ من الشياطين ومن تغيير شئ منه طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وهو من درة بيضاء وهو معلق فوق السماء السابعة ١٢ ج ٢٤ قوله اے علم ما ذكر الخ وقد يحمل الاشارة الى الاثبات فى اللوح وقد يحمل الى الحكم ١٢ كمالين ٢٥ قوله فلا ينازعنك اے سائر ارباب الملل قوله فى الامر اے فى امر الدين او النسائك لانهم بين جهال واهل عناد ولان امر دينك اظهر من ان يقبل النزاع وقيل المراد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن الالتفات الى قولهم وتمكينهم من المناظرة المؤدية اے نزاعهم فانهن انما تنفع طالب الحق وهؤلاء اهل مراء ١٢ جمل

سلہ قوله والعبوس عبوس ترش روئی کردن ۱۲ صراح ۲ھ قوله يكادون يسطون آه هذه الجملة حال اما من الموصول وان كان مضافا اليه لان المضاف جزؤه واما من الوجوه لانها يعبر بها عن اصحابها ويسطون ضمن معنى يبطشون فتعدى تعديته والا فهو متعد بعلى يقال سطا عليه واصله القهر والغلبة وقد اشار الشارح للتضمين بقوله اى يقعون فيهم بالبطش ۱۲ ج ۳ھ قوله يسطون الخ بالفارسية حمله كنند برآنانكه مى خوانند برايشان آيات ۱۲ ۴ھ قوله اى باكره اليكم من القرآن المتلو عليكم يشير الى ان الاشارة فى ذلكم الى القرآن او قد يجعل الاشارة الى شر ضجر اصحاب الكافرين بتلاوة المومنين عليهم والى الشر الحاصل للمومنين التالين اى بشر يحصل لهم ازيد فى معنى الشر من الشر الحاصل لهم ۱۲ كمالين ۵ھ قوله النار آه خبر مبتدأ محذوف كان سائلا سأل فقال وما الاشر فقيل النار اى هو النار وج فالوقف على ذلكم او على النار ويصح ان يكون مبتدأ والخبر وعدها الله وعلى هذا فالوقف على كفروا وفى السمين النار يقرأ بالحركات الثلاث الرفع على الابتداء او الخبر والنصب وهو قراءة زيد بن على وابن ابى عبلة على انه منصوب بفعل مقدر يفسره الظاهر او على الاختصاص او باضمار اعنى والجر وهو قراءة ابن اسحق وابراهيم بن نوح على البدل من شر ۱۲ ج ۶ھ قوله يايها الناس ضرب مثل فاستمعوا له هذه الآية مرتبطة بقوله ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا فالخطاب وان كان لاهل مكة الا ان المراد به عموم من كان يعبد الاصنام والمثل فى اللغة مرادف للمثل والشبه والنظير ثم صار حقيقة عرفية فى ما شبه مضربه بمورده كقولهم الصيف ضيعت اللبن وليس مرادا هنا بل المراد به الامر الغريب والقصة العجيبة واليه يشير المفسر فى آخر العبارة بقوله هذا امر مستغرب ۱۲ ص ۷ھ قوله واحده ذبابة ويجمع على ذبان بالكسر كغربان وذبان بالضم كقضبان وعلى اذبة والذباب ماخوذ من الذب لانه يذب اى يدفع من البيضاوى والجمل ۱۲ ۸ھ قوله ولو اجتمعوا متصلة فى موضع الحال لے مفروضين اجتماعهم شيئا ۱۲ كمالين ۹ھ قوله الزعفران عن ابن عباس انهم كانوا يطلون الاصنام بالزعفران ورؤسها بالعسل ويغلقون عليها الابواب فدخل الذباب من الكوى فياكله وعن ابن زيد كانوا يحلون الاصنام باليواقيت واللالى وانواع الجواهر ويطيبونها بالوان الطيب فربما يسقط شئ منها فياخذه طائر او ذباب فلا تقدر الآلهة على استرداده منه خطيب وقوله الملطخون به لطخ آلودن ۱۲ صراح ۱۰ھ قوله فكيف يعبدون بزنة المجهول اے كيف يعبد الاصنام شركاء لله حال عن ضمير ۱۲ ک ۱۱ھ قوله عبر عنه بضرب مثل هذا جواب ما يقال ان الذى ضرب وبين ليس بمثل فكيف سماه مثلا وحاصل الجواب ان الصفة والقصة العجيبة تسمى مثلا تشبيها لها ببعض الامثال لكونها مستحسنة مستغربة عندهم ۱۲ ۱۲ھ قوله المطلوب المعبود اے الصنم وقد يفسر الطالب بالذباب فانه يطلب ما يسلب عن الصنم والمطلوب بالصنم لانه يطلب منه السلب وقد يعكس فالصنم كانه يطلب الذباب ليستنقذ ما سلبه ۱۲ كمالين ۱۳ھ قوله ما قدروا الله حق قدره هذه الآية غير مرتبطة بما قبلها وعليه فيكون سبب نزولها كما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا وحوله اصحابه وفى القوم مالك بن ابى الصيف من احبار اليهود فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ناشدتك الله هل رأيت فى التوراة ان الله يبغض الحبر السمين فقال نعم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وانت حبر سمين فضحك القوم فالتفت مالك الى عمر بن الخطاب وقال ما انزل الله على بشر من شئ ۱۲ صاوى ملخصا ۱۴ھ قوله من الملائكة رسلا ان قلت ان هذا يقتضى ان يكون الرسل بعض الملائكة لا كلهم وآية فاطر تقتضى ان الكل رسل اجيب بان التبعيض بالنسبة لارسالهم لبنى آدم والجمع رسل بالنسبة لبعضهم بعضا ۱۲ صاوى ۱۵ھ قوله انزل عليه الذكر اى القرآن من بيننا وليس باكبرنا ولا اشرفنا اى لم ينزل عليه فاخبر تعالى ان الاختيار اليه يختار من يشاء من خلقه ۱۲ ۱۶ھ قوله اى صلوا انما خص هذين الركنين فى التعبير عن الصلوة لانهما لمخالفتهما الهيات المعتادة هما الدالان على الخضوع فحسن التعبير بهما وذكر عن ابن عباس ان الناس كانوا فى اول الاسلام يركعون ولا يسجدون من الخطيب وفى ابى السعود عبر عن الصلاة بهما لانهما اعظم اركانها ۱۲ ۱۷ھ قوله اى صلوا عبر عن الصلوة لانهما اعظم اركانها وقيل كانوا اول ما اسلموا يصلون بلا ركوع وسجود فامروا ان يكون صلوتهم بركوع وسجود ۱۲ ک ۱۸ھ قوله وجاهدوا فى الله اے فى سبيله اى لاجل الله وهو على تقدير مضافين لے لاقامة دين الله ومفعول جاهدوا محذوف تقديره اعداءكم وهذه الاعداء ظاهرية وباطنية فالظاهرية فرق الضلال ومجاهدتها معلومة والباطنية مثل النفس والهوى ومجاهدتها منعها من شهواتها شيئا فشيئا على التدريج وهذا الجهاد الثانى هو الجهاد الاكبر والاول هو الاصغر كما ورد به الحديث ۱۲ ج ۱۹ھ قوله ونصب حق على المصدر فاصله اى اصل قوله حق جهاده جهادا حقا من اضافة الصفة للموصوف والاضافة فى جهاده على معنى فى اى فيه وقد اشار اليه الشارح قال الامام الراغب الجهاد ثلاثة اضرب مجاهدة العدو والظاهر ومجاهدة الشيطان ومجاهدة النفس وتدخل ثلثها فى قوله تعالى وجاهدوا فى الله حق جهاده وفى الحديث جاهدوا اهواءكم كما تجاهدون اعداءكم وعنه صلى الله عليه وسلم انه رجع من غزوة تبوك فقال رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر فجهاد النفس اشد من جهاد الاعداء والشياطين وهو حملها على اتباع الاوامر والاجتناب عن النواهى ۱۲ روح ۲۰ھ قوله وما جعل عليكم فى الدين من حرج ان قلت كيف لا حرج فيه مع ان فى قطع اليد بسرقة عشرة دراهم ورجم محصن بزنا مرة ووجوب صوم شهرين متتابعين بافساد صوم يوم من رمضان ونحو ذلك حرجا فالجواب ان المراد بالدين التوحيد ولا حرج فيه بل فيه تخفيف فانه يكفر ما قبله من الشرك وان امتد ولا يتوقف الاتيان به على زمان او مكان معين او رخصة كما اشار الشارح وايضا قال الرازى ما المراد من الحرج فى الآية الجواب قيل هو الاتيان بالرخص فمن لم يستطع ان يصلى قائما فليصل جالسا ومن لم يستطع ذلك فليوم واباح للصائم الفطر فى السفر والقصر فيه وايضا فانه سبحانه لم يبتل عبده بشئ من الذنوب الا جعل له مخرجا منها اما بالتوبة او بالكفارة وعن ابن عمر رضى الله عنهما انه من جارته رخصة فرغب عنها كلف يوم القيامة ان يحمل ثقل ثمنين حتى يقضى بين الناس او المراد نفى الحرج الذى كان فى زمن بنى اسرائيل من الاصر والتشديد والتضييق بتكليف وفى القرطبى قال العلماء رفع الحرج انما هو لمن استقام على منهاج الشرع واما السراق واصحاب الحدود وغيرهم فعليهم الحرج وهم جاعلوه على انفسهم بمفارقتهم الدين من الجمل والكبير ۱۲ ۲۱ھ قوله فى الدين آه ويدخل فى الدين الجهاد فى الطاعة دخولا اوليا فيلايم ما قبله ولا يظهر وجه تضعيف القاضى لهذا الوجه ۱۲ كمالين ۲۲ھ قوله منصوب بنزع الخافض آه هذا احد اوجه ذكرها السمين ونصه احدها انه منصوب باتبعوا مضمرا الثانى انه منصوب على الاختصاص اى اعنى بالدين ملة ابيكم الثالث انه منصوب بمضمون ما تقدمه كانه قال وسع دينكم توسعة ملة ابيكم ثم حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه الرابع انه منصوب بجعل مقدرا الخامس انه منصوب على حذف كاف الجر اے كملة ابيكم ۱۲ ج ۲۳ھ قوله هو سماكم المسلمين الضمير لله ويدل له

مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهٖ هو الاصنام سُلْطٰنًا حجة وَّمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهٖ عِلْمٌ انها الهة وَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ
بالاشراك مِنْ نَّصِيْرٍ۝ يمنع عنهم عذاب الله وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰيٰتُنَا من القراٰن بَيِّنٰتٍ ظاهرات حال
تَعْرِفُ فِيْ وُجُوْهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ اى الانكار لها اى اثره من الكراهة والعبوس يَكَادُوْنَ يَسْطُوْنَ
بِالَّذِيْنَ يَتْلُوْنَ عَلَيْهِمْ اٰيٰتِنَا اى يقعون فيهم بالبطش قُلْ اَفَاُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذٰلِكُمْ اى باكره
اليكم من القراٰن المتلو عليكم هو اَلنَّارُ وَعَدَهَا اللّٰهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بان مصيرهم اليها وَبِئْسَ
الْمَصِيْرُ۝ هى يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة ضُرِبَ مَثَلٌ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وهو اِنَّ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره وهم الاصنام لَنْ يَّخْلُقُوْا ذُبَابًا اسم جنس واحده ذبابة يقع على المذكر
والمؤنث وَّلَوِ اجْتَمَعُوْا لَهٗ اى لخلقه وَاِنْ يَّسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا مما عليهم من الطيب والزعفران
الملطخون به لَّا يَسْتَنْقِذُوْهُ لا يستردوه مِنْهُ لعجزهم فكيف يعبدون شركاء لله تعالى هذا امر
مستغرب عبر عنه بضرب مثل ضَعُفَ الطَّالِبُ العابد وَالْمَطْلُوْبُ۝ المعبود مَا قَدَرُوا اللّٰهَ عظموه
حَقَّ قَدْرِهٖ عظمته اذ اشركوا به ما لم يمتنع من الذباب ولا ينتصف منه اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيْزٌ غالب
اَللّٰهُ يَصْطَفِيْ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا وَّمِنَ النَّاسِ رسلا نزل لما قال المشركون أأنزل عليه الذكر
من بيننا اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ لمقالتهم بَصِيْرٌ۝ بمن يتخذه رسلا كجبريل وميكائيل وابراهيم ومحمد
وغيرهم صلى الله عليهم وسلم يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ اى ما قدموا وما خلفوا
ع ۹ او ما عملوا وما هم عاملون بعد وَاِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا ارْكَعُوْا وَ
اسْجُدُوْا اى صلوا وَاعْبُدُوْا رَبَّكُمْ وحدوه وَافْعَلُوا الْخَيْرَ كصلة الرحم ومكارم الاخلاق
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ۝ تفوزون بالبقاء فى الجنة وَجَاهِدُوْا فِى اللّٰهِ لاقامة دينه حَقَّ جِهَادِهٖ باستفراغ
الطاقة فيه ونصب حق على المصدر هُوَ اجْتَبٰىكُمْ اختاركم لدينه وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِى الدِّيْنِ
مِنْ حَرَجٍ اى ضيق بان سهله عند الضرورات كالقصر والتيمم واكل الميتة والفطر للمرض
والسفر مِلَّةَ اَبِيْكُمْ منصوب بنزع الخافض الكاف اِبْرٰهِيْمَ عطف بيان هُوَ اى الله سَمّٰىكُمُ
الْمُسْلِمِيْنَ مِنْ قَبْلُ اى قبل هذا الكتاب وَفِيْ هٰذَا اى القراٰن لِيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِيْدًا عَلَيْكُمْ يوم
القيٰمة انه بلغكم وَتَكُوْنُوْا انتم شُهَدَآءَ عَلَى النَّاسِ ان رسلهم بلغتهم فَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ داوموا عليها
ع ۱۰ وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاعْتَصِمُوْا بِاللّٰهِ ثقوا به هُوَ مَوْلٰىكُمْ ناصركم ومتولى اموركم فَنِعْمَ الْمَوْلٰى هو وَنِعْمَ النَّصِيْرُ۝

قوله وثمان هذا قول الكوفيين وقوله او تسع عشرة آية هو قول البصريين وسبب هذا الاختلاف انهم في قوله تعالى ثم ارسلنا موسى واخاه هارون بآياتنا وسلطن مبين هل هو آية كما قاله البصريون او بعض آية كما قاله الكوفيون ۱۲ صاوی قوله للتحقيق آه اى تدل على ثباته اذا دخل الماضى ولذلك تقربه عن الحال وتثبت المتوقع كما ان لما تنفيه ولما كان المؤمنون متوقعين ذلك من فضل الله صدرت بها بشارتهم ۱۲ من البيضاوی قوله خاشعون لخائفون من الله متذللون له ملزمون ابصارهم مساجدهم روى انه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يعبث بلحيته فقال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه ۱۲ بيضاوی قوله للزكوة فاعلون آه وصفهم بذلك بعد وصفهم بالخشوع في الصلوة ليدل على انهم بلغوا الغاية في القيام على الطاعات البدنية والمالية والتجنب عن المحرمات وسائر ما يوجب المروة اجتنابه والزكوة تقع على المعنى والعين والمراد الاول لان الفاعل فاعل الحدث لا المحل الذي هو موقعه او الثاني على تقدير مضاف، بيضاوی فان قيل السورة مكية وانما فرضت الزكوة بالمدينة قلت انما فرضت بالمدينة نصابها وقدرها واما اصلها فقد كان واجبا بمكة او المراد بها ههنا زكوة النفس وتطهيرها عن الرذائل ۱۲ ک قوله والذين هم الخ استدل به على تحريم المتعة اخرج ابن ابى حاتم عن القاسم بن محمد انه سئل عن المتعة فقرء هذه الآية قال فمن ابتغى وراء ذلك فهو عاد

اى الناصر هو لكم سورة المؤمنون مكية وهى مائة وثمان او تسع عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

قد للتحقيق أفلح فاز المؤمنون ○ الذين هم في صلوتهم خاشعون ○ متواضعون والذين هم عن اللغو من الكلام وغيره معرضون ○ والذين هم للزكوة فاعلون ○ مؤدون والذين هم لفروجهم حفظون ○ عن الحرام إلا على أزواجهم اى من زوجاتهم أو ما ملكت أيمانهم اى السرارى فإنهم غير ملومين ○ فى اتيانهن فمن ابتغى وراء ذلك اى من الزوجات والسرارى كالاستمناء بيده فأولئك هم العادون ○ المتجاوزون الى ما لا يحل لهم والذين هم لأمانتهم جمعا ومفردا وعهدهم فيما بينهم وبين الله من صلوة وغيرها راعون ○ حافظون والذين هم على صلوتهم جمعا ومفردا يحافظون ○ يقيمونها فى اوقاتها أولئك هم الوارثون ○ لا غيرهم الذين يرثون الفردوس هو جنة اعلى الجنان هم فيها خلدون ○ فى ذلك اشارة الى المعاد ويناسبه ذكر المبدء بعده والله لقد خلقنا الإنسان آدم من سللة هى من سللت الشئ من الشئ اى استخرجته منه وهو خلاصته من طين ○ متعلق بسللة ثم جعلنه اى الانسان نسل آدم نطفة منيا فى قرار مكين ○ هو الرحم ثم خلقنا النطفة علقة دما جامدا فخلقنا العلقة مضغة لحمة قدر ما يمضغ فخلقنا المضغة عظما فكسونا العظام لحما وفى قراءة عظما فى الموضعين وخلقنا فى المواضع الثلثة بمعنى صيرنا ثم أنشأنه خلقا آخر بنفخ الروح فيه فتبارك الله أحسن الخالقين ○ اى المقدرين ومميز احسن محذوف للعلم به اى خلقا ثم إنكم بعد ذلك لميتون ○ ثم إنكم يوم القيمة تبعثون ○ للحساب والجزاء ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق اى سموات جمع طريقة لانها طرق الملائكة وما كنا عن الخلق تحتها غفلين ○ ان تسقط عليهم فتهلكهم بل نمسكها كآية ويمسك السماء أن تقع على الأرض وأنزلنا من السماء ماء بقدر من كفايتهم فأسكنه فى الأرض وإنا على ذهاب به لقدرون ○ فيموتون مع دوابهم عطشا فأنشأنا لكم به جنت من نخيل وأعناب هما اكثر فواكه العرب لكم فيها فواكه كثيرة ومنها تأكلون ○ صيفا وشتاء وأنشأنا شجرة تخرج من طور سيناء جبل بكسر السين وفتحها ومنع الصرف للعلمية والتانيث للبقعة تنبت من الرباعى

م بخلاف قراءة الفتح فانه فيعال ككيسان وفعلاء كصحراء كذا ذكره البيضاوی ۱۲ ک

وروى عن ابن ابى مليكة سألت عائشة رضى عن المتعة فقالت بينى وبينهم القرآن ثم قرأ الآية قالت فمن ابتغى وراء ذلك غير ما زوجه الله او ملكه يمينه فقد عدا ۱۲ كمالين قوله من زوجاتهم اشار به الى ان على بمعنى من بدليل الحديث احفظ عورتك الا من زوجتك ۱۲ قوله او ما ملكت ايمانهم يعنى كنيز كان كه مليكه يمين اند فما ملكت ايمانهم وان كان عاما للرجال ايضا لكنه مختص بالنساء اجماعا ۱۲ روح قوله او ما ملكت ايمانهم عبر بما دون من وان كان المقام له لان الاناث ناقصات ولا سيما الارقاء فهن اشبه بالبهائم فى حل البيع والشراء ۱۲ صاوی قوله كالاستمناء باليد اى فهو حرام عند مالك والشافعى وابى حنيفة رحمة الله عليهم وقال احمد بن حنبل يجوز بشروط ثلاثة ان يخاف الزنا وان لا يجد مهر حرة او ثمن امة وان يفعله بيده لا بيد اجنبى او اجنبية ۱۲ قوله كالاستمناء بيده اى والزنا واللواطة استدل الشافعى بهذه الآية بحرمته قال البغوى فى الآية دليل على ان الاستمناء باليد حرام ويباح عند ابى حنيفة رح اذا خاف على نفسه الفتنة فى در المختار وكذا الاستمناء بالكف وان كره تحريما لحديث ناكح اليد ملعون ولو خاف الزنا يرجى ان لا وبال عليه وفى رد المحتار على قوله الظاهر انه غير قيد بل لو تعين الخلاص من الزنا به وجب لانه اخف وعبارة الفتح فان غلبته الشهوة ففعل ارادة تسكينها به فالرجاء ان لا يعاقب انتهى ۱۲ قوله راعون اى قائمون عليها وحافظون على وجه الاصلاح وفى التاويلات النجمية الامانة التى حملها الانسان وهى الفيض الالهى بلا واسطة فى القبول وذلك الذى يختص الانسان بكرامة حمله وعهدهم اى الذى عاهدهم عليه يوم الميثاق على ان لا يعبدوا الا اياه وان اعبدونى هذا صراط مستقيم راعون بان لا يخونوا فى الامانات الظاهرة والباطنة ولا يعبدوا غير الله فان النفس ما عبد غير الله الهوى لانه بالهوى عبد ما عبد من دون الله انتهى ۱۲ قوله جمعا آه اى قراءة الجمهور ووجهها انه مصدر جمع بسبب اختلاف انواعه من طهارة وصلوة وصيام الى غير ذلك وقوله مفردا اى فى قراءة ابن كثير لامن اللبس بالاضافة الى الجمع ولانه مصدر وقوله لا غيرهم اى فان ضمير الفصل يدل على التخصيص والحصر اضافى لا حقيقى لانه ثبت ان الجنة يدخلها الاطفال والمجانين والولدان والحور ويدخلها الفساق من اهل القبلة بعد العفو لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ۱۲ من الجمل قوله اولئك هم الوارثون روى ابن ابى حاتم عن ابى هريرة مرفوعا ما منكم من احد الا وله منزلان منزل فى الجنة ومنزل فى النار فان مات كافرا دخل النار ويرث اهل الجنة منزله فذلك قوله واولئك هم الوارثون ۱۲ كمالين قوله ويناسبه ذكر المبدء بعده اشار بذلك الى وجه المناسبة بين هذه الآية وما قبلها والمعنى ان الآية التى سبقت ذكر فيها المعاد وما يؤول اليه امر من اتصف بتلك الصفات وهذه الآية ذكر فيها بيان المبدأ وحينئذ فبين الآيتين مناسبة وهذا اتم مما قيل ان هذه الآية جملة مستانفة لا ارتباط لها بما قبلها ۱۲ ص قوله الانسان نسل آدم اشار المفسر الى ان الضمير يعود على الانسان لكن لا بالمعنى الاول وحينئذ ففى الكلام استخدام ويؤيده قوله تعالى فى الآية الاخرى وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سللة من ماء مهين ۱۲ ص قوله منيا فى قرار اى مستقر وهو الرحم عبر عنها بالقرار الذى هو مصدر مبالغة وقوله مكين اى حصين وبالفارسية در قرارگاهى استوار من الروح ۱۲ قوله هو الرحم عبر عنه بالقرار للمبالغة كما ان المكين فى الاصل صفة للنطفة جعل صفة له لذلك ۱۲ ک قوله بنفخ الروح فيه هذا قول ابن عباس والشعبى والضحاك وقيل الخلق الآخر هو خروجه الى الدنيا وقيل خروج اسنانه وشعره وقيل كمال شبابه والاتم انه عام فى هذا وغيره من النطق والادراك وتحصيل المعقولات وغيره ۱۲ صاوی

قوله اى المقدرين فسره بذلك لئلا يلزم تعدد الخالق وعن مجاهد خير الصانعين وعن ابن جريج انما جمع لان عيسى كان يخلق ۱۲ كمالين قوله يوم القيمة اى عند النفخة الثانية ان قلت ما حكمة اختلاف التعاطفات بثم والفاء قلت لانه ورد ان مدة كل طور اربعون يوما فان نظر لآخر المدة واولها اقتضى ان يعطف بثم وان نظر لآخرها اقتضى ان يعطف بالفاء اجيب بانه نزل التفاوت بين الاطوار منزلة التراخى والبعد الحسى لان حصول النطفة من التراب غريب جدا وكذا جعلها دما بخلاف جعل الدم لحما فهو قريب لمشابهته له فى اللون والصورة وكذا جعلها عظما واما جعلها خلقا آخر فقريب وكذا الموت والبعث فظهر حكمة التعبير فى كل موضع بما يناسبه ۱۲ صاوی قوله لانها طرق الملائكة آه اى فى العروج والهبوط والطيران وفى البيضاوى سبع طرائق سموات لانها طورق بعضها فوق بعض مطارقة النعل وكل ما فوقه مثله فهو طريقة اولانها طرق الملائكة او الكواكب فيها مسيرها ۱۲ ج قوله وانا على ذهاب به لقادرون آه الذهاب مصدر ذهب والباء فى به للتعدية اى لقادرون على اذهابه وازالته وهو متعلق بقادرون قدم عليه رعاية للفاصلة ۱۲ ج قوله وانشأنا اشار به الى ان قوله شجرة عطف على جنات اى وانشأنا لكم شجرة وهى شجرة زيتونة ۱۲ قوله شجرة تخرج من طور سيناء آه المراد بها شجرة الزيتون وانما خصت بطور سيناء لان اصلها منه ثم نقلت الى غيره ۱۲ ج قوله من طور سيناء هو جبل بين مصر وايلة نودى منه موسى عليه السلام ومعناه بالفارسية كوه زيبا وقد يقال له طور سينين قال اهل التفسير فاما ان يكون الطور اسم الجبل وسيناء اسم البقعة اضيف اليها او المركب منهما علم له كامرئ القيس كما قال فى البيضاوى ايضا ۱۲ قوله سيناء بكسر السين لابى عمرو وابن كثير ونافع وفتحها للاربعة الباقية ومنع الصرف للعلمية والتانيث على تقدير الكسر للبقعة لا للالف فانه فيعال لا فعلاء كدماس من السناء بالمد وهو الرفعة او بالقصر هو النور اذ لا فعلاء بالف التانيث

١ قوله الباء زائدة على الاول لتعدية بنفسه اوتقديره تنبت زيتونها متلبسا بالدهن ومعدية على الثاني والمعنى تنبت بالدهن مستصحباله وقيل هما لغتان بمعنى ١٢ ك ٢ قوله عطف على الدهن عطف احد وصفي الشئ على الاخر اي ادام يصبغ اللقمة بغمسها فيه الصبغ والصباغ الادام الذي يلون الخبز اذا غمس فيه ويصبغ كالخل والزيت والادام كتاب مايوكل مع الخبز اي شئ كان ١٢ ك ٣ قوله ادام ادام بالكسر نان خورش كذا في الصراح ١٢ ٤ قوله هو الزيت اي الشئ الجامع بين كونه دهنا وادما هو الزيت ١٢ كمالين ٥ قوله وان لكم في الانعام لعبرة عبر في جانب الانعام بالعبرة دون النبات لان العبرة فيها اظهر ١٢ صاوي ٦ قوله مما في بطونها آه ذكر ههنا بلفظ الجمع وفي النحل قال مما في بطونه بالافراد واجاب الكرماني عن ذلك بان ما في النحل مراد به الاناث والتقدير وان لكم في بعض الانعام وذلك البعض هو الاناث فاتى بالضمير مفردا مذكرا واما في المومنون فالمراد منه الكل الشامل للذكور والاناث بدليل العطف في قوله ولكم فيها منافع فان هذا لايخص الاناث وهذا العطف لم يذكر في النحل ١٢ ج ٧ قوله الابل ويجوز كون الضمير اخص من المرجع وانما خصت بالابل لانها هي المحمول عليها عندهم والمناسب للفلك فانها سفاين البر ١٢ كمالين ٨ قوله ولقد ارسلنا نوحا الى قومه شروع في ذكر خمس قصص غير قصة

والثاني بالدهن الباء زائدة على الاول ومعدية على الثاني وهي شجرة الزيتون وَصِبْغٍ لِّلْاٰكِلِيْنَ ○ عطف على الدهن اي ادام يصبغ اللقمة بغمسها فيه هو الزيت وَاِنَّ لَكُمْ فِي الْاَنْعَامِ الابل والبقر والغنم لَعِبْرَةً عظة تعتبرون بها نُسْقِيْكُمْ بفتح النون وضمها مِّمَّا فِيْ بُطُوْنِهَا اي اللبن وَلَكُمْ فِيْهَا مَنَافِعُ كَثِيْرَةٌ من الاصواف والاوبار والاشعار وغير ذلك وَّمِنْهَا تَاْكُلُوْنَ ○ وَعَلَيْهَا اي الابل وَعَلَى الْفُلْكِ اي السفن تُحْمَلُوْنَ ○ ع وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا نُوْحًا اِلٰى قَوْمِهٖ فَقَالَ يٰقَوْمِ اعْبُدُوا اللّٰهَ اطيعوه ووحدوه مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ وهو اسم ما وما قبله الخبر ومن زائدة اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ○ تخافون عقوبته بعبادتكم غيره فَقَالَ الْمَلَؤُا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَوْمِهٖ لاتباعهم مَا هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيْدُ اَنْ يَّتَفَضَّلَ يتشرف عَلَيْكُمْ بان يكون متبوعا وانتم اتباعه وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ ان لا يعبد غيره لَاَنْزَلَ مَلٰٓئِكَةً بذلك لا بشرا مَّا سَمِعْنَا بِهٰذَا الذي دعا اليه نوح من التوحيد فِيْٓ اٰبَآئِنَا الْاَوَّلِيْنَ ○ اي الامم الماضية اِنْ هُوَ ما نوح اِلَّا رَجُلٌۢ بِهٖ جِنَّةٌ حالة جنون فَتَرَبَّصُوْا بِهٖ انتظروه حَتّٰى حِيْنٍ ○ الى زمن موته قَالَ نوح رَبِّ انْصُرْنِيْ عليهم بِمَا كَذَّبُوْنِ ○ اي بسبب تكذيبهم اياي بان تهلكهم قال تعالى مجيبا دعاءه فَاَوْحَيْنَآ اِلَيْهِ اَنِ اصْنَعِ الْفُلْكَ السفينة بِاَعْيُنِنَا بمرأى منا وحفظنا وَوَحْيِنَا امرنا فَاِذَا جَآءَ اَمْرُنَا باهلاكهم وَفَارَ التَّنُّوْرُ للخباز بالماء وكان ذلك علامة لنوح فَاسْلُكْ فِيْهَا اي ادخل في السفينة مِنْ كُلٍّ زَوْجَيْنِ ذكر وانثى اي من كل انواعهما اثْنَيْنِ ذكرا وانثى وهو مفعول ومن متعلق باسلك وفي القصة ان الله حشر لنوح السباع والطير وغيرهما فجعل يضرب بيديه في كل نوع فيقع يده اليمنى على الذكر واليسرى على الانثى فيحملهما في السفينة وفي قراءة كل بالتنوين فزوجين مفعول واثنين تاكيد له وَاَهْلَكَ اي زوجته واولاده اِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ بالاهلاك وهو زوجته وولده كنعان بخلاف سام وحام ويافث فحملهم وزوجاتهم ثلثة وفي سورة هود وَمَنْ اٰمَنَ وَمَآ اٰمَنَ مَعَهٗٓ اِلَّا قَلِيْلٌ قيل كانوا ستة رجال ونساؤهم وقيل جميع من كان في السفينة ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء وَلَا تُخَاطِبْنِيْ فِي الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا كفروا بترك اهلاكهم اِنَّهُمْ مُّغْرَقُوْنَ ○ فَاِذَا اسْتَوَيْتَ اعتدلت اَنْتَ وَمَنْ مَّعَكَ عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ نَجّٰىنَا مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ○ الكافرين اهلاكهم وَقُلْ عند نزولك من الفلك رَّبِّ اَنْزِلْنِيْ مُنْزَلًا بضم الميم وفتح الزاي مصدرا واسم مكان وبفتح الميم وكسر الزاي مكان

خلق آدم فتكون ستا الاولى قصة نوح الثانية قصة هود الثالثة قصة القرون الآخرين الرابعة قصة موسى وهارون الخامسة قصة عيسى وامه والمقصود منه اطلاع الامة المحمدية على احوال من مضى ليقتدوا بهم في الخصال المرضية ويتباعدوا عن خصالهم المذمومة ونوح لقبه واسمه قيل عبد الغفار وقيل عبد الله وقيل يشكر وعاش من العمر الف سنة وخمسين لانه ارسل على راس الاربعين ومكث يدعو قومه الف سنة الا خمسين وعاش بعد الطوفان ستين سنة ١٢ صاوي ٨ قوله وهو اسم ما اي لفظ اله اسم ما واما لفظ غيره فيصح فيه الرفع اتباعا على المحل والجر اتباعا على اللفظ قراءتان سبعيتان فقوله ما قبله آه وهو لكم والاصل ما اله غيره كائنا لكم وهذا من الشارح جرى على وجه ضعيف للنحاة وهو جواز عملها عند انعكاس الترتيب اذا كان الخبر ظرفا والمشهور اهمالها ١٢ ج ٩ قوله فقال الملأ اي اشراف قومه وحاصل ما ذكروه من الشبه خمسة اولها قولهم ما هذا الا بشر مثلكم الثانية ولو شاء الله لانزل ملائكة الثالثة ما سمعنا بهذا في آبائنا الاولين الرابع ان هو الا رجل به جنة الخامسة فتربصوا به حتى حين ولم يتعرض لردها لظهور فسادها ١٢ جمل ١٠ قوله ان لا يعبد غيره آه يشير الى ان مفعول المشية محذوف وشانه ان يقدر ماخوذا من جواب ولكنه اخذه من السياق فقدره بقوله ان لا يعبد غيره وقدره البيضاوي بقوله ولو شاء الله ان يرسل رسولا لانزل ملائكة رسلا ١٢ جمل ١١ قوله لا بشرا اي لان الملائكة لشدة سطوتهم وعلو شانهم ينقاد الخلق اليهم من غير شك فلما لم يفعل ذلك علمنا انه ما ارسل رسولا ١٢ صاوي ١٢ قوله فتربصوا به الخ عبارة البيضاوي فتربصوا به فاحتملوه وانتظروه حتى حين لعله يفيق من جنونه وفي الكرخي فتربصوا به انتظروه الى زمان موته هذا كلام مستانف وهو ان يقول بعضهم لبعض اصبروا فانه ان كان نبيا حقا فالله ينصره ويقوي امره فنتبعه حينئذ وان كان كاذبا فالله يخذله ويبطل امره فحينئذ نستريح منه ١٢ مختصر من الجمل ١٣ قوله بمرأى منا وحفظنا اشار بذلك الى ان في الآية مجازا مرسلا لان شان من نظر الى الشئ بعينه حفظه فاطلق اللازم واريد الملزوم ١٢ صاوي ١٤ قوله ووحينا امرنا آه اي تعليمنا فاوحى الله اليه جبريل فعلمه صنعتها وجعل طولها ثلاثمائة ذراع وعرضها خمسين وارتفاعها ثلاثين وجعلها ثلاث طباق السفلى للسباع والهوام والوسطى للدواب والانعام والعليا للانس ١٢ جمل ١٥ قوله وفار التنور عطف بيان لمجئ الامر روي انه قيل له عليه السلام اذا فار الماء من التنور فاركب انت ومن معك وكان تنور آدم عليه السلام من حجر تخبز فيه حواء فصار الى نوح فلما نبع منه الماء اخبرته امرأته فركبوا واختلف في مكانه فقيل كان بمسجد الكوفة على يمين الداخل مما يلي باب كندة اليوم وقيل كان في عين وردة من الشام ١٢ صاوي ١٦ قوله وكان ذلك علامة لنوح روي انه قيل له اذا فار من التنور اركب انت ومن معك ١٢ ك ١٧ قوله اي ادخل في السفينة من الادخال وسلك جاء متعديا ايضا ومنه ما سلككم في سقر ١٢ ك ١٨ قوله من كل زوجين اي من كل امتي زوجين وهما امة الذكر وامة الانثى كالجمال والنوق والحصن والرماك ١٢ مدارك ١٩ قوله زوجين اي من غير البشر لما ياتي انه ادخل فيها من البشر سبعين او ثمانين ١٢ صاوي ٢٠ قوله وهو مفعول اي قوله اثنين مفعول هذا على تقدير بغير تنوين اللام من كل وهو قراءة الباقين واما على تقدير قراءة حفص بتنوين اللام من كل اي من كل نوع زوجين فزوجين مفعول من الخطيب وبه صرح الشارح ايضا ١٢ ٢١ قوله وغيرهما اي من كل مايلد او يبيض بخلاف ما يتولد من العفونات كالدود والبق فلم يحمله فيها ١٢ صاوي ٢٢ قوله اي زوجته اي المومنة لانه كان له زوجتان احداهما مومنة فاخذها معه في السفينة والاخرى كافرة تركها وهي ام ولده كنعان ١٢ صاوي ٢٣ قوله وهو زوجته واسمها واعلة روح فكان له زوجتين احدهما المومنة فاركبها معه والاخرى كافرة تركها وهي ام ولده كنعان ١٢ جمل ٢٤ قوله بخلاف سام هو ابو العرب وحام هو ابو السودان ويافث هو ابو الترك ١٢ ٢٥ قوله فقل الحمد لله آه جواب اذا الشرطية وكان الظاهر ان يقال فقولوا اي انت ومن معك وانما افرد نوحا بالامر بالدعاء المذكور اظهارا لفضله واشعارا بان في دعائه مندوحة عن دعائهم ١٢ ج ٢٦ قوله عند نزولك من الفلك في الارض وقيل عند الصعود في السفينة والبركة في الارض كثرة النسل وفي السفينة النجاة ١٢ كمالين ٢٧ قوله بضم الميم الخ قراءتان سبعيتان وصنيعه يوهم ان الوجهين انما هما على القراءة الاولى وانه على الثانية يتعين ان يكون اسم مكان وليس كذلك بل على كل من الضم والفتح يحتمل الوجهين ١٢ جمل

النزول مُبٰرَكًا ذلك الانزال او المكان وَّاَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِيْنَ ۝ ما ذكر اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور من امر
نوح والسفينة واهلاك الكفار لَاٰيٰتٍ دلالات على قدرة الله تعالٰى وَّاِنْ مخففة من الثقيلة و
اسمها ضمير الشان كُنَّا لَمُبْتَلِيْنَ ۝ مختبرين قوم نوح بارساله اليهم ووعظه ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْۢ
بَعْدِهِمْ قَرْنًا قومًا اٰخَرِيْنَ ۝ هم عاد فَاَرْسَلْنَا فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِّنْهُمْ هود اَنِ اى بان اعْبُدُوا
ع ١٠ / ٢ اللّٰهَ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرُهٗ ؕ اَفَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ عقابه فتؤمنون وَقَالَ الْمَلَاُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَ
كَذَّبُوْا بِلِقَآءِ الْاٰخِرَةِ اى بالمصير اليها وَاَتْرَفْنٰهُمْ انعمناهم فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا مَا هٰذَآ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَاْكُلُ
مِمَّا تَاْكُلُوْنَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُوْنَ ۝ وَ والله لَئِنْ اَطَعْتُمْ بَشَرًا مِّثْلَكُمْ فيه قسم وشرط و
الجواب لاولهما وهو مغن عن جواب الثانى اِنَّكُمْ اِذًا اى ان اطعتموه لَّخٰسِرُوْنَ ۝ اى مغبونون
اَيَعِدُكُمْ اَنَّكُمْ اِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَّعِظَامًا اَنَّكُمْ مُّخْرَجُوْنَ ۝ هو خبر انكم الاولى وانكم الثانية
تاكيد لها لما طال الفصل هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ اسم فعل ماضٍ بمعنى مصدر اى بَعُدَ بَعُدَ لِمَا
تُوْعَدُوْنَ ۝ من الاخراج من القبور واللام زائدة للبيان اِنْ هِيَ اى ما الحيٰوة اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوْتُ
وَنَحْيَا بحيٰوة ابنائنا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوْثِيْنَ ۝ اِنْ هُوَ اى ما الرسول اِلَّا رَجُلُ ۨافْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا وَّمَا
نَحْنُ لَهٗ بِمُؤْمِنِيْنَ ۝ اى مصدقين فى البعث بعد الموت قَالَ رَبِّ انْصُرْنِيْ بِمَا كَذَّبُوْنِ ۝ قَالَ عَمَّا
قَلِيْلٍ من الزمان وما زائدة لَّيُصْبِحُنَّ يصيرون نٰدِمِيْنَ ۝ على كفرهم وتكذيبهم فَاَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ
صيحة العذاب والهلاك كائنة بِالْحَقِّ فماتوا فَجَعَلْنٰهُمْ غُثَآءً وهو نبت يبس اى صيرناهم مثله فى
اليبس فَبُعْدًا من الرحمة لِّلْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ۝ المكذبين ثُمَّ اَنْشَاْنَا مِنْۢ بَعْدِهِمْ قُرُوْنًا اى اقوامًا
اٰخَرِيْنَ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ اُمَّةٍ اَجَلَهَا بان تموت قبله وَمَا يَسْتَاْخِرُوْنَ ۝ عنه ذكّر الضمير بعد تانيثه
رعاية للمعنى ثُمَّ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَا بالتنوين وعدمه اى متتابعين بين كل اثنين زمان طويل
حال او نعت لمصدر محذوف اى ارسالا متترا ١٢ ج
كُلَّمَا جَآءَ اُمَّةً بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينها وبين الواو رَّسُوْلُهَا كَذَّبُوْهُ فَاَتْبَعْنَا
بَعْضَهُمْ بَعْضًا فى الهلاك وَّجَعَلْنٰهُمْ اَحَادِيْثَ ۚ فَبُعْدًا لِّقَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُوْنَ ۝ ثُمَّ اَرْسَلْنَا
جمع احدوثة او حديث على غير قياس ١٢
مُوْسٰى وَاَخَاهُ هٰرُوْنَ ۙ بِاٰيٰتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ۝ حجة بينة وهى اليد والعصا وغيرهما
من الاٰيات اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَا۟ئِهٖ فَاسْتَكْبَرُوْا عن الايمان بها وبالله وَكَانُوْا
قَوْمًا عَالِيْنَ ۝ قاهرين بنى اسرائيل بالظلم فَقَالُوْٓا اَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله مباركا الخ والبركة فى السفينة لنجاة فيها وبعد الخروج منها كثرة النسل وتتابع الخيرات ١٢ مدارك ٢ قوله ذلك الانزال آه تفسير للضمير المستتر فى مباركا والوجهان راجعان لكل من الضم والفتح وقوله ما ذكر مفعول للمنزلين وما ذكرا ما المصدر او المكان اے المنزلين الانزال المبارك او المكان المبارك ١٢ ج ٣ قوله مخففة من الثقيلة واللام هى الفارقة بين النافية وبينها والمعنے وان الشان او القصة ١٢ مدارك ٤ قوله هم عاد وعليه ابن عباس والاكثر ويشهد لذلك مجئ قصة هود على اثر قصة نوح فے الاعراف وهود والشعراء وقيل ثمود لقوله فاخذتهم الصيحة وثمود هم المهلكون بالصيحة واجيب بان المراد بالصيحة العقوبة الهالكة والعذاب المستاصل وقد يجاب بانهم صاح بهم جبرئيل صيحة واحدة مع الريح الهلكهم فيه ١٢ ك ٥ قوله فيهم اے فے القرن وانما جعل القرن موضع الارسال ليدل على انه لم يات من مكان غير مكانهم ١٢ صاوى ٦ قوله منهم اے من جنسهم وقبيلتهم لان هود بن عبد الله ابن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وهم ينسبون لعاد وتقدم ذلک فے هود ١٢ صاوی ٧ قوله وقال الملأ الخ اتى ههنا بالواو واشارة الى كلامهم الباطل على كلامه الحق فاتى بالواو واشارة الى تباين الاخبارين واما فى سورة الاعراف فوقع فے جواب سوال مقدر فتركت الواو ١٢ جمل ٨ قوله ما هذا الا بشر مثلكم هذه شبهة اولى تنتهى لقوله لخاسرون والثانية انكارهم البعث وتنتهى لقوله بمبعوثين واهمل الجواب عنها لفسادها ورككتها ١٢ صاوى ٩ قوله ويشرب مما تشربون آه اے منه فحذف العائد لاستكمال شروطه وهى اتحاد الحرف والمتعلق وعدم قيامه مقام مرفوع وعدم ضمير آخر هذا اذا جعلنا ها ای ما بمعنے الذى فان جعلناها مصدرا لم نحتج اے عائد ويكون المصدر واقعا موقع المفعول اے من مشروبكم ١٢ ج ١٠ قوله قسم وشرط والجواب لاولهما اے القسم لا للشرط لخلوها عن الفاء واللام موطئة للقسم لا للشرط وهو مغن عن جواب الثانى لما طال الفصل بينه وبين خبره ١٢ ك ١١ قوله والجواب لاولهما ولا يصلح ان يكون جوابا للثانى وهو الشرط اذ لو كان كذلك لقرن بالفاء لانه جملة اسمية قوله مغبونون غبن نقصان ١٢ صراح ١٢ قوله هو خبر انكم آه هذا الاعراب احد اوجه ذكرها السمين وعبارته انكم اذا متم الخ فيه اوجه احدها ان اسم ان الاولى مضاف لضمير الخطاب حذف واقيم المضاف اليه مقامه والخبر قوله اذا متم وانكم مخرجون تكرير لان الاولى للتاكيد والدلالة على المحذوف والمعنے ان اخراجكم اذا متم وكنتم الثانى خبر ان الاولى هو مخرجون وهو العامل فى اذا وكررت الثانية توكيدا لما طال الفصل والثالث ان خبر الاولى محذوف لدلالة خبر الثانية عليه تقديره انكم تبعثون وهو العامل فى الظرف وان الثانية وما فى حيزها بدل من الاولى والرابع ان انكم مخرجون مبتدا وخبره الظرف مقدما عليه والجملة خبر عن انكم ولا يجوز ان يكون العامل فى اذا مخرجون على كل قول لان ما فى حيز ان لا يعمل فى ما قبلها ولا يعمل فيها متم لانه مضاف اليه ١٢ ج ١٣ قوله لما طال الفصل اے لطول الفصل بينه وبين خبره الذى هو قوله تعالى مخرجون ١٢ ابو السعود ١٤ قوله اے بعد بعد آه اما ان يقرأ بلفظ الفعل ان جعل تفسيرا للفعل الماضى او بلفظ المصدر ان جعل تفسيرا للمصدر ١٢ ج ١٥ قوله واللام بكلمة او الفاصلة وهذا هو الصحيح المطابق لما فى سائر التفاسير وقد وقع فى اكثر النسخ من الكتاب الواو العاطفة بدل او الفاصلة باسقاط الالف ولا يظهر وجهه قوله زائدة للبيان اے لبيان المستبعد وعلى هذا هيهات باق على معنے الفعل وما توعدون فاعله واللام زائدة فى الفاعل وقد جوزه بعض النحاة كما فى المغنے والظاهر على تقدير كون اللام للبيان كون فاعل هيهات بمعنے بعد ضميرا مستترا فيه وقوله لما توعدون بيان له فهو متعلق بمقدر اے البعد المذكور كائن لما توعدون وعلى هذا فاللام لا تكون زائدة ١٢ ك ١٦ قوله ان هى الا حياتنا آه اصله ان الحيٰوة الا حياتنا فاقيم الضمير مقام الاولى لدلالة الثانية عليها حذرا من التكرار واشعارا باغنائها عن التصريح كما هى فى هى النفس تتحمل ما حملت وهى العرب تقول ما شاءت ١٢ ج ١٧ قوله بحياة ابنائنا جواب عما يقال ان فى قولهم ونحيى اعترافا بالبعث وانهم ينكرونه فاجاب بان المراد بقولهم ونحيى اے يحيى بعدنا ابناؤنا وقيل فى الآية تقديم وتاخير اے نحيا ونموت لانهم كانوا ينكرون البعث بعد الموت من الخطيب وغيره ١٢ ١٨ قوله عما قليل اے عن زمان قليل وما مزيدة بين الجار والمجرور لتاكيد معنے القلة كما زيدت فے قوله تعالى فبما رحمة من الله ١٢ ابو السعود ١٩ قوله عما قليل آه فى هذا الجار ثلاثة اوجه احدها انه متعلق بقوله ليصبحن والثانى انه متعلق بنادمين الثالث انه متعلق بمحذوف تقديره عما قليل ننصره فحذف لدلالة ما قبله عليه وهو قوله رب انصرنى ١٢ ج ٢٠ قوله صيحة العذاب والهلاك والاضافة بيانية اے المراد بالصيحة العذاب لا صيحة جبرئيل فانها لم تكن فى قوم عاد ١٢ ك ٢١ قوله بالحق اے بالعدل من الله يقال فلان يقضى بالحق اے بالعدل قوله فجعلناهم غثاء شبههم فے دمارهم بالغثاء وهو حميل السيل مما بلى واسود من الورق والعيدان ١٢ مدارك ٢٢ قوله اے صيرناهم الخ يعنے صيرناهم هلكى فيبسوا كيبس الغثاء من النبات ١٢ ك ٢٣ قوله فبعدا آه بعدا مصدر يذكر بدلا من اللفظ بفعله فناصبه واجب الاضمار لانه بمعنے الدعاء عليهم والاصل بعدوا بعدا ١٢ ج ٢٤ قوله فبعدا اے لمعنے بعدو بعدا اے هلكوا ١٢ روح ٢٥ قوله وما يستاخرون اے يتاخرون عنه والمقصود من هذه الآية التقريع والتخويف لاهل مكة كانه قال لا تغتروا بطول الامل فان للظالم وقتا يوخذ فيه لا يتقدم عليه ولا يتاخر عنه ١٢ صاوے ٢٦ قوله بعد تانيثه اے فے قوله اجلها الراجع الى امة وقوله رعاية للمعنے اے لان امة بمعنے قوم ١٢ صاوے ٢٧ قوله تترا التاء مبدلة من الواو اصله وترا والتترا المتابعة مع مهلة فلذلک قال الشارح بين كل اثنين زمان طويل فان كانت بدونها قيل لها مداركة ومواصلة كما فے القاموس من الجمل وفے ابے السعود تترا اے متواترين واحدا بعد واحد من الوتر وهو الفرد ١٢ ٢٨ قوله احاديث اے لمن بعدهم اے لم يبق عين ولا اثر الا الحكايات يسمر بها ١٢ روح ٢٩ قوله احاديث جمع احدوثة كاعجوبة واضحوكة ما يتحدث به عجبا وتسليا ولا يقال ذلك الا فے الشر ولا يقال فے الخير ١٢ صاوے ٣٠ قوله لبشرين البشر يقع على الواحد والمثنے والمجموع والمذكر والمؤنث قال تعالے ما انتم الا بشر مثلنا وقد يطابق ومنه هذه الآية ١٢ جمل ؀

١ قوله مطيعون خاضعون حمل صاحب الكشاف العبادة على حقيقتها فان فرعون كان يدعي الالوهية والملام يثبت عبادة بني اسرائيل له عند المصنف لم يحملها عليه ١٢ ك ٢ قوله لعلهم اى قومه بني اسرائيل المفهوم من ذكر موسى اوارد بموسى قومه كما يقال ثقيف للقبيلة ولا يجوز عود الضمير الى فرعون وقومه لانه انما اوتي التورية بعد هلاكهم ١٢ ك ٣ قوله واوتيها اى التوراة بعد هلاك فرعون وقومه وقوله جملة واحدة يحتمل ان يكون راجعا لقوله واوتيها وان يكون راجعا لهلاك فرعون وقومه والظاهر من صنيعه الثاني والاقدمه ١٢ جمل ٤ قوله ولادته من غير فحل وينسب لها ولد فيقال ولدت من غير فحل وولد هو من غير فحل او جعلنا ابن مريم آية بان تكلم في المهد وظهرت منه معجزات جمة وامه آية بانها ولدته من غير مسيس فحذف الاولى لدلالة الثانية عليها ١٢ روح ٥ قوله وآويناهما ذكر في سبب هذه الايواء ان ملك ذلك الزمان عزم على قتل عيسى عليه السلام نفرت به امه الى احد هذه الاماكن وقال الصاوي فهربت به امه الى تلك الربوة ومكثت بها اثنتي عشرة سنة حتى هلك ذلك الملك ١٢ ٦ قوله وهو بيت المقدس هو اعلى مكان من الارض لانه يزيد على غيره في الارتفاع ثمانية عشر ميلا فهو اقرب البقاع الى السماء ١٢ صاوي ٧ قوله ماء جار فيه اشارة الى ان قوله معين صفة لمحذوف وهو ماء ووزنه فعيل من معن الماء اذا جرى وقيل من العين والميم زائدة ويسمى الماء الجاري معينا لظهوره وكونه مدركا بالعيون ١٢ روح ٨ قوله تراه العيون آه يقال عانه اذا ادركه بالبصر وبعينه وفي السمين ومعين صفة لمحذوف اي وماء معين وفيه قولان احدهما ان ميمه زائدة واصله معيون اي مبصر بالعين فاعل اعلال مبيع وبابه وهو مثل قولهم كبدته اي ضربت كبده ولذا ادخله الخليل في مادة ع ي ن والثاني ان الميم اصلية ووزنه فعيل من المعن وقيل هو الشيء القليل ومنه الماعون وقيل هو من معن الشيء معانة كثر وقال الراغب هو من معن الماء اي جرى وسمي مجرى الماء معيان وامعن الفرس تباعد في عدوه وفلان معن حاجته يعني سريع وهذا كله راجع الى معنى الجري والسرعة ١٢ ج ملخصا ٩ قوله يا ايها الرسل كلوا من الطيبات خطاب لجميع الرسل على وجه الاجمال فليس المراد انهم خوطبوا بذلك دفعة واحدة بل المراد خوطب كل رسول في زمانه بذلك بان قيل مثلا لكل رسول كل من الطيبات واعمل صالحا اني بما تعمل عليم وحكمة خطاب النبي بها على سبيل الاجمال التشنيع على رهبانية النصارى حيث يزعمون ان ترك المستلذات مقرب الى الله فرد الله عليهم بان المدار على اكل الحلال وفعل الطاعات ١٢ صاوي ١٠ قوله واعلموا آه اشار به الى ان مفتوحة معمولة لمحذوف وسيأتي له التنبيه على القرائتين الاخيرتين والثلاثة سبعية وهذه اسم ان وامتكم خبرها وامة حال لازمة وواحدة صفة وهذا الاعراب على كل من قراءتي التشديد واما على قراءة التخفيف فاسمها ضمير الشان وهي بحالها معمولة للمحذوف وهذه مبتدأ وبقية الاعراب بحاله ١٢ جمل ملخصا ١١ قوله ان هذه بفتح همزة ان لابي عمرو وابن كثير ونافع وقيل اللام مقدر اى لان هذه والمعلل به فاتقون اى خافون لان ملتكم ملة واحدة وانا ربكم ١٢ كمالين ١٢ قوله امة واحدة اى متحدة في العقائد واصول الشرائع ١٢ ك ١٣ قوله بتخفيف النون اى لابن عامر بتخفيف النون مع الفتح على انه مخففة من الثقيلة ١٢ ك ١٤ قوله وفي اخرى اى للكوفيين بكسر همزة ان مشددة استينافا من عطف الجملة على الجملة المستانفة والمعطوف على المستانف مستانف ١٢ ك ١٥ قوله دينهم وجعلوه اديانا مختلفة وهو مفعول تقطعوا على انه متعد بمعنى قطعوا كتقدم بمعنى قدم ١٢ ك ١٦ قوله زبرا اى قطعا جمع الزبور بمعنى القطعة من الحديد حال من فاعل تقطعوا او مفعوله ١٢ ك ١٧ قوله في غمرتهم ضلالتهم آه اى في جهالتهم شبهها بالماء الذي يغمر القامة لانهم مغمورون فيها او لاعبون بها وقرئ في غمراتهم ١٢ بيضاوي ١٨ قوله بل لا يشعرون اضراب انتقالي اى لا يعلمون ان توسعة الدنيا عليهم ليست ناشئة عن الرضاء عليهم بل استدراج لهم قال تعالى انما نملي لهم ليزدادوا اثما ١٢ ص ١٩ قوله والذين يؤتون ما آتوا بالفارسية وآنانكه ميدهند آنچه ميدهند وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار والماضي على التحقق وفي قراءة يأتون ما اتوا اى يفعلون ما فعلوه من الطاعات من ابي السعود فقول الشارح والاعمال الصالحة مبني على قراءة يأتون ١٢ ٢٠ قوله والاعمال الصالحة اخرج احمد عن عائشة رض انها قالت يا رسول الله يؤتون ما اتوا وقلوبهم وجلة هو الذي يسرق ويزني وهو يخاف الله قال لا ولكن الذي يصوم ويصلي ويتصدق وهو يخاف الله ١٢ ك ٢١ قوله وقلوبهم وجلة الجملة حالية من فاعل يؤتون اى والحال ان قلوبهم خائفة من عدم قبول اعمالهم الصالحة لما قام بقلوبهم من جلال الله وهيبته وعزته واستغنائه ولذا ورد عن ابي بكر الصديق قال لا آمن مكر الله ولو كانت احدى قدمي داخل الجنة والاخرى خارجها وكان كثير البكاء من خشية الله حتى اثرت الدموع في خديه ١٢ صاوي ٢٢ قوله اولئك يسارعون في الخيرات هذه الجملة خبر عن قوله ان الذين هم من خشية ربهم وما عطف عليه فاسم ان اربع موصولات وخبرها جملة اولئك الخ ١٢ صاوي ٢٣ قوله وهم لها سابقون آه في الضمير

وقومهما لنا عابدون ○ مطيعون خاضعون فكذبوهما فكانوا من المهلكين ○ ولقد
آتينا موسى الكتب التورية لعلهم اى قومه بني اسرائيل يهتدون ○ به من الضلالة و
اوتيها بعد هلاك فرعون وقومه جملة واحدة وجعلنا ابن مريم عيسى وامه آية لم يقل
آيتين لان الآية فيهما واحدة ولادته من غير فحل وآويناهما الى ربوة مكان مرتفع وهو بيت
المقدس او دمشق او فلسطين اقوال ذات قرار اى مستوية يستقر عليها ساكنوها ومعين ○ ع ١٨ ٣
اى ماء جار ظاهر تراه العيون يا ايها الرسل كلوا من الطيبات الحلالات واعملوا صالحا من فرض
ونفل اني بما تعملون عليم ○ فاجازيكم عليه واعلموا ان هذه اى ملة الاسلام امتكم دينكم ايها المخاطبون
اى يجب ان تكونوا عليها امة واحدة حال لازمة وفي قراءة بتخفيف النون وفي اخرى بكسرها
مشددة استينافا وانا ربكم فاتقون ○ فاحذرون فتقطعوا اى الاتباع امرهم دينهم بينهم
زبرا حال من فاعل تقطعوا اى احزابا متخالفين كاليهود والنصارى وغيرهما كل حزب بما لديهم
اى عندهم من الدين فرحون ○ مسرورون فذرهم اترك كفار مكة في غمرتهم ضلالتهم حتى
حين ○ اى حين موتهم ايحسبون انما نمدهم به نعطيهم من مال وبنين ○ في الدنيا نسارع
نعجل لهم في الخيرات لا بل لا يشعرون ○ ان ذلك استدراج لهم ان الذين هم من خشية
ربهم خوفهم منه مشفقون ○ خائفون من عذابه والذين هم بآيات ربهم القرآن يؤمنون ○
يصدقون والذين هم بربهم لا يشركون ○ معه غيره والذين يؤتون يعطون ما آتوا اعطوا
من الصدقة والاعمال الصالحة وقلوبهم وجلة خائفة ان لا تقبل منهم انهم يقدر قبله لام
الجر الى ربهم راجعون ○ اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ○ في علم الله ولا نكلف
نفسا الا وسعها اى طاقتها فمن لم يستطع ان يصلي قائما فليصل جالسا ومن لم يستطع ان يصوم
فلياكل ولدينا عندنا كتاب ينطق بالحق بما عملته وهو اللوح المحفوظ تسطر فيه الاعمال وهم اى
النفوس العاملة لا يظلمون ○ شيئا منها فلا ينقص من ثواب اعمال الخير ولا يزاد في السيئات بل قلوبهم
اى الكفار في غمرة جهالة من هذا القرآن ولهم اعمال من دون ذلك المذكور للمؤمنين هم لها
عاملون ○ فيعذبون عليها حتى ابتدائية اذا اخذنا مترفيهم اغنياءهم ورؤساءهم بالعذاب اى السيف
يوم بدر اذا هم يجأرون ○ يضجون يقال لهم لا تجأروا اليوم انكم منا لا تنصرون ○ لا تمنعون قد كانت

ثلاثة اوجه اظهرها انه يعود على الخيرات وقيل يعود على الجنة وقيل على السعادة والنظاهر ان سابقون هو الخبر ولها متعلق به قدم للفاصلة وللاختصاص والمعنى يرغبون في الطاعات والعبادات اشد الرغبة وهم لاجلها فاعلون السبق ولاجلها سابقون الناس والاول هو الاولى ١٢ من الجمل ٢٤ قوله لا نكلف نفسا الا وسعها اى تفضلا منه سبحانه تعالى والا فلا يسئل عما يفعل واتى بهذه الآية عقب اوصاف المؤمنين اشارة الى ان تلك الاوصاف في طاقة الانسان وكذا جميع التكاليف التي افترضها الله على عباده فعلا وتركا وهذا لمن وفقه الله وكشف عنه الحجاب والمحجوب فيرى التكاليف ثقيلة يشق عليه تعاطيها قال بعض العارفين اذا رفع الحجاب فلا ملالة في التكليف الا له ولا مشقة ١٢ صاوي ٢٥ قوله عندنا اى عندية رتبة ومكانة واختصاص ١٢ صاوي ٢٦ قوله بل قلوبهم الخ اى بل قلوب الكفرة في غفلة غامرة لها مما عليه هؤلاء الموصوفون من المؤمنين قوله ولهم اعمال اى ولهم اعمال خبيثة متجاوزة متخطية لذلك اى لما وصف به المؤمنون ١٢ مدارك ٢٧ قوله من دون ذلك المذكور للمؤمنين في قوله ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون آه وهذا قول الاكثر وقال قتادة الضمير في قوله لهم ينصرف الى المسلمين اى لهم اعمال سوى ما عملوا من الخيرات هم لها عاملون قال البغوي الاول هو الاظهر ١٢ كمالين ٢٨ قوله يضجون بالضاد المعجمة والجيم المشددة اى يصرخون وجملة المفاجأة جواب الشرط ويجوز ان يكون قيد الشرط والجواب لا تجأروا فانه مقدر بالقول كما اشار اليه المص بقوله يقال لهم لا تجأروا ١٢ كمالين ٢٩ قوله يضجون اى يصيحون ويستغيثون ضجيج فرياد و بانگ كردن ١٢ صراح ٢٩ قوله لا تجأروا اليوم على اضمار القول اى فيقال لهم ـ روح بالفارسية فرياد مكنيد امروز ١٢ ؎

بِاٰیٰتِیْ من القراٰن تُتْلٰی عَلَیْکُمْ فَکُنْتُمْ عَلٰٓی اَعْقَابِکُمْ تَنْکِصُوْنَ ۝ ترجعون قهقری مُسْتَکْبِرِیْنَ عن
الایمان بِهٖ ای بالبیت او الحرم بانهم اهله فی امن بخلاف سائر الناس فی مواطنهم سٰمِرًا حال ای
جماعة یتحدثون باللیل حول البیت تَهْجُرُوْنَ ۝ من الثلاثی تترکون القراٰن ومن الرباعی ای تقولون
غیر الحق فی النبی والقراٰن قال تعالٰی اَفَلَمْ یَدَّبَّرُوا اصله یتدبروا فادغمت التاء فی الدال الْقَوْلَ ای
القراٰن الدال علی صدق النبی صلی الله علیه وسلم اَمْ جَآءَهُمْ مَّا لَمْ یَاْتِ اٰبَآءَهُمُ الْاَوَّلِیْنَ ۝ اَمْ لَمْ یَعْرِفُوْا رَسُوْلَهُمْ
فَهُمْ لَهٗ مُنْکِرُوْنَ ۝ اَمْ یَقُوْلُوْنَ بِهٖ جِنَّةٌ الاستفهام فیه للتقریر بالحق من صدق النبی ومجیء الرسل
للامم الماضیة ومعرفة رسولهم بالصدق والامانة وان لا جنون به بَلْ للانتقال جَآءَهُمْ بِالْحَقِّ
ای القراٰن المشتمل علی التوحید وشرائع الاسلام وَاَکْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ کٰرِهُوْنَ ۝ وَلَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ ای
القراٰن اَهْوَآءَهُمْ بان جاء بما یهوونه من الشریك والولد لله تعالٰی عن ذٰلك لَفَسَدَتِ السَّمٰوٰتُ وَ
الْاَرْضُ وَمَنْ فِیْهِنَّ ای خرجت عن نظامها المشاهد لوجود التمانع فی الشیء عادة عند تعدد الحاکم
بَلْ اَتَیْنٰهُمْ بِذِکْرِهِمْ ای بالقراٰن الذی فیه ذکرهم وشرفهم فَهُمْ عَنْ ذِکْرِهِمْ مُّعْرِضُوْنَ ۝
اَمْ تَسْـَٔلُهُمْ خَرْجًا اجرا علی ما جئتهم به من الایمان فَخَرَاجُ رَبِّكَ اجره وثوابه ورزقه خَیْرٌ
وفی قراءة خَرْجًا فی الموضعین وفی قراءة اخری خَرَاجًا فیهما وَّهُوَ خَیْرُ الرّٰزِقِیْنَ ۝
افضل من اعطی واجر وَاِنَّكَ لَتَدْعُوْهُمْ اِلٰی صِرَاطٍ طریق مُّسْتَقِیْمٍ ۝ ای دین الاسلام
وَاِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ بالبعث والثواب والعقاب عَنِ الصِّرَاطِ ای الطریق
لَنٰکِبُوْنَ ۝ عادلون وَلَوْ رَحِمْنٰهُمْ وَکَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِّنْ ضُرٍّ ای جوع اصابهم بمکة سبع
سنین لَّلَجُّوْا تمادوا فِیْ طُغْیَانِهِمْ ضلالتهم یَعْمَهُوْنَ ۝ یترددون وَلَقَدْ اَخَذْنٰهُمْ
بِالْعَذَابِ الجوع فَمَا اسْتَکَانُوْا تواضعوا لِرَبِّهِمْ وَمَا یَتَضَرَّعُوْنَ ۝ یرغبون الی الله فی
الدعاء حَتّٰٓی ابتدائیة اِذَا فَتَحْنَا عَلَیْهِمْ بَابًا ذَا صاحب عَذَابٍ شَدِیْدٍ هو یوم بدر بالقتل
اِذَا هُمْ فِیْهِ مُبْلِسُوْنَ ۝ اٰئسون من کل خیر وَهُوَ الَّذِیْٓ اَنْشَاَ خلق لَکُمُ السَّمْعَ بمعنی الاسماع
وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْـِٕدَةَ القلوب قَلِیْلًا مَّا تاکید للقلة تَشْکُرُوْنَ ۝ وَهُوَ الَّذِیْ ذَرَاَکُمْ
خلقکم فِی الْاَرْضِ وَاِلَیْهِ تُحْشَرُوْنَ ۝ تبعثون وَهُوَ الَّذِیْ یُحْیٖ بنفخ الروح فی
المضغة وَیُمِیْتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ الَّیْلِ وَالنَّهَارِ بالسواد والبیاض والزیادة والنقصان

ربع

ع ۴

ك قوله ترجعون قهقری ای الی جهة الخلف القهقری الرجوع الی خلف ۱۲ قاموس ك قوله مستکبرین به ای حال کونکم مکذبین بکتابی الذی عبر عنه بآیاتی علی تضمین الاستکبار معنی التکذیب روح وجعل الشارح الضمیر به راجعا الی البیت او الحرم فالباء علی هذا التقدیر للسببیة او بمعنی فی ۱۲ ك قوله مستکبرین به آه الجار والمجرور متعلق بقوله مستکبرین والباء سببیة او بسامرا والباء بمعنی فی والضمیر للبیت او للحرم وشهرة استکبارهم وافتخارهم بانهم قوامه اغنت عن سبق ذکره والسامر ماخوذ من السمر وهو سهر اللیل وقال الراغب السامر اللیل المظلم ۱۲ ج ك قوله ای جماعة یسمرون ویتحدثون حول البیت بالطعن فی القرآن وهو فی الاصل مصدر علی لفظ الفاعل ولهذا جاز اطلاقه علی الجمع ۱۲ ك ك قوله من الثلاثی ای قرأ غیر نافع بفتح التاء وضم الجیم من هجر بمعنی الترك او الهذیان وقرأ نافع بضم التاء وکسر الجیم من اهجر یهجر بمعنی الفحش فی الکلام ۱۲ ك قوله افلم یدبروا القول الهمزة داخلة علی محذوف والفاء عاطفة علیه والتقدیر اعموا فلم یدبروا وهذا شروع فی بیان ان اقدامهم علی هذه الضلالات لابد ان یکون لاحد امور اربعة احدها ان لا یتأملوا فی دلیل نبوته وهو القرآن المعجز مع انهم تأملوا وظهرت لهم حقیته ثانیها ان یعتقدوا ان بعثة الرسول امر غریب لم تسمع ولم ترو عن الامم السابقة ولیس کذلك لانهم عرفوا ان الرسل کانت ترسل الی الامم ثالثها ان لا یکونوا عالمین بامانته وصدقه قبل ادعاء النبوة ولیس کذلك بل سبقت لهم معرفته کونه فی غایة الامانة والصدق رابعها ان یعتقدوا فیه الجنون ولیس کذلك لانهم کانوا یعلمون انه اعقل الناس وسیاتی خامس فی قوله ام تسئلهم خرجا ام فی المواضع الاربعة مقدرة ببل الانتقالیة وهمزة الاستفهام التقریری وهو حمل المخاطب علی الاقرار بما یعرفه ۱۲ صاوی ك قوله ما لم یات آباءهم الاولین آه ای من الرسول والکتاب او الامن من عذاب الله فلم یخافوا کما خاف آباءهم الاقدمون کاسمٰعیل واعقابه فآمنوا به وبکتبه ورسله واطاعوه ۱۲ بیضاوی ك قوله آباءهم الاولین ای الذین بعد اسمٰعیل وقبله خطیب قوله ام لم یعرفوا رسولهم الخ ای الذی اتاهم بهذا القول الذی لا قول مثله وهم یعرفون نسبه وصدقه وامانته ۱۲ ك قوله بل للانتقال من غرض الی آخر نحو بل تؤثرون الحیوة الدنیا الظاهر ما ذکره الشیخ السیوطی فی بل ههنا للاضراب ای الابطال لما قبلها ویمکن ان یحمل لفظ الانتقال علیه ۱۲ ك ك قوله واکثرهم للحق ای القرآن وغیره فهو اعم من الحق الاول ولذا اظهر فی مقام الاضمار واشار بقوله واکثرهم الی ان الاقل لم یدم علی کراهة الحق بل رجع عن کفره وآمن ۱۲ صاوی ك قوله بان جاء ای نزل القرآن بما یهوونه ای یتمنونه من الشریك والولد تعالی الله تعالی عن ذلك ۱۲ ك ك قوله ای خرجت عن نظامها کما مر تقریره فی قوله تعالی لو کان فیهما آلهة الا الله لفسدتا ۱۲ ك ك قوله عادة المناسب ان یقول عقلا لان وجود الشریك یقتضی بفساد العالم عقلا لا عادة ۱۲ صاوی ك قوله بل اتیناهم بذکرهم اضراب انتقالی والمعنی کیف یکرهون الحق مع ان القرآن اتاهم بتشریفهم وتعظیمهم فاللائق بهم الانقیاد له وتعظیمه ۱۲ ص ك قوله فخراج ربك الخ الخراج هو ما تخرجه الی الامام من زکاة ارضك والی کل عامل من اجرته وجعله والخرج اخص من الخراج تقول خراج القریة وخرج الکوفة فزیادة اللفظ لزیادة المعنی ولذا حسنت القراءة الاولی یعنی ام تسئلهم علی هدایتك لهم قلیلا من عطاء الخلق فالکثیر من الخالق خیر ۱۲ مدارك ك قوله ورزقه فی الدنیا یرید انه یعم الامرین والخراج غالب فی الضریبة علی الارض اطلق علی الاجر اشعارا بکثرته ولزومه فان ما یضرب علی الارض یکون کثیرا فی الغالب ویلزم فی کل سنة ۱۲ ك ك قوله وفی قراءة خرجا ای جعلا وعوضا والخراج المبلغ منه لان الاول یقال لما یدفع مرة ولا یجب تکراره والثانی یقال للملتزم الذی یجب تکراره کخراج الارض من الجمل وفی التاویلات النجمیة وفی هذه الآیة اشارة الی ان العلماء بالله الراسخین فی العلم لا یدنسون وجوه قلوبهم الناضرة بدنس الاطماع الفاسدة والصالحة الدنیویة والاخرویة فیما یعاملون الله فی دعوة الخلق الی الله بالله لله ؎ زیان میکند مرد تفسیر دان ۔ که علم و هنر می فروشد بنان ۱۲ ك قوله ای جوع اصابهم بمکة وذلك بسبب دعوة النبی صلی الله علیه وسلم علیهم بقوله اللهم اشدد وطأتك علی مضر اللهم اجعلها علیهم سنینا کسنی یوسف روی انهم قحطوا حتی اکلوا العلهز فجاء ابو سفیان الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال انشدك الله والرحم الست تزعم انك بعثت رحمة للعالمین قتلت الآباء بالسیف والابناء بالجوع فنزلت الآیة ۱۲ بیضاوی ك قوله للجوا آه جواب لو وقد توالی فیه لامان وفیه تضعیف لقول من قال جوابها اذا نفی لم ونحوها مما صدر فیه حرف النفی بلام انه لا یجوز دخول اللام لو قلت لو قام زید للم یقم عمرو لم یجز قال لسلا یتوالی لامان وهذا موجود فی الایجاب کهذه الآیة لم یمتنع والا فما فرق بین النفی والاثبات فی ذلك ۱۲ ج ك قوله ولقد اخذناهم بالعذاب آه ذلك ان النبی صلی الله علیه وسلم دعا علی قریش ان یجعل علیهم سنین کسنی یوسف فاصابهم القحط فجاء ابو سفیان الی النبی صلی الله علیه وسلم وقال انشدك الله والرحم الست تزعم انك بعثت رحمة للعالمین فقال بلی فقال قد قتلت الآباء بالسیف والابناء بالجوع فادع الله ان یکشف عنا هذا القحط فدعا فکشف عنهم فانزل الله تعالی هذه الآیة ۱۲ معالم ك قوله الجوع بالقحط وقیل القتل یوم بدر ۱۲ ك ك قوله استکانوا استفعال من الکون لان المتواضع انتقل من کون الی کون او افتعال من السکون ۱۲ ك ك قوله یوم بدر بالقتل کذا نقله البغوی عن ابن عباس ومجاهد وقیل الجوع والصواب الاول فان واقعة الجوع کان قبل الهجرة وقیل وقعة بدر ۱۲ ك ك قوله مبلسون آه فی المصباح ابلاس مثل سلام المسح وهو فارسی معرب والجمع بلس بضمتین مثل عناق وعنق وابلس الرجل سکت واَیِس وفی التنزیل فاذا هم مبلسون ومنه ابلیس لیأسه من رحمة الله ۱۲ ج ك قوله انشا لکم السمع والابصار آه ای لتحسوا بها ما نصب من الآیات وفیه تنبیه علی ان من لم یعمل هذه الاعضاء فیما خلقت له فهو بمنزلة عادمها لقوله تعالی فما اغنی عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا افئدتهم من شیء ۱۲ ج ك قوله تاکید للقلة ای لفظ ما تاکید للقلة المفاد بالتنکیر وقلیلا منصوب علی انها مفعول مطلق مطابقة لمحذوف هو المفعول المطلق فی الحقیقة تقدیره شکرا قلیلا تجل وفی العیون لم تشکروه لا قلیلا ولا کثیرا یقول الفقیر وهذا لان القلة ربما تستعمل فی العدم وهو موافق لحال الکفار ۱۲ روح ؎

۳۷
۲

۵۱ قوله افلا تعقلون الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه اے اغفلتم فلا تعقلون ان القادر على انشاء الخلق قادر على اعادتهم بعد الموت ۱۲ صاوی ۵۲ قوله صنيعه آه اى بالنظر والتامل ان الكل منا وان قدرتنا تعم الممكنات كلها وان البعث من جملتها ۱۲ بیضاوی ۵۳ قوله الاولون اے من قوم نوح وهود وصالح وغيرهم ۱۲ صاوی ۵۴ قوله وادخال الف بينهما اے وترک الادخال فالقرآت اربع سبعيات فى الثانى وثلاث فى الاول بترک الادخال بين المحققين ۱۲ صاوی ۵۵ قوله هذا اے البعث بعد الموت من قبل آه قالوا ههنا بتاخير هذا عما قبله وقالوه فى النمل بالعكس جريا على القياس هنا من تقديم المرفوع على المنصوب وعكس ثم بيانا لجواز تقديم المنصوب على المرفوع وخص ما ههنا بتاخير هذا جريا على الاصل بلا مقتضى لخلافه وما هناک بتقديمه اهتماما به من منكرى البعث فكانهم قالوا ان هذا الوعد كما وقع منه صلى الله عليه وسلم فقد وقع قديما من سائر الانبياء ثم لم يوجد مع طول العهد فظنوا ان الاعادة تكون فى الدنيا ثم قالوا لما لم يكن ذلک فهو من اساطير الاولين ۱۲ ج ۵۶ قوله جمع اسطورة لان الاساطير يستعمل فيما يتلهى به كالاعاجيب والاضاحيک يعنى ان القاعدة استقرائية وهى ان الافاعيل اذا كان مستعملا فيما يتلهى به يكون جمع افعولة من البيضاوى وحواشيه ۱۲ ۵۷ قوله سيقولون الخ هذا اخبار من الله بما يقع منهم فى الجواب قبل وقوعه وقوله قل افلا تذكرون اے قل لهم بعد ان يجيبوا بما ذكر تبكيتا وتوبيخا لهم ۱۲ جمل ۵۸ قوله الكرسى سبق له هكذا غير مرة والتحقيق ان العرش غير الكرسى كما هو مشهور ۱۲ جمل ۵۹ قوله تحذرون عبادة غيره آه فيه تنبيه على ان اتقاء عذاب الله لا يحصل الا بترک عبادة الاوثان والاعتراف بجواز الاعادة فهذا الختم ابلغ من ختم الآية الاولى لاشتماله على الوعيد الشديد ۱۲ ج ۶۰ قوله وفى قراءة لغير ابى عمرو بلام الجر فى الموضعين اے الآخرين من المواضع الثلثة واما الاول فقد اتفقوا على ذكر اللام فيه نظرا الى ان المعنى فى الموضعين من له ما ذكر فان قولک من رب هذا فى معنى لمن هذا وكذا من بيده ملكوت كل شئ فى قوة من له ذلک فاما قراءة ابى عمرو هو الذى جعله المهم اصلا فهو باللام فى الموضع الاول دون الآخرين كما هو المطابق للسوال بحسب الظاهر ۱۲ ک ۶۱ قوله فى الموضعين اى الاخيرين واما جواب السوال الاول فهو باللام باتفاق السبعة ولم يقرأ بدونها احد ۱۲ صاوی ۶۲ قوله تخدعون اشارة الى ان السحر ههنا مجاز فى الخدع وتصرفون عن الحق عبادة الله بالجر بدل عن الحق اے كيف يخيل لكم انه باطل يشير الى ان انى بمعنى كيف والاستفهام فيه للانكار ۱۲ ک ۶۳ قوله اى لو كان معه اله يشير الى جواب سوال مقدر وهو ان اذا لا تدخل الا على كلام هو جزاء وشرط فكيف وقع قوله تعالى لذهب جزاء ولم يتقدمه شرط فاجاب بان الشرط محذوف تقديره ولو كان معه آلهة وانما حذف لدلالة قوله تعالى وما كان معه من اله عليه ۱۲ خطيب ۶۴ قوله ولعلى بعضهم آه اے لعلى بعض الآلهة على بعض آخر على ما هو العادة فالحجة الزامية اقناعية والملازمة عادية ۱۲ ک ۶۵ قوله عالم الغيب والشهادة هذا دليل آخر على الوحدانية كانه قال الله عالم الغيب والشهادة وغيره لا يعلمها فغيره ليس باله ۱۲ صاوی ۶۶ قوله بالجر صفة الخ اے قرأنا فع وحفص وحمزة والكسائى برفع الميم على انه خبر مبتدأ محذوف وتقديره هو والباقون بالخفض على انه صفة لله ۱۲ ۶۷ قوله اما ترينى آه فعل مضارع مبنى على الفتح لاتصاله بنون التاكيد وما مفعول به والرأى بصرية تعدت لمفعولين بواسطة الهمزة لانه من الرباعى فياء المتكلم مفعول اول وما الموصولة المفعول الثانى وكذا يقال فى قوله على ان نريک ما نعدهم ۱۲ ج ۶۸ قوله فلا تجعلنى فى القوم الظالمين هذا جواب الشرط واعيد لفظ الرب مبالغة فى الابتهال والتضرع وفى بمعنى مع ۱۲ جمل ۶۹ قوله فاهلک بهلاكهم اے لان شوم الظالم قد يسرى الى غيره وكان صلى الله عليه وسلم يعلم ان الله لا يجعله فى القوم الظالمين اذا انزل بهم العذاب ومع هذا امره بالدعاء ليعظم اجره وليكون فى جميع الاوقات ذاكرا له تعالى قال الزمخشرى فان قلت كيف يجوز ان يجعل الله نبيه المعصوم مع الظالمين حتى يطلب ان لا يجعله معهم قلت يجوز ان يسال العبد ربه ما علم انه يفعله وان يستعيذ به مما علم انه لا يفعله اظهارا للعبودية وتواضعا لربه واخباتا له ۱۲ ۶۹ قوله فاهلک بهلاكهم اے لان شوم الظالم قد يعم غيره آه قلت ان رسول الله معصوم من جعله مع القوم الظالمين فكيف امره الله بهذا الدعاء اجيب بانه امر بذلک اظهارا للعبودية وتواضعا لربه وتعظيما لاجره وليكون فى جميع الاوقات ذاكرا لله تعالى ۱۲ ص ۷۰ قوله بالتى هى احسن التى نعت لمحذوف اشار به بقوله اے الخلة وهى الخصلة وبينها بقوله من الصفح والاعراض جمل وقوله السيئة اے التى ياتيک منهم من الاذى والمكروه وهو مفعول ادفع ۱۲ روح ، ۷۱ قوله اذاهم اياک تفسير للسيئة وقيل الخلة كلمة التوحيد والسيئة الشرک ۱۲ ک ۷۲ قوله وهذا قبل الامر بالقتال اے فهو منسوخ ويحتمل ان المعنى ادفع بالتى هى احسن ولو فى حال القتال كان الله يقول له اذا قدرت عليهم فاصفح عنهم ولا تعاقبهم بما كانوا يعاملونک به وحينئذ فتكون الآية محكمة وقد حصل منه هذا الامر عند فتح مكة ۱۲ صاوی ۷۳ قوله همزات الشياطين اے خطراتها التى يخطرها بقلب الانسان كذا فى الصراح ۱۲ ۷۴ قوله نزغاتهم نزغ برغلانيدن ۱۲ صراح ۷۵ قوله الجمع للتعظيم اے لتعظيم المخاطب لان العرب تخاطب الواحد الجليل الشان بلفظ الجماعة وفيه رد على من يقول الجمع للتعظيم فى غير المتكلم انما ورد فى كلام المولدين ۱۲ روح ۷۵ قوله الجمع للتعظيم آه جواب ما قيل لم لم يقل رب ارجعنى فان المخاطب واحد وهو الله تعالى فجمع الضمير تعظيما لله تعالى او الواو لتكرار ارجعون كانه قال ارجعنى ارجعنى وهو يشبه ما قالوه فى قوله القيا فى جهنم انه بمعنى الق الق ثنى الفعل للدلالة على ذلک او الجمع باعتبار الملائكة الذين يقبضون روحه كانه استغاث بالله اولا ثم رجع الى طلب الرجوع الى الدنيا من الملائكة ۱۲ ک وص ۷۶ قوله بان اشهد ان الخ كذا رواه ابن المنذر وعبد بن حميد عن عكرمة ۱۲ ک ۷۷ قوله فيما تركت اے يكون العمل الصالح فى مقابلة الذى تركته من الايمان وتداركا له ۱۲ ک ۷۸ قوله اے رب ارجعون اے كلمة رب ارجعون مع ما بعدها ۱۲ ۷۹ قوله ولا فائدة له فيها يريد انها قول تجرد لا ثمرة له فيها ۱۲ كمالين ۸۰ قوله وانا على ان نريک الخ ان حرف توكيد ونصب ونا اسمها والجار والمجرور متعلق بقادرون وما واقعة على العذاب وقادرون خبر ان واللام للابتداء زحلقت للخبر والمعنى وانا لقادرون على ان نريک العذاب الذى نعدهم به ۱۲ صاوی ۸۱ قوله ابتدائية اے تبتدأ بعدها الجمل اشارة الى ان هذا الكلام منقطع عما قبله قصد به وصف حال الكافر بعد موته ۱۲ صاوی ۔

أَفَلَا تَعْقِلُونَ ○ صنيعه تعالى فتعتبرون بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ○ قَالُوا اى الاولون ءَ إِذَا
مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ○ لا وفى الهمزتين فى الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية
وادخال الف بينهما على الوجهين لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا اى البعث بعد الموت مِنْ قَبْلُ إِنْ
مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ اكاذيب الْأَوَّلِينَ ○ كالاضاحيك والاعاجيب جمع أُسطورة بالضم قُلْ لهم لِمَنِ
الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا من الخلق إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ○ خالقها ومالكها سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ لهم أَفَلَا
تَذَكَّرُونَ ○ بادغام التاء الثانية فى الذال فتعلمون ان القادر على الخلق ابتداء قادر على الاحياء
بعد الموت قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ○ الكرسى سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ
أَفَلَا تَتَّقُونَ ○ تحذرون عبادة غيره قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ ملك كُلِّ شَيْءٍ والتاء للمبالغة وَهُوَ يُجِيرُ
وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ يحمى ولا يحمى عليه إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ○ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ وفى قراءة لله بلام الجر
فى الموضعين نظرا الى ان المعنى من له ما ذكر قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ○ تخدعون وتصرفون عن الحق
عبادة الله وحده اى كيف يخيل لكم انه باطل بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِالْحَقِّ بالصدق وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ○ فى
نفيه وهو مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذًا اى لو كان معه اله لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ
اى انفرد به ومنع الآخر من الاستيلاء عليه وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ مغالبة كفعل ملوك الدنيا
سُبْحَانَ اللَّهِ تنزيها له عَمَّا يَصِفُونَ ○ به مما ذكر عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ما غاب وما شوهد بالجر صفة
والرفع خبر هو مقدرا فَتَعَالَى تعظم عَمَّا يُشْرِكُونَ ○ ع معه قُلْ رَبِّ إِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية فى
ع ۱۵ ۵ ما الزائدة تُرِيَنِّي مَا يُوعَدُونَ ○ من العذاب هو صادق بالقتل ببدر رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ
فاهلک بهلاكهم وَإِنَّا عَلَى أَنْ نُرِيَكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ ○ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ اى الخلة من
الصفح والاعراض عنهم السَّيِّئَةَ اذاهم اياک وهذا قبل الامر بالقتال نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ○ اى
يكذبون ويقولون فنجازيهم عليه وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ اعتصم بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ نزغاتهم بما يوسوسون
به وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ○ فى اموري لانهم انما يحضرون بسوء حَتَّى ابتدائية إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ
الْمَوْتُ ورأى مقعده من النار ومقعده من الجنة لو آمن قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ○ الجمع للتعظيم
لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا بان اشهد ان لا اله الا الله يكون فِيمَا تَرَكْتُ ضيعت من عمرى اى فى
مقابلته قال تعالى كَلَّا اى لا رجوع إِنَّهَا اى رب ارجعون كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا ولا فائدة له

فيها ومن ورآئهم امامهم برزخ حاجز يصدهم عن الرجوع الى يوم يبعثون ○ ولا رجوع بعده فاذا نفخ
في الصور القرن النفخة الاولى او الثانية فلا انساب بينهم يومئذ يتفاخرون بها ولا يتساءلون ○
عنها خلاف حالهم في الدنيا لما يشغلهم من عظم الامر عن ذلك في بعض مواضع القيمة وفي بعضها يفيقون و
في اية اخرى واقبل بعضهم على بعض يتساءلون فمن ثقلت موازينه بالحسنات فاولئك هم المفلحون
الفائزون ومن خفت موازينه بالسيئات فاولئك الذين خسروا انفسهم فهم في جهنم خلدون ○
تلفح وجوههم النار تحرقها وهم فيها كالحون ○ شمرت شفاههم العليا والسفلى عن اسنانهم ويقال لهم الم
تكن ايتي من القران تتلى عليكم تخوفون بها فكنتم بها تكذبون ○ قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وفي
قراءة شقاوتنا بفتح اوله والف وهما مصدران بمعنى وكنا قوما ضالين عن الهداية ربنا اخرجنا منها فان
عدنا الى المخالفة فانا ظلمون ○ قال لهم بلسان مالك بعد قدر الدنيا مرتين اخسئوا فيها اقعدوا في
النار اذلاء ولا تكلمون في رفع العذاب عنكم فينقطع رجاؤهم انه كان فريق من عبادي هم المهاجرون
يقولون ربنا امنا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الرحمين ○ فاتخذتموهم سخريا بضم السين وكسرها
مصدر بمعنى الهزء منهم بلال وصهيب وعمار وسلمان حتى انسوكم ذكري فتركتموه لاشتغالكم بالاستهزاء
بهم فهم سبب الانساء فنسب اليهم وكنتم منهم تضحكون ○ اني جزيتهم اليوم النعيم المقيم بما صبروا
على استهزائكم بهم واذاكم اياهم انهم بكسر الهمزة هم الفائزون ○ بمطلوبهم استيناف وبفتحها
مفعول ثان لجزيتهم قال تعالى لهم بلسان مالك وفي قراءة قل كم لبثتم في الارض في الدنيا وفي
قبوركم عدد سنين ○ تمييز قالوا لبثنا يوما او بعض يوم شكوا في ذلك واستقصروه لعظم ما هم فيه
من العذاب فسئل العادين ○ اى الملائكة المحصين اعمال الخلق قل تعالى بلسان مالك وفي قراءة
قل ان ما لبثتم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون ○ مقدار لبثكم من الطول كان قليلا بالنسبة
الى لبثكم في النار افحسبتم انما خلقناكم عبثا لا لحكمة وانكم الينا لا ترجعون ○ بالبناء للفاعل و
للمفعول لا بل لنتعبدكم بالامر والنهي وترجعوا الينا ونجازي على ذلك وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
فتعلى الله عن العبث وغيره مما لا يليق به الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم ○ الكرسي هو السرير
الحسن ومن يدع مع الله الها اخر لا برهان له به صفة كاشفة لا مفهوم لها فانما حسابه جزاؤه عند
ربه انه لا يفلح الكفرون ○ لا يسعدون وقل رب اغفر وارحم المؤمنين في الرحمة زيادة على
الغفر

---

۵۱ قوله ومن ورائهم الضمير لاحدهم والجمع باعتبار المعنى لانه في حكم كلهم كما ان الافراد في الضمائر الاول باعتبار اللفظ ۱۲ ابو السعود ۵۲ قوله النفخة الاولى كذا روى سعيد بن جبير عن ابن عباس او الثانية كما روى عن ابن مسعود وعطاء عن ابن عباس ۱۲ ک ۵۳ قوله يتفاخرون آه لما كانت الانساب ثابتة بينهم لا يصح نفيها اشار الى ان النفي انما هو لصفتها المحذوفة وفي ابي السعود فلا انساب بينهم تنفعهم لزوال التراحم والتعطف من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبته وبنيه او لا انساب يفتخرون بها ۱۲ ج ۵۴ قوله ولا يتساءلون فان قيل قد قال الله تعالى هنا ولا يتساءلون وفي موضع آخر واقبل بعضهم على بعض يتساءلون اجيب بان ابن عباس قال ان للقيامة احوالا ومواطن ففي موضع يشتد عليهم الخوف فيشغلهم عظم الامر عن التساؤل فلا يتساءلون وفي موطن يفيقون افاقة فيتساءلون خطيب وقول الشارح وفي بعضها الخ اشارة مع ما قبله الى الجمع بين هذه الآية والآية التي نقلها وهذا الجمع مبني على ان المراد النفخة الثانية فان جرينا على ان المراد بها الاولى كان وجه الجمع اظهر من هذا والحاصل ان نفي المسألة انما هو عند النفخة الاولى لموتهم حينئذ واثباتها انما هو بعد الثانية ۱۲ جمل ۵۵ قوله عنها اي عن الانساب خلاف حالهم في الدنيا حيث يسال بعضهم لبعضهم من انت ومن اي قبيلة انت ۱۲ ک ۵۶ قوله موازينه اي موزونات عقائده واعماله اي ومن كانت له عقائد واعمال صالحة تكون لها وزن عند الله وقدر بيضاوي وقال البقاعي ولعل الجمع ان لكل عمل ميزانا يعرف انه لا يصلح لغيره وذلك ادل على القدرة خطيب وباقي الكلام في هذا المقام مر في تفسير سورة الاعراف ۱۲ ۵۷ قوله فهم في جهنم يشير الى انه خبر محذوف وقيل بدل عن الصلة ۱۲ ک ۵۸ قوله تلفح وجوههم النار آه مستانف او خبر ثان واللفح اشد النفح لانه الاصابة بشدة والنفح الاصابة مطلقا كما في قوله تعالى ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ۱۲ ج ۵۹ قوله شمرت شفاههم بالفاء اي اظهرت شفاههم العليا والسفلى عن اسنانهم روى احمد والترمذي عن ابي سعيد الخدري مرفوعا هم فيها كالحون تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط راسه ويسترخي شفته السفلى حتى يقرب سرته ۱۲ ک ۶۰ قوله والسفلى ينبغي ان يكون معمولا لمحذوف تقديره واسترخت السفلى ۱۲ جمل ۶۱ قوله يقال لهم الم تكن الخ يريد انه باضمار القول عطف على الصلة او حال عن ضمير كالحون او عن هم في وجوههم ۱۲ ک ۶۲ قوله بعد قدر الدنيا مرتين وقدرها قيل سبعة آلاف سنة بعدد الكواكب السيارة وقيل اثنا عشر الف سنة بعدد البروج وقيل ثلاثمائة الف سنة وستون سنة بعدد ايام السنة من تذكرة القرطبي ۱۲ جمل ۶۳ قوله اخسئوا فيها اي اسكتوا في النار سكوت هوان وذل ابو السعود وفي الكبير اما قوله اخسئوا فيها فالمعنى ذلوا فيها ۱۲ ۶۴ قوله فينقطع رجاؤهم اي وهذا آخر كلامهم في النار فلا يسمع لهم بعد ذلك الا الزفير والشهيق والنباح كنباح الكلاب ۱۲ ص ۶۵ قوله بضم السين الخ اي لنافع وكسرها للباقين مصدر بمعنى الهزء زيدت فيها ياء النسبة للمبالغة لدلالتها على زيادة قوة في القول كما قيل الخصوصية في الخصوص ۱۲ كمالين ۶۶ قوله وسلمان المناسب ان يقول بدله وخباب لان سلمان ليس من المهاجرين ۱۲ صاوي ۶۷ قوله وسلمان فيه مسامحة لانه ليس من المهاجرين كما هو معلوم فكان الاولى ابداله بخباب ۱۲ جمل ۶۸ قوله حتى انسوكم اي الاستهزاء بهم فان انفسهم ليست سبب الانساء ۱۲ روح ۶۹ قوله فنسب اليهم اي وحقيقة التركيب ان يقال حتى انساكم الاستهزاء بهم ذكري ۱۲ ۷۰ قوله فنسب اليهم يشير الى ان الضمير المستتر في انسوكم للفريق من عبادي واسناد الانساء اليهم بسببيتهم له ۱۲ ک ۷۱ قوله اني جزيتهم اليوم آه استيناف لبيان حسن حالهم وانهم انتفعوا باذاكم اياهم هذا الكفر ينصب مفعولين الاول الهاء والثاني تقديره بقوله النعيم وهذا على قراءة الكسر في انهم واما على قراءة الفتح فالمفعولان مذكوران ۱۲ جمل ۷۲ قوله انهم بكسر الهمزة لحمزة على الاستيناف وبفتحها للباقين على انه مفعول ثان لجزيتهم فانه في معنى المصدر اي فوزهم ولا يبعد تعليلا لجزيتهم بتقدير اللام فيتوافق قراءة الكسر والفتح من حيث المعنى لان الظاهر ان الاستيناف بيان ۱۲ ک ۷۳ قوله تمييز آه فيه اجمال اي ان المضاف وهو عدد تمييز لكم وعدد مضاف وسنين مضاف اليه والمعنى لبثتم كم عددا من السنين ۱۲ ج ۷۴ قوله مقدار لبثكم آه اي لو علمتم مقدار لبثكم في الدنيا بحسب الواقع كان قليلا ايضا بالنسبة الى لبثكم في النار وقيل المعنى لو ثبت انكم من اهل النار لذكرتموني وكان حالكم على خلاف هذا وقال ابو البقاء لو كنتم تعلمون مقدار طول لبثكم لما اجبتم بهذه المدة ۱۲ ک ۷۵ قوله عبثا آه في نصبه وجهان احدهما انه مصدر واقع موقع الحال اي عابثين والثاني انه مفعول من اجله اي لاجل العبث والعبث اللعب وما لا فائدة فيه وكل ما ليس فيه غرض صحيح ۱۲ ج ۷۶ قوله بالبناء للفاعل من الرجوع لحمزة وعلي وللمفعول لغيرهما من ارجع المتعدي ۱۲ ک ۷۷ قوله لا برهان له هو صفة لازمة لالها كقوله تعالى يطير بجناحيه جيء به للتاكيد من ابي السعود ۱۲ ۷۸ قوله صفة اي اخرى لاله كاشفة لا مخصصة مفيدة فان الباطل لا برهان له به لا مفهوم لها فان من شرط المفهوم المخالف عدم كون الصفة كاشفة ۱۲ كمالين ۷۹ قوله كاشفة اي بيان للواقع لان كل من ادعى مع الله الها آخر لا بد وان يكون لا برهان له به ۱۲ صاوي ۸۰ قوله في الرحمة زيادة على المغفرة اي فذكر الرحمة بعد المغفرة تحلية بعد تخلية ففي الغفران محو السيئات وفي الرحمة رفع الدرجات ۱۲ ص ۸۱ بيان الصور فانه كما في الحديث قرن ينفخ فيه ۱۲ ک ۸۲ من خسأت الكلب اذا زجرته فخسأ اي انزجر ۱۲ ک ۸۳ قوله كم لبثتم في الارض الخ الغرض من هذا السوال التبكيت والتوبيخ لانهم كانوا ينكرون اللبث في الآخرة اصلا ولا يعدون اللبث الا في دار الدنيا ويظنون ان بعد الموت يدوم الفناء ولا اعادة فلما حصلوا في النار وايقنوا دوامها وخلودهم فيها سألهم كم لبثتم في الارض منبها لهم على ما ظنوه دائما طويلا وهو يسير بالاضافة الى ما انكروه فحينئذ تحصل لهم الحسرة على ما كانوا يعتقدونه في الدنيا من حيث تيقنوا خلافه وهذا هو الغرض من السوال ۱۲ جمل ۸۴ قوله فاسأل العادين الخ هذا من جملة كلامهم اي لانا لما غشينا من العذاب بمعزل عن ضبط ذلك واحصائه ۱۲ ابو السعود ۸۵ قوله لنتعبدكم الخ اي نكلفكم وقوله وترجعوا معطوف على نتعبد وقوله على ذلك اي على امتثال ذلك اي التعبد المذكور ۱۲ جمل

١ قوله سورة النور سميت بذلك لذكر النور فيها وفي هذه السورة ذكر احكام العفاف والستر وغيرها من الاحكام الدينية المفصلة ولذلك كتب عمر رضي الله عنه الى الكوفة علموا نساءكم سورة النور وقالت عائشة رضي الله عنها لا تنزلوا النساء في الغرف ولا تعلموهن الكتابة وعلموهن سورة النور ١٢ صاوي ٢ قوله هذه سورة اشار الى ان سورة خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه سورة من الخطيب ١٢ ٣ قوله مخففا الخ اي قرأ غير ابن كثير وابو عمرو بتخفيف الراء وابن كثير وابو عمرو بتشديد الراء ١٢ ٤ قوله آيات بينات آه المراد بها الآيات الدالة على الاحكام المفروضة وهذا هو المناسب بقوله واضحات الدلالة وفي الشهاب قال الامام الرازي ذكر الله في اول السورة انواعا من الاحكام والحدود وفي آخرها دلائل التوحيد فقوله فرضناها اشارة الى الاحكام وقوله انزلنا فيها آيات بينات اشارة الى ما بين فيها من دلائل التوحيد ويؤيده قوله لعلكم تذكرون فان الاحكام لم تكن معلومة حتى تؤمروا بتذكرها ١٢ جمل ٥ قوله الزانية والزاني وتقديمها على الزاني لان زنى النساء من امارات العرب كان فاشيا في ذلك الزمان او لانها الاصل في الفعل لكون الداعية فيها اوفر والشهوة اكثر ولولا تمكينها منه لم يقع ١٢ روح ٦ قوله بالسنة فقد رجم عليه السلام ماعزا وغيره فيكون من باب نسخ الكتاب بالسنة المشهورة فحد المحصن هو الرجم وحد غير المحصن هو الجلد ١٢ روح ٧ قوله ولشبهه بالشرط وقطع الفاء في ابي السعود والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط اذ اللام بمعنى الموصول والتقدير التي زنت والذي زنى ١٢ ٨ قوله ضرب جلده وعبارة الخطيب يقال جلده اذا ضرب جلده ١٢ ٩ قوله ويزاد على ذلك بالسنة تغريب عام عند مالك والشافعي واحمد وهي قوله صلى الله عليه وسلم البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وخالفهم ابو حنيفة متمسكا بان الزيادة على الكتاب لا يجوز بخبر الواحد وحمل التغريب على انه فعله سياسة لا حدا ١٢ ك ١٠ قوله في هذا اي في قوله ان كنتم تؤمنون الخ تحريض اي حث على ما قبل الشرط وهو ولا تأخذكم بهما رأفة فانه من باب التهييج واستعمال الغضب لدين الله ١٢ جمل ١١ قوله وهو اي ما قبله جواب الشرط كما هو رأي الكوفيين وقوله او دال على جوابه كما هو رأي البصريين ١٢ ١٢ قوله وليشهد عذابهما الخ بالفارسية وبايد كه حاضر شوند در وقت عذاب آن دو تن يعني در زمان اقامت بر ايشان گروهي از مومنان تا تشهير ايشان حاصل دان تفضيح مانع گردد از معاودت بامثال آن عمل ١٢ روح ١٣ قوله وقيل اربعة فصاعدا قاله مالك وقال النخعي ومجاهد اقله واحد وبه قال احمد وعن عطاء اقله رجلان ١٢ ك ١٤ قوله الزاني لا ينكح الخ حكم مؤسس على الغالب المعتاد جيء به لزجر المؤمنين عن نكاح الزواني بعد زجرهم عن الزنا بهن وقد رغب بعض من ضعفة المهاجرين في نكاح موسرات كانت بالمدينة من بقايا المشركين فاستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فنفروا عنه ببيان انه من افعال الزناة وخصائص المشركين كانه قيل الزاني لا يرغب الا في نكاح احديهما والزانية لا يرغب في نكاحها الا احدهما فلا تحوموا حوله كي لا تنتظموا في سلكهما ملخصا من ابي السعود ١٢ ١٥ قوله يتزوج يريد انه ليس المراد بالنكاح الوطي فيؤول الى ان نهي الزاني عن الزنا الا بزانية او مشركة وفساده ظاهر ١٢ ك ١٦ قوله نزل ذلك لما هم فقراء المهاجرين الخ روى الحاكم وصححه من طريق عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان مرثد بن ابي مرثد الغنوي كان يحمل الاسارى بمكة وكان بمكة بغي يقال لها عناق وكانت صديقته قال فجئت النبي صلعم فقلت يا رسول الله انكح عناقا قال فسكت عني فنزلت الزاني لا ينكح آه وروى ابن ابي شيبة عن سعيد بن جبير قال كن بغايا بمكة قبل الاسلام فلما جاء الاسلام اراد رجال من اهل الاسلام ان يتزوجوهن فحرم ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره شيخ الاسلام ابن حجر فقيل التحريم خاص بهم وهذا قول مجاهد وعطاء والزهري والشعبي وقتادة وقيل عام نسخ بقوله وانكحوا الايامى منكم فانه يعم المسافحات قيل هذا انما يصح على مذهب ابي حنيفة والا فعلى مذهب الشافعي العام المتأخر محمول على الخاص فلا نسخ ١٢ كمالين ١٧ قوله الايامى جمع ايم وهي من ليس لها زوج بكرا كانت او ثيبا ومن ليس له زوجة ١٢ صراح والجمل ١٨ قوله يرمون المحصنات والمراد بالمحصنات الاجنبيات لان رمي الازواج اي النساء الداخلات تحت نكاح الرامين حكمه سيأتي واجمعوا على ان شروط احصان القذف خمسة الحرية والبلوغ والعقل والاسلام والعفة من الزنا حتى ان من زنى مرة في اول بلوغه ثم تاب وحسنت حالة فقذفه شخص لا حد عليه ١٢ ١٩ قوله فيها الخ اي فبالتوبة وقوله وتقبل شهادتهم هذا عند الشافعي واحمد بن حنبل واما عندنا وعند مالك لا يقبل شهادة المحدود في القذف مادام حيا وان تاب كما في تفسير الحسيني ١٢ ٢٠ قوله وتقبل شهادتهم عند الجمهور والائمة الثلاثة وقيل لا تقبل قائله امامنا الاعظم ابو حنيفة رجوعا بالاستثناء الى الجملة الاخيرة واولئك هم الفاسقون واستدل على ذلك بانه غير داخل في حيز الجزاء لقيام دليل عدم المشاركة في الشرط لانه جملة خبرية غير مخاطب به الائمة بدليل افراد الكاف في اولئك بخلاف ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا فهو عطف على الجملة الاسمية اعني قوله الذين يرمون او كلام مستأنف وتمام الكلام في هذا المرام يطلب من فن الاصول ١٢ ك ٢١ قوله رجوعا بالاستثناء الى الجملة الاخيرة وهي اولئك هم الفاسقون يعني المحدود في القذف يسمى فاسقا الا ان تاب بعد ذلك عن قذف مسلم آخر فلا يسمى فاسقا والقرينة عليه ان عدم قبول الشهادة لما كان مؤكدا بقوله تعالى ابدا صار محكما لا يحتمل النسخ ولا الاستثناء وان الله قد قال بعد تمام الآية ان الله غفور رحيم اي غفور له ورحيم عليه بارتفاع اسم الفاسق عنه لا بقبول الشهادة واليه مال صاحب الهداية كما في التفسير الاحمدي ١٢ ٢٢ قوله ووقع ذلك اي قذف الزوجة بالزنا ١٢ ٢٣ قوله فشهادة احدهم آه في رفعها ثلاثة اوجه احدها ان تكون مبتدأ وخبره مقدر التقديم اي فعليهم شهادة او موخر اي فشهادة احدهم كائنة او واجبة الثاني ان يكون خبر مبتدأ مضمر اي فالواجب شهادة احدهم الثالث ان يكون فاعلا بفعل مقدر اي فيكفي والمصدر هنا مضاف للفاعل وقرأ العامة اربع شهادات بالنصب على المصدر والعامل فيه شهادة فالناصب للمصدر مصدر مثله كما في قوله فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا ١٢ كما

ع ٦ ٢٦ المغفرة وَأَنتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ۝ افضل راحم سورة النور مدنية وهي ثنتان او اربع
وستون اية بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝ هذه سُورَةٌ أَنزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا مخففا ومشددا لكثرة
المفروض فيها وَأَنزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ واضحات الدلالات لَّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ بادغام التاء
الثانية في الذال تتعظون الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي اي غير المحصنين لرجمهما بالسنة وال فيما ذكر موصولة
وهو مبتدأ ولشبهه بالشرط دخلت الفاء في خبره وهو فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ اي
ضربة يقال جلده ضرب جلده ويزاد على ذلك بالسنة تغريب عام والرقيق على النصف مما ذكر وَلَا
تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ اي حكمه بان تتركوا شيئا من حدهما إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ اي يوم البعث في هذا تحريض على ما قبل الشرط وهو جوابه او دال على جوابه وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا
اي الجلد طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ قيل ثلاثة وقيل اربعة عدد شهود الزنا الزَّانِي لَا يَنكِحُ يتزوج إِلَّا
زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ اي المناسب لكل منهما ما ذكر وَحُرِّمَ ذَٰلِكَ اي
نكاح الزواني عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۝ الاخيار نزل ذلك لما هم فقراء المهاجرين ان يتزوجوا بغايا المشركين و
هن موسرات لينفقن عليهم فقيل التحريم خاص بهم وقيل نسخ بقوله تعالى وانكحوا الايامى منكم وَالَّذِينَ
يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ العفيفات بالزنا ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ على زناهن برؤيتهم فَاجْلِدُوهُمْ اي كل
واحد منهم ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً في شيء أَبَدًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ لاتيانهم كبيرة
إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن بَعْدِ ذَٰلِكَ وَأَصْلَحُوا عملهم فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ لهم قذفهم رَّحِيمٌ ۝ بهم بالهامهم التوبة
فبها ينتهي فسقهم وتقبل شهادتهم وقيل لا تقبل رجوعا بالاستثناء الى الجملة الاخيرة وَالَّذِينَ يَرْمُونَ
أَزْوَاجَهُمْ بالزنا وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَاءُ عليه إِلَّا أَنفُسُهُمْ وقع ذلك لجماعة من الصحابة فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ
مبتدأ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ نصب على المصدر بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ۝ فيما رمى به زوجته من الزنا وَالْخَامِسَةُ
أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِن كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ في ذلك وخبر المبتدأ يدفع عنه حد القذف وَيَدْرَأُ عَنْهَا
الْعَذَابَ اي حد الزنا الذي ثبت بشهاداته أَن تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ فيما رماها
به من الزنا وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِن كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ في ذلك وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ
ع ١٠ ٧ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ بالستر في ذلك وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ بقبوله التوبة في ذلك وغيره حَكِيمٌ ۝
في ما حكم به في ذلك وغيره لبين الحق في ذلك وعاجل بالعقوبة من يستحقها

٢٣ قوله فشهادة احدهم الخ بيانه اذا قذف الرجل زوجته بالزنا فلا يخلوا اما ان يكون كل منهما اهلا للشهادة اولا فان كان كل منهما اهلا للشهادة فطالبت المرأة فيجب على الرجل ان يلاعن فان ابى اللعان حبس حتى يلاعن او يكذب الرجل نفسه فحينئذ حد القذف وان شاء ان يلاعن يقول اربع مرات بالله اني لمن الصادقين فيما رميتها به من الزنا ويقول مرة خامسة لعنة الله علي ان كنت من الكاذبين وبهذا لعان الرجل يسقط عن الرجل حد القذف فبعد لعان الرجل يجب على المرأة ان تلاعن فان ابت حبست حتى تلاعن او تصدق زوجها فتحد حد الزنا هذا عندنا وعند الشافعي يجب عليها حد الزنا بمجرد النكول عن اللعان وان شاءت ان تلاعن تقول اربع مرات بالله انه لمن الكاذبين فيما رماني به من الزنا وتقول مرة خامسة غضب الله علي ان كان من الصادقين وبهذا لعان المرأة بهذا القدر سقط عنها حد الزنا وهذا معنى قوله تعالى ويدرؤ عنها العذاب فحينئذ استويا في سقوط الحد كذا في التفسير الاحمدي ١٢ ٢٤ قوله نصب على المصدر اي الاصطلاحي اي النحوي وهو كل ما انتصب على المفعولية المطلقة فانه يسمى عند النحاة مصدرا وان كان غير مصدر بمعنى اللفظ الدال على الحدث وحده ١٢ ٢٥ قوله والخامسة الخ لا خلاف في رفع الخامسة ههنا في الشهادة والتقدير والشهادة الخامسة ١٢ مدارك ٢٦ قوله في ذلك اي فيما رماها به فائدة يترتب على لعانه دفع الحد عنه وقطع نسب الولد منه وعلى لعانها دفع الحد عنها وتابيد تحريمها ما كان اهلا للعان وفسخ نكاحها ١٢ صاوي ٢٧ قوله ولولا فضل الله الخ جواب لولا محذوف اي لفضحكم او لعاجلكم بالعقوبة ١٢ مدارك ٢٨ قوله بالزنا متعلق بيرمون والقذف بغيره يوجب التعزير كقذف غير المحصن ١٢ ك عه وقيل في القذف وخاصة لاتيانهم كبيرة وهو الافتراء ١٢ ك

الَّذِيْنَ جَآءُوْ بِالْاِفْكِ اسوء الكذب على عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها بقذفها عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ
جماعة من المؤمنين قالت حسان بن ثابت وعبد الله بن ابى ومسطح وحمنة بنت جحش لَا تَحْسَبُوْهُ
ايها المؤمنون غير العصبة شَرًّا لَّكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ يأجركم الله به ويظهر براءة عائشة ومن جاء
معها منه وهو صفوان فانها قالت كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بعد ما انزل الحجاب ففرغ منها ورجع
ودنا من المدينة واذن بالرحيل ليلة فمشيت وقضيت شاني واقبلت الى الرحل فاذا عقدي انقطع
هو بكسر المهملة القلادة فرجعت التمسه وحملوا هودجي هو ما يركب فيه على بعيري يحسبونني فيه وكانت
النساء خفافا انما يأكلن العلقة هو بضم المهملة وسكون اللام من الطعام اى القليل ووجدت عقدي و
جئت بعد ما ساروا فجلست في المنزل الذي كنت فيه وظننت ان القوم سيفقدونني فيرجعون الى
فغلبتني عيناي فنمت وكان صفوان قد عرّس من وراء الجيش فادّلج هما بتشديد الراء والدال اى نزل
من اخر الليل للاستراحة فسار منه فاصبح في منزلي فرأى سواد انسان نائم اى شخص فعرفني حين رأني
وكان يراني قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني اى قوله انا لله وانا اليه راجعون فخمرت وجهي
بجلبابي اى غطيته بالملاءة والله ما كلمني بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حين اناخ راحلته و
وطئ على يدها فركبتها فانطلق يقود بي الراحلة حتى اتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين في نحر الظهيرة اى من
وغر اى واقفين في مكان وغر من شدة الحر فهلك من هلك فيّ وكان الذي تولى كبره منهم عبد الله بن ابى
ابن سلول انتهى قولها رواه الشيخان قال تعالى لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ اى عليه مَّا اكْتَسَبَ مِنَ الْاِثْمِ في ذلك
وَالَّذِيْ تَوَلّٰى كِبْرَهٗ مِنْهُمْ اى تحمل معظمه فبدأ بالخوض فيه واشاعه وهو عبد الله بن ابى لَهٗ عَذَابٌ
عَظِيْمٌ ۝ هو النار في الاخرة لَوْلَآ هلا اِذْ حين سَمِعْتُمُوْهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُوْنَ وَالْمُؤْمِنٰتُ بِاَنْفُسِهِمْ اى ظن
بعضهم ببعض خَيْرًا وَّقَالُوْا هٰذَآ اِفْكٌ مُّبِيْنٌ ۝ كذب بين فيه التفات عن الخطاب اى ظننتم ايها العصبة
وقلتم لَوْلَا هلا جَآءُوْ اى العصبة عَلَيْهِ بِاَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ شاهدوه فَاِذْ لَمْ يَاْتُوْا بِالشُّهَدَآءِ فَاُولٰٓئِكَ عِنْدَ
اللّٰهِ اى في حكمه هُمُ الْكٰذِبُوْنَ ۝ فيه وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهٗ فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِيْمَآ
اَفَضْتُمْ فِيْهِ ايها العصبة اى خضتم عَذَابٌ عَظِيْمٌ ۝ في الاخرة اِذْ تَلَقَّوْنَهٗ بِاَلْسِنَتِكُمْ اى يرويه بعضكم ع
عن بعض وحذف من الفعل احدى التائين واذ منصوب بمسكم او بافضتم وَتَقُوْلُوْنَ بِاَفْوَاهِكُمْ مَّا لَيْسَ لَكُمْ
بِهٖ عِلْمٌ وَّتَحْسَبُوْنَهٗ هَيِّنًا لا اثم فيه وَّهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيْمٌ ۝ في الاثم وَلَوْلَآ هلا اِذْ حين سَمِعْتُمُوْهُ قُلْتُمْ

١ه قوله ان الذين جاءو بالافك الخ شروع في ذكر الآيات المتعلقة بالافك وهي ثمانية عشر تنتهي بقوله اولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم ومناسبة هذه الآيات لما قبلها ان الله لما ذكر ما في الزنا من الشناعة و القبح وذكر ما يترتب على من رمى غيره به وذكر انه لا يليق بآحاد الامة فضلا عن زوجة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ذكر ما يتعلق بذلك ١٢ صاوى ٢ه قوله اسوء الكذب آه في الخازن الافك اسوء الكذب لكونه مصروفا عن الحق وذلك ان عائشة رضي الله تعالى عنها كانت تستحق الثناء والمدح بما كانت عليه من الحصانة والشرف والعقل والديانة فمن رماها بالسوء فقد قلب الحق بالباطل ١٢ ج ٣ه قوله جماعة من المؤمنين اى في الظاهر والا فعبد الله ابن ابى لم يكن من خلص المؤمنين والعصبة من العشرة الى الاربعين او ما بين الثلثة والعشرة وقد تطلق على الجماعة من غير حصر في عدد ١٢ كمالين ٤ه قوله قالت اى عائشة في تعيين عدد اهل الافك و قوله وحمنة بنت جحش هي زوجة طلحة بن عبيد الله ١٢ جمل ٥ه قوله ومسطح بكسر الميم وهو ابن اثاثة بضم الهمزة والمثلثتين قوله وحمنة بفتح الحاء المهملة والنون بينهما ميم ساكنة قوله جحش بتقديم الجيم المفتوحة على الحاء هي اخت ام المؤمنين زينب رضي الله عنها ١٢ كمالين ٦ه قوله ومن جاء معها اى ويظهر براءة الرجل الذي جاء معها اى مع عائشة منه اى من البرية ١٢ ك ٧ه قوله ومن جاء معها اى اتى الى الجيش يقود بها البعير وقوله منه متعلق ببراءة والضمير للافك جمل فارجاع الضمير الى البرية ليس بصحيح كما هو صنيع صاحب الكمالين ٨ه قوله وهو صفوان اى السلمي بن المعطل ١٢ ٩ه قوله في غزوة هي غزوة المريسيع ويقال غزوة بني المصطلق ايضا وقع سنة خمس من الهجرة على ما قاله موسى بن عقبة ١٢ ك ١٠ه قوله وقضيت شاني اى حاجتي كالبول وقوله واقبلت الرحل اى المنزل الذي فيه القوم وقوله التمسه اى افتشه وقوله قد عرس في القاموس عرس القوم تعريسا نزلوا في آخر الليل لاستراحة وقوله فادلج والادلاج هو السير آخر الليل وقوله هما بتشديد الراء والدال لف ونشر مرتب قوله بجلبابي وهو ثوب اقصر من الخمار ويقال له المقنعة كذا في روح البيان وفي القاموس الجلباب القميص وثوب واسع المرأة دون الملحفة او ما تغطي به ثيابها من فوق كالملحفة او هو الخمار وفي الصراح جلباب بالكسر چادر وقوله الملاءة هو ثوب يغطي الجسد وقوله اناخ راحلته اى اجلسها وقوله ووطئ على يدها اى وضع صفوان رجله على ركبة الراحلة ليتيسر الركوب عليها وقوله موغرين في نحر الظهيرة اى داخلين في وسطها وهو بلوغ الشمس منتهاها من الارتفاع روح وعبارة الجمل ونحرها اولها يعني اتينا الجيش في وقت القيلولة وفي القاموس الوغرة شدة الحر وغرة الهاجرة كوعدوا وغروا دخلوا فيها وقوله في مكان وغر في الصراح وغر سختى كردن ١٢ ١١ه قوله فاذا عقدي انقطع آه اى فاذا انا ادركت انه قد انقطع لما وضعت يدي على صدري فما وجدته وكان جزع اظفار اى خرزيا في خالي القيمة وكان اصله لامها اعطته لها حين تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ج ١٢ه قوله فجلست في المنزل الذي كنت فيه اى وهذا من حسن عقلها وجودة رأيها فان من الآداب ان الانسان اذا ضل عن رفقته وعلم انهم يفتشون عليه ان يجلس في المكان الذي فقدوه فيه ولا ينتقل منه فربما رجعوا فلم يجدوه ١٢ ص ١٣ه قوله فنمت اى وكانت كثيرة النوم لحداثة سنها ١٢ صاوى ١٤ه قوله وكان صفوان الخ اى وكان صاحب ساقة رسول الله لشجاعته وكان اذا رحل الناس يصلي ثم اتبعهم فما سقط منهم شيء الاحمله حتى ياتي به اصحابه ١٢ صاوى ١٥ه قوله قد عرس من وراء الجيش فمن سقطه اى شيء من متاعه كالقدح والدلو والاداوة اتاه ١٢ كمالين ١٦ه قوله هما بتشديد الراء والدال آه لف ونشر مرتب فالتعريس هو النزول آخر الليل للاستراحة والادلاج هو السير آخر الليل ١٢ ج ١٧ه قوله فخمرت بالخاء المعجمة والميم المشددة المفتوحتين والراء الساكنة وجهي بجلبابي بكسر الجيم وموحدتين اى غطيته بالملاءة بفتح الميم واللام والهمزة هو رداء يملأ الجسد ١٢ كمالين ١٨ه قوله حين اناخ راحلته اى اجلسها ووطئ على يدها اى وطئ صفوان يد الراحلة لئلا تقوم ويسهل الركوب عليها بلا احتياج الى مساعد ١٢ ك ١٩ه قوله موغرين بضم الميم وكسر الغين المعجمة بعد الراء اى داخلين في الوغر وهي شدة الحر وفي نحر الظهيرة بالحاء المهملة الساكنة حتى بلغت الشمس منتهاها من الارتفاع كانها وصلت الى النحر وهو على الصدر ١٢ ٢٠ه قوله وكان الذي تولى كبره اى باشر معظمه عبد الله بن ابى بالتنوين ابن سلول بالرفع صفة لعبد الله فان سلول علم لام عبد الله فكتب بالالف ١٢ ك ٢١ه قوله لولا اذ سمعتموه آه لما بين تعالى حال الخائضين في الافك بقوله لكل امرئ منهم الخ شرع هنا في توبيخهم وتعييرهم وزجرهم بتسعة زواجر هذا ولولا جاءو عليه آه ولولا فضل الله آه واذ تلقونه آه ولولا اذ سمعتموه آه ويعظكم الله آه وان الذين يحبون آه ولولا فضل الله عليكم آه ويا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان الى سميع عليم ولولا للتوبيخ واذ ظرف لظن اى هلا ظننتم بانفسكم خيرا حين سمعتم الافك اى كان ينبغي لكم بمجرد سماعه ان تحسنوا الظن في ام المؤمنين فضلا عن ان تتمادوا في سماعه وفضلا عن ان تصروا عليه بعد السماع ١٢ ج ٢٢ه قوله لولا اذ سمعتموه الآية بالفارسية چرا نشد كه چون شنيد يد اين ازگمان كردند مردان مسلمانان وزنان مسلمانان در حق خويش نيكى را والمراد بانفسهم ابناء جنسهم النازلين منزلة انفسهم روح او المراد بانفسهم حقيقة ١٢ خطيب ٢٣ه قوله بانفسهم اى بالذين منهم فالمؤمنون كنفس واحدة ١٢ مدارك ٢٤ه قوله خيرا اى عفافا وصلاحا وذلك نحو ما يروى ان عمر رضي الله عنه قال لرسول الله عليه الصلوة والسلام انا قاطع بكذب المنافقين لان الله عصمك من وقوع الذباب على جلدك لانه يقع على النجاسات فيتلطخ بها فلما عصمك الله من ذلك القدر من القذر فكيف لا يعصمك عن صحبة من تكون متلطخة بمثل هذه الفاحشة ١٢ مد ٢٥ه قوله فيه التفات عن الخطاب اى الى الغيبة اذ كان مقتضى الظاهر ظننتم وحكمته التسجيل عليهم والمبالغة في توبيخهم ١٢ صاوى ٢٦ه قوله فيما افضتم فيه آه ما عبارة عن حديث الافك والابهام لتهويل امره يقال افاض في الحديث وخاض واندفع بمعنى وما اسم موصول اى لمسكم بسبب الذي افضتم فيه ويصح ان تكون مصدرية والمعنى لمسكم بسبب افاضتكم وخوضكم فيه ١٢ ج ٢٧ه قوله يرويه بعضكم عن بعض يقال تلقى القول اى اخذه ١٢ كمالين ٢٨ه قوله تقولون بافواهكم آه اى وتقولون كلاما مختصا بالافواه بلا مساعدة من القلوب لانه ليس تعبيرا عن علم به في قلوبكم كقوله تعالى تقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم ١٢ بيضاوى ٢٩ه قوله هينا اى سهلا لا تبعة له ١٢ بيضاوى ٣٠ه قوله على عائشة متعلق بالكذب وقد عقد عليها النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وهي بنت ست سنين او سبع ودخل عليها بالمدينة وهي بنت تسع وتوفي عنها وهي بنت ثمانية عشر سنة ١٢ صاوى ٣١ه اي عائشة في تعيين عدد اهل الافك ١٢ ج ٣٢ه يريد ان لولا للتحضيض ١٢ ك

مَا يَكُونُ ما ينبغي لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهٰذَا سُبْحٰنَكَ هو للتعجب هنا هٰذَا بُهْتَانٌ كذب عَظِيمٌ ۝ يَعِظُكُمُ اللّٰهُ ينهاكم أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهٖ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ تتعظوا بذلك وَيُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيٰتِ في الامر والنهي وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بما يأمر به وينهى عنه حَكِيمٌ ۝ فيه إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ باللسان فِي الَّذِينَ اٰمَنُوا بنسبتها اليهم وهم العصبة لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا بالحد للقذف وَالْاٰخِرَةِ بالنار لحق الله وَاللّٰهُ يَعْلَمُ انتفاءها عنهم وَأَنْتُمْ ايها العصبة لَا تَعْلَمُونَ ۝ وجودها فيهم وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ ايها العصبة وَرَحْمَتُهٗ وَأَنَّ اللّٰهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ۝ بكم لعاجلكم بالعقوبة يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوٰتِ طرق الشَّيْطٰنِ اي تزيينه وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوٰتِ الشَّيْطٰنِ فَإِنَّهٗ اي المتبع يَأْمُرُ بِالْفَحْشَآءِ اي القبيح وَالْمُنْكَرِ شرعا باتباعها وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهٗ مَا زَكٰى مِنْكُمْ ايها العصبة بما قلتم من الافك مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا اي ما صلح وطهر من هذا الذنب بالتوبة منه وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يُزَكِّي يطهر مَنْ يَشَآءُ من الذنب بقبول توبته منه وَاللّٰهُ سَمِيعٌ لما قلتم عَلِيمٌ ۝ بما قصدتم وَلَا يَأْتَلِ يحلف أُولُوا الْفَضْلِ اي اصحاب الغنى مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ لَا يُؤْتُوٓا أُولِي الْقُرْبٰى وَالْمَسٰكِينَ وَالْمُهٰجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ۖ نزلت في أبي بكر حلف ان لا ينفق على مسطح وهو ابن خالته مسكين مهاجر بدري لما خاض في الافك بعد أن كان ينفق عليه وناس من الصحابة اقسموا ان لا يتصدقوا على من تكلم بشيء من الافك وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا عنهم في ذلك أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ ۗ وَاللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ للمؤمنين قال ابو بكر بلى انا احب ان يغفر الله لي ورجع الى مسطح ما كان ينفقه عليه إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ بالزنا الْمُحْصَنٰتِ العفائف الْغٰفِلٰتِ عن الفواحش بان لا يقع في قلوبهن فعلها الْمُؤْمِنٰتِ بالله ورسوله لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ يَوْمَ ناصبه الاستقرار الذي تعلق به لهم تَشْهَدُ بالفوقانية والتحتانية عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ من قول وفعل وهو يوم القيامة يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللّٰهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ يجازيهم جزاءه الواجب عليهم وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ۝ حيث حقق لهم جزاءه الذي كانوا يشكون فيه منهم عبد الله بن أبي والمحصنات هنا ازواج النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر في قذفهن توبة ومن ذكر في قذفهن اول سورة التوبة غيرهن اَلْخَبِيثٰتُ من النساء ومن الكلمات لِلْخَبِيثِينَ من الناس وَالْخَبِيثُونَ من الناس لِلْخَبِيثٰتِ مما ذكر وَالطَّيِّبٰتُ مما ذكر لِلطَّيِّبِينَ من الناس وَالطَّيِّبُونَ منهم لِلطَّيِّبٰتِ مما ذكر اي اللائق بالخبيث مثله وبالطيب مثله أُولٰٓئِكَ الطيبون والطيبات من النساء ومنهم عائشة وصفوان

٢ ع ١٠ (النصف)

---

١ قوله للتعجب اي من عظم الامر ومعنى التعجب في كلمة التسبيح ان الاصل ان يسبح الله عند رؤية العجيب من صنائعه ثم كثر حتى استعمل في كل متعجب منه او لتنزيه الله من ان تكون حرمة نبيه فاجرة وانما جاز ان تكون امرأة النبي كافرة كامرأة نوح ولوط ولم يجز ان تكون فاجرة لان النبي مبعوث الى الكفار ليدعوهم فيجب ان لا يكون معه ما ينفرهم والكفر غير منفر عندهم واما الكشخنة فمن اعظم المنفرات ١٢ مدارك ٢ قوله ينهاكم آه يشير الى ان يعظكم ضمن معنى فعل يتعدى بان ثم حذف اي ينهاكم عن العود وهذا احد الاوجه في الآية والثاني انه على حذف في اي في ان تعودوا والثالث ان ان تعودوا مفعول لاجله اي يعظكم كراهة ان تعودوا وفي ابي السعود يعظكم الله اي ينصحكم او يزجركم ١٢ ج ٣ قوله ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة بالفارسية تحقيق آنانكه دوست ميدارند اين امر كه فاش شود تهمت بدكارى ١٢ ٤ قوله بنسبتها اليهم اشار بذلك الى ان المراد بالذين آمنوا خصوص عائشة وصفوان ١٢ صاوى ٥ قوله وهم العصبة اي الذين يحبون شيوع الفاحشة هم العصبة المذكورون في قوله عصبة منكم ١٢ ك ٦ قوله اي المتبع فجعل الشارح الضمير عائدا على من واذا عاده على الشيطان لقال اي الشيطان اذ هو اوضح في هذا المقام وفي ابي السعود وقيل انه اي الضمير عائد على من اي فان المتبع للشيطان يأمر الناس بهما فان شان الشيطان هو اضلال من اتبعه فانه يترقى من رتبة الضلال والفساد الى رتبة الاضلال والافساد ١٢ ج ٧ قوله مازكى منكم لخ هذا يفيد انهم تابوا وطهروا وهو كذلك الا عبد الله بن ابي فانه استمر على النفاق حتى هلك كافرا ١٢ صاوى ٧ قوله مازكى منكم الخ بالفارسية پاك نشدے از شما هيچكس ١٢ ٨ قوله ولا يأتل آه وهو يفتعل من الالية وهي القسم وقرأ ابو جعفر يتأل بتقديم التاء وتاخير الهمزة وهو يتفعل من الالية وهي القسم ١٢ معالم ٩ قوله اي اصحاب الغنى والسعة المشهور تفسير الفضل بالفضل في الدين حتى يستدلون بها على فضيلة ابي بكر الصديق وتفسير المصنف بالغنى تبعا للبغوي مع انه يلزم عليه تكرار قوله والسعة لا يظهر وجهه ١٢ ك ١٠ قوله ان لا يؤتوا فحذف لا لدلالة المقام عليه كما في تفتؤ تذكر يوسف وهي بتقدير حرف الجر اي على ان لا يؤتوا ١٢ ك ١١ قوله اولى القربى الخ اي لا يحلفوا على ان لا يحسنوا الى المستحقين الاحسان او لا يقصروا في ان يحسنوا اليهم وان كانت بينهم وبينهم شحناء لجناية اقترفوها ١٢ مدارك ١٢ قوله حلف ان لا ينفق على مسطح اي فبعد ذلك تاب وجاء الى ابي بكر واعتذر وقال انما كنت اغشى مجلس حسان واسمع منه ولا اقول فقال له ابو بكر لقد ضحكت وشاركت فيما قيل وكفر عن يمينه لطيفة :: وقع لابن المقري انه وقع منه هفوة فقطع والده ما كان يجريه له من النفقة فكتب الولد لابيه :: لا تقطعن عادة بر ولا :: تجعل عقاب المرء في رزقه :: فان امر الافك من مسطح :: يحط قدر النجم من افقه :: وقد جرى منه الذي قد جرى :: وعوتب الصديق في حقه :: فكتب اليه والده :: قد يمنع المضطر من ميتة :: اذا عصى بالسير في طرقه :: لانه يقوى على توبة :: توجب ايصالا الى رزقه :: لو لم يتب مسطح من ذنبه :: ما عوتب الصديق في حقه ١٢ ص ١٣ قوله وهو ابن خالته اي ابن خالة الصديق مسكين مهاجر بدري برفع الكلمات الثلثة على انه خبر بعد خبر للضمير الراجع وفيه اشارة الى ان قوله تعالى اولى القربى والمساكين والمهاجرين صفات لموصوف واحد لانها نزلت في مسطح وهو موصوف بها والعطف لتنزيل تغاير الصفات منزلة تغاير الذات ١٢ كمالين ١٤ قوله وناس من الصحابة وناس بالجر عطف على قوله ابي بكر اي نزلت في ابي بكر وناس من الصحابة ١٢ ١٥ قوله ورجع الخ اي وحلف ان لا ينزع نفقته ابدا ١٢ كرخي ١٦ قوله الغافلات عن الفواحش آه قال الزمخشري الغافلات السليمات الصدور النقيات القلوب اللاتي ليس فيهن دهاء ولا مكر لانهن لم يجربن الامور ولم يفطن الاحوال فلا يفطن لما تفطن له المجربات العارفات ١٢ ج ١٧ قوله لعنوا في الدنيا والآخرة اي ابعدوا فيهما عن الثناء الحسن على السنة المؤمنين والآخرة ان لم يتوبوا. كرخي وفي الخازن لعنوا اي عذبوا في الدنيا بالحد والآخرة بالنار ١٢ جمل ١٨ قوله بالفوقانية للاكثر والتحتانية لحمزة والكسائي وجاز تذكير الفعل للتقدم والفصل وكون الفاعل مؤنثا غير حقيقي ومن قول وفعل بيان لما الموصولة ١٢ ك ١٩ قوله منهم عبد الله بن أبي بهذا يصح قوله كانوا يشكون فيه فالشك من بعضهم واما حسان ومسطح وحمنة فهم مؤمنون لا يترددون في الجزاء ١٢ صاوى ٢٠ قوله لم يذكر في قذفهن توبة المراد بهذا تقرير مذهب ابن عباس فانه جعل الافك اغلظ من سائر انواع الكفر حين سئل عن هذه الآية فقال من اذنب ذنبا ثم تاب قبلت توبته الا من خاض في امر عائشة رضي الله عنها وهذا منه رضي الله عنه انما هو لتهويل امر الافك والتنبيه على انه امر غليظ ١٢ ابو السعود ٢١ قوله ومن ذكر مبتدأ غيرهن خبره وهذا من باب التهويل والتعظيم لامر الافك والا فهو كغيره من سائر المعاصي التي تمحى بالتوبة واما بعد نزول الآيات فقد صار قذف عائشة رضي الله عنها وصفوان كفرا لمصادمة القرآن العظيم فاعتقاد براءتها شرط في صحة الايمان ١٢ صاوى ٢٢ قوله التوبة بالرفع على انه مفعول ما لم يسم فاعله لقوله ذكر وقوله غيرهن بالرفع خبر لمن الموصول اي غير ازواج صلى الله عليه وسلم ١٢ كمالين ٢٣ قوله الخبيثات للخبيثين كلام مستأنف سيق لتأكيد البراءة لعائشة رضي الله عنها وتعقيبا على من تكلم فيها والمعنى ان المجانسة من دواعي الانضمام فالخبيث لا يكاد يألف غير جنسه والطيب كذلك وهو بمعنى قولهم وكل اناء بالذي فيه ينضح ١٢ ص ٢٤ قوله ومن الكلمات آه فالمعنى الخبيثات من الكلمات تعدوا وتعالى للخبيثين من الرجال وتليق بهم اي هي مختصة بهم لا ينبغي ان تقال في حق غيرهم والخبيثون من الرجال للخبيثات من الكلمات وكذا قوله والطيبات الخ جمل اي فما نسبوه الى الصديقة هم اولى به وهي رضي الله تعالى عنها اولى بالبراءة والثناء الجميل ١٢ كمالين ٢٥ قوله من الناس كابن ابي المنافق تكون له امرأة زانية ١٢ من الروح ٢٦ فالدين بمعنى الجزاء والحق بمعنى الثابت الواجب ١٢ ك

مُبَرَّءُوْنَ مِمَّا يَقُوْلُوْنَ ؕ اى الخبيثون فى الخبيثات من النساء فيهم لَهُمْ للطيبين والطيبات من النساء مَّغْفِرَةٌ وَّرِزْقٌ كَرِيْمٌ ۝ فى الجنة وقد افتخرت عائشة باشياء منها انها خلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَدْخُلُوْا بُيُوْتًا غَيْرَ بُيُوْتِكُمْ حَتّٰى تَسْتَاْنِسُوْا اى تستاذنوا وَتُسَلِّمُوْا عَلٰۤى اَهْلِهَا فيقول الواحد السلام عليكم ادخل كما ورد فى حديث ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ من الدخول بغير استيذان لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ ۝ بادغام التاء الثانية فى الذال خيرية فتعملون به فَاِنْ لَّمْ تَجِدُوْا فِيْهَاۤ اَحَدًا ياذن لكم فَلَا تَدْخُلُوْهَا حَتّٰى يُؤْذَنَ لَكُمْ ۚ وَاِنْ قِيْلَ لَكُمُ بعد الاستيذان ارْجِعُوْا فَارْجِعُوْا هُوَ اى الرجوع اَزْكٰى اى خير لَكُمْ ؕ من القعود على الباب وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ من الدخول باذن وغير اذن عَلِيْمٌ فيجازيكم عليه لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَدْخُلُوْا بُيُوْتًا غَيْرَ مَسْكُوْنَةٍ فِيْهَا مَتَاعٌ اى منفعة لَّكُمْ ؕ باستكنان وغيره كبيوت الربط والخانات المسبلة وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُوْنَ تظهرون وَمَا تَكْتُمُوْنَ ۝ تخفون فى دخول غير بيوتكم من قصد صلاح او غيره وسياتى انهم اذا دخلوا بيوتهم يسلمون على انفسهم قُلْ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ يَغُضُّوْا مِنْ اَبْصَارِهِمْ عما لا يحل لهم نظره ومن زائدة وَيَحْفَظُوْا فُرُوْجَهُمْ ؕ عما لا يحل لهم فعله بها ذٰلِكَ اَزْكٰى اى خير لَهُمْ ؕ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌۢ بِمَا يَصْنَعُوْنَ ۝ بالابصار والفروج فيجازيهم عليه وَقُلْ لِّلْمُؤْمِنٰتِ يَغْضُضْنَ مِنْ اَبْصَارِهِنَّ عما لا يحل لهن نظره وَيَحْفَظْنَ فُرُوْجَهُنَّ عما لا يحل فعله بها وَلَا يُبْدِيْنَ يظهرن زِيْنَتَهُنَّ اِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وهو الوجه والكفان فيجوز نظره لاجنبى ان لم يخف فتنة فى احد الوجهين والثانى يحرم لانه مظنة الفتنة ورجح حسما للباب وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلٰى جُيُوْبِهِنَّ ۪ اى يسترن الرءوس والاعناق والصدور بالمقانع وَلَا يُبْدِيْنَ زِيْنَتَهُنَّ الخفية وهى ما عدا الوجه والكفين اِلَّا لِبُعُوْلَتِهِنَّ جمع بعل اى زوج اَوْ اٰبَآئِهِنَّ اَوْ اٰبَآءِ بُعُوْلَتِهِنَّ اَوْ اَبْنَآئِهِنَّ اَوْ اَبْنَآءِ بُعُوْلَتِهِنَّ اَوْ اِخْوَانِهِنَّ اَوْ بَنِيْۤ اِخْوَانِهِنَّ اَوْ بَنِيْۤ اَخَوٰتِهِنَّ اَوْ نِسَآئِهِنَّ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُنَّ فيجوز لهم نظره الا ما بين السرة والركبة فيحرم نظره لغير الازواج وخرج بنسائهن الكافرات فلا يجوز للمسلمات الكشف لهن وشمل ما ملكت ايمانهن العبيد اَوِ التّٰبِعِيْنَ فى فضول الطعام غَيْرِ بالجر صفة والنصب استثناء اُولِى الْاِرْبَةِ اصحاب الحاجة الى النساء مِنَ الرِّجَالِ بان لم ينتشر ذكر كل اَوِ الطِّفْلِ بمعنى الاطفال الَّذِيْنَ لَمْ يَظْهَرُوْا يطلعوا عَلٰى عَوْرٰتِ النِّسَآءِ ۪ للجماع فيجوز ان يبدين لهم ما عدا ما بين السرة والركبة وَلَا يَضْرِبْنَ بِاَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِيْنَ مِنْ زِيْنَتِهِنَّ ؕ من خلخال

۵۱ قوله ورزق كريم اے فى الجنة ودخل ابن عباس رضى الله عنهما على عائشة رضى الله عنها فى مرضها وهى خائفة من القدوم على الله تعالىٰ فقال لا تخافى لانك لا تقدمين الا على مغفرة ورزق كريم وتلا الآية فغشى عليها فرحا بما تلا ۱۲ مدارك ۵۲ قوله وقد افتخرت عائشة رض باشياء آه روى ان عائشة رضى الله تعالىٰ عنها كانت تفتخر باشياء اعطيتها لم تعطها امرءة غيرها منها ان جبرئيل عليه السلام اتى بصورتها فى خرقة حرير وقال هذه زوجتك ويروى انه اتى بصورتها فى راحته ومنها ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يتزوج بكرا غيرها وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجرها وفى يومها ودفن فى بيتها وكان ينزل الوحى عليه وهى معه فى اللحاف ونزلت براءتها من السماء وانها ابنة الصديق وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما كما قال بعض اهل التحقيق ان يوسف عليه وعلى نبينا الصلوٰة والسلام لما رمى بالفاحشة براه الله تعالىٰ على لسان صبى فى المهد وان مريم لما رميت بالفحشاء براها الله على لسان ولدها عيسىٰ عليه السلام وان عائشة رض لما رميت براها الله بالقول فما رضى لها براءة صبى ولا نبى حتى براها الله بكلامه من القذف والبهتان ۱۲ ج ۵۳ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ لما ذكر الله احكام العفاف وكان من جملة العفاف عدم دخول منازل الغير الا باذن اهلها ذكر الاستيذان عقب ذلك وسبب نزولها ان امراة من الانصار قالت يا رسول انى اكون فى بيتى على حال لا احب ان يرانى عليها احد لا والد ولا ولد فياتى الاب فيدخل على وانه لا يزال يدخل على رجل من اهلى وانا على تلك الحالة فنزلت ۱۲ ص ۵۴ قوله غير بيوتكم اى غير محل سكنكم وحينئذ فقد خرج مالك ذات الدار اذا دخل على مكتريها فيجب عليه الاستيذان لانه قد صدق عليه انه غير بيته ۱۲ صاوى ۵۵ قوله اے تستاذنوا من الاستيناس بمعنى الاعلام من انس الشئ اى علمه فان المستاذن مستعلم للحال مستكشف له هل يراد دخوله ام لا ومن الاستيناس الذى هو ضد الاستيحاش فان المستاذن مستوحش خائف ان لا يوذن فاذا اذن استانس وكان ابن عباس يقرء حتى تستاذنوا اخرجه ابن ابى حاتم ۱۲ ک ۵۶ قوله فيقول اے الداخل فى الاستيذان والتسليم السلام عليكم ادخل كما ورد فى حديث رواه ابن ماجة تفسير للامرين بيان لتقديم السلام على الاستيذان وعليه الاكثر وقيل تقدم الاستيذان لتقدمه فى الآية واجيب بان الواو لا يفيد ترتيبا وبانه قرى حتى تسلموا وتستاذنوا كذا هو فى مصحف ابن مسعود واخرج ابن ابى حاتم عن ابى ايوب قلت يا رسول الله ما الاستيناس قال يتكلم الرجل بتكبيرة وتسبيحة وتحميدة ويتنحنح فيوذن اهل البيت ۱۲ ک ۵۷ قوله ليس عليكم جناح هذا كالاستثناء من قوله لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم وسبب نزولها ان ابا بكر رضى الله عنه لما نزلت آية الاستيذان قال يا رسول الله كيف بالبيوت التى بين مكة والشام على ظهر الطريق والخانات افلا ندخلها الا باذن فنزلت ۱۲ صاوى ۵۸ قوله باستكنان اے طلب كن يستتر فيه من الحر والبرد والكن بالكسر وقاء كل شئ وستره واستكن استتر ۱۲ قاموس ۵۹ قوله كبيوت الربط الربط بضم الراء والباء جمع رباط وهو ما يربط فيه الدواب وقوله الخانات وهى التى ينزلها التجار بامتعتهم ويسكنون فيها بالفارسية سراى من حاشية البيضاوى وغيره وقوله المسبلة نعت للربط فلو قدمه بجنبه لكان اوضح وعبارة الخطيب كبيوت الخانات والربط المسبلة جمل والمسبلة المسافر النازل ۱۲ ۶۰ قوله من زائدة اے يغضوا ابصارهم وحكمة دخول من فى غض البصر دون حفظ الفرج الاشارة الى ان امر النظر اوسع من امر الفرج ۱۲ ص ۶۱ قوله ذلك ازكى لهم اے انه ابعد للريبة ولا مفهوم للبصر والفرج بل باقى الجوارح كذلك وخص البصر والفرج بالذكر لانهما مقدمتان بغيرهما من الجوارح ۱۲ ص ۶۲ قوله والكفان اے وكذلك القدمان عندنا وقوله حسما للباب اے قطعا لباب النظر عن تفاصيل الاحوال كخلوة الاجنبية كذا فى الجمل او قطعا لباب الفتنة ۱۲ ۶۳ قوله نظره الاضافة الى المفعول اى يباح رؤية ما ظهر من المرء وهو الوجه والكفان لاجنبى ۱۲ ک ۶۴ قوله حسما للباب اے قطعا لباب الفتنة اخرج الحاكم عن ابن مسعود ولا يبدين زينتهن قال لا الخلخال ولا القرط ولا القلادة الا ما ظهر منها قال الثياب انتهى ففسر الزينة بالخلخال والمستثنى بالثياب وكذا اخرج الطبرانى عن ابن مسعود الا ما ظهر منها قال هو الثياب واسناده قوى وهو دليل لمن لا يحل النظر الى شئ من بدنها وجعلها كلها عورة ۱۲ ک ۶۵ قوله جيوبهن جيب القميص ونحوه بالفتح طوقه قاموس وفى الصراح جيب گريبان ۱۲ ۶۶ قوله ولا يبدين زينتهن المراد بها ههنا البدن الذى هو محل الزينة ويدل عليه قول الشارح ايضا هو الوجه والكفان ۱۲ ۶۷ قوله فلا يجوز آه كذا رواه ابن ابى حاتم عن ابن عباس ومجاهد وهو قول الشافعى انه يحرم نظر الذمية الى المسلمة واخرج سعيد بن منصور عن عمر بن الخطاب انه كتب الى ابى عبيدة اما بعد فانه بلغنى ان نساء من نساء المسلمين يدخلن الحمامات مع نساء اهل الشرك فانه لا يحل لامراة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تنظر الى عورتها ۱۲ ک ۶۸ قوله وشمل ما ملكت ايمانهن العبيد لظاهر لفظه وهو قول الشافعى وهو الماثور عن مجاهد وسعيد بن جبير اخرجه ابن ابى حاتم ويدل على ذلك ما اخرجه ابو داؤد وعن انس رض انه صلعم اتى بفاطمة بعبد وهبه لها وعليها ثوب حتى اذا تقنعت به راسها لم يبلغ رجليها واذا غطت رجليها لم يبلغ راسها فقال النبى صلى الله عليه وسلم ليس عليك باس انما هو ابوك وغلامك واخرج عبد الرزاق واحمد عن ام سلمة رض انه صلعم قال اذا كان لاحداكن غلام مكاتب وكان له ما يودى فليحتجب عنه وعن عبد الرزاق عن مجاهد كان العبيد يدخلون على ازواج النبى صلعم واخرج ابن ابى شيبة عن ابن عباس لا باس ان يرى العبد شعر السيدة وقال ابو حنيفة المراد بها الاماء وعبد المراة كالاجنبى وبه جزم الغزالى والنووى واستدل على ذلك فى الهداية بانه فحل غير محرم ولا زوج والشهوة متحققة بجواز النكاح فى الجملة انتهى قال سعيد بن المسيب فيما رواه ابن ابى شيبة ولا تغرنكم سورة النور الا ما ملكت ايمانهن فانه انما عنى به الاماء دون العبيد وعن الحسن انه كره ان يدخل المملوك على مولاته بغير اذنها واخرج ابن ابى شيبة عن ابراهيم قال تستر المرءة من غلامها واخرج عبد الرزاق عن طاؤس ومجاهد قالا لا ينظر المملوك الى شعر سيدته وقالا وفى بعض القراءة وما ملكت ايمانكم الذى لم يبلغوا الحلم ۱۲ ک ۶۹ قوله او التابعين الخ الحق ان المراد بالتابع الشيخ الهرم الذى لا يشتهى النساء او الابله الذى لا يعرف الارض من السماء ولا الرجل من المراة ۱۲ صاوى ۷۰ قوله او التابعين اے يتبعون القوم ليصيبوا من فضل طعامهم خطيب معناه بالفارسية طفيلى وفى الجمل على قوله التابعين اى للنساء وقوله فى فضول الطعام اى الذين لا غرض لهم فى تبعية النساء الا اكتساب الاكل من حولهن وليس لهم غرض فى نظرة ولا غيره ولذلك قال بان لم ينتشر ذكر كل وهذا التفسير مشكل على مذهب الشافعى لان المقرر فيه انه يحرم عليهم النظر ويحرم التكشف لهم وبعضهم فسر التابعين بالممسوحين وهو ظاهر انتهى وقال فى روح البيان التابعين هم اتباع اهل البيت لا حاجة لهم فى النساء وهم الشيوخ الاهمام والممسوحون ۱۲ ۷۱ قوله ان يبدين الخ هذا عند الشافعى واما عندنا فلا يجوز ابداء الظهر والبطن ايضا وعلله فى الهداية بانه انما حل لهم مواضع الزينة والظهر والبطن ليسا منها ۱۲ ک ۷۲ بالخار المعجمة وهم الذين حولت قوتهم واعضاؤهم عن سلامتها الاصلية يقال للممسوخ الخنث ۱۲ ۷۳ جمع الهم وهو الشيخ الفانى ۱۲ قاموس

بتقعقع وَتُوبُوٓا إِلَى اللّٰهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ مما وقع لكم من النظر الممنوع منه ومن
غيره لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ○ تنجون من ذلك لقبول التوبة منه وفي الآية تغليب الذكور على الاناث و
وَأَنكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنكُمْ جمع ايم وهي من ليس له زوج بكرا كانت او ثيبا ومن ليس له زوجة وهذا في
الاحرار والحرائر وَالصّٰلِحِينَ اي المؤمنين مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ ط وعباد من جموع عبد إِن يَكُونُوا اي
الاحرار فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللّٰهُ بالتزوج مِن فَضْلِهِ ۗ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ لخلقه عَلِيمٌ ○ بهم وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ
لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا اي ما ينكحون به من مهر ونفقة عن الزنا حَتّٰى يُغْنِيَهُمُ اللّٰهُ يوسع عليهم مِن
فَضْلِهِ ۗ فينكحون وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتٰبَ بمعنى المكاتبة مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ من العبيد والاماء
فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ۖ اي امانة وقدرة على الكسب لاداء مال الكتابة وصيغتها مثلا
كاتبتك على الفين في شهرين كل شهر الف فاذا اديتها فانت حر فيقول قبلت ذلك وَآتُوهُم
امر للسادة مِّن مَّالِ اللّٰهِ الَّذِي آتَاكُمْ ۚ ما يستعينون به في اداء ما التزموه لكم وفي معنى الايتاء
حط شيء مما التزموه وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ اي امائكم عَلَى الْبِغَاءِ اي الزنا إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا تعففا
عنه وهذه الارادة محل الاكراه فلا مفهوم للشرط لِّتَبْتَغُوا بالاكراه عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۚ نزلت في
عبد الله بن ابي كان يكره جواري له على الكسب بالزنا وَمَن يُكْرِههُّنَّ فَإِنَّ اللّٰهَ مِن بَعْدِ
إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ لهن رَّحِيمٌ ○ بهن وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُّبَيِّنَاتٍ بفتح الياء و
كسرها في هذه السورة بين فيها ما ذكر او بينة وَمَثَلًا اي خبرا عجيبا وهو خبر عائشة
رضي الله تعالى عنها مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ اي من جنس امثالهم اي اخبارهم
ع ۱۰ العجيبة كخبر يوسف ومريم وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ○ في قوله تعالى وَلَا تَأْخُذْكُم بِهِمَا
رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللّٰهِ الخ لَّوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ الخ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُم الخ
يَعِظُكُمُ اللّٰهُ أَن تَعُودُوا الخ وتخصيصها بالمتقين لانهم المنتفعون بها اَللّٰهُ نُورُ السَّمٰوٰتِ
وَالْأَرْضِ ۚ اي منورهما بالشمس والقمر مَثَلُ نُورِهِ اي صفته في قلب المؤمن
كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ۖ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ ۖ هي القنديل والمصباح السراج اي
الفتيلة الموقودة والمشكاة الطاقة غير النافذة اي الانبوبة في القنديل الزُّجَاجَةُ
كَأَنَّهَا والنور فيها كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ اي مضيء بكسر الدال وضمها من الدرء بمعنى الدفع

---

۱ قوله وتوبوا الى الله جميعا هذا احسن اختتام لهذه الآية كان الله يقول لا تقنطوا من رحمتي فمن كان قد وقع منه شيء مما نهيته عنه فليتب فان التوبة فيها الفلاح والظفر بالمقصود ۱۲ ص ۲ قوله وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم بالفارسية وبنكاح وهيد زنان بے شوہر را از قوم خويش وشايستگان را از بندگان خويش وكنيزكان خويش خطاب للاولياء والسادات وانما خص الصالحين من بين العباد والاماء وان كان لهم ولاية جميع العباد والاماء اهتماما بشانهم وخصالهم على الصلاح بعد التزويج وقيل المراد بالصالحين المؤمنين صرح بذلك في المدارك واما ان الامر للوجوب او غيره فمما لا يوقف عليه من التفاسير الحنفية سوى الكشاف حيث قال وهذا الامر للندب لما علم من ان النكاح امر مندوب اليه وقد يكون للوجوب في حق الاولياء عند طلب المرأة ذلك وعند اصحاب الظواهر النكاح واجب وهكذا سرد الكلام الى آخره من تفسير الاحمدي وفي الجمل وهذا الامر للوجوب ان كانت المرأة محتاجة للنكاح لعدم نفقة او خوف زنا او كان الرجل محتاجا لخوف الزنا فان لم تكن حاجة كان الامر للاباحة عند الشافعي وللندب عند مالك وابي حنيفة رح من القرطبي وقال في الكواشي هذا امر ندب اے وقع في الآية ۱۲ روح ۳ قوله والصالحين اے المؤمنين آه او اريد بالصلاح القيام بحقوق النكاح حتى يقوم العبد بما يلزم لها في تقوم الامة بما يلزم للزوج او ان المراد بالصلاح ان لا يكون صغيرة لا تحتاج الى النكاح وخص الصالحين بالذكر لان الصالحين هم الذين مواليهم يشفقون عليهم وينزلونهم منزلة الاولاد في المودة فكانوا مظنة التوصية والاهتمام بهم ومن ليس بصالح فحاله على العكس ۱۲ ج ملخصا ۴ قوله يغنهم الله الخ اطلق الغنى في هذه الآية وهي مشروطة بالمشية بدليل آية وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء عن عمر رض عجبا لمن يبتغي الغنى بغير النكاح ۱۲ ك ۵ قوله وليستعفف الذين الخ اے ليجتهدوا في طلب العفة وتحصيل اسبابها وذلك يكون بالتباعد من الغلمان والنساء ويكون بملازمة الصوم والرياضة لما في الحديث من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء ويكون بترك استعمال العقاقير التي تقوي الشهوة واستعمال ضدها ۱۲ صاوی ۶ قوله اے ما ينكحون به الخ يشير الى ان النكاح اسم آلة فان فعال من اوزان الآلة كالاكام والازار ويجوز ابقاءه على معناه ۱۲ ۷ قوله اي امانة وقدرة على الكسب فسره ابن عباس بالقدرة على الكسب والشافعي ضم اليها الامانة لانه قد يضيع ما اكتسبه فلا يعتق وما لابي داود في المراسيل مرفوعا تفسيره بالحرفة فلا ينافيه لان الحرفة طريق القدرة وقيل الخير الصلاح في الدين وقيل المال ثم انه لو فقد الشرطان لم يستحب لكن لا يكره لان الخير شرط الامر فلا يلزم من عدمه عدم الجواز ۱۲ ك ۸ قوله وفي معنى الايتاء الخ كذا روي عن عثمان والزبير وابن عمر ان في الآية امر المولى بالحط عن موالي الكتابة شيئا وبه قال الشافعي قال مالك في الموطا ان ذلك ان يكاتب الرجل غلامه ثم يضع عنه من اجر كتابه شيئا قال فهذا احسن ما سمعت وادركت عمل الناس على ذلك عندنا انتهى و الامر في قوله وآتوا للوجوب عند الاكثر وللندب عندنا كما في المدارك والاصح عند الشافعي انه يكفي حط ما يقع عليه اسم المال ويستحب الربع كذا في المنهاج ۱۲ ك ۹ قوله ان اردن تحصنا في الخطيب كان لعبد الله بن ابي رأس المنافقين ست جوار معاذة ومسيكة واميمة وعمرة واروى وقتيلة يكرههن على البغاء وضرب عليهن الضرائب فشكت اثنتان منهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وكذلك كانوا يفعلون في الجاهلية يواجرون اماءهم وهذا ليس لتخصيص النهي بصورة ارادتهن التعفف عن الزنا واخراج ما عداها من حكمه بل للمحافظة على عادتهم المستمرة حيث كانوا يكرهونهن على البغاء وهن يردن التعفف عنه ۱۲ روح ۱۰ قوله وهذه الارادة محل الاكراه فلا يوجد دونها فهي قيد للاكراه المنفي لا شرط للنهي فلا مفهوم للشرط حتى يلزم جواز الاكراه عند عدم الارادة وان جعل شرطا للنهي لم يلزم من عدمه ايضا جواز الاكراه لجواز ان يكون ارتفاع النهي بامتناع المنهي عنه ۱۲ ك ۱۱ قوله فلا مفهوم للشرط لان الاكراه لا يتصور الا عند ارادة التحصن فاما اذا لم ترد المرأة التحصن فانها تبغي بالطبع طوعا ۱۲ خطيب ۱۲ قوله نزلت في عبد الله بن ابي الخ روى ابن جرير الطبري ان عبد الله بن ابي امر امته بالزنا فجاءت ببرد فقال ارجعي فازني على آخر فقالت ما انا براجعة فنزلت وهذا اخرجه مسلم عن ابي سفيان عن جابر مرفوعا وروى ابو داود و النسائي من طريق ابي الزبير عن جابر قال جاءت مسيكة امة لبعض الانصار فقالت ان سيدي يكرهني على البغاء فنزلت والظاهر انها نزلت فيهما ۱۲ ك ۱۳ قوله فان الله الخ الجملة وقعت جزاء للشرط والعائد على اسم الشرط محذوف تقديره غفور لهم ۱۲ ۱۴ قوله غفور لهن رحيم بهن كذا هو في مصحف ابن مسعود روى ابن ابي حاتم قال في قراءة ابن مسعود فان الله لهن من بعد اكراههن غفور واثمهن على من اكرههن وكذا حكاه ابن كثير عن ابن عباس ومجاهد فان قلت لا حاجة الى تعليق المغفرة لهن لان المكرهة على الزنا غير آثمة بخلاف المكره عليه قلت الاكراه اذا كان غير ملجئ غير موجب للرخصة ولو سلم فالاكراه لا ينافي المواخذة بالذات ۱۲ ۱۵ قوله بما ذكر راجع للفتح وقوله بينة راجع للكسر من الجمل ۱۲ ۱۶ قوله كخبر يوسف الخ فيوسف اتهمته زليخا ومريم اتهمها اليهود مع براءتهما ۱۲ روح ۱۷ قوله اي منورهما الخ انما اوله باسم الفاعل لان حقيقة النور كيفية اے عرض يدرك بالبصر فلا يصح حمله على الذات الاقدس ۱۲ جمل ۱۸ قوله اي منورهما بالشمس والقمر لما كانت النور في الاصل كيفية تدركها الباصرة اولا وبواسطتها تدرك ساير المبصرات وهو بهذا المعنى لا يصح اطلاقه على الله تعالى اشار الى تاويله بانه مجاز مرسل من قبيل اطلاق اسم الاثر على المؤثر وقال الامام حجة الاسلام النور في الحقيقة اسم لكل ما هو ظاهر بذاته مظهر لغيره والله سبحانه هو المتصف بهذه الصفة وهو النور الحقيقي ۱۲ ك ۱۹ قوله اي صفته في قلب المؤمن آه اي العجيبة في قلب المؤمن اي الذي هو في الصدر الكائن في البدن فالمشبه فيه اربعة امور متداخلة البدن فيه الصدر فيه القلب فيه النور كالمشكوة فيها الزجاجة فيها المصباح فيه النور والذي في قلب المؤمن هو العلوم والمعارف وعلى هذا يكون في الكلام استخدام حيث فسر النور اولا بمعنى منور تنويرا حسيا وفسر الضمير بالنور الذي في قلب المؤمن ويفسر الضمير في قوله يهدي الله لنوره من يشاء بالاسلام فيكون في الكلام استخدام آخر ۱۲ ج ۱۹ قوله كمشكوة بحذف المضاف اي كنور مشكوة ففيه تمثيل لما نور الله به قلب المؤمن من المعارف والعلوم بنور المشكوة المثبت فيها من مصباحها واضافة النور الى الله تعالى باعتبار السببية وفي الآية تفاسير وما ذكره المصنف رحمه الطيبي وقال انه تفسير السلف ۱۲ كمالين ۱۹ قوله كمشكوة اي كصفة مشكوة وهي الكوة في الجدار غير النافذة خطيب وبالفارسية طاق ۱۲ ۲۰ قوله اي الفتيلة اي الشعلة تفسير لما هو المراد بالمصباح ههنا ۱۲ كمالين ۲۱ قوله الانبوبة بيان لما هو المراد ههنا والانبوبة بضم الهمزة وسكون النون وبالموحدتين معروف يعني موضع الفتيلة روى الطبري عن ابن عباس المشكوة موضع الفتيلة ۱۲ كمالين ۲۱ قوله اي الانبوبة الخ هي موضع الفتيلة سمعته عن حضرة شيخي وسيدي وعبارة البيضاوي وهي الكوة الغير النافذة وقيل المشكوة الانبوبة في وسط القنديل المصباح الفتيلة المشتعلة انتهى ۱۲ ۲۲ قوله بمعنى الدفع آه في المختار الدرء الدفع وبابه قطع ودرء طلع مفاجاة وبابه خضع ومنه كوكب دري كسكين لكثرة توقده وتلألؤه ودري بالضم منسوب الى الدر ۱۲ ج ※

غرق في الحائط ۱۲

لدفع الظلام وبضمها وتشديد الياء منسوب الى الدر اللؤلؤ توقد المصباح بالماضي وفي قراءة بمضارع
اوقد مبنيا للمفعول بالتحتانية وفي اخرى بالفوقانية اي الزجاجة من زيت شجرة مبركة زيتونة
لا شرقية ولا غربية بل بينهما فلا يتمكن منها حر ولا برد مضرين يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه
نار لصفائه نور به على نور بالنار ونور الله اي هداه للمؤمن نور على نور الايمان يهدي الله
لنوره اي دين الاسلام من يشاء ويضرب يبين الله الامثال للناس تقريبا لافهامهم ليعتبروا
فيؤمنوا والله بكل شيء عليم منه ضرب الامثال في بيوت متعلق بيسبح الاتي اذن الله ان ترفع
تعظم ويذكر فيها اسمه بتوحيده يسبح بفتح الموحدة وكسرها اي يصلي له فيها بالغدو مصدر بمعنى
الغدوات اي البكر والاصال العشايا من بعد الزوال رجال فاعل يسبح بكسر الباء وعلى فتحها نائب
الفاعل له ورجال فاعل فعل مقدر جواب سوال مقدر كانه قيل من يسبحه لا تلهيهم تجارة اي
شراء ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة حذف هاء اقامة تخفيفا وايتاء الزكوة يخافون يوما تتقلب
تضطرب فيه القلوب والابصار من الخوف القلوب بين النجاة والهلاك والابصار بين ناحيتي
اليمين والشمال هو يوم القيمة ليجزيهم الله احسن ما عملوا اي ثوابه واحسن بمعنى حسن ويزيدهم
من فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب يقال فلان ينفق بغير حساب اي يوسع كانه لا يحسب
ما ينفقه والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة جمع قاع اي في فلاة وهو شعاع يرى فيها نصف
النهار في شدة الحر يشبه الماء الجاري يحسبه يظنه الظمان اي العطشان ماء حتى اذا جاءه لم
يجده شيئا مما حسبه كذلك الكافر يحسب ان عمله كصدقة تنفعه حتى اذا مات وقدم على ربه لم يجد
عمله اي لم ينفعه ووجد الله عنده اي عند عمله فوفه حسابه اي جازاه عليه في الدنيا والله
سريع الحساب اي المجازاة او الذين كفروا اعمالهم السيئة كظلمت في بحر لجي عميق يغشه
موج من فوقه اي الموج موج من فوقه اي الموج الثاني سحاب اي غيم هذه ظلمت بعضها فوق
بعض ظلمة البحر وظلمة الموج الاول وظلمة الموج الثاني وظلمة السحاب اذا اخرج الناظر يده
في هذه الظلمت لم يكد يرىها اي لم يقرب من رؤيتها ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور ع ۵ ۶ ۱۱
اي من لم يهده الله لم يهتد الم تر ان الله يسبح له من في السموت والارض ومن التسبيح صلوة
والطير جمع طائر بين السماء والارض صفت حال باسطات اجنحتهن كل قد علم الله

ا۵ قوله لدفع الظلام اے اولدفع بعض ضوئه بعضا بين لمعانه ۱۲ک ۵۲ قوله وبضمها وتشديد الياء لابن كثير ونافع وابن عامر وحفص منسوب الى الدر اي اللؤلؤ وقد يجعل على تلك القراءة ايضا من الدرر ويقال بقلب الهمزة ياء ۱۲ک ۵۳ قوله بالتحتانية اے لابن عامر ونافع وحفص على اسناد الفعل الى ضمير المصباح اي وقد مصباح الزجاجة ۱۲ک ۵۴ قوله وفي اخرى بالفوقانية على اسناده الى الزجاجة كما اشار اليه المص بقوله اي الزجاجة و اسناده الى الزجاجة بحذف المضاف اي مصباح الزجاجة ۱۲كمالين ۵۵ قوله من زيت الخ من لابتداء الغاية على حذف مضاف اي من زيت شجرة ۱۲ ۵۶ قوله زيتونة فيها قولان اشهرهما انها بدل من شجرة الثاني انها عطف بيان قال ابن عباس في الزيتون منافع يسرج بزيته وهو ادام ودهان ودباغ ووقود يوقد حطبه وتفله وليس فيه شيء الا وفيه منفعة حتى الرماد يغسل به الابريسم وهو اول شجرة نبتت في الدنيا واول شجرة نبتت بعد الطوفان ونبتت في منازل الانبياء والارض المقدسة ودعا لها سبعون نبيا بالبركة منهم ابراهيم ومحمد صلى الله عليهما وسلم فانه صلى الله عليه وسلم قال مرتين اللهم بارك في الزيت والزيتون ۱۲ج ۵۷ قوله لا شرقية ولا غربية آه تقع الشمس عليها حينا دون حين بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتي تكون على قلة او صحراء واسعة فان ثمرتها تكون انضج وزيتها اصفى اولا نابتة في شرق المعمورة وغربها بل وسطها وهو الشام وزيتونه اجود الزيتون اولا في مضحى تشرق الشمس عليها دائما فتحرقها او مقنا تغيب عنها دائما فتتركها نيا وفي الحديث لا خير في شجرة ولا في نبات في مقناة ولا خير فيهما في مضحى ۱۲ بيضاوي ۵۸ قوله ونور الله اے هداه الخ اي فبراهين الله تزداد في قلب المؤمنين برهانا بعد برهان ان قلت لم ضرب الله المثل بنور الزيت ولم يضرب بنور الشمس والقمر والشمع مثلا اجيب بان الزيت فيه منافع ويسهل لكل احد كما ان المؤمن الكامل الايمان منافعه كثيرة ۱۲ صاوي ۵۹ قوله على نور الايمان اي كما ان صفاء الزيت والقنديل نور مضاعف على نور النار ۱۲ک ۶۰ قوله ويضرب الله الامثال للناس اے تقريبا للمعقول من المحسوس فحيث كان نور الايمان والمعارف مثله هكذا فلا تدخل شبهة على المؤمن الاشاهد بالعين البصيرة كما تشاهد بعين البصر ويشهد الحق بعين البصيرة كما يشهده بعين البصر ۱۲ صاوي ۶۱ قوله في بيوت آه فيه ستة اوجه احدها انه صفة لمشكوة اي كمشكوة في بيوت الثاني انه صفة لمصباح الثالث انه صفة لزجاجة الرابع انه متعلق بتوقد وعلى هذه الاقوال لا يوقف على عليم الخامس انه متعلق بمحذوف اي سبحوه في بيوت السادس انه متعلق بيسبح اے يسبح رجال في بيوت وعلى هذين القولين فيوقف على عليم قيل المراد بالبيوت جميع المساجد فقد قال ابن عباس بيوت الله في الارض تضيء لاهل السماء كما تضيء النجوم لاهل الارض وقيل المراد بها اربعة مساجد لم يبنها الا نبي الكعبة بناها ابراهيم واسمعيل وبيت المقدس بناه داود وسليمان ومسجد المدينة ومسجد قبا بناهما رسول الله صلى الله عليه وعليهم وسلم ۱۲ج ۶۲ قوله من يسبحه اے فقال في جوابه يسبح رجال ۱۲ ۶۳ قوله تجارة اے شراء آه افاد به انه اريد بالتجارة الشراء وان كان اسم التجارة يقع على البيع والشراء جميعا لانه ذكر البيع بعده وانما خص البيع لان الالتهاء والاشتغال به اعظم لكون الربح الحاصل من البيع معينا ناجزا والربح الحاصل من الشراء مشكوك فيه مستقبل فلا يرد لم عطف البيع على التجارة مع شمولها له ۱۲ج ۶۴ قوله يخافون يوما تتقلب آه يجوز ان يكون نعتا ثانيا لرجال وان يكون حالا من مفعول تلهيهم ويوما مفعول به لا ظرف على الاظهر وتتقلب صفة ليوما يعني ان هؤلاء الرجال وان بالغوا في ذكر الله تعالى والطاعات فانهم مع ذلك وجلون خائفون لعلمهم بانهم ما عبدوا الله حق عبادته ۱۲ج ۶۵ قوله ليجزيهم الله الخ يجوز تعلقه بيسبح اے يسبحون لاجل الجزاء ويجوز تعلقه بمحذوف اے فعلوا ذلك ليجزيهم الله ۱۲جمل ۶۶ قوله اي ثوابه يريد انه بتقدير المضاف لاحسن واحسن بمعنى حسن ويجوز ان يقدر المضاف لما الموصولة اے احسن جزاء ما عملوا واحسن على معناه حينئذ ۱۲ک ۶۷ قوله ويزيدهم من فضله اے فلا يقتصر في اعطائهم على جزاء اعمالهم بل يعطون اشياء لم تخطر ببالهم ۱۲ صاوي ۶۸ قوله والله يرزق الخ تذييل ووعد كريم بانه تعالى يعطيهم فوق اجور اعمالهم من الخيرات ما لا يفي به الحساب ۱۲ صاوي ۶۹ قوله والذين كفروا لما ضرب الله المثل للمؤمن باشرف الامثال واعلاه ضرب المثل للكفار باشر الاشياء واخسها والحاصل ان الله ضرب للكفار مثلين مثل لاعمالهم الحسنة بقوله كسراب الخ ومثل لاعمالهم السيئة بقوله او كظلمات والاسم الموصول مبتدأ وكفروا صلة واعمالهم مبتدأ ثان وكسراب خبر ثان والثاني وخبره خبر الاول ويصح ان يكون اعمالهم بدل اشتمال وكسراب خبر الذين ۱۲ص ۷۰ قوله اي في فلاة الفلاة القفر او المفازة لا ماء فيها او الصحراء الواسعة ۱۲ قاموس ۷۱ قوله فوفاه حسابه اے اعطاه وافيا كاملا حساب عمله من الروح ۱۲ ۷۲ قوله اے انه جازاه الخ بيان لتوفية الله وتكميله للكافر حساب عمله بجزائه على عمله في الدنيا بوسعة الرزق في العيش ونحوها وعلى هذا يكون قوله ووجد الله عنده عود البيان حال المشبه وهو الكافر وقد يجعل من تتمة وصف السراب والمعنى وجد مقدور الله عليه من هلاكه من الظماء فوفاه ما كتب له من ذلك وهو المحسوب له ۱۲ كمالين ۷۳ قوله لجي منسوب الى اللج وهو معظم الماء ۱۲ بيضاوي ۷۴ قوله عميق منسوب الى اللج عظيم التعظيم مستفاد من التنكير ۱۲ک ۷۵ قوله لم يكد يراها آه اي لم يقرب ان يراها فضلا عن ان يراها كقوله اذا غير النأي المحبين لم يكد رسيس الهوى من حب مية يبرح ۱۲ بيضاوي ۷۶ قوله كل قد علم آه في هذه الضمائر اقوال احدها انها كلها عائدة على كل اي كل قد علم هو صلوة نفسه وتسبيحه وهذا اولى لتوافق الضمائر والثاني ان الضمير في علم عائد على الله تعالى وفي صلوته وتسبيحه على كل والثالث بالعكس اي علم كل صلوة الله وتسبيحه اي الذين امر بهما وبان يفعلا كاضافة الخلق اے الخالق ۱۲ جمل

صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ۚ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ○ فيه تغليب العاقل وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ
خزائن المطر والرزق والنبات وَاِلَى اللّٰهِ الْمَصِيرُ ○ المرجع اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُزْجِي سَحَابًا يسوق برفق ثُمَّ
يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ يضم بعضه الى بعض فيجعل القطع المتفرقة قطعة واحدة ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا بعضه فوق
بعض فَتَرَى الْوَدْقَ المطر يَخْرُجُ مِنْ خِلٰلِهِ مخارجه وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَآءِ من زائدة مِنْ جِبَالٍ فِيهَا في السماء
بدل باعادة الجار مِنْ بَرَدٍ اي بعضه فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَّشَآءُ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَّنْ يَّشَآءُ ۖ يَكَادُ يقرب
سَنَا بَرْقِهِ لمعانه يَذْهَبُ بِالْاَبْصَارِ ○ الناظرة له ان يخطفها يُقَلِّبُ اللّٰهُ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۖ اي ياتي
بكل منهما بدل الآخر اِنَّ فِي ذٰلِكَ التقليب لَعِبْرَةً دلالة لِّاُولِي الْاَبْصَارِ ○ لاصحاب البصائر على
قدرة الله تعالى وَاللّٰهُ خَلَقَ كُلَّ دَآبَّةٍ اي حيوان مِّنْ مَّآءٍ ۚ اي نطفة فَمِنْهُمْ مَّنْ يَّمْشِي عَلٰى بَطْنِهِ ۚ
كالحيات والهوام وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّمْشِي عَلٰى رِجْلَيْنِ ۚ كالانسان والطير وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّمْشِي عَلٰى اَرْبَعٍ ۖ كالبهائم
والانعام يَخْلُقُ اللّٰهُ مَا يَشَآءُ ۚ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ○ لَقَدْ اَنْزَلْنَآ اٰيٰتٍ مُّبَيِّنٰتٍ ۖ اي بينات هي
القرآن وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَّشَآءُ اِلٰى صِرَاطٍ طريق مُّسْتَقِيمٍ ○ اي دين الاسلام وَيَقُولُونَ اي المنافقون
اٰمَنَّا صدقنا بِاللّٰهِ بتوحيده وَبِالرَّسُولِ محمد وَاَطَعْنَا هما فيما حكما به ثُمَّ يَتَوَلّٰى يعرض فَرِيقٌ مِّنْهُمْ
مِّنْ بَعْدِ ذٰلِكَ ۖ عنه وَمَآ اُولٰٓئِكَ المعرضون بِالْمُؤْمِنِينَ ○ المعهودين الموافق قلوبهم لالسنتهم وَاِذَا
دُعُوٓا اِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ المبلغ عنه لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ اِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ ○ عن المجيء اليه وَاِنْ يَّكُنْ لَّهُمُ
الْحَقُّ يَاْتُوٓا اِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ۖ ○ مسرعين طائعين اَفِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ كفر اَمِ ارْتَابُوٓا اي شكوا في نبوته اَمْ
ع ٦ ١٠ ١٢ يَخَافُونَ اَنْ يَّحِيفَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ ۚ في الحكم اي يظلموا فيه لا بَلْ اُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُونَ ○ بالاعراض
عنه اِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ اِذَا دُعُوٓا اِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ اي بالقول اللائق بهم اَنْ يَّقُولُوا
سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا ۚ بالاجابة وَاُولٰٓئِكَ حينئذ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ○ الناجون وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ
اللّٰهَ يخافه وَيَتَّقْهِ بسكون الهاء وكسرها بان يطيعه فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَآئِزُونَ ○ بالجنة وَاَقْسَمُوا بِاللّٰهِ
جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ غايتها لَئِنْ اَمَرْتَهُمْ بالجهاد لَيَخْرُجُنَّ ۖ قُلْ لهم لَّا تُقْسِمُوا ۚ طَاعَةٌ مَّعْرُوفَةٌ ۖ للنبي خير
من قسمكم الذي لا تصدقون فيه اِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ○ من طاعتكم بالقول ومخالفتكم بالفعل
قُلْ اَطِيعُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ فَاِنْ تَوَلَّوْا عن طاعته بحذف احدى التائين خطاب لهم فَاِنَّمَا عَلَيْهِ مَا
حُمِّلَ من التبليغ وَعَلَيْكُمْ مَّا حُمِّلْتُمْ ۖ من طاعته وَاِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا ۚ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ اِلَّا الْبَلٰغُ

٥١ قوله صلاته الخ الضمير في علم لكل او لله وكذا في صلاته وتسبيحه والصلاة الدعاء ولم يبعد ان يلهم الله الطير دعاءه كما الهمها سائر العلوم الدقيقة التي لا يكاد العقلاء يهتدون اليها ١٢ مدارك ٥٢ قوله فيه تغليب العاقل يعني لفظ من والضمير في يفعلون تغليب للعاقل على غيره ١٢ ك ٥٣ قوله بينه اي بين اجزائه لان كل جزء سحاب وبهذا اندفع ما قيل ان بين لا تدخل الا على متعدد والى هذا يشير المفسر بقوله يضم بعضه الى بعض الخ ١٢ صاوي ٥٤ قوله يضم بعضه الى بعض اي يولف بين اجزائه وبهذا التعدد صح لفظ بين وانما يحتاج الى هذا القدر اذا كان السحاب مفردا اما اذا كان جمع سحابة فلا حاجة اليه ١٢ ك ٥٥ قوله من خلاله حال من الودق لان الرؤية بصرية و الخلال جمع خلل كجبال وجبل وهو فرجة بين الشيئين والمراد ههنا مخارج المطر ١٢ روح ٥٦ قوله مخارجه اي ثقبه فالسحاب غربال المطر قال كعب لولا السحاب حين ينزل المطر من السماء لافسد ما يقع عليه من الارض ١٢ صاوي ٥٧ قوله بدل اي جبال من السماء بدل البعض باعادة الجار فمن زائدة والرابط قوله فيها ويحتمل ان يكون الجار والمجرور بدلا عن الجار والمجرور فمن ابتدائية كالاولى ١٢ ك ٥٨ قوله من برد اي بعضه يشير الى ان من تبعيضية واقعة موقع المفعول والمعنى ينزل بعض برد من جبال في السماء وقد يجعل من بيانية ومن الثانية زائدة او تبعيضية على ان قوله من جبال مفعول ينزل اي ينزل من السماء جبالا فيها من برد اي جبالا من هذا النوع وقد يجعل المفعول محذوفا والمعنى ينزل مبتدأ من السماء من جبال من برد بردا وعلى هذا يكون في السماء جبالا من برد ١٢ ك ٥٩ قوله بالابصار جمع بصر كما اشار اليه بقوله الناظرة ١٢ جمل ٦٠ قوله لاولي الابصار جمع بصيرة كما اشار له بقوله لاصحاب البصائر ١٢ جمل ٦١ قوله اي نطفة هذا بحسب الاغلب في الحيوانات والا فالملائكة خلقوا من النور وهم اكثر المخلوقات عددا والجن خلقوا من النار وهم بقدر تسعة اعشار الانس وآدم خلق من الطين وعيسى خلق من الريح الذي نفخه جبريل في جيب مريم والدود يخلق من نحو الفاكهة والعفونات ١٢ جمل ٦٢ قوله والهوام بتشديد الميم وحشرات الارض كذا في المنتخب ١٢ ٦٣ قوله والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم اشار بذلك الى ان الهدى بيد الله وعنايته فلا يهتدي الا من خصه الله بالعناية فليس ظهور الآيات سببا في الاهتداء دون عناية الله ١٢ صاوي ٦٤ قوله ويقولون آمنا بالله الخ قال ابن عباس نزلت في رجل من المنافقين يقال له بشر كان بينه وبين يهودي خصومة فقال اليهودي ننطلق الى محمد صلى الله عليه وسلم وقال المنافق ننطلق الى كعب بن الاشرف فابى اليهودي ان يخاصمه الا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهودي فلما خرجا من عنده لزمه المنافق وقال انطلق بنا الى عمر فاتياه فقال اليهودي اختصمت انا وهذا الى محمد اي عنده فقضى عليه فلم يرض بقضائه وزعم انه يخاصمني اليك فقال عمر رضي الله عنه للمنافق اكذلك فقال نعم فقال لهما عمر رض رويدا حتى اخرج اليكما فدخل عمر البيت واخذ السيف واشتمل عليه ثم خرج فضرب به المنافق حتى برد اي مات وقال هكذا اقضي بين من لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله فنزلت هذه الآية وقال جبريل ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمي الفاروق ١٢ من الجمل ٦٥ قوله المبلغ عنه اشار به للاعتذار عن افراد الضمير في ليحكم وحاصله ان الرسول هو المباشر للحكم وانما ذكر الله معه تعظيما لشانه اي الرسول ١٢ جمل وفي روح البيان ليحكم اي الرسول بينهم لانه المباشر للحكم حقيقة وان كان الحكم حكم الله حقيقة وذكر الله لتفخيمه عليه السلام والايذان بجلالة محله عنده تعالى ١٢ ٦٦ قوله اذا فريق الخ اذا فجائية قائمة مقام الفاء في ربط الجواب بالشرط ١٢ صاوي وفي المدارك اي فاجأ من فريق منهم الاعراض نزلت في بشر المنافق وخصمه اليهودي حين اختصما في ارض فجعل اليهودي يجره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمنافق الى كعب بن الاشرف ويقول ان محمدا يحيف علينا ١٢ ٦٧ قوله مذعنين حال اي مسرعين في الطاعة طلبا لحقهم لا رضا بحكم رسولهم قال الزجاج الاذعان الاسراع مع الطاعة والمعنى انهم لمعرفتهم انه ليس معك الا الحق المر والعدل البحت يمتنعون عن المحاكمة اليك اذا ركبهم الحق لئلا تنتزعه من احداقهم بقضائك عليهم لخصومهم وان ثبت لهم حق على خصم اسرعوا اليك ولم يرضوا الا بحكومتك لتاخذ لهم ما وجب لهم في ذمة الخصم ١٢ مدارك ٦٨ قوله ان يحيف الحيف الجور والظلم والميل في الحكم اي الى احد الجانبين يقال حاف في قضيته اي جار فيما حكم ١٢ روح ٦٩ قوله انما كان قول آه العامة على نصب قول خبر الكان والاسم ان المصدرية وما بعدها وقرئ برفعه على انه الاسم وان وما في حيزها الخبر ١٢ ج ملخصا ٧٠ قوله ويتقه بسكون الهاء مع كسر القاف لابي عمرو وابي بكر وكسرها مع كسر القاف للباقين الا حفص فانه قرء باسكان القاف فشبه تقه بكتف فخفف باسكان المكسور وانما بقي كسرة الهاء لعروض سكون القاف بانه صارت آخر الفعل بعد حذف الياء فاسكنت المكسورة ١٢ ك ٧١ قوله غايتها آه اشار به الى ان جهد منصوب على المفعول المطلق وفي السمين فيه وجهان احدهما انه منصوب على المصدر بدلا من اللفظ بفعله اذ اصل اقسم بالله جهد اليمين جهد فحذف الفعل وقدم المصدر موضوعا موضعه مضافا الى المفعول كضرب الرقاب والثاني انه حال تقديره مجتهدين في ايمانهم كقوله افعل ذلك جهدك وطاقتك ١٢ ج ٧٢ قوله خير من قسمكم يشير الى انه مبتدأ موصوف خبره محذوف وقيل المعنى امركم اي الذي يطلب منكم طاعة معروفة وقد يفسر بان طاعتكم طاعة معروفة بانها بالقول دون الفعل ١٢ كمالين ٧٢ قوله خير من قسمكم اشار الى ان طاعة مبتدأ ومعروفة صفة والخبر محذوف ١٢ من الجمل ١٢ ٧٣ قوله تهتدوا اي تصلوا الرشاد والفوز برضاء الله وهذا راجع لقوله وعليكم ما حملتم وقوله وما على الرسول الا البلاغ المبين راجع لقوله فانما عليه ما حمل على سبيل اللف والنشر المشوش ١٢ صاوي

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله منكم من تبعيضية وهي مع مجرورها في محل الحال من الموصول والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وامة الدعوة ١٢ جمل ٢ قوله في الارض فيها قولان احدهما يعني ارض مكة لان المهاجرين سألوا الله ذلك فوعدوا كما وعدت بنو اسرائيل قال معناه النقاش الثاني انها بلاد العرب والعجم قال ابن العربي هو الصحيح لان ارض مكة محرمة على المهاجرين ١٢ مختصر من الجمل ٣ قوله بالبناء للفاعل للاكثر والمفعول لابي بكر ١٢ ك ٤ قوله بالتخفيف من الابدال لابن كثير والتشديد للاكثر ١٢ ك ٥ قوله لايشركون الخ حال من واو يعبدونني اے غير مشركين ١٢ كما ٦ قوله هو مستانف آه اے قوله يعبدونني مستانف وفي السمين فيه سبعة اوجه احدها انه مستانف اے جواب لسوال مقدر الثاني انه خبر مبتدأ مضمر والجملة ايضا استينافية الثالث انه حال من مفعول وعد الله الرابع انه حال من مفعول ليستخلفنهم الخامس انه حال من فاعله السادس انه حال من مفعول ليبدلنهم السابع انه حال من فاعله وقوله في حكم التعليل اي التعليل لوعدهم بما ذكر من الامور الثلثة ١٢ ج ٧ قوله واول من كفر به آه اے بالانعام بما ذكر اے لم يقم بحق هذه النعم من عدم التعرض للفتن ١٢ جمل ٧ قوله واول من كفر قال في الجمل المراد بالكفر هنا كفر النعمة اي عدم القيام بحقها لا الكفر المقابل للايمان فلذلك قال فاولئك هم الفاسقون ولم يقل الكافرون ١٢ ٨ قوله بالفوقانية للاكثر والتحتانية لابن عامر وحمزة والفاعل الرسول على القراءتين والذين كفروا مع مابعده مفعول وقيل على الثانية الفاعل الذين كفروا والمعنى لايحسبن الكفار في الارض احدا معجزا الله فيكون مفعولا ولامعجزين في الارض اولايحسبوا انفسهم معجزين فحذف المفعول الاول ١٢ ك

النبين ○ اى التبليغ البين وعد الله الذين امنوا منكم وعملوا الصلحت ليستخلفنهم في الارض
بدلا عن الكفار كما استخلف بالبناء للفاعل والمفعول الذين من قبلهم من بني اسرائيل
بدلا عن الجبابرة وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وهو الاسلام بان يظهره على جميع
الاديان ويوسع لهم في البلاد فيملكوها وليبدلنهم بالتخفيف والتشديد من بعد خوفهم من
الكفار امنا وقد انجز الله وعده لهم بما ذكره واثنى عليهم بقوله يعبدونني لايشركون بي شيئا هو
مستانف في حكم التعليل ومن كفر بعد ذلك الانعام منهم به فاولئك هم الفسقون ○ واول
من كفر به قتلة عثمان رضي الله عنه فصاروا يقتتلون بعد ان كانوا اخوانا واقيموا الصلوة واتوا الزكوة
واطيعوا الرسول لعلكم ترحمون ○ اى رجاء الرحمة لاتحسبن بالفوقانية والتحتانية والفاعل الرسول
الذين كفروا معجزين لنا في الارض بان يفوتونا وماوىهم مرجعهم النار ولبئس المصير ○ المرجع
ع ١٣ هي يايها الذين امنوا ليستاذنكم الذين ملكت ايمانكم من العبيد والاماء والذين لم يبلغوا
الحلم منكم من الاحرار وعرفوا امر النساء ثلث مرت في ثلثة اوقات من قبل صلوة الفجر وحين
تضعون ثيابكم من الظهيرة اى وقت الظهر ومن بعد صلوة العشاء ثلث عورت لكم بالرفع
خبر مبتدا مقدر بعده مضاف وقام المضاف اليه مقامه اى هي اوقات وبالنصب بتقدير اوقات
منصوبا بدلا من محل ما قبله قام المضاف اليه مقامه وهي لالقاء الثياب فيها تبدو فيها العورات
ليس عليكم ولا عليهم اى المماليك والصبيان جناح في الدخول عليكم بغير استيذان بعدهن
اى بعد الاوقات الثلثة هم طوفون عليكم للخدمة بعضكم طائف على بعض والجملة مؤكدة لما قبلها
كذلك كما بين ماذكر يبين الله لكم الايت اى الاحكام والله عليم بامور خلقه حكيم ○ بما دبره لهم واية
الاستيذان قيل منسوخة وقيل لا ولكن تهاون الناس في ترك الاستيذان واذا بلغ الاطفال منكم ايها
الاحرار الحلم فليستاذنوا في جميع الاوقات كما استاذن الذين من قبلهم اى الاحرار الكبار كذلك يبين الله لكم
ايته والله عليم حكيم ○ والقواعد من النساء قعدن عن الحيض والولد لكبرهن التي لايرجون نكاحا
لذلك فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن من الجلباب والرداء والقناع فوق الخمار غير متبرجت مظهرت
بزينة خفية كقلادة وسوار وخلخال وان يستعففن بان لايضعنها خير لهن والله سميع لقولكم
عليم ○ بما في قلوبكم ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج في مواكلة

٩ قوله يا ايها الذين آمنوا ليستاذنكم آه روي ان غلام اسماء بنت مرثد دخل عليها في وقت كرهته فنزلت هذه الآية وقيل ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم مدلج بن عمرو الانصاري وكان غلاما وقت الظهيرة ليدعو عمر فدخل وهو نائم وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر لوددت ان الله عزوجل نهى آبائنا وابنائنا وخدمنا ان لايدخلوا في هذه الساعات علينا الا باذن ثم انطلق معه الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجد هذه الآية قد انزلت فخر ساجدا شكرا لله تعالى ١٢ صاوي وغيره ٩ قوله يا ايها الذين آمنوا ليستاذنوا الخ روي ان غلاما لاسماء بنت ابي مرثد دخل عليها في وقت كرهته فنزلت والخطاب للرجال المومنين والنساء المومنات جميعا لطريق التغليب ١٢ روح ١٠ قوله ثلاث مرات آه فيه وجهان احدهما انه منصوب على الظرف الزماني اي ثلاث اوقات والثاني انه منصوب على المصدرية اي ثلاثة استيذانات لكن الشارح جرى على الاول حيث قال ثلاث مرات في ثلاثة اوقات ١٢ ج ١١ قوله من الظهيرة قال في القاموس الظهيرة حد انتصاف النهار وهي بيان للحين وقال في ابي السعود وهي شدة الحر عند انتصاف النهار بيان للحين ومثله في اكثر كتب التفاسير واما قوله اي وقت الظهر فلعله وقع من قلم الناسخ والاصل اے وقت الظهيرة والله اعلم بالصواب واما ما قال في تاويله سليمان الجمل فقول الشارح اي وقت الظهر تفسير للحين فلا يستقر في قلبي فافهم ١٢ ١٢ قوله بالرفع خبر مقدر وعلى هذا فالوقف على العشاء واما على قراءة النصب فالوقف على لكم وقوله بعده مضاف اي يقدر ايضا وقوله اقام المضاف اليه وهو قوله ثلث ١٢ ١٣ قوله اي هي اوقات اي هي اوقات ثلاث عورات وقوله ماقبله وهو الظروف الثلاثة ١٢ جمل ١٤ قوله بدلا من محل ما قبله يعني قوله من قبل صلوة الفجر وقوله وهي مبتدأ اي الاوقات الثلثة وقوله تبدو فيها العورات خبره وقوله لالقاء الثياب الخ علة مقدمة ١٢ ١٥ قوله وهي اے تلك الاوقات الثلاثة لالقاء الثياب فيها من الجسد تبدو فيها العورات اي تظهر للناظر فان ماقبل الفجر وقت القيام عن المضاجع وطرح ثياب النوم ولبس ثياب اليقظة اما الظهيرة ومابعد العشاء فبالعكس ١٢ ك ١٦ قوله وآية الاستيذان يعني قوله ليستاذنكم الذين ملكت ايمانكم قيل منسوخة وقيل لا لكن تهاون الناس في ترك الاستيذان به روى ابوداود والبيهقي عن ابن عباس رض ان الناس لم يكن لهم ستور على ابوابهم ولا حجال فربما فاجأه الرجل ولده او خادمه وهو على اهله فامرهم الله بالاستيذان ثم بسط الله عليهم الرزق فاتخذوا الستر والحجال فرأى الناس ان ذلك قد كفاهم من الاستيذان فتهاونوا وتركوا العمل بتلك الآية ١٢ ك ١٧ قوله وقيل لا اي كما روي عن سعيد بن جبير حيث قال يقولون نسخت والله ما نسخت ولكن مما تهاون الناس ١٢ ص ١٨ قوله ولكن تهاون الناس في ترك الاستيذان اي لكثرة الغطاء والوطاء ومع ذلك فالمناسب تعليم الاستيذان في هذه الاوقات للصبيان والمماليك ليكونوا متخلقين بالاخلاق الجميلة ١٢ صاوي ١٩ قوله الحلم اي البلوغ اعلم ان ادنے مدة البلوغ للغلام اثنتا عشرة سنة ولذا تطرح هذه المدة من سن الميت الذكر ثم يحسب مابقي من عمره فتعطى فدية صلاته على ذلك وادنے مدة للجارية تسع سنين على المختار ولذا تطرح هذه المدة من الميت الانثى فلا تحتاج الى اسقاط صلاتها بالفدية ١٢ روح ٢٠ قوله القناع قناع پرده وپوشش كه بر بالاى مقنعه باشد ١٢ صراح ٢١ قوله مظهرات آه اشاره الى ان الباء للتعدية ولذا فسر بمتعد مع ان تفسير اللازم بالمتعدي كثير ويؤيده ان اهل اللغة لم يذكروه متعديا بنفسه وليست الزينة ماخوذة في مفهومه حتے يقال انه تجريد كما توهم من قال انه اشارة الى زيادة الباء في المفعول فقد اخطأ وفي المختار التبرج اظهار المرأة زينتها للرجال ١٢ ج ٢٢ قوله خفية فيما امرن باخفائها في قوله ولايبدين زينتهن كقلادة آه دون الخاتم ونحوها مالم يؤمر باخفائها ١٢ كمالين مؤلفه شيخ سلام الله دهلوي نور الله قبره ٢٣ قوله ليس على الاعمى حرج الخ اختلف العلماء في سبب نزولها فقال ابن عباس لما نزل يا ايها الذين آمنوا لاتاكلوا اموالكم بينكم بالباطل تحرج المسلمون عن مواكلة المرضى والزمنى والعمي والعرج وقالوا الطعام افضل الاموال وقد نهانا الله تعالى عن اكل المال بالباطل والعمي لايبصر موضع الطعام الطيب والاعرج لايتمكن من الجلوس ولايستطيع المزاحمة على الطعام والمريض يضعف عن التناول ولايستوفي حقه من الطعام فنزلت هذه الآية وعلى هذا فتكون على بمعنى في اي ليس عليكم في مواكلة الاعمى والاعرج والمريض حرج وقيل سبب نزولها ان هؤلاء الجماعة كانوا يتحرجون عن مواكلة الاصحاء خوف ان يستقذرهم وعلى هذا فعلى على بابها ١٢ صاوي ٢٣ قوله ليس على الاعمى حرج الخ قال سعيد بن المسيب كان المسلمون اذا غزوا اغلقوا منازلهم ويدفعون اليهم مفاتيح ابوابهم ويقولون قد احللنا لكم ان تاكلوا مما في بيوتنا فكانوا يتحرجون من ذلك ويقولون لاندخلها وهم غيب فانزل الله تعالى هذه الآية رخصة لهم كما في المدارك ١٢

١ه قوله اے بیوت اولادکم یرید ان المقصود من البیوت المضافة الی انفسهم بیوت اولادهم باعتبار انهم واموالهم لابیهم والا فلا طائل فی بیان نفی الحرج عن الاکل من بیت نفسه وقیل انما ذکره لیعطف علیه الباقی فیعلم ان بیوت الاقارب کبیوت نفسه ١٢ کمالین ٢ه قوله اے خزنتموه الخ وتحقیقه ان المراد من ماملکتم مفاتحه من بیوت ماملکتم خزائنه من النقود والامتعة والاطعمة وکالة او حفظا وذلک لان من ملک المفاتیح فقد ملک الخزائن فیجوز الاکل بقدر الضرورة تفسیر الاحمدی وقال فی الجمل علی قوله ای خزنتموه لغیرکم ای حفظتموه لغیرکم کان تکونوا وکلاء علیه قال ابن عباس عنی بذلک وکیل الرجل وقیمه فی ضیعته وماشیته فلا باس علیه ان یاکل من ثمر ضیعته ویشرب من لبن ماشیته ومثله فی الخطیب ١٢ ٣ه قوله المعنے یجوز الاکل من بیوت من ذکر الخ عن السدی کان الرجل یدخل بیت ابیه او اخیه او ابنه فتتحفه المرأة بشیء من الطعام فلا یاکل من اجل رب البیت لیس فیه فنزلت اے اذا علم رضاهم به من خارج باذن او قرینة ١٢ کمالین ٤ه قوله اذا علم رضاهم به ای ولو بقرینة وهذا احد قولین للعلماء وقیل یجوز الاکل من بیوت من ذکر ولو لم یعلم رضاهم به لان القرابة التی بینهم تقتضی العطاف والسماح فان قلت علے الاول حیث کان مشروطا بعلم رضاهم فلا فرق بینهم وبین غیرهم من الاجانب واجیب بان هؤلاء یکفی فیهم ادنی قرینة

مقابلهم ولا حرج علی انفسکم ان تاکلوا من بیوتکم ای بیوت اولادکم او بیوت آبائکم
او بیوت امهاتکم او بیوت اخوانکم او بیوت اخواتکم او بیوت اعمامکم او بیوت عماتکم
او بیوت اخوالکم او بیوت خالاتکم او ماملکتم مفاتحه ای خزنتموه لغیرکم او صدیقکم وهو
من صدقکم فی مودته المعنی یجوز الاکل من بیوت من ذکر وان لم یحضروا ای اذا علم رضاهم
به لیس علیکم جناح ان تاکلوا جمیعا مجتمعین او اشتاتا متفرقین جمع شت نزل فیمن تحرج
ان یاکل وحده واذا لم یجد من یواکله یترک الاکل فاذا دخلتم بیوتا لکم لا اهل فیها فسلموا
علی انفسکم ای قولوا السلام علینا وعلی عباد الله الصالحین فان الملائکة ترد علیکم وان
کان بها اهل فسلموا علیهم تحیة مصدر حیی من عند الله مبارکة طیبة یثاب علیها کذلک یبین
ع ٨ ١٤ الله لکم الآیات ای یفصل لکم معالم دینکم لعلکم تعقلون لکی تفهموا ذلک انما المؤمنون
الذین آمنوا بالله ورسوله واذا کانوا معه ای الرسول علی امر جامع کخطبة الجمعة لم یذهبوا لعرض
عرض لهم حتی یستاذنوه ان الذین یستاذنونک اولئک الذین یؤمنون بالله ورسوله فاذا استاذنوک
لبعض شانهم امرهم فاذن لمن شئت منهم بالانصراف واستغفر لهم الله ان الله غفور رحیم
لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا بان تقولوا یا محمد بل قولوا یا نبی الله یا
رسول الله فی لین وتواضع وخفض صوت قد یعلم الله الذین یتسللون منکم لواذا ای
یخرجون من المسجد فی الخطبة من غیر استیذان خفیة مستترین بشیء وقد للتحقیق فلیحذر الذین
یخالفون عن امره ای الله او رسوله ان تصیبهم فتنة بلاء او یصیبهم عذاب الیم فی الآخرة
الا ان لله ما فی السموات والارض ملکا وخلقا وعبیدا قد یعلم ما انتم ایها المکلفون علیه من
الایمان والنفاق ویعلم یوم یرجعون الیه فیه التفات عن الخطاب ای متی یکون فینبئهم فیه
ع ٩ ١٥ بما عملوا من الخیر والشر والله بکل شیء من اعمالهم وغیرها علیم سورة الفرقان مکیة الا
والذین لا یدعون مع الله الٰها آخر الی رحیما فمدنی وهی سبع وسبعون آیة

بسم الله الرحمٰن الرحیم تبارک تعالی الذی نزل الفرقان القرآن لانه فرق بین الحق والباطل
علی عبده محمد لیکون للعالمین ای الانس والجن دون الملائکة نذیرا مخوفا من عذاب الله
الذی له ملک السموات والارض ولم یتخذ ولدا ولم یکن له شریک فی الملک وخلق

بل الشرط فیهم ان لا یعلم عدم الرضاء بخلاف غیرهم من الاجانب فلا بد من علم الرضا بصریح الاذن او قرینة ١٢ صاوی ٤ه قوله ای اذا علم رضاهم به ای بصریح الاذن او بقرینة دالة کالقرابة والصداقة ونحو ذلک ولذلک خص هؤلاء بالذکر لاعتیادهم التبسط فیما بینهم یعنی لیس علیکم جناح ان تاکلوا من منازل هؤلاء اذا دخلتموها وان لم یحضروا ولم یعلموا من غیر ان تتزودوا وتحملوا ١٢ روح ٥ه قوله لیس علیکم جناح الخ کلام مستانف مسوق لبیان حکم آخر من جنس ما بین قبله حیث کان فریق من المومنین کبنی لیث بن عمرو من کنانة یتحرجون ان یاکلوا طعامهم منفردین وکان الرجل لا یاکل ویمکث یومه حتے یجد ضیفا یاکل معه وان لم یجد من یواکله لم یاکل شیئا فنزلت هذه الآیة من ابی السعود ١٢ ٦ه قوله فان الملائکة الخ روی الترمذی وقال حسن صحیح عن انس مرفوعا اذا دخلت علے اهل بیتک فسلم علیهم تکن برکة علیک وعلے اهل بیتک ١٢ ک ٧ه قوله انما المومنون الخ المقصود من هذه الآیة مدح المومنین الخالصین والتعریض بذم المنافقین وانما اداة حصر والمومنون مبتدأ وقوله الذین آمنوا خبره ١٢ صاوی ٨ه قوله حتی یستاذنوه آه اے یستاذنوا رسول الله فیاذن لهم واعتباره فی کمال ایمانهم لانه کالمصداق لصحته والممیز للمخلص فیه عن المنافق فان دیدنه وعادته التسلل والفرار وتعظیم الجرم فی الذهاب عن مجلس رسول الله صلے الله علیه وسلم بغیر اذنه ولذلک اعاده موکدا علے اسلوب ابلغ فقال ان الذین یستاذنونک اولئک الذین یومنون بالله ورسوله فانه یفید ان المستاذن مؤمن لا محالة وان الذاهب بغیر اذن لیس کذلک ١٢ بیضاوی ٩ه قوله واستغفر لهم الله اے بعد الاذن فان الاستیذان ولو لعذر قصور لانه تقدیم لامر الدنیا علے امر الدین ١٢ بیضاوی ١٠ه قوله لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم ای نداءه بمعنے لا تنادوه باسمه فتقولوا یا محمد ولا بکنیته فتقولوا یا ابا القاسم بل نادوه وخاطبوه بالتعظیم والتکریم والتوقیر بان تقولوا یا رسول الله یا نبی الله یا امام المرسلین یا رسول رب العالمین یا خاتم النبیین وغیر ذلک واستفید من الآیة انه لا یجوز نداء النبی بغیر ما یفید التعظیم لا فی حیاته ولا بعد وفاته فبهذا یعلم ان من استخف بجنابه صلے الله علیه وسلم فهو کافر ملعون فی الدنیا والآخرة وقیل معناه لا تجعلوا دعاء الرسول ربه مثل ما یدعو صغیرکم کبیرکم فقیرکم غنیکم یسأله حاجة فربما یجاب دعوته وربما لا یجاب فان دعوات الرسول صلے الله علیه وسلم مسموعة مستجابة ١٢ صاوی بزیادة ما ١١ه قوله قد یعلم الخ وتفصیل القصة فیما اخرج ابوداؤد فے مراسیله عن مقاتل کان لا یخرج احد لرعاف او احداث حتے یستاذن النبی صلعم یشیر الیه باصبعه التی تلی الابهام فیاذن له النبی صلعم یشیره بیده وکان من المنافقین من یثقل علیه والجلوس فی المسجد فکان اذا استاذن رجل من المسلمین قام المنافق الی جنبه فیستره حتے یخرج فانزل الله قد یعلم الله الذین یتسللون ١٢ ک ١٢ه قوله قد یعلم الله الذین یتسللون منکم لواذا والمعنی یعلم الله الذین یخرجون من الجماعة قلیلا قلیلا علی خفیة قال فی القاموس اللوذ بالشیء الاستتار والاحتصان به ١٢ روح ١٣ه قوله لواذا آه فیه وجهان احدهما انه منصوب علے المصدر من معنی الفعل اے یتسللون منکم تسللا ویلاوذون لواذا والثانی انه مصدر فی موضع الحال اے ملاوذین ١٢ ج ١٤ه قوله ای یخرجون من المسجد فی الخطبة من غیر استیذان خفیة من تسلل اذا مضے وخرج بتانی وتدریج وذهب خفیة ١٢ کمالین ١٥ه قوله مستترین بشیء من الملاوذة بمعنے الستر وانتصابه علی الحال وصحة العین فی مصدره لصحتها فی فعله اوکان مصدر لاذ یقال لیاذ القام قیاما ١٢ ک ١٦ه قوله فلیحذر ای لیقع الحذر خطیب وبالفارسیة پس باید که بترسند ١٢ ١٧ه قوله الفرقان سمیت بذلک لان بها الفرق بین الحق والباطل لاشتمالها علے احکام التوحید وادلته ومکارم الاخلاق واحوال المعاد ١٢ ١٨ه قوله مکیة اے نزلت قبل الهجرة ١٢ جمل ١٩ه قوله تعالی اے تنزه عن کل شیء فی صفاته وافعاله خطیب ویحتمل ایضا بمعنے تکاثر الخیر کما فی روح البیان ١٢ ٢٠ه قوله ای الانس والجن الخ کذا ذکر الحلیمی والبیهقی انه صلعم لم یرسل الی الملائکة وحکی الامام الرازی الاجماع فی تفسیر الآیة علے ذلک لکن قال السبکی العالم ماسوی الله فلفظ العالمین یعم الملائکة فمن ادعی خروجهم من هذا العموم فعلیه البیان وحکایة الاجماع عن مثل الرازی غیر مسموع کذا فی المواهب ١٢ ت ٢١ه قوله دون الملائکة فی الخطیب قال البقاعی ان المکلفین کلهم من الجن والانس والملائکة ولکن فی رسالة للملائکة خلاف بین العلماء فقد نقل الجلال المحلی فی شرح جمع الجوامع الاجماع علی انه لم یرسل الیهم وغیره صرح بانه ارسل الیهم ومن حفظ حجة علی من لم یحفظ انتهی وفی روح البیان قال ابن الشیخ جمع الواو والنون لان المقصود استغراق افراد العقلاء من جنس الجن والانس فان جنس الملائکة وان کان من جملة اجناس العالم الا ان النبی علیه السلام لم یکن رسولا الی الملائکة فلم یبق من العالمین الا الجن والانس فهو رسول الیهما جمیعا انتهی ١٢ ٢٢ه قوله الذی له ملک السموات والارض آه قوله تعالی ولم یتخذ ولدا فیه رد علے النصاری والیهود وقوله لم یکن له شریک آه فیه رد علی الثنویة وعباد الاصنام فاثبت الملک بجمیع وجوهه ثم نفی ما یقوم مقامه وما یقاومه فیه ثم نبه علی ما یدل علیه فقال وخلق کل شیء الخ ١٢ بیضاوی ٢٣ه قوله القرآن اے ویسمی به البعض کما یسمی به الکل فالسورة الواحدة تسمی فرقانا والجمیع یسمی فرقانا لانه معجز للبشر وفارق بین الحق ١٢

كُلَّ شَيْءٍ من شانه ان يخلق فَقَدَّرَهٗ تَقْدِيْرًا۝ سوّاه تسوية وَاتَّخَذُوْا اي الكفار مِنْ دُوْنِهٖٓ اي الله
اي غيره اٰلِهَةً هي الاصنام لَّا يَخْلُقُوْنَ شَيْـًٔا وَّهُمْ يُخْلَقُوْنَ وَلَا يَمْلِكُوْنَ لِاَنْفُسِهِمْ ضَرًّا اي دفعه وَّ
لَا نَفْعًا اي جره وَّلَا يَمْلِكُوْنَ مَوْتًا وَّلَا حَيٰوةً اي اماتة لاحد واحياء لاحد وَّلَا نُشُوْرًا۝ اي بعثا للاموات
وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اِنْ هٰذَآ اي ما القران اِلَّآ اِفْكٌ كذب ۨافْتَرٰىهُ محمد وَاَعَانَهٗ عَلَيْهِ قَوْمٌ اٰخَرُوْنَ۝ وهم
من اهل الكتاب قال تعالى فَقَدْ جَآءُوْ ظُلْمًا وَّزُوْرًا۝ كفرا وكذبا اي بهما وَقَالُوْٓا ايضا هو اَسَاطِيْرُ
الْاَوَّلِيْنَ اكاذيبهم جمع اسطورة بالضم اكْتَتَبَهَا انتسخها من ذلك القوم بغيره فَهِيَ تُمْلٰى تقرأ عَلَيْهِ ليحفظها
بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا۝ غدوة وعشيا قال تعالى ردا عليهم قُلْ اَنْزَلَهُ الَّذِيْ يَعْلَمُ السِّرَّ الغيب فِي السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ اِنَّهٗ كَانَ غَفُوْرًا للمؤمنين رَّحِيْمًا۝ بهم وَقَالُوْا مَالِ هٰذَا الرَّسُوْلِ يَاْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِيْ
فِي الْاَسْوَاقِ لَوْلَآ هلا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُوْنَ مَعَهٗ نَذِيْرًا۝ يصدقه اَوْ يُلْقٰٓى اِلَيْهِ كَنْزٌ من السماء ينفقه و
لا يحتاج الى المشي في الاسواق لطلب المعاش اَوْ تَكُوْنُ لَهٗ جَنَّةٌ بستان يَّاْكُلُ مِنْهَا اي من ثمارها فيكتفي
بها وفي قراءة ناكل بالنون اي نحن فيكون له مزية علينا بها وَقَالَ الظّٰلِمُوْنَ اي الكافرون للمؤمنين
اِنْ تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا رَجُلًا مَّسْحُوْرًا۝ مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى اُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوْا لَكَ الْاَمْثَالَ
ع ١ ٩ ١٦ بالمسحور والمحتاج الى ما ينفقه والى ملك يقوم معه بالامر فَضَلُّوْا بذلك عن الهدى فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ سَبِيْلًا۝
طريقا اليه تَبٰرَكَ تكاثر خير الَّذِيْٓ اِنْ شَآءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّنْ ذٰلِكَ الذي قالوا من الكنز والبستان
جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ اي في الدنيا لانه شاء ان يعطيه اياها في الاخرة وَيَجْعَلْ بالجزم
لَّكَ قُصُوْرًا۝ ايضا وفي قراءة بالرفع استينافا بَلْ كَذَّبُوْا بِالسَّاعَةِ القيامة وَاَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ
بِالسَّاعَةِ سَعِيْرًا۝ نارا مسعرة اي مشتدة اِذَا رَاَتْهُمْ مِّنْ مَّكَانٍۢ بَعِيْدٍ سَمِعُوْا لَهَا تَغَيُّظًا غليانا
كالغضبان اذا غلا صدره من الغضب وَّزَفِيْرًا۝ صوتا شديدا او سماع التغيظ رؤيته وعلمه و
اِذَآ اُلْقُوْا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا بالتشديد والتخفيف بان يضيق عليهم ومنها حال من مكانا لانه في
الاصل صفة له مُّقَرَّنِيْنَ مصفدين قد قرنت ايديهم الى اعناقهم في الاغلال والتشديد
للتكثير دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُوْرًا۝ هلاكا فيقال لهم لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُوْرًا وَّاحِدًا وَّادْعُوْا ثُبُوْرًا كَثِيْرًا۝
لعذابكم قُلْ اَذٰلِكَ المذكور من الوعيد وصفة النار خَيْرٌ اَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِيْ وُعِدَ الْمُتَّقُوْنَ
كَانَتْ لَهُمْ في علمه تعالى جَزَآءً ثوابا وَّمَصِيْرًا۝ مرجعا لَهُمْ فِيْهَا مَا يَشَآءُوْنَ خٰلِدِيْنَ حال لازمة كان

له قوله من شانه ان يخلق دفع بذلك ما يقال انه دخل في الشئ ذاته تعالى وصفاته فاجاب بان المراد بالشئ ما شانه ان يتعلق به الخلق وهو المعدوم ١٢ صاوي ٢ه قوله سواه تسوية آه جواب عما قاله بعضهم من ان في الآية قلبا لاجل رعاية الفاصلة وسبب هذا القيل ان الخلق متاخر عنه اذ التقدير ازلي والخلق حادث وعما قوله بعض آخر من ان الخلق بمعنى التقدير فكيف عطف عليه وحاصل الجواب ان الخلق ههنا بمعنى الاخراج من العدم والتقدير بمعنى التسوية وتسوية الشئ بعد ايجاده فحصلت المغايرة وصح العطف ١٢ ج ٣ه قوله جره بيان لحاصل المعنى لا تقدير مضاف فيهما فلا يرد ان ملكهما هو نفس القدرة على التصرف فيهما بالرد والجلب او هي من لوازم الملك فلا حاجة الى تقدير المضاف ١٢ ك ٤ه قوله اي اماتة لاحد واحياء لاحد بيان لحاصل المعنى والا فالموت والحيوة ليس معناه الاماتة والاحياء ١٢ ك ٥ه قوله وقال الذين كفروا شروع في ذكر اباطيلهم المتعلقة بالقرآن اثر ذكر اباطيلهم المتعلقة بالله سبحانه تعالى ١٢ اص ٦ه قوله وهم من اهل الكتاب الخ ارادوا بهم اليهود حيث قالوا انهم ياتون له بالاخبار الماضية وهو يعبر عنها بعبارات من عنده فهذا معنى اعانتهم له ١٢ صاوي ٧ه قوله اي بهما يشير به الى ان ظلما منصوب بنزع الخافض وقال في الجمل ظلما منصوب بجاؤا فان جاء واتى يستعملان متعدين او هو منصوب بنزع الخافض وهو الذي درج عليه الشارح ملخصا ١٢ ٨ه قوله اكاذيبهم جمع اسطورة ما سطره الاولون من الاكاذيب كذا في الغريبين اسم الكتاب الجامع لغريب القرآن والحديث ١٢ ك وفي النهاية سطر على فلان اذا زخرف له الاقاويل وتلك الاقاويل الاساطير ١٢ ك ٩ه قوله اكتتبها اي امر ان تكتب له لانه عليه السلام لا يكتب روح وقوله انتسخها اي طلب نسخها اي كتابتها وقوله بغيره متعلق بانتسخها اي امر غيره ان ينسخ له لانهم يعترفون بانه لا يكتب وقوله تقرأ عليه اي فليس المراد بالاملاء معناه الاصلي وهو الالقاء على الكاتب ليكتب من الجمل ١٢ ١٠ه قوله انتسخها من ذلك القوم بغيره يريد ان مرادهم بالكتابة النسخ والنقل بغيره لا حقيقة الكتابة فانه صلى الله عليه وسلم كان اميا لا يعرف الكتابة ١٢ ك ١١ه قوله وقالوا مال هذا الرسول الخ شروع في بعض قبائحهم التي قالوا في حق الرسول عليه السلام والمعنى اي شئ حصل لهذا الذي يدعي الرسالة حال كونه ياكل الطعام كما ناكل ويمشي في الاسواق لطلب الرزق كما نفعل فتسميتهم اياه رسولا بطريق الاستهزاء به ١٢ صاوي ١٢ه قوله فيكون معه نذيرا انتصب لانه جواب لولا بمعنى هلا وحكمه حكم الاستفهام ١٢ كمالين ١٣ه قوله وقال الظالمون الخ اظهار في موضع الاضمار للاشعار بوصف الظلم وتجاوز الحد فيما قالوا ١٢ صاوي ١٤ه قوله مسحورا من السحر ويجوز ان يكون المسحور من النسب بمعنى ذي سحر اي ساحرا وذا سحر بفتح السين وهو الرئة اي بشرا لا ملكا ١٢ ك ١٥ه قوله مغلوبا على عقله اي فالمراد بالسحر ههنا لازمه وهو اختلال العقل ١٢ ١٦ه قوله انظر كيف ضربوا لك الامثال خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاستفهام التعجبي اي تعجب يا محمد من وصف هؤلاء بتلك الاوصاف التي كانت سببا في ضلالهم ١٢ صاوي ١٧ه قوله تبارك اعلم ان هذا الوصف جامع لكل كمال مستلزم لنفي كل نقص وحينئذ فيحسن تفسيره في كل مقام بما يناسبه فلما كان ما تقدم مقام تنزيه فسره بتعالى ولما كان ما هنا مقام اعطاء فسره بتكاثر خيره ولما كان ما ياتي في آخر السورة مقام عظمة وكبرياء فسره بتعاظم وهكذا يقال في كل مقام ١٢ صاوي ١٨ه قوله بالجزم للاكثر عطفا على محل الجزاء وفي قراءة لابن كثير وابن عامر وابي بكر بالرفع استينافا فالموعد ما يكون له في الآخرة والمراد من الاستيناف النحوي اي الابتداء لا البياني ١٢ كمالين ١٩ه قوله بل كذبوا بالساعة اضراب انتقالي عن ذكر قبائحهم الى بيان ما لهم في الآخرة من انواع العذاب ١٢ صاوي ٢٠ه قوله مسعرة في القاموس اسعر النار اوقدها ١٢ ٢١ه قوله اذا رأتهم صفة للسعير اي اذا كانت بمرأى الناظر في البعد من ابي السعود وغيره قال في الخطيب وهذا تاويل للمعتزلة بناء منهم على ان الرؤية مشروطة بالحياة بخلاف الاشاعرة فانهم يجوزون رؤيتها حقيقة وفي الجمل اذا رأتهم اي رؤية حقيقة لعينها كما جاء في الحديث ان لها عينين ولا مانع منه وايضا نقل الحديث في الخطيب ملخصه اذا استفسروا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا وهل لها عينين قال نعم الم تسمع قوله تعالى اذا رأتهم من بعيد ١٢ ٢٢ه قوله سمعوا لها تغيظا وزفيرا آه لما كان التغيظ لا يسمع اشار الشارح اولا الى ان المراد به ما يدل عليه وهو الغليان وهو يسمع وثانيا الى ان المراد بالسماع الرؤية والعلم والتغيظ يرى ويعلم وفي السمين ان قيل التغيظ لا يسمع فالجواب من ثلاثة اوجه احدها انه على حذف مضاف اي صوت تغيظها الثاني انه على حذف تقديره سمعوا ورأوا تغيظا وزفيرا فيرجع كل واحد الى ما يليق به الثالث انه يضمن سمعوا معنى يشمل الشيئين اي ادركوا لها تغيظا وزفيرا ١٢ ج ٢٣ه قوله رؤيته وعلمه اي ولما كان التغيظ لا يسمع اشار الشارح اولا الى ان المراد به ما يدل عليه وهو الغليان وهو يسمع وثانيا الى ان المراد بالسماع الرؤية والعلم والتغيظ يرى ويعلم ١٢ ٢٤ه قوله واذا القوا اي طرحوا طرح اهانة خطيب وقوله منها مكانا اي في مكان ومنها بيان تقدم فصار حالا منه بيضاوي والضمير عائد الى السعير ١٢ روح ٢٥ه قوله لانه في الاصل صفة اي وصفة النكرة اذا تقدمت عليها اعربت حالا ١٢ جمل ٢٦ه قوله مصفدين بتشديد الفاء المفتوحة من صفدت الشياطين اي شددت واوثقت بالاغلال الصفد الغل قد قرنت ايديهم الى اعناقهم في الاغلال ٢٧ه قوله للتكثير في الكثرة فان التفعيل يجيء للتكثير ١٢ ك ٢٨ه قوله ثبورا هلاكا ودعاؤه عبارة عن ندائه تمنيه فيقولون يا ثبوراه تعال فهذا حينك ١٢ ك ٢٩ه قوله اذلك خير ام جنة الخلد آه فان قيل كيف يقال العذاب خير ام جنة الخلد وهل يجوز ان يقول العاقل السكر احلى ام الصبر فالجواب ان هذا يحسن في معرض التقريع كما اذا اعطى السيد عبده مالا فتمرد وابى واستكبر فضربه وقال له هذا خير ام ذاك فان قيل الجنة اسم لدار مخلدة فاي فائدة في قوله جنة الخلد فالجواب ان الاضافة قد تكون للتبيين وقد تكون لبيان صفة الكمال كقوله تعالى الخالق البارئ وهذا من هذا الباب ١٢ ج ٣٠ه قوله وعدها اشارة الى ان الراجع الى الموصول محذوف بيضاوي وعبارة الخطيب اي وعدها الله تعالى لهم فالراجع الى الموصول وهو الهاء في وعدها محذوف ١٢ ٣١ه قوله لهم في علمه تعالى تفسير للمضي بانه باعتبار كونه في علمه تعالى او المراد انه تكون لكنه لتحققه عبر عنه بالماضي ١٢ كمالين ٣٢ه قوله حال اي من الضمير في لهم فيها او عن ضمير يشاؤن وما يلزمه من تقييد المشية بها لا يضر ١٢ ك

له قوله وعدهم ماذكر اشار بذلك الى ان اسم كان يعود على الوعد المفهوم من قوله وعد المتقون ١٢ صادى ٢ه قوله ربنا وآتنا الخ اى يقول السائل فى سواله ربنا وآتنا الخ وكذلك فى قوله الآتى ربنا وادخلهم ١٢ ٢ه قوله ربنا وآتنا اى كما قال تعالى حكاية عن دعائهم لانفسهم وقوله ربنا وادخلهم اى كما قال تعالى حكاية عن دعاء الملائكة للمؤمنين ١٢ صادى ٣ه قوله من الملائكة الخ خص بيان الموصول بهؤلاء بالقرينة السوال والجواب الآتيين ١٢ ك ٤ه قوله اثباتا للحجة على العابدين اى وتبكيتا لهم وهو جواب عما يقال ان الله عالم فى الازل بما ذكر فما فائدة هذا السوال ١٢ صاوى ٥ه قوله بتحقيق الهمزتين اى مع ادخال الف بينهما وتركه فالتحقيق فيه قراءتان والتسهيل كذلك والابدال واحدة فتكون خمسا خلافا لما يوهمه المفسر من انها اربع وكلها سبعية ان قلت على قراءة الابدال يلزم عليه التقاء الساكنين على غير حده وهو ممنوع اجيب بان محل منعه ما لم يكن مسموعا وهذا مسموع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى ٦ه قوله من اولياء الخ جمع ولى بمعنى تابع اى عابد فاولياء بمعنى الاتباع وفى الكرخى من اولياء اى اتباعا فان الولى كما يطلق على المتبوع يطلق على التابع كالمولى يطلق على الاعلى والاسفل ومنه اولياء الشيطان وعبارة ابى السعود ما كان ينبغى لنا اى ما صح وما استقام لنا ان نتخذ من دونك اى متجاوزين اياك من اولياء نعبدهم لما بنا من الحالة المنافية له فانى يتصور ان نحمل غيرنا على ان يتخذ وليا غيرك فضلا ان نتخذ نا وليا او ان نتخذ من دونك اولياء اى اتباعا فان الولى كما يطلق على المتبوع يطلق على التابع كالمولى يطلق على الاعلى والاسفل ومنه اولياء الشيطان والاحتمال الاول هو اللائق بصنيع الشارح فعليه يراد بالاولياء المعبودون ١٢ ج ٧ه قوله مفعول اول اى لنتخذ وقوله وما قبله وهو قوله من دونك وقوله الثانى اى المفعول الثانى ١٢ ٨ه قوله ولكن متعتهم الخ استدراك لرفع ما يتوهم ثبوته والمعنى انت انعمت عليهم بنعم عظيمة فجعلوا ذلك سببا للضلال وليس لنا مدخل فى ذلك وفى هذا الاستدراك رجوع للحقيقة ١٢ صاوى ٩ه قوله بورا آه يجوز فيه وجهان احدهما انه جمع بائر كعائذ وعوذ والثانى انه مصدر فى الاصل فيستوى فيه المفرد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث وهو من البوار وهو الهلاك وقيل من الفساد ١٢ ج ١٠ه قوله فما يستطيعون صرفا ولا نصرا اى فما يستطيع آلهتكم ان يصرفوا عنكم العذاب او ينصروكم وبالتاء حفص اى فما تستطيعون انتم يا كفار صرف العذاب عنكم ولا نصر انفسكم ١٢ مدارك ١١ه قوله لا هم راجع للتحتانية وقوله ولا انتم راجع للفوقانية فهو لف ونشر مرتب ١٢ ١٢ه قوله يشرك يريد ان المراد بالظلم الشرك والمخاطبون هم المشركون لان المطلق ينصرف الى الكامل ولكونه مناسبا لما قبله وعلى هذا فلا يصح تقييد الجزاء بالعفو ١٢ ك ١٣ه قوله وما ارسلنا من قبلك الخ المقصود من هذه الآية تسلية له صلى الله عليه وسلم والرد على المشركين حيث قالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام ١٢ صاوى ١٤ه قوله وجعلنا بعضكم الخ هذا ايضا تسلية له صلى الله عليه وسلم فانه اشرف الاشراف وقد ابتلى باخس الاخساء ١٢ جمل ١٥ه قوله يقول الثانى اى الفقير والمريض والوضيع فى كل اى من الاقسام الثلاثة وقوله كالاول اى الغنى والصحيح والشريف والوضيع بمعنى الرذيل ١٢ ١٦ه قوله وكان ربك بصيرا فى ذلك تانيس للعبد اى ان الله بصير ومطلع على من يصبر ومن يجزع فلا تنبغى الشكوى للخلق ولا اظهار ما فى القلب بل ان وجد التخص فى نفسه صبرا فليشكر الله وان وجد غير ذلك فعليه ان يرجع الى ربه بالندم والتوبة ١٢ صاوى ١٧ه قوله لا يخافون البعث قال الشيخ الرضى الترجى ارتقاب شئ لا وثوق بحصوله فمن ثم لا يقال لعل الشمس تغرب ويدخل فى الارتقاب الطمع والاشفاق فالطمع ارتقاب شئ محبوب والاشفاق مكروه فيتضمن يرجون معنى الخوف كالطمع وقال القاضى لا يرجون بمعنى لا يخافون على لغة تهامة ١٢ ك ١٨ه قوله على اصله اى من عدم الابدال وقوله بالابدال اى لمناسبة الفواصل هناك واصله كما تقدم للشارح هناك عتووا بواوين الاولى ساكنة فكسرت التاء فيقال سكنت الواو اثر كسرة فقلبت ياء فصار عتيوا ثم يقال اجتمعت الواو والياء وسبقت احداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء فى الياء ١٢ جمل ١٩ه قوله ويقولون اى المجرمون عند لقاء الملئكة على عادتهم فى الدنيا اذا نزلت بهم شدة من لقاء عدو وغيره ١٢ ك ٢٠ه قوله حجرا الحجر مصدر بمعنى الاستعاذة وقوله محجورا تاكيد له على حد قولهم حرام محرم وقوله اى عوذا اى استعاذة ومعاذا بمعنى ما قبله ١٢ جمل

وعدهم ماذكر عَلٰى رَبِّكَ وَعْدًا مَّسْـُٔوْلًا ۝ فيسأله من وعد به ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك او يسأله لهم الملائكة ربنا وادخلهم جنات عدن التى وعدتهم وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ بالنون والتحتانية وَمَا يَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره من الملائكة وعيسى وعزير والجن فَيَقُوْلُ تعالى بالتحتانية والنون للمعبودين اثباتا للحجة على العابدين ءَاَنْتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه اَضْلَلْتُمْ عِبَادِىْ هٰٓؤُلَآءِ اوقعتموهم فى الضلال بامركم اياهم بعبادتكم اَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيْلَ ۝ طريق الحق بانفسهم قَالُوْا سُبْحٰنَكَ تنزيها لك عما لا يليق بك مَا كَانَ يَنْۢبَغِىْ يستقيم لَنَآ اَنْ نَّتَّخِذَ مِنْ دُوْنِكَ اى غيرك مِنْ اَوْلِيَآءَ مفعول اول ومن زائدة لتاكيد النفى وما قبله الثانى فكيف نامر بعبادتنا وَلٰكِنْ مَّتَّعْتَهُمْ وَاٰبَآءَهُمْ من قبلهم باطالة العمر وسعة الرزق حَتّٰى نَسُوا الذِّكْرَ تركوا الموعظة والايمان بالقرآن وَكَانُوْا قَوْمًۢا بُوْرًا ۝ هلكى قال تعالى فَقَدْ كَذَّبُوْكُمْ اى كذب المعبودون العابدين بِمَا تَقُوْلُوْنَ بالفوقانية انهم آلهة فَمَا تَسْتَطِيْعُوْنَ بالفوقانية والتحتانية اى لا هم ولا انتم صَرْفًا دفعا للعذاب عنكم وَّلَا نَصْرًا منعا لكم منه وَمَنْ يَّظْلِمْ يشرك مِّنْكُمْ نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيْرًا ۝ شديدا فى الآخرة وَمَآ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ اِلَّآ اِنَّهُمْ لَيَاْكُلُوْنَ الطَّعَامَ وَيَمْشُوْنَ فِى الْاَسْوَاقِ فانت مثلهم فى ذلك وقد قيل لهم كما قيل لك وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً بلية ابتلى الغنى بالفقير والصحيح بالمريض والشريف بالوضيع يقول الثانى فى كل مالى لا اكون كالاول فى كل اَتَصْبِرُوْنَ على ما تسمعون ممن ابتليتم بهم استفهام بمعنى الامر اى اصبروا وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيْرًا ۝ بمن يصبر وبمن يجزع ع ٢ ١١ وَقَالَ الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ لِقَآءَنَا لا يخافون البعث لَوْلَآ هلا اُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلٰٓئِكَةُ فكانوا رسلا الينا اَوْ نَرٰى رَبَّنَا فيخبرنا بان محمدا رسول الله قال تعالى لَقَدِ اسْتَكْبَرُوْا تكبروا فِىْٓ شان اَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا طغوا عُتُوًّا كَبِيْرًا ۝ بطلبهم رؤية الله فى الدنيا وعتوا بالواو على اصله بخلاف عتى بالابدال فى مريم يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ فى جملة الخلائق هو يوم القيامة ونصبه باذكر مقدرا لَا بُشْرٰى يَوْمَئِذٍ لِّلْمُجْرِمِيْنَ اى الكافرين بخلاف المؤمنين فلهم البشرى بالجنة وَيَقُوْلُوْنَ حِجْرًا مَّحْجُوْرًا ۝ على عادتهم فى الدنيا اذا نزلت بهم شدة اى عوذا معاذا يستعيذون من الملائكة قال تعالى وَقَدِمْنَآ عمدنا اِلٰى مَا عَمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ من الخير كصدقة وصلة رحم وقرى ضيف واغاثة ملهوف فى الدنيا فَجَعَلْنٰهُ هَبَآءً مَّنْثُوْرًا ۝ هو ما يرى فى الكوى التى عليها

١٢ه قوله محجورا اصل الحجر المنع كذا روى عن ابن جريج وقيل المعنى ويقول الملائكة حراما محرما عليكم الجنة والرحمة كذا روى عن مجاهد والحسن وقتادة واختاره ابن جرير قال ابو على الفارسى حجرا محجورا انما كانت العرب تستعمله ثم ترك وهذا كان عندهم بمعنيين احدهما ان يقول عند الحرمان اذا سئل الانسان فيقال حجرا محجورا فهم السامع انه يريد حرمانه والوجه الآخر الاستعاذة كان احدهم اذا سافر اى ما يخاف قال حجرا محجورا اى حرام عليك التعرض لى انتهى ١٢ ٢٢ه قوله يستعيذون من الملائكة اى اذا راؤهم عند الموت او يوم القيامة كرهوا لقاءهم وفزعوا منهم لانهم لا يلقونهم الا بما يكرهون وقالوا عند رؤيتهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العدو والشدة النازلة مع انهم كانوا يطلبون نزول الملائكة ويقترحونه كذا فى الخطيب ١٢ ٢٣ه قوله عمدنا الخ لما كان القدوم عليه تعالى محالا فسره بلازمه وهو القصد ١٢ ٢٣ه قوله عمدنا اى تعلقت ارادتنا ودفع بذلك ما قيل ان القدوم من صفات الحوادث وهو محال على الله تعالى ففسره بلازمه وهو القصد والمراد من القصد فى حقه تعالى تعلق ارادته بالشئ ١٢ صاوى ٢٤ه قوله وقرى ضيف القرى مصدر بمعنى الاحسان الى الضيف ويصح فيه كسر القاف مع القصر وفتحها مع المد ويستعمل المكسور ايضا بمعنى ما يقدم الضيف من الزاد ويقال فعله قرى يقرى كرمى يرمى فمضارعه بفتح الياء ١٢ جمل ٢٥ه قوله ملهوف فى الصراح ملهوف مظلوم فرياد خواه ١٢ ٢٦ه قوله فى الدنيا اى باعطاء الولد والمال والصحة والعافية ١٢ ٢٧ه قوله الكوى آه جمع كوة بفتح الكاف وضمها وهى الطاقة فى الحائط لكن جمع المفتوح يجوز فيه كسر الكاف مع القصر والمد واما جمع المضموم فهو بضم الكاف مع القصر لا غير ١٢ جمل ٢٨ه قوله يوم يرون الملائكة اى المتولين عذابهم قوله لا بشرى يومئذ هذه الجملة مقولة لقول محذوف حال من الملائكة تقديره قائلين لهم لا بشرى ١٢ صاوى

التمس كالغبار المفرق اي مثله في عدم النفع به اذ لا ثواب فيه لعدم شرطه ويجازون عليه في الدنيا اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ يوم القيٰمة خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا من الكافرين في الدنيا وَّاَحْسَنُ مَقِيْلًا ۝ منهم اي موضع قائلة فيها وهي الاستراحة نصف النهار في الحر واخذ من ذلك انقضاء الحساب في نصف نهار كما ورد في حديث وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَآءُ اي كل سماء بِالْغَمَامِ اي معه وهو غيم ابيض وَنُزِّلَ الْمَلٰٓئِكَةُ من كل سماء تَنْزِيْلًا ۝ هو يوم القيٰمة ونصبه باذكر مقدرا وفي قراءة بتشديد شين تشقق بادغام التاء الثانية في الاصل فيها وفي اخرى نُنْزِلُ بنونين الثانية ساكنة وضم اللام ونصب الملائكة اَلْمُلْكُ يَوْمَئِذِ الْحَقُّ لِلرَّحْمٰنِ ط لا يشركه فيه احد وَكَانَ اليوم يَوْمًا عَلَى الْكٰفِرِيْنَ عَسِيْرًا ۝ بخلاف المؤمنين وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ المشرك عقبة بن ابي معيط كان نطق بالشهادتين ثم رجع رضاء لابي بن خلف عَلٰى يَدَيْهِ ندما وتحسرا في يوم القيٰمة يَقُوْلُ يا للتنبيه لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُوْلِ محمد سَبِيْلًا ۝ طريقا الى الهدى يٰوَيْلَتٰى الفه عوض عن ياء الاضافة اي ويلتي ومعناه هلكتي لَيْتَنِيْ لَمْ اَتَّخِذْ فُلَانًا اي ابيا خَلِيْلًا ۝ لَقَدْ اَضَلَّنِيْ عَنِ الذِّكْرِ اي القران بَعْدَ اِذْ جَآءَنِيْ ط بان ردني عن الايمان به قال تعالى وَكَانَ الشَّيْطٰنُ لِلْاِنْسَانِ الكافر خَذُوْلًا ۝ بان يتركه ويتبرء منه عند البلاء وَقَالَ الرَّسُوْلُ محمد يٰرَبِّ اِنَّ قَوْمِيْ قريشا اتَّخَذُوْا هٰذَا الْقُرْاٰنَ مَهْجُوْرًا ۝ متروكا قال تعالى وَكَذٰلِكَ كما جعلنا لك عدوا من مشركي قومك جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ قبلك عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِيْنَ ط المشركين فاصبر كما صبروا وَكَفٰى بِرَبِّكَ هَادِيًا لك وَّنَصِيْرًا ۝ ناصرا لك على اعدائك وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَوْلَا هلا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْاٰنُ جُمْلَةً وَّاحِدَةً ج كالتورٰة والانجيل والزبور قال تعالى نزلناه كَذٰلِكَ ج اي متفرقا لِنُثَبِّتَ بِهٖ فُؤَادَكَ نقوي قلبك وَرَتَّلْنٰهُ تَرْتِيْلًا ۝ اي اتينا به شيئا بعد شيء بتمهل وتؤدة لتيسر فهمه وحفظه وَلَا يَاْتُوْنَكَ بِمَثَلٍ في ابطال امرك اِلَّا جِئْنٰكَ بِالْحَقِّ الدافع له وَاَحْسَنَ تَفْسِيْرًا ۝ ط بيانا هم اَلَّذِيْنَ يُحْشَرُوْنَ عَلٰى وُجُوْهِهِمْ اي يساقون اِلٰى جَهَنَّمَ لا اُولٰٓئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا هو جهنم وَّاَضَلُّ سَبِيْلًا ۝ع اخطأ طريقا من غيرهم وهو كفرهم وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التورٰة وَجَعَلْنَا مَعَهٗ اَخَاهُ هٰرُوْنَ وَزِيْرًا ۝ج معينا فَقُلْنَا اذْهَبَا اِلَى الْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا ط اي القبط فرعون وقومه فذهبا اليهم بالرسالة فكذبوهما فَدَمَّرْنٰهُمْ تَدْمِيْرًا ۝ ط اهلكناهم اهلاكا وَاذكر قَوْمَ نُوْحٍ لَّمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ بتكذيبهم نوحا

٥١ قوله ويجازون عليه في الدنيا اے باعطاء المال والولد والصحة والعافية ١٢ ٥٢ قوله مقيلا المراد من المقيل ههنا المكان الذي ينزل فيه للاستراحة في نصف النهار قائلة فيها كما بينه الشارح وانما سمي مكان دعتهم واستراحتهم الحور مقيلا مع انه لا نوم في الجنة على طريق التشبيه ١٢ خطيب ٥٣ قوله واخذ من ذلك اي من قوله واحسن مقيلا وذلك لان القائلة تكون في نصف النهار والحساب من اوله وقد اشارت الآية الى ان كلا من اهل الجنة واهل النار قد قالوا اے استقر وا في وقت القيلولة وان كان استقرار المومنين في راحة واستقرار الكافرين في عذاب فيكون الحساب لجميع الخلائق قد انقضى في هذا الوقت. وقوله كما ورد في حديث قال ابن عباس وابن مسعود لا ينتصف النهار يوم القيامة حتى يقيل اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار وقال ابن عباس في هذه الآية الحساب في ذلك اليوم في اوله ١٢ ٥٤ قوله كما ورد في حديث اخرج الحاكم وابن ابي حاتم عن ابن مسعود قال لا ينتصف النهار حتى يقيل هؤلاء ثم قرأ الآية ١٢ ك ٥٥ قوله في حديث وفيه الملائكة ينزلون في ايديهم صحائف الاعمال فيحيطون الخلائق في مقام الحشر ١٢ ك ٥٦ قوله اي كل سماء روى في الخزائن تنشق السماء الدنيا فتنزل الملائكة بمثل من في الارض من الجن والانس فيقول لهم الخلق افيكم ربنا يعنون هل جاء امر ربنا بالحساب فيقولون لا وسوف ياتي ثم ينزل ملائكة السماء الثانية بمثلي من في الارض من الملائكة والانس والجن ثم ينزل ملائكة كل سماء على هذا التضعيف حتى ينزل ملائكة سبع سموات فيظهر الغمام وهو كالسحاب الابيض فوق سبع سموات ثم ينزل الامر بالحساب فذلك قوله تعالى ويوم تشقق الآية ١٢ روح ٥٧ قوله بالغمام هو غيم ابيض اے سحاب ابيض فوق السموات السبع ثخنه كثخن السموات السبع وثقله كذلك فينزل على السماء السابعة فيخرقها بثقله ويشققها وهكذا حتى ينزل الى الارض وفيه الملائكة اے ملائكة كل سماء ١٢ جمل ٥٨ قوله اے معه آه يشير الى ان الباء للمصاحبة وفي السمين في هذه الباء ثلاثة اوجه احدها انها للسببية اے بسبب الغمام يعني بسبب طلوعه منها الثاني انها للحال اي متلبسة بالغمام الثالث انها بمعنى عن اے عن الغمام كقوله يوم تشقق الارض عنهم ١٢ ج ٥٩ قوله ونصبه اے نصب يوم وهو معطوف على يوم يرون الملائكة ١٢ ٦٠ قوله وفي قراءة لابن كثير ونافع وابن عامر بتشديد شين تشقق بادغام التاء الثانية في الشين في الاصل اے تاء التانيث في الاصل وللباقين بخفة الشين على حذف احدى التائين وفي اخرى لابن كثير ننزل بنونين الثانية ساكنة والاولى مضمومة واللام بزنة المضارع المتكلم من الانزال ونصب الملائكة على المفعولية وللباقين بنون واحدة وتشديد الزاء اے وفتح اللام ورفع الملائكة ١٢ كمالين ٦١ قوله الملك يومئذ آه الملك مبتدأ ويومئذ ظرف لذلك المبتدأ والحق نعت له وللرحمن خبره ١٢ جمل ٦٢ قوله بخلاف المومنين آه اے فليس عسيرا عليهم لما في الحديث ان يوم القيامة يهون على المؤمن حتى يكون اخف عليه من صلوة مكتوبة صلاها في الدنيا ١٢ جمل ٦٣ قوله عقبة بن ابي معيط بالمهملة والتصغير كان نطق بالشهادتين ثم رجع رضى لابي بن خلف اے لاجل رضاه وكان صديقا لعقبة فعاتبه على الاسلام فارتد رواه ابن جرير مرسلا هذا عام وان كان مورده خاصا ١٢ ك ٦٤ قوله كان نطق بالشهادتين الخ وذلك انه صنع طعاما ودعا الناس اليه ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدم الطعام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انا باكل طعامك حتى تشهد ان لا اله الا الله واني محمد رسول الله ففعل فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم من طعامه وكان عقبة صديقا لابي بن خلف فلما اخبر بذلك قال له يا عقبة صبأت قال لا ولكن دخل على رجل فابى ان ياكل طعامي الا ان اشهد له فاستحييت ان يخرج من بيتي ولم يطعم فشهدت له فطعم فقال ما انا براض عنك حتى تاتيه فتبزق في وجهه ففعل ذلك عقبة فعاد بزاقه على وجهه فحرقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اراك خارج مكة الا علوت راسك بالسيف فاسر يوم بدر فامر عليا فقتله وطعن النبي ابيا باحد في المبارزة فرجع الى مكة ومات وحكم الآية عام في كل صاحبين اجتمعا على معصية الله ١٢ صاوي ٦٥ قوله عوض عن ياء الاضافة للتخفيف كصحاري اي ويلتي ومعناه هلكتي ١٢ كمالين ٦٦ قوله عن ياء الاضافة اي ياء المتكلم ١٢ ٦٧ قوله مهجورا اي فاعرضوا عنه ولم يومنوا به فهذه الآية وردت في الكفار المعرضين عن القرآن الذين لم يومنوا به لا فيمن حفظ من المومنين ثم نسيه وان كان يعاتب عليه في الآخرة من تعلم القرآن وعلق مصحفه ولم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يا رب عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض بيني وبينه ١٢ صاوي ٦٨ قوله وكفى بربك الباء زائدة صلة للتاكيد ١٢ ٦٩ قوله وقال الذين الخ حكاية عن بعض قبائح كفار مكة وشبههم التي تتعلق بالقرآن ولما كانت تلك الشبهة ربما تدخل على بعض الضعفاء اعتنى الله بردها والتوبيخ لمن ابداها ١٢ صاوي ٧٠ قوله نقوي قلبك فنعيه وتحفظ لان المتلقن انما يقوى قلبه على حفظ العلم شيئا فشيئا وجزءا عقب جزء ولو القي عليه جملة واحدة لتعى بحفظه والرسول صلى الله عليه وسلم فارقت حاله حال داؤد وموسى عليهما السلام وعيسى حيث كان اميا لا يقرأ ولا يكتب وهم كانوا قارئين كاتبين فلم يكن له بد من التلقن والتحفظ فانزله الله منجما في عشرين سنة كما في الخطيب ولانه ز. ولانه بحسب الوقائع يوجب مزيدة بصيرة ولانه اذا نزل به جبريل حالا بعد حال تثبت به فواده ولانه اذا نزل منجما وهو يتحدى بكل نجم فيعجزون عن معارضته زاد ذلك قوة قلبه من البيضاوي ٧١ قوله اي اتينا به شيئا بعد شيء آه اي كذلك انزلناه ترتيلا بديعا لا يقادر قدره ومعنى ترتيله تفريقه آية بعد آية وقال ابن عباس بيناه بيانا فيه ترتيل وتثبيت وقال السدي فصلناه تفصيلا وقيل هو الامر بترتيل قراءته لقوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا ١٢ ج ٧٢ قوله تؤدة بضم الفوقية وفتح الهمزة وهو التاني والتمهل لتيسر فهمه وحفظه صلى الله عليه وسلم فانه كان اميا فلو القي عليه جملة عجز بحفظه ١٢ ك ٧٣ قوله ولا ياتونك بمثل آه اي بسوال عجيب كانه مثل في البطلان يريدون به القدح في نبوتك الا جئناك بالحق الدافع له ١٢ بيضاوي ٧٤ قوله الا جئناك بالحق استثناء مفرغ من عموم الاحوال كانه قيل لا ياتونك بمثل في حال من الاحوال الا في حال اتياننا اليك بالحق وبما هو احسن بيانا له والمعنى كلما اوردوا شبهة او اتوا بسوال عجيب اجبنا عنه بجواب حسن يرده ويدفعه من غير كلفة عليك فيه فلو نزل القرآن جملة لكان النبي هو الذي يبحث في القرآن عن رد تلك الشبهة كالعالم الذي يكشف عن جواب المسائل التي يسئل عنها فيكون الامر موكولا له فتكون الكلفة عليه وما كان موكولا الى الله كان اتم مما هو موكول الى العبد وفيه قمع للمعاندين ١٢ صاوي ٧٥ قوله اي يساقون اي يجرون وفي الحديث يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة اصناف صنف على الدواب وصنف على الاقدام وصنف على الوجوه فقيل يا نبي الله كيف يحشرون على وجوههم فقال ان الذي امشاهم على اقدامهم فهو قادر على ان يمشيهم على وجوههم ١٢ روح ٧٦ قوله فدمرناهم آه معطوف على ما قدره الشارح بقوله فذهبا اليهم الخ وعبارة البيضاوي المعنى فذهبا اليهم فكذبوهما فدمرناهم تدميرا فاقتصر على حاشيتي القصة اكتفاء بما هو المقصود وهو الزام الحجة ببعثة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم ١٢ جمل ٭

لطول لبثه فيهم فكانه رسل ولان تكذيبه تكذيب لباقي الرسل لاشتراكهم في المجئ بالتوحيد
اغرقنهم جواب لما وجعلنهم للناس بعدهم اية عبرة واعتدنا في الاخرة للظلمين الكافرين
عذابا اليما مولما سوى ما يحل بهم في الدنيا واذكر عادا قوم هود وثمودا قوم صلح واصحب الرس
اسم بئر ونبيهم قيل شعيب وقيل غيره كانوا قعودا حولها فانهارت بهم وبمنازلهم وقرونا اقواما
بين ذلك كثيرا اي بين عاد واصحب الرس وكلا ضربنا له الامثال في اقامة الحجة عليهم فلم نهلكهم الا
بعد الانذار وكلا تبرنا تتبيرا اهلكنا اهلاكا بتكذيبهم انبياءهم ولقد اتوا مروا اي كفار مكة على
القرية التي امطرت مطر السوء مصدر ساء اي بالحجارة وهي عظمى قرى قوم لوط فاهلك الله اهلها
لفعلهم الفاحشة افلم يكونوا يرونها في سفرهم الى الشام فيعتبرون والاستفهام للتقرير بل كانوا لا
يرجون يخافون نشورا بعثا فلا يؤمنون واذا راوك ان ما يتخذونك الا هزوا مهزوا به يقولون
اهذا الذي بعث الله رسولا في دعواه محتقرين له عن الرسالة ان مخففة من الثقيلة واسمها
محذوف اي انه كاد ليضلنا يصرفنا عن الهتنا لولا ان صبرنا عليها لصرفنا عنها قال تعالى و
سوف يعلمون حين يرون العذاب عيانا في الاخرة من اضل سبيلا اخطأ طريقا اهم ام
المؤمنون ارايت اخبرني من اتخذ الهه هوىه اي مهويه قدم المفعول الثاني لانه اهم وجملة من
اتخذ مفعول اول لرايت والثاني افانت تكون عليه وكيلا حافظا تحفظه عن اتباع هواه لا ام تحسب
ان اكثرهم يسمعون سماع تفهم او يعقلون ما تقول لهم ان ما هم الا كالانعام بل هم اضل
ع ١٠ ٢ سبيلا اخطأ طريقا منها لانها تنقاد لمن يتعهدها وهم لا يطيعون مولاهم المنعم عليهم الم تر تنظر
الى فعل ربك كيف مد الظل من وقت الاسفار الى وقت طلوع الشمس ولو شاء لجعله ساكنا مقيما
لا يزول بطلوع الشمس ثم جعلنا الشمس عليه اي الظل دليلا فلولا الشمس ما عرف الظل ثم
قبضنه اي الظل الممدود الينا قبضا يسيرا خفيا بطلوع الشمس وهو الذي جعل لكم اليل لباسا
ساترا كاللباس والنوم سباتا راحة للابدان بقطع الاعمال وجعل النهار نشورا منشورا فيه لابتغاء
الرزق وغيره وهو الذي ارسل الريح وفي قراءة الريح بشرا بين يدي رحمته اي متفرقة قدام
المطر وفي قراءة بسكون الشين تخفيفا وفي قراءة بسكونها وفتح النون مصدر وفي اخرى بسكونها و
ضم الموحدة بدل النون اي مبشرات ومفرد الاولى نشور كرسول والاخيرة بشير وانزلنا من السماء ماء

كنذير ونذر ١٢ ك

له قوله لطول لبثه دفع بذلك ما يقال لم جمع الرسل مع انه رسول واحد وهو نوح فاجاب بجوابين الاول انه جمعه لطول مدته في قومه فكانه رسل متعددة الثاني ان من كذب رسولا فقد كذب باقي الرسل ١٢ صادي ٥٢ قوله وقيل غيره آه وهو حنظلة بن صفوان آه خطيب وعبارة البيضاوي هم قوم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعيبا فكذبوه فبينما هم حول الرس وهي البئر الغير المطوية فانهارت فخسف بهم وبديارهم وقيل الرس قرية بفلج اليمامة كان فيها بقايا ثمود فبعث اليهم نبي فقتلوه فهلكوا وقيل الاخدود وقيل بئر بانطاكية قتلوا فيها حبيبا النجار وقيل هم اصحاب حنظلة بن صفوان النبي ابتلاهم الله تعالى بطير عظيم كان فيها من كل لون وسموها عنقاء لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم وتنقض على صبيانهم فتخطفهم فدعا عليها حنظلة فاصابتها الصاعقة ثم انهم قتلوه فاهلكوا وقيل قوم كذبوا انبيهم ورسوه اي دسوه في بئر ١٢ من الجمل ملخصا ٥٣ قوله فانهارت اي انهدمت هار البناء هدمه فانهار ١٢ قاموس ٥٤ قوله وكلا الخ منصوب بفعل محذوف يلاقي ضربنا في معناه تقديره وخوفنا كلا ضربنا له الامثال والمعنى بينا لكل القصص العجيبة فلم يؤمنوا تبرنا هم تتبيرا اي فتتناهم تفتيتا فجعلناهم كالتبر وهو قطع الذهب والفضة المفتتة ١٢ صادي ٥٥ قوله مروا اشارة الى ان اتوا ضمن معنى مروا فاندفع ما قيل ان اتى يستعمل متعديا بنفسه او بالى لا بعلى ١٢ ٥٦ قوله مطر السوء مفعول ثان والاصل امطرت القوم مطر السوء او مصـ ـر محذوف الزوائد ١٢ ٥٧ قوله وهي عظمى قرى قوم لوط آه اسمها سدوم ويصح حمل القرية على الجنس لما ذكره ابو السعود ونصه ولقد اتوا على القرية التي امطرت اي اهلكت بالحجارة وهي قرى قوم لوط وكانت خمس قرى ما نجت منها الا واحدة كان اهلها لا يعلمون العمل الخبيث واما الباقيات فاهلكها الله تعالى بالحجارة ١٢ ج ٥٨ قوله فيعتبرون اي و يتعظون بما يرون فيها من آثار العذاب ١٢ ك ٥٩ قوله يخافون الرجاء هو ارتقاب امر مرغوب او مكروه فيعم الطمع والخوف ١٢ ك ٦٠ قوله مهزوا به هزوا مصدر بمعنى المفعول ومتعلقه محذوف ١٢ ك ٦١ قوله من اضل سبيلا آه من اسم استفهام مبتدأ واضل خبره وسبيلا تمييز والجملة في محل نصب سادة مسد مفعولي يعلمون المعلق عنها بالاستفهام وقد اشار الشارح الى كونها استفهامية بقوله اهم ام المؤمنون ١٢ ج ٦٢ قوله الهه هواه بان اطاعه وبنى عليه دينه ولا يسمع حجة ولا يتبصر دليلا بيضاوي قال الكاشفي صاحب تاويلات فرموده كه هر كه بغير هذا اي چيزے دوست دارد و بر دیا زماند داورا پرستد در حقیقت بهواے خود را می پرستد زیراکه هوا اے اورا بر محبت غیر خدا میدارد وفي التاويلات النجمية وفي الحديث ما عبد اله ابغض على الله من الهوى فكل من يعيش على ما يكون له فيه شرب نفساني ولو كان استعمال الشريعة لهذه الطبيعة ومطلبه فيه الحظوظ النفسانية لا الحقوق الربانية فهو عابد هواه انتهى قال ابو سليمان رحمه الله من اتبع نفسه هواها فقد سعى في قتلها لان حياتها بالذكر وموتها وقتلها بالغفلة فاذا غفل اتبع الشهوات واذا اتبع الشهوات صار في حكم الاموات ١٢ روح ٦٣ قوله قدم المفعول الثاني آه هذا احد وجهين والآخر انه لا تقديم ولا تاخير لاستوائهما في التعريف وفي ابي السعود و الهه مفعول ثان لاتخذ قدم على الاول للاعتناء به لانه الذي يدور عليه امر التعجيب ومن توهم بهما على الترتيب بناء على تساويهما في التعريف فقد غاب عنه ان المفعول الثاني في هذا الباب هو المتلبس بالحالة الحادثة اي ارايت من جعل هواه الها لنفسه من غير ان يلاحظه وبنى عليه امر دينه معرضا عن استماع الحجة الباهرة و البرهان النير بالكلية ١٢ جمل ٦٤ قوله لانها اي الانعام وقوله يتعهدها اي يتفقدها كما قال في القاموس تعهده تفقده ١٢ ٦٥ قوله الم تر الى ربك كيف مد الظل اقام سبحانه وتعالى ادلة محسوسة على انفراده تعالى بالالوهية وذكر منها هنا خمسة الاول هذا الثاني قوله هو الذي جعل لكم الليل لباسا الثالث قوله وهو الذي ارسل الرياح الرابع قوله هو الذي مرج البحرين الخامس هو الذي خلق من الماء بشرا وهذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولكل عاقل فان من تامل في تلك الادلة حق التامل عرف ان موجدها فاعل مختار منفرد بالكمال ١٢ صادي ٦٦ قوله الى فعل ربك اي الى صنعه ويمكن ان يجعل الروية علمية ١٢ كمالين ٦٧ قوله من وقت الاسفار اي وقت طلوع الشمس قال ابن عطية تظاهرت اقوال المفسرين بهذا وفيه نظر فانه لا خصوصية لهذا الوقت بذلك لوجود الظل في سائر النهار واجيب بان المراد تنزيل الشمس لقوله تعالى ثم جعلنا الشمس عليه دليلا وهو مخصوص بهذا الوقت وهو اطيب الاحوال فان الظلمة الخالصة تنفر الطبع وتسد النظر وشعاع الشمس يسخن الجو ويبهر البصر ١٢ كمالين ٦٨ قوله ثم جعلنا الشمس عليه دليلا اي جعلنا الشمس دليلا على الظل ليلا ونهارا فالمراد بالظل ما قابل نور الشمس وكل من الظل ونور الشمس عرض لقيامه بغيره واما ذات الشمس فجوهر ١٢ صادي ٦٩ قوله قبضا يسيرا اي قليلا شيئا فشيئا وذلك ان الشمس اذا طلعت ظهر لكل شاخص ظل الى جهة المغرب فكلما ارتفعت في الافق نقص الظل شيئا فشيئا الى ان تصل الشمس وسط السماء فعند ذلك ينتهي نقص الظل فبعض البلاد لا يبقى فيها ظل ابدا في بعض ايام السنة كمكة وزبيد وما عداها تبقى له بقية ١٢ مختصرا من الصادي ٧٠ قوله كاللباس اشار بذلك الى انه من التشبيه البليغ بحذف الاداة والجامع بين المشبه والمشبه به الستر في كل ١٢ صادي ٧١ قوله راحة للابدان بقطع الاعمال والشاغل والسبت في الاصل القطع ١٢ ك ٧٢ قوله بقطع الاعمال يشير الى ان اصل السبت القطع كما صرح في البيضاوي وغيره فظهر في تفسيره المناسبة بين معنى اللغوي ١٢ ٧٣ قوله هو الذي ارسل الرياح اي المبشرات وهي ثلاث الشمال وتاتي من جهة القطب والجنوب تقابلها والصبا تاتي من مطلع الشمس والدبور تاتي من المغرب وبها اهلكت قوم عاد ١٢ صادي ٧٤ قوله وفي قراءة لابن كثير الريح بالتوحيد وارادة الجنس ١٢ كمالين ٧٥ قوله بشرا بضم الباء والشين كما هو قراءة ابي عمرو وابن كثير اي متفرقة ١٢ ك ٧٦ قوله قدام المطر يريد ان الرحمة هنا بمعنى المطر ٧٧ قوله في قراءة اي قراءة ابن عامر بسكون الشين تخفيفا للضمة وفي اخرى لحمزة وعلي بسكونها وفتح النون مصدر وفي اخرى لعاصم بسكونها وضم الموحدة بدل النون ١٢ ك ٧٨ قوله وضم الموحدة اي ضم الباء الموحدة وهي قراءة عاصم جمع بشور بمعنى مبشر من الخطيب وفي الكبير قال ابو مسلم من قرأ بشرا اراد جمع بشير ١٢ ٧٩ قوله ومفرد الاولى اي ضم النون والشين ومثلها الثانية كما علمت وسكت عن الثالثة لانه نص فيها على انه مصدر والمصدر مفرد وقوله والاخيرة اي ومفرد الاخيرة ١٢

طَهُوْرًا ۙ مطهرا لِّنُحْیِۦَ بِهٖ بَلْدَةً مَّيْتًا بالتخفيف يستوى فيه المذكر والمؤنث ذكره باعتبار المكان وَّنُسْقِيَهٗ
اى الماء مِمَّا خَلَقْنَآ اَنْعَامًا ابلا وبقرا وغنما وَّاَنَاسِیَّ كَثِيْرًا ۝ جمع انسان واصله اناسين فابدلت النون ياء و
ادغمت فيها الياء او جمع انسى وَلَقَدْ صَرَّفْنٰهُ اى الماء بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوْا اصله يتذكروا وادغمت التاء فى
الذال وفى قراءة ليذكروا بسكون الذال وضم الكاف اى نعمة الله به فَاَبٰٓى اَكْثَرُ النَّاسِ اِلَّا كُفُوْرًا ۝
جحود النعمة حيث قالوا مطرنا بنوء كذا وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِیْ كُلِّ قَرْيَةٍ نَّذِيْرًا ۝ يخوف اهلها ولكن بعثناك
الى اهل القرى كلها نذيرا ليعظم اجرك فَلَا تُطِعِ الْكٰفِرِيْنَ فى هواهم وَجَاهِدْهُمْ بِهٖ اى القران جِهَادًا
كَبِيْرًا ۝ وَهُوَ الَّذِیْ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ ارسلهما متجاورين هٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ شديد العذوبة وَّهٰذَا مِلْحٌ
اُجَاجٌ شديد الملوحة وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا حاجزا لا يختلط احدهما بالاخر وَّحِجْرًا مَّحْجُوْرًا ۝ اى سترا
ممنوعا به اختلاطهما وَهُوَ الَّذِیْ خَلَقَ مِنَ الْمَآءِ بَشَرًا من المنى انسانا فَجَعَلَهٗ نَسَبًا ذا نسب وَّصِهْرًا
ذا صهر بان يتزوج ذكرا كان او انثى طلبا للتناسل وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيْرًا ۝ قادرا على ما يشاء وَيَعْبُدُوْنَ
اى الكفار مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ بعبادته وَلَا يَضُرُّهُمْ بتركها وهو الاصنام وَكَانَ الْكَافِرُ عَلٰى رَبِّهٖ
ظَهِيْرًا ۝ معينا للشيطان بطاعته وَمَآ اَرْسَلْنٰكَ اِلَّا مُبَشِّرًا بالجنة وَّنَذِيْرًا ۝ مخوفا من النار قُلْ مَآ
اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اى على تبليغ ما ارسلت به مِنْ اَجْرٍ اِلَّا لكن مَنْ شَآءَ اَنْ يَّتَّخِذَ اِلٰى رَبِّهٖ سَبِيْلًا ۝ طريقا
مالك بانفاق ماله فى مرضاته تعالى فلا امنعه من ذلك وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَیِّ الَّذِیْ لَا يَمُوْتُ وَسَبِّحْ متلبسا بِحَمْدِهٖ
اى قل سبحان الله والحمد لله وَكَفٰى بِهٖ بِذُنُوْبِ عِبَادِهٖ خَبِيْرًا ۝ عالما تعلق به بذنوب هو الَّذِیْ
خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِیْ سِتَّةِ اَيَّامٍ من ايام الدنيا اى فى قدرها لانه لم يكن ثم شمس
ولو شاء لخلقهن فى لمحة والعدول عنه لتعليم خلقه التثبت ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ هو فى اللغة
سرير الملك اَلرَّحْمٰنُ بدل من ضمير استوى اى استواء يليق به فَسْئَلْ ايها الانسان بِهٖ بالرحمن
خَبِيْرًا ۝ يخبرك بصفاته وَاِذَا قِيْلَ لَهُمُ لكفار مكة اسْجُدُوْا لِلرَّحْمٰنِ قَالُوْا وَمَا الرَّحْمٰنُ اَنَسْجُدُ
ع ٥ ١٦ ٣ لِمَا تَاْمُرُنَا بالفوقانية والتحتانية والامر محمد ولا نعرفه لا وَزَادَهُمْ هذا القول لهم نُفُوْرًا ۝ عن
الايمان قال تعالى تَبٰرَكَ تعظم الَّذِیْ جَعَلَ فِی السَّمَآءِ بُرُوْجًا اثنى عشر الحمل والثور والجوزاء
والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت وهى منازل
الكواكب السبعة السيارة المريخ وله الحمل والعقرب والزهرة ولها الثور والميزان وعطارد وله الجوزاء

ما قوله يستوى فيه المذكر الخ جواب عما يقال كان الاولى ميتة لتحصل المطابقة بين النعت والمنعوت فى التانيث واجاب عنه بقوله يستوى الخ واجاب بجواب آخر بقوله ذكره الخ وكان الصواب كما قال القارى ان يقول وذكره كما لا يخفى ١٢ جمل ٥٢ قوله انعاما الخ خصها بالذكر لانها ذخيرتهم ومدار معاش اكثر اهل المدر ولذلك قدم سقيها على سقيهم كما قدم عليها احياء الارض فانها سبب لحياتها ولعيشها فقدم ما هو سبب حياتهم ومعاشهم ١٢ كرخى ٥٣ قوله واصله اناسين آه كسرجان وسراحين وهذا التوجيه هو مذهب سيبويه وهو الراجح وقوله جمع انسى هو مذهب الفراء وهو معترض بان الياء فى انسى للنسب وما هى فيه لا يجمع على فعالى كما قال ٥ وجعل فعالى لغير ذى نسب ١٢ آه ج وفى الكمالين وما قيل ان فعالى انما يكون جمعا لما فيه ياء مشددة اذا لم يكن للنسبة ككرسى وكراسى وما فيه ياء النسبة يجمع على فاعلة فذلك اكثرى قاله فى التسهيل ١٢ ك ٥٤ قوله فابى اكثر الناس الخ الاباء شدة الامتناع وهو متاول بالنفى ولذا صح الاستثناء اى لم يفعل او لم يرد او لم يرض ١٢ روح ملخصا ٥٥ قوله بنوء كذا النوء سقوط النجم وفى المغرب مع طلوع الفجر طلوع آخر يقابله من ساعته فى المشرق من نارنهس لان الطالع نا هض وقيل النوء السقوط فهو من الاضداد وكانوا اذا سقط نجم وطلع آخر وكان عنده ريح او مطر نسبوه الى الساقط كما قال الصاوى وكانت العرب تضيف الامطار والرياح والحر والبرد الى الساقط وقيل الى الطالع واعتقاد تاثير تلك الاشياء فى المصنوعات كفر لانه لا اثر لشئ فى شئ بل المؤثر هو الله وحده وانما تلك الاشياء من جملة الاسباب العادية التى توجد الاشياء عندها لا بها ومكن تخلفها كالاحراق للنار والرى للماء و الشبع للاكل ١٢ ٥٦ قوله وجاهدهم به اى واتل عليهم زواجره ونواهيه وقوله جهادا كبيرا اى لان مجاهدة السفهاء بالحجة اكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف ١٢ بيضاوى ٥٧ قوله مرج البحرين آه اى خلاهما متجاورين متلاصقين بحيث لا يتمازجان من مرج دابته اذا خلاها آه بيضاوى وفى المصباح المرج ارض ذات نبات ومرعى والجمع مروج ومرجت الدابة مرجا رعت فى المرج ومرجتها مرجا ارسلتها ترعى فى المرج وفى المختار وقوله تعالى مرج البحرين اى خلاهما لا يلتبس احدهما بالآخر ١٢ ج ٥٨ قوله شديد العذوبة من فرت وهو مقلوب من رفت اذا كسره لانه يكسر سورة العطش ويقمعها والاجاج ضده وهو شديد الملوحة ١٢ كمالين ٥٩ قوله شديد الملوحة اى وقيل شديد الحرارة وقيل شديد المرارة وهذا من احسن المقابلة حيث قال عذب فرات وملح اجاج ١٢ صاوى ٦٠ قوله حاجزا اى حائلا من قدرته يفصل بينهما ويمنعهما من التمازج فهما فى الظاهر مختلطان وفى الحقيقة منفصلان ١٢ مد ٦١ قوله وحجرا محجورا تقدم ان معناه تعوذا تعوذا والمراد ههنا الستر المانع فشبه البحران بطائفتين متعاديتين كل منهما تحصن من الاخرى وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو قوله حجرا محجورا على طريق الاستعارة المكنية ١٢ صاوى ٦٢ قوله اى سترا ممنوعا به آه يريد ان الحجر بمعنى الستر ومحجورا نعت له يعنى ممنوعا به وليس ههنا مستعارا لمعنى الاستعاذة او الحرمان ١٢ ك ٦٣ قوله وكان ربك قديرا آه حيث خلق من مادة واحدة بشرا ذا اعضاء مختلفة وطباع متباعدة وجعله قسمين متقابلين وربما يخلق من نطفة واحدة توأمين ذكرا وانثى ١٢ بيضاوى ٦٤ قوله لكن من شاء اى فالاستثناء منقطع والاستدراك باعتبار ان المراد من شاء ان يتخذ سبيلا بالانفاق القائم مقام الاجر كالصدقة والنفقة فى سبيل الله لا مطلقا ليناسب الاستدراك ١٢ ٦٥ قوله قل سبحان الله والحمد لله اى فذلك مجمع التسبيح والتحميد لان معنى سبحان الله تنزيه الله عن كل نقص ومعنى الحمد لله كل كمال ثابت لله فهاتان كلمتان من الجوامع الكلم التى اوتيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما من جملة الباقيات الصالحات وغراس الجنة التى بقيتها لا اله الا الله والله اكبر وكلمة تاخير لا اله الا الله عن هاتين الجملتين ليكون النطق بها عن معرفة ويقين فهى نتيجة ما قبلها والله اكبر نتيجة الثلاث قبلها لانه اذا تنزه عن النقائص واتصف بالكمالات وثبت انه لا اله غيره فقد انفرد بالكبرياء والعظمة وحكمة الاقتصار هنا على التسبيح والتحميد لانهما مستلزمان للجملتين بعدهما ١٢ صاوى ٦٦ قوله فى ستة ايام اى فالارض فى يومين الاحد والاثنين وما عليها فى يومين الثلاثاء والاربعاء والسموات فى يومين الخميس والجمعة وفرغ من آخر ساعة من يوم الجمعة ١٢ صاوى ٦٧ قوله اى فى قدرها دفع بذلك ما يقال ان الايام لم تكن موجودة اذ ذاك ١٢ صاوى ٦٨ قوله الرحمن آه من قرا الرحمن بالرفع ففيه اوجه احدها انه خبر الذى خلق او يكون خبر مبتدا مضمر اى هو الرحمن او يكون بدلا من الضمير فى استوى او يكون مبتدا وخبره الجملة من قوله فاسئل به خبيرا او يكون صفة للذى خلق اذا قلنا انه مرفوع واما على قراءة زيد بن على بالجر فيتعين ان يكون نعتا ١٢ جمل ٦٩ قوله اى استواء يليق به لا كاستواء الاجسام كذا روى عن مالك والسفيانين وابن المبارك وغيرهم من السلف انه يؤمن بامثال هذه من غير تعرض للكيفية واوّله المعتزلة على الاستيلاء محتجين بقوله قد استوى بشر على العراق والجهمية على الاستقرار ومن اهل السنة من حمله على معنى ارتفع وعلى ونقله البغوى عن ابن عباس واكثر المفسرين قالوا ارادة الاستيلاء جائزة ولا دليل على ارادته عينا اذا خيف على العامة عدم فهم الاستواء الذى هو من لوازم الجسمية فلا باس بصرفهم الى الاستيلاء ١٢ كمالين ٧٠ قوله فاسئل به خبيرا آه به صلة كقوله سال سائل بعذاب واقع كما يكون عن صلة فى قوله تعالى ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم فسال به كقولك اهتم به واشتغل وسال عنه بحث عنه وفتش عنه او صلة خبيرا ويكون خبيرا مفعول سل اى فاسئل عنه رجلا عارفا يخبرك برحمته او فاسئل رجلا خبيرا به وبرحمته والرحمن اسم من اسماء الله تعالى مذكور فى الكتب المتقدمة ولم يكونوا يعرفونه فقيل فاسئل بهذا الاسم من يخبرك من اهل الكتاب حتى تعرف من ينكره ومن ثم كانوا يقولون ما نعرف الرحمن الا الذى باليمامة يعنى مسيلمة الكذاب وكان يقال له رحمان اليمامة ١٢ مدارك ٧١ قوله ولا نعرفه حال من ما فى قوله لما تامرنا ولو ذكره بجنبه كان اوضح ١٢ جمل ٧٢ قوله بروجا جمع برج وهو فى الاصل القصر العالى سميت هذه المنازل بروجا لانها للكواكب السبعة السيارة كالمنازل الرفيعة التى هى كالقصور لسكانها فالمراد بالبروج الطرق والمنازل للكواكب السيارة ١٢ صاوى ٧٣ قوله المريخ وهو نجم فى السماء الخامسة والزهرة فى الثالثة وعطارد فى الثانية والقمر فى الاولى والشمس فى الرابعة والمشترى فى السادسة وزحل فى السابعة ١٢

والسنبلة والقمر وله السرطان والشمس وله الاسد والمشتری وله القوس والحوت وزحل وله
الجدی والدلو وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا هو الشمس وَقَمَرًا مُّنِيرًا ○ وفی قراءة سرجا بالجمع ای نیرات
وخص القمر منها بالذکر لنوع فضیلة وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً ای یخلف کل منهما
الاخر لِّمَنْ أَرَادَ أَن يَذَّكَّرَ بالتشدید والتخفیف کما تقدم ما فاته فی احدهما من خیر فیفعله فی الاخر
أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ○ ای شکر النعمة ربه علیه فیهما وَعِبَادُ الرَّحْمَٰنِ مبتدأ وما بعده صفات له الی اولٰئك یجزون
غیر المعترض فیه الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ای بسکینة وتواضع وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ
بما یکرهونه قَالُوا سَلَامًا ○ ای قولا یسلمون فیه من الاثم وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا
جمع ساجد وَقِيَامًا ○ بمعنی قائمین ای یصلون باللیل وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا
عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ○ ای لازما إِنَّهَا سَاءَتْ بئست مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ○ هی ای موضع
استقرار واقامة وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا علی عیالهم لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا بفتح اوله وضمه ای
یضیقوا وَكَانَ انفاقهم بَيْنَ ذَٰلِكَ الاسراف والاقتار قَوَامًا ○ وسطا وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ
إِلَٰهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ قتلها إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۚ وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ
ای واحدا من الثلثة يَلْقَ أَثَامًا ○ ای عقوبة يُضَاعَفْ وفی قراءة یضعّف بالتشدید لَهُ
الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ بجزم الفعلین بدلا وبرفعهما استینافا مُهَانًا ○ حال إِلَّا مَن
تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا منهم فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ المذکورة حَسَنَاتٍ ۗ فی الاخرة وَ
كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ○ ای لم یزل متصفا بذلك وَمَن تَابَ من ذنوبه غیر من ذکر وَعَمِلَ صَالِحًا
فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ○ ای یرجع الیه رجوعا فیجازیه خیرا وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ
ای الکذب والباطل وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ من الکلام القبیح وغیره مَرُّوا كِرَامًا ○ معرضین
عنه وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا وعظوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ ای القران لَمْ يَخِرُّوا یسقطوا عَلَيْهَا
صُمًّا وَعُمْيَانًا ○ بل خروا سامعین ناظرین منتفعین وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ
لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا بالجمع والافراد قُرَّةَ أَعْيُنٍ لنا بان نراهم مطیعین لك وَاجْعَلْنَا
لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ○ فی الخیر أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ الدرجة فی الجنة بِمَا صَبَرُوا علی طاعة الله
وَيُلَقَّوْنَ بالتشدید والتخفیف مع فتح الیاء فِيهَا فی الغرفة تَحِيَّةً وَسَلَامًا ○ من

قوله ايضا اى فى السماء وان كان يصح رجوع الضمير للبروج ١٢ جمل ٢ قوله اى نيرات نعت محذوف اى كواكب نيرات اى مضيات وهى السبع السيارة فدخل فيها القمر فلذلك اعتذر عن عطفه بقوله وخص الخ ٣ قوله لنوع فضيلة اے عند العرب لانها تبنى السنة على الشهور القمرية من اجل بادى تغير ١٢ ٣ قوله وخص القمر آه اى منيرا بمعنے نيرات نعت لمحذوف اى كواكب كبار انيرات اے مضيئات فدخل فيها القمر وانما خص بالذكر لنوع فضيلة عند العرب لانها تبنى السنة على الشهور القمرية ١٢ من الجمل ٤ قوله لنوع فضيلة اے لان مواقيت العبادة تبنى على الشهور القمرية قال تعالىٰ ويسئلونك عن الاهلة قل هى مواقيت للناس والحج ١٢ صاوى ٥ قوله اے يخلف كل منها الآخر فيما ينبغى ان يفعل فيه وهو بتقدير ذو الخلفة وهى للحالة من خلف كالجلسة فى القاموس الخلف والخلفة بالكسر المختلفة فعلى هذا لا يحتاج الى تقدير المضاف والمعنى جعلها مختلفين وتوحيد بالكونها على زنة المصدر ١٢ ك ٦ قوله كما تقدم اے فى قوله ولقد صرفناه بينهم ليذكروا وقوله فيفعله فى الاخر قال ابن عباس رضى الله عنهما جعل كل واحد منهما يخلف صاحبه فيما يحتاج ان يعمل فيه فمن فرط فى عمل فى احدهما قضاه فى الآخر من الكبير ١٢ ٧ قوله غير المعترض فيه اے غير الجمل المعترضة فيما بعده فانها ليست بصفات كقوله ان عذابها كان غراما ومن يفعل ذلك يلق اثاما ١٢ ك ٨ قوله قالوا سلاما اے مع القدرة على الانتقام فالمراد الاغضاء عن السفهاء وترك مقابلتهم فى الكلام وهذا الخلق من اعظم الاخلاق لما فى الحديث كاد الحليم ان يكون نبيا وفى الحديث يبلغ الحليم بحلمه ما لا يبلغه الصائم القائم والآثار فى ذلك كثيرة ١٢ صاوى ٩ قوله اے قولا يسلمون الخ وليس المراد التحية لان المومنين لم يومروا بالسلام على المشركين ١٢ خطيب ١٠ قوله والذين يبيتون شرع فى ذكر معاملتهم للخالق اثر معاملتهم للخلق وخص البيتوتة بالذكر لان العبادة بالليل ابعد عن الرياء وفى الحديث لازال جبريل يوصينى بقيام الليل حتى علمت ان خيار امتى لا ينامون واخر القيام مراعاة للفواصل ١٢ صاوى ١١ قوله سجدا آه خبر يبيتون ويضعف ان يكون تامة (اى يدخلون فى البيات) وسجدا حال ولربهم متعلق بسجدا وقدم السجود على القيام وان كان بعده فى الفعل لاتفاق الفواصل وسجدا جمع ساجد كضرب فى ضارب ١٢ ج ١٢ قوله والذين يقولون الخ اى فهم مع حسن المعاملة للخالق وللخلق ليس عندهم غرور ولا امن من مكر الله بل هم خائفون من عذاب الله وجلون من هيبته ١٢ صاوى ١٣ قوله اے لازما ومنه الغريم لملازمته ولزومها باعتبار اكثر الداخلين او يقال اللزوم لا يستلزم التابيد فان معناه عدم الانفكاك ولو فى بعض الازمان كما فى لزوم الغريم ١٢ ١٤ قوله ساءت آه يجوز ان يكون ساءت بمعنے احزنت فتكون متصرفة ناصبة للمفعول وهو هنا محذوف اے انها اى جهنم احزنت اصحابها وداخليها ومستقرا يجوز ان يكون تميزا او ان يكون حالا ويجوز ان يكون ساءت بمعنى بئست فتعطى حكمها ويكون المخصوص محذوفا وفى ساءت ضمير مبهم ومستقرا يتعين ان يكون تميزا اے ساءت هى هى فى الثانى مخصوص وهو الرابط بين هذه الجملة وبين ما وقعت خبرا عنه وهو ان ١٢ ج ١٥ قوله ساءت الفاعل ضمير مستتر مبهم يفسره التميز المذكور والمخصوص بالذم محذوف قدره بقوله هى وهو العائد الى اسم ان فهو الرابط ١٢ ١٦ قوله هى يشير الى تقدير المخصوص بالذم وهو الرابط لهذه الجملة بما هى خبر عنه ١٢ ك ١٧ قوله اى موضع استقرار واقامة يشير الى ان مستقرا ومقاما بمعنى واحد وهو قول البعض وقال بعضهم مستقر العصاة المومنين ومقاما للكافرين ١٢ ١٨ قوله ولم يقتروا مع كسر التاء لابى عمرو وابن كثير ومع ضم التاء للكوفيين وضمه مع كسر التاء من اقتر لنافع وابن عامر اے لم يضيقوا وفى القاموس قتر يقتر قترا وقتورا فهو قاتر وقتور وقتر اعليهم واقتر ضيق فى النفقة ١٢ ك ١٩ قوله وكان بين ذلك الخ اى كان الانفاق المدلول عليه بقوله انفقوا بين ذلك اے بين ما ذكر من الاسراف والتقتير وهو خبر كان وقوله قواما خبر بعد خبر او هو الخبر وبين ذلك ظرف لغو لكان على راى من يرى اعمالها فى الظرف ١٢ روح ٢٠ قوله وسطا عدلا سمى به لاستقامة الطرفين كما سمى سواء لاستوائهما وهو خبر ثان او هو الخبر وبين ذلك ظرفا لغوا ١٢ ك ٢١ قوله بجزم الفعلين بدلا اى بدلا من يلق بدل اشتمال من الخطيب ١٢ ٢١ قوله برفعها لابن عامر مع التشديد بلا الف ولابى بكر بالتخفيف استينافا اوللحال ١٢ ك ٢٢ قوله يبدل الله سيآتهم آه اے بان يمحوا سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها لواحق طاعاتهم او يبدل ملكة المعصية فى النفس بملكة الطاعة وقيل ان يوفقه لاضداد ما سلف منه او بان يثبت بدل كل عقاب ثوابا ١٢ ج ٢٢ قوله يبدل الله الخ قال الزجاج ليس ان السيئة بعينها تصير حسنة ولكن التاويل ان السيئة تمحى بالتوبة وتكتب الحسنة مع التوبة انتهى من الروح ١٢ ٢٣ قوله غير من ذكر اشار بذلك الى ان السلف للمغايرة وبعضهم لم يقيد بهذا القيد وجعله من عطف العام ١٢ ٢٤ قوله اى الكذب والباطل ويشهد على ذلك من الشهود بمعنى الحضور وانتصاب الزور على انه مفعول به والاصل لا يحضرون محاضر الزور وقيل المعنى لا يقيمون الشهادة الباطلة ويشهدون على ذلك من الشهادة وانتصاب الزور على المصدرية وعن مجاهد ان الزور الغناء وقيل الشرك وعن الضحاك الزور شامل لكل باطل ومنه الشرك ١٢ كماين ٢٥ قوله مروا كراما اى معرضين عنه مكرمين انفسهم عن الوقوف عليه والخوض فيه من الخطيب ١٢ ٢٦ قوله يسقطوا اے على الآيات غير واعين لها ولا مستبصرين بما فيها كمن لا يسمع ولا يبصر ١٢ ك ٢٧ قوله بل خروا سامعين آه يشير الى ان النفى متوجه للقيد فقط وهو صما وعميانا وقوله سامعين فى مقابلة صما وناظرين فى مقابلة عميانا ومنتفعين حال من كل سامعين وناظرين وفى البيضاوى لم يخروا لم يقيموا عليها غير واعين لها ولا متبصرين بما فيها كمن لا يسمع ولا يبصر بل اكبوا عليها سامعين باذان واعية مبصرين بعيون راعية فالمراد من النفى نفى الحال دون الفعل كقولك لا يلقانى زيد مسلما ١٢ ج ٢٨ قوله قرة اعين فان المومن اذا ساعده اهله فى طاعة الله عز وجل وشاركوه فيها يسر بهم قلبه وتقربهم عينه لما يشاهده من مساعدتهم له فى الدين وتوقع لحوقهم به فى الجنة جسما وعد بقوله الحقنا بهم ذريتهم من ابى السعود وغيره ١٢ ٢٩ قوله بان نراهم مطيعين لله فان المومنين اذا شاركهم اهله فى طاعة الله سر به قلبه وقر به عينه لما يرى عن مساعدتهم فى الدين وتوقع لحوقهم به فى الجنة ١٢ ك ٣٠ قوله واجعلنا للمتقين اماما اے اجعلنا بحيث يقتدون بنا فى اقامة مراسم الدين بافاضة العلم علينا والتوفيق للعمل الصالح ابو السعود ولفظ امام يستوى فيه الجمع وغيره فالمطابقة حاصلة ١٢ جمل ٣١ قوله تحية وسلاما آه اى يسلم بعضهم على بعض وقال الكلبى يحيى بعضهم بعضا بالسلام ويرسل الرب اليهم بالسلام وقيل سلاما اے سلامة من الآفات ١٢ ج ٣١ قوله تحية بالفارسية چیزے پیش کسی درآوردن وفی الخطیب دعاء الحیاة ١٢ ا باسكان الذال وضم الكاف ١٢ ك ب بيان لقوله يخلف كل منهما الآخر ١٢ ك ج فى الكشاف الاثام كالوبال والنكال وزنا ومعنى ١٢ د اى تشديد العين وحذف الالف ١٢ ك ه لابى عمرو وحمزة وعلى وابى بكر ١٢ ك و كذا روى عن عطاء وهى لغة كل بناء مرتفع عال ١٢ ك

الملائكة خٰلِدِيْنَ فِيْهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَّمُقَامًا ۝ موضع اقامة لهم واولئك وما بعده خبر عباد الرحمٰن
المبتدا قُلْ يا محمد لاهل مكة مَا نافية يَعْبَؤُا يكترث بِكُمْ رَبِّيْ لَوْلَا دُعَآؤُكُمْ اياه فى الشدائد
فيكشفها فَقَدْ اى فكيف يعبؤ بكم وقد كَذَّبْتُمْ الرسول والقران فَسَوْفَ يَكُوْنُ العذاب لِزَامًا ۝
ملازما لكم فى الاخرة بعد مايحل بكم فى الدنيا فقتل منهم يوم بدر سبعون وجواب لولا دل
عليه ما قبلها سورة الشعراء مكية الا والشعراء الى اخرها فمدنى وهى
مائتان وسبع وعشرون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ طٰسٓمّٓ ۝ الله
اعلم بمراده بذلك تِلْكَ اى هذه الايات اٰيٰتُ الْكِتٰبِ القران الاضافة بمعنى من الْمُبِيْنِ ۝ المظهر
الحق من الباطل لَعَلَّكَ يا محمد بَاخِعٌ نَّفْسَكَ قاتلها غما من اجل اَلَّا يَكُوْنُوْا اى اهل مكة
مُؤْمِنِيْنَ ۝ ولعل هنا للاشفاق اى اشفق عليها بتخفيف هذا الغم اِنْ نَّشَاْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِّنَ
السَّمَآءِ اٰيَةً فَظَلَّتْ بمعنى المضارع اى تدوم اَعْنَاقُهُمْ لَهَا خٰضِعِيْنَ ۝ فيؤمنون ولما وصفت
الاعناق بالخضوع الذى هو لاربابها جمعت الصفة منه جمع العقلاء وَمَا يَاْتِيْهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ
قران مِّنَ الرَّحْمٰنِ مُحْدَثٍ صفة كاشفة اِلَّا كَانُوْا عَنْهُ مُعْرِضِيْنَ ۝ فَقَدْ كَذَّبُوْا به فَسَيَاْتِيْهِمْ
اَنْبٰٓؤُا عواقب مَا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ اَوَلَمْ يَرَوْا ينظروا اِلَى الْاَرْضِ كَمْ اَنْۢبَتْنَا فِيْهَا اى
كثيرا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيْمٍ ۝ نوع حسن اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ط دلالة على كمال قدرته تعالى وَمَا
كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ فى علم الله وكان قال سيبويه زائدة وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ
ذو العزة ينتقم من الكافرين الرَّحِيْمُ ۝ ع يرحم المؤمنين وَ اذكر يا محمد لقومك اِذْ
نَادٰى رَبُّكَ مُوْسٰٓى ليلة راى النار والشجرة اَنِ اى بان ائْتِ الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ رسولا
قَوْمَ فِرْعَوْنَ ط معه ظلموا انفسهم بالكفر بالله وبنى اسراءيل باستعبادهم اَلَا الهمزة
للاستفهام الانكارى يَتَّقُوْنَ ۝ الله بطاعته فيوحدونه قَالَ موسى رَبِّ اِنِّيْٓ اَخَافُ اَنْ
يُّكَذِّبُوْنِ ۝ وَيَضِيْقُ صَدْرِيْ من تكذيبهم لى وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِيْ باداء الرسالة
للعقدة التى فيه فَاَرْسِلْ اِلٰى اخى هٰرُوْنَ ۝ معى وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْۢبٌ بقتلى القبطى منهم
فَاَخَافُ اَنْ يَّقْتُلُوْنِ ۝ به قَالَ تعالى كَلَّا ج اى لا يقتلونك فَاذْهَبَا اى انت واخوك
ففيه تغليب الحاضر على الغائب بِاٰيٰتِنَآ اِنَّا مَعَكُمْ مُّسْتَمِعُوْنَ ۝ ما تقولون

ا ہ قوله قل ما يعبأ بكم ربى الخ لما ذكر اوصاف المؤمنين الكاملين افاد ان المدار على تلك الاوصاف التى بها العبادة فلولا العبادة الواقعة من الخلق لم يكترث بهم ولم يعتد بهم عنده فان الانسان خلق ليعرف ربه ويعبده والا فهو شبيه بالبهائم قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ففى العبادة يتنافس المتنافسون وبها يفوز الفائزون ١٢ صاوى ٢ ہ قوله لزاما مصدر لازم كقاتل قتالا والمراد هنا اسم الفاعل وفى الآية تهديد للكفار مكة ١٢ صاوى ٣ ہ قوله دل عليه ما قبلها آه وهو قوله ما يعبأ بكم ربى والتقدير لولا دعاكم ما يعبأ بكم اى اكترث بكم وهذا الجواب منفى ولولا تفيد انتفائه فيتحل المعنى الى انه تعالى اكترث بهم بدفع الشدائد عنهم بسبب دعائهم وانظر على هذا ما موقع قوله فقد كذبتم خصوصا على حل الشارح بقوله فكيف يعبأ بكم الظاهر منه انه لم يعبأ بهم لاجل تكذيبهم فتامل ١٢ ج ٤ ہ قوله الكتاب المبين اى الظاهر اعجازه وصحته انه من عند الله والمراد به السورة او القرآن والمعنى آيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة تلك آيات الكتاب المبين ١٢ مدارك ٥ ہ قوله المظهر الحق الخ او الظاهر صحته واعجازه وابان جاء متعديا ولازما ١٢ ک ٦ ہ قوله ولعل ههنا للاشفاق اى اشفق عليها بتخفيف هذا الغم كما كان الترجى غير صحيح ولا مراد اجعلها للاشفاق ولما كان الله تعالى منزها ايضا من الخوف اشار الى انه لاشفاق المخاطب وتاويله بالامر لازم لانه لم يقع اشفاق حتى يخبر عنه قال الطيبى دل على الامر بالاشفاق قضية الانكار اى انك تفعل ذلك فلا تفعل ١٢ ک ٧ ہ قوله ان نشا ننزل عليهم الخ هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ببيان حقيقة امرهم والمعنى لا تحزن على عدم ايمانهم فانا لو شئنا ايمانهم لانزلنا عليهم معجزة تاخذ بقلوبهم فيؤمنون قهرا عليهم ولكن سبق فى علمنا شقاؤهم فعدم ايمانهم منا لا منهم فارح نفسك من التعب القائم بها وان حرف شرط ونشا فعل الشرط وننزل جوابه ١٢ صاوى ٨ ہ قوله بمعنى المضارع الخ اى لما استصعب ترتب الماضى على المضارع بكلمة الفاء وجب تاويله بالمضارع وقرئ به ايضا على ما فى الكشاف ١٢ ٩ ہ قوله الذى هو لاربابها اى والاصل فظلوا خاضعين ثم لما نسب الخضوع للاعناق لظهور الكبر بها كان الظاهر ان يقال خاضعة لكن لما وصفت الاعناق بالخضوع وهو وصف لاربابها فى الحقيقة سوغ ذلك جمعه بالياء والنون الذى هو للعقلاء من الجمل وفى ابى السعود واصله فظلوا لها خاضعين فاقحمت الاعناق لزيادة التقرير ببيان موضع الخضوع وترك الخبر على حاله ١٢ ١٠ ہ قوله جمعت الصفة منه جمع العقلاء آه وفى السمين قوله خاضعين فيه وجهان احدهما انه خبر عن اعناقهم واستشكل جمعه جمع السلامة لانه مختص بالعقلاء واجيب عنه باوجه احدها ان المراد بالاعناق الرؤساء كما قيل لهم وجوه وصدور الثانى انه على حذف مضاف اى فظل اصحاب الاعناق ثم حذف وبقى الخبر على ما كان عليه قبل الحذف مراعاة للمحذوف الثالث انه لما اضيف الى العقلاء اكتسب منهم هذا الحكم كما يكتسب التانيث بالاضافة الرابع ان الاعناق جمع عنق من الناس وهم الجماعة فليس المراد الجارحة الخامس قال الزمخشرى اصل الكلام فظلوا لها خاضعين فاقحمت الاضافة لبيان موضع الخضوع وترك الكلام على اصله السادس انها عوملت معاملة العقلاء لما اسند اليهم ما يكون من فعل العقلاء كقوله ساجدين وطائعين فى يوسف والسجدة الوجه الثانى انه منصوب على الحال من الضمير فى اعناقهم قاله الكسائى ١٢ ج ١١ ہ قوله قرآن اى طائفة من قرآن ومن تبعيضية وقد يفسر الذكر بالموعظة فمن زائدة ١٢ ک ١٢ ہ قوله محدث اى مجدد انزاله لتكرير التذكير وتنويع التقرير فلا يلازم حدوث القرآن روح وقوله صفة كاشفة اى لفهم معناها من التعبير بالاتيان ١٢ ١٣ ہ قوله عواقب وعبر عنها بالانباء اى الاخبار لان القرآن انباء اخبر عنها من ابى السعود ١٢ ١٤ ہ قوله كم انبتنا فيها الخ كل لاحاطة الازواج وكم لكثرتها من البيضاوى ١٢ ١٥ ہ قوله اى كثيرا الخ يشير الى ان كم خبرية والمعنى اشياء كثيرا من كل زوج ومن بيانية او شيئا كثيرا من كل صنف فمن تبعيضية ١٢ ک ١٦ ہ قوله نوع حسن يشير الى ان المراد بالزوج ليس معناه المعروف وهو احدى القرينتين من ذكر وانثى بل ما فى قوله وازواجا من نبات شتى اى انواعا متشابهة وقال الراغب انه يطلق لتركبه عليه ١٢ ک ١٧ ہ قوله ان فى ذلك الخ قوله ان فى ذلك لآية قد ذكرت هذه الآية فى هذه السورة ثمانى مرات ١٢ صاوى ١٨ ہ قوله وكان قال سيبويه زائدة والمعنى وما اكثرهم مؤمنين وهو الانسب بمقام بيان عتوهم وغلوهم فى المكابرة والعناد مع تعاضد موجبات الايمان من جهة تعالى من ابى السعود ١٢ ١٩ ہ قوله اذ نادى ربك موسى الخ ذكر الله سبحانه تعالى فى هذه السورة سبع قصص اولها قصة موسى وهارون وثانيها قصة ابراهيم ثالثها قصة نوح رابعها قصة هود خامسها قصة صالح سادسها قصة لوط سابعها قصة شعيب وتقدم حكمة ذكر تلك القصص ان بها تكون الحجة على الكافرين والزيادة فى علم المؤمنين ولذا كان المؤمن من هذه الامة اسعد السعداء والكافر بها اشقى الاشقياء وحكمة التكرار الزيادة فى ايمان المؤمنين وقطع حجة الكافرين والظرف معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله اذكر وليس المراد به ذكر وقت المناداة بل المراد ذكر القصة الواقعة فى ذلك الوقت ١٢ صاوى ٢٠ ہ قوله اى بان الخ يشير الى ان ان مصدرية وقبلها حرف جر مقدر ١٢ كمالين ٢١ ہ قوله قوم فرعون الخ ولعل الاقتصار على القوم للعلم بان فرعون اولى بالاتيان وقد يقال ان قوم فرعون شامل له لشمول بنى آدم لآدم وبنى اسرائيل عطف على انفسهم اى فظلموا بنى اسرائيل باستعبادهم ١٢ ک ٢٢ ہ قوله معه اى مع فرعون ولعل الاقتصار على القوم للعلم بان فرعون كان اولى بذلك بيضاوى وقوله باستعبادهم اى باتخاذهم عبيدا اى يعاملون بهم معاملة العبيد كاستخدامهم فى الاعمال الشاقة ١٢ ٢٣ ہ قوله بطاعته اى لا يتقون الله والجملة استيناف كانه بيان جواب سوال مقدر هو ما اقول اذا جئتهم ١٢ ک ٢٤ ہ قوله للعقدة التى فيه آه اى الثقل الحاصل فيه بسبب وضع الجمرة عليه وهو صغير لما نتف لحية فرعون فاغتم منه فاشارت اليه زوجته ان يختبره فقدم له ثمرة وجمرة فاخذ الجمرة ووضعها على لسانه فحصل فيه ثقل فى النطق ١٢ ج ٢٥ ہ قوله فارسل اى فارسل جبرئيل عليه السلام كما فى روح البيان ١٢ ٢٦ ہ قوله ذنب بقتلى آه وانما سماه ذنبا على زعمهم ١٢ ک ٢٧ ہ قوله ففيه تغليب الحاضر اى فى مكان الخطاب وهو موسى على الغائب اى عن ذلك المكان وهو هارون لانه اذ ذاك كان بمصر والارسال والخطاب المذكوران كانا فى الطور كما علمته ١٢ جمل

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله اجريا مجرى الجماعة اي تعظيما لهما ١٢ ٢ قوله اے كلا منا توجيه لافراد الرسول مع تعدد المخبر عنه ١٢ ك ٣ قوله بان ارسل يشير بتقدير الباء كون ان مصدرية ١٢ ك ٤ قوله قريبا من الولادة قصد بذلك دفع ما ورد على الآية بان الوليد يطلق على المولود حال ولادته وليس مرادا ههنا فانه كان زمن الرضاع عند امه ثم اخذه فرعون بعد الفطام والاولى ابقاء الآية على ظاهرها لان موسى وان كان عند امه الا انه تحت نظر فرعون فهو في تربيته من حين ولادته ١٢ صاوي ٤ قوله قريبا من الولادة اي ففي الوليد مجاز لانه يطلق على المولود حال ولادته وليس مراد ههنا وفي الكبير الوليد الصبي لقرب عهده من الولادة اي عبر عن الصبي بذلك لقرب عهده من الولادة وقوله بعد فطامه اي واما في زمن الرضاع فكان عند امه ثم اخذه فرعون عنده بعد الفطام وعدم هذا القيد اولى كما صنع غيره لانه في مدة الرضاع وان كان عند امه لكنه كان تحت نظر فرعون واشارته فكانت امه كالمرضعة المكتراة له تأمل ١٢ جمل ٥ قوله قتله القبطي اي الذي كان خبازا لفرعون واسمه فاتون من الروح ١٢ ٦ قوله وعدم الاستعباد اے اتخاذك عبدا الى مثل بني اسرائيل ١٢ صاوي ٧ قوله اذا اے حينئذ آه اي حين اذ كنت لا اشا فيكم وهذا التفسير معنے اذ لا يذهب احد الى ان اذا ترادف من حيث الاعراب حينئذ وهي ههنا حرف جواب فقط وقال الزمخشري انها حرف جواب وجزاء معا ثم قال فان قلت اذا جواب وجزاء معا والكلام وقع جوابا لفرعون كيف وقع جزاء قلت قول فرعون وفعلت فعلتك فيه معنى انك جازيت نعمتي

وما يقال لكما اجريا مجرى الجماعة فأتيا فرعون فقولا انا اي كلا منا رسول رب العلمين ○
اليك ان اي بان ارسل معنا الى الشام بني اسرائيل ○ فاتياه فقالا له ما ذكر قال فرعون لموسى
الم نربك فينا في منازلنا وليدا صغيرا قريبا من الولادة بعد فطامه ولبثت فينا من عمرك
سنين ○ ثلاثين سنة يلبس من ملابس فرعون ويركب من مراكبه وكان يسمى ابنه وفعلت
فعلتك التي فعلت هي قتله القبطي وانت من الكفرين ○ الجاحدين لنعمتي عليك بالتربية و
عدم الاستعباد قال موسى فعلتها اذا اي حينئذ وانا من الضالين ○ عما اتاني الله بعدها
من العلم والرسالة ففررت منكم لما خفتكم فوهب لي ربي حكما علما وجعلني من المرسلين ○
وتلك نعمة تمنها علي اصله تمن بها ان عبدت بني اسرائيل ○ بيان لتلك النعمة اي اتخذتهم
عبيدا ولم تستعبدني لا نعمة لك بذلك لظلمك باستعبادهم وقدر بعضهم اول الكلام
همزة استفهام للانكار قال فرعون لموسى وما رب العلمين ○ الذي قلت انك رسوله اي اي
شيء هو ولما لم يكن سبيل للخلق الى معرفة حقيقته تعالى وانما يعرفونه بصفاته اجاب موسى
عليه الصلوة والسلام ببعضها قال رب السموت والارض وما بينهما اي خالق ذلك ان كنتم
موقنين ○ بانه تعالى خالقه فامنوا به وحده قال فرعون لمن حوله من اشراف قومه الا تستمعون ○
جوابه الذي لم يطابق السؤال قال موسى ربكم ورب ابائكم الاولين ○ وهذا وان كان
داخلا فيما قبله يغيظ فرعون ولذلك قال ان رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون ○ قال
موسى رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون ○ انه كذلك فامنوا به وحده قال فرعون
لموسى لئن اتخذت الها غيري لاجعلنك من المسجونين ○ كان سجنه شديدا يحبس الشخص في
مكان تحت الارض وحده لا يبصر ولا يسمع فيه احدا قال له موسى اولو اي اتفعل ذلك ولو جئتك
بشيء مبين ○ اي برهان بين على رسالتي قال فرعون له فات به ان كنت من الصدقين ○ فالقى
عصاه فاذا هي ثعبان مبين ○ حية عظيمة ونزع يده اخرجها من جيبه فاذا هي بيضاء ذات شعاع
ع للنظرين ○ خلاف ما كانت عليه من الادمة قال فرعون للملا حوله ان هذا لسحر عليم ○ فائق
في علم السحر يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره فماذا تامرون ○ قالوا ارجه واخاه اخر امرهما
وابعث في المدائن حشرين ○ جامعين ياتوك بكل سحار عليم ○ يفضل موسى في علم السحر

بما فعلت فقال له موسى نعم فعلتها مجازيا لك تسليما لقوله لان نعمته كانت عنده جديرة بان تجازى بنحو ذلك الجزاء ١٢ ج ٨ قوله وانا من الضالين آه قال ابن جرير العرب تضع الضلال موضع الجهل والجهل موضع الضلال والحاصل انه اراد به وانا من الجاهلين او من المخطئين لا من المتعمدين فلا يرد كيف قال موسى وانا من الضالين والنبي لا يكون ضالا ابدا ١٢ ج ٩ قوله وجعلني من المرسلين في ذلك رد لما وبخه به فرعون وهو القتل بغير حق فكانه قال كيف تدعي الرسالة وقد حصل منك ما يقدح في تلك الدعوى فاجابه موسى فانه قتله قبل ان تاتيه الرسالة ثم اتته بعد ذلك ١٢ صاوي ١٠ قوله وتلك اي التربية المدلول عليها بقوله الم نربك قوله نعمة تمنها علي اي تمن بها علي ظاهرا وفي الحقيقة ان عبدت بني اسرائيل اي تعبيدك بني اسرائيل وقصدك اياهم بذبح ابنائهم فانه السبب في وقوعي عندك وحصولي في تربيتك قوله تلك مبتدأ ونعمة خبرها وتمنها علي صفة وان عبدت خبر مبتدأ محذوف اي وهي في الحقيقة تعبيد قومي من ابي السعود والروح وقال في الجمل قوله ان عبدت عطف بيان لتلك موضح لها فتلك اشارة الى شيء مبهم وقد وضح وبين بقوله ان عبدت الخ ١٢ ١١ قوله ان عبدت آه فيه اوجه سبعة احدها انه في محل رفع عطف بيان لتلك والثاني انه في محل نصب مفعولا من اجله والثالث انه بدل من نعمة والرابع انه بدل من الهاء في تمنها والخامس انه مجرور بباء مقدرة اے بان عبدت والسادس انه خبر مبتدأ مضمر اے هي والسابع انه منصوب باضمار اعني والجملة من تمنها صفة لنعمة وتمن يتعدى بالباء فهي محذوفة اي تمن بها وقيل ضمن تمن معنے تذكر ١٢ ج ١٢ قوله بيان اے عطف بيان والمعنى تعبيدك بني اسرائيل نعمة تمنها علي ١٢ ك ١٢ قوله بيان لتلك اي عطف بيان موضح لها وقوله ولم تستعبدني الخ اے فلا فضيلة لك في عدم استعبادي الذي منت به علي لان استعبادك لغيري ظلم ١٢ جمل ١٣ قوله وقدر بعضهم وهو الاخفش اول الكلام اي قبل وتلك واصل الكلام اوتلك الخ اي ليست هذه نعمة حتى تمن بها علي ١٢ جمل ١٤ قوله قال فرعون وما رب العالمين لما سمع جواب ما طعن به فيه ورأى انه لم يرد بذلك شرع في الاعتراض على دعواه فبدأ بالاستفسار عن حقيقة المرسل ١٢ بيضاوي ١٥ قوله اے اي شيء هو اے وذلك لان ما يسئل بها عن الحقيقة والمعنى اي جنس هو من اجناس الموجودات ١٢ صاوي ١٦ قوله قال رب السموات والارض الخ عرفه تعالى باظهر خواصه وآثاره لما امتنع تعريف الافراد الا بذكر الخواص والافعال واليه اشار بقوله ان كنتم موقنين ١٢ بيضاوي ١٧ قوله وما بينهما اے جنس السموات والارض فاندفع ما يقال لم ثنى الضمير مع ان مرجعه جمع ١٢ صاوي ١٨ قوله لم يطابق السؤال اي لان ما للسؤال عن الحقيقة وقد اجاب بالصفة التي لم يسأل عنها وتقدم ان العدول عن الجواب المطابق متعين لاستحالته فالسؤال عن الحقيقة سفه وعبث ١٢ جمل ١٩ قوله قال ربكم ورب آبائكم الاولين عدول الى ما لا يمكن ان يتوهم فيه مثله ويشك في افتقاره الى مصور حكيم ويكون اقرب الى الناظر واوضح عند التامل ١٢ ك ٢٠ قوله وهذا الخ اے هذا التعريف الثاني وان كان داخلا في تعريف الذي عرفه قبله لكن يغيظ به فرعون لاجله تركه اولا وهذا ما ذهب اليه الشارح وقال في الكبير كانه عدل عن التعريف بخالقية السماء والارض الى التعريف بكونه تعالى خالقكم ولآبائكم وذلك لانه لا يمتنع ان يعتقد احد ان السموات والارضين واجبة لذواتها فهي غنية عن الخالق والمؤثر ولكن لا يمكن ان يعتقد العاقل في نفسه وابيه واجداده كونهم واجبين لذواتهم لما ان المشاهدة دلت على انهم وجدوا بعد العدم ثم عدموا بعد الوجود وما كان كذلك يكون حادثا وما يكون حادثا استحال وجوده الا بمؤثر فكان التعريف بهذا النمط اظهر ١٢ ٢١ قوله فيما قبله يعني قوله رب السموات والارض وما بينهما ١٢ ك ٢٢ قوله قال موسى رب المشرق الخ فعدل الى طريق ثالث اوضح من الثاني لانه اراد بالمشرق طلوع الشمس وظهور النهار واراد بالمغرب غروب الشمس وزوال النهار والامر ظاهر في ان هذا التدبير المستمر على الوجه العجيب لا يتم الا بتدبير مدبر ١٢ كبير ٢٢ قوله قال رب المشرق والمغرب وما بينهما اے تشاهدون كل يوم انه ياتي بالشمس من المشرق ويحركها على مدار غير مدار اليوم الذي قبله حتى يبلغها الى المغرب على وجه نافع ينتظم به امور الكائنات ١٢ بيضاوي ٢٣ قوله لئن اتخذت الها غيري آه هذا عدول عن المحاجة بعد الانقطاع الى التهديد وهكذا ديدن المعاند المحجوج واستدل به على ادعائه الالوهية وانكاره للصانع ولعله كان دهريا اعتقد ان من ملك قطرا وتولى امره بقوة طالعه استحق العبادة من اهله ١٢ بيضاوي ٢٤ قوله المسجونين اللام في المسجونين للعهد اے من عرفت حالهم في سجوني فانه كان يطرحهم في هوة عميقة حتے يموتوا ولذلك جعل ابلغ من لاسجننك ١٢ بيضاوي ٢٥ قوله اي اتفعل ذلك اي جعل من المسجونين ١٢ ٢٦ قوله ونزع يده اے من جيبه قيل لما رأے فرعون الآية الاولى قال لك غيرها فاخرج يده فادخلها في ابطه ثم نزعها ولها شعاع يكاد يغشي الابصار ويسد الافق ١٢ صاوي ٢٧ قوله من الادمة بالفارسية گندم گونه ١٢ ٢٨ قوله يريد ان يخرجكم الخ لما رأے تلك الآيات الباهرة خاف على قومه ان يتبعوه فتنزل الے مشاورتهم بعد ان كان مستقلا بالرأي والتدبير واراد تنفيرهم عن موسى عليه السلام ١٢ صاوي

فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ۙ وهو وقت الضحى من يوم الزينة وَّقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنتُم مُّجْتَمِعُونَ ۙ
لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِن كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ الاستفهام حث على الاجتماع والترجي على تقدير غلبتهم
ليستمروا على دينهم فلا يتبعوا موسى فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّ بتحقيق الهمزتين وتسهيل
الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۝ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذًا حينئذ
لَّمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۝ قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ بعد ما قالوا له اما ان تلقي واما ان نكون نحن الملقين أَلْقُوا مَا
أَنتُم مُّلْقُونَ ۝ فالامر منه للاذن بتقديم القائهم توسلا به الى اظهار الحق فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَ
عِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ۝ فَأَلْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ بحذف
احدى التائين من الاصل تبتلع مَا يَأْفِكُونَ ۝ يقلبونه بتمويههم فيتخيلون حبالهم وعصيهم انها
حيات تسعى فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ۝ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۝ لعلمهم
بان ما شاهدوه من العصا لا يتأتى بالسحر قَالَ فرعون آمَنتُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية
الفا له لموسى قَبْلَ أَنْ آذَنَ انا لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فعلمكم شيئا منه وغلبكم
باخر فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ ما ينالكم مني لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُم مِّنْ خِلَافٍ اي يد كل واحد
اليمنى ورجله اليسرى وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ قَالُوا لَا ضَيْرَ لا ضرر علينا في ذلك إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا
بعد موتنا باي وجه كان مُنقَلِبُونَ ۝ راجعون في الآخرة إِنَّا نَطْمَعُ نرجو أَن يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا
أَن اي بان كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ في زماننا وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ بعد سنين اقامها بينهم يدعوهم ع ۳ ۱۸ ۷
بآيات الله الى الحق فلم يزيدوا الا عتوا أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي بني اسرائيل وفي قراءة بكسر النون
ووصل همزة اسر من سرى لغة في اسرى اي سر بهم ليلا الى البحر إِنَّكُم مُّتَّبَعُونَ ۝ يتبعكم
فرعون وجنوده فيلجون وراءكم البحر فانجيكم واغرقهم فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ حين اخبر بسيرهم
فِي الْمَدَائِنِ قيل كان له الف مدينة واثنتا عشرة الف قرية حَاشِرِينَ ۝ جامعين الجيش قائلا إِنَّ
هَٰؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ طائفة قَلِيلُونَ ۝ قيل كانوا ستمائة الف وسبعين الفا ومقدمة جيشه سبعمائة الف
فقللهم بالنظر الى كثرة جيشه وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ ۝ فاعلون ما يغيظنا وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَذِرُونَ ۝
متيقظون وفي قراءة حاذرون مستعدون قال تعالى فَأَخْرَجْنَاهُم اي فرعون وجنوده من مصر
ليلحقوا موسى وقومه مِّن جَنَّاتٍ بساتين كانت على جانبي النيل وَعُيُونٍ ۝ انهار جارية في الدور

ا قوله من يوم الزينة اي عاشوراء وكان يوم عيدهم كما قال في المدارك وميقاته وقت الضحى لانه الوقت الذي وقته لهم موسى عليه السلام من يوم الزينة في قوله تعالى موعدكم يوم الزينة والميقات ما وقت به اے حدد من زمان او مكان ومنه مواقيت الاحرام وقال الصاوي يوم الزينة كان يوم عيد لهم وقيل كان يوم سوق ۱۲ ۲ قوله وقيل للناس الآية بالفارسية وگفته شد بمردمان آيا شما جمع شونده ايد بود كه ما پيروي ساحران كنيم اگر ايشان غالب شوند ۱۲ ۳ قوله والترجي على تقدير غلبتهم الخ وعبارة ابي السعود اي نتبعهم في دينهم ان كانوا هم الغالبين لا موسى عليه السلام وليس مرادهم بذلك ان يتبعوا دينهم حقيقة وانما هو ان لا يتبعوا موسى عليه السلام لكنهم ساقوا كلامهم مساق الكناية حملا لهم اي فالمراد انا نرجوا ان تكون الغلبة لهم فلا نتبع موسى ۱۲ ۳ قوله والترجي على تقدير غلبتهم آه عبارة البيضاوي والترجي باعتبار الغلبة المقتضية للاتباع ومقصودهم الاصلي ان لا يتبعوا موسى لا ان يتبعوا السحرة فساقوا الكلام مساق الكناية لانهم اذا اتبعوهم لم يتبعوا موسى آه اي فالمراد انا نرجوا ان تكون الغلبة لهم فلا نتبع موسى وليس الرجاء لاتباع السحرة لانه مقطوع به عندهم ۱۲ جمل ۴ قوله قال نعم اي لكم الاجرة على علمكم السحر وزادهم بقوله وانكم اذا الخ صاوي وقال في المدارك قوله قال نعم الخ اے قال فرعون نعم لكم اجر عندي وتكونون مع ذلك من المقربين عندي في المرتبة والجاه فتكونون اول من يدخل علي وآخر من يخرج ۱۲ مختصرا ۵ قوله القوا ما انتم ملقون اے من السحر فسترون عاقبته ۱۲ مدارك ۶ قوله فالامر منه الخ هذا جواب عما يقال كيف امرهم بالسحر والتمويه به وهو ممنوع وحاصل الجواب ان صيغة الامر ليست على حقيقتها بل هي مجاز عن الاذن لتوسل به الى اظهار الحق ۱۲ ۶ قوله فالامر منه آه جواب عما يقال كيف يامرهم بفعل السحر وفي البيضاوي ولم يرد بهذا امرهم بالسحر والتمويه بل اراد الاذن في تقديم ما هم فاعلوه لا محالة توسلا الى اظهار الحق ۱۲ جمل ۷ قوله حبالهم اے سبعين الف حبل قوله وعصيهم اے سبعين الف عصا وقيل كانت الحبال اثنين وسبعين الفا وكذا العصي ۱۲ مدارك ۸ قوله وقالوا بعزة فرعون الخ اے تقسم ونحلف بعزة فرعون واقسموا بعزته على ان الغلبة لهم لفرط اعتقادهم في انفسهم انهم غالبون واتيانهم باقصى ما يمكن ان يؤتى به من السحر ۱۲ بيضاوي ۹ قوله بحذف احدى التائين وتشديد القاف من التلقف للاكثر ولحفص تلقف بالتخفيف ومعناه على الوجهين تبلع ۱۲ ك ۱۰ قوله ما يافكون بالفارسية آنچه تزويري ساختند ۱۲ ۱۱ قوله يقلبونه يشير بتقدير العائد الى ان ما موصولة اي الذي يبدلونه عن وجهه بتمويههم فيخيلونهم بضم التحتانية وفتح الخاء المعجمة وكسر التحتية المشددة اي يوقعون في الخيال ان حبالهم و عصيهم حيات تسعى ولما بحسب الواقع فلا يتبدل حقائق الاشياء بعضها ببعض بالسحر ۱۲ ك ۱۲ قوله تمويههم في القاموس موه الشيء طلاه لفضة او ذهب وتحته نحاس او حديد ويقال له ملمع ۱۲ ۱۳ قوله فالقي السحرة ساجدين آه اي خروا وسقطوا على الارض ساجدين وانما بدل الخرور بالالقاء ليشاكل ما قبله ويدل على انهم لما راوا ما راوا لم يتمالكوا انفسهم وكانهم اخذوا فطرحوا على وجوههم وانه تعالى القاهم بما خولهم من التوفيق ۱۲ جمل ۱۴ قوله لعلمهم بان ما شاهدوه من العصا فان انقلاب الشيء عن حقيقته لا يتأتى بالسحر وفيه ان التبحر في كل فن نافع ۱۲ كمالين ۱۵ قوله وغلبكم باخرے بان اخفاه عنكم ولم يعلمكم وقال الصاوي واراد فرعون بهذا الكلام التلبيس على قومه لئلا يعتقدوا ان السحرة آمنوا على بصيرة وظهور حق ۱۲ ۱۶ قوله لا ضير الخ اراد والاضرر علينا في ذلك بل لنا اعظم النفع لما يحصل لنا في الصبر عليه لوجه الله من تكفير الخطايا او لا ضير علينا فيما تتوعدنا به لانه لا بد لنا من الانقلاب الى ربنا بسبب من اسباب الموت والقتل اهون اسبابه وارجاها ۱۲ مدارك مختصرا ۱۷ قوله في زماننا يرد عليه ان بني اسرائيل آمنوا قبلهم وهم من اهل زمانهم فلذلك فسر الآخرون كصاحب روح البيان وابي السعود والقاضي البيضاوي وغيره بقوله اي من اتباع فرعون او من اهل المشهد ۱۲ ۱۸ قوله من سرى لغة في اسرى وهو بمعنى السير في الليل لازمان والتعدية بالباء ۱۲ كمالين ۱۹ قوله الى البحر اي بحر القلزم فخرج موسى عليه السلام ببني اسرائيل في آخر الليل فترك طريق الشام على يساره وتوجه جهة البحر فكان الرجل من بني اسرائيل يراجعه في ذلك فيقول هكذا امرني ربي فلما اصبح فرعون وعلم بسير موسى ببني اسرائيل خرج في اثرهم وبعث الى مدائن مصر لتلحقه الجيوش ۱۲ صاوي ۲۰ قوله انكم متبعون آه اي يتبعكم فرعون وجنوده وهو علة للامر بالسرے بهم حتى اذا اتبعوكم مصبحين كان لكم تقدم عليهم بحيث لا يدركونكم قبل وصولكم بل يكونون على اثركم حيث تلجون البحر فيدخلون مداخلكم فاطبقه عليهم واغرقهم ۱۲ بيضاوي ۲۱ قوله فيلجون بكسر اللام المخففة والجيم من ولج يلج اي يدخلون وراءكم البحر ۱۲ كمالين ۲۲ قوله فانجيكم واغرقهم برفع الفعلين على انه عطف على يلجون ويجوز النصب على جواب الامر ۱۲ كمالين ۲۳ قوله حين اخبر بسيرهم روي ان قوم موسے قال لجماعة فرعون ان لنا في هذه الليلة عيدا ثم استعاروا منهم عليهم بهذا السبب ثم خرجوا بتلك الاموال في الليل الى جانب البحر فلما سمع فرعون ذلك جمع قومه وتبعهم ۱۲ صاوي ۲۴ قوله جامعين الجيش والحشر بمعنے الجمع ۱۲ ك ۲۵ قوله طائفة الشرذمة الطائفة القليلة ومنها ثوب شراذم لما بلي وتقطع وكانه جزء من معنى القلة حيث وصفت بالقلة ۱۲ ك ۲۶ قوله قيل كانوا اے بنو اسرائيل ست مائة الف وسبعين الفا ۱۲ كمالين ۲۷ قوله ومقدمة جيشه اي جيش فرعون سبعمائة الف فقللهم بالنسبة الى كثرة جيشه مع كثرتهم في انفسهم ۱۲ كمالين ۲۸ قوله جيشه الخ اے وجملة جيشه الف الف وستمائة ۱۲ صاوي ۲۹ قوله فاعلون ما يغيظنا بضم التحتية من الاغاظة لخروجهم بلا اذن من بلادنا وهم منخرطون في سلك عبادنا وخيانتهم بما استعاروا من اموالهم ۱۲ ك ۳۰ قوله ما يغيظنا اے حيث خالفوا ديننا وطمسوا على اموالنا وقتلوا ابكارنا لما روي ان اسلام الملائكة الذين يقتلوا ابكار القبط واوحى الى موسى ان يجمع بني اسرائيل كل اربعة ابيات في بيت ثم يذبحوا اولاد الضان ويلطخوا ابوابهم بدمائها لتميز الملائكة بيوت بني اسرائيل من بيوت القبط فدخلت الملائكة فقتلت ابكارهم فاصبحوا مشغولين بموتاهم وهذا هو سبب تاخر فرعون وقومه عن موسى وقومه ۱۲ صاوي ۳۱ قوله حذرون اي من عادتنا الحذر والحذر الاحتراز جمعه حذرون اي متيقظ شديد الحذر من القاموس وفي الصراح رجل حذر بضم الوسط وكسرها مرد بيدار با پرهيز حذرون حذراي جماعة وفي قراءة حاذرون قال في الصراح وقوله تعالى وانا لجميع حاذرون اي متاهبون انتهى ۱۲ ۳۲ قوله متيقظون في شانهم او في الامور كلها او لسنا غافلين وهذا تفسير باللازم فان حذرون من الحذر بكسر الحاء والتحريك بمعنے الاحتراز واليقظة لازمة ۱۲ كمالين ۳۳ قوله مستعدون الخ قال الزجاج الحاذر المستعد والحذر المتيقظ فان الحاذر المودي بالهمز اي صاحب السلاح لانه صاحب اداة الحرب وهو ايضا من الحذر لان ذلك انما يفعل حذرا ۱۲ ك ۳۴ قوله على جانبي النيل اي حافتي النيل روح ۳۵ قوله في الدور جمع دار بمعنے سرائے ۱۲ صراح

۳۹
۲

سله قوله لانه لم يعط حق الله اي مالا يؤدى منه حق الله تعالى فهو كنز وان كان ظاهرا على وجه الارض وما ادى منه فليس بكنز وان كان تحت سبع ارضين ۱۲ روح سله قوله يحفه اي يحيط حف گرد اگرد آمدن چیزے را من الصراح ۱۲ سله قوله كما وصفنا

يعني اخرجناهم اخراجا مثل الاخراج الذي وصفناه من كونه جنات وعيون فالكاف منصوب المحل على المصدرية كذا قال الزمخشري وتعقبه ابو حيان بان فيه تشبيه الشيء بنفسه واجيب بان مثله لا يراد به التشبيه بل التعظيم والتشبيه كما في شعري شعري ومن استبعد ذلك قال معنى الآية الامر كذلك فيكون خبر المحذوف ۱۲ ك سله قوله وقت شروق الشمس قال الكاشفي يعني بهنگام طلوع آفتاب بني اسرائيل رسيدند ودران زمان لشكر موسے بكناره دريا قلزم رسيده بودند تدبير عبور ميكردند كه ناگاه آثر فرعونيان پيدا آمد انتهى ودران بحر كه فرعون غرق شد اختلاف است بعضے گفته دريائے قلزم بود بعضے گفته دريائے نيل وقال في روح البيان وبحر القلزم طرف من بحر فارس والقلزم بضم القاف وسكون اللام وضم الزاء بلدة كانت على ساحل البحر من جهة مصر وبينها وبين مصر نحو ثلاثة ايام وقد خربت ويعرف اليوم موضعها بالسويس ۱۲

سله قوله فاوحينا الى موسى الخ قيل لما انتهى موسى ومن معه الى البحر هاج البحر فصار يرمي بموج كالجبال قال يوشع يا كليم الله اين امرت فقد غشينا فرعون من خلفنا والبحر امامنا قال موسى ههنا فخاض يوشع البحر لا يواري الماء حافر دابته وقال الذي يكتم ايمانه يا كليم الله اين امرت قال

امته الا وهم محبون له مثنون عليه ۱۲ بيضاوي سله قوله بان تتوب عليه متعلق بقوله اغفر كما ذكر في سورة براءة بقوله وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن

من النيل وَكُنُوزٍ اموال ظاهرة من الذهب والفضة وسميت كنوزا لانه لم يعط حق الله تعالى
منها وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ۝ مجلس حسن للامراء والوزراء يحفه اتباعهم كَذَٰلِكَ اي اخراجنا كما وصفنا
وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ۝ بعد اغراق فرعون وقومه فَأَتْبَعُوهُم لحقوهم مُّشْرِقِينَ ۝ وقت شروق
الشمس فَلَمَّا تَرَاءَى الْجَمْعَانِ اي رأى كل منهما الآخر قَالَ أَصْحَابُ مُوسَىٰ إِنَّا لَمُدْرَكُونَ ۝ يدركنا
جمع فرعون ولا طاقة لنا به قَالَ موسى كَلَّا اي لن يدركونا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي بنصره سَيَهْدِينِ ۝
طريق النجاة قال تعالى فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنِ اضْرِب بِّعَصَاكَ الْبَحْرَ فضربه فَانفَلَقَ انشق
اثني عشر فرقا فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ۝ الجبل الضخم بينها مسالك سلكوها لم يبتل
منها سرج الراكب ولا لبده وَأَزْلَفْنَا قربنا ثَمَّ هنالك الْآخَرِينَ ۝ فرعون وقومه حتى سلكوا مسالكهم
وَأَنجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَن مَّعَهُ أَجْمَعِينَ ۝ باخراجهم من البحر على هيئته المذكورة ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ
فرعون وقومه باطباق البحر عليهم لما تم دخولهم البحر وخروج بني اسرائيل منه إِنَّ فِي ذَٰلِكَ اي
اغراق فرعون وقومه لَآيَةً عبرة لمن بعدهم وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ۝ بالله لم يؤمن منهم
غير آسية امرأة فرعون وحزقيل مؤمن آل فرعون ومريم بنت ناموسى التي دلت على عظام
يوسف عليه السلام وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ فانتقم من الكافرين باغراقهم الرَّحِيمُ ۝ بالمؤمنين
فانجاهم من الغرق وَاتْلُ عَلَيْهِمْ اي كفار مكة نَبَأَ خبر إِبْرَاهِيمَ ۝ ويبدل منه إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ
وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ۝ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا صرحوا بالفعل ليعطفوا عليه فَنَظَلُّ لَهَا عَاكِفِينَ ۝ اي
نقيم نهارا على عبادتها زادوه في الجواب افتخارا به قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ ۝ أَوْ
يَنفَعُونَكُمْ ان عبدتموهم أَوْ يَضُرُّونَ ۝ كم ان لم تعبدوهم قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَٰلِكَ
يَفْعَلُونَ ۝ اي مثل فعلنا قَالَ أَفَرَأَيْتُم مَّا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ ۝ أَنتُمْ وَآبَاؤُكُمُ الْأَقْدَمُونَ ۝ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ
لِّي لا اعبدهم إِلَّا لكن رَبَّ الْعَالَمِينَ ۝ فاني اعبده الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ۝ الى الدين وَالَّذِي هُوَ
يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ۝ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ۝ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ۝ وَالَّذِي أَطْمَعُ ارجو أَن
يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ۝ اي الجزاء رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا علما وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ۝ اي النبيين
وَاجْعَل لِّي لِسَانَ صِدْقٍ ثناء حسنا فِي الْآخِرِينَ ۝ الذين يأتون بعدي الى يوم القيامة وَاجْعَلْنِي
مِن وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ۝ اي ممن يعطاها وَاغْفِرْ لِأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ ۝ بان تتوب

ههنا فحرك فرسه بلجامه حتى طار الزبد من شدقه ثم اقحمه البحر فارتسب في الماء وذهب القوم يصنعون مثل ذلك فلم يقدروا فجعل موسى لا يدري كيف يصنع فاوحى الله ان اضرب بعصاك البحر فاذا الرجل واقف على فرسه ولم يبتل سرجه ولا لبده وذلك ان الله تعالى عز وجل اراد ان يكون الآية متصلة بموسى ومتعلقة بفعل يفعله والا فضرب العصا ليس بفارق البحر ولا معينا على ذلك بذاته الا بما اقترن من قدرة الله تعالى واختراعه ۱۲ اجمل سله قوله اثني عشر فرقا الفرق بكسر الفاء القسم من كل شيء كذا في القاموس واعترض بانه لا بد ان يكون الفرق ثلثة عشر حتى يحصل اثنا عشر من المسالك بعدد الاسباط حتى يدخل كل سبط في شعب لان الاسباط اثنا عشر واجيب بان الفرق المحتاج اليها بحفظ المسالك الاثني عشر اثني عشر لان الفرق من الجانب الاعلى اذا لم يستقر ينسد المسلك الذي في اسفله واما الفرق الاخير الذي في جانب الاسفل فغير محتاج اليه في حفظ المسلك الاخير حتى يعتد به لان استقراره وعدم استقراره سواء ولان المسلك الاخير متحقق بدونه وقيل المراد بالفرق ما ارتفع من الماء فصار تحته كالسرداب لا ما انفصل من الماء فيما يقابله ۱۲ ك سله قوله ولا لبده لبد بالكسر نمده ۱۲ صراح سله قوله وحزقيل مؤمن وهو المذكور في قوله تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون وفي معالم التنزيل والمدارك وروح البيان اسمه حزبيل وقوله مريم بنت ناموس وفي روح البيان وابي السعود مريم بنت ناموشي وفي الجمل وكانت عجوزا تعيش من العمر نحو سبعمائة سنة وقوله على عظام يوسف عبارة غيره على قبر يوسف وعبارة اخرين من تابوت يوسف وسبب دلالتها على ان الله امر موسى باخذه معه الى الشام حين خروجه من مصر فسال قبره فلم يعرف اذ ذاك فدلت عليه هذه العجوز بعد ما ضمن لها موسى على الله الجنة وكان يوسف قد دفن في قعر بحر النيل فحفر عليه موسى واخرجه وذهب به الى الشام في خروجه من مصر ۱۲ سله قوله ومريم بنت الخ اخرج الحاكم وصححه على شرطهما عن ابي موسى الاشعري ان موسى حين اراد ان يسير ببني اسرائيل ضل منه الطريق فقال لبني اسرائيل ما هذا فقال له علماءهم ان يوسف عليه السلام حين حضره الموت اخذ علينا موثقا من الله ان لا نخرج من مصر حتى ننقل عظامه معنا فقال ايكم يدري اين قبر يوسف فقالوا ما يعلم احد مكان قبره الا عجوز لبني اسرائيل فارسل اليها موسى فقال دلينا على قبر يوسف قالت لا والله حتى تعطيني حكمي فقال ما هو قالت حكمي ان اكون معك في الجنة فكانه كره ذلك قال فقيل له اعطها حكمها فانطلقت بهم الى بحيرة فقالت لهم انضبوا هذا الماء فلما انضبوا قالت لهم احفروا فحفروا فاستخرجوا عظام يوسف فلما ان اقلوه من الارض اذا الطريق مثل ضوء النهار ۱۲ كمالين سله قوله اي كفار مكة خصهم بالذكر لانهم الحاضرون وقت نزول الآية والا فهو خطاب لهم ولمن بعدهم الى يوم القيامة ۱۲ صاوي سله قوله صرحوا بالفعل الخ اي لم يقتصروا على الجواب الكافي بان يقولوا اصناما كما في قوله تعالى ويسالونك ماذا ينفقون قل العفو بل صرحوا الفعل الخ وعطف ودوام عكوفهم على اصنامهم افتخارا وابتهاجا بذلك ۱۲ سله قوله نقيم نهارا على عبادتها الان ظل يستعمل في افعال النهار كما ان بات يستعمل في افعال الليل من حاشية البيضاوي وفي الكبير وانما قالوا نظل لانهم كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل وقوله زادوه اي قوله فنظل الخ ۱۲ سله قوله اذ تدعون آه منصوب بما قبله فما قبله وما بعده ماضيان معنى وان كانا مستقبلين لفظا لعمل الاول في اذ والثاني وقال بعضهم اذ هنا بمعنى اذا وقال الزمخشري انه على حكاية الحال الماضية ومعناه استحضروا الاحوال التي كنتم تدعونها فيها هل سمعوكم اذا دعوتم وهو ابلغ في التبكيت سله قوله قال افرايتم الفاء عاطفة على محذوف اي اتنبهتم فعلمتم حال الذي تعبدونه اي انه لا ينفع ولا يضر ۱۲ ك سله قوله قال افرايتم الخ اي اتنبهتم فعلمتم حال الذي كنتم تعبدون انه لا ينفع ولا يضر فلا يستحق العبادة وان عبدا اباؤهم الاولون وفي روح البيان فان الباطل لا ينقلب حقا بكثرة فاعليه وكونه دابا قديما ۱۲ سله قوله فانهم عدو لي اسند العداوة لنفسه تعريضا بهم وهو ابلغ في النصيحة من التصريح بان يقول فانهم عدو لكم ان قلت كيف وصف الاصنام بالعداوة وهي لا تعقل اجيب باجوبة منها ان المعنى عدو لي يوم القيامة ان عبدتهم في الدنيا ومنها ان الكلام على حذف مضاف اي فان اصحابهم عدو لي ومنها ان الكلام على القلب اي فاني عدو لهم ۱۲ صاوي سله قوله عدو لي يريد انهم اعداء لعابديهم من حيث انهم يتضررون من جهتهم فوق ما يتضرر الرجل من جهة عدوه ۱۲ بيضاوي سله قوله لا اعبدهم يريد ان كونهم اعداء كناية عن عدم عبادتهم فلا يرد كيف وصف الاصنام بالعداوة وهي جمادات وقيل هي من باب القلب اي اني عدو لهم ۱۲ كمالين سله قوله لكن يشير الى ان الاستثناء منقطع والضمير في فانهم عدو للاصنام ولو جعل متصلا على ان الضمير لكل معبود عبدوه ولو كان الله يعبدون الله ايضا ۱۲ ك سله قوله الذي خلقني يجوز فيه اوجه النصب على النعت لرب العالمين او البدل او عطف البيان او على اظهار اعني والرفع على خبر المبتدأ مضمر اي هو او على الابتداء وقوله فهو يهدين جملة اسمية في محل رفع خبره ۱۲ ج سله قوله فهو يهدين اتى بالفاء ههنا وفي قوله فهو يشفين لترتب الهداية على الخلق والشفاء على المرض بخلاف الاطعام والاسقاء فليس بينهما ترتب واتى بثم في جانب الاحياء لبعد زمنه عن زمن الموت لان المراد به الاحياء في الآخرة ۱۲ ص سله قوله واذا مرضت فهو يشفين اسند المرض لنفسه وان كان الكل من الله تادبا كما قال الله بيدك الخير ولم يقل بيدك الشر وقال الخضر

لہ وهذا قبل ان يتبين له انه عدو الله كما ذكر في سورة براءة وَلَا تُخْزِنِي تفضحني يَوْمَ يُبْعَثُونَ ○
ای الناس قال تعالى فيه يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَّلَا بَنُوْنَ ○ احدا اِلَّا لكن مَنْ اَتَى اللّٰهَ بِقَلْبٍ سَلِيْمٍ ○
من الشرك والنفاق وهو قلب المؤمن فانه ينفعه ذلك وَاُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ قربت لِلْمُتَّقِيْنَ ○ فيرونها
وَبُرِّزَتِ الْجَحِيْمُ اظهرت لِلْغٰوِيْنَ ○ الكافرين وَقِيْلَ لَهُمْ اَيْنَمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ ○ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای
غيره من الاصنام هَلْ يَنْصُرُوْنَكُمْ بدفع العذاب عنكم اَوْ يَنْتَصِرُوْنَ ○ بدفعه عن انفسهم لا
فَكُبْكِبُوْا القوا فِيْهَا هُمْ وَالْغٰوٗنَ ○ وَجُنُوْدُ اِبْلِيْسَ اتباعه ومن اطاعه من الجن والانس اَجْمَعُوْنَ ○
قَالُوْا ای الغاوون وَهُمْ فِيْهَا يَخْتَصِمُوْنَ ○ مع معبوديهم تَاللّٰهِ اِنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف
ای انه كُنَّا لَفِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ○ بين اِذْ حيث نُسَوِّيْكُمْ بِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ في العبادة وَمَآ اَضَلَّنَا عن الهدى
اِلَّا الْمُجْرِمُوْنَ ○ ای الشياطين او اولون الذين اقتدينا بهم فَمَا لَنَا مِنْ شٰفِعِيْنَ ○ كما للمؤمنين
من الملائكة والنبيين والمؤمنين وَلَا صَدِيْقٍ حَمِيْمٍ ○ ای يهمه امرنا فَلَوْ اَنَّ لَنَا كَرَّةً رجعة الى الدنيا
فَنَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ لو هنا للتمني ونكون جوابه اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور من قصة ابراهيم وقومه
ع ٥ / ٩ لَاٰيَةً ؕ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ○ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوْحِ نِ الْمُرْسَلِيْنَ ○
بتكذيبهم له لاشتراكهم في المجئ بالتوحيد ولانه لطول لبثه فيهم كانه رسل وتانيث قوم باعتبار معناه
وتذكيره باعتبار لفظه اِذْ قَالَ لَهُمْ اَخُوْهُمْ نسبا نُوْحٌ اَلَا تَتَّقُوْنَ ○ الله اِنِّيْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اَمِيْنٌ ○ على
تبليغ ما ارسلت به فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ○ فيما امركم به من توحيد الله وطاعته وَمَآ اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ
على تبليغه مِنْ اَجْرٍ اِنْ مَا اَجْرِيَ ای ثوابي اِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ○ كرره تاكيدا
قَالُوْٓا اَنُؤْمِنُ نصدق لَكَ لقولك وَاتَّبَعَكَ وفي قراءة واتباعك جمع تابع مبتدأ الْاَرْذَلُوْنَ ○ السفلة
كالحاكة والاساكفة قَالَ وَمَا عِلْمِيْ ای علم لي بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ اِنْ ما حِسَابُهُمْ اِلَّا عَلٰى رَبِّيْ
فيجازيهم لَوْ تَشْعُرُوْنَ ○ تعلمون ذلك ما عبتموهم وَمَآ اَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ اِنْ ما اَنَا اِلَّا نَذِيْرٌ
مُّبِيْنٌ ○ بين الانذار قَالُوْا لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ يٰنُوْحُ عما تقول لنا لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمَرْجُوْمِيْنَ ○ بالحجارة او
بالشتم قَالَ نوح رَبِّ اِنَّ قَوْمِيْ كَذَّبُوْنِ ○ فَافْتَحْ بَيْنِيْ وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا ای احكم وَّنَجِّنِيْ وَمَنْ مَّعِيَ
مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ قال تعالى فَاَنْجَيْنٰهُ وَمَنْ مَّعَهٗ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُوْنِ ○ المملوء من الناس والحيوان و
الطير ثُمَّ اَغْرَقْنَا بَعْدُ ای بعد انجائهم الْبٰقِيْنَ ○ من قومه اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ؕ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ

ای الی الاستثناء المنقطع ۱۲ — ما موصولة بمعنى الذي ۱۲ — ای السبعة — ای لا تخافون الله ۱۲ ص — جمع ساقط ۱۲ — جمع حائک ۱۲ — جمع الاسکف ۱۲

لہ قوله وهذا قبل ان يتبين له انه عدو الله قال في الكبير ان اباه قال له انه على دينه باطنا وعلى دين نمرود ظاهرا تقية وخوفا فدعا له لاعتقاده ان الامر كذلك فلما تبين له خلاف ذلك تبرأ منه ولذلك قال في دعائه انه كان من الضالين فلولا اعتقاده فيه انه في الحال ليس بضال لما قال ذلك ۱۲ ٢ه قوله ای الناس يريد ان الضمير للناس لانهم معلومون ۱۲ كمالين ٣ه قوله قال تعالى فيه آه ای في شان هذا اليوم وبعضهم جعل هذا ای قوله يوم لا ينفع الخ من كلام ابراهيم واعربه بدلا من يوم يبعثون قال شيخنا وهو الظاهر وفي السمين يوم لا ينفع بدل من يوم قبله وجعل ابن عطية هذا من كلام الله تعالى مع اعرابه يوم لا ينفع بدلا من يوم قبله ورده الشيخ بان العامل في البدل هو العامل في المبدل منه او آخر مثله مقدرا وعلى كل من هذين القولين لا يصح ما هنا لاختلاف المتكلمين ۱۲ ج ٤ه قوله الا من اتى الله بقلب سليم آه ای فينفعه ماله الذي انفقه في الخير وولده الصالح بدعائه كما جاء في الخبر اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلث صدقة جارية او مال ينتفع به او ولد صالح يدعو له واما الذنوب فليس يسلم منها احد وقال سعيد بن المسيب القلب السليم هو الصحيح وهو قلب المومن لان قلب الكافر والمنافق مريض قال تعالى في قلوبهم مرض ۱۲ ج ٥ه قوله وازلفت الجنة للمتقين ای بحيث يشاهدونها في الموقف ويعرفون ما فيها فتحصل لهم البهجة والسرور وعبر بالماضي لتحقق الحصول ۱۲ ص ٦ه قوله القوا اے مرة بعد اخرى لان الكبكبة تكرر الكب وهو الالقاء على الوجه فكرر لفظه لتكرر معناه كما في صرصر كان من القي في النار يكب مرة بعد اخرى حتى يستقر قعرها ۱۲ صاوی و كمالين ٧ه قوله هم اے الهتهم قوله والغاوون ای الذی كانوا يعبدونهم وفي تاخير ذكرهم عن ذكر الهتهم رمز الى انهم يؤخرون عنها في الكبكبة ليشاهدوا سوء حالها فيزدادوا غما على غمهم ۱۲ ابو السعود ٨ه قوله واسمها محذوف الخ قد يقال انها في الآية مهملة فلا اسم لها ولا خبر لوجود اللام قال ابن الملك وخففت ان فقل العمل الخ ۱۲ صاوی ٩ه قوله ولا صديق حميم افرد الصديق وجمع الشفعاء لكثرة الشفعاء في العادة وقلة الصديق والحميم القريب من قولهم حامة فلان ای خاصته او الخالص ويؤيده قول المفسر ای يهمه امرنا وقوله يهمه بضم اوله وكسر ثانيه وبفتح اوله وضم ثانيه ۱۲ صاوی ١٠ه قوله حميم في القاموس الحميم كامير القريب ۱۲ ١١ه قوله اے يهمه اهمام اندوهگين كردن كذا في الصراح ۱۲ ١٢ه قوله فلو ان لنا كرة بالفارسية پس كاش مارا يكبار رجوع باشد ۱۲ ١٣ه قوله لو هنا للتمني كليت ونكون جوابه وقيل لو شرطية حذف جوابه ونكون عطف على كرة ای لو ان لنا كرة فنكون من المومنين لرجعنا عما كنا عليه او خلصنا من العذاب ونحوه ۱۲ كمالين ١٤ه قوله وما كان اكثرهم مؤمنين اے بل لم يؤمن منهم الا لوط بن اخيه وسارة زوجته كما تقدم في سورة الانبياء ۱۲ صاوی ١٥ه قوله وتانيث قوم في كذبت باعتبار معناها ای الجماعة ويدل عليه تصغيره على قويمة في المصباح القوم يذكر ويؤنث فيقال قام القوم وقامت وكذلك كل اسم جمع لا واحد له من لفظه نحو رهط ونفر وتذكيره في ضمائرهم واخوهم وتتقون باعتبار لفظه فانه مذكر ۱۲ ك ١٦ه قوله اخوهم نسبا لانه كان منهم من قول العرب يا اخا بني تميم يريدون واحدا منهم ۱۲ كبير ١٧ه قوله امين كان مشهورا بالامانة فيهم كمحمد عليه الصلوة والسلام في قريش ۱۲ مدارك ١٨ه قوله فاتقوا الله واطيعون آه تصدير القصص الخمس بالحث على التقوى يدل على ان البعثة مقصورة على الدعاء الى معرفة الحق والطاعة فيما يقرب المدعو الى ثوابه ويبعده عن عقابه وكان الانبياء متفقين على ذلك وان اختلفوا في بعض التفاريع مبرئين عن المطامع الدنية والاغراض الدنيوية ۱۲ ج ١٩ه قوله كرره تاكيدا ای وحسن ذلك كون الاول مرتبا على الرسالة والامانة والثاني على عدم سواله اجرا منهم ۱۲ صاوی ٢٠ه قوله السفلة والرذالة الخسة والدناءة وانما استرذلوهم لاتضاع نسبهم وقلة نصيبهم من الدنيا وقيل كانوا من اهل الصناعات الدنية والصناعة لا تزري بالديانة فالغنى غنى الدين والنسب نسب التقوى ولا يجوز ان يسمى المومن رذلا وان كان افقر الناس واوضعهم نسبا وما زالت اتباع الانبياء كذلك ۱۲ مدارك ٢١ه قوله كالحاكة والاساكفة الحائك نورباف قال في القاموس حاك الثوب حوكا وحياكا نسجه فهو حائك ملخصا والاساكفة جمع اسكاف بالكسر كفشگر كذا في الصراح ۱۲ ٢٢ه قوله وما علمي آه في السمين يجوز في ما وجهان احدهما وهو الظاهر انها استفهامية في محل رفع بالابتداء وعلمي خبرها والباء متعلقة بها والثاني انها نافية والباء متعلقة بعلمي ايضا قاله الحوفي ويحتاج الى اضمار خبر ليصير الكلام به جملة ۱۲ ج ٢٣ه قوله وما انا بطارد المومنين آه رد لما اشعر به كلامهم من طلبهم منه ان يطرد الضعفاء المومنين آه شيخنا وفي البيضاوي وما انا بطارد المومنين جواب لما اوهم قولهم من استدعاء طردهم وتوقف ايمانهم عليه حيث جعلوا اتباعهم هو المانع لهم آه وقوله ان انا الا نذير مبين كالعلة له وفي القرطبي في سورة هود وسألوه ان يطرد الاراذل الذين آمنوا كما سألت قريش النبي صلى الله عليه وسلم ان يطرد الموالي والفقراء حسبما تقدم في سورة الانعام آه ۱۲ ٢٤ه قوله قال رب ان قومي كذبون آه انما قال هذا اظهارا لما يدعو عليهم لاجله وهو تكذيب الحق لا تخويفهم له واستخفافهم به آه بيضاوی يعني ان قوله رب ان قومي كذبون لم يقله نوح افادة له تعالى بمضمون هذا الخبر ولا بكونه عالما بمضمونه لعلمه بانه تعالى عالم الغيب والشهادة ولكن اراد به اني لا ادعوك عليهم لاجل تخويفهم اياي بالرجم واستهانتهم اياي بقولهم واتبعك الارذلون وانما ادعو عليهم لاجلك ولاجل دينك لانهم كذبوني في وحيك ورسالتك آه زاده ۱۲ جمل ٢٥ه قوله ای احكم من الفتاحة بالضم والكسر الحكم بين الخصمين قاموس ۱۲ كمالين ٢٦ه قوله من المومنين آخر الايمان اشارة الى انهم خالصون في الاتباع وكان من معه من المومنين ثمانين اربعون من الرجال واربعون من النساء على احد اقوال ۱۲ صاوی ٢٧ه قوله ثم اغرقنا بعد اے بالطوفان حيث التقى ماء السماء على ماء الارض ۱۲ صاوی ٢٨ه قوله الباقين من قومه اے صغارا وكبارا فالهلاك الدنيوي عم الكبار والصغار والبهائم واما في الآخرة فالخلود في النار مخصوص بمن مات كافرا بعد البلوغ واما صبيانهم بل وصبيان كل المشركين من اول الدنيا الى آخرها فيدخلون الجنة لشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم ۱۲ صاوی

ع ٨ ٦ ١٠ مُّؤْمِنِيْنَ ○ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ○ كَذَّبَتْ عَادُ ۣالْمُرْسَلِيْنَ ○ اِذْ قَالَ لَهُمْ اَخُوْهُمْ هُوْدٌ اَلَا
تَتَّقُوْنَ ○ اِنِّيْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اَمِيْنٌ ○ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ○ وَمَآ اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ ۚ اِنْ اَجْرِيَ اِلَّا
عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ اَتَبْنُوْنَ بِكُلِّ رِيْعٍ مكان مرتفع اٰيَةً بناء علما للمارة تَعْبَثُوْنَ ○ بمن يمر بكم و
تسخرون منهم والجملة حال من ضمير تبنون وَتَتَّخِذُوْنَ مَصَانِعَ للماء تحت الارض لَعَلَّكُمْ كانكم
تَخْلُدُوْنَ ○ فيها لا تموتون وَاِذَا بَطَشْتُمْ بضرب او قتل بَطَشْتُمْ جَبَّارِيْنَ ○ من غير رأفة فَاتَّقُوا اللّٰهَ في
ذلك وَاَطِيْعُوْنِ ۚ فيما امرتكم به وَاتَّقُوا الَّذِيْٓ اَمَدَّكُمْ انعم عليكم بِمَا تَعْلَمُوْنَ ○ اَمَدَّكُمْ بِاَنْعَامٍ وَّبَنِيْنَ ⑪
وَجَنّٰتٍ بساتين وَّعُيُوْنٍ ۚ انهار اِنِّيْٓ اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ○ في الدنيا والاخرة ان
عصيتموني قَالُوْا سَوَآءٌ عَلَيْنَآ مستو عندنا اَوَعَظْتَ اَمْ لَمْ تَكُنْ مِّنَ الْوٰعِظِيْنَ ○ اصلا اي لا نرعوي
لوعظك اِنْ مَا هٰذَآ الذي خوفتنا به اِلَّا خُلُقُ الْاَوَّلِيْنَ ○ اي اختلاقهم وكذبهم وفي قراءة بضم
الخاء واللام اي ما هذا الذي نحن عليه من ان لا بعث الا خلق الاولين اي طبيعتهم وعادتهم وَمَا
نَحْنُ بِمُعَذَّبِيْنَ ○ فَكَذَّبُوْهُ بالعذاب فَاَهْلَكْنٰهُمْ في الدنيا بالريح اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ۭ وَمَا كَانَ
ع ٨ ١١ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ○ كَذَّبَتْ ثَمُوْدُ الْمُرْسَلِيْنَ ○ اِذْ قَالَ لَهُمْ
اَخُوْهُمْ صٰلِحٌ اَلَا تَتَّقُوْنَ ○ اِنِّيْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اَمِيْنٌ ○ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ○ وَمَآ اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ
مِنْ اَجْرٍ ۚ اِنْ اَجْرِيَ اِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ اَتُتْرَكُوْنَ فِيْ مَا هٰهُنَآ من الخير اٰمِنِيْنَ ○ فِيْ جَنّٰتٍ وَّ
عُيُوْنٍ ○ وَّزُرُوْعٍ وَّنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيْمٌ ○ لطيف لين وَتَنْحِتُوْنَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوْتًا فٰرِهِيْنَ ○
بطرين وفي قراءة فارهين حاذقين فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ○ فيما امرتكم به وَلَا تُطِيْعُوْٓا اَمْرَ الْمُسْرِفِيْنَ ⑪
الَّذِيْنَ يُفْسِدُوْنَ فِي الْاَرْضِ بالمعاصي وَلَا يُصْلِحُوْنَ ○ بطاعة الله تعالى قَالُوْٓا اِنَّمَآ اَنْتَ مِنَ
الْمُسَحَّرِيْنَ ○ الذين سحروا كثيرا حتى غلب على عقلهم مَآ اَنْتَ ايضا اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا ۚ فَاْتِ بِاٰيَةٍ اِنْ
كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ○ في رسالتك قَالَ هٰذِهٖ نَاقَةٌ لَّهَا شِرْبٌ نصيب من الماء وَّلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَّعْلُوْمٍ ۚ
وَلَا تَمَسُّوْهَا بِسُوْٓءٍ فَيَاْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ○ بعظم العذاب فَعَقَرُوْهَا اي عقرها بعضهم
برضاهم فَاَصْبَحُوْا نٰدِمِيْنَ ○ على عقرها فَاَخَذَهُمُ الْعَذَابُ ۭ الموعود به فهلكوا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ۭ
ع ٩ ١٢ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ○ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ○ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوْطِ ۨالْمُرْسَلِيْنَ ○ اِذْ
قَالَ لَهُمْ اَخُوْهُمْ لُوْطٌ اَلَا تَتَّقُوْنَ ○ اِنِّيْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اَمِيْنٌ ○ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ۚ وَمَآ اَسْئَلُكُمْ

---

١ قوله كذبت عاد انث عاد باعتبار القبيلة وهو اسم ابيهم الاقصى ١٢ ٥٢ قوله فاتقوا الله تفريع على قوله اني لكم رسول امين اے فحيث كنت رسولا امينا فالواجب عليكم تقوى الله وطاعتي فطاعة من حيث كونه رسولا من عند الله لا من حيث ذاته ولذا كم يقل الا تتقون وتطيعوني ١٢ صاوى ٥٣ قوله بناء علما آه يشير بتقدير الموصوف لقوله آية بمعنى علما انه مفعول به لقوله تبنون علما للمارة اے تبنون بناء هي علامة للمسافرين ١٢ ك ٥٤ قوله للمارة اے المسافرين السائرين فانهم كانوا يبنون اعلاما طوالا لاهتداء المارة فعد ذلك عبثا لاستغنائهم عنها بالنجوم قال سعدي المفتي فيه بحث اذ لا نجوم بالنهار وقد يحدث في الليل ما يستر النجوم من الغيوم انتهى يقول الفقير وايضا ان تلك الاعلام اذا كانت لزيادة الانتفاع بها كالاميال بين بغداد ومكة مثلا كيف تكون عبثا ١٢ روح ٥٥ قوله بمن يمر بكم وتسخرون وانما عدل عن تفسير القاضي تبنون بنائها اذا كانوا يهتدون بالنجوم في اسفارهم فلا يحتاجون الى علامة آخر لانه يرد عليه انه لا نجوم بالنهار وقد يحدث بالليل ما يستر النجوم ١٢ كمالين ٥٦ قوله مصانع للماء تحت الارض كالبرك والحياض في القاموس المصنع الحوض يجمع فيه ماء المطر ويضم نونها والمعنى من القصور والحصون ١٢ ك ٥٧ قوله مصانع جمع مصنع وهو كالحوض يجمع فيها ماء المطر من القاموس ١٢ ٥٧ قوله كانكم فسر لعل بكان بدليل القراءة الشاذة اے كانكم تخلدون والاولى ابقاء لعل على بابها من الترجي ويكون المعنى راجين ان تخلدوا في الدنيا بسبب عملكم عمل من يرجو ذلك لان مجي لعل بمعنى كان لم يرد ١٢ صاوى ٥٨ قوله كانكم تخلدون فيها لا تموتون فتحكمون بنائها لظن الخلود بها ١٢ ٥٩ قوله واذا بطشتم بطشتم جبارين بالفارسية چون دست ميكشائيد دست ميكشائيد ظلم كننده وفي القاموس بطش يبطش ويبطش اخذه بالعنف والسطوة او البطش الاخذ الشديد ١٢ ٥٩ قوله بطشتم جبارين اے قتلا بالسيف وضربا بسوط والجبار الذي يقتل ويضرب على الغضب ١٢ مدارك ١٠ قوله امدكم بانعام آه فيه وجهان احدهما ان الجملة الثانية بيان للاولى وتفسير لها والثاني ان بانعام بدل من قوله بما تعلمون باعادة العامل كقوله اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسئلكم اجرا قال الشيخ والاكثرون لا يجعلون هذا بدلا وانما يجعلونه تكريرا وانما يجعلون البدل باعادة العامل اذا كان العامل حرف جر من غير اعادة متعلقه نحو مررت بزيد باخيك ولا تقولون مررت بزيد مررت باخيك على البدل ١٢ جمل ١١ قوله مستو عندنا خبر مقدم وما بعده بتاويل المفرد مبتدأ اي الوعظ وعدمه مستو وام والهمزة للتسوية ١٢ ك ١٢ قوله لا نرعوي الارعواء باز ماندن انتهى صراح وقوله لوعظك اے لاجل وعظك ١٢ ١٣ قوله الا خلق خلق بفتح الخاء وسكون اللام بمعنى الافتراء وبالضم وبضمتين السجية والطبع والمروة والدين من القاموس ١٢ ١٣ قوله الا خلق الاولين بفتح الخاء وسكون اللام لابي عمرو وابن كثير والكسائي اے اختلاقهم لما افتراهم وكذبهم وفي قراءة لنافع وابن عامر وحمزة وعاصم بضم الخاء واللام بمعنى العادة ١٢ ك ١٤ قوله الا خلق الاولين اے من تقدموا قبلك كشيث ونوح فانهم كانوا يختلقون امورا فاقتديت بهم فاسم الاشارة على هذه القراءة راجع لما خوفهم به ١٢ صاوى ١٥ قوله اي طبيعتهم وعادتهم ونحن بهم مقتدون او المعنى يا هذا الذي جئتنا به الاعادة من قبلنا من خوف وانذار ١٢ كمالين ١٦ قوله بالريح آه اے الريح الصرصر وهي ريح باردة شديدة الصوت لا ماء فيها وسلطت عليهم سبع ليال وثمانية ايام اولها من صبح يوم الاربعاء لثمان بقين من شوال وكانت في عجز الشتاء ١٢ جمل ١٧ قوله كذبت ثمود انث باعتبار القبيلة وهو اسم جدهم الاعلى وهو ثمود بن عبيد بن عوص بن عاد بن ارم ابن سام بن نوح ١٢ ١٨ قوله اخوهم اے في النسب لاجتماعهم في الاب الاعلى وعاش صالح من العمر مائتين وثمانين سنة وبينه وبين هود مائة سنة ١٢ ص ١٩ قوله فيما ههنا اے في نعيم الذي هو ثابت في هذا المكان اي الدنيا وقوله آمنين حال من فاعل تتركون وقوله في جنات تفسير لقوله فيما ههنا ١٢ روح ٢٠ قوله ونخل آه اسم جمع الواحدة نخلة وكل اسم جمع كذلك يونث ويذكر واما النخيل بالياء فمؤنثة اتفاقا وقوله طلعها هو ثمرها في اول ما يطلع وبعده يسمى خلالا ثم بلحا ثم بسرا ثم رطبا ثم تمرا ١٢ جمل ٢١ قوله طلعها هو ثمرها هو اول ما يطلع كنصل السيف في جوفه شماريخ القنو وبعده الاغريض ويسمى خلالا ثم البلح ثم الزهو ثم البسر ثم الرطب ثم التمر فاطوار النخيل سبعة كاطوار الانسان ولذا ورد في الحديث اكرموا عماتكم النخيل وافرد النخل بالذكر لفضله على سائر الاشجار (اے عند العرب) ١٢ صاوى ٢٢ قوله لطيف لين للطف الثمر ولان النخل انثى وطلع اناث النخل هو الطف ما يطلع منها ١٢ ك ٢٣ قوله ولا تطيعوا امر المسرفين اسناد مجازي في النسبة الايقاعية اے ولا تطيعوا المسرفين في امرهم والمسرفون قال ابن عباس المراد بهم المشركون وقيل المراد بهم التسعة الذين عقروا الناقة ١٢ جمل وفي الكمالين المسرفين البطرين من الفراهة وهي النشاط وفي قراءة الكوفيين وابن عامر فرهين اے حاذقين في القاموس فره ككرم وفراهة حذق حذاقة ١٢ ٢٤ قوله سحروا كثيرا اشارة الى ان صيغة التفعيل لتكثير الفعل ١٢ ٢٥ قوله قال هذه ناقة آه اشار اليها بعد ما اخرجها الله من الصخرة بدعائه كما اقترحوها وعن ابي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه قال رأيت مبركها فاذا ستون ذراعا في ستين ذراعا ثم وصاهم صالح بامرين الاول لها شرب الخ والثاني ولا تمسوها بسوء الخ ١٢ ٢٦ قوله نصيب من الماء اے فهي تشرب منه يوما وانتم تشربون منه يوما ما لا تزاحمكم ولا تزاحموها في يومها فتشربون من لبنها ١٢ صاوى ٢٧ قوله فعقروها اے يوم الثلاثاء واخذهم العذاب يوم السبت وقد جعل لهم علامة على نزول العذاب بهم وهو انهم في اليوم الاول تصفر وجوههم ثم تحمر في اليوم الثاني ثم تسود في اليوم الثالث ١٢ صاوى ٢٨ قوله اي عقرها بعضهم آه اے ضربها بالسيف في ساقيها بعضهم واسمه قدار وكان قصيرا ذميما وكان ابن زنا ١٢ ج ٢٩ قوله نادمين على عقرها خوفا من حلول العذاب لا توبة او عند معاينة العذاب ولذلك لم ينفعهم ١٢ كمالين ٣٠ قوله العزيز الرحيم حكمة ختم كل قصة في هذه السورة بهذين الاسمين الاشارة الى ان العذاب النازل بالكفار لا يجاوزهم منهم احدا والرحمة الحاصلة للمؤمنين لا يجاوزهم احدا فكل من مظهر الاسمين ظهر في مستحقه ١٢ صاوى

عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ اِنْ اَجْرِىَ اِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اَتَاْتُوْنَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اى الناس
وَتَذَرُوْنَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ ؕ اى اقبالهن بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ عٰدُوْنَ ۝ متجاوزون
الحلال الى الحرام قَالُوْا لَئِنْ لَّمْ تَنْتَهِ يٰلُوْطُ عن انكارك علينا لَتَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِيْنَ ۝ من بلدتنا
قَالَ لوط اِنِّىْ لِعَمَلِكُمْ مِّنَ الْقَالِيْنَ ۝ المبغضين رَبِّ نَجِّنِىْ وَاَهْلِىْ مِمَّا يَعْمَلُوْنَ ۝ اى من عذابه
فَنَجَّيْنٰهُ وَاَهْلَهٗ اَجْمَعِيْنَ ۝ اِلَّا عَجُوْزًا امرأته فِى الْغٰبِرِيْنَ ۝ الباقين اهلكناها ثُمَّ دَمَّرْنَا الْاٰخَرِيْنَ ۝
اهلكناهم وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّطَرًا ۚ حجارة من جملة الاهلاك فَسَآءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِيْنَ ۝ مطرهم اِنَّ
فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ؕ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝ كَذَّبَ اَصْحٰبُ لْئَيْكَةِ ع ۱۶ ۹ ۱۳
وفى قراءة بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وفتح الهاء هى غيضة شجر قرب مدين الْمُرْسَلِيْنَ ۝
اِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ لم يقل اخوهم لانه لم يكن منهم اَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ اِنِّىْ لَكُمْ رَسُوْلٌ اَمِيْنٌ ۝ فَاتَّقُوا
اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ۝ وَمَآ اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ ۚ اِنْ اَجْرِىَ اِلَّا عَلٰى رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ اَوْفُوا الْكَيْلَ
اتموه وَلَا تَكُوْنُوْا مِنَ الْمُخْسِرِيْنَ ۝ الناقصين وَزِنُوْا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيْمِ ۝
الميزان السوى وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ اَشْيَآءَهُمْ لا تنقصوهم من حقهم شيئا وَلَا تَعْثَوْا
فِى الْاَرْضِ مُفْسِدِيْنَ ۝ بالقتل وغيره من عثى بكسر المثلثة افسد ومفسدين حال
مؤكدة لمعنى عاملها تعثوا وَاتَّقُوا الَّذِىْ خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الخليقة الْاَوَّلِيْنَ ۝ قَالُوْٓا اِنَّمَآ
اَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِيْنَ ۝ وَمَآ اَنْتَ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَاِنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى
انه نَّظُنُّكَ لَمِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ فَاَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسَفًا بسكون السين وفتحها قطعة مِّنَ السَّمَآءِ
اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ فى رسالتك قَالَ رَبِّىْٓ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ فيجازيكم به
فَكَذَّبُوْهُ فَاَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ ؕ هى سحابة اظلتهم بعد حر شديد اصابهم فامطرت
عليهم نارا فاحترقوا اِنَّهٗ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيْمٍ ۝ اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً ؕ وَمَا كَانَ اَكْثَرُهُمْ
ع ۱۶ ۱ ۱۴ مُّؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝ وَاِنَّهٗ اى القران لَتَنْزِيْلُ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝
نَزَلَ بِهِ الرُّوْحُ الْاَمِيْنُ ۝ جبريل عَلٰى قَلْبِكَ لِتَكُوْنَ مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ ۝ بِلِسَانٍ عَرَبِىٍّ مُّبِيْنٍ ۝
بين وفى قراءة بتشديد نزل ونصب الروح والفاعل الله وَاِنَّهٗ اى ذكر القران المنزل على
محمد لَفِىْ زُبُرِ كتب الْاَوَّلِيْنَ ۝ كالتوراة والانجيل اَوَلَمْ يَكُنْ لَّهُمْ لكفار مكة اٰيَةً على ذلك
اى اليس علم علمائهم بانه من الله دليلا والاعلى صحته ۱۲ ک

۵۰ قوله اى الناس بيان للعالمين والمعنى اتاتون الذكران من الناس مع كثرتهم وغلبة الاناث فيهم وقيل المراد من العالمين كل من ينكح والمعنى اتاتون من بين من عداكم من العالمين لما يشارككم فيه غيركم ۱۲ كمالين ۵۱ قوله
اے الناس وكذا غيرهم من الحيوانات الغير العاقلة فهذه الخصلة القبيحة لم تكن فى احد قبل قوم لوط ثم لما خسف بهم تنوسيت حتى ظهرت فى هذه الامة المحمدية فانا لله وانا اليه راجعون ۱۲ صادى ۵۲ قوله اے اقبالهن جمع
القبل اى الفرج بيان لما الموصولة فيما خلق لكم ۱۲ ک ۵۲ قوله اے اقبالهن تفسير لما فى قوله ما خلق لكم ومعنى خلق اصلح كما قرئ به اى احل واباح ۱۲ جمل ۵۳ قوله من المخرجين اے من اخرجنا ومن بين اظهرنا وطردناه من
بلدنا ولعلهم كانوا يخرجون من اخرجوه على اسوأ حال ۱۲ مدارک ۵۴ قوله من القالين آه متعلق بمحذوف اے لقال من القالين وذلك المحذوف خبر ان ومن القالين صفة ولعملكم متعلق بالخبر المحذوف
ولو جعل من القالين خبر ان لعمل القالين فى لعملكم فيقضى الى تقديم معمول الصلة
على الموصول وهو ال مع انه لا يجوز آه شيخنا وفى الصباح قليت الرجل
اقليه من باب رمى قلى بالكسر والقصر وقد يمد اذا ابغضته ومن باب تعب لغة
آه وعبارة الكشاف القلى البغض الشديد كانه يقلى الفؤاد ۱۲ جمل ۵۵ قوله
الا عجوزا الخ هى امرأة لوط وكانت راضية بذلك والراضى بالمعصية فى حكم
العاصى واستثناء الكافرة من الاهل وهم مومنون للاشتراك فى هذا الاسم
وان لم تشاركهم فى الايمان ۱۲ مدارک ۵۶ قوله امرأته اسمها واهلة ۱۲ روح
۵۷ قوله الباقين فى القرية فانها لم تخرج مع لوط وقيل انها خرجت الا انها
لما اصيب فى الطريق فهلكت كانت من الباقين حكما وتقديرا او كانت مائلة الى
القوم راضية بفعلهم ۱۲ ک ۵۸ قوله كذب اصحاب الايكة هذا آخر القصص التى
ذكرت فى هذه السورة على الاختصار وقد وقع لفظ الايكة فى اربع مواضع فى القرآن
فى الحجر وق وهنا وص فالاوليان بال مع الجر لا غير والاخريان يقرآن بالوجهين ۱۲ صادى
۵۹ قوله هى غيضة غيضة بالفتح بيشه وجنگل صراح وفى القاموس الغيضة مجتمع الشجر
۱۲ ۶۰ قوله قرب مدين هى قرية شعيب سميت باسم بانيها مدين بن ابراهيم
وبينها وبين مصر مسيرة ثمانية ايام ۱۲ صادى ۶۱ قوله المرسلين المراد به شعيب
وفى جمعه ما علمت وقد ارسل شعيب ايضا لاهل مدين لكن اهل مدين اهلكوا بالصيحة و
اصحاب الايكة اهلكوا بعذاب يوم الظلة ۱۲ صادى ۶۲ قوله ولا تكونوا الخ اے
ولا تنقصوا الناس حقوقهم فالكيل واف وهو مامور به وطفيف وهو منهى عنه وزائد
وهو مسكوت عنه فتركه دليل على انه ان فعله فقد احسن وان لم يفعل فلا شئ عليه ۱۲
مدارک ۶۳ قوله الميزان السوى فى القاموس القسطاس بالضم والكسر
الميزان او اقوم الموازين او الميزان العدل رومى معرب ۱۲ ک ۶۴ قوله من
عثى الخ فى الصحاح عثا يعثوا افسد وهو عاث ومفسدين حال مؤكدة اے مفسدين
الآخرة والجبلة الخليقة الجبلة الطبيعة والسجية كالخليقة والكلام على حذف
المضاف اى ذو الجبلة او على المبالغة والمعنى خلقكم ومن تقدم من الخلائق ۱۲ ک
۶۵ قوله لمعنى عاملها اى واما لفظها فمختلف ۱۲ جمل ۶۶ قوله الخليقة بمعنى
الخلائق ۱۲ ۶۷ قوله وما انت الا بشر مثلنا آه جاء فى قصة هود ما انت بغير واو
وهنا وما انت بالواو فقال الزمخشرى اذا دخلت الواو فقد قصد معنيان كلاهما
مخالف للرسالة عندهم التسحير والبشرية وان الرسول لا يجوز ان يكون مسحورا ولا بشرا
واذا تركت فلم يقصد الا معنى واحد وهو كونه مسحرا ثم اكد بكونه بشرا ۱۲ جمل ۶۸ قوله
مخففة من الثقيلة الناسب ان يقول مهملة لا عمل لها لان المكسورة اذا خففت قل
عملها والاولى حمل القرآن على الكثير ۱۲ صادى ۶۹ قوله بسكون السين للاكثر
وفتحها لحفص قطعة تفسير للقراءة الاولى فانه مفرد والذى قاله الزمخشرى ان الكسف
يجوز ان يكون مفردا وجمعا فعلى هذا الاولى تفسيره بالجمع ليعم القراءتين ۱۲ ۷۰ قوله
عذاب يوم الظلة آه اضيف الى اليوم لا اليها اشارة الى ان عذاب ذلك اليوم
لم يكن قاصرا عليها بل حل بهم فيه عذاب آخر غير الذى نزل منها روى عن ابن عباس
وغيره ان الله تعالى فتح عليهم بابا من ابواب جهنم وارسل عليهم هدة وحرا شديدا فاخذ
بانفاسهم فدخلوا بيوتهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فانضجهم الحر فخرجوا هرابا فارسل الله تعالى
سحابة فاظلتهم فوجدوا لها بردا وروحا وريحا طيبة فنادى بعضهم بعضا فلما
اجتمعوا تحت السحابة الهبها الله تعالى عليهم نارا ورجفت بهم الارض فاحترقوا كما
يحترق الجراد المقلى فصاروا رمادا فلذلك قوله تعالى فاصبحوا فى دارهم جاثمين
كان لم يغنوا فيها ۱۲ جمل ۷۱ قوله يوم الظلة وفى اضافة العذاب الى يوم الظلة
دون نفسها ايذان بان لهم يومئذ عذابا آخر غير عذاب الظلة وذلك بان سلط الله
عليهم الحر سبعة ايام ولياليها فاخذ بانفاسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا سرب فاضطروا
الى ان اخرجوا الى البرية فاظلتهم سحابة وجدوا لها بردا ونسيما فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم
نارا فاحترقوا جميعا ۱۲ ابو السعود ۷۲ قوله نزل به اى انزله ۱۲ ابو السعود ۷۲ قوله ان
فى ذلك لآية هذا آخر القصص السبع المذكورة على سبيل الاختصار تسلية لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وتهديد المكذبين آه وفى القرطبى انما كان جواب هؤلاء الرسل
واحدا على صيغة واحدة لانهم متفقون على الامر بالتقوى والطاعة والاخلاص فى
العبادة والامتناع من اخذ الاجر على تبليغ الرسالة ۱۲ جمل ۷۳ قوله وانه لتنزيل
رب العلمين شروع فى مدح القرآن ومن انزله والمنزل عليه والمعنى ان هذا القرآن
منزل من عند الله تعالى ليس بشعر ولا كهانة ولا سحر كما يزعمون وقال البيضاوى هذا تقرير لحقية تلك القصص وتنبيه على اعجاز القرآن ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم فان الاخبار عنها ممن لم يتعلمها لا يكون الا وحيا من الله تعالى ۱۲
بيضاوى ۷۴ قوله على قلبك آه خصه بالذكر وانما انزل عليه ليؤكد ان ذلك المنزل محفوظ والرسول متمكن من قلبه لا يجوز عليه التغير ولان القلب هو المخاطب فى الحقيقة لانه موضع التمييز والاختيار واما سائر الاعضاء فمسخرة له ويدل
يدل على ذلك القرآن والحديث والمعقول اما القرآن فقوله تعالى ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب واما الحديث فقوله صلى الله عليه وسلم الا ان فى الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهى القلب
واما المعقول فان القلب اذا غشى عليه وقطع سائر الاعضاء لم يحصل له شعور واذا افاق القلب شعر بجميع ما ينزل بالاعضاء من الآفات ۱۲ من الجمل ۷۵ قوله وفى قراءة لابن عامر وحمزة وعلى وابى بكر بتشديد نزل اى بتشديد
الزاى ونصب الروح على انه مفعول نزل ۱۲ ک ۷۶ قوله اے ذكر القرآن دفع بذلك ما يقال ان ظاهر الآية ان القرآن نفسه ثابت فى سائر الكتب مع انه ليس كذلك والمراد بذكره نعته والاخبار عنه بانه ينزل على محمد وانه
صدق وحق ۱۲ صادى ۵ اى اصلح كما قرئ به اى احل واباح ۱۲ ج ۵ اشارة الى تقدير المضاف وتمسكت الحقيقة بظواهره على كون القرآن اسما للمعنى ۱۲ ک

اَنْ يَّعْلَمَهٗ عُلَمٰٓؤُا بَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ ؕ كعبد الله بن سلام واصحابه ممن امنوا فانهم يخبرون بذلك
ويكن بالتحتانية ونصب اية وبالفوقانية ورفع اية ۞ وَلَوْ نَزَّلْنٰهُ عَلٰى بَعْضِ الْاَعْجَمِيْنَ ۙ جمع اعجم
فَقَرَاَهٗ عَلَيْهِمْ اى كفار مكة مَّا كَانُوْا بِهٖ مُؤْمِنِيْنَ ؕ انفة من اتباعه كَذٰلِكَ اى مثل ادخالنا التكذيب
به بقراءة الاعجم سَلَكْنٰهُ ادخلنا التكذيب به فِيْ قُلُوْبِ الْمُجْرِمِيْنَ ؕ اى كفار مكة بقراءة النبي
لَا يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ حَتّٰى يَرَوُا الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ ۙ فَيَاْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ۙ فَيَقُوْلُوْا هَلْ نَحْنُ
مُنْظَرُوْنَ ؕ لنؤمن فيقال لهم لا قالوا متى هذا العذاب قال تعالى اَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُوْنَ ۞
اَفَرَءَيْتَ اخبرني اِنْ مَّتَّعْنٰهُمْ سِنِيْنَ ۙ ثُمَّ جَآءَهُمْ مَّا كَانُوْا يُوْعَدُوْنَ ۙ من العذاب ما استفهامية
بمعنى اى شيء مَآ اَغْنٰى عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يُمَتَّعُوْنَ ؕ فى دفع العذاب او تخفيفه اى لم يغن وَمَآ اَهْلَكْنَا
مع مِنْ قَرْيَةٍ اِلَّا لَهَا مُنْذِرُوْنَ ۛ رسل تنذر اهلها ذِكْرٰى ۛ عظة لهم وَمَا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ۞ فى اهلاكهم
بعد انذارهم ونزل رد القول المشركين وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ بالقران الشَّيٰطِيْنُ ۞ وَمَا يَنْۢبَغِيْ يصلح
لَهُمْ ان ينزلوا به وَمَا يَسْتَطِيْعُوْنَ ؕ ذلك اِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لكلام الملائكة لَمَعْزُوْلُوْنَ ؕ محجوبون
بالشهب فَلَا تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ فَتَكُوْنَ مِنَ الْمُعَذَّبِيْنَ ۚ ان فعلت ذلك الذى دعوك
اليه وَاَنْذِرْ عَشِيْرَتَكَ الْاَقْرَبِيْنَ ۙ وهم بنو هاشم وبنو المطلب وقد انذرهم جهارا رواه
البخاري ومسلم وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ الن جانبك لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ الموحدين فَاِنْ
عَصَوْكَ اى عشيرتك فَقُلْ لهم اِنِّيْ بَرِيْٓءٌ مِّمَّا تَعْمَلُوْنَ ۚ من عبادة غير الله وَتَوَكَّلْ بالواو و
الفاء عَلَى الْعَزِيْزِ الرَّحِيْمِ ۙ الله اى فوض اليه جميع امورك الَّذِيْ يَرٰىكَ حِيْنَ تَقُوْمُ ۙ الى الصلوة
وَتَقَلُّبَكَ فى اركان الصلوة قائما وقاعدا وراكعا وساجدا فِي السّٰجِدِيْنَ ۞ اى المصلين
اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ۞ هَلْ اُنَبِّئُكُمْ اى كفار مكة عَلٰى مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيٰطِيْنُ ۞ بحذف احدى
التائين من الاصل تَنَزَّلُ عَلٰى كُلِّ اَفَّاكٍ كذاب اَثِيْمٍ ۙ فاجر مثل مسيلمة وغيره من الكهنة
يُّلْقُوْنَ اى الشياطين السَّمْعَ اى ما سمعوه من الملائكة الى الكهنة وَاَكْثَرُهُمْ كٰذِبُوْنَ ۞
يضمون الى المسموع كذبا كثيرا وكان هذا قبل ان حجبت الشياطين عن السماء وَالشُّعَرَآءُ
يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوٗنَ ۞ فى شعرهم فيقولون به ويروونه عنهم فهم مذمومون اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّهُمْ فِيْ
كُلِّ وَادٍ من اودية الكلام وفنونه يَّهِيْمُوْنَ ۙ يمضون فيجاوزون الحد مدحا وهجاء وَاَنَّهُمْ

---

۵۱ قوله ان يعلمه اى القرآن او محمدا صلى الله عليه وسلم اى يعرفوه بنعته المذكور فى كتبهم وهو تقرير لكونه دليلا ۱۲ بيضاوى ۵۲ قوله واصحابه وهم اربعة غيره اے اسد واسيد وثعلبة وابن يامين فهؤلاء الخمسة من علماء اليهود وقد حسن اسلامهم ۱۲ جمل ۵۳ قوله ونصب آية آه اے على انه خبر يكن مقدم واسمها ان يعلمه آلخ وقوله رفع آية اى على انها اسمها وخبر ها لهم وان يعلمه بدل من اسمها او على انه فاعل بها وهى تامة ولهم حال وان يعلمه بدل من الفاعل ولا يجوز ان يكون آية اسمها وان يعلمه خبر ها لانه يلزم عليه جعل الاسم نكرة والخبر معرفة وقد نص بعضهم على انه ضرورة ۱۲ ج ۵۴ قوله جمع اعجم آه فيه انه وصف على وزن افعل فى المذكر وعلى وزن فعلاء فى المؤنث وشرط الجمع باليا والنون ان لا يكون الوصف كذلك واجيب بانه جمع اعجمى بياء النسب وحذفت تخفيفا كاشعرين فى اشعرى فقوله جمع اعجم اے مخفف اعجمى آه شيخنا لكن هذا الشرط انما هو راے البصريين واما الكوفيون فيجوزون جمع افعل فعلاء جمع المذكر السالم فعلى هذا يكون كلام الشارح على ظاهره ۱۲ ج ۵۵ قوله انفة بفتح الهمزة والنون اى استنكافا من اتباعه مثل ادخالنا التكذيب به بقراءة الاعاجم ادخلناه يشير الى ان قوله كذلك فى محل النصب على انه صفة لمصدر محذوف بے مفعول مطلق سلكنا والضمير عائد على التكذيب المدلول عليه بقوله ما كانوا به مومنين استفهامية بمعنى اے شئ فى محل النصب لاغنى وما كانوا يمتعون فاعله وما مصدرية او موصولة اى لم يغن عنهم تمتعهم المتطاول فى دفع العذاب وتخفيفه يشير بذلك الى ان الاستفهام انكارى وقد يجعل ما نافية عظة لهم فهو فى محل النصب على العلة ۱۲ ك ۵۶ قوله كذلك الخ معمول لسلكنا والضمير فى سلكناه للقرآن على حذف مضاف افاده المفسر ۱۲ صاوى ۵۷ قوله افرايت آه اذا كانت بمعنى اخبرنى تعدت الى مفعولين احدهما مفرد والآخر جملة استفهامية غالبا وقد تنازع افرايت وجاءهم فى قوله ما كانوا يوعدون فان اعملت الثانى رفعت بها ما كانوا فاعلا به ومفعول الثانى هو الجملة الاستفهامية فى قوله ما اغنى عنهم ولا بد من رابط بين هذه الجملة وبين المفعول الاول المحذوف وهو مقدر تقديره افرايت ما كانوا يوعدونه واضمرت فى جاءهم ضميره فاعلا به والجملة الاستفهامية مفعول ثان ايضا والعائد مقدر والشرط معترض وجوابه محذوف هذا كله انما ياتى على قولنا ان ما استفهامية ولا يضرنا تفسيرهم لها بالنفى فان الاستفهام قد يرد بمعنى النفى واما اذا جعلتها نافية حرفا فلاياتى ذلك لان مفعول ارايت الثانى لا يكون جملة استفهامية آه سمين ۱۲ ج ۵۸ قوله وما اهلكنا من قرية آلخ اے انه جرت عادته سبحانه وتعالى انه لا يهلك قرية الا بعد ارسال الرسول اليهم وعصيانهم وذلك تفضل منه سبحانه والا فلو اهلكهم من اول الامر لا يعد ظالما لانه متصرف فى ملكه يحكم لا معقب لحكمه ففعله دائر بين الفضل والعدل ۱۲ صاوى ۵۹ قوله الا لها منذرون يجوز ان يكون الجملة صفة لقرية وان تكون حالا منها وسوغ ذلك سبق النفى وقال الزمخشرى فان قلت كيف تركت الواو من الجملة بعد الا ولم تترك منها فى قوله وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم قلت الاصل ترك الواو لان الجملة صفة لقرية واذا زيدت فلتاكيد وصل الصفة بالموصوف كما فى قوله سبعة وثامنهم كلبهم ۱۲ ج ۶۰ قوله لها منذرون قال فى كشف الاسرار جمع منذرلان المراد بهم النبى واتباعه ۱۲ ۶۱ قوله ردا لقول المشركين اى فى حق القرآن الكريم من انه من قبيل ما يلقيه الشيطان على الكهنة من ابى السعود ۱۲ ۶۲ قوله وما تنزلت به الشياطين بالفارسية وفرود نياورده اند آنرا شيطانان ۱۲ ۶۳ قوله وما تنزلت الخ لما قال المشركون ان الشياطين تلقى القرآن على محمد انزل وما تنزلت به آلخ ۱۲ مدارك ۶۴ قوله بالشهب شهب جمع شهاب بالكسر درخش آتش من الصراح ۱۲ ۶۵ قوله رواه البخارى الخ لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين صعد النبى صلعم على الصفا فجعل ينادى يابنى فهريابنى عدى لبطون قريش حتى اجتمعوا قال فانى نذير لكم بين يدى عذاب شديد فقال ابولهب تبا لك سائر اليوم الهذا جمعتنا فنزلت تبت يدا ابى لهب وفى رواية له عن ابى هريرة انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت يا معشر قريش اشتروا انفسكم لا اغنى عنكم من الله شيئا يا بنى عبد مناف لا اغنى عنكم يا عباس لا اغنى عنك يا صفية لا اغنى عنك يا فاطمة سلينى من مالى ما شئت لا اغنى عنك وبهذا يعلم ان قوله الاقربين فى الآية يعم قريشا كلهم ۱۲ ک ۶۶ قوله الن جانبك اى تواضع واصله ان الطائر اذا اراد ان ينحط للوقوع كسر جناحه وخفضه واذا اراد ان ينهض للطيران رفع جناحه فالانحطاط مثلا فى التواضع ولين الجانب ۱۲ ک ۶۷ قوله فقل انى برئ مما تعملون يعنى انذر قومك فان اتبعوك واطاعوك فاخفض جناحك لهم وان عصوك ولم يتبعوك فتبرأ منهم ومن اعمالهم من الشرك بالله وغيره ۱۲ مدارك ۶۸ قوله الذى يراك حين تقوم وتقلبك فى السجدين بالفارسية آنكه مى بيند ترا چون برمى خيزى يعنى وقت تهجد ومى بيند گشتن تو يعنى از قيام بركوع واز ركوع بسجود در ميان سجده كنندگان ۱۲ ۶۹ قوله فى اركان الصلوة فيما بين المصلين قال عكرمة وعطية عن ابن عباس وقال مقاتل والكلبى يراك حين تقوم وحدك للصلوة ويراك اذا صليت بجماعة وقال مقاتل يرى تقلب بصرك فى المصلين فانه كان يبصر من خلفه كما يبصر من امامه ۱۲ معالم ۷۰ قوله مسيلمة بكسر اللام الكذاب المتنبى ولم يعرف كون مسيلمة كاهنا وانما كان مفتريا بحتا ۱۲ كمالين ۷۱ قوله يلقون اے الشياطين يريد ان الضمير فى يلقون الى الشياطين والمراد بالسمع مسموعهم من الملائكة وبالالقاء الالقاء المسموع الى اوليائهم من الانس وهم الكهنة كذا فسره قتادة ۱۲ ک ۷۲ قوله ان حجبت الشياطين عن السماء دفع بذلك التناقض بين ما هنا وما تقدم فى قولهم انهم عن السمع لمعزولون وحاصل ذلك ان هذه الآية اخبار من الله عن الشياطين قبل عزلهم عن السموات وتمثيله بمسيلمة باعتبار ما كان قبل وجوده صلى الله عليه وسلم واما بعد وجوده صلى الله عليه وسلم فلم يصل لمسيلمة ولا غيره شئ من الشياطين ۱۲ ص ۷۲ قوله والشعراء اى الذين يستعملون الشعر وهو الكلام الموزون باوزان عربية المقفى قصدا والمراد شعراء الكفار الذين كانوا يهجون رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۲ صاوى ۷۲ قوله والشعراء الخ يعنى ليس القرآن بشعر ولا محمد بشاعر لان الشعراء يتبعهم الضالون من الروح ۱۲ ۷۳ قوله فيقولون به اے الشعر وقوله ويروون عنهم اے يروون الكفار عن الشعراء وقوله فهم اے الشعراء ۱۲ ۷۴ قوله من اودية الكلام اشار بذلك الى ان الشعراء يخوضون فى كل كلام فهم مشبهون بالهائم فى الاودية الذى لا يدرى اين يتوجه ۱۲ صاوى ۷۵ قوله يهيمون اے يتحيرون فى القاموس رجل هائم وهوم متحير ۱۲ ۷۶ قوله لكلام الملائكة الخ ان كان المراد كلامهم بالوحى الذى يبلغونه للانبياء فى الشياطين معزولون عنه لا يصلون اليه اصلا وان كان المراد به المغيبات التى تقع فى العالم فكانوا لا يسترقونها فلما ولد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات فلما بعث سلط عليهم الشهب وحينئذ فقد انسد باب السماء على الشياطين وانقطع نزولهم على الكهنة فبطل قول المشركين ان القرآن تنزلت به الشياطين على رسول الله ۱۲ صاوى ۱۲

١ قوله الا الذين آمنوا الخ سبب نزولها ان كعب بن مالك قال للنبى صلى الله عليه وسلم قد انزل فى الشعر فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذى نفسى بيده لكان ما ترمونهم به نضح النبل وقوله قد انزل فى الشعر اى انزل القرآن فى ذم الشعر واهله ١٢ صاوى ٢ قوله من الشعراء هم شعراء المؤمنين حسان وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك روى ابن جرير وابن ابى حاتم لما نزلت والشعراء الخ جاء هؤلاء الثلاثة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يبكون فقالوا قد علم الله حين انزل هذه الآية انا شعراء فانزل الله الا الذين آمنوا الآية والسورة وان كانت مكية لكن اربعة آيات منها وهى الشعراء يتبعهم الغاوون مدنية كما صرح به محى السنة فلا اشكال ١٢ ك روى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال جاء اعرابى الى النبى صلى الله عليه وسلم فجعل يتكلم بكلام فقال ان من البيان سحرا وان من الشعر حكمة اخرجه ابو داؤد وقال عائشة رضى الله عنها الشعر كلام فمنه حسن ومنه قبيح فخذ الحسن ودع القبيح و قال الشعبى كان ابو بكر رضى الله عنه يقول الشعر وكان عمر رضى الله عنه يقول الشعر وكان عثمان رضى الله عنه يقول الشعر وكان على رضى الله عنه اشعر من الثلاثة آه ج وروى عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع لحسان منبرا فى المسجد يقوم عليه قائما يفاخر عن رسول الله او ينافح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول رسول الله ان الله يؤيد حسان بروح القدس ما ينافح او يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ٣ قوله و ذكروا الله كثيرا اى كان ذكر الله وتلاوة القرآن اغلب عليهم من الشعر واذا قالوا شعرا قالوه فى توحيد الله تعالىٰ والثناء عليه والحكمة والموعظة والزهد والادب و مدح رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة وصلحاء الامة ونحو ذلك مما ليس فيه ذنب وقال ابو يزيد الذكر الكثير ليس بالعدد والغفلة لكنه بالحضور ١٢ مدارك ٤ قوله من بعد ما ظلموا اے هجوا اے ردوا هجاء من هجا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين واحق الخلق بالهجاء من كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهجاه ١٢ مدارك ٥ قوله قال الله تعالىٰ استدلال على جواز ما فعلوه من هجوهم للكفار فى مقابلة هجو الكفار لهم وقوله فمن اعتدى عليكم الخ استدلال على اشتراط المماثلة فى المقابلة فلا يجوز للمظلوم ان يزيد فى الذم على ما ظلم به من الهجو ١٢ جمل ٦ قوله مكية اے كلها وقد اشتملت هذه السورة على خمس قصص الاولى قصة موسىٰ مع فرعون الثانية قصة النمل الثالثة قصة بلقيس الرابعة قصة صالح مع قومه الخامسة قصة لوط مع قومه وما بقى منها حكم ومواعظ ١٢ صاوى ٧ قوله عطف بزيادة صفة جواب عما يقال ان الكتاب والقرآن بمعنى واحد فما فائدة العطف وحاصل الجواب ان المعطوف لما كان فيه صفة زائدة على مفهوم المعطوف عليه كان مفيدا بهذا الاعتبار ١٢ جمل ٨ قوله وهم مبتدأ وقوله يوقنون خبره وبالآخرة متعلق بالخبر ولما فصل بينه وبين المبتدأ بالمتعلق الذى هو بالآخرة اعيد المبتدأ ثانيا ليتصل خبره فى الصورة هذا ما اشار اليه بقوله واعيد هم الخ ١٢ ٩ قوله واعيد هم لما فصل بينه وبين الخبر بالجار والمجرور وقدم على متعلقه لاجل الفاصلة او لاجل الحصر الاضافى للتعريض باليهود وقال الزمخشرى تكرير الضمير للاختصاص اى لتاكيده والا فتقديم الضمير الثانى يكفى فى افادة الاختصاص والواو للعطف او الحال وتغيير النظم للدلالة على قوة تعيينهم و ثباته وانهم الاوحدون فيه ١٢ ك ١٠ قوله يتحيرون فيها العمه الحيرة والتردد وتحيرهم فى ذلك لقبحها عندنا والا فهم يرونها حسنة فلا وجه للتحير وقال البيضاوى وغيره فهم يعمهون فيها لا يدركون ما يتبعها من ضر او نفع ١٢ ١١ قوله هم الاخسرون آه فى افعل هنا قولان احدهما انها على بابها من التفضيل و ذلك بالنسبة الى الكفار من حيث اختلاف الزمان والمكان يعنى انهم اكثر خسرانا فى الآخرة منهم فى الدنيا و قال جماعة هى هنا للمبالغة لا للتشريك لان المومن لا خسران له فى الآخرة وقد تقدم جواب ذلك هو ان الخسران راجع الى شئ واحد باعتبار اختلاف زمانه ومكانه ١٢ ج ١٢ قوله بشدة لعل معنى الشدة ماخوذ من التفعل وفى الجمل بشدة اى لما فيه من التكاليف الشاقة وفى الكبير معنى لتلقى القرآن لتؤتاه ١٢ ١٣ قوله من لدن حكيم عليم الخ الجمع بينهما مع ان العلم داخل فى الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل والاشعار بان علوم القرآن فيها ما هو حكمة كالعقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك كالقصص والاخبار عن المغيبات ١٢ بيضاوى ١٤ قوله حكيم عليم اى من عند من يضع الشئ فى محله العالم بالكليات و الجزئيات فذكر وصف العالم بعد الحكمة من ذكر العام بعد الخاص ١٢ ص ١٥ قوله بالاضافة يعنى انه ليس من اضافة الشئ الى نفسه بل بيانية لما بينهما من العموم والخصوص فان الشهاب شعلة من النار فالقبس النار المقتبسة من جمرة ونحوها وهى قد تكون شهابا كشعلة ماخوذة من اخرى وقد لا يكون كالجمرة ١٢ ك ١٦ قوله بالاضافة للبيان لان الشهاب يكون قبسا وغير قبس بيضاوى وقوله وتركها اى ترك الاضافة ١٢ ١٧ قوله وتركها اى ترك الاضافة للكوفيين على انه بدل او وصف للاولى لانه بمعنى المقبوس ١٢ ك ١٨ قوله صلى بالنار فى النهاية رايت ابا سفيان يصطلى ظهره بالنار يدفيه وفيه الاصطلاء افتعال من صلا النار اى التسخين ١٢ ١٩ قوله تستدفئون الدفاء بالكسر ويحرك نقيض حدة البرد ١٢ قاموس ٢٠ قوله نودى آه فى القائم مقام الفاعل ثلاثة اوجه احدها انه ضمير موسىٰ وفى ان حينئذ ثلاثة اوجه احدها انها المفسرة لتقدم ما هو بمعنى القول والثانى انها الناصبة للمضارع ولكن وصلت هنا بالماضى وذلك على اسقاط الخافض اى بان بورك الثالث انها المخففة واسمها ضمير الشان وبورك خبرها الثانى من الاوجه الاولى ان القائم مقام الفاعل نفس ان بورك على حذف حرف الجر اى بان بورك وان حينئذ اما ناصبة واما مخففة الثالث انه ضمير المصدر المفهوم من الفعل اى نودى النداء ثم فسرها بعده ومثله ثم بدا لهم من بعد ما راوا الآيات ليسجننه ١٢ ج ٢١ قوله اى موسىٰ وهو عليه السلام وان لم يكن فى النار كان قريبا منها كما يقال بلغ فلان المنزل اذا قرب منه وان لم يبلغه بعد وقيل معناه بورك من فى طلب النار اے موسىٰ عليه السلام ١٢ ك ٢٢ قوله اى الملائكة الذين هم حول النار قال البغوى وهذا تحية من الله عز وجل لموسىٰ بالبركة كما حيى ابراهيم على السنة الملائكة وحين دخلوا عليه فقال ورحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت او بالعكس قال البغوى يذهب اكثر المفسرين الى ان المراد بالنار النور ذكر بلفظ النار لان موسىٰ حسبه نارا ومن فى النار هم الملئكة لهم زجل بالتسبيح والتقديس ومن حولها هو موسىٰ لانه كان بالقرب منها ولم يكن فيها انتهى زجل بالفتح الزاى وسكون الجيم صوت رفيع عال كذا فى النهاية روى عن ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن فى قوله بورك من فى النار يعنى قدس من فى النار وهو الله عنى به نفسه روى مجاهد عن ابن عباس معناه بوركت وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سمعت ابيا يقرء ان بورك النار ومن حولها ومن قد ياتى بمعنى ما كقوله تعالىٰ فمنهم من يمشى على بطنه وما قد يكون صلة كقوله جند ما هنالك ومعناه بورك فى النار وفيمن حولها وهم الملئكة وموسىٰ ١٢ ٢٣ قوله او العكس اى تفسير من الاولى بالملائكة والثانية بموسىٰ ١٢ وقوله بنفسه اى كما ههنا فان قوله من فى النار نائب فاعل بورك فتعدى اليه بنفسه وقوله بالحرف اى فى وعلى واللام ١٢ ٢٤ قوله وبارك يتعدى بنفسه وبالحرف يقال بارك الله فيك وعليك ولك ويقدر بعد فى مكان اے يقدر بعد لفظ فى قوله من فى النار لفظ مكان يعنى بورك من فى مكان النار وهو البقعة المباركة المذكور فى قوله تعالىٰ نودى من شاطئ الوادى الايمن فى البقعة المباركة من جملة ما نودى به وقيل يجوز ان يكون تنزيها من موسى ١٢ ك

يقولون فعلنا ما لا يفعلون ○ اى يكذبون الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الشعراء و
ذكروا الله كثيرا اى لم يشغلهم الشعر عن الذكر وانتصروا بهجوهم من الكفار من بعد ما
ظلموا اذ هجوا الكفار لهم فى جملة المؤمنين فليسوا منهم مومنين قال الله تعالىٰ لا يحب الله الجهر
بالسوء من القول الا من ظلم فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم
وسيعلم الذين ظلموا من الشعراء وغيرهم اى منقلب مرجع ينقلبون ○ يرجعون بعد الموت ع ١١ ٦ ١٥

سورة النمل مكية وهى ثلاث او اربع او خمس وتسعون اٰية

بسم الله الرحمن الرحيم ○

طس الله اعلم بمراده بذلك تلك هذه الآيات آيات القرآن اى آيات منه وكتاب مبين (١)
مظهر الحق من الباطل عطف بزيادة صفة هو هدى اى هاد من الضلالة وبشرى للمؤمنين (٢)
المصدقين به بالجنة الذين يقيمون الصلوة ياتون بها على وجهها ويؤتون يعطون الزكوة
وهم بالآخرة هم يوقنون ○ يعلمونها بالاستدلال واعيد هم لما فصل بينه وبين الخبر ان
الذين لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم اعمالهم القبيحة بتركيب الشهوة حتى راوها حسنة
فهم يعمهون ○ يتحيرون فيها لقبحها عندنا اولئك الذين لهم سوء العذاب اشده فى الدنيا
القتل والاسر وهم فى الآخرة هم الاخسرون ○ لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم وانك خطاب
للنبى صلى الله عليه وسلم لتلقى القرآن اى يلقى عليك بشدة من لدن من عند حكيم عليم ○
اذكر اذ قال موسىٰ لاهله زوجته عند مسيره من مدين الى مصر انى آنست ابصرت
من بعيد نارا سآتيكم منها بخبر عن حال الطريق وكان قد ضلها او آتيكم بشهاب قبس
بالاضافة للبيان وتركها اى شعلة نار فى راس فتيلة او عود لعلكم تصطلون ○ والطاء بدل
من تاء الافتعال من صلى بالنار بكسر اللام وفتحها تستدفئون من البرد فلما جاءها نودى
ان اى بان بورك اى بارك الله من فى النار اى موسىٰ ومن حولها اى الملئكة او العكس
وبارك يتعدى بنفسه وبالحرف ويقدر بعد فى مكان وسبحان الله رب العالمين ○ من جملة
ما نودى ومعناه تنزيه الله من السوء يموسىٰ انه اى الشان انا الله العزيز الحكيم ○ و
الق عصاك فالقاها فلما رآها تهتز تتحرك كانها جان حية خفيفة ولى مدبرا

٢٥ قوله ويقدر بعد فى مكان اى فى قوله تعالىٰ من فى النار فتقديره من فى مكان النار ١٢ ٢٦ قوله من جملة ما نودى اى اتى به دائما اتى بالتنزيه ههنا لدفع ما يتوهم ان الكلام الذى سمعه فى ذلك المكان بحرف وصوت او كون الله فى مكان او جهة ١٢

ولم يعقب يرجع قال تعالى يموسى لاتخف منها انى لايخاف لدى عندى المرسلون من حية
وغيرها الا لكن من ظلم نفسه ثم بدل حسنا اتاه بعد سوء اى تاب فانى غفور رحيم اقبل
التوبة واغفر له وادخل يدك فى جيبك طوق القميص تخرج خلاف لونها من الادمة بيضاء
من غير سوء برص لها شعاع يغشى البصر اية فى تسع ايت مرسلا بها الى فرعون وقومه انهم
كانوا قوما فسقين فلما جاءتهم ايتنا مبصرة اى مضيئة واضحة قالوا هذا سحر مبين
بين ظاهر وجحدوا بها اى لم يقروا وقد استيقنتها انفسهم اى تيقنوا انها من عند الله ظلما
وعلوا تكبرا عن الايمان بما جاء به موسى راجع الى الجحد فانظر يا محمد كيف كان عاقبة
ع ١ ١٦ المفسدين التى علمتها من اهلاكهم ولقد اتينا داود وسليمن ابنه علما بالقضاء بين
الناس ومنطق الطير وغير ذلك وقالا شكرا لله الحمد لله الذى فضلنا بالنبوة وتسخير الجن و
الانس والشياطين على كثير من عباده المؤمنين وورث سليمن داود النبوة والعلم وقال
يايها الناس علمنا منطق الطير اى فهم اصواته واوتينا من كل شىء يؤتاه الانبياء والملوك
ان هذا المؤتى لهو الفضل المبين البين الظاهر وحشر جمع لسليمن جنوده من الجن
والانس والطير فى مسير له فهم يوزعون يجمعون ثم يساقون حتى اذا اتوا على واد النمل
هو بالطائف او بالشام نملة صغارا او كبارا قالت نملة ملكة النمل وقد رات جند سليمان يايها
النمل ادخلوا مسكنكم لايحطمنكم يكسرنكم سليمن وجنوده وهم لايشعرون نزلوا
نزل النمل منزلة العقلاء فى الخطاب بخطابهم فتبسم سليمان ابتداء ضاحكا انتهاء من
قولها وقد سمعه من ثلثة اميال حملته الريح اليه فحبس جنده حين اشرف على واديهم حتى
دخلوا بيوتهم وكان جنده ركبانا ومشاة فى هذا المسير وقال رب اوزعنى الهمنى ان اشكر
نعمتك التى انعمت بها على وعلى والدى وان اعمل صالحا ترضه وادخلنى برحمتك فى
عبادك الصلحين الانبياء والاولياء وتفقد الطير ليرى الهدهد الذى يرى الماء تحت الارض
ويدل عليه بنقره فيها فتستخرجه الشياطين لاحتياج سليمان اليه للصلوة فلم يره فقال مالى
لا ارى الهدهد اى اعرض لى مامنعنى من رؤيته ام كان من الغائبين فلما اراه لغيبته فلما
تحققها قال لاعذبنه عذابا اى تعذيبا شديدا بنتف ريشه وذنبه ورميه فى الشمس فلا يمتنع

ل قوله ولم يعقب اى لم يرجع من عقب المقاتل اذا كر بعد الفر قاله البيضاوى وقال البغوى يقال عقب فلان اذا رجع وكل معقب وقال قتادة معناه لم يلتفت ١٢ ك ٢ قوله الا من ظلم استثناء منقطع ولذا فسره بلكن على عادته ١٢ ٣ قوله من ظلم نفسه يشير الى انه استثناء منقطع وانه ليس باستثناء من المرسلين لانه لايجوز عليهم ظلم والمعنى لكن من ظلم من سائر الناس فانه يخاف فان تاب فاغفر له وسمى ابها المرسلون من الظالمين التائبين فلا خوف عليكم و قال البيضاوى واستثناء منقطع استدرك به مايختلج فى الصدر من نفى الخوف من كلهم ومنهم من فرطت منهم صغيرة فانهم وان فعلوا اتبعوا فعلها مايبطلها ويستحقون به من الله مغفرة ورحمة وقصد تعريض موسى بالقبطى وقيل متصل اى لا يخافون الا الذين ظلموا بارتكاب الصغائر وحينئذ تم الكلام وثم بدل مستانف معطوف على محذوف اى من ظلم ثم بدل ذنبه بالتوبة ١٢ ٤ قوله طوق القميص آه سمى جيبا لانه يجاب اى يقطع لتدخل فيه الراس ولم يامره بادخالها فى كمه لانه كان عليه مدرعة صغيرة من صوف لاكم لها وقيل كان لها كم قصير ١٢ جمل ٥ قوله تخرج بيضاء آه الظاهر انه جواب لقوله ادخل اى ادخلها تخرج على هذه الصفة وقيل فى الكلام حذف تقديره وادخل يدك تدخل واخرجها تخرج حذف من الثانى ما اثبت فى الاول و من الاول ما اثبت فى الثانى وهذا التقدير لاحاجة اليه وقوله بيضاء حال من فاعل تخرج ومن غير سوء يجوز ان يكون حالا اخرى او من الضمير فى بيضاء او صفة لبيضاء ١٢ جمل ٦ قوله برص البرص محركة بياض يظهر فى ظاهر البدن لفساد مزاجه ١٢ قاموس ٧ قوله مرسلا بها الى فرعون يشير الى انه بتقدير متعلقه حال عن الآيات ولو قدر قبل قوله فى تسع آيات اذهب متعلقا بها يكون الى فرعون متعلقا به ١٢ ك ٨ قوله مبصرة آه حال نسب الابصار اليها (اى الآيات) مجازا لان بها يبصر وقيل هو بمعنى مفعول نحو ماء دافق اى مدفوق ١٢ جمل ٩ قوله كيف كان عاقبة آه كيف خبر مقدم وعاقبة اسمها والجملة فى محل نصب على اسقاط الخافض لانها معلقة لانظر بمعنى تفكر ١٢ جمل ١٠ قوله ولقد اتينا داود وسليمان الخ هو بالمد بمعنى اعطينا وهو شروع فى ذكر القصة الثانية وكان لداود تسعة عشر ولدا اجلهم سليمان وعاش داود مائة سنة وسليمان ابنه نيفا وخمسين سنة وبين داود وموسى خمس مائة سنة وتسع وستون سنة وبين سليمان ومحمد صلى الله عليه وسلم الف وسبع مائة سنة ١٢ صاوى ١١ قوله فضلنا على كثير آه يعنى من لم يوت علما او مثل علمهما وفيه دليل على فضل العلم و شرف اهله حيث شكرا على العلم وجعلاه اساس الفضل ولم يعتبرا دونه ما اوتيا من الملك الذى لم يوت غيرهما وتحريض للعالم على ان يحمد الله على ما آتاه من فضله و ان يتواضع ويعتقد انه وان فضل على كثير فقد فضل عليه كثير ١٢ بيضاوى ١٢ قوله وورث سليمان داود آه اى النبوة والملك دون سائر بنيه وكانوا تسعة عشر قالوا اوتى النبوة مثل ابيه فكانه ورثه والا فالنبوة لاتورث ١٢ مدارك ١٣ قوله وورث سليمان الخ بان قام مقامه دون سائر بنيه وكانوا تسعة عشر كما فى بيضاوى فلا يخالف قوله عليه السلام نحن معشر الانبياء لانورث ١٤ قوله منطق الطير فى البيضاوى النطق والمنطق فى التعارف كل لفظ يعبر به عما فى الضمير مفردا كان او مركبا وقد يطلق لكل مايصوت به على التشبيه او التبع ١٢ ١٥ قوله واوتينا من كل شىء اراد كثرة ما اوتى به كما يقال فلان يقصده كل احد ويعلم كل شىء ويراد به كثرة قصاده وغزارة علمه ١٢ روح ١٦ قوله واوتينا من كل شىء الآية هذا قول اورد على سبيل الشكر كقوله عليه الصلوة والسلام انا سيد ولد آدم ولا فخر اى اقول هذا القول شكرا ولا اقوله فخرا والنون فى علمنا واوتينا نون الواحد المطاع وكان ملكا مطاعا فكلم اهل طاعته على الحال التى كان عليها وليس التكبر من لوازم ذلك ١٢ مدارك ١٧ قوله وحشر لسليمان جنوده آه قال محمد بن كعب القرظى كان معسكر سليمان مائة فرسخ خمسة وعشرون منها للانس وخمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للطير وكان له الف بيت من قوارير على خشب فيها ثلثمائة منكوحة وسبعمائة سرية يامر الريح العاصف فيرفعه ويامر الرخاء فتسير به فاوحى الله اليه وهو يسير بين السماء والارض انى قد زدت فى ملكك انه لايتكلم احد من الخلائق بشىء الا جاءت به الريح فاخبرتك ١٢ معالم ١٨ قوله يجمعون ثم يساقون بيان لحاصل المعنى فان الوزع لغة الكف والمنع فى القاموس وزعه كفه والمعنى يحبس اولهم على آخرهم كيلا يتقدموا فى المسير ويجمعون والوازع الحابس ١٢ ك ١٩ قوله حتى اذا اتوا آه فى المغيا بحتى وجهان احدهما هو يوزعون لانه مضمن معنى فهم يسيرون ممنوعا بعضهم من مفارقة بعض حتى اذا اتوا و الثانى انه محذوف اى فساروا حتى اذا اتوا ١٢ جمل ٢٠ قوله هو بالطائف قاله كعب او بالشام قاله قتادة ومقاتل نمل جمع نملة فهو ما يفرق بينه وبين واحده بالتاء صغارا او كبارا قيل كانت نمل ذلك الوادى امثال الذباب وقيل كالبخاتى والمشهور انه النمل الصغير ١٢ ك ٢١ قوله ملكة النمل وكانت عرجاء ذات جناحين وهى من الحيوانات التى تدخل الجنة ١٢ جمل ٢٢ قوله يايها النمل الخ اشتمل هذا القول على احد عشر نوعا من البلاغة اولها النداء بيا ثانيها لفظ اى ثالثها ها للتنبيه رابعها التسمية بقولها النمل خامسها الامر بقولها ادخلوا سادسها التنصيص بقولها سليمان تاسعها التعميم بقولها وجنوده عاشرها الاشارة بقولها وهم حادى عشر العذر بقولها وهم لايشعرون ١٢ صاوى ٢٣ قوله ابتداء الخ يريد ان قوله ضاحكا حال مقدرة وان التبسم لايقارن الضحك وقيل تبسم شارعا فى الضحك وهو للتعجب او للسرور ١٢ ك ٢٤ قوله وتفقد الطير شروع فى القصة الثالثة والمعنى نظر فى الطير فلم ير الهدهد وكان سبب سواله انه كان دليل سليمان على الماء وكان يعرف موضع الماء ويرى الماء تحت الارض كما يرى فى الزجاجة و يعرف قربه وبعده فينقر فى الارض ثم تجئ الشياطين فيحفرونه ويستخرجون الماء فى ساعة يسيرة وقيل لم يكن له فى مسيره الا هدهد واحد ١٢ صاوى ٢٥ قوله الهدهد وكان رئيس الهداهد واسمه يعفور كذا فى روح البيان ١٢ ٢٦ قوله فيها اى فى الارض وكان يعرف موضع الماء من تحت الارض كما يرى فى الزجاجة ١٢ ك ٢٧ قوله فتستخرجه الخ اى بان تسلخ وجه الارض عن الماء كما تسلخ الشاة ١٢ صاوى ٢٨ قوله لاعذبنه عذابا شديدا الآية والاشكال انه عليه السلام حلف على احد ثلثة اشياء اثنان منها فعله ولا مقال فيه والثالث فعل الهدهد وهو مشكل لانه من اين درى انه ياتى بسلطان حتى قال والله لياتينى بسلطان والجواب ان معنى كلامه ليكونن احد الامور يعنى ان كان الاتيان بالسلطان لم يكن تعذيب ولا ذبح وان لم يكن كان احدهما وليس فى هذا ادعاء دراية ١٢ مدارك ٢٩ قوله بنتف ريشه هذا احد اقوال فى معنى التعذيب وقيل هو ان يحشر مع غير ابناء جنسه وقيل هو ان يطلى بالقطران ويوضع فى الشمس ١٢ صاوى

من الهوام اَوْلَاَاذْبَحَنَّهٗ بقطع حلقومه اَوْلَيَاْتِيَنِّيْ بنون مشددة مكسورة اومفتوحة يليها نون
مكسورة بِسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ۝ برهان بيّن ظاهر على عذره فَمَكَثَ بضم الكاف وفتحها غَيْرَ بَعِيْدٍ اى
يسيرًا من الزمان وحضر لسليمان متواضعا برفع راسه وارخاء ذنبه وجناحيه فعفا عنه وساله عما
لقى فى غيبته فَقَالَ اَحَطْتُّ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهٖ اى اطلعت على ما لم تطلع عليه وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَاٍۭ بالصرف
وتركه قبيلة باليمن سميت باسم جد لهم باعتباره صرف بِنَبَاٍ بخبر يَّقِيْنٍ۝ اِنِّيْ وَجَدْتُّ امْرَاَةً تَمْلِكُهُمْ
اى هى ملكة لهم اسمها بلقيس وَاُوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ تحتاج اليه الملوك من الألة والعدة وَّلَهَا
عَرْشٌ سرير عَظِيْمٌ۝ طوله ثمانون ذراعا وعرضه اربعون ذراعا وارتفاعه ثلثون ذراعا مضروب
من الذهب والفضة مكلل بالدر والياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر والزمرد وقوائمه من الياقوت
الاحمر والزبرجد الاخضر والزمرد عليه سبعة بيوت على كل بيت باب مغلق وَجَدْتُّهَا وَقَوْمَهَا
يَسْجُدُوْنَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيْلِ
طريق الحق فَهُمْ لَا يَهْتَدُوْنَ۝ اَلَّا يَسْجُدُوْا لِلّٰهِ اى ان يسجدوا له فزيدت لا وادغم فيها نون ان
كما فى قوله تعالى لِئَلَّا يَعْلَمَ اَهْلُ الْكِتٰبِ والجملة فى موضع مفعول يهتدون باسقاط الى الَّذِيْ
يُخْرِجُ الْخَبْءَ مصدر بمعنى المخبوء من المطر والنبات فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُوْنَ فى
قلوبهم وَمَا تُعْلِنُوْنَ۝ بالسنتهم اَللّٰهُ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ۝ استيناف جملة ثناء مشتمل
على عرش الرحمٰن فى مقابلة عرش بلقيس وبينهما بون عظيم قَالَ سليمان للهدهد سَنَنْظُرُ
اَصَدَقْتَ فيما اخبرتنا به اَمْ كُنْتَ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ۝ اى من هذا النوع فهو ابلغ من ام كذبت فيه ثم
دلهم على الماء فاستخرج وارتووا وتوضأوا وصلوا ثم كتب سليمان كتابا صورته من عبد الله سليمان بن
داود الى بلقيس ملكة سبا بسم الله الرحمٰن الرحيم السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا تعلوا على و
ائتونى مسلمين ثم طبعه بالمسك وختمه بخاتمه ثم قال للهدهد اِذْهَبْ بِّكِتٰبِيْ هٰذَا فَاَلْقِهْ اِلَيْهِمْ اى
بلقيس وقومها ثُمَّ تَوَلَّ انصرف عَنْهُمْ وقف قريبا منهم فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُوْنَ۝ يردون من الجواب فاخذه واتاها
وحولها جندها فالقاه فى حجرها فلما رأته ارتعدت وخضعت خوفا ثم قَالَتْ لاشراف قومها يٰۤاَيُّهَا الْمَلَؤُا
بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واوا مكسورة اِنِّيْۤ اُلْقِيَ اِلَيَّ كِتٰبٌ كَرِيْمٌ۝ مختوم اِنَّهٗ مِنْ
سُلَيْمٰنَ وَاِنَّهٗ اى مضمونه بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ۝ اَلَّا تَعْلُوْا عَلَيَّ وَاْتُوْنِيْ مُسْلِمِيْنَ۝ ٢ ع ١٧

ﻟﻪ قوله فمكث غير بعيد آه ضمير الفاعل للهدهد بقرينة قوله حضرت سليمان ويحتمل ان يعود على سليمان نفسه والمعنى بقى سليمان بعد التفقد والوعيد غير طويل ١٢ جمل ﻟﻪ قوله اى يسيرا من الزمان وروى انه كانت غيبته من الزوال ولم يرجع الا بعد العصر من الجمل ١٢ ﻟﻪ قوله احطت بما لم تحط به اى علمت ما لم تعلمه انت ولا جنودك وفى هذا تنبيه على ان الله تعالى ارى سليمان عجزه لكونه لم يعلم ذلك مع كون المسافة قريبة وهى ثلاث مراحل ١٢ ص ﻟﻪ قوله اطلعت على ما لم تطلع عليه آه ان قلت كيف خفى على سليمان مكانها وكانت المسافة بينهما قريبة وهى مسيرة ثلاث مراحل بين صنعاء ومأرب فالجواب ان الله عز وجل اخفى ذلك عنه لمصلحة رآها كما اخفى مكان يوسف على يعقوب ١٢ جمل ﻟﻪ قوله ما لم تطلع عليه وهذا لا يقدح فى حال النبى والرسول بان لا يعلم علما غير نافع فى النبوة فان النبى عليه السلام كان يستعيذ بالله منه فيقول اعوذ بك من علم لا ينفع والحاصل ان الذى احاط به الهدهد كان من الامور المحسوسة التى لا تعد الاحاطة بها فضيلة ولا الغفلة عنها نقيصة للاستواء فيها العقلاء وغيرهم روح وفى الجمل فان قلت كيف خفى على سليمان مكانها وكانت المسافة بينهما قريبة وهى مسيرة ثلاث مراحل بين صنعاء ومأرب فالجواب ان الله عز وجل اخفى ذلك عنه لمصلحة رآها كما اخفى مكان يوسف على يعقوب قرطبى ومثله فى روح البيان ايضا ١٢ ﻟﻪ قوله بالصرف للاكثر وتركه على تاويل القبيلة او البلدة لابى عمرو والبزى عن ابن كثير ١٢ ك ﻟﻪ قوله قبيلة باليمن اى فمن صرفه نظر الى ان اصله اسم رجل ومن لم يصرفه نظر الى انه اسم قبيلة فان فيها التعريف والتانيث ١٢ جمل ﻟﻪ قوله باعتباره صرف اى باعتبار اسم جد صرف وباعتبار اسم قبيلة منع عن الصرف ١٢ ﻟﻪ قوله بلقيس وهى بنت شراحيل بن مالك بن الريان وكان ابوها ملك ارض اليمن كلها ورث الملك من اربعين ابا ولم يكن له ولد غيرها وكان يقول ابوه لملوك الاطراف ليس احد منكم كفوا لى وابى ان يتزوج منهم فزوجوه امرأة من الجن يقال لها فارعة او ريحانة بنت السكن فولدت بلقيس فان الجن وان كانوا من النار لكنهم ليسوا باقين على عنصرهم النارى كالانس ليسوا باقين على عنصرهم الترابى فيمكن ان يحصل الازدواج بينهما على ما حقق فى آكام المرجان من الروح ١٢ ﻟﻪ قوله واوتيت من كل شئ آه يجوز ان تكون هذه الجملة معطوفة على تملكهم وجاز عطف الماضى على المضارع لان المضارع بمعناه اى ملكتهم ويجوز ان تكون فى محل نصب على الحال من مرفوع تملكهم وقد معها مقدرة عند من يرى ذلك ١٢ جمل ﻟﻪ قوله والعدة عدة بالضم ساز وساخت ١٢ صراح ﻟﻪ قوله ولها عرش عظيم اى تجلس عليه ووصفه بالعظم بالنسبة الى ملوك الدنيا واما وصف عرش الله بالعظم فهو بالنسبة الى جميع المخلوقات من السموات والارض وما بينهما فحصل الفرق ١٢ صاوى ﻟﻪ قوله الا يسجدوا آه بالتشديد اى فصدهم عن السبيل لان لا يسجدوا فحذفت الجار مع المجرور وادغمت النون فى اللام ويجوز ان تكون لا مزيدة ويكون المعنى فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا وبالتخفيف لزيد وعلى وتقديره الا يا هؤلاء اسجدوا فالا للتنبيه ويا حرف النداء ومناداه محذوف فمن شدد لم يقف الا على العرش العظيم ومن خفف وقف على فهم لا يهتدون ثم ابتدأ الا يا اسجدوا او وقف على الا يا ثم ابتدأ اسجدوا وسجدة التلاوة واجبة فى القرائتين جميعا بخلاف ما يقوله الزجاج انه لا يجب السجود مع التشديد لان مواضع السجدة اما امر بها او مدح للآتى بها او ذم لتاركها واحدى القرائتين امر والاخرى ذم للتارك ١٢ مدارك ﻟﻪ قوله فزيدت لا فيكون المعنى فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا واليه اشار الشارح بقوله باسقاط الى انه فيه وجهان كما طرح وعبارة الكبير ان فى قوله تعالى الا يسجدوا قرأت احدها بالتشديد اراد فصدهم عن السبيل لئلا يسجدوا فحذف الجار مع ان ويجوز ان تكون لا مزيدة ويكون المعنى فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا ملخصا وفى روح البيان ان لا يسجدوا مفعول له للصد على حذف اللام منه اى قصدهم لئلا يسجدوا وقرأ الكسائى ويعقوب الا بالتخفيف على انه للتنبيه ويا للنداء ومناداه محذوف اى الا يا قوم اسجدوا كما فى البيضاوى ١٢ ﻟﻪ قوله الخبء فى البيضاوى الخبء ما خفى فى غيره واخراجه اظهاره ويعم اشراق الكواكب وانزال الامطار وانبات النبات ١٢ ﻟﻪ قوله الله لا اله الا هو الخ اعلم ان ما ذكره الهدهد من قوله الذى يخرج الخبء الى هنا انما هو بيان لحقيقة عقيدته وعلومه التى اقتبسها من سليمان وليس داخلا تحت قوله احطت بما لم تحط به وانما ذكر الهدهد ذلك ليغرى سليمان على قتالهم ويبين انه لم يكن عنده ميل لهم بل انما غرضه وصف ملكها ١٢ صاوى ﻟﻪ قوله فهو ابلغ الخ اى لم يقل ام كذبت مع انه اخصر واشهر لان هذا ابلغ لافادته انخراطه فى سلك الكاذبين وعده منهم فهو يفيد انه كاذب لا محالة على اتم وجه من الجمل ١٢ ﻟﻪ قوله وارتووا بالفارسية سيراب گشتند فى الصراح رى بالفتح والكسر وروى بالكسر والتخفيف سيراب شدن رويت وارتويت وترويت بمعنى انتهى ١٢ ﻟﻪ قوله ثم طبعه بالمسك اى جعل عليه قطعة مسك كالشمع ١٢ جمل ﻟﻪ قوله ماذا يرجعون آه ان جعلنا انظر بمعنى تامل وتفكر كانت ما استفهامية وفيها حينئذ وجهان احدهما ان تجعل مع ذا بمنزلة اسم واحد وتكون مفعولا بيرجعون تقديره اى شئ يرجعون والثانى ان تجعل ما مبتدأ وذا بمعنى الذى ويرجعون صلتها وعائدها محذوف تقديره اى شئ الذى يرجعونه وهذا الموصول هو خبر ما الاستفهامية وعلى التقديرين فالجملة الاستفهامية قد علق عنها العامل وهو انظر بالاستفهام فمحلها النصب على اسقاط الخافض اى انظر فى كذا وتفكر فيه وان جعلناه بمعنى انتظر من قوله انظرونا نقتبس من نوركم كانت ماذا بمعنى الذى ويرجعون صلة والعائد مقدر وهذا الموصول مفعول به اى انتظر الذى يرجعون ١٢ جمل ﻟﻪ قوله ارتعدت ارتعاد لرزيدن كذا فى الصراح وفى نسخة ارعدت ١٢ ﻟﻪ قوله وتسهيل الثانية ليس المراد بالتسهيل ههنا معناه المشهور بل المراد به القلب فقوله بقلبها تفسير للتسهيل ١٢ ﻟﻪ قوله كريم مختوم قاله السدى كما اخرجه عنه ابن ابى حاتم وروى عن ابن عباس ايضا كرم الكتاب ختمه فيستحب ختم الكتاب وفى البيضاوى كريم لكرم مضمونه او مرسله او لانه كان مختوما او لغرابة شانه ١٢ ﻟﻪ قوله مختوم لما روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كرم الكتاب ختمه كذا فى الكشاف ١٢ ﻟﻪ قوله انه من سليمان استيناف كانه قيل ممن هو وما هو فقالت انه اى ان الكتاب او العنوان من سليمان ١٢ بيضاوى ﻟﻪ قوله الا تعلوا على آه ان مفسرة ولا ناهية اى لا تتكبروا كما يفعل جبابرة الملوك وقيل مصدرية ناصبة للفعل ولا نافية محلها الرفع على انها بدل من كتاب او خبر لمبتدأ مضمر يليق بالمقام اى مضمونه لا تعلوا والنصب باسقاط الخافض اى بان لا تعلوا ١٢ ج ﻟﻪ قوله مسلمين اى منقادين لدين الله وفى هذا الخطاب اشعار بانه رسول من عند الله يدعوهم الى دين الله وليس مطلق سلطان والاتقال وأتونى طائعين ١٢ صاوى

قَالَتْ يٰۤاَيُّهَا الْمَلَؤُا اَفْتُوْنِيْ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واوا اي اشيروا علي فِيْٓ اَمْرِيْ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً اَمْرًا قاضية حَتّٰى تَشْهَدُوْنِ تحضرون قَالُوْا نَحْنُ اُولُوْا قُوَّةٍ وَّاُولُوْا بَاْسٍ شَدِيْدٍ اصحاب شدة في الحرب وَّالْاَمْرُ اِلَيْكِ فَانْظُرِيْ مَاذَا تَاْمُرِيْنَ نطعك قَالَتْ اِنَّ الْمُلُوْكَ اِذَا دَخَلُوْا قَرْيَةً اَفْسَدُوْهَا بالتخريب وَجَعَلُوْۤا اَعِزَّةَ اَهْلِهَاۤ اَذِلَّةً وَكَذٰلِكَ يَفْعَلُوْنَ اي مرسلوا الكتاب وَاِنِّيْ مُرْسِلَةٌ اِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنٰظِرَةٌۢ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُوْنَ من قبول الهدية او ردها ان كان ملكا قبلها او نبيا لم يقبلها فارسلت خدما ذكورا واناثا الفا بالسوية وخمسمائة لبنة من الذهب وتاجا مكللا بالجواهر ومسكا وعنبرا وغير ذلك مع رسول بكتاب فاسرع الهدهد الى سليمان يخبره الخبر فامر ان تضرب لبنات الذهب والفضة وان تبسط من موضعه الى تسعة فراسخ ميدانا وان يبنوا حوله حائطا مشرفا من الذهب والفضة وان يؤتى باحسن دواب البر والبحر مع اولاد الجن عن يمين الميدان وشماله فَلَمَّا جَآءَ الرسول بالهدية ومعه اتباعه سُلَيْمٰنَ قَالَ اَتُمِدُّوْنَنِ بِمَالٍ فَمَاۤ اٰتٰىنِۦَ اللّٰهُ من النبوة والملك خَيْرٌ مِّمَّاۤ اٰتٰىكُمْ من الدنيا بَلْ اَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُوْنَ لفخركم بزخارف الدنيا اِرْجِعْ اِلَيْهِمْ بما اتيت به من الهدية فَلَنَاْتِيَنَّهُمْ بِجُنُوْدٍ لَّا قِبَلَ لا طاقة لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِّنْهَاۤ من بلدهم سبا سميت باسم ابي قبيلتهم اَذِلَّةً وَّهُمْ صٰغِرُوْنَ اي ان لم ياتوني مسلمين فلما رجع اليها الرسول بالهدية جعلت سريرها داخل سبعة ابواب داخل قصرها وقصرها داخل سبعة قصور واغلقت الابواب وجعلت عليها حرسا وتجهزت للمسير الى سليمان لتنظر ما يامرها به فارتحلت في اثني عشر الف قيل مع كل قيل الوف كثيرة الى ان قربت منه على فرسخ شعر بها قَالَ يٰۤاَيُّهَا الْمَلَؤُا اَيُّكُمْ في الهمزتين ما تقدم يَاْتِيْنِيْ بِعَرْشِهَا قَبْلَ اَنْ يَّاْتُوْنِيْ مُسْلِمِيْنَ اي منقادين طائعين فلي اخذه قبل ذلك لا بعده قَالَ عِفْرِيْتٌ مِّنَ الْجِنِّ هو القوي الشديد اَنَا اٰتِيْكَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ تَقُوْمَ مِنْ مَّقَامِكَ الذي تجلس فيه للقضاء وهو من الغداة الى نصف النهار وَاِنِّيْ عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ اي على حمله اَمِيْنٌ اي على ما فيه من الجواهر وغيرها قال سليمان اريد اسرع من ذلك قَالَ الَّذِيْ عِنْدَهٗ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتٰبِ المنزل وهو آصف بن برخيا كان صديقا يعلم اسم الله الاعظم الذي اذا دعي به اجاب اَنَا اٰتِيْكَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ يَّرْتَدَّ اِلَيْكَ طَرْفُكَ اذا نظرت به الى شيء ما قال له انظر الى السماء فنظر اليها ثم رد بطرفه فوجده موضوعا بين يديه ففي نظره الى السماء دعا آصف بالاسم الاعظم ان ياتي الله به فحصل

١ قوله قالت يا ايها الملأ اي الاشراف سموا بذلك لانهم يملئون العين بمهابتهم وكانوا ثلثمائة واثني عشر لكل واحد منهم عشرة آلاف من الاتباع ١٢ ص ٢ قوله اشيروا قال في الصراح الاشارة فرمودن يقال اشار عليه شورة ١٢ ٣ قوله حتى تشهدون آه المضارع منصوب بحتى ونصبه بحذف نون الرفع والنون الموجودة نون الوقاية وياء المتكلم محذوفة ١٢ ج ٤ قوله تحضرون اي لا اقطع امرا الا بمحضركم وبموجب آرائكم وبالفارسية تاشما نزد من حاضر گرديد يعني بے حضور ومشورت شما كارے نمي كنم ١٢ روح ٥ قوله نحن اولوا قوة الخ استفيد من ذلك انهم اشاروا اليها بالقتال او لانهم ردوا الامر اليها ١٢ ص ٦ قوله ماذا تامرين آه ماذا هو المفعول الثاني لتامرين والاول محذوف تقديره تامرينا والاستفهام معلق للنظر ١٢ ٧ قوله ان الملوك الخ وفيه اشارة وهي ان ملوك الصفات الربانية اذا دخلوا قرية الشخص الانساني بالتجلي افسدوها بافساد الطبيعة الانسانية الحيوانية وجعلوا اعزة اهلها وهم النفس الامارة وصفاتها اذلة لذلويتهم بسطوات التجلي وكذلك يفعلون مع الانبياء والاولياء لانهم خلقوا المراتبة هذه الصفات اظهار الكنز المخفي فيكون قوله ان الملوك الخ لغت العارف كما قال ابو يزيد البسطامي قدس سره ١٢ روح ٨ قوله اي مرسلوا الكتاب يدخلون على من لم يقبل كتابهم ولم يطعهم فيفسدون المشهور ارجاع الضمير الى الملوك وانما عدل عنه المص ليكون الكلام تاسيسا لا تاكيدا وقال البغوي وهو من كلام الله تصديقا لها ١٢ ك ٩ قوله فناظرة آه عطف على مرسلة وبم متعلق بيرجع وقد وهم الحوفي فجعلها متعلقة بناظرة وهذا لا يستقيم لان اسم الاستفهام له صدر الكلام وبم يرجع متعلق لناظرة والمعنى منتظرة برجوع المرسل وعوده الى باي جواب هل بقبول الهدية او بردها ١٢ ج ١٠ قوله ذكورا واناثا الفا وروي انها بعثت خمسمائة غلام عليهم ثياب الجواري وحليهن كالاساور والاطواق والقرطة مخضبي الايدي وخمسمائة جارية في زي الغلمان والف لبنة خمسمائة من ذهب وخمسمائة من فضة وحقة فيها درة ثمينة عذراء اي غير مثقوبة وخرزة معوجة الثقب وبعثت بالهدية رجلا من اشراف قومها يقال له المنذر ابن عمرو وضمت اليه رجالا من قومها ذوي رأي وعقل وقالت ان كان نبيا ميز بين الغلمان والجواري واخبر بما في الحقة قبل فتحها وثقب الدرة ثقبا مستويا وسلك في خرزة خيطا فلما حضروا بين يدي سليمان فاخبره رئيس القوم بما جاؤا فيه واعطاه كتاب الملكة فنظر فيه وقال اين الحقة فجي بها فقال فيها درة ثمينة غير مثقوبة وخرزة معوجة الثقب وذلك باخبار جبريل ع وامر الارضة فاخذت شعرة ونفذت في الدرة وامر دودة بيضاء فاخذت الخيط ونفذت بخرزة وامر الجواري والغلمان بان يغسلوا وجوههم وايديهم فجعلت الجارية تاخذ الماء بيدها فتجعله في الاخرى ثم تضرب به وجهها والغلام ياخذ بيديه ويضرب به وجهه فميز بين الغلمان والجواري ثم رد الهدية وقد كانت بلقيس قالت ان كان نبيا لم ياخذ الهدية وقوله بالسوية اي نصفهم من الغلمان ونصفهم من الجواري وقوله وان يؤتى باحسن دواب البر والبحر تفصيله وامر باحسن الدواب في البر والبحر واصطفت الشياطين صفوفا فراسخ والجن كذلك والانس صفوفا والوحش والسباع والهوام كذلك ثم قعد سليمان ع في مجلسه على سريره ووضع اربعة آلاف كراسي على يمينه واربعة آلاف على شماله فلما دنا القوم من الميدان ونظروا الى ملك سليمان وراؤا الدواب التي لم يروا مثلها والدواب تروث على اللبن فتقاصرت اليهم نفوسهم ورموا بما معهم من الهدايا خوفا من ان يتهموا بالسرقة هذا كلها لخصت من ابي السعود والبيضاوي وروح البيان وغيره ١٢ ١١ قوله من النبوة والملك فسره بالنبوة والملك وان كان المناسب للمفضل عليه ذكر امر دنيوي لخساسة الدنيا لفنائها ولانه ابلغ لان من بلغ الغاية القصوى في الوصول الى ماني الدارين كيف يحتاج الى امداد غيره ١٢ ك ١٢ قوله بل انتم بهديتكم تفرحون آه اي انكم اهل مفاخرة ومكاثرة بالدنيا تفرحون باهداء بعضكم الى بعض واما انا فلا افرح بالدنيا وليست الدنيا من حاجتي لان الله عز وجل قد اعطاني منها ما لم يعط احدا ومع ذلك اكرمني بالدين والنبوة ١٢ ج ١٣ قوله بزخارف الدنيا في الصراح زخارف الدنيا آرايشها اي دي ١٢ ١٤ قوله لا طاقة في الصراح قبل طاقة يقال ومالي به قبل اي طاقة ملخصا ١٢ ١٥ قوله لا طاقة اي لا قدرة والقبل بمعنى المقابلة جعل مجازا او كناية عن القدرة ١٢ ك ١٥ قوله فلما رجع اليها الرسول آه قال ابن عباس لما رجعت رسل بلقيس اليها من عند سليمان واخبروها الخبر قالت قد عرفت والله ما هذا بملك ولا لنا به طاقة وبعثت الى سليمان اني قادمة اليك بملوك قومي حتى انظر ما امرك وما تدعوا اليه من دينك ثم ارتحلت الى سليمان في اثني عشر الف قائد تحت كل قائد الوف ١٢ ج ١٦ قوله حرسا حرس بفتحتين نگاهبان درگاه سلطان كذا في الصراح وقوله قيل بمعني مهتر وبادشاه كذا في الصراح وقوله وقربت منه اي من سليمان عليه السلام وقوله شعر بها اي علم بها وذلك انه جلس يوما على سريره فراى جمعا جما على فرسخ عنه فقال ما هذا فقالوا بلقيس بملوكها وجنودها فاقبل سليمان عليه السلام حينئذ على اشراف قومه يا ايها الملأ الخ من الروح ١٢ ١٦ قوله حرسا بفتح الحاء والراء وبضم الحاء وتشديد الراء المفتوحة جمع حارس ١٢ ك ١٧ قوله قيل الخ القيل بفتح القاف السيد بلغة اليمن واقيال اليمن ملوكها كذا في الصراح وفي المعالم القيل الملك دون الملك الاعظم مع كل قيل الوف كثيرة اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس كان له اثني عشر الف قيل تحت كل قيل مائة الف ١٢ ك ١٨ قوله شعر بها اي علم ذلك انه خرج يوما فجلس على سريره فسمع وهي قريبا منه فقال ما هذا قالوا بلقيس قد نزلت هنا بهذا المكان وكانت على مسيرة فرسخ من سليمان ١٢ صاوي ١٩ قوله ايكم ياتيني بعرشها اي وكان سليمان اذ ذاك في بيت المقدس وعرشها في سبا وبينها وبين بيت المقدس مسيرة شهرين ١٢ صاوي ٢٠ قوله فلي اخذه قبل ذلك لانه مال حربي لا بعده لانه مال المسلم لا يحل اخذه كذا روي عن قتادة ولم ينقل انه اخذه لملكه وانما اراد اظهار معجزته فلا يرد ان الغنائم لم تحل لاحد قبل نبينا صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ٢١ قوله عفريت من الجن وكان اسمه ذكوان او صخرا ابو السعود ١٢ ٢٢ قوله اي على حمله لم يقل على اتيانه كما هو المتبادر لان قوله قوي قرينة عليه ١٢ ك ٢٣ قوله وهو آصف بن برخيا وهو ابن خالة سليمان ووزيره وكاتبه ومؤدبه في الصغر ١٢ روح ٢٣ قوله وهو آصف بن برخيا آه بالمد والقصر آصف هذا كان وزير سليمان وقيل كاتبه وكان من اولياء الله تعالى تظهر الخوارق على يديه كثيرا آه وقيل الذي عنده علم من الكتب هو جبريل وقيل الخضر وقيل ملك آخر وقيل سليمان نفسه وعلى هذا فالخطاب في انا آتيك للعفريت كانه استبطاه فقال له ذلك ١٢ بيضاوي ٢٤ قوله يعلم اسم الله الاعظم آه قيل كان الدعاء الذي دعا به يا ذا الجلال والاكرام يا حي يا قيوم وروي ذلك عن عائشة رضي الله عنها وروي عن الزهري قال دعاء الذي عنده علم من الكتب يا الهنا واله كل شيء الها واحدا لا اله الا انت ائتني بعرشها ١٢ جمل ٢٥ قوله قبل ان يرتد اليك طرفك قال ابو السعود الطرف تحريك الاجفان وفتحها للنظر الى شيء وارتداده انضمامها ولكونه امرا طبيعيا غير منوط بالقصد آثر الارتداد على الرد آه شيخنا وفي القاموس ان الطرف كما يطلق على نظر العين يطلق على العين نفسها الخ ١٢ جمل ٢٦ قوله قال له اي قال آصف لسليمان انظر الخ وقوله فنظر اي سليمان عليه السلام ١٢ ※

بان جری تحت الارض حتی ارتفع عند کرسی سلیمان فَلَمَّا رَاٰهُ مُسْتَقِرًّا ای ساکنا عِنْدَهٗ قَالَ هٰذَا
ای الاتیان لی به مِنْ فَضْلِ رَبِّیْ قف لِیَبْلُوَنِیْ لیختبرنی ءَاَشْکُرُ بتحقیق الهمزتین وابدال الثانیة الفا
وتسهیلها وادخال الف بین المسهلة والاخری وترکه اَمْ اَکْفُرُ النعمة وَمَنْ شَکَرَ فَاِنَّمَا یَشْکُرُ لِنَفْسِهٖ ای
لاجلها لان ثواب شکره له وَمَنْ کَفَرَ النعمة فَاِنَّ رَبِّیْ غَنِیٌّ عن شکره کَرِیْمٌ ○ بالافضال علی من یکفرها
قَالَ نَکِّرُوْا لَهَا عَرْشَهَا ای غیروه الی حال تنکره اذا راته نَنْظُرْ اَتَهْتَدِیْ الی معرفته اَمْ تَکُوْنُ مِنَ الَّذِیْنَ
لَا یَهْتَدُوْنَ ○ الی معرفة ما تغیر علیهم قصد بذلك اختبار عقلها لما قیل له ان فیه شیئا فغیروه
بزیادة او نقص او غیر ذلك فَلَمَّا جَآءَتْ قِیْلَ لها اَهٰکَذَا عَرْشُكِ ای امثل هذا عرشك قَالَتْ
کَاَنَّهٗ هُوَ ای فعرفته وشبهت علیهم کما شبهوا علیها اذ لم یقل اهذا عرشك ولو قیل هذا قالت نعم
قال سلیمان لما رای لها معرفة وعلما وَاُوْتِیْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَکُنَّا مُسْلِمِیْنَ ○ وَصَدَّهَا عن عبادة
الله مَا کَانَتْ تَّعْبُدُ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای غیره اِنَّهَا کَانَتْ مِنْ قَوْمٍ کٰفِرِیْنَ ○ قِیْلَ لَهَا ایضا ادْخُلِی الصَّرْحَ
هو سطح من زجاج ابیض شفاف تحته ماء جار فیه سمك اصطنعه سلیمان لما قیل له ان ساقیها و
رجلیها کقدمی حمار فَلَمَّا رَاَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً من الماء وَّکَشَفَتْ عَنْ سَاقَیْهَا ط لتخوضه وکان سلیمان علی
سریره فی صدر الصرح فرای ساقیها وقدمیها حسانا قَالَ لها اِنَّهٗ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مملس مِّنْ قَوَارِیْرَ ○
ای زجاج ودعاها الی الاسلام قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ بعبادة غیرك وَاَسْلَمْتُ کائنة مَعَ
ع ۳/۱۳/۱۸ سُلَیْمٰنَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ○ واراد تزوجها فکره شعر ساقیها فعملت له الشیاطین النورة فازالته بها
وکانت اول من صنعت له النورة رواه ابن جریر عن عکرمة ۱۲
فتزوجها واحبها واقرها علی ملکها وکان یزورها کل شهر مرة ویقیم عندها ثلثة ایام وانقضی ملکها
بانقضاء ملك سلیمان روی انه ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسین
سنة فسبحٰن من لا انقضاء لدوام ملکه وَلَقَدْ اَرْسَلْنَآ اِلٰی ثَمُوْدَ اَخَاهُمْ من القبیلة صٰلِحًا اَنِ
ای بان اعْبُدُوا اللّٰهَ وحده فَاِذَا هُمْ فَرِیْقٰنِ یَخْتَصِمُوْنَ ○ فی الدین فریق مؤمنون من حین
وقد مر بیان الاختصام مفصلا فی سورة الاعراف من کلام سبحانه ۱۲
ارساله الیهم وفریق کافرون قَالَ للمکذبین یٰقَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُوْنَ بِالسَّیِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ
ای بالعذاب قبل الرحمة حیث قلتم ان کان ما اتیتنا به حقا فاتنا بالعذاب لَوْلَا هلا تَسْتَغْفِرُوْنَ
اللّٰهَ من الشرك لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُوْنَ ○ فلا تعذبون قَالُوا اطَّیَّرْنَا اصله تطیرنا ادغمت التاء فی
الطاء واجتلبت همزة وصل ای تشاءمنا بِكَ وَبِمَنْ مَّعَكَ ط ای المؤمنین حیث قحطوا المطر

له قوله بان جری تحت الارض فی روح البیان وقال اهل المعانی لاینکر من قدرة الله ان یعدمه من حیث کان ثم یوجده حیث کان سلیمان بلا نقل بدعاء الذی عنده علم من الکتاب ویکون ذلک کرامة للولی ومعجزة للنبی انتهی ۱۲
که قوله حتی ارتفع عند کرسی سلیمان آه قال ابن عباس ان آصف قال لسلیمان حین صلی مد عینیک حتی ینتهی طرفک فمد سلیمان عینیه ونظر نحو الیمن ودعا آصف فبعث الله الملائکة فحملوا السریر یجرون به تحت الارض حتی نبع بین یدی سلیمان وقیل خر سلیمان ساجدا ودعا باسم الله الاعظم فغاب العرش فی الارض حتی ظهر عند کرسی سلیمان ۱۲ ج سه قوله ای ساکنا عنده یرید بتفسیر الاستقرار بالسکون انه لیس من الافعال العامة التی یجب حذفها وذهب ابن مالک الی انه اغلبی وانه قد یظهر فی هذه الآیة ۱۲ ک که قوله قصد بذلک اختبار عقلها لما قیل له ان فیه ای فی عقله شیئا ای نقصا فغیروه بزیادة او نقص آه اخرج ابن ابی حاتم من وجه صحیح عن مجاهد امر بالعرش فغیر ما کان احمر جعل اخضر وما کان اخضر جعل اصفر وعن عکرمة زید وافیه وانقصوا ۱۲ ک ه قوله لما قیل له ان فیه ای فی عقله وقوله شیئا ای نقصا والقائل له ما ذکر الجن من الجمل ۱۲ له قوله اهکذا عرشک آه الهمزة للاستفهام والهاء حرف تنبیه والکاف حرف جر وذا اسم اشارة مجرور بها والجار والمجرور خبر مقدم وعرشک مبتدأ موخر وفصل فی هذا الترکیب بین هاء التنبیه واسم الاشارة بحرف الجر والاصل اتصالها بها فکان مقتضاه ان یقال اهذا عرشک وهذا الفصل لایجوز بغیر الکاف من حروف الجر ۱۲ ج که قوله وشبهت علیهم حیث لم تقل هو هو مع علمها بحقیقة الحال تلویحا بما اعتراه بالتنکیر من نوع مغایرة فی الصفات مع اتحاد الذات ومراعات لحسن الادب فی محاورته علیه السلام ۱۲ ابو السعود
ه قوله قال سلیمان لما رای الخ ای لاجل الثناء علی الله والتحدث بنعمه ای بهی وان هدیت الی العلم بجلال الله وقدرته وصدق الرسل والمعجزات والی الاسلام لکنا اوتینا العلم من قبلها ای من قبل ان توتی هی العلم وکنا مسلمین من قبل ان تسلم جمل وفی الکبیر ویکون غرضهم من ذلک شکر الله تعالی فی ان خصهم بمزیة التقدم فی الاسلام و اکثر المفسرین علی انه هذا من بقیة کلام بلقیس والمعنی انها قالت اوتینا العلم بکمال قدرة الله وصحة نبوة سلیمان من قبل ظهور هذه المعجزة او من هذه الحالة التی شاهدناها بما سمعناه من المنذر من الآیات الدالة علی ذلک وکنا مسلمین من ذلک الوقت ۱۲ ه قوله وکنا مسلمین کذا رواه ابن جریر عن مجاهد انه من قول سلیمان واختاره ونقل الواحدی انه بقیة قول بلقیس قال شیخ الاسلام ابن حجر الاول هو المعتمد لکن السیاق یدل علی انه من قول بلقیس ولهذا اختاره الشیخ البغوی والبیضاوی وغیرهما والمعنی انها قالت اوتینا العلم بکمال قدرة الله وصحة نبوتک من قبل الآیة فی العرش بالآیات المتقدمة من امر الهدیة والرسل ۱۲ نله قوله وصدها من جملة کلام الله او من کلام سلیمان و المعنی صدها عن ما تقدم الی الاسلام عبادتها للشمس ۱۲ اله قوله وصدها من جملة کلام سلیمان او من جملة کلامها علی الاحتمال السابقین وذکر فی ابی السعود احتمال آخر وهو انه من کلام الله ۱۲ اله قوله هو سطح من الزجاج الخ هذا احد اطلاقاته ففی روح البیان وابی السعود والبیضاوی وغیره الصرح هو القصر وعبارة الکبیر الصرح القصر کقوله تعالی یا هامان ابن لی صرحا وقیل صحن الدار انتهی وفی القاموس الصرح القصر وکل بناء عال بد فی الصراح صرح کوشک وبنای بلند صرحة زمین استوار صرحة الدار عرصتها ۱۲ اله قوله اصطنعه سلیمان ای امر الشیاطین باصطناعه فحفروا حفیرة کالصهریج وجعلوا سقفها زجاجا شفافا وهو الصرح ای السطح ای سطح هذه الحفیرة ووضعوا فیها ماء وسمکا وضفدعا وغیرهما من حیوانات البحر وصار الماء ومافیه یری من هذا الزجاج فمن لم یکن عالما بالحال یظن ان هذا ماء مکشوفا لیس له سطح یمنع من الخوض فیه مع انه لیس کذلک من الجمل وفی ابی السعود وروی ان سلیمان علیه السلام امر قبل قدومها فبنی له علی طریقها قصر من زجاج ابیض واجری تحته الماء والقی فیه من دواب البحر السمک وغیره و وضع سریره فی صدره فجلس علیه وعکف علیه الطیر والجن والانس وانما فعل ذلک لیزیدها استعظاما لامره وتحققا لنبوته وثباتا علی الدین ۱۲ اله قوله لما قیل له ان ساقیها ورجلیها کقدمی حمار قال لها ذلک الجن لما کرهوا ان یتزوجها فتفضی الیه باسرارهم لانها کانت بنت جنیة او خافوا ان یتولد منها ولد یجتمع له فطنة الانس والجن فیخرج من ملک سلیمان الی اشد منه ۱۲ ک اله قوله فلما راته پس چون بدید قصر را در حالتیکه آفتاب بران تافته بود وآن صافی مینمود وباهیان رادید ۱۲ روح اله قوله لجة اللج بالضم معظم الماء من القاموس ۱۲ اله قوله وکشفت عن ساقیها ای علی عادة من اراد الخوض فی الماء قیل لما رأت اللجة فزعت وظنت انه قصد بها الغرق فلما لم یکن لها بد من امتثال الامر سلمت وکشفت عن ساقیها ۱۲ صاوی اله قوله وکان سلیمان علی سریره فی صدر الصرح وانما وضع السریر کذلک لتمر علیه فتحتاج الی کشف الساق فرای ساقیها وقدمیها الا انها کانت شعراء الساقین روی ابن جریر عن مجاهد الصرح برکة ماء ضرب علیها سلیمان قواریر البسها ایاه قال وکانت امرأة شعراء فکشفت عن ساقیها فاذا هی شعراء فامر سلیمان بالنورة فصنعت ومن طریق عکرمة نحوه ووصله ابن ابی حاتم من وجه آخر عن عکرمة عن ابن عباس نحوه ۱۲ کمالین اله قوله وقدمیها حسانا فاذا هی احسن الناس ساقا وقدما خلا انها شعراء ۱۲ روح اله قوله ممرد الخ ومنه الامرد فی القاموس التمرید التملیس والتسویة ۱۲ ک اله قوله مملس املیساس نرم وتابان شدن تملیس متعدمنه ۱۲ صراح اله قوله مع سلیمان آه حال من التاء فی اسلمت کما اشار له بتقدیم المتعلق ای حالة کونی معه ای مصاحبة له فی الدین ولیس ظرفا لغوا متعلقا باسلمت والا لاوهم اتحاد اسلامهما فی الزمان ولیس کذلک بل اسلامه قبل اسلامها ۱۲ ج اله قوله فتزوجها الخ هذا احد قولین والثانی ان انکحها سلیمان علیه السلام لذی تبع ملک همدان وذی تبع من ملوک الیمن وهمدان بسکون المیم من بلاد الیمن والجمهور علی ان سلیمان نکحها لنفسه کما فی روح البیان ۱۲ اله قوله ومات الخ وفاته من اواخر سنة خمس وسبعین وخمس مائة لوفات موسی علیه السلام وبین وفاته والهجرة الشریفة الاسلامیة الف وسبعمائة وثلاث وسبعون سنة ۱۲ روح اله قوله فاذا هم فریقان یختصمون آه المراد بالفریقین قوم صالح وانهم انقسموا فریقین مومن وکافر وجعل الزمخشری الفریق الواحد صالحا وحده والآخر جمیع قومه وحمله علی ذلک العطف بالفاء فانه یوذن انه بمجرد ارساله صاروا فریقین ولا یصیر قومه فریقین الا بعد زمان ولو قلیلا ویختصمون صفة لفریقان علی المعنی کقوله هذان خصمان اختصموا وان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا ۱۲ ج اله قوله لم تستعجلون بالسیئة آه فی البیضاوی قال یا قوم لم تستعجلون بالسیئة بالعقوبة فتقولون ائتنا بما تعدنا قبل الحسنة ای قبل التوبة فتوخرونها اے نزول العقاب فانهم کانوا یقولون ان صدق ایعاده تبنا حینئذ والافنحن علی ما کنا علیه آه ۱۲ ج اله قوله واجتلبت همزة الوصل اے لاجل التوصل للنطق بالساکن الذی هو الطاء المدغمة لان المدغم ساکن دائما وقوله ای تشاءمنا ای اصابنا الشوم اے الضیق وفی القرطبی الشوم النحس من الجمل ۱۲

وجاءوا قَالَ طَٰٓئِرُكُمْ شومكم عِندَ ٱللَّهِ اتاكم به بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ○ تختبرون بالخير والشر
وَكَانَ فِى ٱلْمَدِينَةِ مدينة ثمود تِسْعَةُ رَهْطٍ اى رجال يُفْسِدُونَ فِى ٱلْأَرْضِ بالمعاصي منها قرضهم
الدنانير والدراهم وَلَا يُصْلِحُونَ ○ بالطاعة قَالُوا اى قال بعضهم لبعض تَقَاسَمُوا اى احلفوا بِٱللَّهِ
لَنُبَيِّتَنَّهُۥ بالنون والتاء وضم التاء الثانية وَأَهْلَهُۥ اى من آمن به اى نقتلهم ليلا ثُمَّ لَنَقُولَنَّ بالنون
والتاء وضم اللام الثانية لِوَلِيِّهِۦ اى ولى دمه مَا شَهِدْنَا حضرنا مَهْلِكَ أَهْلِهِۦ بضم الميم وفتحها اى اهلاكهم
او هلاكهم فلا ندرى من قتله وَإِنَّا لَصَٰدِقُونَ ○ وَمَكَرُوا فى ذلك مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا اى جازيناهم
بتعجيل عقوبتهم وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ○ فَٱنظُرْ كَيْفَ كَانَ عَٰقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَّا دَمَّرْنَٰهُمْ اهلكناهم
وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ○ بصيحة جبريل وبرمى الملائكة بحجارة يرونها ولا يرونهم فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةًۢ
خالية ونصبه على الحال والعامل فيها معنى الاشارة بِمَا ظَلَمُوٓا بظلمهم اى كفرهم إِنَّ فِى ذَٰلِكَ
لَءَايَةً لعبرة لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ○ قدرتنا فيتعظون وَأَنجَيْنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا بصالح وهم اربعة آلاف
وَكَانُوا يَتَّقُونَ ○ الشرك وَلُوطًا منصوب باذكر مقدرا قبله ويبدل منه إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِۦٓ أَتَأْتُونَ
ٱلْفَٰحِشَةَ اى اللواطة وَأَنتُمْ تُبْصِرُونَ ○ يبصر بعضكم بعضا انهماكا فى المعصية أَئِنَّكُمْ
بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين لَتَأْتُونَ ٱلرِّجَالَ شَهْوَةً
مِّن دُونِ ٱلنِّسَآءِ ۚ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ○ عاقبة فعلكم فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِۦٓ إِلَّآ أَن قَالُوٓا
أَخْرِجُوٓا ءَالَ لُوطٍ اى اهله مِّن قَرْيَتِكُمْ ۖ إِنَّهُمْ أُنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ ○ من ادبار الرجال فَأَنجَيْنَٰهُ وَأَهْلَهُۥٓ
إِلَّا ٱمْرَأَتَهُۥ قَدَّرْنَٰهَا جعلناها بتقديرنا مِنَ ٱلْغَٰبِرِينَ ○ الباقين فى العذاب وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِم مَّطَرًا ۖ
ع ١٤ ١٩ هو حجارة السجيل اهلكتهم فَسَآءَ بئس مَطَرُ ٱلْمُنذَرِينَ ○ بالعذاب مطرهم قُلِ يا محمد ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ على هلاك
كفار الامم الخالية وَسَلَٰمٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ ٱلَّذِينَ ٱصْطَفَىٰٓ ۗ هم ءَآللَّهُ بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية
الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه خَيْرٌ لمن يعبده أَمَّا يُشْرِكُونَ ○ بالياء
والتاء اى اهل مكة به الالهة خير لعابديها أَمَّنْ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَأَنزَلَ لَكُم
مِّنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَنۢبَتْنَا فيه التفات من الغيبة الى التكلم بِهِۦ حَدَآئِقَ جمع حديقة وهو البستان
المحوط ذَاتَ بَهْجَةٍ حسن مَّا كَانَ لَكُمْ أَن تُنۢبِتُوا شَجَرَهَآ ۗ لعدم قدرتكم عليه أَءِلَٰهٌ بتحقيق الهمزتين
وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين فى مواضعه السبعة مَّعَ ٱللَّهِ ۚ اعانه على ذلك

ك قوله طائركم شومكم قال ابن عباس كان الرجل يسافر فيمر بطائر فان مر سانحا تيمن وان مر بارحا تشاءم ونسبوا الخير والشر الى الطائر ثم استعير لما كان سببهما من قدر الله وقسمته او من عمل العبد الذى هو سبب الرحمة والنقمة ومنه طائر الله لا طائركم وفى القاموس البارح من الصيد ما مر من ميامنك الى مياسرك والسانح عكسه ١٢ كمالين وفى القرطبى الشوم النحس ولا شئ اضر بالراى وافسد للتدبير من اعتقاد الطيرة ومن ظن ان خوار بقرة او نعيق غراب يرد قضاء او يدفع مقدورا فقد جهل ١٢ جمل ٢ قوله تختبرون الخ كذا روى عن ابن عباس قال القاضى وهو اضراب من بيان طائرهم الذى هو مبدأ الحق بهم الى ما هو الداعى اليه ١٢ ك ٣ قوله مدينة ثمود اى وهى الحجر وتقدم انه واد بين الشام والمدينة ١٢ صاوى ٤ قوله تسعة رهط آه الاكثر على ان تمييز العدد يجر بمن كقوله اربعة من الطير وفى المسألة مذاهب احدها انه لا يجوز الا فى قليل الثانى انه يجوز ولكن لا ينقاس الثالث التفصيل بين ان يكون للقلة كرهط ونفر فيجوز او للكثرة فقط او لها وللقلة فلا يجوز نحو تسعة قوم ونص سيبويه على امتناع ثلثة اغنم قال الزمخشرى انما جاز تمييز التسعة بالرهط لانه فى معنى الجمع كانه قيل تسعة انفس ١٢ جمل ٥ قوله اى رجال دفع بذلك ما يقال ان تمييز التسعة جمع مجرور فكيف يوتى به مفردا فاجاب بانه وان كان مفردا فى اللفظ فهو جمع فى المعنى وهؤلاء التسعة هم الذين قتلوا اولادهم حين اخبر صالح ان مولودا يولد فى شهرهم هذا يكون عقر الناقة على يديه فقتل التسعة اولادهم وابى العاشر ان يقتل ابنه فعاش ذلك الولد ونبت نباتا سريعا فكان اذا مر بالتسعة حزنوا على قتل اولادهم فسول لهم الشيطان ان يجتمعوا فى غار فاذا جاء الليل خرجوا الى صالح وقتلوه وتقدم انهم اجتمعوا فى الغار فارادوا ان يخرجوا منه فسقط عليهم الغار فقتلهم وعقر الناقة ولد العاشر وهو قدار بن سالف ١٢ صاوى ٦ قوله منها قرضهم الدنانير الخ اى قطعهم لها وقد منعوا من قطعها ١٢ ٧ قوله والتاء الفوقية وضم التاء الثانية لحمزة وعلى خطاب بعضهم لبعض ١٢ ك ٨ قوله نقتلهم ليلا البيات مباغتة العدو ليلا وفى القاموس بيت العدو اوقع بهم ليلا ١٢ ك ٩ قوله بضم الميم اى للاكثر وفتحها لحفص اى اهلاكهم على الوجه الاول وهلاكهم على الثانى يشير الى انه مصدر على الوجهين ويحتمل كونه اسم مكان ١٢ ك ١٠ قوله فانظر كيف كان الخ كيف خبر كان وان جعلت تامة فكيف حال ١٢ ك ١١ قوله انا دمرناهم بكسرة همزة انا استينافا واما على قراءة الكوفيين بفتح الهمزة فهى بدل من اسم كان او خبر له وكيف حال ١٢ كمالين ١٢ قوله برمى الملائكة قال ابن عباس ارسل الله الملائكة تلك الليلة الى دار صالح عليه السلام يحرسونه فاتى التسعة دار صالح شاهرين سيوفهم فرمتهم الملائكة بالحجارة وهم يرون الحجارة ولا يرون الملائكة فقتلتهم واهلك الله جميع القوم بالصيحة انتهت فكلمة او فى كلام الشارح للتنويع اى عذابهم نوعان موزعان عليهم رمى الحجارة على التسعة بسبب تبييتهم على قتل صالح واهله والصيحة على غيرهم بسبب عقر الناقة ولو قال المفسر اهلكناهم برمى الملائكة الحجارة وقومهم اجمعين بصيحة جبريل لكان اوضح ١٢ ج وص ١٣ قوله خالية من اخوى البطن اذا خلا او ساقطة من خوى النجم اذا سقط ونصبه على الحال والعامل فيها معنى الاشارة اى اشير اليها حال كونها خالية ١٢ كمالين ١٤ قوله وانجينا الذين آمنوا اى من الهلاك فخرج صالح بهم الى حضرموت فلما دخلها مات صالح فسميت تلك البلدة بذلك ثم بنى الاربعة الآلاف مدينة يقال لها حاضوراء ١٢ ص ١٥ قوله يبصر بعضكم بعضا اشار بذلك الى ان المراد الابصار بالعين وقيل المراد ابصار القلب ويكون المعنى وتعلمون انها قبيحة ١٢ ص ١٦ قوله من دون النساء اى ان الله خلق الانثى للذكر ولم يخلق الذكر للذكر ولا الانثى للانثى فهى مضادة لله فى حكمته ١٢ مدارك ١٧ قوله بل انتم قوم تجهلون اى تفعلون فعل الجاهلين بانها فاحشة مع علمكم بذلك او اريد بالجهل السفاهة والمجانة التى كانوا عليها ١٢ مدارك ١٨ قوله عاقبة فعلكم يشير الى ان مفعول تجهلون محذوف ١٢ ١٨ قوله عاقبة فعلكم يشير الى تقدير المفعول وقد ينزل منزلة اللازم اى انكم تفعلون فعل من يجهل قبحها ١٢ كمالين ١٩ قوله فما كان جواب قومه آه خبر مقدم والا ان قالوا فى موضع الاسم وقرأ الحسن وابن ابى اسحق برفعه اسما والا ان قالوا خبرا وهو ضعيف ١٢ جمل ٢٠ قوله وامطرنا عليهم مطرا آه اى كل من كان منهم خارج المدائن والسجيل هو الطين المحرق ١٢ جمل ٢١ قوله قل الحمد لله آه لما فرغ من قصص هذه السورة امر رسوله صلى الله عليه وسلم بحمده تعالى وبالسلام على المصطفين وكان هذا صدر خطبة لما يلقى من البراهين الدالة على الوحدانية والعلم والقدرة الآتى ذكرها بقوله امن خلق السموات والارض الخ ١٢ جمل ٢٢ قوله على هلاك كفار الامم الخالية فى الكبير فى هذه الآية قولان الاول انه متعلق بما قبله من القصص والمعنى الحمد لله على اهلاكهم وسلام على عباده الذين اصطفى بان ارسلهم ونجاهم الثانى انه مبتدأ فانه تعالى لما ذكر احوال الانبياء عليهم السلام وكان محمد صلى الله عليه وسلم كالمخالف لمن قبله فى العذاب لان عذاب الاستيصال مرتفع عن قومه امره تعالى بان يشكر ربه على ما خصه بهذه النعم وبان يسلم على الانبياء عليهم السلام الذين صبروا على مشاق الرسالة ١٢ ٢٣ قوله عباده الذين اصطفى آه قال مقاتل هم الانبياء والمرسلون وقال ابن عباس هم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقال الكلبى امة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هم كل المؤمنين من السابقين واللاحقين ١٢ جمل ٢٤ قوله ءالله خير اصله أالله على ان الهمزة الاولى استفهام والثانية وصل فمدوا الاولى تخفيفا روح معناه بالفارسية آيا خدا بهتر است يا آنچه شريك مى آرند ١٢ ٢٥ قوله بالياء التحتية لابى عمرو وعاصم وبالتاء الفوقانية للباقين ١٢ ك ٢٦ قوله اهل مكة راجع لكل من الياء والتاء لكنه على الياء يكون مرفوعا تفسير الواو وتكون اى تفسيرية وعلى التاء يكون منصوبا تفسير الخطاب ويكون منادى تكون اى ندائية وقوله الالهة بالرفع تفسير لما الواقعة مبتدأ وقوله خير لعابديها خبر عنها فهو محذوف والتقدير ام الالهة التى يشركونها خير لعابديها وقوله به اى بالله ١٢ ٢٧ قوله امن خلق السموات ام منقطع بمعنى بل وهمزة الاستفهام او للاضراب والاستفهام التوبيخى فى المعادلة الى الاستفهام التقريرى والخبر مقدر اى خير ١٢ ك ٢٨ قوله فيه التفات اى وحكمته اختصاصه سبحانه وتعالى بهذا الفعل اشارة الى ان الله تعالى هو المنبت للاشجار والزرع لا غيره وخلقها مختلفة الالوان والطعوم مع كونها تسقى بماء واحد ١٢ صاوى ×

اي ليس معه اله بل هم قوم يعدلون ○ يشركون بالله غيره امن جعل الارض قرارا لا تميد باهلها
وجعل خلالها فيما بينها انهرا وجعل لها رواسي جبالا اثبت بها الارض وجعل بين البحرين
حاجزا بين العذب والملح لا يختلط احدهما بالآخر ءاله مع الله بل اكثرهم لا يعلمون ○ توحيده
امن يجيب المضطر المكروب الذي مسه الضر اذا دعاه ويكشف السوء عنه وعن غيره ويجعلكم
خلفاء الارض الاضافة بمعنى في اي يخلف كل قرن القرن الذي قبله ءاله مع الله قليلا ما
تذكرون ○ تتعظون بالفوقانية والتحتانية وفيه ادغام التاء في الذال وما زائدة لتقليل القليل امن
يهديكم يرشدكم الى مقاصدكم في ظلمت البر والبحر بالنجوم ليلا وبعلامات الارض نهارا ومن يرسل
الريح بشرا بين يدي رحمته اي قدام المطر ءاله مع الله تعالى الله عما يشركون ○ به غيره امن يبدؤا
الخلق في الارحام من نطفة ثم يعيده بعد الموت وان لم يعترفوا بالاعادة لقيام البراهين عليها ومن
يرزقكم من السماء بالمطر والارض بالنبات ءاله مع الله اي لا يفعل شيئا مما ذكر الا الله ولا اله معه
قل يا محمد هاتوا برهانكم حجتكم ان كنتم صدقين ○ ان معي الها فعل شيئا مما ذكر وسالوه عن وقت
قيام الساعة فنزل قل لا يعلم من في السموت والارض من الملائكة والناس الغيب اي ما غاب عنهم
الا لكن الله يعلمه وما يشعرون اي الكفار كغيرهم ايان وقت يبعثون ○ بل بمعنى هل ادرك بوزن
اكرم في قراءة وفي اخرى ادارك بتشديد الدال واصله تدارك ابدلت التاء دالا وادغمت في الدال
واجتلبت همزة الوصل اي بلغ ولحق او تتابع وتلاحق علمهم في الآخرة اي بها حتى سالوا عن وقت مجيئها
ع ليس الامر كذلك بل هم في شك منها بل هم منها عمون ○ من عمي القلب وهو ابلغ مما قبله والاصل
عميون استثقلت الضمة على الياء فنقلت الى الميم بعد حذف كسرها وقال الذين كفروا ايضا في
انكار البعث ءاذا كنا ترابا وءاباؤنا ائنا لمخرجون ○ اي من القبور لقد وعدنا هذا نحن وءاباؤنا من
قبل ان هذا الا اساطير الاولين ○ جمع اسطورة بالضم اي ما سطر من الكذب قل سيروا في
الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين ○ بانكارهم وهي هلاكهم بالعذاب ولا تحزن عليهم ولا
تكن في ضيق مما يمكرون ○ تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم اي لا تهتم بمكرهم عليك فانا ناصرك
عليهم ويقولون متى هذا الوعد بالعذاب ان كنتم صدقين ○ فيه قل عسى ان يكون ردف
قرب لكم بعض الذي تستعجلون ○ فحصل لهم القتل ببدر وباقي العذاب ياتيهم بعد الموت

۵۱ قوله اي ليس معه اله يريد ان الاستفهام انكاري وقوله ذلك اي خلق ما ذكر ۱۲ ك ۵۲ قوله يشركون بالله قال في المفردات قوله بل هم قوم يعدلون يصح ان يكون من قولهم عدل عن الحق اذا جار عدولا انتهى فهم جاروا وظلموا بوضع الكفر موضع الايمان والشرك محل التوحيد وفي الكبير وقد اختلفوا في معنى قوله تعالى بل هم قوم يعدلون فقيل يعدلون عن هذا الحق الظاهر وقيل يعدلون بالله سواه ۱۲ ۵۳ قوله امن جعل الارض قرارا آه قيل هو بدل من امن خلق السموات الخ وكذا ما بعده من الجمل الثلاث وحكم الكل واحد والاظهر ان كل واحد منها اضراب وانتقال من التبكيت بما قبلها الى التبكيت بوجه آخر ادخل في الالزام بجهة من الجهات اي جعلها بحيث يستقر عليها الانسان والدواب باظهار بعضها من الماء ودحوها وتسويتها حسبما تدور عليه منافعهم ۱۲ جمل ۵۴ قوله لا تميد اي لا تتحرك في الصراح ميد جنبيدن ۱۲ ۵۵ قوله خلالها آه يجوز ان يكون ظرفا فالجعل بمعنى خلق المتعدية لواحد وان يكون في محل المفعول الثاني على انها بمعنى صير ۱۲ جمل ۵۶ قوله جبالا اثبت بها الارض بيان لما هو المقصود بها بينها اليلايم ما قبله والافرواسي جمع راسية من رسى بمعنى ثبت ۱۲ ك ۵۷ قوله اذا دعاه اشار بذلك الى ان اجابة المضطر متوقفة على دعائه فلا ينبغي لمن كان مضطرا ترك الدعاء بل يدعو والله يجيبه على حسب ما اراد سبحانه وتعالى لان الله ارءف على العبد من نفسه فالعاقل اذا دعا يسلم في الاجابة لمراد الله ۱۲ ص ۵۸ قوله وفيه ادغام التاء في الذال للاكثر وتخفيف الذال لحمزة وعلي وحفص ۱۲ ۵۹ قوله لتقليل القليل وتقليل القليل كناية عن العدم بالكلية فالمعنى نفي تذكرهم راسا من الجمل ۱۲ ۶۰ قوله وان لم يعترفوا الخ في الكواشي وسالوا عن بدء خلقهم اعادتهم مع انكارهم البعث لتقدم البراهين الدالة على ذلك من انزال الماء وانبات النبات وجفافه ثم عوده مرة ثانية والعقل يحكم بامكان الاعادة بعد الابلاء وهم يعلمون انهم وجدوا بعد ان لم يكونوا فايجادهم بعد ان كانوا ايسر ۱۲ روح ۶۰ قوله وان لم يعترفوا آه هذا جواب عما يقال كيف قيل لهم امن يبدؤ الخلق ثم يعيده وهم منكرون للاعادة وايضاح الجواب انهم كانوا معترفين بالابتداء ودلالة الابتداء على الاعادة ظاهرة قوية فلما كان الكلام مقرونا بالدلالة الظاهرة صاروا كانهم لم يبق لهم عذر في الانكار ۱۲ جمل ۶۱ قوله قل هاتوا برهانكم الخ امره صلى الله عليه وسلم بتبكيتهم اثر قيام الادلة على انه لا يستحق العبادة غيره ۱۲ صاوي ۶۲ قوله ان معي الها فعل شيئا كذا في بعض النسخ وصوابه ان معه لان الذي تقدم اله مع الله وايضا فالنبي صلى الله عليه وسلم المامور بهذا القول لا يقول لهم ان كنتم صادقين ان معي الها وفي بعض النسخ ان مع الله الها وهي ظاهرة ۱۲ جمل ۶۳ قوله من في السموات والارض آه من فاعل يعلم والظرف صفتها اي لا يعلم الذي ثبت وسكن واستقر في السموات والارض وهم الملائكة والانس كما قال الشارح والغيب مفعول به والله مبتدا خبره محذوف كما قدره الشارح وفسر الا بلكن اشارة الى انقطاع الاستثناء ويصح ان يكون من في محل نصب على المفعولية والغيب بدل منها والله فاعل يعلم والمعنى قل لا يعلم الاشياء التي تحدث في السموات والارض الغائبة عنا الا الله تعالى ۱۲ جمل ۶۴ قوله الا لكن حمله على الانقطاع لان الاتصال يقتضي ان الله من جملة من في السموات والارض فيكون له مكان ۱۲ ۶۵ قوله ايان هي ههنا بمعنى متى وقول الشارح وقت تفسير لايان لكنه اخل بتفسير الاستفهام الذي في ضمنها ولو قال متى يبعثون او اي وقت يبعثون لكان اوضح من الجمل وفي ابي السعود وايان مركبة من اي وان فمعناه الاصلي اي ان يبعثون اي اي وقت ۱۲ ۶۶ قوله وقت يبعثون تفسير لايان والمناسب تفسيرها بمتى لان ايان ظرف متضمن معنى همزة الاستفهام ومتى كذلك بخلاف لفظ وقت ۱۲ صاوي ۶۷ قوله بل بمعنى هل آه لم يوجد بل بمعنى هل في كتب اللغة والنحو لكن يدل عليه قراءة ابن عباس اادرك بهمزتين على الاستفهام وقراءة ابي بن كعب ام تدارك علمهم ۱۲ ك ۶۸ قوله اي بلغ ولحق كما تقول ادركه علمي اذا لحقه وبلغه وذلك تفسير على القراءة الاولى او تتابع وتلاحق من قولهم تدارك بنو فلان اذا تتابعوا في الهلاك وذلك على القراءة الثانية ۱۲ ك ۶۹ قوله في الآخرة اي بها آه وفي السمين فيه وجهان احدهما ان في على بابها وادرك وان كان ماضيا لفظا فهو مستقبل معنى لانه كائن قطعا كقوله اتى امر الله وعلى هذا في متعلق بادرك والثاني ان في بمعنى الباء اي بالآخرة كما فسره الشارح بقوله اي بها وعلى هذا فتعلق بنفس علمهم كقولك علمي بزيد كذا ۱۲ من الجمل ۶۹ قوله في الآخرة اي في شان الآخرة ومعناها والمعنى ان اسباب استحكام العلم وتكامله بان القيامة كائنة قد حصلت لهم ومكنوا من معرفته وهم شاكون جاهلون ۱۲ مدارك ۷۰ قوله ليس الامر كذلك يريد ان الاستفهام انكاري اي لم يبلغ علمهم بالآخرة ولم تتابع ۱۲ ك ۷۱ قوله بل هم منها عمون اي عندهم جزم بعدمها العدم ادراكهم دلائلها ۱۲ صاوي ۷۲ قوله بعد حذف كسرها اي وسقطت الياء لوقوعها ساكنة اثر ضمة ۱۲ صاوي ۷۳ قوله ءاذا كنا ترابا آه الهمزة داخلة على مقدر عامل في اذا وآباؤنا معطوف على اسم كان وهو الضمير وسوغ العطف عليه الفصل بالخبر وقوله ائنا لمخرجون بمعنى ما قبله وانما اعيد تاكيدا ولا يصح ان يكون مخرجون عاملا في اذا لوجود موانع ثلاثة كل منها لا يعمل ما بعده فيما قبله همزة الاستفهام وان ولام الابتداء ۱۲ جمل ۷۴ قوله قل سيروا في الارض امر تهديد لهم اشارة الى انهم لم يرجعوا وانزل بهم انزل بمن قبلهم ۱۲ صاوي ۷۵ قوله ولا تحزن عليهم اي لا تهتم على عدم ايمانهم فيما مضى ولا تخف من مكرهم في المستقبل فالحزن غم لما مضى والخوف غم لما يستقبل ۱۲ صاوي ۷۶ قوله في ضيق بفتح الضاد وكسرها قراءتان سبعيتان اي حرج ۱۲ صاوي ۷۷ قوله مما يمكرون اي من مكرهم وكيدهم لك فان الله يعصمك من الناس يقال ضاق الشيء ضيقا بالفتح وهو قراءة ابن كثير وبالكسر وهو قراءته ۱۲ مدارك ۷۸ قوله قل عسى ان يكون قال القاضي عسى ولعل وسوف في مواعيد الملوك كالجزم بها وانما يطلقونه اظهارا للوقار بهم واشعارا بان الرمزة منهم كالتصريح من غيرهم ۱۲ ك ۷۹ قوله ردف لكم آه فيه اوجه اظهرها ان ردف ضمن معنى فعل يتعدى باللام اي دنا وقرب (وبهذا فسره ابن عباس) وبعض الذي فاعل به والثاني ان مفعوله محذوف واللام للعلة اي ردف الخلق لاجلكم ولشؤمكم الثالث ان اللام مزيدة في المفعول تاكيدا آه جمل

وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ ومنہ تاخیر العذاب عن الکفار وَلٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُوْنَ ○
فالکفار لا یشکرون تاخیر العذاب لانکارھم وقوعہ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُوْرُهُمْ تخفیہ وَ
مَا يُعْلِنُوْنَ ○ بالسنتھم وَمَا مِنْ غَآئِبَةٍ فِي السَّمَآءِ وَالْأَرْضِ التاء للمبالغة ای شیٔ فی غایۃ الخفاء علی
الناس إِلَّا فِيْ كِتٰبٍ مُّبِيْنٍ ○ بین ھو اللوح المحفوظ ومکنون علمہ تعالی ومنہ تعذیب الکفار إِنَّ
هٰذَا الْقُرْاٰنَ يَقُصُّ عَلٰى بَنِيْٓ إِسْرَآءِيْلَ الموجودین فی زمن نبینا صلی اللہ علیہ وسلم أَكْثَرَ الَّذِيْ هُمْ فِيْهِ
يَخْتَلِفُوْنَ ○ ای ببیان ما ذکر علی وجہ الرافع للاختلاف بینھم لو اخذوا بہ واسلموا وَإِنَّهٗ لَهُدًى من
الضلالۃ وَّرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ○ من العذاب إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِيْ بَيْنَهُمْ کغیرھم یوم القیٰمۃ بِحُكْمِهٖ ای
عدلہ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الغالب الْعَلِيْمُ ○ بما یحکم بہ فلا یمکن احدًا مخالفتہ کما خالف الکفار فی الدنیا
انبیاءہ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ ثق بہ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِيْنِ ○ ای الدین البین فالعاقبۃ لک بالنصر علی
الکفار ثم ضرب لھم امثالا بالموتی والصم والعمی فقال إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ
الدُّعَآءَ إِذَا بتحقیق الھمزتین وتسھیل الثانیۃ بینھا وبین الیاء وَلَّوْا مُدْبِرِيْنَ ○ وَمَآ أَنْتَ بِهٰدِي الْعُمْيِ
عَنْ ضَلٰلَتِهِمْ إِنْ مَا تُسْمِعُ سماع افھام وقبول إِلَّا مَنْ يُّؤْمِنُ بِاٰيٰتِنَا القراٰن فَهُمْ مُّسْلِمُوْنَ ○
مخلصون بتوحید اللہ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ حق العذاب ان ینزل بھم فی جملۃ الکفار أَخْرَجْنَا
لَهُمْ دَآبَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ ای تکلم الموجودین حین خروجھا بالعربیۃ تقول لھم من جملۃ
کلامھا نائبۃ عنا أَنَّ النَّاسَ ای کفار مکۃ وفی قراءۃ فتح ھمزۃ ان بتقدیر الباء بعد تکلمھم كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا
ع ٦ ١٦ لَا يُوْقِنُوْنَ ○ ای لا یؤمنون بالقراٰن المشتمل علی البعث والحساب والعقاب وبخروجھا ینقطع الامر
بالمعروف والنھی عن المنکر ولا یؤمن کافر کما اوحی اللہ تعالی الی نوح أَنَّهٗ لَنْ يُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا
مَنْ قَدْ اٰمَنَ وَاذکر يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا جماعۃ مِّمَّنْ يُّكَذِّبُ بِاٰيٰتِنَا وھم رؤساؤھم المتبوعون
فَهُمْ يُوْزَعُوْنَ ○ ای یجمعون برد اٰخرھم الی اولھم ثم یساقون حَتّٰىٓ إِذَا جَآءُوْ مکان الحساب قَالَ
تعالی لھم أَكَذَّبْتُمْ انبیائی بِاٰيٰتِيْ وَلَمْ تُحِيْطُوْا من جھۃ تکذیبھم بِهَا عِلْمًا أَمَّا فیہ ادغام ام فی ما
الاستفھامیۃ ذَا موصول ای ما الذی كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ مما امرتم وَوَقَعَ الْقَوْلُ حق العذاب
عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوْا ای اشرکوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُوْنَ ○ اذ لا حجۃ لھم أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا خلقنا الَّيْلَ
لِيَسْكُنُوْا فِيْهِ کغیرھم وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا بمعنی یبصر فیہ لیتصرفوا فیہ إِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ

له قوله اکثرہم لا یشکرون ای اکثرہم لا یعرفون حق النعمۃ فیہ ولا یشکرونہ فیستعجلون العذاب بجہلہم ۱۲ مدارک ۵۲ قولہ وما یعلنون اے یظہرون من القول فلیس تاخیر العذاب عنہم لخفاء حالہم ولکن لہ وقتا مقدرا وانہ یعلم ما یخفون و ما یعلنون من عداوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومکایدہم وہو معاقبہم علی ذلک بما یستحقونہ وقرئ تکن یقال کننت الشئ واکننتہ اذا سترتہ واخفیتہ ۱۲ مدارک ۵۳ قولہ التاء للمبالغۃ آہ وفی السمین فی ہذہ التاء قولان احدہما انہا للمبالغۃ کراویۃ بمعنی کثیر الروایۃ وعلامۃ والثانی انہا کالتاء الداخلۃ علی المصادر نحو العاقبۃ والعافیۃ قال الزمخشری ونظیرہا الذبیحۃ والنطیحۃ والرمیۃ فی انہا اسماء غیر صفات ۱۲ ج ۵۴ قولہ ای شئ فی غایۃ الخفاء اے کانہ قال وما من شئ شدید الغیبوبۃ والخفاء ۱۲ روح ۵۵ قولہ ومکنون علمہ تعالی الواو بمعنی او فانہ قول ثان للمفسرین وعلیہ فتسمیۃ العلم کتابا علی سبیل الاستعارۃ التصریحیۃ حیث شبہ بالکتاب کالسجل الذی یضبط الحوادث ویحصیہا ولا یشذ عنہ شئ منہا ۱۲ جمل ۵۶ قولہ اکثر الذی ہم فیہ یختلفون ای فقد نص بالتصریح علی الاکثر فلاینافی قولہ ما فرطنا فی الکتاب من شئ ومن جملۃ اختلافہم فی شان المسیح وتفرقہم فیہ فرقا کثیرۃ فوقع بینہم التباغض حتی لعن بعضہم بعضا ۱۲ صاوی ۵۷ قولہ ای ببیان الخ ہذا الجار والمجرور متعلق بیقص وقولہ ما ذکر ای اکثر ما اختلفوا فیہ وقولہ علی وجہ متعلق ببیان وقولہ الرافع صفۃ للبیان وقولہ لو اخذوا بہ متعلق بالرافع ۱۲ ۵۸ قولہ ای عدلہ اشارۃ الی جواب ما یقال القضاء والحکم شئ واحد فقولہ یقضی بینہم بحکمہ بمنزلۃ ان یقال یقضی بقضائہ او یحکم بحکمہ ولا یقال زید یضرب بضربہ فما معناہ وحاصل الجواب ان الحکم بمعنی العدل والباء للملابسۃ ای متلبسا بالعدل ۱۲ ۵۹ قولہ فتوکل علی اللہ امرہ بالتوکل علی اللہ وقلۃ المبالاۃ باعداء الدین وبقولہ انک علی الحق المبین علل التوکل بانہ علی الحق الابلج وہو الدین الواضح الذی لا یتعلق بہ شک وفیہ بیان ان صاحب الحق حقیق بالوثوق باللہ وبنصرتہ ۱۲ مدارک ۶۰ قولہ انک لا تسمع الموتی الخ لما کانوا لا یعون ما یسمعون ولا بہ ینتفعون شبہوا بالموتی وہم احیاء صحاح الحواس وبالصم الذین ینعق بہم فلا یسمعون وبالعمی حیث یضلون الطریق ولا یقدر احد ان ینزع ذلک عنہم ویجعلہم ہداۃ بصراء الا اللہ تعالی ثم اکد حال الصم بقولہ اذا ولوا مدبرین لانہ اذا تباعد عن الداعی بان تولی عنہ مدبرا کان ابعد عن ادراک صوتہ ۱۲ مدارک ۶۱ قولہ انک لا تسمع الموتی ہذہ الآیۃ واردۃ فی حق الکفار وقطع الطمع للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ہدایتہم فان کونہم کالموتی موجب لقطع الطمع وانما شبہوا بالموتی لعدم انتفاعہم بما یتلی علیہم من الآیات والمراد المطبوعون علی قلوبہم فلا یخرج ما فیہا من الکفر ولا یدخل ما لم یکن فیہا من الایمان ملخصا من الروح ولا دلالۃ فی ہذہ الآیۃ علی عدم سماع الموتی کلام الاحیاء کما استدل بہا بعض الجہلۃ و الاحادیث الصحیحۃ واردۃ فی باب السماع الموتی ولا نذکرہا خوفا للاطناب ۱۲ ۶۲ قولہ بینہا وبین الیاء ای ینطق بہا متوسطۃ بین الہمزۃ والیاء وذلک لانہا مکسورۃ بخلاف المفتوحۃ فانہا اذا سہلت ینطق بہا الالف اللینۃ والہمزۃ المخففۃ ۱۲ جمل ۶۳ قولہ اذا وقع القول والمراد من القول متعلقہ ہو ما وعدوا بہ من قیام الساعۃ ووقوعہ حصولہ والمراد مشارفۃ الساعۃ کبیر وفی ابی السعود والمراد بالقول ما نطق من الآیات الکریمۃ بمجیٔ الساعۃ وما فیہا من فنون الاہوال التی کانوا یستعجلونہا ۱۲ ۶۴ قولہ واذا وقع القول علیہم آہ فی القرطبی واختلف فی معنی وقع القول فقیل معناہ وجب الغضب علیہم قالہ قتادۃ وقال مجاہد حق القول علیہم بانہم لا یؤمنون وقال ابن عمر رض وابو سعید الخدری اذا لم یامروا بالمعروف ولم ینہوا عن المنکر وجب السخط علیہم وقال عبد اللہ ابن مسعود رض وقوع القول یکون بموت العلماء وذہاب العلم ورفع القرآن ۱۲ ج ۶۵ قولہ حق العذاب الخ حق تفسیر لوقع والعذاب تفسیر للقول قال فی روح البیان واکثر ما جاء فی القرآن من لفظ وقع جاء فی العذاب والشدائد ۱۲ ۶۶ قولہ اخرجنا لہم دابۃ من الارض قیل انہا مختلفۃ الخلقۃ تشبہ عدۃ الحیوانات تصعد جبل الصفا فتخرج بہ لیلۃ جمع وقیل من اجیاد وقیل من الطائف ومعہا عصی موسی وخاتم سلیمان علیہما السلام لا یدرکہا طالب ولا یعجزہا ہارب تضرب المؤمن بالعصا وتنکت فی وجہ کافر رواہ الحاکم فی المستدرک عن ابی الطفیل عن ابی سریحۃ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم قال تکون للدابۃ ثلاث خرجات وان اردت التفصیل فعلیک بمعالم التنزیل ۱۲ ک ۶۷ قولہ اے تکلم الموجودین حین خروجہا ظرف للموجودین بالعربیۃ کذا نقل عن مقاتل ای تقول لہم من جملۃ کلامہا قولہا عنا ای حکایۃ عنا ای یقول لہم قال اللہ ۱۲ ک ۶۸ قولہ تقول لہم تفسیر لتکلمہم وقولہ عنا متعلق بمحذوف اے حال کونہا حاکیۃ وناقلۃ لما تقول عنا بان تقول قال اللہ ان الناس الخ من الجمل واسم الدابۃ الجساسۃ لتجسسہا الاخبار للدجال وروی ان طولہا ستون ذراعا ولہا قوائم اربعۃ وزغب وریش وجناحان لا یفوتہا ہارب ولا یدرکہا طالب وروی انہ علیہ السلام سئل عن مخرجہا فقال من اعظم المساجد حرمۃ علی اللہ تعالی یعنی المسجد الحرام وقیل یخرج من الصفا وروی انہا تخرج ومعہا عصی موسی وخاتم سلیمان فتنکت بالعصا فی مسجد المؤمن نکتۃ بیضاء فیبیض وجہہ ویکتب بین عینیہ ای جبہتہ ہو مؤمن وبالخاتم فی انف الکافر نکتۃ سوداء فیسود وجہہ ویکتب بین عینیہ ہو کافر ثم تقول لہم انت یا فلان من اہل الجنۃ وانت یا فلان من اہل النار کذا فی البیضاوی وروح البیان وغیرہ ۱۲ ۶۹ قولہ ان الناس آہ قرء الکوفیون بفتح ان والباقون بالکسر فاما الفتح فعلی تقدیر الباء ثم ہذہ الباء یحتمل ان تکون معدیۃ وان تکون سببیۃ وعلی التقدیرین یجوز ان تکون تکلمہم بمعنیہ من الحدیث والجرح ای تحدثہم بان الناس او بسبب ان الناس او تجرحہم بان الناس ای تسمہم بہذا اللفظ او تسمہم بسبب انتفاء الایمان واما الکسر فبالاستیناف ۱۲ ج ۷۰ قولہ والنہی عن المنکر فی نسخۃ بعد ہذا ولا یبقی تائب ولا تائب ولا یؤمن الخ وقولہ ولا یبقی تائب ای لا یوجد فی ذلک الوقت من یتوب الی اللہ اے یتیقظ من غفلتہ ولا تائب اے لا تقبل توبۃ تائب من العصاۃ ولا یؤمن کافر ای لا یقبل ایمانہ ۱۲ جمل ۷۱ قولہ ولا یؤمن کافر وقیل فی تفسیرہ اے لا یقبل ایمانہ ۱۲ ۷۲ قولہ من کل امۃ من ہذہ تبعیضیۃ وقولہ ممن یکذب من ہذہ بیانیۃ للفوج وقولہ وہم رؤساؤہم تفسیر لمن الواقعۃ بیانا وفی ہذا التفسیر قصور لان جمیع المکذبین رؤساء او تابعین حکمہم ما ذکر ۱۲ جمل ۷۳ قولہ ولم تحیطوا بہا علما الواو للحال اے کذبتم بہا بادی الرائے غیر ناظرین فیہا نظرا یحیط علمکم بکنہہا وانہا حقیقۃ بالتصدیق او التکذیب او للعطف ای اجمعتم بین التکذیب بہا وعدم القاء الاذہان لتحققہا ۱۲ بیضاوی ۷۴ قولہ ای ما الذی یرید ان ما استفہامیۃ مبتدأ وذا موصول خبرہ وما بعدہا صلۃ ای ای الشئ الذی کنتم تعملونہ ۱۲ کمالین ۷۵ قولہ ووقع القول ای قرب وقوعہ وانما عبر بالماضی لحصولہ فی علم اللہ لان الماضی والحال والاستقبال فی علم اللہ واحد لا احاطۃ بہا والمراد بالقول مواعید القرآن بالفضائح والخزی والعذاب الدائم وغیر ذلک للکفار ۱۲ صاوی ۷۶ قولہ الم یروا انا جعلنا اللیل آہ فیہ حذف ای مظلما یدل علیہ والنہار مبصرا وفی قولہ والنہار مبصرا حذف ایضا دل علیہ لیسکنوا فیہ ای لیتحرکوا فیہ اشار لہ الشارح بقولہ لیتصرفوا فیہ ففی الکلام احتباک ۱۲ ج

سله قوله النفخة اي وتسمى نفخة الصعق ونفخة الفزع فعبر عنها هنا بالفزع وفي سورة الزمر بالصعق قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الخ فعند حصولها يموت كل حي ماعدا ما استثنى واما النفخة الثانية فعندها يحيى كل من كان ميتا فالنفخة اثنان وبينهما اربعون سنة وقيل انها ثلاث نفخة الزلزلة وذلك حين تسير الجبال وترتج الارض باهلها ونفخة الموت ونفخة الاحياء والقول الاول هو المشهور والصحيح في الصور انه قرن من نور خلقه الله واعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص ببصره الى العرش ينتظر متى يؤمر بالنفخة وعظم كل دائرة فيه كعرض السماء والارض ويسمى بالبوق في لغة اليمن ١٢ صاوي سله قوله ففزع من في السموات الخ اي كل من كان حيا ذلك الوقت لم يبق له موت او كان ميتا لكنه حي في قبره كالانبياء والشهداء وقوله المفضي الى الموت هذا في حق الاحياء ويزاد عليه فيقال والمفضي بهم الى الغشي والاغماء في حق الاموات الاحياء في قبورهم وقوله اي جبرئيل وميكائيل استثناء من الفزع المفضي الى الموت فهؤلاء لا يموتون بالنفخة الاولى وانما يموتون بين النفختين وقوله عن ابن عباس هم الشهداء هذا استثناء من الفزع المفضي الى الغشي اي الاغماء فالشهداء لا يغشى عليهم بالنفخة الاولى ١٢ ج سله قوله جبرئيل آه فلا يبقى بعد النفخة الا هؤلاء الاربعة ثم يقبض روح ميكائيل ثم اسرافيل ثم جبرئيل كذا نقل عن الكلبي ومقاتل وقيل هم حملة العرش والحور ١٢ كمالين سله قوله وعن ابن عباس هم الشهداء ويؤيد ذلك ما اخرج البيهقي والحاكم وصححه عن ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم قال سألت جبرئيل من الذين لم يشأ الله ان يصعقهم قال هم الشهداء متقلدون سيافهم حول عرشه وضعف الحليمي ماعدا الشهداء لان الاستثناء انما وقع من سكان السموات والارض وحملة العرش ليسوا من سكانهما لان العرش وحملته فوق السموات والملائكة الاربعة من الصافين حول العرش وكذا الجنان فوق السموات ١٢ ك سله قوله والتعبير بالماضي الخ جواب عما يقال ان الفزع مستقبل فلم عبر بالماضي فاجاب بانه لتحققه نزل منزلة الواقع لان الماضي والحال والاستقبال بالنسبة لعلمه تعالى واحد لتعلق علمه ١٢ ص سله قوله لعظمها آه ذلك لان كل شئ عظيم وكل جسم كبير وكل جمع كثير يقصر عنه البصر لكثرته وعظمه وبعد ما بين اطرافه فهو يحسبه الناظر واقفا وهو سائر كذلك سير الجبال يوم القيامة لا يرى لعظمها كما ان سير السحاب لا يرى لعظمها ١٢ ج سله قوله المطر قال القاري هذا التفسير لا يوافق اللغة ولا المعقول ولا المنقول فالصواب ابقاء اللفظ على ظاهره ١٢ جمل سله قوله مبثوثة اي متفرقة بث پراگنده ١٢ صراح سله قوله اي لا اله الا الله قال ابو معشر وكان ابراهيم يحلف ولا يستثنى ان الحسنة لا اله الا الله وقيل كل طاعة ١٢ كمالين سله قوله فله خير منها آه قال ابن عباس رض فمنها يصل الخير اليه يعني له من تلك الحسنة خير يوم القيامة وهو الثواب والامن من العذاب اما ان يكون له شئ خير من الايمان فلا لانه ليس شئ خير من قول لا اله الا الله وقيل فله خير منها اي رضوان الله وقال تعالى رضوان من الله اكبر وقال محمد بن كعب وعبد الرحمن بن زيد فله خير منها يعني الاضعاف اعطاه الله تعالى بالواحدة عشرا فصاعدا وهذا احسن لان للاضعاف خصائص منها ان العبد يسأل عن عمله ولا يسأل عن الاضعاف ومنها ان للشيطان سبيلا الى عمله وليس له سبيل الى الاضعاف ولا مطمع للخصوم في اضعاف ولان الحسنة على استحقاق العبد والتضعيف كما يليق بكرم الرب تبارك وتعالى ١٢ معالم التنزيل سله قوله وليس للتفضيل الخ اي فخير اسم من غير تفضيل اذ ليس شئ خيرا من قول لا اله الا الله ويجوز ان يكون صيغة تفضيل ان اريد بالحسنة غير هذه الكلمة من الطاعات فالمعنى اذا فله من الجزاء ما هو خير منها اذ اثبت له الشريف بالخسيس والباقي بالفاني وعشرة بل سبعمائة بواحد ١٢ روح سله قوله بالاضافة اي اضافة فزع الى يوم وقوله كسر الميم قراءة غير الكوفيين ونافع وقرأ الكوفيون ونافع بفتح الميم من البيضاوي وفي الجمل وقوله وكسر الميم اي كسرة اعراب وقوله فتحها اي الميم اي فتحة بناء لاضافة يوم الى المبني وهذا معطوف على كسر الميم فهو قراءة ثانية في الاضافة اي فاذا قرئ باضافة فزع الى يوم جاز في الميم كسرها وفتحها قراءتان سبعيتان وقوله وفزع منونا معطوف على بالاضافة اي يقرأ بفزع منونا وفتح الميم لا غير فهذه قراءة ثالثة سبعية ايضا ولو عبر بأو لكان اوضح بان يقول او فزع منونا الا ان يقال الواو بمعنى او وقوله وفتح الميم اي على انه ظرف لآمنون او لمحذوف وهو صفة للفزع اي فزع كائن يومئذ ١٢ سله قوله بالاضافة اي باضافة فزع الى يومئذ لابي عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر كسر الميم من يومئذ للمذكورين غير نافع وفزع منونا وفتح الميم من يومئذ للكوفيين ١٢ ك سله قوله آمنون اي لا يصيبهم منه شئ والمراد بالفزع هنا الخوف من العذاب وبالفزع المتقدم الهيبة والانزعاج من الشدة الحاصلة في ذلك اليوم فلا تنافي بين اثباته فيما تقدم ونفيه هنا ١٢ صاوي سله قوله اي الشرك بقرينة فكبت وجوههم في النار وروى الحاكم وصححه من شرطهما عن ابن مسعود من جاء بالحسنة بلا اله الا الله ومن جاء بالسيئة بالشرك ١٢ ك سله قوله انما امرت امر صلى الله عليه وسلم بان يقول لهم ما ذكر بعد بيان ما يحصل في المعاد اشارة الى ان عبادة الله هي المقصودة بالذات له آمنوا او كفروا فيتسبب عن ذلك اهتمامهم

دلالات على قدرته تعالى لقوم يؤمنون ۝ خصوا بالذكر لانتفاعهم بها في الايمان بخلاف
الكافرين ويوم ينفخ في الصور القرن النفخة الاولى من اسرافيل ففزع من في السموت ومن
في الارض اي خافوا الخوف المفضي الى الموت كما في اية اخرى فصعق والتعبير فيه بالماضي
لتحقق وقوعه الا من شاء الله اي جبرئيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وعن ابن عباس
رضي الله عنهما هم الشهداء اذ هم احياء عند ربهم يرزقون وكل تنوينه عوض عن المضاف اليه اي
كلهم بعد احيائهم يوم القيمة اتوه بصيغة الفعل واسم الفاعل داخرين ۝ صاغرين والتعبير
في الاتيان بالماضي لتحقق وقوعه وترى الجبال تبصرها وقت النفخة تحسبها تظنها جامدة واقفة
مكانها لعظمها وهي تمر مر السحاب المطر اذا ضربته الريح اي تسير سيره حتى تقع على الارض فتستوي بها
مبثوثة ثم تصير كالعهن ثم تصير هباء منثورا صنع الله مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله اضيف
الى فاعله بعد حذف عامله اي صنع الله ذلك صنعا الذي اتقن احكم كل شيء صنعه انه خبير
بما تفعلون ۝ بالياء والتاء اي اعداؤه من المعصية واولياؤه من الطاعة من جاء بالحسنة اي لا اله
الا الله يوم القيمة فله خير ثواب منها اي بسببها وليس للتفضيل اذ لا فعل خير منها وفي اية اخرى
عشر امثالها وهم اي الجاؤن بها من فزع يومئذ بالاضافة وكسر الميم وفتحها وفزع منونا وفتح الميم
امنون ۝ ومن جاء بالسيئة اي الشرك فكبت وجوههم في النار بان وليتها وذكرت الوجوه لانها
موضع الشرف من الحواس فغيرها من باب اولى ويقال لهم تبكيتا هل اي ما تجزون الا جزاء ما كنتم
تعملون ۝ من الشرك والمعاصي قل لهم انما امرت ان اعبد رب هذه البلدة اي مكة الذي
حرمها اي جعلها حرما امنا لا يسفك فيها دم انسان ولا يظلم فيها احد ولا يصاد صيدها ولا يختلى
خلاها وذلك من النعم على قريش اهلها في رفع الله عن بلدهم العذاب والفتن الشائعة في جميع
بلاد العرب وله تعالى كل شيء فهو ربه وخالقه ومالكه وامرت ان اكون من المسلمين ۝ لله بتوحيده
وان اتلوا القران عليكم تلاوة الدعوة الى الايمان فمن اهتدى له فانما يهتدي لنفسه اي لاجلها
لان ثواب اهتدائه له ومن ضل عن الايمان واخطا طريق الهدى فقل له انما انا من المنذرين ۝ المخوفين
فليس علي الا التبليغ وهذا قبل الامر بالقتال وقل الحمد لله سيريكم اياته فتعرفونها فاراهم الله
يوم بدر القتل والسبي وضرب الملائكة وجوههم وادبارهم وعجلهم الله الى النار وما ربك بغافل عما تعملون ۝ ع ٧ ١١ ٣

بامر التفهيم وجوعهم عما يوجب لقصانهم ١٢ سله قوله الذي حرمها صفة للرب ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم حرم مكة واني حرمت المدينة لان اسناد التحريم لله باعتبار حكمه وقضائه واسناد التحريم لابراهيم باعتبار اخباره بذلك واظهاره ١٢ صاوي سله قوله ولا يختلى اي لا ينقلع ولا يقطع خلاه هو الحشيش ما دام رطبا فاذا يبس قيل له حشيش فقط ١٢ سله قوله ولا يختلى اي لا يقطع خلاها بالقصر وهو الكلأ الرطب وذلك من النعم على قريش اهلها بالجر بدل من قريش اي اهل مكة ١٢ ك سله قوله وان اتلوا القرآن اي اواظب على تلاوته لتنكشف لي حقائقه الرائقة المخزونة في تضاعيفه شيئا فشيئا او على تلاوته على الناس بطريق تكرير الدعوة وتثنية الارشاد فيكون ذلك تنبيها على كفايته في الهداية والارشاد من غير حاجة الى اظهار معجزة اخرى فمعنى قوله من اهتدى فانما يهتدي لنفسه حينئذ فمن اهتدى بالايمان به والعمل بما فيه من الشرائع والاحكام وعلى الاول فمن اهتدى باتباعه اياي في ما ذكر من العبادة والاسلام وتلاوة القرآن فانما منافع اهتدائه عائدة اليه لا الي ١٢ ابو السعود سله قوله فمن اهتدى له اي للايمان بدليل قوله ومن ضل عن الايمان ١٢ سله قوله فقل له انما انا من المنذرين اشار بهذا الى ان جواب ومن ضل هو ما بعده والرابط محذوف كما قدره وهذا اظهر من جعل الجواب محذوفا اي فوبال ضلاله عليه ١٢ جمل

١ قوله سميت بذلك لاشتمالها على الحكايات والاخبار المروية عن الله لان القصص مصدر بمعنى الاخبار وتسمى ايضا سورة موسى ١٢ ص ٢ قوله الاان الذى فرض اى الاقوله تعالى ان الذى فرض عليك القران لرادك الى معاد وقوله نزلت بالجحفة قال مقاتل خرج النبى صلى الله عليه وسلم من الغار ليلا مهاجرا فى غير الطريق مخافة الطلب فلما رجع الى الطريق ونزل الجحفة عرف الطريق الى مكة فاشتاق اليها فقال له جبريل عليه السلام ان الله يقول ان الذى فرض عليك القران لرادك الى معاد اى الى مكة ظاهرا عليها قال ابن عباس نزلت هذه الآية بالجحفة فليست مكية ولا مدنية وروى سعيد عن ابن عباس الى معاد قال الى الموت وعن مجاهد ايضا وعكرمة والزهرى والحسن ان المعنى لرادك الى يوم القيمة من القرطبى ١٢ ٣ قوله نزلت بالجحفة اى حين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغار ليلا مهاجرا فى غير الطريق مخافة الطلب فلما رجع الى الطريق ونزل بالجحفة عرف الطريق الى مكة فاشتاق اليها فنزلت هذه الآية تسلية وتبشيرا له بانه يرجع الى مكان عوده وهو مكة احسن مرجع ومن مناصح استعمال هذه الآية للعارفين عند توديع المسافر وقيل المعاد الموت وقيل الآخرة وكل صحيح وهذه السورة ليست مكية ولا مدنية لانها لم تنزل قبل الهجرة ولم تنزل بعد استقرارها بل نزلت بالطريق ١٢ صاوى ٤ قوله نتلوا عليك آه يجوز ان يكون مفعوله محذوفا دلت عليه صفته وهى قوله من نبا موسى تقديره نتلوا عليك شيئا من نبا موسى ويجوز ان تكون من مزيدة على رأى الاخفش اى نتلوا عليك نبا موسى ١٢ جمل

بالياء والتاء وامانهلهم لوقتهم سورة القصص مكية الا ان الذى فرض الآية نزلت بالجحفة والا الذين آتيناهم الكتب الى لا نبتغى الجاهلين وهى سبع او ثمان وثمانون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

طسم الله اعلم بمراده بذلك تلك اى هذه الآيات آيت الكتب الاضافة بمعنى من المبين المظهر الحق من الباطل نتلوا نقص عليك من نبا خبر موسى وفرعون بالحق بالصدق لقوم يؤمنون لاجلهم لانهم المنتفعون به ان فرعون علا تعظم فى الارض ارض مصر وجعل اهلها شيعا فرقا فى خدمته يستضعف طائفة منهم وهم بنو اسرائيل يذبح ابناءهم المولودين ويستحي نساءهم يستبقيهن احياء لقول بعض الكهنة له ان مولودا يولد فى بنى اسرائيل يكون سبب ذهاب ملكك انه كان من المفسدين بالقتل وغيره ونريد ان نمن على الذين استضعفوا فى الارض ونجعلهم ائمة بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء يقتدى بهم فى الخير ونجعلهم الوارثين ملك فرعون ونمكن لهم فى الارض ارض مصر والشام ونرى فرعون وهامان وجنودهما وفى قراءة ويرى بفتح التحتانية والراء ورفع الاسماء الثلثة منهم ما كانوا يحذرون يخافون من المولود الذى يذهب ملكهم على يديه واوحينا وحى الهام او منام الى ام موسى وهو المولود المذكور ولم يشعر بولادته غير اخته ان ارضعيه فاذا خفت عليه فالقيه فى اليم البحر اى النيل ولا تخافى غرقه ولا تحزنى لفراقه انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين فارضعته ثلثة اشهر لا يبكى وخافت عليه فوضعته فى التابوت مطلى بالقار من داخل ممهد له فيه واغلقته والقته فى بحر النيل ليلا فالتقطه بالتابوت صبيحة الليل آل اعوان فرعون فوضعوه بين يديه وفتح واخرج موسى منه وهو يمص من ابهامه لبنا ليكون لهم اى فى عاقبة الامر عدوا يقتل رجالهم وحزنا يستعبد نساءهم وفى قراءة بضم الحاء وسكون الزاى لغتان فى المصدر وهو هنا بمعنى اسم الفاعل من حزنه كاحزنه ان فرعون وهامان وزيره وجنودهما كانوا خاطئين من الخطيئة اى عاصين فعوقبوا على يده وقالت امرأت فرعون وقد هم مع اعوانه بقتله هو قرة عين لى ولك لا تقتلوه عسى ان ينفعنا او نتخذه ولدا فاطاعوها وهم لا يشعرون بعاقبة امرهم معه واصبح فؤاد ام موسى لما علمت بالتقاطه فارغا مما سواه

٥ قوله علا اى طغى وجاوز الحد فى الظلم واستكبر وافتخر بنفسه ونسى العبودية ١٢ مدارك ٦ قوله احياء الخ اخرج ابن جرير عن السدى ان فرعون رأى رؤيا ان نارا اقبلت من بيت المقدس حتى اشتملت بيوت مصر فاحرقت القبط وتركت بنى اسرائيل فدعى السحرة والكهنة والقافة والحازة وهم الذين يزجرون الطير فسألهم عن رؤياه فقالوا يخرج من هذا البلد رجل يكون على وجهه هلاك مصر فامر بنى اسرائيل ان لا يولد لهم غلام الا ذبحوه ولا يولد لهم جارية الا تركت ١٢ كمالين ٧ قوله ونمكن اصل التمكين ان يجعل للشئ مكانا يتمكن فيه ثم استعير للتسليط ١٢ بيضاوى ٨ قوله ارض مصر والشام والاصل ان المعرفة اذا اعيدت كانت الاولى وان كان يقتضى ارادة مصر فقط لكن قرينة استقرارهم لهم فى الشام صرفه الى ما ذكر ١٢ كمالين ٩ قوله وحى الهام او منام آه وفى القرطبى اختلف فى هذا الوحى الى ام موسى فقالت فرقة كان قولا فى منامها وقال قتادة كان الهاما وقالت فرقة كان بملك تمثل لها قال مقاتل اتاها جبرئيل بذلك فعلى هذا هو وحى اعلام لا الهام واجمع الكل على انها لم تكن نبية ١٢ من الجمل ١٠ قوله ام موسى واسمها يارخا وقيل ايارخت كما فى التعريف للسهيلى ولوحانذ بالنون ويوحانذ بالياء كما فى عين المعانى من الروح وفى القرطبى قال الثعلبى كان اسم ام موسى لوخا بنت هانذ بن لاوى بن يعقوب واسم اخت موسى كلثوم وفى رواية اسمها مريم والاصح هو الاول كما فى روح البيان ١٢ ١١ قوله ولا تخافى آه بهذا التقرير اندفع التناقض بين اثبات الخوف فى قوله فاذا خفت عليه وبين نفيه فى قوله ولا تخافى وحاصل الدفع ان المثبت هو خوف الذبح والمنفى هو خوف الغرق والخوف غم يصيب الانسان لامر يتوقعه فى المستقبل والحزن غم يصيبه لامر وقع ومضى فلا يرد ان يقال ما الفرق بين الخوف والحزن حتى عطف احدهما على الآخر آه جمل اما احسن هذا النظم المعجز انه قد جمع فى هذه الآية امران ونهيان وخبران وبشارتان ١٢ ١٢ قوله بالقار القار شئ اسود يطلى به السفن كذا فى القاموس ١٢ ١٣ قوله ممهد له فيه نعت ثان لتابوت اى ممهد لموسى فيه اى فى التابوت اى مفروش له فيه ففرشت فيه قطنا محلوجا ١٢ جمل ١٤ قوله فى عاقبة الامر اشار بذلك الى ان اللام للعاقبة والصيرورة لا للعلة لان علة التقاطهم ان يكون حبيبا وابنا ففى الآية استعارة تبعية فى متعلق معنى الحرف يقدر تشبيه ترتب نحو العداوة والحزن على نحو الالتقاط بترتب العلة الغائية فى المحبة والتبنى بجامع مطلق الترتب الاعم من الطرفين فالترتب الثانى متعلق معنى اللام فقدر استعارة الترتب الكلى المشبه به بالترتب الكلى المشبه فسرى التشبيه لمعنى اللام الذى هو الترتب الجزئى فاستعير لفظ اللام واستعمل فى الترتب الجزئى والعداوة والحزن قرينة افاده الملوى ١٢ صاوى ١٥ قوله وفى قراءة للكسائى بضم الحاء وسكون الزاء وهما لغتان فى المصدر اى حزنا بالفتحتين وبضم الاول ١٢ ك ١٦ قوله من حزنه كاحزنه قال فى القاموس حزنه الامر حزنا بالضم واحزنه جعله حزينا فهو محزون ومحزن وحزين وفى الصراح حزنه واحزنه اندوهگين كرد ١٢ ١٧ قوله من الخطيئة آه بمعنى الذنب اى عاصين فعوقبوا على يده اى على يد موسى فغرقوا من ضربة البحر بعصاه وقيل من الخطأ اى خاطئين حيث ربوا عدوهم ١٢ ك ١٨ قوله وقالت امرأة فرعون وهى آسية بنت مزاحم وكانت من خيار النساء ومن بنات الانبياء وكانت اما للمساكين ترحمهم وتتصدق عليهم فقالت لفرعون وهى قاعدة الى جنبه هذا الولد اكبر من ابن سنة وانت تذبح ولدان هذه السنة فدعه يكون عندى وقيل انها قالت له انه اتانا من ارض اخرى وليس هو من بنى اسرائيل ١٢ خازن وجمل ١٩ قوله امرأة فرعون وهى آسية بنت مزاحم بن عبيد بن الريان بن الوليد الذى كان فرعون مصر فى زمن يوسف الصديق عليه السلام من ابى السعود ١٢ ٢٠ قوله قرة عين آه فيه وجهان اظهرهما انه خبر مبتدأ مضمر اى هو قرة عين والثانى وهو بعيد جدا ان يكون مبتدأ والخبر لا تقتلوه وكان مقتضى هذا ان يقال لا تقتلوا بالا انه لما كان المراد فرعون ذكر باساغ ذلك ١٢ جمل فقال فرعون هو قرة عين لك اما لى فلا قال النبى صلى الله عليه وسلم لو قال فرعون نعم لى ولك لكان لهما جميعا رواه جرير عن محمد بن قيس ١٢ ك ٢١ قوله عسى ان ينفعنا آه اى لان فى جبينه اثر اليمن وقال الزمخشرى فان فيه مخايل اليمن ودلائل النفع لاهله وذلك لما عاينت من النور وارتضاع الابهام وابراء البرصاء ولعلها توسمت فيه النجابة المؤذنة بكونه نفاعا ١٢ جمل ٢٢ قوله عسى ان ينفعنا وذلك لما رات من برء البرصاء بريقه وارتضاعه بابهامه لبنا ونور بين عينيه ١٢ روح ٢٣ قوله وهم لا يشعرون آه جملة حالية وهل هى من كلام الله تعالى وهو الظاهر او من كلام امرأة فرعون كانها لما رأت الملأ اشاروا بالقتل قالت له كذا اى افعل انت ما اقول لك وقومك لا يشعرون آه جمل وفى المدارك حال وذو حالها آل فرعون وتقدير الكلام فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا وقالت امرأة فرعون كذا وهم لا يشعرون انهم على خطأ عظيم فى التقاطه ورجاء النفع وتنبيه وقول ان فرعون الآية جملة اعتراضية واقعة بين المعطوف والمعطوف عليه مؤكدة لمعنى خطائهم وما احسن نظم هذا الكلام عند اصحاب المعانى والبيان ١٢ ٢٤ قوله فارغا ماسواه اى خاليا عن كل شئ سوى موسى كذا روى الحاكم وابن جرير عن ابن عباس وقال ابو عبيدة فارغا من الحزن لعلمها انه لم يغرق ورد ذلك الطبرى وقال انه يخالف بجميع اقوال التاويل ١٢ كمالين ٢٥ قوله ماسواه اى من التفكر فى غيره لما ورد انه اتاها الشيطان وقال كرهت ان يقتل فرعون ابنك فيكون لك اجره وثوابه وتوليت انت قتله فاغرقتيه فى البحر فحزنت لذلك وانحصرت فكرتها فيه ونسيت ما اوحى به اليها ١٢ صاوى

١ قوله لتبدي اي تظهر بانه ابنها من شدة الحزن او من شدة الفرح ١٢ ٢ قوله لتبدي به آه ضمن معنى تصرح فعدي بالباء كما اشار له الشارح وفي السمين الباء مزيدة في المفعول اي لتظهره وقيل ليست زائدة بل سببية والمفعول محذوف اي لتبدي القول بسبب الوحي فالضمير يجوز عوده على موسى او على الوحي ١٢ جمل ٣ قوله لولا ان ربطنا على قلبها جوابها محذوف اي لابدت كقوله وهم بها لولا ان رأى برهان ربه وقوله لتكون من المؤمنين متعلق بربطنا ١٢ ٤ قوله دل عليه ما قبله تقديره لابدت بانه ابنها ١٢ ٥ قوله لاخته مريم آه وفي القرطبي وذكر الماوردي عن الضحاك ان اسمها كلثمة وقال السهيلي كلثوم جاء ذلك في حديث رواه الزبير بن بكار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخديجة رضي الله عنها اشعرت ان الله زوجني معك في الجنة مريم بنت عمران وكلثوم اخت موسى وآسية امرأة فرعون فقالت الله اخبرك بذلك فقال نعم فقالت بالرفاء والبنين ١٢ جمل ٥ قوله مريم هو احد اقوال وقيل اسمها كلثمة وقيل كلثوم ١٢ صاوي ٦ قوله اختلاسا اختلاس ربودن صراح والمراد به اختفاء ١٢ ٧ قوله اي منعناه من قبول ثدي امرأة الخ يريد ان التحريم مجاز عن المنع اما استعارة او مجاز مرسل لان من حرم عليه الشيء فقد منعه لان الصبي ليس من اهل التكليف وحكمه ان يكون صبيا مع امه ولئلا يرضع من لبن كافرة وفي كلامه ايضا اشارة الى ان المراضع في كلامه سبحانه اسم موضع الرضاع وهو الثدي ويحتمل ان يكون جمع مرضع بضم الميم وترك التاء اما الاختصاص بالنساء او بتاويل الشخص ويؤيده ما روى الحاكم وحرمنا عليه المراضع لا تؤتى بمرضع فيقبلها ١٢ كمالين ٨ قوله اي منعناه اشار بذلك الى ان المراد من التحريم لازمه وهو المنع لان الصبي ليس من اهل التكليف ١٢ صاوي ٩ قوله وفسرت ضمير له بالملك اي فسرت اخت موسى عليه السلام قيل لما قالت وهم له ناصحون يعني اهل البيت لموسى عليه السلام ناصحون ففهموا من هذا الكلام انها تعرفه وتعرف اهله فقالوا انك قد عرفت هذا الصبي فدلينا على اهله فقالت لهم براد الضمير في له الى الملك اي قالت ما اعرفه لكن قلت وهم للملك ناصحون لا لموسى كما فهمتم ومعنى نصحهم للملك امتثالهم امره وفي البيضاوي وروي ان هامان لما سمعه اي قول اخته هل ادلكم قال انها لتعرفه واهله فخذوها واحبسوها حتى تخبر بحاله فقالت انما اردت وهم للملك ناصحون فامرها فرعون بان تأتي بمن يكفله فاتت بامها وموسى على يد فرعون يبكي وهو يعلله فلما وجد ريحها استأنس والتقم ثديها فقال لها من انت منه فقد ابى كل ثدي الا ثديك فقالت اني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا اوتى بصبي الا قبلني فدفعه اليها وقوله فاجيبت اي اجابوها عن قولها هل ادلكم آلخ اي اذنوا لها للاتيان بمرضعة وقوله واجابتهم اي امه عن قبول ثديها اي لما قبل ثديها قال فرعون من انت منه وظن انها امه فقالت مجيبة له بان سبب قبوله ثديها انها طيبة الريح الخ ١٢ ١٠ قوله فقبل ثديها اي بعد ان مكث عندهم ثمانية ايام لا يقبل ثدي مرضعة اصلا ١٢ صاوي ١١ قوله واجابتهم عن قبوله آه اي لما قيل لها من انت منه فقد ابى كل ثدي الا ثديك فقالت اني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا اكاد اوتى بصبي الا قبلني فدفعه اليها ١٢ ١٢ قوله فطمته فطام بالكسر از شير باز كردن كودك ١٢ صراح ١٣ قوله واخذتها لانها مال حربي هذا دفع لما قيل كيف جاز لها ان تأخذ الاجر منه على ارضاع ولدها وحاصل الجواب انها ما كانت تأخذه على انه اجر على الارضاع ولكنه مال حربي وهو مباح كما صرح في الخطيب ١٢ ١٣ قوله ولما بلغ اشده اي بلغ موسى نهاية القوة وتمام العقل واشد جمع شدة كنعمة وانعم عند سيبويه ١٢ مدارك ١٤ قوله واستوى اي واعتدل وتم استحكامه وهو اربعون سنة ويروى انه لم يبعث نبي الا على راس اربعين سنة ١٢ مدارك ١٥ قوله اي بلغ اربعين سنة المناسب ان يقول اي كمل عقله وانتهى شبابه لان موسى اقام في مصر ثلاثين سنة ثم ذهب الى مدين واقام فيها عشر سنين ووقعة قتل القبطي كانت قبل ذهاب لمدين فهي السبب فيه ١٢ صاوي ١٥ قوله اي بلغ اربعين سنة آه فيه انه كان بلوغه الاربعين عند رجوعه من مدين واقام في مصر ثلاثين سنة ثم ذهب الى مدين واقام فيها عشر سنين ووقعة قتل القبطي كانت قبل ذهابه لمدين فهي السبب فيه ولو فسر الاستواء بان انتهى شبابه وتكامل عقله لكان اظهر ١٢ من الجمل روى ابن ابي حاتم وابن جرير عن مجاهد ان بلوغ الاشد في ثلاث وثلاثين والاستواء في اربعين وعن ابن عباس ان الاشد ما بين ثماني عشرة الى ثلثين والاستواء ما بين الثلثين الى الاربعين والتحقيق ان اصل معناه القوة وهي تختلف باختلاف اللغات والاعصار ولذا وقع التفاسير مختلفة في كتب اللغة والتفسير بحسب القرائن ١٢ ك ١٦ قوله قبل ان يبعث الخ اي وان استنبئ بعد رجوعه من مدين مع اهله ابنة شعيب ١٢ كما ١٧ قوله وهي منف بضم الميم وسكون النون غير المنصرف لاجتماع العلمية والعجمة او التانيث وهي مدينة معروفة آه كشاف وفي ابي السعود وقيل منف او حابين او عين الشمس وفي

إِنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اي انها كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ اي بانه ابنها لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا
عَلَىٰ قَلْبِهَا بالصبر اي سكناه لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ المصدقين بوعد الله وجواب لولا دل
عليه ما قبلها وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ مريم قُصِّيهِ اتبعي اثره حتى تعلمي خبره فَبَصُرَتْ بِهِ اي ابصرته عَنْ
جُنُبٍ من مكان بعيد اختلاسا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ انها اخته وانها ترقبه وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ
مِنْ قَبْلُ اي قبل رده الى امه اي منعناه من قبول ثدي مرضعة غير امه فلم يقبل ثدي
واحدة من المراضع المحضرة فَقَالَتْ اخته هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ لما رأت حنوهم
عليه يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ بالارضاع وغيره وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ ۝ وفسرت ضمير له بالملك جوابا لهم
فاجيبت فجاءت بامه فقبل ثديها واجابتهم عن قبوله بانها طيبة الريح طيبة اللبن فاذن لها بارضاعه
في بيتها فرجعت به كما قال تعالى فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا بلقائه وَلَا تَحْزَنَ حينئذ وَلِتَعْلَمَ
أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ برده اليها حَقٌّ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ اي الناس لَا يَعْلَمُونَ ۝ بهذا الوعد ولا بان هذه
اخته وهذه امه فمكث عندها الى ان فطمته واجري عليها اجرتها لكل يوم دينار واخذتها لانها مال
حربي فاتت به فرعون فتربى عنده كما قال تعالى حكاية عنه في سورة الشعراء الم نربك فينا وليدا
ولبثت فينا من عمرك سنين وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وهو ثلاثون سنة او وثلث وَاسْتَوَىٰ اي بلغ اربعين سنة
آتَيْنَاهُ حُكْمًا حكمة وَعِلْمًا فقها في الدين قبل ان يبعث نبيا وَكَذَٰلِكَ كما جزيناه نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝
لانفسهم وَدَخَلَ موسى الْمَدِينَةَ مدينة فرعون وهي منف بعد ان غاب عنه مدة عَلَىٰ حِينِ
غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا وقت القيلولة فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَتِهِ اي اسرائيلي وَ
هَٰذَا مِنْ عَدُوِّهِ اي قبطي يسخر الاسرائيلي ليحمل حطبا الى مطبخ فرعون فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي
مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فقال له موسى خل سبيله فقيل انه قال لموسى لقد هممت
ان احمله عليك فَوَكَزَهُ مُوسَىٰ اي ضربه بجمع كفه وكان شديد القوة والبطش فَقَضَىٰ عَلَيْهِ اي
قتله ولم يكن قصد قتله ودفنه في الرمل قَالَ هَٰذَا اي قتله مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ المهيج غضبي
إِنَّهُ عَدُوٌّ لابن آدم مُضِلٌّ له مُبِينٌ ۝ بين الاضلال قَالَ نادما رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي بقتله
فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ اي المتصف بهما ازلا وابدا قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ بحق
انعامك عَلَيَّ بالمغفرة اعصمني فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا عونا لِلْمُجْرِمِينَ ۝ الكافرين بعد هذه ان عصمتني

ع ١٣ ربع

في جواب الامر والباء متعلقة باعصمني ولعل معرفته بالمغفرة حصل بالهام او رؤيا لا بوحي فانه لم يستنبئ بعد قبل الاظهر ان يبدل بالتوفيق بالاقرار والاستغفار

الكبير فالجمهور على انها هي المدينة التي كان يسكنها فرعون وهي قرية على راس فرسخين من مصر ١٢ ١٨ قوله وقت القيلولة وقيل بين المغرب والعشاء وسبب دخول المدينة في ذلك الوقت ان موسى كان يسمى ابن فرعون وكان يركب مراكبه ويلبس لباسه فركب فرعون يوما وكان موسى غائبا فلما قدم قيل له ان فرعون قد ركب فركب موسى في اثره فادركه المقيل في ارض منف فدخلها وليس في طرقها احد ١٢ صاوي ١٩ قوله وهذا من عدوه اي وكان طباخا لفرعون اراد ان يسخر الاسرائيلي لحمل الحطب ١٢ صاوي ٢٠ قوله اي قتله وانما عدي بعلى لانه بمعنى اوقع القضاء عليه واصله انهى حيوته اي جعلت منهية منقضية وهو بهذا المعنى يتعدى بعلى كما في الاساس ١٢ ك ٢١ قوله ولم يكن قصد قتله جواب عما يقال كيف تجرأ على قتل القبطي وحاصل ايضاح الجواب ان قتله كان خطأ وقد يقال قتله من باب دفع الصائل وهو واجب والاستغفار من باب حسنات الابرار سيئات المقربين ١٢ ص ٢٢ قوله من عمل الشيطان وانما جعل قتل الكافر من عمل الشيطان وسماه ظلما لنفسه واستغفر منه لانه كان مستامنا فيهم ولا يحل قتل الكافر الحربي المستامن او لانه قتله قبل ان يؤذن له في القتل ١٢ مدارك ٢٣ قوله بما انعمت علي يجوز ان يكون قسما جوابه محذوف تقديره اقسم بانعامك علي بالمغفرة لاتوبن فلن اكون ظهيرا للمجرمين وان يكون استعطافا كانه قال رب اعصمني بحق ما انعمت علي من المغفرة فلن اكون ان عصمتني ظهيرا للمجرمين وقيل ليس هذا خبرا بل هو دعاء اي فلا اكون بعد هذا ظهيرا اي فلا تجعلني يا رب ظهيرا للمجرمين ١٢ جمل ٢٤ قوله بحق انعامك علي اشار بهذا الى ان ما مصدرية والكلام على حذف مضاف واشار بقوله اعصمني الى ان الباء متعلقة بمقدر وهو هذا وقوله فلن اكون جواب شرط قدره بقوله ان عصمتني من الجمل ١٢ ٢٥ قوله فلن اكون الخ الفاء فيه عاطفة والباء في بانعامك متعلقة باقسم وعلى للاستعطاف والفاء واقعة ١٢

۵۱ قوله فاصبح في المدينة خائفا الخ الظاهر انه خبر اصبح وفي المدينة متعلق به ويجوز ان يكون حالا والخبر في المدينة (ويضعف تمام اصبح اے دخل في الاصباح) وقوله يترقب يجوز ان يكون خبرا ثانيا وان يكون حالا ثانية وان يكون بدلا من الحال الاولى او الخبر الاول او حالا من الضمير في خائفا فتكون حالا متداخلة ومفعول يترقب محذوف اي يترقب المكروه او الفرج او الخبر هل وصل لفرعون ام لا ۱۲ ج ۵۲ قوله فاذا الذي الخ اذا فجائية والذي مبتدأ نعت لمحذوف اے فاذا الاسرائيلي الذي استنصره صلته ويستصرخه خبر للمبتدأ ۱۲ صاوی ۵۳ قوله يستغيث به على قبطي آخر من الصراخ والمعنى يطلب منه ان يزيل صراخه قال المستغيث الاسرائيلي ظانا انه يبطش عليه لما قال موسى انك لغوي مبين للاسرائيلي وقيل لقائل القبطي وكانه توهم من قوله انك لغوي انه الذي قتل القبطي بالامس لهذا الاسرائيلي ۱۲ ک ۵۴ قوله انك لغوي مبين اے ضال عن الرشد ظاہر الغي فقد قاتلت بالامس رجلا فقتلته بسببك والرشد في التدبير ان لا يفعل فعلا يفضي الى البلاء على نفسه وعلى من يريد نصرته ۱۲ مدارک ۵۵ قوله فلما ان اراد ان يبطش الخ وذلك ان موسى اخذته الغيرة والرقة على الاسرائيلي فمد يده ليبطش بالقبطي فظن الاسرائيلي انه يريد ان يبطش به لما راى من غضبه وسمع من قوله انك لغوي مبين فقال ياموسى اتريد الى آخره آه ۱۲ جمل ۵۶ قوله هو عدو لهما اے لموسى والاسرائيل لانه ليس على دينهما ولان القبط كانوا اعداء بني اسرائيل ۱۲ مدارک

فَاَصْبَحَ فِي الْمَدِيْنَةِ خَآئِفًا يَّتَرَقَّبُ ينتظر ماينا له من جهة القتيل فَاِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهٗ بِالْاَمْسِ
يَسْتَصْرِخُهٗ يستغيث به على قبطي اٰخر قَالَ لَهٗ مُوْسٰۤى اِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُّبِيْنٌ ۝ بين الغواية لما فعلته
امس واليوم فَلَمَّاۤ اَنْ زائدة اَرَادَ اَنْ يَّبْطِشَ بِالَّذِيْ هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا لموسى والمستغيث به قَالَ
المستغيث ظانا انه يبطش به لما قال له يٰمُوْسٰۤى اَتُرِيْدُ اَنْ تَقْتُلَنِيْ كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْاَمْسِ ق
اِنْ مَا تُرِيْدُ اِلَّاۤ اَنْ تَكُوْنَ جَبَّارًا فِي الْاَرْضِ وَمَا تُرِيْدُ اَنْ تَكُوْنَ مِنَ الْمُصْلِحِيْنَ ۝ فسمع القبطي
ذلك فعلم ان القاتل موسى فانطلق الى فرعون فاخبره بذلك فامر فرعون الذباحين بقتل موسى
فاخذوا الطريق اليه قال تعالى وَجَآءَ رَجُلٌ هو مؤمن اٰل فرعون مِّنْ اَقْصَا الْمَدِيْنَةِ اٰخرها يَسْعٰى
يسرع في مشيه من طريق اقرب من طريقهم قَالَ يٰمُوْسٰۤى اِنَّ الْمَلَاَ من قوم فرعون يَاْتَمِرُوْنَ بِكَ
يتشاورون فيك لِيَقْتُلُوْكَ فَاخْرُجْ من المدينة اِنِّيْ لَكَ مِنَ النّٰصِحِيْنَ ۝ في الامر بالخروج فَخَرَجَ مِنْهَا
ع ۸ ۵ خَآئِفًا يَّتَرَقَّبُ لحوق طالب او غوث الله اياه قَالَ رَبِّ نَجِّنِيْ مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ ۝ قوم فرعون وَلَمَّا
تَوَجَّهَ قصد بوجهه تِلْقَآءَ مَدْيَنَ جهتها وهي قرية شعيب مسيرة ثمانية ايام من مصر سميت بمدين
ابن ابراهيم ولم يكن يعرف طريقها قَالَ عَسٰى رَبِّيْۤ اَنْ يَّهْدِيَنِيْ سَوَآءَ السَّبِيْلِ ۝ اي قصد الطريق
اي الطريق الوسط اليها فارسل الله اليه ملكا بيده عنزة فانطلق به اليها وَلَمَّا وَرَدَ مَآءَ مَدْيَنَ
بئر فيها اي وصل اليها وَجَدَ عَلَيْهِ اُمَّةً جماعة كثيرة مِّنَ النَّاسِ يَسْقُوْنَ ۝ مواشيهم وَوَجَدَ مِنْ دُوْنِهِمُ
اي سواهم امْرَاَتَيْنِ تَذُوْدٰنِ تمنعان اغنامهما عن الماء قَالَ موسى لهما مَا خَطْبُكُمَا اي ما شانكما
لا تسقيان قَالَتَا لَا نَسْقِيْ حَتّٰى يُصْدِرَ الرِّعَآءُ جمع راع اي يرجعوا من سقيهم خوف الزحام فنسقي وفي
قراءة يُصدِر من الرباعي اي يصرفوا مواشيهم عن الماء وَاَبُوْنَا شَيْخٌ كَبِيْرٌ ۝ لا يقدر ان يسقي فَسَقٰى لَهُمَا
من بئر اخرى بقربها رفع حجرا عنها لا يرفعه الا عشرة انفس ثُمَّ تَوَلّٰۤى انصرف اِلَى الظِّلِّ لسمرة من شدة حر
الشمس وهو جائع فَقَالَ رَبِّ اِنِّيْ لِمَاۤ اَنْزَلْتَ اِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ طعام فَقِيْرٌ ۝ محتاج فرجعتا الى ابيهما في زمن
اقل مما كانتا ترجعان فيه فسالهما عن ذلك فاخبرتاه بمن سقى لهما فقال لاحدهما ادعيه لي قال تعالى
فَجَآءَتْهُ اِحْدٰىهُمَا تَمْشِيْ عَلَى اسْتِحْيَآءٍ اي واضعة كم درعها على وجهها حياء منه قَالَتْ اِنَّ اَبِيْ يَدْعُوْكَ لِيَجْزِيَكَ اَجْرَ
مَا سَقَيْتَ لَنَا فاجابها منكرا في نفسه اخذ الاجرة وكانها قصدت المكافاة ان كان ممن يريدها فمشت بين يديه فجعلت الريح
تضرب ثوبها فتكشف ساقها فقال لها امشي خلفي ودليني على الطريق ففعلت الى ان جاء اباها وهو شعيب عليه السلام وعنده

۵۷ قوله جبارا في الارض الجبار هو الذي يقتل ويضرب ويتعاظم ولا ينظر في العواقب ۱۲ صاوی ۵۸ قوله مؤمن آل فرعون وكان ابن عم فرعون ويسعى صفة لرجل او حال من رجل لانه وصف بقوله من اقصى المدينة ۱۲ مدارک ۵۸ قوله هو مؤمن آل فرعون وهو ابن عم فرعون واسمه حزقيل ۱۲ المدارک وابو السعود ۵۹ قوله يتشاورون فيك في البيضاوي وانما سمي التشاور ايتمارا لان كلا من المتشاورين يامر الآخر ويأتمر وفي الكبير الائتمار التشاور ۱۲ ۶۰ قوله اني لك من الناصحين الخ بيان ليس بصلة الناصحين الصلة لا يتقدم على الموصول كانه قال اني من الناصحين ثم اراد ان يبين فقال لك كما يقال مرحبا لك وسقيا لك وفي يس يجوز ان تعلق لك بما يدل عليه من الناصحين اے ناصح لك من الناصحين او بنفس الناصحين للاتساع في الظروف او على جهة البيان اعني لك ۱۲ ج ۶۱ قوله اياه الضمير راجع الى موسى ۱۲ ج ۶۲ قوله ولما توجه تلقاء مدين اے بالهام من الله لعلمه بان ارض مدين لا تسلط لفرعون عليها وان بينه وبين اهل مدين قرابة لكونهم من ذرية ابراهيم وهو كذلك ۱۲ صاوی ۶۳ قوله ابراهيم اے الخليل عليه السلام وله ولد آخر اسمه مداين فاولاده اربعة اسمٰعيل واسحٰق ومدين ومداين وانما لم يصرح في القرآن بمدين ومداين لانهما لم يكونا نبيين ۱۲ صاوی ۶۴ قوله ولم يكن يعرف طريقها اے وخرج بلا زاد ورفيق ولم يكن له طعام الا ورق الشجر ونبات الارض حتى رأيت خضرته في باطنه من خارج وما وصل الى مدين حتى وقع خف قدميه وهو اول ابتلاء من الله لموسى ۱۲ صاوی ۶۵ قوله اے الطريق الوسطى وكان لها ثلاث طرق فاخذ موسى يمشي في الوسطى وجاء الطلاب في اثره فساروا في الاخريين ولم يعرفوا محله ۶۶ قوله ملكا اے وكان راكبا على فرس قيل هو جبرئيل ۱۲ صاوی ۶۷ قوله بيده عنزة عنزة بالتحريك نوعى از سنان ۱۲ صراح ۶۸ قوله بئر فيها اشارة الى انه ذكر الحال واراد منه المحل فاطلق الماء واريد البئر وعبارة الكبير ورد ماء مدين وهو الماء الذي يسقون منه وكان بئرا فيما روى ۱۲ ۶۹ قوله يسقون مواشيهم انما حذف المفعول من الافعال الاربعة لان الغرض هو بيان ما يدل على عفتهما ويدعوا الى السقي لهما دون المفعول فكان ذكره فضولا في الكلام قاله القاضي ۱۲ كمالين ۷۰ قوله امرأتين تزودان اے تطردان غنمهما عن الماء لان على الماء من هو اقوى منهما فلا تتمكنان من السقي او لئلا تختلط اغنامهما باغنامهم والذود الطرد والدفع ۱۲ مدارک ۷۱ قوله يصدر بفتح التحتية وضم الدال من الثلاثي المجرد كما هو قراءة ابي عمرو وابن عامر اي يرجعوا من سقيهم وفي قراءة لعاصم والاكثر يصدر بضم الياء من الرباعي اے من باب الافعال ۱۲ ک ۷۲ قوله وفي قراءة يصدر من الرباعي اي من باب الافعال يعني بضم الياء وكسر الدال وهو قراءة الجمهور وفي قراءة ابي عمرو وابن عامر وعاصم بفتح الياء وضم الدال كما نقله الرازي ۱۲ ۷۳ قوله شيخ كبير الخ ابداء منهما للعذر في مباشرة السقي بانفسهما كانهما قالتا اننا امرأتان ضعيفتان مستورتان لا نقدر على مزاحمة الرجال ومالنا رجل يقوم بذلك وابونا شيخ كبير السن قد اضعفه الكبر فلا بد لنا من تاخير السقي الى ان يقضي الناس اوطارهم من الماء ۱۲ ابو السعود ۷۴ قوله لا يقدر ان يسقي اے فيرسلنا اضطرارا وبه يندفع ما يقال كيف ساغ للنبي شعيب عليه السلام ان يرضى لابنتيه بسقي الماشية فان الضرورات تبيح المحظورات مع ان الامر في نفسه ليس بمحظور فالدين لا يأباه والعادات متباينة فيه كما فصل الزمخشري وهو ان احوال العرب فيه خلاف احوال العجم ومذهب اهل البدو فيه غير مذهب اهل الحضر ۱۲ جمل ۷۴ قوله محتاج قال الضحاك مكث سبعة ايام لم يذق فيها طعاما الا بقل الارض ۱۲ ۷۵ قوله لما انزلت الى الآية عدى فقير باللام لانه ضمن معنى سائل وطالب قيل كان لم يذق طعاما من سبعة ايام وقد لصق ظهره ببطنه ويحتمل ان يريد اني فقير من الدنيا لاجل ما انزلت الي من خير الدارين ۱۲ مدارک ۷۶ قوله تمشي آه حال من الفاعل وقوله على استحياء حال من الضمير في تمشي وعلى بمعنى مع اي مع استحياء والاستحياء والحياء بالمد الحشمة والانقباض والانزواء يقال استحيت بياء واحدة وبيائين ويتعدى بنفسه وبالحرف فيقال استحيته واستحيت منه آه من المصباح ۱۲ ۷۷ قوله اي واضعة كم درعها على وجهها حياء منه كذا اخرجه ابن ابي حاتم عن ابن عمر وفيه مشروعية ستر الوجه للحرة وانه لا باس بكلامها مع الرجال ۱۲ ک ۷۸ قوله فاجابها منكرا في نفسه آه جواب عن سوال كيف اجاب دعوتها مع قولها المذكور والحال انه لم يسبق لها طلبا للاجر وان سمي في الدعوة اجرا وايضا حاصله انه اجاب دعوتها ودعوة ابيها وهو منكر في نفسه ان سقيه كان لطلب الاجرة وانما هو لوجه الله تعالى وللتبرك برؤية الشيخ ۱۲ جمل ۷۸ قوله فاجابها جواب عن سوال وهو ان موسى سقى اغنامها تقربا الى الله فكيف يليق به اخذ الاجرة واجابة الدعوة عليه واجاب الرازي ايضا بقوله ان المرأة وان قالت ذلك فلعل موسى عليه السلام ما ذهب اليهم طلبا للاجرة بل للتبرك برؤية ذلك الشيخ وفي الكشاف ان طلب الاجرة لشدة الفاقة غير منكر وهو جواب آخر ويشهد لصحته قول موسى للخضر لو شئت لاتخذت عليه اجرا لكن تكلم الرازي فيه وقال ولم يكره ذلك مع الخضر حين قال لو شئت لاتخذت عليه اجرا والفرق ان اخذ الاجرة على الصدقة لا يجوز اما الاستيجار ابتداء فغير مكروه ۱۲

١ه قوله قال له شعيب وعاش شعيب ثلاثة آلاف سنة ذكره الشيوخ زروق وفي رواية وكان في غنمه اثنا عشر الف كلب وفي رواية انه عاش ثلاثة آلاف سنة وستمائة سنة ١٢ صاوي ٢ه قوله نقري الضيف بفتح النون من القرى الضيافة ١٢ كمالين ٣ه قوله مصدر بمعنى المقصوص ويستعمل على وجهين مصدرا بمعنى الاقتصاص ويكون فعلا بمعنى المفعول ١٢ كمالين ٤ه قوله وهي المرسلة الكبرى او الصغرى قولان اخرج الخطيب في تاريخه عن ابي ذر مرفوعا انها الصغرى التي تزوجت بها وهي التي قالت يا ابت استاجره وقال ابن جريج ووهب انكحه الكبرى وارتضاه الزمخشري واسم الكبرى صفراء والصغرى صفيراء ١٢ كمالين ٥ه قوله الكبرى او الصغرى واسم الكبرى صفورا او صفرى واسم الصغرى صفيرا من ابي السعود ١٢ ٦ه قوله ان خير من استاجرت آه جعل خير اسما لان مع ان الظاهر فيه ان يكون خبرا ويكون القوي اسما لان وذلك لان ما هو اعنى فهو بالتقديم اولى فان شدة العناية والاهتمام لما كانت بالخيرية قدمت وجعلت اسم ان وذكر الفعل بلفظ الماضي ولم يقل تستاجر مع انه الظاهر لانه جعله لتحققه وتجربته منزلا منزلة ما مضى وعرف قبل ١٢ ج ٧ه قوله من رفعه حجر البئر الذي لا يرفعه الا عشرة انفس وذلك دليل قوته ١٢ ك ٨ه قوله وزيادة انها اي واخبرته بزيادة على بيان القوة والامانة لكن فيه ان هذا من جملة الامانة كما صنع البيضاوي فلا زيادة وقوله صوب راسه اي خفض راسه ١٢ جمل ٩ه قوله هاتين

عشاء قال له اجلس فتعش قال اخاف ان يكون عوضا مما سقيت لهما وانا اهل بيت لا نطلب
على عمل خير عوضا قال لا عادتي وعادة ابائي نقري الضيف ونطعم الطعام فاكل واخبره بحاله
قال تعالى فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ مصدر بمعنى المقصوص من قتله القبطي وقصدهم
قتله وخوفه من فرعون قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ اذ لا سلطان لفرعون على مدين
قَالَتْ إِحْدَاهُمَا وهي المرسلة الكبرى او الصغرى يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ اتخذه اجيرا يرعى غنمنا اي
بدلنا إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ۝ اي استاجره لقوته وامانته فسالها عنهما فاخبرته بما
تقدم من رفعه حجر البئر ومن قوله لها امشي خلفي وزيادة انها لما جاءته وعلم بها صوب راسه فلم يرفعه
فرغب في انكاحه قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ وهي الكبرى او الصغرى عَلَىٰ
أَن تَأْجُرَنِي تكون اجيرا لي في رعي غنمي ثَمَانِيَ حِجَجٍ اي سنين فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْرًا اي رعي عشر سنين
فَمِنْ عِندِكَ التمام وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ باشتراط العشر سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ للتبرك مِنَ
الصَّالِحِينَ ۝ الوافين بالعهد قَالَ موسى ذَٰلِكَ الذي قلت بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ الثمان او العشر
وما زائدة اي رعيه قَضَيْتُ به اي فرغت عنه فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ بطلب الزيادة عليه وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ
أنا وانت وَكِيلٌ ۝ حفيظ او شهيد فتم العقد بذلك وامر شعيب ابنته ان يعطي موسى عصا يدفع بها
ع ٣ ٧ ٦
السباع عن غنمه وكانت عصي الانبياء عنده فوقع في يدها عصا آدم من آس الجنة فاخذها موسى بعلم
شعيب فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ اي رعيه وهو ثمان او عشر سنين وهو المظنون به وَسَارَ بِأَهْلِهِ زوجته
باذن ابيها نحو مصر آنَسَ ابصر من بعيد مِن جَانِبِ الطُّورِ اسم جبل نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا
هنا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُم مِّنْهَا بِخَبَرٍ عن الطريق وكان قد اخطاها أَوْ جَذْوَةٍ بتثليث الجيم
قطعة وشعلة مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ۝ تستدفئون والطاء بدل من تاء الافتعال من صلي بالنار
بكسر اللام وفتحها فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِن شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ لموسى فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ لموسى
لسماعه كلام الله فيها مِنَ الشَّجَرَةِ بدل من شاطئ باعادة الجار لنباتها فيه وهي شجرة عناب او عليق
او عوسج أَن مفسرة لا مخففة يَا مُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فالقاها فَلَمَّا
رَآهَا تَهْتَزُّ تتحرك كَأَنَّهَا جَانٌّ وهي الحية الصغيرة من سرعة حركتها وَلَّىٰ مُدْبِرًا هاربا منها وَلَمْ يُعَقِّبْ
اي يرجع فنودي يَا مُوسَىٰ أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ۝ اسْلُكْ ادخل يَدَكَ اليمنى

يدل على انه كان له غيرهما وهذه مواعدة منه ولم يكن ذلك عقد نكاح اذ لو كان عقد القال قد انكحتك ١٢ مدارك ١٠ه قوله ثماني حجج جمع حجة والحجة السنة وجمعها حجج والتزوج على رعي الغنم جائز بالاجماع لانه من باب القيام بامر الزوجية فلا مناقضة بخلاف التزوج على الخدمة ١٢ مدارك ١١ه قوله اي رعي الخ يشير الى انه مفعول به باضمار مضاف ١٢ ١٢ه قوله فمن عندك اي فذلك تفضل منك ليس بواجب عليك او فاتمامه من عندك ولا احتمه عليك ولكنك ان فعلته فهو منك تفضل وتبرع ١٢ مدارك ١٣ه قوله التمام آه اشار الى ان فمن عندك خبر مبتدا محذوف اي والتقدير فالتمام من عندك تفضلا لا من عندي الزاما عليك والجملة جواب الشرط ١٢ ج ١٤ه قوله ايما الاجلين قضيت آه اي شرطية وجوابها فلا عدوان علي وفي ما قولان اشهرهما انها زائدة كزيادتها في اخواتها من ادوات الشرط والثاني انها نكرة والاجلين بدل منها ١٢ ١٥ه قوله اي رعيه يشير الى ان قوله ايما مفعول لقضيت بحذف المضاف فتم العقد بذلك اي من المذكور من الايجاب والقبول و استدل بها على جواز التزوج على رعي الغنم للمرأة وهو قول الشافعي ورواه ابن سماعة عن محمد وعلى جواز الجمع بين نكاح واجارة في صفقة وعلى انه لا يعتبر الكفاءة باليسار وفي الاول نظر لانه انما يلزم لو كان الغنم ملك البنت دون شعيب وهو منتف نعم فيه دليل على جواز التزوج على خدمة حر آخر وفي قول الله تعالى على ما نقول وكيل دليل على عدم اشتراط الاشهاد في النكاح ١٢ كمالين ١٦ه قوله بطلب الزيادة عليه اي فكما لا اطالب بالزيادة على العشر لا اطالب بالزيادة على الثماني او بيضاوي اي اراد بذلك تقرير امر الخيار يعني ان شاء هذا وان شاء هذا ١٢ كبير ١٧ه قوله فتم العقد بذلك لعل هذا كان في شرعها والا فهذه الصيغة لا يكفي عندنا في عقد النكاح وجرى غير الشارح على انهما عقدا عقدا بغير الصورة المذكورة ١٢ ج ١٧ه قوله فتم العقد اي عقد النكاح والاجارة ان قلت ان الذي وقع من شعيب وعد والنكاح لا يكون الا بصيغة ابرام وايضا لم يبين المنكوحة وايضا الصداق ليست ثمرته عائدة عليها اجيب بجوابين الاول انه كان في شرعه جائزا والثاني ان يمكن تنزيله على شرعنا بانه قصد بالوعد انشاء الصيغة وقد وقع من موسى القبول بقوله ذلك وبانه يمكن انه بين المنكوحة باشارة مثلا وبان الغنم يمكن ان يكون بعضها مملوكا لها فثمرة الرعي عائدة عليها ١٢ صاوي ١٨ه قوله فوقع في يدها عصا آدم آه فاتت بها اباها فلمسها وكان مكفوفا فضن بها وقال اعطيه غيرها فردتها ثم اخذت فما وقع في يدها الا هي واستمر يراجعها سبع مرات فدفعها الى موسى وعلم ان له شانا ١٢ ج ١٩ه قوله عصا آدم قيل بانه اودعها ملك في صورة رجل عند شعيب فامر ابنته ان تاتيه بعصا فاتته بها فردها سبع مرات فلم تقع في يدها غيرها فدفعها اليه ثم ندم لانه وديعة عنده فتبعه فاختصما فيها ورضيا ان يحكم بينهما اول طالع فاتاهما الملك فقال القياها فمن رفعها فهي له فعالجها الشيخ فلم يطقها فرفعها موسى عليه السلام فكانت له ١٢ صاوي ٢٠ه قوله من آس الجنة اي وتوارثها الانبياء بعد آدم فصارت منه الى نوح ثم الى ابراهيم حتى وصلت الى شعيب وكان لا ياخذها غير نبي الا اكلته صاوي آس درخت ١٢ صراح ٢١ه قوله بتثليث الجيم اي بحركات الثلثة قرأ حمزة بضم الجيم وعاصم بالفتح والباقون بالكسر قال صاحب الكشاف والجذوة هي العود الغليظ كانت في راسه نار او لم تكن قال الزجاج الجذوة القطعة الغليظة ١٢ كشاف ٢٢ه قوله نودي من شاطئ الواد الخ قيل ان موسى لما راى النار مشتعلة في الشجرة الخضراء علم ان ذلك لا يقدر عليه الا الله فلما نودي علم ان الله هو المتكلم بذلك النداء ١٢ صاوي ٢٣ه قوله بدل من شاطئ باعادة الجار بدل الاشتمال لنباتها فيه وفيه اشارة الى ان تحقق بدل الاشتمال قد يكون باشتمال المبدل منه على البدل ١٢ ك ٢٤ه قوله او عليق او عوسج عليق گیاہی کہ برآویزد بر درخت آہ صراح وفي القاموس والعليق كقبيط نبت يتعلق بالشجر مضغة يشد اللثة وعوسج نوعی از خار آہ صراح هكذا في كتب اللغة والمراد منه شجر ذات شوكة يكون في البوادي ثمرته بقدر حمص او اكبر ١٢ ٢٥ه قوله او عوسج بفتح العين شجرة ذات شوكة تكون في البوادي ثمرته بقدر الحمص مع طول ١٢ كمالين ٢٦ه قوله مفسرة لا مخففة آه اي لان النداء قول اي بان يا موسى لا مخففة من الثقيلة لعدم افادتها هذا المعنى المقصود واشار بهذا الى رد قول من قال ان اسمها محذوف يفسره جملة النداء اي نودي بانه اي الشان كما نقله السمين واستبعده ١٢ ج ٢٧ه قوله فالقاها فلما راها يشير الى ان الفاء فيه فصيحة ١٢ ٢٨ه قوله الحية الصغيرة اي اول وقت الالقاء فلا يخالف قوله فاذا هي ثعبان مبين ١٢ ج

۵۱ قوله واضمم اليك جناحك جعل الجناح ہنا مضموما وفی آیة طٰہٰ مضموما اليه حيث قال واضمم يدك الى جناحك لان المراد بالجناح المضموم اليد اليمين وبالجناح المضموم اليه اليد اليسرى وكل من اليدين جناح ۱۲ صاوی ۵۲ قوله كالجناح للطائر اے لان الطائر اذا خاف نشر جناحيه واذا امن واطمأن ضمهما اليه ۱۲ صاوی ۵۳ قوله بالتشديد والتخفيف اے فهما قراءتان سبعيتان فالمشددة تثنية ذلك بلام البعد والمخفف تثنية ذاک فالتشديد عوض عن اللام فی المفرد ۱۲ صاوی ۵۴ قوله وانما ذكر المشار به الخ جواب عما يقال ان العصا واليد مؤنثتان فكان اللائق الاشارة اليهما بتان فاجاب بانه روعی الخبر ۱۲ صاوی ۵۵ قوله من ربك آه متعلق بمحذوف هو صفة برهانان وقدره الشارح بقوله مرسلان وغيره بقوله كائنان وعبارة الكرخی قوله الى فرعون متعلق بمحذوف ای اذهب الى فرعون وقدره ابو البقاء مرسلان الى فرعون كما اشار اليه فی التقرير ۱۲ جمل ۵۶ قوله معينا وهو فی الاصل اسم لما يعان به كالدفء اسم لما يدفأ به ومنه الصنع ۱۲ ک ۵۷ قوله وفی قراءة لنافع روی بفتح الدال بلا همز وقد جوز فی هذه القراءة معنى الزيادة من زيد عليه اذا زيد ۱۲ ک ۵۸ قوله بالجزم للاكثر جواب الدعاء يعنی قوله فارسله وفی قراءة لعاصم وحمزة يصدقنی بالرفع والجملة صفة ردءا ولا حاجة الى حذف الجواب كما ارتكبه القاضی فانه لا يلزم الجواب لكل امر ۱۲ ک ۵۹ قوله جواب الدعاء يعنی قوله فارسله وسمی الامر دعاء تادبا ۱۲

يعنی الكف فِي جَيْبِكَ هو طوق القميص واخرجها تَخْرُجْ خلاف ما كانت عليه من الادمة بَيْضَآءَ
مِنْ غَيْرِ سُوْٓءٍ ای برص فادخلها واخرجها تضیئ كشعاع الشمس تغشی البصر وَّاضْمُمْ اِلَيْكَ جَنَاحَكَ
مِنَ الرَّهْبِ بفتح الحرفين وسكون الثانی مع فتح الاول وضمه ای الخوف الحاصل من اضاءة
اليد بان تدخلها فی جيبك فتعود الى حالتها الاولى وعبر عنها بالجناح لانها للانسان كالجناح
للطائر فَذٰنِكَ بالتشديد والتخفيف ای العصا واليد وهما مؤنثان وانما ذكر المشار بهما اليهما المبتدأ
لتذكير خبره بُرْهَانٰنِ مرسلان مِنْ رَّبِّكَ اِلٰى فِرْعَوْنَ وَمَلَا۠ئِهٖ ؕ اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمًا فٰسِقِيْنَ ۝ قَالَ
رَبِّ اِنِّیْ قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا هو القبطی السابق فَاَخَافُ اَنْ يَّقْتُلُوْنِ ۝ به وَاَخِیْ هٰرُوْنُ هُوَ اَفْصَحُ مِنِّیْ
لِسَانًا ابين فَاَرْسِلْهُ مَعِیَ رِدْاً معينا وفی قراءة بفتح الدال بلا همزة يُّصَدِّقُنِیْۤ بالجزم جواب الدعاء
وفی قراءة بالرفع وجملته صفة ردءا اِنِّیْۤ اَخَافُ اَنْ يُّكَذِّبُوْنِ ۝ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ نقويك
مع بِاَخِيْكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا غلبة فَلَا يَصِلُوْنَ اِلَيْكُمَا ۚ بسوء اذهبا بِاٰيٰتِنَاۤ ۚ اَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا
الْغٰلِبُوْنَ ۝ لهم فَلَمَّا جَآءَهُمْ مُّوْسٰى بِاٰيٰتِنَا بَيِّنٰتٍ واضحات حال قَالُوْا مَا هٰذَاۤ اِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًى
مختلق وَّمَا سَمِعْنَا بِهٰذَا كائنا فِیْۤ اٰبَآئِنَا الْاَوَّلِيْنَ ۝ وَقَالَ بواو وبدونها مُوْسٰى رَبِّیْۤ اَعْلَمُ ای
عالم بِمَنْ جَآءَ بِالْهُدٰى مِنْ عِنْدِهٖ الضمير للرب وَمَنْ عطف على من قبله تَكُوْنُ بالفوقانية والتحتانية
لَهٗ عَاقِبَةُ الدَّارِ ؕ ای العاقبة المحمودة فی الدار الاخرة ای وهو انا فی الشقين فانا محق فيما جئت به
اِنَّهٗ لَا يُفْلِحُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ الكافرون وَقَالَ فِرْعَوْنُ يٰۤاَيُّهَا الْمَلَاُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ غَيْرِیْ ۚ فَاَوْقِدْ
لِیْ يٰهَامٰنُ عَلَى الطِّيْنِ فاطبخ لی الاجر فَاجْعَلْ لِّیْ صَرْحًا قصرا عاليا لَّعَلِّیْۤ اَطَّلِعُ اِلٰۤى اِلٰهِ مُوْسٰى
انظر اليه واقف عليه وَاِنِّیْ لَاَظُنُّهٗ مِنَ الْكٰذِبِيْنَ ۝ فی ادعائه الها اخر وانه رسوله وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَ
جُنُوْدُهٗ فِی الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوْۤا اَنَّهُمْ اِلَيْنَا لَا يُرْجَعُوْنَ ۝ بالبناء للفاعل وللمفعول فَاَخَذْنٰهُ
وَجُنُوْدَهٗ فَنَبَذْنٰهُمْ طرحناهم فِی الْيَمِّ البحر الملح فغرقوا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظّٰلِمِيْنَ ۝
حين صاروا الى الهلاك وَجَعَلْنٰهُمْ فی الدنيا اَئِمَّةً بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء
رؤساء فی الشرك يَّدْعُوْنَ اِلَى النَّارِ ۚ بدعائهم الى الشرك وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ لَا يُنْصَرُوْنَ ۝
بدفع العذاب عنهم وَاَتْبَعْنٰهُمْ فِیْ هٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ۚ خزيا وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ هُمْ مِّنَ
ع ۱۴ الْمَقْبُوْحِيْنَ ۝ المبعدين وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوْسَى الْكِتٰبَ التوراة مِنْۢ بَعْدِ مَاۤ اَهْلَكْنَا الْقُرُوْنَ

۶۰ قوله نقويك آه فان قوة الشخص بشدة اليد على مزاولة الامور ولذلك يعبر عنه باليد وعن شدتها بشدة العضد آه بيضاوی ای فهو مجاز مرسل على طريق اطلاق السبب وارادة المسبب بمرتبتين فان شدة العضد سبب مستلزم لشدة اليد وشدة اليد مستلزمة لقوة الشخص فی المرتبة الثانية ۱۲ من الجمل ۶۱ قوله بآياتنا آه يجوز فيه اوجه ان يتعلق بنجعل او بيصلون او بمحذوف ای اذهبا او على البيان فيتعلق بمحذوف ايضا او بالغالبون على ان ال ليست موصولة او موصولة واتسع فيه ما لا يتسع فی غيره او قسم وجوابه محذوف متقدم وهو فلا يصلون او من لغو القسم ۱۲ جمل ۶۲ قوله فلما جاءهم موسى بآياتنا آه المراد بالآيات هنا العصا واليد اذ هما اللتان اظهرهما واذ ذاک التعبير عنهما بصيغة الجمع لان فی كل منهما آيات عديدة ۱۲ جمل ۶۳ قوله مختلق ای لم يفعل قبل هذا الوقت مثله او تعلمه ثم افتريته على الله ۱۲ ابو السعود ۶۴ قوله وما سمعنا بهذا الخ هذا محض عناد وكذب اذ هم يعرفون ان قبله الرسل كابراهيم واسحق ويعقوب وغيرهم ۱۲ صاوی ۶۵ قوله بواو ای للاكثر وبدون واو لابن كثير لانه قال جوابا لمقالهم ووجه العطف ان المراد حكاية القولين ليوازن الناظر بينهما فيميز صحيحهما من الفاسد ۱۲ بيضاوی ۶۶ قوله ای عالم يريد ان اسم التفضيل ههنا بمعنى اسم الفاعل فلا يرد ان اسم التفضيل لا ينصب الظاهر ۱۲ كمالين ۶۷ قوله من تكون له آه قرأ العامة تكون بالتانيث وله خبرها وعاقبة اسمها ويجوز ان يكون اسمها ضمير القصة والتانيث لاجل ذلك وله عاقبة الدار جملة فی موضع الخبر وقرئ بالياء من تحت على ان يكون عاقبة اسمها والتذكير للفصل ولانه تانيث مجازی ويجوز ان يكون اسمها ضمير الشان والجملة خبر كما تقدم ويجوز ان تكون تامة وفيها ضمير يرجع الى من والجملة فی موضع الحال ويجوز ان يكون تكون ناقصة واسمها ضمير من والجملة خبرها ۱۲ جمل ۶۸ قوله ای العاقبة المحمودة فی الدار الآخرة يريد ان المراد بالدار الآخرة وكون العاقبة محمودة ماخوذة من كلمة له فان العاقبة الغير المحمودة يكون عليه لا له وفسر القاضی الدار بالدنيا والعاقبة بالخيرية ۱۲ كمالين ۶۹ قوله فی الشقين شق بالكسر نيمہ چيزے وكرانہ كوہ ۱۲ صراح ۷۰ قوله فاطبخ لی الآجر بالهمزة وبالجيم الطين المطبوخ قيل اول من اتخذها فرعون ولذلك امر باتخاذه على وجه يتضمن تعليم الصنعة ۱۲ كمالين ۷۱ قوله انظر اليه واقف عليه كانه توهم انه لو كان لكان جسما فی السماء يمكن الترقی اليه ۱۲ كمالين ۷۲ قوله وانی لاظنه من الكاذبين آه ای فی دعواه ان له الها وانه ارسل الينا رسولا وقد تناقض المخذول فانه قال ما علمت لكم من اله غيری ثم اظهر حاجته الى هامان واثبت لموسى عليه السلام الها واخبر انه غير متيقن بكذبه وكانه تحصن من عصا موسى عليه السلام فلبس وقال لعلی اطلع الى اله موسى روی ان هامان جمع خمسين الف بناء وبنى صرحا لم يبلغه بناء احد من الخلق فضرب الصرح جبريل عليه السلام بجناحه فقطعه ثلث قطع وقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت الف الف رجل وقطعة فی البحر وقطعة فی المغرب ولم يبق احد من عماله الا هلك ۱۲ مدارک ۷۳ قوله فانظر الخ الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر به المشركين فيرجعوا عن كفرهم وعنادهم ۱۲ صاوی ۷۴ قوله وابدال الثانية ياء هذا الوجه جائز عربية فقط ولم يقرأ به احد من السبع ۱۲ ۷۵ قوله ويوم القيمة هم من المقبوحين آه فيه اوجه احدها ان يتعلق بالمقبوحين على ان ال ليست موصولة او موصولة واتسع فيها او يتعلق بمحذوف يفسره المقبوحين كانه قيل وقبحوا يوم القيمة او يعطف على موضع فی الدنيا ای واتبعناهم لعنة يوم القيمة او معطوف على لعنة على حذف مضاف ای ولعنة يوم القيامة والوجه الثانی اظهر والمقبوح المطرود وقيل من المقبوحين ای الموسومين بعلامة منكرة كزرقة العيون وسواد الوجوه ۱۲ جمل ۷۶ قوله واتبعناهم الخ اے الزمناهم طردا وابعادا عن الرحمة وقيل هو ما يلحقهم من لعن الناس اياهم بعدهم ۱۲ مدارک ۷۷ قوله من المقبوحين اے المطرودين او الموسومين بعلامة منكرة كزرقة العيون وسواد الوجه ۱۲ صاوی ۷۸ قوله ولقد آتينا موسى الكتاب اخبار من الله لقريش بامتنانه على بنی اسرائيل حين اهلك الامم الماضية لما عاندوا وكذبوا رسلهم وساروا فی زمن فترة بانزال التوراة ليتعبدوا بها والمقصود من ذلک تعداد النعم على هذه الامة المحمدية والمعنى كما انزل على موسى التوراة وقومه فی فترة وجهل انزل على محمد القرآن وقومه فی فترة وجهل ليهتدوا به ۱۲ صاوی ۷۹ قوله على الطين اے بعد اتخاذه لبنا قيل انه اول من اتخذ الآجر وبنى به وهو الذی علم صنعته لهامان ۱۲ صاوی
۸۰ قوله ياء اے فهما قراءتان سبعيتان لكن قراءة الابدال من طريق الطيبة لا من طريق الشاطبية ۱۲ صاوی

١ قوله بصائر اى ذا بصائر او على المبالغة ويجوز كونه مفعولا لاجله ١٢ ٢ قوله جمع بصيرة وهي نور القلب كما ان البصر نور العين اى انوار القلوب تبصر بها الحقائق وتميز به بين الحق والباطل ١٢ ٣ قوله لعلهم يتذكرون اى فالعاقل اذا علم ان كتاب الله من اوصافه انه منور للقلوب وهاد من الضلالة ورحمة لمن صدق به بادر الى امتثال اوامره واجتناب نواهيه ولا يرضى لنفسه بالتواني والكسل والعناد ١٢ ص ٤ قوله بجانب الجبل او الوادي او المكان الغربي يشير بتقدير الموصوف للغربي الى تاويل ما يستفاد من ظاهر اللفظ انه من قبيل اضافة الموصوف الى الصفة وقد منعها البصريون والحق ما قاله الكوفيون انها يجوز وقد وقع في مواضع من القرآن والحديث والتاويل في كل موضع كما ابتدعه البصرية تعسف والمعنى ههنا ما كنت حاضرا بالجانب الغربي من مكان موسى حين المناجاة ١٢ كمالين ٤ قوله بجانب الجبل او الوادي او المكان الخ هذا اشارة الى دفع سوال مقدر وهو ان الجانب موصوف والغربي صفة فكيف اضافة الموصوف الى الصفة وهو غير جائز لان اضافة الموصوف الى الصفة يقتضي اضافة الشئ الى نفسه وهذا غير جائز والجواب ان اصله جانب الجبل الغربي او جانب الوادي الغربي او جانب المكان الغربي فالشئ الموصوف بالغربي الذي يضاف اليه الجانب لا يكون الا مكانا او ما يشبهه فلاجرم حسنت هذه الاضافة كما صرح في الكبير ١٢ ٥ قوله وما كنت من الشاهدين ان قلت ان هذا معلوم نفيه من قوله وما كنت بجانب الغربي فما ثمرة ذكر عقبه اجيب بانه لا يلزم من كونه هناك على فرض حصول مشاهدته لذلك ولذلك قال ابن عباس لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرته ما شاهدت ما وقع فيه ١٢ صاوى ٦ قوله وما كنت ثاويا ان قلت ان قصة مدين متقدمة على قصة الارسال فكان مقتضى الترتيب ذكرها قبلها اجيب بان المقصود تعداد العجائب من غير نظر للترتيب اشارة الى ان اى واحدة تكفي في اثبات صدقه فيما يخبر به عن ربه ١٢ صاوى ٧ قوله خبر ثان اى لقوله كنت ويمكن جعله حالا قوله فتعرف اى بتلاوتك عليهم وتعلمك منهم قوله قصتهم اى قصة اهل مدين وهم شعيب وقومه ١٢ كمالين ٨ قوله فتخبر بها حسبما تعلمت منهم اخبار المتقدمين ومنه خبر موسى وشعيب ١٢ كمالين ٩ قوله وما كنت بجانب الطور اى كما لم تحضر يا محمد جانب المكان الغربي اذ ارسل الله موسى الى فرعون فكذلك لم تحضر جانب الطور اذ نادينا موسى لما اتى الميقات مع السبعين لاخذ التوراة وبين الارسال وايتاء التوراة نحو ثلثين سنة ١٢ صاوى ١٠ قوله ان خذ الكتب يريد ان هذه الآية متعلقة بايتاء التوراة والآية المتقدمة اى قوله تعالى وما كنت بجانب الغربي الخ متعلقة باصل الارسال وبعضهم ذهبوا الى عكس هذا التركيب محل الاولى في قصة التوراة والثانية في قصة الارسال ١٢ ١١ قوله وهم اهل مكة فانه لم يبعث نبي الى العرب بعد ابراهيم واسمعيل ولو صح كون خالد بن سنان نبيا من العرب فلم يثبت رسالته اليهم فاما دعوة ابراهيم واسماعيل بطول العهد لم يصل اليهم واما دعوة موسى وعيسى كانت مختصة ببني اسرائيل وما حولهم ١٢ كمالين ١٢ قوله ولولا ان تصيبهم هي الامتناعية وان وما في حيزها في موضع رفع بالابتداء اى ولولا اصابة المصيبة لهم وجوابها محذوف وقدره الزجاج ما ارسلنا اليهم رسلا يعني ان الحامل على ارسال الرسل لهم تعللهم بهذا القول وقدر ابن عطية لعاجلناهم بالعقوبة ولا معنى لهذا وفيقولوا عطف على تصيبهم ولولا الثانية تحضيض وفنتبع جوابه فلذلك نصب باضمار ان ١٢ جمل ١٣ قوله وجواب لولا اى الاولى واما الثانية فهي تحضيضية وجوابها مذكور وهو قوله فنتبع فلذلك نصب ١٢ ١٤ قوله وما بعدها مبتدأ لان الفعل الذي بعده في تقدير المصدر تكون مبتدأ كما اوله الشارح بقوله والمعنى لولا الاصابة الخ والخبر محذوف وهو موجود ونحوه وقوله والمعنى لولا الاصابة الخ ناظرة لمقتضى التركيب وقوله او لولا قولهم ناظر لحاصل المعنى ١٢ ١٤ قوله وما بعدها مبتدأ فان الفعل الذي بعده في تقدير المصدر تكون مبتدأ والخبر محذوف وهو نحو موجود والمعنى لولا الاصابة اى اصابة العقوبة المسبب عنها قولهم او لولا قولهم المسبب عنها لما كان ما بعد لولا سببا لانتفاء ما يجاب به وكان قولهم المسبب عن الاصابة هو السبب في الحقيقة لانتفاء العقوبة به اشار الى توجيهه بانه يجوز كون الاصابة سببا باعتبار كونها سببا لما هو سبب لانتفاء الجواب ويجوز ان يأول بانه لولا قولهم المسبب عنها فان فاء السببية يدل على ان القول هو المقصود بالسببية لانتفاء الجواب والمعنى لولا انهم يحتجون بترك الارسال اليهم لعاجلناهم بالعقوبة لكفرهم ولما ارسلناك اليهم رسولا ولكن بعثناك اليهم لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ١٢ ك ١٥ قوله لما ارسلناك اليهم رسولا اى فالحامل على ذلك تعللهم بهذا القول فالمعنى امتنع عدم ارسالنا لك لوجود المصائب المسبب عنها قولهم ربنا لولا ارسلت الخ ان قلت ان الآية تقتضي وجود اصابتهم بالمصائب وقولهم المذكور والواقع انهم حين نزول تلك الآيات لم يصابوا ولم يقولوا اجيب بان الآية على سبيل الفرض والتقدير فالمعنى لولا اصابة المصائب لهم واحتجاجهم على سبيل الفرض والتقدير لما ارسلناك اليهم فهو بمعنى قوله تعالى ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله الى آخره ١٢ صاوى ١٦ قوله تعاونا بتوافق الكتابين قال الكلبي كانت مقالتهم تلك حين بعثوا

الْاُولٰى قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم بَصَآئِرَ لِلنَّاسِ حال من الكتاب جمع بصيرة وهي نور القلب اى انوار القلوب وَهُدًى من الضلالة لمن عمل به وَّرَحْمَةً لمن اٰمن به لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ۝ يتعظون بما فيه من المواعظ وَمَا كُنْتَ يا محمد بِجَانِبِ الجبل او الوادي او المكان الْغَرْبِيِّ من موسى حين المناجاة اِذْ قَضَيْنَآ اوحينا اِلٰى مُوْسَى الْاَمْرَ بالرسالة الى فرعون وقومه وَمَا كُنْتَ مِنَ الشّٰهِدِيْنَ ۝ لذلك فتعرفه فتخبر به وَلٰكِنَّآ اَنْشَاْنَا قُرُوْنًا امما بعد موسى فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ اى طالت اعمارهم فنسوا العهود واندرست العلوم وانقطع الوحي فجئنا بك رسولا واوحينا اليك خبر موسى وغيره وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا مقيما فِيْٓ اَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰيٰتِنَا خبر ثان فتعرف قصتهم فتخبر بها وَلٰكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِيْنَ ۝ لك واليك باخبار المتقدمين وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّوْرِ الجبل اِذْ حين نَادَيْنَا موسى ان خذ الكتاب بقوة وَلٰكِنْ ارسلناك رَّحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّآ اَتٰىهُمْ مِّنْ نَّذِيْرٍ مِّنْ قَبْلِكَ وهم اهل مكة لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ۝ يتعظون وَلَوْلَآ اَنْ تُصِيْبَهُمْ مُّصِيْبَةٌ عقوبة بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ من الكفر وغيره فَيَقُوْلُوْا رَبَّنَا لَوْلَآ هلا اَرْسَلْتَ اِلَيْنَا رَسُوْلًا فَنَتَّبِعَ اٰيٰتِكَ المرسل بها وَنَكُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وجواب لولا محذوف وما بعدها مبتدأ والمعنى لولا الاصابة المسبب عنها قولهم او لولا قولهم المسبب عنها لعاجلناهم بالعقوبة ولما ارسلناك اليهم رسولا فَلَمَّا جَآءَهُمُ الْحَقُّ محمد مِنْ عِنْدِنَا قَالُوْا لَوْلَآ هلا اُوْتِيَ مِثْلَ مَآ اُوْتِيَ مُوْسٰى من الآيات كاليد البيضاء والعصا وغيرهما والكتاب جملة واحدة قال تعالى اَوَلَمْ يَكْفُرُوْا بِمَآ اُوْتِيَ مُوْسٰى مِنْ قَبْلُ حيث قَالُوْا فيه وفي محمد صلى الله عليه وسلم سٰحِرٰنِ وفي قراءة سحران اى التورية والقران تَظٰهَرَا تعاونا وَقَالُوْٓا اِنَّا بِكُلٍّ من النبيين والكتابين كٰفِرُوْنَ ۝ قُلْ لهم فَاْتُوْا بِكِتٰبٍ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ هُوَ اَهْدٰى مِنْهُمَآ من الكتابين اَتَّبِعْهُ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ في قولكم فَاِنْ لَّمْ يَسْتَجِيْبُوْا لَكَ دعاءك بالاتيان بكتاب فَاعْلَمْ اَنَّمَا يَتَّبِعُوْنَ اَهْوَآءَهُمْ في كفرهم وَمَنْ اَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوٰىهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ اللّٰهِ اى لا اضل منه اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ ۝ الكافرين
ع ٨ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا بيّنّا لَهُمُ الْقَوْلَ القران لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ۝ يتعظون فيؤمنون اَلَّذِيْنَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِهٖ اى القران هُمْ بِهٖ يُؤْمِنُوْنَ ۝ ايضا نزل في جماعة اسلموا من اليهود كعبد الله بن سلام وغيره ومن النصارى قدموا من الحبشة ومن الشام وَاِذَا يُتْلٰى عَلَيْهِمْ القران قَالُوْٓا اٰمَنَّا بِهٖٓ اِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّنَآ اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهٖ مُسْلِمِيْنَ ۝

في امر رسول الله صلعم الى ثقة اليهود بالمدينة فسالوهم عن محمد فاخبروهم ان نعته في التوراة فقالوا سحران تظاهرا ١٢ ك ١٧ قوله قالوا انا بكل اى بكل واحد منهما قوله كافرون قيل ان اهل مكة كما كفروا بمحمد عليه السلام وبالقرآن فقد كفروا بموسى والتوراة وقالوا في موسى ومحمد ساحران تظاهرا او في التوراة والقرآن سحران تظاهرا وذلك حين بعثوا الرهط الى رؤساء اليهود بالمدينة يسالونهم عن محمد فاخبروهم انه في كتابهم فرجع الرهط الى قريش فاخبروهم بقول اليهود فقالوا عند ذلك ساحران تظاهرا ١٢ مدارك ١٨ قوله قل فاتوا بكتاب آه اى قل لهم يا محمد تعجيزا لهم وتوبيخا وتعريضا اذا لم تؤمنوا بهذين الكتابين وقلتم فيهما ما قلتم فاتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما اى اوضح وابين في هداية الخلق فان اتيتم به اتبعه انا فقوله اتبعه مجزوم في جواب الامر المحذوف ١٢ جمل ١٩ قوله دعاءك بالاتيان بكتاب حذف المفعول لان فعل الاستجابة يتعدى بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعي فاذا ذكر حذف الدعاء قال الزمخشري لا يقال استجاب له دعاءه الا نادرا ١٢ ك ٢٠ قوله الذين آتيناهم الكتاب آه الذين مبتدأ اول وهم مبتدأ ثان ويؤمنون خبر الثاني والجملة خبر الاول وبه متعلق بيؤمنون ١٢ جمل ٢١ قوله نزل في جماعة اسلموا قال سعيد بن جبير هم اربعون رجلا قدموا مع جعفر من الحبشة على النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأوا ما بالمسلمين من الخصاصة قالوا يا نبي الله ان لنا اموالا فان اذنت لنا انصرفنا وجئنا باموالنا فواسينا المسلمين بها فاذن لهم فانصرفوا فاتوا باموالهم فواسوا بها المسلمين فنزل وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال نزلت في ثمانين من اهل الكتاب اربعون من نجران واثنان وثلثون من الحبشة وثمانية من الشام ١٢ معالم التنزيل

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

٥١ قوله يدفعون الخ كدفع الشرك بالتوحيد كذا روي عن ابن عباس وقيل المعنى يدفعون سيئة غيرهم بمقابلة الحسنة فيقابلون الشتم والاذى بالصفح والعفو كذا نقل عن مقاتل ١٢ كمالين ٥٢ قوله واذا سمعوا اللغو الخ وذلك ان المشركين كانوا يسبون مؤمن اهل الكتاب ويقولون تبالكم اعرضتم عن دينكم وتركتموه فيعرضون عنهم ويقولون لنا اعمالنا ولكم اعمالكم ١٢ صاوي ٥٣ قوله سلام متاركة اي سلام اعراض ومفارقة لا سلام تحية وقوله اي سلمتم منا من الشتم وغيره اي لا نقابلكم بمثل ما فعلتم بنا ١٢ ٥٣ قوله سلام متاركة اي اعراض وفراق لا سلام تحية قال الجصاص استدل بهذه الآية على جواز ابتداء الكافر بالسلام وليس كذلك بل هي سلام متاركة اي سلمتم منا من الشتم وغيره لا نعارضكم بها والمتاركة مفاعلة يقتضي الترك من الجانبين لكونها غالبا يتجر الى ترك التعرض من الجانب الآخر ١٢ كمالين ٥٤ قوله ونزل في حرصه آه وذلك انه لما احتضرته الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله تعالى فقال يا ابن اخي قد علمت انك صادق ولكني اكره ان يقال جزع عند الموت ولولا ان يكون عليك وعلى بني ابيك غضاضة بعدي لقلتها ولاقررت بها عينك عند الفراق لما ارى من شدة وجدك ونصيحتك ثم انشد ؎ ولقد علمت بان دين محمد ❊ من خير اديان البرية دينا ❊ لولا الملامة او حذار مسبة ❊ لوجدتني سمحا بذاك مبينا ❊

موحدين أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ بايمانهم بالكتابين بِمَا صَبَرُوا بصبرهم على العمل بهما
وَيَدْرَءُونَ يدفعون بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ منهم وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝ يتصدقون وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ
الشتم والاذى من الكفار أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ سلام
متاركة اي سلمتم منا من الشتم وغيره لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ۝ لا نصحبهم ونزل في حرصه صلى الله عليه وسلم
على ايمان عمه ابي طالب إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ هدايته وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ ج
وَهُوَ أَعْلَمُ اي عالم بِالْمُهْتَدِينَ ۝ وَقَالُوا اي قومه إِن نَّتَّبِعِ الْهُدَىٰ مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنَا اي
ننتزع منها بسرعة قال تعالى أَوَلَمْ نُمَكِّن لَّهُمْ حَرَمًا آمِنًا يامنون فيه من الاغارة والقتل الواقعين
من بعض العرب على بعض يُجْبَىٰ بالفوقانية والتحتانية إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ من كل اوب رِّزْقًا لهم
مِّن لَّدُنَّا اي عندنا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ ان ما نقوله حق وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَرْيَةٍ بَطِرَتْ
مَعِيشَتَهَا اي عيشها واريد بالقرية اهلها فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَن مِّن بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا للمارة يوما او
بعضه وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ۝ منهم وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بظلم اهلها حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا اي
اعظمها رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا ج وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ۝ بتكذيب الرسل وَمَا أُوتِيتُم
مِّن شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا ج اي تتمتعون وتتزينون به ايام حيوتكم ثم يفنى وَمَا عِندَ اللَّهِ
ع وهو ثوابه خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ج أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ بالياء والتاء ان الباقي خير من الفاني أَفَمَن وَعَدْنَاهُ وَعْدًا
حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ مصيبه وهو الجنة كَمَن مَّتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فيزول عن قريب ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مِنَ الْمُحْضَرِينَ ۝ النار الاول المؤمن والثاني الكافر اي لا تساوي بينهما وَ اذكر يَوْمَ يُنَادِيهِمْ الله فَيَقُولُ
أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ۝ هم شركائي قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ بدخول النار وهم
رؤساء الضلالة رَبَّنَا هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا ج مبتدأ وصفة أَغْوَيْنَاهُمْ خبره فغووا كَمَا غَوَيْنَا ج
لم نكرههم على الغي تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ ز منهم مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ۝ ما نافية وقدم المفعول للفاصلة وَقِيلَ
ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ اي الاصنام الذين كنتم تزعمون انهم شركاء الله فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ
دعاءهم وَرَأَوُا الْعَذَابَ ج ابصروه لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ۝ في الدنيا ما راوه في الآخرة
وَ اذكر يَوْمَ يُنَادِيهِمْ الله فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ۝ اليكم فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنبَاءُ الاخبار
المنجية في الجواب يَوْمَئِذٍ اي لم يجدوا خبرا لهم فيه نجاة فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ۝ عنه

ولكني سوف اموت على ملة الاشياخ عبد المطلب وهاشم وعبد مناف ثم مات ١٢ ج ٥٥ قوله انك لا تهدي من احببت اي لا تقدر على هدايته آه قلت ان بين هذه الآية وآية وانك لتهدي الى صراط مستقيم تنافيا أجيب بان المنفي خلق الاهتداء والمثبت هناك الدلالة على الدين القويم ١٢ صاوي ٥٥ قوله انك لا تهدي الخ اي هداية التوفيق وشرح الصدر وهذه الآية دالة في ظاهرها على كفر ابي طالب ثم قال الزجاج اجمع المسلمون على انها نزلت في ابي طالب من الكبير وفي البيضاوي والجمهور على انها نزلت في ابي طالب فانه لما احتضر جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة احاج بها لك عند الله قال يا ابن اخي قد علمت انك صادق ولكني اكره ان يقال جزع عند الموت ١٢ ٥٦ قوله وقالوا ان نتبع الهدى الخ نزلت في الحارث بن عثمان بن نوفل بن مناف حيث اتى النبي عليه الصلوة والسلام فقال نحن نعلم انك على الحق لكنا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب وانما نحن اكلة رأس ان يتخطفونا من ارضنا فرد الله عليهم بقوله اولم نمكن لهم الآية ١٢ ابو السعود ٥٧ قوله اولم نمكن لهم حرما آمنا آه في السمين قال ابو البقاء عداه بنفسه لانه بمعنى جعل وقد صرح به في قوله اولم يروا انا جعلنا حرما ومكن متعد بنفسه من غير تضمن معنى جعل كقوله مكناهم فيما ان مكناكم فيه وآمنا قيل بمعنى مؤمن اي يؤمن من دخله وقيل هو من قبيل التجوز في الاسناد اي آمنا اهله وقيل فاعل بمعنى النسب اي ذا امن ١٢ ج ٥٨ قوله ثمرات كل شيء مجاز عن الكثرة كقوله واوتيت من كل شيء قال بعض العارفين من يتعلق ببيت الله الحرام ويسعى اليه فهو من خيار الخلق لقوله في الآية يجبى اليه ثمرات كل شيء ١٢ صاوي ٥٩ قوله كل اوب اوب كرانه يقال جاؤا من كل اوب اي من كل ناحية ١٢ صراح ٦٠ قوله وكم اهلكنا من قرية رد بذلك على الكفار وبين لهم ان العبارة بالعكس وان خوف التخطف يكون بالكفر لا بالايمان وانهم ما داموا مصرين على كفرهم يحل بهم وبال بطرهم كما حصل لمن قبلهم ١٢ صاوي ٦١ قوله معيشتها آه فيه اوجه مفعول به على تضمين بطرت خسرت او على الظرف اي ايام معيشتها قاله الزجاج او على حذف في اي في معيشتها او على التمييز او على التشبيه بالمفعول به وهو قريب من سفه نفسه والبطر محرك النشاط وقلة احتمال النعمة والدهش والحيرة والطغيان بالنعمة وكراهة الشيء من غير ان يستحق الكراهة ١٢ ق ٦٢ قوله فتلك مساكنهم لم تسكن آه جملة لم تسكن حال والعامل فيها معنى تلك ويجوز ان تكون خبرا ثانيا وقوله الا قليلا اي الا سكنا قليلا كسكون المسافر ونحوه او الا زمنا قليلا او الا مكانا قليلا يعني ان القليل منها قد يسكن ١٢ ج ٦٣ قوله للمارة الخ اذ المار في الطريق اذا نزل للاستراحة انما يستقر يوما او بعضه في الغالب من الجمل ١٢ ٦٤ قوله وما كان ربك مهلك القرى الخ بيان للحكمة الالهية التي سبقت بها مشيئة تعالى والمعنى ما ثبت في حكمه ان يهلك قرية قبل الانذار ١٢ صاوي ٦٥ قوله وما اوتيتم من شيء الخ ما شرطية ومن شيء بيان لها وقوله فمتاع الحيوة الدنيا خبر مبتدأ محذوف والجملة جوابها اي فهو متاع الحيوة الدنيا وقرئ فمتاعا الحيوة بنصب متاعا على المصدر اي يتمتعون متاعا والحيوة نصب على الظرف ١٢ ج ٦٦ قوله افمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه كمن متعناه الاول للمومن والثاني للكافر واما ما روى ابن جرير عن مجاهد انها نزلت في النبي صلعم وفي ابي جهل فعلى سبيل المثال ١٢ ك ٦٧ قوله قال الذين حق عليهم القول كلام مستانف وقع في جواب سؤال مقدر تقديره ماذا قالوا وجواب هذا السؤال انه حصل التنازع والتخاصم بين الرؤساء والاتباع فقال الاتباع انهم اضلونا وقال الرؤساء ربنا هؤلاء الخ فهو بمعنى قوله تعالى وبرزوا لله جميعا الخ وبمعنى واذ يتحاجون في النار الخ ١٢ ص ٦٨ قوله ربنا هؤلاء الذين اغوينا الآية بالفارسية اي پروردگار ما اين جماعت كه گمراه كرديم گمراه كرديم ايشانرا چنانكه خود گمراه شديم ١٢ ٦٩ قوله مبتدأ وصفة يريد ان هؤلاء مبتدأ والذين صفة والراجع الى الموصول محذوف ١٢ كمالين ٧٠ قوله اغويناهم خبره فيه انه غير مفيد لانه عين الصلة التي في المبتدأ الا ان يقال افاد بالنظر لتقييده بقوله كما غوينا وعبارة النهر هؤلاء مبتدأ او صفة الاسم الموصول الذي هو الذين واغوينا صلة للذين والعائد محذوف تقديره اغويناهم واغويناهم خبر المبتدأ وتقييد بقوله كما غوينا فاستفيد من الخبر ما لم يستفد من الصلة فقول الجلال خبره اي بمعونة وملاحظة الظرف من الجمل ١٢ ٧١ قوله خبره وزاد الجمل على الصفة لاجل ما اتصل به من قوله كما غوينا فغووا ١٢ ك ٧٢ قوله كما غوينا الكاف صفة مصدر محذوف تقديره واغويناهم فغووا اغيا مثل ما غوينا هم يعني لم نكرههم على الغي كما انا لم نغوا الا باختيارنا ١٢ ك ٧٣ قوله ما راوه في الآخرة اي العذاب بيان لجواب لولا المحذوف ١٢ كمالين ٧٤ قوله فعميت عليهم الانباء اي صارت كالعمى عليهم لا تهتدي اليهم واصله فعموا عن الانباء فقلب والقلب من محسنات الكلام وقول الشارح اي لم يجدوا خبرا فيه اشارة الى القلب وتعدية الفعل بعلى لتضمنه معنى الخفاء ١٢ ج ٧٥ قوله لا يتساءلون اي لا يسأل بعضهم بعضا عن الجواب لفرط الدهشة او العلم بانه مثله ١٢ بيضاوي

ل‍ه قوله عسى تحقيق على عادة الكرام او ترجي من التائب بمعنى فليتوقع ان يفلح ١٢ بيضاوي ٢ه قوله فعسى ان يكون الخ الترجي في القرآن بمنزلة التحقيق لانه وعد كريم ومن شانه لا يخلف وعده ١٢ صاوي ٣ه قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار آه قال ابن عباس المعنى وربك يخلق ما يشاء من خلقه ويختار منهم من يشاء لطاعته وحكى النقاش ان المعنى وربك يخلق ما يشاء يعني محمدا صلى الله عليه وسلم ويختار الانصار لدينه قلت وفي كتاب البزار مرفوعا صحيحا عن جابر رضي الله عنه ان الله اختار اصحابي على العالمين سوى النبيين والمرسلين واختار لي من اصحابي اربعة يعني ابا بكر رض وعمر رض وعثمان رض وعليا رض فجعلهم اصحابي وفي اصحابي كلهم خير واختار امتي على سائر الامم واختار لي من امتي اربعة قرون ١٢ ج وقال الصاوي سبب نزولها ان الوليد بن المغيرة استعظم النبوة ونزول القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم فنزلت هذه الآية ردا عليه ١٢ ٤ه قوله ما كان لهم الخيرة آه فيه اوجه احدها ان ما نافية فالوقف على يختار والثاني ان ما مصدرية اي يختار اختيارهم والمصدر واقع موقع المفعول به الثالث ان يكون بمعنى الذي والعائد محذوف اي ما كان لهم الخيرة فيه وقال الزمخشري ما كان لهم الخيرة بيان لقوله ويختار لان معناه ويختار ما يشاء ولهذا لم يدخل العاطف والمعنى ان الخيرة لله تعالى في افعاله وهو اعلم بوجوه الحكمة فيها ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه قلت لم يزل الناس يقولون ان الوقف على يختار والابتداء بما على انها نافية وهو مذهب اهل السنة ونقل ذلك عن جماعة وان كونها موصولة متصلة بيختار مذهب المعتزلة ١٢ ج ملخصا وفي البيضاوي الخيرة اي التخير كالطيرة بمعنى التطير وظاهره نفي الاختيار عنهم راسا والامر كذلك عند التحقيق فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله تعالى منوط بدواع لا اختيار لهم فيها وقيل المراد انه ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه تعالى ولذلك خلا عن العاطف ويؤيده ما روي انه نزل في قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وقيل ما موصولة مفعول يختار والراجع اليه محذوف والمعنى ويختار الذي كان لهم فيه الخيرة اي الخير والصلاح ١٢ ٥ه قوله الخيرة بالتحريك والاسكان معناهما واحد وهو الاختيار ١٢ صاوي ٦ه قوله من الكفر وغيره اي كالايمان فيجازي الكافر بالخلود في النار والمومن بالخلود في الجنة ١٢ صاوي ٧ه قوله الجنة اي في الجنة فيقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن ١٢ ك ٨ه قوله سرمدا مفعول ثان لجعل اي دائما من السرد وهو المتابعة ومنه قولهم في الاشهر الحرم ثلاثة سرد وواحد فرد والميم مزيدة ووزنه فعمل ١٢ مدارك ٩ه قوله دائما من السرد وهو المتابعة والميم زائدة ١٢ ك ١٠ه قوله بزعمكم يريد انه كان المناسب ههنا هل الٰه غير الله فانه لطلب التصديق وهو المناسب للمقام بحسب الظاهر لا من التي لطلب التعيين المقتضي لاصل الوجود ولكنه اتى به على زعمهم ان الٰهتهم موجودة تبكيتا وتضليلا فهو ابلغ من الجمل بادنى تغير ١١ه قوله ارايتم ان جعل الله آه ارايتم وجعل تنازعا في الليل واعمل الثاني ومفعول ارايتم الثاني هو جملة الاستفهام بعده والعائد منها الى الليل محذوف تقديره بضياء بعده وجواب الشرط محذوف وسرمدا مفعول ثان ان كان الجعل تصييرا او حال ان كان خلقا وانشاء ١٢ ج ١٢ه قوله بليل تسكنون فيه ولم يقل بنهار تتصرفون فيه كما قال بليل تسكنون فيه بل ذكر الضياء وهو ضوء الشمس لان المنافع التي تتعلق به متكاثرة ليس التصرف في المعاش وحده والظلام ليس بتلك المنزلة ومن ثم قرن بالضياء افلا تسمعون لان السمع يدرك ما لا يدركه البصر من ذكر منافعه ووصف فوائده وقرن بالليل افلا تبصرون لان غيرك يبصر من منفعة الظلام ما تبصر انت من السكون ونحوه ١٢ مدارك ١٣ه قوله ولتبتغوا من فضله استفيد من الآية مدح السعي في طلب الرزق لما ورد الكاسب حبيب الله ١٢ صاوي ١٤ه قوله ذكر ثانيا اي ذكر حال اشراكهم ثانيا وعبارة البيضاوي ويوم يناديهم الآية تقريع بعد تقريع للاشعار بانه لا شيء اجلب لغضب الله تعالى من الاشراك به تعالى او الاول لتقرير فساد رايهم والثاني لبيان انه لم يكن اشراكهم عن سند وانما كان محض تشهي وهوى ١٢ ١٥ه قوله وهو نبيهم يشهد عليهم كذا نقل عن مجاهد وقتادة واما قوله تعالى وجيء بالنبيين والشهداء الدال على انهم غير الانبياء فلعله في موطن آخر ١٢ ك ١٦ه قوله ابن عمه لانه كان قارون بن يصهون بن قاهث بن لاوي وموسى بن عمران بن قاهث بن لاوي ١٢ الكبير ١٧ه قوله واتيناه من الكنوز ما الخ بالفارسية وعطا كرده بوديم اورا از گنجها آن قدر كه كليد هاى او گرانى ميكرد جماعت صاحب توانائى را ١٨ه قوله مفاتحه اي مفاتح صناديقه جمع مفتح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل خزائنه وقياس واحدها المفتح ١٢ بيضاوي ١٩ه قوله لتنوء بالعصبة آه فيه وجهان احدهما ان الباء للتعدية كالهمزة ولا قلب في الكلام والمعنى لتنوء المفاتح العصبة الاقوياء اي لتثقل المفاتح العصبة والثاني في الكلام قلبا والاصل لتنوء العصبة بالمفاتح اي لتنهض بها ١٢ ج ٢٠ه قوله وقيل اربعون وهو قول ابن عباس رض وفي الكبير قالوا كانت مفاتحه من جلود الابل وكل مفتاح مثل اصبع وكان لكل خزانة مفتاح وكان اذا ركب قارون حملت المفاتح على ستين بغلا ١٢ ٢١ه قوله لا تفرح الفرح بالدنيا مذموم مطلقا لانه نتيجة حبها والرضى بها والذهول عن ذهابها فان العلم بان ما فيها من اللذة مفارقة لا محالة يوجب الترح ولذلك قال تعالى ولا تفرحوا بما آتاكم ١٢ بيضاوي ٢٢ه قوله اي ان تعمل فيها للآخرة ففي الحديث اغتنم خمسا قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك وهو مرسل وهذا ما جرى عليه مجاهد وابن زيد قالا لان حقيقة نصيب الانسان من الدنيا ان يعمل في عمره للآخرة ١٢ الجمل ٢٣ه قوله انما اوتيته على علم عندي آه اي على استحقاق لما في من العلم الذي فضلت به الناس وهو علم التوراة او علم الكيمياء وكان ياخذ الرصاص والنحاس فيجعلهما ذهبا او العلم بوجوه المكاسب من التجارة والزراعة وعندي صفة لعلم قال سهل ما نظر احد الى نفسه فافلح والسعيد من صرف بصره عن افعاله واقواله وفتح له سبيل رؤية منة الله تعالى عليه في جميع الافعال والاقوال والشقي من زين في عينه افعاله واقواله واحواله ولم يفتح له سبيل رؤية منة الله فافتخر بها وادعاها بالنفسه فشومه يهلكه يوما كما خسف بقارون لما ادعى لنفسه فضلا ١٢ مدارك

فيسكنون فَاَمَّا مَنْ تَابَ من الشرك وَاٰمَنَ صدق بتوحيد الله وَعَمِلَ صَالِحًا ادى الفرائض
فَعَسٰٓى اَنْ يَّكُوْنَ مِنَ الْمُفْلِحِيْنَ ۝ الناجين بوعد الله وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ وَيَخْتَارُ ما يشاء
مَا كَانَ لَهُمُ للمشركين الْخِيَرَةُ الاختيار في شيئ سُبْحٰنَ اللّٰهِ وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ عن
اشراكهم وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُوْرُهُمْ تسر قلوبهم من الكفر وغيره وَمَا يُعْلِنُوْنَ ۝
بالسنتهم من الكذب وَهُوَ اللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْاُوْلٰى الدنيا وَالْاٰخِرَةِ الجنة وَلَهُ
الْحُكْمُ القضاء النافذ في كل شيئ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ بالنشور قُلْ لاهل مكة اَرَءَيْتُمْ اي اخبروني
اِنْ جَعَلَ اللّٰهُ عَلَيْكُمُ الَّيْلَ سَرْمَدًا دائما اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ مَنْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ بزعمكم يَاْتِيْكُمْ بِضِيَآءٍ
نهار تطلبون فيه المعيشة اَفَلَا تَسْمَعُوْنَ ۝ ذلك سماع تفهم فترجعون عن الاشراك قُلْ لهم
اَرَءَيْتُمْ اِنْ جَعَلَ اللّٰهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ مَنْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ بزعمكم يَاْتِيْكُمْ بِلَيْلٍ
تَسْكُنُوْنَ تستريحون فِيْهِ من التعب اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ ۝ ما انتم عليه من الخطاء في الاشراك فترجعون
عنه وَمِنْ رَّحْمَتِهٖ تعالى جَعَلَ لَكُمُ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوْا فِيْهِ في الليل وَلِتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِهٖ
في النهار بالكسب وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ النعمة فيهما وَاذكر يَوْمَ يُنَادِيْهِمْ فَيَقُوْلُ اَيْنَ شُرَكَآءِيَ
الَّذِيْنَ كُنْتُمْ تَزْعُمُوْنَ ۝ ذكر ثانيا ليبنى عليه قوله وَنَزَعْنَا اخرجنا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيْدًا وهو نبيهم
يشهد عليهم بما قالوه فَقُلْنَا لهم هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ على ما قلتم من الاشراك فَعَلِمُوْٓا اَنَّ الْحَقَّ في
الالهية لِلّٰهِ لا يشاركه فيها احد وَضَلَّ غاب عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَفْتَرُوْنَ ۝ في الدنيا من ان معه شريكا تعالى عن ذلك اِنَّ قَارُوْنَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوْسٰى ابن عمه وابن خالته وآمن به فَبَغٰى عَلَيْهِمْ بالكبر
والعلو وكثرة المال وَاٰتَيْنٰهُ مِنَ الْكُنُوْزِ مَآ اِنَّ مَفَاتِحَهٗ لَتَنُوْٓاُ تثقل بِالْعُصْبَةِ الجماعة اُولِي اي اصحاب
الْقُوَّةِ اي تثقلهم فالباء للتعدية وعدتهم قيل سبعون وقيل اربعون وقيل عشرة وقيل
غير ذلك اذكر اِذْ قَالَ لَهٗ قَوْمُهُ المؤمنون من بني اسرائيل لَا تَفْرَحْ بكثرة المال فرح بطر
اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِيْنَ ۝ بذلك وَابْتَغِ اطلب فِيْمَآ اٰتٰىكَ اللّٰهُ من المال الدَّارَ الْاٰخِرَةَ بان
تنفقه في طاعة الله وَلَا تَنْسَ تترك نَصِيْبَكَ مِنَ الدُّنْيَا اي ان تعمل فيها للآخرة وَاَحْسِنْ
للناس بالصدقة كَمَآ اَحْسَنَ اللّٰهُ اِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ تطلب الْفَسَادَ فِي الْاَرْضِ بعمل المعاصي اِنَّ
اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِيْنَ ۝ بمعنى انه يعاقبهم قَالَ اِنَّمَآ اُوْتِيْتُهٗ اي المال عَلٰى عِلْمٍ عِنْدِيْ

اى فى مقابلته وكان اعلم بنى اسرائيل بالتورٰىة بعد موسىٰ وهارون قال تعالىٰ اَوَلَمْ يَعْلَمْ
اَنَّ اللّٰهَ قَدْ اَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهٖ مِنَ الْقُرُوْنِ الامم مَنْ هُوَ اَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَّاَكْثَرُ جَمْعًا للمال
اى هو عالم بذلك ويهلكهم اللّٰه تعالىٰ وَلَا يُسْـَٔلُ عَنْ ذُنُوْبِهِمُ الْمُجْرِمُوْنَ ۝ لعلمه تعالىٰ بها
فيدخلون النار بلا حساب فَخَرَجَ قارون عَلٰى قَوْمِهٖ فِىْ زِيْنَتِهٖ باتباعه الكثيرين ركبانا متحلين
بملابس الذهب والحرير على خيول وبغال متحلية قَالَ الَّذِيْنَ يُرِيْدُوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا يا للتنبيه
لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَآ اُوْتِىَ قَارُوْنُ فى الدنيا اِنَّهٗ لَذُوْ حَظٍّ نصيب عَظِيْمٍ ۝ وافٍ فيها وَقَالَ لهم الَّذِيْنَ
اُوْتُوا الْعِلْمَ بما وعد اللّٰه فى الاخرة وَيْلَكُمْ كلمة زجر ثَوَابُ اللّٰهِ فى الاخرة بالجنة خَيْرٌ لِّمَنْ اٰمَنَ
وَعَمِلَ صَالِحًا مما اوتى قارون فى الدنيا وَلَا يُلَقّٰهَا اى الجنة المثاب بها اِلَّا الصّٰبِرُوْنَ ۝ على
الطاعة وعن المعصية فَخَسَفْنَا بِهٖ بقارون وَبِدَارِهِ الْاَرْضَ فَمَا كَانَ لَهٗ مِنْ فِئَةٍ يَّنْصُرُوْنَهٗ مِنْ
دُوْنِ اللّٰهِ من غيره بان يمنعوا عنه الهلاك وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِيْنَ ۝ منه وَاَصْبَحَ الَّذِيْنَ تَمَنَّوْا
مَكَانَهٗ بِالْاَمْسِ اى من قريب يَقُوْلُوْنَ وَيْكَاَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ يوسع الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ
وَيَقْدِرُ يضيق على من يشاء وَوَىْ اسم فعل بمعنى اعجب اى انا والكاف بمعنى اللام لَوْلَآ اَنْ
مَّنَّ اللّٰهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا بالبناء للفاعل والمفعول وَيْكَاَنَّهٗ لَا يُفْلِحُ الْكٰفِرُوْنَ ۝ لنعمة اللّٰه كقارون ع
تِلْكَ الدَّارُ الْاٰخِرَةُ اى الجنة نَجْعَلُهَا لِلَّذِيْنَ لَا يُرِيْدُوْنَ عُلُوًّا فِى الْاَرْضِ بالبغى وَلَا فَسَادًا بعمل
المعاصى وَالْعَاقِبَةُ المحمودة لِلْمُتَّقِيْنَ ۝ عقاب اللّٰه بعمل الطاعات مَنْ جَآءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهٗ خَيْرٌ مِّنْهَا ج
ثواب بسببها وهو عشر امثالها وَمَنْ جَآءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِيْنَ عَمِلُوا السَّيِّاٰتِ اِلَّا جزاء مَا كَانُوْا
يَعْمَلُوْنَ ۝ اى مثله اِنَّ الَّذِىْ فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْاٰنَ انزله لَرَآدُّكَ اِلٰى مَعَادٍ الى مكة وكان قد
اشتاقها قُلْ رَّبِّىْٓ اَعْلَمُ مَنْ جَآءَ بِالْهُدٰى وَمَنْ هُوَ فِىْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝ نزل جوابا لقول كفار مكة
له انك فى ضلال اى فهو الجائى بالهدى وهم فى الضلال واعلم بمعنى عالم وَمَا كُنْتَ تَرْجُوْٓا اَنْ يُّلْقٰٓى
اِلَيْكَ الْكِتٰبُ القران اِلَّا لكن القى اليك رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّكَ فَلَا تَكُوْنَنَّ ظَهِيْرًا معينا لِّلْكٰفِرِيْنَ على دينهم
الذى دعوك اليه وَلَا يَصُدُّنَّكَ اصله يصدوننك حذفت نون الرفع للجازم والواو الفاعل
لالتقائها مع النون الساكنة عَنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ بَعْدَ اِذْ اُنْزِلَتْ اِلَيْكَ اى لا ترجع اليهم فى ذلك وَادْعُ
النَّاسَ اِلٰى رَبِّكَ بتوحيده وعبادته وَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ باعانتهم ولم يؤثر الجازم

۱ قوله اى فى مقابلته يشير الى انه ظرف لغو متعلق باوتيته وعلى بمعنى الباء للمقابلة وقيل حال ۱۲ ك ۲ قوله وكان اعلم بنى اسرائيل آه يعنى ان المراد بالعلم علم التوراة وقيل علم الكيمياء وقيل علم التجارة والدهقنة وسائر المكاسب وقيل علم بكنوز يوسف ۱۲ كذا فى الكمالين و البيضاوى ۳ قوله اى هو عالم بذلك اى بان الله قد اهلكهم من قبله والمقصود التعجب والتوبيخ والمعنى انه اذا اراد اهلاكهم لم ينفعه ذلك ولا ايزيد عليه اضعافا وحسب علمه باهلاك من قبله لانه قرأه فى التوراة وسمعه من حفاظ التواريخ ۱۲ جمل ۴ قوله ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون اى لا يسئلهم الله عن ذنوبهم اذا اراد عقابهم آن قلت كيف الجمع بينه وبين قوله تعالى فوربك لنسئلنهم اجمعين عما كانوا يعملون اجيب بان السوال قسمان سوال استعتاب وسوال توبيخ وتقريع فالمنفى سوال الاستعتاب الذى يعقبه العفو والغفران كسوال المسلم العاصى والمثبت سوال التوبيخ الذى لا يعقبه الا النار ۱۲ صاوى ۵ قوله ولا يسال عن ذنوبهم المجرمون فى الكبير فالمراد ان الله تعالى اذا عاقب المجرمين فلا حاجة به الى ان يسالهم عن كيفية ذنوبهم وكميتها لانه تعالى عالم بكل المعلومات فلا حاجة به الى السوال فان قيل كيف الجمع بينه وبين قوله فوربك لنسئلنهم اجمعين قلنا يحمل ذلك على وقتين ۱۲ ۶ قوله فيدخلون النار بغير حساب هذا احد قولين فى المسئلة والآخر وعليه الجمهور انهم يحاسبون ويشدد عليهم كما قال تعالى فوربك لنسئلنهم اجمعين الآية جمل وفى الخطيب ولا يسال عن ذنوبهم الآية اختلف فى معناها فقال قتادة يدخلون النار بغير سوال ولا حساب وقال مجاهد لا تسأل الملائكة عنهم لانهم يعرفونهم بسيماهم و قال الحسن لا يسال سوال استعلام وانما يسألون سوال توبيخ وتقريع ۱۲ ۷ قوله فخرج على قومه الخ عطف على قوله انما اوتيته على علم وما بينهما اعتراض وكان خروجه يوم السبت وقوله باتباعه قيل كانوا اربعة آلاف وقيل تسعين الفا عليهم المعصفرات وهو اول يوم رئى فيه المعصفرات وكان عن يمينه ثلاثمائة غلام وعن يساره ثلاثمائة جارية بيض عليهن الحلى والديباج وكانت خيولهم وبغالهم متحلية بالديباج الاحمر وكانت بغلته شهباء بياضها اكثر من سوادها سرجها من ذهب وكان على سرجها الارجوان بضم الهمزة والجيم وهو قطيفة حمراء ۱۲ صاوى ۸ قوله قال الذين الخ اى وكانوا مؤمنين غير انهم مجبولون ۱۲ صاوى ۹ قوله الا الصابرون على الطاعة وعن المعصية الصبر حبس النفس وهو كف وثبات فلذا عدى تعديتها بعن وعلى اذ له متعلقان ما انقطع عنه وهى المعصية وما اتصل به وهو الطاعة فعدى الاول بعن والثانى بعلى ۱۲ كمالين ۱۰ قوله من فئة ينصرونه آه فئة يجوز ان يكون اسم كان ان كانت ناقصة وله الخبر او ينصرونه وان يكون فاعلا ان كانت تامة وينصرونه صفة لفئة فيحكم على موضعها بالجر لفظا وبالرفع معنى لان من مزيدة فيها ۱۲ جمل ۱۱ قوله واصبح اى صار الذين تمنوا مكانه اى منزلته ورتبته من الدنيا وقوله بالامس ظرف لتمنوا ولم يرد بالامس خصوص اليوم الذى قبل يومه بل الوقت القريب كما اشار اليه الشارح بقوله اى من قريب والكلام على حذف مضاف اى مثل مكانه ۱۲ جمل ۱۲ قوله اى من قريب جمل امس مجازا من القرب اذ المراد به قرب لا تعيين وقته ۱۲ كمالين ۱۳ قوله وى اسم فعل مثل صه بمعنى اعجب انا قاله الخليل وقال سيبويه وى كلمة تنبيه على الخطأ وتندم يستعملها النادم لاظهار ندامته لك وعن سيبويه والخليل ان وى للتندم وكان للتعجب والمعنى ندم متعجبين والكاف بمعنى اللام اى اعجب لان الله يبسط الرزق ۱۲ ك ۱۴ قوله بمعنى اللام وفى البيضاوى ويكان وعند البصريين مركب من وى للتعجب وكان للتشبيه والمعنى ما اشبه الامر ان الله يبسط الرزق ۱۲ ۱۵ قوله بالبناء للفاعل لحفص ويعقوب والمفعول محذوف اى خسف الله الارض بنا والمفعول للباقين اى لولا ان من الله علينا فلم يعطنا ما تمنينا من غنى قارون لخسف بنا لتوليده فينا ما ولده فيه فخسف به لاجله ۱۲ ك ۱۶ قوله تلك الدار الآخرة الخ مناسبة هذه الآية لما قبلها ظاهرة فان فرعون وقارون تكبرا وتجبرا واختارا العلو فآل امرهما للخسران والوبال والدمار وموسى وهارون اختارا التواضع فآل امرهما للعز الدائم الذى لا يزول ولا يحول ۱۲ صاوى ۱۷ قوله من جاء بالحسنة الخ تقدم انه ان اريد بالحسنة لا اله الا الله فالمراد بالخير الجنة ومن للتعليل وليس فى الصيغة تفضيل وان اريد بها مطلق طاعة فالمراد بالخير منها عشر امثالها كما جاء مفسرا به فى الآية الاخرى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فقول المفسر ثواب بسببها الخ اشارة للمعنى الثانى ۱۲ صاوى ۱۸ قوله وهو عشر امثالها هذا اقل المضاعفة وتضاعف لسبعين و لسبعمائة والله يضاعف لمن يشاء وهذا فى الحسنة التى فعلها بنفسه او فعلت من اجله كالقراءة والذكر اذا فعل واهدى ثوابه لميت مثلا واما الحسنة التى توخذ فى نظير الظلامة فلا تضاعف بل توخذ الحسنة للمظلوم واما المضاعفة فتكتب للظالم لانها محض فضل من الله تعالى ليس للعبد فيه فعل والمضاعفة مخصوصة بهذه الامة واما غيرهم فلا مضاعفة له ۱۲ صاوى ۱۹ قوله مثله فحذف المثل واقيم مقامه ما كانوا يعملون مبالغة فى المماثلة ۱۲ ابو السعود قال الزمخشرى انما كرر ذكر السيئات لان فى اسناد عمل السيئة اليهم مكررا فضل تهجين لحالهم وزيادة تبغيض للسيئة الى قلوب السامعين وهذا من فضله العظيم انه لا يجزى السيئة الا بمثلها ويجزى الحسنة بعشر امثالها ۱۲ جمل ۲۰ قوله الى مكة اى كما رواه البخارى عن ابن عباس وفى ابى السعود هو المقام المحمود وقيل هو مكة ۱۲ ۲۱ قوله وكان قد اشتاقها آه فرده اليها يوم الفتح وتفسير المعاد بمكة رواه البخارى عن ابن عباس وروى الطبرى عن ابن عباس وابن مردويه عنه وعن ابى سعيد انه الموت واخرجه ابن سعيد والبخارى فى تاريخه عن ابن عباس انه الجنة ۱۲ كمالين ۲۲ قوله وما كنت ترجوا الخ اى وما كنت قبل مجيئ الرسالة ترجوا نزول القرآن عليك فانزله عليك لا عن ميعاد ولا عن تطلب سابق منك وفى القرطبى اى ما علمت انا نرسلك الى الخلق وننزل عليك القرآن ۱۲ ۲۳ قوله ولا يصدنك آه لا ناهية ويصدن فعل مضارع مجزوم بلا الناهية وعلامة جزمه حذف النون والواو الفاعل والكاف مفعول به والنون المذكورة نون التاكيد وقوله عن آيات الله اى عن تبليغ او قراءة آيات الله ۱۲ جمل ۲۴ قوله حذفت نون الرفع للجازم اى وهو لا الناهية ۱۲ ۲۵ قوله ولم يؤثر الجازم اى لم يؤثر لفظا وان كان مؤثرا محلا ۱۲ ۲۶ قوله ولم يؤثر الجازم الخ لانه مع النون الثقيلة مبنى كما تقرر فى محله ۱۲ كمالين

لـه قوله تعبد اشار بذلک الی ان المراد بالدعاء العبادة فیفید غلیس فی الآیة دلیل علی مازعمه الخوارج من ان الطلب من الغیر حیا و میتا شرک فانه جهل مرکب لان سوال الغیر من حیث اجراء الله النفع او الضر علی یده قد یکون واجبا لانه من التمسک بالاسباب ولاینکر الاسباب الا جحود او جهول ۱۲ صاوی لـه قوله الا وجهه ای الا ذاته فان ماعداه ممکن هالک فی حد ذاته معدوم ۱۲ بیضاوی لـه قوله سورة العنکبوت مکیة مبتدأ وخبر وفی بعض النسخ سورة العنکبوت وہی تسع وستون آیة مکیة ففیه الفصل بین المبتدأ والخبر بالجملة الحالیة وسمیت بذلک لذکر العنکبوت فیها من باب تسمیة الکل باسم الجزء وتقدم ان اسماء السور توقیفی ۱۲ صاوی لـه قوله ای بقولهم یشیر الی ان ما مصدریة والباء محذوف ومعنی الآیة احسبوا ترکهم غیر مفتونین بقولهم آمنا فالترک اول مفعولیه وغیر مفتونین من تمامه وقوله بقولهم ہو الثانی من مفعولیه او حسبوا انفسهم متروکین غیر مفتونین بقولهم آمنا ۱۲ ک لـه قوله یبتلون بما یتبین به حقیقة ایمانهم ای بمشاق التکالیف کالمهاجرة والمجاهدة ورفض الشهوات ووظائف الطاعات وفنون المصائب فی الانفس والاموال لیتمیز المخلص من المنافق والراسخ فی الدین من المتزلزل فیه ولیجازیهم بحسب مراتب اعمالهم وروی انها نزلت فی ناس من الصحابة رضوان الله تعالی علیهم اجمعین جزعوا من اذیة المشرکین من ابی السعود ۱۲ لـه قوله فاذاهم المشرکون لایمانهم فجزعوا اخرج ابن سعد وابن جریر عن عبد الله بن عمر انها نزلت فی عمار اذ کان یعذب فی الله واخرج عبد بن حمید انها نزلت فی اناس اقروا بالاسلام بمکة فخرجوا عامدین الی المدینة فاتبعهم المشرکون فردوهم فنزلت فکتبوا الیهم انه قد انزل فیکم آیة کذا وکذا فقالوا نخرج فان اتبعنا احد قاتلناه فخرجوا فاتبعهم المشرکون فقاتلوهم فمنهم من قتل ومنهم من نجا فنزل ثم ان ربک للذین ہاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاہدوا وصبروا ان ربک من بعدها لغفور رحیم ۱۲ کمالین لـه قوله ولقد فتنا آه متصل بقوله احسب الناس بان یکون حالا من فاعله والمعنی احسبوا ذلک وقد علموا انه خلاف سنة الله والمقصود التنبیه علی خطائهم فی الحسبان او بقوله وهم لا یفتنون بان یکون حالا من فاعله لبیان انه لا وجه لتخصیصهم انفسهم بعدم الافتتان والمعنی احسبوا ان لا یکونوا کغیرهم ولا یسلک بهم مسلک الامم السابقة ۱۲ ک لـه قوله الذین صدقوا عبر فی جانب الصدق بالفعل الماضی وفی جانب الکذب باسم الفاعل اشارة الی ان الکاذبین وصفهم مستمر لم یظهر منهم الا ما کان خبأ واما الصادقون فقد زال وصف الکذب عنهم وتجدد لهم الصدق فناسب التعبیر بالفعل ۱۲ صاوی لـه قوله علم مشاهدة جواب عما یقال ان علم الله لا تجدد فیه والجواب ان المراد لیظهر متعلق علم الله للناس ببیان الصادق من الکاذب ۱۲ صاوی لـه قوله ام حسب الذین الخ انتقال من توبیخ الی توبیخ فالاول توبیخ للناس علی ظنهم بلوغ الدرجات بمجرد الایمان من غیر مشقة ولا تعب والثانی اشد منه وهو توبیخهم علی ظنهم انهم یفوتون عذاب الله ویفرون منه مع دوامهم علی الکفر ۱۲ صاوی لـه قوله الشرک فان العمل یعم افعال القلوب والجوارح عمم السیئة کالقاضی وخص البغوی بالاول والزمخشری بالثانی ۱۲ ک لـه قوله ان یسبقونا ساد مسد مفعولی حسب وان مخففة من الثقیلة ای انهم یسبقونا او مصدریة فانها ایضا قد یقوم مقامها کما فی عسی ان یقوم زید ۱۲ ک لـه قوله فلا ننتقم منهم والعصاة وان لم یحسبوا ذلک لاصرارهم علی المعاصی جعلوا بمنزلة من یحسب ذلک ۱۲ کمالین لـه قوله یحکمون حکمهم هذا آه اشار الی ان ما موصولة ویحکمون صلة والعائد محذوف کما قدره والجملة فاعل ساء والمخصوص بالذم محذوف ای حکمهم ویجوز ان تکون ما تمییزا ویحکمون صفتها والفاعل مضمر یفسره ما والمخصوص ایضا محذوف ویجوز ان تکون ما مصدریة فعلی هذا یکون التمییز محذوفا والمصدر المؤول مخصوص بالذم ای ساء حکما حکمهم وحتی یحکمون دون حکموا اما للتنبیه علی ان هذا دیدنهم واما لوقوعه موقع الماضی لاجل الفاصلة ۱۲ جمل لـه قوله یخاف قال الرازی قال بعض المفسرین المراد من الرجاء الخوف والمعنی من قوله من کان یرجو لقاء الله من کان یخاف لقاء الله وہو ضعیف فان المشهور فی الرجاء ہو توقع الخیر لا غیر ولانا اجمعنا علی ان الرجاء ورد بهذا المعنی یقال ارجو فضل الله ولا یفهم منه اخاف فضل الله واذا کان واردا لهذا لا یکون لغیره دفعا للاشتراک ۱۲ لـه قوله فلیستعد له اشارة الی ان جواب الشرط محذوف قدره الشارح بقوله فلیستعد له لیس جواب الشرط قوله فان اجل الله لآت لانه لو کان جواب الشرط لزم ان من لا یرجو لقاء الله لا یکون اجل الله آتیا له لان المعلق علی شرط ینعدم بانعدام الشرط ملخصا من الجمل لکن اجاب الرازی بان المراد من ذکر اتیان الاجل وعد المطیع بما بعده من الثواب یعنی من کان یرجو لقاء الله فان اجل الله لآت ثواب الله یثاب علی طاعته عنده ولا شک ان من لا یرجو ولا یکون اجل الله آتیا علی وجه یثاب ہو انتهی ۱۲ لـه قوله فلیستعد له آه یشیر الی جواب الشرط لانه لا یصح ان یکون قوله فان اجل الله لآت جوابا للشرط لان اجل الله آت لا محالة من غیر تقیید بشرط فانه لو کان جواب الشرط لزم ان من لا یرجو لقاء الله لا یکون اجل الله آتیا له لان المعلق علی شرط ینعدم بانعدام الشرط ۱۲ جمل لـه قوله جهاد حرب او نفس آه الجهاد ہو الصبر علی الشدة ویکون ذلک فی الحرب وقد یکون علی مخالفة النفس فی الکف عن شهواتها ۱۲ کمالین لـه قوله ونصبه بنزع الخافض آه وقیل ہو علی حذف مضاف ای ثواب احسن والمراد باحسن ہہنا مجرد الوصف لئلا یلزم ان جزاءهم بالحسن مسکوت عنه وہذا لیس بشیء لانه من باب لا ولی فانه اذا جازاهم بالاحسن جازاهم بما دونه فهو من التنبیه علی الادنی بالاعلی ۱۲ جمل لـه قوله ای ایصاء ذا حسن یشیر بتقدیر الموصوف والمضاف الی انه مصدر لقوله ووصینا ویجوز ان یکون المعنی ووصیناه فعلا ذا حسن للمبالغة جعل الفعل حسنا ۱۲ ک لـه قوله وان جاہداک الآیة نزلت فی سعد بن ابی وقاص وامه حمنة بنت ابی سفیان بن امیة حلفت امه انها لا تاکل ولا تشرب حتی یرتد رواه مسلم وابو داود والترمذی والنسائی ۱۲ ک لـه قوله ما لیس لک به علم ای لا علم لک بالهیته والمراد بنفی العلم نفی المعلوم کانه قال لتشرک بی شیئا لا یصح ان یکون الها ۱۲ مدارک لـه قوله موافقة للواقع فیکون نفی العلم ملزوما لنفی الشریک فی الواقع وقوله فلا مفهوم له بیان ذلک انه لیس ثم اله لک به علم واله لا علم لک به بل الاله واحد والآیة نزلت فی سعد بن ابی وقاص وامه حمنة بنت ابی سفیان حلفت امه انها لا تاکل ولا تشرب حتی یرتد رواه مسلم وابو داود والترمذی وغیره ۱۲ لـه قوله بان نحشرہم معهم لی یوم القیامة بل یجتمعون بهم فی البرزخ فاذا مات المؤمن الصالح اجتمع روحه بمن احب من الانبیاء والاولیاء حتی تقوم القیامة ۱۲ صاوی لـه قوله ومن الناس من یقول آمنا الآیة نزلت فی المنافقین ۱۲ لـه قوله اولیس الله الخ عطف علی محذوف ای اول تجبهم ولیس الله باعلم بما فی صدور العالمین کذا فی جامع البیان وفی بعض الحواشی تقدیره الیس المتفرسون الذین ینظرون فی احوالهم عالمین ولیس الله باعلم فاعلم للزیادة علی بابه ۱۲ ک لـه قوله والامر بمعنی الخبر آه ای فی قوله ولنحمل خطایاکم قال الزمخشری ہو فی معنی قول من یرید اجتماع امرین فی الوجود فیقول لیکن منک العطاء ولیکن منی الدعاء فقوله ولنحمل ای ولیکن منا الحمل ولیس ہو فی الحقیقة امر طلب وایجاب وقرأ الحسن وعیسی بکسر لام الامر وہو لغة الحجاز ۱۲ جمل لـه قوله والامر ای قوله ولنحمل خطایاکم ای ان کان ذلک خطیئة یؤاخذ علیها بالبعث کما تقولون وانما امروا انفسهم بالحمل عاطفین له علی امرهم بالاتباع للمبالغة فی تعلیق الحمل بالاتباع ابو السعود وقرأ الحسن وعیسی بکسر لام الامر وہو لغة الحجاز ۱۲ کرخی

فی الفعل لبنائه وَلَا تَدْعُ تعبد مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهٗ الا ایاه لَهُ الْحُكْمُ القضاء النافذ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ع بالنشور من القبور

سُوْرَةُ الْعَنْكَبُوْتِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَسِتُّوْنَ اٰيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○

الٓمّٓ ○ الله اعلم بمراده به اَحَسِبَ النَّاسُ اَنْ يُّتْرَكُوْٓا اَنْ يَّقُوْلُوْٓا ای بقولهم اٰمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُوْنَ ○ یختبرون بما یتبین به حقیقة ایمانهم نزل فی جماعة آمنوا فاذاهم المشرکون وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ صَدَقُوْا فی ایمانهم علم مشاهدة وَلَيَعْلَمَنَّ الْكٰذِبِيْنَ ○ فیه اَمْ حَسِبَ الَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ السَّيِّاٰتِ الشرک والمعاصی اَنْ يَّسْبِقُوْنَا ای یفوتونا فلا ننتقم منهم سَآءَ بئس مَا الذی يَحْكُمُوْنَ ○ ه حکمهم هذا مَنْ كَانَ يَرْجُوْا یخاف لِقَآءَ اللّٰهِ فَاِنَّ اَجَلَ اللّٰهِ به لَاٰتٍ فلیستعد له وَهُوَ السَّمِيْعُ لاقوال العباد الْعَلِيْمُ ○ بافعالهم وَمَنْ جَاهَدَ جهاد حرب او نفس فَاِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهٖ لان منفعة جهاده له لا لله اِنَّ اللّٰهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعٰلَمِيْنَ ○ الانس والجن والملائکة وعن عبادتهم وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّاٰتِهِمْ بعمل الصالحات وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اَحْسَنَ بمعنی حسن ونصبه بنزع الخافض الباء الَّذِيْ كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ وهو الصالحات وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ای ایصاء ذا حسن بان یبرهما وَاِنْ جَاهَدٰكَ لِتُشْرِكَ بِيْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ باشراکه عِلْمٌ موافقة للواقع فلا مفهوم له فَلَا تُطِعْهُمَا فی الاشراک اِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَاُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ فاجازیکم به وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصّٰلِحِيْنَ ○ الانبیاء والاولیاء بان نحشرهم معهم وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّقُوْلُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ فَاِذَآ اُوْذِيَ فِي اللّٰهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ ای اذاهم له كَعَذَابِ اللّٰهِ فی الخوف منه فیطیعهم فینافق وَلَئِنْ لام قسم جَآءَ نَصْرٌ للمؤمنین مِّنْ رَّبِّكَ فغنموا لَيَقُوْلُنَّ حذف منه نون الرفع لتوالی النونات والواو ضمیر الجمع لالتقاء الساکنین اِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ فی الایمان فاشرکونا فی الغنیمة قال الله تعالی اَوَلَيْسَ اللّٰهُ بِاَعْلَمَ ای بعالم بِمَا فِيْ صُدُوْرِ الْعٰلَمِيْنَ ○ فی قلوبهم من الایمان والنفاق بلی وَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بقلوبهم وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ ○ فیجازی الفریقین واللام فی الفعلین لام قسم وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّبِعُوْا سَبِيْلَنَا طریقنا فی دیننا وَلْنَحْمِلْ خَطٰيٰكُمْ فی اتباعنا ان کانت والامر بمعنی

(Interlinear glosses: انه بالقارء ۱۲ ک — یشیر الی الخبر المحذوف ۱۲ — مقام العسلة ۱۲ ک — بالخبر بدل من الخافض ۱۲ — فیه بشارة للمؤمنین ۱۲ ونذارة للکافرین ۱۲)

له قوله واثقالا مع اثقالهم اى لان الدال على الشر كفاعله من غير ان ينقص من وزر الاتباع شئ ۱۲ صاوى لے قوله فلبث فيهم الف سنة الا خمسين عاما عاش بعد الطوفان ستين كان عمره الفا وخمسين كذا روى الحاكم عن ابن عباس انه بعث لاربعين وعاش بعد الطوفان ستين حتى كثر الناس فشا وفى بعض الاصول انه عاش بعد الطوفان خمسين سنة ـ ك الف منصوب على الظرف وخمسين منصوب على الاستثناء وفرع الاستثناء من اسماء العدد خلاف للنحاة عنه جوابنا هذه الآية وقد روعيت ههنا نكتة لطيفة وهى انه غاير بين تمييز العددين فقال فى الاول سنة وفى الثانى عاما لئلا يثقل اللفظ ثم انه خص لفظ العام بالخمسين ايذانا بان نبى الله عليه السلام لما استراح منهم بقى فى زمن حسن والعرب تعبر عن الخصب بالعام وعن الجدب بالسنة ـ ج وقال الصاوى والحكمة فى ذكر لبثه هذه المدة تسلية صلى الله عليه وسلم على عدم دخول الكفار فى الاسلام فكان الله يقول لنبيه لا تحزن فان نوحا لبث هذا العدد الكثير ولم يؤمن من قومه الا القليل فصبر وما ضجر فانت اولى بالصبر لقلة مدة مكثك وكثرة من آمن من قومك ۱۲ سے قوله طاف بهم وعلاهم اى احاط بهم وارتفع فوق اعلى اجبل اربعين ذراعا صاوى وقيل خمسة عشر حتى غرق كل شئ غير من فى السفينة خازن فى قوله طاف بهم الخ اشارة الى ما قاله الرازى من ان معنى الطوفان كل طاف على حاط بالانسان بالكثرة لمركان او غيره كالظلمة وكلمة غلب فى الماء كما هو المراد هنا جمل كہ قوله واصحاب السفينة وكانوا ثمانية وسبعين نفسا نصفهم ذكور ونصفهم اناث منهم اولاد نوح سام وحام ويافث ونساؤهم ۱۲ مدارک ھے قوله او اكثر قال ابو السعود فى سورة الاعراف عاش نوح بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره الفا مائتين واربعين سنة وقال الصاوى كان عمره الفا وخمسين سنة بعث على راس اربعين ولبث فى قومه تسع مائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين وعن وهب انه عاش الفا واربع مائة سنة فقال له ملك الموت يا اطول الانبياء عمرا كيف وجدت الدنيا قال كدار لها بابان دخلت وخرجت ولم يقل تسع مائة وخمسين سنة لانه لو قيل كذلك لجاز ان يتوهم اطلاق هذا العدد على اكثره وهذا التوهم زائل هنا فكانه قيل تسع مائة وخمسين سنة كاملة وافية العدد الا ان ذلك اخصر واعذب لفظا واملأ بالفائدة ولان القصة سيقت لما ابتلى به نوح عليه السلام من امته وما كابده من طول المصابرة تسلية لنبينا عليه السلام فكان ذكر الالف اغم واوصل الى الغرض وجئ بالمميز اولا بالسنة ثم بالعام لان تكرار لفظ واحد فى كلام واحد حقيق بالاجتناب فى البلاغة ۱۲ ك لے قوله مما انتم عليه اى فى زعمكم ان فيه خيرا والاحسن ان يقال ذلكم خير لكم من جميع المخلوقات المعجلة ۱۲ صاوى شہ قوله لا يملكون لكم رزقا آه فى السمين رزقا يجوز ان يكون منصوبا على المصدر وناصبه لا يملكون لانه فى معناه وعلى اصول الكوفيين يجوز ان يكون الاصل لا يملكون ان يرزقكم رزقا فان يرزقكم هو مفعول يملكون ويجوز ان يكون بمعنى المرزوق فينتصب مفعولا به ۱۲ ج شہ قوله اى تكذبونى اشارة الى ان المفعول محذوف للعلم به يا اهل مكة يشير الى ان هذه الآية والتى بعدها الى قوله فما كان جواب قومه معترضة بين كلام ابراهيم بذكر شان النبى صلعم وقريش وهذا انسبهم وبين جواب قومه من حيث ان سياقها التسلية الرسول صلعم كذا روى عن عمرو وقتادة واختاره ابن جرير وقيل هى من جملة قول ابراهيم لقومه وجعله القاضى اظهر ۱۲ ك ۹ے قوله من قبلى من موصولة مفعول كذب اى كذب امم من قبلكم الذين تبعى من الرسل فلم يضرهم تكذيبهم ۱۲ ك نلے قوله فى هاتين القصتين اى قصة نوح وابراهيم وقومهما تسلية للنبى صلعم بان نوحا وابراهيم خليل الله كان مبتلى بنحو ما ابتلى به من شرك القوم وتكذيبهم ۱۲ ك للہ قوله اولم يروا بالياء آه قرء حمزة وشعبة والكسائى بتاء الخطاب فالخطاب من النبى صلى الله عليه وسلم لقومه والباقون بياء الغيبة فالضمير للامم فان قيل متى رأى الانسان بدء الخلق حتى يقال اولم يروا الخ فالجواب ان المراد بالرؤية العلم الواضح الذى هو كالرؤية والعاقل يعلم ان البدء من الله لان الخلق الاول لا يكون من مخلوق الا لما كان الخلق الاول خلقا فلا بد من الله تعالى ۱۲ ك تلہ قوله كيف يبدئ الله الخلق لما تقدم ذكر التوحيد والرسالة ذكر الحشر وهذه الاصول الثلاثة يجب الايمان بها ولا ينفك بعضها عن بعض ۱۲ صاوى سلہ قوله ثم هو يعيده عطف هو على اولم يروا لا على يبدء فان الرؤية غير واقعة عليه وانه فى معرض الاستدلال من الاول على الثانى ويجوز ان يؤول الاعادة بان ينشئ كل سنة مثل ما كان فى السنة السابقة من النبات والثمار ونحوهما ويعطف على يبدى قال القاضى وكذا قوله ثم الله ينشئ النشأة الآخرة معطوف على يروا ۱۲ ك تلہ قوله قل سيروا امر من الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بان يقول لمنكرى البعث ما ذكر ليشاهدوا كيف انشأ الله جميع الكائنات ومن قدر على انشائها بدءا يقدر على اعادتها ۱۲ صاوى ھلہ قوله فانظروا كيف بدء الخلق آه ابرز اسم الله تعالى فى الآية الاولى عند البدء حيث قال كيف يبدئ الله الخلق واضمره عند الاعادة وفى هذه الآية اضمره عند البدء وابرزه عند الاعادة حيث قال ثم الله ينشئ النشأة لانه فى الآية الاولى لم يسبق ذكر الله بفعل حتى يسند اليه البدء فقال يبدئ الله ثم قال يعيده وفى الآية الثانية كان ذكر البدء مسندا الى الله تعالى فاكتفى به وما اظهاره عند الانشاء ثانيا حيث قال ثم الله ينشئ فليقع فى ذهن السامع كمال قدرته وعلمه وارادته ولم يقل يعيده بل قال ينشئ للتنبيه على ان البدء يسمى نشأة كالاعادة والتغاير بينهما بالوصف حيث قالوا النشأة الاولى والنشأة الاخرى ۱۲ ح لالہ قوله مدا اى بالف بعد الشين لابى عمرو وابن كثير على وزن فعالة وقصرا مع سكون الشين من غير الف للباقين ۱۲ ك تلہ قوله مدا وقصرا اى قرأ ابن كثير وابو عمرو والنشاءة بفتح الشين والف بعد الشين ممدودة قبل الهمزة والباقون بسكون الشين والهمزة بعد الشين كذا فى الخطيب ۱۲

الخبر قال تعالى وَمَا هُم بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُم مِّن شَيْءٍ ۖ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ○ فى ذلك وَلَيَحْمِلُنَّ
أَثْقَالَهُمْ اوزارهم وَأَثْقَالًا مَّعَ أَثْقَالِهِمْ بقولهم للمؤمنين اتبعوا سبيلنا واضلالهم مقلديهم
ع ۱۳ ۱۳ وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ○ يكذبون على الله سوال توبيخ فاللام فى الفعلين
لام قسم وحذف فاعلهما الواو ونون الرفع وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ وعمره اربعون سنة او
اكثر فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا يدعوهم الى توحيد الله فكذبوه فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ
اى الماء الكثير طاف بهم وعلاهم فغرقوا وَهُمْ ظَالِمُونَ ○ مشركون فَأَنجَيْنَاهُ اى نوحا وَأَصْحَابَ
السَّفِينَةِ اى الذين كانوا معه فيها وَجَعَلْنَاهَا آيَةً عبرة لِّلْعَالَمِينَ ○ لمن بعدهم من الناس ان عصوا
رسلهم وعاش نوح بعد الطوفان ستين سنة او اكثر حتى كثر الناس وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ
لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ خافوا عقابه ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ مما انتم عليه من عبادة الاصنام إِن كُنتُمْ
تَعْلَمُونَ ○ الخير من غيره إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ اى غيره أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا تقولون
كذبا ان الاوثان شركاء الله إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا لا يقدرون
ان يرزقوكم فَابْتَغُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ اطلبوه منه وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ ۖ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ○ وَإِن
تُكَذِّبُوا اى تكذبونى يا اهل مكة فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ من قبلى وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا
الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ○ الابلاغ البين فى هاتين القصتين تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم وقال تعالى
فى قومه أَوَلَمْ يَرَوْا بالياء والتاء ينظروا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ بضم اوله وقرئ بفتحه من بدأ
وابدأ بمعنى اى يخلقهم ابتداء ثُمَّ هو يُعِيدُهُ اى الخلق كما بدأه إِنَّ ذَٰلِكَ المذكور من الخلق
الاول والثانى عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ○ فكيف تنكرون الثانى قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ
الْخَلْقَ لمن كان قبلكم واماتهم ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ مدا وقصرا مع سكون الشين إِنَّ اللَّهَ
عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ○ ومنه البدء والاعادة يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ تعذيبه وَيَرْحَمُ مَن يَشَاءُ رحمته وَإِلَيْهِ
تُقْلَبُونَ ○ تردون وَمَا أَنتُم بِمُعْجِزِينَ ربكم عن ادراككم فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ لو كنتم فيها
ع ۲ ۹ ۱۴ اى لا تفوتونه وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ اى غيره مِن وَلِيٍّ يمنعكم منه وَلَا نَصِيرٍ ○ ينصركم من عذابه
وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ اى القرآن والبعث أُولَٰئِكَ يَئِسُوا مِن رَّحْمَتِي اى جنتى وَ
أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ○ مؤلم قال تعالى فى قصة ابراهيم فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَن

ﷺ قوله من يشاء تعذيبه مفعول المشية يقدر من جنس ما قبله وحذفه كالازم احترازا عن العبث ـ كما قال الصاوى قوله يعذب من يشاء اى فى الدنيا والآخرة وقوله ويرحم من يشاء اى فيهما فلا يسئل عما يفعل ۱۲ ف قوله لو كنتم فيها اى فى السماء كقول القائل ما يفوتنى فلان ههنا ولا بالبصرة لو كان بها قاله قطرب وقال الفراء معناه ولا من فى السماء بمعجز ۱۲ ك شله قوله لو كنتم فيها اشار بذلك الى ان المراد بالارض والسماء حقيقتهما ويصح ان يراد بهما جهة السفل والعلو ۱۲ صاوى فله قوله اولئك يئسوا من رحمتى آه اى ييأسوا منها يوم القيامة وصيغة الماضى لدلالة علمه على تحقق وقوعه او يئسوا منها فى الدنيا لانكارهم البعث والجزاء واضاف الرحمة الى نفسه ولم يضف العذاب اليها سبق رحمته اعلاما لعباده لعمومها لهم ۱۲ جمل ھے قوله وما انتم بمعجزين فى الارض الخطاب يعنى آدم وهم من اهل الارض وليس فى وسعهم الهرب فى السماء والمقصود بيان امتناع الفوات على جميع التقادير ممكنا كان او مستحيلا كما اشار اليه الشارح بقوله لو كنتم فيها وهذا ان حملت الارض والسماء على المشهور من معناهما ويجوز ان يراد بهما جهة السفل وجهة العلو ـ وقال ههنا فى الارض ولا فى السماء واقتصر فى الشورى على الارض لان ما هنا خطاب لقوم فيهم النمرود الذى حاول الصعود الى السماء وقد عنفنا معا للاختصار فى قوله فى الزمر وما هم بمعجزين ۱۲ جمل نله قوله فما كان جواب قومه الا ان قالوا اقتلوه الخ اى لم يكن جواب قوم ابراهيم له حين امرهم بعبادة الله وترك ما هم عليه من عبادة الاوثان جزاء لما صدر منه من النصيحة الا ذلك فان النفس الخبيثة ابت ان لا تخرج من الدنيا حتى تسئ الى من احسن اليها وهذا الكلام واقع من كبارهم لصغارهم لان الشان ان الامر بالقتل او التحريق يكون من الكبار والذى يتولى ذلك الصغار وانما اجابوا بذلك عنادا بعد ظهور الحجة منه ۱۲

قَالُوا اقْتُلُوْهُ اَوْ حَرِّقُوْهُ فَاَنْجٰىهُ اللّٰهُ مِنَ النَّارِ التی قذفوه فیها بان جعلها علیه بردا وسلاما اِنَّ
فِیْ ذٰلِكَ ای انجائه منها لَاٰیٰتٍ ای الآیات هی عدم تاثیرها فیه مع عظمها واخمادها وانشاء روض مکانها فی
زمن یسیر لِّقَوْمٍ یُّؤْمِنُوْنَ ○ یصدقون بتوحید الله وقدرته لانهم المنتفعون بها وَقَالَ ابراهیم اِنَّمَا
اتَّخَذْتُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَوْثَانًا تعبدونها وما مصدریة مَّوَدَّةَ بَیْنِكُمْ خبر ان وعلی قراءة النصب
مفعول له وما کافة المعنی تواددتم علی عبادتها فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا ثُمَّ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ یَكْفُرُ بَعْضُكُمْ
بِبَعْضٍ یتبرأ القادة من الاتباع وَّیَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا یلعن الاتباع القادة وَّمَاْوٰىكُمُ مصیرکم
جمیعا النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِّنْ نّٰصِرِیْنَ ○ مانعین منها فَاٰمَنَ لَهٗ صدق بابراهیم لُوْطٌ وهو ابن اخیه هاران
وَقَالَ ابراهیم اِنِّیْ مُهَاجِرٌ من قومی اِلٰی رَبِّیْ ای الی حیث امرنی ربی وهجر قومه وهاجر من سواد
العراق الی الشام اِنَّهٗ هُوَ الْعَزِیْزُ فی ملکه الْحَكِیْمُ ○ فی صنعه وَوَهَبْنَا لَهٗ بعد اسمٰعیل اِسْحٰقَ وَ
یَعْقُوْبَ بعد اسحاق وَجَعَلْنَا فِیْ ذُرِّیَّتِهِ النُّبُوَّةَ فکل الانبیاء بعد ابراهیم من ذریته وَالْكِتٰبَ بمعنی
الکتب ای التورٰة والانجیل والزبور والقران وَاٰتَیْنٰهُ اَجْرَهٗ فِی الدُّنْیَا وهو الثناء الحسن فی کل
اهل الادیان وَاِنَّهٗ فِی الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِیْنَ ○ الذین لهم الدرجات العلی وَ اذکر لُوْطًا اِذْ قَالَ
لِقَوْمِهٖۤ اَئِنَّكُمْ بتحقیق الهمزتین وتسهیل الثانیة وادخال الف بینهما علی الوجهین فی الموضعین
لَتَاْتُوْنَ الْفَاحِشَةَ ای ادبار الرجال مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ اَحَدٍ مِّنَ الْعٰلَمِیْنَ ○ الانس والجن اَئِنَّكُمْ
لَتَاْتُوْنَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُوْنَ السَّبِیْلَ طریق المارة بفعلکم الفاحشة بمن یمر بکم فترک الناس
الممر بکم وَتَاْتُوْنَ فِیْ نَادِیْكُمُ متحدثکم الْمُنْكَرَ فعل الفاحشة بعضکم ببعض فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهٖۤ
اِلَّاۤ اَنْ قَالُوا ائْتِنَا بِعَذَابِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ○ فی استقباح ذلک وان العذاب نازل
بفاعلیه قَالَ رَبِّ انْصُرْنِیْ بتحقیق قولی فی انزال العذاب عَلَی الْقَوْمِ الْمُفْسِدِیْنَ ○ العاصین ۳ ع ۸ ۱۵
باتیان الرجال فاستجاب الله دعاءه وَلَمَّا جَآءَتْ رُسُلُنَاۤ اِبْرٰهِیْمَ بِالْبُشْرٰی باسحاق ویعقوب بعده
قَالُوۤا اِنَّا مُهْلِكُوْۤا اَهْلِ هٰذِهِ الْقَرْیَةِ ای قریة لوط اِنَّ اَهْلَهَا كَانُوْا ظٰلِمِیْنَ ○ کافرین قَالَ
ابراهیم اِنَّ فِیْهَا لُوْطًا قَالُوْا ای الرسل نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَنْ فِیْهَا لَنُنَجِّیَنَّهٗ بالتخفیف والتشدید وَاَهْلَهٗۤ
اِلَّا امْرَاَتَهٗ كَانَتْ مِنَ الْغٰبِرِیْنَ ○ الباقین فی العذاب وَلَمَّاۤ اَنْ جَآءَتْ رُسُلُنَا لُوْطًا سِیْٓءَ بِهِمْ حزن
بسببهم وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا صدرا لانهم حسان الوجوه فی صورة اضیاف فخاف علیهم قومه فاعلموه

له قوله اوحرقوه اتی ہنا بالتردید واقتصر فی الانبیاء علی احد الامرین وهو الذی فعلوه اشارة الی ان ماهنا حکایة عن اصل تشاورهم وما فی الانبیاء عن عزمهم وتصمیمهم علی ما فعلوه ۱۲ صاوی ۵۲ قوله بان جعلها الخ وردی انه فی ذلک الیوم لم ینتفع احد بنار ۱۲ خازن ۵۳ قوله واخمادها بالخاء المعجمة بالرفع عطف علی عدم تاثیرها فیه اطفاؤها ۱۲ ک وفی المختار خمدت النار سکن لهبها ولم یطفأ جمرها بخلاف همدت یقال همدت النار اے طفئت وذهبت البتة وبابهما دخل واخمدها غیرها ۱۲ جمل ۵۴ قوله فی زمن یسیر اے مقدار طرفة عین بحیث انهالم تؤذیه ولکن احرقت وثاقه فیحل وهذا راجع للاخماد والانشاء ۱۲ جمل ۵۵ قوله ان ما اتخذتم آه فی ما هذه ثلاثة اوجه احدها انها موصولة بمعنی الذی والعائد محذوف وهو المفعول الاول واوثانا مفعول ثان والخبر مودة فی قراءة من رفع کما سیاتی والتقدیر ان الذی اتخذتموه اوثانا مودة ای ذو مودة او جعل نفس المودة مبالغة ومحذوف علی قراءة من نصب مودة ای الذی اتخذتموه اوثانا لاجل المودة لاینفعکم او یکون علیکم والثانی ان تجعل ما کافة واوثانا مفعول به والاتخاذ هنا متعد لواحد او لاثنین والثانی هو من دون الله فمن رفع مودة کانت خبر مبتدأ مضمر ای هی مودة اے ذات مودة او جعلت نفس المودة مبالغة والجملة حینئذ صفة لاوثانا او مستانفة و من نصب کان مفعولا له او باضمار اعنی الثالث ان تجعل ما مصدریة وحینئذ یجوز ان یقدر مضاف من الاول ای ان سبب اتخاذکم اوثانا مودة فیمن رفع مودة ویجوز ان لایقدر بل یجعل نفس الاتخاذ هو المودة مبالغة وفی قراءة من نصب یکون الخبر محذوفا علی ما مر فی الوجه الاول وقرأ ابن کثیر وابو عمرو والکسائی برفع مودة غیر منونة وجر بینکم ونافع وابن عامر وابو بکر بنصب مودة ونصب بینکم وحمزة وحفص بنصب مودة غیر منونة وجر بینکم فالرفع قد تقدم والنصب ایضا قد تقدم وجهاه ویجوز ایضا وجه ثالث وهو ان یجعل مفعولا ثانیا علی المبالغة للاتساع فی الظرف ومن نصبه فعلی اصله ونقل عن عاصم انه رفع مودة غیر منونة ونصب بینکم وخرجت علی اضافة مودة للظرف وانما بنی لاضافته الی غیر متمکن کقراءة لقد تقطع بینکم بالفتح اذا جعلنا بینکم فاعلا ۱۲ ج ۵۶ قوله وما مصدریة وحینئذ یجوز ان یقدر مضاف من الاول ای ان سبب اتخاذکم اوثانا مودة علی تقدیر رفع مودة ویجوز ان لا یقدر بل یجعل نفس الاتخاذ هو المودة مبالغة وقوله مفعول له فیکون المعنی ان الذی اتخذتموه من دون الله اوثانا لاجل المودة ۱۲ ۵۷ قوله صدق بابراهیم ای بنبوته وان کان مومنا قبل ذلک ویجب الوقف علی لوط لان قوله وقال انی مهاجر الی ربی من کلام ابراهیم فلو وصل لتوهم انه من کلام لوط ۱۲ صاوی ۵۸ قوله وهو ابن اخیه هاران ابن آزر لا ابن اخته کما وقع فی الکشاف وهو اول من آمن به حین رای النار لم تحرقه وہاجر من سواد العراق الی الشام ومعه لوط وامرأته سارة ۱۲ کمالین ۵۹ قوله ای الی حیث الخ ای الی مکان امرنی ربی بالتوجه الیه وانما اول بذلک لان ظاهره یوهم الجهة ۱۲ جمل ۶۰ قوله وهاجر من سواد العراق ای مع زوجته سارة ابنة عمه ومع لوط ابن اخیه فنزل بحران ثم منها الی الشام فنزل فلسطین ونزل لوط بسدوم الخ بیضاوی وکان عمر ابراهیم اذ ذاک خمسا وسبعین سنة ۱۲ جمل ۶۱ قوله بعد اسماعیل ای بعده باربع عشرة سنة ۱۲ جمل ۶۲ قوله فکل الانبیاء الخ ای لانحصار الانبیاء فی اسماعیل واسحق ومدین جد شعیب ۱۲ صاوی ۶۳ قوله فی الدنیا فیه دلیل علی انه تعالی قد یعطی الاجر فی الدنیا ۱۲ مدارک ۶۴ قوله وهو الثناء الحسن آه عبارة البیضاوی آتیناه اجره علی هجرته الینا فی الدنیا باعطاء الولد فی غیر اوانه والذریة الطیبة واستمرار النبوة فیهم وانتماء اهل الملل الیه والثناء والصلوٰة علیه صلی الله علیه وسلم الی آخر الدهر ۱۲ جمل ۶۵ قوله الفاحشة ای الفعلة البالغة فی القبح وهی اللواطة ۱۲ مدارک ۶۶ قوله بفعلکم الفاحشة بمن یمر بکم قیل انهم کانوا یجلسون فی مجالسهم وعند کل رجل منهم قصعة فیها حصی فاذا مر بهم غاب سبیل خذفوه فایهم اصابه کان اولی به فیاخذ ما معه وینکحه ویغرمه ثلاثة دراهم ولهم قاض بذلک ۱۲ مس ۶۷ قوله الممر بکم اے المرور بکم ۱۲ جمل ۶۸ قوله فی نادیکم اے فی مجالسکم النادی مجلس القوم نهارا او ما داموا فیه ۱۲ قاموس ۶۹ قوله المنکر الخ للترمذی وحسنه عن ام هانی کانوا یخذفون اهل الطریق ویسخرون منهم فهو المنکر الذی کانوا یاتونه ولابن ابی حاتم عن مجاهد انه الصفیر ولعب الحمام والجلاهق وقیل اراد الغناء وعن عبد الله بن سلام کان بعضهم یبزق علی بعض وعن القاسم کانوا یتضارطون وعن مکحول کان من اخلاقهم مضغ العلک وتطریف الاصابع بالحناء ۱۲ ک ۷۰ قوله فاستجاب الله دعاءه اے فامر الملائکة باهلاکهم وارسلهم مبشرین ومنذرین فبشروا ابراهیم بالذریة الطیبة وانذروا قوم لوط بالعذاب ۱۲ صاوی ۷۱ قوله بالتخفیف لحمزة وعلی والتشدید للباقین ۱۲ ۷۲ قوله الباقین فی العذاب ای الذین لم یخلصوا منه لان الدال علی الشر کفاعله وهی قد دلت القوم علی اضیاف لوط فصارت واحدة منهم بسبب ذلک ۱۲ صاوی ۷۳ قوله سیء بهم فی البیضاوی جاءته المساءة والغم بسببهم مخافة ان یقصدهم قومه بسوء انتهی ۱۲ قوله جاءت المساءة اشارة الی ان النائب عن الفاعل ضمیر المصدر والغم عطف تفسیر للمساءة وقوله بسببهم اشارة الی ان الباء فی بهم سببیة آه شهاب ویحتمل ان نائب الفاعل ضمیر یعود الی لوط ۱۲ ج ۷۴ قوله ذرعا تمییز محول عن الفاعل ای ضاق ذرعه بهم وقوله صدرا تفسیر لحاصل المعنی والا فالذرع معناه الطاقة والقوة ففی المصباح وضاق بالامر ذرعا عجز عن احتماله وذرع الانسان طاقته التی یبلغها ۱۲ جمل ۷۵ قوله وضاق بهم ذرعا اے ضاق بشانهم وبتدبیر امرهم وذرعه اے طاقته وقد جعلوا ضیق الذرع والذراع عبارة عن فقد الطاقة کما قالوا رحب الذرع اذا کان مطیقا والاصل فیه الرجل اذا طالت ذراعه نال ما لا ینالہ القصیر الذرع فضرب ذلک مثلا فی العجز والقدرة وهو نصب علی التمییز ۱۲ مدارک

له قوله قالوا اقتلوه ای بسیف او نحوه لیظهر مقابلته بالاحراق فلا حاجة بجعل او بمعنی بل ۱۲ جمل وقال المدارک اوحرقوه اے قال بعضهم لبعض او قاله واحد منهم وکان الباقون راضین فکانوا جمیعا فی حکم القائلین فاتفقوا علی تحریقه ۱۲ ۷ قوله هی اے الآیات وذکر منها ثلاثة الاولی عدم تاثیرها فیه والثانیة اخمادها والثالثة انشاء روض ای بستان مکانها ای فی مکانها اے فی وسطها وفی المختار خمدت النار سکن لهبها ولم یطفأ جمرها بخلاف همدت یقال همدت النار اے طفئت وذهبت البتة وبابهما دخل واخمدها غیرها الخ وفیه ایضا الروضة من البقل والعشب وجمعها روض ورياض والبقل کل نبات اخضرت به الارض والعشب الکلأ الرطب وماضیه اعشب یقال اعشبت الارض اے انبتت العشب ۱۲ جمل ۹ قوله تواددتم اے اجتمعتم وتحاببتم علی مودتها ۱۲ جمل ۱۰ قوله فاستجاب الله دعاءه فبشروا ابراهیم بذریة طیبة لکن البشارة اثر الرحمة والانذار بالاهلاک اثر الغضب ورحمته سبقت غضبه فقدم البشارة علی الانذار ولما کان فی الاهلاک اخلاء الارض من العباد قدم علی ذلک بشارة ابراهیم بانه یملأ الارض من العباد الصالحین ۱۲ جمل ۱۱ قوله فی العذاب وقال فی الجمل قوله کانت من الغابرین اے کانت فی علم الله وحکمه الازلی من الغابرین وقوله الباقین فی العذاب اے المنغمسین فیه الذین لم یخلصوا منه بسبب ان الدال علی الشر له نصیب کفاعله کما ان الدال علی الخیر کفاعله ۱۲

بانهم سل ربه وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنَجُّوكَ بالتشديد والتخفيف وَأَهْلَكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ
كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ○ ونصب اهلك عطفا على محل الكاف إِنَّا مُنْزِلُونَ بالتشديد والتخفيف عَلَىٰ
أَهْلِ هَٰذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا عذابا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا بالفعل الذى كَانُوا يَفْسُقُونَ ○ به اى بسبب فسقهم
وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً ظاهرة هى آثار خرابها لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ○ يتدبرون وَإِلَىٰ مَدْيَنَ ارسلنا
أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ اخشوه هو يوم القيمة وَلَا تَعْثَوْا فِي
الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ○ حال مؤكدة لعاملها من عثى بكسر المثلثة افسد فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ
الزلزلة الشديدة فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ ○ باركين على الركب ميتين وَعَادًا وَثَمُودَ واهلكنا
بالصرف وتركه بمعنى الحى والقبيلة وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ اهلاكهم مِنْ مَسَاكِنِهِمْ بالحجر واليمن وَزَيَّنَ لَهُمُ
الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ من الكفر والمعاصى فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ سبيل الحق وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ○
ذوى بصائر وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ واهلكنا وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَىٰ من قبل بِالْبَيِّنَاتِ بالحجج الظاهرات
فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ○ فائتين عذابنا فَكُلًّا من المذكورين أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ
فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا ريحا عاصفا فيها حصباء كقوم لوط وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ
الصَّيْحَةُ كثمود وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ كقارون وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا كقوم نوح وفرعون
وقومه وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ فيعذبهم بغير ذنب وَلَٰكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ○ بارتكاب
الذنب مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ اى اصناما يرجون نفعها كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ
اتَّخَذَتْ بَيْتًا لنفسها تاوى اليه وَإِنَّ أَوْهَنَ اضعف الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لا يدفع عنها حرا
ولا بردا كذلك الاصنام لا تنفع عابديها لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ○ ذلك ما عبدوها إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ
مَا بمعنى الذى يَدْعُونَ يعبدون بالياء والتاء مِنْ دُونِهِ غيره مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ فى ملكه
الْحَكِيمُ ○ فى صنعه وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ فى القرآن نَضْرِبُهَا نجعلها لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا اى يفهمها
إِلَّا الْعَالِمُونَ ○ المتدبرون خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ اى محقا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً
ع ٣/١٦ دلالة على قدرته تعالى لِلْمُؤْمِنِينَ ○ خصوا بالذكر لانهم المنتفعون بها فى الايمان بخلاف
الكافرين اتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ القرآن وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ
تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ شرعا اى من شانها ذلك ما دام المرء فيها وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ

ك ١ قوله منجوك بالتشديد لابى عمرو وابن عامر ونافع وحفص والتخفيف من الانجاء لمن عداهم ١٢ ك ٢ قوله منها اى من القرية ١٢ ابو السعود ٣ قوله الى مدين اخاهم شعيبا آه اضيف منها اليهم حيث قال اخاهم شعيبا بخلافه فى قصة نوح وابراهيم ولوط حيث ذكر قوم موخرا عنهم معرفا بالاضافة الى ضمير كل واحد منهم لان الاصل فى جميع المواضع ان يذكر القوم ثم يذكر رسولهم لان الله لا يبعث رسولا الى غير معين غير ان قوم نوح وابراهيم ولوط لم يكن لهم اسم خاص ولا نسبة مخصوصة يعرفون بها فعرفوا بالاضافة الى نبيهم فقيل قوم نوح وقوم لوط وقوم ابراهيم واما قوم شعيب وهود وصالح فكان لهم نسب معلوم اشتهر وا به عند الناس فجرى الكلام على اصله فقال والى مدين اخاهم شعيبا ١٢ جمل ٤ قوله وارجوا اليوم الآخر فى البيضاوى افعلوا ما ترجون به ثوابه فاقيم المسبب مقام السبب وقيل الرجا بمعنى الخوف وفى ابى السعود وارجوا اليوم الآخر اى توقعوه وما سيقع فيه من فنون الاحوال ١٢ ٥ قوله فكذبوه ان قلت مقتضى الظاهر ان يقال فلم تمتثلوا اوامره لان التكذيب انما يكون فى الاخبار اجيب بان ما ذكره من الامر والنهى متضمن للخبر كانه قيل الله واحد فاعبدوه والحشر كائن فارجوه والفساد محرم فاجتنبوه فالتكذيب راجع الى الاخبار ١٢ صاوى ٦ قوله فاخذتهم الرجفة آه فان قيل قال ههنا وفى الاعراف فاخذتهم الرجفة وقال فى هود فاخذتهم الصيحة والقصة واحدة قلنا يجوز ان يجتمع على اهلاكهم سببان وقيل ان جبرئيل صاح فتزلزلت الارض من صيحته فرجفت قلوبهم والاضافة الى السبب لا تنافى الاضافة الى سبب السبب ١٢ جمل ٧ قوله باركين اى ساقطين برك اى سقط مجمع البحار وفى القاموس بارك برد كاو براكا اناخ ١٢ ٨ قوله عادا وهو قوم هود وثمود وهو قوم صالح ١٢ ٩ قوله اهلاكهم اشار به الى ان فاعل تبين ضمير ١٢ ١٠ قوله بالحجر اى حجر ثمود وهود او بين المدينة والشام ١٢ جمل ١١ قوله ذوى بصائر اى متمكنين من النظر والاستدلال ولكنهم لم يفعلوا ابو السعود وفى الكبير يعنى بواسطة الرسل يعنى فلم يكن لهم فى ذلك عذر فان الرسل اوضحوا السبيل ١٢ ١٢ قوله فائتين من قولهم سبق طالبه اذا فاته ولم يدركه ابو السعود ومثله فى البيضاوى ١٢ ١٣ قوله عاصفا اى شديدا فى القاموس عصفت الريح تعصف اشتدت فهى عاصفة وعاصف وعصوف وقوله حصباء بمعنى سنگريزه كذا فى الصراح ١٢ ١٤ قوله كمثل العنكبوت آه شبه حال من اتخذ الاصنام اولياء وعبدها واعتمد عليها راجيا نفعها وشفاعتها بحال العنكبوت التى اتخذت بيتا لا يغنى عنها فى حر ولا برد ولا مطر ولا اذى والعنكبوت معروف ونونه اصلية والواو والتاء مزيدتان بدليل قولهم فى الجمع عناكب وفى التصغير عنيكيب ويذكر ويؤنث وهذا مطرد فى اسماء الاجناس ١٢ جمل ١٥ قوله لا تنفع عابديها اى نحن التجا لغير الله فلا ينفعه شئ ومن التجا الله وقاه بغير سبب وبسبب ضعيف ومن هنا وقاية رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكفار حين نزل الغار بالعنكبوت وبعض الحمام مع كونهما اضعف الاشياء ١٢ صاوى ١٦ قوله ما عبدوها اشارة الى ان جواب لو محذوف قدره بقوله ما عبدوها ١٢ ١٧ قوله ما بمعنى الذى وعبارة البيضاوى وما استفهامية منصوبة بيدعون ويعلم معلقة عنها او موصولة مفعول ليعلم مفعول يدعون عائده المحذوف ملخصا ١٢ ١٨ قوله بمعنى الذى آه اى منصوبة بيعلم اى يعلم الذين يدعونهم ويعلم احوالهم وهذا اظهر الاوجه فيها والثانى انها استفهامية على جهة التوبيخ فتكون هى وما عمل فيها معترضا بين قوله يعلم وبين قوله وهو العزيز الحكيم كانه قيل اى شئ يدعون من دونه والثالث انها نافية ومن مزيدة فى المفعول به كانه قيل ما يدعون من دونه ما يستحق ان يطلق عليه شئ ١٢ جمل ١٩ قوله يدعون بالتاء الفوقية للاكثر والياء التحتية لابى عمرو وعاصم ١٢ ٢٠ قوله نضربها آه يجوز ان يكون خبر تلك والامثال نعت او بدل او عطف بيان وان يكون الامثال خبرا ونضربها حالا وان يكون خبرا ثانيا ١٢ جمل ٢١ قوله اى يفهمها على ما هى عليه من الحسن واستباع الفوائد ١٢ ابو السعود ٢٢ قوله اى محقا يشير الى ان الباء فى بالحق للملابسة والجار والمجرور حال من لفظ الجلالة اى محقا غير قاصد به باطلا كقوله تعالى وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين ١٢ ك ٢٣ قوله اتل ما اوحى اليك اه اى تقربا الى الله تعالى بقراءته وتذكرا لما فى تضاعيفه من المعانى وتذكيرا للناس وحملا لهم على العمل بما فيه من الاحكام ومحاسن الآداب ومكارم الاخلاق واقم الصلوة اى داوم على اقامتها ١٢ جمل ٢٤ قوله اتل ما اوحى اليك الخ يعنى ان كنت تاسف على كفرهم فاتل ما اوحى اليك لتعلم ان نوحا ولوطا وغيرهما كانوا على ما انت عليه بلغوا الرسالة وبالغوا فى اقامة الدلالة ولم ينقذوا قومهم من الضلالة والجهالة ولهذا قال اتل من الكبير ١٢ ٢٣ قوله ان الصلوة تنهى الخ فان قيل كم مصل يرتكب الفحشاء اجيب بان المراد الصلاة التى هى الصلوة عند الله تعالى المستحق بها الثواب بان يدخل فيها مقدما التوبة النصوح متقيا لقوله تعالى انما يتقبل الله من المتقين ويصليها خاشعا بالقلب والجوارح - قال ابن مسعود وابن عباس ان الصلاة تنهى وتزجر عن معاصى الله عز وجل فمن لم تامره صلاته بالمعروف ولم تنهه عن المنكر لم يزدد بصلاته من الله تعالى الا بعدا وقال الحسن وقتادة من لم ينه صلوته عن الفحشاء والمنكر فصلاته وبال عليه ملخصا من الخطيب ١٢ ٢٤ قوله شرعا اى من شانها ذلك ما دام المرء فيها كذا فسره ابن عوف كما رواه عنه ابن جرير وحماد بن ابى سليمان كما رواه عنه ابن المنذر وقيل المعنى ان مواظبتها تحمل على ترك ذلك من حيث انها تذكر الله وتورث للنفس خشية منه وهو قول اكثر السلف يشهد لذلك ما رواه احمد عن جابر وقيل له صلعم ان فلانا يصلى فاذا اصبح سرق قال سينهاه ما تقول وما رواه الطبرانى وابن جرير عن ابن مسعود من لم تنهه صلوته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله الا بعدا ورواه ابن جرير ايضا عن الحسن مرفوعا ١٢ ك ٢٥ قوله ما دام المرء فيها اى ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر ما دام صاحبها فى الصلوة كما قال ابن عوف معنى الآية ان الصلوة تنهى صاحبها عن الفحشاء والمنكر ما دام فيها ١٢ ٢٦ قوله ولذكر الله اكبر اى بسائر انواعه من تحميد وتهليل وتسبيح وغير ذلك وعن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل اى العبادة افضل درجة عند الله يوم القيامة قال الذاكرون الله كثيرا قالوا يا رسول الله ومن الغازى فى سبيل الله فقال لو ضرب بسيفه الكفار والمشركين حتى ينكسر ويختضب دما لكان الذاكرون الله كثيرا افضل منه درجة وقوله اكبر اى افضل وقوله من غيره من الطاعات اى التى ليس فيها ذكر الله وقد نقل هذا التقييد عن ابن زيد وقتادة وقال ابن عطية وعندى ان المعنى ولذكر الله اكبر على الاطلاق اى هو الذى ينهى عن الفحشاء والمنكر فالجزء الذى منه فى الصلوة يفعل ذلك وكذلك يفعل فى غير الصلاة ملخصا من الجمل وفى عبارة ابى السعود ولذكر الله اكبر اى الصلوة اكبر من سائر الطاعات ١٢ ك ٥ قوله رجزا من السماء اى عذابا منه وسمى بذلك لانه يقلق المعذب من قولهم ارتجز اذا ارتجس اى اضطرب ، بيضاوى وفى الخطيب واختلف فى ذلك الرجز فقيل حجارة وقيل نار وقيل خسف وعلى هذا يكون المراد ان الامر بالخسف والقضاء به من السماء ١٢ جمل ٥ قوله هى آثار خرابها وقيل هى الحجارة التى اهلكوا بها ابقاها الله عز وجل حتى ادركها اوائل هذه الامة وقيل هى ظهور الماء الاسود على وجه الارض ١٢ صاوى ٥ قوله اخاهم شعيبا اى لانه من ذرية مدين بن ابراهيم الذى هو ابو القبيلة فكما هو منسوب لمدين سموا كذلك ١٢ صاوى ٥ قوله الرجفة اى الزلزلة التى نشأت من صيحة جبريل عليهم وتقدم فى سورة هود فاخذتهم الصيحة ولا منافاة بين الموضعين فان سبب الرجفة الصيحة والرجفة سبب فى هلاكهم فتارة يضاف الاخذ للسبب وتارة لسببه

مِنْ غیرہ من الطاعات وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ○ فیجازیکم بہ وَلَا تُجَادِلُوٓا اَهْلَ الْكِتٰبِ اِلَّا بِالَّتِي
ای بالمجادلۃ التی هِيَ اَحْسَنُ کالدعاء الی اللہ بآیاتہ والتنبیہ علی حججہ اِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا
مِنْهُمْ بان حاربوا وابوا ان یقروا بالجزیۃ فجادلوھم بالسیف حتی یسلموا او یعطوا الجزیۃ وَقُولُوٓا لمن
قبل الاقرار بالجزیۃ اذا اخبروکم بشیء مما فی کتبہم اٰمَنَّا بِالَّذِيٓ اُنْزِلَ اِلَيْنَا وَاُنْزِلَ اِلَيْكُمْ ولا
تصدقوھم ولا تکذبوھم فی ذلک وَاِلٰهُنَا وَاِلٰهُكُمْ وَاحِدٌ وَّنَحْنُ لَهٗ مُسْلِمُوْنَ ○ مطیعون وَكَذٰلِكَ
اَنْزَلْنَآ اِلَيْكَ الْكِتٰبَ القرآن ای کما انزلنا الیہم التورٰۃ وغیرہا فَالَّذِينَ اٰتَيْنٰهُمُ الْكِتٰبَ التورٰۃ
کعبد اللہ بن سلام وغیرہ يُؤْمِنُوْنَ بِهٖ بالقرآن وَمِنْ هٰٓؤُلَآءِ ای اہل مکۃ مَنْ يُّؤْمِنُ بِهٖ وَمَا يَجْحَدُ
بِاٰيٰتِنَآ بعد ظہورہا اِلَّا الْكٰفِرُوْنَ ○ ای الیہود وظہر لہم ان القرآن حق والجائی بہ محق وجحدوا ذلک
وَمَا كُنْتَ تَتْلُوْا مِنْ قَبْلِهٖ ای القرآن مِنْ كِتٰبٍ وَّلَا تَخُطُّهٗ بِيَمِيْنِكَ اِذًا ای لو کنت قارئا کاتبا لَّارْتَابَ
شک الْمُبْطِلُوْنَ ○ ای الیہود فیک وقالوا الذی فی التورٰۃ انہ امی لا یقرأ ولا یکتب بَلْ هُوَ ای القرآن
الذی جئت بہ اٰيٰتٌ بَيِّنٰتٌ فِيْ صُدُوْرِ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ ای المؤمنین یحفظونہ وَمَا يَجْحَدُ
بِاٰيٰتِنَآ اِلَّا الظّٰلِمُوْنَ ○ الیہود جحدوہا بعد ظہورہا لہم وَقَالُوْا ای کفار مکۃ لَوْلَا ہلا اُنْزِلَ عَلَيْهِ
علی محمد اٰيٰتٌ مِّنْ رَّبِّهٖ وفی قراءۃ آیات کناقۃ صالح وعصا موسی ومائدۃ عیسی قُلْ اِنَّمَا الْاٰيٰتُ
عِنْدَ اللّٰهِ ینزلہا کما یشاء وَاِنَّمَآ اَنَا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ ○ مظہر انذاری بالنار اہل المعصیۃ اَوَلَمْ
يَكْفِهِمْ فیما طلبوہ اَنَّآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ القرآن يُتْلٰى عَلَيْهِمْ فہو آیۃ مستمرۃ لا انقضاء لہا
بخلاف ما ذکر من الآیات اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ الکتاب لَرَحْمَةً وَّذِكْرٰى عظۃ لِقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ○ قُلْ كَفٰى
ع ۵ ۱
بِاللّٰهِ بَيْنِيْ وَبَيْنَكُمْ شَهِيْدًا بصدقی يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ومنہ حالی وحالکم وَالَّذِيْنَ
اٰمَنُوْا بِالْبَاطِلِ وہو ما یعبد من دون اللہ وَكَفَرُوْا بِاللّٰهِ منکم اُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ○ فی صفقتہم
حیث اشتروا الکفر بالایمان وَيَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَآ اَجَلٌ مُّسَمًّى لَّهٗ لَّجَآءَهُمُ الْعَذَابُ عاجلا
وَلَيَاْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ○ بوقت اتیانہ يَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِالْعَذَابِ فی الدنیا وَاِنَّ جَهَنَّمَ
لَمُحِيْطَةٌ بِالْكٰفِرِيْنَ ○ يَوْمَ يَغْشٰهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ اَرْجُلِهِمْ وَيَقُوْلُ فیہ بالنون ای نامر
بالقول وبالیاء ای یقول الموکل بالعذاب ذُوْقُوْا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ ای جزاءہ فلا تفوتوننا يٰعِبَادِيَ
الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنَّ اَرْضِيْ وَاسِعَةٌ فَاِيَّايَ فَاعْبُدُوْنِ ○ فی ای ارض تیسرت فیہا العبادۃ بان تہاجروا الیہا

۱ قولہ من غیرہ من الطاعات فالصلوٰۃ لما کان کلہا مشتملۃ بذکر اللہ تکون اکبر وقیل المراد بالذکر الصلوٰۃ وانما عبر عنہا بہ للتعلیل بان اشتمالہا علی ذکرہ ہی السبب لکونہا افضل عن سائر الطاعات وقیل ذکر اللہ لعبادہ اکبر من ذکرہم ایاہ فی جامع البیان ہذا ہو المنقول عن السلف نقلہ ابن جریر عن ابن عباس وابن مسعود وابی الدرداء وسلمان وفی المعالم وہو قول مجاہد وعکرمۃ وسعید بن جبیر وروی ذلک موسی بن عقبۃ عن نافع عن ابن عمر عنہ صلی اللہ علیہ وسلم وروی الحاکم وصححہ عن عبد اللہ بن ربیعۃ سألنی ابن عباس عن قولہ تعالیٰ ولذکر اللہ اکبر فقلت ذکر اللہ بالتسبیح والتہلیل فقال لذکر اللہ من ذکرکم ایاہ قلت یشہد تفسیر الکتاب ما لابن جریر عن سلمان انہ سئل ای العمل افضل قال اما تقرأ القرآن ولذکر اللہ اکبر لا شیء افضل من ذکر اللہ واخرج احمد فی الزہد وابن المنذر عن معاذ ما عمل آدمی عملا انجی لہ من عذاب اللہ من ذکر اللہ قال ولا الجہاد قال ولا الجہاد الا ان یضرب بسیفہ حتی ینقطع لان اللہ یقول فی کتابہ ولذکر اللہ اکبر واخرج ابن ابی شیبۃ عن ابی الدرداء قال الا اخبرکم بخیر اعمالکم قالوا وما ہو قال ذکر اللہ ولذکر اللہ اکبر ولہ عن ابن عباس انہ سئل ای العمل افضل قال ذکر اللہ اکبر ۱۲ ک ۲ قولہ واللہ یعلم ای ہو تعالیٰ یعلم الذی تصنعونہ من ذکر وسائر الطاعات ۱۲ ک ۳ قولہ ولا تجادلوا اہل الکتاب الخ ای لا تدعوہم الی دین اللہ الا بالکلام اللین والمعروف والاحسان لعلہم یہتدون وقولہ الا الذین ظلموا ای فادعوہم الی دین اللہ بالاغلاظ والشدۃ وقاتلوہم حتی یسلموا ویعطوا الجزیۃ عن ید وہم صاغرون ۱۲ صاوی ۴ قولہ ہی احسن۔ وذلک لمن قبل الجزیۃ منہم وقیل المعنی لا تجادلوہم الا بالخصلۃ التی ہی احسن کمعارضۃ الخشونۃ باللین والغضب بالکظم فانہم اذا ارادوا منکم الاہتداء کما قال تعالیٰ ادع الی سبیل ربک بالحکمۃ والموعظۃ الحسنۃ وقال قتادۃ ومقاتل صارت منسوخۃ لقولہ تعالیٰ قاتلوا الذین لا یؤمنون باللہ ۱۲ ک ۵ قولہ الا الذین ظلموا آہ استثناء متصل وفیہ معنیان احدہما الا الظلمۃ فلا تجادلوہم البتۃ بل جادلوہم بالسیف والثانی جادلوہم بغیر التی ہی احسن ای اغلظوا لہم کما اغلظوا علیکم وقرأ ابن عباس الاحرف تنبیہ ای فجادلوہم ۱۲ جمل ۶ قولہ بان حاربوا الخ اشار بذلک الی ان المراد بالظلم الامتناع عما یلزمہم شرعا فلا یقال ان الکل ظالمون لانہم کفار ۱۲ ص ۷ قولہ لمن قبل الاقرار بالجزیۃ آہ رواہ البخاری عن ابی ہریرۃ مرفوعا لا تصدقوا اہل الکتاب ولا تکذبوہم وقالوا آمنا باللہ وما انزل الینا وروی محی السنۃ باسنادہ من طریق اسحاق عن عبد الرزاق عن محمد عن الزہری عن ابن ابی نملۃ الانصاری عن ابیہ اخبرہ انہ بینما جالس عندہ صلی اللہ علیہ وسلم جاء رجل من الیہود ومر بجنازۃ فقال یا محمد ہل تتکلم ہذہ الجنازۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اعلم فقال الیہودی انہا تتکلم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما حدثکم اہل الکتاب فلا تصدقوہم ولا تکذبوہم وقولوا آمنا باللہ وکتبہ ورسلہ فان کان باطلا لم تصدقوہ وان کان حقا لم تکذبوہ ۱۲ ک ۸ قولہ آمنا بالذی انزل الینا الخ من جنس المجادلۃ بالاحسن وقال علیہ السلام ما حدثکم اہل الکتاب فلا تصدقوہم ولا تکذبوہم وقولوا آمنا باللہ وکتبہ ورسلہ فان کان باطلا لم تصدقوہم وان کان حقا لم تکذبوہم ۱۲ مدارک ۹ قولہ کعبد اللہ ابن سلام آہ فیہ ان اسلامہم انما کان بالمدینۃ والسورۃ مکیۃ ویجاب بان ہذا من قبیل الاخبار بالغیب فاخبرہ تعالیٰ بحالہم قبل وقوعہ ۱۲ جمل ۱۰ قولہ ای الیہود ولا مفہوم لہ بل النصاری والمشرکون کذلک فالمناسب ان یقول الا الکافرون کالیہود وقال قتادۃ المبطلون ہم اہل مکۃ یعنی لو کنت تقرأ وتکتب قبل الوحی شک المشرکون وقالوا انہ یقرأ من کتب الاولین وینسخ منہا ۱۲ صاوی وکما ۱۱ قولہ وما کنت تتلوا الآیۃ بالفارسیۃ ونمیخواندی پیش از نزول قرآن ہیچ کتاب را ونمی نوشتی ہیچ کتاب را بدست راست خود آنگاہ در شک می افتادند این بدکیشان ۱۲ ۱۲ قولہ الذی فی التوراۃ ای النبی الذی نجد نعتہ فی التوراۃ قولہ امی لا یقرأ الخ ای ولیس ذلک علی ہذا النعت کذا نقل عن مقاتل ۱۲ کمالین ۱۳ قولہ ای المومنین یحفظونہ فیتلونہ من حفظہم لا من مصاحفہم ذلک من خاصۃ ہذا الکتاب فان سائر الکتب ما کان یقرأ الا من المصاحف ولہذا جاء فی صفۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فی الکتب المتقدمۃ صدورہم اناجیلہم ۱۲ ک ۱۴ قولہ یحفظونہ حیث لا یقدر احد تحریفہ ۱۲ ابو السعود ۱۵ قولہ جحدوہا ای ولم یعتدوا بما صدر من النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الآیات والمعجزات ظلما وعنادا ۱۲ ک ۱۶ قولہ لولا انزل علیہ آیۃ بافراد لابن کثیر وحمزۃ وعلی وابی بکر ۱۲ ک ۱۷ قولہ ینزلہا کما یشاء ای علی ما یرید ولا دخل لاحد فی ذلک لان المعجزۃ امر خارق للعادۃ یاتی بفضل اللہ ۱۲ صاوی ۱۸ قولہ فہو آیۃ مستمرۃ ای باقیۃ علی ممر الدہور والسنین بخلاف ناقۃ صالح وغیرہا واخذ الاستمرار من المضارع فی قولہ تتلی علیہم ۱۲ جمل ۱۹ قولہ ولولا اجل مسمی لہ ای العذاب والاجل بمعنی الوقت وقد یرجع الضمیر الی القوم فالاجل بمعنی المدۃ ۱۲ کمالین ۲۰ قولہ ولیاتینہم بغتۃ آہ کوقعۃ بدر فانہا اتتہم بغتۃ وہم لا یشعرون علی ما یشہد لہ کتب السیر وقولہ وہم لا یشعرون یحتمل وجہین احدہما تاکید معنی قولہ بغتۃ کما یقال اتیتہ علی غفلۃ منہ بحیث لم یدر والثانی انہ فائدۃ مستقلۃ وہی ان العذاب یاتیہم بغتۃ وہم لا یشعرون ہذا الامر ویظنون ان العذاب لا یاتیہم اصلا ۱۲ جمل ۲۱ قولہ یستعجلونک بالعذاب تعجب من قلۃ فطنتہم ومن تعنتہم والمعنی کیف یستعجلون العذاب والحال ان جہنم محیطۃ بہم یوم القیٰمۃ لا مفر لہم منہا ۱۲ صاوی ۲۲ قولہ من فوقہم ومن تحت ارجلہم آہ فان قیل لم خص الجانبین ولم یذکر الیمین ولا الشمال ولا الخلف ولا القدام فالجواب ان المقصود ذکر ما تتمیز بہ نار جہنم عن نار الدنیا فانہا لا تنزل من فوق انما تصعد من اسفل فی العادۃ وتحت الاقدام لا تبقی الشعلۃ بل تطفأ ونار جہنم تنزل من فوق ولا تطفأ بالدوس علیہا بوضع القدم ۱۲ الرازی ۲۳ قولہ بالنون لابی عمرو وابن کثیر وابن عامر ای نامر بالقول وبالیاء التحتیۃ لنافع واہل الکوفۃ ای یقول الموکل بالعذاب ۱۲ ک ۲۴ قولہ ان ارضی واسعۃ آہ یعنی ان المومن اذا لم تسہل لہ العبادۃ فی بلد ہو فیہ ولم یتمش لہ امر دینہ فلیہاجر عنہ الی بلد یقدر انہ فیہ اسلم قلبا واصح دینا واکثر عبادۃ والبقاع تتفاوت فی ذلک تفاوتا کثیرا وقالوا لم نجد اعون علی قہر النفس واجمع للقلب واحث علی القناعۃ واطرد للشیطان وابعد من الفتن واضبط للامر الدینی من مکۃ حرسہا اللہ تعالیٰ وعن سہل اذا ظہرت المعاصی والبدع فی ارض فاخرجوا منہا الی ارض المطیعین وعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فر بدینہ من ارض الی ارض وان کان شبرا من الارض استوجب الجنۃ ۱۲ ک ۲۵ قولہ فایای فاعبدون آہ ایای منصوب بفعل مضمر ای فاعبدوا ایای فاعبدون فاستغنی باحد الفعلین عن الثانی والفاء فی قولہ فایای بمعنی الشرط ای ان ضاق بکم موضع فایای فاعبدون ۱۲ جمل

مٖن ارض لم يتيسر فيها نزل في ضعفاء مسلمي مكة كانوا في ضيق من اظهار الاسلام بها كُلُّ
نَفْسٍ ذَآئِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ اِلَيْنَا تُرْجَعُوْنَ ○ بالتاء والياء بعد البعث وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ
لَنُبَوِّئَنَّهُمْ ننزلنهم وفي قراءة بالمثلثة بعد النون من الثوى الاقامة وتعديته الى غرف بحذف في
مِّنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ مقدرين الخلود فِيْهَا ؕ نِعْمَ اَجْرُ الْعٰمِلِيْنَ ○ هذا
الاجر هم الَّذِيْنَ صَبَرُوْا على اذى المشركين والهجرة لاظهار الدين وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ○ فيرزقهم
من حيث لا يحتسبون وَكَاَيِّنْ كم مِّنْ دَآبَّةٍ ۗ لَّا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ۗ لضعفها اَللّٰهُ يَرْزُقُهَا وَاِيَّاكُمْ ايها
المهاجرون وان لم يكن معكم زاد ولا نفقة وَهُوَ السَّمِيْعُ لقولكم الْعَلِيْمُ ○ بضميركم وَلَئِنْ لام قسم
سَاَلْتَهُمْ اي الكفار مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ۚ فَاَنّٰى
يُؤْفَكُوْنَ ○ يصرفون عن توحيده بعد اقرارهم بذلك اَللّٰهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ يَّشَآءُ مِنْ
عِبَادِهٖ امتحانا وَيَقْدِرُ يضيق لَهٗ ؕ بعد البسط او لمن يشاء ابتلاء اِنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ○ ومنه
محل البسط والتضييق وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَّنْ نَّزَّلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ مِنْ بَعْدِ
مَوْتِهَا لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ؕ فكيف يشركون به قُلِ لهم الْحَمْدُ لِلّٰهِ ؕ على ثبوت الحجة عليكم بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا
ع ١٢ يَعْقِلُوْنَ ○ تناقضهم في ذلك وَمَا هٰذِهِ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَآ اِلَّا لَهْوٌ وَّلَعِبٌ ؕ واما القرب فمن امور الاخرة
لظهور ثمرتها فيها وَاِنَّ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ ۘ بمعنى الحياة لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ○ ذلك ما اثروا
الدنيا عليها فَاِذَا رَكِبُوْا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ ○ اي الدعاء اي لا يدعون
معه غيره لانهم في شدة ولا يكشفها الا هو فَلَمَّا نَجّٰىهُمْ اِلَى الْبَرِّ اِذَا هُمْ يُشْرِكُوْنَ ○ به لِيَكْفُرُوْا
بِمَآ اٰتَيْنٰهُمْ من النعمة وَلِيَتَمَتَّعُوْا باجتماعهم على عبادة الاصنام وفي قراءة بسكون
اللام امر تهديد فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ○ عاقبة ذلك اَوَلَمْ يَرَوْا يعلموا اَنَّا جَعَلْنَا بلدهم مكة
حَرَمًا اٰمِنًا وَّيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ ؕ قتلا وسبيا دونهم اَفَبِالْبَاطِلِ الصنم يُؤْمِنُوْنَ
وَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ يَكْفُرُوْنَ ○ باشراكهم وَمَنْ اَظْلَمُ اي لا احد اظلم مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا
بان اشرك به اَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ النبي او الكتاب لَمَّا جَآءَهٗ ؕ اَلَيْسَ فِيْ جَهَنَّمَ مَثْوًى
مأوى لِّلْكٰفِرِيْنَ ○ اي فيه ذلك وهو منهم وَالَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فِيْنَا في حقنا لَنَهْدِيَنَّهُمْ
سُبُلَنَا ؕ اي طرق السير الينا وَاِنَّ اللّٰهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِيْنَ ○ المؤمنين بالنصر والعون

اي الطاعات والجهات ١٢ ك

قوله كل نفس ذائقة الموت اي لا تقيموا بدار الشرك خوفا من الموت فان كل نفس ذائقة الموت فالحكمة في تخويفهم من الموت كون مفارقة الاوطان تهون عليهم فان من اليقن على الموت هان عليه كل شيء في الدنيا ١٢ صاوي قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات لما ذكر احوال الكفار ومآل اليه امرهم اتبعه بذكر احوال المؤمنين ومآل اليه امرهم ١٢ صاوي قوله وفي قراءة بالمثلثة آه اي الساكنة بعد النون ويا مفتوحة بعد الواو المكسورة المخففة من الثواء وهو الاقامة وغرفا على هذه القراءة مفعول به بتضمين نثوي معنى ننزل فيتعدى لاثنين بسبب التضمين لان ثوى قاصر واكسبه الهمزة التعدي لواحد اما على تشبيه الظرف المختص بالمبهم واما على اسقاط الخافض اتساعا اي في غرف اما على القراءة الاولى بالباء الموحدة فغرفا مفعول ثان لان بوأ يتعدى لاثنين قال تعالى تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال ويتعدى تارة باللام كما قال واذ بوأنا لابراهيم مكان البيت وقوله تجري من تحتها الانهار صفة لغرفا ١٢ ج قوله وفي قراءة بالمثلثة بعد النون الخ اي قرأ حمزة والكسائي لنثوينهم اي نقيمنهم من الثواء فيكون انتصاب غرفا لاجرائه مجرى لننزلنهم او بنزع الخافض او تشبيه الظرف الموقت بالمبهم بيضاوي ومثله في ابي السعود وقوله تعديته الى غرف بحذف في اي فيكون تقديره لنثوينهم في غرف من الجنة ١٢ قوله وكاين من دابة لا تحمل رزقها سبب نزولها انه صلى الله عليه وسلم لما امر المؤمنين بالهجرة قالوا كيف نخرج الى المدينة وليس لنا بها دار ولا مال فمن يطعمنا بها ويسقينا وقوله لا تحمل رزقها اي لا تدخره لغد كالبهائم والطير قال سفيان بن عيينة ليس شيء من الخلق يخبأ الا الانسان والفارة والنملة ١٢ صاوي قوله لضعفها اي لا تطيق حملها لضعفها بيضاوي او لا تدخر شيئا لساعة اخرى ١٢ قوله الله يرزقها واياكم اي فلا فرق بين الحريص والمتوكل والضعيف والقوي في امر الرزق بل بتقديره سبحانه وتعالى فينبغي للانسان ان يفوض امر الرزق له تعالى ولا ينافي هذا اخذه في الاسباب لان الله تعالى اوجد الاشياء عند اسبابها لا بها فالاسباب لا تنكر ومن انكرها فقد ضل وخسر ١٢ صاوي قوله من خلق السموات والارض اتى في جانب السموات والارض بالخلق وفي جانب الشمس والقمر بالتسخير اشارة الى ان الحكمة في خلقهما التسخير الذي ينشأ عنه الليل والنهار اللذان بهما قوام العالم بخلاف السموات والارض فالحكمة في مجرد خلقهما ١٢ صاوي قوله بعد البسط فالمضيق عليه هو الموسع عليه ١٢ ك قوله او لمن يشاء ابتلاء فوضع الضمير موضع لمن يشاء بجامع كونهما مبهمين وعلى هذا فيكون المضيق عليه غير الموسع عليه والمراد ان الضمير الى من يشاء آخر غير المذكور لفهمه منه لانه اذا ذكر من يشاء يوسع رزقه يفهم منه ذلك فهو نظير قوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره اي من عمر معمر آخر وعندي درهم ونصفه اي نصف درهم آخر وهو قريب من الاستخدام ١٢ ك قوله او لمن يشاء ابتلاء توضيحه في البيضاوي اي يحتمل ان يكون الموسع له والمضيق عليه واحدا على ان البسط والقبض على التعاقب وان لا يكون بناء على وضع الضمير موضع من يشاء وابهامه لان من يشاء مبهم انتهى ١٢ قوله بكل شيء عليم اي يعلم ما يصلح العباد وما يفسدهم في الحديث ان من عبادي من لا يصلح ايمانه الا الغنى ولو افقرته لافسده ذلك وان من عبادي من لا يصلح ايمانه الا الفقر ولو اغنيته لافسده ذلك ١٢ مدارك قوله على ثبوت الحجة عليكم آه وفي القرطبي الحمد لله على ما اوضح من الحجج والبراهين على قدرته وقيل قل الحمد لله على اقرارهم بذلك وقيل قل الحمد لله على انزال الماء واحياء الارض بالنبات ١٢ ج قوله تناقضهم في ذلك حيث يقرون بانه المبدئ لكل ما عداه ثم انهم يشركون بغيره من الخطيب ١٢ قوله لانهم في شدة الخ اي لعلمهم بانه لا يكشف الشدائد الا هو ١٢ بيضاوي قوله الا لهو ولعب اللهو الاشتغال بما فيه نفع عاجل واللعب الاشتغال بما لا نفع فيه اصلا صاوي وقال الرازي اللهو هو الاستمتاع بلذات الدنيا وقيل هو الاشتغال بما لا يعنيه وما لا يهمه واللعب هو العبث وفي هذا تصغير للدنيا وازدراء بها ١٢ جمل قوله وان الدار الآخرة لهي الحيوان آه اي الحيوة اي ليس فيها الا حيوة مستمرة دائمة لا موت فيها فكانها في ذاتها حيوة والحيوان مصدر حي والقياس حييان فقلبت الياء الثانية واوا ولم يقل لهي الحيوة لما في بناء فعلان من معنى الحركة والاضطراب والحيوة حركة والموت سكون فمجيئه على بناء دال على معنى الحركة مبالغة في معنى الحيوة ويوقف على الحيوان لان التقدير لو كانوا يعلمون حقيقة الدارين لما اختاروا اللهو الفاني على الحيوان الباقي ولو وصل لصار وصف الحيوان معلقا بشرط علمهم ذلك وليس كذلك ١٢ مدارك قوله فاذا ركبوا الخ قال الزمخشري فان قلت بما اتصل قوله فاذا ركبوا في الفلك قلت اتصل بمحذوف دل عليه ما وصفهم به وشرح من امرهم معناه هم على ما وصفوا به من الشرك والعناد فاذا ركبوا الخ وذلك لانهم كانوا اذا ركبوا البحر حملوا معهم الاصنام فاذا اشتدت الريح القوها في البحر وقالوا يا رب يا رب ودعوا الله مخلصين اي صورة لا حقيقة لان قلوبهم مشحونة بالشرك ١٢ جمل قوله وفي قراءة بسكون اللام الخ اي قرأ الجمهور وليتمتعوا بسكون اللام وهي ظاهرة في الامر وقوله امر تهديد جواب لسوال مقدر وهو كونها للامر مشكل اذ كيف يامر الله تعالى بالكفر فاجيب بان ذلك على سبيل التهديد كقوله تعالى اعملوا ما شئتم كما صرح في الخطيب ١٢ قوله امر تهديد ووعيد كقوله اعملوا ما شئتم وهذه القراءة يؤيد كون اللام المكسورة فيه وكذا في قوله ليكفروا لام الامر وقوله فسوف يعلمون يؤيد التهديد ايضا والمعنى ليجحدوا نعمة الله في النجاة وليتمتعوا فسوف يعلمون عاقبة النجاة وقيل من كسر اللام فيهما جعلها لام كي والمعنى لا فائدة لهم في الاشراك الا الكفر والتمتع بما يستمتعون به في العاجلة من غير نصيب في الآخرة ١٢ ك قوله ويتخطف الناس اي يختلسون ١٢ ابو السعود قوله دونهم فان العرب كان يقتل بعضهم ويسبي بعضهم وهم آمنون مع كثرة وقلة ١٢ كما قوله اي فيه ذلك وهو منهم يشير الى ان الاستفهام للتقرير وان فيه ماوى الكافرين جميعا ومنهم ذلك الكافر المكذب ١٢ ك قوله اي فيه ذلك اشار به الى ان همزة الانكار اذا دخلت على النفي صار ايجابا فيرجع الى معنى التقرير ١٢ جمل قوله والذين جاهدوا الخ بلزوم الطاعات من جهاد الكفار وغيرهم من كل ما ينبغي الجهاد فيه بالقول والفعل في الشدة والرخاء ومخالفة الهوى عند هجوم الفتن وشدائد المحن مستحضرين لعظمتنا وقال الحسن الجهاد مخالفة الهوى من الخطيب ١٢ قوله والذين جاهدوا الخ قال المفسرون ان هذه الآية نزلت قبل الامر بالجهاد لكونها مكية وحينئذ فالمراد بالجهاد فيها جهاد النفس قال الحسن الجهاد مخالفة الهوى وقال الفضيل بن عياض والذين جاهدوا في طلب العلم لنهدينهم سبل العمل به وقال سهل بن عبد الله والذين جاهدوا في طاعتنا لنهدينهم سبل ثوابنا وقيل الذين جاهدوا فيما علموا لنهدينهم الى ما لم يعلموا لما في الحديث من عمل بما علم علمه الله علم ما لم يعلم ١٢ صاوي قوله في حقنا ففيه مضاف مقدر وفي حقنا اي من اجلنا ولوجهنا خالصا ١٢ ك قوله لمع المحسنين آه فيه اقامة الظاهر مقام المضمر اظهارا لشرفهم بوصف الاحسان واللام للتوكيد وفي مع قولان قيل اسم وقيل حرف فدخول اللام عليها ظاهر على القول الاول ولام التاكيد انما تدخل على الاسماء وكذا على الثاني من حيث ان فيها معنى الاستقرار كما في ان زيدا لفي الدار ومع اذا سكنت فهي حرف لا غير واذا فتحت جاز ان يكون اسما وان تكون حرفا والاكثر ان تكون حرفا جاء لمعنى ١٢ جمل

سُوْرَةُ الرُّوْمِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ سِتُّوْنَ اَوْ تِسْعٌ وَخَمْسُوْنَ اٰيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

الٓمّٓ اللّٰه اعلم بمراده به غُلِبَتِ الرُّوْمُ وهم اهل كتاب غلبتها فارس وليسوا اهل كتاب بل
يعبدون الاوثان ففرح كفار مكة بذلك وقالوا للمسلمين نحن نغلبكم كما غلبت فارس الروم فِيْ اَدْنَى
الْاَرْضِ اى اقرب ارض الروم الى فارس بالجزيرة التقى فيها الجيشان والبادى بالغزو الفرس
وَهُمْ اى الروم مِّنْۢ بَعْدِ غَلَبِهِمْ اضيف المصدر الى المفعول اى غلبة فارس اياهم سَيَغْلِبُوْنَ فارس
فِيْ بِضْعِ سِنِيْنَ هو ما بين الثلاث الى التسع او العشر فالتقى الجيشان فى السنة السابعة من الالتقاء
الاول وغلبت الروم فارس لِلّٰهِ الْاَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْۢ بَعْدُ اى من قبل غلبة الروم ومن بعده المعنى
ان غلبة فارس اولا وغلبة الروم ثانيا بامر الله اى ارادته وَيَوْمَئِذٍ اى يوم تغلب الروم يَّفْرَحُ الْمُؤْمِنُوْنَ
بِنَصْرِ اللّٰهِ اياهم على فارس وقد فرحوا بذلك وعلموا به يوم وقوعه يوم بدر بنزول جبرئيل بذلك
فيه مع فرحهم بنصرهم على المشركين فيه يَنْصُرُ مَنْ يَّشَآءُ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الغالب الرَّحِيْمُ بالمؤمنين
وَعْدَ اللّٰهِ مصدر بدل من اللفظ بفعله والاصل وعدهم الله النصر لَا يُخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدَهٗ به وَ
لٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اى كفار مكة لَا يَعْلَمُوْنَ وعده تعالى بنصرهم يَعْلَمُوْنَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا اى
معايشها من التجارة والزراعة والبناء والغرس وغير ذلك وَهُمْ عَنِ الْاٰخِرَةِ هُمْ غٰفِلُوْنَ اعادة هم تاكيد
اَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوْا فِيْٓ اَنْفُسِهِمْ ليرجعوا عن غفلتهم مَا خَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ اِلَّا بِالْحَقِّ
وَاَجَلٍ مُّسَمًّى لذلك تفنى عند انتهائه وبعده البعث وَاِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ النَّاسِ اى كفار مكة بِلِقَآئِ رَبِّهِمْ
لَكٰفِرُوْنَ اى لا يؤمنون بالبعث بعد الموت اَوَلَمْ يَسِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ
قَبْلِهِمْ من الامم وهى اهلاكهم بتكذيبهم رسلهم كَانُوْٓا اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً كعاد وثمود وَّاَثَارُوا الْاَرْضَ حرثوها
وقلبوها للزرع والغرس وَعَمَرُوْهَآ اَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوْهَا اى كفار مكة وَجَآءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بالحجج الظاهرات
فَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيَظْلِمَهُمْ باهلاكهم بغير جرم وَلٰكِنْ كَانُوْٓا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ بتكذيبهم رسلهم ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ
الَّذِيْنَ اَسَآءُوا السُّوْٓاٰى تانيث الاسوء الاقبح خبر كان على رفع عاقبة واسم كان على نصب عاقبة والمراد
بها جهنم واساءتهم اَنْ اى بان كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ القرآن وَكَانُوْا بِهَا يَسْتَهْزِءُوْنَ ۞ اَللّٰهُ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ اى ينشئ خلق الناس ثُمَّ ع ١٠/٢
يُعِيْدُهٗ اى خلقهم بعد موتهم ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ بالتاء والياء وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُوْنَ يسكت المشركون لانقطاع حجتهم

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله سورة الروم الخ مبتدأ وستون خبر اول ومكية خبر ثان ١٢ صاوى ٢ قوله الله اعلم بمراده به تقدم ان هذا اصلح التفاسير ١٢ صاوى ٣ قوله الم غلبت الروم الخ سبب نزول هذه الآية على ما ذكره المفسرون انه كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون يودون ان تغلب فارس لان اهل فارس كانوا مجوسا اميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس لكونهم اهل كتاب فغلبت الروم فبلغ الخبر مكة ففرح المشركون وقالوا للمسلمين انكم اهل كتاب والنصارى اهل كتاب ونحن اميون وقد ظهر اخواننا من اهل فارس على اخوانكم من اهل الروم ولنظهرن عليكم فنزلت هذه الآية وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وفى رواية فى يوم بدر ١٢ ٤ قوله فى ادنى الارض آه يعنى اقرب ارض الشام الى فارس وقيل هى اذرعات وقيل الاردن وقيل الجزيرة وكانت هذه الواقعة قبل الهجرة بخمس سنين على القول بان الواقعة الثانية كانت فى السنة الثانية من الهجرة فى يوم بدر كما يوخذ من قول الشارح فالتقى الجيشان الخ مع قوله وعلموا به يوم وقوعه يوم بدر وقيل ان الواقعة الثانية كانت عام الحديبية سنة ست وعليه تكون الواقعة الاولى قبل الهجرة بسنة ١٢ ج ٥ قوله بالجزيرة الخ المراد بالجزيرة ما بين دجلة والفرات وليس المراد بها جزيرة العرب ١٢ جمل ٥ قوله بالجزيرة صفة لارض الروم متعلق بمحذوف اى ارض الروم الكائنة بالجزيرة الخ ١٢ جمل ٦ قوله والبادى بالغزو الفرس اى ابتدأ بالقتال الفارس فرس جمع الفارس كركب جمع راكب ١٢ ٧ قوله اضيف المصدر الى المفعول فيكون المعنى من بعد مغلوبيتهم ابو السعود والفاعل مقدر بينه الشارح بقوله اى غلبة فارس اياهم ١٢ ٨ قوله سيغلبون فارس اى سيغلبون الروم على فارس ١٢ ٩ قوله فالتقى الجيشان الخ وربطوا خيولهم ونبوا الروية روى انه لما انزل الله هذه الآية خرج ابو بكر يصيح ليظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له ابى بن خلف كذبت اجعل بيننا وبينك اجلا اراهنك عليه فراهنه على عشر قلائص وجعل الاجل ثلاث سنين وفى رواية خمسا وفى اخرى ستا فاخبر النبى صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين الثلاث الى التسع فزايده فى الخطر ومادّه فى الاجل فجعلها مائة قلوص الى تسع سنين فظهرت الروم على فارس بعد سنين فاخذه ابو بكر من ورثة ابى بن خلف وكان قد مات وجاء به الى النبى صلى الله عليه وسلم فتصدق به ذكره البغوى والبيضاوى فصله عند الترمذى فيه انه كان ذلك قبل تحريم القمار وكذا ذكره الطحاوى فى شرح الآثار فلا يصح الاستدلال به على جواز العقود الفاسدة فى دار الحرب كما هو قول علمائنا ١٢ كمالين ١٠ قوله من الالتقاء الاول اى يوم بدر ان كانت الواقعة الاولى قبل الهجرة بخمس سنين او يوم الحديبية ان كانت الاولى قبل الهجرة بسنة والمراد بالجيشان جيش كسرى وجيش قيصر ملك الروم فاقبل فى خمس مائة الف رومى الى الفرس وغلبوهم ومات كسرى ملك الفرس ١٢ صاوى ١١ قوله لله الامر من قبل ومن بعد اى من قبل كل شئ ومن بعد كل شئ او حين غلبوا وحين يغلبون كانه قيل من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين يعنى ان كونهم مغلوبين اولا وغالبين آخرا ليس الا بامر الله وقضائه وتلك الايام نداولها بين الناس ١٢ مدارك ١٢ قوله المعنى ان غلبة الروم آه اشار به الى جواب ما قيل اى فائدة فى ذكر قوله بعد غلبهم لان قوله سيغلبون بعد قوله غلبت الروم لا يكون الا بعد الغلبة وايضاح الجواب ان فائدته اظهار القدرة وبيان ان ذلك بامر الله لان من غلب بعد غلبه لا يكون الا ضعيفا فلو كان غلبتهم بشوكتهم لكان الواجب ان يغلبوا قبل غلبهم فاذا غلبوا بعد ما غلبوا دل على ان ذلك بامر الله فقال من بعد غلبهم ليتفكروا فى ضعفهم ويتذكروا انه ليس بقوتهم وانما ذلك بامر هو من عند الله تعالى ١٢ ج ١٣ قوله وقد فرحوا بذلك الخ كذا روى الترمذى انهم ظهروا عليهم يوم بدر وفى معالم التنزيل انه ظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك عند راس سبع سنين من اللقاء الاول وقيل كان يوم بدر ثم انه قرأ ابن عمر وابو سعيد الخدرى والحسن غلبت الروم بفتح الغين واللام وسيغلبون بالضم والمعنى ان الروم غلبوا على فارس وهم من بعد غلبهم سيغلبهم المسلمون فى بضع سنين فغلبهم المسلمون ثامنة الهجرة فى غزوة موتة ويؤيده ما رواه الترمذى عن ابى سعيد لما كان يوم بدر ظهرت الروم على فارس ونزلت الم غلبت الروم ففرح به المؤمنون قال هكذا قرأ نصر بن على غلبت الروم والتوفيق بين القرائتين انها نزلت مرتين مرة بمكة غلبت بالضم ومرة يوم بدر بالفتح ١٢ ك ١٤ قوله بدل من اللفظ بفعله اى وعدهم الله وعدا كقوله على الف عرفا لان معناه اعترفت له بها اعترافا ١٢ ابن جزى ١٥ قوله وعده الخ قدر مفعوله المحذوف بما ذكر لانه المناسب للاستدراك ويجوز ان ينزل منزلة اللازم على معنى انهم ليسوا من اهل العلم او يقدر عاما اى لا يعلمون شيئا ومنه وعده تعالى بنصرهم ١٢ كمالين ١٦ قوله اعادة هم تاكيد اى وهم الثانية تكرير الاول للتاكيد يفيد انهم معدن الغفلة عن الآخرة من الروح ١٢ ١٧ قوله تاكيد اى لفظى لدفع التجوز وعدم الشمول ويجوز ان يكون هم الثانية مبتدأ وغافلون خبره والجملة خبر هم الاولى ١٢ ك ١٨ قوله ما خلق الله السموات آه ما نافية وفى هذه الجملة وجهان احدهما انه مستانفة لا تعلق لها بما قبلها والثانى انها معلقة للتفكر فتكون فى محل نصب على اسقاط الخافض ويضعف ان تكون استفهامية بمعنى النفى وفيها الوجهان المذكوران وبالحق اما سببية واما حالية ١٢ ج ١٩ قوله الا بالحق اى الامر الثابت الذى يطابق الواقع من الخطيب ١٢ ٢٠ قوله حرثوها وقلبوها تفسير للاثارة فانها لغة القلب والتغيير ومنه تثير الارض ١٢ كمالين ٢١ قوله فما كان الله ليظلمهم اى يعاملهم معاملة ملك ظالم جبار بل معاملة ملك عدل رحيم وعلى فرض اخذهم من غير جرم لا يكون ظالما اذ لا مشارك له فى خلقه ولكن من فضله تعالى الزم نفسه ما لا يلزمه ١٢ صاوى ٢٢ قوله اساؤا السوأى اى عملوا السيئات وبالفارسية بدكردند يعنى كافر شدند وقوله السوأى تانيث الاسوء كما ان الحسنى تانيث الاحسن من روح البيان ١٢ ٢٣ قوله خبر كان آه قرأ نافع وابن كثير وابو عمرو بالرفع والباقون بالنصب فالرفع على انها اسم كان وذكر الفعل لان التانيث مجازى وفى الخبر حينئذ وجهان احدهما السوأى اى الفعلة السوأى والثانى ان كذبوا اى كان آخر امرهم التكذيب فعلى الاول يكون فى ان كذبوا وجهان احدهما انه على اسقاط الخافض اما لام العلة واما باء السببية والثانى انه بدل من السوأى اى ثم كان عاقبتهم التكذيب وعلى الثانى يكون السوأى مصدرا لاساؤا او ان يكون نعتا لمصدر محذوف اى اساؤا الفعلة السوأى واما النصب فعلى خبر كان وفى الاسم وجهان احدهما السوأى اى كانت الفعلة السوأى عاقبة المسيئين وان كذبوا على ما تقدم والثانى ان الاسم ان كذبوا والسوأى على ما تقدم ايضا ١٢ ج ٢٤ قوله واساءتهم ان كذبوا اى حصلت لهم الاساءة بسبب تكذيبهم الآيات واستهزائهم بها ١٢ جمل ٢٥ قوله بان كذبوا يشير الى انه بتقدير الباء خبر مبتدأ محذوف وقيل علة او عطف بيان او بدل للسوأى ١٢ ك ٢٦ قوله الله يبدؤا الخلق عبر بالمضارع اشارة الى ان البدأ يتجدد شيئا فشيئا ما دامت الدنيا ١٢ صاوى ٢٧ قوله يبلس الخ يقال ناظرته فابلس اذا سكت وايس من ان يحتج ١٢ كمالين

وَلَمْ يَكُنْ اى لا يكون لَهُمْ مِّنْ شُرَكَآئِهِمْ ممن اشركوهم بالله وهم الاصنام ليشفعوا لهم
شُفَعٰٓؤُا وَّكَانُوْا اى يكونون بِشُرَكَآئِهِمْ كٰفِرِيْنَ ۝ اى متبرئين منهم وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ تاكيد
يَّتَفَرَّقُوْنَ ۝ اى المؤمنون والكافرون فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَهُمْ فِىْ رَوْضَةٍ جنة يُّحْبَرُوْنَ
يسرون وَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَا القراٰن وَلِقَآئِ الْاٰخِرَةِ البعث وغيره فَاُولٰٓئِكَ فِى الْعَذَابِ
مُحْضَرُوْنَ ۝ فَسُبْحٰنَ اللّٰهِ اى سبحوا الله بمعنى صلوا حِيْنَ تُمْسُوْنَ اى تدخلون فى المساء وفيه
صلاتان المغرب والعشاء وَحِيْنَ تُصْبِحُوْنَ ۝ تدخلون فى الصباح وفيه صلوة الصبح وَلَهُ الْحَمْدُ
فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اعتراض ومعناه يحمده اهلهما وَعَشِيًّا عطف على حين وفيه صلوة العصر وَّحِيْنَ
تُظْهِرُوْنَ ۝ تدخلون فى الظهيرة وفيه صلوة الظهر يُخْرِجُ الْحَىَّ مِنَ الْمَيِّتِ كالانسان من النطفة والطائر
من البيضة وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ النطفة والبيضة مِنَ الْحَىِّ وَيُحْىِ الْاَرْضَ بالنبات بَعْدَ مَوْتِهَا اى يبسها
وَكَذٰلِكَ الاخراج تُخْرَجُوْنَ ۝ من القبور بالبناء للفاعل وللمفعول وَمِنْ اٰيٰتِهٖ تعالى الدالة على قدرته
تعالى اَنْ خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ اى اصلكم ادم ثُمَّ اِذَآ اَنْتُمْ بَشَرٌ من دم ولحم تَنْتَشِرُوْنَ ۝ فى الارض
وَمِنْ اٰيٰتِهٖٓ اَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا فخلقت حواء من ضلع ادم وسائر النساء من نطف الرجال و
النساء لِّتَسْكُنُوْٓا اِلَيْهَا وتالفوها وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ جميعا مَّوَدَّةً وَّرَحْمَةً اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ۝
فى صنع الله تعالى وَمِنْ اٰيٰتِهٖ خَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاخْتِلَافُ اَلْسِنَتِكُمْ اى لغاتكم من عربية وعجمية وغيرهما
وَاَلْوَانِكُمْ من بياض وسواد وغيرهما وانتم اولاد رجل واحد وامرأة واحدة اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ دلالات على
قدرته تعالى لِّلْعٰلِمِيْنَ ۝ بفتح اللام وكسرها اى ذوى العقول واولى العلم وَمِنْ اٰيٰتِهٖ مَنَامُكُمْ بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ بارادته تعالى
راحة لكم وَابْتِغَآؤُكُمْ بالنهار مِّنْ فَضْلِهٖ اى تصرفكم فى طلب المعيشة بارادته اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّسْمَعُوْنَ ۝ سماع
تدبر واعتبار وَمِنْ اٰيٰتِهٖ يُرِيْكُمُ اى اراءتكم الْبَرْقَ خَوْفًا للمسافر من الصواعق وَّطَمَعًا للمقيم فى المطر وَّيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَآءِ
مَآءً فَيُحْىٖ بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا اى يبسها بان تنبت اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ۝ يتدبرون وَمِنْ اٰيٰتِهٖٓ اَنْ تَقُوْمَ
السَّمَآءُ وَالْاَرْضُ بِاَمْرِهٖ بارادته من غير عمد ثُمَّ اِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْاَرْضِ بان ينفخ اسرافيل فى الصور
للبعث من القبور اِذَآ اَنْتُمْ تَخْرُجُوْنَ ۝ منها احياء فخروجكم منها بدعوة من اٰياته تعالى وَلَهٗ مَنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
ملكا وخلقا وعبيدا كُلٌّ لَّهٗ قٰنِتُوْنَ ۝ مطيعون وَهُوَ الَّذِىْ يَبْدَؤُا الْخَلْقَ للناس ثُمَّ يُعِيْدُهٗ بعد هلاكهم وَهُوَ
اَهْوَنُ عَلَيْهِ من البدء بالنظر الى ما عند المخاطبين من ان اعادة الشئ اسهل من ابتدائه والا فهما عنده تعالى سواء فى السهولة

١ قوله اى لا يكون اشار بذلك الى ان الماضي بمعنى المضارع لان المنفي بلم ماضي المعنى، صاوى وقال الشهاب قوله اى لا يكون اشارة الى ان هذا من قبيل التعبير بالماضي عن المضارع وذلك لتحقق وقوعه وكذا يقال فى ما بعده والمراد بالماضي المضارع المنفي بلم فلما كانت لم لنفي الماضي معنى وليس مراد هنا فسرها بلا التى لنفي المضارع ليتوصل الى تفسير الفعل الذى فى حيزها بالمضارع الحقيقى ١٢ جمل ٢ قوله تاكيد اى لفظى والتنوين عوض عن جملة والتقدير يوم اذ تقوم الساعة ١٢ جمل ٣ قوله فى روضة الخ الروضة كل ارض ذات نبات وماء ورونق ونضارة ١٢ صاوى ٤ قوله يحبرون اى يكرمون وينعمون بالتشبيه الانفس وتلذ الاعين روى ان فى الجنة اشجارا عليها اجراس من فضة فاذا اراد اهل الجنة السماع بعث الله ريحا من تحت العرش فتقع فى تلك الاشجار فتحرك تلك الاجراس باصوات لو سمعها اهل الدنيا لماتوا طربا ١٢ صاوى ٥ قوله يسرون كذا فسره ابو عبيدة والحبرة السرور والتحبير التحسين وقال ابن عباس يكرمون وقال مجاهد ينعمون و قال الاوزاعى عن يحيى بن ابى كثير هو السماع فى الجنة ١٢ ك ٦ قوله فسبحان الله الخ وجه مناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما ذكر اولا انه يبدؤ الخلق ويعيده وان الخلق يكونون فريقين فريق فى الجنة وفريق فى السعير ذكر هنا انه منزه عن النقائص اشارة الى ان تسبيحه وتحميده وسيلتان للنجاة من العذاب وحلول دار الثواب ١٢ صاوى ٦ قوله فسبحان الله الخ والمراد بالتسبيح ظاهره الذى هو تنزيه الله من السوء والثناء عليه بالخير فى هذه الاوقات لما يتجدد فيها من نعمة الله الظاهرة ١٢ مدارك ٧ قوله اى سبحوا الله بمعنى صلوا اخبار فى معنى الامر وليس امرا ابتداء لان سبحان الله على ما بين لزم طريقة واحدة لا ينصبه فعل الامر اخرج الحاكم عن ابن عباس ان نافع بن الازرق ساله عن الصلوات الخمس فى القرآن قال نعم فقرأ فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون قال صلوة المغرب والعشاء والصبح وعشيا العصر وحين تظهرون الظهر ١٢ كمالين ٨ قوله وله الحمد فى السموات والارض اعتراض ومعناه ان على المميزين كلهم من اهل السموات والارض ان يحمدوه وفى السموات حال من الحمد ١٢ مدارك ٩ قوله عطف على حين وجعله بعضهم عطفا على قوله فى السموات وعلى هذا فيكون قوله الحمد عطفا على ما قبله ورد بان ظرف الزمان لا يعطف على المكان فالصواب على هذا ان يجعل عطفا على مقدر اى له الحمد فيهما دائما وعشيا ١٢ كمالين ١٠ قوله فى الظهيرة هى وسط النهار روح وقوله فيه اى الظهيرة بمعنى الحين ١٢ جمل ١١ قوله ومن آياته ان خلقكم من تراب شروع فى ذكر جملة من الآيات الدالة على وحدانيته سبحانه وتعالى وذكر لفظ من آيات ست مرات تنتهى عند قوله اذا انتم تخرجون وابتداءها بذكر خلق الانسان ثم بخلق العالم علويا وسفليا اشارة الى ان الانسان هو المنتفع بها والحكمة فى ذكر تلك الآيات يهتدى بها من اراد الله هدايته وتقوم الحجة على من لم يهتد ١٢ صاوى ١٢ قوله اى اصلكم الخ اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف ويصح ان يبقى الكلام على ظاهره لان النطفة ناشئة من الغذاء وهو ناشئ من التراب ١٢ صاوى ١٣ قوله قوله اذا انتم بشر تنتشرون آه الترتيب والمهلة هنا ظاهران فانهم انما يصيرون بشرا بعد اطوار كثيرة وتنتشرون حال واذا هى الفجائية الا ان الفجائية اكثر ما تقع بعد الفاء لانها تقتضي التعقيب ووجه وقوعها مع ثم بالنسبة الى ما يليق بالحالة الخاصة اى بعد تلك الاطوار التى قصها علينا فاجاء البشرية والانتشار ١٢ جمل ١٤ قوله فخلقت حواء من ضلع آدم آه فمن تبعيضية والانفس معناه الحقيقى وقيل من ابتدائية والانفس مجاز عن الجنس كما فى قوله تعالى ولقد جاءكم رسول من انفسكم ١٢ كمالين ١٥ قوله لتسكنوا اليها اى الى الازواج وقوله وتالفوها عطف تفسير ١٢ ١٦ قوله وجعل بينكم مودة ورحمة آه قال ابن عباس وفى هذه المودة الجماع والرحمة الولد وقيل المودة والرحمة عطف قلوب بعضهم على بعض ١٢ جمل ١٧ قوله لقوم يتفكرون اى يتاملون فى تلك الاشياء ليحصل لهم الاعتبار وزيادة الايمان سيما اذا تامل فى خلق الله اياه من نطفة ثم جعله بشرا سويا ثم جعل له زوجة من جنسه ولم تكن جنية ولا بهيمة واسكن بينهما المحبة والشفقة فاذا اراد جماعها زينها له وجعل بينهما اللذة فاذا انزلت النطفة منه جعلها راحة له وخلق منها بشرا سويا وغير ذلك من انواع التفكرات فاذا تامل الانسان فى ذلك كان سببا فى زيادة معارفته وادبه مع ربه لذا قال بعض العارفين لذة الجماع ربما كانت من ابواب الوصول الى الله تعالى ١٢ صاوى ١٨ قوله بفتح اللام للاكثر وكسرها لحفص اى ذوى العقول و ذوى العلم ويؤيده قوله وما يعقلها الا العالمون ١٢ ك ١٩ قوله منامكم بالليل والنهار آه قيل فى الآية تقديم وتاخير ليكون كل واحد مع ما يلايمه والتقدير ومن آياته منامكم بالليل وابتغاؤكم من فضله بالنهار فحذف حرف الجر لاتصاله بالليل وعطف عليه لان حرف العطف قد يقوم مقام الجار والاحسن ان يجعل على حاله والنوم بالنهار مما كانت العرب تعده نعمة من الله تعالى ١٢ ٢٠ قوله اى اراءتكم يشير الى ان الفعل فيه نزل منزلة المصدر باستعماله فى جزء معناه الذى هو الحدث كقوله تسمع بالمعيدى خير من ان تراه وقد يقدر بان ١٢ كمالين ٢١ قوله خوفا وطمعا نصبهما على العلة لفعل يلزم المذكور فان اراءتهم تستلزم رؤيتهم اى يجعلكم رائين للخوف والطمع او للفعل المذكور بتقدير مضاف اى ارادة خوف وطمع او تاويلهما بالاخافة والاطماع ويجوز انتصابهما على المصدر اى يخافون خوفا ١٢ ك ٢٢ قوله اذا انتم الخ اذا فيه للمفاجات ينوب مناب الفاء فى جواب الشرط ١٢ ك ٢٣ قوله مطيعون لفعله فيهم من الاحياء والابقاء والاماتة والبعث وان عصوا فى العبادة كذا نقل عن ابن عباس وقال الكلبى هذا خاص لمن كان مطيعا ١٢ ك ٢٤ قوله وهو الذى يبدؤ الخلق آه حمله الشارح على المصدر حيث علق به قوله للناس وعلى هذا فضمير ثم يعيده عائد له بمعنى المخلوق فهو استخدام وقوله وهو اهون عليه الضمير للاعادة المفهومة من الفعل ولعل التذكير باعتبار كونها ردا وارجاعا او مراعاة للخبر ١٢ جمل ٢٥ قوله بالنظر الى ما عند المخاطبين آه اشارة الى جواب سوال وهو انه كيف قال تعالى وهو اهون عليه والافعال كلها بالنسبة الى قدرته متساوية فى السهولة وايضاحه ان الامر مبنى على القياس على اصولكم وتقتضيه معقولكم من ان الاعادة للشئ اهون من ابتدائه فالاعادة محكوم عليها بزيادة السهولة او ان اهون ليست للتفضيل بل هى صفة بمعنى هين وقيل ان الضمير فى عليه ليس عائدا على الله تعالى بل هو عائد على الخلق اى والعود اهون على الخلق اى اسرع لان البداءة فيها تدريج من طور الى طور الى ان صار انسانا والاعادة لا تحتاج الى هذه التدريجات والمعنى انهم يقومون بصيحة واحدة فيكون اهون عليهم من ان يكونوا نطفا ثم علقا ثم مضغا الى ان يصيروا رجالا ونساء ١٢ جمل-

وَلَهُ الْمَثَلُ الْاَعْلٰى فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اي الصفة العليا وهي انه لا اله الا هو وَهُوَ الْعَزِيْزُ
في ملكه الْحَكِيْمُ ۝ في خلقه ضَرَبَ جعل لَكُمْ ايها المشركون مَّثَلًا كائنا مِّنْ اَنْفُسِكُمْ وهو هَلْ
لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ اي من مماليكم مِّنْ شُرَكَآءَ لكم فِيْ مَا رَزَقْنٰكُمْ من الاموال وغيرها فَاَنْتُمْ
وهم فِيْهِ سَوَآءٌ تَخَافُوْنَهُمْ كَخِيْفَتِكُمْ اَنْفُسَكُمْ اي امثالكم من الاحرار والاستفهام بمعنى النفي المعنى
ليس مماليككم شركاء لكم الى آخره عندكم فكيف تجعلون بعض مماليك الله شركاء له كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ
الْاٰيٰتِ نبينها مثل ذلك التفصيل لِقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ۝ يتدبرون بَلِ اتَّبَعَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا بالاشراك اَهْوَآءَهُمْ
بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَّهْدِيْ مَنْ اَضَلَّ اللّٰهُ اي لا هادي له وَمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ۝ مانعين من عذاب
الله فَاَقِمْ يا محمد وَجْهَكَ لِلدِّيْنِ حَنِيْفًا مائلا اليه اي اخلص دينك لله انت ومن تبعك فِطْرَتَ
اللّٰهِ خلقة الَّتِيْ فَطَرَ خلق النَّاسَ عَلَيْهَا وهي دينه اي الزموها لَا تَبْدِيْلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ لدينه اي لا تبدلوه
بان تشركوا ذٰلِكَ الدِّيْنُ الْقَيِّمُ المستقيم توحيد الله وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اي كفار مكة لَا يَعْلَمُوْنَ
توحيد الله مُنِيْبِيْنَ راجعين اِلَيْهِ تعالى فيما امر به ونهى عنه حال من فاعل اقم وما اريد به اي
اقيموا وَاتَّقُوْهُ خافوه وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَلَا تَكُوْنُوْا مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ۝ مِنَ الَّذِيْنَ بدل باعادة الجار
فَرَّقُوْا دِيْنَهُمْ باختلافهم فيما يعبدونه وَكَانُوْا شِيَعًا فرقا في ذلك كُلُّ حِزْبٍ منهم بِمَا لَدَيْهِمْ عندهم فَرِحُوْنَ
مسرورون وفي قراءة فارقوا اي تركوا دينهم الذي امروا به وَاِذَا مَسَّ النَّاسَ اي كفار مكة ضُرٌّ شدة
دَعَوْا رَبَّهُمْ مُّنِيْبِيْنَ راجعين اِلَيْهِ دون غيره ثُمَّ اِذَآ اَذَاقَهُمْ مِّنْهُ رَحْمَةً بالمطر اِذَا فَرِيْقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ
يُشْرِكُوْنَ ۝ لِيَكْفُرُوْا بِمَآ اٰتَيْنٰهُمْ اريد به التهديد فَتَمَتَّعُوْا فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۝ عاقبة تمتعكم فيه التفات
عن الغيبة اَمْ بمعنى همزة الانكار اَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا حجة وكتابا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ تكلم دلالة بِمَا
كَانُوْا بِهٖ يُشْرِكُوْنَ ۝ اي يامرهم بالاشراك لا وَاِذَآ اَذَقْنَا النَّاسَ كفار مكة وغيرهم رَحْمَةً نعمة
فَرِحُوْا بِهَا فرح بطر وَاِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ شدة بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ اِذَا هُمْ يَقْنَطُوْنَ ۝ ييأسون من
الرحمة ومن شان المؤمن ان يشكر عند النعمة ويرجو ربه عند الشدة اَوَلَمْ يَرَوْا يعلموا اَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ
الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ يَّشَآءُ امتحانا وَيَقْدِرُ يضيقه لمن يشاء ابتلاء اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ۝
فَاٰتِ ذَا الْقُرْبٰى القرابة حَقَّهٗ من البر والصلة وَالْمِسْكِيْنَ وَابْنَ السَّبِيْلِ المسافر من الصدقة وامة
النبي صلى الله عليه وسلم تبع له في ذلك ذٰلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ يُرِيْدُوْنَ وَجْهَ اللّٰهِ اي ثوابه بما يعملون

ك قوله وله المثل الاعلى آه يجوز ان تكون مرتبطا بما قبله وهو اهون عليه واليه نحا الزجاج او بما بعده من قوله ضرب لكم مثلا وقيل المثل الوصف وفي السموات يجوز ان يتعلق بالاعلى اي انه علي في آيتين الجهتين ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من الاعلى او من المثل او من الضمير في الاعلى فانه يعود الى المثل ١٢ جمل ٢ قوله اي الصفة العليا وهو انه لا اله الا هو يعني له الوصف بالوحدانية كذا نقل عن قتادة وقال ابن عباس انه ليس كمثله شئ ١٢ كمالين ٣ قوله وهي انه الخ اي فالمراد بها الوصف بالوحدانية ولوازمها من كل كمال والتنزيه عن كل نقص ١٢ صاوي ٤ قوله كائنا من انفسكم اي كائنا من امثالكم من الاحرار فمن فيه للابتداء ومن الثانية للتبعيض ومن في قوله من شركاء زائدة كما في الاستفهام من معنى النفي وقوله فانتم فيه سواء جواب الاستفهام المتضمن معنى النفي والمعنى كما ذكر المفسر ١٢ ٥ قوله هل لكم من ما ملكت الخ شركاء مبتدأ ومن مزيدة فيه وخبره لكم ومما ملكت ايمانكم متعلق بمحذوف حال من شركاء لانه في الاصل نعت نكرة فقدم عليها والعامل في هذا الجار الواقع خبرا والخبر مقدر بعد المبتدأ وفيما رزقناكم متعلق بشركاء ومن في مما ملكت بمعنى النوع وتقدير ذلك كله هل شركاء فيما رزقناكم كائنون من النوع الذي ملكت ايمانكم مستقرون لكم وقيل الخبر مما ملكت ولكم متعلق بالتعلق به الخبر وقوله فانتم فيه سواء جواب الاستفهام الذي بمعنى النفي وفيه متعلق بسواء وتخافونهم خبر ثان لانتم تقديره فانتم مستوون معهم فيما رزقناكم خائفوهم كخوف بعضكم بعضا والمراد نفي الاشياء الثلاثة اعني الشركة والاستواء مع العبيد وخوفهم اياهم وليس المراد ثبوت الشركة ونفي الاستواء والخوف كما هو احد الوجهين في قولك ما تاتينا فتحدثنا بمعنى ما تاتينا محدثا بل تاتينا ولا تحدثنا بل المراد نفي الجميع وقوله كخيفتكم اي خيفة مثل خيفتكم والمصدر مضاف لفاعله ١٢ جمل ٦ قوله من الاموال وغيرها وعبارة روح البيان اي هل ترضون لانفسكم شركة في ذلك ثم حقق معنى الشركة فقال فانتم فيه سواء الخ ١٢ ٧ قوله تخافونهم اي تخافون مماليككم ان يستقلوا وينفردوا بالتصرف فيه كخيفتكم انفسكم معنى انفسكم ههنا امثالكم من الاحرار والمعنى خيفة كائنة مثل خيفتكم من امثالكم من الاحرار المشاركين لكم فيما ذكر ١٢ ٨ قوله كخيفتكم انفسكم يعني كما يخاف بعض الاحرار بعضا فيما هو مشترك بينهم فاذا لم ترضوا بذلك لانفسكم فكيف ترضون لرب الارباب ومالك الاحرار والعبيد ان تجعلوا البعض عبيده له شركاء ١٢ مدارك ٩ قوله كذلك موضع الكاف نصب اي مثل هذا التفصيل ١٢ مدارك ١٠ قوله بل اتبع الذين ظلموا الخ اضراب عما ذكر او للاشارة الى انهم لا حجة لهم في الاشراك ولا دليل لهم سوى اتباع هواهم ١٢ ص ١١ قوله فاقم وجهك شروع في تسلية صلى الله عليه وسلم والمراد باقامة الوجه بذل الهمة ظاهرا وباطنا في الدين ١٢ صاوي ١٢ قوله مائلا اليه اي الى الدين يشير الى انه حال من ضمير اقم وانه فعيل بمعنى الفاعل وقد يجعل فعيلا بمعنى المفعول حالا من الدين واصل الحنف الميل من الضلال الى الاستقامة وضده الجنف بالجيم ١٢ ك ١٣ قوله اي اخلص دينك الخ بيان للمعنى المراد منه على وجه الكناية فان اخلاص الدين لله يلزمه توجيه الوجه الى الدين وجعله مستقيما مائلا اليه ١٢ ك ١٤ قوله وهي دينه فان الانسان لو خلي وما خلق عليه ادى بهم اليه كما ورد في الحديث ان كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه وما ورد في الغلام الذي قتله الخضر عليه السلام من انه طبع على الكفر فقيل في معناه انه قدر انه لو عاش يصير كافرا باضلال غيره وقيل هو مخصوص من العموم ١٢ ك ١٤ قوله وهي دينه وهو التوحيد قال صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا وهو يولد على الفطرة وانما ابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه فقوله على الفطرة اي على العهد الذي اخذه عليهم بقوله تعالى الست بربكم قالوا بلى وكل مولود في العالم على ذلك الاقرار وهي الحنيفية التي وقعت الخلقة عليها من الخطيب ١٢ ١٥ قوله اي الزموها والمراد بلزومها الجريان على موجبها وعدم الاخلال به باتباع الهوى وتسويل الشياطين ١٢ ابو السعود ١٥ قوله الزموها يشير الى انه منصوب على الاغراء ويجوز تقدير عليكم ان جاز حذف العوض والمعوض ١٢ ك ١٦ قوله اي لا تبدلوه بان تشركوا يشير الى ان النفي بمعنى النهي وقد يأول بانه ما ينبغي ان يبدل كذا روي عن مجاهد وابراهيم والمعنى الزموا دين الله ولا تبدلوا التوحيد بالشرك وقد يفسر الفطرة بالجبلة السليمة والطبع المتهيئ لقبول الدين فلو ترك عليها لاستمر على لزومه وانما يعدل عنه الى غيره لعارض التقليد وعلى هذا فالخبر على معناه فانه لا يتبدل ولا يتغير ولا يقدر احد على ان يغيره ١٢ ك ١٧ قوله توحيد الله بيان لقوله ذلك الا يعلمون توحيد الله قدر المفعول ذلك لانه المناسب للاستدراك ١٢ ك ١٨ قوله راجعين اليه من اناب اذا رجع مرة بعد اخرى ومنه التوبة لتكررها حال من فاعل اقم وما اريد به فانه لم يرد واحد بعينه بل الخطاب فيه للنبي صلعم وامته كما ذكره المصـ ١٢ ك ١٩ قوله حال من فاعل اقم اي وما بينهما اعتراض وقوله وما اريد به وذلك لان الخطاب في اقم للكل والافراد انما هو لان الرسول امام الامة فامره مستتبع لامرهم ابو السعود وفي السمين على قوله وما اريد به اي ليس يراد به واحد بعينه انما المراد الجميع فيكون منيبين حال عن فاعل اقم على المعنى والى هذا اشار شارح بقوله اي اقيموا وعطف قوله تعالى واتقوه عليه ١٢ ٢٠ قوله اي اقيموا اتقوه يشير الى ان قوله واتقوه عطف على اقم فان الجمع فيه يدل على ارادة معنى الجمع فيما عطف عليه ١٢ كمالين ٢١ قوله من الذين فرقوا بدل اي من المشركين باعادة الجار ويجوز ان يكون الجار والمجرور بدلا من الجار والمجرور قبله ١٢ ك ٢٢ قوله كل حزب اي فاهل السعادة فرحون بسعادتهم واهل الشقاوة فرحون بما زينه لهم الشيطان انهم على حق ١٢ صاوي ٢٣ قوله اي تركوا دينهم الخ توجيه لانهم لم يكونوا على دين حتى يفارقوه بانهم لما كانوا مامورين به كانهم تدينوا به فالمراد بالترك عدم اختياره والاعراض عنه ١٢ ك ٢٤ قوله واذا مس الناس الخ اذا شرطية وجوابها قوله دعوا ربهم وقوله اي كفار مكة خص ذلك بهم لانه سبب النزول والا فالعبرة بعموم اللفظ ١٢ صاوي ٢٥ قوله اريد به التهديد يشير الى ان اللام فيه لام الامر وقيل اللام لام العاقبة ويدل على الاول قوله فتمتعوا فانه بمعنى ليتمتعوا وقوله فسوف تعلمون عاقبة تمتعكم وعيد لهم على التمتع المسبب عن الكفر ١٢ ٢٦ قوله حجة كذا روي عن ابن عباس فالانزال مجاز عن التعليم والاعلام او كتابا كذا فسره قتادة ١٢ ك ٢٧ قوله فهو يتكلم الخ وتكلمه مجاز كما تقول كتابه ناطق بكذا وهذا ما نطق به القرآن ومعناه الشهادة كانه قال فهو يشهد بشركهم وبصحته ١٢ مدارك ٢٨ قوله تكلم دلالة فمعنى يتكلم يدل على سبيل الاستعارة المصرحة او المكنية ١٢ ك ٢٩ قوله فرح بطر البطر محركة النشاط والاشر قاموس وفي الصراح البطر سخت شادي نمودن ١٢ ك ٢٩ قوله فرح بطر جواب عما يقال الفرح بنعم الله مطلوب كما دل عليه قوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا فكيف ذم هؤلاء عليه كما صرح في الخطيب ١٢ ٣٠ قوله امتحانا اي هل يشكر ام يطغى فيكفر وقوله ابتلاء اي هل يصبر ام يضيق ذرعا فيكفر اهـ ١٢ جمل ٣١ قوله فآت ذا القربى حقه الخ عدم ذكر لبقية الاصناف المستحقين للزكوة يدل على ان ذلك في صدقة التطوع وقد احتج ابو حنيفة بهذه الآية على وجوب نفقة المحارم والشافعي قاس سائر الاقارب ما عدا الفروع والاصول على ابن العم لانه لا ولادة بينهم ١٢ جمل

قوله فآت ذا القربى الخ هذه الآية في صدقة التطوع لا في الزكوة الواجبة لان السورة مكية والزكوة فرضت في السنة الثانية من الهجرة بالمدينة ١٢ صاوي

١ قوله وما آتيتم من ربا الخ يريد وما اعطيتم اكلة الربا من ربا ليربوا في اموالهم قوله فلا يربوا عند الله اي لا يزكو عند الله ولا يبارك فيه وقيل من الربا الحلال اي وما تعطونه من الهدية لتاخذوا اكثر منها فلا يربوا عند الله لانكم لم تريدوا بذلك وجه الله ١٢ مدارك ٢ قوله بان يعطي شيئ هبة اشار بذلك الى ان هذه الآية نزلت في هبة الثواب وهي ان يريد الرجل بهديته اكثر منها وهي مكروهة في حقنا واما في حقه صلى الله عليه وسلم فحرمة لقوله تعالى ولا تمنن تستكثر والحكم فيها اذا وقعت انه اذا شرط عليه الثواب لزمه الدفع وان لم يشترط عليه فلا يلزمه الا دفع قيمتها ان كان مثله ممن يطلب الثواب من الموهوب له لا من نحو غني لفقير ١٢ صاوي ٣ قوله اي لا ثواب فيه للمعطين في الآخرة اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس ومجاهد وضحاك ومحمد بن كعب انها نزلت في هبة الثواب الذي ليس له وزر ولا اجر ولفظه عن محمد هذا الربا الحلال ان يهدي ويريد اكثر منه وليس له اجر ولا وزر ونهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم خاصة فقال ولا تمنن تستكثر كذا في الاكليل في احكام التنزيل ١٢ كمالين ٤ قوله صدقة اي صدقة تطوع وعبر عنها بالزكوة اشارة الى انها مطهرة للاموال والابدان والاخلاق ١٢ صاوي ٥ قوله فيه التفات آه اي عن الخطاب وفي المدارك التفات حسن لانه يفيد التعميم كانه قيل من فعل هذا فسبيله سبيل المخاطبين والمعنى المضعفون به لانه لا بد من ضمير يرجع الى الموصولة وقال الزجاج هم المضعفون اي قائلها هم المضعفون اي هم الذين يضاعف لهم الثواب يعطون بالحسنة عشر امثالها ١٢ ٦ قوله سبحانه وتعالى هذا نتيجة ما قبلها اي فاذا ثبت انه تعالى هو الفاعل لذلك كله ولا شريك له في شيئ منها فالواجب تسبيحه وتنزيهه عن كل نقص ١٢ صاوي ٧ قوله القفار بكسر القاف جمع قفر هو المفازة التي لا ماء فيها ولا كلأ واما القفار بفتح القاف فهو الخبز الذي لا ادام معه كما يستفاد من القاموس وغيره ١٢ ٨ قوله اي البلاد التي على الانهار سميت بحرا لمجاورتها وعن عكرمة ان العرب تسمي الامصار بحارا لسعتها بقلة مائها متعلق بالفساد عن عكرمة وغيره المراد منها المعروفان وقلة المطر كما يؤثر في البر يؤثر في البحر ايضا فيخلو الاصداف لان الصدف اذا جاء المطر يفتح فاه فما يقع في فيه من المطر يصير لؤلؤا وقال ابن عباس وعكرمة ومجاهد الفساد في البر قتل احد بني آدم اخاه وفي البحر غصب الملك الجابر السفينة ولا وجه للتخصيص اللهم الا ان يكون على سبيل التمثيل ١٢ كمالين ٩ قوله بما كسبت ايدي الناس اي بسبب معاصيهم وشركهم كقوله وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم ١٢ مدارك ١٠ قوله من المعاصي اي ومبدأها قتل قابيل هابيل لان الارض كانت قبل ذلك نضرة مثمرة لا ياتي ابن آدم شجرة الا وجد عليها الثمر وكانت البحر عذبا وكان الاسد لا يصول على الغنم ونحوها فلما قتله اقشعرت الارض ونبت الشوك في الاشجار وصار ماء البحر ملحا وتسلطت الحيوانات بعضها على بعض ١٢ صاوي ١١ قوله ليذيقهم بعض الذي عملوا اي ليذيقهم وبال بعض اعمالهم في الدنيا قبل ان يعاقبهم بجميعها في الآخرة ١٢ مدارك ١٢ قوله بالنون لابن كثير والياء للباقين ١٢ ك ١٣ قوله اي عقوبته فهو على تقدير المضاف واطلق عليها مجازا لانه سببها ١٢ ك ١٤ قوله فاقم وجهك الخ الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد هو وامته والمعنى ابذل همتك في دين الاسلام واشتغل به ولا تحزن عليهم ١٢ صادي ١٥ قوله يتفرقون بعد الحساب الخ الصدع اصله تفريق اجزاء الاواني فاستعمل ههنا في مطلق التفريق ١٢ ك ١٦ قوله فلانفسهم يمهدون آه المعنى انه يمهد لهم الجنة بسبب اعمالهم فاضيف اليهم وتقديم الظرف في الموضعين للدلالة على ان ضرر الكفر لا يعود الا على الكافر ومنفعة الايمان والعمل الصالح ترجع الى المؤمن لا يتجاوزه ١٢ مدارك يوطئون منازلهم في الجنة توطية الفراش لمن يريد الاجر عليه ١٢ كمالين ١٧ قوله يوطئون منازلهم اي يتخذون ويهيئون منازلهم وفي الصراح مهدت الفراش اي بسطته ووطأته ١٢ ١٨ قوله متعلق بيصدعون والاقتصار على جزاء المؤمنين للاشعار بانه المقصود بالذات والاكتفاء على فحوى قوله انه لا يحب الكافرين ولو جعل متعلقا بقوله يمهدون لا يحتاج الى التوجيه ١٢ ك ١٩ قوله ان يرسل الرياح الخ هي الجنوب والشمال والصبا وهي رياح الرحمة واما الدبور فريح العذاب ومنه قوله عليه السلام اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا ١٢ مدارك ٢٠ قوله لتبشركم بالمطر وانما فسره بذلك ليتاتي عطف وليذيقكم عليه والحال قد يتضمن معنى التعليل كما في قولك اهن زيدا مسيئا فانك تريد لاساءته ١٢ ك ٢١ قوله ولقد ارسلنا من قبلك رسلا هذه الآية معترضة بين الآيات المفصلة لان قوله الله الذي يرسل الرياح تفصيل لقوله ومن آياته ان يرسل الرياح وحكمة ذلك تسلية صلى الله عليه وسلم وتانيسه حيث وعده بنصر المؤمنين عموما ١٢ صادي ٢٢ قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين آه

وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ۝ الفائزون وَمَآ اٰتَيْتُمْ مِّنْ رِّبًا بان يعطي شيئا هبة او هدية ليطلب اكثر منه
فسمي باسم المطلوب من الزيادة في المعاملة لِّيَرْبُوَا فِيْٓ اَمْوَالِ النَّاسِ المعطين اي يزيد فَلَا يَرْبُوْا
يزكوا عِنْدَ اللّٰهِ اي لا ثواب فيه للمعطين وَمَآ اٰتَيْتُمْ مِّنْ زَكٰوةٍ صدقة تُرِيْدُوْنَ بها وَجْهَ اللّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ
هُمُ الْمُضْعِفُوْنَ۝ ثوابهم بما ارادوه فيه التفات عن الخطاب اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيْتُكُمْ
ثُمَّ يُحْيِيْكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَآئِكُمْ ممن اشركتم بالله مَّنْ يَّفْعَلُ مِنْ ذٰلِكُمْ مِّنْ شَيْءٍ لا سُبْحٰنَهٗ وَ
ع ١٣ تَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ۝ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ اي القفار بقحط المطر وقلة النبات وَالْبَحْرِ اي البلاد التي
على الانهار بقلة مائها بِمَا كَسَبَتْ اَيْدِي النَّاسِ من المعاصي لِيُذِيْقَهُمْ بالنون والياء بَعْضَ الَّذِيْ
عَمِلُوْا اي عقوبته لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ۝ يتوبون قُلْ لكفار مكة سِيْرُوْا فِي الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ
عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلُ كَانَ اَكْثَرُهُمْ مُّشْرِكِيْنَ۝ فاهلكوا باشراكهم ومساكنهم ومنازلهم خاوية اي ساقطة ١٢
فَاَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّيْنِ الْقَيِّمِ دين الاسلام مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ يَوْمٌ لَّا مَرَدَّ لَهٗ مِنَ اللّٰهِ هو يوم القيمة
يَوْمَئِذٍ يَّصَّدَّعُوْنَ۝ فيه ادغام التاء في الاصل في الصاد يتفرقون بعد الحساب الى الجنة والنار مَنْ
كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهٗ وبال كفره هو النار وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِاَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُوْنَ۝ يوطئون منازلهم
في الجنة لِيَجْزِيَ متعلق بيصدعون الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ مِنْ فَضْلِهٖ يثيبهم اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ
الْكٰفِرِيْنَ۝ اي يعاقبهم وَمِنْ اٰيٰتِهٖٓ تعالى اَنْ يُّرْسِلَ الرِّيَاحَ مُبَشِّرٰتٍ بمعنى لتبشركم بالمطر وَلِيُذِيْقَكُمْ
بها مِّنْ رَّحْمَتِهٖ المطر والخصب وَلِتَجْرِيَ الْفُلْكُ السفن بها بِاَمْرِهٖ بارادته وَلِتَبْتَغُوْا تطلبوا مِنْ فَضْلِهٖ
الرزق بالتجارة في البحر وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ۝ هذه النعم يا اهل مكة فتوحدونه وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مِنْ
قَبْلِكَ رُسُلًا اِلٰى قَوْمِهِمْ فَجَآءُوْهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بالحجج الواضحات على صدقهم في رسالتهم اليهم
فكذبوهم فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِيْنَ اَجْرَمُوْا اهلكنا الذين كذبوهم وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِيْنَ۝
على الكافرين باهلاكهم وانجاء المؤمنين اَللّٰهُ الَّذِيْ يُرْسِلُ الرِّيٰحَ فَتُثِيْرُ سَحَابًا تزعجه فَيَبْسُطُهٗ فِي السَّمَآءِ
كَيْفَ يَشَآءُ من قلة وكثرة وَيَجْعَلُهٗ كِسَفًا بفتح السين وسكونها قطعا متفرقة فَتَرَى الْوَدْقَ المطر يَخْرُجُ مِنْ خِلٰلِهٖ
اي وسطه فَاِذَآ اَصَابَ بِهٖ بالودق مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖٓ اِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُوْنَ۝ يفرحون بالمطر وَاِنْ وقد
كَانُوْا مِنْ قَبْلِ اَنْ يُّنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِّنْ قَبْلِهٖ تاكيد لَمُبْلِسِيْنَ۝ آئسين من انزاله فَانْظُرْ اِلٰٓى اٰثٰرِ وفي قراءة
اٰثَارِ رَحْمَتِ اللّٰهِ اي نعمته بالمطر كَيْفَ يُحْيِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا اي يبسها بان تنبت اِنَّ ذٰلِكَ

بعض القراء يقف على حقا ويبتدئ بما بعده بجعل اسم كان مضمرا فيها وحقا خبرها اي وكان الانتقام حقا وجعل بعضهم حقا منصوبا على المصدر واسم كان ضمير الشان وعلينا خبره مقدم ونصر مبتدأ مؤخر والجملة خبرها وبعضهم جعل حقا منصوبا على المصدر ايضا وعلينا خبر مقدم ونصر اسمها مؤخرا والصحيح ان نصر اسمها وحقا خبرها وعلينا متعلق بحقا او بمحذوف صفته اه سمين ٢٣ قوله تزعجه اي تهيجه وتحركه في الصراح ازعاج از جاي بركندن ١٢ ٢٤ قوله وسكونها لابن عامر في القاموس الكسف بالكسر القطعة من الشيئ جمعها كسف وكسف ١٢ كمالين ٢٥ قوله وان كانوا الخ فسر الشارح ان بقد وتبع في هذا البغوي وقال غيره الاولى انها مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان محذوف اي وان الشان كانوا الخ ويدل على ذلك اللام في لمبلسين فانها اللام الفارقة ١٢ جمل ٢٦ قوله تاكيد اي اشارة الى انه اتاهم الفرج بعد تمادي ياسهم ١٢ صاوي ٢٧ قوله فانظر الى آثار رحمة الله آه اي المرتبة على تنزيل المطر من النبات والاشجار والثمار والفاء للدلالة على سرعة ترتبها عليه وقوله كيف الخ في حيز النصب بنزع الخافض وكيف معلق لانظر اي فانظر الى احيائه البديع للارض بعد موتها وقيل على الحالية بالتاويل واياما كان فالمراد بالنظر التنبيه على عظيم قدرته وسعة رحمته مع ما فيه من التمهيد لامر البعث ١٢ جمل

المحیی الارض لَمُحۡیِ الۡمَوۡتٰی ۚ وَهُوَ عَلٰی كُلِّ شَیۡءٍ قَدِیۡرٌ ○ وَلَئِنۡ لام قسم اَرۡسَلۡنَا رِیۡحًا مضرة علی نبات فَرَاَوۡهُ
مُصۡفَرًّا لَّظَلُّوۡا اصاروا وجواب القسم مِنۡۢ بَعۡدِهٖ ای بعد اصفراره یَكۡفُرُوۡنَ ○ یجحدون النعمة بالمطر
فَاِنَّكَ لَا تُسۡمِعُ الۡمَوۡتٰی وَلَا تُسۡمِعُ الصُّمَّ الدُّعَآءَ اِذَا بتحقیق الهمزتین وتسهیل الثانیة بینها وبین الیاء
وَلَّوۡا مُدۡبِرِیۡنَ ○ وَمَآ اَنۡتَ بِهٰدِ الۡعُمۡیِ عَنۡ ضَلٰلَتِهِمۡ ؕ اِنۡ مَا تُسۡمِعُ سماع افهام وقبول اِلَّا مَنۡ یُّؤۡمِنُ
۵ بِاٰیٰتِنَا القرآن فَهُمۡ مُّسۡلِمُوۡنَ ○ ع مخلصون بتوحید الله اَللّٰهُ الَّذِیۡ خَلَقَكُمۡ مِّنۡ ضَعۡفٍ ماء مهین ثُمَّ
۱۳ جَعَلَ مِنۡۢ بَعۡدِ ضَعۡفٍ آخر وهو ضعف الطفولیة قُوَّةً ای قوة الشباب ثُمَّ جَعَلَ مِنۡۢ بَعۡدِ قُوَّةٍ ضَعۡفًا وَّ
۸ شَیۡبَةً ؕ ضعف الكبر وشیب الهرم والضعف فی الثلاثة بضم اوله وفتحه یَخۡلُقُ مَا یَشَآءُ ۚ من الضعف والقوة
والشباب والشیبة وَهُوَ الۡعَلِیۡمُ بتدبیر خلقه الۡقَدِیۡرُ ○ علی ما یشاء وَیَوۡمَ تَقُوۡمُ السَّاعَةُ یُقۡسِمُ یحلف الۡمُجۡرِمُوۡنَ
الكافرون مَا لَبِثُوۡا فی القبور غَیۡرَ سَاعَةٍ ؕ قال تعالی كَذٰلِكَ كَانُوۡا یُؤۡفَكُوۡنَ ○ یصرفون عن الحق البعث كما
صرفوا عن الحق الصدق فی مدة اللبث وَقَالَ الَّذِیۡنَ اُوۡتُوا الۡعِلۡمَ وَالۡاِیۡمَانَ من الملائكة وغیرهم لَقَدۡ لَبِثۡتُمۡ
فِیۡ كِتٰبِ اللّٰهِ فیما كتبه فی سابق علمه اِلٰی یَوۡمِ الۡبَعۡثِ ۫ فَهٰذَا یَوۡمُ الۡبَعۡثِ الذی انكرتموه وَلٰكِنَّكُمۡ كُنۡتُمۡ لَا
تَعۡلَمُوۡنَ ○ وقوعه فَیَوۡمَئِذٍ لَّا یَنۡفَعُ بالتاء والیاء الَّذِیۡنَ ظَلَمُوۡا مَعۡذِرَتُهُمۡ فی انكارهم له وَلَا هُمۡ یُسۡتَعۡتَبُوۡنَ ○
لا یطلب منهم العتبی ای الرجوع الی ما یرضی الله وَلَقَدۡ ضَرَبۡنَا جعلنا لِلنَّاسِ فِیۡ هٰذَا الۡقُرۡاٰنِ مِنۡ كُلِّ مَثَلٍ ؕ
تنبیهًا لهم وَلَئِنۡ لام قسم جِئۡتَهُمۡ یا محمد بِاٰیَةٍ مثل العصا والید لموسی لَّیَقُوۡلَنَّ حذف منه نون
الرفع لتوالی النونات والواو ضمیر الجمع لالتقاء الساكنین الَّذِیۡنَ كَفَرُوۡۤا منهم اِنۡ مَا اَنۡتُمۡ ای محمد و
اصحابه اِلَّا مُبۡطِلُوۡنَ ○ اصحاب اباطیل كَذٰلِكَ یَطۡبَعُ اللّٰهُ عَلٰی قُلُوۡبِ الَّذِیۡنَ لَا یَعۡلَمُوۡنَ ○ التوحید
كما طبع علی قلوب هؤلاء فَاصۡبِرۡ اِنَّ وَعۡدَ اللّٰهِ بنصرك علیهم حَقٌّ وَّلَا یَسۡتَخِفَّنَّكَ الَّذِیۡنَ لَا
۶ یُوۡقِنُوۡنَ ○ ع بالبعث ای لا یحملنك علی الخفة والطیش بترك الصبر ای لا تتركنه سورة
۷ لقمان مكیة الا ولو ان ما فی الارض من شجرة اقلام الآیتین فمدنیتان و
۹ هی اربع وثلثون آیة بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِیۡمِ ○ الٓمّٓ ۚ الله اعلم بمراده به تِلۡكَ
ای هذه الآیات اٰیٰتُ الۡكِتٰبِ الۡحَكِیۡمِ ○ ذی الحكمة والاضافة بمعنی من هُوَ هُدًی وَّ
رَحۡمَةٌ بالرفع لِّلۡمُحۡسِنِیۡنَ ○ وفی قراءة العامة بالنصب حالًا من الآیات العامل فیها ما فی تلك
من معنی الاشارة الَّذِیۡنَ یُقِیۡمُوۡنَ الصَّلٰوةَ بیان للمحسنین وَیُؤۡتُوۡنَ الزَّكٰوةَ وَهُمۡ بِالۡاٰخِرَةِ

۵۱ قوله مضرة اے وہی ریح الدبور قومه فراوه مصفرا ای بعد خضرته ۱۲ صاوی ۵۲ قوله فراوه مصفرا ای النبات فالضمیر راجع الی اثر الریح باعتبار دلالته علیه ۱۲ ک ۵۳ قوله جواب القسم ای الساد مسد جواب الشرط لانه اجتمع ههنا شرط وقسم والشرط مؤخر فیحذف جوابه دلالة علیه بجواب القسم علی القاعدة اے وبالله لئن ارسلنا ریحا حارة او باردة فضرت زرعهم بالصفرة فراوه مصفرا لظلوا من بعده یكفرون ۱۲ جمل ۵۴ قوله فانك لا تسمع الموتی الخ هو تعلیل لما یفهم من الكلام السابق كانه قیل لا تحزن لعدم تذكیرك فانك لا تسمع الموتی قال ابن الهمام كثیر من مشائخنا علی ان المیت لا تسمع استدلالا بهذه الآیة ونحوها ولهذا لم یقولوا بتلقین المیت وقالوا لو حلف لا اكلم فلانا فكلمه میتا لا یحنث وآورد علیهم قوله صلی الله علیه وسلم فی اهل القلیب ما انتم باسمع منهم واجیب تارة بانه روی عن عائشة رض انها انكرته واخری بانه من خصوصیاته صلعم معجزة له او انه تمثیل كما روی عن علی كرم الله وجهه واورد ما فی مسلم من ان المیت یسمع قرع نعالهم اذا انصرفوا الا ان یخص باول الوضع فی القبر مقدمة للسوال جمعا بینه و بین ما فی القرآن انتهی قال هذا العبد قد كثر ورود الاحادیث فی سماع الموتی ومعرفتهم زوار قبره وقد اغنانا عن ایرادها جدنا الشیخ الاجل الدهلوی فی شرح المشكوة وغیرها معنی الآیة كما علیه جماعة من المفسرین انه مجاز وان المراد من الموتی ومن فی القبور الكفار شبهوا بالموتی وهم احیاء من حیث انهم لا ینتفعون بمسموعهم كما لا تنتفع الاموات بعد موتهم وصیرورتهم الی قبورهم وهم كفار بالهدایة والدعوة ویحتمل ان یكون المعنی لا تسمعهم سماعا یترتب علیه اثرها وهو الاجابة والتكلم ۱۲ ک ۵۵ قوله الله الذی خلقكم من ضعف آه الجملة من مبتدأ وخبر وقوله من ضعف ای اصل ضعیف ولذا فسره بماء مهین واطلاق الضعف علی الاصل الضعیف تجوز لان الضعف مصدر ضد القوة ۱۲ ج ۵۶ قوله وهو ضعف الطفولیة وانما فسره بضعف آخر لان النكرة اذا اعیدت كانت غیر الاولی وهذا الاصل وان كان یقتضی تغایر القوتین لكنها قامت القرینة علی اتحادهما ۱۲ ک ۵۷ قوله وشیبة ای هو بیاض الشعر الاسود ویحصل اوله غالبا فی السنة الثالثة والاربعین وهو اول سن الكهولة والاخذ فی النقص بعد الخمسین لثلاث وستین فیزید وهو اول سن الشیخوخة فیزید الضعف فی الجسم والعقل الی آخر العمر وهذا فی غیر اهل التقوی والصلاح واما هم فیزید عقلهم لآخر عمرهم ۱۲ صاوی ۵۸ قوله وشیب الهرم هرم بالتحریك كلاں سالی اه صراح وفی التاویلات النجمیة یخلق ما یشاء من القوة و الضعف فی السعید والشقی فیخلق فی السعید قوة الایمان وضعف البشریة وفی الشقی قوة البشریة لقبول الكفر وضعف الروحانیة لقبول الایمان ۱۲ ۵۹ قوله فی القبور الخ وفی الخطیب ما لبثوا فی قبورهم غیر ساعة كما قال تعالی كانهم یوم یرون ما یوعدون لم یلبثوا الا ساعة من نهار وقیل فیما بین فناء الدنیا والبعث ۱۲ ج ۶۰ قوله غیر ساعة استقلوا مدة لبثهم فی الدنیا او فی القبور لهول یوم القیامة وطول مقامهم فی شدائدها او ینسون لذلك ۱۲ ک ۶۱ قوله الی یوم البعث وهو مدة مدیدة وغایة بعیدة لا ساعة حقیقة ۱۲ ۶۲ قوله فیومئذ آه لفظ یوم منصوب بلا ینفع والتنوین فی اذ عوض عن جمل محذوفة ای یومئذ قامت الساعة وحلف المشركون كاذبین ورد علیهم الملائكة والمؤمنون وبینوا كذبهم لا ینفع الخ ۱۲ جمل ۶۳ قوله بالتاء والیاء لان المعذرة بمعنی العذر لان تانیثها غیر حقیقی وقد فصل بینهما ۱۲ ک ۶۴ قوله ولا هم یستعتبون الاعتاب ازالة العتب اے الغضب والغلظة و بالفارسیة خوشنود كردن والاستعتاب طلب ذلك یعنی از كسے خواستن كہ ترا خوشنود كند ۱۲ روح ۶۵ قوله العتبی آه اسم من اعتب كالرجعی وزنا ومعنی ولذلك فسرها بقوله ای الرجوع الی ما یرضی الله وفی البیضاوی ولا هم یستعتبون لا یدعون الی ما یقتضی اعتبابهم ای ازالة عتبهم من الطاعة والتوبة كما دعوا الیه فی الدنیا من قولهم استعتبنی فلان فاعتبته ای استرضانی فارضیته ۱۲ ج ۶۶ قوله حذف منه نون الرفع آه هذا سبق قلم والاولی اسقاط هذه العبارة لانها توهم ان الفعل بضم اللام وان فاعله واو محذوفة لالتقاء الساكنین وتوهم ان ضم اللام قراءة ولیس كذلك لان یقولن فعل مضارع مبنی علی الفتح لاتصاله بنون التاكید فاللام باتفاق القراء مفتوح والفاعل هو الاسم الموصول الذی هو من قبیل الظاهر وهو الذین كفروا ۱۲ من الجمل بتغییر یسیر ۶۷ قوله فاصبر ان وعد الله حق یا محمد علی اذاهم قولا وفعلا وفی التاویلات النجمیة علی قوله فاصبر یشیر الی الطالب الصادق یصبر علی مقاساة شدائد فطام النفس عن مالوفاتها تزكیة لها وعلی مراقبة القلب عن التدنس بصفات النفس تصفیة له وعلی معافة الروح علی بذل الوجود لنیل الجود تحلیة له ان وعد الله حق فیما قال الا من طلبنی وجدنی ولا یستخفنك الذین لا یوقنون یشیر به الی استخفاف اهل البطالة واستهزائهم اهل الحق وطلبه وهم لیسوا اهل الایقان وان كانوا علی الایمان التقلیدی یعنی لا یقطعون علیك الطریق الا بطریق الاستهزاء والانكار كما هو عادة اهل الزمان یستخفون طالبی الحق وینظرون الیهم بنظر الحقارة ویزدرونهم وینكرون علیهم فیما یفعلون من ترك الدنیا وتجردهم عن الاهالی والاولاد والاقارب وذلك لانهم لا یوقنون بوجوب طلب الحق تعالی انتهی ۱۲ ۶۸ قوله لا یستخفنك الخ ای لا یحملنك هؤلاء الذین لا یؤمنون بالآخرة علی الخفة والعجلة فی الدعاء علیهم او لا یحملنك علی الخفة والقلق جزعا مما یقولون ویفعلون فانهم ضلال شاكون لا یستبدع منهم ذلك ۱۲ مدارك ۶۹ قوله ای لا تتركنه ای الصبر یرید ان النهی وان كانت لغیره لكنه فی الحقیقة راجع الیه فهو كقوله لا اربك ههنا ۱۲ كمالین ۷۰ قوله الا ولو ان ما فی الارض الخ هذا احد اقوال ثلثة وقیل كلیة كلها وقیل الا ثلاث آیات من قوله ولو ان ما فی الارض الی خبیر وهذا القول الثالث للبیضاوی ۱۲ صاوی ۷۱ قوله ای هذه الآیات ای آیات السورة واشیر الیها باشارة البعید لعلو رتبتها ورفعة قدرها عند الله وان كانت قریبة من الاذهان ۱۲ صاوی ۷۲ قوله ذی الحكمة آه زاد فی الكشاف او وصف بصفة الله تعالی علی الاسناد المجازی قال ویجوز ان یكون الاصل الحكیم قائله فحذف المضاف واقیم المضاف الیه مقامه وهو الضمیر المجرور فبانقلابه مرفوعا بعد الجر استكن فی الصفة المشبهة وهو من حسن الصناعة ۱۲ جلالین ۷۳ قوله العامل فیها ما فی تلك من معنی الاشارة اے یشیر الی آیاته حال كونه هدی ورحمة ۱۲ كمالین ۷۴ قوله معنی الاشارة اے اشیر الی آیات الكتاب الحكیم حال كونه هدی ورحمة ۱۲ ۷۵ قوله فی كتاب الله اے لبثتم فی القبور بحسب ما علمه الله وقدره وقوله فهذا یوم البعث معطوف علی لقد لبثتم فهو من جملة المقول ۱۲ جمل

هُمْ يُوقِنُونَ ۞ هم الثانی تاکید اُولٰٓئِكَ عَلٰی هُدًی مِّنْ رَّبِّهِمْ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ الفائزون
وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّشْتَرِيْ لَهْوَ الْحَدِيْثِ ای مایلهی منہ عن مایعنی لِيُضِلَّ بفتح الیاء وضمها عَنْ سَبِيْلِ
اللّٰهِ طریق الاسلام بِغَيْرِ عِلْمٍ وَّيَتَّخِذَهَا بالنصب عطفا علی یضل وبالرفع عطفا علی یشتری
هُزُوًا مهزوا بها اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيْنٌ ۞ ذو اهانة وَاِذَا تُتْلٰی عَلَيْهِ اٰيٰتُنَا القرآن وَلّٰی مُسْتَكْبِرًا
متکبرا كَاَنْ لَّمْ يَسْمَعْهَا كَاَنَّ فِيْٓ اُذُنَيْهِ وَقْرًا صمما وجملتا التشبیه حالان من ضمیر ولی والثانیة
بیان للاولی فَبَشِّرْهُ اعلمه بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ۞ مؤلم وذکر البشارة تهکم به وهو النضر بن الحارث کان
یاتی الحیرة یتجر فیشتری کتب اخبار الاعاجم ویحدث بها اهل مکة ویقول ان محمدا یحدثکم
احادیث عاد وثمود وانا احدثکم حدیث فارس والروم فیستملحون حدیثه ویترکون استماع القرآن
اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ جَنّٰتُ النَّعِيْمِ ۞ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا حال مقدرة ای مقدرا
خلودهم فیها اذا دخلوها وَعْدَ اللّٰهِ حَقًّا ای وعدهم الله ذلک وحقه حقا وَهُوَ الْعَزِيْزُ الذی لا یغلبه
شیٔ فیمنعه عن انجاز وعده ووعیده الْحَكِيْمُ ۞ الذی لا یضع شیئا الا فی محله خَلَقَ السَّمٰوٰتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ
تَرَوْنَهَا ای العمد جمع عماد وهو الاسطوانة وهو صادق بان لا عمد اصلا وَاَلْقٰی فِی الْاَرْضِ رَوَاسِيَ
جبالا مرتفعة اَنْ لا تَمِيْدَ تتحرک بِكُمْ وَبَثَّ فِيْهَا مِنْ كُلِّ دَآبَّةٍ ؕ وَاَنْزَلْنَا فیه التفات عن الغیبة مِنَ السَّمَآءِ
مَآءً فَاَنْۢبَتْنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيْمٍ ۞ صنف حسن هٰذَا خَلْقُ اللّٰهِ ای مخلوقه فَاَرُوْنِيْ اخبرونی یا
اهل مکة مَاذَا خَلَقَ الَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖ ؕ غیره ای الهتکم حتی اشرکتموها به تعالی وما استفهام انکار
مبتدأ وذا بمعنی الذی بصلته خبره واروني معلق عن العمل وما بعده سد مسد المفعولین بَلِ
للانتقال الظّٰلِمُوْنَ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۞ بین باشراکهم وانتم منهم وَلَقَدْ اٰتَيْنَا لُقْمٰنَ الْحِكْمَةَ
منها العلم والديانة والاصابة فی القول وحکمه کثیرة ماثورة کان یفتی قبل بعث داؤد وادرک
زمنه واخذ منه العلم وترک الفتیا وقال فی ذلک الا اکتفی اذا کفیت وقیل له ای الناس شر
قال الذی لا یبالی ان راٰه الناس مسیئا اَنِ ای وقلنا له ان اشْكُرْ لِلّٰهِ ؕ علی ما اعطاک من الحکمة
وَمَنْ يَّشْكُرْ فَاِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهٖ ۚ لان ثواب شکره له وَمَنْ كَفَرَ النعمة فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عن خلقه حَمِيْدٌ ۞ محمود
فی صنعه وَ اذکر اِذْ قَالَ لُقْمٰنُ لِابْنِهٖ وَهُوَ يَعِظُهٗ يٰبُنَيَّ تصغیر اشفاق لَا تُشْرِكْ بِاللّٰهِ ؕ اِنَّ الشِّرْكَ بِاللّٰهِ
لَظُلْمٌ عَظِيْمٌ ۞ فرجع الیه واسلم وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ ۚ امرناه ان یبرهما حَمَلَتْهُ اُمُّهٗ

فیستملحون | نفع ۱۱ ع | وقف النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم

۱؎ قوله ومن الناس من یشتری الخ شروع فی ذکر مقابل الفریق الاول علی حکم عادته تعالی فی کتابه والجار والمجرور خبر مقدم والاسم الموصول مبتدأ مؤخر واعلم ان من لفظها مفرد ومعناها جمع فروعی لفظها فی جمع الضمائر الآتیة وروعی معناها فی قوله اولئک لهم عذاب مهین ۱۲ صاوی ۲؎ قوله ومن الناس من یشتری لهو الحدیث قال الکلبی ومقاتل نزلت فی النضر بن الحارث بن کلدة کان یتجر فیاتی الحیرة ویشتری اخبار العجم ویحدث بها قریشا و یقول ان محمدا یحدثکم بحدیث عاد وثمود وانا احدثکم بحدیث رستم واسفندیار فیستملحون حدیثه ویترکون استماع القرآن فانزل الله تعالی هذه الآیة اه خطیب وقیل کان یشتری القیان ویحملهن علی معاشرة من اراد الاسلام ومنعه عنه وفی المدارک فی تفسیر هذه الآیة وکان ابن عباس وابن مسعود رضی الله عنهما یحلفان انه الغناء انتهی وفی الخطیب وعن الحسن وغیره قالوا لهو الحدیث هو الغناء والآیة نزلت فیه ومعنی یشتری لهو الحدیث یستبدل ویختار الغناء والمزامیر والمعازف علی القرآن وقال ابو الصهباء سالت ابن مسعود رض عن هذه الآیة فقال هو الغناء والله الذی لا اله الا هو یرددها ثلاث مرات وفی رد المحتار لهو الحدیث الآیة جاء فی التفسیر ان المراد الغناء ۱۲ صراح ۳؎ قوله ای ما یلهی منه عما یعنی بفتح الیاء معلوما ای یهم وقیل انه بضمها مجهولا ای یقصد ای الذی یشتغل لاجله عما یهمه او یقصد واضافة اللهو الی الحدیث بمعنی من اما من اضافة الخاص الی العام فان اللهو قد لا یکون حدیثا فمن للبیان واما من اضافة الخاص الی العام فان الحدیث قد یکون لهوا هذا ملخص ما ذکره القاضی والزمخشری والمشهور ان الثانی بمعنی اللام ۱۲ کمالین ۴؎ قوله طریق الاسلام ای الامور الموصلة للاسلام فاللهو کل ما یشغل عن عبادة الله وذکره من الاضاحیک والخرافات والمغانی والمزامیر وغیرها من الامور الباطلة ۱۲ صاوی ۵؎ قوله تخذها بالنصب عطفا علی یضل لحفص وحمزة وعلی وبالرفع عطفا علی یشتری للباقین وجملتا التشبیه حالان من ضمیر ولی ای ولی مشابها حاله بحال من لم یسمعها ومشابها من فی اذنیه ثقل لا یقدر ان یسمع لها او الثانیة بیان الاولی او حال من المستکن فی یسمعها فتکون حالا متداخلة ۱۲ ک ۶؎ قوله صمما صمم بفتحتین کری ۱۲ صراح ۷؎ قوله والثانیة بیان للاولی آه وعبارة السمین قوله کان فی اذنیه وقرا حال ثانیة او بدل ما قبلها او حال من فاعل یسمعها او تبیین لما قبلها وجوز الزمخشری ان تکون جملتا التشبیه استینافیتین ۱۲ جمل ۸؎ قوله اعلمه اشار بذلک الی ان المراد بالبشارة مطلق الامر بالخبر وان لم یکون فیه بشارة ودفع بذلک ما یقال ان الاخبار بالعذاب الالیم لیس ببشارة بل نذارة وقوله وذکر البشارة الخ جواب آخر فکان المناسب ان یذکره باو ۱۲ صاوی ۹؎ قوله وهو النضر بن الحارث کان یاتی الحیرة بکسر الحاء بلد قریب من الکوفة فیشتری کتب اخبار الاعاجم آه کذا النقل عن مقاتل والکلبی وعن ابن عباس وابن مسعود والحسن وعکرمة وسعید بن جبیر لهو الحدیث الغناء والآیة نزلت فیه کذا فی المعالم روی الحاکم وصححه عن ابن مسعود لهو الحدیث والله الغناء ۱۲ کمالین ۱۰؎ قوله فیستملحون حدیثه ای یعدونه ملیحا حسنا ۱۲ جمل ۱۱؎ قوله حال مقدرة ای حال من الضمیر فی لهم او من جنات ۱۲ بیضاوی ۱۲؎ قوله وعد الله حقا وعد مصدر مؤکد لنفسه لان قوله لهم جنات النعیم فی معنی وعدهم الله ذلک وحقا مصدر مؤکد لغیره ای لمضمون تلک الجملة الاولی وعاملها مختلف فتقدیر الاولی وعد الله ذلک وعدا وتقدیر الثانیة وحقه حقا جمل ناقلا عن السمین ۱۲ ۱۳؎ قوله ای وعدهم الله ذلک یشیر الی انه مصدر بدل عن فعله وهو مؤکد لنفسه لان قوله لهم جنات لا یحتمل الا وعد ۱۲ کمالین ۱۴؎ قوله وحقه حقا یشیر الی انه مصدر مؤکد لغیره اذ لیس کل وعد حقا ۱۲ ک ۱۵؎ قوله الاسطوانة اسطوانة بالضم ستون ۱۲ صراح ۱۶؎ قوله وهو صادق الخ لان السالبة تصدق بنفی الموضوع وهو المراد هنا ویصح ان یراد الشق الثانی وهو ان یکون لها عمد لا تری وهی قدرة الله تعالی ۱۲ صاوی ۱۷؎ قوله جبالا مرتفعة قال ابن عباس هی سبعة عشر جبلا منها قاف وابو قبیس والجودی ولبنان وطور سینین ۱۲ صاوی ۱۸؎ قوله ان تمید بکم قدر المفسر لام التعلیل ولا النافیة اشارة الی ان حکمة تثبیت الارض بالجبال عدم تحرکها باهلها ۱۲ ص ۱۹؎ قوله وما استفهام انکار مبتدأ وذا بمعنی الذی بصلته خبره والعائد الی الموصول محذوف ۱۲ ک ۲۰؎ قوله واروني معلق عن العمل لاجل الاستفهام وما بعده سد مسد المفعولین وذلک مبنی علی جریان التعلیق فی المفعولین الاخیرین وفیه کلام فی الرضی وقد یجعل کلمة ماذا استفهاما منصوبا بخلق ۱۲ ک ۲۱؎ قوله معلق عن العمل ای فی لفظ جزأی هذه الجملة ولکنه عامل فی محلها النصب فقوله وما بعده هو جملة الاستفهام ۱۲ جمل ۲۲؎ قوله ولقد آتینا لقمان الحکمة آه یعنی العقل والعلم والعمل به والاصابة فی الامور قال محمد بن اسحاق هو لقمان بن ناعور بن ناحور بن تارخ وهو آزر وقال وهب انه کان ابن اخت ایوب وقال مقاتل ذکر انه کان ابن خالته قال الواقدی کان قاضیا فی بنی اسرائیل واتفق العلماء علی انه کان حکیما ولم یکن نبیا الا عکرمة فانه قال کان لقمان نبیا وتفرد بهذا القول وقال بعضهم خیر لقمان بین النبوة والحکمة فاختار الحکمة ۱۲ معالم ۲۳؎ قوله لقمان الخ اختلف فی لقمان فقیل اسم اعجمی ممنوع من الصرف للعلمیة والعجمة وقیل عربی ومنع من الصرف للعلمیة وزیادة الالف والنون ۱۲ مختصر من الصاوی ۲۴؎ قوله منها العلم والديانة ای فالحکمة هی العلم والعمل ولا یسمی الرجل حکیما حتی یجمعها وقیل الحکمة المعرفة والامانة وقیل هی نور فی القلب یدرک به الاشیاء کما تدرک بالبصر ۱۲ صاوی ۲۵؎ قوله وقال فی ذلک ای فی شان ذلک ای فی شان الاعتذار عن ترک الفتیا الا اکتفی ای استریح بترک الفتیا اذ کفیتها بقیام داؤد بها ۱۲ ۲۶؎ قوله ان اشکر لله آه ان مفسرة والمعنی ای اشکر لان ایتاء الحکمة فی معنی القول وقد نبه الله تعالی علی ان الحکمة الاصلیة والعلم الحقیقی هو العمل بهما وعبادة الله والشکر له حیث فسر ایتاء الحکمة بالحث علی الشکر وقیل لا یکون الرجل حکیما حتی یکون حکیما فی قوله وفعله ومعاشرته وصحبته وقال السری رح الشکر ان لا تعصی الله بنعمه وقال الجنید ان لا تری معه شریکا فی نعمه وقیل هو الاقرار بالعجز عن الشکر والحاصل ان شکر القلب المعرفة وشکر اللسان الحمد وشکر الارکان الطاعة ورؤیة العجز فی الکل دلیل قبول الکل ۱۲ مدارک ۲۷؎ قوله ای وقلنا له یعنی انه عطف بتقدیر القول والعاطف علی قوله ولقد آتینا وان مخففة وذلک انسب فی المعنی کما لا یخفی من تقدیر اللام التعلیلیة او من جعل انه مفسرة ای لان اشکر او ای اشکر کما قاله القاضی وکذا من جعله بدلا من الحکمة کما قال غیره ۱۲ ک ۲۸؎ قوله لابنه واسمه ثاران وقال الکلبی اسمه مشکم وقیل انعم من الروح ۱۲ جمل ۲۹؎ قوله وهو یعظه الخ قیل کان ابنه وامرأته کافرین فما زال یعظهما حتی اسلما قیل وضع لقمان جرابا من خردل الی جنبه وجعل یعظ ابنه موعظة ویخرج خردلة خردلة فنفد الخردل فقال یا بنی وعظتک موعظة لو وعظتها جبلا لتفطر فتفطر ابنه ومات ۱۲ جمل ۳۰؎ قوله فرجع الیه واسلم آه ای الی ابیه ای الی دینه فقوله اسلم عطف تفسیر وهذا مبنی علی انه کان کافرا وقیل کان مسلما ونهاه عن ان یصدر منه اشراک فی المستقبل ۱۲ جمل ۳۱؎ قوله ووصینا الانسان الخ هاتان الآیتان نزلتا فی شان سعد بن ابی وقاص کما تقدم فهما معترضتان بین کلامی لقمان والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قال فی الانسان للجنس ۱۲ صاوی

فوهنت وهنا على وهن اى ضعفت للحمل وضعفت للطلق وضعفت للولادة وفصاله فطامه
في عامين وقلنا له ان اشكر لي ولوالديك الى المصير اى المرجع وان جاهداك على ان تشرك
بي ما ليس لك به علم موافقة للواقع فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا اى بالمعروف البر و
الصلة واتبع سبيل طريق من اناب رجع الي بالطاعة ثم الي مرجعكم فانبئكم بما كنتم تعملون
فاجازيكم عليه وجملة الوصية وما بعدها اعتراض يبني انها اى الخصلة السيئة ان تك مثقال
حبة من خردل فتكن في صخرة او في السموت او في الارض اى في اخفى مكان من ذلك
يات بها الله فيحاسب عليها ان الله لطيف باستخراجها خبير بمكانها يبني اقم الصلوة وامر
بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما اصابك بسبب الامر والنهي ان ذلك المذكور من عزم
الامور اى معزوماتها التي يعزم عليها لوجوبها ولا تصعر وفي قراءة تصاعر خدك للناس لا تمل
وجهك عنهم تكبرا ولا تمش في الارض مرحا اى خيلاء ان الله لا يحب كل مختال متبختر في
مشيه فخور على الناس واقصد في مشيك توسط فيه بين الدبيب والاسراع وعليك السكينة
ع ۲ ۸ ۱۱ والوقار واغضض اخفض من صوتك ان انكر الاصوات اقبحها لصوت الحمير اوله زفير و
اخره شهيق الم تروا تعلموا يا مخاطبين ان الله سخر لكم ما في السموت من الشمس والقمر والنجوم
لتنتفعوا بها وما في الارض من الثمار والانهار والدواب واسبغ اوسع واتم عليكم نعمه ظاهرة
وهي حسن الصورة وتسوية الاعضاء وغير ذلك وباطنة هي المعرفة وغيرها ومن الناس اى اهل
مكة من يجادل في الله بغير علم ولا هدى من رسول ولا كتب منير انزله الله بل بالتقليد
واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه اباءنا قال تعالى ايتبعونه
ولو كان الشيطن يدعوهم الى عذاب السعير اى موجباته لا ومن يسلم وجهه الى الله اى
يقبل على طاعته وهو محسن موحد فقد استمسك بالعروة الوثقى بالطرف الاوثق الذي لا يخاف
انقطاعه والى الله عاقبة الامور مرجعها ومن كفر فلا يحزنك يا محمد كفره لا تهتم بكفره
الينا مرجعهم فننبئهم بما عملوا ان الله عليم بذات الصدور اى بما فيها كغيره فمجاز عليه
نمتعهم في الدنيا قليلا ايام حيوتهم ثم نضطرهم في الاخرة الى عذاب غليظ وهو
عذاب النار لا يجدون عنه محيصا ولئن لام قسم سالتهم من خلق السموت والارض

۱ه قوله فوهنت وهنا على وهن يشير الى انه مفعول مطلق لفعل محذوف معطوف بالفاء على جملة وجعله القاضي حالا بتقدير الفعل والمضاف اى تهن وهنا او ذات وهن والوهن الضعف في العمل ويحرك في القاموس اى ضعفت ۱۲ ک ۲ه قوله على وهن صفة لوهنا اى ضعفا كائنا على ضعف والمراد التوالي لا الخصوص وهنين بدليل قول المفسر اى ضعفت للحمل ۱۲ صاوى ۳ه قوله وفصاله اى فطامه عن الرضاع لتمام عامين ۱۲ مدارك ۴ه قوله ان اشكر لي الخ قال سفيان بن عيينة في هذه الآية من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله تعالى ومن دعا للوالدين في ادبار الصلوات الخمس فقد شكر للوالدين آه خازن وفي ان وجهان احدهما انها مفسرة و الثاني انها مصدرية في محل النصب بوصينا وهو قول الزجاج آه سمين ۱۲ جمل ۵ه قوله موافقة للواقع اى فلا مفهوم له وهو جواب عما يقال ان الشريك مستحيل على الله تعالى فربما يتوهم وجود شريك له به علم قوله في الدنيا اى امورها التي لا تتعلق بالدين ۱۲ صاوى ۶ه قوله واتبع سبيل من اناب الى آه خطاب لسائر المكلفين اى واتبع ايها المكلف دين من اقبل الى طاعتي وهو النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه وقيل من اناب الى يعني ابا بكر الصديق رضي الله عنه قال ابن عباس وذلك انه حين اسلم اتاه عثمان وطلحة والزبير وسعد بن ابي وقاص وعبد الرحمن بن عوف وقالوا له قد صدقت هذا الرجل وآمنت به قال نعم هو صادق فآمنوا ثم حملهم الى النبي صلى الله عليه وسلم حتى اسلموا فهؤلاء لهم سابقة الاسلام بارشاد ابي بكر الصديق رضي الله عنه وعنهم اجمعين ۱۲ جمل ۷ه قوله وجملة الوصية وما بعدها اعتراض في اثناء وصية لقمان تاكيدا لما فيها من النهي عن الشرك كانه قال وقد وصينا بمثل ما وصى به ۱۲ ک ۸ه قوله يا بني انها ان تك مثقال حبة الخ رجوع لذكر وصايا لقمان لولده وسبب تلك المقالة انه قال له ولده يا ابت ان عملت الخطيئة حيث لا يراني احد كيف يعلمها الله فقال له تلك المقالة وهذا السوال ليس عن اعتقاد لمضمونه اذ هو مسلم لا يعتقد ان الله تخفى عليه خافية وانما مقصوده الانتقال من العلم بالدليل الى المعرفة والمشاهدة ولذا مات من استيلاء الهيبة على قلبه ۱۲ صاوى ۹ه قوله في صخرة قيل المراد بها التي تحت الارضين السبع وهي التي يكتب فيها اعمال الفجار وخضرة السماء منها لما قيل خلق الله الارض على حوت والحوت في الماء والماء على ظهر صفاة والصفاة على ظهر ملك وقيل على ظهر ثور وهو على الصخرة وهي التي ذكرها لقمان فليست في السماء ولا في الارض ۱۲ صاوى ۱۰ه قوله ان الله لطيف خبير معنى الآية انه محيط علما بالاشياء صغيرها وكبيرها وقيل ان هذه الكلمة آخر كلمة تكلم بها لقمان فانشقت مرارة ابنه من هيبتها وعظمها فمات ۱۲ جمل ۱۱ه قوله اى معزوماتها الخ يشير الى انه مصدر اطلق على المفعول قوله التي يعزم اى يقطع الارادة يقال عزم على الامر عزما وعزيمة اى اراد فعله وقطع عليه ۱۲ كمالين ۱۲ه قوله لا تمل وجهك عنهم تكبرا من الصعر وهو داء تعتري الابل فيلوي عنقه يقال صعر وجهه وصاعر اذا امال واعرض وتكبر ورجل اصعر اى مائل العنق قال ابن عباس لا تتكبر فتحقر الناس و تعرض عنهم بوجهك اذا كلموك رواه ابن ابي حاتم وله عن مجاهد الرجلان يكون بينهما الشحناء فيعرض هذا عن هذا وهذا عن هذا وعن الربيع بن انس ليكن الغني والفقير عندك سواء في التكلم ۱۲ ک ۱۳ه قوله مرحا مصدر وقع موقع الحال اى ذا مرح او تمرح مرحا والمعنى لا تمش لاجل المرح وهو الفرح والبطر ۱۲ ک ۱۴ه قوله توسط من التوسط وهو الاعتدال والدبيب المشي على هيئة على بطوء ضد الاسراع ۱۲ ک ۱۵ه قوله الدبيب دبيب نرم رفتن ۱۲ صراح ۱۶ه قوله وعليك السكينة و الوقار بالنصب اى الزمهما والسكينة التاني في الحركات واجتناب العبث والوقار في الهيئة كغض البصر وخفض الصوت او هما بمعنى لان اوله زفير وآخره شهيق وهما صوت اهل النار وقد سبق في هود ۱۲ ک ۱۷ه قوله اوله زفير وآخره شهيق آه كصوت اهل النار وعن الثوري صياح كل شيء تسبيح الا الحمار فانه يرى الشيطان ولذلك سماه الله تعالى منكرا وفيه تشبيه الرافعين اصواتهم بالحمير وتمثيل اصواتهم تنبيه على ان رفع الصوت في غاية الكراهة ۱۲ مدارك الحمير قال الزمخشري انه بمنزلة اسماء الاجناس وقيل انه جمع وزال معنى الجمعية عنه بتعريف الجنس وقد قيل ان الجمع للتعميم والمبالغة فان الصوت اذا توافقت عليه الحمير كان اشد في النكير ۱۲ ک ۱۸ه قوله زفير بگلو فرو رفتن آواز از سختی واول بانگ خر وشهیق آخر آن من الصراح ۱۲ ۱۹ه قوله سخر لكم والمراد من التسخير المنافع المسببة عنها ۱۲ ک ۲۰ه قوله واسبغ عليكم نعمه آه قرأ نافع وابو عمرو ونعمه جمع نعمة مضافا لها الضمير فظاهرة حال منها والباقون نعمة بسكون وتنوين تاء التانيث اسم جنس مرادا به الجمع فظاهرة نعت لها ۱۲ جمل ۲۱ه قوله وهي حسن الصورة وتسوية الاعضاء كذا نقل عن الضحاك وعن ابن عباس الظاهر الاسلام والقرآن والباطن ما ستر عليك من الذنوب ولم يعجل عليك بالنقمة وقيل غير ذلك ولهذا قال المص وغير ذلك ليعم ذلك كله ۱۲ ک ۲۲ه قوله هي المعرفة كذا نقل عن الضحاك وغيرها فيعم ستر الذنوب وحسن الخلق كما قال غيره ۱۲ ک ۲۳ه قوله ومن الناس نزلت في النضر بن الحرث وابي بن خلف ومن حذا حذوهم كانوا يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم في الله وصفاته من غير علم ۱۲ ص ۲۴ه قوله اى اهل مكة وهم النضر بن الحرث وابي بن خلف واشباههم كانوا يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم في الله تعالى وصفاته فنزلت هذه الآية كذا في الخطيب ۱۲ ۲۵ه قوله ايتبعونه فيه اشارة الى ان هذا الشرط للحال والتقدير ايتبعونهم ولو كان الشيطان يدعوهم اى في حال دعاء الشيطان اياهم الى العذاب ۱۲ ۲۵ه قوله يتبعونه ولو كان الشيطان الخ فالواو فيه للحال اى ايتبعون ما وجدوا عليه آباءهم في حال دعاء الشيطان اياهم الى العذاب وقد يجعل الضمير في يتبعونه الى الشيطان كذا قاله الزمخشري وقال القاضي جواب لو محذوف مثل لاتبعوه فجعل الواو للعطف ولا يلزم عطف الاخبار على الانشاء فان الاستفهام انكاري كما اشار اليه المصنف بقوله لا اى لا ينبغي ان يكون حالهم كذلك والضمير في يدعوهم يحتمل ان يكون لهم ولآبائهم ۱۲ جمل ۲۶ه قوله اى يقبل على طاعته تفسير باللازم والمراد فان معنى الاسلام عند تعديته بالى هو التفويض والتوكل من اسلمت المتاع الى فلان فاذا فوض امره الى الله اقبل بشراشره عليه ۱۲ ک ۲۷ه قوله وهو محسن اى في عمله كذا فسر البغوي والزمخشري وقول المص موحد مومن تبع فيه الواحدي ۱۲ ک ۲۸ه قوله بالعروة الوثقى بالطرف الى وثق الذي لا يخاف انقطاعه مثل حال المتوكل المطيع بحال من اراد ان يتدلى من شاهق جبل فتمسك باوثق عروة من الحبل المتدلي عنه المامون انقطاعه كذا في الكشاف ۱۲ كمالين ۲۹ه قوله بالطرف الاوثق وهو جانب الله سبحانه فانه مرجو لكل عبد ۱۲ جمل ۳۰ه قوله لا تهتم اهتمام غم اندوهگی کردن ۱۲ صراح ۳۱ه قوله ثم نضطرهم اتى بثم اشارة الى ان العذاب الغليظ انما يكون لهم في الآخرة لا في الدنيا كما ان المومن اذا انعم في الدنيا بانواع النعم فليس ذلك جزاء لاعماله الصالحة ۱۲ صاوى ۱ه قوله والاسراع اى وهو قوة المشي وهو مذموم لما ورد سرعة المشي تذهب بهاء المومن ان قلت ورد في الحديث كنا نجهد انفسنا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقتضي انه كان يسرع في مشيه اجيب بانه صلى الله عليه وسلم في نفسه مشى مشية متوسطة وبالنسبة للصحابة هو اعلى مشيا منهم لما في الحديث المتقدم وهو غير مكترث كان الارض تطوى له ۱۲ صاوى

ـه قوله ليقولن الله الجملة جواب القسم وحذف جواب الشرط للقاعدة ولفظ الجلالة مرفوع اما على انه فاعل لفعل محذوف تقديره خلقهن الله او خبر لمحذوف تقديره الخالق لهن ١٢ صاوى ـه قوله بل اكثرهم لايعلمون اے بل يعتقدون ان الاشراك يقرب الى الله مع كونهم ينسبون الخلق لله وحده ١٢ صاوى ـه قوله وجوبه عليهم اى وجوب التوحيد عليهم والظاهر ما قاله غيره لا يعلمون ان ذلك الزام لهم ١٢ ك ـه قوله لله ما فى السموات الخ هذا نتيجة ما قبله اے فحيث ثبت انه الخالق لها تحقق انه المالك لها ١٢ صاوى ـه قوله ولو ان ما فى الارض من شجرة الخ قال قتادة ان المشركين قالوا ان القرآن وما ياتى به محمد يوشك ان ينفد فينقطع فنزلت وقال نزلت فى اليهود جوابا لهم حين سالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم او امروا وفد قريش ان يسالوه عن قوله وما اوتيتم من العلم الا قليلا وقد انزل الينا التوراة وفيها علم كل شئ يعنى ان علم التوراة وسائر ما اوتى الانسان من الحكمة والمعرفة وان كان كثيرا بالنسبة اليهم لكنه قطرة من بحر علم الله من روح البيان ١٢ ـه قوله عطف على اسم ان اى وهو ما والتقدير ولو ان البحر يمده وهذا على قراءة ابى عمرو وقرأ الباقون بالرفع عطفا على موضع ان ومعمولها اذ هو مرفوع على الفاعلية بفعل مضمر اى ولو ثبت او مبتدأ خبره يمده والجملة حال اى فى حال كون البحر ممدودا ١٢ ج ـه قوله يمده اى يزيده وينصب فيه من مد الدواة اى جعلها ذا مداد ١٢ ك ـه قوله سبعة ابحر فاعل يمده والضمير المنفصل فيه يرجع الى البحر بمعنى المكان وموضع الماء والضمير فى قوله من بعده يرجع الى البحر ايضا بمعنى الماء على وجه الاستخدام ويمكن ان يحمل على حذف المضاف وعدد السبعة للتكثير لا للحصر والجملة خبر لقوله البحر على تقدير النصب لان اقلاما لا يستقيم ان يكون خبرا له وحال على قراءة الرفع كما ذكرنا ١٢ ك ـه قوله ما نفدت كلمات الله جواب لو ولو ههنا ليست بمعناها المشهور من انتفاء الجواب لانتفاء الشرط او العكس لاقتضائها نفاد الكلمات بل هى دالة على ثبوت الجواب او هو حرف شرط فى المستقبل ١٢ ك ـه وقوله كلمات الله آه اى كلامه القديم النفسى القائم بذاته تعالى وقوله المعبر بها عن معلوماته آه يعنى على سبيل الفرض والتقدير اى لو كان يعبر به والا فالتعبير به محال لان التعبير انما يكون بالالفاظ المحدثة وبعد هذا كله لا حاجة بقوله المعبر بها الخ لان الكلام القديم فى حد ذاته لا يتناهى ولا ينحصر ١٢ ـه قوله بكتبها بتلك الاقلام فيه اشارة الى ان فى الكلام اضمارا تقديره ما نفدت بكتابتها والمعنى ولو ان ما فى الارض من شجرة اقلام والبحر مداد يكتب بها كلام الله ما نفدت فاغنى عن ذكر المداد قوله يمده ١٢ ك ـه قوله بكتبها اى بسبب كتبها اى لو كتبت بتلك الاقلام وبذلك المداد ما نفدت ولا تناهت ١٢ جمل ـه قوله ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة سبب نزولها ان ابى بن خلف وجماعة قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم ان الله خلقنا اطوارا نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ثم تقول انا نبعث خلقا جديدا جميعا فى ساعة واحدة فنزلت والمعنى ان الله لا يصعب عليه شئ بل خلق العالم وبعثه برمته كخلق نفس واحدة وبعثها ١٢ صاوى ـه قوله الا كنفس واحدة اى الا كخلق نفس واحدة وبعث نفس واحدة فحذف للعلم به اے سواء فى قدرته القليل والكثير فلا يشغله شان عن شان ١٢ مدارك ـه قوله بما نقص اے بالجزء الذى نقص من الآخر وهو اربع ساعات دائرة بين الليل والنهار زائدة على الاثنى عشر فتارة يزيد بها الليل وتارة يزيد بها النهار ١٢ صاوى ـه قوله وسخر الشمس الخ عطف على يولج وعبر فى الاول بالمضارع لان الايلاج متجدد بخلاف التسخير ١٢ صاوى ـه قوله الى اجل مسمى عبر هنا بالى وفى فاطر والزمر باللام تفننا لان اللام والى للانتهاء ١٢ صاوى ـه قوله يوم القيامة او الى وقت معلوم الشمس الى آخر السنة والقمر الى آخر الشهر والجرى على الاول مطلق الحركة وعلى الثانى الحركة من نقطة معينة الى ان يرجع اليها ١٢ ك ـه قوله الم تر ان الفلك الخ استشهاد آخر على باهر قدرته وغاية حكمته وشمول انعامه ١٢ ابو السعود ـه قوله علا الكفار يعنى غشى من الغشا بمعنى الغطاء من فوق لانه المناسب ههنا لا من الغشيان بمعنى الاتيان ١٢ ك ـه قوله كالظلل جمع ظلة كل ما اظلك من جبل او سحاب او غيرهما ١٢ ك ـه قوله كالجبال قاله مقاتل وقال الكلبى كالسحاب ١٢ خطيب ـه قوله متوسط الخ المناسب تفسير المقتصد بالعدل الموفى بما عاهد الله عليه من التوحيد ليكون موافقا لسبب النزول فانها نزلت فى عكرمة بن ابى جهل وذلك انه هرب عام الفتح الى البحر فجاءتهم ريح عاصف فقال عكرمة لئن انجانا الله من هذا لارجعن الى محمد صلى الله عليه وسلم ولاضعن يدى فى يده فسكن الريح فرجع عكرمة الى مكة فاسلم وحسن اسلامه ١٢ ص ـه قوله بين الكفر والايمان اے فلا يغلو فى كفره لانزجاره بعض الانزجار كما بين ـه قوله كل ختار الخ الختر اشد الغدر والختار فى مقابلة صابر لانه لا يكون الا من قلة الصبر كما ان الكفور فى مقابلة الشكور ١٢ ك ـه قوله لا يجزى والد عن ولده آه كل من الجملتين نعت ليوما والعائد فى كل منها مقدر قدره الشارح بقوله فيه ومعنى الآية ان الله ذكر شخصين فى غاية الشفقة والمحبة وهما الولد والوالد فنبه بالاعلى على الادنى وبالادنى على الاعلى فالوالد يجزى عن ولده فى الدنيا لكمال شفقته والولد يجزى عن والده لما عليه حق التربية فاذا كان يوم القيامة فكل انسان يقول نفسى نفسى ولا يهتم بقريب ولا بعيد وقال ابن عباس كل امرأ تهمه نفسه ١٢ ج ـه قوله ولا مولود مبتدأ وهو مبتدأ ثان وجاز خبره والجملة خبر مولود وجاز الابتداء به وهو نكرة لانه فى سياق النفى وفى السمين قوله ولا مولود جوز فيه وجهين احدهما انه مبتدأ وما بعده الخبر والثانى انه معطوف على والد ويكون الجملة صفة له ١٢ ج ـه قوله هو جاز اى قاض ومؤدد ـه قوله فيه الخ زيادة المصنف لفظ فيه يومى الى ان قوله ولا مولود مبتدأ سوغه النفى خبره ما بعده وقيل هو عطف على والد والجملة بعده صفة له اى لا يجزى فيه مولود هو جاز عن والده فى الدنيا شيئا فتنازع فيه الفعلان على الوجهين

لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ؕ حذف منه نون الرفع لتوالى الامثال وواو الضمير لالتقاء الساكنين قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ ؕ
على ظهور الحجة عليهم بالتوحيد بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ○ وجوبه عليهم لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضِ ؕ ملكا وخلقا وعبيدا فلا يستحق العبادة فيهما غيره اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِىُّ عن خلقه الْحَمِيْدُ ○
المحمود فى صنعه وَلَوْ اَنَّ مَا فِى الْاَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ اَقْلَامٌ وَّالْبَحْرُ عطف على اسم ان يَمُدُّهٗ
مِنْۢ بَعْدِهٖ سَبْعَةُ اَبْحُرٍ مداد مَّا نَفِدَتْ كَلِمٰتُ اللّٰهِ ؕ المعبر بها عن معلوماته بكتبها بتلك الاقلام
اى خلف مادا البحر ١٢ ك
بذلك المداد ولا باكثر من ذلك لان معلوماته تعالى غير متناهية اِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ لا يعجزه شئ
حَكِيْمٌ ○ لا يخرج شئ عن علمه وحكمته مَا خَلْقُكُمْ وَلَا بَعْثُكُمْ اِلَّا كَنَفْسٍ وَّاحِدَةٍ ؕ خلقا وبعثا لانه
بكلمة كن فيكون اِنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ يسمع كل مسموع بَصِيْرٌ ○ يبصر كل مبصر لا يشغله شئ عن شئ اَلَمْ
تَرَ تعلم يا مخاطبا اَنَّ اللّٰهَ يُوْلِجُ يدخل الَّيْلَ فِى النَّهَارِ وَيُوْلِجُ النَّهَارَ يدخله فِى الَّيْلِ فيزيد كل
منهما بما نقص من الآخر وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ؗ كُلٌّ منهما يَّجْرِىْۤ فى فلكه اِلٰۤى اَجَلٍ مُّسَمًّى هو يوم القيٰمة
وَّاَنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ○ ذٰلِكَ المذكور بِاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ الثابت وَاَنَّ مَا يَدْعُوْنَ بالياء والتاء
ع ٣ ١١ ١٢ يعبدون مِنْ دُوْنِهِ الْبَاطِلُ الزائل وَاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِىُّ على خلقه بالقهر الْكَبِيْرُ ○ العظيم اَلَمْ تَرَ اَنَّ
الْفُلْكَ السفن تَجْرِىْ فِى الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللّٰهِ لِيُرِيَكُمْ يا مخاطبين بذلك مِّنْ اٰيٰتِهٖ ؕ اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ عبرا لِّكُلِّ
صَبَّارٍ عن معاصى الله شَكُوْرٍ ○ لنعمه وَاِذَا غَشِيَهُمْ اى علا الكفار مَّوْجٌ كَالظُّلَلِ كالجبال التى تظل
من تحتها دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ ۬ اى الدعاء بان ينجيهم اى لا يدعون معه فَلَمَّا نَجّٰىهُمْ اِلَى الْبَرِّ
فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ ؕ متوسط بين الكفر والايمان ومنهم باق على كفره وَمَا يَجْحَدُ بِاٰيٰتِنَاۤ ومنها الانجاء من الموج
اِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ غدار كَفُوْرٍ ○ لنعم الله يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اى اهل مكة اتَّقُوْا رَبَّكُمْ وَاخْشَوْا يَوْمًا لَّا يَجْزِىْ
يغنى وَالِدٌ عَنْ وَّلَدِهٖ ؗ فيه شيئا وَلَا مَوْلُوْدٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَّالِدِهٖ فيه شَيْـًٔا ؕ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث حَقٌّ
فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا ٭ عن الاسلام وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّٰهِ فى حلمه وامهاله الْغَرُوْرُ ○ الشيطان اِنَّ
اللّٰهَ عِنْدَهٗ عِلْمُ السَّاعَةِ ۚ متى تقوم وَيُنَزِّلُ بالتخفيف والتشديد الْغَيْثَ ۚ بوقت يعلمه وَيَعْلَمُ مَا فِى
الْاَرْحَامِ ؕ اذكر ام انثى ولا يعلم واحدا من الثلاثة غير الله تعالى وَمَا تَدْرِىْ نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا ؕ من
ع ٤ ١٣ خير او شر ويعلمه الله وَمَا تَدْرِىْ نَفْسٌ بِاَىِّ اَرْضٍ تَمُوْتُ ؕ ويعلمه الله اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بكل شئ خَبِيْرٌ ○ بباطنه
كظاهره روى البخارى عن ابن عمر حديث مفاتح الغيب خمسة ان الله عنده علم الساعة الى آخر السورة

ـه قوله ولا يغرنكم بالله الغرور اى بان يرجيكم التوبة والمغفرة فيجسركم على المعاصى ـ بيضاوى وقوله بالله اى بسبب الله وفى الكلام حذف المضاف اے بسبب حلمه كما اشار له بقوله فى حلمه وامهاله ١٢ جمل ـه قوله ان الله عنده علم الساعة نزلت لما قال الحرث بن عمرو للنبى صلى الله عليه وسلم متى الساعة وانا قد القيت الحب فى الارض فمتى السماء تمطر وامرأتى حامل فهل حملها ذكر ام انثى واے شئ اعمله غدا ولقد علمت باى ارض ولدت فباى ارض اموت ١٢ صاوى ـه قوله بالتخفيف اى من الانزال لابى عمرو وابن كثير وحمزة وعلى وقوله بالتشديد اى من التنزيل للباقين ١٢ ك ـه ولا يعلم واحدا من الثلاثة غير الله لما كان المقصود ههنا امران علمه سبحانه بهذه الامور وعدم علم غيره به وصرح فى الامور الثلثة الاول بالاول دون الثانى وفيما بعده بالعكس تعرض المفسر لبيان ما سكت النظم عن بيانه فى الموضعين ١٢ ك ـه قوله وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا اى من حيث ذاتها واما باعلام الله للعبد فلا مانع منه كالانبياء وبعض الاولياء فلا مانع من كون الله يطلع بعض عباده الصالحين على بعض هذه المغيبات فتكون معجزة للنبى وكرامة للولى ١٢ مختصر من الصاوى ـه قوله ان الله عليم بكل شئ خبير اشارة الى ان الله تعالى لما حصر اولا علم الاشياء المذكورة بقوله ان الله عنده الخ ذكر ان علمه غير مختص بها بل هو عليم مطلقا بكل شئ وليس علمه علما بظواهر الاشياء فقط بل هو خبير بظواهر الاشياء وبواطنها ١٢ ج ـه قوله مفاتح الغيب جمع مفتح بفتح الميم وهو المخزن او على الثانى جمع مفتح بالكسر وهو المفتاح ١٢ ك ـه قوله خمسة اقتصر عليها لان هذه الخمسة هى التى يدعون علمها او لان العدد لا ينفى الزائد ١٢ ك ـ

له قوله مبتدأ آه في السمين تنزيل الكتاب فيه خمسة اوجه احدها انه خبر عن آلم لان آلم يراد به السورة وبعض القرآن وتنزيل بمعنے منزل ولاريب فيه حال من الكتاب والعامل فيها تنزيل لانه مصدر ومن رب العالمين متعلق به ايضا ويجوز ان يكون حالا من الضمير في فيه لوقوعه خبرا والعامل فيه الظرف او الاستقرار الثاني ان يكون تنزيل مبتدأ ولاريب فيه خبره ومن رب العالمين حال من الضمير في فيه ولايجوز ان يتعلق بتنزيل لان المصدر قد اخبر عنه فلا يعمل الثالث ان يكون تنزيل مبتدأ ايضا ومن رب خبره ولاريب حال او معترض الرابع ان يكون لاريب فيه ومن رب العالمين خبرين لتنزيل الخامس ان يكون تنزيل خبر مبتدأ مضمر وكذلك لاريب وكذلك من رب فيكون كل جملة مستقلة براسها ويجوز ان يكونا حالين من تنزيل وان يكون من رب هو الحال ولاريب معترض ١٢ ج ٢ه قوله خبر ثان الخ هذا احسن الاعاريب في هذا الموضع ويصح ان يكون حالا من ضمير الخبر ١٢ صادي ٣ه قوله ام يقولون افتراه اے اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم لان ام هي المنقطعة الكائنة بمعنے بل والهمزة معناه بل ايقولون افتراه انكار القولهم وتعجيبا منهم لظهور امره في عجز بلغائهم عن مثل ثلاث آيات منه ١٢ مدارك ٣ه قوله بل ايقولون يشير الى ان ام منقطعة بمعنے بل والهمزة معناه بل ا يقولون افتراه اي اختلقه محمد انكار القولهم وتعجبا منه لظهور امره في عجز بلغائهم مثل سورة منه ثم اضرب على الانكاري اثبات انه الحق لقوله بل هو الحق ١٢ ك ٤ه قوله بل هو الحق اضراب انتقالي من نفي الافتراء عنه الى اثبات حقيته ويصح ان يكون ابطاليا لقولهم كانه قيل ليس هو كما قالوا بل هو الحق وقولهم كل ما في القرآن من الاضراب انتقالي يحمل على غير هذا والمعنے ان القرآن محصور في الحق لايخرج عنه لغيره واستفيد الحصر من الجملة المعرفة الطرفين ١٢ صاوي ٥ه قوله ما نافية والجملة صفة لقوما قال قتادة كانوا امة امية لم ياتهم نذير قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس ذلك في الفترة ١٢ ك ٦ه قوله استواء يليق به هذا اشارة لطريق السلف الذين يؤمنون بالمتشابه ويفوضون علمه لله تعالى وهو اسلم ولذا سلكه المفسر وطريقة الخلف يأولون الاستواء بالاستيلاء والقهر اذ هو احد معنى الاستواء ١٢ صاوي ٧ه قوله مالكم من دونه يحتمل ان يكون حالا من قوله ولي او شفيع اي ليس لهم ناصر وشفيع حال كونه غير الله ويحتمل ان يكون حالا من المجرور في لكم اي ما استقر لكم مجاوزين اليه اے رضاه وطاعته شفيع ١٢ ك ٨ه قوله يدبر الامر الخ اے امر الدنيا اے شانها وحالها والامور التي تقع فيها والمراد بتدبير امرها القضاء السابق الذي هو الارادة الازلية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص ١٢ جمل مختصر ٩ه قوله اليه اي بصعود الملك الى الله ١٢ خطيب ١٠ه قوله في يوم اي من ايام الدنيا وقوله كان مقداره اي كان مقدار ذلك اليوم الف سنة مما تعدون اي نزول الامر وعروج العمل في مسافة الف سنة مما تعدون وهو في يوم فان بين السماء والارض مسيرة خمسمائة سنة فينزل في مسيرة خمسمائة سنة ويعرج في مسيرة خمسمائة سنة فهو مقدار الف سنة كبير وفي روح البيان پس عروج ميكند بسوى آسمان در روزى كه هست اندازه او هزار سال از انچه شما شمار ميكنيد سالى دوازده ماه وماهى سى روز يعنے فرشته فرومى ايد از آسمان وبالا ميرود در مدتى كه اگر آدمى رود وآيد جز هزار سال ميسر نشود زيراكه از زمين تا آسمان پانصد سال راه است پس مقدار نزول وعروج هزار سال بود انتهى لكن مراد الشارح من اليوم هو يوم القيامة فيكون حاصل المعنى على تقديره ثم يرجع الامر والتدبير اے التصرف في المخلوقات بالحشر والحساب ووزن الاعمال والتعذيب والتنعيم وغير ذلك مما يقع في ذلك اليوم الذي كان مقداره الف سنة فقوله هنا كان مقداره الف سنة تشكل مع قوله تعالى في سورة سال خمسين الف سنة ودفع بعض بان يوم القيامة فيه ايام فمنه ما مقداره الف سنة ومنه ما مقداره خمسون الف سنة فتامل ١٢ ١١ه قوله في الدنيا وفي سورة سأل خمسين الف سنة وهو اي المقدر بالف او بخمسين الفا يوم القيمة لشدة اهواله بالنسبة الى الكافر فيكون على بعضهم اطول مقدار خمسين الف سنة وعلى بعضهم اقصر مقدار الف سنة وقيل ليس الف سنة على حقيقتها بل اريد بها الاستطالة لانها نهاية العقود وكذا القول خمسين الف سنة وقيل معناه نزول الملك بالوحي وبتدبير الدنيا وعروجه الى السماء في يوم واحد من ايام الدنيا ولو قطعه احد من بني آدم لم يقطعه الا في الف سنة لان المسافة بين الارض والسماء خمسمائة فالنزول والعروج كله لايمكن الا في الف سنة والملائكة يقطعونها في يوم واحد فعلى هذا ضمير اليه للسماء واما قوله في سورة آخر في يوم كان مقداره خمسين الف سنة فالمراد به مدة المسافة من الارض الى سدرة المنتهى التي هي مقام جبرئيل وهذا التفسير منقول عن مجاهد وقتادة والضحاك وعن ابن عباس انه سئل عن خمسين الف سنة فقال ايام سماها الله لا ادري ما هي واكره ان اقول في كتاب الله ما لا اعلم ١٢ ك ١٢ه قوله لشدة اهواله اے فالمراد من ذكر الالف وذكر الخمسين التنبيه على طوله والتخويف منه لا العدد المذكور بخصوصه ١٢ جمل ١٣ه قوله عالم الغيب آه العامة على رفع عالم والعزيز والرحيم على ان يكون ذلك مبتدأ وعالم خبره والعزيز والرحيم خبران او نعتان او العزيز الرحيم مبتدأ وصفته والذي احسن خبره او العزيز الرحيم خبر مبتدأ مضمر وقرأ زيد بن علي بجر الثلاثة وتخريجها على اشكالها ان يكون ذلك اشارة الى الامر المدبر ويكون فاعلا ليعرج والاوصاف الثلاثة بدل من الضمير في اليه كانه قيل ثم يعرج الامر المدبر اليه عالم الغيب اے الى عالم الغيب وابو زيد برفع عالم وخفض العزيز الرحيم على ان يكون ذلك عالم مبتدءً وخبرا او العزيز الرحيم بدلان من الهاء في اليه ايضا ويكون الجملة بينهما اعتراضا ١٢ ج ١٤ه قوله فعلا ماضيا في السمين خلقه قرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر بسكون اللام والباقون بفتحها فاما الاولى ففيها اوجه احدها ان يكون خلقه بدلا من كل شيء بدل اشتمال والضمير عائد الى كل شيء هذا هو المشهور المتداول الثاني انه بدل كل من كل والضمير عائد على الباري تعالى ومعنى احسن حسن اي المخلوقات كلها حسنة الثالث ان يكون كل شيء مفعولا اولا وخلقه مفعولا ثانيا على ان تضمين احسن معنے اعطے والهم الرابع ان يكون كل شيء مفعولا ثانيا قدم وخلقه مفعولا اول على ان تضمن احسن معنى الهم وعرف واما القراءة الثانية فخلق فيها فعل والجملة صفة للمضاف او المضاف اليه فيكون منصوبة المحل ومجرورته ١٢ ج ١٥ه قوله اے خلق آدم الخ اشار بذلك الى ان الضمير في سواه عائد على آدم ويصح ان يكون عائدا على النسل ويكون المعنے سوى اعضاءه في الرحم وصورها بعد ان كان يشبه الجماد حيث كان نطفة ثم علقة ثم مضغة ١٢ صاوي ١٦ه قوله الذرية فيه التفات من الغيبة الى الخطاب والنكتة ان الخطاب انما يكون مع الحي فلما نفخ فيه الروح حسن خطابه ١٢ صاوي ١٧ه قوله في الموضعين متعلق بقوله استفهام انكار وبقوله بتحقيق الهمزتين الخ والموضعان هما ا اذا ضللنا و ا انا لفي خلق جديد ١٢ جمل ١٨ه قوله قل لهم يتوفاكم ملك الموت واعلم ان الله تعالى اخبر ههنا ان ملك الموت هو المتوفي والقابض وفي موضع انه الرسل اي الملائكة وفي موضع انه هو الله تعالى فوجه الجمع بين الآي ان ملك الموت يقبض الارواح والملائكة اعوان له يعالجون ويعملون بامره والله تعالى يزهق الروح فالفاعل لكل فعل حقيقة والقابض للارواح جميع الخلائق هو الله وان ملك الموت واعوانه وسائط ١٢ روح البيان

سُوْرَةُ السَّجْدَةِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَلٰثُوْنَ اٰيَةً

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

الٓمّٓ الله اعلم بمراده به تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ القران مبتدأ لَا رَيْبَ شك فِيْهِ خبر اول مِنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ خبر ثان اَمْ بل يَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ محمد لا بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ لِتُنْذِرَ به قَوْمًا مَّا نافية اَتٰىهُمْ مِّنْ نَّذِيْرٍ مِّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُوْنَ بانذارك اَللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ اولها الاحد وآخرها الجمعة ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ وهو في اللغة سرير الملك استواء يليق به مَا لَكُمْ يا كفار مكة مِّنْ دُوْنِهٖ غيره مِنْ وَّلِيٍّ اسم ما بزيادة من اي ناصر وَّلَا شَفِيْعٍ يدفع عنكم عذابه اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ هذا فتؤمنون يُدَبِّرُ الْاَمْرَ مِنَ السَّمَآءِ اِلَى الْاَرْضِ مدة الدنيا ثُمَّ يَعْرُجُ يرجع الامر والتدبير اِلَيْهِ فِيْ يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهٗٓ اَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّوْنَ في الدنيا وفي سورة سأل خمسين الف سنة وهو يوم القيمة لشدة اهواله بالنسبة الى الكافر واما المؤمن فيكون اخف عليه من صلوة مكتوبة يصليها في الدنيا كما جاء في الحديث ذٰلِكَ الخالق المدبر عٰلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ اي ما غاب عن الخلق وما حضر الْعَزِيْزُ المنيع في ملكه الرَّحِيْمُ باهل طاعته الَّذِيْٓ اَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهٗ بفتح اللام فعلا ماضيا صفة وبسكونها بدل اشتمال وَبَدَاَ خَلْقَ الْاِنْسَانِ آدم مِنْ طِيْنٍ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهٗ ذريته مِنْ سُلٰلَةٍ علقة مِّنْ مَّآءٍ مَّهِيْنٍ ضعيف هو النطفة ثُمَّ سَوّٰىهُ اي خلق آدم وَنَفَخَ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِهٖ اي جعله حيا حساسا بعد ان كان جمادا وَجَعَلَ لَكُمُ اي الذرية السَّمْعَ بمعنى الاسماع وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَةَ القلوب قَلِيْلًا مَّا تَشْكُرُوْنَ ما زائدة مؤكدة للقلة وَقَالُوْٓا اي منكروا البعث ءَاِذَا ضَلَلْنَا فِي الْاَرْضِ غبنا فيها بان صرنا ترابا مختلطا بترابها ءَاِنَّا لَفِيْ خَلْقٍ جَدِيْدٍ استفهام انكار بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين في الموضعين قال تعالى بَلْ هُمْ بِلِقَآءِ رَبِّهِمْ بالبعث كٰفِرُوْنَ قُلْ لهم يَتَوَفّٰىكُمْ مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِيْ وُكِّلَ بِكُمْ اي بقبض ارواحكم ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ تُرْجَعُوْنَ ع احياء فيجازيكم باعمالكم وَلَوْ تَرٰٓى اِذِ الْمُجْرِمُوْنَ الكافرون نَاكِسُوْا رُءُوْسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ مطاطئوها حياء يقولون رَبَّنَآ اَبْصَرْنَا ما انكرنا من البعث وَسَمِعْنَا منك تصديق الرسل فيما كذبنا هم فيه فَارْجِعْنَا الى الدنيا نَعْمَلْ صَالِحًا فيها اِنَّا مُوْقِنُوْنَ الآن فما ينفعهم ذلك ولا يرجعون وجواب لو لرايت امرا فظيعا قال تعالى وَلَوْ شِئْنَا لَاٰتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدٰىهَا فتهتدي

١ه قوله ولكن حق القول مني اے وجب قضائي وثبت وعيدي وقوله لاملئن جهنم من الجنة قدم الجن لان المقام مقام تحقير ولان الجهنميين منهم اكثر فيما قيل ولا يلزم من قوله اجمعين دخول جميع الانس والجن فيها لانها تفيد عموم الانواع لا الافراد فالمعنى لاملأنها من ذينك النوعين جميعا كما ذكره بعض المحققين ١٢ جمل ٢ه قوله من الجنة والناس قدم تحقير الهم من الخطيب وفي روح البيان على قوله من الجنة بالكسر جماعة الجن انتهى وقدم الجن على الانس لان الجهنميين منهم اكثر ١٢ ٣ه قوله بترككم الايمان به اي باللقاء يشير الى ان النسيان بمعنى الترك على سبيل المجاز فان النسيان سبب الترك ١٢ ك ٤ه قوله تركناكم في العذاب انما حمل النسيان على الترك لانه محال عليه تعالى وهو استعارة او مجاز مرسل وقد جعله الزمخشري مقابلة اي مشاكلة فالقرينة عليه انه قصد جزاء اثم من جنس اعمالهم فهو كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها وكون المشاكل الاول لا يمنع منها ١٢ ك ٥ه قوله عذاب الخلد اے العذاب الدائم الذي لا انقطاع له ١٢ مدارك ٦ه قوله انما يؤمن بآياتنا الخ هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم على بقاء من كفر على كفره كان الله يقول لنبيه لا تحزن فان اهل الايمان مجبولون على الاتعاظ بالقرآن واهل الكفر مجبولون على عدم الاتعاظ به فالخلق فريقان في علم الله ١٢ صاوي ٧ه قوله القرآن استشكل ظاهر تلك الآية بانه يقتضي ان كل من سمع القرآن واتعظ به ويسجد لله وان لم يكن موضع سجود واجيب بان السنة بينت مواضع السجود في القرآن فيحمل المتعظين بالقرآن في كل آية الساجدين في مواضع السجود ١٢ صاوي

بالايمان والطاعة باختيار منها ولكن حق القول مني وهو لأملأن جهنم من الجنة الجن والناس
اجمعين ○ وتقول لهم الخزنة اذا دخلوها فذوقوا العذاب بما نسيتم لقاء يومكم هذا اي بترككم
الايمان به انا نسينكم تركناكم في العذاب وذوقوا عذاب الخلد الدائم بما كنتم تعملون من الكفر
والتكذيب ○ انما يؤمن باياتنا القرآن الذين اذا ذكروا وعظوا بها خروا سجدا وسبحوا متلبسين بحمد
ربهم اي قالوا سبحان الله وبحمده وهم لا يستكبرون عن الايمان والطاعة ○ تتجافى جنوبهم سجدة ١٥
ترتفع عن المضاجع مواضع الاضطجاع بفرشها لصلاتهم بالليل تهجدا يدعون ربهم خوفا من
عقابه وطمعا في رحمته ومما رزقنهم ينفقون يتصدقون ○ فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من
قرة اعين ما تقر به اعينهم وفي قراءة بسكون الياء مضارع جزاء بما كانوا يعملون ○ افمن كان
مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستوون ○ اي المؤمنون والفاسقون اما الذين امنوا وعملوا الصلحت
فلهم جنت المأوى نزلا وهو ما يعد للضيف بما كانوا يعملون ○ واما الذين فسقوا بالكفر والتكذيب
فمأوىهم النار كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي
كنتم به تكذبون ○ ولنذيقنهم من العذاب الادنى عذاب الدنيا بالقتل والاسر والجدب
سنين والامراض دون قبل العذاب الاكبر عذاب الاخرة لعلهم اي من بقي منهم يرجعون
الى الايمان ○ ومن اظلم ممن ذكر بايت ربه القرآن ثم اعرض عنها اي لا احد اظلم منه
ع ٢ ١١ انا من المجرمين اي المشركين منتقمون ○ ولقد اتينا موسى الكتب التورىة فلا تكن في ١٥
مرية شك من لقائه وقد التقيا ليلة الاسراء وجعلنه اي موسى او الكتاب هدى هاديا لبني
اسراءيل ○ وجعلنا منهم ائمة بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء قادة يهدون الناس بامرنا
لما صبروا على دينهم وعلى البلاء من عدوهم وكانوا باياتنا الدالة على قدرتنا ووحدانيتنا يوقنون
وفي قراءة بكسر اللام وتخفيف الميم لحمزة وعلي ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ○
من امر الدين اولم يهد لهم كم اهلكنا من قبلهم اي يتبين لكفار مكة اهلاكنا كثيرا من القرون
الامم بكفرهم يمشون حال من ضمير لهم في مسكنهم في اسفارهم الى الشام وغيرها فيعتبروا ان
في ذلك لايت دلالات على قدرتنا افلا يسمعون سماع تدبر واتعاظ اولم يروا انا نسوق الماء الى الارض
اي الم يسمعوا اولم يبصروا ١٢ ك
الجرز اليابسة التي لا نبات فيها فنخرج به زرعا تاكل منه انعامهم وانفسهم افلا يبصرون هذا فيعلمون ق

٨ه قوله تتجافى جنوبهم آه يجوز ان يكون مستانفا وان يكون حالا وكذلك يدعون واذا جعل يدعون حالا احتمل ان يكون حالا ثانية وان يكون حالا من الضمير في جنوبهم لان المضاف جزء والتجافي الارتفاع عن ترك النوم وخوفا وطمعا اما مفعول من اجله واما حالان واما مصدران لعامل مقدر ١٢ جمل ٩ه قوله لصلاتهم بالليل الخ روى احمد والحاكم انه صلى الله عليه وسلم قرءها وقال هو صلوة الرجل في جوف الليل ١٢ ك ١٠ه قوله خوفا وطمعا الخ مفعول له او حالان او مصدران ١٢ كمالين ١١ه قوله ما اخفي لهم ما موصولة مفعول تعلم يعنے تعرف وفي قراءة لحمزة ويعقوب ما اخفي بسكون الياء مضارع اخفيت ١٢ ك ١٢ه قوله جزاء مفعول مطلق لمحذوف اي جوزوا ومفعول لاجله لاخفي اي اخفي لاجل جزاءهم ١٢ ١٣ه قوله بما كانوا يعملون الباء للمعاوضة او للسببية وكونها سببا بالقبول وهو بفضله ورحمته فلا تنافي حديث لا يدخل احدكم الجنة بعمله ١٢ ك ١٤ه قوله افمن كان مؤمنا الهمزة داخلة على مقدر اے افبعد ما بينهما من التفاوت والتباين يتوهم كون المؤمن الذي حكيت اوصافه كالفاسق الذي ذكرت احواله والتصريح بقوله لا يستوون مع افادة الانكار لنفي المساواة على ابلغ وجه وآكده ليبني عليه التفسير الآتي ١٢ جمل ١٥ه قوله لا يستوون آه اي المؤمنون كعلي رضي الله عنه والفاسقون كالوليد بن عقبة بن ابي معيط وذلك انه كان بينهما تنازع فقال الوليد لعلي اسكت فانك صبي وانا والله ابسط منك لسانا واشجع منك جنانا واملأ منك حشوا في الكتيبة فقال علي اسكت فانك فاسق فانزل الله عز وجل افمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستوون ١٢ جمل ١٦ه قوله واما الذين فسقوا الخ لم يقل وعملوا السيئات اشارة الى ان مجرد الكفر كاف في الخلود في النار فلا التفات الى الاعمال معه واما العمل الصالح فلا مع الايمان تاثير فلذا قرنه به ١٢ صاوي ١٧ه قوله كلما ارادوا ان يخرجوا منها الخ روي انه يضربهم لهب النار فيرتفعون الى طبقاتها حتى اذا قربوا من بابها وارادوا ان يخرجوا منها يضربهم اللهب فيهوون الى قعرها وهكذا يفعل بهم وكلمة في للدلالة على انهم مستقرون فيها وانما الاعادة من بعض طبقاتها الى بعض ١٢ ابو السعود ١٨ه قوله سنين سبع حتى اكلوا الجيف والعظام كما نقل عن مقاتل ورواه الحاكم وصححه عن ابن مسعود ايضا وقد دام على قريش قبل الهجرة الامراض والمصائب كما نقل عن الحسن وابراهيم والظاهر التعميم كما ذكره المصنف وما نقل من التفاسير عن السلف فهو على سبيل التمثيل ١٢ ك ١٩ه قوله ثم اعرض عنها اے فتولى عنها ولم يتدبر فيها وثم للاستبعاد اے ان الاعراض عن مثل هذه الآيات في وضوحها وانارتها وارشادها الى سواء السبيل والفوز بالسعادة العظمى بعد التذكير بها مستبعد في العقل كما تقول لصاحبك وجدت مثل تلك الفرصة ثم لم تنتهزها استبعادا لتركه الانتهاز ١٢ مدارك ٢٠ه قوله ولقد آتينا موسى الكتاب الحكمة في ذكر موسى قرب من النبي ووجود من كان على دينه لتقوم الحجة عليهم ١٢ صاوي ٢١ه قوله من لقائه في مرجع الضمير اختلاف واقوال احدها انها عائدة الى موسى عليه السلام والمصدر مضاف لمفعوله اي من لقائك موسى ليلة الاسراء من الخطيب والثاني ان الضمير يعود الى الكتاب وحينئذ يجوز ان تكون الاضافة للفاعل اي من لقاء الكتاب لموسى او المفعول اي من لقاء موسى الكتاب لان اللقاء يصح نسبته اے كل منهما ١٢ ٢٢ه قوله وقد التقيا ليلة الاسراء وروى البخاري عن ابن عباس عنه صلعم رايت ليلة اسري بي موسى رجلا آدم طوالا جعدا كانه من رجال شنوءة وفي كلامه اشارة الى ان كون الضمير في قوله فلا تكن في مرية من لقائه لموسى كذا روي عن ابن عباس وغيره ولكن وجه التفريع فيه بالفاء خفي وقال السدي لا تكن في مرية من تلقي موسى الكتاب بالرضا والقبول وروى الطبراني عن ابن عباس مرفوعا جعل موسى هدى لبني اسرائيل فلا تكن في مرية من لقاء موسى ربه ١٢ ك ٢٣ه قوله وابدال الثانية ياء آه هذا الوجه جائز عربية لا قراءة فهي كلام الشارح الباس ١٢ ٢٤ه قوله قادة جمع قائد يعنے كشنده كذا في الصراح ١٢ ٢٥ه قوله لما صبروا بفتح اللام وتشديد الميم في قراءة الجمهور على ان لما هنا هي التي فيها معنے الجزاء وهي ظرف بمعنے حين اے جعلناهم ائمة حين صبروا والضمير للائمة وجوابها محذوف دل عليه وجعلنا منهم او هو نفسه هو الجواب والتقدير ولما صبروا جعلنا منهم ائمة وفي قراءة لحمزة والكسائي بكسر اللام وتخفيف الميم على جعل اللام تعليلية اے بسبب صبرهم على دينهم وعلى البلاء من عدوهم من الجمل والخطيب ١٢ ٢٦ه قوله صبروا اے تحملوا المشاق فالصبر عواقبه خير كما قيل شعر الصبر كالصبر مر في مذاقته ؛ لكن عواقبه احلى من العسل والمعنى جعلناهم ائمة حين صبروا ١٢ صاوي ٢٧ه قوله بينهم اے بين الانبياء واممهم او بين المؤمنين والمشركين ١٢ مدارك ٢٨ه قوله اولم يهد لهم عطف على مقدر مما يناسب المعطوف نحو الم يتعظوا ولم يتبين لهم ولم يهد والفاعل فيه والهمزة مقدمة من تاخير ١٢ ك ٢٩ه قوله اي لم يتبين لكفار مكة اهلاكنا كثيرا من القرون فظاهر كلامه ان الفاعل مضمون الجملة والظاهر انه لا امتناع في حذف الفاعل اذا قام دليله مقامه فانه يشبه المذكور وقال القاضي فاعله ضمير ما دل عليه كم اهلكنا اے كثرة اهلاكنا من القرون او ضمير الله بدليل القراءة بالنون انتهى وكم يجوز ان يكون فاعلا لانه استفهام فلا يعمل فيه ما قبله بل محله نصب بقوله كم اهلكنا ١٢ ك ٣٠ه قوله في اسفارهم وعبارة غيره اے يمرون في متاجرهم ١٢ ٣١ه قوله لا نبات فيها بان قطع منها نباتها من الجرز وهو القطع ١٢ كمالين

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۱ قوله ويقولون متى هذا الفتح سبب نزولها ان المسلمين كانوا يقولون ان الله سيفتح لنا على المشركين ويفصل بيننا وبينهم وكان اهل مكة اذا سمعوهم يقولون بطريق الاستعجال تكذيبا واستهزاء متى هذا الفتح ۱۲ صاوی ۲ قوله لا ينفع الذين آه ان عمم المستهزئين فهو تعميم بعد تخصيص وان خص بهم فهو اظهار فی مقام الاضمار تسجيلا عليهم بالكفر وبيانا للعلة عدم النفع وعدم امهالهم آه شهاب وعبارة زاده قوله لا ينفع الذين كفروا ايمانهم هذا ظاهر على تقدير ان يراد بيوم الفتح يوم القيامة لان الايمان المقبول هو الذى يكون فى دار الدنيا ولا يقبل بعد خروجهم منها ولا هم ينظرون اے يمهلون بالاعادة الى الدنيا ليؤمنوا ومن حمل يوم الفتح على يوم بدر او يوم فتح مكة قال معناه لا ينفع الذين كفروا ايمانهم اذا جاءهم العذاب وقتلوا الان ايمانهم حال القتل ايمان الاضطرار ولا هم ينظرون اى يمهلون بتاخير العذاب عنهم ولما فتحت مكة هربت قوم من بنى كنانة فلحقهم خالد بن الوليد فاظهروا الاسلام فلم يقبل منهم خالد وقتلهم فذلك قوله تعالى لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ۱۲ جمل ۳ قوله مدنية اى فى قول جميعهم نزلت فى المنافقين وايذائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وطعنهم فى مناكحته وغيرها وكانت فيها آية الرجم الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم فنسخ قراءتها وبقى حكمها كما فى الجمل وغيره وفى ابى السعود نزلت هذه الآية فى الكفار والمنافقين وقدموا عليه الصلوة والسلام فى الموادعة التى كانت بينه عليه السلام وبينهم وقام معهم عبد الله بن ابى ومعتب بن قشير والجد بن قيس فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارفض ذكر آلهتنا وقل انها تشفع وتنفع وندعك وربك فشق ذلك على النبى عليه الصلوة والسلام والمؤمنين وهموا بقتلهم فنزلت اى اتق الله فى نقض العهد ونبذ الموادعة ولا تساعد الكافرين والمنافقين فيما طلبوا اليك انتهى ۱۲ ۴ قوله يا ايها النبى لم يخاطبه الله كما خاطب غيره من الانبياء حيث قال يا موسى يا عيسى يا داود لكونه صلى الله عليه وسلم افضل الخلق على الاطلاق فخاطبه بما يشعر بالتعظيم والاجلال حيث قال يا ايها النبى ويا ايها الرسول وان ذكر اسمه صريحا اردفه بما يشعر بالتعظيم حيث قال محمد رسول الله وما محمد الا رسول الى غير ذلك ۱۲ صاوی ۵ قوله دم الخ انما اوله بذلك لانه صلعم كان اتقاهم لله من قبل فلم يكن يومر بانشاء التقوى ۱۲ ک ۶ قوله على تقواه دفع بذلك ما يقال ان فى الآية تحصيل الحاصل وسبب نزول هذه الآية ان ابا سفيان بن حرب وعكرمة بن ابى جهل وابا الاعور وعمرو بن سفيان السلمى قدموا المدينة فنزلوا على عبد الله بن ابى رأس المنافقين بعد قتال احد وقد اعطاهم النبى صلى الله عليه وسلم الامان على ان يكلموه فقام معهم عبد الله بن سعد بن ابى سرح وطعمة بن ابيرق فقالوا للنبى صلى الله عليه وسلم وعنده عمر بن الخطاب رضى الله عنه ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة وقل ان لها شفاعة لمن عبدها وندعك وربك فشق ذلك على النبى صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله ائذن لنا فى قتلهم فقال انى اعطيتهم الامان فقال عمر اخرجوا فى لعنة الله وغضبه فامر النبى عمر ان يخرجهم من المدينة ۱۲ صاوی ۷ قوله بالله الخ فى موضع رفع لانه فاعل كفى ووكيلا مفعول على البيان او الحال ۱۲ ج ۸ قوله من الكفار هو ابو معمر جميل بن اسد الفهرى وكان رجلا لبيبا حافظا لما سمع ويلقبه العرب بذى القلبين ۱۲ ک ۹ قوله من الكفار ان له قلبين الخ هو ابو معمر جميل بن اسد يقول فى صدرى قلبان اعقل بهما افضل مما يعقل محمد بقلبه وعن ابن عباس رضى الله عنه كان المنافقون يقولون ان لمحمد قلبين قلبا معنا وقلبا مع اصحابه فاكذبهم الله ۱۲ روح ۱۰ قوله وياء اے بعد الهمزة لابن عامر والكوفيين وبلا ياء لورش عن نافع وللطبرى عن ابن كثير وبالياء وحده لابى عمرو وابن كثير فى رواية قيل هى جمع التى ۱۲ ک ۱۱ قوله وبها اى بالالف بعد الظاء ۱۲ ۱۲ قوله وما جعل ادعياءكم نزلت فى حق زيد بن حارثة وهو كما روى كان من سبايا الشام فاشتراه حكيم بن حزام بن خويلد فوهبه لعمته خديجة بنت خويلد فوهبته خديجة للنبى صلى الله عليه وسلم فاعتقه وتبناه فجاء ابوه وعمه فى فدائه فخيره فاختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوجه زينب بنت جحش فمكثت معه ثم اخبر الله نبيه انه زوجه زينب فلما طلقها زيد تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتكلم المنافقون وقالوا تزوج محمد حليلة ابنه وهو يحرمها فنزلت هذه الآية ردا عليهم وستاتى هذه القصة فى اثناء السورة ۱۲ صاوی ملخصا منه ۱۳ قوله جمع دعى بمعنى مدعو فعيل بمعنى مفعول واصله دعيو فادغم ولكن جمعه على ادعياء غير مقيس لان افعلاء انما يكون جمعا لفعيل المعتل اللام اذا كان بمعنى فاعل نحو تقى واتقياء وغنى واغنياء وهذا وان كان فعيلا معتل اللام الا انه بمعنى مفعول فكان القياس جمعه على فعلى كقتيل وقتلى وجريح وجرحى ونظير هذا فى الشذوذ قولهم اسير واسارى والقياس اسرى وقد سمع فيه الاصل ۱۲ جمل ۱۴ قوله فاكذبهم الله اے بانه لا يكون الدعى ابنا للمتبنى اباله ۱۲ كما ۱۵ قوله ادعوهم اى الادعياء ۱۲ خطيب ۱۶ قوله فان لم تعلموا آباءهم اى حتى تنسبوهم لهم وقوله فاخوانكم اى فهم اخوانكم فى الدين اى فادعوهم بمادة الاخوة كان تقول له يا اخى وقوله بنو عمكم تفسير للموالى فان الموالى يطلق على معان من جملتها ابن العم اى فاذا لم تعرفوا بالشخص تنسبونه اليه واردتم خطابه فقولوا له يا ابن عمى ۱۲ جمل ۱۷ قوله فهم اخوانكم الخ فيه اشارة الى انه خبر مبتدأ والجملة

انا نقدر على اعادتهم وَيَقُولُونَ للمؤمنين مَتَىٰ هَٰذَا الْفَتْحُ بيننا وبينكم إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ بانزال العذاب بهم لَا يَنفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ۝ يمهلون لتوبة او معذرة فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانتَظِرْ انزال العذاب بهم إِنَّهُم مُّنتَظِرُونَ ۝ بك حادث موت او قتل فيستريحون منك وهذا قبل الامر بقتالهم

سورة الاحزاب مدنية وهى ثلث وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ دم على تقواه وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ فيما يخالف شريعتك إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا بما يكون قبل كونه حَكِيمًا ۝ فيما يخلقه وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ اى القرآن إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝ وفى قراءة بالفوقانية وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فى امرك وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝ حافظا لك وامته تبع له فى ذلك كله مَّا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ردا على من قال من الكفار ان له قلبين يعقل بكل منهما افضل من عقل محمد وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي بهمزة وياء وبلا ياء تُظَاهِرُونَ بلا الف قبل الهاء وبها والتاء الثانية فى الاصل مدغمة فى الظاء مِنْهُنَّ بقول الواحد مثلا لزوجته انت علىّ كظهر امى أُمَّهَاتِكُمْ اى كالامهات فى تحريمها بذلك المعد فى الجاهلية طلاقا وانما تجب به الكفارة بشرطه كما ذكر فى سورة المجادلة وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ جمع دعى وهو من يدعى لغير ابيه ابنا له أَبْنَاءَكُمْ حقيقة ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُم بِأَفْوَاهِكُمْ اى اليهود والمنافقين قالوا لما تزوج النبى صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش التى كانت امرأة زيد بن حارثة الذى تبناه النبى صلى الله عليه وسلم قالوا تزوج محمد امرأة ابنه فاكذبهم الله فى ذلك وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ فى ذلك وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ۝ سبيل الحق لكن ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ اعدل عِندَ اللَّهِ فَإِن لَّمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ بنو عمكم وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُم بِهِ فى ذلك وَلَٰكِن فى مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ فيه وهو بعد النهى وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا لما كان من قولكم قبل النهى رَّحِيمًا ۝ بكم فى ذلك النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ فيما دعاهم اليه ودعتهم انفسهم الى خلافه وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ فى حرمة نكاحهن عليهم وَأُولُو الْأَرْحَامِ ذوو القرابات بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فى الارث فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ اى من الارث بالايمان والهجرة الذى كان اول الاسلام فنسخ إِلَّا لكن أَن تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُم مَّعْرُوفًا بوصية فجائز كَانَ ذَٰلِكَ اى نسخ الارث بالايمان والهجرة بذوى الارحام فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝ واريد بالكتاب فى الموضعين اللوح المحفوظ واذكر إِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ

جواب الشرط او الجواب فقولوا هذا اخى وهذا مولاى لانهم اخوانكم ومواليكم فاقيم علة الجواب مقامه ۱۲ ک ۱۸ قوله بنو عمكم فان آدم ع جد كل بنى آدم والمولى يطلق على بنى العم ومنه قول زكريا فانى خفت الموالى من ورائى والمشهور تفسير مواليكم بمولى الموالات او المعتق وانما عدل عنه المص لتناول بنى العم لكل بنى آدم ۱۲ ک ۱۹ قوله فى ذلك اى فى دعائهم لغير آبائهم حقيقة ۱۲ ۲۰ قوله ولكن ما تعمدت آه يجوز فى ما وجهان احدهما انها مجرورة المحل عطفا على ما قبلها المجرور بفى والتقدير ولكن الجناح فيما تعمدت والثانى انها مرفوعة المحل بالابتداء والخبر محذوف تقديره تؤاخذون به او عليكم فيه الجناح ونحوه آه سمين ۱۲ جمل ۲۱ قوله النبى اولى الخ روى انه عليه الصلوة والسلام اراد غزوة تبوك فامر الناس بالخروج فقال ناس نستاذن آباءنا وامهاتنا فنزلت هذا خلاصة ما فى ابى السعود ولكن قول الشارح فيما دعاهم اليه متعلق باولى والمعنى ان طاعتهم للنبى اولى من طاعتهم لانفسهم فان نفوسهم تدعوهم الى ما فيه هلاكهم وهو يدعوهم الى ما فيه نجاتهم الابدية ۱۲ ۲۲ قوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض الآية فى الارث كان المسلمون فى صدر الاسلام يتوارثون بالموالاة فى الدين والمؤاخاة وبالهجرة لا بالقرابة ثم نسخ ذلك لما قوى الاسلام وعز اهله وجعل التوارث بالقرابة من الروح ۱۲ ۲۳ قوله فى كتاب الله آه يجوز ان يتعلق باولى لان افعل التفضيل يعمل فى الظرف ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من الضمير فى اولى والعامل فيها اولى لانها شبيهة بالظرف ولا جائز ان يكون حالا من اولو للفصل بالخبر ولانه لا عامل فيها ۱۲ جمل ۲۴ قوله من المؤمنين آه يجوز فى من وجهان احدهما انها من الجارة للمفضل عليه كهى فى زيد افضل من عمرو والمعنى واولو الارحام اولى بالارث من المؤمنين والمهاجرين الاجانب والثانى انها للبيان جئ بها بيانا لاولى الارحام فتتعلق بمحذوف والمعنى واولوا الارحام من المؤمنين اولى بالارث من الاجانب آه ۱۲ جمل ۲۵ قوله اى من الارث بالايمان الخ والمعنى واولوا الارحام ح اولى بالارث من المؤمنين والمهاجرين الاجانب ۱۲ ۲۵ قوله الا ان تفعلوا الاستثناء منقطع كما اشار له الشارح بتفسير الا بلكن على عادته

۱ قوله ميثاقهم اي واذكر حين اخذنا من النبيين ميثاقهم بتبليغ الرسالة والدعاء الى الدين القيم قوله منك اي خصوصا وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على نوح ومن بعده لان هذا العطف لبيان فضيلة هؤلاء لانهم اولوا العزم واصحاب الشرائع فلما كان محمد صلى الله عليه وسلم افضل هؤلاء قدم عليهم ولولا ذلك لقدم من قدم زمانه ۱۲ مدارك ۲ قوله وهي اصغر النمل اي فكل اربعين منها اصغر من جناح بعوضة ۱۲ صراح ۳ قوله ويدعوا الناس الى عبادته اي يبلغوا شرائعه للخلق فهم الانبياء ليس كهذا مطلق الخلق ۱۲ صاوي ۴ قوله من عطف الخاص على العام اي والنكتة كونهم اولي العزم ومشاهير الرسل وقدمه صلى الله عليه وسلم لمزيد شرفه وتعظيمه ۱۲ صاوي ۵ قوله وهو اليمين وفي القرطبي والميثاق هو اليمين بالله فالميثاق الثاني تاكيد للميثاق الاول باليمين وقيل الاول هو الاقرار بالله والثاني في امر النبوة ونظير هذا قوله تعالى واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة الآية اي اخذ عليهم ان يعلنوا ان محمدا رسول الله وان يعلن محمد صلى الله عليه وسلم بان لا نبي بعده ۱۲ ج ۶ قوله ثم اخذ الميثاق الخ في الكرخي اشار به الى ان اللام في ليسأل لام كي وان اخذ الميثاق ليسأل المؤمنين عن صدقهم والكافرين عن كذبهم فاستغنى عن الثاني بذكر مسببه وهو قوله واعد ومفعول صدقهم محذوف كما قدره الشارح ويجوز ان يكون صدقهم في معنى تصديقهم ومفعوله محذوف ايضا اي عن تصديقهم الانبياء وقيل اللام للصيرورة اي واخذ الميثاق على الانبياء ليصير الامر الى كذا آه ۱۲ ج ۷ قوله ليسأل الصادقين متعلق باخذنا وفي الكلام التفات من التكلم للغيبة كما اشار له المفسر بقوله ثم اخذ الميثاق والمراد بالصادقين الرسل ۱۲ صاوي ۸ قوله ليسأل الله اي ليسأل الله يوم القيامة وقوله الصادقين اي الانبياء الذين صدقوا عهدهم وقوله عن صدقهم اي عما قالوه لقومهم تبكيتا للكافرين بهم ۱۲ خطيب ۹ قوله بهم اي بالرسل هو عطف على اخذنا ولما كان المقصود من اخذ الميثاق من الانبياء التبليغ للمؤمنين ليثابوا كان في قوة اثاب المؤمنين فظهر المناسبة المقتضية لها العطف ۱۲ ك ۱۰ قوله جنود من الكفار وهم قريش وغطفان ويهود قريظة والنضير بعض واذكر انعامه يوم الاحزاب وهو يوم الخندق وقوله متحزبون التحزب گروه گروه شدن كما في التاج ۱۲ ۱۱ قوله فارسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها روي انه لما سمع باقبالهم ضرب الخندق على المدينة ثم خرج اليهم في ثلثة الالف والخندق بينه وبينهم ومضى على الفريقين قريب شهر لا حرب بينهم الا الترامي بالنبل والحجارة حتى بعث الله تعالى عليهم صبا باردة في ليلة شاتية فاحصرتهم وسفت التراب في وجوههم واطفأت نيرانهم وقلعت خيامهم وماجت الخيل بعضها في بعض وكبرت الملائكة في جوانب العسكر فقال طليحة بن الخويلد الاسدي اما محمد فقد بداكم بالسحر فالنجا النجا فانهزموا من غير قتال بيضاوي وقال البخاري قال موسى بن عقبة كانت غزوة الخندق وهي الاحزاب في شوال سنة اربع ۱۲ ۱۲ قوله جنودا لم تروها وهم الملائكة وكانوا الفا بعث الله تعالى عليهم صبا باردة في ليلة شاتية فاحصرتهم وسفت التراب في وجوههم وامر الملائكة فقلعت الاوتاد وقطعت الاطناب واطفأت النيران واكفأت القدور وماجت الخيل بعضها في بعض وقذف في قلوبهم الرعب وكبرت الملائكة في جوانب عسكرهم فانهزموا من غير قتال وحين سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم باقبالهم ضرب الخندق على المدينة باشارة سلمان ثم خرج في ثلثة الاف من المسلمين فضرب معسكره والخندق بينه وبين القوم وامر بالذراري والنسوان فرفعوا في الآطام واشتد الخوف وكانت قريش قد اقبلت في عشرة آلاف من الاحابيش وبني كنانة واهل تهامة وقائدهم ابو سفيان وخرج غطفان في الف ومن تابعهم من اهل نجد وقائدهم عيينة بن حصن وعامر بن الطفيل في هوازن وضامتهم اليهود من قريظة والنضير ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا الترامي بالنبل والحجارة حتى انزل الله النصر ۱۲ مدارك ۱۳ قوله ملائكة اي وكانوا الفا ولم يقاتلوا وانما القوا الرعب في قلوبهم ۱۲ صاوي ۱۴ قوله من حفر الخندق وكانت خامس الهجرة والخندق معرب كندة حفر حول العسكر برأي سلمان الفارسي ولم يقاتل الملائكة يومئذ ۱۲ ك ۱۵ قوله من المشرق والمغرب بدل من الاعلى والاسفل على سبيل اللف ۱۲ كما ۱۶ قوله وهي منتهى الحلقوم وهو مجرى النفس على المشهور وقيل مدخل الطعام قالوا اذا انتفخت الرئة من شدة الفزع او الغضب وربت وارتفع القلب بارتفاعها الى راس الحنجرة وقيل هو مثل في اضطراب القلوب وان لم تبلغ الحناجر حقيقة ۱۲ كما ۱۷ قوله الظنونا قرأ نافع وابن عامر وابو بكر باثبات الف بعد نون الظنون وبعد لام الرسول في قوله واطعنا الرسولا ولام السبيل في قوله فاضلونا السبيلا وصلا ووقفا موافقة للرسم لان هذه الثلاثة رسمت في المصحف كذلك وايضا فان هذه الالف تشبه هاء السكت لبيان الحركة وهاء السكت تثبت وقفا للحاجة اليها وقد تثبت وصلا اجراء للوصل مجرى الوقف كما تقدم في البقرة والانعام فكذلك هذه الالف وقرأ ابو عمرو وحمزة بحذفها في الحالين لانها لا اصل لها وقولهم اجريت الفواصل مجرى القوافي غير معتد به لان القوافي يلزم الوقف عليها غالبا والفواصل لا يلزم ذلك فيها فلا تشبه بها والباقون باثباتها وقفا وحذفها وصلا اجراء للفواصل مجرى القوافي في ثبوت الف الاطلاق ولانها كهاء السكت وهي تثبت وقفا وتحذف وصلا آه سمين ۱۲

فتنة الا يسيرا قدر ما يسمع السوال والجواب من الزمان فضلا عن التعلل باختلال البيوت عند سلامتها ۱۲ ۲۹ قوله وما تلبثوا بها الا يسيرا اي ما اقاموا

مِيثَاقَهُمْ حين اخرجوا من صلب آدم كالذر جمع ذرة وهي اصغر النمل وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ
وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ بان يعبدوا الله ويدعوا الناس الى عبادته وذكر الخمسة من عطف الخاص على العام
وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا شديدا بالوفاء بما حملوه وهو اليمين بالله تعالى ثم اخذ الميثاق لِيَسْأَلَ اللَّهُ
الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ في تبليغ الرسالة تبكيتا للكافرين بهم وَأَعَدَّ تعالى لِلْكَافِرِينَ بهم عَذَابًا أَلِيمًا ع ٨ ١٧
مؤلما هو عطف على اخذنا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ من الكفار متحزبون
ايام حفر الخندق فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ملائكة وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بالتاء من حفر
الخندق وبالياء من تحزيب المشركين بَصِيرًا إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ من اعلى الوادي واسفله
من المشرق والمغرب وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ مالت عن كل شيء الى عدوها من كل جانب وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ
الْحَنَاجِرَ جمع حنجرة وهي منتهى الحلقوم من شدة الخوف وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا المختلفة بالنصر واليأس
هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ اختبروا ليتبين المخلص من غيره وَزُلْزِلُوا حركوا زِلْزَالًا شَدِيدًا من شدة
الفزع واذكر إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ضعف اعتقاد مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ بالنصر إِلَّا
غُرُورًا باطلا وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ اي المنافقين يَا أَهْلَ يَثْرِبَ هي ارض المدينة ولم تنصرف
للعلمية ووزن الفعل لَا مُقَامَ لَكُمْ بضم الميم وفتحها اي لا اقامة ولا مكانة فَارْجِعُوا الى منازلكم
من المدينة وكانوا خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى سلع جبل خارج المدينة للقتال وَيَسْتَأْذِنُ
فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ في الرجوع يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ غير حصينة يخشى عليها قال تعالى وَمَا
هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا من القتال وَلَوْ دُخِلَتْ اي المدينة عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا نواحيها
ثُمَّ سُئِلُوا اي سألهم الداخلون الْفِتْنَةَ الشرك لَآتَوْهَا بالمد والقصر اي اعطوها وفعلوها وَمَا تَلَبَّثُوا
بِهَا إِلَّا يَسِيرًا وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُوَلُّونَ الْأَدْبَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا عن الوفاء
به قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذًا ان فررتم لَا تُمَتَّعُونَ في الدنيا
بعد فراركم إِلَّا قَلِيلًا بقية آجالكم قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ يجيركم مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا
اهلاكا وهزيمة أَوْ يصيبكم بسوء ان أَرَادَ اللَّهُ بِكُمْ رَحْمَةً خيرا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ
اي غيره وَلِيًّا ينفعهم وَلَا نَصِيرًا يدفع الضر عنهم قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ المثبطين مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ
لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ تعالوا إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ القتال إِلَّا قَلِيلًا رياء وسمعة أَشِحَّةً

۱۸ قوله بالنصر والياس اي بعضهم ظن النصر وهم المخلصون وبعضهم ظن الياس وهم المنافقون ۱۲ ۱۹ قوله واذ يقول المنافقون الخ القائل معتب بن قشير وقال الضحاك يعدنا محمد بفتح فارس والروم واحدنا لا يقدر ان يتبرز فرقا وخوفا ما هذا الا وعد غرور ۱۲ صاوي ۲۰ قوله ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا روي ان معتب بن قشير حين رأى الاحزاب قال يعدنا محمد فتح فارس والروم واحدنا لا يقدر ان يتبرز فرقا ما هذا الا وعد غرور ۱۲ ك ۲۱ قوله اي المنافقين وهم اوس بن قيظي واصحابه ۱۲ خطيب ۲۲ قوله يا اهل يثرب قد ورد النهي في الحديث عن تسمية المدينة يثرب لانه من الثرب بمعنى اللوم والكراهة تنزيهية ۱۲ ك ۲۳ قوله لا مقام لكم بضم الميم لحفص وفتحها للباقين اي لا اقامة تفسير على تقدير ضم الميم مصدر من اقام ولا مكانة وذلك على تقدير فتحها فهي بمعنى موضع القيام ۱۲ ك ۲۴ قوله فارجعوا الى منازلكم اي ارجعوا من متابعة النبي صلى الله عليه وسلم الى الكفر ۱۲ ك ۲۵ قوله الى سلع نام كوهي بمدينه كذا في الصراح فيكون قوله جبل خارج المدينة تفسيرا له ۱۲ ۲۶ قوله ويستاذن فريق منهم النبي وهم المنافقون بنو حارثة وبنو سلمة من الروح ۱۲ ۲۷ قوله غير حصينة اي غير محفوظة القاموس وحصينة محكمة والعورة في اللغة الخلل في البناء وغيره يخاف منه العدو والسارق ويقال فلان يحفظ عورته اي خلله والعورة ايضا سوءة الانسان ۱۲ ۲۷ قوله تخشى عليها اي على البيوت من السراق واللصوص واصل العورة الخلل في البناء ونحوه بحيث يمكن دخول السارق فيها وهي في الاصل مصدر وصف به مبالغة ۱۲ ك ۲۸ قوله ولو دخلت اي المدينة عليهم من قولك دخلت على داره حذف الفاعل للايماء بان دخول هؤلاء المتحزبين عليهم ودخول غيرهم سيان في اقتضاء الحكم المترتب عليه ۱۲ ك ۲۸ قوله ولو دخلت عليهم من اقطارها الآية معناه بالفارسية واگر در آمده ميشد بمدينه از نواحي آن پس طلب كرده ميشد از ايشان شرك البته ميدادند آنرا وتاخير نميكردند

۱ قوله ضمير ياتون اى ياتون الحرب بخلا عليكم بالمعونة والنفقة فى سبيل الله ١٢ ك ٢ قوله كالذى يغشى عليه من الموت اى فانه يذهب عقله ويشخص بصره وقوله كنظر اوكدوران الخ اشار به الى ان قوله كالذى يغشى عليه فيه وجهان احدهما انه نعت لمصدر محذوف من ينظرون اى ينظرون اليك نظرا كنظر الذى يغشى عليه والثانى انه نعت لمصدر محذوف ايضا من تدور اى دورانا كدوران عين الذى يغشى عليه فبعد الكاف محذوفان وهما دوران وعين ١٢ جمل ٣ قوله سلقوكم السلق بسط العضو ومده للقهر كان يدا ولسانا ففى الكلام استعارة بالكناية شبه اللسان بالسيف وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشى من لوازمه وهو السلق بمعنى الضرب فاثباته تخييل والحداد ترشيح ١٢ ص ٤ قوله آذوكم يقال سلقه بالكلام اذاه كما فى القاموس وفى الخطيب واصل السلق البسط بقهر اليد او اللسان وقوله بالسنة حداد بالفارسية بزبانها تيز ومعنى الآية برنجانند شما را وسخنها سخت گويند بزبانها تيز يعنى تيز زبانى كنند حريص اند بر غنيمت كذا فى روح البيان ١٢ ۵ قوله يطلبونها فيقولون وفروا قسمتنا فانا قد شاهدناكم وقاتلنا معكم وبمكاننا غلبتم عدوكم ١٢ ك ٦ قوله يحسبون اى يظنون هؤلاء المنافقين لجبنهم ان احزاب الكفار لم ينهزموا وقد انهزموا فانصرفوا الى داخل المدينة من البيضاوى ومعنى الآية بالفارسية مى پندارند كه لشكرهاى كفار نرفته اند واگر بيايند لشكرها مكرر تمنا كنند كاش ايشان در صحرا بودندے يعنى تاكه مقابله از كفار نبودے ١٢ ٧ قوله يسألون كل قادم من جانب المدينة وقوله عن انباءكم اى عما جرى عليكم وقوله هذه الكرة اے ولم يرجعوا الى المدينة وكان قتال ١٢ بيضاوى ۸ قوله لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة هذا عتاب للمتخلفين عن القتال اى كان لكم قدوة بالنبى صلى الله عليه وسلم حيث بذل نفسه لنصرة دين الله فى خروجه الى الخندق وايضا فقد شج وجهه وكسرت رباعيته وقتل عمه حمزة وجاع بطنه ولم يكن الا صابرا محتسبا وشاكرا راضيا واختلف فيمن اريد بهذا الخطاب على قولين احدهما انه المنافقون عطفا على ما تقدم من خطابهم الثانى انه المؤمنون لقوله تعالى لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر واختلف فى هذه الاسوة بالنبى صلى الله عليه وسلم هل هى على الايجاب او على الاستحباب على قولين احدهما انها على الاستحباب حتى يقوم دليل على الايجاب ويحتمل ان تحمل على الايجاب فى امور الدين وعلى الاستحباب فى امور الدنيا آه قرطبى ١٢ ۹ قوله وضمها اى لعاصم بمعنى القدوة اقتداء به فى القتال والثبات فى مواطنه ١٢ ك ١٠ قوله بدل من لكم ويجوز البدل من ضمير المخاطبين عند الكوفيين والاخفش ومن لم يجوزه جعله صلة لحسنة او صفة لها وقد يقال هذا بدل البعض لان فى المخاطبين من لا يرجوا الله واليوم الآخر والعائد محذوف اے منكم وذلك جائز وفاقا وقد يقال يجوز البدل من الجار والمجرور وان لم يجز البدل من الضمير ولعله الى ذلك يشير قول المصنف بدل من لكم ١٢ ك ١١ قوله يرجوا الله الرجاء يجئ بمعنى الخوف وقيل المعنى ما يل ثواب الله ونعيم اليوم الآخر ١٢ كمالين ١٢ قوله ما وعدنا الله ورسوله لقوله تعالى ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء الآية وقوله عليه السلام سيشتد الامر باجتماع الاحزاب عليكم والعافية لكم عليهم وقوله عليه الصلوة والسلام ان الاحزاب سائرون اليكم بعد تسع ليال او عشر كما فى ابى السعود وغيره ١٢ ١٣ قوله من الابتلاء والنصر لقوله صلعم سيشتد الامر باجتماع الاحزاب عليكم والعاقبة لكم وعن ابن عباس وقتادة وعدالله اياهم ما ذكر فى سورة البقرة ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم ١٢ ك ١٤ قوله وصدق الله ورسوله اى ظهر صدق خبر الله ورسوله فى الوعد بالنصر فاستبشروا بالنصر قبل حصوله واظهر فى محل الاضمار زيادة فى تعظيم اسم الله ولانه لو اضمر لجمع بين اسم الله ورسوله فى ضمير واحد مع ان النبى صلى الله عليه وسلم عاب على من قال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال له بئس خطيب القوم انت قل ومن يعص الله ورسوله ١٢ ص ١٥ قوله من المؤمنين رجال آه نذر رجال من الصحابة انهم اذا لقوا حربا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطلحة وسعيد بن جبير وحمزة ومصعب وغيرهم فمنهم من قضى نحبه اى مات شهيدا كحمزة ومصعب وقضاء النحب صار عبارة عن الموت لان كل حى من المحدثات لابد له من ان يموت فكانه نذر لازم فى رقبته فاذا مات فقد قضى نحبه اى نذره ومنهم من ينتظر الموت اے على الشهادة كعثمان وطلحة ١٢ مدارك ١٦ قوله قضى نحبه النحب النذر استعير للموت لانه كنذر لازم فى رقبة كل حيوان خطيب و بالفارسية قرار داد ١٢ ١٧ قوله ومنهم من ينتظر قضاء نذره لكونه موقتا كعثمان وطلحة وغيرهما فانهم مستمرون على نذورهم وقد قضوا بعضها وهو الثبات مع رسول الله والقتال الى حين نزول الآية الكريمة من الروح ١٢ ١٨ قوله ذلك اى الموت او الشهادة او احد الامرين من الشهادة والنصر ١٢ ك ١۹ قوله ليجزى الله الخ اللام متعلق بمعنى قوله ولما راى المؤمنون الاحزاب كانه قال انما ابتلاهم الله برؤية هذا الخطب ليجزى الصادقين ويعذب المنافقين او متعلق بما بدلوا مع ما يفهم منه بالتعريض كانه قال ما بدل المؤمنون وبدل المنافقون ليجزى الله ١٢ ك ٢٠ قوله وكفى الله المؤمنين القتال روى البخارى عن سليمان بن صرد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انجلى الاحزاب يقول الآن نغزوهم ولا يغزوننا ونحن نسير اليهم آه خازن ١٢ ج ٢١ قوله بالريح والملئكة روى انه بعث الله اليهم ريحا باردة فقطع الاوتاد واطناب الفساطيط واطفات النيران واكفات القدور وجال الخيل بعضها فى بعض وكثر تكبير الملائكة فى جواب عسكرهم حتى انهزموا من غير قتال وفى صحيح البخارى نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور ١٢ ك ٢٢ قوله ظاهروهم اى عاونوا الاحزاب ١٢ ٢٣ قوله ما يتحصن به ولا جل هذا يقال لشوكة الديك وغيره ايضا صيصية ١٢ ٢٤ قوله وتاسرون الاسر الشد بالقيد وسمى الاسير بذلك ثم قيل لكل ماخوذ مقيد وان لم يكن مشدودا ١٢ روح ٢٥ قوله اى الذرارى يعنى نساءهم وصبيانهم ١٢ ٢٦ قوله لم تطئوها من وطى وطا بالفارسية بپاى سپردن ١٢ روح ٢٧ قوله بعد قريظة اى بعامين وقيل كل ارض فتحت بعد قريظة ١٢ ك ٢٨ قوله وهن تسع اى وهن يومئذ تسع نسوة عائشة وحفصة بنت عمر وام حبيبة واسمها رملة بنت ابى سفيان وام سلمة واسمها هند بنت ابى امية المخزومية وسودة بنت زمعة العامرية وزينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحارث الهلالية وصفية بنت حيى بن اخطب الخيبرية الهارونية وجويرية بنت الحارث الخزاعية المصطلقية وكانت هذه بعد وفات خديجة رضى الله عنها ١٢ ٢۹ قوله وطلبن منه الخ روى انهن سالنه ثياب الزينة وزيادة النفقة فنزلت هذه الآية بيض ١٢ ٣٠ قوله ما ليس عنده من ثياب الزينة وزيادة النفقة فهجرهن النبى صلى الله عليه وسلم وآلى ان لا يقربهن شهرا فنزلت الآية وحكى النقاش ان ازواجه طالبنه فكان اولهن ام سلمة سالته سترا معلما فلم يقدر عليه وسالته ميمونة حلة يمانية وسالته زينب ثوبا مخططا وهو البرد اليمانى وسالته ام حبيبة ثوبا سحوليا وسالته كل واحدة شيئا ١٢ كمالين ٣١ قوله امتعكن اى اعطكن المتعة بيضاوى وقوله اسرحكن قال فى الصراح تسريح المراة تطليقها ١٢ ك

عَلَيْكُمْ بالمعاونة جمع شحيح وهو حال من ضمير ياتون فَاِذَا جَاۤءَ الْخَوْفُ رَاَيْتَهُمْ يَنْظُرُوْنَ اِلَيْكَ
تَدُوْرُ اَعْيُنُهُمْ كَالَّذِيْ كنظر اوكدوران الذى يُغْشٰى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ اى سكراته فَاِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ
وحيزت الغنائم سَلَقُوْكُمْ آذوكم وضربوكم بِاَلْسِنَةٍ حِدَادٍ اَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ اى الغنيمة يطلبونها اُولٰۤئِكَ
لَمْ يُؤْمِنُوْا حقيقة فَاَحْبَطَ اللّٰهُ اَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذٰلِكَ الاحباط عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرًا ○ بارادته يَحْسَبُوْنَ
الْاَحْزَابَ من الكفار لَمْ يَذْهَبُوْا الى مكة لخوفهم منهم وَاِنْ يَّاْتِ الْاَحْزَابُ كرة اخرى يَوَدُّوْا يتمنوا لَوْ
اَنَّهُمْ بَادُوْنَ فِي الْاَعْرَابِ اى كائنون فى البادية يَسْاَلُوْنَ عَنْ اَنْۢبَاۤئِكُمْ اخباركم مع الكفار وَلَوْ كَانُوْا
٢ ع ١٢ ١٨ فِيْكُمْ هذه الكرة مَّا قٰتَلُوْۤا اِلَّا قَلِيْلًا ○ ع رياء وخوفا من التعيير لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيْ رَسُوْلِ اللّٰهِ اُسْوَةٌ بكسر
الهمزة وضمها حَسَنَةٌ اقتداء به فى القتال والثبات فى مواطنه لِّمَنْ بدل من لكم كَانَ يَرْجُوا اللّٰهَ يخاف
وَالْيَوْمَ الْاٰخِرَ وَذَكَرَ اللّٰهَ كَثِيْرًا ○ بخلاف من ليس كذلك وَلَمَّا رَاَ الْمُؤْمِنُوْنَ الْاَحْزَابَ من الكفار
قَالُوْا هٰذَا مَا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ من الابتلاء والنصر وَصَدَقَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ فى الوعد وَمَا زَادَهُمْ
ذٰلِكَ اِلَّاۤ اِيْمَانًا تصديقا بوعد الله وَّتَسْلِيْمًا ○ لامره مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ رِجَالٌ صَدَقُوْا مَا عَاهَدُوا اللّٰهَ
عَلَيْهِ من الثبات مع النبى صلى الله عليه وسلم فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضٰى نَحْبَهٗ مات او قتل فى سبيل الله وَمِنْهُمْ
مَّنْ يَّنْتَظِرُ ذلك وَمَا بَدَّلُوْا تَبْدِيْلًا ○ فى العهد وهم بخلاف حال المنافقين لِيَجْزِيَ اللّٰهُ الصّٰدِقِيْنَ
بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنٰفِقِيْنَ اِنْ شَاۤءَ بان يميتهم على نفاقهم اَوْ يَتُوْبَ عَلَيْهِمْ ان شاء اِنَّ اللّٰهَ
كَانَ غَفُوْرًا لمن تاب رَّحِيْمًا ○ به وَرَدَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اى الاحزاب بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوْا خَيْرًا مرادهم
من الظفر بالمؤمنين وَكَفَى اللّٰهُ الْمُؤْمِنِيْنَ الْقِتَالَ بالريح والملئكة وَكَانَ اللّٰهُ قَوِيًّا على ايجاد ما
يريده عَزِيْزًا ○ غالبا على امره وَاَنْزَلَ الَّذِيْنَ ظَاهَرُوْهُمْ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اى قريظة مِنْ صَيَاصِيْهِمْ
حصونهم جمع صيصية وهو ما يتحصن به وَقَذَفَ فِيْ قُلُوْبِهِمُ الرُّعْبَ الخوف فَرِيْقًا تَقْتُلُوْنَ منهم
وهم المقاتلة وَتَاْسِرُوْنَ فَرِيْقًا ○ منهم اى الذرارى وَاَوْرَثَكُمْ اَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَاَمْوَالَهُمْ وَاَرْضًا
٣ ع ٧ ١٩ لَّمْ تَطَئُوْهَا بعد وهى خيبر اخذت بعد قريظة وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرًا ○ ع يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ
لِّاَزْوَاجِكَ وهن تسع وطلبن منه من زينة الدنيا ما ليس عنده اِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيٰوةَ
الدُّنْيَا وَزِيْنَتَهَا فَتَعَالَيْنَ اُمَتِّعْكُنَّ اى متعة الطلاق وَاُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيْلًا ○ اطلقكن من
غير ضرار وَاِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَالدَّارَ الْاٰخِرَةَ اى الجنة فَاِنَّ اللّٰهَ اَعَدَّ لِلْمُحْسِنٰتِ

منكن بارادة الآخرة اجرا عظيما ○ اى الجنة فاخترن الآخرة على الدنيا يٰنساء النبى من يأت
منكن بفاحشة مبينة بفتح الياء وكسرها اى بُينت او هى بينة يُضٰعف وفى قراءة يضعّف بالتشديد
وفى اخرى نضعف بالنون معه ونصب العذاب لها العذاب ضعفين ضعفى عذاب غيرهن
اى مثليه وكان ذلك على الله يسيرا ○ ومن يقنت يطع منكن لله ورسوله وتعمل
صالحا نؤتها اجرها مرتين اى مثلى ثواب غيرهن من نساء وفى قراءة بالتحتانية فى تعمل ونؤتها
واعتدنا لها رزقا كريما ○ فى الجنة زيادة يٰنساء النبى لستن كاحد كجماعة من النساء ان
اتقيتن الله فانكن اعظم فلا تخضعن بالقول للرجال فيطمع الذى فى قلبه مرض نفاق و
قلن قولا معروفا ○ من غير خضوع وقرن بكسر القاف وفتحها فى بيوتكن من القرار واصله اقررن
بكسر الراء وفتحها من قررت بفتح الراء وكسرها نقلت حركة الراء الى القاف وحذفت مع همزة
الوصل ولا تبرجن بترك احدى التائين من اصله تبرج الجاهلية الاولى اى ما قبل الاسلام
من اظهار النساء محاسنهن للرجال والاظهار بعد الاسلام مذكور فى اية ولا يبدين زينتهن الا
ما ظهر منها واقمن الصلوة واتين الزكوة واطعن الله ورسوله انما يريد الله ليذهب عنكم
الرجس الاثم يا اهل البيت اى نساء النبى ويطهركم منه تطهيرا ○ واذكرن ما يتلى فى بيوتكن
ع من ايت الله القران والحكمة السنة ان الله كان لطيفا باوليائه خبيرا ○ بجميع خلقه ان
المسلمين والمسلمت والمؤمنين والمؤمنت والقنتين والقنتت المطيعات والصدقين و
الصدقت فى الايمان والصبرين والصبرت على الطاعات والخشعين المتواضعين والخشعت
المتواضعات والمتصدقين والمتصدقت والصائمين والصئمت والحفظين فروجهم والحفظت
عن الحرام والذاكرين الله كثيرا والذكرت اعد الله لهم مغفرة للمعاصى واجرا عظيما ○ على الطاعات
وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون بالتاء والياء لهم الخيرة الاختيار
من امرهم خلاف امر الله ورسوله نزلت فى عبد الله بن جحش واخته زينب خطبها النبى صلى الله عليه وسلم
وعنى لزيد بن حارثة فكرها ذلك حين علماه لظنهما قبل ان النبى صلى الله عليه وسلم خطبها لنفسه ثم
رضيا للاية ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضللا مبينا ○ بينا فزوجها النبى لزيد ثم
وقع بصره عليها بعد حين فوقع فى نفسه حبها وفى نفس زيد كراهتها ثم قال للنبى صلى الله عليه وسلم اريد فراقها

فقال امسك عليك زوجك كما قال تعالى وَاِذْ منصوب باذكر تَقُوْلُ لِلَّذِیْٓ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْهِ بالاسلام
وَاَنْعَمْتَ عَلَیْهِ بالاعتاق وهو زيد بن حارثة كان من سبى الجاهلية اشتراه رسول الله صلى الله عليه وسلم
قبل البعثة واعتقه وتبناه اَمْسِكْ عَلَیْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللّٰهَ فى امر طلاقها وَتُخْفِیْ فِیْ نَفْسِكَ مَا اللّٰهُ
مُبْدِیْهِ مظهره مِن محبتها وان لو فارقها زيد تزوجتها وَتَخْشَى النَّاسَ ان يقولوا تزوج محمد زوجة ابنه وَ
اللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ تَخْشٰهُ فى كل شئ وتزوجها ولا عليك من قول الناس ثم طلقها زيد وانقضت عدتها
قال الله تعالى فَلَمَّا قَضٰى زَیْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا حاجة زَوَّجْنٰكَهَا فدخل عليها النبى صلى الله عليه وسلم بغير اذن واشبع
المسلمين خبزا ولحما لِكَیْ لَا یَكُوْنَ عَلَى الْمُؤْمِنِیْنَ حَرَجٌ فِیْٓ اَزْوَاجِ اَدْعِیَآىِٕهِمْ اِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا
وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ مقضيه مَفْعُوْلًا ۝ مَا كَانَ عَلَى النَّبِیِّ مِنْ حَرَجٍ فِیْمَا فَرَضَ احل اللّٰهُ لَهٗ سُنَّةَ اللّٰهِ اى
كسنة الله فنصب بنزع الخافض فِى الَّذِیْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ من الانبياء ان لا حرج عليهم فى ذلك
توسعة لهم فى النكاح وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ فعله قَدَرًا مَّقْدُوْرَا ۝ مقضيا الَّذِیْنَ نعت للذين قبله
یُبَلِّغُوْنَ رِسٰلٰتِ اللّٰهِ وَیَخْشَوْنَهٗ وَلَا یَخْشَوْنَ اَحَدًا اِلَّا اللّٰهَ فلا يخشون مقالة الناس فيما احل الله
لهم وَكَفٰى بِاللّٰهِ حَسِیْبًا ۝ حافظا لاعمال خلقه ومحاسبهم مَا كَانَ مُحَمَّدٌ اَبَآ اَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ فليس ابا زيد
اى والده فلا يحرم عليه التزوج بزوجته زينب وَلٰكِنْ كان رَّسُوْلَ اللّٰهِ وَخَاتَمَ النَّبِیّٖنَ فلا يكون له ابن رجل
بعده يكون نبيا وفى قراءة بفتح التاء كالة الختم اى به ختموا وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمًا ۝ منه بان لا
نبى بعده واذا نزل السيد عيسى يحكم بشريعته یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اذْكُرُوا اللّٰهَ ذِكْرًا كَثِیْرًا ۝ وَّسَبِّحُوْهُ
بُكْرَةً وَّاَصِیْلًا ۝ اول النهار واخره هُوَ الَّذِیْ یُصَلِّیْ عَلَیْكُمْ اى يرحمكم وَمَلٰٓىِٕكَتُهٗ اى يستغفرون لكم
لِیُخْرِجَكُمْ ليديم اخراجه اياكم مِّنَ الظُّلُمٰتِ اى الكفر اِلَى النُّوْرِ اى الايمان وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِیْنَ رَحِیْمًا ۝
تَحِیَّتُهُمْ منه تعالى یَوْمَ یَلْقَوْنَهٗ سَلٰمٌ بلسان الملئكة وَاَعَدَّ لَهُمْ اَجْرًا كَرِیْمًا ۝ هو الجنة یٰٓاَیُّهَا النَّبِیُّ
اِنَّآ اَرْسَلْنٰكَ شَاهِدًا على من ارسلت اليهم وَّمُبَشِّرًا من صدقك بالجنة وَّنَذِیْرًا ۝ منذرا من
كذبك بالنار وَّدَاعِیًا اِلَى اللّٰهِ الى طاعته بِاِذْنِهٖ بامره وَسِرَاجًا مُّنِیْرًا ۝ اى مثله فى الاهتداء به وَبَشِّرِ
الْمُؤْمِنِیْنَ بِاَنَّ لَهُمْ مِّنَ اللّٰهِ فَضْلًا كَبِیْرًا ۝ هو الجنة وَلَا تُطِعِ الْكٰفِرِیْنَ وَالْمُنٰفِقِیْنَ فيما يخالف شريعتك
وَدَعْ اترك اَذٰىهُمْ لا تجازهم عليه الى ان تؤمر فيهم بامر وَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ فهو كافيك وَكَفٰى بِاللّٰهِ
وَكِیْلًا ۝ مفوضا اليه یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنٰتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوْهُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ

٥ ع ٢

ك قوله اى فقال امسك عليك زوجك كذا نقل عن ائمة التفسير مقاتل وقتادة وذهب اليه ابن جرير الطبرى وغيره انه صلعم وقع منه استحسان لها وهى فى عصمة زيد وانه كان حريصا على ان يطلقها فيتزوجها هو ثم ان زيدا لما اخبره انه يريد فراقها وشكا منها غلظ قولها وعصيان امره واذى باللسان وتعظيما بالشرف قال له امسك عليك زوجك واتق الله اى فيما تقول عنها وهو يخفى الحرص على طلاق زيد اياها وهذا الذى كان يخفى فى نفسه لكنه لزم ما يجب من الامر بالمعروف وى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال جاء زيد فقال يا رسول الله ان زينب اشتدت على لسانها وانا اريد ان اطلقها فقال اتق الله وامسك عليك زوجك قال والنبى صلعم يحب ان يطلقها ويخشى الناس وقال مقاتل انه صلى الله عليه وسلم اتى زيدا يوما فطلبه فابصر زينب نائمة وكانت بيضاء جميلة جسيمة من اتم نساء قريش فهواها وقال سبحان الله مقلب القلوب فسمعت زينب بالتسبيحة فذكرتها لزيد ففطن زيد فقال يا رسول الله ائذن لى فى طلاقها فان فيها كبرا تعظم على وتؤذينى بلسانها فقال النبى صلعم امسك عليك زوجك واتق الله وعند الحاكم فى المستدرك من طريق فيه الواقدى عن محمد بن يحيى بن حبان نحو ذلك لكنه مرسل والواقدى ضعيف وقد خطأ القشيرى وعياض وغيرهما من روى من المفسرين انه صلعم لما راها اعجبته ووقع فى قلبه حبها واحب طلاق زيد لها قال القشيرى هذا اقدام عظيم من قائله وتفريط بحق النبى صلعم وبفضله وكيف يقال راها فاعجبته وهى ابنة عمته لم يزل يراها منذ ولدت ولم يكن النساء يحتجبن منه صلعم وهو الذى زوجها لزيد وقال بعضهم انه غير صحيح وان صح عن قائله فهو منكر من القول تحاشى جانب النبوة والذى اشار اليه جماعة من اهل التحقيق فى هذه القصة انه تبارك وتعالى اوحى اليه انه سيزوجها وذلك بحكمة اقتضتها الارادة الالهية فهذا الذى عاتبه الله على اخفائه من زيد وروى ابن ابى حاتم عن طريق السدى انه صلعم اراد ان يزوجها زيدا فكرهت ذلك ثم انها رضيت به فزوجها اياه ثم اعلم الله نبيه بعد انها من ازواجه فكان يستحيى ان يامره بطلاقها وكان لا يزال يكون بين زيد وزينب ما يكون بين الناس فامره ان يمسك عليه زوجه وكان يخشى الناس ان يعيبوا عليه ويقولوا تزوج امراة ابنه وروى ايضا عن على بن الحسين رض قال اعلم الله نبيه ان زينب ستكون من ازواجه قبل ان يتزوجها فلما اتاه زيد يشكوها قال اتق الله وامسك عليك زوجك قال الله تعالى قد اخبرتك انى مزوجكها وتخفى فى نفسك ما الله مبديه قال القرطبى قال علماؤنا قول على بن الحسين احسن ما قيل فى الآية وهو الذى عليه اهل التحقيق من المفسرين والعلماء الراسخين كالزهرى والقاضى وابو بكر بن العلاء والقاضى ابو بكر ابن العربى وغيرهم ذكر هذا كله العلامة عبد الرؤف المناوى فى شرح الالفية للعراقى ١٢ ك

ك قوله اشتراه رسول الله الخ اى صورة والا فهو كان حرا لعدم مشروعية الرق بالسبى قبل البعثة خصوصا وقت فترة واهلها ناجون لا يقال فيهم حربيون وفى نسبة الشراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم نوع تسمح اذ المنقول فى السير ان خديجة اشترته باربعمائة درهم ثم وهبته للنبى صلى الله عليه وسلم ١٢ جمل ك قوله وتبناه اى قبل البعثة ايضا ١٢ جمل ك قوله واتق الله اى فلا تطلقها وهو نهى تنزيه اولى ما تقول عنها من الكبر واذى الزوج ونحوها ١٢ ك قوله وتخفى فى نفسك وهو علمه بان زيدا سيطلقها وسينكحها يعنى انك تعلم بما اعلمتك انها ستكون زوجتك وانت تخفى فى نفسك هذا المعنى والله يريد ان ينجز لك وعده ويبدى انها زوجتك بقوله زوجناكها من روح البيان ١٢ ك قوله من محبتها وان لو فارقها الخ هذا هو المشهور فيما بينهم والذى عليه اهل التحقيق هو علم ان زيدا سيطلقها وهو سينكحها كما علمه الله بذلك كما مر بيانه آنفا ١٢ ك قوله فلما قضى زيد منها وطرا اى بان لم يبق له فيها ارب وطلقها وانقضت عدتها ١٢ صاوى ك قوله زوجناكها اى ولم نحوجك الى ولى من الخلق يعقد لك عليها تشريفا لك ولهذا قال انس كانت زينب تفتخر على ازواج النبى صلى الله عليه وسلم وتقول زوجكن بهاليكن وزوجنى الله من فوق سبع سموات وكانت تقول للنبى جدى وجدك واحد وليس من نسائك من هى كذلك غيرى وقد انكحنيك الله والسفير فى ذلك جبرئيل ١٢ جمل ك قوله فدخل عليها بغير اذن الخ يعنى از نزول آيت بخانه زينب آمد بى دستورى وزينب گفت يا رسول بى خطبه وبى گواه حضرت فرموده كه الله المزوج وجبرئيل الشاهد وهو من خصائصه عليه السلام واباح الامام محمد انعقاد النكاح بغير شهود خلافا لهما وروى انها لما اعتدت قال رسول الله لزيد ما اجد احدا اوثق فى نفسى منك اخطب على زينب قال زيد فانطلقت فاذا هى تخمر عجينها فقلت يا زينب البشرى فان رسول الله يخطبك ففرحت ونزل القرآن زوجناكها فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل بها وما اولم على امراة من نسائه ما اولم عليها ذبح شاة واطعم الناس الخبز واللحم ملخصا من الروح ١٢ ك قوله بغير اذن اى ولا عقد ولا صداق وهذا من خصوصياته التى لم يشركه فيها احد بالاجماع وكان تزوجه سنة خمس من الهجرة وقيل سنة ثلاث وهى اول من مات بعده من زوجاته ماتت بعده بعشر سنين ولها من العمر ثلاث وخمسون سنة ١٢ صاوى ك قوله خبزا ولحما اى فذبح شاة واطعم الناس خبزا ولحما حتى تركوه ولم يولم النبى على احد من نسائه كما اولم على زينب ١٢ ك قوله سنة الله الخ اسم موضوع موضع المصدر كقوله ترابا وجندا مؤكد لقوله ما كان على النبى من حرج كانه قيل سن الله ذلك سنة فى الانبياء الماضين وهو ان لا يحرج عليهم فى الاقدام على ما اباح لهم ووسع عليهم فى باب النكاح وغيره ١٢ مدارك ك قوله ما كان محمد ابا احد من رجالكم اى ابوة حقيقة فلا ينافى انه ابوهم من حيث انه شفيق عليهم وناصح لهم يجب عليهم تعظيمه وتوقيره ١٢ ص ك قوله خاتم النبيين قال اهل السنة والجماعة لا نبى بعد نبينا لقوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين وقوله عليه السلام لا نبى بعدى ومن قال بعد نبينا نبى يكفر لانه انكر النص وكذلك لو شك فيه لان الحجة تبين الحق من الباطل ومن ادعى النبوة بعد موت محمد لا يكون دعواه الا باطلا انتهى ١٢ روح ك قوله اذا نزل السيد عيسى يحكم بشريعته جواب عما يقال كيف قال تعالى وخاتم النبيين وعيسى ينزل بعده وهو نبى ولا يرد على هذا حكمه باشياء من وضع الجزية وعدم قبوله غير الاسلام ونحو ذلك مما جاء فى الاحاديث مما يخالف شرعنا الآن لان ذلك شرع نبينا عند نزول عيسى عليهما الصلاة والسلام وقال الزمخشرى فان قلت كيف كان آخر الانبياء وعيسى ينزل فى آخر الزمان قلت معنى كونه آخر الانبياء انه لا نبى بعده احد وعيسى ممن نبى قبله وحين ينزل ينزل عاملا بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم آه كرخى ١٢ جمل ك قوله اول النهار وآخره تخصيصها بالذكر للدلالة على فضيلتهما على ساير الاوقات لكونهما مشهورين والمراد بالتسبيح كما قاله مجاهد سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله فعبر بالتسبيح عن اخواته وقيل صلوا صلوة الصبح والعصر وعن الكلبى وسبحوه بكرة صلوا صلوة الفجر واصيلا الصلوات الاربعة الباقية ١٢ ك قوله اى يستغفرون لكم المراد بالصلوة الاهتمام والعناية بما يصلحكم على وجه المجاز وذلك من الله رحمة ومن الملائكة استغفار فالآية من قبيل عموم المجاز لا من عموم المشترك ١٢ ك قوله ليديم اخراجه جواب عما يقال ان اخراجه ايانا من الظلمات حاصل بمجرد الايمان وايضاح الجواب ان المراد دوام هذا الاخراج لان الغفلة عن الخالق اذا دامت ربما اخرجت العبد من النور الى الايمان اعياذا بالله ١٢ صاوى ك قوله يوم يلقونه اى يوم لقائه عند الموت او عند الخروج من القبور او عند دخول الجنة ١٢ بيضاوى ك قوله منذرا اشير الى انه فعيل بمعنى المفعل كاليم وبديع بمعنى مولم ومبدع ١٢ ك قوله بامره دفع بذلك ما يقال ان الاذن حاصل بقوله ارسلناك فاجاب بان المراد بالاذن تسهيل وتيسير ومن هنا اخذ الاشياخ استعمال الاجازة للمريدين فمن اجازه اشياخه بشئ من العلم والارشاد فقد سهلت له الطريق وتيسرت ومن لم تحصل له الاجازة وتصدر بنفسه فقد عطل نفسه وغيره وانسدت عليه الطريق ١٢ صاوى ك قوله وسراجا منيرا يحتمل ان المراد السراج الشمس وهو ظاهر ويحتمل ان المراد به المصباح وحينئذ فيقال انما شبه بالسراج ولم يشبه بالشمس مع ان نورها اتم لان السراج يسهل اقتباس الانوار منه وهو صلى الله عليه وسلم تقتبس منه الانوار الحسية والمعنوية ١٢ صاوى

تمسوهن وفى قراءة تماسوهن اى تجامعوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها تحصونها
بالاقراء او غيرها فمتعوهن اعطوهن ما يتمتعن به اى ان لم يسم لهن اصدقة والا فلهن نصف
المسمى فقط قاله ابن عباس وعليه الشافعى وسرحوهن سراحا جميلا ۝ خلوا سبيلهن من غير
اضرار يايها النبى انا احللنا لك ازواجك التى اتيت اجورهن مهورهن وما ملكت يمينك
مما افاء الله عليك من الكفار بالسبى كصفية وجويرية وبنت عمك وبنت عمتك وبنت خالك وبنت
خلتك التى هاجرن معك بخلاف من لم يهاجرن وامراة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبى ان
اراد النبى ان يستنكحها يطلب نكاحها بغير صداق خالصة لك من دون المؤمنين ۝ النكاح
بلفظ الهبة من غير صداق قد علمنا ما فرضنا عليهم اى المؤمنين فى ازواجهم من الاحكام بان
لا يزيدوا على اربع نسوة ولا يتزوجوا الا بولى وشهود ومهر وفى ما ملكت ايمانهم من الاماء بشراء او
غيره بان تكون الامة ممن تحل لمالكها كالكتابية بخلاف المجوسية والوثنية وان تستبرأ قبل
الوطى لكيلا متعلق بما قبل ذلك يكون عليك حرج ضيق فى النكاح وكان الله غفورا فيما يعسر
التحرز عنه رحيما ۝ بالتوسعة فى ذلك ترجى بالهمزة والياء بدله تؤخر من تشاء منهن اى ازواجك
عن نوبتها وتؤوى تضم اليك من تشاء منهن فتاتيها ومن ابتغيت طلبت ممن عزلت من
القسمة فلا جناح عليك فى طلبها وضمها اليك خير فى ذلك بعد ان كان القسم واجبا عليه ذلك
التخيير ادنى اقرب الى ان تقر اعينهن ولا يحزن ويرضين بما اتيتهن ما ذكر المخير فيه كلهن
تاكيد للفاعل فى يرضين والله يعلم ما فى قلوبكم من امر النساء والميل الى بعضهن وانما خيرناك
فيهن تيسيرا عليك فى كل ما اردت وكان الله عليما بخلقه حليما ۝ عن عقابهم لا يحل بالتاء والياء
لك النساء من بعد التسع اللاتى اخترنك ولا ان تبدل بترك احدى التائين فى الاصل بهن من
ازواج بان تطلقهن او بعضهن وتنكح بدل من طلقت ولو اعجبك حسنهن الا ما ملكت يمينك
من الاماء فتحل لك وقد ملك بعدهن مارية القبطية وولدت له ابراهيم ومات فى حيوته وكان
الله على كل شىء رقيبا ۝ حفيظا (ع ١٢ ٦) يايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبى الا ان يؤذن لكم
فى الدخول بالدعاء الى طعام فتدخلوا غير نظرين منتظرين انه نضجه مصدر انى يانى
ولكن اذا دعيتم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا ولا تمكثوا مستانسين لحديث من

[illegible]

٥١ قوله اى تجامعوهن تفسير على القرائتين والخلوة الصحيحة فى حكم المس عند ابى حنيفة رح ١٢ ك ٥٢ قوله اعطوهن ما يتمتعن اى يتمتعن به وهى المتعة الواجبة للمفارقة فى الحياة اذا كانت مدخولا بها او غير مدخول بها وكانت مفوضة ولم يفرض لها شئ قبل الفراق واشار الشارح الى هذا التفصيل بقوله ان لم يسم لهن اصدقة الخ جمل وقال فى التفسير الاحمدى فان كان فرض لها مهر يجب على الزوج نصف المفروض والمتعة حينئذ مستحبة وان لم يفرض لها مهر لم يجب من المهر شئ ولكن يجب المتعة حينئذ وهى درع وخمار وملحفة على الاصح ١٢ ٥٣ قوله والا فلهن نصف المهر فقط قاله ابن عباس وعليه الشافعى والتفصيل انها تجب المتعة لكل مطلقة فى الجديد من قول الشافعى الا لغير المدخولة المفروض لها فهى سنة فى حقها وهو رواية عن احمد ويحكى عن على وقال مالك يستحب لكل الا لهذه وقال ابوحنيفة واحمد فى رواية يستحب للمدخولة مطلقا ويجب لغير المدخولة التى لم يسم لها فاذا سمى لها لم يشرع فى حقها لقوله تعالى فى سورة البقرة وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم ١٢ ك ٥٤ قوله كصفية جويرية التمثيل بهما يقتضى عطف ما ملكت يمينك على صلة اتيت اجورهن فانهما من الازواج تزوجهما بعد عتقهما ولو جعلت معطوفة على ازواجك فالصواب ح التمثيل بمارية وريحانة بخلاف من لم يهاجرن كام هانى فانها تحرم عليه وذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم روى الترمذى عن ام هانى خطبنى النبى صلى الله عليه وسلم فاعتذرت له بعذرى ثم انزل الله هذه الآية فلم احل له لانى لم اهاجر معه كنت من الطلقاء قال السيوطى فى خصائصه ما حرم صلى الله عليه وسلم خاصة نكاح من لم يهاجر فى احد الوجهين انتهى ويحتمل الحل عليه كتقييد الاحلال له باعطائها المهر معجلة وتقييد احلال المملوكة بكونها سبية وعن بعض معناه اللاتى اسلمن ١٢ كمالين ٥٥ قوله وبنات عمك وبنات عماتك اى نساء قريش المنسوبات لابيك وقوله وبنات خالاتك اى نساء بنى زهرة المنسوبات لامك وحكمة افراد العم والخال دون العمة والخالة ان العم والخال يعمان اذا اضيفا لكونهما مفردين خاليين من تاء الوحدة والخالة والعمة لا يعمان لوجود التاء ١٢ ص ٥٦ قوله وبنات خالاتك الخ نصبها باحللنا لان معنى احللنا قضينا او حلمنا حلها فلم ينافى الماضى الشرط المستقبل ونقول احللنا جواب الشرط بحسب المعنى والحقيقة فهى ايضا مستقبل ١٢ ك ٥٧ قوله خالصة لك العامة على النصب وفيه اوجه احدها انه منصوب على الحال من فاعل وهبت اى حال كونها خالصة لك دون غيرك الثانى انها حال من امراة لانها وصفت فتخصصت وهو بمعنى الاول واليه ذهب الزجاج الثالث انها نعت مصدر مقدر اى هبة خالصة فنصبها بوهبت الرابع انها مصدر مؤكد كوعد الله آه ١٢ ج ٥٨ قوله من غير صداق وذلك قول مالك والشافعى واحمد وقال ابوحنيفة رح ينعقد النكاح لغيره صلى الله عليه وسلم وانما خص النبى لعدم وجوب المهر عليه ١٢ ٥٩ قوله ومهر لكن عند الشافعى رح ان كل ما يصلح ثمنا فى البيع يصلح مهرا فى النكاح قل او كثر وغير مقدر من عند الله وان تقديره الى راى الزوج و عندنا هو مقدر شرعا من عند الله تعالى وهو عشرة دراهم والزيادة عليه بالغا ما بلغ تبرع والنقصان عنه ممنوع من تفسير الاحمدى وتفصيله فى كتب الاصول وقد يقال ان قدر المفروض لم يعلم من الآية فيكون مجملا واجيب بان المفروض مجمل فقد بينه عليه السلام بقوله لا مهر اقل من عشرة دراهم او قدرناه بالقياس على اليد فى حد السرقة ولا ضير فيه هكذا قالوا ١٢ ٦٠ قوله متعلق بما قبل ذلك يعنى القوله خالصة لك وفى قوله قد علمنا ما فرضنا آه جملة معترضة ١٢ ك ٦١ قوله ترجى فى القاموس ارجاء الامر آخره والمعنى تؤخر يا محمد من تشاء من ازواجك وتترك مضاجعتها من غير نظر الى نوبة وقسم وعدل ١٢ ٦٢ قوله ومن ابتغيت طلبت اى طلبت ردها الى فراشك بعد ان عزلتها واسقطتها من القسمة جمل وفى ابى السعود على قوله ممن عزلت اى طلقتها بالرجعة والعزل الترك والتبعيد ١٢ روح ٦٣ قوله طلبت اى بالرجعة فلا اثم وقيل هى محمولة على اباحة التبدل بازواجه بعد التحريم ١٢ ك ٦٤ قوله خير فى ذلك الخ اختلف المفسرون فى معنى هذه الآية فاشهر الاقوال انها فى القسم بينهن وذلك ان التسوية بينهن فى القسم كانت واجبة عليه فلما نزلت هذه الآية سقط عنه وصار الاختيار اليه فيهن من الخطيب ١٢ ٦٥ قوله ذلك ادنى الخ هذا اشارة الى حكمة تخييره فى القسم وعدم وجوبه عليه والمعنى لم يجب عليه القسم بين نسائه مع انه عدل لان التخيير اقرب الى سكون اعينهن وعدم حزنهن واقرب الى رضاهن بما حصل لهن لانهن اذا علمن ان الله لم يوجب على النبى شيئا من القسم وحصل منه القسم سررن بذلك وقنعن به ١٢ صاوى ٦٦ قوله ان تقر اعينهن اى لانهن اذا علمن ان هذا التخيير من عند الله اطمانت نفوسهن وذهبت التغاير وحصلت الرضا وقرت العيون ١٢ ك ٦٧ قوله لا يحل لك النساء من بعد التسع الخ هذه الآية منسوخة بالآية السابقة وهى يا ايها النبى انا احللنا لك ازواجك اللاتى اتيت اجورهن وما ملكت يمينك مما افاء الله عليك الآية ويؤيده ما روى عن عائشة رضى الله عنها ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى حل له من النساء ما شاء وقيل معناه لا يحل لك النساء من بعد الاجناس الاربعة التى نص على احلالهن فهو محكم غير منسوخة هكذا ذكره صاحب الكشاف وكلام صاحب المدارك ايضا يساعده وذكر فى البيضاوى ان ناسخه ليس هذه الآية بل الآية التى فاصله بينها وبين قوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد وهى قوله تعالى ترجى من تشاء منهن وتؤوى اليك من تشاء على تقدير ان يكون معناه تطلق من تشاء وتمسك من تشاء ملخص من التفسير الاحمدى ١٢ ٦٨ قوله والياء اى التحتية للاكثر لان تانيث الجمع غير حقيقى مع وجود الفصل والتاء الفوقية لابى عمرو ويعقوب ١٢ ك ٦٩ قوله بعد التسع جزاء لهن على اختيارهن النبى صلى الله عليه وسلم والآخرة فلم تحل له غيرهن اختلفوا فى الآية فقيل انها محكمة لم تنسخ بل هى ناسخة لقوله تعالى ترجى من تشاء على المعنى الثانى روى ابن مردويه عن ابن عباس حبسه الله عليهن كما حبسهن عليه وهو المروى عن الحسن وابن سيرين وقيل انها منسوخة بقوله ترجى من تشاء منهن على وجه فانه وان تقدمها قراءة فهو مسبوق نزولا لما رواه احمد والترمذى والنسائى عن عائشة ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى حل له من النساء ما شاء اخرج ابن ابى حاتم عن ام سلمة نحوه وذلك اصح وقال شيخ الاسلام ابن حجر اختلف فى قوله لا يحل لك النساء من بعد هل المراد بعد الاوصاف المذكورة فكان يحل له صنف دون صنف او بعد النساء الموجودة عند التخيير على قولين والى الاول ذهب ابى بن كعب ومن وافقه كما اخرجه عبد الله بن احمد والى الثانى وان ذلك وقع مجازاة لهن على اختيارهن نعم الواقع لم يتجدد له تزوج بعد القصة المذكورة لكن ذلك لا يرفع الحجاب انتهى وعن ابن عباس كما رواه الترمذى لا يحل لك من بعد الاجناس الاربعة التى نص على احلالهن ولا ان تبدل بهن ازواجا من اخر ١٢ ك ٧٠ قوله الا ما ملكت يمينك فيه وجهان احدهما انه مستثنى من النساء فيجوز فيه وجهان النصب على اصل الاستثناء والرفع على البدل وهو المختار والثانى انه مستثنى من ازواج قال ابو البقاء فيجوز ان يكون فى موضع نصب على اصل الاستثناء وان يكون فى موضع جر بدلا منهن على اللفظ وان يكون فى موضع نصب بدلا منهن على المحل آه ١٢ ج ٧١ قوله يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا الخ هذه الآية نزلت فى شان وليمة زينب بنت جحش حين بنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا القوم فاصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقى رهط عند النبى صلى الله عليه وسلم فاطالوا المكث فثقل على النبى صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى ملخصا ٧٢ قوله اناه اى وقت الطعام او ادراكه بيضاوى وفى الخطيب روى عن ابن عباس انها نزلت فى ناس من المسلمين كانوا يتحينون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الطعام الى ان يدرك ثم يأكلون ولا يخرجون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأذى بهم فنزلت هذه الآية وقال اكثر المفسرين نزلت هذه الآية فى شان وليمة زينب حين دخل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمع الناس فى الوليمة ويأكل الناس ويخرج ثم يدخل الى ان قال انس رض يا رسول الله دعوت حتى ما اجد احدا ادعوه فقال ارفعوا طعامكم وتفرق الناس كلهم وبقى ثلاثة نفر يتحدثون فاطالوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا فلم يخرجوا وكان رسول الله صلى

بعضكم لبعض إِنَّ ذٰلِكُم المكث كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنكُمْ أن يخرجكم وَاللّٰهُ لَا يَسْتَحْيِي
مِنَ الْحَقِّ ان يخرجكم اى لايترك بيانه وقرئ يستحى بياء واحدة وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ اى ازواج النبى
مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِن وَرَاءِ حِجَابٍ ستر ذٰلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ من الخواطر المريبة وَمَا كَانَ
لَكُمْ أَن تُؤْذُوا رَسُولَ اللّٰهِ بشئ وَلَا أَن تَنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِن بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذٰلِكُمْ كَانَ عِندَ اللّٰهِ
ذنبا عَظِيمًا ۝ إِن تُبْدُوا شَيْئًا أَوْ تُخْفُوهُ من نكاحهن بعده فَإِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝ فيجازيكم
عليه لَّا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءِ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءِ أَخَوَاتِهِنَّ
وَلَا نِسَائِهِنَّ اى المؤمنات وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ من الاماء والعبيد ان يروهن ويكلموهن من غير
حجاب وَاتَّقِينَ اللّٰهَ فيما امرتن به إِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ۝ لايخفى عليه شئ إِنَّ اللّٰهَ وَ
مَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ محمد صلى الله عليه وسلم يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝ اى قولوا
اللهم صل على محمد وسلم إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ وهم الكفار يصفون الله بما هو منزه عنه
من الولد والشريك ويكذبون رسله لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ابعدهم وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا
مُّهِينًا ۝ ذا اهانة وهو النار وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا يرمونهم بغير ما
عملوا فَقَدِ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا تحملوا كذبا وَإِثْمًا مُّبِينًا ۝ بينا يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُل لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ
الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِن جَلَابِيبِهِنَّ جمع جلباب وهي الملحفة التي تشتمل بها المرأة اى
يرخين بعضها على الوجوه اذا خرجن لحاجتهن الا عينا واحدة ذٰلِكَ أَدْنَىٰ اقرب الى أَن يُعْرَفْنَ بانهن
حرائر فَلَا يُؤْذَيْنَ بالتعرض لهن بخلاف الاماء فلا يغطين وجوههن وكان المنافقون يتعرضون
لهن وَكَانَ اللّٰهُ غَفُورًا لما سلف منهن من ترك الستر رَّحِيمًا ۝ بهن اذ سترهن لَّئِن لام قسم
لَّمْ يَنتَهِ الْمُنَافِقُونَ عن نفاقهم وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ بالزنا وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ
المؤمنين بقولهم قد اتاكم العدو وسراياكم قتلوا او هزموا لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ لنسلطنك عليهم
ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ يساكنونك فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ۝ ثم يخرجون مَّلْعُونِينَ مبعدين عن الرحمة أَيْنَمَا
ثُقِفُوا وجدوا أُخِذُوا وَقُتِّلُوا تَقْتِيلًا ۝ اى الحكم فيهم هذا على جهة الامر به سُنَّةَ اللّٰهِ اى سن
الله ذلك فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلُ من الامم الماضية في منافقيهم المرجفين المؤمنين وَلَن
تَجِدَ لِسُنَّةِ اللّٰهِ تَبْدِيلًا ۝ منه يَسْأَلُكَ النَّاسُ اى اهل مكة عَنِ السَّاعَةِ متى تكون قُلْ إِنَّمَا

له قوله ان يخرجكم اى من اخراجكم يعنى ان فيه تقدير مضاف بدليل ما بعده فانه يدل على ان المستحى منه معنى من المعانى لا النفس ١٢ ك ٥٢ قوله ان يخرجكم فوضع الحق موضع الاخراج للدلالة على ان اخراجكم حق فلا ينبغى ان يترك بيانه ١٢ ك ٥٣ قوله اى لايترك بيانه لما كان الحياء لايليق به سبحانه فانه عبارة عن تكسر النفس وانقباضه اوله بغاية وهو الترك وقرئ فى الشاذ يستحى بياء واحدة وحذف احدى اليائين ١٢ ك ٥٤ قوله واذا سألتموهن الخ روى ان عمر رضى الله عنه قال يارسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو امرت امهات المؤمنين بالحجاب فنزلت ١٢ بيضاوى ٥٥ قوله فاسألوهن الخ هذه آية الحجاب التى امر بها امهات المؤمنين بعد ان كان النساء لايحتجبن وفيها جواز سماع كلامهن ومخاطبتهن وكان ذلك فى ذى القعدة من السنة الخامسة من الهجرة كما رواه ابن سعد قال عياض فرض الحجاب مما اختص به فهو فرض عليهن بلا خلاف فى الوجه والكفين فلا يجوز لهن كشف ذلك فى الشهادة ولا غيرها ولا اظهار شخوصهن وان كن مستترات الا ما دعت اليه ضرورة ثم استدل بما فى الموطأ ان حفصة لما توفى سترها النساء عن ان يرى شخصها وان زينب بنت جحش جعلت لها القبة فوق نعشها ليستر شخصها انتهى قال الحافظ وليس فيما ذكره دليل على ان ما ادعاه فرض ذلك عليهن فقد كن بعد النبى صلى الله عليه وسلم يحججن ويطفن وكان الصحابة ومن بعدهم يسمعون منهن الحديث وهم مستترات الابدان لا الاشخاص ١٢ ك ٥٦ قوله من الخواطر المريبة فان كل واحد من الرجل والمرأة اذا لم ير الاخر لم يقع فى قلبه شئ ١٢ روح ٥٧ قوله ولا ان الخ نزلت فى رجل من اصحابه عزم ان ينكح بعض نسائه ان قبض رواه ابن ابى حاتم عن ابن عباس ونقل عن السدى ان العازم على ذلك طلحة بن عبيد الله كذا روى عن مقاتل ١٢ ك ٥٨ قوله لاجناح عليهن الآية روى انه لما نزلت آية الحجاب وتم احتجاب النساء من الرجل قال الآباء والابناء والاقارب نحن ايضا يارسول الله نكلمهن من وراء حجاب فنزل عقبها قوله تعالى لاجناح عليهن الآية والمراد من النساء المؤمنات بدليل الاضافة الى كلمة هن ومن ما ملكت ايمانهن الاماء خاصة على ما قال سعيد بن المسيب وقيل يتناول العبيد وبه اخذ الشافعى من الاحمدى وعبارة روح البيان ولا ما ملكت ايمانهن من العبيد والاماء فيكون عبد المرأة محرما لها فيجوز له الدخول عليها اذا كان عفيفا وان ينظر اليها كالمحارم وقيل من الاماء خاصة فيكون العبد حكمه حكم الاجنبى معها قال فى بحر العلوم وهو اقرب الى التقوى لان عبد المرأة كالاجنبى خصيا كان او فحلا وهو قول ابى حنيفة رضى الله عنه وعليه الجمهور فلا يجوز لها الحج ولا السفر معه وقد اجاز رؤيته الى وجهها وكفيها اذا وجد الامن من الشهوة ولكن جواز النظر لايوجب المحرمية ملخصا ١٢ ٥٩ قوله فى آبائهن الخ ولم يذكر العم والخال لانهما يجريان مجرى الوالدين وقد جاءت تسمية العم ابا فى القرآن فى قوله تعالى واله آبائك ابراهيم واسمعيل واسحق ١٢ كمالين وروى انه لما نزلت آية الحجاب قال آباؤهن وابناؤهن يارسول الله اونكلمهن ايضا من وراء حجاب فنزلت هذه الآية ١٢ صاوى ٦٠ قوله اى المؤمنات اى فلا يجوز للكتابيات الدخول عليهن وقيل هو عام وانما قال لانسائهن لانهن من اجناسهن ١٢ ك ٦١ قوله من غير حجاب الخ وذلك مذهب الشافعى وقال ابو حنيفة والجمهور عبد المرأة كالاجنبى وقد مر فى سورة النور ١٢ ك ٦٢ قوله يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه اى ادعوا له بما يليق به وحكمة صلاة الملائكة والمؤمنين على النبى تشريفهم بذلك حيث اقتدوا بالله فى مطلق الصلاة واظهار تعظيمه صلى الله عليه وسلم ومكافاة لبعض حقوقه على الخلق لانه الواسطة العظمى فى كل نعمة وصلت لهم وحق على من وصل له نعمة من شخص ان يكافئه فصلاة جميع الخلق عليه مكافاة لبعض ما يجب عليهم من حقوقه ان قلت ان صلاتهم طلب من الله ان يصلى عليه وهو مصل عليه مطلقا طلبوا اولا اجيب بان الخلق لما كانوا عاجزين عن مكافاته صلى الله عليه وسلم طلبوا من القادر المالك ان يكافيه ولا شك ان الصلاة الواصلة للنبى صلى الله عليه وسلم من الله لا تقف عند حد فكلما طلبت من الله زادت على نبيه فهى دائمة بدوام الله ١٢ صاوى ٦٣ قوله صلوا عليه وسلموا تسليما ثم ان للصلوة والتسليمات مواطن فمنها ان يصلى عند سماع اسمه الشريف فى الاذان قال القهستانى فى شرحه الكبير نقلا عن كنز العباد اعلم انه يستحب ان يقال عند سماع الاولى من الشهادة الثانية صلى الله عليك يارسول الله وعند سماع الثانية قرة عينى بك يارسول الله ثم يقال اللهم متعنى بالسمع والبصر بعد وضع ظفر الابهامين على العينين فانه صلى الله عليه وسلم قائد له الى الجنة انتهى وحضرت شيخ امام ابو طالب محمد بن على المكى رفع الله درجته در قوت القلوب روايت كرده از ابن عيينه كه حضرت پيغمبر عليه السلام بمسجد در آمد وابو بكر رضى الله عنه ظفر ابهامين چشم خود را مسح كرد وگفت قرة عينى بك يارسول الله وچون بلال رضى الله عنه از اذان فراغتى روى نمود حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرمود كه ابا بكر هر كه بگويد آنچه تو گفتى از روى شوق بلقاى من وبكند آنچه تو كردى خداى درگذرد وگناهان وى را آنچه باشد نو وكهنه خطا وعمد ونهان وآشكارا از مضمرات بريں وجه نقل كرده وقال عليه السلام من سمع اسمى فى الاذان فقبل ظفرى ابهاميه ومسح على عينيه لم يعم ابدا قال الامام السخاوى فى المقاصد الحسنة ان هذا الحديث لم يصح فى المرفوع والمرفوع من الحديث هو ما اخبر الصحابى عن قول رسول الله عليه السلام وفى شرح اليمانى ويكره تقبيل الظفرين ووضعهما على العينين لانه لم يرد فيه والذى ورد فيه ليس بصحيح انتهى يقول الفقير قد صح من العلماء تجويز الاخذ بالحديث الضعيف فى العمليات فكون الحديث المذكور غير مرفوع لايستلزم ترك العمل بمضمونه وقد اصاب القهستانى فى القول باستحبابه وكفانا كلام الامام المكى فى كتابه فانه قد شهد الشيخ السهروردى فى عوارف المعارف بوفور علمه وكثرة حفظه وقوة حاله وقبل جميع ما اورده فى كتابه قوت القلوب ملخصا من روح البيان ولقد فصلنا الكلام واطنبناه لان بعض الناس ينازع فيه لقلة علمه وقوله تسليما مصدر مؤكد قال الامام ولم تؤكد الصلاة لانها مؤكدة بقوله ان الله وملائكته الخ وقال بعض الفضلاء انه سئل فى منامه لم خص السلام بالمؤمنين دون الله وملائكته ولم يذكر له جوابا قلت قد لاح لى فيه نكتة سرية اى شريفة وهى ان السلام تسليم عما يؤذيه فلما جاءت هذه الآية عقيب ذكر ما يؤذى النبى والاذية انما هى من البشر فناسب التخصيص بهم والتأكيد واليه الاشارة بما ذكر بعده ١٢ شهاب من الجمل ٦٤ قوله اى قولوا الخ وهى واجبة فى العمر مرة عند الكرخى وكلما ذكر اسمه عند الطحاوى وفى الصلوة بعد التشهد فى القعدة الاخيرة عند الشافعى ١٢ ك ٦٥ قوله يا ايها النبى قل لازواجك الخ سبب نزولها ان المنافقين كانوا يتعرضون للنساء بالاذية يريدون منهن الزنا ولم يكونوا يطلبون الا الاماء ولكن كانوا لايعرفون الحرة من الامة لان زى الكل واحد تخرج الحرة والامة فى درع وخمار وشكون ذلك لازواجهن فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ١٢ صاوى ٦٦ قوله يدنين اى يقربن خطيب وقوله تشتمل اى تتغطى وتستر بها المرأة فوق الدرع والخمار ١٢ ٦٧ قوله جمع جلباب وهى الملاءة الخ بالمد الريطة وهى كل ملاءة غير ذات لفقين كلها نسج واحد وقطعة واحدة كذا فى القاموس سميت بذلك لانها تملأ الجسد ١٢ ك ٦٨ قوله وكان المنافقون يتعرضون لهن اى للنساء اذا خرجن لكن كانوا يتعرضون للاماء دون الحرائر ولم يكونوا يعرفون الحرة من الامة لان زى الكل كان واحدا لكن يخرجن فى درع وخمار فشكوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل نهى الحرائر عن ان يتشبهن بالاماء بقوله يا ايها النبى قل لازواجك ١٢ جمل ٦٩ قوله والمرجفون اصل الارجاف التحريك ماخوذ من الرجفة التى هى الزلزلة ووصف به الاخبار الكاذبة لكونها متزلزلة غير ثابتة ١٢ ابو السعود وفى التاج الارجاف خبر دروغ افگندن ١٢ ن ٧٠ قوله قد اتاكم العدو اى يرجفون باخبار السوء عن سرايا المسلمين بان يقولوا انهم هزموا وقتلوا واخذوا وجرى عليهم كيت وكيت واتاكم العدو وغير ذلك من الاراجيف الموذية الموقعة لقلوب المؤمنين فى الاضطراب والكسر والرعب ١٢ ٧١ قوله يساكنونك بالفارسية پس همسائگى نكنند باتو در مدينه فان الجار من يقرب مسكنه والمجاورة باكسى همسائگى كردن ١٢ ٧٢ قوله ملعونين حال من فاعل يجاورونك قاله ابن عطية والزمخشرى وابو البقاء قال ابن عطية لانه بمعنى ينتفون منها ملعونين وقال الزمخشرى دخل حرف الاستثناء على الحال والظرف معا كما مر فى قوله الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين وجوز الزمخشرى ان ينتصب على الذم وجوز ابن عطية ان يكون بدلا من قليلا على انه حال كما تقدم ص تقريره ويجوز ان يكون ملعونين نعتا لقليلا على انه منصوب على الاستثناء من واو يجاورونك كما تقدم تقريره اى لايجاورك منهم احد الا قليلا ملعونا ويجوز ان يكون منصوبا باخذوا

عِلْمُهَا عِنْدَ اللّٰهِ ۭ وَمَا يُدْرِيْكَ يعلمك بها اى انت لاتعلمها لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُوْنُ توجد قَرِيْبًا ۝
اِنَّ اللّٰهَ لَعَنَ الْكٰفِرِيْنَ ابعدهم وَاَعَدَّ لَهُمْ سَعِيْرًا ۝ نارا شديدة يدخلونها خٰلِدِيْنَ مقدرا
خلودهم فِيْهَآ اَبَدًا ۚ لَا يَجِدُوْنَ وَلِيًّا يحفظهم عنها وَّلَا نَصِيْرًا ۝ يدفعها عنهم يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوْهُهُمْ
فِي النَّارِ يَقُوْلُوْنَ يَا للتنبيه لَيْتَنَآ اَطَعْنَا اللّٰهَ وَاَطَعْنَا الرَّسُوْلَا ۝ وَقَالُوْا اى الاتباع منهم رَبَّنَآ اِنَّآ
اَطَعْنَا سَادَتَنَا وفى قراءة ساداتنا جمع الجمع وَكُبَرَآءَنَا فَاَضَلُّوْنَا السَّبِيْلَا ۝ طريق الهدى رَبَّنَآ اٰتِهِمْ
ع ١٠ ٥ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ اى مثلى عذابنا وَالْعَنْهُمْ عذبهم لَعْنًا كَبِيْرًا ۝ عدده وفى قراءة بالموحدة
اى عظيما يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَكُوْنُوْا مع نبيكم كَالَّذِيْنَ اٰذَوْا مُوْسٰى بقولهم مثلا ما يمنعه ان
يغتسل معنا الا انه ادر فَبَرَّاَهُ اللّٰهُ مِمَّا قَالُوْا ۭ بان وضع ثوبه على حجر ليغتسل ففر الحجر به حتى
وقف بين ملأ من بنى اسرائيل فادركه موسى فاخذ ثوبه واستتر به فرأوه لا ادرة به وهى نفخة فى
الخصية وَكَانَ عِنْدَ اللّٰهِ وَجِيْهًا ۝ ذا جاه ومما اوذى به نبينا صلى الله عليه وسلم انه قسم قسما فقال رجل
هذه قسمة ما اريد بها وجه الله فغضب النبى صلى الله عليه وسلم من ذلك وقال يرحم الله موسى لقد
اوذى باكثر من هذا فصبر رواه البخارى يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَقُوْلُوْا قَوْلًا سَدِيْدًا ۝ صوابا
يُّصْلِحْ لَكُمْ اَعْمَالَكُمْ يتقبلها وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ ۭ وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيْمًا ۝
نال غاية مطلوبه اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ الصلوات وغيرها مما فى فعلها من الثواب وتركها من العقاب عَلَى
السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ بان خلق فيها فهما ونطقا فَاَبَيْنَ اَنْ يَّحْمِلْنَهَا وَاَشْفَقْنَ خفن مِنْهَا وَحَمَلَهَا
الْاِنْسَانُ ۭ ادم بعد عرضها عليه اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا لنفسه بما حمله جَهُوْلًا ۝ به لِّيُعَذِّبَ اللّٰهُ اللام متعلقة
بعرضنا المترتب عليه حمل ادم الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْمُنٰفِقٰتِ وَالْمُشْرِكِيْنَ وَالْمُشْرِكٰتِ المضيعين الامانة
ع ٩ ٥ وَيَتُوْبَ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ ۭ المؤدين الامانة وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا للمؤمنين رَّحِيْمًا ۝ بهم

سورة السبا مكية الا ويرى الذين اوتوا العلم الاية وهى اربع او خمس و خمسون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

اَلْحَمْدُ حمد الله تعالى نفسه بذلك المراد به الثناء بمضمونه من ثبوت الحمد وهو الوصف بالجميل
لِلّٰهِ الَّذِيْ لَهٗ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْاٰخِرَةِ ۭ
كالدنيا يحمده اولياؤه اذا دخلوا الجنة وَهُوَ الْحَكِيْمُ فى فعله الْخَبِيْرُ ۝ بخلقه يَعْلَمُ مَا يَلِجُ

---

١٥ قوله ومايدريك بالفارسية وچه چيز تراداناكرد بان روح ما مبتدأ وجملة يدريك خبره والاستفهام انكارى وقد اشار لهذا الاعراب ولتفسير الاستفهام بقوله اى انت لاتعلمها ١٢ جمل ٥٢ قوله لعل الساعة آه الظاهران لعل تعلق كما يعلق التمنى وقريبا خبر كان على حذف موصوف اى شيئا قريبا وقيل التقدير قيام الساعة فرعيت الساعة فى تانيث تكون وروعى المضاف المحذوف فى تذكير قريبا وقيل قريبا كثر استعماله استعمال الظروف فهو هنا ظرف فى موضع الخبر آه ١٢ جمل ٥٢ قوله لعل الساعة تكون قريبا لعل حرف ترجى ونصب والساعة اسمها وجملة تكون خبرها وقريبا حال وتكون تامة ولذا فسرها بتوجد والمعنى قل اترجى وجود الساعة عن قريب فكل منهما جملة مستقلة كما ورد ان الدنيا سبعة آلاف سنة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الالف السابع فلم يبق من الدنيا الا القليل ١٢ صاوى ٥٣ قوله خالدين فيها آه اى فى السعير لانها مؤنثة اولانه فى معنى جهنم وقوله ابدا تاكيد لما استفيد من خالدين وقوله لايجدون حال ثانية او حال من خالدين آه ١٢ جمل ٥٤ قوله يوم تقلب اى تصرف من جهة الى جهة كاللحم يشوى بالنار او من حال الى حال ١٢ ك ٥٥ قوله يقولون ياليتنا كلام مستانف واقع فى جواب سوال مقدر كانه قيل ماذا صنعوا عند ذلك فقيل يقولون متحسرين على ما فاتهم ياليتنا ١٢ ص ٥٦ قوله ساداتنا جمع الجمع اى بالف بعد الدال وكسر التاء على جمع الجمع للدلالة على الكثرة قرأة ابن عامر والباقون بغير الف بعد الدال وفتح التاء على انه جمع تكسير غير مجموع بالف وتاء ١٢ خطيب ٥٧ قوله جمع الجمع اسے للدلالة على الكثرة واصل سادة سودة وهو شاذ فى فيعل وان جعل جمع ساير قريب من القياس كفاجر وفجرة ١٢ ٥٨ قوله وفى قراءة بالموحدة اى بالباء الموحدة يعنى كبيرا وهما قراءة العاصم فمعناه والعنهم لعنا هو اشد اللعن واعظمه وقرأ الباقون بالثاء المثلثة اى كثير العدد ١٢ الخطيب و البيضاوى ٥٩ قوله آذوا موسى نزل فى شان زيد وزينب وما سمع فيه من مقالة بعض الناس مايمنعه ان يغتسل معنا عريانا وكانوا يغتسلون عراة الا انه آدر بمد الهمزة والدال المهملة اى منتفخ الخصية ١٢ ك ١٠ قوله مايمنعه ان يغتسل معنا الخ اے لماروى ان بنى اسرائيل كانوا يغتسلون عراة ينظر بعضهم الى سورة بعض وكان موسى يغتسل وحده فقالوا والله مايمنع موسى ان يغتسل معنا الا انه آدر فذهب يوما يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففر الحجر بثوبه فجعل موسى عليه السلام يعدو اثره يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى نظرت بنو اسرائيل الى سورة موسى فقالوا والله مابموسى من باس فقام الحجر حتى نظروا اليه فاخذ ثوبه فاستتر به وطفق بالحجر ضربا قال ابو هريرة والله ان به ندبا اى اثرا ستة او سبعة من ضرب موسى ١٢ صاوى ١١ قوله الا انه آدر على وزن افعل وهو من له ادرة روح والادرة بالضم نفخة فى الخصية كذا فى مجمع البحار وسياتى معناه من الشارح ايضا ١٢ ١٢ قوله بان وضع آه كذا روى البخارى عن ابى هريرة وروى ابن جرير باسناد قوى عن ابن عباس عن على قال صعد موسى وهارون الجبل فمات هارون فقال بنو اسرائيل لموسى انت قتلته فحملته الملائكة فمروا به مجالس بنى اسرائيل فعلموا موته وانه غير مقتول قال الطبرى يحتمل هذا هو المراد بالاذى فى الآية قال الحافظ ومافى الصحيح اصح لكن لامانع من ان يكون لشئ سببان فاكثر وقال ابو العالية ان قارون استاجر مومسة لتقذف موسى بنفسها على راس الملأ فعصمها الله وبرى موسى من ذلك واهلك قارون ١٢ ك ١٣ قوله وجيها اى ذاقدر ومنزلة وكان مستجاب الدعوة يقال وجه يوجه وجاهة فهو وجيه اذا كان ذاجاه و قدر ١٢ ك ١٤ قوله قولا سديدا المراد به قولا فيه رضى الله بان يكون مما يعنى الانسان فدخل فى ذلك جميع الطاعات القولية وهذا التفسير اتم من غيره ١٢ صاوى ١٥ قوله صوابا كذا نقل عن ابن عباس وفى القاموس السداد الصواب من القول والعمل والمراد نهيهم عما خاضوا فيه من حديث زينب عن غير قصد وعدل فى القول ١٢ ١٦ قوله انا عرضنا الامانة الخ بان قلنا لهن تحملن الامانة بتمامها قلن بعد ما انطقهن الله وما فيها قلنا ان احسنتن اثبنا كن و وان اساتن عوقبتن ١٢ ك ١٧ قوله الصلوات وغيرها الخ واختلف فى هذه الامانة فقال ابن عباس اراد بالامانة الطاعة من الفرائض التى فرضها الله تعالى على عباده وقال ابن مسعود الامانة اداء الصلوة وايتاء الزكوة وصوم رمضان وحج البيت وصدق الحديث وقضاء الدين والعدل فى المكيال والميزان وقال ابو العالية ما امروا به ونهوا عنه من الخطيب وفى الكبير فى الامانة وجوه كثيرة منها من قال هو التكليف ومنهم من قال معرفة الله تعالى بما فيها وفى روح البيان الامانة ضد الخيانة وهى على ثلاث مراتب المرتبة الاولى انها التكاليف الشرعية والامور الدينية المرعية ولذا سميت امانة لانها لازمة الوجود كما ان الامانة لازمة الاداء والمرتبة الثانية انها المحبة والعشق والانجذاب الالهى التى هى ثمرة الامانة الاولى ونتيجتها وبها فضل الانسان على الملائكة اذ الملائكة وان حصل لهم المحبة فى الجملة لكن محبتهم ليست بمبنية على المحن والبلايا و التكاليف الشاقة التى توقى الترقى لان الترقى ليس الا للانسان والمرتبة الثالثة انها الفيض الالهى بلا واسطة وبهذا سماه بالامانة لانه من صفات الحق تعالى فلا يتملكه احد وهذا الفيض انما يحصل بالخروج عن الحجب الوجودية المشار اليها بالظلومية والجهولية وذلك بالفناء فى وجود الهوية والبقاء ببقاء الربوبية وهذه المرتبة نتيجة المرتبة الثانية وغايتها فان العشق من مقام المحبة الصفاتية وهذا الفيض والفناء من مقام المحبوبية الذاتية ملخصا ١٢ ١٨ قوله فابين ان يحملنها فقلن لاطاقة لنا بالعمل ولا نريد ثوابا ولا عقابا وقلن ذلك خوفا وخشية ان لايقوموا بها وكان العرض عليهن تخيير الا الزاما ولو الزمهن لم يمتنعن من حملها وحملها الانسان آدم بعد عرضها عليه فقال الله لآدم انى عرضت الامانة على السموات والارض والجبال فلم يطقنها فهل انت آخذ بما فيها قال يارب وما فيها قال ان حملتها اجرت وان ضيعتها عذبت قال حملتها بما فيها قال فما مكث فى الجنة الا قدر ما بين الابكار والعصر حتى اخرجه ابليس من الجنة رواه ابن جرير عن ابن عباس وعن مجاهد ايضا ما كان بين ان تحملها وبين ان يخرج من الجنة الا مقدار ما بين الظهر والعصر ١٢ ك ١٩ قوله وحملها الانسان آه قال محى السنة هذا قول ابن عباس وجماعة من التابعين واكثر السلف ونقله ابن ابى حاتم عن الحسن البصرى و مقاتل ومجاهد ورواه ابن جرير عن ابن عباس ايضا وذكر الزجاج وبعض العلماء ان الامانة فى حق السموات والارض والجبال الخضوع والانقياد لمشية الله وارادته وفى حق بنى آدم الطاعة والفرائض ومعنى ابين ان يحملنها على هذا دين الامانة ولم يخش منها وما خرج من عهدتها يقال فلان حامل الامانة ومحتملها اى لايؤديها الى صاحبها ونقل عن الحسن مثل ذلك والظلومية والجهولية باعتبار الجنس وفى القاموس ابين ان يحملنها اى يخنها وخانها الانسان والانسان ههنا الكافر والمنافق ١٢ ك ٢٠ قوله ظلوما لنفسه المراد بظلمه لها اتعابه اياها وهذا الظلم ممدوح من الانبياء ومن توقف فيه فهم ان المراد بالظلم حقيقته وهى مجاوزة حد الشرع ١٢ جمل ٢١ قوله ليعذب الله المنافقين الخ تعليل للحمل من حيث انه نتيجة كالتاديب للضرب فى ضربته تاديبا بيضاوى قال عليه الصلوة والسلام من قرأ سورة الاحزاب وعلمها اهله وماملكت يمينه اعطى الامان من عذاب القبر ١٢ ابو السعود ٢٢ قوله رحيما بهم اى حيث اثابهم واكرمهم بانواع الكرامات وحكمة اخبار الامة بما حصل من آدم الامانة ليكونوا على اهبة ويعرفوا انهم متحملون امرا عظيما لم تقدر على حمله الارض والسموات والجبال وقيل فى حق المعصوم انه كان ظلوما جهولا ١٢ صاوى ٢٣ قوله كالدنيا اذ النعمة فى الآخرة ايضا لله سبحانه كالدنيا غير انه دار تكليف فيجب فيه الحمد لا فى الآخرة لعدم التكليف ١٢ كمالين ٢٤ قوله يحمده اولياؤه فى الجنة سرورا بالنعم وتلذذا بما نالوا من الاجر العظيم بقولهم الحمد لله الذى صدقنا وعده الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن ١٢ ك

يدخل في الارض كماء وغيره وما يخرج منها كنبات وغيره وما ينزل من السماء من رزق وغيره
وما يعرج يصعد فيها من عمل وغيره وهو الرحيم باوليائه الغفور ○ لهم وقال الذين كفروا لا
تاتينا الساعة القيامة قل لهم بلى وربي لتاتينكم علم الغيب بالجر صفة والرفع خبر مبتدأ او
في قراءة علام بالجر لا يعزب يغيب عنه مثقال وزن ذرة اصغر نملة في السموت ولا في الارض و
لا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتب مبين ○ بين هو اللوح المحفوظ ليجزي فيها الذين امنوا و
عملوا الصلحت اولئك لهم مغفرة ورزق كريم ○ حسن في الجنة والذين سعوا في ابطال
ايتنا القران معجزين وفي قراءة هنا وفيما ياتي معاجزين اي مقدرين عجزنا او مسابقين لنا فيفوتوننا
لظنهم ان لا بعث ولا عقاب اولئك لهم عذاب من رجز سيئ العذاب اليم ○ مؤلم بالجر والرفع
صفة لرجز او عذاب ويرى يعلم الذين اوتوا العلم مؤمنوا اهل الكتب كعبد الله بن سلام واصحابه
الذي انزل اليك من ربك اي القران هو فصل الحق ويهدي الى صراط طريق العزيز الحميد ○
اي الله ذي العزة المحمودة وقال الذين كفروا اي قال بعضهم على جهة التعجب لبعض هل ندلكم
على رجل هو محمد ينبئكم يخبركم انكم اذا مزقتم قطعتم كل ممزق بمعنى تمزيق انكم لفي
خلق جديد ○ افترى بفتح الهمزة للاستفهام واستغني بها عن همزة الوصل على الله كذبا في
ذلك ام به جنة جنون تخيل به ذلك قال تعالى بل الذين لا يؤمنون بالاخرة المشتملة على
البعث والحساب في العذاب فيها والضلل البعيد ○ من الحق في الدنيا افلم يروا ينظروا الى ما
بين ايديهم وما خلفهم ما فوقهم وما تحتهم من السماء والارض ان نشا نخسف بهم الارض
او نسقط عليهم كسفا بسكون السين وفتحها قطعة من السماء وفي قراءة في الافعال الثلثة
ع ٩ بالياء ان في ذلك المرئي لاية لكل عبد منيب ○ راجع الى ربه تدل على قدرة الله تعالى على
البعث وما يشاء ولقد اتينا داود منا فضلا نبوة وكتابا وقلنا يجبال اوبي رجعي معه بالتسبيح
والطير بالنصب عطفا على محل الجبال اي ودعوناها للتسبيح معه والنا له الحديد ○ فكان في
يده كالعجين وقلنا ان اعمل منه سبغت دروعا كوامل يجرها لابسها على الارض وقدر في السرد
اي نسج الدروع قيل لصانعها سرادا اي اجعله بحيث يتناسب حلقه واعملوا اي ال داود معه صالحا
اني بما تعملون بصير ○ فاجازيكم به ولسليمن الريح وفي قراءة بالرفع بتقدير تسخير

(١) قوله يدخل اي كما وغيره من الاموات والدفائن والبذور ١٢ ك (٢) قوله وغيره اسے من الحيوان والمعادن والماء والاموات اذا حضروا ١٢ ك (٣) قوله ومايعرج فيها ولم يقل مايعرج اليها اشارة الى قبول الاعمال الصالحة لان كلمة الى للغاية فلو قال ومايعرج اليها لفهم الوقوف عند السموات فقال ومايعرج فيها ليفهم نفوذه فيها وصعوده وتمكنه فيها ولهذا قال في الكلم الطيب اليه يصعد الكلم الطيب لان الله تعالى هو المنتهى ولا مرتبة فوق الوصول ١٢ خطيب (٤) قوله لاتاتينا الساعة بالفارسية نمی آيد بما قيامت ١٢ (٥) قوله وربي اتى بالقسم تاكيد الرد وقوله عالم الغيب تقوية للتاكيد والحكمة في وصفه تعالى بهذا الوصف الاهتمام بشان المقسم عليه ١٢ ص (٦) قوله عالم الغيب وصفه بهذه من بين الصفات لان الساعة من ادخل المغيبات في الخفية ١٢ ك (٧) قوله بالجر صفة اي قرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم بجر الميم صفة لربي وقوله والرفع خبر مبتدأ اي تقديره هو عالم الغيب قرأه نافع وابن عامر وقوله وفي قراءة علام بالجر اي قراءة حمزة والكسائي بعد العين بلام الف مشددة وخفض الميم ١٢ (٨) قوله لايعزب هو في قراءة الكسائي بكسر الزاي يغيب عنه يقال عزب يعزب اذا غاب وبعد ١٢ ك (٩) قوله ولا اصغر آه العامة على رفع اصغر واكبر وفيه وجهان احدهما الابتداء والخبر الا في كتاب و
الثاني النسق على مثقال وعلى هذا فيكون قوله الا في كتاب تاكيد اللنفي في لا يعزب كانه قال لكنه في كتاب مبين ويكون في محل الحال وقرأ قتادة والاعمش وروى عن ابي عمرو ونافع ايضا بفتح الزايين وفيه وجهان احدهما ان لا هي لا التبرية بني اسمها معها والخبر قوله الا في كتاب والثاني النسق على ذرة اشارة الى ان مثقال لم يذكر للتحديد بل الاصغر منه لا يعزب ايضا فان قيل فاي حاجة الى ذكر الاكبر فان من علم الاصغر من الذرة لابد وان يعلم الاكبر فالجواب لما كان الله تعالى اراد بيان اثبات الامور في الكتاب فلو اقتصر على الاصغر لتوهم متوهم انه يثبت الصغائر لكونها محل النسيان واما الاكبر فلا ينسى فلا حاجة الى اثباته فقال الاثبات في الكتاب ليس كذلك فان الاكبر مكتوب فيه ايضا ١٢ جمل (١٠) قوله فيها يشير بزيادة فيها الى ان اللام متعلق بتاتينكم تعليلا له ١٢ (١١) قوله والذين سعوا آه يجوز فيه وجهان اظهرهما انه مبتدأ واولئك ومابعده خبره والثاني انه عطف على الذين قبله اي ويجزي الذين سعوا ويكون اولئك بعده مستانفا واولئك الذي قبله وما في حيزه معترضا بين المتعاطفين ١٢ جمل (١٢) قوله مقدرين عجزنا الخ لف ونشر مرتب والمعنى مؤملين انهم يعجزون رسولنا بسبب سعيهم في ابطال القرآن ١٢ صاوي (١٣) قوله او مسابقين لنا فيفوتوننا تفسير على القراءة الاخرى في القاموس عاجز فلان ذهب فلم يوصل اليه وفلان سابقه معجزه فسبقه وقوله تعالى معاجزين اسے معاجزين الانبياء والاولياء يقاتلونهم ويمانعونهم ليصيروهم الى العجز عن امر الله تعالى ومعاندين سابقين او ظانين انهم ليعجزوننا ١٢ ك (١٤) قوله ويرى الذين معطوف على يجزي فهو منصوب او مستانف فهو مرفوع كقول الشارح يعلم يصح قراءته بالوجهين والذين فاعل والذي انزل مفعول اول وقوله هو فصل اي ضمير فصل متوسط بين المفعولين والحق مفعول ثان ويهدي معطوف على المفعول الثاني اي يرونه حقا وهاديا وفي الشهاب قوله ويهدي فيه اوجه احدها انه مستانف وفاعله اما ضمير الذي انزل او الله فقوله العزيز الحميد التفات الثاني انه معطوف على الحق بتقدير وانه يهدي الثالث انه معطوف عليه عطف الفعل على الاسم الرابع انه حال بتقدير وهو يهدي ١٢ جمل (١٥) قوله الحق بالنصب على انه مفعول ثان ليرى وقوله الذي انزل هو المفعول الاول من الروح والخطيب (١٦) قوله انكم اذا مزقتم آه تقديره انكم غير واف بالمقصود فان غرضه الاشارة الى العامل في اذا وعبارة غيره انكم تبعثون اذا مزقتم ولو قدره بهذا لكان اوضح وعبارة السمين قوله اذا مزقتم اذا منصوب بمقدر اي تبعثون وتحشرون وقت تمزيقكم لدلالة انكم لفي خلق جديد عليه ولا يجوز ان يكون العامل ينبئكم لان التنبية لم تقع ذلك الوقت ولا مزقتم لانه مضاف اليه والمضاف اليه لا يعمل في المضاف ولا جديد لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها ومن توسع في الظرف اجازه هذا اذا جعلنا اذا ظرفا محضا فان جعلناها شرطا كان جوابها مقدرا اي تبعثون وهو العامل في اذا عند الجمهور قال الشيخ والجملة الشرطية يحتمل ان تكون معمولة لينبئكم لانه في معنى يقول لكم اذا مزقتم تبعثون ثم اكد ذلك بقوله انكم لفي خلق جديد ويحتمل ان يكون انكم لفي خلق جديد معلقا لينبئكم سادا مسد المفعولين ولولا اللام لفتحت ان وعلى هذا فجملة الشرط اعتراض وقد منع قوم التعليق في اعلم وبابها والصحيح جوازه ١٢ جمل (١٧) قوله واستغني بها عن همزة الوصل فانها تحذف لاجلها فلذلك تثبت هذه الهمزة ابتداء ووصلا خطيب وفي روح البيان واصل افترى افترى بهمزة الاستفهام المفتوحة الداخلة على همزة الوصل المكسورة للانكار والتعجب فحذفت همزة الوصل تخفيفا مع عدم اللبس ١٢ (١٨) قوله قطعة الاولى ان يقول قطعا لان كلا من كسف وكسف جمع كسفة بمعنى قطعة كما تقدم عن القاموس في سورة الروم ١٢ جمل (١٩) قوله ولقد آتينا داود الخ لما ذكر تعالى من ينيب من عباده وكان من جملتهم داود عليه السلام كما قال ربه فاستغفر ربه وخر راكعا واناب ذكره بقوله تعالى ولقد آتينا داود الآية ١٢ خطيب (٢٠) قوله وقلنا اشارة الى ان قوله يا جبال اوبي بدل من آتينا باضمار قلنا ١٢ (٢١) قوله رجعي بالفارسية نغمه گردانيدن وباز گردانيدن آواز فالمعنى رجعي معه التسبيح وسبحي مرة بعد مرة يعني موافقت كنيد باوي ملخصا من روح البيان ١٢ (٢٢) قوله بالنصب عطفا على محل الجبال لانه منصوب تقديرا لان كل منادى في موضع نصب ١٢ خطيب (٢٣) قوله اي دعوناها اي الجبال والطير تسبح معه حقيقة فان اصول الشرع دالة على انه تعالى خلق فيها ادراكا وفي المدارك معنى تسبيح الجبال ان الله يخلق فيها تسبيحا فيسمع منها كما يسمع من المسبح قيل وليس التاديب منحصرا في الجبال والطير لكن خصهما بالذكر لان الصخور للجمود والطيور للنفور يستبعد منها الموافقة فاذا وافقته هذه الاشياء فغيرهما اولى ١٢ ك (٢٤) قوله والنا له الحديد اي جعلناه لينا وبالفارسية ونرم گردانيديم براے داؤد عليه السلام آهن را ١٢ (٢٥) قوله ان اعمل الخ قالوا كان عليه السلام حين ملك على بني اسرائيل يخرج متنكرا فيسال الناس ما تقولون في داود فيثنون عليه فقيض الله له ملكا في صورة آدمي فساله على عادته فقال نعم الرجل لولا خصلة فيه فساله عنها فقال لانه ياكل ويطعم عياله من بيت المال ولو اكل من عمل يده لتمت فضائله فعند ذلك سال ربه ان يسبب له ما يستغني به عن بيت المال فعلمه تعالى صنعة الدروع فكان كل يوم يصنع درعا ويبيعها باربعة آلاف درهم او بستة آلاف ينفق عليه وعلى عياله الفين والباقي يتصدق على الفقراء ١٢ روح (٢٦) قوله دروعا كوامل يجرها لابسها على الارض يريد ان فيه موصوف مقدر والسابغات الطويل التام وهو اول من اتخذها فكان يبيع الدرع باربعة آلاف فينفق منها على نفسه وعياله ويتصدق وكان سبب ذلك على ما روي انه كان يخرج متنكرا فيسال الناس عن نفسه فيثنون عليه فقيض الله ملكا في صورة آدمي فساله على عادته فقال نعم الرجل لولا خصلة فيه وهو انه يطعم عياله من بيت المال فسال عند ذلك ربه ان يسبب له ما يستغنيه عن بيت المال فعلمه صنعة الدروع كذا ذكره البغوي ١٢ ك (٢٧) قوله اي اجعله بحيث يتناسب حلقه اي اجعل كل حلقة مساوية لاختها مع كونها ضيقة لئلا ينفذ منها السهم ولتكن في ثخنها بحيث لا يقطعها سيف ولا تثقل على الذراع من الخطيب ١٢ (٢٨) قوله بتقدير تسخير بزنة المجهول او بتقدير ولسليمان الريح مسخرة ١٢ ك

٥١ قوله غدوها شهر بمعنى غدوه سيرها من الغداة الى الزوال مسيرة شهر للمسافر المجد ومن الزوال الى المغرب مسيرة شهر عن الحسن كان سليمان يغدو من دمشق فيقيل فى اصطخر وبينهما مسيرة شهر ثم يروح من اصطخر فيبيت ببابل وبينهما مسيرة شهر للراكب المسرع وتقدم ان الريح كانت تحمل البساط بجيوشه لاى جهة توجه اليها فالعاصف تقطع البساط والرخاء تسيره ١٢ صاوى ٥٢ قوله اى مسيرته اى وقت سيره انما قدر المضاف لان الغدو والرواح ليسا نفس الشهر بل يكونان فيه روى الحسن انه قال كان يغدو من دمشق فيقيل باصطخر فارس وبينهما مسيرة شهر ثم يروح من اصطخر فيبيت ببابل وبينهما مسيرة شهر للراكب الفارس كذا فى المعالم ١٢ ك ٥٣ قوله اى النحاس الخ وسال له من معدنه فنبع منه ينبوع الماء وكان باليمن ١٢ ك ٥٤ قوله عمل الناس الى اليوم الخ قوله عمل الناس بعد مما اعطى سليمان خبرا لى من الكرامة التى اعطيها سليمان ولولا ما الان النحاس اصلا لا قيل سليمان لم يكن يلين اصلا لا بنار ولا بغيره ١٢ جمل ٥٥ قوله من يعمل بين يديه يجوز ان يكون مرفوعا بالابتداء وخبره الجار والمجرور قبله اى من الجن من يعمل وان يكون فى موضع نصب بفعل مقدر اى وسخرنا من يعمل ومن الجن متعلق بهذا المقدر او بمحذوف على انه حال او بيان ١٢ سمين ويؤيد الاحتمال الثانى ما فى سورة ص من قوله تعالى والشياطين كل بناء وغواص فانه هناك منصوب بسخرنا المصرح به ١٢ جمل ٥٦ قوله ومن يزغ من رفع بالابتداء وهى شرطية او موصولة والخبر نذقه فى مقامه جوابه ١٢ ك ٥٧ قوله بان يضربه ملك روى عن السدى انه كان معه ملك بيده سوط من نار كلما استعصى عليه الجنى ضربه من حيث لا يراه ضربة احرقته بالنار ١٢ روح ٥٨ قوله محاريب الخ

ومحراب من صيغ المبالغة وليست منقولة من اسم

غُدُوُّهَا سيرها من الغدوة بمعنى الصباح الى الزوال شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا سيرها من الزوال الى الغروب
شَهْرٌ اى مسيرته وَأَسَلْنَا اذبنا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ اى النحاس فاجريت ثلثة ايام بلياليهن كجرى الماء و
عمل الناس الى اليوم مما اعطى سليمان وَمِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ بامر رَبِّهِ وَمَنْ يَزِغْ
يعدل مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا له بطاعته نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ النار فى الآخرة وقيل فى الدنيا بان
يضربه ملك بسوط منها ضربة تحرقه يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِيبَ ابنية مرتفعة يصعد اليها
بدرج وَتَمَاثِيلَ جمع تمثال وهو كل شئ مثلته بشئ اى صور من نحاس و زجاج و رخام ولم تكن
اتخاذ الصور حراما فى شريعته وَجِفَانٍ جمع جفنة كَالْجَوَابِ جمع جابية وهى حوض كبير يجتمع على
الجفنة الف رجل ياكلون منها وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ ثابتات لها قوائم لا تتحرك عن اماكنها تتخذ من الجبال
باليمن يصعد اليها بالسلالم وقلنا اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ بطاعة الله شُكْرًا له على ما آتاكم وَقَلِيلٌ مِنْ
عِبَادِيَ الشَّكُورُ العامل بطاعتى شكرا لنعمتى فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ على سليمان الْمَوْتَ اى مات و
مكث قائما على عصاه حولا ميتا والجن تعمل تلك الاعمال الشاقة على عادتها لا تشعر بموته حتى اكلت
الارضة عصاه فخر ميتا مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ مصدر ارضت الخشبة بالبناء للمفعول
اكلتها الارضة تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ بالهمزة وتركه بالف عصاه لانها ينسأ يطرد ويزجر بها فَلَمَّا خَرَّ ميتا تَبَيَّنَتِ
الْجِنُّ انكشف لهم أَنْ مخففة اى انهم لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ ومنه ما غاب عنهم من موت سليمان مَا
لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ العمل الشاق لهم لظنهم حياته خلاف ظنهم علم الغيب وعلم كونه سنة بحساب
ما اكلت الارضة من العصا بعد موته يوما وليلة مثلا لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ بالصرف وعدمه قبيلة سميت باسم
جد لهم من العرب فِي مَسْكَنِهِمْ باليمن آيَةٌ دالة على قدرة الله جَنَّتَانِ بدل عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ عن
يمين واديهم وشماله وقيل لهم كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ على ما رزقكم من النعمة فى
ارض سبا بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ ليس بها سباخ ولا بعوضة ولا ذبابة ولا برغوث ولا عقرب ولا حية ويمر
الغريب بها وفى ثيابه قمل فيموت لطيب هوائها وَ الله رَبٌّ غَفُورٌ فَأَعْرَضُوا عن شكره وكفروا فَأَرْسَلْنَا
عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ جمع عرمة وهو ما يمسك الماء من بناء وغيره الى وقت حاجته اى سيل واديهم
الممسوك بما ذكر فاغرق جنتيهم واموالهم وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتَيْ تثنية ذوات مفرد على
الاصل أُكُلٍ خَمْطٍ مر بشع باضافة اكل بمعنى ماكول وتركها ويعطف عليه وَأَثْلٍ وَشَيْءٍ مِنْ سِدْرٍ

قليل ○ ذٰلِكَ التبديل جَزَيْنٰهُمْ بِمَا كَفَرُوْا بكفرهم وَهَلْ نُجٰزِيْٓ اِلَّا الْكَفُوْرَ ○ بالياء والنون مع كسر
الزاى ونصب الكفور اى ما يناقش الا هو وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ بين سبا وهم باليمن وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِيْ بٰرَكْنَا
فِيْهَا بالماء والشجر وهى قرى الشام التى يسيرون اليها للتجارة قُرًى ظَاهِرَةً متواصلة من اليمن الى الشام
وَّقَدَّرْنَا فِيْهَا السَّيْرَ بحيث يقيلون فى واحدة ويبيتون فى اخرى الى انتهاء سفرهم ولا يحتاجون فيه الى
حمل زاد وماء وقلنا سِيْرُوْا فِيْهَا لَيَالِيَ وَاَيَّامًا اٰمِنِيْنَ ○ لا تخافون فى ليل ولا نهار فَقَالُوْا رَبَّنَا بٰعِدْ وفى
قراءة باعد بَيْنَ اَسْفَارِنَا الى الشام اجعلها مفاوز ليتطاولوا على الفقراء بركوب الرواحل وحمل الزاد و
الماء فبطروا النعمة وَظَلَمُوْٓا اَنْفُسَهُمْ بالكفر فَجَعَلْنٰهُمْ اَحَادِيْثَ لمن بعدهم فى ذلك وَمَزَّقْنٰهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ ؕ
فرقناهم بالبلاد كل التفريق اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَاٰيٰتٍ عبرا لِّكُلِّ صَبَّارٍ عن المعاصى شَكُوْرٍ ○ على
النعم وَلَقَدْ صَدَّقَ بالتخفيف والتشديد عَلَيْهِمْ اى الكفار منهم سبا اِبْلِيْسُ ظَنَّهٗ انهم باغوائه
يتبعونه فَاتَّبَعُوْهُ فصدق بالتخفيف فى ظنه او صدق بالتشديد ظنه اى وجده صادقا اِلَّا بمعنى
لكن فَرِيْقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ للبيان اى هم المؤمنون لم يتبعوه وَمَا كَانَ لَهٗ عَلَيْهِمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ تسليط
منا اِلَّا لِنَعْلَمَ علم ظهور مَنْ يُّؤْمِنُ بِالْاٰخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِيْ شَكٍّ ؕ فنجازى كلا منهما وَرَبُّكَ عَلٰى كُلِّ
ع ٢ ١٢ ٨ شَيْءٍ حَفِيْظٌ ○ رقيب قُلِ يا محمد لكفار مكة ادْعُوا الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْ اى زعمتموهم الهة مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ ۚ
اى غيره لينفعوكم بزعمكم قال تعالى فيهم لَا يَمْلِكُوْنَ مِثْقَالَ وزن ذَرَّةٍ من خير او شر فِى
السَّمٰوٰتِ وَلَا فِى الْاَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيْهِمَا مِنْ شِرْكٍ شركة وَّمَا لَهٗ تعالى مِنْهُمْ من الالهة مِّنْ ظَهِيْرٍ ○
معين وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهٗ تعالى رد لقولهم ان الهتهم تشفع عنده اِلَّا لِمَنْ اَذِنَ بفتح الهمزة و
ضمها لَهٗ ؕ فيها حَتّٰٓى اِذَا فُزِّعَ بالبناء للفاعل وللمفعول عَنْ قُلُوْبِهِمْ كشف عنها الفزع بالاذن فيها
قَالُوْا قال بعضهم لبعض استبشارا مَاذَا ۙ قَالَ رَبُّكُمْ ؕ فيها قَالُوا الْقَوْلَ الْحَقَّ ۚ اى قد اذن فيها وَهُوَ
الْعَلِيُّ فوق خلقه بالقهر الْكَبِيْرُ ○ العظيم قُلْ مَنْ يَّرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمٰوٰتِ المطر وَالْاَرْضِ ؕ النبات قُلِ
اللّٰهُ ۙ ان لم يقولوه لا جواب غيره وَاِنَّآ اَوْ اِيَّاكُمْ اى احد الفريقين لَعَلٰى هُدًى اَوْ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ○
بين فى الابهام تلطف بهم داع الى الايمان اذا وفقوا له قُلْ لَّا تُسْـَٔلُوْنَ عَمَّآ اَجْرَمْنَا اذنبنا وَلَا
نُسْـَٔلُ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ○ لانا بريئون منكم قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا يوم القيامة ثُمَّ يَفْتَحُ يحكم بَيْنَنَا
بِالْحَقِّ ؕ فيدخل المحقين الجنة والمبطلين النار وَهُوَ الْفَتَّاحُ الحاكم الْعَلِيْمُ ○ بما يحكم به

له قوله ذلك اى جزيناهم ذلك فهو مفعول ثان مقدم ١٢ ك ٢ه قوله بالياء التحتية على بناء المفعول مع رفع الكفور لابى عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر والنون مع كسر الزاى ونصب الكفور للكوفيين غير ابى بكر وعن الضحاك كانوا فى الفترة التى بين عيسى ومحمد ١٢ ك ٣ه قوله اى ما يناقش الا هو اشار الى جواب سوال وهو كيف حصر الامر بالمجازاة فى الكافر مع ان المومن والكافر يجازيان وايضاحه انه لا يجازى بكل عمله ويناقش عليه الا الكافر واما المؤمن ففى الحديث ان الصلاتين يكفران ما بينهما ١٢ جمل ٤ه قوله وجعلنا بينهم الخ معطوف على قوله لقد كان لسبا فى مساكنهم آية جنتان الخ وقوله فقالوا ربنا باعد بين اسفارنا الخ معطوف فى المعنى على قوله فاعرضوا فارسلنا عليهم الخ فالحاصل انه ذكر لهم نعمتين ونقمتين فعطف النعمة على النعمة وعطف النقمة على النقمة آه ١٢ ج ٥ه قوله بركنا فيها برکت داديم دران يعنى بالمياه والاشجار والثمار والخصب واسعة فى العيش والبركة ثبوت الخير الالهى فى الشئ والمبارك ما فيه ذلك الخير ١٢ روح

٦ه قوله قرى ظاهرة قيل كانت قراهم اربعة آلاف وسبع مائة قرية متصلة من سبا الى الشام ١٢ صاوى ٧ه قوله وقدرنا فيها السير اى جعلنا هذه القرى على مقدار معلوم يقيل المسافر فى قرية ويروح فى اخرى الى ان يبلغ الشام. مدارك وقال الفراء اى جعلنا بين كل قريتين نصف يوم يكون المقيل فى قرية والمبيت فى قرية اخرى وانما يبالغ الانسان فى السير لعدم الزاد والماء ولخوف الطريق فاذا وجد الزاد والامن لم يحمل على نفسه المشقة ١٢ جمل ٨ه قوله سيروا فيها اى فى هذه المسافة فهو امر تمكين اى كانوا يسيرون فيها الى مقاصدهم اذا ارادوا آمنين فهو امر بمعنى الخبر وفيه اضمار القول و ليالى واياما منصوبان على الحال ١٢ جمل ٩ه قوله فقالوا ربنا باعد بين اسفارنا اى لما بطروا وطغوا وكرهوا الراحة تمنوا طول السفر والتعب فى المعايش ١٢ صاوى ١٠ه قوله بعد من التبعيد لابى عمرو وابن كثير وفى قراءة لمن عداهما باعد ١٢ كمالين ١١ه قوله مفاوز جمع مفازة وهو الموضع المهلك ماخوذ من فوز بالتشديد اذا مات وقيل من فاز اذا نجا و سلم سمى بذلك تفاؤلا بالسلامة ١٢ صاوى ١٢ه قوله فى ذلك اى بسبب ذلك اى بسبب ما حصل لهم اى جعلناهم بحيث يتحدث الناس بهم متعجبين من احوالهم ومعتبرين بعاقبتهم ومآلهم ١٢ ابو السعود ١٣ه قوله فرقناهم فى البلاد كل التفريق فلحق منهم غسان بالشام والاوس والخزرج الى يثرب وخزاعة الى تهامة والازد الى عمان ١٢ كمالين ١٤ه قوله عليهم متعلق بما قبله لا بظنه كما قال ابن جنى فقوله اى الكفار منهم سبا يشير الى ان الضمير للكفار مطلقا لا سبا خاصة لذا روى عن مجاهد ١٢ كمالين ١٥ه قوله بالتخفيف فى ظنه حيث اتبعوه كما ظن فقوله ظنه على هذا نصب انتصاب الظرف وصدق بالتشديد ظنه فظنه منصوب على انه مفعول به اى وجده اى وجد الشيطان الظن صادقا او حقق ظنه صادقا فصدق بمعنى حقق مجازا ١٢ ك ١٦ه قوله بمعنى لكن اشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع وحمله على ذلك تفسيره الضمير بالكفار ويصح ان يكون متصلا لان بعض المؤمنين يذنب ويتبع ابليس فى بعض المعاصى ويكون قوله الا فريقا من المؤمنين المراد بهم من لم يتبعه اصلا والاقرب الاول لان المعصومين استثناهم من جنس طرده بقوله لاغوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين ١٢ صاوى ١٧ه قوله من يومن بالآخرة يجوز فى من وجهان احدهما انها استفهامية فتسد مسد مفعولى العلم كذا ذكره ابو البقاء وليس بظاهر لان المعنى الا لنميز ونظهر للناس من يومن ممن لا يومن فعبر عن مقابله بقوله ممن هو منها فى شك لانه من نتائجه ولوازمه والثانى انها موصولة وهذا هو الظاهر ولذلك قدم تفسيره وفى نظم الصلتين نكتة لا تخفى وهى التخالف بينهما بالفعلية الدالة على الحدوث والاسمية المشعرة بالدوام والثبات ومقابلة الايمان بالشك المؤذن بان ادنى مرتبة الكفر توقع فى الورطة وجعل الشك محيطا وتقديم صلته والعدول الى كلمة من مع انه يتعدى بفى للمبالغة والاشعار بشدته وانه لا يرجى زواله وقال العلامة الطيبى لعل نكتة ايقاع الشك فى الصلة الثانية فى مقابلة الايمان المذكور فى الصلة الاولى وانه لم يقل من هو مومن بالآخرة ممن هو كافر بها او من يوقن بالآخرة ممن هو فى شك منها ليوذن بان ادنى شك فى الآخرة كفر وان الكافرين لا يوقنون فى الرد بل هم مستقرون فى الشك لا يتجاوزون الى اليقين آه و الاول اوجه جمل ١٨ه قوله مثقال ذرة اى من خير او شر او نفع او ضر ١٢ مدارك ١٩ه قوله الا لمن اذن له آه فيه اوجه احدها ان اللام متعلقة بنفس الشفاعة قال ابو البقاء كما تقول شفعت له الثانى ان تتعلق بتنفع قاله ابو البقاء ايضا وفيه نظر لانه يلزم عليه احد امرين اما زيادة اللام فى المفعول فى غير موضعها واما حذف مفعول تنفع وكلاهما خلاف الاصل الثالث استثناء مفرغ من مفعول الشفاعة المقدر اى لا تنفع الشفاعة لاحد الا لمن اذن له ثم المستثنى منه المقدر يجوز ان يكون هو المشفوع له وهو الظاهر والشافع ليس مذكورا انما دل عليه الفحوى والتقدير لا تنفع الشفاعة لاحد من المشفوع لهم الا لمن اذن تعالى للشافعين ان يشفعوا فيه ويجوز ان يكون هو الشافع والمشفوع له ليس مذكورا والتقدير لا تنفع الشفاعة من احد الشافعين الا لمن اذن له ان يشفع وعلى هذا فاللام فى له لام التبليغ لا لام العلة ١٢ ج ٢٠ه قوله بالاذن فيها اى فى الشفاعة يشير الى ان الضمير فى قلوبهم يعود على الشافعين والمشفوع لهم اى كشف الفزع عن قلوبهم بكلمة يتكلم بها رب العزة فى اطلاق الاذن وحتى غاية لما فهم من السابق من ان ثمه انتظارا وتربصا للاذن وتوقفا وفزعا من الراجين والشفعاء هل يؤذن لهم ام لا كانه قيل يتربصون ويتوقفون زمانا طويلا فزعين حتى اذا زال الفزع عنهم بالاذن فيها قالوا وهذا التفسير على راى المتاخرين واما كلام السلف هو انه تعالى اذا تكلم بالوحى ارعد اهل السموات من الهيبة فيلحقهم كالغشى فاذا اجلى عن قلوبهم سال بعضهم بعضا ماذا قال ربكم قالوا القول الحق يعنى اخبر بعضهم بعضا بقوله تعالى من غير زيادة ولا نقصان وعلى هذا فالضمير فى قلوبهم للملائكة وقد تقدم ذكرهم فان قوله الذين زعمتم من دون الله يتناولهم وفى صحيح البخارى والترمذى وابن ماجة عن ابن عباس والنواس بن سمعان و ابى هريرة احاديث صحيحة فى هذا المعنى وعلى هذا فتعلق الآية بما قبله مشكل ويمكن ان يقال ان المشركين يعبدون الملائكة زاعمين انهم شفعاؤهم فبين سبحانه مقامه انه لا يجترى احد منهم ان يشفع لاحد الا باذنه اى فهم يرعدون من كلامه تعالى تربصون لما صدر من امره تعالى حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم ١٢ ك ٢١ه قوله قل من يرزقكم الخ هذا سوال تبكيت للمشركين واشارة الى ان آلهتهم لا تملك لهم ضرا ونفعا وهذه الآية بمعنى قوله تعالى قل من يرزقكم من السماء والارض الى قوله فسيقولون الله ١٢ صاوى ٢٢ه قوله لا جواب غيره اى لانه لا جواب غيره ١٢ جمل ٢٣ه قوله لعلى هدى او فى ضلال مبين غاير بين الحرفين اشارة الى ان المؤمنين مستعلون على الهدى كراكب الجواد يسير به حيث شاء والكفار محبوسون فى الضلال كالمنغمس فى الظلمات الذى لا يبصر شيئا ١٢ صاوى ٢٤ه قوله فى الابهام خبر مقدم وقوله تلطف الخ مبتدا مؤخر وقوله قل لا تسألون الخ هذا ايضا من جملة التلطف من الجمل ١٢ ٢٥ه قوله قل لا تسألون عما اجرمنا الخ هذا ادخل فى الانصاف وابلغ فى التواضع حيث اسند الاجرام الى انفسهم والعمل الى المخاطبين فهو ايضا من جملة التلطف ١٢ بيضاوى

قُلْ اَرُوْنِيَ اعلمونى الَّذِيْنَ اَلْحَقْتُمْ بِهٖ شُرَكَآءَ فى العبادة كَلَّا ردع لهم عن اعتقاد شريك له بَلْ هُوَ اللّٰهُ
الْعَزِيْزُ الغالب على امره الْحَكِيْمُ فى تدبيره لخلقه فلا يكون له شريك فى ملكه وَمَآ اَرْسَلْنٰكَ اِلَّا كَآفَّةً
حال من الناس قدم للاهتمام به لِّلنَّاسِ بَشِيْرًا مبشرا للمومنين بالجنة وَّنَذِيْرًا منذرا للكافرين بالعذاب
وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اى كفار مكة لَا يَعْلَمُوْنَ ذلك وَيَقُوْلُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ بالعذاب اِنْ كُنْتُمْ
صٰدِقِيْنَ فيه قُلْ لَّكُمْ مِّيْعَادُ يَوْمٍ لَّا تَسْتَاْخِرُوْنَ عَنْهُ سَاعَةً وَّلَا تَسْتَقْدِمُوْنَ عليه وهو يوم القيمة
وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اهل مكة لَنْ نُّؤْمِنَ بِهٰذَا الْقُرْاٰنِ وَلَا بِالَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ اى تقدمه كالتورية و
الانجيل الدالين على البعث لانكارهم له قال تعالى فيهم وَلَوْ تَرٰى يا محمد اِذِ الظّٰلِمُوْنَ الكافرون
مَوْقُوْفُوْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ اِلٰى بَعْضِ اِلْقَوْلَ يَقُوْلُ الَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْا الاتباع لِلَّذِيْنَ
اسْتَكْبَرُوْا الرؤساء لَوْلَآ اَنْتُمْ صددتمونا عن الايمان لَكُنَّا مُؤْمِنِيْنَ بالنبى قَالَ الَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْا
لِلَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْٓا اَنَحْنُ صَدَدْنٰكُمْ عَنِ الْهُدٰى بَعْدَ اِذْ جَآءَكُمْ لا بَلْ كُنْتُمْ مُّجْرِمِيْنَ فى انفسكم وَ
قَالَ الَّذِيْنَ اسْتُضْعِفُوْا لِلَّذِيْنَ اسْتَكْبَرُوْا بَلْ مَكْرُ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ اى مكر فيهما منكم بنا اِذْ تَاْمُرُوْنَنَآ اَنْ
نَّكْفُرَ بِاللّٰهِ وَنَجْعَلَ لَهٗٓ اَنْدَادًا شركاء وَاَسَرُّوا اى الفريقان النَّدَامَةَ على ترك الايمان لَمَّا رَاَوُا الْعَذَابَ اى
اخفاها كل عن رفيقه مخافة التعيير وَجَعَلْنَا الْاَغْلٰلَ فِيْٓ اَعْنَاقِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فى النار هَلْ مَا يُجْزَوْنَ اِلَّا
جزاء مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ فى الدنيا وَمَآ اَرْسَلْنَا فِيْ قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيْرٍ اِلَّا قَالَ مُتْرَفُوْهَآ رؤساءها المتنعمون
اِنَّا بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ كٰفِرُوْنَ وَقَالُوْا نَحْنُ اَكْثَرُ اَمْوَالًا وَّاَوْلَادًا ممن امن وَّمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِيْنَ قُلْ اِنَّ
رَبِّيْ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ يَّشَآءُ امتحانا وَيَقْدِرُ يضيقه لمن يشاء ابتلاء وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ اى كفار مكة
لَا يَعْلَمُوْنَ ذلك وَمَآ اَمْوَالُكُمْ وَلَآ اَوْلَادُكُمْ بِالَّتِيْ تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفٰٓى قربى اى تقريبا اِلَّا لكن مَنْ
اٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَاُولٰٓئِكَ لَهُمْ جَزَآءُ الضِّعْفِ بِمَا عَمِلُوْا اى جزاء العمل الحسنة مثلا بعشر فاكثر وَهُمْ
فِى الْغُرُفٰتِ من الجنة اٰمِنُوْنَ من الموت وغيره وفى قراءة الغرفة وهى بمعنى الجمع وَالَّذِيْنَ يَسْعَوْنَ فِيْٓ
اٰيٰتِنَا القران بالابطال مُعٰجِزِيْنَ لنا مقدرين عجزنا وانهم يفوتوننا اُولٰٓئِكَ فِى الْعَذَابِ مُحْضَرُوْنَ قُلْ
اِنَّ رَبِّيْ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ امتحانا وَيَقْدِرُ يضيقه لَهٗ بعد البسط او لمن يشاء
ابتلاء وَمَآ اَنْفَقْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فى الخير فَهُوَ يُخْلِفُهٗ وَهُوَ خَيْرُ الرّٰزِقِيْنَ يقال كل انسان يرزق عائلته اى من رزق
اللّٰه وَاذكر يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيْعًا الْمُشْركين ثُمَّ يَقُوْلُ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اَهٰٓؤُلَآءِ اِيَّاكُمْ بتحقيق الهمزتين وابدال

ع ۹ النصف

ع ۱۰ ۴

قوله اروني آه فيها وجهان احدهما انها علمية متعدية قبل النقل الى اثنين فلما جئ بهمزة النقل تعدت لثلاثة اولها ياء المتكلم ثانيها الموصول ثالثها شركاء وعائد الموصول محذوف اى الحقتموهم والثانى انها بصرية متعدية قبل النقل لواحد وبعده لاثنين اولهما ياء المتكلم وثانيهما الموصول وشركاء نصب على الحال من عائد الموصول اى بصروني الملحقين به حال كونهم شركاء له ۱۲ جمل ۵۲ قوله كافة اى جميعا من الكف فانها اذا شملتهم فقد كفتهم ان يخرج منها احد قال الزجاج معنى الكاف فى اللغة الاحاطة والمعنى ارسلناك جامعا للناس فى الانذار والابلاغ فجعله حالا من الكاف وحق التاء على هذا للمبالغة كتاء الرواية والعلامة وقال المصنف حال من الناس قدم عليه ذهب الكثير من النحاة الى ان الحال لا يتقدم على صاحبها المجرور بالحرف او بالاضافة وقد ذهب كثير الى جوازه واختاره ابن مالك فى الآية وابو حيان والرضى جعلوا هذا الوجه احسن فى الآية وما عداها تكلفا اعترض عليه بانه يلزمه عمل ما قبل الا فيما بعد الا يعنى للناس وليس بمستثنى ولا مستثنى منه ولا تابع وقد منعوه واجيب بانه مستثنى فان المعنى وما ارسلناك لشئ من الاشياء الا لتبليغ الناس كافة وما ارسلناك للخلق مطلقا الا للناس كافة ۱۲ ک ۵۳ قوله ويقولون اے على سبيل الاستهزاء والسخرية قوله ان كنتم صادقين الخطاب للنبى والمؤمنين ۱۲ صاوى ۵۴ قوله لا تستاخرون عنه اے ان اردتم التاخر وقوله ولا تستقدمون اى ان اردتم التقدم والاستعجال كما هو مطلوبكم ان قلت ان الجواب ليس مطابقا للسوال لان السوال عن طلب تعيين الوقت والجواب يقتضى انهم منكرون للوقت من اصله واجيب بان الجواب مطابق بالنظر لحالهم لا لسوالهم لان سوالهم وان كان على صورة الاستفهام عن الوقت الا ان مرادهم الانكار والتعنت والجواب المطابق ان يكون بالتهديد على تعنتهم ۱۲ صاوى ۵۵ قوله وقال الذين كفروا لن نؤمن الخ سبب ذلك ان اهل الكتاب قالوا لهم ان صفة محمد فى كتبنا فلما سالوهم ووافق ما قال اهل الكتاب قال المشركون لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذى بين يديه ۱۲ صاوى ۵۶ قوله ولو ترى آه لو فيه للتمنى وجوابه مقدر وهو رأيت امرا عظيما ونحوه وقوله يرجع حال ويقول الذين استيناف ۱۲ ک ۵۷ قوله صددناكم اى منعناكم ۱۲ خطيب ۵۸ قوله وقال الذين استضعفوا الخ فان قيل لم عطف هنا وترك العطف فيما سبق قلت لان الذين استضعفوا مر اولا كلامهم جئ بالجواب محذوف العاطف على طريقة الاستيناف ثم جئ بكلام آخر للمستضعفين فعطف على كلامهم الاول ۱۲ جمل ۵۹ قوله بل اى الصاد لنا مكر الليل والنهار اى الواقع فيهما من مكركم فابطلوا اضرابهم كانهم قالوا ما كان الاجرام من جهتنا بل من جهة مكركم بنا ليلا ونهارا خطيب واضافة المكر الى الليل والنهار اما على الاسناد المجازى واما على الاتساع فى الظرف ۱۲ ۶۰ قوله بل مكر الليل والنهار اضراب من اضرابهم اے لم يكن اجرامنا صادا بل مكركم بنا وقوله اى مكر فيهما منكم بنا اضافة المكر الى الظرف للاتساع باجراء الظرف مجرى المفعول به حتى كانه ممكور به او باجرائه مجرى الفاعل حتى جعلا ماكرين وعلى كلا الوجهين هو من المجاز العقلى ۱۲ ک ۶۱ قوله اى الفريقان من المستكبرين والمستضعفين ۱۲ ۶۲ قوله اى اخفاها كل عن صاحبه او اظهرها فانه من الاضداد اذ الهمزة يصلح للاثبات والسلب كما فى اشكيته ۱۲ ک ۶۳ قوله وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا اى فلو لم يكن راضيا بما نحن عليه لما اعطانا الاموال والاولاد فى الدنيا واذا كان كذلك فلا يعذبنا فى الآخرة قوله وما نحن بمعذبين اے لانه لما اكرمنا فى الدنيا فلا يهيننا فى الآخرة على فرض وجودها ۱۲ صاوى ۶۴ قوله قل ان ربى اى قل ردا عليهم وحسما لمادة طمعهم وتحقيقا للحق الذى يدور عليه امر التكوين يبسط الرزق الخ اے فلا غرض له فى البسط ولا فى التضييق فربما يوسع على العاصى و يضيق على المطيع وربما يعكس الامر وربما يضيق عليهما معا وربما يوسع على شخص فى وقت ويضيق عليه فى وقت آخر كل ذلك حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم البالغة فلا ينقاس على ذلك امر الثواب والعذاب الذين مناطهما الطاعة وعدمها ۱۲ جمل ۶۵ قوله بالتى تقربكم عندنا زلفى والتى اما لان المراد وما جماعة اموالكم والاولاد او لانها صفة محذوف كالتقوى والخصلة بيضاوى وقوله عندنا زلفى نصب مصدرا بتقربكم كانبتكم من الارض نباتا والزلفى والزلفة والقربى والقربة بمعنى واحد وقال الاخفش زلفى مصدر كانه قال بالتى تقربكم عندنا تقريبا ۱۲ روح ۶۶ قوله قربى اے تقريبا يشير الى انه فى موضع نصب على المصدر كانه قال ازلافا كقوله انبتكم من الارض اى يقربكم عندنا تقريبا ۱۲ ک ۶۷ قوله الا من آمن فيه اوجه احدها انه استثناء منقطع فهو منصوب المحل الثانى انه فى محل جر بدلا من الضمير فى اموالكم قاله الزجاج وغلط النحاس بانه بدل من ضمير المخاطب قال ولو جاز هذا لجاز رايتك زيدا الثالث ان من آمن فى محل رفع على الابتداء والخبر قوله فاولئك لهم جزاء الضعف ۱۲ جمل ۶۸ قوله وغيره اے من سائر المكاره فلا يخشى شيئا بهم ولا تبلى ثيابهم ۱۲ صاوى ۶۹ قوله بمعنى الجمع اے حملا للالف واللام على انها جنسية ۱۲ جمل ۷۰ قوله قل ان ربى يبسط الرزق لمن يشاء اختلف فى هذه الآية فقيل مكررة مع التى قبلها للتاكيد وقيل مغايرة لها فالاولى محمولة على اشخاص متعددين وهذه محمولة على شخص واحد باعتبار وقتين فوقت البسط غير وقت القبض وهو الاحتمال الاول فى المفسر والاولى محمولة على الكفار وهذه فى حق المؤمنين وكل صحيح ۱۲ جمل ۷۱ قوله بعد البسط اے فالضمير فى له راجع لمن يشاء ليفيد انه وقع له البسط وقوله او لمن يشاء اى فالضمير فى له راجع لمن يشاء لا بقيد البسط فهما تفسيران وقوله ابتلاء علة لقوله ويقدر له ۱۲ جمل ۷۲ قوله فهو يخلف اى الله سبحانه يعطيه خلفا من المنفق ۱۲ كمالين ۷۳ قوله يقال كل انسان الخ اى لغة ودفع بذلك ما قيل ان الرازق فى الحقيقة واحد وهو الله فاجاب بان الجمع باعتبار الصورة فالله خالق الرزق والعبيد متسببون فيه ان قلت اے مشاركة بين المفضل والمفضل عليه اجيب بان الرازق يطلق على الموصل للرزق والخالق له والرب يوصف بالامرين والعبد يوصف بالايصال فقط فخيرية الله من حيث انه خالق وموصل فعلم ان العبد يقال له رازق بهذا ولا يقال له رزاق لانه من الاسماء المختصة به تعالى ۱۲ صاوى ۷۳ قوله يقال كل انسان الخ اى يقال قولا لغويا وغرضه بهذا تصحيح التعبير بالجمع ان الرازق فى الحقيقة واحد وهو الله من الجمل ۱۲ ۷۴ قوله يرزق عائلته اى عياله وعيال الرجل من يعولهم واحده عيل كجيد ۱۲ صاوى

الاولیاء واسقاطہا کانوا یعبدون ○ قالوا سبحنک تنزیہا لک عن الشریک انت ولینا من دونہم
ای لا موالاۃ بیننا وبینہم من جہتنا بل للانتقال کانوا یعبدون الجن ۚ الشیاطین ای یطیعونہم
فی عبادتہم ایانا اکثرہم بہم مؤمنون ○ مصدقون فیما یقولون لہم قال تعالی فالیوم لا یملک
بعضکم لبعض ای بعض المعبودین لبعض العابدین نفعا شفاعۃ ولا ضرا تعذیبا ونقول للذین
ظلموا کفروا ذوقوا عذاب النار التی کنتم بہا تکذبون ○ واذا تتلی علیہم ایتنا من القران بینت
واضحات بلسان نبینا محمد قالوا ما ھذا الا رجل یرید ان یصدکم عما کان یعبد اباؤکم من الاصنام
وقالوا ما ھذا ای القران الا افک کذب مفتری ط علی اللہ وقال الذین کفروا للحق القران لما
جاءہم ان ما ھذا الا سحر مبین ○ بین قال تعالی وما اتینہم من کتب یدرسونہا وما ارسلنا
الیہم قبلک من نذیر ○ ط فمن این کذبوک وکذب الذین من قبلہم وما بلغوا ای ھؤلاء معشار ما
اتینہم من القوۃ وطول العمر وکثرۃ المال فکذبوا رسلی الیہم فکیف کان نکیر ○ انکاری علیہم بالعقوبۃ ع ۵ ۹ ۱۱
والاھلاک ای ھو واقع موقعہ قل انما اعظکم بواحدۃ ۚ ھی ان تقوموا للہ ای لاجلہ مثنی ای اثنین
اثنین وفرادی ای احدا واحدا ثم تتفکروا قف فتعلموا ما بصاحبکم محمد من جنۃ ط جنون ان ماھو
الا نذیر لکم بین یدی ای قبل عذاب شدید ○ فی الاخرۃ ان عصیتموہ قل لہم ما سالتکم علی
الانذار والتبلیغ من اجر فہو لکم ط ای لا اسالکم علیہ اجرا ان اجری ما ثوابی الا علی اللہ وھو علی کل
شیء شہید ○ مطلع یعلم صدقی قل ان ربی یقذف بالحق یلقیہ الی انبیائہ علام الغیوب ○ ما غاب
عن خلقہ فی السموت والارض قل جاء الحق الاسلام وما یبدئ الباطل الکفر وما یعید ○ ای لم یبق
لہ اثر قل ان ضللت عن الحق فانما اضل علی نفسی ای اثم اضلالی علیہا وان اھتدیت فبما یوحی
الی ربی من القران والحکمۃ انہ سمیع للدعاء قریب ○ ولو تری یا محمد اذ فزعوا عند البعث لرایت امرا
عظیما فلا فوت لہم منا ای لا یفوتوننا واخذوا من مکان قریب ○ ای القبور وقالوا امنا بہ ای بمحمد او
القران وانی لہم التناوش بالواو وبالھمزۃ بدلہا ای تناول الایمان من مکان بعید ○ عن محلہ اذ
ھم فی الاخرۃ ومحلہ الدنیا وقد کفروا بہ من قبل ۚ فی الدنیا ویقذفون یرمون بالغیب من مکان بعید ○
ای بما غاب علمہ عنہم غیبۃ بعیدۃ حیث قالوا فی النبی ساحر شاعر کاھن وفی القران سحر شعر کہانۃ وحیل
بینہم وبین ما یشتہون من الایمان ای قبولہ کما فعل باشیاعہم اشباہہم فی الکفر

یلہ قولہ انت ولینا الموالات خلاف المعاداۃ وہی مفاعلۃ من الولی وہو القرب والولی یقع علی المولی والموالی جمیعا والمعنی انت الذی نوالیہ ۱۲ مدارک ۵۲ قولہ ای یطیعونہم ای فالمراد بعبادۃ الجن طاعتہم فیما یوسوسون لہم وقیل کانوا یتمثلون لہم ویخیلون الیہم انہم الملائکۃ کما وقع لجماعۃ من خزاعۃ کانوا یعبدون الجن ویزعمون ان الجن تترا الہم ملائکۃ وانہم بنات اللہ ۱۲ صاوی ۵۳ قولہ اکثرہم آہ مبتدأ وقولہ مؤمنون خبرہ وبہم متعلق بمؤمنون و الاکثر ہنا بمعنی الکل آہ شہاب وفی الکرخی فان قیل جمیعہم متابعون الشیاطین فما وجہ قولہ اکثرہم بہم مؤمنون فانہ یدل علی ان بعضہم لم یؤمن بہم ولم یطعہم فالجواب من وجہین احدہما ان الملائکۃ احترزوا عن دعوی الاحاطۃ بہم فقالوا اکثرہم لان الذین راوہم واطلعوا علی احوالہم کانوا یعبدون الجن ویؤمنون بہم ولعل فی الوجود من لم یطلع اللہ الملائکۃ علی حالہ من الکفار والثانی ہو ان العبادۃ عمل ظاہر والایمان عمل باطن فقالوا بل کانوا یعبدون الجن لاطلاعہم علی اعمالہم وقالوا اکثرہم بہم مؤمنون عند عمل القلب لئلا یکونوا مدعین اطلاعہم علی ما فی القلوب فان القلب لا یطلع علی ما فیہ الا اللہ کما قال انہ علیم بذات الصدور ۱۲ جمل ۵۴ قولہ التی کنتم بہا تکذبون وقع الموصول ہنا وصفا للمضاف الیہ وفی السجدۃ وصفا للمضاف فی قولہ عذاب النار الذی کنتم بہ تکذبون فقیل لانہم ثمہ کانوا ملابسین للعذاب کما صرح بہ فی النظم فوصف لہم ما لابسوہ وما ہنا عند رؤیۃ النار عقب الحشر فوصف لہم ما عاینوہ ۱۲ جمل ۵۵ قولہ الا افک ای کذب غیر مطابق للواقع ومع کونہ کذلک ہو مفتری ای مختلق من حیث نسبتہ الی اللہ فقولہ مفتری تاسیس لا تاکید ۱۲ صاوی ۵۶ قولہ یدرسونہا ویکون فیہا صحۃ الاشراک وقولہ من نذیر ای لیدعوہم الی الشرک وینذرہم بالعقاب علی ترکہ وقد بان من قبل لان لا وجہ لہ فمن این وقع لہم ہذہ الشبہۃ وہذا فی غایۃ التجہیل والتسفیہ لرایہم ۱۲ بیضاوی ۵۷ قولہ وما بلغوا معشار ما اتینہم ای عشر ما اتینا اولئک فالمعشار بمعنی العشر کالمرباع بمعنی الربع قال الواحدی المعشار والعشیر والعشر جزء من العشر ۱۲ روح ۵۷ قولہ وما بلغوا معشار ما اتیناہم جملۃ معترضۃ فقط بین المعطوف و المعطوف علیہ علی تقدیر ان یکون قولہ فکذبوا رسلی عطفا علی کذب الذین من قبلہم او ہو مع قولہ فکذبوا رسلی علی تقدیر عطفہ علی بلغوا وکون الضمیر فیہ لاہل مکۃ لان قولہ فکیف کان نکیر للمکذبین الاولین والمعشار جزء من العشرۃ کالعشر والعشیر کذا فی القاموس ۱۲ ک ۵۸ قولہ ای ہو واقع موقعہ ای الہلاک والعقاب واقع فی غایۃ العدل خال عن الجور والظلم ۱۲ ۵۹ قولہ اعظکم بواحدۃ ای بخصلۃ واحدۃ وہی ما دل علیہ قولہ تعالی ان تقوموا للہ علی انہ بدل منہا او بیان لہا او خبر مبتدأ محذوف ای ان تقوموا من مجلس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او تنتصبوا للامر خالصا لوجہ اللہ معرضا عن المراء والتقلید ۱۲ ابو السعود ۶۰ قولہ ان تقوموا للہ الخ ان وما دخلت علیہ فی تاویل مصدر خبر لمحذوف قدرہ المفسر بقولہ ہی ولیس المراد بالقیام حقیقۃ وہو الانتصاب علی القدمین بل المراد صرف الہمۃ والاشتغال والتفکر فی امر محمد وما جاء بہ لان اول واجب علی المکلف النظر المؤدی للمعرفۃ ۱۲ صاوی ۶۱ قولہ فتعلموا ما بصاحبکم من جنۃ یشیر الی تقدیر العلم لدلالۃ التفکر علیہ لکونہ طریقہ او ان التفکر مجاز عن العلم وقیل ما استفہامیۃ ای تفکروا ای شیء بہ ای من آثار الجنون وقیل کلام مستانف من اللہ للتنبیہ علی جہۃ النظر ۱۲ ک ۶۲ قولہ قل ما سالتکم من اجر آہ یحتمل ان تکون ما شرطیۃ مفعولا مقدما وقولہ فہو لکم جوابہا وان تکون موصولۃ فی محل رفع بالابتداء والعائد محذوف ای سالتکموہ والخبر فہو لکم ودخلت الفاء لشبہ الموصول بالشرط وعلی کل من الاحتمالین فیحتمل ان المعنی انہ لم یسالہم اجرا البتۃ فیکون کقولہ ان اعطیتنی شیئا فخذہ مع علمک بانہ لم یعطک شیئا ویؤیدہ ان اجری الا علی اللہ فیکون الکلام کنایۃ عن انہ لم یسال اصلا لان ما یسالہ السائل یکون لہ فجعلہ للمسؤل منہ کنایۃ عن عدم السؤال بالکلیۃ وہذا الاحتمال ہو الذی اشار لہ الشارح بقولہ ای لا اسالکم علیہ اجرا الخ ویحتمل انہ سالہم شیئا نفعہ عائد علیہم وہو المراد بقولہ قل لا اسالکم علیہ اجرا الا من شاء ان یتخذ الی ربہ سبیلا وقولہ قل لا اسالکم علیہ اجرا الا المودۃ فی القربی واتخاذ السبیل ینفعہم وقربی رسول اللہ قرباہم ۱۲ جمل ۶۳ قولہ علام الغیوب آہ خبر ثان لان او خبر مبتدأ مضمر او بدل من الضمیر فی یقذف ۱۲ جمل ۶۴ قولہ ما یبدئ الباطل وما یعید ما نافیۃ ای یہلک الکفر بالکلیۃ فان الابداء والاعادۃ من خواص صفات الحی فعدمہما عبارۃ عن الہلاک والمعنی جاء الحق وزہق الباطل ای ہلک وعن قتادۃ والسدی ومقاتل ان الباطل ابلیس ای ہو لا یبدئ احدا ولا یعیدہ بل المبدئ والباعث ہو اللہ وقیل لا یبدئ الباطل لاہلہ خیرا ولا یعید یعنی لا ینفعہم فی الدارین ۱۲ ک ۶۵ قولہ قل ان ضللت فانما اضل علی نفسی سبب نزولہا ان الکفار قالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ترکت دین آبائک فضللت والمعنی قل لہم یا محمد ان حصل لی ضلال کما زعمتم فان وبال ضلالی علی نفسی لا یضر غیری وقراءۃ العامۃ بفتح اللام من باب ضرب وقری شذوذا بکسر اللام من باب علم ۱۲ صاوی ۶۶ قولہ اثم ضلالی علیہا لانہ بسببہا لانہا الامارۃ بالسوء وبہذا الاعتبار قابل الشرطیۃ الآتیۃ وکان قیاس التقابل ان یقال وان اہتدیت فانہا اہتدی لہا کقولہ فمن اہتدی فلنفسہ ومن ضل فانما یضل علیہا ۱۲ ک ۶۷ قولہ فبما یوحی الی فیتسدیدہ بالوحی الی وکان قیاس التقابل ان یقال وان اہتدیت فانما اہتدی لہا کقولہ فمن اہتدی فلنفسہ ومن ضل فانما یضل علیہا ولکن ہما متقابلان معنی لان النفس کل ما علیہا وضار لہا فہو بہا وبسببہا لانہا الامارۃ بالسوء وما لہا مما ینفعہا فبہدایۃ ربہا و توفیقہ وہذا حکم عام لکل مکلف وانما امر رسولہ ان یسندہ الی نفسہ لان الرسول اذا دخل تحتہ مع جلالۃ محلہ وسداد طریقتہ کان غیرہ اولی بہ ۱۲ مدارک ۶۸ قولہ قریب ای منی ومنکم یجازینی ویجازیکم ۱۲ مدارک ۶۹ قولہ ولو تری اذ فزعوا فلا فوت یحتمل ان مفعول تری محذوف تقدیرہ ولو تری حالہم وقت فزعہم و یحتمل ان اذ مفعول تری ای ولو تری وقت فزعہم واسناد الرؤیۃ للوقت مجاز وحقہ ان یسند لہم وقولہ عند البعث احد اقوال فی وقت الفزع وقیل فی الدنیا یوم بدر حین ضربت اعناقہم بسیوف الملائکۃ فلم یستطیعوا الفرار الی التوبۃ وقیل نزلت فی ثمانین الفا یاتون فی آخر الزمان یغزون الکعبۃ لیخربوہا فلما یدخلوا البیداء یخسف بہم فہو الاخذ من مکان قریب ۱۲ صاوی ۷۰ قولہ وانی لہم التناوش آہ مبتدأ وانی خبرہ ای کیف لہم التناوش ولہم حال ویجوز ان یکون لہم رافعا للتناوش لاعتمادہ علی الاستفہام ای کیف استقر لہم التناوش وفیہ بعد ۱۲ جمل ۷۱ قولہ وبالہمزۃ ای لمن عداہم تناول الایمان ای او تناول التوبۃ وہو من ناش ینوش اذا تناول ۱۲ ک ۷۲ قولہ ومحلہ الدنیا ای محل تناول الایمان والتوبۃ الدنیا لا الآخرۃ روی الحاکم عن ابن عباس انہم یسالون الرد ولیس بحین رد ۱۲ ک ۷۳ قولہ ویقذفون عطف علی قد کفروا علی الحکایۃ الماضیۃ والمعنی ویرمون النبی صلعم بما لا یعلمون قالہ مجاہد وعن قتادۃ یرجمون بالظن ویقولون لا بعث ولا جنۃ ولا نار ۱۲ ک ۷۴ قولہ ای بما غاب علمہ عنہم غیبۃ بعیدۃ یشیر الی ان قولہ من مکان بعید ظرف مستقر صفۃ للغیب وکلام غیرہ یشعر بانہ صلۃ یقذفون ای یرمون من جانب بعید من امرہ وہو الشبہۃ التی تحلو بہا فی امر الرسول والآخرۃ ۱۲ ک ۷۵ قولہ ای قبولہ والنجاۃ بہ من النار کذا روی عن الحسن وقال مجاہد من مال وولد ۱۲ کمالین

ع ٦ ١٢ مِنْ قَبْلُ ای قبلهم إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُّرِيبٍ ○ موقع الريبة لهم فيما آمنوا به الآن ولم يعتدوا
بدلائله في الدنيا

سورة فاطر مكية وهي خمس اوست واربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ○ الْحَمْدُ لِلَّهِ حمد تعالى نفسه بذلك كما بيّن في اول سبا فَاطِرِ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ خالقهما على غير مثال سبق جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا الى الانبياء أُولِي أَجْنِحَةٍ
مَّثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ في الملئكة وغيرها مَا يَشَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ○
مَّا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحْمَةٍ كرزق ومطر فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ۖ وَمَا يُمْسِكْ من ذلك فَلَا مُرْسِلَ
لَهُ مِن بَعْدِهِ ای بعد امساكه وَهُوَ الْعَزِيزُ الغالب على امره الْحَكِيمُ ○ في فعله يَا أَيُّهَا النَّاسُ ای اهل
مكة اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ باسكانكم الحرم ومنع الغارات عنكم هَلْ مِنْ خَالِقٍ من زائدة وخالق
مبتدأ غَيْرُ اللَّهِ بالرفع والجر نعت لخالق لفظا ومحلا وخبر المبتدأ يَرْزُقُكُم مِّنَ السَّمَاءِ المطر وَمن
الْأَرْضِ النبات والاستفهام للتقرير ای لا خالق رازق غيره لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۖ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ ○ من اين
تصرفون عن توحيده مع اقراركم بانه الخالق الرازق وَإِن يُكَذِّبُوكَ يا محمد في مجيئك بالتوحيد والبعث
والحساب والعقاب فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ ۚ في ذلك فاصبر كما صبروا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ○
في الآخرة فيجازي المكذبين وينصر المرسلين يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ بالبعث وغيره حَقٌّ ۖ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ
الْحَيَاةُ الدُّنْيَا عن الايمان بذلك وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ في حلمه وامهاله الْغَرُورُ ○ الشيطان إِنَّ الشَّيْطَانَ
لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا بطاعة الله ولا تطيعوه إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ اتباعه في الكفر لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ
السَّعِيرِ ○ النار الشديدة الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۖ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُم
ع ١ ١٣ مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ○ فهذا بيان ما لموافقي الشيطان وما لمخالفيه ونزل في ابي جهل وغيره أَفَمَن زُيِّنَ
لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ بالتمويه فَرَآهُ حَسَنًا من مبتدأ خبره كمن هداه الله لا دل عليه فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَن
يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ ۖ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ على المزين لهم حَسَرَاتٍ باغتمامك ان لا
يؤمنوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ○ فيجازيهم عليه وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَاحَ وفي قراءة
الريح فَتُثِيرُ سَحَابًا المضارع لحكاية الحال الماضية ای تزعجه فَسُقْنَاهُ فيه التفات عن
الغيبة إِلَىٰ بَلَدٍ مَّيِّتٍ بالتشديد والتخفيف لا نبات بها فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ من البلد
بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ يبسها ای انبتنا به الزرع والكلأ كَذَٰلِكَ النُّشُورُ ○ ای البعث والاحياء

---

١ قوله من قبل الخ متعلق بفعل او باشياعهم ای الذين شايعوهم قبل ذلك الحين آه سمين وعبارة البحر من قبل يصح ان يكون متعلقا باشياعهم ای من اتصف بصفاتهم من قبل ای في الزمان الاول ويؤيده ان ما يفعل بجميعهم انما هو في وقت واحد ويصح ان يكون متعلقا بفعل اذ كانت الحيلولة في الدنيا ١٢ جمل ٢ قوله موقع الريبة لهم من ارابه اذا اوقعه في الريبة قوله فيما آمنوا به الآن ای في الآخرة ١٢ ک ٣ قوله ولم يعتدوا بدلائله الخ حال من الواو في آمنوا اے آمنوا به في الآخرة والحال انهم لم يعتدوا في الدنيا بدلائله ١٢ صاوی ٤ قوله حمد تعالى نفسه اے تعظيما لنفسه وتعليما لخلقه كيفية الثناء عليه قيل في الحمد الصادر منه تعالى يحتمل ان تكون اللام للاستغراق او للجنس ولا يصح ان تكون عهدية لانه لم يكن ثمه شئ معهود غير الحاصل بهذه الجملة واما في كلام العباد فالاولى ان تكون عهدية والمعهود هو الصادر منه تعالى لنفسه ١٢ صاوی ٥ قوله كما بين في اول سورة سبا ای حيث قال هناك حمد تعالى نفسه بذلك المراد به الثناء بمضمونه من ثبوت الحمد وهو الوصف بالجميل واعلم ان السورة المفتتحة بالحمد اربع الانعام والكهف وسبا وفاطر وحكمة افتتاحها بذلك ان فيها تفصيل النعم الدينية والدنيوية التي احتوت عليها الفاتحة ١٢ صاوی ٦ قوله خالقهما على غير مثال سبق كان اصل معنى الفطر الشق ثم تجوز به عما ذكر وشاع فيه حتى صار حقيقة قال القاضي كانه شق العدم باخراجهما منه والاضافة معنوية لانه بمعنى الماضي ولهذا صح وقوعه صفة للمعرفة ١٢ كمالين ٧ قوله جاعل الملائكة فان قلت لا يخلو اما ان يكون جاعل بمعنى الماضي او غيره فان كان الاول لزم ان لا يعمل مع انه عامل في رسلا وان كان الثاني لزم ان تكون اضافته غير محضة فلا يصح ان يكون صفة للمعرفة فان صرح الطيبي بان جاعل هنا للاستمرار فباعتبار انه يدل على المضي يصلح كونه صفة للمعرفة وباعتبار انه يدل على الحال والاستقبال يصلح للعمل آه ١٢ ج ٧ قوله جاعل الملائكة اے بعضهم اذ ليس كلهم رسلا كما هو معلوم وقوله اولی اجنحة نعت لرسلا وهو جيد لفظا لتوافقهما تنكيرا وللملائكة وهو جيد معنى اذ كل الملائكة لها اجنحة فهي صفة كاشفة ١٢ ٨ قوله رسلا الى الانبياء عبارة البيضاوی جاعل الملائكة رسلا وسائط بين الله تعالى وبين انبيائه والصالحين من عباده يبلغون اليهم رسالاته بالوحي والالهام والرؤيا الصالحة او بينه وبين خلقه يوصلون اليهم آثار صنعه ١٢ جمل ٩ قوله مثنى الخ القصد به التكثير واختلافهم في عدد الاجنحة لا الحصر والا فبعضهم له ستمائة وغير ذلك ١٢ جمل ١٠ قوله في الملائكة بزيادة اجنحة بعضها على بعض لو على اربع فانه صلعم رای جبريل في صورته وله ستمائة جناح وغيرها من طول قامة وحسن صوت وملاحة في الوجه والعينين ١٢ ک ١٠ قوله في الملائكة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رای جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستمائة جناح ١٢ ابو السعود ١١ قوله وما يمسك يجوز ان يكون على عمومه اے ای شئ امسكه من رحمة او غيرها فعلى هذا التذكير في قوله ظاهر لانه عائد على ما يمسك ويجوز ان يكون قد حذف المبين من الثاني لدلالة الاول عليه تقديره وما يمسك من رحمة فعلى هذا التذكير في قوله له على لفظ ما وفي قوله اولا فلا ممسك لها التانيث فيه حمل على معنى ما لان المراد به الرحمة فحمل اولا على المعنى وفي الثاني على اللفظ والفتح والامساك استعارة حسنة ١٢ ج ١٢ قوله نعت لخالق لفظا ومحلا الخ ای قرأ حمزة والكسائي بكسر الراء نعتا لخالق على اللفظ ومن خالق مبتدأ زاد فيه من والباقون بالرفع وفيه ثلاثة اوجه احدها انه خبر المبتدأ والثاني انه صفة لخالق على الموضع والخبر اما محذوف واما يرزقكم والثالث انه مرفوع باسم الفاعل على جهة الفاعلية لان اسم الفاعل قد اعتمد على اداة الاستفهام هذا ما ذكره الخطيب ومعنى كلام الشارح ان الجر لاجل انه نعت لخالق لفظا والرفع لاجل انه صفة لخالق على المحل وخالق مبتدأ وخبره يرزقكم وقوله لفظا ومحلا لف ونشر مشوش ١٢ ١٣ قوله والاستفهام للتقرير ای لتقرير الامر والمراد في المقام تنبيه وهو النفي ههنا او حمل المخاطب على الاقرار به ١٢ كمالين ١٤ قوله تؤفكون من الافك بالفتح وهو الصرف وبابه ضرب ومنه قوله تعالى قالوا اجئتنا لتافكنا عن آلهتنا واما الافك بالكسر فهو الكذب ١٢ صاوی ١٥ قوله من اين تصرفون عن توحيده الى الشرك يشير الى ان اين بمعنى الى والافك الصرف ١٢ ک ١٦ قوله فاصبر كما صبروا وتلك الجملة هو الجزاء حقيقة ولكنه وضع سببه موضعه وهو قوله فقد كذبت ١٢ ک ١٧ قوله والى الله ترجع الامور كلام يشتمل على الوعد والوعيد من رجوع الامور الى حكمه ومجازاة المكذِّب والمكذَّب بما يستحقانه ١٢ مدارک ١٨ قوله فلا تغرنكم الخ ای فلا تخدعنكم الدنيا ولا يذهلنكم التمتع بها والتلذذ بمنافعها عن العمل للآخرة وطلب ما عند الله ١٢ مدارک ١٩ قوله الغرور ای الشيطان فانه يمنيكم الاماني الكاذبة ويقول ان الله غني عن عبادتك وعن تكذيبك ١٢ مدارک ٢٠ قوله الذين كفروا يجوز رفعه ونصبه وجره فرفعه من وجهين اقواهما ان يكون مبتدأ والجملة بعده خبره والاحسن ان يكون لهم هو الخبر وعذاب فاعله والثاني انه بدل من واو ليكونوا ونصبه من اوجه البدل من حزبه او النعت له او اضمار فعل كاذم ونحوه وجره من وجه النعت او البدلية من اصحاب واحسن الوجوه الاول لمطابقة التقسيم واللام في ليكونوا اما للعلة على المجاز من اقامة المسبب مقام السبب واما للصيرورة ١٢ ج ٢١ قوله ونزل في ابي جهل وغيره افمن زين له سوء عمله كذا روی عن ابن عباس وقال سعيد بن جبير نزل في اهل البدع ١٢ كمالين ٢٢ قوله بالتمويه الخ التمويه ملمع كردن وفي الصراح تمويه سيم وزر اندود كردن چيزے را وتلبيس كردن ملخصا ١٢ ٢٣ قوله من مبتدأ خبره كمن هداه الله فحذف الخبر دل عليه ای على الخبر قوله فان الله يضل من يشاء او الخبر كمن لم يزين له وقيل تقديره افمن زين له سوء عمله ذهبت نفسك عليهم حسرة فحذف الجواب للدلالة ١٢ ک ٢٤ قوله دل عليه ای على تقدير الخبر لدلالة قوله فان الله يضل من يشاء الخ عليه وفي هذه الآية رد على المعتزلة الذين يزعمون ان العبد يخلق افعال نفسه فلو كان كذلك ما اسند الاضلال والهدى لله ١٢ صاوی ٢٥ قوله فلا تذهب نفسك الخ ذكر الزجاج ان المعنى افمن زين له سوء عمله فرآه ذهبت نفسك عليهم آو افمن زين له سوء عمله كمن هداه الله فحذف فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء عليه فلا تذهب نفسك يريد ای لا تهلكها وحسرات مفعول له يعني لا تهلك نفسك للحسرات وعليهم صلة تذهب كما تقول هلك عليه حبا ومات عليه حزنا فلا يجوز ان يتعلق بحسرات لان المصدر لا يتقدم عليه صلته ١٢ مدارک ٢٦ قوله وفي قراءة لابن كثير وحمزة وعلى الريح بالافراد ١٢ كمالين ٢٧ قوله ای تزعجه ازعاج از جائے بركندن ١٢ صراح ٢٨ قوله فيه التفات عن الغيبة الى التكلم الذي هو ادخل في الاختصاص لما فيها من مزيد الصنع ١٢ كمالين ٢٩ قوله بالتشديد لنافع والكوفيين غير ابي بكر والتخفيف لمن عداهم ١٢ كمالين ٢٩ قوله بالتشديد والتخفيف ای قرأ نافع وحفص وحمزة والكسائي بتشديد الياء والباقون بالتخفيف ١٢ خطيب

مَنْ كَانَ يُرِيْدُ الْعِزَّةَ فَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ جَمِيْعًا ط اى فى الدنيا والاٰخرة فلا تنال منه الا بطاعته فليطعه
اِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ يعلمه وهو لا اله الا الله ونحوها وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهٗ ط يقبله وَالَّذِيْنَ
يَمْكُرُوْنَ الْمكرات السَّيِّاٰتِ بالنبى فى دار الندوة من تقييده او قتله او اخراجه كما ذكر فى الانفال
لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ط وَمَكْرُ اُولٰٓئِكَ هُوَ يَبُوْرُ ○ يهلك وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ بخلق ابيكم اٰدم منه
ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ اى منى بخلق ذريته منها ثُمَّ جَعَلَكُمْ اَزْوَاجًا ط ذكورا واناثا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ اُنْثٰى وَلَا تَضَعُ
اِلَّا بِعِلْمِهٖ ط حال اى معلومة له وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُّعَمَّرٍ اى ما يزاد فى عمر طويل العمر وَّلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهٖٓ اى
من ذلك المعمر او معمر اٰخر اِلَّا فِيْ كِتٰبٍ ط هو اللوح المحفوظ اِنَّ ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ ○ هين وَمَا
يَسْتَوِى الْبَحْرٰنِ هٰذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ شديد العذوبة سَآئِغٌ شَرَابُهٗ شربه وَهٰذَا مِلْحٌ اُجَاجٌ ط شديد
الملوحة وَمِنْ كُلٍّ منهما تَاْكُلُوْنَ لَحْمًا طَرِيًّا هو السمك وَّتَسْتَخْرِجُوْنَ من الملح وقيل منهما
حِلْيَةً تَلْبَسُوْنَهَا ج هى اللؤلؤ والمرجان وَتَرَى تبصر الْفُلْكَ السفن فِيْهِ فى كل منهما مَوَاخِرَ تمخر
الماء اى تشقه بجريها فيه مقبلة ومدبرة بريح واحدة لِتَبْتَغُوْا تطلبوا مِنْ فَضْلِهٖ تعالى بالتجارة وَلَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُوْنَ ○ الله على ذلك يُوْلِجُ يدخل الله الَّيْلَ فِى النَّهَارِ فيزيد وَيُوْلِجُ النَّهَارَ يدخله فِى الَّيْلِ فيزيد
وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ز كُلٌّ منهما يَّجْرِىْ فى فلكه لِاَجَلٍ مُّسَمًّى ط يوم القيٰمة ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ ط
وَالَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِهٖ اى غيره وهم الاصنام مَا يَمْلِكُوْنَ مِنْ قِطْمِيْرٍ ○ لفافة النواة اِنْ
تَدْعُوْهُمْ لَا يَسْمَعُوْا دُعَآءَكُمْ ج وَلَوْ سَمِعُوْا فرضا مَا اسْتَجَابُوْا لَكُمْ ط ما اجابوكم وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يَكْفُرُوْنَ بِشِرْكِكُمْ ط
ع ۲ ۱۴ باشراككم اياهم مع الله اى يتبرءون منكم ومن عبادتكم اياهم وَلَا يُنَبِّئُكَ باحوال الدارين مِثْلُ خَبِيْرٍ ○
عالم وهو الله تعالٰى يٰٓاَيُّهَا النَّاسُ اَنْتُمُ الْفُقَرَآءُ اِلَى اللّٰهِ ج بكل حال وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ عن خلقه الْحَمِيْدُ ○
المحمود فى صنعه بهم اِنْ يَّشَاْ يُذْهِبْكُمْ وَيَاْتِ بِخَلْقٍ جَدِيْدٍ ○ بدلكم وَمَا ذٰلِكَ عَلَى اللّٰهِ بِعَزِيْزٍ ○
شديد وَلَا تَزِرُ نفس وَازِرَةٌ آثمة اى لا تحمل وِّزْرَ نفس اُخْرٰى ط وَاِنْ تَدْعُ نفس مُثْقَلَةٌ بالوزر
اِلٰى حِمْلِهَا منه احدا ليحمل بعضه لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَّلَوْ كَانَ المدعو ذَا قُرْبٰى ط قرابة كالاب والابن
وعدم الحمل فى الشقين حكم من الله اِنَّمَا تُنْذِرُ الَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ اى يخافونه وما راوه
لانهم المنتفعون بالانذار وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ ط اداموها وَمَنْ تَزَكّٰى تطهر من الشرك وغيره فَاِنَّمَا يَتَزَكّٰى لِنَفْسِهٖ ط
فصلاحه مختص به وَاِلَى اللّٰهِ الْمَصِيْرُ ○ المرجع فيجزى بالعمل فى الاٰخرة وَمَا يَسْتَوِى الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ ○ الكافر

۱ے قوله من كان يريد العزة آه وفى القرطبى ويحتمل ان يريد سبحانه ان ينبه ذوى الاقدار والهمم من اين تنال العزة ومن اين تستحق فتكون الالف واللام للاستغراق وهو المفهوم من آيات هذه السورة فمن طلب العزة من الله وصدقه فى طلبها بافتقار وذل وسكون وخضوع وجدها عنده ان شاء الله غير ممنوعة ولا محجوبة عنه قال صلى الله عليه وسلم من تواضع لله رفعه الله ومن طلبها من غيره وكله الى من طلبها عنده وقد ذكر الله قوما طلبوا العزة من عند سواه فقال الذين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ايبتغون عندهم العزة فان العزة لله جميعا فقد انباك صريحا لا اشكال فيه ان العزة له يعز بها من يشاء ويذل بها من يشاء وقال صلى الله عليه وسلم مفسرا لقوله من كان يريد العزة فلله العزة جميعا من اراد عز الدارين فليطع العزيز وهذا معنى قول الزجاج ولقد احسن من قال ؎ واذا تذللت الرقاب تواضعا * منا اليك فعزها فى ذلها * فمن كان يريد العزة لينال الفوز ويدخل دار العزة فليقصد بالذلة لله سبحانه الاعتزاز به فانه من اعتز بالعبيد اذله الله ومن اعتز بالله اعزه الله ۱۲ جمل ۲ے قوله الكلم الطيب كان القياس الطيبة ولكن كل جمع ليس بينه وبين واحده الا التاء يذكر ويؤنث كذا فى المدارك ۱۲ ک ۳ے قوله يعلمه يشير الى ان صعود الكلم اليه مجازا وكناية عن علمه سبحانه ورضاه وعبر عنه بالصعود اشارة لقبوله لان موضع الثواب فوق وموضع العذاب اسفل وقيل المعنى يصعد الى سمائه وقيل يحمل الكتاب الذى كتب فيه طاعة العبد الى السماء ۱۲ ص وک ۴ے قوله ونحوها اى من الاذكار والتسبيحات وقراءة القرآن والدعاء والاستغفار وقال الرازى والمختار ان كل كلام هو ذكر الله او هو لله كالنصيحة والعلم فهو اليه يصعد ۱۲ ۵ے قوله يرفعه يقبله يشير الى ان المستكن فى يرفع يرجع الى الله تعالٰى ورفعه كناية عن قبوله وهو احد الوجوه الاربعة فى الآية اخرج ابن المبارك عن قتادة قال يرفع الله العمل لصاحبه والثانى انه يرجع الى العمل والهاء الى الكلم فمن ذكر الله ولم يود فرائضه رد الله قوله قال البغوى هو قول ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وعكرمة والاكثر والثالث عكس الثانى اى الكلم الطيب يرفع العمل الصالح فلا يقبل عمله الا ان يكون صادرا عن التوحيد وهو قول الكلبى ومقاتل والرابع ان المستكن الى العمل والهاء الى العامل اى العمل الصالح يرفع العامل ويشرفه ۱۲ ک ۶ے قوله يقبله يشير الى ان المستكن فى يرفعه لله تعالٰى وقال فى الخطيب فصعود الكلم والعمل الصالح مجاز عن قبوله تعالٰى اياهما ۱۲ ۷ے قوله المكرات الخ قدره اشارة الى ان السيّات صفة لموصوف محذوف مفعول مطلق ليمكرون لان مكر لازم لا ينصب المفعول والمكر الحيلة والخديعة ۱۲ صاوى ۸ے قوله السيّات ليس مفعولا به لان مكر لازم بل هو مفعول مطلق كما اشار لهذا بتقدير الموصوف الذى هو الموصوف الحقيقى والمكرات بفتحات جمع مكرة بسكون الكاف وهى المرة من المكر الذى هو الحيلة والخديعة آه شيخنا وقيل المراد بالمكر هنا الرياء فى الاعمال آه قرطبى ۱۲ جمل ۹ے قوله فى دار الندوة هو دار بمكة يجتمعون فيه للمشورة والندوة الاجتماع ومنه النادى كما ذكر فى الانفال فى قوله واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك ۱۲ ک ۱۰ے قوله والله خلقكم الخ دليل آخر على صحة البعث والنشور ۱۲ جمل ۱۱ے قوله حال اى عن الانثى الحامل والواضع والاستثناء مفرغ من اعم الاحوال اى لا تحمل ولا تضع فى حال الا حال كونه متلبسة بعلمه معلومة له ۱۲ ک ۱۲ے قوله وما يعمر من معمر بفتح الميم فى قراءة العامة قال ابن عباس ما يعمر من معمر الا كتب عمره كم هو سنة وكم هو شهرا وكم هو يوما وكم هو ساعة ثم يكتب فى كتاب آخر نقص من عمره يوم نقص شهر نقص سنة حتى يستوفى اجله فما مضى من اجله فهو النقصان وما يستقبله فهو الذى يعمره وهذا هو الاحسن ۱۲ صاوى مختصرا ۱۳ے قوله ولا ينقص من عمره الا فى كتاب اى اللوح او صحيفة الانسان ولا ينقص زيد فان قلت الانسان اما معمر اى طويل العمر او منقوص العمر اى قصيره فاما ان يتعاقب عليه التعمير وخلافه فمحال فكيف صح قوله وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره قلت هذا من الكلام المتسامح فيه ثقة فى تاويله بافهام السامعين واتكالا على تسديدهم معناه بعقولهم وانه لا يلتبس عليهم احالة الطول والقصر فى عمر واحد وعليه كلام الناس يقولون لا يثيب الله عبدا ولا يعاقبه الا بحق او تاويل الآية بانه يكتب فى الصحيفة عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب فى اسفل ذلك ذهب يوم وذهب يومان حتى ياتى على آخره فذلك نقصان عمره وعن قتادة المعمر من بلغ ستين سنة والمنقوص من يموت قبل ستين سنة ۱۲ مدارك ۱۴ے قوله وما يستوى البحران آه ضرب البحرين العذب والملح مثلين للمؤمن والكافر ثم قال على سبيل الاستطراد فى صفة البحرين وما علق بهما من نعمته وعطائه ويحتمل غير طريقة الاستطراد وهو ان يشبه الجنسين بالبحرين ثم يفضل البحر الاجاج على الكافر بانه قد شارك العذب فى منافع من السمك واللؤلؤ وجرى الفلك فيه والكافر خلو من النفع فهو فى طريقة قوله تعالٰى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهى كالحجارة او اشد قسوة ثم قال وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء الى آخره ۱۲ مدارك ۱۵ے قوله سائغ سوغ آسان بگلو فرو شدن صراح وانما فسر الشارح الشراب بالشرب لان الشراب هو المشروب فيلزم اضافة الشئ لنفسه جمل وفى روح البيان والشراب ما شرب والمراد ههنا الماء ۱۲ ۱۶ے قوله وقيل منهما اى ووجهه ان فى البحر الملح عيونا عذبة تمتزج بالملح فيخرج اللؤلؤ منهما عند الامتزاج ۱۲ صاوى ۱۷ے قوله والمرجان فى المصباح والمرجان قال الازهرى وجماعة هو صغار اللؤلؤ وقال الطرطوشى هو عروق حمر تطلع من البحر كاصابع الكف قال وهكذا شاهدنا بمغارب الارض كثيرا ۱۲ ۱۸ے قوله بجريها فيه فى القاموس مخر السابح الماء شقه بيديه ومخرت السفينة كمنع جرت او استقبلت الريح فى جريها ۱۲ ک ۱۹ے قوله لفافة النواة بكسر اللام وهى القشرة الرقيقة التى تكون على النواة وفى الكرخى قوله لفافة النواة اى القشرة الرقيقة الملتفة على النواة وقيل هى النكتة فى ظهرها ومعلوم ان فى النواة اربعة اشياء يضرب به المثل فى القلة الفتيل وهو ما فى شق النواة والقطمير وهو اللفافة والنقير وهو ما فى ظهرها والثفروق وهو ما بين القمع والنواة ۱۲ جمل ۲۰ے قوله لا ينبئك مثل خبير اى لا يخبرك احد مثلى لانى عالم بالاشياء وغيرى لا يعلمها وهذا الخطاب يحتمل ان يكون عاما غير مختص باحد ويحتمل ان يكون خطابا له صلى الله عليه وسلم ۱۲ صاوى ۲۱ے قوله يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله وانما خاطب الناس بذلك وان كان كل ما سوى الله فقيرا لان الناس هم الذين يدعون الغنى وينسبونه لانفسهم والمعنى يا ايها الناس انتم اشد الخلق افتقارا واحتياجا الى الله فى انفسكم وعيالكم واموالكم وفيما يعرض لكم من سائر الامور فلا غنى لكم عنه طرفة عين ولا اقل من ذلك ومن هنا قول الصديق رضى الله عنه من عرف نفسه فقد عرف ربه اى من عرف نفسه بالفقر والذل والعجز والمسكنة عرف ربه بالغنى والعز والقدرة والكمال ۱۲ صاوى ۲۲ے قوله نفس وازرة اشارة الى ان فيه حذف الموصوف للعلم به اى ولا تحمل نفس آثمة اثم نفس اخرى كما صرح فى الخطيب ۱۲ ۲۳ے قوله منه صفة تحملها بمعنى المحمول والضمير راجع الى الوزر اى الى محمولها الكائن من الوزر ۱۲ جمل ۲۴ے قوله فى الشقين اى الحمل القهرى المذكور بقوله ولا تزر الخ والاختيارى المذكور بقوله وان تدع الخ فالاول نفى للحمل اجبارا والثانى نفى للحمل اختيارا ۱۲

سلہ قولہ ولا الظلمات ولا النور جمع الظلمات باعتبار انواع الکفر فان انواعہ کثیرۃ بخلاف الایمان فہو نوع واحد قولہ ولا الحرور ہی الریح الحارۃ خلاف السموم فالحرور تکون بالنہار والسموم باللیل وقیل الحرور والسموم باللیل والنہار ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ الجنۃ والنار وعن ابن عباس الحرور الریح الحارۃ باللیل والسموم بالنہار وقیل الحرور یکون بالنہار مع الشمس ۱۲ کمالین ۵۳ قولہ وزیادۃ لا فی الثلثۃ تاکید للنفی فان اصلہ حصل بتصدیر ہا بالنفی وانما ترک ذلک فی الاول لان قولہ الاحیاء والاموات لما کان بمعناہ اکتفی بالتکرار فیہ وقیل کررت فیما فیہ تضاد والاعمی والبصیر لا تضاد بین ذاتیہما فان الشخص یصیر اعمی بعد کونہ بصیرا وان تضاد وصفاہما وقیل لان المخاطب فی اول الکلام لا یفتقر فی فہم المراد ۱۲ ک ۵۴ قولہ ان اللہ یسمع من یشاء ای یعنی ان اللہ قد علم من یدخل فی الاسلام ممن لا یدخل فیہدی من یشاء ہدایتہ واما انت فخفی علیک امرہم فلذلک تحرص علی اسلام قوم مخذولین شبہ الکفار بالموتی حیث لا ینتفعون بمسموعہم ۱۲ مدارک ۵۵ قولہ نبی ینذرہا ای او عالم ینذر بہا کما صرح غیرہ فلا ترد الفترۃ ۱۲ ۵۶ قولہ وبالزبر ہو اسم لکل ما یکتب قولہ الصحف ابراہیم ای وہی ثلاثون وکصحف موسی قبل التوراۃ وہی عشرۃ وکصحف شیث وہی ستون فجملۃ الصحف مائۃ تضم لہا الکتب الاربعۃ فجملۃ الکتب السماویۃ مائۃ واربعۃ ۱۲ صاوی ۵۷ قولہ فکیف کان نکیر تقدم ان التنکیر بمعنی الانکار وہو تغییر المنکر وفی قولہ ای ہو واقع موقعہ اشارۃ الی ان الاستفہام للتقریر کما قالہ الکرخی وینبغی ان یکون للتعجب ۱۲

والمؤمن ولا الظلمت الکفر ولا النور الایمان ولا الظل ولا الحرور الجنۃ والنار وما یستوی الاحیاء
ولا الاموات المؤمنون والکفار وزیادۃ لا فی الثلثۃ تاکید ان اللہ یسمع من یشاء ہدایتہ فیجیب
بالایمان وما انت بمسمع من فی القبور ای الکفار شبہہم بالموتی فلا یجیبون ان انت الا نذیر
منذر لہم انا ارسلنک بالحق بالہدی بشیرا من اجاب الیہ ونذیرا من لم یجب الیہ وان من
امۃ الا خلا سلف فیہا نذیر نبی ینذرہا وان یکذبوک ای اہل مکۃ فقد کذب الذین من
قبلہم جاءتہم رسلہم بالبینت المعجزات وبالزبر صحف ابراہیم وبالکتب المنیر ہو التورٰۃ و
ع ۱۲ ۳ ۱۵ الانجیل فاصبر کما صبروا ثم اخذت الذین کفروا بتکذیبہم فکیف کان نکیر انکاری علیہم
بالعقوبۃ والاہلاک ای ہو واقع موقعہ الم تر تعلم ان اللہ انزل من السماء ماء فاخرجنا فیہ التفات
عن الغیبۃ بہ ثمرت مختلفا الوانہا کاخضر واحمر واصفر وغیرہا ومن الجبال جدد جمع جدۃ طریق
فی الجبل وغیرہ بیض وحمر وصفر مختلف الوانہا بالشدۃ والضعف وغرابیب سود عطف علی جدد
ای صخور شدیدۃ السواد یقال کثیرا اسود غربیب وقلیلا غربیب اسود ومن الناس والدواب و
الانعام مختلف الوانہ کذلک کاختلاف الثمار والجبال انما یخشی اللہ من عبادہ العلمؤا
بخلاف الجہال ککفار مکۃ ان اللہ عزیز فی ملکہ غفور لذنوب عبادہ المؤمنین ان الذین
یتلون یقرءون کتب اللہ واقاموا الصلوۃ اداموہا وانفقوا مما رزقنہم سرا وعلانیۃ زکوۃ وغیرہا
یرجون تجارۃ لن تبور تہلک لیوفیہم اجورہم ثواب اعمالہم المذکورۃ ویزیدہم من فضلہ
انہ غفور لذنوبہم شکور لطاعتہم والذی اوحینا الیک من الکتب القران ہو الحق
مصدقا لما بین یدیہ تقدمہ من الکتب ان اللہ بعبادہ لخبیر بصیر عالم بالبواطن والظواہر
ثم اورثنا اعطینا الکتب القران الذین اصطفینا من عبادنا وہم امتک فمنہم ظالم لنفسہ
بالتقصیر فی العمل بہ ومنہم مقتصد یعمل بہ فی اغلب الاوقات ومنہم سابق بالخیرات یضم
الی العمل بہ التعلیم والارشاد الی العمل باذن اللہ بارادتہ ذلک ای ایراثہم الکتب ہو الفضل
الکبیر جنت عدن اقامۃ یدخلونہا ای الثلثۃ بالبناء للفاعل وللمفعول خبر جنات المبتدا
یحلون خبر ثان فیہا من بعض اساور من ذہب ولؤلؤا مرصع بالذہب ولباسہم فیہا حریر
وقالوا الحمد للہ الذی اذہب عنا الحزن جمیعہ ان ربنا لغفور للذنوب شکور للطاعات

فی الاخراج ابلغ من انزال الماء ولما فی الاخراج من الصنع البدیع الدال علی کمال القدرۃ الالٰہیۃ ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ ومن الجبال جدد الظاہر ان الواو استینافیۃ جمع جدۃ بضم اولہ کمدۃ ومدد وہو طریق فی الجبل وغیرہ والمعنی ان من الجبال ذو طرائق لان الجبال لیس نفس الطرائق اہم الا ان یکون علی وجہ المبالغۃ والمراد من الطرائق الوانہا وقیل ہی من الطرائق ما یخالف لونہ لون ما یلیہ ومنہ جدۃ الحمار للخط الذی فی وسط ظہرہ والمراد ان الجبال مختلفۃ الوانہا فیناسب قرینۃ لانہ المقصود ۱۲ ک ۶۰ قولہ طریق فی الجبل وفی البیضاوی وغیرہ ای خطط وطرائق یقال جدۃ الحمار للخطۃ السوداء علی ظہرہ وقال الزمخشری ایضا الجدد والخطط والطرائق وقال الرازی والجدد جمع جدۃ وہی الخطۃ او الطریقۃ ۱۲ ۶۱ قولہ مختلف الوانہا اٰہ مختلف صفۃ لجدد ایضا والوانہا فاعل بہ کما تقدم فی نظیرہ ولا جائز ان یکون مختلف خبرا مقدما والوانہا مبتدأ مؤخرا والجملۃ صفۃ اذ کان یجب ان یقال مختلفۃ لتحملہا ضمیر المبتدا ۱۲ جمل ۶۲ قولہ و غرابیب سود آہ فیہ ثلاثۃ اوجہ احدہا انہ معطوف علی حمر عطف ذی لون علی لون الثانی انہ معطوف علی بیض الثالث انہ معطوف علی جدد قال الزمخشری معطوف علی بیض او علی جدد کانہ قیل ومن الجبال مخطط ذو جدد ومنہا ما ہو علی لون واحد ثم قال ولا بد من تقدیر حذف المضاف فی قولہ ومن الجبال جدد بمعنی ومن الجبال ذو جدد بیض وحمر وسود حتی یؤول الی قولک ومن الجبال مختلف الوانہا کما قال ثمرات مختلف الوانہا ولم یذکر غرابیب سود مختلف الوانہا کما ذکر ذلک بعد بیض وحمر لان الغرابیب ہو البالغ فی السواد فصار لونا واحدا غیر متفاوت بخلاف ما تقدم وغرابیب جمع غربیب وہو الاسود المتناہی فی السواد فہو تابع للاسود کفاقع وناصع ویقق ومن ثم زعم بعضہم انہ فی نیۃ التاخیر ومذہب ہؤلاء انہ یجوز تقدیم الصفۃ علی موصوفہا ۱۲ جمل ۶۳ قولہ وغرابیب سود سود بدل او عطف بیان من غرابیب وفی ابی السعود الغرابیب تاکید للاسود کالفاقع للاحمر ومن حق التوکید ان یتبع المؤکد وانما قدم للمبالغۃ ۱۲ ۶۴ قولہ ای صخور جمع صخر بالفتح والفتحتین یعنی سنگ بزرگ کذا فی الصراح ۱۲ ۶۵ قولہ وقلیلا غربیب اسود ای بتقدیم المؤکد لیفید زیادۃ تاکید لان فی تقدیم التاکید یکون مبالغۃ ما لا یکون فی تاخیرہ ۱۲ ۶۶ قولہ مختلف صفۃ مبتدا محذوف ومن الناس خبرہ ای ومنہم وصف مختلف ۱۲ ک ۶۷ قولہ انما یخشی اللہ من عبادہ العلماء ای ان خشیۃ اللہ شرطہا العلم والمعرفۃ فمن اشتدت معرفتہ بربہ کان اخشاہم لہ ولذا ورد فی الحدیث انا اخشاکم باللہ واتقاکم ۱۲ صاوی ۶۸ قولہ انما یخشی اللہ الخ وفی قراءۃ برفع اسم اللہ ونصب العلماء معنا یعظم ویجبل ۱۲ کبیر ۶۹ قولہ ان اللہ عزیز غفور تعلیل لوجوب الخشیۃ کانہ قیل یجب علی کل انسان ان یخشی اللہ تعالی لانہ عزیز قاہر لما سواہ غفور للمذنبین ۱۲ صاوی ۷۰ قولہ ان الذین یتلون آہ فی خبران وجہان احدہما الجملۃ من قولہ یرجون ای ان التالین یرجون ولن تبور صفۃ لتجارۃ ولیوفیہم متعلق بیرجون او بتبور او بمحذوف ای فعلوا ذلک لیوفیہم وعلی الوجہین الاولین یجوز ان یکون اللام لام العاقبۃ والثانی ان الخبر انہ غفور شکور جوزہ الزمخشری علی حذف العائد ای غفور لہم وعلی ہذا فیرجون حال من انفقوا ای انفقوا ذلک راجین ۱۲ جمل ۷۱ قولہ لیوفیہم متعلق بما دل علیہ لن تبور یعنی منفی عن التجارۃ الکساد وتنفق ویتبین عند اللہ لیوفیہم اجورہم او بمقدر ای فعلوا لیوفیہم او بیرجون ۱۲ ک ۷۲ قولہ من الکتاب آہ یجوز ان تکون من للبیان وان تکون للجنس وان تکون للتبعیض وہو فصل او مبتدا ومصدقا حال مؤکدۃ ۱۲ جمل ۷۳ قولہ ثم اورثنا الخ اتی بثم اشارۃ لبعد رتبتہم عن رتبۃ غیرہم من الامم قولہ اعطینا اشار بذلک الی ان المراد بالتوریث الاعطاء ووجہ تسمیتہ میراثا ان المیراث یحصل للوارث بلا تعب ولا نصب وکذلک اعطاء الکتاب حاصل بلا تعب ولا نصب ۱۲ صاوی ۷۴ قولہ ای الثلثۃ ای الظالم والمقتصد والسابق روی احمد والترمذی عن ابی سعید مرفوعا فی ہذہ الآیۃ ہؤلاء کلہا فی الجنۃ وروی البغوی باسنادہ عن عمر مرفوعا سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور واختلف اقوال السلف فی تفسیر الثلثۃ فعن ابن عباس السابق المخلص والمقتصد المرائی والظالم الکافر بالنعمۃ الجاحد لہ وعن الربیع

ابن انس الظالم صاحب الکبیرۃ والمقتصد صاحب الصغیرۃ والسابق المجتنب عنہا وعن الحسن الظالم من رجحت سیاٰتہ والسابق من رجحت حسناتہ والمقتصد من استوت حسناتہ وسیاٰتہ وقیل المقتصد الذی خلط عملا صالحا وآخر سیئا وقیل فی تفسیرہا خمسۃ واربعون قولا ۱۲ ک ۷۵ قولہ ای الثلاثۃ وہم الظالم والمقتصد وسابق بالخیرات فی الخطیب عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال السابق المؤمن المخلص والمقتصد المرائی و الظالم الکافر نعمۃ اللہ تعالٰی غیر جاحد لہا لانہ تعالی حکم للثلاثۃ بدخول الجنۃ وقال عقبۃ بن صہبان سالت عائشۃ رض عن قول اللہ عزوجل ثم اورثنا الکتب الآیۃ فقالت یا بنی کلہم فی الجنۃ وروی ابو الدرداء قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرا ہذہ الآیۃ ثم اورثنا الکتاب الآیۃ قال اما السابق بالخیرات فیدخل الجنۃ بغیر حساب واما المقتصد فیحاسب حسابا یسیرا واما الظالم لنفسہ فیحبس فی المقام حتی یدخلہ الہم ثم یدخل الجنۃ ۱۲ ۷۶ قولہ خبر ثان جعلہ الزمخشری تردیحا لمذہبہ وتوسلا الیہ بدلا من الفضل الکبیر الذی ہو السبق بالخیرات المشار الیہ بذلک وہو تکلف ۱۲ ک ۷۷ قولہ مرصع بالذہب فی قراءۃ جر اللؤلؤ واما نصبہ کما ہو قراءۃ عاصم ونافع فعلی انہ معطوف علی محل من اساور ۱۲ ۷۸ قولہ جمیعہ یعنی انہ یعم کل حزن فی الدارین وما ورد من المفسرین انہ خوف العاقبۃ او حزن النار او الموت او ہم المعاش او ہم وسوسۃ ابلیس وغیرہا فعلی سبیل التمثیل قال الزجاج وذہب عن اہل الجنۃ کل الاحزان ما کان منہا لمعاش او معاد ۱۲ کمالین

الَّذِيْٓ اَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ اى الاقامة مِنْ فَضْلِهٖ لَا يَمَسُّنَا فِيْهَا نَصَبٌ تعب وَّلَا يَمَسُّنَا فِيْهَا لُغُوْبٌ ○ اعياء من التعب لعدم التكليف فيها وذكر الثانى التابع للاول للتصريح بنفيه وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضٰى عَلَيْهِمْ بالموت فَيَمُوْتُوْا يستريحوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِّنْ عَذَابِهَا طرفة عين كَذٰلِكَ كما جزيناهم نَجْزِىْ كُلَّ كَفُوْرٍ ۚ كافر بالياء والنون المفتوحة مع كسر الزاى ونصب كل وَهُمْ يَصْطَرِخُوْنَ فِيْهَا ۚ يستغيثون بشدة وعويل يقولون رَبَّنَآ اَخْرِجْنَا منها نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِيْ كُنَّا نَعْمَلُ ؕ فيقال لهم اَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَّا وقتا يَتَذَكَّرُ فِيْهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَآءَكُمُ النَّذِيْرُ ؕ الرسول فما اجبتم فَذُوْقُوْا فَمَا لِلظّٰلِمِيْنَ الكافرين مِنْ نَّصِيْرٍ ○ يدفع العذاب عنهم اِنَّ اللّٰهَ عٰلِمُ غَيْبِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ اِنَّهٗ عَلِيْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ○ بما فى القلوب فعلمه بغيره اولى بالنظر الى حال الناس هُوَ الَّذِيْ جَعَلَكُمْ خَلٰٓئِفَ فِى الْاَرْضِ ؕ جمع خليفة اى يخلف بعضكم بعضا فَمَنْ كَفَرَ منكم فَعَلَيْهِ كُفْرُهٗ ؕ اى وبال كفره وَلَا يَزِيْدُ الْكٰفِرِيْنَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ اِلَّا مَقْتًا ۚ غضبا وَلَا يَزِيْدُ الْكٰفِرِيْنَ كُفْرُهُمْ اِلَّا خَسَارًا ○ للآخرة قُلْ اَرَءَيْتُمْ شُرَكَآءَكُمُ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ؕ اى غيره وهم الاصنام الذين زعمتم انهم شركاء الله تعالى اَرُوْنِيْ اخبرونى مَاذَا خَلَقُوْا مِنَ الْاَرْضِ اَمْ لَهُمْ شِرْكٌ شركة مع الله فِى خلق السَّمٰوٰتِ ۚ اَمْ اٰتَيْنٰهُمْ كِتٰبًا فَهُمْ عَلٰى بَيِّنَتٍ حجة مِّنْهُ ۚ بان لهم معى شركة لا شئ من ذلك بَلْ اِنْ ما يَّعِدُ الظّٰلِمُوْنَ الكافرون بَعْضُهُمْ بَعْضًا اِلَّا غُرُوْرًا ○ باطلا بقولهم الاصنام تشفع لهم اِنَّ اللّٰهَ يُمْسِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ اَنْ تَزُوْلَا ۚ اى يمنعهما من الزوال وَلَئِنْ لام قسم زَالَتَآ اِنْ ما اَمْسَكَهُمَا يمسكهما مِنْ اَحَدٍ مِّنْ بَعْدِهٖ ؕ اى سواه اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا غَفُوْرًا ○ فى تاخير عقاب الكفار وَاَقْسَمُوْا اى كفار مكة بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ اى غاية اجتهادهم فيها لَئِنْ جَآءَهُمْ نَذِيْرٌ رسول لَّيَكُوْنُنَّ اَهْدٰى مِنْ اِحْدَى الْاُمَمِ ۚ اليهود والنصارى وغيرهما اى اى واحدة منها لما راوا من تكذيب بعضها بعضا اذ قالت اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ فَلَمَّا جَآءَهُمْ نَذِيْرٌ محمد صلى الله عليه مَّا زَادَهُمْ مجيئه اِلَّا نُفُوْرًا ○ تباعدا عن الهدى اِسْتِكْبَارًا فِى الْاَرْضِ عن الايمان مفعول له وَمَكْرَ الْعَمَلِ السَّيِّئِ ؕ من الشرك وغيره وَلَا يَحِيْقُ يحيط الْمَكْرُ السَّيِّئُ اِلَّا بِاَهْلِهٖ ؕ وهو الماكر ووصف المكر بالسيئ اصل واضافته اليه قبل استعمال اخر قدر فيه مضاف حذرا من الاضافة الى الصفة فَهَلْ يَنْظُرُوْنَ ينتظرون اِلَّا سُنَّتَ الْاَوَّلِيْنَ ۚ سنة الله فيهم من تعذيبهم بتكذيبهم رسلهم فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللّٰهِ تَبْدِيْلًا ۚ○

٤ ع ١١ ١٦

ك٥١ قوله ولا يمسنا حال من مفعول الاول لاحلنا او الثانى لان الجملة مشتملة على ضمير كل منهما الا ان الاول اظهر ١٢ ج ٥٢ قوله اعياء بالفارسية ماندگى وملال ١٢ ٥٣ قوله وذكر الثانى الخ ما ورد انه ما الفائدة فى نفى اللغوب مع ان انتفاءه يعلم من نفى النصب لان انتفاء السبب يستلزم انتفاء المسبب اجاب عنه بان انتفاء التابع وان كان يعلم من نفى المتبوع لكنه نفاه بعد ذلك قصد المبالغة فى بيان انتفائه وقيل النصب تعب البدن واللغوب تعب النفس ونفى احدهما لا يدل على انتفاء الآخر خطيب والجمل وفى القاموس نصب كفرح اعيا وفيه ايضا لغب لغبا ولغوبا كمنع وسمع وكرم اعيا اشد الاعياء فاتضح الفرق منه ايضا لان نصب نفس الاعياء ولغوب الاعياء مع الزيادة وايضا فى الخطيب النصب التعب والمشقة واللغوب الفتور الناشى عنه وعلى هذا فيقال اذا انتفى السبب انتفى المسبب فاذا قيل لم اكل فيعلم انتفاء الشبع فلا حاجة الى قوله ثانيا فلم اشبع بخلاف العكس ١٢ ٥٤ قوله للتصريح بنفيه يعنى ان النصب المشقة التى يصيب بمزاولة امر واللغوب الفتور الذى يلحقه بسبب النصب فهو نتيجة لازمة له فنفيه يستلزم لنفيه وانما ذكر للتصريح بنفيه وقيل الاول جسمانى والثانى نفسانى ١٢ ٥٥ قوله بالياء والنون الخ اى قرأ ابو عمرو بياء مضمومة وفتح الزاى ورفع كل والباقون بنون مفتوحة وكسر الزاى ونصب كل هذا فى الخطيب وفى الجمل قوله بالياء المضمومة اى والزاى المفتوحة ورفع كل انتهى لكن ظاهر كلام الشارح لا يساعده فافهم ١٢ ٥٦ قوله عويل فى القاموس اعول رفع صوته بالبكاء والصياح كعول والاسم العول والعولة والعويل ٥٧ قوله يقولون ربنا اخرجنا يشير الى انه حال بتقدير القول او الاستيناف منها اى اخرجنا من النار وردنا الى الدنيا نؤمن بدل الكفر ونطع بدل المعصية ١٢ ك ٥٨ قوله ربنا اخرجنا على اضمار القول ان شئت قدرته فعلا مفسرا ليصطرخون اى يقولون فى صراخهم ربنا اخرجنا وان شئت قدرته حالا من فاعل يصطرخون اى قائلين ربنا من الجمل ١٢ ٥٩ قوله صالحا غير الذى آه يجوز ان يكونا نعتى مصدر محذوف اى عملا صالحا غير الذى كنا نعمل وان يكونا نعتى مفعول به محذوف اى نعمل شيئا صالحا غير الذى كنا نعمل وان يكون صالحا نعتا لمصدر وغير الذى كنا نعمل هو المفعول به ١٢ ج ٦٠ قوله فيقال لهم الخ يشير الى انهم يجابون بذلك توبيخا بعد قدر ايام الدنيا ١٢ ك ٦١ قوله وقتا اشارة الى ان ما نكرة موصوفة او مصدر يراد به الزمان كما صرح فى روح البيان ١٢ ٦٢ قوله الرسول الخ وهذا قول الاكثر وقيل الشيب وقيل العقل ١٢ ك ٦٣ قوله انه عليم بذات الصدور تعليل لما قبله كانه قيل اذا علم ما يخفى فى الصدور كان اعلم بغيرها من باب اولى وقوله بالنظر الى حال الناس جواب عما يقال علم الله لا تفاوت فيه بل جميع الاشياء مستوية فى علمه لا فرق بين ما خفى منها على الخلق وما ظهر لهم فاجاب بما ذكر اى ان الاولية من حيث عادة الناس الجارية ان من علم الخفى يعلم الظاهر بالاولى ١٢ صاوى ٦٤ قوله بما اى من المضمرات والخطرات فانها تصحب الصدور وذات بمعنى الصحبة ١٢ ك ٦٥ قوله فعلمه بغيره الخ استنتاج للمدعى من الدليل فالغير هو غيب السموات والارض اذ هو المدعى المستدل عليه وقوله اولى لما ورد عليه ان علم الله تعالى لا تفاوت فيه باولية واودنية بل جميع الاشياء منكشفة له على حد سواء لا فرق بين ما خفى منها على الخلق وما ظهر لهم اجاب عنه بقوله بالنظر الى حال الناس اى الاولوية انما هى بالنظر الى حال الناس من حيث جرت عادتهم بان من يعلم الخفى يعلم الظاهر بالاولى لسهولة الاطلاع عليه اكثر وقلة موانع الاطلاع عليه ١٢ جمل ٦٦ قوله قل ارايتم آه فيها وجهان احدهما انها الف استفهام على بابها ولم تتضمن هذه الكلمة معنى اخبرونى بل هو استفهام حقيقى وقوله ارونى امر تعجيز والثانى ان الاستفهام غير مراد وانها ضمنت معنى اخبرونى فعلى هذا تتعدى لاثنين احدهما شركاءكم والثانى الجملة الاستفهامية من قوله ماذا خلقوا وارونى جملة اعتراضية ويحتمل ان تكون المسألة من باب التنازع فان ارايتم يطلب ماذا خلقوا مفعولا ثانيا وارونى يطلبه ايضا معلقا له وتكون المسألة من باب اعمال الثانى على مختار البصريين وارونى هنا بصرية تعدت للثانى بهمزة النقل والبصرية قبل النقل تعلق بالاستفهام ١٢ ج ٦٧ قوله اخبرونى وهو بدل من ارايتم الذى هو ايضا بمعنى اخبرونى مع همزة الاستفهام بدل كل ويجوز كون ارونى اسعينا فاعلى انه حذف منها احد المفعولين وعلى البدلية لا حذف اصلا ١٢ ك ٦٨ قوله ماذا اى اى شئ خلقوا من الارض والمعنى اخبرونى عن هؤلاء الشركاء وعما استحقوا به الشركة ارونى اى جزء من اجزاء الارض استقلوا بخلقه دون الله قوله ماذا خلقوا آه سد مسد المفعول الثانى واختار الرضى انه لا محل للجملة المتضمنة لمعنى الاستفهام لانها مستانفة لبيان الحال المستخبر عنها كانه قال المخاطب لما قلت ارايت زيدا عن اى شئ عن حاله تسأل فقلت ما صنع ١٢ ك ٦٩ قوله بل ان يعد الظالمون لما ذكر نفى الحجج اضرب عنه بذكر الامر الحامل للرؤساء على الشرك واضلال الاتباع وهو قولهم انهم شفعاء عند الله ١٢ صاوى ٧٠ قوله اى يمنعهما من الزوال اشار به الى ان قوله ان تزولا فى محل المفعول الثانى على اسقاط الجار ويجوز ان يكون مفعولا من اجله اى كراهة ان تزولا وقيل لئلا تزولا كذا ذكره الخطيب ١٢ ٧١ قوله ان امسكهما الخ جواب القسم وجواب الشرط محذوف يدل عليه جواب القسم ولذلك كان فعل الشرط ماضيا من الخطيب ١٢ ٧٢ قوله اى كفار مكة اى لما بلغ كفار مكة ان اهل الكتاب كذبوا رسلهم قالوا لعن الله اليهود والنصارى والله لو اتانا رسول لنكونن اهدى من احدى الامم اليهود والنصارى وغيرهما او من امة التى يقال لها اهدى الامم تفضيلا لها على غيرها فى الهدى والاستقامة ١٢ ابو السعود وبيضاوى ٧٣ قوله اى غاية الخ منصوب على المصدر اى اقساما بليغا ويجوز ان يكون حالا اى جاهدين فى ايمانهم ١٢ ٧٤ قوله اليهود والنصارى يريد ان تعريف الامم للعهد والمراد الامم الذين كذبوا بعضهم بعضا بقرينة سبب النزول اى لكن واحدة منهم يريد ان احدى عام وان كان فى الاثبات لان المراد انهم اهدى من كل واحد لا من واحد ما ١٢ ك

٧٥ قوله العمل اشارة الى ان موصوف السيئ محذوف وهو العمل كما صرح فى الخطيب وايضا قال فيه وجه آخر ان مكر السيئ من اضافة الموصوف الى صفته فى الاصل اذ الاصل والمكر السيئ ٧٦ قوله ووصف المكر آه اى فى التركيب الثانى وهو قوله ولا يحيق المكر السيئ الا باهله وقوله اصل اى جار على الاصل من استعمال الصفة تابعة وقوله قبل اى قبل هذا التركيب اى فى التركيب الذى قبله وهو قوله ومكر السيئ وقوله آخر اى جار على خلاف الاصل حيث اضيفت فيه الصفة للموصوف وقوله قدر فيه مضاف اى مضاف اليه وقوله حذرا من الاضافة اى اى اضافة المكر الذى هو الموصوف الى السيئ الذى هو صفته فيتخلص من هذا بجعل المكر مضافا للمحذوف هو مضاف اليه وموصوف بالسيئ آه وفى السمين قوله ومكر السيئ فيه وجهان اظهرهما انه عطف على نفورا والثانى انه عطف على استكبارا وهذا من اضافة الموصوف الى صفته فى الاصل اذ الاصل والمكر السيئ والبصريون يؤولونه على حذف محذوف اى العمل السيئ ١٢ ج ٧٧ قوله الاسنت الاولين آه مصدر مضاف لمفعوله تارة كما هنا ولفاعله اخرى كقوله فلن تجد لسنة الله تبديلا الخ وفى السمين الا سنة الاولين مصدر مضاف لمفعوله وسنة الله مضاف لفاعله لانه تعالى سنها بهم فصحت اضافتها الى الفاعل والمفعول ١٢ ج ※

وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللّٰهِ تَحْوِيلًا ۝ اى لايبدل بالعذاب غيره ولايحول الى غير مستحقه اَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ
فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً فاهلكهم الله بتكذيبهم رسلهم
وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ يسبقه ويفوته فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا ۝ بالاشياء
كلها قَدِيرًا ۝ عليها وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللّٰهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا من المعاصي مَا تَرَكَ عَلٰى ظَهْرِهَا اى الارض
مِنْ دَابَّةٍ نسمة تدب عليها وَلٰكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلٰى أَجَلٍ مُسَمًّى اى يوم القيٰمة فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَإِنَّ
ع ٥ ٨ ١٤ اللّٰهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا ۝ فيجازيهم على اعمالهم باثابة المؤمنين وعقاب الكافرين سورة
يٰس مكية الا قوله واذا قيل لهم انفقوا الاٰية او مدنية وهي ثلث و
ثمانون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ يٰسٓ ۝ الله اعلم بمراده به وَالْقُرْاٰنِ الْحَكِيْمِ ۝
يٰس معناه يا سيد البشر وقيل اسم للقرآن ١٢
المحكم بعجيب النظم وبديع المعاني إِنَّكَ يا محمد لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ عَلٰى متعلق بما قبله صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝
اى طريق الانبياء قبلك التوحيد والهدٰى والتاكيد بالقسم وغيره رد لقول الكفار له لست مرسلا
تَنْزِيْلَ الْعَزِيْزِ في ملكه الرَّحِيْمِ ۝ بخلقه خبر مبتدأ مقدر اى القرآن لِتُنْذِرَ به قَوْمًا متعلق بتنزيل مَّا أُنْذِرَ
اٰبَاؤُهُمْ اى لم ينذروا في زمن الفترة فَهُمْ اى القوم غٰفِلُوْنَ ۝ عن الايمان والرشد لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ
وجب عَلٰى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ اى الاكثر إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلٰلًا بان تضم اليها الايدي لان
الغل يجمع اليد الى العنق فَهِيَ اى الايدي مجموعة إِلَى الْأَذْقَانِ جمع ذقن وهو مجتمع اللحيين فَهُمْ مُّقْمَحُوْنَ ۝
رافعون رءوسهم لا يستطيعون خفضها وهذا تمثيل والمراد انهم لا يذعنون للايمان ولا يخفضون رءوسهم
له وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيْهِمْ سَدًّا وَّمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا بفتح السين وضمها في الموضعين فَأَغْشَيْنٰهُمْ
فَهُمْ لَا يُبْصِرُوْنَ ۝ تمثيل ايضا لسد طرق الايمان عليهم وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ بتحقيق الهمزتين
وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝
إِنَّمَا تُنْذِرُ ينفع انذارك مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ القرآن وَخَشِيَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ خافه ولم يره فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَّ
أَجْرٍ كَرِيْمٍ ۝ هو الجنة إِنَّا نَحْنُ نُحْيِ الْمَوْتٰى للبعث وَنَكْتُبُ في اللوح المحفوظ مَا قَدَّمُوْا في حياتهم من خير وشر ليجازوا
ع ١٢ عليه وَاٰثَارَهُمْ ما استن به بعدهم وَكُلَّ شَيْءٍ نصب بفعل يفسره أَحْصَيْنٰهُ ضبطناه فِيْ إِمَامٍ مُّبِيْنٍ ۝ كتاب بين
هو اللوح المحفوظ وَاضْرِبْ اجعل لَهُمْ مَّثَلًا مفعول اول أَصْحٰبَ مفعول ثان الْقَرْيَةِ انطاكية إِذْ جَاءَهَا الى آخره
بدل اشتمال من اصحاب القرية الْمُرْسَلُوْنَ ۝ اى رسل عيسٰى إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوْهُمَا الى آخره بدل من اذ الاولى

١ه قوله اے لایبدل الخ اشار بذلک الی ان المراد بالتبدیل تغییر العذاب بغیره والتحویل نقله لغیر مستحقیه وجمع بینهما للتهدید والتقریع ١٢ صاوی ٢ه قوله اولم یسیروا فی الارض الخ استشهاد علی ماقبله من جریان سنته تعالیٰ علی تکذیب المکذبین بما یشاهدونه فی سفرهم الی الشام والیمن والعراق من آثار دیارهم الماضیة والهمزه للانکار والنفی والواو للعطف علی مقدر یلیق بالمقام اے اقعدوا فی مساکنهم ولم یسیروا فی الارض فینظروا کیف کان عاقبة الذین من قبلهم ١٢ جمل ٣ه قوله کیف کان عاقبة الذین من قبلهم ای علی ای حالة کانت لیعلموا انهم ما اخذوا الا بتکذیب رسلهم فیخافوا ان یفعل بهم مثل ذلک قوله وکانوا اشد منهم قوة ای اطول اعمارا والجملة حالیة او معطوفة علی قوله من قبلهم ١٢ صاوی ٤ه قوله ما ترک علی ظهرها الخ ای من جمیع ما دب علی وجهها من الحیوانات العاقلة وغیرها وذلک بان یمسک عنها ماء السماء مثلا فینقطع عنهم النبات فیموتون جوعا فالظالم لظلمه وغیر الظالم بشوم الظالم وعبر بالظهر تشبیها للارض بالدابة من حیث التمکن علیها ویعبر تارة بوجه الارض من ان ظاهرها کالوجه للحیوان وغیره کالبطن وهو الباطن منها فتحصل انه یقال لما علیه الخلق من الارض وجه الارض وظهرها فهو من قبیل اطلاق الضدین علی شئ واحد ١٢ صاوی ٥ه قوله نسمة تدب علیها ای من بنی آدم کانهم المکلفون المجازون ویعضده ما بعد الآیة او من غیرهم ایضا فان شوم معاصی المکلفین یلحق الدواب فی الصحاری والطیور فی الهواء بالقحط ونحوه ١٢ روح البیان ٦ه قوله یٰس روی عن شعبة ان معناه یا انسان بلغة طی علی ان اصله یا انیسین فاقتصر علی شطره لکثرة الندا وقال ابوبکر الوراق معناه یا سید البشر ومحله الرفع علی انه خبر مبتدأ محذوف ای هذه یٰسین او النصب علی انه مفعول لفعل مضمر ای اقرأ یٰس من الخطیب والروح ١٢ ٧ه قوله یٰس آه عن ابن عباس رضی الله تعالیٰ عنهما معناه یا انسان فی لغة طی وعن ابن الحنفیة یا محمد صلی الله علیه وسلم وفی الحدیث سمانی فی القرآن سبعة اسماء محمد واحمد وطٰهٰ ویٰس والمزمل والمدثر وعبدالله وروی الترمذی عن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان لکل شئ قلبا وقلب القرآن یٰس ومن قرأ یٰس کتب الله له بها قراءة القرآن عشر مرات وعن عائشة رضی الله عنها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان فی القرآن لسورة تشفع لقاریها وتغفر لمستمعها الا وهی سورة یٰس تدعی فی التوراة المعمة قیل یا رسول الله وما المعمة قال تعم صاحبها بخیر الدنیا وتدفع عنه اهوال الآخرة وتدعی ایضا الدافعة والقاضیة قیل یا رسول الله وکیف ذلک قال تدفع عن صاحبها کل سوء وتقضی له کل حاجة وفی البیضاوی وعن ابن عباس انه صلی الله علیه وسلم قال ان لکل شئ قلبا وقلب القرآن یٰس من قرأها یرید بها وجه الله غفر الله له واعطی من الاجر کانما قرأ القرآن عشر مرات وایما مسلم قرئ عنده اذا نزل به ملک الموت سورة یٰس نزل بکل حرف منها عشرة املاک یقومون بین یدیه صفوفا یصلون علیه ویستغفرون له ویشهدون غسله ویشیعون جنازته ویصلون علیه ویشهدون دفنه وایما مسلم قرأ سورة یٰس وهو فی سکرات الموت لم یقبض ملک الموت روحه حتی یجیئه رضوان بشربة من الجنة فیشربها وهو علی فراشه فیقبض روحه وهو ریان ویمکث فی قبره وهو ریان ولا یحتاج الی حوض من حیاض الانبیاء حتی یدخل الجنة وهو ریان ١٢ ج ٨ه قوله متعلق بما قبله ای المرسلین ای من الذین ارسلوا الی صراط مستقیم ای طریقة التوحید ویجوز ان یکون حالا من المستکن فی الجار والمجرور الراجع الی النبی صلی الله علیه وسلم او من المستکن فی الصفة من ضمیر الموصول ١٢ ک ٩ه قوله خبر مبتدأ الخ ای هذا تنزیل العزیز الرحیم وهذا علی قراءة الرفع وقراءة حمزة والکسائی وابن عامر وحفص بالنصب مفعولا مطلقا لمقدر ای نزل القرآن تنزیلا واضیف لفاعله او بامدح والباقی برفع کما مرت الاشارة الیه آه کرخی ١٢ ج ١٠ه قوله ای لم ینذروا اشار به الی ان ما نافیة لان قریشا لم یبعث الیهم نبی قبل نبینا صلی الله علیه وسلم فالجملة صفة لقوما ای قوما لم ینذروا ویصح کونها موصولة او نکرة موصوفة والعائد علی هذین الوجهین مقدر اے ما انذره آباؤهم فتکون ما وصلتها او وصفتها منصوبة المحل علی المفعول الثانی لتنذر والتقدیر لتنذر قوما الذی انذره آباؤهم من العذاب او لتنذر قوما عذابا انذره آباؤهم ١٢ ج ١١ه قوله فهم غافلون متعلق بالنفی علی تقدیر کون ما نافیة ای لم ینذروا فهم غافلون والفاء داخلة علی المسبب وبقوله انک لمن المرسلین علی الوجوه الاخر اے ای ارسلناک الیهم لتنذرهم فهم غافلون والفاء تعلیلیة داخلة علی السبب ١٢ ک ١٢ه قوله القول ای وهو قوله لاملأن جهنم من الجنة والناس اجمعین ١٢ ک ١٣ه قوله انا جعلنا فی اعناقهم اغلالا الخ قال النقشبندی هی اغلال الامانی والآمال وسلاسل الحرص والطمع بزخارف الدنیا الدنیة وما یترتب علیها من اللذات الوهمیة وشهوات البهیمیة ١٢ روح ١٤ه قوله لان الغل یجمع الید الی العنق تمهید لما سیاتی ان ضمیر هی للایدی وبیان للواقع فان الغل یکون فی العنق دون الایدی ویدل علیه قراءة ابن مسعود انا جعلنا فی ایمانهم وابن عباس فی ایدیهم والاغلال دلالة للفظ علیه ١٢ ک ١٥ه قوله مقمحون المقمح الذی رفع راسه وغض بصره یقال قمح البعیر فهو قامح اذا رای فرفع راسه وغض بصره ١٢ ک ١٦ه قوله لا یستطیعون الخ وقال الزمخشری معناه ان الاغلال واصلة الی الاذقان وهذا لان طوق الغل الذی فی عنق المغلول یکون فی ملتقی طرفیه تحت الذقن حلقة فیها راس العمود خارجا من الحلقة الی الذقن ولا یطاطئ راسه ١٢ کمالین ١٧ه قوله وهذا تمثیل اے استعارة تمثیلیة ولیس هناک غل فشبههم فی عدم التفاتهم الی الحق وعدم وصولهم الیه مغلولا لا یلتفت ولا ینظر لما خلفه وما قدامه والمراد انهم لا یذعنون للایمان ولا یخفضون له وحمله ابوحیان علی احوالهم فی الآخرة علی انه حقیقة لا تمثیل فیه فورد علیه ان یکون اجنبیا فی البین وتوجیهه بانه کالبیان لقوله حق القول علی اکثرهم قیل ویؤید الاول ما ورد فی سبب نزول الآیتین ان ابا جهل حلف لئن رای محمدا یصلی لیرضخن راسه فاتاه یوما ومعه حجر الید منه فلما رفعه لصقت یده بالحجر وشلت یده فلما عاد الی اصحابه سقط الحجر فقال مخزومی آخر انا اقتله بهذا الحجر فاتاه وهو یصلی فعمی بصره ولا یخفی انه ینطبق علی الوجهین ١٢ ک ١٨ه قوله سدا بفتح السین لحمزة وعلی وحفص وضمها للباقین فی الموضعین وهما لغتان وقال الخلیل المفتوح مصدر والمضموم اسم وقیل ما کان بفعل الانسان فبالفتح وما کان بخلق الله کالجبل ونحوه فبالضم تمثیل الخ بسد طرق الایمان علیهم شبهوا بمن احاط بهم سدان فغطی ابصارهم لا یبصرون ما قدامهم ولا ما خلفهم فی ان لا تامل لهم ولا تبصر وانهم متعامون عن النظر فی آیاته تعالیٰ ١٢ ک ١٩ه قوله سدا دیواری وحجابی روح وقال فی الزاهدی والسد الجبل وجمعها اسداد وفی القاموس والسد الجبل والحاجز ١٢ ٢٠ه قوله بفتح السین وضمها ای قرأ حفص بالفتح والباقون بالضم وکلاهما بمعنی ١٢ روح ٢١ه قوله تمثیل ای استعارة تمثیلیة حیث شبه حالهم فی سد طریق الایمان علیهم ومنعهم منه بحال من سدت علیه الطریق واخذ بصره بجامع ان کلا لا یهتدی لمقصوده ١٢ صاوی ٢٢ه قوله وسواء علیهم ءانذرتهم الخ هذا نتیجة ما قبله وقوله لا یؤمنون بیان للاستواء والمعنی انذارک وعدمه سواء فی عدم ایمانهم وهو تسلیة له صلی الله علیه وسلم وکشف لحقیقة امرهم وعاقبتها ١٢ صاوی ٢٣ه قوله ما استن به بعدهم قال النبی صلی الله علیه وسلم من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من غیر ان ینقص من اجورهم شیئا ومن سن سنة سیئة فله وزرها ووزر من عمل بها من غیر ان ینقص من اوزارهم شیئا رواه مسلم ١٢ ٢٤ه قوله مفعول ثان وجعله القاضی مفعولا اول ومثلا مفعول ثان ای اجعل مثل اهل القریة مثلا لهم وقیل هو متعد لواحد والثانی بدل بیان عن الاول ١٢ ک ٢٥ه قوله اثنین وهما یوحنا وبولس وقیل غیرهما ابو السعود وفی البیضاوی وهما یحیی ویونس ١٢

ك قوله قوينا الاثنين بثالث فحذف المفعول لدلالة ما قبله عليه ولان المقصود ذكر المعزز به ١٢ ك ٥٢ قوله بثالث هو شمعون الصفا ويقال له شمعون والصخرة ايضا رئيس الحواريين وقد كان خليفة عيسى عليه السلام بعد رفعه الى السماء قال في التكملة اختلف في المرسلين الثلاثة فقيل كانوا انبياء رسلا ارسلهم الله تعالى وقيل كانوا من الحواريين ارسلهم عيسى بن مريم الى اهل القرية المذكورة ولكن لما كان ارسله اياهم عن امره اضاف الارسال اليه انتهى ١٢ روح البيان ٥٣ قوله فقالوا انا اليكم مرسلون وذلك انهم كانوا عبدة الاصنام فارسل اليهم عيسى عليه السلام اثنين فلما قربا من المدينة رايا حبيبا النجار يرعى غنما فسالهما فاخبراه فقال امعكما آية فقالا نشفي المريض ونبرئ الاكمه والابرص وكان له ولد مريض فمسحاه فبرأ فآمن حبيب النجار وفشا الخبر فشفي على ايديهما خلق وبلغ حديثهما الى الملك وقال لهما الكما اله سوى آلهتنا قالا نعم من اوجدك وآلهتك قال قوما حتى انظر في امركما فحبسهما ثم بعث عيسى شمعون فدخل متنكرا وعاشر اصحاب الملك حتى استأنسوا به واوصلوه الى الملك فانس به فقال له يوما سمعت انك حبست رجلين فهل سمعت ما يقولانه قال لا فدعاهما فقال شمعون من ارسلكما قالا الله الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال صفاه واوجزا قالا يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما آيتكما قالا ما يتمنى الملك فدعا بغلام مطموس العينين فدعوا الله تعالى حتى انشق له بصر واخذ بندقتين فوضعهما في حدقتيه فصارتا مقلتين ينظر بهما فقال له شمعون ارأيت لو سألت آلهتك حتى تصنع مثل هذا حتى يكون لك ولها الشرف قال ليس لي عنك سر آلهتنا لا تبصر ولا تسمع ولا تضر ولا تنفع ثم قال ان قدر الهكما على احياء ميت آمنا به فدعوا بغلام مات منذ سبعة ايام فقام وقال اني ادخلت في سبعة اودية من النار وانا احذركم ما انتم فيه فآمنوا وقال فتحت ابواب السماء فرايت شابا يشفع لهؤلاء الثلاثة شمعون وهذان فلما رأى شمعون ان قوله قد اثر فيه نصحه فآمن في جمع ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل فهلكوا كذا في البيضاوي وابي السعود

الخ فعززنا بالتخفيف والتشديد قوينا الاثنين بثالث فقالوا انا اليكم مرسلون ○ قالوا ما انتم الا بشر مثلنا وما انزل الرحمن من شيء ان انتم الا تكذبون ○ قالوا ربنا يعلم جار مجرى القسم وزيد التاكيد به وباللام على ما قبله لزيادة الانكار في انا اليكم لمرسلون ○ وما علينا الا البلغ المبين ○ التبليغ المبين الظاهر بالادلة الواضحة وهي ابراء الاكمه والابرص والمريض واحياء الميت قالوا انا تطيرنا تشاءمنا بكم لانقطاع المطر عنا بسببكم لئن لام قسم لم تنتهوا لنرجمنكم بالحجارة وليمسنكم منا عذاب اليم ○ مولم قالوا طائركم شؤمكم معكم ائن همزة استفهام دخلت على ان الشرطية وفي همزتها التحقيق والتسهيل وادخال الف بينها بوجهيها وبين الاخرى ذكرتم وعظتم وخوفتم وجواب الشرط محذوف اي تطيرتم وكفرتم وهو محل الاستفهام والمراد به التوبيخ بل انتم قوم مسرفون ○ متجاوزون الحد بشرككم وجاء من اقصا المدينة رجل هو حبيب النجار كان قد آمن بالرسل ومنزله باقصى البلد يسعى يشتد عدوا لما سمع بتكذيب القوم الرسل قال يقوم اتبعوا المرسلين ○ اتبعوا تاكيد للاول من لا يسئلكم اجرا على رسالته وهم مهتدون ○ فقيل له انت على دينهم فقال وما لي لا اعبد الذي فطرني خلقني اي لا مانع لي من عبادته الموجود مقتضيها وانتم كذلك واليه ترجعون ○ بعد الموت فيجازيكم بكفركم ءاتخذ في الهمزتين منه ما تقدم في ءانذرتهم وهو استفهام بمعنى النفي من دونه اي غيره الهة اصناما ان يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم التي زعمتموها شيئا ولا ينقذون ○ صفة الهة اني اذا اي ان عبدت غير الله لفي ضلل مبين ○ بين اني امنت بربكم فاسمعون ○ اي اسمعوا قولي فرجموه فمات قيل له عند موته ادخل الجنة وقيل دخلها حيا قال يا حرف تنبيه ليت قومي يعلمون ○ بما غفر لي ربي بغفرانه وجعلني من المكرمين ○ وما نافية انزلنا على قومه اي حبيب من بعده بعد موته من جند من السماء اي ملائكة لاهلاكهم وما كنا منزلين ○ ملائكة لاهلاك احد ان ما كانت عقوبتهم الا صيحة واحدة صاح بهم جبرئيل فاذا هم خامدون ○ ساكتون ميتون يحسرة على العباد هؤلاء ونحوهم ممن كذبوا الرسل فاهلكوا وهي شدة التالم ونداؤها مجازا اي هذا اوانك فاحضري ما ياتيهم من رسول الا كانوا به يستهزءون ○ مسوق لبيان سببها لاشتماله على استهزائهم المؤدي الى اهلاكهم المسبب عنه الحسرة الم يروا اي اهل مكة القائلون للنبي لست مرسلا والاستفهام للتقرير اي علموا كم خبرية بمعنى كثير

جملة الرؤية علمية لا بصرية لانها لا تعلق ١٢ ك

واوصله الى الملك واهله بعينه من اعظمها وذكر في معنى الحديث ان كلا من ابي السعود وعليه ولكن لابياعده سياق النظم الكريم حيث اقتصر فيه حكاية ما دبهم في العناد واللجاج وذكر بهم متون المكابرة في الحجاج ولم يذكر فيه من آمن منهم سوى حبيب الهم الا ان يكون ايمان الملك بطريق الخفية على خوف من عتاة ملائه ١٢ روح البيان فامن الملك فقط كما قاله القشيري على خوف من عتاة ملائه واصر قومه فرجموا الرسل بالحجارة وقال وهب بن منبه وكعب الاحبار بل كفر الملك ايضا واصر واجمعوا هو وقومه على تكذيب الرسل ٥٤ قوله جار مجرى القسم اي في التاكيد به ٥٥ قوله لزيادة الانكار اي لتعدد مرات الانكار ثلاث مرات حيث قالوا ما انتم الا بشر مثلنا ٥٦ قوله بالادلة الواضحة اي المؤيد بالادلة ٥٧ قوله قالوا انا تطيرنا بكم التفاؤل بالطير فانهم كانوا يزعمون ان الطائر السانح سبب الخير والبارح سبب الشر ثم استعمل في كل ما يتشاءم به ٥٨ قوله تشاءمنا ٥٩ قوله ادخال الف ٦٠ قوله وجواب الشرط محذوف ٦١ قوله بل انتم قوم مسرفون ٦٢ قوله هو حبيب النجار قال ابن عباس ومقاتل ومجاهد هو حبيب بن اسرائيل النجار وكان ينحت الاصنام وهو ممن آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وبينهما ستمائة سنة ٦٣ قوله يشتد عدوا ٦٤ قوله تاكيد للاول ٦٥ قوله ومالي لا اعبد الذي فطرني

تلطف في ارشادهم وفيه نوع تقريع على ترك عبادة خالقهم والاحسن ان في الآية احتباكا حيث حذف من الاول ونظيره ما اثبته في الآخر والاصل ومالي لا اعبد الذي فطرني وفطركم واليه ترجعون وارجع ١٢ صاوي ٦٦ قوله في الهمزتين منه اي من هذا التركيب ما تقدم الخ والذي تقدم في كلام قراءات اربعة وتقدم ان التحقيق انها خمسة والخمسة تاتي هنا ايضا ١٢ جمل ٦٧ قوله ولا ينقذون الانقاذ التخليص اي لا يخلصونني من ذنبك للضر لا ينقذوني وهو تعميم بعد تخصيص مبالغة في عجزهم وانتفاء قدرتهم ١٢ روح ٦٨ قوله فرجموه فمات وعن ابن عباس وطئوه بارجلهم حتى خرج قصبه من دبره ١٢ ك ٦٩ قوله قيل ادخل الجنة حيث شاؤا من حين الموت وقيل لما هموا بقتله رفعه الله تعالى الى الجنة ١٢ جمل ٧٠ قوله عند موته آه قيل له ذلك لما قتلوه اكراما له بدخولها كسائر الشهداء وقيل العول دون المقول له فانه معلوم وقوله وقيل دخلها حيا معطوف على قوله فرجموه فمات اي وقيل لم يتمكنوا منه بل لما هموا بقتله رفعه الله من بينهم وادخله الجنة حيا اكراما له كما وقع لعيسى ١٢ جمل ٧١ قوله لاهلاكهم الخ ٧٢ قوله هؤلاء ونحوهم آه فيه اشارة الى ان الالف واللام في العباد لتعريف الجنس اي جنس الكفار المكذبين وعلى الجنس في حق الله كالضحك والنسيان والسخرية والتعجب والتمني الخ وقيل المراد بالعباد نفس الرسل ٧٣ قوله الم يروا الخ اي علموا مقدم وقبلهم ظرف لاهلكنا من القرون بيان لكم ١٢ صاوي

معمولة لما بعدها معلقة لما قبلها عن العمل والمعنى انا اهلكنا قبلهم كثيرا من القرون الامم انهم اي
المهلكين اليهم اي المكيين لا يرجعون ○ افلا يعتبرون بهم وانهم الى اخره بدل مما قبله برعاية المعنى المذكور
وان نافية او مخففة كل اي كل الخلائق مبتدأ لما بالتشديد بمعنى الا وبالتخفيف فاللام فارقة وما مزيدة
ع ٢٠ جميع خبر المبتدأ اي مجموعون لدينا عندنا في الموقف بعد بعثهم محضرون ○ للحساب خبر ثان و
اية لهم على البعث خبر مقدم الارض الميتة بالتخفيف والتشديد احيينها بالماء مبتدأ واخرجنا منها
حبا كالحنطة فمنه ياكلون ○ وجعلنا فيها جنت بساتين من نخيل واعناب وفجرنا فيها من
العيون ○ اي بعضها ليأكلوا من ثمره بفتحتين وبضمتين اي ثمر المذكور من النخيل وغيره وما عملته
ايديهم اي لم تعمل الثمر افلا يشكرون ○ انعمه تعالى عليهم سبحن الذي خلق الازواج الاصناف
كلها مما تنبت الارض من الحبوب وغيرها ومن انفسهم من الذكور والاناث ومما لا يعلمون ○ من
المخلوقات الغريبة العجيبة واية لهم على القدرة العظيمة اليل نسلخ نفصل منه النهار فاذا هم
مظلمون ○ داخلون في الظلام والشمس تجري الخ من جملة الاية لهم او اية اخرى والقمر كذلك
لمستقر لها اي اليه لا يتجاوزه ذلك جريها تقدير العزيز في ملكه العليم ○ بخلقه والقمر بالرفع و
النصب وهو منصوب بفعل يفسره ما بعده قدرنه من حيث سيره منازل ثمانية وعشرين منزلا في
ثمان وعشرين ليلة من كل شهر ويستتر ليلتين ان كان الشهر ثلثين يوما وليلة ان كان تسعة و
عشرين يوما حتى عاد في اخر منازله في راي العين كالعرجون القديم ○ اي كعود الشماريخ اذا عتق فانه
يدق ويتقوس ويصفر لا الشمس ينبغي يسهل ويصح لها ان تدرك القمر فتجتمع معه في الليل ولا
اليل سابق النهار فلا ياتي قبل انقضائه وكل تنوينه عوض عن المضاف اليه من الشمس والقمر والنجوم
في فلك مستدير يسبحون ○ يسيرون نزلوا منزلة العقلاء واية لهم على قدرتنا انا حملنا ذريتهم وفي قراءة
ذرياتهم اي اباءهم الاصول في الفلك اي سفينة نوح المشحون ○ المملوء وخلقنا لهم من مثله اي
مثل فلك نوح وهو ما عملوه على شكله من السفن الصغار والكبار بتعليم الله تعالى ما يركبون ○ فيه وان
نشا نغرقهم مع ايجاد السفن فلا صريخ مغيث لهم ولا هم ينقذون ○ ينجون الا رحمة منا ومتاعا الى
حين ○ اي لا ينجيهم الا رحمتنا لهم وتمتيعنا اياهم بلذاتهم الى انقضاء اجالهم واذا قيل لهم اتقوا ما بين
ايديكم من عذاب الدنيا كغيركم وما خلفكم من عذاب الاخرة لعلكم ترحمون ○ اعرضوا وما تاتيهم

١ه قوله معمولة لما بعدها الخ اشارة الى ان يروا ليس عاملا في كم لانها اذا كانت خبرية لا يعمل فيها ما قبلها بل ما بعدها وهو هنا اهلكنا وهي معلقة لما قبلها وهو يروا عن العمل ذهابا بالخبرية مذهب الاستفهامية الى آخر ما ذكره وقوله والمعنى انا اهلكنا اي قد علموا انا اهلكنا اي اهلاكنا للامم السابقة كثيرا ۱۲ جمل ٢ه قوله لما بعدها اے لان كم وان كانت خبرية لا يعمل فيها ما قبلها لصدارتها لان اصلها الاستفهام ۱۲ ك ٣ه قوله انهم الخ في محل النصب على المفعولية ۱۲ كمالين ٤ه قوله بدل مما قبله اي بدل من اهلكنا على المعنى اے لم يعلموا كثرة اهلاكنا القرون الماضية والامم السابقة كونهم اي الهالكين غير راجعين اليهم ۱۲ روح ٥ه قوله مما قبله اے الجملة التي قبله وهي كم اهلكنا قبلهم من القرون ۱۲ ك ٦ه قوله المعنى المذكور اي لم يروا انا اهلكنا قبلهم كثيرا من القرون وعدم رجوعهم الى هؤلاء اي الم يروا عدم رجوع الهالكين الى هؤلاء ۱۲ ك ٧ه قوله وان نافية اے على تشديد لما ومخففة من الثقيلة على تقدير تخفيف لما ۱۲ ك ٨ه قوله اي كل الخلائق فالتنوين بدل من المضاف اليه مبتدأ على كون ان نافية واسم ان على كونها مخففة ۱۲ ك ٩ه قوله خبر مبتدأ اي خبر اول للمبتدأ وهو كل ومحضرون خبر ثان لكما بينه الشارح ايضا ۱۲ ١٠ه قوله خبر مقدم اے والمبتدأ هو قوله تعالى الارض الميتة احيينا ها وقوله لهم صفة لآية وهي متعلقة بمضمر ۱۲ ١١ه قوله احيينا ها آه يحتمل الاستيناف وهو ظاهر ويحتمل ان يكون نعتا وهو المتبادر من صنيع الشارح حيث اخر قوله مبتدأ عنه آه شيخنا وفي السمين قوله احيينا ها يجوز ان يكون خبر الارض ويجوز ان يكون حالا من الارض اذا جعلنا ها مبتدأ وآية خبرا مقدما وجوز الزمخشري في احيينا ها وفي نسلخ ان يكون صفتين للارض والليل وان كانا معرفتين بال لانه تعريف بال الجنسية فهما في قوة النكرة ۱۲ ج ١٢ه قوله المذكور من النخيل وغيره كان الظاهر ثمرها اي النخيل والاعناب فاولها بالمذكور يشملها فان الضمير قد يجري مجرى اسم الاشارة ۱۲ ك ١٣ه قوله وما عملته آه في ما هذه اربعة اوجه احدها انها موصولة اے ومن الذي عملته ايديهم من الغرس والمعالجة وفيه تجوز على هذا والثاني انها نافية اے لم يعملوه هم بل الفاعل له هو الله تعالى الثالث انها نكرة موصوفة والكلام فيها كالذي في الموصولة الرابع انها مصدرية اي ومن عمل ايديهم والمصدر واقع موقع المفعول به فيعود المعنى الى معنى الموصولة او الموصوفة آه سمين وعبارة الخطيب وما عملته ايديهم عطف على الثمر والمراد ما يتخذ منه كالعصير والدبس فما موصولة اي ومن الذي عملته ايديهم ويؤيد هذا قراءة حمزة والكسائي وشعبة بحذف الهاء من عملته وهي نافية على قراءة الباقين باثباتها اے وجدوها معمولة ولم تعملها ايديهم ولا صنع لهم فيها وقيل اراد العيون والانهار التي لم تعملها يد مخلوق مثل دجلة والفرات والنيل ۱۲ ج ١٤ه قوله افلا يشكرون الخ الفاء عاطفة على مقدر اي لا يذكرون النعمة فلا يشكرون ۱۲ كمالين ١٥ه قوله من المخلوقات الخ يقال دواب البر والبحر الف صنف ۱۲ روح ١٦ه قوله نفصل منه اے نزيل عنه كما في الكرخي وفي البيضاوي نسلخ نزيله ونكشف عن مكانه مستعار من سلخ الجلد والسلخ النزع كما في القاموس ۱۲ ١٧ه قوله منه من بمعنى عن اے نزيل عنه النهار الذي هو كالساتر له فاذا زال الساتر ظهر الاصل وهو الليل فصح ترتب قوله فاذا هم مظلمون ۱۲ جمل ١٨ه قوله من جملة الآية لهم يشير الى انه معطوف على قوله خبر بقوله آية او مبتدأ وقوله تجري صفة لها او آية اخرى فهو على ذلك مبتدأ خبره محذوف وقد يجعل تجري خبرا وعلى هذا فالجملة معترضة والقمر كذلك اي والقمر آية اخرى وهذا على تقدير قراءة الرفع واما على النصب فلا يتاتى فيه ذلك ۱۲ ك ١٩ه قوله اي اليه لا يتجاوزه يشير الى ان اللام بمعنى الى ومستقر ظرف زمان يعني يتحرك الى الوقت الذي يستقر فيه وينقطع جريها استقرارا لا يتجاوزه وهو يوم القيمة عند انقطاع الدنيا وقيل انها تسير حتى تنتهي الى ابعد منازلها ثم ترجع وقيل مستقرها نهاية ارتفاعها في السماء في الصيف وهو نقطة الانقلاب الصيفي اول السرطان ونهاية هبوطها في الشتاء عند اول الجدي والمستقر على هذين ظرف مكان وفسرها النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه كما في البخاري مستقرها تحت العرش وقال تذهب وتسجد هناك قال صاحب جامع البيان واذا كان العرش كرة محيطة فتحتيتها باعتبار مكان مخصوص من العرش الله ورسوله اعلم به قال وظاهر بعض الاخبار دال على انه قبة ذات قوائم يحملها الملائكة فوق هذا الجانب من الارض فح يكون وقت الظهر اقرب ما يكون من العرش وفي نصف الليل ابعد فح يسجد ويستاذن في الطلوع ۱۲ كمالين ٢٠ه قوله والقمر اختلف هل لكل شهر قمر جديد او هو قمر واحد لكل شهر قال الرملي من ائمة الشافعية ان لكل شهر قمرا جديدا ولكن المتبادر من كلام الحكماء ومن غالب الاحاديث انه متحد ۱۲ صاوي ٢١ه قوله بالرفع لابي عمرو وابن كثير ونافع وعلى وآية لهم القمر او الخبر قدرناه والنصب للباقين بفعل يفسره ما بعده اے قدرنا القمر قدرناه منازل ولما لم يصح تقدير القمر نفسه منازل قدر والمضاف في المفعول الاول او الثاني اي قدرنا منازله كما في قوله وفجرنا الارض عيونا وقيل منصوب على الظرفية وقيل قدرنا له منازل فهنا حذف وايصال ۱۲ ك ٢٢ه قوله ثمانية وعشرين منزلا مقسومة على الاثني عشر برجا ۱۲ ٢٣ه قوله منزلا اے كما قصه القاضي وغيره اخرجه الخطيب في كتاب النجوم عن ابن عباس ينزل القمر كل ليلة في واحد منها ۱۲ ك ٢٤ه قوله الشمراخ جمع شماريخ بالكسر شاخ خرما وخوشه انگور اه صراح وقوله اذا عتق اے قدم كذا في المختار وقوله يدق اي يصير دقيقا قوله ويتقوس اي يصير كالقوس ۱۲ ٢٥ه قوله لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر اے بحيث تاتي في وسط الليل لان ذلك يخل بتلوين النبات ونفع الحيوان ويفسد النظام ولم يقل سبحانه تعالى ولا القمر يدرك الشمس لان سير القمر اسرع لانه يقطع الفلك في شهر واحد والشمس لا تقطع فلكها الا في سنة فالشمس قطعا لا تدرك القمر والقمر قد يدرك الشمس في سيرها ولكن لا سلطنة له ۱۲ صاوي ٢٦ه قوله يسهل لانه مطاوع بغى بمعنى طلب فيكون في الاستعمال بمعنى تسهل وتسخر وقد يكون بمعنى يليق ويحسن فيجتمع معه في الليل ويطمس نوره بل لكل منهما سلطان في وقته فسلطان الشمس بالنهار وسلطان القمر بالليل ۱۲ ك ٢٧ه قوله والنجوم ذكر النجوم مع انه لم يسبق له ذكر لان ذكرهما مشعر بها ۱۲ ك ٢٨ه قوله في فلك مستدير قيل المراد بالفلك الفلك الاعلى لانها تتحرك بحركته قال عماد بن كثير في البداية والنهاية انه حكى ابن حزم وابن الجوزي وغير واحد الاجماع على ان السموات كروية مستديرة واستدل لذلك بقوله كل في فلك يسبحون قال الحسن يدورون وقال ابن عباس في فلكة مثل فلكة المغزل وقال ابن حجر حكى الاجماع على ان السموات مستديرة جمع واقاموا عليه الادلة وخالف ذلك جمع يسير من اهل الجدل كذا في شرح الجامع الصغير للعلامة عبد الرؤف المناوي ونحو ذلك في شرح البخاري للقسطلاني ۱۲ ك ٢٩ه قوله مستدير اشارة الى ان هذا القول هو المختار ورد قول الآخر ان الفلك مبسوطة غير مستديرة لها اطراف على جبال وهي كالسقف المستوي وابطله الرازي بحجة واضحة ۱۲ ٣٠ه قوله يسبحون قال المنجمون قوله تعالى يسبحون يدل على انها احياء لان ذلك لا يطلق الا على العاقل قال الرازي ان ارادوا القدر الذي يصح به التسبيح فنقول به لان كل شئ يسبح بحمده وان ارادوا شيئا آخر فذلك لم يثبت والاستعمال لا يدل عليه كما في قوله تعالى في حق الاصنام ما لكم لا تنطقون وقوله الا تاكلون ۱۲ ٣١ه قوله نزلوا منزلة العقلاء قال الامام النسفي جمع يسبحون بالواو والنون لانه تعالى وصفها بصفات العقلاء كالسباحة والسبق والادراك وان لم يكن لها اختيار في افعالها ۱۲ روح ٣٢ه قوله الاصول الخ اطلاق الذرية على الاصول صحيح فان لفظ الذرية مشترك بين الضدين ۱۲ جمل مختصرا ٣٣ه قوله اي سفينة نوح وقيل الذرية بمعناه المتعارف وحملها في سفينة نوح باعتبار انه حمل آبائهم وهم في اصلاب آبائهم وقيل المراد السفن مطلقا والمعنى حمل اولادهم الذين يبعثونهم للتجارة ۱۲ ك

مِنْ اٰيَةٍ مِّنْ اٰيٰتِ رَبِّهِمْ اِلَّا كَانُوْا عَنْهَا مُعْرِضِيْنَ ○ وَاِذَا قِيْلَ اى قال فقراء الصحابة لَهُمْ اَنْفِقُوْا علينا مِمَّا
رَزَقَكُمُ اللّٰهُ من الاموال قَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْآ استهزاء بهم اَنُطْعِمُ مَنْ لَّوْ يَشَآءُ اللّٰهُ اَطْعَمَهٗٓ فى
معتقدكم هذا اِنْ ما اَنْتُمْ فى قولكم لنا ذلك مع معتقدكم هذا اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ○ بيّن التصريح بكفرهم موقع
عظيم وَيَقُوْلُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ بالبعث اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ فيه قال تعالى مَا يَنْظُرُوْنَ ينتظرون اِلَّا صَيْحَةً
وَّاحِدَةً وهى نفخة اسرافيل الاولى تَاْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُوْنَ ○ بالتشديد اصله يختصمون نقلت حركة التاء الى
الخاء وادغمت فى الصاد اى وهم فى غفلة عنها بتخاصم وتبايع واكل وشرب وغير ذلك وفى قراءة يخصمون كيضربون
٣ ع ١٨ ٢ اى يخصم بعضهم بعضا فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ تَوْصِيَةً اى ان يوصوا وَّلَآ اِلٰٓى اَهْلِهِمْ يَرْجِعُوْنَ ○ من
اسواقهم واشغالهم بل يموتون فيها وَنُفِخَ فِى الصُّوْرِ هو قرن النفخة الثانية للبعث وبين النفختين اربعون سنة
فَاِذَا هُمْ اى المقبورون مِّنَ الْاَجْدَاثِ القبور اِلٰى رَبِّهِمْ يَنْسِلُوْنَ ○ يخرجون بسرعة قَالُوْا اى الكفار منهم يَا
للتنبيه وَيْلَنَا هلاكنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه مَنْۢ بَعَثَنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا لانهم كانوا بين
النفختين نائمين لم يعذبوا هٰذَا اى البعث مَا اى الذى وَعَدَ به الرَّحْمٰنُ وَصَدَقَ فيه الْمُرْسَلُوْنَ ○ اقروا
حين لا ينفعهم الاقرار وقيل يقال لهم ذلك اِنْ مَا كَانَتْ اِلَّا صَيْحَةً وَّاحِدَةً فَاِذَا هُمْ جَمِيْعٌ لَّدَيْنَا
عندنا مُحْضَرُوْنَ ○ فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَّلَا تُجْزَوْنَ اِلَّا جزاء مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ اِنَّ اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ
الْيَوْمَ فِيْ شُغُلٍ بسكون الغين وضمها عما فيه اهل النار مما يلتذون به كافتضاض الابكار لا شغل يتعبون
فيه لان الجنة لا نصب فيها فٰكِهُوْنَ ○ ناعمون خبر ثان لان والاول فى شغل هُمْ مبتدأ وَاَزْوَاجُهُمْ فِيْ
ظِلٰلٍ جمع ظلة او ظل خبر اى لا تصيبهم الشمس عَلَى الْاَرَآئِكِ جمع اريكة وهى السرير فى الحجلة او الفرش
فيها مُتَّكِـُٔوْنَ ○ خبر ثان متعلق على لَهُمْ فِيْهَا فَاكِهَةٌ وَّلَهُمْ فِيْهَا مَّا يَدَّعُوْنَ ○ يتمنون سَلٰمٌ مبتدأ قَوْلًا
اى بالقول خبره مِّنْ رَّبٍّ رَّحِيْمٍ ○ بهم اى يقول لهم سلام عليكم ويقول وَامْتَازُوا الْيَوْمَ اَيُّهَا الْمُجْرِمُوْنَ ○
اى انفردوا عن المؤمنين عند اختلاطهم بهم اَلَمْ اَعْهَدْ اِلَيْكُمْ آمركم يٰبَنِيْٓ اٰدَمَ على لسان رسلى اَنْ لَّا
تَعْبُدُوا الشَّيْطٰنَ لا تطيعوه اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ○ بيّن العداوة وَّاَنِ اعْبُدُوْنِيْ وحدونى واطيعونى
هٰذَا صِرَاطٌ طريق مُّسْتَقِيْمٌ ○ وَلَقَدْ اَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا خلقا جمع جبيل كقديم وفى قراءة بضم الباء
كَثِيْرًا اَفَلَمْ تَكُوْنُوْا تَعْقِلُوْنَ ○ عداوته واضلاله او ما حل بهم من العذاب فتؤمنون ويقال لهم فى الآخرة
هٰذِهٖ جَهَنَّمُ الَّتِيْ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ ○ بها اِصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ○ اَلْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلٰٓى اَفْوَاهِهِمْ

قوله قال الذين كفروا اے بالصانع وهم زنادقة بمكة ١٢ ابو السعود وفى الشهاب عليه مانصه قوله كفروا بالصانع يعنى انكروا وجوده وهم المعطلة المنكرون لوجود البارى وهذا مروى عن ابن عباس ١٢ جمل قوله انطعم الخ لم يقل انفق مع انه المناسب لما قبله اما لان المراد من الانفاق اونطعم بمعنى نعطى اولانه يدل على منع غيره بالطريق الاولى ١٢ جمل قوله من لو يشاء الله مفعول انطعم وقوله اطعمه جواب لو وجاء على احد الجائزين وهو تجرده من اللام والافصح ان يكون باللام نحو لو نشاء لجعلناه حطاما ١٢ سمين قوله فى معتقدكم انما قيد بذلك لانهم كانوا كما روى عن ابن عباس معطلة لا يثبتون الصانع ولا يعتقدون المعاد ومن قال المراد قريش فالمعنى انه من لم يرزقه مع مشية وقدرة عليه لا نعطيه لتوافق مشية الله ١٢ ك قوله ان انتم الخ قول الله لهم او حكاية قول المؤمنين او هو من جملة جوابهم للمؤمنين ١٢ مدارك قوله موقع عظيم وهو الاشارة لاختلاف نوعى الكفار لان المراد هنا الزنادقة المنكرون لوجود الصانع المختار والمراد بهم فيما سبق فى قوله الم يروا الخ كفار قريش المعترفون بوجود الله تعالى مع كونهم يعبدون الاصنام ليقربوا ١٢ جمل قوله بالتشديد اے للاكثر مع فتح الخاء لابن كثير وورش وهشام وكسرة لمن عداهم غير حمزة ١٢ ك قوله وتبايع اى فى اسواقهم يتبايعون كذا نقل ١٢ قوله القبور فى القاموس الاجداث جمع جدث وهو القبر فان قيل اين يكون فى ذلك الوقت اجيب بان الله يجمع اجزاء كل ميت فى مواضع اقبره فيخرج من ذلك الموضع وهو جدثه ١٢ روح قوله بسرعة اے بطريق الجبر والقهر لا بطريق الاختيار ١٢ قوله يا ويلنا الخ العامة على الاضافة الى ضمير المتكلمين ودون تانيث وهو ويل مضاف لما بعده ونقل ابو البقاء عن الكوفيين ان وى كلمة برأسها ولنا جار ومجرور آه ولا معنى لهذا الا بتاويل بعيد وهو ان يكون يا عجب لنا لان وى تفسيره بمعنى اعجب منا وابن ابى ليلى يا ويلتنا بتاء التانيث وعنه ايضا يا ويلتى بابدال الياء الفا وتاويل هذه ان كل واحد منهم يقول يا ويلتى ١٢ ج قوله من بعثنا آه العامة على فتح ميم من بعثنا فعلا ماضيا خبرا لمن قبله وابن عباس والضحاك وغيرهما بكسر الميم على انها حرف جر وبعثنا مصدر مجرور بمن فمن الاولى متعلقة بالويل والثانية متعلقة بالبعث والمرقد يجوز ان يكون مصدرا اى من رقادنا وان يكون مكانا وهو مفرد اقيم مقام الجمع والاول احسن اذ المصدر يفرد مطلقا ١٢ ج قوله ما وعد الرحمن آه اے وعدنا به وقوله وصدق المرسلون اى صدقونا فيه فالمفعول من كل محذوف ولم يقله الشارح وقوله اقروا الخ اشار به الى ان هذه الجملة من كلامهم فيكون هذا مبتدأ والموصول مع صلته خبره والجملة فى محل نصب لتسلط قوله قالوا عليها اے قالوا السؤال وجوابه فلما سالوا فلم يجابوا اجابوا من تلقاء انفسهم فعلى هذا يكون الوقف على مرقدنا تاما وقوله وقيل يقال لهم ذلك اے من جانب المؤمنين او الملائكة والله اقوال ثلثة وعلى كل فهذا مبتدأ وما بعده خبره وبعضهم اعرب هذا نعتا لمرقدنا او بدلا منه آه شيخنا وعلى هذا فما وعد الرحمن منقطع عما قبله فهو مستانف وما اسم موصول مبتدأ والخبر مقدر اے الذى وعده الرحمن وصدق المرسلون حق وجب عليكم ويحتمل ان ما خبر مبتدأ مضمر اے هذا وعد الرحمن او الذى وعده الرحمن ١٢ ج قوله ما وعد الرحمن الخ جملة مبتدأ وخبر وما موصولة والعائد محذوف اى هذا البعث هو الذى وعده الرحمن فى الدنيا وهو جواب من قبل الملائكة او المؤمنين ١٢ روح قوله محضرون فى الآية اشارة الى الحشر المعنوى الحاصل لاهل السلوك فى الدنيا وذلك ان العالم الكبير صورة الانسان وتفصيله فكما انه تتلاشى اجزاؤه وقت الساعة بالنفخ الاولى ثم تجتمع بالنفخ الثانى فيحصل الوجود بعد العدم كذلك الانسان العاشق يتفرق انياته وينقطع تعيناته وقت حصول العشق بالجذبة القوية الالهية ثم يظهر ظهورا آخر فيحصل البقاء فاذا وصل الى هذه المرتبة يكون هو اسرافيل وقته كما جاء فى المثنوى ع هين كه اسرافيل وقتند اوليا ۔ مرده را زايشان حياتست ونما ۔ جان هر يک مردهٔ از گور تن ۔ بر جهد ز آوازشان اندر كفن ۔ فالرقود هو غفلة الروح فى جدث البدن ولا يبعث فى الحقيقة غير فضل الله تعالى وكرمه ولا يغنيه عنه الا التجلى من جلاله والانبياء والاولياء عليهم السلام وسائط بين الله تعالى وبين ارباب الاستعداد فمن ليس له قابلية الحياة لا ينفعه النفخ ١٢ روح قوله فى شغل ابهمه ونكره اشارة الى تعظيمه ورفعة شانه والمراد به ما هم فيه من انواع الملاذ التى تلهيهم عما عداها بالكلية كالتفكه بالاكل والشرب والسماع وضرب الاوتار والتزاور واعظم ذلك سماع كلام الله تعالى ورؤية ذاته ١٢ صاوى قوله كافتضاض الابكار اى لما روى ان اهل الجنة كلما ارادوا القرب من نسائهم وجدوهن ابكارا فيفتضون من غير قذر ولا الم ١٢ صاوى قوله كافتضاض الفض الكسر بالتفرقة وفك خاتم الكتاب ١٢ قوله الحجلة بفتحتين وبسكون الجيم مع ضم الحاء وكسرها وهى قبة تعلق على السرير وتزين به العروس ١٢ صاوى قوله لهم ما يدعون او لهم خبر مقدم وما يدعون مبتدأ مؤخر والجملة معطوفة على الجملة السابقة آه ابو السعود واصل يدعون يدتعيون على وزن يفتعلون استثقلت الضمة على الياء فنقلت الى ما قبلها فحذفت لالتقاء الساكنين فصار يدتعون ثم ابدلت التاء دالا وادغمت الدال فى الدال فصار يدعون آه زاده وفى ما هذه ثلاثة اوجه موصولة اسمية نكرة موصوفة والعائد على هذين محذوف مصدرية ويدعون مضارع ادعى بوزن افتعل من دعا يدعو واشرب معنى التمنى قال ابو عبيدة العرب تقول ادع على ما شئت اى تمن وفلان فى خير ما يدعى اى يتمنى وقال الزجاج هو من الدعاء اى ما يدعونه اهل الجنة ياتيهم من دعوت غلامى وقيل افتعل بمعنى تفاعل اى ما يتداعونه وفى خبرها وجهان احدهما وهو الظاهر انه الجار قبلها والثانى انه سلام اى مسلم خالص وذو سلامة ١٢ ج قوله اى بالقول وجعله منصوبا بنزع الخافض والفرد به وغيره جعله منصوبا بالفعل هو صفة لسلام وعبارة السمين قوله سلام العامة على رفعه وفيه اوجه احدها انه خبر ما يدعون الثانى انه بدل من ما قاله الزمخشرى قال الشيخ واذا كان بدلا كان ما يدعون خصوصا والظاهر انه عموم فى كل ما يدعونه واذا كان عموما لم يكن بدلا منه الثالث انه صفة لما وهذا اذا جعلتها نكرة موصوفة اما اذا جعلتها بمعنى الذى او مصدرية تعذر ذلك لتخالفهما تعريفا وتنكيرا الرابع انه خبر مبتدأ مضمر اى هو سلام الخامس انه مبتدأ خبره الناصب لقولا اى سلام يقال لهم قولا وقيل تقديره سلام عليكم السادس انه مبتدأ وخبره من رب وقولا مصدر مؤكد لمضمون الجملة وهو مع عامله معترض بين المبتدأ والخبر ١٢ ج قوله اى يقول لهم ربهم سلام عليكم ويؤيد هذا التفسير ما رواه ابن ابى حاتم انه قال بينا اهل الجنة فى نعيمهم اذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب اشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا اهل الجنة فذلك قوله سلام قولا من رب الرحيم فينظرون اليه وينظر اليهم قال فلا يلتفتون الى شئ ما داموا ينظرون اليه حتى يحتجب منهم وتبقى نوره وبركته اليهم وقد يقال سلام بدل عن ما يدعون او مبتدأ محذوف الخبر اى عليهم السلام والجملة خبر آخر وعلى هذين فقولا مصدر فعل محذوف اے يقال قولا كائنا من رب رحيم او منصوب على المدح بتقدير اعنى ١٢ ك قوله ويقول امتازوا الخ يشير الى انه بتقدير القول عطف على مضمون الجملة السابقة اے انفردوا ايها المؤمنين عند اختلاطهم بهم وذلك حين يسار بهم الى الجنة ١٢ ك قوله وفى قراءة بضم الباء مخففة اللام لابن كثير وحمزة وعلى وشدها يعقوب وقرا ابو عمرو وابن عامر بضم الجيم وسكون الباء ١٢ كمالين قوله يقال لهم فى الآخرة الخ يشير الى انه بتقدير القول الجملة مستانفة لقولهم والله ربنا ما كنا مشركين يعنى انه تختم على افواههم لجحدهم الشرك وغيره من سئ الاعمال وروى ابن جرير عن ابى موسى الاشعرى انه يدعى الكافر والمنافق للحساب فيعرض عليه فيجحد ويقول اى رب وعزتك لقد كتب على الملك مالم اعمله فيقول له الملك اما عملت كذا يوم كذا فيقول لا وعزتك اى رب فيختم على فيه ويشهد عليه جوارحه وفى حديث ان اول عظم من الانسان يتكلم يوم يختم على افواههم فخذه من الرجل اليسرى رواه ابن ابى حاتم وابن جرير ١٢ كمالين قوله اى فى الحجلة وهى بيت يزين بالثياب كخلوة العروس ١٢ ك قوله فعيل بمعنى مفعول من جبله اى خلقه ١٢ ك

ای الکفار لقولھم واللہ ربنا ما کنا مشرکین وَتُكَلِّمُنَآ اَيْدِيْهِمْ وَتَشْهَدُ اَرْجُلُهُمْ وغیرھا بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ○
فکل عضو ینطق بما صدر منہ وَلَوْ نَشَآءُ لَطَمَسْنَا عَلٰٓى اَعْيُنِهِمْ لاعمیناھا طمسا فَاسْتَبَقُوا ابتدروا
الصِّرَاطَ الطریق ذاھبین کعادتھم فَاَنّٰى فکیف يُبْصِرُوْنَ ○ حینئذ ای لا یبصرون وَلَوْ نَشَآءُ لَمَسَخْنٰهُمْ
قردة وخنازیر او حجارة عَلٰى مَكَانَتِهِمْ وفی قراءة مکاناتھم جمع مکانة بمعنی مکان ای فی منازلھم فَمَا
اسْتَطَاعُوْا مُضِيًّا وَّلَا يَرْجِعُوْنَ ○ ای لم یقدروا علی ذھاب ولا مجیء وَمَنْ نُّعَمِّرْهُ باطالة اجلہ نُنَكِّسْهُ
وفی قراءة بالتشدید من التنکیس فِی الْخَلْقِ ای خلقہ فیکون بعد قوتہ وشبابہ ضعیفا وھرما اَفَلَا
يَعْقِلُوْنَ ○ ان القادر علی ذلک المعلوم عندھم قادر علی البعث فیؤمنون وفی قراءة بالتاء وَمَا عَلَّمْنٰهُ ای
النبی الشِّعْرَ رد لقولھم ان ما اتی بہ من القران شعر وَمَا يَنْۢبَغِیْ لَهٗ یتسھل لہ اِنْ هُوَ لیس الذی
اتی بہ اِلَّا ذِكْرٌ عظة وَّقُرْاٰنٌ مُّبِيْنٌ ○ مظھر للاحکام وغیرھا لِّيُنْذِرَ بالیاء والتاء بہ مَنْ كَانَ حَيًّا
یعقل ما یخاطب بہ وھم المؤمنون وَيَحِقَّ الْقَوْلُ بالعذاب عَلَى الْكٰفِرِيْنَ ○ وھم کالمیتین لا یعقلون
ما یخاطبون بہ اَوَلَمْ يَرَوْا یعلموا والاستفھام للتقریر والواو الداخل علیھا للعطف اَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ فی جملة
الناس مِّمَّا عَمِلَتْ اَيْدِيْنَآ ای عملناہ بلا شریک ولا معین اَنْعَامًا ھی الابل والبقر والغنم فَهُمْ لَهَا
مٰلِكُوْنَ ○ ضابطون وَذَلَّلْنٰهَا سخرناھا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوْبُهُمْ مرکوبھم وَمِنْهَا يَاْكُلُوْنَ ○ وَلَهُمْ فِيْهَا مَنَافِعُ
کاصوافھا واوبارھا واشعارھا وَمَشَارِبُ من لبنھا جمع مشرب بمعنی شرب او موضعہ اَفَلَا يَشْكُرُوْنَ ○
المنعم علیھم بھا فیؤمنون ای ما فعلوا ذلک وَاتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای غیرہ اٰلِهَةً اصناما یعبدونھا
لَّعَلَّهُمْ يُنْصَرُوْنَ ○ یمنعون من عذاب اللہ بشفاعة الھتھم بزعمھم لَا يَسْتَطِيْعُوْنَ ای الھتھم نزلوا
منزلة العقلاء نَصْرَهُمْ وَهُمْ ای الھتھم من الاصنام لَهُمْ جُنْدٌ بزعمھم نصرھم مُّحْضَرُوْنَ ○ فی النار
معھم فَلَا يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ لک لست مرسلا وغیر ذلک اِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّوْنَ وَمَا يُعْلِنُوْنَ ○ من ذلک و
غیرہ فنجازیھم علیہ اَوَلَمْ يَرَ الْاِنْسَانُ یعلم وھو العاص بن وائل اَنَّا خَلَقْنٰهُ مِنْ نُّطْفَةٍ منی الی ان
صیرناہ شدیدا قویا فَاِذَا هُوَ خَصِيْمٌ شدید الخصومة لنا مُّبِيْنٌ ○ بینھا فی نفی البعث وَضَرَبَ لَنَا
مَثَلًا فی ذلک وَّنَسِیَ خَلْقَهٗ من المنی وھو اغرب من مثلہ قَالَ مَنْ يُّحْیِ الْعِظَامَ وَهِیَ رَمِيْمٌ ○
ای بالیة ولم یقل بالتاء لانہ اسم لا صفة روی انہ اخذ عظما رمیما ففتتہ وقال للنبی صلی اللہ علیہ
وسلم اتری یحی اللہ ھذا بعد ما بلی ورم فقال صلی اللہ علیہ وسلم نعم ویدخلک النار قُلْ يُحْيِيْهَا

ع ۱۷ ۳

---

۱ قولہ فاستبقوا آہ عطف علی لطمسنا وھذا علی سبیل الفرض والتقدیر وقرأ عیسی فاستبقوا امرا وھو علی اضمار القول ای فیقال لھم استبقوا والصراط ظرف مکان مختص عند الجمھور فلذلک تأولوا وصول الفعل الیہ اما بانہ مفعول بہ مجازا جعلہ مسبوقا لا مسبوقا الیہ وتضمن استبقوا معنی بادروا واما علی حذف الجار ای الی الصراط ۱۲ ج ۲ قولہ وفی قراءة بالتشدید وھی قراءة عاصم وحمزة وقرأ الباقون بفتح النون الاولی وسکون الثانیة وتخفیف الکاف مضمومة من نکسہ ۱۲ خطیب ۳ قولہ وما علمناہ عطف علی جملة انک لمن المرسلین الذی ھو جملة القسم ۱۲ ک ۴ قولہ وما ینبغی لہ ای لا تصلح ولا یتاتی لہ ای جعلناہ بحیث لو اراد انشادہ لم یقدر علیہ او اراد انشادہ لم یقدر علیہ ایضا بالطبع والسجیة فعدم قدرتہ علی الانشاد ظاھر مقرر فی النصوص وعدم قدرتہ علی الانشاد لما روی عن عائشة انہ قیل لھا ھل کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتمثل بشیء من الشعر قالت کان الشعر ابغض الحدیث الیہ ولم یتمثل الا ببیت ابن رواحة ستبدی لک الایام ما کنت جاھلا ٭ ویاتیک بالاخبار من لم تزود ٭ فجعل یقول ویاتیک من لم تزود بالاخبار فقال ابوبکر لیس ھکذا یا رسول اللہ فقال انی لست بشاعر ولا ینبغی لی وقال العلماء ما کان یتزن لہ بیت شعر وان تمثل ببیت شعر جری علی لسانہ مکسرا آہ من البیضاوی والخازن وکتب الشھاب قولہ ای ما یصح منہ ولا یتاتی لہ الخ المراد کما قال ابن الحاجب لا یستقیم عقلا کقولہ وما ینبغی للرحمن ان یتخذ ولدا لانہ لو کان ممن یتعمل الشعر لتطرقت التھمة عقلا فی ان ما جاء بہ من عند نفسہ ولذا قال ویحق القول الخ لانہ لم یبق الا العناد والموجب للھلاک فظھر ارتباطہ بما قبلہ وما بعدہ آہ وفی القرطبی ما نصہ واصابة الوزن منہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بعض الاحیان لا توجب انہ یعلم الشعر کقولہ انا النبی لا کذب ٭ انا ابن عبد المطلب ٭ والمعول علیہ فی الانفصال علی تسلیم ان ھذا شعر ان التمثل بالبیت لا یوجب ان یکون قائلہ عالما بالشعر ولان یسمی شاعرا باتفاق العلماء کما ان من خاط خیطا علی سبیل الاتفاق لا یکون خیاطا قال ابو اسحق الزجاج فی قولہ تعالی وما علمناہ الشعر ای ما علمناہ ان یشعر ای ما جعلناہ شاعرا وھذا لا ینافی ان ینشئ شیئا من الشعر من غیر قصد کونہ شعرا قال النحاس وھذا احسن ما قیل فی ھذا وقد قیل انما اخبر اللہ عز وجل انہ ما علمہ الشعر ولم یخبر انہ لا ینشئ الشعر وقد قالوا کل من قال قولا موزونا لا یقصد بہ الی شعر فلیس بشاعر وانما وافق الشعر فما یجری علی اللسان من موزون الکلام لا یعد شعرا وانما یعد منہ ما یجری علی وزن الشعر مع القصد الیہ ۱۲ ج ۵ قولہ یتسھل من الشعر الشعر فی الاصل اسم للعلم الدقیق فی قولھم لیت شعری وصار فی التعارف اسما للموزون المقفی من الکلام والشاعر المختص بصناعتہ وقال بعضھم الشعر اما منطقی وھو المؤلف من المقدمات الکاذبة واما اصطلاحی وھو کلام مقفی موزون علی سبیل القصد والقید الاخیر یخرج ما کان وزنہ اتفاقیا کآیات شریفة اتفق جریان الوزن فیھا وکلمات شریفة نبویة جار الوزن فیھا اتفاقیا من غیر قصد الیہ کقولہ علیہ الصلوة والسلام حین عثر فی بعض الغزوات فاصاب اصبعہ حجر فدمیت ھل انت الا اصبع دمیت ٭ وفی سبیل اللہ ما لقیت ٭ وقولہ یوم حنین انا النبی لا کذب انا ابن عبد المطلب وقولہ یوم الخندق باسم الالہ وبہ بدأنا ولو عبدنا غیرہ شقینا وغیر ذلک والمراد بالشعر الواقع فی القرآن الشعر المنطقی سواء کان مجردا عن الوزن ام لا والشعر المنطقی اکثر ما یروج بالاصطلاح قال الراغب قال بعض الکفار للنبی علیہ الصلوة والسلام انہ شاعر فقیل لما وقع فی القرآن من الکلمات الموزونة والقوافی وقال بعض المحصلین اراد وا بہ انہ کاذب لان اکثر ما یاتی بہ الشاعر کذب وقال الشریف الجرجانی فی حاشیة المطالع قولہ تعالی وما علمناہ الشعر الآیة والمعنی وما علمنا محمدا الشعر بتعلیم القران علی معنی ان القران لیس بشعر فان الشعر کلام متکلف موضوع ومقال مزخرف مصنوع مبنی علی خیالات واوہام واھیة فاین ذلک من التنزیل ۱۲ روح المعانی ۶ قولہ ویحق ای یجب ویثبت ۱۲ خطیب ۷ قولہ مما عملت ایدینا ھذا کنایة عن الحصر فیہ سبحانہ تعالی وھذا کقول الانسان کتبتہ بیدی مثلا بمعنی انی انفردت بہ ولم یشارکنی فیہ غیری فھو کنایة عرفیة ۱۲ صاوی ۸ قولہ ای عملناہ یرید ان العمل بالایدی کنایة عن العمل بلا معین ۱۲ ک ۹ قولہ ضابطون فی القاموس ضبط ضبطا ضباطة حفظہ بالحزم ورجل وجمل ضابط قوی شدید ۱۲ ۱۰ قولہ جمع مشرب بالفتح مصدرا ومکان وقولہ او موضعہ الظاھر ان المراد بہ ضروعھا جمل وفی البیضاوی جمع مشربة بمعنی الموضع او المصدر ۱۲ ۱۱ قولہ وھم لھم جند آہ وھم مبتدأ وجند خبر اول ولھم متعلق بجند ومحضرون خبر ثان او نعت الجند آہ شیخنا واعاد الشارح الضمیر علی الاصنام وھو احد وجھین والآخر انہ عائد علی الکفار العابدین لھا وفی القرطبی وھم یعنی الکفار لھم ای للآلھة جند محضرون قال الحسن یمنعون عنھم وقال قتادة ای یغضبون لھم فی الدنیا وقیل المعنی انھم یعبدون الآلھة ویقومون بھا فھم لھا بمنزلة الجند وھی لا تستطیع ان تنصرھم وھذہ الاقوال الثلاثة متقاربة المعنی وقیل وھم ای الآلھة جند لھم ای للعابدین محضرون معھم فی النار فلا یدفع بعضھم عن بعض وقیل معناہ وھذہ الاصنام لھؤلاء الکفار جند اللہ علیھم فی جھنم لانھم یلعنونھم ویتبرؤن من عبادتھم ۱۲ ج ۱۲ قولہ وھو العاص ابن وائل ابو عمرو بن العاص الصحابی وروی الحاکم عن سعید بن جبیر عن ابن عباس جاء العاص الی رسول اللہ صلعم بعظم حائل ففتتہ فقال یا محمد ایبعث اللہ ھذا بعد ما رم قال نعم یبعث ھذا ویمیتک ثم یحییک ثم یدخلک نار جھنم فنزلت الآیات انتھی ولابن مردویہ عن ابن عباس نزلت فی ابی جھل وعن مجاھد وقتادة اخرجہ عبد الرزاق وابن المنذر والسدی اخرجہ ابو حاتم ھو ابی بن خلف ۱۲ ک ۱۳ قولہ وھو العاص بن وائل فی الخطیب وقیل ھو العاص بن وائل قالہ الجلال المحلی واکثر المفسرین علی الاول وھو ابی ابن خلف الذی قتلہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ملخصا لکن قال فی الکبیر قیل ان المراد بالانسان ابی بن خلف وعبارة ابی السعود روی ان جماعة من کفار قریش منھم ابی بن خلف الجمحی وابو جھل والعاص بن وائل والولید بن المغیرة تکلموا فی ذلک فقال لھم ابی بن خلف الا ترون الی ما یقول محمد ان اللہ یبعث الاموات ثم قال واللات والعزی لاذھبن الیہ ولاخصمنہ واخذ عظما بالیا فجعل یفتتہ بیدہ ویقول یا محمد ان اللہ یحیی ھذا بعد ما رم قال علیہ الصلوة والسلام نعم ویبعثک ویدخلک جھنم فنزلت ردا علیہ فی انکارہ البعث لکنھا عامة تصلح ردا لکل من ینکرہ لان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ۱۲ ابو السعود وروح البیان ۱۴ قولہ بینھا ای فھو علی مھانة اصلہ ودناءة اولہ یتصدی لمخاصمة ربہ وینکر قدرتہ علی احیاء المیت بعد ما رمت عظامہ ۱۲ ک ۱۵ قولہ وضرب لنا مثلا ای اورد کلاما عجیبا فی الغرابة کالمثل حیث قاس قدرتنا علی قدرة الخلق قولہ ونسی خلقہ ای ذھل عنہ وھذا عطف علی ضرب داخل فی حیز الانکار واضافة خلق للضمیر من اضافة المصدر لمفعولہ ای خلق اللہ ایاہ ۱۲ صاوی ۱۶ قولہ ولم یقل بالتاء الخ اشارة لسوال حاصلہ ان فعیلا فی الآیة بمعنی فاعل وقد تقرر ان فعیلا بمعنی فاعل یفرق فیہ بین المذکر والمؤنث بالتاء فینبغی ان یقال رمیمة وقولہ لانہ اسم لا صفة جواب عنہ وایضاحہ ان فعیلا بمعنی فاعل لا تلحق التاء فی مؤنثہ الا اذا بقیت وصفیتہ وما ھنا انسلخ عنھا وغلبت علیہ الاسمیة ای صار بالغلبة اسما لما بلی من العظام ۱۲ جمل ۱۷ قولہ اسم ای جامد لما بلی من العظام کالرفت والرفات ۱۲ ک ۱۸ قولہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم نعم ویدخلک النار اخذ من ھذا انہ مقطوع بکفرہ وخلودہ فی النار وزیادة ذلک فی الجواب لانہ متعنت لا متفھم وجزاء المتعنت المنکر ان یجاب بما یکرہ وبعضہ ما یترقب ویسمی عند علماء البلاغة الاسلوب الحکیم ۱۲ صاوی

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ـله قوله المرخ بفتح الميم وسكون الراء وبالخاء المعجمة شجر سريع القدح وقوله العفار بفتح العين المهملة بعدها فاء مفتوحة فالف فراء وكيفية ايقاد النار منهما ان يجعل العفار كالزند يضرب على المرخ وقيل يؤخذ منهما غصنان خضراوان ويسحق المرخ على العفار فتخرج منهما النار باذن الله ١٢ صاوی ـله قوله بفتح الميم وكسر الراء قاموس والعفار وهو كسحاب وبيانه على ماذكره الزمخشري انه يقطع منهما غصنان كالسواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذكر على العفار وهي انثى فتنقدح النار باذن الله تعالى او كل شجر الا العناب كذا حكي عن بعض الحكماء انه ليس من شجرة الا وفيها نار الا العناب لمصلحة الدق للثياب ١٢ ك ـله قوله ان يقول له كن فيكون في الكلام استعارة وتقريره ان يقال شبه سرعة تاثير قدرته ونفاذها فيما يريد بامر المطاع للمطيع في حصول المامور به من غير امتناع ولا توقف وحينئذ فمعنى ان يقول لكن ان تتعلق به قدرته تعلقا تنجيزيا ١٢ صاوی ـله قوله ملك زيدت الواو والتاء اى الملكوت مصدر زيدت الواو والتاء فيها للمبالغة في الملك قال في المفردات الملكوت مختص بملك الله والملك ضبط للشئ والتصرف فيه بالامر والنهي روح ملخصا ومعنى الآية بالفارسية پس پاک است آنکه بدست اوست پادشاہی ہر چیز وبسوئے او باز گردانیده شوید فائدة وفي الحديث وايما مسلم قرئ عنده اذا نزل به ملك الموت يٰس نزل بكل حرف منها عشرة املاك يقومون بين يديه صفوفا يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وايما مسلم قرأ يٰس وهو في سكراته لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان بشربة من الجنة يشربها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان ويمكث في قبره وهو ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان وفي الحديث من قرأها عدلت له عشرين حجة ومن سمعها كان له ثواب صدقة الف دينار في سبيل الله ومن كتبها ثم شربها ادخلت جوفه الف دواء والف نور والف بركة والف رحمة ونزع منه كل داء وغل وفي الحديث اقرؤا يٰس فان فيها عشر بركات ما قرأها جائع الا شبع وما قرأها عار الا اكتسى وما قرأها اعزب الا تزوج وما قرأها خائف الا امن وما قرأها مسجون الا فرج وما قرأها مسافر الا اعين على سفره وما قرأها رجل ضلت له ضالة الا وجدها وما قرئت عند ميت الا خفف عنه وما قرأها عطشان الا روي وما قرأها مريض الا برئ وفي الحديث يٰس لما قرئت له هذا كله من تفسير الزاهدي وروح البيان ١٢ ـله قوله واليه ترجعون العامة على ترجعون مبنيا للمفعول وزيد بن علي بالبناء للفاعل آه سمين روى الترمذي عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل شئ قلب وقلب القرآن يٰس قال الغزالي لان الايمان صحة الاعتراف بالحشر والنشر وهذا المعنى مقرر فيها بابلغ وجه يعني فشابهت القلب الذي به يصح البدن واستحسنه الامام فخر الدين الرازي وقال النسفي ان هذه السورة ليس فيها الا تقرير الاصول الثلاثة الوحدانية والرسالة والحشر وهو القدر الذي يتعلق بالقلب والجنان واما الذي باللسان وبالاركان ففي غير هذه السورة فلما كان فيها اعمال القلب لا غير سماها قلبا ولهذا امر بقراءتها عند المحتضر لانه في ذلك الوقت يكون اللسان ضعيف القوة والاعضاء ساقطة لكن القلب قد اقبل على الله ورجع عما سواه فيقرأ عنده ما يزاد به قوة في قلبه ويشتد يقينه بالاصول الثلاثة ١٢ ج ـله قوله والصافات اقسم سبحانه وتعالى بطوائف الملائكة او بنفوسهم الصافات اقدامها في الصلوٰة فالزاجرات السحاب سوقا او عن المعاصي بالالهام فالتاليات لكلام الله تعالى من الكتب المنزلة وغيرها وهو قول ابن عباس وابن مسعود ومجاهد رض او بنفوس العلماء العمال الصافات اقدامها في التهجد وسائر الصلوات فالزاجرات بالمواعظ والنصائح فالتاليات آيات الله والدارسات لشرائعه او بنفوس الغزاة في سبيل الله التي تصف الصفوف وتزجر الخيل للجهاد وتتلو الذكر مع ذلك وصفا مصدر مؤكد وكذلك زجرا والفاء يدل على ترتيب الصافات في التفاضل فتفيد الفضل للصف ثم للزجر ثم للتلاوة او على العكس ١٢ مدارك ـله قوله اى قراء القرآن الخ وفي نسخة جماعة قراء القرآن تتلوه وفي الزاهدي سوگند بفرشتگان خوانندگان قرآن جبرئيل وميكائيل واسرافيل وغيرهم من السفرة كما قال الله تعالى بايدي سفرة كرام بررة وذكر بمعنى قرآن آيد كما قال الله تعالى وهذا ذكر مبارك انزلناه وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس انتهى وارادوا بعضهم بالصفات الآية العلماء العمال الصافات انفسها في صفوف الجماعات واقدامها في الصلوٰة الزاجرات بالمواعظ والنصائح التاليات آيات الله الدارسات شرائعه واحكامه وفي التاويلات النجمية والصافات صفا يشير الى صفوف الارواح وجاءانهم لما قاموا قبل الاجساد كانوا في اربعة صفوف كان الصف الاول ارواح الانبياء والمرسلين وكان الصف الثاني ارواح الاولياء والاصفياء وكان الصف الثالث ارواح المؤمنين والمسلمين وكان الصف الرابع ارواح الكفار والمنافقين فالزاجرات هي الالهامات الربانية الزاجرات للعوام عن المناهي وللخواص عن رؤية الطاعات وللاخص عن الالتفات الى الكونين فالتاليات ذكرا هم الذاكرون الله تعالى كثيرا والذاكرات انتهى ١٢ ـله قوله مصدر يريد انه مصدر من غير لفظه والظاهر انه مفعول به ١٢ ك ـله قوله ان الٰهكم لواحد ان قلت ما حكمة ذكر القسم هنا لانه ان كان المقصود المؤمنين فلا حاجة له لانهم مصدقون ولو من غير قسم وان كان المقصود الكفار فلا حاجة له ايضا لانهم غير مصدقين على كل حال اجيب بان المقصود منه تاكيد الادلة التي تقدم تفصيلها

الَّذِیْٓ اَنْشَاَهَآ اَوَّلَ مَرَّةٍ ؕ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ ای مخلوق عَلِیْمُ ۨ ؕ مجملا ومفصلا قبل خلقه وبعد خلقه الَّذِیْ جَعَلَ لَكُمْ فی جملة الناس مِّنَ الشَّجَرِ الْاَخْضَرِ المرخ والعفار او كل شجر الا العناب نَارًا فَاِذَآ اَنْتُمْ مِّنْهُ تُوْقِدُوْنَ ۝ تقدحون وهذا دال على القدرة على البعث فانه جمع فيه بين الماء والنار والخشب فلا الماء يطفئ النار ولا النار يحرق الخشب اَوَلَیْسَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ مع عظمهما بِقٰدِرٍ عَلٰٓی اَنْ یَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ ؕ ای الاناسی فی الصغر بَلٰی ۗ ای هو قادر على ذلك اجاب نفسه وَهُوَ الْخَلّٰقُ الكثير الخلق الْعَلِیْمُ ۝ بكل شئ اِنَّمَآ اَمْرُهٗ شانه اِذَآ اَرَادَ شَیْئًا ای خلق شئ اَنْ یَّقُوْلَ لَهٗ كُنْ فَیَكُوْنُ ۝ ای فهو يكون وفی قراءة بالنصب عطفا على يقول فَسُبْحٰنَ الَّذِیْ بِیَدِهٖ مَلَكُوْتُ ملك زيدت الواو والتاء للمبالغة ای القدرة عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ وَّاِلَیْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ تردون فی الآخرة

سُورة والصّافّات مكيّة وهي مائة واثنتان وثمانون آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ وَالصّٰٓفّٰتِ صَفًّا ۝ الملائكة تصف نفوسها فی العبادة او اجنحتها فی الهواء تنتظر ما تؤمر به فَالزّٰجِرٰتِ زَجْرًا ۝ الملائكة تزجر السحاب ای تسوقه فَالتّٰلِیٰتِ جماعة قراء القرآن تتلوه ذِكْرًا ۝ مصدر من معنى التاليات اِنَّ اِلٰهَكُمْ لَوَاحِدٌ ۝ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَیْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ ۝ ای والمغارب للشمس لها كل يوم مشرق ومغرب اِنَّا زَیَّنَّا السَّمَآءَ الدُّنْیَا بِزِیْنَةِ ۨ الْكَوَاكِبِ ۝ ای بضوئها او بها والاضافة للبيان كقراءة تنوين زينة المبينة بالكواكب وَحِفْظًا منصوب بفعل مقدر ای حفظناها بالشهب مِّنْ كُلِّ متعلق بالمقدر شَیْطٰنٍ مَّارِدٍ ۝ عات خارج عن الطاعة لَا یَسَّمَّعُوْنَ ای الشياطين مستانف وسماعهم هو فی المعنى المحفوظ عنه اِلَی الْمَلَاِ الْاَعْلٰی الملائكة فی السماء وعدی السماع بالى لتضمنه معنى الاصغاء وفی قراءة بتشديد الميم والسين اصله يتسمعون ادغمت التاء فی السين وَیُقْذَفُوْنَ ای الشياطين بالشهب مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ۝ من آفاق السماء دُحُوْرًا مصدر دحره ای طرده وابعده وهو مفعول له وَّلَهُمْ فی الآخرة عَذَابٌ وَّاصِبٌ ۝ دائم اِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ مصدر ای المرة والاستثناء من ضمير يسمعون ای لا يسمع الا الشيطان الذی سمع الكلمة من الملائكة فاخذها بسرعة فَاَتْبَعَهٗ شِهَابٌ كوكب مضئ ثَاقِبٌ ۝ يثقبه او يحرقه او يخبله فَاسْتَفْتِهِمْ استخبر كفار مكة تقريرا او توبيخا اَهُمْ اَشَدُّ خَلْقًا اَمْ مَّنْ خَلَقْنَا ؕ من الملائكة والسمٰوٰت والارضين وما فيهما وفی الاتيان بمن تغليب العقلاء اِنَّا خَلَقْنٰهُمْ ای اصلهم آدم مِّنْ طِیْنٍ لَّازِبٍ ۝ لازم يلصق باليد

ہمیں یک در ربودن ہو الخطف الاختلاس بسرعة ١٢ اروح ـله قوله كوكب معنى هذا هو الذي دلت عليها ظواهر النصوص بان المستنير في السماء كوكب في سورة يٰس ليزداد الذين آمنوا ايمانا ويزداد الكافر طردا وبعدا ١٢ صاوی ـله قوله ای والمغارب فاكتفى بذكر المشارق عن المغارب لدلالتها عليها لها كل يوم من السنة مشرق ومغرب على حدة كما بين في الهيئة ولذا جمع المشارق ١٢ ك ـله قوله ای بضوئها او بها يريد انها زينة السماء الدنيا بضوئها او بنفسها وان كانت ما عدا القمر مركوزة في غيرها والاضافة ای اضافة الزينة الى الكواكب كما هو قراءة من عدا حمزة وعاصم للبيان ثم استشهد على كونها للبيان بقوله كقراءة تنوين زينة لحمزة وحفص المبينة بالكواكب فانها عطف بيان للزينة او بدل عنها وقراءة ابي بكر بنصب الكواكب على انه مفعول المصدر المنون او على اضمار اعني او على البدل من محل بزينة وعلى هذا جعل بعضهم الاضافة اضافة المصدر الى المفعول ای بان زان الله الكواكب وحسنها وقد يجعل من اضافة المصدر الى الفاعل ای بان زانه الكواكب ١٢ ك ـله قوله منصوب بفعل مقدر هو معطوف على زينا على انه مفعول مطلق وقيل انه عطف على زينة من حيث المعنى كانه قيل انا خلقنا ها زينة وحفظا ای حفظنا بالشهب من كل شيطان اذا اراد استراق السمع اتاه شهاب ثاقب فاحرقه ١٢ ك ـله قوله لا يسمعون اصله لا يستمعون فادغمت التاء في السين وشددت ومعناه بالفارسية گوش ندارند وفي قراءة لا يسمعون بسكون السين وتخفيف الميم معناه بالفارسية نشنوند من الزاهدي ١٢ ـله قوله مستانف يعني الاستيناف النحوي فهو كلام مبتدأ منقطع لبيان حالهم اقتصارا لما عليه حال المسترقة للسمع او البيان فيكون جوابا للسوال من وجه الحفظ وعن كيفية الحفظ فيكون قوله لا يسمعون جوابا عن الاول وتقذفون جوابا عن الثاني وسماعهم هو في معنى المحفوظ عنه فان المقصود من ارسال الشهب هو الحفظ عن سماعهم لا غير ١٢ ك ـله قوله وسماعهم هو في المعنى المحفوظ يشير بهذا الى ان قوله من كل شيطان على حذف مضاف اى من سماع كل شيطان حمل الله المعنى ان المقصود من الحفظ من كل شيطان هو الحفظ عن سماعهم لا غير ١٢ ـله قوله الملائكة في السماء اى لانهم في مكان السماء والملأ الاسفل الانس والجن ١٢ ك ـله قوله معنى الاصغاء بالغة لنفيه فانه يلزم من نفي الاصغاء نفي السماع بطريق الاولى ١٢ ـله قوله بالشهب الشهاب ككتاب شعلة من نار ساطعة جمعه شهب بضمتين وبالكسر ١٢ قاموس ـله قوله الامن خطف الخطفة بالفارسية مكر ربايد

ـله قوله للانتقال اے لا للاضراب فان الجملة السابقة غير مسكوت عنها وقيل هو اضراب عن الامر بالاستفتاء اى لا تستفهم فانهم معاندون مكابرون ۱۲ ک ـله قوله بفتح التاء اے وبضم التاء ايضا سبعيتان وفى بعض النسخ بعد قوله اياك وبضمها الله تعالىٰ او على تقدير قل وفى الخطيب قرأ حمزة والكسائى بل عجبت بضم التاء والباقون بفتحها اما بالضم فباسناد التعجب الى الله وليس هو كالتعجب من الآدميين كما قال تعالىٰ فيسخرون منهم سخر الله منهم وقال تعالىٰ نسوا الله فنسيهم فالعجب من الآدميين انكاره وتعظيمه والعجب من الله تعالىٰ قد يكون بمعنى الانكار والذم وقد يكون بمعنى الاستحسان والرضا كما فى الحديث عجب ربك من شاب ليس له صبوة ۱۲ جمل ـله قوله ءاذا متنا اصل الكلام انبعث اذا متنا وكنا ترابا وعظاما قدموا الظرف وكرروا الهمزة واخروا العامل وعدلوا به الى الجملة الاسمية لقصد الدوام والاستمرار اشعارا بانهم مبالغون فى الانكار ۱۲ صاوى ـله قوله وادخال الف بينهما الخ اے وترك الادخال ايضا ۱۲ ـله قوله عطفا بالواو اى على محل ان واسمها وعلى هذا فاو للشك والمعنى انحن مبعوثون ام آباؤنا يبعثون ولا يصح على هذا ان يكون العطف على بالضمير فى لمبعوثون لعدم الفاصل وقوله والهمزة الخ راجع لقرأة الفتح وقوله للاستفهام اى الانكارى وقوله بالواو اى لا باو كما فى الوجه الاول

المعنى ان خلقهم ضعيف فلا يتكبروا بانكار النبى والقرآن المؤدى الى هلاكهم اليسير بَلْ للانتقال
من غرض الى اخر وهو الاخبار بحاله وحالهم عَجِبْتَ بفتح التاء خطابا للنبى اى من تكذيبهم اياك وَهُمْ
يَسْخَرُوْنَ ۝ من تعجبك وَاِذَا ذُكِّرُوْا وعظوا بالقرآن لَا يَذْكُرُوْنَ ۝ لا يتعظون وَاِذَا رَاَوْا اٰيَةً كانشقاق القمر
يَّسْتَسْخِرُوْنَ ۝ يستهزؤن بها وَقَالُوْا فيها اِنْ مَا هٰذَآ اِلَّا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ۝ بين وقالوا منكرين للبعث ءَاِذَا مِتْنَا
وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَاِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ ۝ فى الهمزتين فى الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما
على الوجهين اَوَ اٰبَآؤُنَا الْاَوَّلُوْنَ ۝ بسكون الواو عطفا باو وبفتحها والهمزة للاستفهام والعطف بالواو و
المعطوف عليه محل ان واسمها او الضمير فى لمبعوثون والفاصل همزة الاستفهام قُلْ نَعَمْ تبعثون وَاَنْتُمْ دَاخِرُوْنَ ۝
صاغرون فَاِنَّمَا هِيَ ضمير مبهم يفسره ما بعده زَجْرَةٌ اى صيحة وَّاحِدَةٌ فَاِذَا هُمْ اى الخلائق احياء يَنْظُرُوْنَ ۝
ما يفعل بهم وَقَالُوْا اى الكفار يٰوَيْلَنَا للتنبيه ويلنا هلاكنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه وتقول لهم
ع ۵ الملٰئكة هٰذَا يَوْمُ الدِّيْنِ ۝ اى الحساب والجزاء هٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ بين الخلائق الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُوْنَ ۝
ويقال للملٰئكة اُحْشُرُوا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا انفسهم بالشرك وَاَزْوَاجَهُمْ قرناءهم من الشيٰطين وَمَا كَانُوْا
ربع يَعْبُدُوْنَ ۝ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره من الاوثان فَاهْدُوْهُمْ دلوهم وسوقوهم اِلٰى صِرَاطِ الْجَحِيْمِ ۝ طريق
النار وَقِفُوْهُمْ احبسوهم عند الصراط اِنَّهُمْ مَّسْئُوْلُوْنَ ۝ عن جميع اقوالهم وافعالهم ويقال لهم توبيخا مَا لَكُمْ
لَا تَنَاصَرُوْنَ ۝ لا ينصر بعضكم بعضا كحالكم فى الدنيا ويقال لهم بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُوْنَ ۝ منقادون
اذلاء وَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ يَّتَسَآءَلُوْنَ ۝ يتلاومون ويتخاصمون قَالُوْٓا اى الاتباع منهم للمتبوعين اِنَّكُمْ
كُنْتُمْ تَاْتُوْنَنَا عَنِ الْيَمِيْنِ ۝ عن الجهة التى كنا نامنكم منها بحلفكم انكم على الحق فصدقناكم واتبعناكم المعنى
انكم اضللتمونا قَالُوْا اى المتبوعون لهم بَلْ لَّمْ تَكُوْنُوْا مُؤْمِنِيْنَ ۝ وانما يصدق الاضلال منا ان لو كنتم
مؤمنين فرجعتم عن الايمان الينا وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ قوة وقدرة تقهركم على متابعتنا بَلْ كُنْتُمْ
قَوْمًا طٰغِيْنَ ۝ ضالين مثلنا فَحَقَّ وجب عَلَيْنَا جميعا قَوْلُ رَبِّنَآ بالعذاب اى قوله لاملئن جهنم من الجنة و
الناس اجمعين اِنَّا جميعا لَذَآئِقُوْنَ ۝ العذاب بذلك القول ونشأ عنه قولهم فَاَغْوَيْنٰكُمْ المعلل بقولهم اِنَّا كُنَّا
غٰوِيْنَ ۝ قال تعالىٰ فَاِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ يوم القيمة فِى الْعَذَابِ مُشْتَرِكُوْنَ ۝ لاشتراكهم فى الغواية اِنَّا كَذٰلِكَ كما
نفعل بهؤلاء نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِيْنَ ۝ غير هؤلاء اى نعذب بهم التابع منهم والمتبوع اِنَّهُمْ اى هؤلاء بقرينة ما بعده
كَانُوْٓا اِذَا قِيْلَ لَهُمْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ يَسْتَكْبِرُوْنَ ۝ وَيَقُوْلُوْنَ اَئِنَّا فى همزتيه ما تقدم لَتَارِكُوْٓا

فقوله والمعطوف عليه اى على كل من القرأتين وقوله او الضمير الخ اى على القرأة الثانية فيكون مبعوثون عاملا فيه ايضا لكن يرد عليه ان ما بعد همزة الاستفهام لا يعمل فيه ما قبلها فالاولى ان يجعل مبتدأ محذوف الخبر اى او آباؤنا يبعثون واجاب الشهاب بان الهمزة على هذا الوجه فى العطف موكدة للاولى لا مقصودة بالاستقلال فهى فى النية مقدمة فصح عمل ما قبلها فيما بعدها وقوله والفاصل اى بين المعطوف عليه وهو ضمير الرفع المستكن وبين المعطوف وهو آباؤنا همزة الاستفهام فهو على حد قوله او فاصل ما ۱۲ جمل ـله قوله وانتم داخرون الجملة حالية والعامل فيها معنى نعم كانه قيل تبعثون والحال انكم صاغرون الخ وجيهم من قبورهم حاملين اوزارهم على ظهورهم ۱۲ صاوى ـله قوله فانما هى زجرة هى ضمير البعثة المدلول عليها بالسياق لما كانت بعثتهم ناشئة عن الزجرة جعلت اياها مجازا وقال الزمخشرى هى مبهمة يوضحها خبرها قال الشيخ وكثيرا ما يقول هو وابن مالك ان الضمير يفسره خبره ووقف ابو حاتم على ويلنا وجعل ما بعده من قول البارى تعالىٰ وبعضهم جعل هذا يوم الدين من كلام الكفرة فيقف عليه وقوله هذا يوم الفصل من قول البارى وقيل الجميع من كلامهم وعلى هذا فيكون قوله تكذبون اما التفاتا من التكلم الى الخطاب واما مخاطبة من بعض لبعض ۱۲ ج ـله قوله وتقول لهم الملئكة هذا يوم الدين كانهم اجابوهم بانه لا ينفعهم القول بالويل ففيه اشارة الى ان تم كلامهم عند قوله يا ويلنا فينبغى الوقف عليه وما بعده من كلام الملائكة وقال غيره كلامهم يتم عند قوله هذا يوم الدين ۱۲ كمالين ـله قوله احشروا الذين ظلموا خطاب من الله عز وجل للملائكة او من بعضهم لبعض يحشر الظلمة من مقابرهم الى الموقف وقيل من الموقف الى الجحيم قوله وازواجهم اے اشباههم ونظرائهم من العصاة عابد الصنم مع عبدة الصنم وعابد الكوكب مع عبدة الكوكب كقوله تعالىٰ وكنتم ازواجا ثلثة ۱۲ جمل ـله قوله قرناءهم من الشياطين كل كافر يحشر مع شيطانه فى سلسلة كذا روى عن الضحاك ومقاتل وعن ابن عباس وابى عمر واحشروا الظالمين واشباههم عابدى الصنم مع عابدى الصنم وعابدى الكواكب مع عبدتها وعن عمر صاحب كل ذنب مع صاحب ذلك الذنب كالزانى مع الزناة وصاحب الخمر مع نظيره وعن الحسن ازواجهم المشركات روى الحاكم عن عمر انه قال فى ازواجهم امثالهم الذين هم مثلهم ۱۲ ک ـله قوله احبسوهم عند الصراط لان السؤال عند الصراط كذا قال البغوى روى الحاكم عن انس مرفوعا من داع دعا رجلا الى شر الا كان موقوفا معه يوم القيمة لازما معه يقاد معه ثم قرأ وقفوهم انهم مسئولون ۱۲ ک ـله قوله منقادون اذلاء لا حيلة لهم فى دفع تلك المضار ۱۲ خطيب ـله قوله تاتوننا عن اليمين الخ حال من فاعل تاتوننا واليمين اما الجارحة عبر بها عن القوة واما الحلف لان المتعاقدين بالحلف يمسح كل منهما يمين آخر فالتقدير على الاول تاتوننا قويا وعلى الثانى مقسمين حالفين آه سمين ففى المراد باليمين تفاسير عديدة فمن جملتها ان المراد باليمين الشرعية التى هى القسم كما ذكره غير واحد فالمراد بالجهة فى كلام الشارح الحلف وعن بمعنى من وقوله نامنكم اى تصدقكم منها اى من اجلها وبسببها والباء فى قوله بحلفكم للتصوير اے تصوير اليمين فى الآية

اى تفسيرها فالمراد بها الحلف الشرعى قال الشهاب مانصه قوله وعن الحلف ومعنى اتيانهم عن الحلف انهم ياتونهم مقسمين لهم على حقية ما هم عليه والجار والمجرور حال وعن بمعنى الباء كما فى قوله وما ينطق عن الهوى او ظرف لغو آه ۱۲ ج ـله قوله عن اليمين يطلق على الحلف والجارحة المعلومة والقوة والدين والخير والآية محتملة لتلك المعانى والمفسر اختار الاول وعليه فعن بمعنى من والمعنى كنتم تاتوننا من الجهة التى كنا نامنكم منها فتلك الجهة مصورة بحلفكم انكم على الحق ۱۲ صاوى ـله قوله فرجعتم عن الايمان اے باضلالنا واغوائنا كانهم قالوا لهم ان من آمن لا يطيعنا لثبات الايمان فى قلبه فلو حصل منكم الايمان لما اطعتمونا ۱۲ صاوى ـله قوله فحق علينا اے فلزمنا جميعا قوله قول ربنا انا لذائقون يعنى وعيد الله بانا ذائقون لعذابه لا محالة لعلمه بحالنا ولو حكى الوعيد كما هو لقال انكم لذائقون ولكنه عدل به الى لفظ المتكلم لانهم متكلمون بذلك عن انفسهم ۱۲ مدارك ـله قوله فاغويناكم اے تسببنا لكم فى الغواية من غير اكراه فلا ينافى ما قبله قوله انا كنا غاوين اے فاصبناكم ما قام بانفسنا لان من كان متصفا بصفة شنيعة يحب ان يتصف بها غيره ليهون المصيبة عليه ۱۲ صاوى ـله قوله فانهم يومئذ اے يوم اذ يتساءلون ويتحاورون و يتخاصمون بما سبق ۱۲ جمل ـله قوله انهم كانوا الخ اى عبدة الاصنام وسبب ذلك ان النبى صلى الله عليه وسلم دخل على ابى طالب عند موته وقريش مجتمعون عنده فقال قولوا لا اله الا الله تملكوا بها العرب وتدين لكم بها العجم فابوا وانفوا من ذلك وقالوا ائنا لتاركوا آلهتنا ۱۲ صاوى

١ قوله وصدق المرسلين الخ رد عليهم بان ماجاء به من التوحيد حق قائم به البرهان وتطابق عليه المرسلون ١٢ بيضاوي ٢ قوله فيه التفات اے من الغيبة الى الخطاب لاظهار كمال الغضب عليهم ١٢ ابو السعود ٣ قوله استثناء منقطع لے استثناء من الواو في تجزون والمعنى ان الكفرة لا يجزون الا بقدر اعمالهم واما عباد الله المخلصون فانهم يجزون اضعافا مضاعفة وهذا هو المناسب لقوله لے ذكر جزاؤهم الخ ١٢ جمل ٤ قوله في جنات النعيم يجوز ان يتعلق بمكرمون وان يكون خبرا ثانيا وان يكون حالا وكذلك على سرر متقابلين حال ويجوز ان يتعلق على سرر بمتقابلين ويطاف عليهم صفة لمكرمون او حال من الضمير في متقابلين، او من الضمير في احد الجارين اذا جعلناه حالا ١٢ ج ٥ قوله على سرر قال ابن عباس على سرر مكللة بالدر والياقوت والزبرجد والسرير ما بين صنعاء الى الجابية وما بين عدن الى ايلياء ١٢ صاوي ٦ قوله ويطاف عليهم اي والطائف الولدان كما في آية يطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب واباريق وكاس ١٢ ص ٧ قوله هو الاناء بشرابه فان الكاس يطلق على الزجاجة ما دام فيها خمر والا فهو قدح واناء ١٢ روح ٨ قوله لذيذة يشير الى انها تانيث الذ بمعنى لذيذ كطب بمعنى طبيب ١٢ كمالين ٩ قوله لا فيها غول اي غائلة من غائلة اذا افسده واهلكه ابو السعود و بالفارسية نيست دراں شراب آفتي وعلتي كه بر خمر دنيا مرتب است چوں فساد حال وذهاب عقل وصداع سر وخواب وجزان ١٢ روح ١٠ قوله ينزفون بفتح الزاي للاكثر وكسرها لحمزة وعلى فالذي هو بالفتح من نزف الشارب فهو نزيف ومنزوف اذا ذهب عقله والذي هو بالكسر من انزف الشارب اذا ذهب عقله او شرابه واصله للنفاد ١٢ ك ١١ قوله قاصرات الطرف يجوز ان يكون من باب الصفة المشبهة اي قاصرات اطرافهن كمنطلق اللسان وان يكون من باب اسم الفاعل على اصله فعلى الاول المضاف اليه مرفوع المحل وعلى الثاني منصوبه اي قصرن اطرافهن على ازواجهن وهو مدح عظيم والعين جمع عيناء وهي الواسعة العين والذكر اعين والبيض جمع بيضة وهو معروف والمراد به هنا بيض النعام والمكنون من كننته اي جعلته في كن والعرب تشبه المراة به في لونه وهو بياض مشرب ببعض صفرة والعرب تحبه ١٢ ج ١٢ قوله ضخام الاعين اي عظامها والمعنى حسانها يقال للبقر الوحشي عيناء واعين لحسن عينه ١٢ ١٣ قوله بيض للنعام البيض جمع بيض وكونها للنعام ماخوذ من الخارج ١٢ ك ١٤ قوله للنعام بالفارسية شتر مرغ ١٢ ١٥ قوله مكنون انما افرده مع ان البيض جمع لان الجمع الذي يفرق بينه وبين واحده بالتاء يستوي فيه التذكير والتانيث ١٢ ك ١٦ قوله مستور بريشه ريش جناح النعام ١٢ ك ١٧ قوله فاقبل بعضهم على بعض معطوف على يطاف عليهم اي يشربون فيتحادثون على الشراب ١٢ ك ١٨ قوله مجزيون فدين بزنة مبيع من الدين بمعنى الجزاء ١٢ كمالين ١٩ قوله هل انتم مطلعون اے الى النار لاريكم ذلك القرين قيل ان في الجنة كوى ينظر اهلها منها الى اهل النار وقال الله تعالى لاهل الجنة هل انتم مطلعون الى النار فتعلموا اين منزلتكم من منزلة اهل النار ١٢ مدارك ٢٠ قوله كوى الجنة الكوة الثقب في الحائط وهو بفتح الكاف وضمها وفي الجمع الوجهان كسرها وضمها لكن مع الكسر يصح المد والقصر ومع الضم يتعين القصر ١٢ جمل ٢١ قوله تشميتا التشميت الفرح والسرور بما يصيب العدو من المصائب وفي المختار الشماتة الفرح ببلية العدو ١٢ ٢٢ قوله افما نحن بميتين الخ الف استفهام است وما نفي است والا بمعنى غير و سوے بالفارسية ايا نيستيم ما مير ندگان از بعد مرگ نخستين ونيستيم ما عذاب كردگان زاهدي يعني الخطيب وقال بعضهم ان اهل الجنة لا يعلمون في اول دخولهم الجنة انهم لا يموتون فاذا جيئ بالموت على صورة كبش املح وذبح يقول اهل الجنة للملائكة افما نحن بميتين فيقول الملائكة لا فعند ذلك يعلمون انهم لا يموتون ومحل هذا الكلام حصل قبل ذبح الموت وقيل ان الذي تكاملت سعادته اذا عظم تعجبه بها يقول ذلك على جهة التحديث بالنعمة التي انعم الله تعالى بها عليه وقيل يقوله المؤمن لقرينه توبيخا له بما كان ينكره ١٢ ٢٣ قوله افما نحن بميتين عطف على مقدر بعد همزة الاستفهام اي انحن مخلدين في الجنة منعمين فما نحن بميتين ١٢ كمالين ٢٤ قوله الا موتتنا الاولى الخ منصوب على المصدر والعامل فيه الوصف قبله ويكون الاستثناء مفرغا وقيل هو استثناء منقطع اي لكن الموتة الاولى كانت لنا في الدنيا وهذا قريب في المعنى من قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ١٢ ج ٢٥ قوله هو استفهام تلذذ اے فهو من كلام بعضهم لبعض وقيل من كلام المؤمنين للملائكة حين يذبح الموت ويقال يا اهل الجنة خلود بلا موت ويا اهل النار خلود بلا موت ١٢ صاوي ٢٥ قوله ان هذا لهو الفوز العظيم قيل يقال لهم ذلك وعليه الاكثر وقيل هم يقولونه تحدثا بنعمة الله ١٢ كمالين ٢٦ قوله لمثل هذا فليعمل العاملون اي لنيل هذا المراد

الهتنا لشاعر مجنون ؕ اي لاجل قول محمد قال تعالى بل جاء بالحق وصدق المرسلين ○ الجائين
به وهو ان لا اله الا الله انكم فيه التفات لذائقوا العذاب الاليم ○ وما تجزون الا جزاء ما كنتم تعملون ○
الا عباد الله المخلصين ○ اي المؤمنين استثناء منقطع اي ذكر جزاؤهم في قوله اولئك لهم في الجنة
رزق معلوم ○ بكرة وعشيا فواكه بدل او بيان للرزق وهي ما يؤكل تلذذا لا لحفظ صحة لان اهل
الجنة مستغنون عن حفظها بخلق اجسامهم للابد وهم مكرمون ○ بثواب الله في جنت النعيم ○
على سرر متقابلين ○ لا يرى بعضهم قفا بعض يطاف عليهم على كل منهم بكاس هو الاناء بشرابه
من معين ○ من خمر يجري على وجه الارض كانهار الماء بيضاء اشد بياضا من اللبن لذة لذيذة
للشاربين ○ بخلاف خمر الدنيا فانها كريهة عند الشرب لا فيها غول ما يغتال عقولهم ولا هم عنها
ينزفون ○ بفتح الزاي وكسرها من نزف الشارب وانزف اي يسكرون بخلاف خمر الدنيا وعندهم قصرت
الطرف حابسات الاعين على ازواجهن لا ينظرن الى غيرهم لحسنهم عندهم عين ○ ضخام الاعين
حسانها كانهن في اللون بيض للنعام مكنون ○ مستور بريشه لا يصل اليه غبار ولونه وهو البياض
في صفرة احسن الوان النساء فاقبل بعضهم بعض اهل الجنة على بعض يتساءلون ○ عما مر بهم في الدنيا
قال قائل منهم اني كان لي قرين ○ صاحب ينكر البعث يقول لي تبكيتا ائنك لمن المصدقين ○
بالبعث ءاذا متنا وكنا ترابا وعظاما ءانا في الهمزتين في ثلثة مواضع ما تقدم لمدينون ○ مجزيون ومحاسبون
انكر ذلك ايضا قال ذلك القائل لاخوانه هل انتم مطلعون ○ معي الى النار لننظر حاله فيقولون لا
فاطلع ذلك القائل من بعض كوى الجنة فراه اي راى قرينه في سواء الجحيم ○ اي وسط النار قال
له تشميتا تالله ان مخففة من الثقيلة كدت قاربت لتردين ○ لتهلكني باغوائك ولولا نعمة ربي اي
انعامه علي بالايمان لكنت من المحضرين ○ معك في النار ويقول اهل الجنة افما نحن بميتين ○ الا
موتتنا الاولى اي التي في الدنيا وما نحن بمعذبين ○ هو استفهام تلذذ وتحدث بنعمة الله تعالى من تابيد
الحياة وعدم التعذيب ان هذا الذي ذكر لاهل الجنة لهو الفوز العظيم ○ لمثل هذا فليعمل العاملون ○
قيل يقال لهم ذلك وقيل هم يقولونه اذلك المذكور لهم خير نزلا وهو ما يعد للنازل من ضيف وغيره ام
شجرة الزقوم ○ المعدة لاهل النار وهي من اخبث الشجر المر بتهامة ينبتها الله في الجحيم كما سياتي انا
جعلناها بذلك فتنة للظلمين ○ اي الكافرين من اهل مكة اذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبته

الجليل يجب ان يعمل العاملون ويجتهد المجتهدون لا للحظوظ الدنيوية السريعة الانقطاع المشوبة بفنون الآلام والبلايا والصداع ١٢ روح ٢٧ قوله قيل يقال لهم ذلك اي ما ذكر من الجملتين من قبل الله تعالى وقوله قيل هم يقولونه اي يقول بعضهم لبعض ويبعد كلا من الاحتمالين قوله فليعمل العاملون فان العمل والترغيب فيه انما يكون في الدنيا فالاولى انه جملة مستانفة من كلام الله تعالى ترغيبا للمكلفين في عمل الطاعات ١٢ صاوي ٢٨ قوله نزلا الخ تمييز لخير والخيرية بالنسبة الى ما اختاره الكفار على غيره والزقوم شجرة مسمومة متى مست جسد احد تورم فمات والتزقم البلعة بشدة وجهد للاشياء الكريهة وقول ابي جهل وهو من العرب العرباء لا اعرف الزقوم الا التمر بالزبد من العناد والكذب البحت آه سمين وفي ابي السعود اذلك خير نزلا ام شجرة الزقوم اصل النزل الفضل والريع فاستعير للحاصل من الشيء فانتصابه على التمييز اي ذلك الرزق المعلوم الذي حاصله اللذة والسرور خير نزلا ام شجرة الزقوم التي حاصلها الالم والغم ويقال النزل لما يقام ويهيأ من الطعام الحاضر للنازل والمعنى ان الرزق المعلوم نزل اهل الجنة واهل النار نزلهم شجرة الزقوم فايهما خير في كونه نزلا والزقوم اسم شجرة صغيرة الورق ذفرة كريهة الرائحة تكون في تهامة سميت بها الشجرة الموصوفة ١٢ ج ٢٩ قوله من ضيف وغيره الضيف من ياتي بدعوة وغيره من ياتي زائرا للمحبة والالفة وربما كان اعز من الضيف ١٢ صاوي ٣٠ قوله بتهامة اي تكون بارض تهامة يعرفها المشركون ١٢ ٣١ قوله فتنة للظالمين اے محنة وعذابا لهم في الآخرة او ابتلاء لهم في الدنيا وذلك انهم قالوا كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر فكذبوا ١٢ مدارك

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

۵۱ قوله الى دركاتها اے منازلها وذلك نظير شجرة طوبى لاهل الجنة فان اصلها في عليين وما من بيت في الجنة الا وفيه غصن منها ۱۲ صاوی

۵۲ قوله طلعها كانه آه الطلع للنخلة فاستعير لما طلع من شجرة الزقوم من حملها وشبه برؤس الشياطين للدلالة على تناهيه في الكراهة وقبح المنظر لان الشياطين مكروه مستقبح في طباع الناس لاعتقادهم انه شر محض وقيل الشياطين حية عرفا قبيحة المنظر هائلة جدا مدارك وفي السمين قوله كانه رؤس الشياطين فيه وجهان احدهما انه حقيقة وان رأس الشياطين شجر بعينه بناحية تسمى الاستن وهو شجر منكر الصورة سمته العرب بذلك تشبيها برؤس الشياطين في القبح ثم صار اصلا يشبه به وقيل الشياطين صنف من الحيات وقيل هو شجر يقال له الصرام فعلى هذا قد خوطب العرب بما تعرفه وهذه الشجرة موجودة فالكلام حقيقة والثاني انه من باب التمثيل والتخييل وذلك ان كل ما يستنكر ويستقبح في الطباع والصورة يشبه بما يتخيله الوهم وان لم يره والشياطين وان كانوا موجودين لكنهم غير مرئيين للعرب الا انه خاطبهم بما الفوه من الاستعارات ۱۲ ج ۵۳ قوله اى الحيات القبيحة الخ وعبارة غيره في تناهي القبح والهول وهو تشبيه بالمخيل كتشبيه الفائق في الحسن بالملك وقيل الشياطين الحيات الهائلة القبيحة المنظر وقيل ان رؤس الشياطين شجر معروف يقال له الاستن ايضا وقال الرازي الوجه الاول هو الحق وفي الزاهدي والشياطين وان لم يكن مرئية فان من عادات العرب ضرب المثل بها في الاشياء القبيحة ۱۲ ۵۴ قوله ثم ان لهم عليها لشوبا الخ على بمعنى الى است والشوب الخلط والمزج ۱۲ مدارك

يزفون بضم الياء من ازف وله معنيان احدهما انه من ازف يزف اى دخل في الزفيف وهو الاسراع او زفاف العروس وهو المشي على هينة

إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِيٓ أَصْلِ الْجَحِيمِ ۙ قعر جهنم واغصانها ترفع الى دركاتها طَلْعُهَا المشبه بطلع النخل كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيٰطِينِ ۝ اى الحيات القبيحة المنظر فَإِنَّهُمْ اى الكفار لَاٰكِلُونَ مِنْهَا مع قبحها لشدة جوعهم فَمَالِـُٔونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ۝ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِّنْ حَمِيمٍ ۝ اى ماء حار يشربونه فيختلط بالماكول منها فيصير شوباله ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ ۝ يفيد انهم يخرجون منها لشرب الحميم وانه خارجها إِنَّهُمْ أَلْفَوْا وجدوا اٰبَآءَهُمْ ضَآلِّينَ ۝ فَهُمْ عَلٰٓى اٰثٰرِهِمْ يُهْرَعُونَ ۝ يزعجون الى اتباعهم فيسرعون اليه وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ۝ من الامم الماضية وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُّنذِرِينَ ۝ من الرسل مخوفين فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنذَرِينَ ۝ الكافرين اى عاقبتهم العذاب إِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِينَ ۝ اى المؤمنين فانهم نجوا من العذاب لاخلاصهم في العبادة اولان الله اخلصهم لها على قراءة فتح اللام وَلَقَدْ نَادٰىنَا نُوحٌ بقوله رب انى مغلوب فانتصر فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ۝ له نحن اى دعانا على قومه فاهلكناهم بالغرق وَنَجَّيْنٰهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۝ اى الغرق وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ۝ فالناس كلهم من نسله عليه السلام وكان له ثلثة اولاد سام وهو ابو العرب وفارس والروم وحام وهو ابو السودان ويافث ابو الترك والخزر وياجوج وماجوج وما هنالك وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ ثناء حسنا فِي الْاٰخِرِينَ ۝ من الانبياء والامم الى يوم القيمة سَلٰمٌ منا عَلٰى نُوحٍ فِي الْعٰلَمِينَ ۝ إِنَّا كَذٰلِكَ كما جزيناه نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۝ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْاٰخَرِينَ ۝ كفار قومه وَإِنَّ مِن شِيعَتِهِ اى ممن تابعه في اصل الدين لَإِبْرٰهِيمَ ۝ وان طال الزمان بينهما وهو الفان وستمائة واربعون سنة وكان بينهما هود وصالح إِذْ جَآءَ اى تابعه وقت مجيئه رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ۝ من الشك وغيره إِذْ قَالَ في هذه الحالة المستمرة له لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ موبخا مَاذَا ما الذي تَعْبُدُونَ ۝ أَئِفْكًا في همزتيه ما تقدم اٰلِهَةً دُونَ اللّٰهِ تُرِيدُونَ ۝ وافكا مفعول له والهة مفعول به لتريدون والافك اسوء الكذب اى اتعبدون غير الله فَمَا ظَنُّكُم بِرَبِّ الْعٰلَمِينَ ۝ اذ عبدتم غيره انه يترككم بلا عقاب لا وكانوا نجامين فخرجوا الى عيد لهم وتركوا طعامهم عند اصنامهم زعموا التبرك عليه فاذا رجعوا اكلوه وقالوا للسيد ابراهيم اخرج معنا فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ۝ ايهاما لهم انه يعتمد عليها ليتبعوه فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ۝ عليل اى ساسقم فَتَوَلَّوْا عَنْهُ الى عيدهم مُدْبِرِينَ ۝ فَرَاغَ مال في خفية إِلٰٓى اٰلِهَتِهِمْ وهي الاصنام وعندها الطعام فَقَالَ استهزاء أَلَا تَأْكُلُونَ ۝ فلم ينطقوا فقال مَا لَكُمْ لَا تَنطِقُونَ ۝ فلم يجب فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًۢا بِالْيَمِينِ ۝ بالقوة فكسرها فبلغ قومه من رآه فَأَقْبَلُوٓا إِلَيْهِ يَزِفُّونَ ۝ اى يسرعون

۵۵ قوله عليها اے على ما ياكلونه منها اذا شبعوا وغلبهم العطش قوله لشوبا بالفتح الشين في قراءة العامة مصدر على اصله وقرئ شذوذا بضم الشين اسم بمعنى المشوب ۱۲ صاوی ۵۶ قوله يفيد انهم يخرجون منها لشرب الحميم كما يخرج الدواب للسقى لانه خارجها ومايدل على ذلك قوله تعالى يطوفون بينها وبين حميم آن ويؤيده ايضا انه قرئ ثم ان منقلبهم وقيل انهم يخرجون من مقرهم في محل من النار الى محل آخر منه الزمهرير وليس المراد انه خارج من الجحيم بالكلية حتے ينافي انهم بعد دخول النار لا يخرجون بالاتفاق وقيل الزقوم والحميم نزل يقدم اليهم قبل دخولها ۱۲ ك ۵۷ قوله وانه لخارجها قال مقاتل اى بعد اكل الزقوم وشرب الحميم وهذا يدل على انهم عند شرب الحميم لم يكونوا في الجحيم وذلك بان يكون الحميم في موضع خارج عن الجحيم فهم يردون الحميم لاجل الشرب كما ترد الابل الماء ويدل عليه قوله تعالى يطوفون بينها وبين حميم آن ۱۲ خطيب ۵۸ قوله انهم الفوا آباءهم الخ هذا تعليل لاستحقاقهم العذاب والمعنى ان سبب استحقاقهم للعذاب تقليدهم آباءهم في الضلال من غير شئ يتمسكون به سوى التقليد ۱۲ صاوی ۵۹ قوله ولقد نادانا نوح شروع في تفصيل ما اجمل في قوله ولقد ارسلنا فيهم منذرين وقد ذكر في هذه السورة سبع قصص قصة نوح وقصة ابراهيم وقصة الذبيح وقصة موسى وهارون وقصة الياس وقصة لوط وقصة يونس وذلك تسلية له صلى الله عليه وسلم وتحذير لمن كفر من امته ۱۲ صاوی ۶۰ قوله ويافث ابو الترك والخزر بضم الخاء جيل معروف بين الناس روى الترمذي انه صلعم قال في قوله وجعلنا ذريته هم الباقين سام وحام ويافث وروى احمد انه صلعم قال سام ابو العرب وحام ابو الحبش ويافث ابو الروم ۱۲ ك ۶۱ قوله ثناء حسنا اشار به الى ان مفعول تركنا محذوف فعلى هذا يكون قوله وتركنا عليه في الآخرين كلاما مستقلا وقوله سلام على نوح الخ كلام مستقل ايضا دعاء من الله تعالى لنوح وقد اشار الشارح في التقرير لهذا القول منا ويحتمل ان يكون مفعول تركنا هو جملة سلام الخ من حيث المعنى اى تركنا عليه ان يسلموا عليه الى يوم القيمة اى ان يقولوا سلام على نوح اى هذه الجملة آه كرخي وفي السمين قوله سلام على نوح مبتدأ وخبر وفيه اوجه احدها انه مفسر لتركنا والثاني انه مفسر لمفعوله اى تركنا عليه شيئا وهو هذا الكلام وقيل ثم قول مقدر اى فقلنا سلام وقيل ضمن تركنا معنى قلنا وقيل سلط تركنا على ما بعده قال الزمخشري وتركنا عليه في الآخرين هذه الكلمة وهي سلام على نوح في العالمين يعني يسلمون عليه تسليما ويدعون له وهو من الكلام المحكي كقولك قرأت سورة انا انزلناها وهذا الذي قاله قول الكوفيين جعلوا الجملة في محل نصب مفعولا بتركنا لانه ضمن معنى القول بل هو على معناه بخلاف الوجه قبله وهو ايضا من اقوالهم وقرأ عبد الله سلاما وهو مفعول به لتركنا ۱۲ ج ۶۲ قوله في العالمين اے ثبت هذه التحية فيهم جميعا ولا يخلو احد منهم منها كانه قيل ثبت الله التسليم على نوح وادامه في الملائكة والثقلين يسلمون عليه عن آخرهم ۱۲ مدارك ۶۳ قوله اذ جاء ربه الخ معنى مجيئه توجهه بقلبه مخلصا لربه وفي الكلام استعارة تبعية تقريرها ان تقول شبه اقباله على ربه مخلصا قلبه بمجيئه بتحفة جميلة والجامع بينهما طلب الفوز بالرضا واشتق من المجئ جاء بمعنى اقبل بقلبه ۱۲ صاوی ۶۴ قوله اى تابعه الخ اى تابع ابراهيم نوحا جاء بمعنى المجئ به ربه اخلاصه له تعالى مستحضرا اياه تعالى ۱۲ بيضاوی ۶۵ قوله ائفكا آلهة الآية الافك اسوأ الكذب اى اتريدون آلهة من دون الله افكا اى للافك فقدم المفعول على الفعل للعناية ثم المفعول له على المفعول به لان الاهم مكافحتهم بانهم على افك وباطل شركهم ۱۲ روح ۶۶ قوله ائفكا آلهة آه فيه اوجه احدها انه مفعول من اجله اى اتريدون آلهة دون الله افكا فآلهة مفعول به ودون ظرف لتريدون وقدمت معمولات الفعل اهتماما بها لانه مكافح لهم بانهم على افك وباطل وبهذا الوجه بدأ الزمخشري الثاني ان يكون مفعولا به بتريدون ويكون آلهة بدلا منه جعلها نفس الافك مبالغة فابدلها منه وفسره بها ولم يذكر ابن عطية غيره الثالث انه حال من فاعل تريدون اى اتريدون آلهة آفكين او ذوى افك واليه نحا الزمخشري قال الشيخ وجعل المصدر حالا لا يطرد الا مع اما نحو اما علما فعالم آه سمين ۱۲ ج ۶۷ قوله وكانوا نجامين اى يتعاطون علم النجوم ويتعاملون به وقوله وخرجوا الى عيد لهم وكانوا في قرية بين البصرة والكوفة يقال لها هرمز ۱۲ قرطبي ۶۸ قوله فنظر نظرة في النجوم اى رأى مواقعها واتصالاتها او في علمها او في كتابها ولا مانع منه فان علم النجوم كان حقا ثم نسخ الاشتغال بمعرفته مع ان قصده كان ايهامهم والى ذلك اشار المص بقوله ايهاما لهم انه يعتمد عليها الخ ۱۲ ۶۹ قوله ايهاما لهم انه يعتمد الخ في تفسير الزاهدي ابن عباس رض گويد بنگريست در علم وفقه خود اى بينديشيد در علم خود تا چگونه كند علم را نجوم گفت چرا زيرا كه بستاره راه دنيا توان بردن وبنور علم راه دين وشريعت توان بردن از يمعنى از علم بنجوم كنايه كرد وقيل نظر في علم النجوم ملخصا ۱۲ ۷۰ قوله اى ساسقم جواب لما يقال كيف جاز له عليه السلام ان يقول انى سقيم والحال انه لم يكن سقيما وايضاحه انه كقوله تعالى انك ميت اى ستموت او سقيم القلب عليكم بعبادتكم الاصنام وهي لا تضر ولا تنفع واجاب فخر الدين الرازي بجواب آخر انه عليه السلام نظر نظرة في النجوم في اوقات الليل والنهار وكانت تأتيه سقامة كالحمى في بعض ساعات الليل والنهار فنظر ليعرف هل هي في تلك الساعة وقال انى سقيم فجعله عذرا في تخلفه عن العيد الذي لهم وكان صادقا فيما قال لان السقم كان يأتيه في ذلك الوقت قوله فراغ اى مال وذهب ۱۲ ۷۱ قوله اے ساسقم اتما اوله بذلك لانه لم يكن سقيما بالفعل كما شاهدوه وانه لا يحتاج الى النظر في النجوم والمراد من السقم الطاعون وكانوا يفرون من الطاعون مخافة العدوى وقيل المراد اني سقيم القلب لكفركم او خارج المزاج عن الاعتدال دائما اوله بذلك لانه معصوم عن الكذب ۱۲

الشي فقالوا نحن نعبدها وانت تكسرها قَالَ لهم موبخا أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ ۝ من الحجارة وغيرها اصناما وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ۝ من نحتكم ومنحوتكم فاعبدوه وحده وما مصدرية وقيل موصولة وقيل موصوفة قَالُوا بينهم ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فاملؤه حطبا واضرموه بالنار فاذا التهب فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ ۝ النار الشديدة فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا بالقائه في النار لتهلكه فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ۝ المقهورين فخرج من النار سالما وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي مهاجرا اليه من دار الكفر سَيَهْدِينِ ۝ الى حيث امرني بالمصير اليه وهو الشام فلما وصل الى الارض المقدسة قَالَ رَبِّ هَبْ لِي ولدا مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ ۝ اى ذي حلم كثير فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ اى ان يسعى معه ويعينه قيل بلغ سبع سنين وقيل ثلاث عشرة سنة قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَىٰ اى رأيت فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ ورؤيا الانبياء حق وافعالهم بامر الله تعالى فَانظُرْ مَاذَا تَرَىٰ من الراى شاوره ليانس بالذبح وينقاد للامر به قَالَ يَا أَبَتِ التاء عوض عن ياء الاضافة افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ به سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ۝ على ذلك فَلَمَّا أَسْلَمَا خضعا وانقادا لامر الله وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ۝ صرعه عليه ولكل انسان جبينان بينهما الجبهة وكان ذلك بمنى وامر السكين على حلقه فلم تعمل شيئا بمانع من القدرة الالهية وَنَادَيْنَاهُ أَن يَا إِبْرَاهِيمُ ۝ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا بما اتيت بما امكنك من امر الذبح اى يكفيك ذلك فجملة ناديناه جواب لما بزيادة الواو إِنَّا كَذَٰلِكَ كما جزيناك نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ لانفسهم بامتثال الامر بافراج الشدة عنهم إِنَّ هَٰذَا الذبح المامور به لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ۝ اى الاختبار الظاهر وَفَدَيْنَاهُ اى المامور بذبحه وهو اسمعيل او اسحاق قولان بِذِبْحٍ بكبش عَظِيمٍ ۝ من الجنة وهو الذي قربه هابيل جاء به جبرئيل عليه السلام فذبحه السيد ابراهيم مكبرا وَتَرَكْنَا ابقينا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ۝ ثناء حسنا سَلَامٌ منا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۝ كَذَٰلِكَ كما جزيناه نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ لانفسهم إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ استدل بذلك على ان الذبيح غيره نَبِيًّا حال مقدرة اى يوجد مقدرا نبوته مِّنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ بتكثير ذريته وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ بولده بجعلنا اكثر الانبياء من نسله وَمِن ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ مؤمن وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ كافر مُبِينٌ ۝ بين الكفر وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۝ بالنبوة وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا بني اسرائيل مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۝ اى استعباد فرعون اياهم وَنَصَرْنَاهُمْ على القبط فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ۝ وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ ۝ البليغ البيان فيما اتى به من الحدود والاحكام وغيرها وهو التوراة وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الطريق الْمُسْتَقِيمَ ۝ وَتَرَكْنَا ابقينا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ۝ ثناء حسنا سَلَامٌ منا عَلَىٰ مُوسَىٰ

لـه قوله وانت تكسرها هذا يدل على ان ابراهيم هو الكاسر لآلهتهم وقوله في الانبياء قالوا من فعل هذا بالهتنا يا ابراهيم يدل على انهم ما عرفوا الكاسر لها واجيب بانه يحتمل ان بعضهم عرفه فاقبل اليه وبعضهم جهله فسال اوان كلهم جهلوه وسالوا ابراهيم عنه فلما عرفوه اقبلوا اليه ١٢ جمل ٥٢ قوله فاعبدوه اى لان الصنم المنحوت اونحته مخلوقة له تعالى ولا يليق بالعبادة ١٢ ك ٥٣ قوله وما مصدرية آه في ماهذه اربعة اوجه احدها انها بمعنى الذي اى خلق الذي تصنعونه فالعمل هنا التصوير والنحت والثاني انها مصدرية اي خلقكم واعمالكم وجعلها الاشعرية دليلا على خلق افعال العباد لله تعالى وهو الحق والثالث انها استفهامية وهو استفهام توبيخ اى واى شئ تعملون والرابع انها نافية اي ان العمل في الحقيقة ليس لكم فانتم لا تعملون شيئا والجملة من قوله والله خلقكم حال ومعناها حينئذ تعبدون الاصنام على حالة تنافي ذلك وهي ان الله خالقكم وخالقهم جميعا ويجوز ان تكون مستانفة ١٢ ج ٥٤ قوله بنيانا قيل بنوا له حائطا من الحجر طوله في السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرون ذراعا وملؤه من الحطب واوقدوا عليه النار ثم تحيروا في كيفية رميه فعلمهم ابليس المنجنيق فصنعوه ووضعوه فيه ورموه فيها فصارت عليه بردا وسلاما ١٢ صاوي ٥٥ قوله واضرموه بالنار اي اوقدوه بها في المصباح الضرام بالكسر اشتعال النار ١٢ ٥٦ قوله فخرج من النار سالما كمام قصته في سورة الانبياء وفيه اشارة الى تقدير معطوف بقوله وقال اني ذاهب الى ربي المدلول عليه بقوله فجعلناهم الاسفلين ١٢ كمالين ٥٧ قوله اني ذاهب الى ربي اي الى موضع امرني بالذهاب اليه قوله سيهدين اى سيرشدني الى مافيه صلاحي في ديني ويعصمني ويوفقني ١٢ مدارك ٥٨ قوله فبشرناه بغلام مرتب على محذوف تقديره فاستجبنا له فبشرناه وتلك البشارة على لسان الملائكة الذين جاؤا له في صورة اضياف فبشروه بالغلام ثم انتقلوا من قريته وهي فلسطين الى قرية لوط وهي سدوم لاهلاك قومه كما تقدم ذلك في سورة هود وياتي في الذاريات ١٢ صاوي ٥٩ قوله فلما بلغ معه الخ مع متعلق بمحذوف على سبيل البيان كان قائلا قال مع من بلغ السعي فقيل مع ابيه ولا يجوز تعلقه ببلغ لانه يقتضي بلوغهما معا حد السعي قال الطيبي يريد ان لفظة مع تقتضي استحداث المصاحبة لان مع على هذا حال من فاعل بلغ فيكون قيدا للبلوغ فيلزم منه ماذكر من المحذور ولان معنى المعية المصاحبة وهي مفاعلة وقد قيد الفعل بها فيجب الاشتراك فيه ولا يجوز تعلقه بالسعي لان صلة المصدر لا تتقدم عليه لانه عند العمل ماؤل بان والفعل وهو موصول ومعمول الصلة لا يتقدم على الموصول لانه كتقدم جزء من الشئ المترتب الاجزاء عليه فتعين ان يكون بيانا قال الزمخشري معناه ومن يتسع في الظرف يجيز تعلقه بالسعي آه سمين والى هذا الثاني يشير صنيع الشارح حيث قال اي ان يسعى معه وفي القرطبي فلما بلغ معه المبلغ الذي يسعى مع ابيه في امور دنياه معينا له على اعماله قال يابني الخ ١٢ ج ١٠ قوله قال يابني جواب لما والحكمة في ذلك ان ابراهيم اتخذه الله تعالى خليلا والخلة هي صفاء المودة ومن شانها عدم مشاركة الغير مع الخليل وكان قد سال ربه الولد فلما وهبه له تعلقت شعبة من قلبه بمحبته فجاءت غيرة الخلة تنزعها من قلب الخليل فامر بذبح المحبوب لتظهر صفاء الخلة وعدم المشاركة فيها حيث امتثل امر ربه وقدم محبته على محبة ولده ١٢ ص ١١ قوله اذبحك اى افعل الذبح او امر به فيها احتمالان ويشير للثاني افعل ما تؤمر ويشير للاول قد صدقت الرؤيا وروي انه راى ليلة التروية ان قائلا يقول له ان الله يامرك بذبح ابنك فلما اصبح فكر في نفسه انه من الله او من الشيطان فلما امسى راى مثل ذلك فعرف انه من الله تعالى ثم راى مثله في الليلة الثالثة فهم بنحره فقال له يابني اني ارى في المنام الخ ولهذا سميت الايام الثلاثة بالتروية وعرفة والنحر ١٢ جمل ١٢ قوله من الراى اى لا من رؤية العين والراى لا يقتضي الا مفعولا واحدا وهو ماذا ١٢ ك ١٣ قوله قال يا ابت الخ قال ابن اسحق وغيره لما امر ابراهيم بذلك قال لابنه يابني خذ هذا الحبل والمدية وانطلق بنا الى هذا الشعب لنحتطب فلما خلا بابنه في الشعب اخبره بما امر الله به فقال يا ابت افعل ما تؤمر ١٢ صاوي ١٤ قوله ما تؤمر به يعني ان ما موصولة حذفت الباء فعدي بنفسه كقوله امرتك الخير فافعل ما امرت به وقد يجعل ما مصدرية والامر بمعنى المامور به فلا حذف ١٢ ك ١٥ قوله وتله اصل معنى تله رماه على التل وهو التراب المجتمع ثم عم لكل صرع وقال في المدارك قوله وتله اى صرعه على جبينه ووضع السكين على حلقه فلم يعمل ثم وضع السكين على قفاه فانقلبت السكين ونودي يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا وروي ان ذلك المكان عند الصخرة التي بمنى ١٢ كما ومد ١٦ قوله للجبين اللام فيه بمعنى على كما في يخرون للاذقان لبيان ما خر عليه ولكل انسان جبينان من الجانبين بينهما الجبهة كذا قال اهل اللغة وكان ذلك بمنى عند الصخرة ١٢ ك ١٧ قوله بمانع من القدرة الالهية قبل ان يذبحه جعل الله عليه صفحة من نحاس وفعل القطع عند الامرار بخلق الله مع ما فيها عادة وقيل لا يجعله بجملة ناديناه جواب لما بزيادة الواو وقال الزمخشري جواب لما مقدر بعد قوله صدقت الرؤيا اي لما اسلما فكذا وكذا اي كان ما كان في وفور الشكر والسرور لهما مما ينطق به الحال ولا يحيط به المقال ١٢ ك ١٨ قوله قد صدقت الرؤيا يقول الفقير ففي الآية الكريمة اشارة الى ان الهمة والاخلاص هما المقصود في الاعمال وان لم يكمل العمل فعلى العبدان يمر على الاعمال بالهمة والاخلاص ليترتب عليها سبحانه تعالى جزاء كاملا بفضله العميم ولطفه الكريم ١٢ ١٩ قوله وهو اسمعيل او اسحق قولان فروي عن ابن عمران الذبيح اسمعيل وكذا عن ابن عباس كما في المستدرك وعن الحسن لا شك في ان الذي امر الله تعالى بذبحه اسمعيل وقال عبد الله بن احمد سالت ابي عن الذبيح من هو فقال اسمعيل قال ابن ابي حاتم هو المروي عن علي وابي هريرة وسعيد بن جبير والشعبي وعن ابن مسعود ومجاهد وعكرمة وقتادة والسدي وابن اسحاق وغيرهم على انه اسحاق والرواية عن علي وابن عباس مختلفة وقال بعضهم عند عمر بن عبد العزيز من تحريفات اليهود انه اسحاق لانه ابوهم واسمعيل ابو العرب ومن زعم من السلف انه اسحاق هو الذي سمع من كعب الاحبار حين يروي من الاسرائيليات وليس فيه حديث غير ضعيف قال البيضاوي وغيره والاظهر انه اسمعيل لانه الذي ذهب له اثر الهجرة وان البشارة باسحاق بعد معطوفة على البشارة بهذا الغلام ولانه كان ترك بمكة ولم تكن لاسحاق ثمه وبقوله عليه السلام انا ابن الذبيحين والآخر ابوه عبد الله وقد فصل الحكاية بطولها وحديث انا ابن الذبيحين صححه ابن الجوزي في الوفاء ولكن لم يوجد في كتب الحديث نعم اخرج الحاكم انه ناداه رجل اعرابي بقوله يا ابن الذبيحين فتبسم النبي صلعم ١٢ ك ٢٠ قوله قربه هابيل اى فحق لما ان يكون عظيما لانه تقبل مرتين ١٢ جمل ٢١ قوله فذبحه السيد ابراهيم اى وبقي قرناه معلقين على الكعبة الى ان احترق البيت في زمن ابن الزبير وما بقي من الكبش اكلته السباع والطيور لان النار لا تؤثر فيما هو من الجنة ١٢ صاوي ٢٢ قوله استدل بذلك الخ اى وهو مذهب الشافعي وقال مالك وابو حنيفة لا دليل فيها لان اسحاق وقعت البشارة به مرتين مرة بوجوده ومرة بنبوته فمعنى قوله هنا ص وبشرناه باسحق نبيا بشرناه بنبوة اسحق بعد البشارة بوجوده ١٢ صاوي ٢٢ قوله استدل بذلك الخ وذلك لان العطف للمغايرة

سله قوله قيل هو ابن اخي هارون اخي موسى وذلك بناء على كون هارون اخا موسى من جانب الام فقط والمشهور انه نبي من سبط هارون وقيل غيره عن ابن مسعود وقتادة وابن اسحاق والضحاك هو ادريس ١٢ ک سله قوله قيل هو ابن اخي هارون اخي موسى قال في روح البيان وهو الياس بن ياسين بن شبر بن فنحاص بن العيزار بن هارون بن عمران وهو من سبط هارون اخي موسى بعث بعد موسى هذا هو المشهور ١٢ سله قوله اسم صنم لهم طوله عشرون ذراعا وله اربعة اوجه فاعتنوا به وعظموه حتى اخدموه باربعمائة خادم وجعلوهم ابناءه فكان الشيطان يدخل في جوفه ويتكلم بالضلال والخدمة يحفظونه ويعلمونه الناس وقوله وبه سمي البلد اي ثانيا واما اولا فاسم البلد بك فقط فاسمها في الاصل بك ثم لما عبد فيها هذا الصنم المسمى ببعل سميت بعل بك ١٢ جمل سله قوله وتذرون يجوز ان يكون حالا وان يكون عطفا على تدعون فيكون داخلا في حيز الانكار آه سمين وقوله احسن الخالقين اي المقدرين فان الخلق حقيقة في اختراع الاشياء ويستعمل ايضا بمعنى التقدير وهو المراد هنا آه زاده فاندفع ما يتوهم من ثبوت الخلق لغيره تعالى لان افعل التفضيل لبعض ما يضاف اليه واجاب الشهاب بان خلق الله بمعنى الايجاد وخلق العباد كسبهم وهو على مذهب المعتزلة ظاهر لان المراد احسن من يطلق عليه ذلك باي معنى كان كما قاله الآمدي ١٢ ج سله قوله برفع الثلاثة اي برفع الهاء من الاسم الكريم ورفع الباء الموحدة من ربكم ورب آبائكم وقوله وبنصبها اي بنصب الثلاثة المذكورة في وجه الرفع ١٢ سله قوله فانهم نجوا منها آه ظاهره ان الاستثناء من محضرون وهو غير سديد بل الحق انه من الواو في كذبوه وعبارة السمين قوله الا عباد الله استثناء متصل من فاعل فكذبوه وفيه دلالة على ان في قومه من لم يكذبه فلذلك استثنوا ولا يجوز ان يكونوا استثنين من ضمير محضرون لانه يلزم عليه ان يكونوا مندرجين فيمن كذب لكنهم لم يحضروا لكونهم عباد الله المخلصين وهو بين الفساد لا يقال هو مستثنى منه استثناء منقطعا لانه يصير المعنى لكن عباد الله المخلصين من غير هؤلاء لم يحضروا ولا حاجة الى هذا الوجه اذ به يفسد نظم الكلام ١٢ ج سله قوله هو الياس المتقدم ذكره فعلى هذا هو مفرد مجرور بالياء لانه غير منصرف للعلمية والعجمة وقوله وقيل هو الخ فعلى هذا هو مجرور بالياء لانه جمع مذكر سالم فسمي كل واحد من قومه الياس تغليبا وجمعوا على الياسين جمل وقوله وعلى قراءة آل ياسين اي باضافة آل الى ياسين لانهما في المصحف مفصولان فيكون ياسين ابا الياس والآل هو نفس الياس روح وقوله المراد به الياس الخ اي المراد بالآل الياس ١٢ سله قوله وقومه المهلبون فان قيل المقرر عند النحاة ان العلم اذا جمع او ثني وجب تعريفه باللام جبر المافاته من العلمية ولا فرق فيه بين التغليب وغيره كما في شرح المفصل لابن الحاجب قلنا هو معارض بما قاله ابن يعيش في شرح المفصل نحو استعمال نكرة بعد التثنية والجمع ووصفه بالنكرة نحو زيدون كريمون واختاره عبد القاهر على انه انما يرد ذلك على من لم يجعل لام الياس للتعريف كذا ذكره الخفاجي ١٢ ک سله قوله الياس ايضا فان ياسين يكون اب الياس وآله نفسه وقيل ياسين هو الياس والياء والنون في لغة السريانية والآل مقحم كآل موسى وهارون ١٢ كمالين سله قوله اذكر اذ نجيناه قدر المفسر اذكر اشارة الى ان الظرف متعلق بمحذوف ولم يجعله متعلقا بقوله المرسلين لانه يوهم انه قبل النجاة لم يكن رسولا مع انه رسول قبل النجاة وبعدها ١٢ صاوی سله قوله وان يونس لمن المرسلين يونس هو ذو النون وهو ابن متى وهو ابن العجوز التي نزل عليها الياس فاستخفى عندها من قومه ستة اشهر ويونس صبي يرضع وكانت ام يونس تخدمه بنفسها وتؤانسه ولا تدخر عنه كرامة تقدر عليها ثم ان الياس سئم ضيق البيوت فلحق الجبال ومات ابن المرأة يونس فخرجت في اثر الياس تطوف وراءه في الجبال حتى وجدته فسألته ان يدعو الله لها لعله يحيي لها ولدها فجاء الياس الى الصبي بعد اربعة عشر يوما مضت من موته فتوضأ وصلى ودعا الله فاحيا الله يونس بن متى بدعوة الياس عليه السلام وارسل الله يونس الى اهل نينوى من ارض الموصل وكانوا يعبدون الاصنام ١٢ جمل سله قوله اذ ابق ظرف لمحذوف تقديره اذكر كما تقدم نظيره وقوله ابق بابه فتح والاباق في الاصل الهروب من السيد واطلاقه على هروب يونس استعارة تصريحية فشبه خروجه بغير اذن ربه باباق العبد من سيده ١٢ ص سله قوله حين غاضب قومه اي غضب عليهم فالمفاعلة ليست على بابها فلا مشاركة كعاقبت وسافرت ويحتمل ان تكون على بابها من المشاركة اي غاضب قومه وغاضبوه حين لم يؤمنوا في اول الامر ١٢ كرخي سله قوله فركب السفينة اي باجتهاد منه لظنه انه ان بقي بينهم قتلوه لانهم كانوا يقتلون كل من ظهر عليه كذب فركوب السفينة ليس معصية لربه لا صغيرة ولا كبيرة ومؤاخذته بحبسه في بطن الحوت على مخالفة الاولى فالاولى له انتظار الاذن من الله تعالى هذا هو الصواب في تحقيق المقام وهناك اقوال اخر اعتقادها يضر في العقيدة والعياذ بالله تعالى ١٢ صاوی سله قوله في لجة البحر اي معظمه ووسطه والمراد من البحر بحر الدجلة ١٢ جمل سله قوله فقال الملاحون هنا عبد ابق الخ وكان من عادتهم ان السفينة اذا كان فيها آبق او مذنب لم تسر وكان ذلك بدجلة ١٢ جمل سله قوله المغلوبين بالقرعة واصل المدحض المزلق بفتح اللام اي الواقع بمزلقة فاستعير للمغلوب لسقوطه من مقام الظفر فالقوه في البحر والذي ذكره البغوي والزمخشري انه القى عليه السلام نفسه في البحر ١٢ ک سله قوله اي آت بما يلام عليه من ذهابه الى البحر آه في القاموس الام اتى بما يلام عليه او صار ذا لائمة في بطن الحوت وقيل مدة عمره في الرخاء وقيل من المصلين بالرخاء وفي البطن نقل انه لما استقر في بطنه ظن انه قد مات فحرك رجله فاذا هي تحرك فقام وصلى وهو في بطنه وما في الكتاب نقل عن سعيد بن جبير وهو المشهور ١٢ ک سله قوله قبرا له قيل وهو باق على الحياة وقيل بان يموت فيبقى في بطنه ميتا والثاني اقرب لقول الشارح لصار بطن الحوت قبرا له لان القبر للميت ١٢ جمل سله قوله بالعراء العراء ممدود المكان لا سترة وهو من التعري سمي به الفضاء الخالي عن البناء والاشجار المظلة لتعريه عما يستر اهله ١٢ روح سله قوله بوجه الارض على جانب دجلة او بارض اليمن والعراء الارض الخالية عن النبات والشجر اي بالساحل من عشيا ولفظة كان ضحى كذا روى عن الشعبي ١٢ ک سله قوله بالساحل كما روي عن قتادة ومقاتل ١٢ ک سله قوله من يومه الى فالتقمه ضحى ونبذه عشية وما ذكره المفسر خمسة اقوال الاول للشعبي والثاني لمقاتل والثالث لعطاء والرابع للضحاك والخامس للسدي ١٢ صاوی سله قوله عليل كالفرخ ولد الطاير الممعط بضم الميم الاولى وفتح الميم الثانية المشددة والعين المهملة المكسورة اصله المنمعط بالنون اي ليس عليه شعر في القاموس امنعط الشعر تساقط كالممعط ١٢ ک سله قوله كالفرخ الممعط المحيط الذي ليس عليه شعر وريش في القاموس اسقط الشعر تساقط ١٢ سله قوله وهو القرع على الاكثر وعن سعيد ابن جبير كل شجرة لا ساق لها فهو يقطين وهي بساق على خلاف العادة فان العادة فيها ان لا يكون لساق وفائدته ان الذباب لا يجتمع عنده وانه اسرع الاشجار نباتا وامتدادا وكان لرقة جلده يؤذيه الذباب اذى شديدا

الحوت وقيل المراد ارسال ثان اليهم واختاره المصنف لكن قوله في النظم فآمنوا يابى عن حمله على ارسال ثان الا ان يكون المراد به ايمانا مستمرا

وَهٰرُوْنَ ۝ اِنَّا كَذٰلِكَ كما جزيناهما نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۝ اِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنَّ اِلْيَاسَ بالهمز اوله وتركه لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ قيل هو ابن اخي هارون اخي موسى وارسل الى قوم ببعلبك ونواحيها اِذْ منصوب باذكر مقدرا قَالَ لِقَوْمِهٖٓ اَلَا تَتَّقُوْنَ ۝ الله اَتَدْعُوْنَ بَعْلًا اسم صنم لهم من ذهب وبه سمي البلد ايضا مضافا الى بك اي اتعبدونه وَتَذَرُوْنَ تتركون اَحْسَنَ الْخٰلِقِيْنَ ۝ فلا تعبدونه اللّٰهَ رَبَّكُمْ وَرَبَّ اٰبَآئِكُمُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ برفع الثلاثة على اضمار هو وبنصبها على البدل من احسن فَكَذَّبُوْهُ فَاِنَّهُمْ لَمُحْضَرُوْنَ ۝ في النار اِلَّا عِبَادَ اللّٰهِ الْمُخْلَصِيْنَ ۝ اي المؤمنين منهم فانهم نجوا منها وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْاٰخِرِيْنَ ۝ ثناء حسنا سَلٰمٌ منا عَلٰٓى اِلْيَاسِيْنَ ۝ هو الياس المتقدم ذكره وقيل هو ومن آمن معه فجمعوا معه تغليبا كقولهم للمهلب وقومه المهلبون وعلى قراءة آل ياسين بالمد اي اهله المراد به الياس ايضا اِنَّا كَذٰلِكَ كما جزيناه نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۝ اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنَّ لُوْطًا لَّمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ اذكر اِذْ نَجَّيْنٰهُ وَاَهْلَهٗٓ اَجْمَعِيْنَ ۝ اِلَّا عَجُوْزًا فِي الْغٰبِرِيْنَ ۝ الباقين في العذاب ثُمَّ دَمَّرْنَا اهلكنا الْاٰخَرِيْنَ ۝ كفار قومه وَاِنَّكُمْ لَتَمُرُّوْنَ عَلَيْهِمْ اي على آثارهم ومنازلهم في اسفاركم مُّصْبِحِيْنَ ۝ اي وقت الصباح يعني بالنهار وَبِالَّيْلِ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ يا اهل مكة ما حل بهم فتعتبرون به وَاِنَّ يُوْنُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ اِذْ اَبَقَ هرب اِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُوْنِ ۝ السفينة المملوءة حين غاضب قومه لما لم ينزل بهم العذاب الذي وعدهم به فركب السفينة فوقفت في لجة البحر فقال الملاحون هنا عبد آبق من سيده تظهره القرعة فَسَاهَمَ قارع اهل السفينة فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِيْنَ ۝ المغلوبين بالقرعة فالقوه في البحر فَالْتَقَمَهُ الْحُوْتُ ابتلعه وَهُوَ مُلِيْمٌ ۝ اي آت بما يلام عليه من ذهابه الى البحر وركوبه السفينة بلا اذن من ربه فَلَوْلَآ اَنَّهٗ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِيْنَ ۝ الذاكرين بقوله كثيرا في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين لَلَبِثَ فِيْ بَطْنِهٖٓ اِلٰى يَوْمِ يُبْعَثُوْنَ ۝ لصار بطن الحوت قبرا له الى يوم القيامة فَنَبَذْنٰهُ القيناه من بطن الحوت بِالْعَرَآءِ بوجه الارض اي بالساحل من يومه او بعد ثلاثة او سبعة ايام او عشرين او اربعين يوما وَهُوَ سَقِيْمٌ ۝ عليل كالفرخ المعط وَاَنْۢبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَّقْطِيْنٍ ۝ وهو القرع تظله وهي بساق على خلاف العادة في القرع معجزة له وكانت تأتيه وعلة صباحا ومساء يشرب من لبنها حتى قوي وَاَرْسَلْنٰهُ بعد ذلك كقبله الى قوم بنينوى من ارض الموصل اِلٰى مِائَةِ اَلْفٍ اَوْ بل يَزِيْدُوْنَ ۝ عشرين او ثلاثين او سبعين الفا فَاٰمَنُوْا عند معاينة العذاب الموعودين به فَمَتَّعْنٰهُمْ ابقيناهم ممتعين بما لهم اِلٰى حِيْنٍ ۝ تنقضي آجالهم فيه فَاسْتَفْتِهِمْ استخبر كفار مكة توبيخا لهم اَلِرَبِّكَ الْبَنَاتُ بزعمهم ان الملائكة بنات الله وَلَهُمُ الْبَنُوْنَ ۝ فيختصون بالابناء

ك قوله الا انهم من افكهم استيناف من جهة تعالى غير داخل تحت الامر بالاستفتاء مسوق لابطال مذهبهم الفاسد ببيان انه ليس بمبناه الا الافك الصريح والافتراء القبيح من غير ان يكون لهم دليل او شبهة ١٢ جمل ك قوله مالكم الخ اى اى شئ ثبت واستقر لكم من حكمكم بهذا الحكم الجائر حيث تثبتون اخس الجنسين فى زعمكم لله سبحانه وتعالى ١٢ ص ك قوله ام لكم سلطان مبين اى حجة نزلت عليكم من السماء بان الملائكة بنات الله ١٢ مدارك ك قوله وجعلوا بينه التفات من الخطاب للغيبة اشارة الى انهم بعيدون من رحمة الله وليسوا بأهل للخطاب ١٢ ص ك قوله اى الملائكة سموا جنا لاجتنانهم عن الابصار اى استتارهم عنها كذا نقل عن مجاهد وقتادة او المراد بها الجن والمراد بالنسب المصاهرة روى ان زعم قريش ان الملائكة بنات الله فقال ابو بكر فمن امهاتهم قالوا بنات سراة الجن ١٢ كمالين ك قوله نسبا الخ وهو زعمهم انهم بناته او قالوا ان الله تزوج من الجن فولدت له الملائكة ١٢ مدارك ك قوله ولقد علمت الجنة الخ هذا زيادة فى تبكيتهم وتكذيبهم كانه قيل ان هؤلاء الملائكة الذين عظمتموهم وجعلتموهم بنات الله اعلم بحالكم وما يؤون اليه امركم ويحكمون بتعذيبكم على سبيل التابيد ١٢ صاوى ك قوله سبحان الله هذا من كلام الملائكة تنزيه لله تعالى عما وصفه به المشركون بعد تكذيبهم لهم فكانه قيل ولقد علمت الملائكة ان المشركين لمعذبون بقولهم ذلك و قوله سبحان الله عما يصفون به لكن عباد الله المخلصين الذين نحن

أم خلقنا الملٰئكة إناثا وهم شاهدون ○ خلقنا فيقولون ذلك ألا إنهم من إفكهم كذبهم ليقولون ○
ولد الله بقولهم الملٰئكة بنات الله وإنهم لكٰذبون ○ فيه أصطفى بفتح الهمزة للاستفهام واستغني بها عن همزة
الوصل فحذفت أي اختار البنات على البنين ○ ما لكم قف كيف تحكمون ○ هذا الحكم الفاسد أفلا تذكرون ○ و
بادغام التاء في الذال أنه سبحانه وتعالى منزه عن الولد أم لكم سلطٰن مبين ○ حجة واضحة أن لله ولدا
فأتوا بكتٰبكم التورٰة فأروني ذلك فيه إن كنتم صٰدقين ○ في قولكم ذلك وجعلوا أي المشركون
بينه تعالى وبين الجنة أي الملائكة لاجتنانهم عن الأبصار نسبا بقولهم إنها بنات الله ولقد علمت الجنة
إنهم أي قائلي ذلك لمحضرون ○ للنار يعذبون فيها سبحٰن الله تنزيها له عما يصفون ○ بأن لله ولدا
إلا عباد الله المخلصين ○ أي المؤمنين استثناء منقطع أي فإنهم ينزهون الله عما يصفه هؤلاء فإنكم
وما تعبدون ○ من الأصنام ما أنتم عليه أي على معبودكم وعليه متعلق بقوله بفٰتنين ○ أي أحدا
إلا من هو صال الجحيم ○ في علم الله تعالى قال جبرئيل للنبي صلى الله عليه وسلم وما منا معشر الملائكة أحد إلا له مقام
معلوم ○ في السمٰوت يعبد الله سبحانه وتعالى فيه لا يتجاوزه وإنا لنحن الصافون ○ أقدامنا في الصلاة و
إنا لنحن المسبحون ○ المنزهون الله عما لا يليق به وإن مخففة من الثقيلة كانوا أي كفار مكة ليقولون ○
لو أن عندنا ذكرا كتابا من الأولين ○ أي من كتب الأمم الماضين لكنا عباد الله المخلصين ○ العبادة له
قال تعالى فكفروا به أي بالكتاب الذي جاءهم وهو القرآن الأشرف من تلك الكتب فسوف يعلمون ○
عاقبة كفرهم ولقد سبقت كلمتنا بالنصر لعبادنا المرسلين ○ وهي لأغلبن أنا ورسلي أو هي قوله إنهم
لهم المنصورون ○ وإن جندنا أي المؤمنين لهم الغٰلبون ○ الكفار بالحجة والنصرة عليهم في الدنيا
وإن لم ينتصر بعض منهم في الدنيا ففي الآخرة فتول عنهم أعرض عن كفار مكة حتى حين ○ تؤمر فيه
بقتالهم وأبصرهم إذا نزل بهم العذاب فسوف يبصرون ○ عاقبة كفرهم فقالوا استهزاء متى نزول
هذا العذاب قال تعالى تهديدا لهم أفبعذابنا يستعجلون ○ فإذا نزل بساحتهم بفنائهم قال الفراء
العرب تكتفي بذكر الساحة عن القوم فساء بئس صباحا صباح المنذرين ○ وفيه إقامة الظاهر مقام
المضمر وتول عنهم حتى حين ○ وأبصر فسوف يبصرون ○ كرر تأكيدا لتهديدهم وتسلية له صلى الله
عليه وسلم سبحٰن ربك رب العزة الغلبة عما يصفون ○ بأن له ولدا وسلٰم على المرسلين ○ المبلغين
عن الله التوحيد والشرائع والحمد لله رب العٰلمين ○ على نصرهم وهلاك الكافرين

وفى القرطبى عن ابى سعيد الخدرى ... من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

من جملتهم براء من هذا الوصف وقوله فانكم وما تعبدون تعليل وتحقيق لبراءة المخلصين ببيان عجزهم عن اغوائهم ١٢ صاوى ك قوله فانهم ينزهون الله آه وفى السمين قوله الا عباد الله المخلصين فى هذا الاستثناء وجوه احدها انه منقطع والمستثنى منه اما فاعل جعلوا اى جعلوا بينه وبين الجنة نسبا الا عباد الله الثانى انه فاعل يصفون اى لكن عباد الله يصفونه بما يليق به تعالى الثالث انه ضمير محضرون اى لكن عباد الله ناجون وعلى هذا فتكون جملة التسبيح معترضة وظاهر كلام ابى البقاء انه يجوز ان يكون استثناء متصلا لانه قال مستثنى من واو جعلوا او محضرون ويجوز ان يكون منفصلا فظاهر هذه العبارة ان الوجهين الاولين فيهما متصل لا منفصل وليس ببعيد كانه قيل وجعل الناس ثم استثنى منهم هؤلاء وكل من لم يجعل بين الله وبين الجنة نسبا فهو عند الله مخلص من الشرك ١٢ ج ك قوله اى على معبودكم يشير الى ان الضمير فى عليه لما تعبدون و المعنى فانكم ايها القائلون بهذا القول والذى تعبدون من الاصنام ما انتم على عبادة الاصنام بمضلين احدا الا اصحاب النار فى علمه تعالى وقيل الضمير فى عليه لله تعالى والمعنى لستم بمضلين احدا على الله الا اصحاب النار فى علمه تعالى ١٢ كمالين ك قوله وعليه متعلق بفاتنين لتضمنه معنى الاستيلاء وقيل ما تعبدون ساد مسد الخبر ككل رجل وضيعته اى انكم وآلهتكم قرناء ثم ابتدأ فقال ما انتم عليه وضمير عليه على هذا لما تعبدون كما صرح به الزمخشرى والقاضى وجاز ان يكون لله ١٢ ك ك قوله بفاتنين مفعوله محذوف قدره المفسر بقوله احدا والمعنى انكم مع معبودكم لستم بمفسدين احدا الا من سبقت له الشقاوة فى علم الله تعالى ١٢ صاوى ك قوله وما منا الا له مقام معلوم الخ هذا حكاية عن اعتراف الملائكة بالعبودية ردا على عبدتهم والمعنى ليس منا احد الا له مقام معلوم فى المعرفة والعبادة والامتثال لما امرنا الله تعالى به قال ابن عباس ما فى السموات موضع شبر الا وعليه ملك يصلى ويسبح قيل ان هذه ثلاث آيات نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند سدرة المنتهى فتاخر جبريل فقال النبى صلى الله عليه وسلم اهنا تفارقنى فقال جبريل ما استطيع ان اتقدم عن مكانى هذا وانزل الله تعالى حكاية عن الملائكة وما منا الا له مقام معلوم الآيات ١٢ صاوى ك قوله وما منا الا له مقام معلوم آه فيه وجهان احدهما ان منا صفة لموصوف محذوف هو مبتدأ والخبر الجملة من قوله الا له مقام معلوم تقديره ما احد منا الا له مقام وحذف المبتدأ مع من جيد فصيح والثانى ان المبتدأ محذوف ايضا والا له مقام صفة حذف موصوفها والخبر على هذا هو الجار المتقدم والتقدير وما منا احد الا له مقام معلوم ١٢ ج ك قوله مخففة من الثقيلة اى واللام فارقة والمعنى ان قريشا كانت تقول قبل بعثة النبى صلى الله عليه وسلم لو ان لنا كتابا مثل كتاب الاولين لاخلصنا العبادة لله تعالى وهذا نظير قوله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن اهدى من احدى الامم ١٢ صاوى ك قوله ولقد سبقت كلمتنا وهى الكلمة لاغلبن انا ورسلى والكلمة فى اللغة يعم القليل والكثير واختصاصها بالمفرد اصطلاح نحوى فلا يتوهم انه لم سماها كلمة مع انها كلمات او الكلمة هى قوله انهم لهم المنصورون الخ ١٢ ك ك قوله سبقت كلمتنا الخ وجه المناسبة انه لما هدد الله تعالى الكفار بقوله فسوف يعلمون عاقبة كفرهم اردفه بما يقوى قلب الرسول فقال ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين الخ وقال فى المدارك وانما سماها كلمة وهى كلمات لانها لما انتظمت فى معنى واحد كانت فى حكم كلمة واحدة مفردة والمراد الموعد بعلوهم على عدوهم فى مقام الحجاج وملاحم القتال فى الدنيا وعلوهم عليهم فى الآخرة ١٢ ك قوله وان لم ينتصر بعض منهم اشار بهذا الى جواب سوال مقدر وهو انه قد شوهد غلبة حزب الشيطان فى بعض المشاهد كاحد فقوله غالبون اى باعتبار الغالب فقد يعطى للاكثر حكم الكل ويلحق القليل بالعدم او يقال فى الجواب معنى غالبون اى باعتبار عاقبة الحال ومآله وهو ما جرى عليه الشيخ المصنف واقتصر البيضاوى على الجواب الاول كما فى الوعدين من الدلالة على الثبات والاستهزاء ١٢ ج ك قوله فسوف يبصرون آه سوف هنا للوعيد لا للتبعيد او ليس المقام مقامه كما تقول سوف انتقم منك وانت متهئ للانتقام ١٢ ج ك قوله بساحتهم فى حواشى ابن الشيخ الساحة الفناء الخالى عن الابنية وفناء الدار بالكسر ما امتد من جوانبها معد المصالحها وبالفارسية پيشگاه منزل والمعنى بفنائهم وقربهم وحضرتهم من الروح وفى الخطيب قال الفراء العرب تكتفى بذكر الساحة عن القوم فشبه العذاب بجيش هجم عليهم فاناخ بفنائهم بغتة ١٢ ك قوله بفنائهم بكسر الفاء والمد تفسير للساحة لانها العرصة الواسعة عند الدار قال الفراء العرب تكتفى بذكر الساحة عن القوم والمعنى فاذا نزل العذاب بهم ١٢ ك ك قوله بئس صباحا الخ اشار بهذا الى ان ضمير بئس يعود الى المخصوص وان التمييز محذوف وان الفاعل ١٢ ك قوله وفيه اقامة الظاهر مقام المضمر والاصل فساء صباحهم والمراد من الصباح اليوم او الوقت الخاص او الغارة فيه ١٢ ك ك قوله حتى حين اى الى مدة يسيرة وهى المدة التى امهلوا فيها والى يوم بدر والى فتح مكة ١٢ مدارك ك قوله وتسلية له الاولى ان يقول وتسلية ليكون معطوفا على تهديد علة تاكيد لتهديدهم ولتسليته صلى الله عليه وسلم فانها قد علمت مما تقدم ١٢ جمل ك قوله سبحان ربك آه الغرض من هذا تعليم المؤمنين ان يقولوه ولا يخلوا به ولا يغفلوا عنه لما روى عن على بن ابى طالب كرم الله وجهه قال من احب ان يكتال بالمكيال الاوفى من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام

سورة ص مكية وهي ست او ثمان وثمانون اية بسم الله الرحمن الرحيم

ص الله اعلم بمراده به والقرآن ذي الذكر اي البيان او الشرف وجواب هذا القسم محذوف اي ما الامر كما قال كفار مكة من تعدد الالهة بل الذين كفروا من اهل مكة في عزة حمية وتكبر عن الايمان وشقاق خلاف وعداوة للنبي صلى الله عليه وسلم كم اي كثيرا اهلكنا من قبلهم من قرن اي امة من الامم الماضية فنادوا حين نزول العذاب بهم ولات حين مناص اي ليس الحين حين فرار والتاء زائدة والجملة حال من فاعل نادوا اي استغاثوا والحال ان لا مهرب ولا منجا وما اعتبر بهم كفار مكة وعجبوا ان جاءهم منذر منهم رسول من انفسهم ينذرهم ويخوفهم بالنار بعد البعث وهو النبي صلى الله عليه وسلم وقال الكفرون فيه وضع الظاهر موضع المضمر هذا ساحر كذاب اجعل الالهة الها واحدا حيث قال لهم قولوا لا اله الا الله اي كيف يسع الخلق كلهم اله واحد ان هذا لشيء عجاب اي عجيب وانطلق الملا منهم من مجلس اجتماعهم عند ابي طالب وسماعهم فيه من النبي صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا الله ان امشوا اي يقول بعضهم لبعض امشوا واصبروا على الهتكم اثبتوا على عبادتها ان هذا المذكور من التوحيد لشيء يراد منا ما سمعنا بهذا في الملة الاخرة اي ملة عيسى ان ما هذا الا اختلاق كذب ءانزل بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين وتركه عليه على محمد الذكر القرآن من بيننا وليس باكبرنا ولا اشرفنا اي لم ينزل عليه قال تعالى بل هم في شك من ذكري وحيي اي القرآن حيث كذبوا الجائي به بل لما لم يذوقوا عذاب ولو ذاقوه لصدقوا النبي صلى الله عليه وسلم فيما جاء به ولا ينفعهم التصديق حينئذ ام عندهم خزائن رحمة ربك العزيز الغالب الوهاب من النبوة وغيرها فيعطونها من شاؤا ام لهم ملك السموت والارض وما بينهما فان زعموا ذلك فليرتقوا في الاسباب الموصلة الى السماء فياتوا بالوحي فيخصوا به من شاؤا وام في الموضعين بمعنى همزة الانكار جند ما اي هم جند حقير هنالك اي في تكذيبهم لك مهزوم صفة جند من الاحزاب صفة جند ايضا اي من جنس الاحزاب المتحزبين على الانبياء قبلك واولئك قد قهروا واهلكوا فكذلك يهلك هؤلاء كذبت قبلهم قوم نوح تانيث قوم باعتبار المعنى وعاد وفرعون ذو الاوتاد كان يتد لكل من يغضب عليه اربعة اوتاد يشد اليها يديه ورجليه ويعذبه وثمود وقوم لوط واصحب الايكة اي الغيضة وهم قوم شعيب عليه الصلوة والسلام اولئك الاحزاب

[illegible]

ـلـه قوله ص والقرآن آه ذكر هذا الحرف من الحروف المعجم على سبيل التحدي وتنبيها على الاعجاز ثم اتبعه القسم محذوف الجواب لدلالة التحدي عليه كانه قال والقرآن ذي الذكر اي ذي الشرف انه لكلام معجز، ويجوز ان يكون ص خبر مبتدأ محذوف على انه اسم السورة كانه قال هذه ص اي هذه السورة التي اعجزت العرب والقرآن ذي الذكر كما تقول هذا حاتم والله تريد هذا هو المشهور بالسخاء والله وكذلك اذا اقسم بها كانه قال اقسمت بصاد والقرآن ذي الذكر انه لكلام معجز ١٢ مدارك ـلـه قوله وجواب القسم الخ فيه اقوال كثيرة احدها انه قوله ان ذلك لحق قال الزجاج والكوفيون غير الفراء وقال الفراء لا نجده مستقيما لتاخيره جدا عن قوله والقرآن الثاني انه قوله كم اهلكنا والاصل لكم اهلكنا فحذفت اللام كما حذفت في قوله قد افلح من زكاها بعد قوله والشمس لما طال الكلام قاله ثعلب والفراء الثالث انه قوله ان كل الا كذب الرسل قاله الاخفش الرابع انه قوله ص لان المعنى والقرآن لقد صدق محمد قاله الفراء وثعلب ايضا وهذا ابناء منهما على جواز تقديم جواب القسم وان هذا الحرف مقتطع من جملة هو دال عليها وكلاهما ضعيف الخامس انه محذوف واختلفوا في تقديره فقال الحوفي تقديره لقد جاءكم الحق ونحوه وقدره ابن عطية ما الامر كما تزعمون والزمخشري بانه لمعجز والشيخ انك لمن المرسلين قال لانه نظير يس والقرآن الحكيم انك لمن المرسلين ١٢ ج ـلـه قوله ما الامر الخ دل عليه ما بعده وقيل الجواب المحذوف انه لمعجز وقيل جوابه ما او هو ص ومعناه صدق الله ورسوله ١٢ ك ـلـه قوله بل الذين كفروا الاضراب عما يتضمنه الكلام من وجوب الاذعان بنفي تعدد الآلهة او باعجاز القرآن كانه قيل الامر كما قلنا والكفار لا يقرون بل يعاندون ١٢ ك ـلـه قوله حمية وتكبر عن الايمان يريد انه ليس المراد حقيقة العزة بل المراد ما يتبعه من تكبر او حمية و الحمية الانفة ١٢ ك ـلـه قوله وشقاق اي خلاف لله ولرسوله والتنكير في عزة وشقاق للدلالة على شدتهما وتفاقمهما وقرئ في غرة اي في غفلة عما يجب عليهم من النظر واتباع الحق ١٢ مدارك ـلـه قوله ولات حين مناص بالفارسية ونبود آن وقت وقت خلاص ولا في لات المشبهة بليس زيدت عليها تاء التانيث للتاكيد اي لتاكيد التانيث فيها لكونها كلمة او لفظة او التاكيد معنى النفي فان زيادة الحروف تدل على زيادة المعنى هذا في البيضاوي وحاشيته وفي الخطيب ولات بمعنى ليس بلغة اهل اليمن وقال النحويون هي لا زيدت فيها التاء كقولهم رب وربت وثم وثمت ١٢ ـلـه قوله ليس الحين حين فرار ونجات يريد ان لا هي المشبهة بليس واسمها محذوف كذا حكي عن سيبويه والخليل وقال الاخفش انها لا النافية للجنس وما بعده منصوب بها كانك قلت ولا حين مناص لهم وقيل نافية للفعل المقدر والنصب باضماره اي لا ارى حين مناص والمناص كذا في المعالم مصدر ناص ينوص وهو الفوت والتاخر وفي القاموس المناص الملجأ والتاء زائدة كما يزاد على رب وثم لتاكيد معنى النفي فان زيادة اللفظ لزيادة المعنى ١٢ كمالين ـلـه قوله وعجبوا الخ اي جعلوا مجيء رسول من جنسهم امرا خارجا عن طوق العقل فيتعجب منه ١٢ صاوي ـلـه قوله فيه وضع الظاهر اي غضبا عليهم وايذانا بانه لا يتجاسر على مثل ما يقولون الا المتوغلون في الكفر والفسوق ١٢ ابو السعود ـلـه قوله اجعل الآلهة الخ الاستفهام تعجبي اي كيف يعلم الجميع ويقدر على التصرف فيهم اله واحد وسبب هذا التعجب قياسهم القديم على الحادث ولم يعلموا انه واحد لا من قلة بل وحدته وحدة تعزز وانفراد وتنزه الله عن مماثلة الحوادث له ١٢ ص ـلـه قوله وانطلق الملا منهم ان امشوا اي وانطلق اشراف قريش عن مجلس ابي طالب بعد ما بكتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجواب العتيد قائلين بعضهم لبعض ان امشوا وان بمعنى اي لان المنطلقين عن مجلس التقاول لا بد لهم من ان يتكلموا ويتفاوضوا فيما جرى لهم فكان انطلاقهم متضمنا معنى القول ١٢ ك ـلـه قوله عند ابي طالب الخ روي انه لما اسلم عمر فرح به المسلمون فرحا شديدا وشق ذلك على قريش فاجتمع خمسة وعشرون نفسا من صناديدهم ومشوا الى ابي طالب وقالوا انت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء يعنون المسلمين فجئناك لتقضي بيننا وبين ابن اخيك فاستحضر ابو طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا ابن اخي هؤلاء قومك يسالونك السؤال فقال صلى الله عليه وسلم ماذا يسالونني قالوا ارفضنا وارفض ذكر آلهتنا وندعك والهك فقال صلى الله عليه وسلم ارأيتم ان اعطيتكم ما سالتم اتعطوني انتم كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم العجم قالوا نعم قال تقولوا لا اله الا الله فقاموا وقالوا اجعل الآلهة الها واحدا ان هذا لشيء عجاب ١٢ كبير ـلـه قوله لشيء يراد اي من جهته عليه الصلوة والسلام امضاؤه وتنفيذه لا محالة من غير صارف يلويه ١٢ ابو السعود ـلـه قوله اي ملة عيسى لانها آخر الملل وهم لا يوحدون بل يقولون ثالث ثلاثة هذا قول ابن عباس وقال مجاهد يعنون ملة قريش ودينهم الذي هم عليه كما في الخطيب ١٢ ـلـه قوله بل هم في شك الخ اضراب عن مقدر كانه قال انكارهم للذكر ليس عن علم بل هم في شك منه ١٢ جمل ـلـه قوله بل لما يذوقوا عذاب اضراب انتقالي لبيان سبب الشك والمعنى سببه انهم لم يذوقوا العذاب الى الآن ولو ذاقوه لايقنوا بالقرآن وآمنوا به ١٢ صاوي ـلـه قوله لم اشارة الى ان لما بمعنى لم ١٢ ـلـه قوله ولو ذاقوه الخ اشارة الى ما في لما من معنى توقع وقوع المنفي بها او لصدقوا اي وزال عنهم الشك والحسد فهو اضراب عن الكلامين ١٢ كمالين ـلـه قوله فليرتقوا في الاسباب الفاء واقعة في جواب شرط مقدر قدره بقوله ان زعموا ذلك اي المذكور من العندية والملكية والمعنى فليصعدوا في المعارج التي يتوصل بها الى العرش حتى يستووا عليه ويدبروا امر العالم وينزلوا الوحي على من يختارون ١٢ صاوي ـلـه قوله جند ما خبر مبتدأ مضمر اي هم جند وما مزيدة للتقليل والتحقير واليه اشار الشارح ايضا ومعنى الآية بالفارسية لشكري هست اينجا ايشان آنجا از گروهها شكست داده شد از جمله گروه ساوي روح البيان وهنالك ظرف لمهزوم او صفة اخرى لجند وهو اشارة الى الموضع الذي تقاولوا وتحاوروا فيه بالكلمات السابقة وهو مكة اي سيهزمون بمكة وهو اخبار بالغيب لانهم انهزموا في موضع تكلموا فيه بهذه الكلمات ١٢ ـلـه قوله اي في تكذيبهم لك الظاهر من صنع المفسر انه جعل قوله هنالك صفة لجند والمشار اليه فيه التكذيب والمشهور انه ظرف لمهزوم صفة جند والمعنى انهم جند مهزوم هنالك اي في تلك المقام والمرتبة التي وضعوا انفسهم فيها ١٢ كمالين ـلـه قوله صفة جند ايضا وقيل هو متعلق بمهزوم ويقال ان جند مبتدأ وما للتكثير ومهزوم خبره يعني ان جندا كثيرا يهلك هناك اي ببدر ١٢ ك ـلـه قوله المتحزبين في الصراح تحزب اي اجتمعوا ١٢ ـلـه قوله ذو الاوتاد اوتاد جمع وتد بكسر الوسط معناه بالفارسية ميخ صراح وتد ميخ ميزند ١٢ ـلـه قوله ويعذبه قيل يتركه حتى يموت وقيل يرسل عليه العقارب والحيات وقيل ومعنى ذو الاوتاد ذو الملك الثابت او ذو الجموع الكثيرة وفي الاوتاد استعارة بليغة حيث شبه الملك به الشعر وهو لا يثبته الا بالاوتاد ١٢ ـلـه قوله الغيضة ١٢

لـه قوله ان نافية والاستثناء مفرغ من اعم العام اى ماكل واحد منهم مخبر بالشئ الاخبر عنه بانه كذب جميع الرسل لانهم اذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبوا جميعهم ١٢ك سلـه قوله مالها من فواق يجوز ان يكون لها ان فعالمن فواق بالغا عليه لاعتماده على النفي وان يكون جملة من مبتدأ وخبر وعلى التقديرين فالجملة المنفية فى محل نصب صفة لصيحة ومن مزيدة وقرأ الاخوان فواق بضم الفاء والباقون بفتحها فقيل هما لغتان بمعنى واحد وهما الزمان الذى بين حلبتي الحالب ورضعتي الراضع والمعنى مالها من توقف قدر فواق ناقة ١٢ج سـه قوله قطنا القط القطعة من الشئ من قط اذا قطعه والمراد هنا القسط والنصيب المفروض كانه قط وافرز وقد فسر ابن عباس رضي الله عنه الآية به انتهى فالمعنى عجل لنا قسطنا وحظنا من العذاب الذى توعدنا به محمد ولا تؤخره الى يوم الحساب ويقال لصحيفة الجائزة ايضا قط لانها قطعة من القرطاس فالمعنى عجل لنا صحيفة اعمالنا ننظر فيها اه روح ملخصا واختار الشارح قول الآخر ١٢ سكـه قوله اى كتاب اعمالنا كذا روى عن ابن عباس ومجاهد وعن قتادة قطنا من العذاب رواه عبد الرزاق وعن سعيد بن جبير نصيبا من الجنة رواه ابن جرير ويؤيد الاول مورد نزوله واصل اللفظ القسط من شئ لانه قطعة منه من قطه اذا قطعه ١٢ك سـه قوله واذكر عبدنا داؤد الخ المقصود من ذكر تلك القصص اظهار فضل المتقدمين وتسلية صلى الله عليه وسلم عن اذى قومه يقتدى بمن قبله لكونه سيد الجميع فهو اولى بالصبر والاضافة فى عبدنا للتشريف المضاف ١٢ صاوى لـه قوله كان يصوم يوما ويفطر يوما اى وهو جهاد للنفس دليل على قوة داؤد لان النفس كالطفل فاذا فطمها عن شهوتها بالصوم يوما اطلقها فى اليوم الثانى ثم يعود لفطمها ولا شك انه جهاد عظيم ١٢ صاوى كـه قوله يسبحن اى يقدسن الله بصوت يتمثل لداؤد ويخلق الله فيها الكلام او بلسان الحال وقيل يسرن معه فى السياحة وهذه الجملة حالية من الجبال واتى بها فعلا مضارعا دون اسم فاعل فلم يقل مسبحات دلالة على التجدد والحدوث شيئا بعد شئ وقوله والطير محشورة العامة على نصبها عطف مفعول على مفعول وحال على حال كقولك ضربت زيدا مكتوفا وعمرا مطلقا واتى بالحال اسما لانه لم يقصد ان الفعل وقع شيئا فشيئا لان حشرها دفعة واحدة ادل على القدرة والحاشر الله تعالى وقرئ برفعهما جعلهما جملة مستقلة من مبتدأ وخبر ١٢ج شـه قوله وقت صلاة العشاء ظاهره ان المراد بها العشاء الاخيرة والذى يفهم من كلام غيره انها المغرب حيث قال فكان داؤد يسبح اثر صلاته عند طلوع الشمس وعند غروبها ١٢ صاوى فـه قوله وقت صلوة الضحى روى سعيد بن منصور عن ابن عباس لم اعرف صلوة الضحى الا بهذه الآية وروى الطبرانى عن ام هانئ انه صلعم صلى فى بيتها صلوة الضحى فقال يا ام هانئ هذه صلوة الاشراق ويلوح من ههنا ان الاشراق والضحى واحد وممن نبه على ذلك جدى الشيخ الاجل الدهلوى فقال هو فى الحقيقة وقت واحد وصلوة واحدة اولها وقت الاشراق وآخرها الى قبيل نصف النهار ولما صلى فى بعض الاحيان فى الوقتين ظنوا ان ههنا وقتين وصلوتين انتهى ومما يشهد لذلك قول فقهاء الشافعية فى تحديد وقتها فقال بالشافعى وقتها من ارتفاع الشمس الى الاستواء وفى المجموع الى الزوال ١٢ كمالين نـلـه قوله كل له اواب اى كل من الجبال والطير لداؤد اى لاجل تسبيحه قوله اواب اى مسبح فوضع اواب موضع مسبح وقيل الضمير للبارى تعالى والمراد كل من داؤد والجبال والطير مسبح ورجاع لله تعالى ١٢ جل سلـه قوله بالحرس جمع حارس حراسة نگاه بانى كردن ١٢ صراح سلـه قوله النبوة الخ فسر الحكمة بما هو اعم من النبوة وقد يفسر بها خاصة ١٢ك سلـه قوله وفصل الخطاب لبيان تلك الحكمة على الوجه المفهم كما فى شرح الفصوص للمولى الجامى رحمه الله فيكون بمعنى الخطاب الفاصل اى المميز والمبين او الخطاب المفصول اى الكلام الملخص الذى ينبه المخاطب على المرام من غير التباس ١٢ روح سكـه قوله التعجيب الظاهر ان معنى التعجيب ههنا جعل المخاطب متعجبا بما القى عليه او متعجبا منه ١٢ك سـلـه قوله اذ تسوروا المحراب آه قال الزمخشرى فان قلت بم انتصب اذ قلت لا يخلو اما ان ينتصب باتاك او بالنبأ او بمحذوف فلا يسوغ انتصابه باتاك لان اتيان النبأ رسول الله لا يقع الا فى عهده لا فى عهد داؤد ولا بالنبأ لان النبأ واقع فى عهد داؤد فلا يصح اتيانه رسول الله صلى الله عليه وسلم وان اردت بالنبأ القصة فى نفسها لم يكن ناصبا فبقى ان يكون منصوبا بمحذوف وتقديره وهل اتاك نبأ تحاكم الخصم اذ فاختار ان يكون معمولا لمحذوف ١٢ج سـلـه قوله اذ تسوروا المحراب بالفارسية چون از ديوار جسته داخل شدند در عبادت خانه داؤد والمراد بالخصم المتسورين جبرائيل وميكائيل ومن معهما من الملائكة على صورة المدعى والمدعى عليه والشهود والمزكين من بنى آدم ١٢ سلـه قوله اى مسجده وقد يفسر بالغرفة فى القاموس المحراب الغرفة وصدر البيت واكرم مواضعه ومقام الامام من المسجد والموضع يتفرد به الملك ويتباعد من الناس ومحاريب بنى اسرائيل مساجدهم التى كانوا يجلسون فيها انتهى ١٢ك كـلـه قوله وقصتهم يشير الى ان النبأ بمعنى القصة وبه يتعلق الظرف ولا يمنع كونها بمعنى القصة تعلق الظرف به

من الاحزاب الا كذب الرسل لانهم اذا كذبوا واحدا منهم فكذبوا جميعهم لان دعوتهم واحدة
وهى دعوة التوحيد فحق وجب عقاب وما ينظر ينتظر هؤلاء اى كفار مكة الا صيحة واحدة هى نفخة
القيامة تحل بهم العذاب ما لها من فواق بفتح الفاء وضمها رجوع وقالوا لما نزل فاما من اوتى كتابه
بيمينه الخ ربنا عجل لنا قطنا اى كتاب اعمالنا قبل يوم الحساب قالوا ذلك استهزاء قال تعالى اصبر على
ما يقولون واذكر عبدنا داود ذا الايد اى القوة فى العبادة كان يصوم يوما ويفطر يوما ويقوم نصف
الليل وينام ثلثه ويقوم سدسه انه اواب رجاع الى مرضات الله انا سخرنا الجبال معه يسبحن
بتسبيحه بالعشى وقت صلوة العشاء والاشراق وقت صلوة الضحى وهو ان تشرق الشمس ويتناهى
ضوءها و سخرنا الطير محشورة مجموعة اليه تسبح معه كل من الجبال والطير له اواب رجاع الى طاعته
بالتسبيح وشددنا ملكه قويناه بالحرس والجنود كان يحرس محرابه كل ليلة ثلثون الف رجل و
اتينه الحكمة النبوة والاصابة فى الامور وفصل الخطاب البيان الشافى فى كل قصد وهل معنى
الاستفهام هنا التعجيب والتشويق الى استماع ما بعده اتاك يا محمد نبؤا الخصم اذ تسوروا المحراب محراب
داود اى مسجده حيث منعوا الدخول عليه من الباب لشغله بالعبادة اى خبرهم وقصتهم اذ دخلوا
على داود ففزع منهم قالوا لا تخف نحن خصمان قيل فريقان ليطابق ما قبله من ضمير الجمع وقيل
اثنان والضمير بمعناهما والخصم يطلق على الواحد واكثر وهما ملكان جاءا فى صورة خصمين وقع لهما ما ذكر
على سبيل الفرض لتنبيه داود عليه السلام على ما وقع منه وكان له تسع وتسعون امرأة وطلب امرأة
شخص ليس له غيرها وتزوجها ودخل بها بغى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط تجر
واهدنا ارشدنا الى سواء الصراط وسط الطريق الصواب ان هذا اخى اى على دينى له تسع و
تسعون نعجة يعبر بها عن المرأة ولى نعجة واحدة فقال اكفلنيها اجعلنى كافلها وعزنى غلبنى فى
الخطاب اى الجدال واقره الآخر على ذلك قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك ليضمها الى نعاجه وان
كثيرا من الخلطاء الشركاء ليبغى بعضهم على بعض الا الذين امنوا وعملوا الصلحت وقليل ما هم
ما لتاكيد القلة فقال الملكان صاعدين فى صورتهما الى السماء قضى الرجل على نفسه فتنبه داود وقال
تعالى وظن اى ايقن داود انما فتنه اوقعناه فى فتنة اى بلية بمحبته تلك المرأة فاستغفر ربه وخر راكعا
اى ساجدا واناب فغفرنا له ذلك وان له عندنا لزلفى اى زيادة خير فى الدنيا وحسن ماب

الى النعجة اى بسؤال ضم نعجتك الى نعاجه والمشهور انه متعلق بالسؤال لتضمنه معنى الضم ١٢ كمالين كـلـه قوله الشركاء اى الذين خلطوا مصدر فى الاصل والظرف يكفيه رائحة من الفعل ١٢ك شـلـه قوله بمعناهما فان المثنى فيه معنى الجمع وهو ضم شئ الى شئ وهذا كما قالوا فى قوله تعالى وكنا لحكمهم شاهدين انه راجع الى داؤد وسليمان باعتبار المعنى ويؤيده ما روى مكان ١٢ك سـلـه قوله على سبيل الفرض دفع لما يرد انهم كيف يخبرون عن انفسهم بما لم يقع منهم والملائكة منزهون عن الكذب بانه انما يكون كذبا اذا قصد به الاخبار حقيقة اما لو كان فرضا لامر صوره فى انفسهم لما اتوه فى صورة البشر كما يذكره العالم اذا صور مسئلة لاحد فيقول ضرب زيد عمرا واشترى بكر دارا والاضرب هناك ولا اشتراء وكان الغرض منه التعريض والتنبيه لما وقع من داؤد فلا كذب ١٢ك نـلـه قوله وطلب امرأة شخص الخ وجاء فى القصة ان عين داؤد وقعت على امرأة رجل فاعجبها فسأله النزول عنها كذا نقله محى السنة عن ابن مسعود آه ١٢ج نـلـه قوله وطلب امرأة الخ اى طلب امرأة شخص فاستحى الشخص ان يرده وطلقها وكان ذلك جائزا فى شريعة داؤد عليه السلام معتادا فيما بين امته غير مخل بالمروة فكان يسأل بعضهم بعضا ان ينزل عن زوجته فيتزوجها اذا اعجبته وقد كان الانصار فى صدر الاسلام يواسون المهاجرين بمثل ذلك من غير نكير خلا انه عليه الصلوة والسلام لعظم منزلته وارتفاع مرتبته وعلو شانه نبه بالتمثيل على انه لم يكن ينبغى له ان يتعاطى ما يتعاطاه احاد امته ملخصا من ابى السعود ١٢ سلـه قوله تجر اى لا تجر فى الحكومة والجور من البيضاوى ١٢ سكـه قوله اكفلنيها بالفارسية ببر اين يك ميش را وحقيقة اجعلنى اكفلها كما اكفل ما تحت يدى ١٢ بيضاوى سـلـه قوله اى الجدال يريد ان المراد بالخطاب مخاطبة المجادل والمعنى فى الخطاب فى مخاطبته اياى لانه كان اقدر على المنطق منى اقهرنى وان كان الحق معى وقيل المراد بالخطاب المغالبة فى الخطبة يقال خطبت المرأة وخطبها هو فخاطبنى اى غالبنى فى الخطبة ١٢ك سكـلـه قوله واقره المدعى عليه وهو جواب عما يقال كيف حكم داؤد ولم يسمع شيئا من المدعى عليه فاجيب بانه سمع منه الاقرار والاعتراف ١٢ ص سلـه قوله ليضمها الى نعاجه يشير الى ان الى متعلق بمقدر هو علة للسؤال وقد يقدر الضم

ك قوله يا داؤد انا جعلناك الخ يحتمل انه كلام مستانف بيان للزلفى في قوله تعالى وان له عندنا الزلفى ويحتمل انه مقول لقول محذوف معطوف على قوله فغفرنا له كانه قيل فغفرنا له وقلنا يا داؤد والجوفي هذه الآية دليل على ان خلافته التي كانت قبل الفتنة باقية مستمرة بعد التوبة قوله تدبر امر الناس اے لكونك ملكا وسلطانا عليهم فقد جمع لداؤد بين النبوة والسلطنة وكان فيمن قبله النبوة مع شخص والسلطنة مع آخر فيحكم السلطان بما يامر به النبي ١٢ صاوى ك قوله تدبر الناس يقال فلان خليفة الناس فی الملک اذا كان منصوبا منه ليدبر الناس ١٢ ك قوله فاحكم بين الناس بالحق اے بالعدل لان الاحكام اذا كانت مطابقة للشريعة الحقيقية الالهية انتظمت مصالح العالم واتسعت ابواب الخيرات واذا كانت الاحكام على وفق الاهوية وتحصيل مقاصد الانفس افضى الى تخريب العالم ووقوع الهرج فيه والمرج في الخلق وذلک يفضي الى هلاک ذلک الحاكم ١٢ جمل ك قوله ولا تتبع الهوى اے مطلقا ومنه هوا هافي القضاء قوله فيضلك اے اتباع الهوى عن الدلائل الدالة على توحيده كما لين وقال الصاوى قوله ولا تتبع الهوى المقصود من نهيه اعلام امته لانه معصوم ولتتبعه فيما امر به لانه اذا كان هذا الخطاب للمعصوم فغيره اولى ١٢ ك قوله بما نسوا الخ اے بسبب نسيانهم يوم الحساب يوم اما مفعول لنسوا او ظرف لقوله لهم اى لهم عذاب شديد في يوم القيامة بسبب نسيانهم الذي هو عبارة عن ضلالهم آه ابو السعود والمتبادر من صنيع الشارح هو الاول والمراد بنسيانه ترک الايمان به ١٢ ج ك قوله المترتب عليه الخ فالسبب الحقيقي في حصول العذاب لهم هو ترک الايمان ونسيان يوم الحساب سبب في ترک الايمان فاكتفى بذکر السبب ١٢ صاوى ك قوله باطلا آه يجوز ان يكون نعتا لمصدر محذوف او حالا من ضميره اى خلقا باطلا ويجوز ان يكون حالا من فاعل خلقنا اى مبطلين او ذوى باطل ويجوز ان يكون مفعولا من اجله اى للباطل وهو العبث ١٢ ج ك قوله ذلک اشارة الى خلقها باطلا قوله ظن الذين كفروا الظن بمعنى المظنون اے خلقها للعبث لا للحكمة هو مظنون الذين كفروا وانما جعلوا ظانين انه خلقها للعبث لا للحكمة مع اقرارهم بانه خالق السموات والارض وما بينهما لقوله ولئن سالتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله لانه لما كان انكارهم للبعث والحساب والثواب والعقاب مؤديا الى ان خلقها عبث وباطل جعلوا كانهم يظنون ذلک ويقولونه لان الجزاء هو الذي سبقت اليه الحكمة في خلق العالم فمن جحده فقد جحد الحكمة في خلق العالم ١٢ مدارک ك قوله ليدبروا الظاهر ان ضميره لاولى الالباب على التنازع واعمل الثاني ١٢ ک ك قوله ووهبنا لداؤد سليمان اے من المراة التي اخذها من اوريا وكان سنه اذ ذاک سبعين سنة ١٢ صاوى ك قوله من صفن اى من قام على ثلث قوائم وطرف الرابعة وهذه صفة محمودة في الخيل ١٢ ک ك قوله جمع جواد اے جمع مؤنث والتانيث باعتبار انه صفة للخيل وهى اسم جنس او صفة للجماعة ويحتمل ان يكون من تغليب المؤنث على المذكر ويجوز ان يكون جمع الصافن وجمعه بالالف والتاء لانه جمع من لا يعقل ويجوز ذلک فيما لا يعقل ١٢ ک ك قوله ركضت بزنة المجهول والمراد بالركض ههنا هو استحثاث الفرس للعدو ١٢ ک ك قوله وكانت الف فرس روى انه غزا اهل دمشق ونصيبين واصاب منهم الف فرس وقيل اصابها ابوه من العمالقة فوضع يده عليها البيت المال وقيل خرجت له من البحر ولها اجنحة ١٢ صاوى ك قوله حب الخير فيه اوجه احدها انه مفعول احببت لانه بمعنى آثرت وعلى هذا بمعنى على والثاني ان حب مصدر على حذف الزوائد والناصب له احببت والثالث انه مصدر تشبيهي اى حبا مثل حب الخير والرابع انه قيل ضمن معنى انبت فلذلک تعدى بعن والخامس ان احببت بمعنى لزمت والسادس ان احببت من احب البعير اذا سقط وبرک من الاعياء والمعنى قعدت عن ذكر ربي فيكون حب الخير على هذا مفعولا من اجله ١٢ ک ك قوله اى الخيل يسمى الخيل خيرا لانه معقود بنواصيها الخير كما في الحديث اى الاجر والمغنم او الخير المال الكثير والمراد به الخيل التي عرضت عليه ١٢ ک ك قوله حتى توارت الشمس بالحجاب اے غربت واضمارها من غير ذكر لدلالة لفظ العشي عليها وقيل الضمير للصافنات كذا في الكشاف ورجحه الامام الرازي بناء على ان الاشتغال بالخيل الى ان يفوت الصلوة ذنب عظيم لا يليق بالانبياء واجاب صاحب الكشاف بانه مشترک الالزام لان توارى الخيل في حجاب الليل يكون بعد العتمة وتبعه العلامة التفتازاني وتعقب بانه مصرح بان المراد بتوارى الصافنات غيبتها عن بصره لا التوارى في ظلمة الليل ولا يخفى انه لا يتم هذا ما لم يرو التوارى في الظلمة فان مجرد توارها عن نظره لا محذور فيه حتى يقتضي الاستغفار والتوبة عنه وقد روى ان الشمس غربت لاشتغاله بامرها ١٢ ک ك قوله اى الخيل المعروضة فردوها يريد ان الضمير للخيل وهو المشهور وقيل انه للشمس وانها ردت عليه كما ردت ليوشع ليصلي الصلوة في وقتها وهو مروى عن على كما ذكره البغوي لكنه قال شيخ الاسلام ابن حجر في فتح الباري انه لم يثبت ذلک عن احد والثابت عند جمهور اهل العلم بالتفسير ان ضمير ردوها للخيل ١٢ كما لين ك قوله اى ذبحها وقطع ارجلها يعني ان مسح السيف بالعنق كناية عن الذبح ومسح السوق عن قطع الارجل قال البغوي المراد بالمسح القطع هذا قول ابن عباس والحسن وقتادة ومقاتل والاكثر وكان ذلک مباحا لان نبي الله لم يكن ليقدم على محرم ولم يكن ليتوب عن ذنب بذنب آخر وقيل الضمير في قوله ردوها عائد على الشمس والخطاب للملائكة الموكلين بها فردوها فصلى العصر في وقتها وقال الفخر الرازي معنى قوله فطفق مسحا بالسوق والاعناق انه يمسحها حقيقة بيده ليختبر عيوبها وامراضها لكونه اعلم باحوال الخيل واشارة الى انه ابلغ من التواضع الى انه يباشر الامور بنفسه ولم يحصل منه ذبح ولا عقر ولم تفت منه صلاة ١٢ ص وک ك قوله هويها بكسر الواو اى احبها وكانت تعبد الصنم في داره من غير علمه روى انه بلغه ان بابا ابوها في بحر الخرج اشد جزعا فامر سليمان الشياطين فصوروا لها تمثال ابيها تسكينا لها فعمدت اليه فالبسته بمثل ثيابه التي كانت تلبس ثم كانت اذا خرج سليمان تغدو اعليه في دارها حتى تسجد له ويسجدن له كما كانت تصنع به في ملكه وتروح كل عشية بمثل ذلک الى اربعين صباحا ١٢ ک ك قوله وكان ملكه في خاتمه اے كان ملكه مرتبا على لبسه اياه فاذا البسه سخرت له الريح والجن والشياطين وغيرها واذا نزعه زال عنه ذلک وكان خاتمه من الجنة ومن جملة الاشياء التي نزل بها آدم من الجنة ١٢ صاوى ك قوله فجاءها جني الخ واسمه صخر على صورة سليمان عليه السلام وقال لها يا امينة خاتمي فناولته الخاتم وتختم به وجلس على كرسي سليمان عليه السلام فعكف عليه الطير والجن والانس وتغيرت هيئة سليمان عليه السلام فاتى الامينة يطلب الخاتم فانكرته فعرف ان الخطيئة قد ادركته فكان يدور على البيوت يتكفف حتى مضى اربعون يوما عدد ما عبدت الصورة في بيته فطار الشيطان وقذف الخاتم في البحر فابتلعته سمكة فوقعت في يده فبقر بطنها فوجد الخاتم فتختم به وخر ساجدا وعاد اليه الملک فعلى هذا الجني صخر سمي به وهو جسم لا روح فيه لانه كان متمثلا بما لم يكن كذلک كما في الخطيب والبيضاوى ١٢ ك قوله هو ذلک الجني الخ حكاه ابن اسحاق عن وهب بن منبه وفيه انه سلط على نسائه حتى كان ياتيهن في الحيض ولا يغتسل من الجنابة وقال الحسن ما كان الله ليسلط الشيطان على نسائه وفي جامع البيان المنقول عن م

وتسلطه على ملكه وتصرفه في امته بالجور في حكمه وان الشياطين لا يتسلطون على مثل هذا وقد عصم الله تعالى الانبياء من مثل هذا والذي ذهب اليه

مرجع في الآخرة يٰدَاوٗدُ اِنَّا جَعَلْنٰكَ خَلِيْفَةً فِي الْاَرْضِ تدبر امر الناس فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَ لَا تَتَّبِعِ الْهَوٰى اى هوى النفس فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اى عن الدلائل الدالة على توحيده اِنَّ الَّذِيْنَ يَضِلُّوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اى عن الايمان بالله لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ بِمَا نَسُوْا بنسيانهم يَوْمَ الْحِسَابِ المترتب عليه تركهم الايمان ولو ايقنوا بيوم الحساب لآمنوا في الدنيا وَمَا خَلَقْنَا السَّمَآءَ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا اى عبثا ذٰلِكَ اى خلق ما ذكر لا لشيء ظَنُّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اهل مكة فَوَيْلٌ واد لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنَ النَّارِ اَمْ نَجْعَلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ كَالْمُفْسِدِيْنَ فِي الْاَرْضِ اَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِيْنَ كَالْفُجَّارِ نزل لما قال كفار مكة للمؤمنين انا نعطى في الآخرة مثل ما تعطون وام بمعنى همزة الانكار كِتٰبٌ خبر مبتدأ محذوف اى هذا اَنْزَلْنٰهُ اِلَيْكَ مُبٰرَكٌ لِّيَدَّبَّرُوْا اصله يتدبروا ادغمت التاء في الدال اٰيٰتِهٖ ينظروا في معانيها فيؤمنوا وَلِيَتَذَكَّرَ يتعظ اُولُوا الْاَلْبَابِ اصحاب العقول وَوَهَبْنَا لِدَاوٗدَ سُلَيْمٰنَ ابنه نِعْمَ الْعَبْدُ اى سليمان اِنَّهٗ اَوَّابٌ رجاع في التسبيح والذكر في جميع الاوقات اِذْ عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ هو ما بعد الزوال الصّٰفِنٰتُ الخيل جمع صافنة وهى القائمة على ثلاث واقامة الاخرى على طرف الحافر وهى من صفن يصفن صفونا الْجِيَادُ جمع جواد وهو السابق المعنى انها ان استوقفت سكنت وان ركضت سبقت وكانت الف فرس عرضت عليه بعد ان صلى الظهر لارادته الجهاد عليها للعدو فعند بلوغ العرض تسعمائة منها غربت الشمس ولم يكن صلى العصر فاغتم فَقَالَ اِنِّيْٓ اَحْبَبْتُ اى اردت حُبَّ الْخَيْرِ اى الخيل عَنْ ذِكْرِ رَبِّيْ اى صلوة العصر حَتّٰى تَوَارَتْ اى الشمس بِالْحِجَابِ اى استترت بما يحجبها عن الابصار رُدُّوْهَا عَلَيَّ اى الخيل المعروضة فردوها فَطَفِقَ مَسْحًا بالسيف بِالسُّوْقِ جمع ساق وَالْاَعْنَاقِ اى ذبحها وقطع ارجلها تقربا الى الله تعالى حيث اشتغل بها عن الصلوة وتصدق بلحمها فعوضه الله خيرا منها واسرع وهى الريح تجري بامره كيف شاء وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمٰنَ ابتليناه بسلب ملكه وذلك لتزوجه بامرأة هويها وكانت تعبد الصنم في داره من غير علمه وكان ملكه في خاتمه فنزعه مرة عند ارادة الخلاء ووضعه عند امرأته المسماة بالامينة على عادته فجاءها جني في صورة سليمان فاخذه منها وَاَلْقَيْنَا عَلٰى كُرْسِيِّهٖ جَسَدًا هو ذلك الجني وهو صخر او غيره جلس على كرسي سليمان وعكفت عليه الطير وغيرها فخرج سليمان في غير هيئته فرآه على كرسيه وقال للناس انا سليمان فانكروه ثُمَّ اَنَابَ رجع سليمان الى ملكه بعد ايام بان وصل الى الخاتم فلبسه وجلس على كرسيه قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِيْ وَهَبْ لِيْ مُلْكًا

لاینبغی لاحد من بعدی ای سوای نحو فمن یهدیه من بعد اللّٰه ای سوی اللّٰه انک انت الوهاب ○ فسخرنا له الریح تجری بامره رخاء لینة حیث اصاب ○ اراد والشیطین کل بناء یبنی الابنیة العجیبة وغواص ○ فی البحر لیستخرج اللؤلؤ واخرین منهم مقرنین مشدودین فی الاصفاد ○ القیود بجمع ایدیهم الی اعناقهم وقلنا له هذا عطاؤنا فامنن اعط منه من شئت او امسک عن الاعطاء بغیر حساب ○ ای لاحساب علیک فی ذلک وان له عندنا لزلفی وحسن ماب ○ تقدم مثله واذکر عبدنا ایوب اذ نادی ربه انی ای بانی مسنی الشیطن بنصب بضر وعذاب ○ الم ونسب ذلک الی الشیطان وان کانت الاشیاء کلها من اللّٰه تادبا معه تعالٰی وقیل له ارکض اضرب برجلک الارض فضرب فنبعت عین ماء فقیل هذا مغتسل ای مایغتسل به بارد وشراب ○ تشرب منه فاغتسل وشرب فذهب عنه کل داء کان بظاهره وباطنه ووهبنا له اهله ومثلهم معهم ای احیی اللّٰه له من مات من اولاده ورزقه مثلهم رحمة نعمة منا وذکری عظة لاولی الالباب ○ لاصحاب العقول وخذ بیدک ضغثا هو حزمة من حشیش او قضبان فاضرب به زوجتک وقد کان حلف لیضربنها مائة ضربة لابطائها علیه یوما ولا تحنث بترک ضربها فاخذ مائة عود من الاذخر او غیره فضربها به ضربة واحدة انا وجدنه صابرا نعم العبد ایوب انه اواب ○ رجاع الی اللّٰه تعالٰی واذکر عبدنا ابراهیم واسحق ویعقوب اولی الایدی اصحاب القوی فی العبادة والابصار ○ البصائر فی الدین وفی قراءة عبدنا وابراهیم بیان له ومابعده عطف علی عبدنا انا اخلصنهم بخالصة هی ذکری الدار ○ الاخرة ای ذکرها والعمل لها وفی قراءة بالاضافة وهی للبیان وانهم عندنا لمن المصطفین المختارین الاخیار ○ جمع خیر بالتشدید واذکر اسمعیل والیسع هو نبی واللام زائدة وذا الکفل اختلف فی نبوته قیل کفل مائة نبی فروا الیه من القتل وکل ای کلهم من الاخیار ○ جمع خیر بالتثقیل هذا ذکر لهم بالثناء الجمیل هنا وان للمتقین الشاملین لهم لحسن ماب ○ مرجع فی الاخرة جنت عدن بدل او عطف بیان لحسن ماب مفتحة لهم الابواب ○ منها متکئین فیها علی الارائک یدعون فیها بفاکهة کثیرة وشراب ○ وعندهم قصرت الطرف حابسات العین علی ازواجهن اتراب ○ اسنانهن واحدة وهن بنات ثلاث وثلاثین سنة جمع ترب هذا المذکور ماتوعدون بالغیبة وبالخطاب التفاتا لیوم الحساب ○ ای لاجله ان هذا لرزقنا ماله من نفاد ○ ای انقطاع والجملة حال من رزقنا او خبر ثان لان ای دائما او دائم هذا المذکور

قوله لاینبغی لاحد من بعدی ای لیکون معجزة لی والمراد لاینبغی لاحد ان یسلبه منی فی حیاتی کما فعل الشیطان الذی لبس خاتمی وجلس علی کرسیی او ان اللّٰه علم انه لایقوم غیره مقامه بمصالح ذلک الملک واقتضت حکمته تعالٰی تخصیصه به فالهم سواله فلا یرد کیف قال سلیمان ذلک مع انه یشبه الحسد والبخل بنعم اللّٰه تعالٰی علی عبیده بما لایضر سلیمان وقدم الاستغفار اهتماما بالدین وتقدیما للوسیلة ۱۲ جمل قوله ای سوی اللّٰه استشهادا علی کون بعد بمعنی سوی وسواله ذلک لیس ناشئا عن الحسد ولا طلبا للمفاخرة بامور الدنیا الفانیة وانما هو لطلب المعجزة وکان زمن الجبارین وتفاخرهم بالملک ومعجزة کل نبی من جنس ما اشتهر فی عصره کما غلبت فی عهد موسی السحر فجاءهم بما یتلقف وفی عهد عیسی علیه السلام الطب فجاءهم باحیاء الموتی وابراء الاکمه والابرص وفی عهد نبینا الفصاحة فاتاهم بکلام لم یقدروا علی معارضته ۱۲ ک قوله رخاء لینة ولا ینافیه مافی موضع اخر ولسلیمان الریح عاصفة لانها کانت شدیدة فی نفسها لینة لسلیمان او تکون لینة عند ارادة سلیمان لینها او شدیدة عند ارادة شدتها او لینة عند السیر وشدیدة عند الحمل کالاقمشة والمراد من اللین عدم المخالفة للارادة کالامور المنقادة ۱۲ ک قوله اراد ای قصد سلیمان لما لم یصح اصاب ههنا بمعنی فعل الصواب حمله علی معنی اراد من قولهم اصاب الصواب فاخطأ الجواب ای اراد الصواب فاخطأ ۱۲ ک قوله واخرین عطف علی کل داخل فی حکم البدل ای الشیاطین قسمین عملة ومردة ۱۲ ک قوله القیود الخ من المعلوم ان القید یکون فی الرجل فلا یلتئم هذا التفسیر مع قوله بجمع ایدیهم الخ فلو فسر الاصفاد بالاغلال لکان اوضح والاصفاد تطلق علیهما کما تطلق علی القیود وفی المختار صفده شده واوثقه من باب ضرب ۱۲ جمل قوله بغیر حساب وبحال من المستکن فی الامرین ای غیر محاسب علی منه وامساکه وقیل صلة للعطاء ای انه عطاء غیر متناه ۱۲ ک قوله بغیر حساب فیه ثلاثة اوجه احدها انه متعلق بعطاؤنا ای اعطیناک بغیر حساب ولا تقدیر وهذا دلالة علی کثرة الاعطاء والثانی انه حال من عطاؤنا ای فی حال کونه غیر محاسب علیه لانه کثیر یعسر علی الحساب ضبطه والثالث متعلق بامنن او امسک ویجوز ان یکون حالا من فاعلها ای حال کونک غیر محاسب علیه ۱۲ جمل قوله ونسب ذلک الی الشیطان الخ وقیل اسند الی الشیطان لانه سببه فانه انما ابتلاه اللّٰه بما فعل بوسوسة الشیطان کما قیل انه استغاثه مظلوم فلم یغثه او کانت مواشیه فی ناحیة ملک کافر فداهنه ولم یغزه او اعجب بکثرة ماله ۱۲ ک قوله وقیل لیشیر الی ان جملة مستانفة بتقدیر القول ۱۲ ک قوله فنبعت عین ظاهره انهما عین واحدة وهو احد قولین وقیل کانتا عینین بارض الشام فی ارض الجابیة فاغتسل من احدهما فاذهب اللّٰه تعالٰی ظاهر دائه وشرب من الاخری فاذهب اللّٰه باطن دائه وکانت احدی العینین حارة والاخری باردة فاغتسل من الحارة وشرب من الاخری ۱۲ صاوی قوله مایغتسل به ای الماء یعنی ان مغتسلا اسم مفعول علی الحذف والایصال لا اسم مکان ۱۲ کمالین قوله وباطنه ای بما یوسوس الیک الشیطان من عظم البلاء ۱۲ قوله من مات من اولاده ای الذکور والاناث وکل من الصنفین ثلاث او سبع وقوله ورزقه مثلهم ای من زوجته وزید فی شبابها وزوجته اسمها رحمة بنت افرائیم بن یوسف وقیل اسمها الیا بنت یعقوب فهی اخت یوسف ۱۲ جمل قوله حزمة حزمة من ریحان او حشیش او نحوه کالعذق وحزان صراح وفی الجمل حزمة وهو ملأ الکف والقبضة بالفارسیة دسته ۱۲ قوله زوجتک لیا بنت یعقوب او ماخیر بنت میشا بن یوسف او رحمة بنت افرائیم بن یوسف ۱۲ ک قوله وقد کان حلف الخ اخرج ابن ابی حاتم عن طریق ابن عباس وسعید بن المسیب ان ایوب حلف لیجلدن امراته مائة جلدة فلما کشف اللّٰه عنه البلاء امره ان یاخذ ضغثا فیضربها به فاخذ مائة شمراخ فضربها ضربة واحدة ثم اخرج عن عطاء هی للناس عامة وعن مجاهد کانت لایوب خاصة فذهب ابوحنیفة والشافعی الی قول عطاء ان من فعل ذلک قدبر فی یمینه ورآه مالک خاصا بایوب کقول مجاهد ۱۲ ک قوله لابطائها علیه یوما واختلف فی سبب لبطئها المتسبب عنه حلفه فقیل ان الشیطان تمثل فی طریقها فی صورة حکیم یداوی المرضی فرت علیه فوجدت الناس منکبین علیه فقالت له عندی مریض افتداویه قال ان اذا برئ قال انت شفیتنی لا ارید جزاء سواه قالت نعم فاشارت علی ایوب بذلک فحلف لیضربنها وقال ویحک ذلک الشیطان ۱۲ ص قوله ولا تحنث ای لاتقع فی یمینک بحیث تلزمک کفارة وهذا الحکم من خصوصیات ایوب رفقا بزوجته واما فی شرعنا فلا یبر الا بضرب المائة وضرب باعواد مجتمعة لایعد واحدة منها الا اذا حصل منه المضرة المنفردة ۱۲ صاوی قوله بخالصة ذکری الدار وقرأ نافع وهشام خالصة ذکری الدار بالاضافة وفیها اوجه احدها ان یکون اضاف خالصة الی ذکری للبیان لان الخالصة قد تکون ذکری وغیر ذکری کما فی قوله شهاب قبس لان الشهاب یکون قبسا وغیره والثانی ان خالصة مصدر بمعنی اخلاص فیکون مصدرا

مضافا لمفعوله والفاعل محذوف ای بان اخلصوا ذکری الدار وتناسوا عندذکرها ... م ولا یتحاسدن خازن وفی البیضاوی اتراب لدات لهم ای مساویات لازواجهم فی السن فان التحاب بین الاقران اثبت او بعضهن لبعض
ذکر الدنیا وقد جاء المصدر علی فاعلة کالعاقبة او یکون المعنی بان اخلصنا نحن لهم ذکری الدار وقرأ الباقون بالتنوین وعدم الاضافة وفیها اوجه احدها انها مصدر بمعنی الاخلاص فیکون ذکری منصوبا به وان یکون بمعنی الخلوص فیکون ذکری مرفوعا به کما تقدم ذلک والمصدر یعمل منونا کما یعمل مضافا او یکون خالصة اسم فاعل علی بابه وذکری بدل او بیان لها او منصوب باضمار اعنی او هو مرفوع علی اضمار مبتدأ والدار یجوز ان یکون مفعولا به بذکری وان یکون ظرفا اما علی الاتساع واما علی اسقاط الخافض وخالصة ان کانت صفة فهی صفة لمحذوف ای بسبب خصلة خالصة ۱۲ ج قوله وهی للبیان لانه مصدر بمعنی الخلوص فاضیف الی فاعله والمعنی اخلصت لهم ذکری الدار لایشوبون بها آخرا انما همهم مقصور علیه ۱۲ ک قوله جمع خیر بالتشدید قید به لما فی القاموس من ان المخففة فی الجمال والمیسم والمشدد فی الدین والصلاح وقیل لان خیر المخففة اسم تفضیل لم یجمع وهو لا یجمع علی افعال ورد بانه للزوم تخفیف حتی لایقال خیر الا شذوذا او فی ضرورة جعل کانه بعینه اصلیة ۱۲ ک قوله واللام زائدة لازمة ولا ینافی کونه غیر عربی فانها قد لزمت فی بعض الاعلام العجمیة کالاسکندر ۱۲ کمالین قوله اختلف فی نبوته روی الحاکم عن وهب ان اللّٰه بعث بعد ایوب ابنه بشرا وسماه ذا الکفل فهو بشر بن ایوب والصحیح انه نبی وسمی ذا الکفل لما قاله المفسرون تکفل بصیام النهار وقیام اللیل وان یقضی بین الناس ولا یغضب فوفی بما التزم وتقدم قصته فی الانبیاء ۱۲ صاوی قوله جمع خیر بالتثقیل وخیر بالتخفیف کاموات جمع میت او میت ۱۲ خطیب قوله مفتحة لهم الابواب آه حال من جنات عدن والعامل فیها ما فی المتقین من معنی الفعل والابواب مرتفعة باسم المفعول والرابط بین الحال وصاحبها اما ضمیر مقدر کما هو رأی البصریین ای الابواب منها والالف واللام عوض عن الضمیر کما هو رأی الکوفیین آه ابوالسعود وقد مشی الشارح علی الاول ۱۲ ج قوله اتراب ای مستویات الاسنان والشباب والحسن بنات ثلاث وثلثین سنة وقیل متواخیات لایتباغضن ولا یتغایرن م

۱ قوله للمؤمنين يريد ان هذا مبتدأ خبره محذوف وقيل تقديره الامر هذا او هذا كما ذكر او خذ هذا ۱۲ كمالين ۲ قوله فبئس المهاد شبه ما تحتهم من النار بالمهاد الذي يفترشه النائم ۱۲ مدارك ۳ قوله هذا فليذوقوه آه هذا في موضع رفع بالابتداء وخبره حميم على التقديم والتاخير اي هذا حميم وغساق فليذوقوه ولا يوقف على فليذوقوه ويجوز ان يكون هذا في موضع رفع بالابتداء وفليذوقوه في موضع الخبر ودخلت الفاء للتنبيه الذي في هذا فيوقف على فليذوقوه ويرتفع حميم على تقدير هذا حميم قال النحاس ويجوز ان يكون المعنى الامر هذا وحميم وغساق حينئذ لم تجعلهما خبرا ورفعتهما على معنى هو حميم وغساق والفراء يرفعهما بمعنى منه حميم وغساق ويجوز ان يكون هذا في موضع نصب باضمار فعل يفسره فليذوقوه كما تقول زيدا اضربه والنصب في هذا اولى فيوقف على فليذوقوه ويبتدأ حميم وغساق ۱۲ ج ۴ قوله فليذوقوه الخ اعتراض بين المبتدأ والخبر نحو زيد فافهم رجل صالح او التقدير ليذوقوا هذا فليذوقوه والفاء زائدة او لتفسير تعقيبية او العذاب هذا فليذوقوه وحميم على هذا خبر محذوف اي هو حميم ۱۲ ك ۵ قوله من صديد الخ بيان لما كانه قال وهو صديد اهل النار الذي يسيل من جلودهم وفروجهم ۱۲ صاوي ۶ قوله اي مثل المذكور توجيه لافراد الضمير مع كونه راجعا الى الحميم والغساق وقد يقال هو راجع الى الشراب الشامل لهما ۱۲ ك ۷ قوله ازواج صفة لآخر لانه يجوز ان يكون ضروبا ۱۲ مدارك ۷ قوله ويقال لهم عند دخولهم الخ يشير الى انه استيناف بتقدير القول ۱۲ ك ۸ قوله هذا فوج مقتحم معكم اي هذا جمع كثيف قد اقتحم معكم النار اي دخل النار في صحبتكم والاقتحام الدخول في الشيء بشدة والقحمة الشدة وهذه حكاية كلام الطاغين لبعضهم مع بعض اي يقولون هذا والمراد بالفوج اتباعهم الذين اقتحموا معهم الضلالة فيقتحمون معهم العذاب ۱۲ مدارك

بامور الاول من جهة الفاعل المشار اليه بقوله لما خلقت بيدي والثاني من جهة الصورة المشار اليها بقوله ونفخت فيه من روحي ومن جهة ۴

للمؤمنين وان للطاغين مستانف لشر مآب جهنم يصلونها يدخلونها فبئس المهاد الفراش
هذا اى العذاب المفهوم مما بعده فليذوقوه حميم اى ماء حار محرق وغساق بالتخفيف والتشديد
ما سيل من صديد اهل النار واخر بالجمع والافراد من شكله اى مثل المذكور من الحميم والغساق
ازواج اصناف اى عذابهم من انواع مختلفة ويقال لهم عند دخولهم النار باتباعهم هذا فوج جمع
مقتحم داخل معكم النار بشدة فيقول المتبوعون لا مرحبا بهم اى لا سعة عليهم انهم صالوا النار قالوا
اى الاتباع بل انتم لا مرحبا بكم انتم قدمتموه اى الكفر لنا فبئس القرار لنا ولكم النار قالوا
ايضا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا اى مثل عذابه على كفره في النار وقالوا اى كفار مكة
وهم في النار ما لنا لا نرى رجالا كنا نعدهم في الدنيا من الاشرار اتخذناهم سخريا بضم السين و
كسرها اى كنا نسخر بهم في الدنيا والياء للنسبة اى امفقودون هم ام زاغت مالت عنهم الابصار فلم نرهم
وهم فقراء المسلمين كعمار وبلال وصهيب وسلمان ان ذلك لحق واجب وقوعه وهو تخاصم اهل النار
كما تقدم قل يا محمد لكفار مكة انما انا منذر مخوف بالنار وما من اله الا الله الواحد القهار لخلقه رب
السموت والارض وما بينهما العزيز الغالب على امره الغفار لاوليائه قل لهم هو نبؤا عظيم انتم عنه
معرضون اى القران الذي انبأتكم به وجئتكم فيه بما لا يعلم الا بوحي وهو قوله ما كان لي من علم
بالملإ الاعلى اى الملائكة اذ يختصمون في شان ادم حين قال الله اني جاعل في الارض خليفة
ان ما يوحى الي الا انما انا اى اني نذير مبين بين الانذار اذكر اذ قال ربك للملئكة اني خالق بشرا من
طين هو ادم فاذا سويته اتممته ونفخت اجريت فيه من روحي فصار حيا واضافة الروح اليه تشريف لادم والروح
جسم لطيف يحيى به الانسان بنفوذه فيه فقعوا له سجدين سجود تحية بالانحناء فسجد الملئكة كلهم اجمعون
فيه تاكيدان الا ابليس هو ابو الجن كان بين الملئكة استكبر وكان من الكفرين في علم الله تعالى قال
يا ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي اى توليت خلقه وهذا تشريف لادم فان كل مخلوق تولى الله
خلقه استكبرت الان عن السجود استفهام توبيخ ام كنت من العالين المتكبرين فتكبرت عن السجود لكونك منهم قال انا خير
منه خلقتني من نار وخلقته من طين قال فاخرج منها اى من الجنة وقيل من السموات فانك رجيم مطرود
وان عليك لعنتي الى يوم الدين الجزاء قال رب فانظرني الى يوم يبعثون اى الناس قال فانك من
المنظرين الى يوم الوقت المعلوم وقت النفخة الاولى قال فبعزتك لاغوينهم اجمعين الا عبادك منهم

۹ قوله لا مرحبا بهم في مرحبا وجهان اظهرهما انه مفعول بفعل مقدر اي لا اتيتم مرحبا او لا سمعتم مرحبا والثاني انه منصوب على المصدر قال ابو البقاء اي لا رحبتكم داركم مرحبا بل ضيقا ثم في الجملة المنفية وجهان احدهما انها مستانفة سيقت للدعاء عليهم بضيق المكان وقوله بهم بيان للمدعو عليهم والثاني انها حالية وقد يعترض عليه بانه دعاء والدعاء لا يقع حالا والجواب انه على اضمار القول اي مقولا لهم لا مرحبا ۱۲ ج وفي الكمالين دعاء منهم على اتباعهم تقول لمن تدعو له مرحبا اي اتيت رحبا من البلاد لا ضيقا ثم تدخل لا في دعاء السوء وبهم بيان للمدعو له كاللام في سقيا له ونحوه كذا في الكشاف ۱۲ ۱۰ قوله انتم قدمتموه الخ هذا تعليل لاحقيتهم بذلك اي انتم قدمتم العذاب او الصلي لنا او قدمتمونا فيه بتقديم ما يؤدي اليه من العقائد الزائغة والاعمال السيئة وتزيينها في اعيننا واغرائنا عليها لا انا باشرناها من تلقاء انفسنا ۱۲ جمل ۱۱ قوله في النار ظرف لزده او نعت لعذابا او حال منه لتخصيصه او من زده ۱۲ ج ۱۲ قوله والياء للنسبة اي الياء في سخريا على القرائتين للنسبة زيدت للمبالغة لان في ياء النسبة زيادة قوة في الفعل كما قيل الخصوصية في الخصوص من الروح ۱۲ ۱۳ قوله اي امفقودون هم اي عدم رؤيتهم لنا لانهم ليسوا فيها ۱۲ ك ۱۴ قوله ام زاغت عنهم الابصار فلم نرهم مع كونهم فيها فام معادلة لقوله ما لنا ۱۲ ك ۱۵ قوله وهم فقراء المسلمين الضمير راجع الى رجالا ۱۲ ۱۶ قوله وسلمان المناسب اسقاطه لان الكلام في اهل مكة وهو انما اسلم في المدينة ۱۲ صاوي ۱۷ قوله واجب وقوعه فلا بد ان يتكلموا به ۱۲ خطيب ۱۸ قوله وهو تخاصم الخ اشار به الى ان تخاصم خبر مبتدأ محذوف والجملة بيان لذلك من الروح ۱۲ ۱۸ قوله هو تخاصم الخ يشير الى انه خبر مبتدأ محذوف ويحتمل ان يكون بدلا من الحق ۱۲ ك ۱۹ قوله تخاصم اهل النار لما شبه تقاولهم وما يجري بينهم من السوال والجواب بما يجري بين المتخاصمين سماه تخاصما ولان قول الرؤساء لا مرحبا بهم وقول اتباعهم بل انتم لا مرحبا بكم من باب الخصومة فسمي التقاول كله تخاصما لاشتماله على ذلك ۱۲ مدارك ۲۰ قوله انما انا منذر اي لا ساحر ولا شاعر ولا كاهن واقتصر على الانذار لان كلامه مع الكفار وهم انما يناسبهم الانذار فقط وان كان مبشرا ايضا ۱۲ صاوي ۲۱ قوله وهو الخ اي ما لا يعلم الا بالوحي وفيه ان ما لا يعلم الا بالوحي هو قوله اذ قال ربك للملائكة الخ لا قوله ما كان لي من علم الخ الا ان يقال انه ذكر توطية وتمهيدا لما لا يعلم الا بالوحي ۱۲ صاوي ۲۲ قوله وهو قوله ما كان لي من علم الخ يشير الى ان المراد من النبأ العظيم نبأ آدم ولما كان في ارجاع الضمير اليه نوع خفاء لكونه مذكورا بعده اعاد الضمير الى القرآن الموصوف وقال المراد منه ما هو مذكور بعده مما يشتمل على نبأ آدم ۱۲ ك ۲۲ قوله ما كان لي من علم الخ فان اخباره عن تقاول الملائكة وما جرى بينهم على ما وردت في الكتب المتقدمة من غير سماع ومطالعة كتاب لا يتصور الا بالوحي ۱۲ بيضاوي ۲۳ قوله بالملأ الاعلى متعلق بقوله من علم وضمن معنى الاحاطة فلذلك تعدى بالباء وقوله اذ يختصمون فيه وجهان احدهما انه منصوب بالمصدر ايضا والثاني بمضاف مقدر اي بكلام الملأ الاعلى اذ يختصمون والضمير في يختصمون للملأ وعلى هذا هو الظاهر وقيل لقريش اي يختصمون في الملأ الاعلى بعضهم يقول بنات الله وبعضهم يقول غير ذلك فالتقدير اذ يختصمون فيهم ۱۲ ج

۲۴ قوله الا انما نذير مبين اي لا يوحى الي الا انما هو ان انذر وبلغ ولا افتات بعد الامر تقع على الفاعلية وقيل المعنى ما اوحي الي شيء الا الانذار ۱۲ ك ۲۵ قوله اني خالق بشرا اي انسانا بادي البشرة اي ظاهر الجلد ليس على جلده صوف ولا شعر ولا وبر ولا ريش ولا قشر فان قيل كيف صح ان يقول لهم اني خالق بشرا وما عرفوا البشر ولا عهدوا به قبل اجيب بانه يمكن انه يكون قال لهم اني خالق خلقا من صفته كيت وكيت ولكنه حين حكاه اقتصر على الاسم ۱۲ جمل ۲۶ قوله اي توليت خلقه بنفسه من غير توسط الابوين لما كان ذو اليدين يباشر اكثر اعماله بيديه غلب العمل باليدين على سائر الاعمال التي تباشر بغيرهما حتى قيل في عمل القلب هو مما عملت يداك وحتى قيل لمن لا يد له عملت يداك حتى لم يبق فرق بين قولك هذا مما عملته وهذا مما عملته يداك ۱۲ ۲۷ قوله استكبرت آه قرأ العامة بهمزة الاستفهام وهو استفهام توبيخ وانكار وام متصلة هنا واقول جمهور النحويين ونقل ابن عطية عن بعض النحويين انها لا تكون معادلة للالف مع اختلاف الفعلين وانما تكون معادلة اذا دخلت على فعل كقولك اقام زيد ام عمرو واذا زيد قام ام عمرو واذا اختلف الفعلان كهذه الآية فليست معادلة وهذا الذي حكاه عن بعض النحويين مذهب فاسد بل جمهور النحاة على خلافه قال سيبويه وتقول اضربت زيدا ام قتلته فالابتداء ههنا بالفعل احسن لانك انما تسأل عن احدهما لا تدري ايهما كان ولا تسأل عن موضع احدهما كانك قلت اي ذلك كان آه فعادل بها الالف مع اختلاف الفعلين وقرأ جماعة منهم ابن كثير وليست مشهورة عنه استكبرت بالف الوصل فاحتملت وجهين احدهما ان يكون الاستفهام مرادا ويدل عليه ام واحتمل ان يكون خبرا محضا وعلى هذا فام منقطعة لعدم شرطها ۱۲ ج ۲۸ قوله الآن الخ اشار المفسر الى جواب سوال وارد وهو ان قوله من العالين معناه المتكبرين فيلزم عليه التكرار فاجاب بان المعنى اتركت السجود لاستكبارك الحادث ام لاستكبارك القديم المستمر ۱۲ صاوي ۲۹ قوله قال انا خير منه هذا جواب من ابليس لم يطابق الاستفهام السابق لانه اجاب بانه انما ترك السجود لكونه خيرا منه وبين ذلك بان اصله

المخلصين ۝ اي المؤمنين قال فالحق والحق اقول ۝ بنصبهما ورفع الاول ونصب الثاني فنصبه
بالفعل بعده ونصب الاول قيل بالفعل المذكور وقيل على المصدر اي احق الحق وقيل على نزع حرف
القسم ورفعه على انه مبتدأ محذوف الخبر اي فالحق مني وقيل فالحق قسمي وجواب القسم لأملأن جهنم منك
بذريتك وممن تبعك منهم من الناس اجمعين ۝ قل ما اسئلكم عليه على تبليغ الرسالة من اجر جعل
وما انا من المتكلفين ۝ المتقولين القران من تلقاء نفسي ان هو اي ما القران الا ذكر عظة للعلمين ۝
للانس والجن العقلاء دون الملائكة ولتعلمن يا كفار مكة نبأه خبر صدقه بعد حين ۝ اي يوم القيمة
علم بمعنى عرف واللام قبلها لام قسم مقدر اي والله ۝ سورة الزمر مكية الا قل يا عبادي الذين
اسرفوا على انفسهم الاية فمدنية وهي خمس وسبعون اية بسم الله الرحمن الرحيم
تنزيل الكتب القران مبتدأ من الله خبره العزيز في ملكه الحكيم ۝ في صنعه انا انزلنا اليك يا محمد
الكتب بالحق متعلق بانزلنا فاعبد الله مخلصا له الدين ۝ من الشرك اي موحدا له الا لله الدين الخالص
لا يستحقه غيره والذين اتخذوا من دونه الاصنام اولياء وهم كفار مكة قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا
الى الله زلفى قربى مصدر بمعنى تقريبا ان الله يحكم بينهم وبين المسلمين فيما هم فيه يختلفون ۝
من امر الدين فيدخل المؤمنين الجنة والكافرين النار ان الله لا يهدي من هو كاذب في نسبة الولد اليه
كفار ۝ بعبادة غير الله لو اراد الله ان يتخذ ولدا كما قالوا اتخذ الرحمن ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء و
اتخذه ولدا غير من قالوا من الملائكة بنات الله وعزير ابن الله والمسيح ابن الله سبحنه تنزيها له عن اتخاذ
الولد هو الله الواحد القهار ۝ لخلقه خلق السموت والارض بالحق متعلق بخلق يكور يدخل اليل
على النهار فيزيد ويكور النهار يدخله على اليل فيزيد وسخر الشمس والقمر كل يجري في فلك لاجل
مسمى ليوم القيمة الا هو العزيز الغالب على امره المنتقم من اعدائه الغفار ۝ لاوليائه خلقكم من نفس واحدة
اي ادم ثم جعل منها زوجها حواء وانزل لكم من الانعام الابل والبقر والغنم الضان والمعز ثمانية ازواج
من كل زوجان ذكر وانثى كما بين في سورة الانعام يخلقكم في بطون امهتكم خلقا من بعد خلق اي نطفا
ثم علقا ثم مضغا في ظلمت ثلث هي ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة ذلكم الله ربكم له الملك
لا اله الا هو فانى تصرفون ۝ عن عبادته الى عبادة غيره ان تكفروا فان الله غني عنكم وقد و
لا يرضى لعباده الكفر وان اراده من بعضهم وان تشكروا الله فتؤمنوا يرضه بسكون الهاء

۵۱ قوله ولا تزر وازرة وزر اخرى لے لا يحمل شخص اثم كفر شخص آخر وما ورد من ان الدال على الشر كفاعله فمعناه ان عليها اثم فعله واسم ضلالته ولا شك ان ضلالته من فعله فآل الامر الى ان عقابه على فعله لا على فعل غيره وقوله وازرة لے واما غير الوازرة فتحمل وزر غيرها ومعنى ان من كان ناجيا واذن له في الشفاعة يشفع في غيره فينتفع المشفوع له بتلك الشفاعة ان كان مسلما واما الكافر فلا ينتفع بشفاعة مسلم ولا كافر ۱۲ صاوى ۵۲ قوله نسي ما كان يدعوا الخ لے نسي ربه الذى كان يتضرع اليه وما بمعنى من كقوله وما خلق الذكر والانثى او نسي الضر الذى كان يدعوا الله الى كشفه ۱۲ مدارك ۵۳ قوله وهو الله آه تفسير لما وعبارة السمين قوله ما كان يدعوا اليه يجوز في ما هذه اوجه احدها ان تكون موصولة بمعنى الذى مرادا بها الضر لے نسي الضر الذى كان يدعوا الى كشفه الثانى انها بمعنى الذى مرادا بها البارى تعالى لے نسي الله الذى كان يتضرع اليه وهذا عند من يجيز اطلاق ما على اولى العلم الثالث ان تكون ما مصدرية لے نسي كونه داعيا وقوله من قبل لے من قبل تحويل النعمة ۱۲ ج ۵۴ قوله ليضل بفتح الياء لابي عمرو وابن كثير وورش وضمها للباقين واللام فيه للعاقبة لے يفيد وينتج الاضلال والضلال ۱۲ ك ۵۵ قوله امن هو قانت آه قرا الحرميان نافع وابن كثير بتخفيف الميم والباقون بتشديدها فاما الاولى ففيها وجهان احدهما انها همزة الاستفهام دخلت على من بمعنى الذى والاستفهام للتقرير ومقابله محذوف تقديره امن هو قانت كمن جعل لله اندادا او امن هو قانت كغيره او التقدير امن هذا القانت خير ام الكافر المخاطب بقوله

آه وهم الذين خوطبوا بقوله يا عبادى فاتقون ووصفوا بما بعده من الصفات الفاضلة وهم المخاطبون ايضا فيما سبق بقوله يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم الآية فبين ان لهم صوم

وضمها مع اشباع ودونه اي الشكر لكم ولا تزر نفس وازرة وزر نفس اخرى اي لا تحمل ثم الى ربكم
مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون انه عليم بذات الصدور بما في القلوب واذا مس الانسان اى
الكافر ضر دعا ربه تضرع منيبا راجعا اليه ثم اذا خوله نعمة اعطاه انعاما منه نسي ترك ما كان يدعوا يتضرع
اليه من قبل وهو الله فما في موضع من وجعل لله اندادا شركاء ليضل بفتح الياء وضمها عن سبيله
دين الاسلام قل تمتع بكفرك قليلا بقية اجلك انك من اصحب النار امن بتخفيف الميم هو قانت
قائم بوظائف الطاعات اناء الليل ساعاته ساجدا وقائما في الصلوة يحذر الآخرة اى يخاف عذابها
ويرجوا رحمة جنة ربه كمن هو عاص بالكفر او غيره وفي قراءة ام من فام بمعنى بل والهمزة قل هل
يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون اى لا يستويان كما لا يستوى العالم والجاهل انما
يتذكر يتعظ اولوا الالباب اصحاب العقول قل يعباد الذين امنوا اتقوا ربكم اى عذابه بان تطيعوه
للذين احسنوا في هذه الدنيا بالطاعة حسنة هى الجنة وارض الله واسعة فهاجروا اليها من
بين الكفار ومشاهدة المنكرات انما يوفى الصابرون على الطاعات وما يبتلون به اجرهم بغير حساب
بغير مكيال ولا ميزان قل اني امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين من الشرك وامرت لان
اى بان اكون اول المسلمين من هذه الامة قل اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم
عظيم قل الله اعبد مخلصا له ديني من الشرك فاعبدوا ما شئتم من دونه غيره فيه تهديد لهم
وايذان بانهم لا يعبدون الله تعالى قل ان الخسرين الذين خسروا انفسهم واهليهم يوم القيمة
بتخليد الانفس في النار وبعدم وصولهم الى الحور المعدة لهم في الجنة لو امنوا الا ذلك هو الخسران المبين
البين لهم من فوقهم ظلل طباق من النار ومن تحتهم ظلل من النار ذلك يخوف الله به عباده اى
المؤمنين ليتقوه يدل عليه يعباد فاتقون والذين اجتنبوا الطاغوت الاوثان ان يعبدوها و
انابوا اقبلوا الى الله لهم البشرى بالجنة فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه و
هو ما فيه فلاحهم اولئك الذين هدهم الله واولئك هم اولوا الالباب اصحاب العقول افمن حق
عليه كلمة العذاب اى لاملان جهنم الآية افانت تنقذ تخرج من في النار جواب الشرط واقيم فيه
الظاهر مقام المضمر والهمزة للانكار والمعنى لا تقدر على هدايته فتنقذه من النار لكن الذين
اتقوا ربهم بان اطاعوه لهم غرف من فوقها غرف مبنية تجري من تحتها الانهر

قل تمتع بكفرك قليلا ويدل عليه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فحذف خبر المبتدأ او ما يعادل المستفهم عنه والتقدير ان الاولان اولى لقلة الحذف والثاني اى تكون الهمزة للنداء ومن كمنادى ويكون المنادى هو النبي صلى الله عليه وسلم وهو المامور بقوله قل هل يستوى الذين يعلمون كانه قيل يا من هو قانت قل كيت وكيت واما القراءة الثانية فهى ام داخلة على من الموصولة ايضا فادغمت الميم في الميم وفي ام حينئذ قولان احدهما انها متصلة ومعادلها محذوف تقديره الكافر خير ام الذى هو قانت والثانى انها منقطعة فتقدر ببل والهمزة لے بل امن هو قانت كغيره او كالكافر المقول له تمتع بكفرك ۱۲ ج ۵۶ قوله ساعاته لے اوله واوسطه وآخره وفي الآية دليل على افضلية قيام الليل على النهار لما في الحديث ما زال جبريل يوصيني بقيام الليل حتى علمت ان خيار امتي لا ينامون وقال ابن عباس من احب ان يهون الله عليه الوقوف يوم القيامة فليره الله في ظلمة الليل ۱۲ صاوى ۵۷ قوله وفي قراءة ام من لے بتخفيف الميم وهى قراءة نافع وابن كثير وحمزة وقرا الباقون بتشديدها وقوله فام الخ قال في الخطيب وفي ام حينئذ قولان احدهما انها متصلة ومعادلها محذوف تقديره الكافر خير ام الذى هو قانت والثانى انها منقطعة فتقدر ببل والهمزة لے بل امن هو قانت كغيره او كالكافر المقول له تمتع بكفرك ۱۲ ۵۸ قوله هل يستوى الذين يعلمون الخ في الآية بيان لفضل العلم وتحقير للعلماء الغير العاملين فهم عند الله جهلة حيث جعل القانتين هم العلماء وفي الحديث يشفع يوم القيامة ثلاث الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء وقوله اولوا الالباب في التاويلات النجمية هم الذين انسلخوا من جلد وجودهم بالكلية وقد ماتوا عن انانيتهم وعاشوا بهوية تعالى انتهى ۱۲ ۵۹ قوله انما يتذكر الخ كلام مستقل غير داخل في الكلام المامور به وارد من جهته تعالى بعد الامر بما ذكر من القوارع الزاجرة عن الكفر والمعاصي لبيان عدم تأثيرها في قلوب الكفرة لاختلال عقولهم ابو السعود وفي الخطيب انما يتذكر لے يتعظ اولوا الالباب لے اصحاب العقول الصافية والقلوب النيرة وهم الموصوفون في آخر سورة آل عمران بقوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا الآية ۱۲ جمل ۶۰ قوله للذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة جملة مستانفة لتعليل الامر بالتقوى ولذا قيد بالظرف لان الدنيا مزرعة الآخرة وقوله وارض الله واسعة عطف عليه وانما عقب به لئلا يعتذر عن التفريط بعدم مساعدة المكان ومشقة مفارقة الاوطان فكان حثا على اغتنام الفرصة في الاعمار وترك العلائق من حب الديار ۱۲ ك ۶۱ قوله وارض الله واسعة لے فمن تعسرت عليه التقوى والاحسان في وطنه فليهاجر الى حيث تمكن فيه من ذلك كما هو سنة الانبياء والصالحين فانه لا عذر له في التفريط اصلا ۱۲ ابو السعود ۶۲ قوله فهاجروا اليها اشار بذلك الى ان المراد بالارض ارض الدنيا والمعنى من تعسرت عليه التقوى في محل فليهاجر الى محل آخر يتمكن فيه من ذلك اذ لا عذر في التفريط اصلا وكانت الهجرة قبل فتح مكة شرطا في صحة الاسلام فلما فتحت مكة نسخ كونها شرطا وصارت تعتريها الاحكام فتارة تكون واجبة كما اذا هاجر من ارض لا يتيسر فيها اقامة دينه الى ارض يتعلم فيها دينه ويقيم شعائره وتارة تكون مندوبة كما اذا هاجر من ارض لا اخيار بها الى ارض بها اخيار يجتمع عليهم للارشاد وتكون مكروهة كما اذا هاجر من ارض بها الاخيار واهل العلم والصلاح لارض لا اخيار بها ولا علم ولا عمل وتارة تكون محرمة كما اذا هاجر من ارض يامن فيها على دينه لارض لا يامن فيها عليه ۱۲ صاوى ۶۳ قوله بغير حساب بغير مكيال ولا ميزان وعن ابن عباس مرفوعا ان الميزان لا تنصب لاهل البلاء بل يصب لهم الاجر صبا رواه الطبراني ۱۲ ك ۶۴ قوله قل اني امرت ان اعبد الله الخ الحكمة في هذا الاخبار اعلام الامة بان يتصفوا به ويلزموه فان العادة ان المتصف بخلق ثم يامر به او يعرض بالامر به يؤثر في غيره كما قيل حال رجل في الف رجل انفع من حال الف رجل في رجل ۱۲ ص ۶۵ قوله لے بان يشير الى ان اللام بمعنى الباء وقيل اللام زائدة وقيل بمعناه امرت بذلك لاجل ان اكون مقدمهم في الدارين ۱۲ ك ۶۶ قوله قل اني اخاف سبب نزولها ان كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما حملك على هذا الذى اتيتنا به الا تنظر الى ملة ابيك وجدك وقومك فتاخذ بها فنزلت فالمقصود منها زجر الغير عن المعاصي لانه صلى الله عليه وسلم اذا كان خائفا مع كمال طهارته وعصمته فغيره اولى وذلك سنة الانبياء والصالحين حيث يخبرون غيرهم بما هم متصفون به ليكونوا مثلهم لا الملوك والمتجبرين حيث يامرون غيرهم بما لم يتصفوا به ۱۲ صاوى ۶۷ قوله لهم من فوقهم آه لهم خبر مقدم ومن فوقهم حال وظلل مبتدأ وقوله طباق لے قطع كبار واطلاق ظلل عليها تهكم والا فهى محرقة وظلة تقي من الحر فان قلت الظلة ما فوق الانسان فكيف سمى ما تحته بالظلة قلت فيه وجوه الاول انه من باب اطلاق احد الضدين على الآخر الثانى ان الذى تحته من النار يكون ظلة لآخر تحته في النار لانها دركات الثالث ان الظلة التحتانية اذا كانت مشابهة للظلة الفوقانية في الايذاء والحرارة سميت باسمها لاجل المماثلة والمشابهة ۱۲ ج ۶۸ قوله ذلك يخوف الله به عباده لے فالحكمة في ذكر احوال اهل النار تخويف المؤمنين منها ليتقوها بطاعة ربهم ۱۲ صاوى ۶۹ قوله والذين اجتنبوا الطاغوت الخ قيل نزلت هذه الآية في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد وطلحة والزبير رضي الله عنهم سالوا ابا بكر رضي الله عنه فاخبرهم بايمانه فآمنوا ۱۲ صاوى ۷۰ قوله الذين يستمعون القول الخ نزلت في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد وطلحة وزبير حين سالوا ابا بكر رضي الله عنه فاخبرهم ايمانه فآمنوا فيكون المعنى يستمعون من ابي بكر فيتبعون احسنه وهو قوله لا اله الا الله كما في كشف الاسرار وقال الكلبي يجلس الرجل مع القوم فيستمع الاحاديث محاسن ومساوى فيتبع احسنها فياخذ المحسن ويحدث بها ويدع مساويها ۱۲ ۷۱ قوله جواب الشرط لے فمن شرطية ويجوز ان يكون

صم الیس اللّٰہ باحکم الحاکمین فلیقل بلٰی ومن قرأ الیس ذلک بقادر علی ان یحیی الموتٰی فلیقل بلٰی رواہ ابوداؤد فیسن ذکر بلٰی عند قراءۃ الیس کذا فی کلام دلو فی الصلوٰۃ عند الشافعیۃ ۱۲ کمالین

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

لہ قولہ وعد اللّٰہ الخ مصدر مؤکد لان قولہم غرف فی معنے وعدہم اللّٰہ ذلک فقال الصاوی قولہ بفعلہ المقدر لے وتقدیرہ وعدہم اللّٰہ وعدا ۱۲ مدارک لہ قولہ الم تر الخ استیناف مسوق لبیان تمثیل الحیاۃ الدنیا فی سرعۃ زوالہا وقرب اضمحلالہا بما ذکر من احوال الزرع تحذیرا عن زخارفہا والاغترار بہا ۱۲ صاوی

لہ قولہ ادخلہ امکنۃ نبع لے امکنۃ ینبع منہا حیث انہا قریبۃ من وجہ الارض فلم یجعلہ فی اسفلہا جدا بحیث لا یستخرج منہا ففی کلامہ تفسیرہ الینابیع بالامکنۃ ویصح تفسیرہا بالماء الکائن فیہا ۱۲ جمل لہ قولہ افمن شرح اللّٰہ صدرہ الخ استیناف جار مجرے التعلیل لما قبلہ من تخصیص الذکرے باولی الالباب وشرح الصدر للاسلام عبارۃ عن تکمیل الاستعداد لہ فانہ محل للقلب الذی ہو منبع للروح التی تتعلق بہا النفس القابلۃ للاسلام فانشراحہ مستدع لانشراح القلب آہ ابو السعود والہمزۃ للاستفہام الانکاری والفاء عاطفۃ علی جملۃ مقدرۃ ای اکل الناس سواء ومن اسم موصول مبتدأ خبرہ محذوف وقدرہ بقولہ کمن طبع علی قلبہ ہذا ما جرے علیہ الشارح وبعضہم جعلہا شرطیۃ فخبرہا جملۃ الشرط او الجواب او ہما آہ ۱۲ ج لہ قولہ علی نور من ربہ لے نور المعرفۃ والاہتداء وفی الحدیث اذا دخل النور القلب انشرح وانفسح فقیل ما علامۃ ذلک قال الانابۃ الی دار الخلود والتجافی عن دار الغرور والتاہب للموت قبل نزولہ ۱۲ صاوی ومدارک لہ قولہ عن قبول القرآن اشار بذلک الی ان من بمعنے عن وفی الکلام مضاف محذوف ویصح ان تبقی من علی بابہا للتعلیل لے قست قلوبہم من اجل ذکر اللّٰہ لفساد قلوبہم وخسرانہا ومن المعلوم المشاہد ان الاطعمۃ الفاخرۃ تکون داء لبعض المرضی ومن ہنا قول بعض العارفین الا بذکر اللّٰہ تزداد الذنوب وتنطمس البصائر والقلوب ۱۲ صاوی

ای من تحت الغرف الفوقانیۃ والتحتانیۃ وَعْدَ اللّٰہِ منصوب بفعلہ المقدر لَا یُخْلِفُ اللّٰہُ الْمِیْعَادَ وعدہ

اَلَمْ تَرَ تعلم اَنَّ اللّٰہَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَسَلَکَہٗ یَنَابِیْعَ ادخلہ امکنۃ نبع فِی الْاَرْضِ ثُمَّ یُخْرِجُ بِہٖ

زَرْعًا مُّخْتَلِفًا اَلْوَانُہٗ ثُمَّ یَہِیْجُ ییبس فَتَرٰہُ بعد الخضرۃ مثلا مُصْفَرًّا ثُمَّ یَجْعَلُہٗ حُطَامًا فتاتا اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ

لَذِکْرٰی تذکیرا لِاُولِی الْاَلْبَابِ یتذکرون بہ لدلالتہ علی وحدانیۃ اللّٰہ تعالٰی وقدرتہ اَفَمَنْ

شَرَحَ اللّٰہُ صَدْرَہٗ لِلْاِسْلَامِ فاہتدی فَہُوَ عَلٰی نُوْرٍ مِّنْ رَّبِّہٖ کمن طبع علی قلبہ دل علی ہذا فَوَیْلٌ

کلمۃ عذاب لِّلْقٰسِیَۃِ قُلُوْبُہُمْ مِّنْ ذِکْرِ اللّٰہِ ای عن قبول القران اُولٰٓئِکَ فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ بین اَللّٰہُ

نَزَّلَ اَحْسَنَ الْحَدِیْثِ کِتٰبًا بدل من احسن ای قرانا مُّتَشَابِہًا ای یشبہ بعضہ بعضا فی النظم وغیرہ

مَّثَانِیَ ثنی فیہ الوعد والوعید وغیرہما تَقْشَعِرُّ مِنْہُ ترتعد عند ذکر وعیدہ جُلُوْدُ الَّذِیْنَ یَخْشَوْنَ یخافون

رَبَّہُمْ ثُمَّ تَلِیْنُ تطمئن جُلُوْدُہُمْ وَقُلُوْبُہُمْ اِلٰی ذِکْرِ اللّٰہِ ای عند ذکر وعدہ ذٰلِکَ ای الکتاب ہُدَی

اللّٰہِ یَہْدِیْ بِہٖ مَنْ یَّشَآءُ وَمَنْ یُّضْلِلِ اللّٰہُ فَمَا لَہٗ مِنْ ہَادٍ اَفَمَنْ یَّتَّقِیْ یلقی بِوَجْہِہٖ سُوْٓءَ الْعَذَابِ یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ

ای اشدہ بان یلقی فی النار مغلولۃ یداہ الی عنقہ کمن امن منہ بدخول الجنۃ وَقِیْلَ لِلظّٰلِمِیْنَ ای کفار مکۃ

ذُوْقُوْا مَا کُنْتُمْ تَکْسِبُوْنَ ای جزاءہ کَذَّبَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہِمْ رسلہم فی اتیان العذاب فَاَتٰہُمُ الْعَذَابُ

مِنْ حَیْثُ لَا یَشْعُرُوْنَ من جہۃ لا یخطر ببالہم فَاَذَاقَہُمُ اللّٰہُ الْخِزْیَ الذل والہوان من المسخ والقتل و

غیرہما فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَۃِ اَکْبَرُ لَوْ کَانُوْا ای المکذبون یَعْلَمُوْنَ عذابہا ما کذبوا وَلَقَدْ

ضَرَبْنَا جعلنا لِلنَّاسِ فِیْ ہٰذَا الْقُرْاٰنِ مِنْ کُلِّ مَثَلٍ لَّعَلَّہُمْ یَتَذَکَّرُوْنَ یتعظون قُرْاٰنًا عَرَبِیًّا حال مؤکدۃ

غَیْرَ ذِیْ عِوَجٍ ای لبس واختلاف لَّعَلَّہُمْ یَتَّقُوْنَ الکفر ضَرَبَ اللّٰہُ للمشرک والموحد مَثَلًا رَّجُلًا بدل من مثلا

فِیْہِ شُرَکَآءُ مُتَشٰکِسُوْنَ متنازعون سیئۃ اخلاقہم وَرَجُلًا سَلَمًا خالصا لِّرَجُلٍ ہَلْ یَسْتَوِیٰنِ

مَثَلًا تمییز ای لا یستوی العبد لجماعۃ والعبد لواحد فان الاول اذا طلب منہ کل من مالکیہ خدمتہ فی

وقت واحد تحیر فیمن یخدمہ منہم وہذا مثل للمشرک والثانی مثل للموحد اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وحدہ بَلْ اَکْثَرُہُمْ

اہل مکۃ لَا یَعْلَمُوْنَ ما یصیرون الیہ من العذاب فیشرکون اِنَّکَ خطاب للنبی مَیِّتٌ وَّاِنَّہُمْ مَّیِّتُوْنَ

ستموت ویموتون فلا شماتۃ بالموت نزلت لما استبطؤا موتہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ثُمَّ اِنَّکُمْ ایہا الناس فیما بینکم من

المظالم یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ عِنْدَ رَبِّکُمْ تَخْتَصِمُوْنَ فَمَنْ ای لا احد اَظْلَمُ مِمَّنْ کَذَبَ عَلَی اللّٰہِ بنسبۃ الشریک والولد

الیہ وَکَذَّبَ بِالصِّدْقِ بالقران اِذْ جَآءَہٗ اَلَیْسَ فِیْ جَہَنَّمَ مَثْوًی ماوی لِّلْکٰفِرِیْنَ بلی وَالَّذِیْ جَآءَ بِالصِّدْقِ

لہ قولہ فی النظم لے اللفظ وقولہ وغیرہ لے المعنے کالبلاغۃ والدلالۃ علی المنافع قال البوصیری رضی اللّٰہ عنہ فی ہذا المعنے لہ ردت بلاغتہا دعوے معارضہا رد الغیور ید الجانی عن الحرم فما تعد ولا تحصے عجائبہا ولا تسام علی الاکثار بالسام واعلم انہ فی ہذہ الآیۃ اثبت ان القرآن متشابہ وفی آیۃ اخرے اثبت انہ محکم وفی آیۃ اخرے ان بعضہ محکم وبعضہ متشابہ ووجہ الجمع بینہما ان المراد بالمتشابہ فی آیۃ الاقتصار علیہ ما اشبہ بعضہ بعضا فی اللفظ والمعنے من حیث البلاغۃ وحسن الترتیب وبالمحکم فی آیۃ الاقتصار علیہ ما لا یاتیہ الباطل من بین یدیہ ولا من خلفہ وبالمتشابہ فی آیۃ الجمع ما خفی معناہ وبالمحکم ما ظہر معناہ ۱۲ صاوی لہ قولہ وغیرہ لے کصحۃ المعنے والبلاغۃ والدلالۃ علی المنافع العامۃ ۱۲ کرخی لہ قولہ مثانی جمع مثنی بمعنے ومعانی لے مردد ومکرر وہو نعت کتابا کقولہ متشابہا لے ثنی فیہ لے کرر فیہ الوعد والوعید وغیرہ القصص والامثال ۱۲ ک لہ قولہ وغیرہا لے کالقصص والاحکام فان قلت کیف وصف الواحد بالجمع لے کیف وصف الکتاب وہو مفرد بمثانی وہو جمع قلت الجواب انما صح ذلک لان الکتاب جملۃ ذات تفاصیل وتفاصیل الشیء ہی جملتہ تقول القرآن اسباع واخماس وسور وآیات فکذلک تقول اقاصیص واحکام ومواعظ ونظیرہ قولک الانسان عروق وعظام واعصاب ۱۲ مختصر من الجمل لہ قولہ ترتعد ارتعاد لرزیدن وفی القاموس رتعد اضطرب ۱۲ لہ قولہ لے عند ذکر وعدہ اشار بہذا الی ان الی بمعنے عند فالتضمین فی الحرف وہو احد وجہین والآخر انہ ضمن تلین معنے تسکن فعداہ بالی والمفسر قد جمع بینہما والحاصل ان اللّٰہ تعالٰی بین حال المؤمن عند سماع القرآن فحالۃ ذکر الوعید یغلب علیہ الخوف فینقبض وفی حال ذکر الوعد یغلب علیہ الرجاء فینشرح صدرہ وتطمئن نفسہ لان الخوف والرجاء مصحوبان للعبد کجناحی الطائر ان عدم احدہما سقط ۱۲ صاوی لہ قولہ افمن یتقی بوجہہ الخ لے کمن امن من العذاب فحذف الخبر کما حذف فی نظائرہ وسوء العذاب شدتہ ومعناہ ان الانسان اذا لقی مخوفا من المخاوف استقبلہ بیدہ وطلب ان یقی بہا وجہہ لانہ اعز اعضائہ علیہ والذی یلقی فی النار یلقی مغلولۃ یداہ الی عنقہ فلا یتہیأ لہ ان یتقی النار الا بوجہہ الذی کان یتقی المخاوف بغیرہ وقایۃ لہ ومحاماۃ علیہ ۱۲ مدارک لہ قولہ کمن امن منہ یشیر الی تقدیر الخبر لقولہ افمن یتقی وقولہ امن بقصر الہمزۃ وکسر المیم من الامن لے من العذاب بدخول الجنۃ ۱۲ ک لہ قولہ وقیل للظلمین عطف علی المفہوم من السابق لے یعذب الظالمون ویقال لہم وقیل الواو للحال وقد مقدرۃ ۱۲ ک لہ قولہ لے جزاءہ ففیہ مضاف مقدر او ہو مجاز اطلق فیہ السبب علی مسببہ ۱۲ ک لہ قولہ من کل مثل لے یحتاج الیہ الناظر فی امر دینہ ۱۲ خطیب لہ قولہ قرآنا عربیا فیہ ثلاثۃ اوجہ احدہا ان یکون منصوبا علی المدح لانہ لما کان نکرۃ امتنع اتباعہ للقرآن الثانی ان ینتصب بیتذکرون لے یتذکرون قرآنا الثالث ان ینتصب علی الحال من القرآن علی انہا حال مؤکدۃ وتسمی حالا موطئۃ لان الحال فی الحقیقۃ عربیا وقرآنا توطئۃ لہ نحو جاء زید رجلا صالحا وقولہ غیر ذی عوج نعت لقرآن او حال اخری قال الزمخشری فان قلت فہلا قیل مستقیما او غیر معوج قلت فیہ فائدتان احداہما نفی ان یکون فیہ عوج قط کما قال ولم یجعل لہ عوجا الثانیۃ ان العوج یختص بالمعانی دون الاعیان وقیل المراد بالعوج الشک واللبس ۱۲ ج لہ قولہ غیر ذی عوج فان قیل ہلا قیل مستقیما او غیر عوج اجیب بان فی ذلک فائدتین احداہما نفی ان یکون عوج قط وثانیتہما ان لفظ العوج مختص بالمعانی دون الاعیان و

لہ قولہ ثم انکم ایہا الناس الخ وقیل لمعنے نزلت لما استبطؤا موتہ وذلک انہم کانوا یتربصون موتہ فاخبر اللّٰہ ان الموت یعمہم جمیعا فلا معنے للتربص وشماتۃ الفانی ۱۲

اجاب فی البیضاوی فہو ابلغ من المستقیم واختص بالمعانی انتہی حاصلہ اذ یجوز ان یراد الاستقامۃ من بعض الوجوہ وایضا فلا یقال فی اعوجاج الاعیان مثلا یقال للدین الباطل انہ ذو عوج لا للخشب المعوج انہ ذو عوج من حیثیۃ وقال فی روح البیان والفرق بین عوج بفتح العین وبکسرہا فہو بکسرہا یستعمل فی المعانی والاعیان الغیر المنتصبۃ وبفتحہا فی المنتصبۃ کالرمح والجدار ملخصا ۱۲ لہ قولہ لبس واختلاف لے لا التباس فیہ ولا خلاف فیہ بوجہ فانہ نکرۃ وقعت فی سیاق النفی فہو ابلغ من مستقیما لانہ یحتمل ان یکون من وجہ دون وجہ ۱۲ لہ قولہ بدل من مثلا بحذف المضاف لے مثل رجل ویجوز ان یکون مفعولا ثانیا لضرب ۱۲ ک لہ قولہ شرکاء متشاکسون شرکاء مبتدأ خبرہ فیہ ومتشاکسون صفۃ شرکاء والجملۃ صفۃ لرجل والخبر متشاکسون وفیہ متعلق بہ ۱۲ ک لہ قولہ متشاکسون التشاکس بایکدیگر بدخوئی کردن روح وفی القاموس التشاکس التخالف ۱۲ لہ قولہ متنازعون سیئۃ اخلاقہم من الرجل الشکس بکسر الکاف ویجوز اسکانہ ہو السیئ الخلق روی الطبرانی عن عبد الرحمن بن زید بن اسلم الشکس العسر لا یرضی بالانصاف ۱۲ ک لہ قولہ ورجلا سلما قرأ ابن کثیر وابو عمرو سالما بالالف وکسر اللام والباقون سلما بفتح السین و اللام وابن جبیر بکسر السین وسکون اللام فالقراءۃ الاولی اسم فاعل من سلم لہ کذا فہو سالم والقراءتان الاخیرتان سلما وسلما فہما مصدران وصف بہما علی سبیل المبالغۃ او علی حذف مضاف او علی وقوعہما موقع اسم الفاعل فیعود کالقراءۃ الاولی ۱۲ ج لہ قولہ خالصا لے من مزاحمۃ شرکۃ غیرہ فیہ لنافع وابن عمرو والکوفیین سلما بالتحتین وہو مصدر نعت بہا للمبالغۃ او حذف منہا ذا ۱۲ ک لہ قولہ مثلا لے صفۃ وحالا وانما اقتصر فی التمییز علی الواحد لبیان الجنس ۱۲ ک لہ قولہ تمییز لے محول عن الفاعل لے لا یستوی شلہما وصفتہما وافرد التمییز لانہ مقتصر علیہ اولا فی قولہ ضرب اللّٰہ مثلا وقرئ مثلین فطابق حالی الرجلین ۱۲ جمل لہ قولہ فلا شماتۃ بالموت الشماتۃ الفرح ببلیۃ العدو کذا فی المختار ۱۲ لہ قولہ

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

ـك قوله ہوالنبی صلی اللہ علیہ وسلم آہ وقال الزجاج روی عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ قال والذی جاء بالصدق محمد صلی اللہ علیہ وسلم والذی صدق بہ ابو بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ وروی ان الذی جاء بالصدق محمد صلی اللہ علیہ وسلم والذی صدق بہ المومنون والکل صحیح کذا قالہ قالوا الوجہ فی العربیۃ ان یکون جاء وصدق لفاعل واحد لان التغایر یستدعی اضمار الذی و ذا غیر جائز او اضمار الفاعل من غیر تقدم الذکر وذا بعید ۱۲ مدارک ـك قوله ہم المومنون وقیل المراد منہ ابو بکر رضی اللہ وجمہ الرازی والبیضاوی روح البیان وقال الامام السہیلی رحمہ اللہ والذی جاء بالصدق ہو رسول اللہ والذی صدق بہ ہو الصدیق رضی اللہ عنہ ودخل فی الآیۃ بالمعنی کل من صدق بہ لکن ردہ السیدی وسندی بان ضمیر الجمع ہو اولئک ہم المتقون دال علی العموم ۱۲ ـك قوله فالذی بمعنی الذین لے فہی جنس والمراد بالنسبۃ للصلۃ الاولی محمد وبالنسبۃ للصلۃ الثانیۃ المومنون ولذلک روعی معناہ فجمع فی قولہ اولئک ہم المتقون ۱۲ جمل ـك قوله لانفسہم متعلق للمحسنین وفیہ اشارۃ الی ان احسان الانسان لنفسہ وثمرتہ عائدۃ علیہا فلا یعود علی اللہ نفع محسن ولا ضر مسیئ تعالیٰ اللہ عنہ والاحسان للنفس یکون بطاعۃ اللہ والالتجاء الیہ وبذل المعروف للخلق محبۃ فی الخالق وبہذا تکون النفس عزیزۃ ومن اعز نفسہ اعزہ اللہ وبضدہا تمیز الاشیاء ۱۲ صاوی ـك قوله ان تقتلہ بالفوقیۃ علی زنۃ التانیث والضمیر المستکن للاصنام والبارز للنبی صلے اللہ علیہ وسلم وکذا فی او تخبلہ وہو بدل عن الذین لے یخوفونک بقتل الاصنام ایاہ او تخبلہ التخبیل فساد العقل کانوا یقولون انا نخاف ان تخبلک آلہتنا لعیبک ایاہا ۱۲ ک ـك قوله او تخبلہ الخبل فساد العقل فی القاموس خبلہ افسد عقلہ او عضوہ ۱۲ ـك قوله ذی انتقام لے ینتقم من اعدائہ وفیہ وعید لقریش ووعد للمومنین بانہ ینتقم لہم منہم وینصرہم علیہم

الی صراط مستقیم ۱۲ صاوی ـك قوله اہدنی تقدیر الدعاء المستدعی لہ قولنا اللہم فاطر السموات آہ وتبرک بلفظ النبی صلے اللہ علیہ وسلم فانہ کان یدعو فیقول اللہم ص م

ہو النبی صلی اللہ علیہ وسلم وَصَدَّقَ بِهٖ ہم المؤمنون فالذی بمعنی الذین اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُتَّقُوْنَ ۝ الشرک

لَهُمْ مَّا يَشَآءُوْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۭ ذٰلِكَ جَزٰٓؤُا الْمُحْسِنِيْنَ ۝ لانفسہم بایمانہم لِيُكَفِّرَ اللّٰهُ عَنْهُمْ اَسْوَاَ الَّذِيْ

عَمِلُوْا وَيَجْزِيَهُمْ اَجْرَهُمْ بِاَحْسَنِ الَّذِيْ كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ۝ اسوأ واحسن بمعنی السیئ والحسن اَلَيْسَ اللّٰهُ

بِكَافٍ عَبْدَهٗ ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم بلیٰ وَيُخَوِّفُوْنَكَ الخطاب لہ بِالَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖ ای الاصنام ان

تقتلہ او تخبلہ وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ هَادٍ ۝ وَمَنْ يَّهْدِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ مُّضِلٍّ ۭ اَلَيْسَ اللّٰهُ

بِعَزِيْزٍ غالب علی امرہ ذِي انْتِقَامٍ ۝ من اعدائہ بلیٰ وَلَىِٕنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ

الْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ۭ قُلْ اَفَرَءَيْتُمْ مَّا تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای الاصنام اِنْ اَرَادَنِيَ اللّٰهُ

بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كٰشِفٰتُ ضُرِّهٖٓ لا اَوْ اَرَادَنِيْ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكٰتُ رَحْمَتِهٖ ۭ لا وفی قراءۃ بالاضافۃ

فیہما قُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ ۭ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُوْنَ ۝ یثق الواثقون قُلْ يٰقَوْمِ اعْمَلُوْا عَلٰي مَكَانَتِكُمْ حالتکم

اِنِّىْ عَامِلٌ ۚ علی حالتی فَسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ ۝ مَنْ موصولۃ مفعول العلم يَّاْتِيْهِ عَذَابٌ يُّخْزِيْهِ وَيَحِلُّ ینزل عَلَيْهِ

عَذَابٌ مُّقِيْمٌ ۝ دائم ہو عذاب النار وقد اخزاہم اللہ ببدر اِنَّآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ متعلق

بانزل فَمَنِ اهْتَدٰى فَلِنَفْسِهٖ ۚ اہتداؤہ وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ۚ وَمَآ اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيْلٍ ۝

فتجبرہم علی الہدی اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاَنْفُسَ حِيْنَ مَوْتِهَا وَ یتوفی الَّتِيْ لَمْ تَمُتْ فِيْ مَنَامِهَا ۚ ای یتوفاہا

وقت النوم فَيُمْسِكُ الَّتِيْ قَضٰى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْاُخْرٰٓى اِلٰٓى اَجَلٍ مُّسَمًّى ۭ ای وقت موتہا

والمرسلۃ نفس التمییز تبقی بدونہا نفس الحیوۃ بخلاف العکس اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذکور لَاٰيٰتٍ دلالات

لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ۝ فیعلمون ان القادر علی ذلک قادر علی البعث وقریش لم یتفکروا فی ذلک اَمِ بل

اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای الاصنام الہۃ شُفَعَاۗءَ ۭ عند اللہ بزعمہم قُلْ لہم اَيَشفعون وَلَوْ كَانُوْا لَا يَمْلِكُوْنَ

شَيْــــًٔا من الشفاعۃ وغیرہا وَّلَا يَعْقِلُوْنَ ۝ انکم تعبدونہم ولا غیر ذلک لا قُلْ لِّلّٰهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيْعًا ۭ ای

ہو مختص بہا فلا یشفع احد الا باذنہ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۭ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝ وَاِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ

وَحْدَهُ ای دون الہتہم اشْمَاَزَّتْ نفرت وانقبضت قُلُوْبُ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ ۚ وَاِذَا ذُكِرَ الَّذِيْنَ

مِنْ دُوْنِهٖٓ ای الاصنام اِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُوْنَ ۝ قُلِ اللّٰهُمَّ بمعنی یا اللہ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مبدعہما

عٰلِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ما غاب وما شوہد اَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِيْ مَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝ من امر

الدین اہدنی لما اختلفوا فیہ من الحق وَلَوْ اَنَّ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا وَّمِثْلَهٗ مَعَهٗ

ثم اعلم بانہم مع عبادتہم الاوثان مقرون بان اللہ تعالیٰ خلق السموات والارض بقولہ ولئن الخ ۱۲ مدارک ـك قوله وفی قراءۃ لے فی قراءۃ السبع غیر ابی عمرو فانہ قرأ کاشفات وممسکات بالتنوین ورحمتہ وضرہ بالنصب فہو المتواتر فی متن التفسیر ۱۲ ک ـك قوله وما انت علیہم بوکیل ہذا تسلیۃ لہ صلی اللہ علیہ وسلم والمعنی لیس ہدایتہم بیدک ولا فی ضلالتہم حتی تکرہہم وتجبرہم علیہ وانما بیدہ فان شئنا ہدیناہم وان شئنا اغفلناہم عنہ ما علیہ من الضلال ۱۲ ص ـك قوله فتجبرہم علی الہدی بمعنی الاکراہ منصوب فی جواب النفی ۱۲ ک ـك قوله اللہ یتوفی الانفس الخ بالغایۃ خدائے تعالیٰ قبض روح میکند نزدیک موت آن وآن روح کہ مردہ است قبض آن میکند نزدیک خواب آن پس نگاہ میدارد آنرا کہ حکم موت کردہ است بروے ومیگذارد آن دیگر را تا وقتی معین وفی البیضاوی اللہ یتوفی الانفس حین موتہا والتی لم تمت فی مناہما ای یقبضہا من الابدان بان یقطع تعلقہا عنہا وتصرفہا فیہا اما ظاہرا وباطنا وذلک عند الموت او ظاہرا لا باطنا وہو فی النوم وقولہ ویمسک التی قضی علیہا الموت فلا یردہا الی البدن وقولہ ویرسل الاخری لے النائمۃ الی بدنہا عند الیقظۃ وقولہ الی اجل مسمی ہو الموت وما روی عن ابن عباس ان فی ابن آدم نفسا وروحا بینہما مثل شعاع الشمس فالنفس التی بہا العقل والتمییز والروح التی بہا النفس والحیوۃ فیتوفیان عند الموت وتتوفی النفس وحدہا عند النوم قریب مما ذکرنا ۱۲ ـك قوله والمرسلۃ نفس التمییز تبقی بدونہا نفس الحیوۃ بخلاف العکس فلا یبقی نفس التمییز بدون نفس الحیوۃ وعن ابن عباس فی ابن آدم نفس وروح فالنفس ہی التی بہا العقل والتمییز والروح ہے التی بہا النفس والحرکۃ فاذا نام العبد قبض اللہ نفسہ ولم یقبض روحہ وعن علی قال تخرج الروح عند النوم ویبقی شعاعہ فی الجسد فاذا انتبہ من النوم عاد الروح الی جسدہ باسرع من لحظۃ واخرج الحاکم والطبرانی عن علی مرفوعا ما من عبد ولا امرأۃ ینام فیستثقل نوما الا یعرج بروحہ الی العرش فالذی لا یستیقظ الا عند العرش فتلک الرؤیا التی تصدق والذی یستیقظ دون العرش فتلک الرؤیا التی تکذب واخرج الطبرانی فی الاوسط من طریق سعید بن جبیر عن ابن عباس ان ارواح الاحیاء وارواح الاموات تلتقی فی المنام فیتساءلون بینہم فیمسک ارواح الموتی ویرسل ارواح الاحیاء الی اجسادہا الی انقضاء مدۃ حیاتہا واخرج ابن المبارک فی الزہد عن ابی الدرداء اذا نام الانسان عرج بروحہ حتی تؤتی بہا الی العرش فان کان طاہرا اذن لہا بالسجود وان کان جنبا لم یؤذن لہا فیہ ۱۲ ک ـك قوله بخلاف العکس لے فمتی ذہبت نفس الحیاۃ لا تبقی نفس التمییز واعلم انہ اختلف ہل فی الانسان روح واحدۃ والتعدد باعتبار اوصافہا وہو التحقیق او روحان احدہما روح الیقظۃ التی اجری اللہ العادۃ بانہا اذا کانت فی الجسد کان الانسان متیقظا فاذا خرجت منہ نام الانسان ورأت تلک الروح المنامات والاخری روح الحیاۃ التی اجری اللہ العادۃ بانہا اذا کانت فی الجسد کان حیا فاذا فارقتہ مات فاذا رجعت الیہ حیی وکلام المفسر محتمل للقولین ۱۲ صاوی ـك قوله بخلاف العکس لے لا تبقی نفس التمییز بدون نفس الحیاۃ ۱۲ جمل ـك قوله ایشفعون یشیر بہ الی ان مدخول الہمزۃ محذوف وقولہ ولو کانوا لا یملکون حال من فاعلہ لے ایشفعون فی حالۃ تقدیر عدم ملکہم وعدم عقلہم ۱۲ جمل ـك قوله لا لے لا یقدرون ولا یعقلون شیئا لانہم جمادات ۱۲ ـك قوله واذا ذکر الذین من دونہ اذا ہم یستبشرون العامل فی اذا الشرطیۃ و اذا الفجائیۃ معنے المفاجات المتضمنۃ ہی ایاہ لے فاجئوا وقت الذکر وقت الاستبشار

ولا یلزمہ تعلق ظرفین بعامل واحد لان الثانی لیس منصوبا علی الظرفیۃ بل علی انہ مفعول بہ کذا فی الکشاف وشروحہ وذلک مبنی علی امرین احدہما ان العامل فی اذا الفجائیۃ ہو معنی المفاجات والثانی ان العامل فی اذا الشرطیۃ ہو الجواب وذلک لانہ لا یصح کون الفعل فی الجواب عاملا فی اذا الشرطیۃ فیما نحن فیہ لانہ ح یکون فی معنی المضاف الیہ لاذا الفجائیۃ فلا یکون عاملا فی المضاف ولا فیما قبلہ فاضطروا الی کون العامل فیہا معنے المفاجات فیہا معنی الشرط کما ذہب الیہ بعضہم واختارہ الشیخ الرضی عند تضمنہا معنے الشرط فلا اصارف عنہ والقول بان اذا الفجائیۃ العامل فیہ معنی المفاجاۃ مما تفرد بہ الزمخشری وتبعہ ابن الحاجب وانکرہ ابن ہشام وابو حیان ولم یرتضیہ الشیخ الرضی لانہ اخراج لاذا عن المفعولیۃ والعامل فیہا عندہم ہو الخبر مذکورا کان او مقدرا وبناء علے تقدیر کونہ ظرفا مکانا او زمانا واما علی تقدیر کونہ حرفا فلا حاجۃ فیہا الی العامل وعلی تقدیر کونہا اسم مکان کما نقل عن المبرد فیجوز ان یکون خبر المبتدأ الذی بعدہا یتعلق بکائن وشبہہ من متعلقات الظروف العامۃ ففی نحو خرجت فاذا السبع فہا لمکان السبع وعلے تقدیر کون ظرف زمان کما قال الزجاج فیجوز ان یکون اذا فی قولہم فاذا السبع خبرا عما بعدہا بتقدیر مضاف لے فاذا حصول السبع فی ذلک الوقت ویجوز ان یکون الخبر محذوفا واذا ظرفا لذلک غیر ساد مسدہ لے ففی ذلک الوقت السبع بالباب کذا قال الشیخ الرضی وعلی ہذا فاذا کان الخبر مذکورا کما فیما نحن فیہ فہو العامل فی اذا ہذہ ۱۲ ک ـك قوله یستبشرون لے یفرحون ویظہر فی وجوہہم البشر وہو اثر السرور والاستبشار ہو ان یمتلئ القلب سرورا حتی تنبسط لہ بشرۃ الوجہ ہذا ہو حال الکافر عند ذکر اللہ تعالیٰ واما المومن فیفرح بذکر اللہ ویحزن بترکہ واعلم ان کل قلب لا یعرف اللہ ولا یسکن الیہ ولا یفرح بہ فلا یکون مسکن الحق اوحی اللہ تعالیٰ الی موسیٰ یا موسیٰ اتحب ان نسکن معک بیتک فخر للہ ساجدا ثم قال یا رب وکیف تسکن معی فی بیتی فقال یا موسیٰ اما علمت انی جلیس من ذکرنی وحیث ما التمسنی ص م

٥١ قوله مالم يكونوا يحتسبون اے مالم يكن قط فی حسابهم ولم يحدثوا انفسهم ١٢ ک ٥٢ قوله اے العذاب فان العذاب الذی كانوا يستهزؤن به عند اخبار النبی صلے اللہ عليه وسلم بذلک وفيه تعريض لمن قدر المضاف فقال جزاء الهزئهم بانه لاحاجة الی ذلک ٢ ک ٥٣ قوله انما ما يشير بتفسيرها بالانعام الی توجيه تذكير الضمير الراجع اليها فی قوله انما اوتيته وهذا علی تقدير كون ما كافة وان جعلت موصولة فالها، لما ٢ ک ٥٤ قوله انما اوتيته آه ما موصولة او كافة فعلے الاول الها، عائدة عليها وعلی الثانی عائدة علے النعمة والتذكير باعتبار كونها بمعنے الانعام كما قال الشارح آه شيخنا وعلی الثانی ہے زائدة كما فی السين لانها هی التی تزاد بعد الحروف النواسخ لتهيئها للدخول علی الافعال ٢ اج ٥٥ قوله بانی اهل له او علی علم منی بانے ساعطاه لما فی من استحقاقها او علی علم منی بوجوه كسبه ٢ ٥٦ قوله اے القولة اختار كون الضمير اے القول وهو احد وجهيه والظاهر ارجاعها الی النعمة كما اختاره الزمخشرے والتانيث باعتبار الخبر او لفظ النعمة ٢ ک ٥٦ قوله اے القولة لے المقالة المذكورة وهی قوله انما اوتيته علے علم وتانيث الضمير باعتبار الخبر يعنی لما كان الخبر مؤنثا اعنی فتنة ساغ تانيث المبتدأ لاجله لانه فی معناه كقولهم ماجاءت حاجتک وصنع غيره تفسير الضمير بالنعمة اے بل النعمة فتنة ١٢ ٥٧ قوله اے جزاؤها يشير الی تقدير المضاف للسيئات وقيل سمی جزاء السيئة سيئة للمشاكلة ٢ ک ٥٨ قوله قل يعبادی آه وسبب نزولها ماروے عن ابن عباس انه قال بعث رسول اللہ صلے اللہ عليه وسلم الے وحشی قاتل حمزة يدعوه الی الاسلام فارسل اليه كيف تدعونی الے دينک وانت تزعم انه من قتل او اشرک او زنی يلق اثاما يضاعف له العذاب وانا فعلت ذلک كله فانزل اللہ الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فقال وحشی هذا شرط شديد لعلی لا اقدر عليه فهل غير ذلک فانزل اللہ ان اللہ لا يغفر ان يشرک به ويغفر ما دون ذلک لمن يشاء فقال وحشی ارانی بعد فی شبهة اليغفر لی ام لا فانزل اللہ قل يا عبادی الذين اسرفوا علے انفسهم لا تقنطوا من رحمة اللہ فقال وحشی نعم الآن لا اری شرطا فاسلم فمعنے قوله ان اللہ يغفر الذنوب جميعا اے بالتوبة اذا تاب وصحت توبته نصحت ذنوبه ومن مات قبل ان يتوب فهو موكول الی مشيئة اللہ تعالی فيه فان شاء غفر له وعفا عنه وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة بفضله ورحمته فالتوبة واجبة علی كل واحد وخوف العقاب قائم فلعل اللہ يغفر مطلقا ولعله يعذب ثم يغفر بعد ذلک وفی هذه الآية من انواع المعانی والبيان اشياء حسنة منها اقباله عليهم ونداؤهم ومنها اضافتهم اليه اضافة تشريف ومنها الالتفات من التكلم الے الغيبة فی قوله من رحمة اللہ ومنها اضافة الرحمة لاجل الاسماء الحسنے ومنها اعادة الظاهر بلفظه فی قوله ان اللہ ومنها ابراز الجملة من قوله انه هو الغفور الرحيم موكدة بان والفصل وباعادة الصفتين اللتين تضمنتها الآية السابقة ١٢ اج ٥٩ قوله قل يعبادی الذين اسرفوا علی انفسهم الآية عن ابن عباس ان وحشيا قاتل حمزة رضی اللہ عنه كتب الی النبی عليه الصلوة والسلام يسال هل لی من توبة وكتب انه كان قد سمع وانت تزعم ان من قتل او اشرک او زنی يلق اثاما يضاعف له العذاب يوم القيامة وانا قد فعلت ذلک كله فانزل اللہ سبحانه وتعالے الا من امن وعمل صالحا فقال وحشی هذا شرط شديد لا اقدر عليه فهل غير ذلک فانزل اللہ تعالے ان اللہ لا يغفر ان يشرک ويغفر ما دون ذلک لمن يشاء فقال وحشی فلا ادری ايغفر لی ام لا فانزل اللہ تعالی قل يا عبادی الذين اسرفوا الآية قال نعم هذا فجاء فاسلم من الخطيب ملخصا وفی الكبير هذا عام فی حق جميع المسرفين وقوله ان اللہ يغفر الذنوب جميعا اے ولو بعد حين بتعذيب فی الجملة وبغيره حيثما يشاء من ابی السعود ١٢ ٦٠ قوله تيأسوا فی القاموس قنط كنصر وضرب قنوطا وقنط كفرح قنطا وقناطة وكمنع وحسب وهاتان علی الجمع بين اللغتين يئس ١٢ ٦١ قوله لمن تاب من الشرک بالاسلام واما سائر الذنوب فيغفرها من غير توبة ويدل عليه قوله تعالے ان اللہ لا يغفر ان يشرک به ويغفر ما دون ذلک لمن يشاء لانه لو قيد بالتوبة لم يصح عدم مغفرة الشرک فانها ايضا مغفور بعد التوبة ١٢ ک ٦٢ قوله هو القرآن بيان لاحسن فالمراد بما انزل اليكم الكتب السماوية مطلقا والخطاب للجنس ١٢ ک ٦٣ قوله فبادروا اليه قبل الخ قدر الفعل والظرف العذاب ان تقول واشهر بهتانا وهمنا [illegible] ان تقول ولان لا تقول ٢ كما لين ٦٤ قوله اصله يا حسرتی آه الالف بدل من ياء المتكلم وقرئ يا حسرتی علے الاصل ويا حسرتاے علی الجمع بين العوض والمعوض والحسرة الاغتمام والحزن علے ما فات ١٢ ٦٤ قوله حسرتی بالاضافة الی ياء المتكلم فانقلبت الياء الفا فان العرب يحول ياء الكناية الفا فی الاستغاثة فيقولون يا ويلتا ويا ندامتا والمعنے يا ايتها الحسرة هذا اوانک فاحضرے ١٢ ک ٦٥ قوله فی جنب اللہ قال الرازی الجنب سمی جنبا لانه جانب من جوانب ذلک الشئ والشئ الذے يكون من لوازم الشئ وتوابعه يكون كانه جند من جنوده وجانب من جوانبه فلما حصلت هذه المشابهة بين الجنب الذی هو العضو وبين ما يكون لازما للشئ وتابعا له لا جرم حسن اطلاق لفظ الجنب علے الحق والامر والطاعة انتهی ١٢ ٦٦ قوله اے طاعته اشار بذلک الی ان المراد بالجنب الطاعة مجازا لان الجنب فی الاصل الجهة المحسوسة ويرادفه الجانب فشبهت الطاعة بالجهة بجامع تعلق كل بصاحبه لان الطاعة لها تعلق باللہ تعالی والجهة لها تعلق بصاحبها ١٢ صاوے ٦٧ قوله فاكون من المحسنين آه فی نصبه وجهان احدهما عطفه علی كرة فانها مصدر فعطف مصدر مؤول علے مصدر مصرح به والثانی انه

لاُفْتَدَوْا بِهٖ مِنْ سُوْٓءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ؕ وَبَدَا ظهر لَهُمْ مِّنَ اللّٰهِ مَا لَمْ يَكُوْنُوْا يَحْتَسِبُوْنَ ۝ يظنون

وَبَدَا لَهُمْ سَيِّاٰتُ مَا كَسَبُوْا وَحَاقَ نزل بِهِمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ اى العذاب فَاِذَا مَسَّ الْاِنْسَانَ

الجنس ضُرٌّ دَعَانَا ؗ ثُمَّ اِذَا خَوَّلْنٰهُ اعطيناه نِعْمَةً انعاما مِّنَّا ۙ قَالَ اِنَّمَاۤ اُوْتِيْتُهٗ عَلٰى عِلْمٍ ؕ من الله بانى

له اهل بَلْ هِيَ اى القولة فِتْنَةٌ بلية يبتلى بها العبد وَّلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ ان التخويل

استدراج وامتحان قَدْ قَالَهَا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم كقارون وقومه الراضين بها فَمَاۤ اَغْنٰى

عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۝ فَاَصَابَهُمْ سَيِّاٰتُ مَا كَسَبُوْا ؕ اى جزاؤها وَالَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْ هٰۤؤُلَآءِ اى

قريش سَيُصِيْبُهُمْ سَيِّاٰتُ مَا كَسَبُوْا ۙ وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ۝ بفائتين عذابنا فقحطوا سبع سنين ثم

وسع عليهم اَوَلَمْ يَعْلَمُوْۤا اَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَنْ يَّشَآءُ امتحانا وَيَقْدِرُ ؕ يضيقه لمن يشاء

ابتلاء اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ۝ قُلْ يٰعِبَادِيَ الَّذِيْنَ اَسْرَفُوْا عَلٰۤى اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوْا بكسر

النون وفتحها وقرئ بضمها تيأسوا مِنْ رَّحْمَةِ اللّٰهِ ؕ اِنَّ اللّٰهَ يَغْفِرُ الذُّنُوْبَ جَمِيْعًا ؕ لمن تاب من الشرك

اى اِنَّهٗ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۝ وَاَنِيْبُوْۤا ارجعوا اِلٰى رَبِّكُمْ وَاَسْلِمُوْا اخلصوا العمل لَهٗ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَكُمُ

الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنْصَرُوْنَ ۝ بمنعه ان لم تتوبوا وَاتَّبِعُوْۤا اَحْسَنَ مَاۤ اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ مِّنْ رَّبِّكُمْ هو القران مِّنْ

قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَّاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ ۝ قبل اتيانه بوقته فبادروا اليه قبل اَنْ تَقُوْلَ

نَفْسٌ يّٰحَسْرَتٰى اصله يا حسرتى اى ندامتى عَلٰى مَا فَرَّطْتُّ فِيْ جَنْۢبِ اللّٰهِ اى طاعته وَاِنْ مخففة من

الثقيلة اى وانى كُنْتُ لَمِنَ السّٰخِرِيْنَ ۝ بدينه وكتابه اَوْ تَقُوْلَ لَوْ اَنَّ اللّٰهَ هَدٰىنِيْ بالطاعة اى فاهتديت

لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِيْنَ ۝ عذابه اَوْ تَقُوْلَ حِيْنَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ اَنَّ لِيْ كَرَّةً رجعة الى الدنيا فَاَكُوْنَ مِنَ

الْمُحْسِنِيْنَ ۝ المؤمنين فيقال له من قبل الله بَلٰى قَدْ جَآءَتْكَ اٰيٰتِيْ القران وهو سبب الهداية فَكَذَّبْتَ

بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ تكبرت عن الايمان بها وَكُنْتَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ ۝ وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ تَرَى الَّذِيْنَ كَذَبُوْا عَلَى اللّٰهِ

بنسبة الشريك والولد اليه وُجُوْهُهُمْ مُّسْوَدَّةٌ ؕ اَلَيْسَ فِيْ جَهَنَّمَ مَثْوًى مأوى لِّلْمُتَكَبِّرِيْنَ ۝ عن الايمان

بلى وَيُنَجِّي اللّٰهُ من جهنم الَّذِيْنَ اتَّقَوْا الشرك بِمَفَازَتِهِمْ ؗ اى بمكان فوزهم من الجنة بان يجعلوا فيه

لَا يَمَسُّهُمُ السُّوْٓءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝ اَللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ؗ وَّهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ وَّكِيْلٌ ۝ متصرف فيه كيف يشاء

لَهٗ مَقَالِيْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ؕ اى مفاتيح خزائنهما من المطر والنبات وغيرهما وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ

اللّٰهِ القران اُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ متصل بقوله وينجى الله الذين اتقوا الخ وما بينهما اعتراض

[illegible]

٦٨ قوله له مقاليد السموات والارض المقاليد جمع مقلاد او مقليد والكلام كناية عن شدة التمكن والتصرف فی كل شئ ١٢ مدارک ص كل شئ الخ رد علی المعتزلة والثنوية ١٢ منصوب علی جواب التمنی المفهوم من قوله لو ان لی كرة والفرق بين الوجهين ان الاول يكون فيه الكون متمنی ويجوز ان تضمر ان وان تظهر والثانی يكون فيه الكون مترتبا علی حصول المتمنی لا متمنے ويجب ان تضمر ان ١٢ اج ٦٨ قوله فيقال آه جواب سوال تقديره ان كلمة بلے مختصة بايجاب النفی ولا نفی فے واحد من تلک المقالات فكيف صح ان تقع بلے جوابا لغير منفی فاجاب بانه لما كان قوله لو ان اللہ هدانی دجوابه متضمنا نفی الهداية لانها للامتناع كانه قال ما هدانی اللہ فيقال بلی قد جاءتک اياتی مرشدة لک آه ١٢ جمل ٦٩ قوله من قبل اللہ اے جوابا للمقالة الثانية واخرعن الثالثة ليتصل كلام الكافر بعضه ببعض ولم تؤخر المقالة الثانية عن الثالثة لئلا يكون مخالفا للترتيب الوجودی فان الكافر اولا يتحسر ثم يحتج بحجج واهية ثم يتمنے الرجوع الی الدنيا ١٢ صاوے ٧٠ قوله وهو سبب الهداية يشير الی ان قوله بلی الخ رد للمقالة الثانية وهی لو ان اللہ هدانی لكنت من المتقين قال ابو السعود وقوله تعالی بلی قد جاءتک الخ رد من اللہ تعالی للنفی الذے تضمنه قول القائل لو ان اللہ هدانی ١٢ جمل ٧١ قوله بنسبة الشريک الخ اشار بذلک الی ان المراد كذب يؤدی للكفر والا فظاهر الآية يعم كل كذب علی اللہ تعالے وحينئذ ففيها تحذير وتخويف لمن يتعمد الكذب علی اللہ تعالے كالافتاء بغير الشرع ورواية الحديث بالكذب ١٢ صاوے ٧٢ قوله وجوههم مسودة جملة من مبتدأ وخبر فی محل نصب علی الحال من الموصول ان جعلت الرؤية بصرية وفی محل المفعول الثانی ان جعلت علمية والاول اولی لان كون الوجوه والوانها متعلقات البصر اظهر من كونها من متعلقات القلب وقوله اليس الخ تعليل لاسوداد وجوههم كانه قال لان لهم فی جهنم مقرا ومقاما ١٢ اج ٧٣ قوله بمفازتهم المفازة مفعلة من الفوز وهو السعادة فكان المعنے ان النجاة فی القيامة حصلت بسبب فوزهم فی الدنيا بالطاعة والخيرات فعبر عن الفوز باوقاتها ومواضعها كبيرهذا ما يؤيد الشارح وفی ابی السعود المفازة مصدر ميمی اما من فاز منه اے نجا منه ملخصا ١٢ ٧٤ قوله اللہ خالق

٥١ قوله منصوب باعبد المعمول لتأمروني بتقدير ان اى تأمرون ان اعبد غير الله فحذف ان ورفع المضارع ويجوز تقديم معمول ان عليه خلافا للزمخشري ومن تبعه لما عندهم لم يجوز الحذف فنصبه باعبد وتأمروني اعتراض ومن لم يجوز التقديم فنصبه اما باعبد وتأمروني اعتراض كما في الاول او بما يتضمنه مجموع تأمروني ان اعبد من معنى الفعل اى أفغير الله تعبدوني بالتشديد اى تجعلوني عابدا له ١٢ كمالين ٥٢ قوله المعمول لتأمروني اى والاصل تأمرونني بان اعبد غير الله قدم مفعول اعبد على تأمروني العامل في عامله وحذفت ١٢ صاوي ٥٢ قوله المعمول لتأمروني اى على اضمار ان المصدرية فلما حذفت بطل عملها على احد الوجهين فيها والاصل تأمروني بان اعبد غير الله ١٢ جمل ٥٣ قوله بنون واحدة اى مخففة مع فتح الياء وهذه قراءة نافع وقوله بنونين اى وقرأ ابن عامر بنونين الاولى مفتوحة والثانية مكسورة وسكون الياء، وقوله بادغام وعليه يجوز في الياء السكون والفتح وقوله وفك وعليه فالياء ساكنة لا غير فالقراءات اربعة ١٢ جمل ٥٤ قوله فرضا اى على سبيل التقدير وفرض المحال وهو جواب عن سؤال مقدر كيف يقع الشرك من الانبياء مع عصمتهم وقيل المقصود بالخطاب اممهم لعصمتهم من ذلك ان قلت كان مقتضى الظاهر لئن اشركتم فما وجه افراد الخطاب اجيب بان المعنى اوحي الى كل واحد منهم لئن اشركت الخ كما يقال كسانا الامير حلة اى كسا كل واحد منا حلة ١٢ صاوي ٥٥ قوله ولتكونن من الخاسرين عطف مسبب على سبب وجملة المعطوف والمعطوف عليه جواب القسم الثاني وهو لئن اشركت والقسم الثاني وجوابه جواب عن القسم الاول وهو لقد اوحي و

يتبوأ كل واحد منا في اى مكان اراده من جنته الواسعة لا من جنة غيره على ان فيها مقامات معنوية لا يتمانع واردها كما قال في التفسير الكبير قال حكماء الاسلام الجنة نوعان

قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون ○ غير منصوب بأعبد المعمول لتأمروني بتقدير ان
بنون واحدة وبنونين وادغام وفك ولقد أوحي إليك وإلى الذين من قبلك والله لئن أشركت
يا محمد فرضا ليحبطن عملك ولتكونن من الخسرين ○ بل الله وحده فاعبد وكن من الشكرين ○
انعامه عليك وما قدروا الله حق قدره ما عرفوه حق معرفته او ما عظموه حق عظمته حين اشركوا
به غيره والأرض جميعا حال اى السبع قبضته اى مقبوضة له في ملكه وتصرفه يوم القيمة و
السموت مطويت مجموعات بيمينه بقدرته سبحنه وتعلى عما يشركون ○ معه ونفخ في الصور النفخة
الاولى فصعق مات من في السموت ومن في الأرض الا من شاء الله من الحور والولدان وغيرها
ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم اى جميع الخلائق الموتى قيام ينظرون ○ ينتظرون ما يفعل بهم وأشرقت
الأرض اضاءت بنور ربها حين يتجلى لفصل القضاء ووضع الكتب كتاب الأعمال للحساب وجايء
بالنبين والشهداء اى بمحمد صلى الله عليه وسلم وامته يشهدون للرسل بالبلاغ وقضي بينهم بالحق اى العدل
وهم لا يظلمون ○ شيئا ووفيت كل نفس ما عملت اى جزاءه وهو أعلم بما يفعلون ○ فلا يحتاج
الى شاهد وسيق الذين كفروا بعنف الى جهنم زمرا جماعات متفرقة حتى إذا جاءوها فتحت
أبوابها جواب اذا وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم القران وغيره
وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب اى لأملأن جهنم الآية على
الكفرين ○ قيل ادخلوا أبواب جهنم خلدين فيها مقدرين الخلود فبئس مثوى مأوى المتكبرين
جهنم وسيق الذين اتقوا ربهم بلطف الى الجنة زمرا حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها الواو فيه للحال
بتقدير قد وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم حال فادخلوها خلدين ○ مقدرين الخلود فيها و
جواب اذا مقدر اى دخلوها وسوقهم وفتح الابواب قبل مجيئهم تكرمة لهم وسوق الكفار وفتح ابواب
جهنم عند مجيئهم ليبقى حرها اليهم اهانة لهم وقالوا عطف على دخلوها المقدر الحمد لله الذي صدقنا
وعده بالجنة وأورثنا الأرض اى ارض الجنة نتبوأ ننزل من الجنة حيث نشاء لانها كلها لا يختار فيها
مكان على مكان فنعم أجر العملين ○ الجنة وترى الملائكة حافين حال من حول العرش من
كل جانب منه يسبحون حال من ضمير حافين بحمد ربهم ملابسين للحمد اى يقولون سبحان الله
وبحمده وقضي بينهم بين جميع الخلائق بالحق اى العدل فيدخل المؤمنون الجنة والكافرون النار وقيل الحمد

حذف جواب الشرط وهو لئن اشركت للقاعدة ١٢ صاوي ٥٦ قوله بل الله فاعبد الفاء جواب الشرط المحذوف تقديره لا تعبد ما امرك الكفار بعبادته بل ان عبدت فاعبد الله فحذف الشرط واقيم المفعول مقامه ١٢ روح ٥٧ قوله وما قدروا الله حق قدره ان قلت ان مفهوم الآية يقتضي ان المؤمنين يعرفون الله حق معرفته ومقتضى قوله صلى الله عليه وسلم سبحانك ما عرفناك حق معرفتك وقوله سبحان من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الواصفون صفته انه لا يعلم الله الا الله فكيف الجمع بينهما اجيب بان الآية محمولة على المعرفة المامور بها المكلف بتحصيلها ولا شك ان المؤمنين عرفوه حق معرفته التي فرضت عليهم وهي تنزيهه عن النقائص ووصفه بالكمالات والحديث محمول على المعرفة التي لم تفرض على العباد وهي معرفة الحقيقة والكنه فتدبر فتحصل ان العجز عن الادراك ادراك والبحث عن الذات اشراك ولم يكلفنا الله الا بان ننزهه عما سواه سبحانه وتعالى ١٢ صاوي ٥٨ قوله والارض آه مبتدأ وقبضته خبره والجملة في محل نصب على الحال من اسم الجلالة اى ما عظموه حق عظمته والحال انه موصوف بهذه القدرة الباهرة و قدم الارض لمباشرتهم لها ومعرفتهم بحقيقتها ولما كان في دار الدنيا من يدعي الملك والقهر والعظمة والقدرة دون دار الآخرة فالامر فيها لله وحده ظاهرا وباطنا قال يوم القيامة ١٢ ج ٥٩ قوله اى مقبوضة له القبضة المرة من القبض اطلقت ههنا على المقبوض تسمية المفعول بالمصدر اى في ملكه وتصرفه يريد ان القبضة مجاز عن الملك وجعل الزمخشري الكلام على طريقة التخييل والتمثيل من غير اعتبار القبضة حقيقة ولا مجازا كقولهم شابت لمة الليل ١٢ ك ٦٠ قوله مجموعات اى كالسجل المطوي قال صاحب الكشاف والغرض من هذا الكلام اذا اخذته كما هو بجملته ومجموعه تصوير عظمته والتوقيف على كنه جلاله لا غير من غير ذهاب بالقبض ولا باليمين الى جهة حقيقة او جهة مجاز واليه اشار المصنف ١٢ جمل ٦١ قوله ونفخ في الصور الخ الذي ينفخ في الصور هو اسرافيل عليه السلام وقد قيل انه يكون معه جبريل لحديث ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان صاحبي الصور بايديهما او في ايديهما قرنان يلاحظان النظر متى يؤمران اخرجه ابن ماجه في السنن ١٢ جمل ٦٢ قوله من الحور والولدان وغيرها وقد ورد انه صلعم سأل جبرئيل عن هذه الآية فقال هم الشهداء رواه ابن ابي الدنيا عن ابي هريرة قال الحافظ ابن كثير رواة الحديث كلهم ثقات الا واحد منهم فانه غير معروف وقد مر في سورة النمل ١٢ ك ٦٣ قوله من الحور والولدان وغيرهما قال في العقائد النسفية وشرحه وهما اى الجنة والنار مخلوقتان موجودتان باقيتان ولا يفنى اهلهما لقوله تعالى في حق الفريقين خالدين فيها ابدا فان قيل قول الله تعالى كل نفس ذائقة الموت يقتضي فناء اهلها ايضا والاقتصار اجيب ان هذه الآية اى آية الاستثناء مفسرة لقوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه وكل نفس ذائقة الموت وغيرهما من الآيات فلا تعارض ولا تناقض ملخصا من روح البيان ١٢ ٦٤ قوله ثم نفخ فيه اخرى الصحيح في عدد النفخات نفختان نفخة الفزع ونفخة البعث واختار ابن العربي انها ثلثة ثالثها نفخة الصعق ووقع التصريح به في حديث وقال الاولون نفخة الفزع هو نفخة الصعق لان الامرين متلازمان اى فزعوا فزعا ماتوا فيه وهذا ما صححه القرطبي واستدلوا باشتراك الاستثناء فيهما ١٢ ك ٦٥ قوله فاذا هم قيام ينظرون الاستثناء ملاحظ في هذا ايضا كما اشار له بقوله الموتى واما من لم يمت كالحور فلا يقال فيه فاذا هم قيام ينظرون آه شيخنا والعامة على رفع قيام خبرا وزيد بن علي على نصبه حالا وفيه حينئذ وجهان احدهما ان الخبر ينظرون وهو العامل في هذه الحال اى فاذا هم ينظرون قياما والثاني ان الخبر محذوف هو العامل في الحال اى فاذا هم مبعوثون او مجموعون قياما واذا جعلنا اذا الفجائية حرفا كما قال بعضهم فالعامل في الحال اما ينظرون واما الخبر المقدر ١٢ ج ، ٦٦ قوله تجلى قال صلى الله عليه وسلم سترون ربكم وقال كما لا تضارون في الشمس في يوم الصحو ١٢ خطيب ٦٧ قوله لفصل القضاء والمراد بالنور نور يخلقها الله من غير واسطة فينور به ارض الموقف واضافته اليه تشريف كبيت الله وناقة الله وقد يقال المراد بالنور العدل وانما سمي نورا لانه يزين البقاع ويظهر الحقوق كما سمي الظلم ظلمة ١٢ ك ٦٨ قوله وجيء بالنبيين اى ليدعوا عليهم انهم بلغوهم الرسالة وذلك ان الله يجمع الخلائق الاولين والآخرين في صعيد واحد ثم يقول لكفار الامم الم يأتكم نذير فينكرون ويقولون ما جاءنا من نذير فيسأل الله الانبياء عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغناهم فيسألهم البينة وهو اعلم بهم اقامة للحجة فيقولون امة محمد تشهد لنا فيؤتى بامة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون لهم انهم قد بلغوا فتقول الامم الماضية من اين علموا وانما كانوا بعدنا فيسأل هذه الامة فيقولون ارسلت الينا رسولا وانزلت علينا كتابا واخبرتنا فيه بتبليغ الرسل وانت صادق فيما اخبرت ثم يؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسأله الله عن امته فيزكيهم ويشهد بصدقهم ١٢ ج ٦٩ قوله جماعات متفرقة بعضها في اثر بعض وزمرا مفردها زمرة من الزمر وهو الصوت اذ الجماعة لا تخلو عنه ١٢ ك ٧٠ قوله الواو للحال والحكمة في زيادة الواو هنا دون التي قبلها ان ابواب السجن مغلقة الى ان يجيئها صاحب الجريمة فتفتح له ثم تغلق عليه فناسب ذلك عدم الواو فيها بخلاف ابواب السرور والفرح فانها تفتح انتظارا لمن يدخلها ١٢ صاوي ٧١ قوله سلام عليكم آه اى لا يعتريكم بعده مكروه وقوله طبتم اى طهرتم من دنس المعاصي آه بيضاوي وقوله حالا منصوب على التمييز المحول عن الفاعل واشار به الى ان طبتم تمييزه محذوف اى طابت حالكم وحسنت ١٢ ج ، ٧٢ قوله وجواب اذا مقدر عبارة السمين في جواب اذا ثلاثة اوجه احدها قوله وفتحت والواو زائدة وهو رأي الكوفيين والاخفش وانما جيء هنا بالواو دون التي قبلها لان ابواب السجون مغلقة الى ان يجيئها صاحب الجريمة فتفتح له ثم تغلق عليه فناسب ذلك عدم الواو فيها بخلاف ابواب السرور والفرح فانها تفتح انتظارا لمن يدخلها والثاني ان الجواب قوله وقال لهم خزنتها على زيادة الواو ايضا اى حتى اذا جاءوها قال لهم خزنتها الثالث ان الجواب محذوف قال الزمخشري

لـ قوله الا الذین یجادلون الخ الصواب ان یقول لا ان الذین یجادلون فی آیات اللہ بغیر سلطان اتاہم ان فی صدورہم الا کبر الآیتین واول الآیة الثانیة لخلق السموات والارض الآیة لان ہاتین الآیتین ہما المدنیتان خلافا لما یوہمہ المفسر ۱۲ صاوی ۵۲ قوله الآیتین اولہما ان الذین یجادلون فی آیات اللہ بغیر سلطان الخ والثانیة لخلق السموات والارض الخ من الجمل ۱۲ ۵۳ قوله حم عن ابن عباس حم ہو اسم اللہ الاعظم وعنہ الر وحم ونون حروف الرحمن مقطعة ۱۲ ک ۵۴ قوله وقابل التوب ای بالواو اشارة الی انہ تعالیٰ یجمع للمؤمنین بین محو الذنوب وقبول التوبة فلا تلازم بین الوصفین بل بینہما تغایر اذ یمکن محو الذنوب من غیر توبة ویمکن قبول التوبة فی بعض الذنوب دون بعض ۱۲ صاوی ۵۴ قوله وقابل التوب القبول پذیرفتن والتوبة فی الشرع ہو ترک الذنب لقبحہ والندم علی ما فرط منہ والعزیمة علی ترک المعاودة والاستغفار عبارة عن طلب المغفرة بعد رؤیة قبح المعصیة والاعراض عنہا فالتوبة مقدمة علی الاستغفار لا یکون توبة بالاجماع ما لم یقل معہ تبت واسأت ۱۲ روح البیان ۵۵ قوله ای مشددہ جواب سوال تقریرہ ان اضافة الصفة المشبہة الی فاعلہا لفظیة لا تفید تعریفا وان قصد بہا معنی الاستمرار بلا خلاف فی ذلک بین البصریین بخلاف اسم الفاعل فلا یجوز جعلہا نعتا للمعرفة یعنی ان شدید فعیل بمعنی مفعل کاذین بمعنی مؤذن فہو اسم فاعل لا صفة مشبہة ۱۲ جلبی ۵۶ قوله ذی الطول الطول بالفتح الفضل یقال لفلان علی فلان طول ای زیادة وتفضل وسمی الغنی ایضا طولا لانہ ینال بہ من المرادات ما لا ینال عند الفقر ۱۲ روح وفی الصراح طول بالفتح منت نہادن وفزونی کردن برکسی وغالب آمدن وفضل ومنت فالطول فی اللغة الزیادة والتفضیل والظاہر من الشارح انہ بالثواب والانعام وبہذا قال الشارح الانعام الواسع وفسر الآخرون بان المراد ہہنا التفضل بترک العقاب المستحق ۱۲ ۵۷ قوله وہو موصوف علی الدوام الخ ہذہ العبارة جواب عما یقال ان الصفات الثلاثة التی ہی غافر وقابل وشدید مشتقات واضافة المشتق لا تفید تعریفا فکیف وقعت صفات للمعرفة التی ہی لفظ الجلالة فاجاب المفسر بان محل ذلک ما لم یقصد بالمشتق الدوام والا تعرف بالاضافة ونظیرہ ما قیل فی مالک یوم الدین واجیب بان الکل ابدال وہو لا یشترط فیہ التبعیة فی التعریف ۱۲ ۵۸ قوله بکل من ہذہ الصفات ای الاربع غافر وما بعدہا وقولہ فاضافة المشتق منہا تفریع علی الدوام والمشتق منہا ہو الثلاثة الاول وقولہ کالاخیرة وہی ذی الطول وغرضہ بقولہ وہو موصوف الخ الاشارة الی جواب ایراد صرح بہ غیرہ وحاصلہ ان ہذہ الصفات الثلاثة مشتقات واضافة المشتق لا تفید تعریفا فکیف وقعت صفات للمعرفة وحاصل الجواب انہا اذا قصد بہا الدوام تعرفت بالاضافة ۱۲ جمل ۵۹ قوله فلا یغررک الخ الفاء واقعة فی جواب شرط مقدر تقدیرہ اذا علمت انہم کفار فلا تحزن ولا یغررک امہالہم فانہم ماخوذون عن قریب وہذا تسلیة لہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ۶۰ قوله تقلبہم فی البلاد التقلب بالفارسیة گردیدن والمعنی فاذا علمت انہم محکوم علیہم بالکفر فلا یغررک امہالہم واقبالہم فی دنیاہم وتقلبہم فی بلاد الشام والیمن للتجارات المربحة وہی رحلة الشتاء والصیف ۱۲ روح ۶۱ قوله کذبت قبلہم ای قبل اہل مکة وہو تسلیة لہ صلعم ایضا ۱۲ صاوی ۶۲ قوله ہمت ای قصدت عند الدعاء والہم عقد القلب علی فعل شیٔ قبل ان یفعل من خیر او شر ۱۲ ۶۳ قوله لیاخذوہ لیتمکنوا منہ فیصیبوا بہ ما ارادوا من تعذیب او قتل من الاخذ بمعنی الاسر ۱۲ ابو السعود ۶۴ قوله عقاب لہم یشیر الی حذف المضاف وقرأ یعقوب عقابی ملفوظا بہ ۱۲ ۶۵ قوله ای ہو واقع موقعہ ای فہو عدل منہ سبحانہ قال فی المدارک یعنی ان الاستفہام فی کیف للتقریر ای التثبیت والتحقیق وقد یجعل للتقریر بمعنی حملہم علی الاقرار ۱۲ ۶۶ قوله حقت کلمت ربک ای وجبت وثبتت والمعنی مثل ما وقع وحصل للمکذبین قبل ہؤلاء یحصل لہؤلاء فی الآخرة واکرامہم فی الدنیا بالنعم انما ہو ببرکتک یا محمد ۱۲ صاوی ۶۷ قوله ای لاملأن جہنم الآیة وفی البیضاوی وہو الحکم علیہم بالشقاوة وانہم من اہل النار ۱۲ ۶۸ قوله بدل من کلمة ای بدل کل من کل ان ارید بلفظ الکلمة خصوص قولہ انہم اصحاب النار او بدل اشتمال ان فسرت الکلمة بقولہ لاملأن جہنم الخ ولا شک ان الکلمة بہذا المعنی مشتملة علی قولہ انہم اصحاب النار ۱۲ ۶۹ قوله عطف علیہ ای علی الذین یحملون ویقولون ربنا وہو بیان لیستغفرون او حال ۷۰ ای وسع رحمتک کل شیٔ وعلمک کل شیٔ یرید ان کلا منہما تمییز محول عن الفاعل ۱۲ ک ۷۱ قوله ببصائرہم جواب عما یقال ان وصفہم بالتسبیح یغنی عن وصفہم بالایمان فما فائدة ذکرہ عقبہ فاجاب بان التسبیح من وظائف اللسان والایمان من وظائف القلب فافاد فائدة لم تکن فی الاول فذکرہ للاعتناء بشانہ ۱۲ ۷۲ قوله ببصائرہم اشارة الی جواب سوال صرح بہ الخطیب وغیرہ حاصلہ الذین یسبحون بحمدہ یؤمنون بہ فما فائدة قولہ ویؤمنون بہ وحاصل الجواب ان التسبیح من وظائف اللسان والایمان من وظائف القلب والاول لا یغنی عن الثانی وایضا اشارة الی ان الملائکة فی مرتبة الادراک بالبصائر محجوبون عن ادراکہ تعالی بالابصار کحال البشر ما داموا فی موطن الدنیا ۱۲ ۷۳ قوله وقہم امر من وقی یقی وقایة وہی الحفظ ۱۲ ۷۴ قوله فی وادخلہم ای ربنا وادخلہم جنات عدن وادخل معہم ہؤلاء الفرق الثلاثة لیتم سرورہم بہم وقولہ او فی وعدتہم والاول اولی لان الدعاء لہم بالادخال علیہ صریح وعلی الثانی ضمنی ۱۲ ج ۷۵ قوله وعدتہم والمعنی ادخلہم وہؤلاء لیتم سرورہم وتقر اعینہم ۱۲ ۷۶ قوله وازواجہم ای زوجاتہم لما ورد اذا دخل المؤمن الجنة قال این ابی این امی این ولدی این زوجتی فیقال انہم لم یعملوا عملک فیقول انی کنت اعمل لی ولہم فیقال ادخلوہم فاذا اجتمع باہلہ فی الجنة کان اکمل لسرورہ ولذتہ ۱۲ صاوی ۷۷ قوله انک انت العزیز الحکیم ای الملک الذی لا یغلب وانت مع ملکک وعزتک لا تفعل شیئا خالیا عن الحکمة وموجب حکمتک ان تفی وعدک ۱۲ مدارک ۷۸ قوله وہم یمقتون انفسہم ای یبغضون انفسہم مقت دشمن گرفتن کذا فی الصراح فالکفار یمقتون فی جہنم انفسہم الامارة بالسوء التی وقعوا فیما وقعوا من العذاب المخلد باتباع ہواہا ای یبغضون علیہا حتی یاکلون انا ملہم ویبغضونہا اشد البغض کذا فی روح البیان ۱۲ ۷۹ قوله اذ تدعون الی الایمان فتکفرون فالمعنی غضب اللہ تعالی حین اغضبتموہ فی الدنیا وحین کفرتم اکبر من مقتکم انفسکم الیوم ۱۲ ۸۰ قوله ربنا امتنا اثنتین الخ قال ابن عباس وقتادة والضحاک کانوا امواتا فی اصلاب آبائہم فاحیاہم اللہ تعالی فی الدنیا ثم اماتہم الموتة الاولی التی لا بد منہا ثم احیاہم للبعث یوم القیامة فہما موتتان وحیاتان خطیب وقال الکاشفی نقلا عن التبیان ذریت آدم کہ از ظہر او بیرون آوردہ ومیثاق از ایشان فراگرفت وبمیرانید اماتة نخستین آنست ودر رحم کہ نطفہ بود زندہ کرد پس در دنیا بمیرانید ودر آخرت زندہ گردانید ۱۲ ۸۱ قوله لانہم کانوا نطفا امواتا فاحیوا ثم امیتوا ثم احیوا للبعث یعنی ان المراد بالاماتتین خلقہم امواتا واماتتہم عند انقضاء آجالہم وصح ان یسمی خلقہم امواتا اماتة کما صح ان تقول سبحان من صغر جسم البعوضة وکبر جسم الفیل وبالاحیائین الاحیاء الاولی والاحیاء عند البعث ویدل علیہ قولہ وکنتم امواتا فاحیاکم ثم یمیتکم ثم یحییکم وہذا ہو الصحیح الذی علیہ ابن عباس وابن مسعود وقتادة والضحاک وقال السدی امیتوا فی الدنیا ثم احیوا فی قبورہم ثم امیتوا ثم احیوا فی الآخرة ویلزم علی الاول الجمع بین الحقیقة والمجاز وعموم المشترک لان تفسیر الاماتة بخلقہم امواتا اولا ما معنی مجازی فیلزم م الاول واما حقیقة فیلزم الثانی وقد یجاب بالحمل علی عموم المجاز بان یوخذ الاماتة بمعنی جعلہم امواتا ونحو ذلک ۱۲ ک ۸۲ قوله وحدہ ہو منصوب علی الحال بمعنی متحدا

لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ع ختم استقرار الفریقین بالحمد من الملئکة سورة غافر مکیة الا الذین یجادلون الآیتین خمس وثمانون آیة بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ حٰمٓ ۝ اللہ اعلم بمرادہ بہ تَنْزِیْلُ الْکِتٰبِ القرآن مبتدأ مِنَ اللّٰہِ خبرہ الْعَزِیْزِ فی ملکہ الْعَلِیْمِ ۝ بخلقہ غَافِرِ الذَّنْبِ للمؤمنین وَقَابِلِ التَّوْبِ لہم مصدر شَدِیْدِ الْعِقَابِ للکافرین ای مشددہ ذِی الطَّوْلِ ای الانعام الواسع وہو موصوف علی الدوام بکل من ہذہ الصفات فاضافة المشتق منہا للتعریف کالاخیرة لَآ اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ اِلَیْہِ الْمَصِیْرُ ۝ المرجع مَا یُجَادِلُ فِیْٓ اٰیٰتِ اللّٰہِ القرآن اِلَّا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا من اہل مکة فَلَا یَغْرُرْکَ تَقَلُّبُہُمْ فِی الْبِلَادِ ۝ للمعاش سالمین فان عاقبتہم النار کَذَّبَتْ قَبْلَہُمْ قَوْمُ نُوْحٍ وَّالْاَحْزَابُ کعاد وثمود وغیرہما مِنْ بَعْدِہِمْ وَہَمَّتْ کُلُّ اُمَّةٍ بِرَسُوْلِہِمْ لِیَاْخُذُوْہُ یقتلوہ وَجٰدَلُوْا بِالْبَاطِلِ لِیُدْحِضُوْا یزیلوا بِہِ الْحَقَّ فَاَخَذْتُہُمْ بالعقاب فَکَیْفَ کَانَ عِقَابِ ۝ لہم ای ہو واقع موقعہ وَکَذٰلِکَ حَقَّتْ کَلِمَتُ رَبِّکَ ای لاملأن جہنم الآیة عَلَی الَّذِیْنَ کَفَرُوْٓا اَنَّہُمْ اَصْحٰبُ النَّارِ ۝ بدل من کلمة اَلَّذِیْنَ یَحْمِلُوْنَ الْعَرْشَ مبتدأ وَمَنْ حَوْلَہٗ عطف علیہ یُسَبِّحُوْنَ خبرہ بِحَمْدِ رَبِّہِمْ ملابسین للحمد ای یقولون سبحان اللہ وبحمدہ وَیُؤْمِنُوْنَ بِہٖ تعالی ببصائرہم ای یصدقون بوحدانیتہ تعالی وَیَسْتَغْفِرُوْنَ لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یقولون رَبَّنَا وَسِعْتَ کُلَّ شَیْءٍ رَّحْمَةً وَّعِلْمًا ای وسع رحمتک کل شیٔ وعلمک کل شیٔ فَاغْفِرْ لِلَّذِیْنَ تَابُوْا من الشرک وَاتَّبَعُوْا سَبِیْلَکَ دین الاسلام وَقِہِمْ عَذَابَ الْجَحِیْمِ ۝ النار رَبَّنَا وَاَدْخِلْہُمْ جَنّٰتِ عَدْنِ اقامة نِ الَّتِیْ وَعَدْتَّہُمْ وَمَنْ صَلَحَ عطف علی ہم فی وادخلہم او فی وعدتہم مِنْ اٰبَآئِہِمْ وَاَزْوَاجِہِمْ وَذُرِّیّٰتِہِمْ اِنَّکَ اَنْتَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ ۝ فی صنعہ وَقِہِمُ السَّیِّاٰتِ ای عذابہا وَمَنْ تَقِ السَّیِّاٰتِ یَوْمَئِذٍ یوم القیمة فَقَدْ رَحِمْتَہٗ وَذٰلِکَ ہُوَ الْفَوْزُ الْعَظِیْمُ ۝ ع اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا یُنَادَوْنَ من قبل الملئکة وہم یمقتون انفسہم عند دخولہم النار لَمَقْتُ اللّٰہِ ایاکم اَکْبَرُ مِنْ مَّقْتِکُمْ اَنْفُسَکُمْ اِذْ تُدْعَوْنَ فی الدنیا اِلَی الْاِیْمَانِ فَتَکْفُرُوْنَ ۝ قَالُوْا رَبَّنَآ اَمَتَّنَا اثْنَتَیْنِ اماتتین وَاَحْیَیْتَنَا اثْنَتَیْنِ احیائین لانہم کانوا نطفا امواتا فاحیوا ثم امیتوا ثم احیوا للبعث فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوْبِنَا بکفرنا بالبعث فَہَلْ اِلٰی خُرُوْجٍ من النار والرجوع الی الدنیا لنطیع ربنا مِّنْ سَبِیْلٍ ۝ طریق وجوابہم لا ذٰلِکُمْ ای العذاب الذی انتم فیہ بِاَنَّہٗ ای بسبب انہ فی الدنیا اِذَا دُعِیَ اللّٰہُ وَحْدَہٗ کَفَرْتُمْ بتوحیدہ وَاِنْ یُّشْرَکْ بِہٖ یجعل لہ شریک تُؤْمِنُوْا تصدقوا بالاشراک فَالْحُکْمُ فی تعذیبکم لِلّٰہِ الْعَلِیِّ علی خلقہ الْکَبِیْرِ ۝ العظیم ہُوَ الَّذِیْ یُرِیْکُمْ اٰیٰتِہٖ دلائل توحیدہ وَیُنَزِّلُ لَکُمْ مِّنَ السَّمَآءِ رِزْقًا بالمطر وَمَا یَتَذَکَّرُ یتعظ اِلَّا مَنْ یُّنِیْبُ ۝ یرجع عن الشرک فَادْعُوا اللّٰہَ اعبدوہ

مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ من الشرك وَلَوْ كَرِهَ الْكٰفِرُوْنَ ۝ اخلاصكم منه رَفِيْعُ الدَّرَجٰتِ اى الله عظيم الصفات اورافع درجات المؤمنين فى الجنة ذُو الْعَرْشِ خالقه يُلْقِى الرُّوْحَ الوحى مِنْ اَمْرِهٖ اى قوله عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ مِنْ عِبَادِهٖ لِيُنْذِرَ يخوف الملقى عليه الناس يَوْمَ التَّلَاقِ ۝ بحذف الياء واثباتها يوم القيمة لتلاقى اهل السماء والارض والعابد والمعبود والظالم والمظلوم فيه يَوْمَ هُمْ بٰرِزُوْنَ ۝ خارجون من قبورهم لَا يَخْفٰى عَلَى اللّٰهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ۚ يقول تعالى ويجيب نفسه لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝ اى لخلقه اَلْيَوْمَ تُجْزٰى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ۚ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ ۚ اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ۝ يحاسب جميع الخلق فى قدر نصف نهار من ايام الدنيا لحديث بذلك وَاَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْاٰزِفَةِ يوم القيمة من ازف الرحيل قرب اِذِ الْقُلُوْبُ ترتفع خوفا لَدَى عند الْحَنَاجِرِ كٰظِمِيْنَ ۝ ممتلئين غما حال من القلوب عوملت بالجمع بالياء والنون معاملة اصحابها مَا لِلظّٰلِمِيْنَ مِنْ حَمِيْمٍ محب وَّلَا شَفِيْعٍ يُّطَاعُ ۝ لا مفهوم للوصف اذ لا شفيع لهم اصلا فما لنا من شافعين او له مفهوم بناء على زعمهم ان لهم شفعاء اى لو شفعوا فرضا لم يقبلوا يَعْلَمُ اى الله خَآئِنَةَ الْاَعْيُنِ بمسارقتها النظر الى محرم وَمَا تُخْفِى الصُّدُوْرُ ۝ القلوب وَاللّٰهُ يَقْضِىْ بِالْحَقِّ ۚ وَالَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ يعبدون اى كفار مكة بالياء والتاء مِنْ دُوْنِهٖ وهم الاصنام لَا يَقْضُوْنَ بِشَيْءٍ ۚ فكيف يكونون شركاء لله اِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِيْعُ لاقوالهم الْبَصِيْرُ ۝ بافعالهم

ع ۲ / ۱۱ اَوَلَمْ يَسِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِيْنَ كَانُوْا مِنْ قَبْلِهِمْ ۚ كَانُوْا هُمْ اَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وفى قراءة منكم وَّاٰثَارًا فِى الْاَرْضِ من مصانع وقصور فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ اهلكهم بِذُنُوْبِهِمْ ۚ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِّنَ اللّٰهِ مِنْ وَّاقٍ ۝ عذابه ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَانَتْ تَّاْتِيْهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات الظاهرات فَكَفَرُوْا فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ ۚ اِنَّهٗ قَوِيٌّ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوْسٰى بِاٰيٰتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ۝ برهان بين ظاهر اِلٰى فِرْعَوْنَ وَهَامٰنَ وَقَارُوْنَ فَقَالُوْا هو سٰحِرٌ كَذَّابٌ ۝ فَلَمَّا جَآءَهُمْ بِالْحَقِّ بالصدق مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوْٓا اَبْنَآءَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ وَاسْتَحْيُوْا استبقوا نِسَآءَهُمْ ۚ وَمَا كَيْدُ الْكٰفِرِيْنَ اِلَّا فِىْ ضَلٰلٍ ۝ هلاك وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُوْنِىْٓ اَقْتُلْ مُوْسٰى لانهم كانوا يكفونه عن قتله وَلْيَدْعُ رَبَّهٗ ۚ ليمنعه منى اِنِّىْٓ اَخَافُ اَنْ يُّبَدِّلَ دِيْنَكُمْ من عبادتكم اياى فتتبعونه اَوْ اَنْ يُّظْهِرَ فِى الْاَرْضِ الْفَسَادَ ۝ من قتل وغيره وفى قراءة او وفى اخرى بفتح الياء والهاء وضم الدال وَقَالَ مُوْسٰى لقومه وقد سمع ذلك اِنِّىْ عُذْتُ بِرَبِّىْ وَرَبِّكُمْ مِّنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَّا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ۝

ع ۳ / ۸ وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ ۖ مِّنْ اٰلِ فِرْعَوْنَ قيل هو ابن عمه يَكْتُمُ اِيْمَانَهٗٓ اَتَقْتُلُوْنَ رَجُلًا اَنْ اى لان يَّقُوْلَ رَبِّىَ اللّٰهُ وَقَدْ جَآءَكُمْ

سله قوله بعض الذی یعدکم ای ان لم یصبکم کله فلا اقل من ان یصیبکم بعضه لا سیما ان تعرضتم له بسوء وهذا الکلام صادر عن غایة الانصاف وعدم التعصب ولذلک قدم من شقی الترديد کونه کاذبا وقوله عاجلا ہو عذاب الدنیا الذی ہو بعض مطلق العذاب الشامل لعذابها وعذاب الاخری وآنما خوفهم به اقتصارا علی ما ہو اظہر احتمالا عندہم ١٢ ابو السعود ۵۲ قوله ان الله لا یہدی من ہو مسرف کذاب ہذا من الکلام الموجه الی موسیٰ وفرعون فالاول معناه ان الله ہدی موسیٰ الی الاتیان بالمعجزات ومن کان کذلک فلا یکون مسرفا کذابا فموسیٰ لیس بمسرف ولا کذاب والثانی معناه ان فرعون مسرف فی عزمه علی قتل موسیٰ کذاب فی ادعائه الالوہیة وحینئذ فالله لا یہدی من ہذا وصفه ١٢ ص ۵۳ قوله یا قوم لکم الملک الیوم الخ ای فلا تفسدوا امرکم ولا تتعرضوا الباس الله بقتل ہذا الرجل ١٢ صاوی ۵۴ قوله قال فرعون ای بعد ان سمع تلک النصیحة ولم یقبلها ١٢ صاوی ۵۵ قوله ای ما اشیر علیکم تفسیر لمآل المعنی والتفسیر المطابق لجوہر اللفظ ان یقال ما اریکم ای ما اعلمکم الا ما علمت من الصواب وقد فسر بعضهم بہذا التفسیر فقول الجلال ما اشیر علیکم الا بما اشیر به علی نفسی ای فلا اظہر لکم امرا واکتم عنکم غیرہ ١٢ جمل ۵۶ قوله ای یوم حزب بعد حزب اشار بہذا الی ان یوم الاحزاب بمعنی الجمع ای ایامها وذلک لان الاحزاب لم ینزل بها العذاب فی یوم واحد بل نزل بها فی ایام مختلفة مترتبة ویدل لہذا التفسیر بقوله مثل داب قوم نوح الخ وہولاء لم یہلکوا فی یوم واحد ١٢ جمل ۵۷ قوله وما الله یرید ظلما للعباد ای فلا یعاقبهم بغیر ذنب ولا یترک الظالم منهم بغیر انتقام ١٢ ابو السعود ۵۸ قوله ای یوم القیمة یکثر فیه نداء اصحاب الجنة واصحاب النار وبالعکس وہو ما حکاہ الله تعالیٰ فی سورة الاعراف ونادی اصحاب الجنة اصحاب النار ونادی اصحاب النار اصحاب الجنة ١٢ ۵۹ قوله والنداء بالسعادة لاہلها والشقاوة لاہلها فینادی مناد الا ان فلان بن فلان سعید سعادة لا یشقی بعدها ابدا وفلان شقی شقاوة لا یسعد بعدها ابدا وغیر ذلک فینادی حین یذبح الموت یا اہل الجنة خلود فلا موت ویا اہل النار خلود فلا موت ١٢ ک ۶۰ قوله مدبرین عن موقف الخ ای لانہم اذا سمعوا زفیر النار ادبروا ہاربین فلا یاتون قطرا من الاقطار الا وجدوا الملائکة صفوفا فیرجعوا الی مکانہم ١٢ صاوی ۶۱ قوله ما لکم من الله الخ فی محل نصب علی الحال وقوله من عاصم یجوز ان یکون فاعلا بالجار لاعتماده علی النفی وان یکون مبتدأ ومن زائدة علی کل من التقدیرین ومن الله متعلق بعاصم ١٢ ج ۶۲ قوله ولقد جاءکم یوسف وہذا ایضا من کلام مومن آل فرعون کما فی جامع البیان ١٢ ک وقیل من کلام موسیٰ ١٢ صاوی ۶۳ قوله عمّر الی زمان موسیٰ بضم العین وتشدید المیم ای جعل یوسف معمرا فبقی الی زمان موسیٰ او عمر فرعون فبقی وقد صرح بالاخیر الزمخشری فتبعه القاضی والنسفی والصحیح ان فرعون موسیٰ قبطی اسمه الریان وفرعون یوسف من العمالقة واسمه الولید وانه مات یوسف قبل مولد موسیٰ باربع وستین سنة فالکلام علی نسبة احوال الآباء الی الابناء ١٢ ک وقال الصاوی قوله عمر الی زمن موسیٰ لم یوافقه علیه احد من المفسرین لان بین یوسف وموسیٰ اربعمائة سنة فالصواب ان یقول عمر الی زمن فرعون فان فرعون ادرکه وعمر الی ان ادرک موسیٰ وعمر بوزن فرح ونصر وضرب وہو لازم یتعدی بالتضعیف انتہی ١٢ ۶۳ قوله عمّر الی زمان موسیٰ بالفارسیة عمر داده شد یوسف تا زمانه موسیٰ وفی الجمل ہذا القول لم یقله غیره من المفسرین وفی روح البیان وکان فرعون ہو فرعون موسیٰ عاش الی زمانه وذلک لان فرعون موسیٰ عمر اکثر من اربع مائة سنة فیجوز ان یکون بین یوسف وموسیٰ مدة عمر فرعون تقریبا فیکون الخطاب لفرعون وجمع لان المجیء الیه بمنزلة المجیء الی قومه وہذا القول یؤید قول الثانی للشارح ١٢ ۶۴ قوله او یوسف بن ابراہیم ای فیوسف ہذا سبط یوسف بن یعقوب ارسله الله الی القبط فاقام فیهم عشرین سنة نبیا ١٢ صاوی ۶۵ قوله فما زلتم فی شک ای فما زال اسلافکم فی شک حتی اذا ہلک قلتم ای قال اسلافکم ١٢ قرطبی ۶۶ قوله من غیر برہان ای بل علی سبیل التشہی والتمنی لیکون لہم اساس فی تکذیب الانبیاء الذین یاتون بعده ولیس قولہم ذلک تصدیقا لرسالة یوسف وانما ہو تکذیب لرسالة من بعده مضموم الی التکذیب برسالته ١٢ خازن ۶۷ قوله ای فلن تزالوا الخ اتی بہذا دفعا لما یتبادر من ظاہر الآیة انہم کانوا مومنین بیوسف وندموا علی فراقه بل کانوا کفارا به وانقیادہم له خوفا من سطوته بہم وطمعا فی جاہه الدنیوی ١٢ صاوی ۶۸ قوله الذین یجادلون بدل من ہو مسرف وجاز ابداله منه وہو جمع لانه لا یرید مسرفا واحدا بل کل مسرف ١٢ مدارک ۶۹ قوله وعند الذین اٰمنوا ای وکبر مقتا ایضا عند الذین اٰمنوا ١٢ خطیب ۷۰ قوله ومتی تکبر القلب الخ غرضه بہذا التوفیق بین القراءتین وفی السمین قوله علی کل قلب متکبر قرأ ابو عمرو وابن ذکوان بتنوین قلب وصف القلب بالتکبر والتجبر لانہما ناشئان منه والباقون باضافة قلب الی ما بعده ای علی کل قلب شخص متکبر وقد قدر الزمخشری مضافا فی القراءة الاولیٰ ای علی کل ذی قلب متکبر بجعل الصفات لصاحب القلب وقوله لعموم الضلال جمیع القلب ای جمیع اجزائه فلم یبق فیه محل یقبل الاہتداء وقوله لا لعموم القلب ای لا لعموم افراد القلوب وہذا الصنیع اخراج لها عن موضعها من انها اذا دخلت علی نکرة مطلقا او علی معرفة مجموعة تکون لعموم الافراد واذا دخلت علی معرفة مفردة تکون لعموم الاجزاء وہہنا قد دخلت علی النکرة فکان حقها ان تکون لعموم الافراد لا لعموم الاجزاء کما سلکه الشارح فلیتامل ١٢ جمل ۷۱ قوله وقال فرعون ای تمویها علی قومه او جہلا منه قوله یا ہامان ابن لی صرحا ای قصرا وقیل الصرح البناء الظاہر الذی لا یخفی علی الناظر وان بعد ومنه یقال صرح الشیء اذا ظہر ١٢ مدارک ۷۲ قوله اسباب السموات قال الصاوی وحکمة التکرار فی اسباب التفخیم والتعظیم ان الشیء اذا ابہم ثم وضح کان ادخل فی تعظیم شانه ١٢ ۷۳ قوله عطفا علی ابلغ ای فیکون داخلا فی حیز الترجی وقوله بالنصب جوابا لابن ای فہو منصوب بان مضمرة بعد الفاء کقوله ؎ یا ناق سیری عنقا فسیحا ٭ الی سلیمان فنستریحا ٭ وقیل انه منصوب فی جواب الترجی والقراءتان سبعیتان ١٢ ۷۴ قوله تمویها ای تلبیسا علی قومه والا فالوصول الی السماء محال ولعله کان جاہلا ١٢ ک ۷۵ قوله بفتح الصاد لغیر الکوفیین علی ان فرعون صدہم عن الہدیٰ بامثال ہذه التمویہات والشبہات وضمها للکوفیین بزنة المجہول ١٢ ک ۷۶ قوله وقال الذی اٰمن الخ ہو الرجل المومن وقیل المراد به موسیٰ علیه السلام ١٢ بیضاوی وصاوی ۷۷ قوله باثبات الیاء ای لابن کثیر ویعقوب وسہل حذفها للباقین ١٢

بالبینٰت بالمعجزات الظاہرات من ربکم ط وان یک کاذبا فعلیه کذبه ج ای ضرر کذبه وان یک صادقا
یصبکم بعض الذی یعدکم ط به من العذاب عاجلا ان الله لا یہدی من ہو مسرف مشرک کذاب ○
مفتر یٰقوم لکم الملک الیوم ظاہرین غالبین حال فی الارض ارض مصر فمن ینصرنا من باس الله
عذابه ان قتلتم اولیاءه ان جاءنا ط ای لا ناصر لنا قال فرعون ما اریکم الا ما اریٰ ای ما اشیر علیکم الا بما
اشیر به علی نفسی وہو قتل موسیٰ وما اہدیکم الا سبیل الرشاد ○ طریق الصواب وقال الذی اٰمن
یٰقوم انی اخاف علیکم مثل یوم الاحزاب ﴿٣٠﴾ ای یوم حزب بعد حزب مثل داب قوم نوح وعاد وثمود و
الذین من بعدہم ط مثل بدل من مثل قبله ای مثل جزاء عادة من کفر قبلکم من تعذیبہم فی الدنیا
وما الله یرید ظلما للعباد ○ ویٰقوم انی اخاف علیکم یوم التناد ○ بحذف الیاء واثباتها ای یوم القیمة یکثر
فیه نداء اصحاب الجنة اصحاب النار وبالعکس والنداء بالسعادة لاہلها والشقاوة لاہلها وغیر ذلک یوم
تولون مدبرین عن موقف الحساب الی النار ما لکم من الله من عذابه من عاصم ج مانع ومن یضلل الله فما
له من ہاد ○ ولقد جاءکم یوسف من قبل ای قبل موسیٰ وہو یوسف بن یعقوب فی قول عمّر الی زمان
موسیٰ او یوسف بن ابراہیم بن یوسف بن یعقوب فی قول بالبینٰت بالمعجزات الظاہرات فما زلتم فی
شک مما جاءکم به ط حتیٰ اذا ہلک قلتم من غیر برہان لن یبعث الله من بعده رسولا ط ای فلن تزالوا
کافرین بیوسف وغیره کذلک ای مثل ضلالکم یضل الله من ہو مسرف مشرک مرتاب ○ شاک
فیما شہدت به البینٰت الذین یجادلون فی اٰیٰت الله معجزاته مبتدأ بغیر سلطٰن برہان اتٰہم ط کبر
جدالہم خبر المبتدأ مقتا عند الله وعند الذین اٰمنوا ط کذلک ای مثل اضلالہم یطبع یختم الله
بالضلال علیٰ کل قلب متکبر جبار ○ بتنوین قلب ودونه ومتیٰ تکبر القلب تکبر صاحبه وبالعکس و
کل علی القراءتین لعموم الضلال جمیع القلب لا لعموم القلوب وقال فرعون یٰہامٰن ابن لی صرحا بناء
عالیا لعلی ابلغ الاسباب ﴿٣٦﴾ اسباب السمٰوٰت طرقها الموصلة الیها فاطلع بالرفع عطفا علی ابلغ و
بالنصب جوابا لابن الیٰ الٰه موسیٰ وانی لاظنه ای موسیٰ کاذبا ط فی ان له الٰہا غیری وقال فرعون ذلک
تمویہا وکذلک زین لفرعون سوء عمله وصد عن السبیل ط طریق الہدیٰ بفتح الصاد وضمها وما
کید فرعون الا فی تباب ○ ع خسار وقال الذی اٰمن یٰقوم اتبعون باثبات الیاء وحذفها اہدکم ع ٤ ١٠ ٩
سبیل الرشاد ○ ج تقدم یٰقوم انما ہذه الحیٰوة الدنیا متاع ز تمتع یزول وان الاٰخرة
ای قلیل لان التنوین للتقلیل ١٢

ه۱ قوله هی دار القرار ای الثبات فلا انتقال ولا تحول عنها ۱۲ جمل ه۲ قوله بغیر حساب ای وما ورد من ان الحسنة بعشر امثالها فهذا فی ابتداء الامر عند المحاسبة علی الاعمال فاذا تم الحساب تفضل الله علی عباده بما لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر ۱۲ صاوی ه۳ قوله بلا تبعة ای فرزق اهل الجنة لا یتوقف علی دفع ثمن بل یتنعمون نعیما خالیا من العلل صافیا من الکدر جعلنا الله من اهل الجنة بمنه وکرمه ۱۲ صاوی ه۳ قوله بلا تبعة ای بلا مسئلة وحق فی نسخة بلا تبعة اے بلا مشقة ومحن ۱۲ ه۴ قوله ویا قوم مالی ادعوکم الخ هو من کلام الرجل المومن قال الزمخشری فان قلت لم جاء بالواو فی النداء الاول والثالث دون الثانی قلت لان الثانی داخل فی کلام هو بیان للمجمل وتفسیر له فاعطی الداخل علیه حکمه فی امتناع دخول الواو واما الثالث فداخل علی کلام لیس بتلک المثابة ۱۲ سمین ه۵ قوله تدعوننی الی النار آه هذه الجملة مستانفة اخبر عنهم بذلک بعد استفهامه عن دعائهم ویجوز ان یکون التقدیر ومالکم تدعوننی الی النار وهو الظاهر ۱۲ ه۶ قوله تدعوننی لاکفر الخ هذا بدل من قوله تدعوننی الاول بدل مفصل من مجمل ۱۲ صاوی ه۷ قوله لا جرم الخ جرم فعل ماض بمعنی حق ووجب وقوله انما تدعوننی الیه فاعله ای حق ووجب عدم استجابة دعوة آلهتکم وقیل جرم فعل من الجرم وهو القطع کما ان بد من لا بد فعل من التبدید ای التفریق۔ ابو السعود وهذا الا یناسب عبارة الشارح حیث فسرها بحقا والمناسب لها عبارة المختار ونصها وقولهم لا جرم قال الفراء کلمة کانت فی الاصل بمنزلة لا بد ولا محالة فجرت علی ذلک وکثرت حتی تحولت الی معنی القسم وصارت بمنزلة حقا فلذلک یجاب عنه باللام کما یجاب بها عن القسم الاتراهم یقولون لا جرم لآتینک ۱۲ جمل ه۸ قوله ای استجابة دعوة علی اضمار المضاف او التجوز عن الاستجابة بالدعوة لعلاقة السببیة والمشاکلة قال الصاوی معناه لا شفاعة لها دنیا ولا اخری وقیل المعنی لیست له دعوة الی عبادته لان الاصنام لا تدعی الربوبیة ولا تدعوا الی عبادة نفسها وفی الآخرة تتبرأ من عبادها ۱۲ ه۹ قوله لما توعدوه اے ففر هاربا الی جبل فارسل فرعون خلفه الفا لیقتلوه فوجدوه یصلی والوحوش صفوف حوله فاکلت السباع بعضهم ورجع بعضهم هاربا فقتله فرعون ۱۲ صاوی ه۱۰ قوله فوقاه الله سیات ما مکروا ای شدائد مکرهم وما هموا به من الحاق انواع العذاب بمن خالفهم ونجا ذلک الرجل مع موسی علیه السلام من الغرق ۱۲ جمل ه۱۱ قوله ثم النار اتی بثم اشارة الی انه کلام مستانف والنار مبتدأ وجملة یعرضون علیها خبره والمعنی تعرض ارواحهم من حین موتهم الی قیام الساعة علی النار لما روی ان ارواح الکفار فی جوف طیر سود تغدو علی جهنم وتروح کل یوم مرتین فذلک عرضها ۱۲ ص ه۱۲ قوله یحرقون بها قال ابن مسعود رضی الله عنه ان ارواح آل فرعون فی اجواف طیر سود یعرضون علی النار مرتین فیقال یا آل فرعون هذه دارکم قال ابن الشیخ فی حواشیه هذا یؤذن بان العرض لیس بمعنی التعذیب والاحراق بل بمعنی الاظهار والابراز ۱۲ روح ه۱۳ قوله غدوا وعشیا صباحا ومساء الکذا روی عن ابن عباس ان ارواحهم یعرضون علی النار کل یوم مرتین ویجوز ان یکون غدوا وعشیا کنایة عن الدوام وهذه الآیة اصل فی اثبات عذاب القبر للکفار واما المومنون فیثبت لهم ذلک بالسنة فان قیل ان الآیة مکیة وثبوت عذاب القبر مدنی یدل علیه ما رواه احمد باسناد صحیح علی شرطهما ان یهودیة فی المدینة کانت تعیذ عائشة من عذاب القبر فسألته عنه صلی الله علیه وسلم وانه صلعم کذب یهود وقال لا عذاب دون یوم القیمة فلما مضی بعض الایام نادی النبی صلی الله علیه وسلم باعلی صوت استعیذوا بالله من عذاب القبر فانه حق اجیب بان الآیة دلت علی عذاب الکفار وما نفاه النبی ثم اثبته عذاب القبر للمومنین ففی مسلم عن عائشة ان یهودیة قالت انکم تفتنون فی القبور فلما سمع النبی صلعم قولها قال انما تفتن الیهود ثم قال بعد لیال اشعرت انه اوحی الله انکم لتفتنون فی القبور ثم بعده یستعیذ من عذاب القبر ۱۲ ک ه۱۴ قوله ویوم تقوم الساعة اما معمول لادخلوا او لمحذوف تقدیره یقال لهم یوم تقوم الساعة ادخلوا وعلیه درج المفسر ۱۲ ه۱۵ قوله ادخلوا بهزة الامر من الدخول لابی عمرو وابن کثیر وابن عامر وابی بکر وفی قراءة للباقین بفتح الهمزة وکسر الخاء من الادخال امر للملئکة بادخالهم اشد العذاب ۱۲ ک ه۱۶ قوله دافعون اشار بذلک الی ان مغنون مضمن معنی دافعون فنصب نصیبا ویصح ان یضمن معنی حاملون ومن النار صفة لنصیبا ۱۲ صاوی ه۱۷ قوله وقال الذین فی النار لخزنة جهنم ای للقوام بتعذیب اهلها وانما لم یقل لخزنتها لان فی ذکر جهنم تهویلا وتفظیعا ویحتمل ان جهنم هی ابعد النار قعرا من قولهم بئر جهنام ای بعیدة القعر وفیها اعتی الکفار واطغاهم فلعل الملائکة الموکلین بعذاب اولئک اجوب دعوة لزیادة قربهم من الله تعالی فلهذا تعمدهم اهل النار بطلب الدعوة منهم ۱۲ مدارک ه۱۸ قوله ای قدر یوم ای من ایام الدنیا فسر به لانه لا لیل ولا نهار فی الآخرة قوله من العذاب ای شیئا منه مفعول یخفف ومن تبعیضیة ۱۲ کمالین ه۱۹ قوله تهکما ای استهزاء او غضبا قال فی الصراح تهکم علیه ای اشتد غضبه وتهکم به ای تهزأ به ۱۲ ه۲۰ قوله انا لننصر رسلنا اے بالحجة والانتقام لهم من الکفرة ولو بعد تمامهم کما نصر یحیی بن زکریا لما قتل قتل به سبعون الفا وقیل الحکم اکثری او خاص بالرسل الماذون لهم فی القتال ۱۲ ک ه۲۱ قوله استغفر لذنبک المقصود منه محض التعبد کما فی ربنا واتنا ما وعدتنا علی رسلک فان ایتاء ذلک الشیء ضروری لا شبهة فیه ثم انه امرنا بطلبه وکقوله رب احکم بالحق مع انا نعلم انه لا یحکم الا بالحق وهذا احسن الاقوال عندی من اقوال اخر فی هذا الباب ۱۲ ه۲۲ قوله الصلوات الخمس فان الابکار هو الصبح والعشی یتناول ما عداه کذا نقل عن ابن عباس وعن الحسن بمعنی صلوة الفجر والعصر وقد کان الواجب بمکة رکعتان بکرة ورکعتان عشیة وقیل معناه قل سبحان الله وبحمده فی تینک الوقتین ۱۲ ک ه۲۳ قوله ماهم ببالغیه ای ما هم ببالغی مقتضی ذلک الکبر ۱۲ خطیب ه۲۴ قوله فاستعذ بالله من شرهم والمقصود منه تعلیم الامة ذلک والا فرسول الله صلعم معصوم من الذنوب قبل النبوة وبعدها علی التحقیق وعن ابی العالیة نزلت حین قالت الیهود ان صاحبنا الدجال ویکون منا یخرج فیملک الارض ویصنع کذا وکذا فامر الله نبیه ان یتعوذ من فتنة الدجال رواه ابن ابی حاتم قال السیوطی مرسل صحیح ولیس فی القرآن اشارة الی الدجال الا فی هذه الآیة ۱۲ ج ه۲۵ قوله وهی الاعادة وهذا رد لجدالهم فی انکار البعث ومن قال الآیة بالاستعاذة عن الدجال قال فهذا رد لمقال تهمید الدجال من دعوی الالوهیة وانکار البعث وعن ابی العالیة لخلق السموات والارض اکبر من خلق الدجال ۱۲ ک

هِیَ دَارُ الْقَرَارِ ○ مَنْ عَمِلَ سَیِّئَةً فَلَا یُجْزٰی اِلَّا مِثْلَهَا ۚ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَکَرٍ اَوْ اُنْثٰی وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاُولٰٓئِکَ
یَدْخُلُوْنَ الْجَنَّةَ بضم الیاء وفتح الخاء وبالعکس یُرْزَقُوْنَ فِیْهَا بِغَیْرِ حِسَابٍ ○ رزقا واسعا بلا تبعة وَیٰقَوْمِ
مَا لِیْٓ اَدْعُوْکُمْ اِلَی النَّجٰوةِ وَتَدْعُوْنَنِیْٓ اِلَی النَّارِ ○ تَدْعُوْنَنِیْ لِاَکْفُرَ بِاللّٰهِ وَاُشْرِکَ بِهٖ مَا لَیْسَ لِیْ بِهٖ عِلْمٌ وَّاَنَا
اَدْعُوْکُمْ اِلَی الْعَزِیْزِ الغالب علی امره الْغَفَّارِ ○ لمن تاب لَا جَرَمَ حقا اَنَّمَا تَدْعُوْنَنِیْٓ اِلَیْهِ لاعبده لَیْسَ لَهٗ دَعْوَةٌ فِی
الدُّنْیَا ای استجابة دعوة وَلَا فِی الْاٰخِرَةِ وَاَنَّ مَرَدَّنَآ مرجعنا اِلَی اللّٰهِ وَاَنَّ الْمُسْرِفِیْنَ الکافرین هُمْ اَصْحٰبُ
النَّارِ ○ فَسَتَذْکُرُوْنَ اذا عاینتم العذاب مَآ اَقُوْلُ لَکُمْ ۭ وَاُفَوِّضُ اَمْرِیْٓ اِلَی اللّٰهِ ۭ اِنَّ اللّٰهَ بَصِیْرٌ بِالْعِبَادِ ○ قال
ذلک لما توعدوه بمخالفة دینهم فَوَقٰهُ اللّٰهُ سَیِّاٰتِ مَا مَکَرُوْا به من القتل وَحَاقَ نزل بِاٰلِ فِرْعَوْنَ قومه معه
سُوْٓءُ الْعَذَابِ ۝ الغرق ثم اَلنَّارُ یُعْرَضُوْنَ عَلَیْهَا یحرقون بها غُدُوًّا وَّعَشِیًّا ۚ صباحا ومساء وَیَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ
یقال اَدْخِلُوْٓا یا اٰلَ فِرْعَوْنَ وفی قراءة بفتح الهمزة وکسر الخاء امر للملئکة اَشَدَّ الْعَذَابِ ○ عذاب جهنم و
اذکر اِذْ یَتَحَآجُّوْنَ یتخاصم الکفار فِی النَّارِ فَیَقُوْلُ الضُّعَفٰٓؤُا لِلَّذِیْنَ اسْتَکْبَرُوْٓا اِنَّا کُنَّا لَکُمْ تَبَعًا جمع تابع
فَهَلْ اَنْتُمْ مُّغْنُوْنَ دافعون عَنَّا نَصِیْبًا جزء مِّنَ النَّارِ ○ قَالَ الَّذِیْنَ اسْتَکْبَرُوْٓا اِنَّا کُلٌّ فِیْهَآ ۙ اِنَّ اللّٰهَ قَدْ حَکَمَ
بَیْنَ الْعِبَادِ ○ فادخل المؤمنین الجنة والکافرین النار وَقَالَ الَّذِیْنَ فِی النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوْا رَبَّکُمْ یُخَفِّفْ عَنَّا
یَوْمًا ای قدر یوم مِّنَ الْعَذَابِ ○ قَالُوْٓا ای الخزنة تهکما اَوَلَمْ تَکُ تَاْتِیْکُمْ رُسُلُکُمْ بِالْبَیِّنٰتِ ۭ المعجزات الظاهرات قَالُوْا
بَلٰی ۭ ای فکفرنا بهم قَالُوْا فَادْعُوْا ۚ انتم فانا لا نشفع لکافر قال تعالی وَمَا دُعٰٓؤُا الْکٰفِرِیْنَ اِلَّا فِیْ ضَلٰلٍ ۝ انعدام اِنَّا
لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا وَیَوْمَ یَقُوْمُ الْاَشْهَادُ ○ جمع شاهد وهم الملائکة یشهدون للرسل
بالبلاغ وعلی الکفار بالتکذیب یَوْمَ لَا یَنْفَعُ بالتاء والیاء الظّٰلِمِیْنَ مَعْذِرَتُهُمْ عذرهم لو اعتذروا وَلَهُمُ
اللَّعْنَةُ ای البعد من الرحمة وَلَهُمْ سُوْٓءُ الدَّارِ ○ الآخرة ای شدة عذابها وَلَقَدْ اٰتَیْنَا مُوْسَی الْهُدٰی التورٰة والمعجزات
وَاَوْرَثْنَا بَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ من بعد موسی الْکِتٰبَ ۝ التورٰة هُدًی هادیا وَّذِکْرٰی لِاُولِی الْاَلْبَابِ ○ تذکرة لاصحاب
العقول فَاصْبِرْ یا محمد اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بنصر اولیائه حَقٌّ وانت ومن تبعک منهم وَّاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِکَ لیستن
بک وَسَبِّحْ صل متلبسا بِحَمْدِ رَبِّکَ بِالْعَشِیِّ هو من بعد الزوال وَالْاِبْکَارِ ○ الصلوات الخمس اِنَّ الَّذِیْنَ
یُجَادِلُوْنَ فِیْٓ اٰیٰتِ اللّٰهِ القرآن بِغَیْرِ سُلْطٰنٍ برهان اَتٰهُمْ ۙ اِنْ مَا فِیْ صُدُوْرِهِمْ اِلَّا کِبْرٌ تکبر وطمع ان یعلوا
علیک مَّا هُمْ بِبَالِغِیْهِ ۚ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ ۭ من شرهم اِنَّهٗ هُوَ السَّمِیْعُ لاقوالهم الْبَصِیْرُ ○ باحوالهم ونزل
فی منکری البعث لَخَلْقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ابتداء اَکْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ مرة ثانیة وهی الاعادة وَلٰکِنَّ

اَكْثَرَ النَّاسِ اى الكفار لَا يَعْلَمُوْنَ ○ ذلك فهم كالاعمى ومن يعلمه كالبصير وَمَا يَسْتَوِى الْاَعْمٰى
وَالْبَصِيْرُ ○ وَلَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ هو المحسن وَلَا الْمُسِيْٓءُ ؕ فيه زيادة لا قَلِيْلًا مَّا
تَتَذَكَّرُوْنَ ○ يتعظون بالياء والتاء اى تذكرهم قليل جدا اِنَّ السَّاعَةَ لَاٰتِيَةٌ لَّا رَيْبَ شك فِيْهَا وَلٰكِنَّ
اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُوْنَ ○ بها وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُوْنِىْٓ اَسْتَجِبْ لَكُمْ ؕ اى اعبدونى اثبكم بقرينة ما بعده
ع ٦ ١٠ ١١ اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِىْ سَيَدْخُلُوْنَ بفتح الياء وضم الخاء وبالعكس جَهَنَّمَ دٰخِرِيْنَ ○
صاغرين اَللّٰهُ الَّذِىْ جَعَلَ لَكُمُ الَّيْلَ لِتَسْكُنُوْا فِيْهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ؕ اسناد الابصار اليه مجازى لانه
يبصر فيه اِنَّ اللّٰهَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُوْنَ ○ الله فلا يؤمنون ذٰلِكُمُ
اللّٰهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَىْءٍ ۘ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَاَنّٰى تُؤْفَكُوْنَ ○ فكيف تصرفون عن الايمان مع قيام
البرهان كَذٰلِكَ يُؤْفَكُ اى مثل افك هؤلاء اُفك الَّذِيْنَ كَانُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ معجزاته يَجْحَدُوْنَ ○ اَللّٰهُ
الَّذِىْ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ قَرَارًا وَّالسَّمَآءَ بِنَآءً سقفا وَّصَوَّرَكُمْ فَاَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ ؕ
ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ ۚ فَتَبٰرَكَ اللّٰهُ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ○ هُوَ الْحَىُّ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَادْعُوْهُ اعبدوه مُخْلِصِيْنَ لَهُ
الدِّيْنَ ؕ من الشرك اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ قُلْ اِنِّىْ نُهِيْتُ اَنْ اَعْبُدَ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ تعبدون
مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَمَّا جَآءَنِىَ الْبَيِّنٰتُ دلائل التوحيد مِنْ رَّبِّىْ وَاُمِرْتُ اَنْ اُسْلِمَ لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ هُوَ الَّذِىْ
خَلَقَكُمْ مِّنْ تُرَابٍ بخلق ابيكم ادم منه ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ منى ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ دم غليظ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا
بمعنى اطفالا ثُمَّ يبقيكم لِتَبْلُغُوْٓا اَشُدَّكُمْ تكامل قوتكم من ثلاثين سنة الى الاربعين ثُمَّ لِتَكُوْنُوْا شُيُوْخًا بضم
الشين وكسرها وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّتَوَفّٰى مِنْ قَبْلُ اى قبل الاشد والشيخوخة فعل ذلك بكم لتعيشوا وَلِتَبْلُغُوْٓا
اَجَلًا مُّسَمًّى وقتا محدودا وَّلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ○ دلائل التوحيد فتؤمنون هُوَ الَّذِىْ يُحْىٖ وَيُمِيْتُ ۚ فَاِذَا قَضٰٓى
ع ٨ ١٢ اَمْرًا اراد ايجاد شئ فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ○ بضم النون وفتحها بتقدير ان اى يوجد عقب الارادة
التى هى معنى القول المذكور اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ فِىْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ ؕ القران اَنّٰى كيف يُصْرَفُوْنَ ○ عن
الايمان اَلَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِالْكِتٰبِ القران وَبِمَآ اَرْسَلْنَا بِهٖ رُسُلَنَا ؕ من التوحيد والبعث وهم كفار مكة فَسَوْفَ
يَعْلَمُوْنَ ○ عقوبة تكذيبهم اِذِ الْاَغْلٰلُ فِىْٓ اَعْنَاقِهِمْ اذ بمعنى اذا وَالسَّلٰسِلُ ؕ عطف على الاغلال فتكون
فى الاعناق او مبتدأ خبره محذوف اى فى ارجلهم او خبره يُسْحَبُوْنَ ○ اى يجرون بها فِى الْحَمِيْمِ ۙ اى جهنم ثُمَّ
فِى النَّارِ يُسْجَرُوْنَ ○ يوقدون ثُمَّ قِيْلَ لَهُمْ تبكيتا اَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُوْنَ ○ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ؕ معه وهى

ك قوله فهم الخ تمهيد لبيان ارتباط اللاحق بالسابق ١٢ك ٥٢ قوله وما يستوى الاعمى والبصير اى وما يستوى المستدل والجاهل خطيب او الغافل والمستبصر ١٢ بيضاوى ٥٣ قوله فيه اى فى ولا المسئ الذى هو فى مقابلة المحسن قوله زيادة لا اى للتاكيد. جمل وفى الكمالين قوله فيه زيادة لا اى اعيدت كلمة لا لتذكير النفى لما بينهما من الفصل بطول الصلة لان المقصود ان الكافر لا يساوى المؤمن وذكر عدم مساواة الاعمى للبصير توطية له ولو لم يعد النفى فيه ربما ذهل عنه و ظن انه ابتداء كلام ١٢ ٥٤ قوله قليلا ما يتذكرون ما زائدة وقليلا مفعول مطلق على انه صفة لموصوف محذوف اى يتذكرون تذكرا قليلا وقول الشارح اى تذكرهم قليلا هكذا فى النسخ بنصب قليلا وهو خبر عن تذكرهم فكان الاولى رفعه ويمكن تصحيح نصبه بجعل الخبر محذوفا وجعله بذا حالا والتقدير يحصل حال كونه قليلا تأمل ١٢ جمل ٥٥ قوله وقال ربكم ادعونى استجب لكم الدعاء فى الاصل السوال والتضرع الى الله تعالى فى الحوائج الدنيوية والاخروية الجليلة والحقيرة ومنه ما ورد ليسئل احدكم ربه حاجته كلها حتى فى شسع نعله اذا انقطع وقوله استجب لكم اى اجب لكم فيما طلبتم لما ورد اذا قال العبد يا رب قال الله لبيك يا عبدى آن قلت ان قوله استجب لكم وعد بالاجابة ووعده لا يتخلف مع انه مشاهد ان الانسان قد يدعو ولا يستجاب له اجيب بان الدعاء له شروط فاذا تخلف بعضها تخلفت الاجابة منها اقبال العبد بكليته على الله وقت الدعاء بحيث لا يحصل فى قلبه غير ربه وان لا يكون لمفاسد وان لا يكون فيه قطيعة رحم وان لا يستعجل الاجابة وان يكون موقنا بها فاذا كان الدعاء بهذه الشروط كان حقيقا بالاجابة فاما ان يعجلها له واما ان يؤخرها له فالاجابة على مراده تعالى وحينئذ فالذى ينبغى للانسان ان يدعو الله تعالى ويفوض له الامر فى الاجابة ولذا ورد ما من رجل يدعو الله تعالى بدعاء الا استجيب له فاما ان يعجل له فى الدنيا واما ان يؤخر له فى الآخرة واما ان يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعا ما لم يدع باثم او قطيعة رحم او يستعجل قالوا يا رسول الله وكيف يستعجل قال يقول دعوت فما استجاب لى ١٢ صاوى مختصرا ٥٦ قوله بقرينة ما بعده وهو قوله ان الذين يستكبرون عن عبادتى الخ فتحصل ان فى الآية تفسيرين احدهما حقيقة والثانى مجاز اختار المفسر الثانى لوجود القرينة ويصح ارادة الحقيقة لانها الاصل ١٢ صاوى ٥٧ قوله عن عبادتى الخ قال عليه السلام الدعاء هو العبادة وقرأ هذه الآية صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضى الله عنهما وحدونى اغفر لكم وهذا تفسير للدعاء بالعبادة ثم للعبادة بالتوحيد وقيل سلونى اعطكم ١٢ مدارك ٥٨ قوله وبالعكس اى على زنة المجهول لابن كثير وابى بكر ١٢ ٥٩ قوله الله الذى جعل الخ هذا من جملة الادلة على باهر قدرته تعالى كانه قال لا يليق منكم ان تتركوا عبادة من هذه افعاله ١٢ صاوى ٦٠ قوله مجازى اى عقلى من اسناد الشئ الى زمانه ١٢ صاوى ٦١ قوله لذو فضل الخ لم يقل لمفضل او لمتفضل لان المراد تنكير الفضل وان يجعل فضلا لا يوازيه فضل وذلك انما يكون بالاضافة ١٢ مدارك ٦٢ قوله ولكن اكثر الناس لا يشكرون لم يقل ولكن اكثرهم حتى لا يتكرر ذكر الناس لان فى هذا التكرير تخصيصا لكفران النعمة بهم وانهم هم الذين يكفرون فضل الله ولا يشكرونه كقوله ان الانسان لكفور وقوله ان الانسان لظلوم كفار ١٢ مدارك ٦٣ قوله كذلك يؤفك هذه تسلية له صلعم والمعنى لا تحزن يا محمد فلا خصوصية لامتك بل من قبلهم كذلك وقوله افك الذين بضم الهمزة فعل ماض مجهول واشار بذلك الى ان المضارع بمعنى الماضى واتى به مضارعا استحضارا للصورة الغريبة ١٢ صاوى ٦٤ قوله الله الذى جعل لكم الارض قرارا الخ بيان لتفضله تعالى المتعلق بالمكان بعد بيان تفضله المتعلق بالزمان وقوله وصوركم الخ بيان لتفضله المتعلق بالنفس والفاء فى فاحسن صوركم تفسيرية فان الاحسان عين التصوير اى صوركم احسن تصوير حيث خلقكم منتصبى القامة بادى البشرة متناسبى الاعضاء ١٢ ابو السعود ٦٥ قوله هو الذى خلقكم من تراب لما ذكر فيما تقدم من جملة ادلة توحيد واربعة اشياء من دلائل الآفاق وهى الليل والنهار والارض والسماء والثلاثة من دلائل الانفس وهى التصوير وحسن الصورة ورزق الطيبات ذكر ههنا كيفية خلق الانفس ابتداء وانتهاء ١٢ صاوى ٦٦ قوله بخلق ابيكم آدم منه اى فالكلام على حذف مضاف ويصح ابقاء الكلام على ظاهره باعتبار ان اصل النطفة الغذاء وهو ناشئ من التراب ١٢ صاوى ٦٧ قوله ثم يخرجكم طفلا اجمل ههنا فى المراتب وفصلها فى سورة المؤمنون فى قوله ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين الخ اى فههنا حذف مرتبتين المضغة والعظم العارى عن اللحم وقوله بمعنى اطفالا انما اوله بالجمع لتحصل المطابقة بين الحال وصاحبها فان طفلا حال من الكاف فى يخرجكم فالحال مفردة لفظا جمع معنى لان لفظ الطفل يقع على المذكر والمؤنث والمفرد والجمع ومن ذلك قوله تعالى او الطفل الذين لم يظهروا ١٢ صاوى ٦٨ قوله ثم يخرجكم اى يجدد اخراجكم شيئا بعد شئ ١٢ خطيب ٦٩ قوله طفلا حد الطفل من اول ما يولد الى ان يستهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام كذا فى روح البيان ١٢ ٧٠ قوله بمعنى اطفالا اى الطفل جنس وضع موضع الجمع اى الاطفال ١٢ ٥٢٠ قوله يبقيكم الخ يريد ان اللام فى لتبلغوا متعلقة بمحذوف ١٢ ٥٢١ قوله لتبلغوا اجلا مسمى اللام للتعليل معطوفة على علة اخرى مقدرة قدرها الشارح بقوله لتعيشوا والمعلل هو ما تقدم من الافعال الصادرة منه تعالى كما اشار اليه بقوله فعل ذلك بكم ١٢ جمل ٥٢٢ قوله فعل ذلك بكم الخ يريد انه عطف على علة مقدرة لفعل مقدر وقد يقدر الفعل المتعلق به اللام اى يفعل ذلك لتبلغوا ١٢ ك ٥٢٣ قوله عقب الارادة التى هى معنى القول المذكور مقتضى هذا ان تحل الآية الى هكذا فاذا اراد ايجاد شئ فانما يريد ايجاده فيوجد وهذا لا معنى له فالاولى كما صنع غيره جعل القول المذكور كناية عن سرعة الايجاد والمعنى فاذا اراد ايجاد شئ وجد سريعا عقب تعلق الارادة بوجوده من غير توقف على استعمال آلة ولا تهيئة عدة ١٢ جمل ٥٢٤ قوله هى معنى القول المذكور والاوضح ان يقول وهذا القول المذكور كناية عن سرعة الايجاد فالمعنى ان اراد ايجاد شئ وجد سريعا من غير توقف على شئ والا فكلام المفسر يقتضى ان معنى الآية فاذا اراد ايجاد شئ فانما يريد ايجاده فيوجد وهذا لا معنى له ١٢ صاوى ٥٢٥ قوله الذين كذبوا الخ يجوز فيه اوجه ان يكون بدلا من الموصول قبله او بيانا له او نعتا او خبر مبتدأ محذوف او منصوبا على الذم وعلى هذه الاوجه فقوله فسوف يعلمون جملة مستانفة سيقت للتهديد ويجوز ان يكون مبتدأ والخبر الجملة من قوله فسوف يعلمون ودخول الفاء فيه واضح ١٢ جمل ٥٢٦ قوله اذ بمعنى اذا اشارة الى جواب لسوال مقدر صرح به غيره وهو ان سوف للاستقبال واذ للماضى فهو مثل قولك اصوم امس وتقرير الجواب ان اذ بمعنى اذا لان الامور المستقبلة لما كانت فى اخبار الله تعالى متيقنة مقطوعا بها عبر عنها بلفظ يدل على الماضى والمعنى على الاستقبال ١٢ ٥٢٧ قوله يسحبون والعائد الى المبتدأ محذوف واليه اشار بقوله اى يجرون بها اى بالسلاسل ١٢ كمالين ٥٢٨ قوله اى جهنم الحميم الماء الحار كنى بها عن جهنم لكونه فيها ولو كان خارجا كما قيل فالظاهر ابقاءه على معناه ويدل على الاخير ظاهر قوله ثم فى النار يسجرون الظاهر الا ان يراد تراخى السجر عن السحب يوقدون قال مجاهد يصيرون وقود النار ١٢ ٥٢٩ قوله ثم قيل لهم التعبير بالماضى لتحقق الوقوع ١٢

۵۱ قوله انكروا عبادتهم اياها وهذا المعنى بعيد في مقام الحساب والعرض على رب العالمين ولذا قال ابو السعود بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا اي بل تبين لنا انا لم نكن نعبد شيئا بعبادتهم لما ظهرت لنا اليوم انهم لم يكونوا شيئا يعتد به كقولك حسبته شيئا فلم يكن كذلك اهـ مثل ذلك الضلال الفظيع يضل الله الكافرين حيث لا يهتدون الى شيء ينفعهم في الآخرة او كما ضل عنهم آلهتهم يضلهم عن آلهتهم حتى لو تطالبوا لم يتصادفوا اهـ وفي القرطبي بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا اي شيئا يضر ولا ينفع ولا يبصر ولا يسمع وليس هذا انكار العبادة الصنم بل هو اعتراف بان عبادتهم الاصنام كانت باطلة اهـ وقال الصاوي معلقا على هذا القول اي قوله تعالى بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا ان هذا في اول الامر يتبرءون من عبادة الاصنام لرجاء انه ينفعهم فهو اضراب عن قوله ضلوا عنا وهذا قبل ان تقرن بهم آلهتهم ۱۲ ۵۲ قوله ثم احضرت جواب عما يقال ان حمل الآية على هذا الوجه يخالف قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم واردون فاجاب بانهم اولا تضل عنهم آلهتهم ويتبرءون ثم تحضر وتقرن بهم ۱۲ صاوي ۵۳ قوله وبما كنتم تمرحون اي بسبب ما كان لكم من الفرح والمرح بغير الحق وهو الشرك وعبادة الاوثان ۱۲ مدارك ۵۴ قوله فبئس مثوى الخ لم يقل فبئس مدخل المتكبرين لان الدخول لا يدوم وانما يدوم المثوى ولذا خصه بالذم ۱۲ صاوي ۵۵ قوله فاصبر ان وعد الله حق هذا تسلية من الله لنبيه صلعم ووعد حسن بالنصر له على اعدائه وقوله بعذابهم قال الصاوي انما سمي وعدا بالنظر لكونه نصرا للنبي فهو في الحقيقة وعد ووعيد ۱۲ صاوي ۵۶ قوله فاما نرينك بالفارسية پس اگر بنمايم بتو ۱۲ ۵۷ قوله فيه خبر مقدم وان الشرطية مبتدأ مؤخر وقوله مدغمة حال من ان ولم يذكر المدغم فيه وهو ما الزائدة وقوله تؤكد معنى الشرط اي التعليق وقوله اول الفعل حال من ما الزائدة والمعنى حال كونها واقعة في اول فعل الشرط وقوله والنون تؤكد الفعل فحذف المؤكد بالفتح وقوله آخره حال من النون اي حال كونها واقعة في آخر الفعل فتحصل ان هنا مؤكدين بالكسر وهما ما والنون ومؤكدين بالفتح وهما التعليق وفعل الشرط ۱۲ صاوي ۵۸ قوله فالجواب المذكور اي هو قوله تعالى فالينا يرجعون وقوله للمعطوف وهو نتوفينك وجواب نرينك محذوف بينه الشارح بقوله فذاك ومثله في البيضاوي ايضا الا انه قال ويجوز ان يكون جوابا لهما بمعنى ان نعذبهم في حياتك او لم نعذبهم فانا نعذبهم في الآخرة اشد العقاب ويدل على شدته الاقتصار بذكر الرجوع في هذا المعرض انتهى ۱۲ ۵۹ قوله ولقد ارسلنا الخ هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم كان الله تعالى يقول له انا قد ارسلنا قبلك رسلا وآتيناهم معجزات وجادلهم قومهم وصبروا على اذاهم فتأس بهم وقوله رسلا المراد بهم ما يشمل الانبياء ۱۲ صاوي ۶۰ قوله منهم من قصصنا عليك اي ذكرنا لك قصصهم واخبارهم في القرآن وهم خمسة وعشرون والباقي لم نقصص عليك فيه ۱۲ جمل ۶۱ قوله روى انه تعالى الخ عبر عنه البيضاوي وصاحب الكشاف بقيل وفي شرح المقاصد روي عن ابي ذر الغفاري رضي الله عنه انه قال قلت لرسول الله عليه السلام كم عدد الانبياء فقال مائة الف واربعة وعشرون الفا وفي الكاشفي بعضے از ايشان آنها كه خوانده ايم قصهاء ايشان بر تو كه آن بست و نه پيغمبر اند وفي عين المعاني هم ثمانية عشر ۱۲ الروح ۶۲ قوله ثمانية آلاف نبي قال الطيبي والصحيح ما روينا عن الامام احمد عن ابي ذر قال قلت يا رسول الله كم عدة الانبياء قال مائة الف واربعة وعشرون الفا الرسل من ذلك ثلاث مائة وخمسة عشر جما غفيرا ۱۲ جمل ۶۳ قوله وما كان لرسول الخ هذا جواب اقتراحهم الآيات عنادا يعني انا قد ارسلنا كثيرا من الرسل وما كان لواحد منهم ان يأتي باية الا باذن الله فمن اين لي بان آتي باية مما تقترحونه الا ان يشاء الله ويأذن في الاتيان بها ۱۲ مدارك ۶۴ قوله مربوبون اے مملوكون والمملوك لا يستطيع ان يأتي بامر الا باذن سيده وهذا رد على قريش حيث قالوا للنبي صلعم اجعل لنا الصفا ذهبا وغير ذلك مما تقدم تفصيله في سورة الاسراء ۱۲ صاوي ۶۵ قوله فاذا جاء امر الله اي قضاؤه وحكمه بنزول العذاب الخ ۱۲ جمل ۶۶ قوله هنالك اي وقت مجيء امر الله وهو اسم مكان استعير للزمان ۱۲ ۶۷ قوله المبطلون الحكمة في ختم هذه الآية بالمبطلون وختم السورة بالكافرون انه ذكر هنا الحق فكان مقابلته بالباطل انسب وهناك ذكر الايمان فكان مقابلته بالكفر انسب ۱۲ ۶۸ قوله اي ظهر يعني قيد الخسران بقوله هنالك باعتبار ظهوره يومئذ ۱۲ ۶۹ قوله وهم خاسرون الخ تعليل للتاويل الذي ذكره بقوله اے ظهر القضاء الخ اے انما اول بما ذكر لان القضاء والخسران محكوم بهما قبل ذلك بل في الازل فلا يصح تعليقهما على مجيء امر الله الذي هو عبارة عن القضاء ۱۲ جمل ۷۰ قوله قيل الابل خاصة اے قيل الانعام هي الابل وهذا القول هو الظاهر لانها هي التي توجد فيها المنافع الآتية كلها وقوله لتركبوا منها تفصيل لهذا الاجمال ومن ابتدائية وقيل تبعيضية وقوله تحملون لعل المراد به حمل النساء والولدان عليها في الهوادج وهو السر في فصله عن الركوب وفي الجمع بينها وبين الفلك من المناسبة التامة حتى سميت سفائن البحر ۱۲ ابو السعود ۷۱ قوله وعليها في البر الخ افرد الحمل عما قبله لكونه مزية عظيمة ۱۲ صاوي ۷۲ قوله وتذكير اے اشهر من تانيثه اے فلم يقل اية آيات الله وذلك لان التفرقة في الاسماء الجامدة بين المذكر والمؤنث غريب وهي في اي اغرب لابهامها ۱۲ صاوي ۷۳ قوله افلم يسيروا الخ الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اعجزوا فلم يسيروا الخ والاستفهام انكاري ۱۲ صاوي ۷۴ قوله فرح استهزاء وضحك منكرين له كانه قال استهزءوا بالبينات وبما جاءوا من الوحي فرحين مرحين وقيل الضمير في عندهم للكفار والمعنى فرحوا بما عندهم من العلم وهو ان لا بعث ولا عذاب وسماه علما على زعمهم وان كان جهلا في الحقيقة او المراد علمهم بامور الدنيا ومعرفتهم بتدبيرها كما قال يعلمون ظاهرا من الحيوة الدنيا وهم عن الآخرة غافلون او علم الفلاسفة فانهم كانوا اذا سمعوا بوحي الله رفعوه وصغروا علم الانبياء الى علمهم وعن سقراط انه سمع لموسى عليه السلام وقيل له لو هاجرت اليه فقال نحن قوم مهذبون فلا حاجة بنا الى من يهذبنا ۱۲ كماليين ۷۵ قوله فلم يك ينفعهم ايمانهم يجوز رفع ايمانهم اسما لكان وجملة ينفعهم خبر مقدم ويجوز ان يرتفع بانه فاعل ينفعهم وفي كان ضمير الشان وقد تقدم لك هذا محققا في قوله ما كان يصنع فرعون وانه لا يكون من باب التنازع فعليك بالالتفات اليه ودخل حرف النفي على الكون لا على النفع لانه بمعنى لا يصح ولا ينبغي كقوله ما كان لله ان يتخذ من ولد ۱۲ جمل ۷۶ قوله نصبه على المصدر بفعل مقدر الخ اي سن الله بهم سنة من قبلهم ويجوز ان يكون منصوبا على التحذير اي احذروا سنة الله في المكذبين التي قد خلت في عباده ۱۲ ج ۷۷ قوله وخسر هنالك الكافرون اي وقت رؤيتهم العذاب على انه اسم مكان قد استعير للزمان كما سلف آنفا ۱۲ ابو السعود ۱۲ جمل ※

الاصنام قالوا ضلوا غابوا عنا فلا نراهم بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا انكروا عبادتهم اياها ثم
احضرت قال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم اي وقودها كذلك اي مثل اضلال هؤلاء
المكذبين يضل الله الكفرين ○ ويقال لهم ايضا ذلكم العذاب بما كنتم تفرحون في الارض بغير
الحق من الاشراك وانكار البعث وبما كنتم تمرحون ○ تتوسعون في الفرح ادخلوا ابواب جهنم خلدين
فيها فبئس مثوى مأوى المتكبرين ○ فاصبر ان وعد الله بعذابهم حق فاما نرينك فيه ان
الشرطية مدغمة وما زائدة تؤكد معنى الشرط اول الفعل والنون تؤكد اخره بعض الذي نعدهم به من العذاب
في حياتك وجواب الشرط محذوف اي فذاك او نتوفينك قبل تعذيبهم فالينا يرجعون ○ فنعذبهم
اشد العذاب فالجواب المذكور للمعطوف فقط ولقد ارسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك
ومنهم من لم نقصص عليك روي انه تعالى بعث ثمانية الاف نبي اربعة الاف نبي من بني اسرائيل و
اربعة الاف نبي من سائر الناس وما كان لرسول منهم ان يأتي باية الا باذن الله لانهم عبيد مربوبون
ع ۸ ۱۳ فاذا جاء امر الله بنزول العذاب على الكفار قضي بين الرسل ومكذبيها بالحق وخسر هنالك المبطلون ○
اي ظهر القضاء والخسران للناس وهم خاسرون في كل وقت قبل ذلك الله الذي جعل لكم
الانعام قيل الابل هنا خاصة والظاهر والبقر والغنم لتركبوا منها ومنها تأكلون ○ ولكم فيها منافع
من الدر والنسل والوبر والصوف ولتبلغوا عليها حاجة في صدوركم هي حمل الاثقال الى البلاد وعليها
في البر وعلى الفلك السفن في البحر تحملون ○ ويريكم ايته فاي ايت الله الدالة على وحدانيته تنكرون ○
استفهام توبيخ وتذكير اي اشهر من تانيثه افلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين
من قبلهم كانوا اكثر منهم واشد قوة واثارا في الارض من مصانع وقصور فما اغنى عنهم ما كانوا
يكسبون ○ فلما جاءتهم رسلهم بالبينت المعجزات الظاهرات فرحوا اي الكفار بما عندهم اي الرسل
من العلم فرح استهزاء وضحك منكرين له وحاق نزل بهم ما كانوا به يستهزءون ○ اي العذاب فلما راوا
باسنا اي شدة عذابنا قالوا امنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين ○ فلم يك ينفعهم ايمانهم
لما راوا باسنا سنت الله نصبه على المصدر بفعل مقدر من لفظه التي قد خلت في عباده في الامم
ع ۹ ۱۴ ان لا ينفعهم الايمان وقت نزول العذاب وخسر هنالك الكفرون ○ تبين خسرانهم لكل احد وهم
خاسرون في كل وقت قبل ذلك سورة فصلت مكية ثلاث وخمسون اية بسم الله الرحمن الرحيم ○

حم۝ الله اعلم بمراده به تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ۝ مبتدا كِتٰبٌ خبره فُصِّلَتْ اٰيٰتُهٗ بينت بالاحكام و القصص والمواعظ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا حال من كتاب بصفته لِّقَوْمٍ متعلق بفصلت يَّعْلَمُوْنَ۝ يفهمون ذلك و هم العرب بَشِيْرًا صفة قرآن وَّنَذِيْرًا فَاَعْرَضَ اَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ۝ سماع قبول وَقَالُوْا للنبي قُلُوْبُنَا فِيْٓ اَكِنَّةٍ اغطية مِّمَّا تَدْعُوْنَآ اِلَيْهِ وَفِيْٓ اٰذَانِنَا وَقْرٌ ثقل وَّمِنْۢ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ خلاف في الدين فَاعْمَلْ على دينك اِنَّنَا عٰمِلُوْنَ۝ على ديننا قُلْ اِنَّمَآ اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوْحٰٓى اِلَيَّ اَنَّمَآ اِلٰهُكُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ فَاسْتَقِيْمُوْٓا اِلَيْهِ بالايمان والطاعة وَاسْتَغْفِرُوْهُ وَوَيْلٌ كلمة عذاب لِّلْمُشْرِكِيْنَ۝ الَّذِيْنَ لَا يُؤْتُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُمْ بِالْاٰخِرَةِ هُمْ تاكيد كٰفِرُوْنَ۝ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمْ اَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُوْنٍ۝ مقطوع قُلْ اَئِنَّكُمْ بتحقيق الهمزة الثانية وتسهيلها وادخال الف بينها بوجهيها وبين الاولى لَتَكْفُرُوْنَ بِالَّذِيْ خَلَقَ الْاَرْضَ فِيْ يَوْمَيْنِ الاحد والاثنين وَتَجْعَلُوْنَ لَهٗٓ اَنْدَادًا شركاء ذٰلِكَ رَبُّ مالك الْعٰلَمِيْنَ۝ جمع عالم وهو ما سوى الله وجمع لاختلاف انواعه بالياء والنون تغليبا للعقلاء وَجَعَلَ مستانف ولا يجوز عطفه على صلة الذي للفاصل الاجنبي فِيْهَا رَوَاسِيَ جبالا ثوابت مِنْ فَوْقِهَا وَبٰرَكَ فِيْهَا بكثرة المياه والزروع والضروع وَقَدَّرَ قسم فِيْهَآ اَقْوَاتَهَا للناس والبهائم فِيْٓ تمام اَرْبَعَةِ اَيَّامٍ اي الجعل وما ذكر معه في يوم الثلاثاء والاربعاء سَوَآءً منصوب على المصدر اي استوت الاربعة استواء لا تزيد ولا تنقص لِّلسَّآئِلِيْنَ۝ عن خلق الارض بما فيها ثُمَّ اسْتَوٰٓى قصد اِلَى السَّمَآءِ وَهِيَ دُخَانٌ بخار مرتفع فَقَالَ لَهَا وَلِلْاَرْضِ ائْتِيَا الى مرادي منكما طَوْعًا اَوْ كَرْهًا في موضع الحال اي طائعتين او مكرهتين قَالَتَآ اَتَيْنَا بمن فينا طَآئِعِيْنَ۝ فيه تغليب المذكر العاقل او نزلتا لخطابهما منزلته فَقَضٰىهُنَّ الضمير يرجع الى السماء لانها في معنى الجمع الآئلة اليه اي صيرها سَبْعَ سَمٰوَاتٍ فِيْ يَوْمَيْنِ الخميس والجمعة فرغ منها في آخر ساعة منه وفيها خلق آدم ولذلك لم يقل هنا سواء ووافق ما هنا آيات خلق السموات والارض في ستة ايام وَاَوْحٰى فِيْ كُلِّ سَمَآءٍ اَمْرَهَا الذي امر به من فيها من الطاعة والعبادة وَزَيَّنَّا السَّمَآءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيْحَ بنجوم وَحِفْظًا منصوب بفعله المقدر اي حفظناها عن استراق الشياطين السمع بالشهب ذٰلِكَ تَقْدِيْرُ الْعَزِيْزِ في ملكه الْعَلِيْمِ۝ بخلقه فَاِنْ اَعْرَضُوْا اي كفار مكة عن الايمان بعد هذا البيان فَقُلْ اَنْذَرْتُكُمْ خوفتكم صٰعِقَةً مِّثْلَ صٰعِقَةِ عَادٍ وَّثَمُوْدَ۝ اي عذابا يهلككم مثل الذي اهلكهم اِذْ جَآءَتْهُمُ الرُّسُلُ مِنْۢ بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ اي مقبلين عليهم ومدبرين عنهم فكفروا كما

---

۵۱ قوله مبتدأ آه اي وسوغ الابتداء به وهو نكرة وصفه بقوله من الرحمن الرحيم وهو مصدر بمعنى المفعول فكانه قيل المنزل من الرحمن الرحيم كتاب وقوله فصلت آياته نعت للخبر كما اشار اليه ۱۲ج ۵۲ قوله بينت اي ميزت باعتبار انقسامها الى تلك المذكورات ۱۲ ۵۳ قوله حال من كتاب وهو حال موطئة وهي الجامدة الموصوفة بصفة هي الحال ۱۲ك ۵۴ قوله بشيرا ونذيرا يجوز ان يكونا نعتين لقرآنا وان يكونا حالين اما من كتاب واما من آياته واما من الضمير المنوي في قرآنا وقرأ زيد بن علي برفعهما على النعت لكتاب او على خبر ابتداء مضمر اي هو بشير ونذير ۱۲ج ۵۵ قوله فاعرض اكثرهم معطوف على فصلت وقوله قالوا معطوف على فاعرض ۱۲جمل ۵۶ قوله نقل الخ هذا اصل معناه والمراد به هنا الصمم ۱۲ كما ۵۷ قوله ومن بيننا وبينك حجاب من لابتداء الغاية والمعنى ان الحجاب ناشئ من جهتنا فلا نستطيع التوصل لما عندك والحجاب ناشئ من جهتك فلا تستطيع التوصل لما عندنا فنحن معذورون في عدم اتباعك لوجود المانع من جهتنا ومن جهتك ۱۲ صاوي ۵۸ قوله قل انما انا بشر مثلكم هذا رد لما زعموا من الحجاب كانه قال دعواكم الحجاب باطلة لا اصل لها لاني بشر من جنسكم تعرفون حالي وطبعي واعرف حالكم وطبعكم فلست مغائرا لكم حتى يكون بيني وبينكم حجاب وتباين ولست بداع لكم الى شيء لا تقبله العقول و الاسماع بل انا داع لكم الى توحيد خالقكم الذي قامت عليه الادلة العقلية والنقلية ۱۲ ۵۸ قوله قل انما انا بشر مثلكم اي لست غيركم مما لا يرى كالملك والجن بل انا واحد منكم والبشرية يرى بعضهم بعضا ويسمعه ويبصره فلا وجه لما تقولونه اصلا خطيب وفي ابي السعود قل لهم انا بشر مثلكم يوحي الي انما الهكم اله واحد تلقين للجواب عنه اي لست من جنس مغاير لكم حتى يكون بيني وبينكم حجاب ۱۲ ۵۹ قوله واستغفروه اي مما انتم عليه من سوء العقيدة وفيه اشارة الى ان الاستقامة لا تتم الا بالاستغفار والندم على ما مضى بحيث يكره ان يعود للكفر كما يكره الوقوع في النار ۱۲ صاوي ۶۰ قوله الذين لا يؤتون الزكوة انما خص منع الزكوة وقرنه بالكفر بالآخرة لان المال اخو الروح فاذا بذله الانسان في سبيل الله كان دليلا على قوته وثباته في الدين قال تعالى ومثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضات الله و تثبيتا من انفسهم اي يثبتون انفسهم ففي هذه الآية تخويف وتحذير للمؤمنين من منع الزكاة وتحضيض على ادائها وقال ابن عباس هم الذين لا يقولون لا اله الا الله وهي زكاة الانفس والمعنى لا يطهرون انفسهم من الشرك بالتوحيد فان قلت على تفسير الجمهور يشكل بان الآية مكية والزكاة فرضت بالمدينة فلم يكن هناك امر بالزكاة حتى يذم مانعها والجواب ان المراد صرف المال في مراضي الله تعالى ۱۲ صاوي ۶۱ قوله وادخال الف الخ كان عليه ان يقول وتركه اي الادخال كعادته فان القراءات السبعية هنا اربعة والذي في عبارته ثنتان فقط ۱۲جمل ۶۲ قوله في يومين اي في مقدار يومين واگر خواستي بيك لحظه بيافريدي لكن خواست كه با خلق نمايد كه سكونت وآهستگي به از شتاب وعجلت وبندگان را نسبتي باشد بسكونت كار كردن ديرانا آهستگي رفتن وفي عين المعاني تعليما للتاني واحكاما لدفع الشبهات عن توهين المصنوعات تحقيقا لاعتبار الملائكة عند الاحضار وللعباد عند الاخبار وان امكن الايجاد في الحال بلا امهال انتهى ۱۲ ۶۳ قوله الاحد والاثنين كذا ورد مرفوعا اخرج ابن جرير والحاكم وصححه البيهقي في الاسماء والصفات ان اليهود اتت النبي صلى الله عليه وسلم فسألته عن خلق السموات والارض فقال خلق الله الارض يوم الاحد والاثنين ۱۲ ۶۴ قوله و جمع الخ جواب عما يقال انه اسم جنس يصدق على كل ما سوى الله والجمع لا بد ان يكون لما افراده ثلثة فاكثر فاجاب بان المسوغ تعدد انواعه ۱۲جمل ۶۵ قوله بالياء والنون اشارة الى سوال محصله ان هذا الجمع خاص بالعقلاء والعالم غالبه غير عاقل فاجاب بقوله تغليبا الخ ۱۲ جمل ۶۶ قوله مستانف اي او عطف على محذوف اي خلقها وجعل ۱۲ ۶۷ قوله صلة الذي للفاصل الاجنبي وهو قوله تعالى وتجعلون فانه معطوف على لتكفرون ۱۲ الخطيب ۶۸ قوله من فوقها فان قيل ما الفائدة في قوله من فوقها اجيب بانه تعالى لو جعل لها رواسي من تحتها لتوهم انها التي امسكتها عن النزول ولكنه تعالى جعل هذه الجبال الثقال فوقها ليرى الانسان بعينه ان الارض والجبال الثقال مفتقرة الى ممسك وحافظ وما هو الا الله القادر المختار ۱۲جمل ۶۹ قوله اربعة ايام وهي يومان بعد اليومين السابق ذكرهما ففيه مضاف مقدر تقول سرت من البصرة الى بغداد في عشرة والكوفة في خمس عشرة اي في تتمة خمس عشرة وانما اوله بما ذكر لانه لو اجرى على ظاهره لكانت تلك الايام الاربعة مع اليومين السابقين ستة وهي مع اليومين اللاحقين المخلوق فيهما السموات تصير ثمانية وذلك خلاف ما نطقت به القرآن والسنة ۱۲ك ۷۰ قوله اي الجعل يعني جعل الجبال وقوله والذي معه وهو تقدير الاقوات الذي هو حاصل الآية وفي البيضاوي على قوله في اربعة ايام في تتمة اربعة ايام كقولك سرت من البصرة الى بغداد في عشرة والى الكوفة في خمس عشرة اي في العشرة المذكور وفي خمس اخر ۱۲ ۷۱ قوله في يوم الثلاثاء الخ خلق الجبال في الاول وتقدير الاقوات في الثاني كما صرح في الحديث المذكور ۱۲ك ۷۲ قوله لا تزيد لا تنقص للسائلين عن خلق الارض ظاهر كلامه انه جعل اللام متعلقا بسواء وقال الزمخشري انه متعلق بمحذوف تقديره هذا الحصر للسائلين عن مدة خلق الارض ۱۲ كما بين ۷۳ قوله ثم استوى الى السماء يدل على تاخير خلق السماء عن خلق الارض وقوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها على عكسه فالذي اختاره الزمخشري هو الاولى وتبعه المص ونقل عن ابن عباس واكثر المفسرين واجاب هؤلاء عن قوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها بان المراد تاخر دحوها اي بسطها عن خلق السماء وان كان اصل وجودها متقدما عليه ورد ذلك عن ابن عباس ولما ورد على ذلك ان ما في هذه السورة يدل على تاخر خلق السماء عن خلق الجبال وتقدير الاقوات المتاخر عن الدحو بمرتين وكذا آية البقرة تدل على ان خلق الارض وجميع ما فيها مقدم على خلق السماء و خلق جميع الاشياء في الارض لا يكون الا بعد الدحو قالوا في التفصي عنه يحمل خلق الجبال في هذه الآية والاقوات على خلق موادها واصولها ومنهم من حمل الخلق على التقدير وقد يحمل البعد في قوله بعد ذلك على البعدية الرتبية ومنهم من جعل دحاها مستانفا على ان قوله بعد ذلك متعلق بمقدر والبعدية زمانية اي الارض بعد تعرف السماء وكلها وان كان تكلفا ولكن اضطروا اليه لما ثبت في الحديث المرفوع وعن اكثر السلف تقدم خلق الارض على السماء ونقل عن مقاتل وقتادة والسدي تقدم خلق السماء على الارض واختاره البيضاوي وعمل كلامه ثم في قوله ثم استوى الى السماء في هذه السورة وفي البقرة على التراخي الرتبي قال هذا العبد تعارض ظاهر الآيتين فلا بد من تاويل احدهما واذا ثبت في المرفوع كما سبق تخريجه وصححه الحاكم وكذا روي عن ابن عباس ومجاهد تعين تاويل قوله والارض بعد ذلك دحاها باحدى التاويلات المذكورة واخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس في قوله بعد ذلك قال مع ذلك ۱۲ كما بين ۷۴ قوله ائتيا طوعا او كرها آه ومعنى امر السماء والارض بالاتيان وامتثالهما انه اراد ان يكونهما فلم يمتنعا عليه ووجدتا كما ارادهما فكانتا في ذلك كالمامور المطيع اذا ورد عليه فعل الامر المطاع وانما ذكر الارض مع السماء في الامر بالاتيان والارض مخلوقة قبل السماء بيومين لانه قد خلق جرم الارض اولا غير مدحوة ثم دحاها بعد خلق السماء كما قال والارض بعد ذلك دحاها فالمعنى ائتيا على ما ينبغي ان تاتيا عليه من الشكل والوصف ائتي يا ارض مدحوة قرارا ومهادا لاهلك وائتي يا سماء مقببة سقفا لهم ومعنى الاتيان الحصول والوقوع كما تقول اتى عمله مرضيا وقوله طوعا او كرها لبيان تاثير قدرته فيهما وان امتناعهما من تاثير قدرته محال كما تقول لمن تحت يدك لتفعلن هذا شئت او ابيت ولتفعلنه طوعا او كرها وانتصابهما على الحال بمعنى طائعتين او مكرهتين ۱۲ ۷۵ قوله تغليب الخ فان الارض والسماء وان كانت مما لا يعقل ولكن فيهما من يعقل من الملائكة والجن والانس ۱۲ك ۷۶ قوله اي صيرها سبع سموات اشار الى ان سبع مفعول ثان لقضاهن لانه ضمن معنى صيرهن بقضائه سبع سموات ويجوز ان يكون منصوبا على الحال من مفعول قضاهن اي قضاهن معدودة ۱۲جمل ۷۷ قوله في يومين اي خلق السماء في يوم الخميس والجمعة ۱۲ كما ۷۸ قوله وفيها خلق آدم كذا ورد عن مسلم في حديث انه خلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة وآخر ساعة منها فيما بين العصر الى الليل ۱۲ك ۷۹ قوله ثم

سياتى والاهلاك فى زمنه فقط اَنْ اى بان لَّا تَعْبُدُوْٓا اِلَّا اللّٰهَ ؕ قَالُوْا لَوْ شَآءَ رَبُّنَا لَاَنْزَلَ مَلٰٓئِكَةً فَاِنَّا
بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ على زعمكم كٰفِرُوْنَ ○ فَاَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوْا فِى الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوْا لما خوفوا بالعذاب
مَنْ اَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ؕ اى لا احد كان واحدهم يقلع الصخرة العظيمة من الجبل يجعلها حيث يشاء اَوَلَمْ يَرَوْا
يعلموا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِىْ خَلَقَهُمْ هُوَ اَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ؕ وَكَانُوْا بِاٰيٰتِنَا المعجزات يَجْحَدُوْنَ ○ فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ
رِيْحًا صَرْصَرًا باردة شديدة الصوت بلا مطر فِىْٓ اَيَّامٍ نَّحِسَاتٍ بكسر الحاء وسكونها مشؤمات عليهم لِّنُذِيْقَهُمْ عَذَابَ
الْخِزْىِ الذل فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ؕ وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَخْزٰى اشد وَهُمْ لَا يُنْصَرُوْنَ ○ بمنعه عنهم وَاَمَّا ثَمُوْدُ
فَهَدَيْنٰهُمْ بينا لهم طريق الهدى فَاسْتَحَبُّوا الْعَمٰى اختاروا الكفر عَلَى الْهُدٰى فَاَخَذَتْهُمْ صٰعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُوْنِ
ع ٢ ١٠ ١٦ المهين بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ○ۚ وَنَجَّيْنَا منها الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَكَانُوْا يَتَّقُوْنَ ○ۧ الله وَاذكر يَوْمَ يُحْشَرُ بالياء والنون
المفتوحة وضم الشين وفتح الهمزة اَعْدَآءُ اللّٰهِ اِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوْزَعُوْنَ ○ يساقون حَتّٰٓى اِذَا مَا زائدة جَآءُوْهَا
شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَاَبْصَارُهُمْ وَجُلُوْدُهُمْ بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ وَقَالُوْا لِجُلُوْدِهِمْ لِمَ شَهِدْتُّمْ عَلَيْنَا ؕ قَالُوْٓا
اَنْطَقَنَا اللّٰهُ الَّذِىْٓ اَنْطَقَ كُلَّ شَىْءٍ اى اراد نطقه وَّهُوَ خَلَقَكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ وَّاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ○ قيل هو من
كلام الجلود وقيل هو من كلام الله تعالى كالذى بعده وموقعه تقريب ما قبله بان القادر على انشائكم ابتداء و
اعادتكم بعد الموت احياء قادر على انطاق جلودكم واعضائكم وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُوْنَ عند ارتكابكم الفواحش من
اَنْ يَّشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَآ اَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُوْدُكُمْ لانكم لم توقنوا بالبعث وَلٰكِنْ ظَنَنْتُمْ عند استتاركم اَنَّ
اللّٰهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيْرًا مِّمَّا تَعْمَلُوْنَ ○ وَذٰلِكُمْ مبتدأ ظَنُّكُمُ بدل منه الَّذِىْ ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ نعت البدل والخبر
اَرْدٰىكُمْ اى اهلككم فَاَصْبَحْتُمْ مِّنَ الْخٰسِرِيْنَ ○ فَاِنْ يَّصْبِرُوْا على العذاب فَالنَّارُ مَثْوًى منزل لَّهُمْ ۚ وَاِنْ
يَّسْتَعْتِبُوْا يطلبوا العتبى اى الرضى فَمَا هُمْ مِّنَ الْمُعْتَبِيْنَ ○ المرضيين وَقَيَّضْنَا سببنا لَهُمْ قُرَنَآءَ من
الشياطين فَزَيَّنُوْا لَهُمْ مَّا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ من امر الدنيا واتباع الشهوات وَمَا خَلْفَهُمْ من امر الاخرة بقولهم
لا بعث ولا حساب وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ بالعذاب وهو لاملئن جهنم الاية فِىْٓ جملة اُمَمٍ قَدْ خَلَتْ هلكت مِنْ
ع ٣ ٧ ١٧ قَبْلِهِمْ مِّنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ ۚ اِنَّهُمْ كَانُوْا خٰسِرِيْنَ ○ۧ وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا عند قراءة النبى صلى الله عليه وسلم
لَا تَسْمَعُوْا لِهٰذَا الْقُرْاٰنِ وَالْغَوْا فِيْهِ ايتوا باللغط ونحوه وصيحوا فى زمن قراءته لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُوْنَ ○ فيسكت
عن القراءة قال الله تعالى فيهم فَلَنُذِيْقَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا عَذَابًا شَدِيْدًا ۙ وَّلَنَجْزِيَنَّهُمْ اَسْوَاَ الَّذِىْ كَانُوْا
يَعْمَلُوْنَ ○ اى اقبح جزاء عملهم ذٰلِكَ اى العذاب الشديد واسوء الجزاء جَزَآءُ اَعْدَآءِ اللّٰهِ بتحقيق الهمزة

٥١ قوله بما ارسلتم به كافرون معناه فاذا انتم بشر ولستم بملائكة فانا لا نؤمن بكم وبما جئتم به وقوله ارسلتم به ليس باقرار بالارسال وانما هو على كلام الرسل وفيه تهكم كما قال فرعون ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون وقولهم فانا بما ارسلتم به كافرون خطاب منهم لهود وصالح ولسائر الانبياء الذين دعوا الى الايمان بهم روى ان قريشا بعثوا عتبة بن ربيعة وكان احسنهم حديثا ليكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وينظر ما يريد فاتاه وهو فى الحطيم فلم يسأل شيئا الا اجابه ثم قرأ عليه السلام السورة الى قوله مثل صاعقة عاد وثمود فناشده بالرحم وامسك على فيه ووثب مخافة ان يصب عليهم العذاب فاخبرهم به وقال لقد عرفت السحر والشعر فوالله ما هو بساحر ولا بشاعر فقالوا لقد صبأت اما فهمت منه كلمة فقال لا ولم اهتد الى جوابه فقال عثمان بن مظعون ذلك والله لتعلم انه من رب العالمين ثم بين ما ذكر من صاعقة عاد وثمود ١٢ مدارك ٥٢ قوله فاما عاد فاستكبروا فى الارض اى تعظموا على اهلها واستعلوا فيها وهذا شروع فى حكايات ما يخص كل طائفة من القبائح والعذاب بعد الاجمال فى كفرهم ١٢ صاوى ٥٣ قوله اشد منا قوة اى فنحن نقدر على دفع العذاب عن انفسنا بقوتنا قال ابن عباس ان اطولهم كان مائة ذراع واقصرهم كان ستين ذراعا ١٢ صاوى ٥٤ قوله قوة اغتروا باجسامهم حين تهددوهم بالعذاب وقالوا نحن نقدر على دفع العذاب من انفسنا بفضل قوتنا وذلك انهم كانوا ذوى اجسام طوال وخلق عظيم ١٢ جمل مختصرا ٥٥ قوله اولم يروا الخ هذا من الله تعالى تعجيب منه لمحمد صلى الله عليه وسلم وغيره ممن يعتبر بعدم تامل هؤلاء الحمقاء فكان على الشارح ان يقول كعادته اولم يروا الخ ١٢ ٥٥ قوله اولم يروا الخ جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه خوطب بها النبى صلى الله عليه وسلم للتعجيب من مقالتهم الشنيعة ١٢ ٥٦ قوله الذى خلقهم الخ لم يقل خلق السموات والارض لان هذا ابلغ فى تكذيبهم فى ادعاء انفرادهم بالقوة فانهم حيث كانوا مخلوقين فبالضرورة ان خالقهم اشد قوة منهم ١٢ جمل ٥٧ قوله وكانوا باياتنا يجحدون عطف على فاستكبروا كما ان وقالوا من اشد منا قوة كذلك وما بينهما اعتراض للرد على كلمتهم الشنعاء وقوله بمحذوف اى ينكرونها وهم يعلمون انها حق - ابو السعود وتعديته بالباء لتضمينه معنى يكفرون ١٢ جمل ٥٨ قوله صرصرا من الصر وهو البرد او من الصرير وهو التصويت بشدة والمفسر جمع بينهما ١٢ صاوى ٥٩ قوله وسكونها اى لابى عمرو ونافع وابن كثير على انه تخفيف الاول او على انه نعت كصعب ١٢ ٥١٠ قوله مشؤمات من الشوم هو ضد اليمن ١٢ ٥١١ قوله اخزى اى اشد اهانة خطيب وبالفارسية سخت تر است از روے رسوائى روح وهو فى الحقيقة ايضا وصف للمعذب وقد وصف به العذاب على الاسناد المجازى لحصول الخزى بسببه ١٢ ٥١٢ قوله واما ثمود الخ شروع فى ذكر احوال الطائفة الثانية والهدى الايمان والهون الموقع فى الاهانة والذل ١٢ صاوى ٥١٣ قوله بينا لهم طريق الهدى اشارة الى ان الهداية هنا عبارة عن الدلالة على ما يوصل الى المطلوب سواء ترتب عليها الاهتداء ام لا كما صرح فى روح البيان ١٢ ٥١٤ قوله بما كانوا يكسبون اى بجبهم وهو شركهم ومعاصيهم وقال الشيخ ابو منصور يحتمل ما ذكر من الهداية التبيين كما بينا ويحتمل خلق الاهتداء فيهم فصاروا مهتدين ثم كفروا بعد ذلك وعقروا الناقة لان الهدى المضاف الى الخالق يكون بمعنى البيان والتوفيق وخلق فعل الاهتداء فاما الهدى المضاف الى الخلق يكون بمعنى البيان لا غير ١٢ مدارك ٥١٥ قوله ونجينا منها اى من تلك الصاعقة التى نزلت بثمود وقوله الذين آمنوا اى مع صالح وكانوا اربعة آلاف ١٢ جمل ٥١٦ قوله اعداء الله المراد بهم كل من كان من اهل الخلود فى النار مطلقا من اول الزمان الى آخره وقوله الى النار المراد به موقف الحساب وانما عبر عنه بالنار لانها عاقبة حشرهم ١٢ صاوى ٥١٧ قوله يساقون وفسره البيضاوى بحبس اولهم على آخرهم حتى يجتمعوا ولا ينافى ما قاله المفسر فان المراد يساق آخرهم ليلحق اولهم فيحصل الاجتماع والازدحام حتى يكون على القدم الف قدم ١٢ صاوى ٥١٨ قوله شهد عليهم الخ فى كيفية هذه الشهادة ثلاثة اقوال اولها ان الله تعالى يخلق الفهم والقدرة والنطق فيها فتشهد كما يشهد الرجل على ما يعرفه ثانيها انه تعالى يخلق فى تلك الاعضاء الاصوات والحروف الدالة على تلك المعانى ثالثها ان يظهر فى تلك الاعضاء احوال تدل على صدور تلك الاعمال من ذلك الانسان وتلك الامارات تسمى شهادات كما يقال العالم يشهد بتغيرات احواله على حدوثه ١٢ جمل ٥١٩ قوله وجلودهم المراد بها مطلق الجوارح فيكون من عطف العام على الخاص وقيل المراد بالجلود خصوص الفروج ويكون التعبير عنها بالجلود من باب الكناية ويكون هذا فى شهادة الزنا وحينئذ فالآية فيها الوعيد الشديد على اتيان الزنا والاقرب الاول ١٢ صاوى ٥٢٠ قوله لم شهدتم علينا سؤال توبيخ وتعجب من هذا الامر الغريب لكونها ليست مما ينطق ولكونها كانت فى الدنيا مساعدة لهم على المعاصى فكيف تشهد الآن عليهم فلذلك استغربوا شهادتها وخاطبوها بصيغة خطاب العقلاء لصدور ما يصدر من العقلاء منها وهو الشهادة المذكورة ١٢ جمل ٥٢١ قوله انطق كل شىء اى من الحيوان والمعنى ان نطقنا ليس بعجب من قدرة الله الذى قدر على انطاق كل حيوان قوله وهو خلقكم اول مرة الخ اى وهو قادر على انشائكم اول مرة وعلى اعادتكم ورجوعكم الى جزائه ١٢ مدارك ٥٢٢ قوله قيل هو من كلام الجلود الخ اى اختلف فى قوله تعالى وهو خلقكم فقيل هو من كلام الجلود وقيل هو من كلام الله تعالى وقوله كالذى بعده اى مثل الذى بعد هذا الكلام كلام الله ١٢ ٥٢٣ قوله موقعه اى موقع انه من كلام الله ١٢ ٥٢٤ قوله لا يعلم كثيرا وهو الخفيات من اعمالكم خطيب روى عن ابن مسعود قال كنت مستترا باستار الكعبة فدخل ثلاثة نفر ثقفيان وقرشى او قرشيان وثقفى كثير شحم بطونهم قليل فقه قلوبهم فقال احدهم اترون الله يسمع ما نقول فقال الآخر يسمع ان جهرنا وقال الآخر ان كان يسمع اذا جهرنا فانه يسمع اذا اخفينا فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى وما كنتم تستترون الآية ١٢ خطيب ٥٢٥ قوله ظنكم اعلم ان الظن قسمان حسن وقبيح فالحسن ان يظن العبد المؤمن بالله عز وجل الرحمة والاحسان والخير ففى الحديث انا عند ظن عبدى بى والقبيح ان يظن بالله نقصانا فى ذاته او صفاته او افعاله ١٢ صاوى ٥٢٦ قوله فان يصبروا الخ ان قلت ان النار ماوى لهم صبروا او لا فكيف التقييد بالصبر واجيب بان فى الآية حذفا والتقدير فان يصبروا او لا يصبروا فالنار مثوى لهم وانما حذف المقابل للعلم به لانه اذا كانت النار مثوى لهم مع عدمه بالاولى ١٢ صاوى ٥٢٧ قوله يطلبوا العتبى وهو الرجوع الى ما يحبونه جزعا مما هم فيه ١٢ روح ٥٢٨ قوله قيضنا لهم اى للكفار قريش فصح قوله فى امم هذا ما سلكه العمادى وهو احسن مما سلكه غيره وهو رجوع لاصل السياق وهو قوله فاعرض اكثرهم الخ لبعد ما بين كفرهم فيما سبق وبين سببه هنا بقوله وقيضنا لهم ١٢ جمل ٥٢٩ قوله ايتوا باللغط لغط بفتحتين بانگ وخروش كذا فى الصراح وفى الجمل وهو كاللغو معنى ١٢ ٥٣٠ قوله اقبح جزاء اعمالهم او جزاء اسوء اعمالهم فلا بد من تقدير المضاف فى اوله واوسطه ١٢ كمالين

الثانية وابدل الهاء واوا النَّارُ عطف بيان الجزاء المخبر به عن ذٰلِكَ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ اى اقامة لا انتقال
منها جَزَآءً منصوب على المصدر بفعله المقدر بِمَا كَانُوْا بِاٰيٰتِنَا القرآن يَجْحَدُوْنَ ○ وَقَالَ الَّذِيْنَ
كَفَرُوْا فى النار رَبَّنَآ اَرِنَا الَّذَيْنِ اَضَلّٰنَا مِنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اى ابليس وقابيل سنّا الكفر والقتل
نَجْعَلْهُمَا تَحْتَ اَقْدَامِنَا فى النار لِيَكُوْنَا مِنَ الْاَسْفَلِيْنَ ○ اى اشد عذابا منا اِنَّ الَّذِيْنَ قَالُوْا رَبُّنَا
اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا على التوحيد وغيره مما وجب عليهم تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةُ عند الموت اَنْ
اى بان لَّا تَخَافُوْا من الموت وما بعده وَلَا تَحْزَنُوْا على ما خلفتم من اهل وولد فنحن نخلفكم فيه
وَاَبْشِرُوْا بِالْجَنَّةِ الَّتِيْ كُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ ○ نَحْنُ اَوْلِيٰٓؤُكُمْ فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا اى حفظناكم فيها وَفِى
الْاٰخِرَةِ اى نكون معكم فيها حتى تدخلوا الجنة وَلَكُمْ فِيْهَا مَا تَشْتَهِيْٓ اَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيْهَا مَا تَدَّعُوْنَ
تطلبون نُزُلًا رزقا مهيأ منصوب بجعل مقدر مِّنْ غَفُوْرٍ رَّحِيْمٍ ○ اى الله وَمَنْ اَحْسَنُ اى لا احد
احسن قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَآ اِلَى اللّٰهِ بالتوحيد وَعَمِلَ صَالِحًا وَّقَالَ اِنَّنِيْ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ ○ وَلَا تَسْتَوِى
الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ فى جزئياتهما لان بعضها فوق بعض اِدْفَعْ اى السيئة بِالَّتِيْ اى بالخصلة
الَّتِيْ هِيَ اَحْسَنُ كالغضب بالصبر والجهل بالحلم والاساءة بالعفو فَاِذَا الَّذِيْ بَيْنَكَ وَبَيْنَهٗ
عَدَاوَةٌ كَاَنَّهٗ وَلِيٌّ حَمِيْمٌ ○ اى فيصير عدوك كالصديق القريب فى محبته اذا فعلت ذلك فالذى
مبتدأ وكانه الخبر واذا ظرف لمعنى التشبيه وَمَا يُلَقّٰهَآ اى يؤتى الخصلة التى هى احسن اِلَّا الَّذِيْنَ
صَبَرُوْا وَمَا يُلَقّٰهَآ اِلَّا ذُوْ حَظٍّ ثواب عَظِيْمٍ ○ وَاِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما الزائدة
يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطٰنِ نَزْغٌ اى ان يصرفك عن الخصلة وغيرها من الخير صارف فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ
جواب الشرط وجواب الامر محذوف اى يدفعه عنك اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ للقول الْعَلِيْمُ ○ بالفعل وَمِنْ
اٰيٰتِهِ الَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوْا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوْا لِلّٰهِ الَّذِيْ خَلَقَهُنَّ اى
الآيات الاربع اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُوْنَ ○ فَاِنِ اسْتَكْبَرُوْا عن السجود لله وحده فَالَّذِيْنَ عِنْدَ رَبِّكَ
اى الملائكة يُسَبِّحُوْنَ يصلون لَهٗ بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْـَٔمُوْنَ ○ لا يملون وَمِنْ اٰيٰتِهٖٓ اَنَّكَ تَرَى
الْاَرْضَ خَاشِعَةً يابسة لا نبات فيها فَاِذَآ اَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَآءَ اهْتَزَّتْ تحركت وَرَبَتْ انتفخت وعلت
اِنَّ الَّذِيْٓ اَحْيَاهَا لَمُحْيِ الْمَوْتٰى اِنَّهٗ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ اِنَّ الَّذِيْنَ يُلْحِدُوْنَ من الحد ولحد
فِيْٓ اٰيٰتِنَا القرآن بالتكذيب لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا فنجازيهم اَفَمَنْ يُّلْقٰى فِى النَّارِ خَيْرٌ

---

۵۱ قوله عطف بيان هذا احد اوجه فى اعرابها ويصح ان يكون بدلا من جزاء ورد بان البدل يصح حلول المبدل منه محله وهنا لا يصح لانه يصير التقدير ذلك النار ويصح ان يكون مبتدأ ولهم فيها دار الخلد خبره ويصح ان يكون خبر مبتدأ محذوف ۱۲ صاوى ۵۲ قوله لهم فيها دار الخلد اى النار فى نفسها دار الخلد كما تقول لك فى هذه الدار دار السرور وانت تعنى الدار بعينها ۱۲ مدارك ۵۳ قوله فى النار وفى البيضاوى على قوله تعالى نجعل تحت اقدامنا ندسهما انتقاما منهما وهكذا فى روح البيان وابى السعود وغيره ۱۲ ۵۴ قوله من الجن والانس لان الشيطان على ضربين جنى وانسى قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين الانس والجن وقال تعالى الذى يوسوس فى صدور الناس من الجنة والناس وقيل هما ابليس وقابيل بن آدم الذى قتل اخاه لان الكفر سنة ابليس والقتل بغير حق سنة قابيل فهما سنا المعصية ۱۲ جمل ۵۵ قوله تحت اقدامنا اما حقيقة فيكونان اسفل عذابا منا فتشتفى قلوبنا او هو كناية عن كونهم فى الدرك الاسفل ۱۲ صاوى ۵۶ قوله اى اشد عذابا منا لان عذاب الفرقة الاكمل اشد ممن هو فوقها ۱۲ ۵۷ قوله ان الذين قالوا ربنا الله شروع فى بيان حال المؤمنين اثر بيان وعيد الكافرين والمعنى قالوا ربنا الله اعترافا بربوبيته واقرارا بوحدانيته ۱۲ صاوى ۵۸ قوله ثم استقاموا اى ظاهرا او باطنا بان فعلوا المأمورات واجتنبوا المنهيات وداموا على ذلك الى الممات قال عمر بن الخطاب الاستقامة ان تستقيم على الامر والنهى ولا تروغ روغان الثعلب قال ابن عباس نزلت هذه الآية فى ابى بكر الصديق ۱۲ صاوى ۵۹ قوله عند الموت اى او عند الخروج من القبر او فى حياتهم فيما يعرض لهم من الاحوال تأتيهم بما يشرح صدورهم ويدفع عنهم الخوف والحزن ۱۲ بيضاوى ۶۰ قوله ولا تحزنوا على ما خلفتم فالخوف غم يلحق الانسان لتوقع المكروه والحزن غم يلحق لوقوعه من فوات نافع او حصول ضار والمعنى ان الله كتب لكم الامن من كل غم فلن تذوقوه ۱۲ مدارك ۶۱ قوله نحن اولياؤكم الخ يحتمل ان يكون هذا من كلام الله وهو ولى المؤمنين ومولاهم ويحتمل ان يكون من كلام الملائكة والمعنى كنا اولياءكم فى الدنيا ونكون معكم فى الآخرة فلا نفارقكم حتى تدخلوا الجنة ۱۲ صاوى ۶۲ قوله نزلا الخ حال مما تدعون مفيدة لكون ما يتمنونه بالنسبة لما يعطون من عظائم الاجود كالنزل للضيف فان النزل له هو القرى الذى يهيأ لاكرامه ۱۲ جمل ۶۳ قوله من غفور رحيم آه يجوز تعلقه بمحذوف على انه صفة لنزلا وان يتعلق بتدعون اى تطلبونه من جهة غفور رحيم وان يتعلق بما تعلق به الظرف فى لكم من الاستقرار اى استقر لكم من جهة غفور رحيم ۱۲ جمل ۶۴ قوله ومن احسن قولا قيل نزلت هذه الآية فى رسول الله صلعم لانه هو الذى جمع تلك الاوصاف لان الداعين الى الله تعالى اقسام فمنهم الداعون الى الله بالتوحيد قولا كالاشعرى والماتريدى ومن تبعهما الى يوم القيامة وفعلا كالمجاهدين ومنهم الداعون الى الله تعالى بالاحكام الشرعية كالائمة الاربعة ومن على قدمهم ومنهم الداعون الى الله تعالى بزوال الحجب الكائنة على القلوب لشاهدة علام الغيوب بحيث يكون دائما فى حضرة الله ليس فى قلبه سواه كالجنيد واضرابه من الصوفية اهل الحقيقة ومنهم من يدعوا الى الله بالاعلام باداء الفرائض كالمؤذنين وهذه الاقسام مجموعة فى النبى عليه السلام متفرقة فى اصحابه ثم انتقلت منهم الى من بعدهم وهكذا الى يوم القيامة لقوله فى الحديث الشريف لا تزال طائفة من امتى ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتى امر الله وهم على ذلك ۱۲ صاوى ۶۵ قوله ولا تستوى الحسنة الخ جملة مستانفة سيقت لبيان محاسن الاعمال الجارية بين العباد اثر بيان محاسن الاعمال الجارية بين العبد وبين الرب عز وجل ترغيبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى الصبر على اذية المشركين ومقابلة اساءتهم بالاحسان ولا الثانية مزيدة لتاكيد النفى وقوله ادفع بالتى الخ استيناف مبين لحسن عاقبة الحسنة وقوله فاذا الذى الخ بيان لنتيجة الدفع المامور به ۱۲ ابو السعود ۶۶ قوله فى جزئياتهما اى فالمراد بالحسنة والسيئة الجنس اى لا تستوى الحسنات فى انفسها لان بعضها فوق بعض ولا السيئات كذلك لان بعضها اشد وزرا من بعض فقوله لان بعضها اى بعض جزئيات كل منهما ولا على هذا مؤسسة لا مؤكدة هذا احد قولين للمفسرين وهو بعيد من قوله ادفع بالتى هى احسن كما لا يخفى جمل وقال فى ابى السعود اى لا تستوى الخصلة الحسنة والسيئة فى الآثار والاحكام ولا الثانية مزيدة لتاكيد النفى ۱۲ ۶۷ قوله فاذا الذى بينك الخ اى انك اذا فعلت ذلك انقلب عدوك المشاق مثل الولى الحميم مصافاة لك ۱۲ مدارك ۶۸ قوله اذا فعلت ذلك اى دفع السيئة بالحسنة ۱۲ ۶۹ قوله وما يلقاها اى وما يلقى هذه الخصلة التى هى مقابلة الاساءة بالاحسان قوله الا الذين صبروا اى الا اهل الصبر ۱۲ مدارك ۷۰ قوله ثواب اى فالمراد بالحظ الثواب والجنة وعبارة غيره الا ذو حظ من الخلق الحسن وكمال النفس وهذا انسب ۱۲ جمل ۷۱ قوله نزغ تباہی افگندن وورغلانيدن ۱۲ صراح ۷۲ قوله خلقهن الضمير فى خلقهن للآيات او الليل والنهار والشمس والقمر لان حكم جماعة ما لا يعقل حكم الانثى او الاناث ۱۲ مدارك ۷۳ قوله الآيات الاربع وهى الليل والنهار والشمس والقمر ۱۲ ۷۴ قوله الاربع هذا رد على قوم عبدوا الشمس والقمر وانما تعرض للاربعة مع انهم لم يعبدوا الليل والنهار للايذان بكمال سقوط الشمس والقمر عن رتبة السجودية فيما تنظيمهما فى المخلوقية فى سلك الاعراض التى لا قيام لها بذاتها وهذا هو السر فى نظم الكل فى سلك آياته ۱۲ جمل ۷۵ قوله يصلون اشار به الى ان الكلام فى طائفة مخصوصة من الملائكة رتبتها ملازمة الصلاة فلا يرد ان يقال ان من الملائكة من يفارق العبادة لاشتغاله ببعض الخدمة كالنزول بالوحى او غيره ۱۲ جمل ۷۶ قوله لا يملون بالفارسية ملول نمى شوند يعنى از كثرت عبادت ۱۲ ۷۷ قوله يابسة لا نبات فيها الخشوع التذلل فاستعير لحال الارض اذا كانت قحطة لا نبات فيها ۱۲ كمالين ۷۸ قوله انتفخت وعلت يقال ربا يربو كعلا يعلو اور بڑھا ۱۲ كمالين ۷۹ قوله من الحد الالحاد فى الاصل مطلق الميل والانحراف ومنه اللحد لانه فى جانب القبر ثم خص بالعرف بالانحراف عن الحق الى الباطل اى يميلون عن الاستقامة ۱۲ روح ※

١ قوله ام من یاتی امنا الخ کان الظاهران یقال ام من یدخل الجنة وعدل عنه للتصریح بامنهم وانتفاء الخوف عنهم الخ کرخی والاستفهام بمعنی التقریر والغرض منه التنبیه علی ان الملحدین فی الآیات یلقون فی النار وان المؤمنین بالآیات یاتون آمنین یوم القیامة حین یجمع الله تعالی عباده للعرض علیه للحکم بینهم بالعدل ۱۲ جمل ٢ قوله ان الذین کفروا بالذکر الخ فی خبرها اوجه احدها انه مذکور وهو قوله اولئک ینادون والثانی انه محذوف لفهم المعنی وقدر معذبون او مهلکون او معاندون وقال الکسائی سد مسده ماتقدم من الکلام الثالث ان ان الذین الثانیة بدل من ان الذین الاولی والمحکوم به علی البدل محکوم به علی المبدل منه فیلزم ان یکون الخبر لایخفون علینا الرابع ان الخبر قوله لایاتیه الباطل والعائد محذوف تقدیره لایاتیه الباطل منهم نحو السمن منوان بدرهم ای منوان منه او تکون ال عوضا من الضمیر فی رای الکوفیین تقدیره ان الذین کفروا بالذکر لایاتیه باطلهم الخامس ان الخبر قوله مایقال لک والعائد محذوف ایضا تقدیره ان الذین کفروا بالذکر مایقال لک فی شانهم الا ما قد قیل للرسل من قبلک ۱۲ ج ٣ قوله منیع فعیل بمعنی فاعل ای مانع المعارض عن الخوض فیه ویصح ان یفسر العزیز بعدیم المثال ۱۲ صاوی ٤ قوله ای لیس قبله کتاب یکذبه ولابعده کذا فسر مقاتل وقال قتادة هو الشیطان لایستطیع ان یغیره او ینقصه ۱۲ ک قال الصاوی وفی کلام المصنف لف ونشر مشوش فقوله لیس قبله راجع لقوله ولابعده راجع لما بین یدیه ۱۲ صاوی ٥ قوله مایقال لک الخ شروع فی تسلیته صلی الله علیه وسلم علی مایصیبه من اذیة المشرکین۔ ابو السعود وفی البیضاوی مایقال لک ای مایقول لک کفار قومک الا ما قد قیل للرسل من قبلک ای الا مثل ما قال لهم کفار قومهم ویجوز ان یکون المعنی مایقول لک الله الا مثل ما قال لهم ان ربک لذو مغفرة لانبیائه وذو عقاب الیم لاعدائه وهو علی الثانی یحتمل ان یکون المقول بمعنی ان حاصل مایوحی الیک والیهم وعد المؤمنین بالمغفرة والکافرین بالعقوبة ۱۲ جمل ٦ قوله الا مثل ما قد قیل للرسل من قبلک فکذبوا کما کذبت ونسبوا الی السحر والجنون کما قیل لک ۱۲ کمالین ٧ قوله ولو جعلناه قرانا اعجمیا جواب لقولهم بلا انزل القرآن بلغة العجم وقوله لقالوا لولا فصلت آیاته ای بلسان العرب ۱۲ جمل ٨ قوله قران اشارة الی ان قوله تعالی اعجمی خبر لمبتدا محذوف هو القران وکذلک قوله عربی خبر لمبتدا محذوف وهو نبی ۱۲ ٩ قوله قرآن اعجمی ونبی عربی یشیر الی انهما صفتان لموصوفین مقدرین کما بینه والاعجم من لایفهم کلامه لکنه لغرابة نغمته زیدت فیه الیاء للمبالغة کاحمری اطلق ههنا علیه مجاز الکنه مجاز مشهور حتی الحق بالحقیقة والعجمی من لیس بعربی ۱۲ ک ١٠ قوله بتحقیق الهمزة الثانیة لاهل الکوفة غیر حفص وقلبها الفا باشباع للباقین ودونه هشام ۱۲ ١١ قوله باشباع هذا سبق قلم لانه لایتاتی علی قلب الثانیة الفا وانما یتاتی علی قرائتین اخریین وهما تسهیل الثانیة مع ادخال الف بینها وبین الاولی وهو المراد بالاشباع فی کلامه ومع ترک الادخال وهو المراد بقوله ودونه ۱۲ جمل ١٢ قوله قل هو للذین آمنوا الخ رد علیهم بانه هاد لهم وشاف لمافی صدورهم وکاف فی دفع الشبهة فلذا ورد بلسانهم معجزا مبینا فی نفسه مبینا لغیره آه شهاب ۱۲ ج ١٣ قوله وشفاء ای لمافی الصدور من الشک اذ الشک مرض ۱۲ مدارک ١٤ قوله والذین لایؤمنون آه مبتدا وفی اذانهم خبره ووقر فاعله او فی اذانهم خبر مقدم ووقر مبتدا موخر والجملة خبر الاول آه سمین وفی البیضاوی والذین لایؤمنون مبتدا خبره فی آذانهم وقر علی تقدیر هو فی آذانهم وقر لقوله وهو علیهم عمی وذلک لتصامهم عن سماعه وتعامیهم عما یریهم من الآیات ۱۲ ج ١٥ قوله اولئک ینادون من مکان بعید یعنی انهم لعدم قبولهم وانتفاعهم کانهم ینادون الی الایمان بالقرآن من حیث لایسمعون لبعد المسافة وقیل ینادون فی القیامة من مکان بعید باقبح الاسماء ۱۲ مدارک ١٦ قوله ای هم کالمنادی الخ ای فالکلام فیه استعارة تمثیلیة حیث شبه حالهم فی عدم قبول المواعظ واعراضهم عن القرآن ومافیه بحال من ینادی من مکان بعید والجامع عدم الفهم فی کل ۱۲ صاوی ١٧ قوله ولولا کلمة الخ وهی العدة بالقیامة وفصل الخصومات فیها او تقدیر الاجل ۱۲ بیضاوی ١٨ قوله فلنفسه عمل آه اشارة الی ان الجار والمجرور متعلق بفعل محذوف ویصح کونه خبر مبتدا مضمر ای فالعمل الصالح لنفسه او نفعه ای فلابد من ذلک لیلتئم به الکلام ولیفید الاختصاص المناسب للمقام ۱۲ ج ١٩ قوله ای بذی ظلم جواب عمایقال ان الآیة لم تنف اصل الظلم فاجاب بان ظلام صیغة نسبة لامبالغة والمعنی لیس بمنسوب للظلم کتمار وخباز ای منسوب للتمر والخبز آن قلت ان الظلم مستحیل علی الله تعالی عقلا لانه التصرف فی ملک الغیر ولاملک لاحد معه فکیف یتصور اثباته حتی یحتاج الی نفیه اجیب بان المراد بالظلم المنفی فی الآیة تعذیب المطیع لاحقیقة الظلم وانما سماه ظلما تفضلا منه واحسانا کان الله تعالی یقول لاادخل احد النار من غیر ذنب فان فعلت ذلک کنت ظالما وهو مستحیل علی حد کتب ربکم علی نفسه الرحمة فتدبر ۱۲ صاوی ٢٠ قوله الیه یرد علم الساعة اذا سئل عن القیامة یقال الله یعلم اذ لایعلم الا الله ۱۲ روح ٢١ قوله من ثمرة بالتوحید للاکثر وفی قراءة لنافع وابن عامر وحفص ثمرات علی الجمع ۱۲ کمالین ٢٢ قوله ویوم ینادیهم ای اذکر یا محمد لقومک یوم ینادیهم الله بعد بعثهم من القبور للفصل بینهم فی سائر الامور ۱۲ ٢٣ قوله این شرکائی ای الذین زعمتم انهم یشفعون لکم فی هذا الیوم ویحموکم من العقاب واللوم ۱۲ خطیب ٢٤ قوله ای اعلمناک الآن ای علمت من قلوبنا الآن انا لانشهد بتلک الشهادة الباطلة لانه اذ علمه من نفوسهم فکانهم اعلموه فلایرد انه تعالی کان عالما بذلک واعلام العالم محال ۱۲ ک وقوله الآن اشار بذلک الی ان المراد الانشاء لا الاخبار عما سبق فالجملة خبریة لفظا انشائیة معنی ویصح ان یراد الاخبار لتنزیلهم علمه تعالی بحالهم منزلة اعلامهم به فاخبروا وقالوا آذناک ۱۲ ک ٢٥ قوله ای شاهد بان لک شریکا فتبرؤا عنهم لما راوا الحال وقیل معناه مامنا من احد یشاهدهم لانهم ضلوا عنا وقیل هو قول الشرکاء ای مامنا من یشهد لهم بانهم کانوا محقین ۱۲ ک

اَمْ مَّنْ یَّاْتِیْ اٰمِنًا یَّوْمَ الْقِیٰمَةِ ؕ اِعْمَلُوْا مَا شِئْتُمْ ۙ اِنَّهٗ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِیْرٌ ۝ تهدید لهم اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا

بِالذِّکْرِ القران لَمَّا جَآءَهُمْ نجازیهم وَ اِنَّهٗ لَکِتٰبٌ عَزِیْزٌ ۝ منیع لَّا یَاْتِیْهِ الْبَاطِلُ مِنْۢ بَیْنِ یَدَیْهِ وَلَا

مِنْ خَلْفِهٖ ؕ ای لیس قبله کتاب یکذبه ولابعده تَنْزِیْلٌ مِّنْ حَکِیْمٍ حَمِیْدٍ ۝ ای الله المحمود فی امره مَا

یُقَالُ لَکَ من التکذیب اِلَّا مثل مَا قَدْ قِیْلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِکَ ؕ اِنَّ رَبَّکَ لَذُوْ مَغْفِرَةٍ للمؤمنین وَّ

ذُوْ عِقَابٍ اَلِیْمٍ ۝ للکافرین وَلَوْ جَعَلْنٰهُ ای الذکر قُرْاٰنًا اَعْجَمِیًّا لَّقَالُوْا لَوْلَا هلا فُصِّلَتْ بینت اٰیٰتُهٗ ؕ حتی

نفهمها ءَ قران اَعْجَمِیٌّ وَّ نبی عَرَبِیٌّ ؕ استفهام انکار منهم بتحقیق الهمزة الثانیة وقلبها الفا باشباع ودونه

قُلْ هُوَ لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا هُدًی من الضلالة وَّ شِفَآءٌ ؕ من الجهل وَالَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ فِیْۤ اٰذَانِهِمْ وَقْرٌ

ع ٥ ١٢ ١٩ ثقل فلا یسمعونه وَّ هُوَ عَلَیْهِمْ عَمًی ؕ فلا یفهمونه اُولٰٓئِکَ یُنَادَوْنَ مِنْ مَّکَانٍۭ بَعِیْدٍ ۝ ای هم کالمنادی

من مکان بعید لایسمع ولایفهم ماینادی به وَلَقَدْ اٰتَیْنَا مُوْسَی الْکِتٰبَ التوراة فَاخْتُلِفَ فِیْهِ ؕ بالتصدیق

والتکذیب کالقران وَ لَوْلَا کَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّکَ بتاخیر الحساب والجزاء للخلائق الی یوم القیامة لَقُضِیَ

بَیْنَهُمْ ؕ فی الدنیا فیما اختلفوا فیه وَ اِنَّهُمْ ای المکذبین به لَفِیْ شَکٍّ مِّنْهُ مُرِیْبٍ ۝ موقع الریبة مَنْ

عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهٖ عمل وَمَنْ اَسَآءَ فَعَلَیْهَا ؕ ای فضرر اساءته علی نفسه وَمَا رَبُّکَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِیْدِ ۝

ای بذی ظلم لقوله اِنَّ اللهَ لَا یَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ اِلَیْهِ یُرَدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ ؕ متی تکون لایعلمه

غیره وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَةٍ وفی قراءة ثمرات مِّنْ اَکْمَامِهَا اوعیتها جمع کم بکسر الکاف اِلَّا بعلمه

وَمَا تَحْمِلُ مِنْ اُنْثٰی وَلَا تَضَعُ اِلَّا بِعِلْمِهٖ ؕ وَیَوْمَ یُنَادِیْهِمْ اَیْنَ شُرَکَآءِیْ ۙ قَالُوْۤا اٰذَنّٰکَ ای

اعلمناک الآن مَا مِنَّا مِنْ شَهِیْدٍ ۝ ای شاهد بان لک شریکا وَضَلَّ غاب عَنْهُمْ مَّا کَانُوْا یَدْعُوْنَ

یعبدون مِنْ قَبْلُ فی الدنیا من الاصنام وَظَنُّوْا ایقنوا مَا لَهُمْ مِّنْ مَّحِیْصٍ ۝ مهرب من العذاب

والنفی فی الموضعین معلق عن العمل وقیل جملة النفی سدت مسد المفعولین لَا یَسْئَمُ

الْاِنْسَانُ مِنْ دُعَآءِ الْخَیْرِ ۫ ای لایزال یسال ربه المال والصحة وغیرهما وَاِنْ مَّسَّهُ الشَّرُّ

الفقر والشدة فَیَئُوْسٌ قَنُوْطٌ ۝ من رحمة الله وهذا ومابعده فی الکافرین وَلَئِنْ لام قسم اَذَقْنٰهُ

اتیناه رَحْمَةً غنی وصحة مِّنَّا مِنْۢ بَعْدِ ضَرَّآءَ شدة وبلاء مَسَّتْهُ لَیَقُوْلَنَّ هٰذَا لِیْ ۙ ای بعملی وَمَاۤ اَظُنُّ

السَّاعَةَ قَآئِمَةً ۙ وَّلَئِنْ لام قسم رُّجِعْتُ اِلٰی رَبِّیْۤ اِنَّ لِیْ عِنْدَهٗ لَلْحُسْنٰی ۚ ای الجنة فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِیْنَ

کَفَرُوْا بِمَا عَمِلُوْا ۫ وَلَنُذِیْقَنَّهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِیْظٍ ۝ شدید واللام فی الفعلین لام قسم

٢٦ قوله والنفی ای وهو ما وقوله فی الموضعین وهما مامنا من شهید ومالهم من محیص وقوله معلق ای للعامل وهو آذناک وظنوا ای مبطل لعمله لفظا مع بقائه محلا فقوله عن العمل ای فی اللفظ وقوله وجملة النفی ای فی الموضعین سدت مسد المفعولین ای للاول والثانی لظن والثانی والثالث لاذن فانه یتعدی لثلاثة کاعلم ۱۲ جمل ٢٧ قوله لایسأم الانسان بالفارسیة ملول نمی شود انسان والمراد من الانسان الکافر لان هذا وصف للجنس بوصف غالب افراده لماان الیاس من رحمة الله لایتاتی الامن الکافر وسیصرح به ۱۲ روح ٢٨ قوله فیؤس قنوط ومعنی الآیة بالفارسیة اگر برسد ویرا سختی پس نومید است از راحت امید برنده از رحمت والقنوط ان تظهر آثار الیاس فی الوجه والاحوال الظاهرة والیاس من صفة القلب ۱۲ خطیب ٢٩ قوله لیقولن الخ هذا جواب القسم وجواب الشرط محذوف لسد جواب القسم مسده علی القاعدة المذکورة فی قوله واحذف لدی اجتماع شرط وقسم جواب ماآخرت ۱۲ جمل ٣٠ قوله هذا لی اللام للاستحقاق ای هذا حقی وصل الی بعملی فقول المفسر ای بعملی بیان لوجه الاستحقاق ۱۲ کمالین

وَاِذَآ اَنْعَمْنَا عَلَى الْاِنْسَانِ الجنس اَعْرَضَ عن الشكر وَنَاٰ بِجَانِبِهٖ ثنى عطفه متبخترا وفى قراءة بتقديم
الهمزة وَاِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُوْ دُعَآءٍ عَرِيْضٍ ۝ كثير قُلْ اَرَءَيْتُمْ اِنْ كَانَ اى القران مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ كما قال
النبى صلى الله عليه وسلم ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهٖ مَنْ اى لا احد اَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِىْ شِقَاقٍ خلاف بَعِيْدٍ ۝ عن الحق وقع هذا
موقع منكم بيانا لحالهم سَنُرِيْهِمْ اٰيٰتِنَا فِى الْاٰفَاقِ اقطار السموت والارض من النيرات والنبات والاشجار
وَفِىْٓ اَنْفُسِهِمْ من لطيف الصنعة وبديع الحكمة حَتّٰى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ اَنَّهُ اى القران الْحَقُّ المنزل من
الله بالبعث والحساب والعقاب فيعاقبون على كفرهم به وبالجائى به اَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ فاعل يكف اَنَّهٗ
عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيْدٌ ۝ بدل منه اى اولم يكفهم فى صدقك ان ربك لا يغيب عنه شئ مَا اَلَآ اِنَّهُمْ فِىْ
ع ۱۰ مِرْيَةٍ شك مِّنْ لِّقَآءِ رَبِّهِمْ لانكارهم البعث اَلَآ اِنَّهٗ تعالى بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيْطٌ ۝ علما وقدرة فيجازيهم
بكفرهم

سورة الشورىٰ مكية الا قل لا اسئلكم الايات الاربع ثلث و خمسون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ حٰمٓ ۝ عٓسٓقٓ ۝ الله اعلم بمراده به كَذٰلِكَ اى مثل
ذلك الايحاء يُوْحِىْٓ اِلَيْكَ وَ اوحى اِلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكَ اللّٰهُ فاعل الايحاء الْعَزِيْزُ فى ملكه الْحَكِيْمُ ۝ فى
صنعه لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ملكا وخلقا وعبيدا وَهُوَ الْعَلِىُّ على خلقه الْعَظِيْمُ ۝ الكبير تَكَادُ
بالتاء والياء السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ بالنون وفى قراءة بالتاء والتشديد مِنْ فَوْقِهِنَّ اى تنشق كل واحدة فوق
التى تليها من عظمته تعالى وَالْمَلٰٓئِكَةُ يُسَبِّحُوْنَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ اى ملابسين للحمد وَيَسْتَغْفِرُوْنَ لِمَنْ فِى
الْاَرْضِ من المؤمنين اَلَآ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَفُوْرُ لاوليائه الرَّحِيْمُ ۝ بهم وَالَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖٓ اى الاصنام
اَوْلِيَآءَ اللّٰهُ حَفِيْظٌ محص عَلَيْهِمْ ليجازيهم وَمَآ اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيْلٍ ۝ تحصل المطلوب منهم ما عليك الا البلاغ وَ
كَذٰلِكَ مثل ذلك الايحاء اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا لِّتُنْذِرَ تخوف اُمَّ الْقُرٰى وَمَنْ حَوْلَهَا اى اهل مكة وسائر
الناس وَتُنْذِرَ الناس يَوْمَ الْجَمْعِ اى يوم القيمة تجمع فيه الخلق لَا رَيْبَ شك فِيْهِ فَرِيْقٌ منهم فِى الْجَنَّةِ وَفَرِيْقٌ
فِى السَّعِيْرِ ۝ النار وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ لَجَعَلَهُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً اى على دين واحد وهو الاسلام وَلٰكِنْ يُّدْخِلُ مَنْ
يَّشَآءُ فِىْ رَحْمَتِهٖ وَالظّٰلِمُوْنَ الكافرون مَا لَهُمْ مِّنْ وَّلِىٍّ وَّلَا نَصِيْرٍ ۝ يدفع عنهم العذاب اَمِ اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِهٖٓ
اى الاصنام اَوْلِيَآءَ ام منقطعة بمعنى بل التى للانتقال وهمزة الانكار اى ليس المتخذون اولياء فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِىُّ
ع ۹ اى الناصر للمؤمنين والفاء لمجرد العطف وَهُوَ يُحْىِ الْمَوْتٰى وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ مع الكفار
فِيْهِ مِنْ شَيْءٍ من الدين وغيره فَحُكْمُهٗٓ مردود اِلَى اللّٰهِ يوم القيمة يفصل بينكم قل لهم ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبِّىْ

۵۰۱ قوله واذا انعمنا على الانسان اعرض الخ هذا ضرب آخر من طغيان الانسان اذا اصابه الله بنعمة ابطرته النعمة فنسى المنعم واعرض عن شكره ۱۲ مدارك ۵۰۲ قوله ونا بجانبه بوزن قال فالهمزة مؤخرة عن الالف وقوله بتقديم الهمزة اى على الالف وتاخيرها عن النون وقوله عطفه اى جانبه ملخص من الجمل ۱۲ ۵۰۳ قوله ثنى بتشديد النون عطفه اى صرف جانبه نأى فى الاصل بعد ومنه النائى فصار بتعدية الباء بمعنى بعد جانبه وصرفه ۱۲ ك ۵۰۴ قوله متبخترا اى متكبرا فان ذلك شان من التكبر بين ۱۲ ك ۵۰۵ قوله بتقديم الهمزة اى فى قراءة لابن عامر برواية ابن ذكوان ههنا وفى الاسراء بتقديم الالف على الهمزة على القلب نحو رأى فى راء او على بمعنى نهض كما فى قوله لتنوء بالعصبة والباء للتعدية وهو عبارة عن التكبر نحو شمخ بانفه ۱۲ ك ۵۰۶ قوله عريض كثير آه اى فهو ذو دعاء وقوله كثير اشارة الى ان العرب تطلق الطول والعرض فى الكثرة يقال اطال فلان واعرض فى الدعاء اذا اكثر فهو مستعار مما له عرض متسع للاشعار بكثرته فان العريض يكون ذا اجزاء كثيرة والاستعارة تخييلية شبه الدعاء بامر يوصف بالامتداد ثم اثبت له العرض آه كرخى والطول اطول الامتدادين فاذا كان عرضه كذلك فما ظنك بطوله ۱۲ ج ۵۰۷ قوله اى لا احد اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى ۱۲ صاوى ۵۰۸ قوله اوقع هذا اى قوله من هو فى شقاق بعيد وفى البيضاوى فوضع الموصول موضع الصلة شرحا لحالهم وتعليلا لمزيد ضلالهم ۱۲ ۵۰۹ قوله سنريهم آياتنا الضمير عائد على كفار مكة والمعنى سنرى كفار مكة دلائل قدرتنا حال كونها فى الآفاق جمع افق كاعناق وعنق ويقال افق بفتحتين كعلم واعلام ۱۲ صاوى ۵۰۹ قوله سنريهم آياتنا فى الآفاق قال فى روح البيان المراد بالآيات الآفاقية ما اخبرهم النبى عليه السلام من الحوادث الآتية كغلبة الروم على فارس فى بضع سنين وآثار النوازل الماضية وما يسر الله تعالى له ولخلفائه من الفتوح والظهور على ممالك الشرق والغرب على وجه خارق للعادة كذا فى البيضاوى وغيره وفى الخطيب وقال مجاهد فى الآفاق ما يفتح الله تعالى من القرى على محمد صلى الله عليه وسلم وفى انفسهم فتح مكة وايضا ما حل بهم يوم بدر ۱۲ ۵۱۰ قوله اقطار السموات والارض الخ واعتذر بان معنى السين مع ان اراءة تلك الآيات قد حصلت قبل ذلك انه تعالى سيطلعهم على تلك الآيات زمانا فزمانا ويزيدهم وقوفا على حقائقها يوما فيوما قالوا الآفاق هو العالم الكبير والانفس هو العالم الصغير ۱۲ روح ۵۱۱ قوله اولم يكف بربك الخ الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير اتحزن على انكارهم ومعارضتهم لك ولم يكفك ربك والاستفهام انكارى والباء زائدة فى الفاعل والمفعول محذوف تقديره يكفك وان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر بدل من الفاعل بدل كل من كل والمعنى اتحزن على كفرهم ولم يكفك شهادة ربك لك وعليهم والمفسر قرر الآية بتقرير آخر والمؤدى واحد حيث جعل الآية اخبارا عن حالهم وعليه فالمعنى الم يعتبروا ولم يكفهم شهادة ربك لك بالصدق وعليهم بالتكذيب ۱۲ صاوى ۵۱۲ قوله فاعل يكف اى اليس الامر كذلك ولم يكف فالهمزة تاكيد للانكار والواو للعطف على مقدر ۱۲ ك ۵۱۳ قوله بدل منه اى بدل من ربك بدل اشتمال والمفعول محذوف وهو ضميرهم واشار اليه المص بقوله اى الم يكفهم فى صدقك ان ربك لا يغيب عنه شئ فيعلم حالهم فى التصديق والتكذيب وشهيد على هذا من الشهود بمعنى الاطلاع ۱۲ ۵۱۴ قوله لانكارهم البعث اى بالسنتهم والمعنى ان الدليل لنا على كونهم فى شك من لقاء ربهم انكارهم بالسنتهم للبعث ولا يقال ان عندهم جزما فى قلوبهم بعدم البعث لانا نقول لا دليل لهم عليه حتى يحصل الجزم بالاوهام ووساوس شيطانية والحجة القطعية انما هى على البعث وهكذا سائر عقائد الكفر ۱۲ صاوى ۵۱۵ قوله الا انه بكل شئ محيط تسلية له صلعم والمعنى لا تحزن على كفرهم فان الله محيط بكل شئ فلا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض ومن لازمه انه يجازيهم فلذا قال المفسر فيجازيهم ۱۲ صاوى ۵۱۶ قوله بكل شئ اى ومنه كفرهم واعادة اجزائهم بعد التفريق فيجازيهم بكفرهم منهم فى البعث ۱۲ ك ۵۱۷ قوله حم وقوله عسق لعل هذين اسمان للسورة ولذلك فصل بينهما فى الخط وعدا آيتين وقيل هما اسم واحد فالفصل بينهما ليطابق سائر الحواميم ۱۲ بيضاوى ۵۱۸ قوله اى مثل ذلك الايحاء يشير الى ان الكاف نصب على انه صفة مصدر محذوف اى يوحى ايحاء مثل ذلك الايحاء اى مثل ايحاء تلك السورة يوحى اليك الآن واوحى الى الذين من قبلك فى الزمان الماضى وانما ذكر بلفظ المضارع تغليبا على حكاية الحال الماضية وعن ابن عباس انه ليس من نبى صاحب كتاب الا وقد اوحى حم عسق ـ ك ووجه المشابهة ان الموحى به فى الكل يرجع الى امور ثلاثة التوحيد والنبوة والبعث فهذا القدر مشترك بين القرآن وغيره من الكتب ۱۲ صاوى ۵۱۹ قوله الله الخ يعنى ان ما تضمنته هذه السورة من المعانى قد اوحى الله اليك مثله فى غيرها من السور واوحاه الى من قبلك يعنى الى رسله والمعنى ان الله كرر هذه المعانى فى القرآن فى جميع الكتب السماوية لما فيها من التنبيه البليغ واللطف العظيم لعباده ۱۲ مدارك ۵۲۰ قوله بالنون اى بعد الياء وقوله بالتاء اى بعد الياء وقوله والتشديد اى تشديد الطاء المفتوحة وظاهر صنيعه ان القراءات اربعة من ضرب ثنتين فى ثنتين وليس كذلك بل هى ثلاثة فقط لان من يقرأ تكاد بالتاء الفوقية يجوز الوجهين فى ينفطرن ومن يقرأ يكاد بالياء التحتية لا يقرأ ينفطرن الا بالتاء الفوقية فقوله بالنون اى على قراءة التاء الفوقية وقوله وفى قراءة الخ اى على كل من القراءتين فى تكاد والثلاثة سبعية ۱۲ جمل ۵۲۱ قوله اى تنشق كل واحدة فوق التى تليها يشير الى ان الضمير فى قوله من فوقهن الى السموات والمراد منه انشقاق كل فوق التى تحتها يعنى تسقط السابعة فوق السادسة والسادسة فوق الخامسة وهكذا الى ان يسقط الجميع فوق الارض فتنشق الارض وتخر الجبال هدا والتقييد بالفوقية ابلغ من يد الهيبة والجلال قال الصاوى ويصح ان يعود الضمير على فوق الكفار والمشركين او على الارضين لتقدم ذكر الارض ۱۲ ۵۲۲ قوله ويستغفرون اى يشفعون لمن فى الارض من المؤمنين فالمراد بالاستغفار الشفاعة كما فى قوله ويستغفرون للذين آمنوا اى يطلبون هدايتهم ـ كرخى وبعضهم ابقى من فى الارض على عمومه حيث يشمل الكفار كالبيضاوى ۱۲ جمل ۵۲۳ قوله محص اى محص اعمالهم اى حافظها وضابطها لا يغيب عنه منها شئ ۱۲ جمل ۵۲۴ قوله بوكيل اى بموكل عليهم ولا مفوض اليك امرهم انما انت منذر فحسب ۱۲ مدارك ۵۲۵ قوله ام القرى اى اهل ام القرىٰ وهى مكة ۱۲ ۵۲۶ قوله ومن حولها اى من كل جهة فهو مبعوث لسائر اهل الارض بل واهل السماء وانما اقتصر على الانذار وان كان مبعوثا بالبشارة ايضا لانه فى ذلك الوقت لم يكن محل للبشرى لان الخلق فى ذلك الوقت كفار ۱۲ صاوى ۵۲۷ قوله اے اهل مكة تفسير لام القرىٰ بتقدير المضاف وانما سميت بذلك لان الارض دحيت من تحتها ولانها اشرف البقاع ۱۲ ك ۵۲۸ قوله لا ريب فيه مستانف او حال من يوم الجمع وقوله فريق مبتدأ خبره الظرف بعده والمسوغ للابتداء بالنكرة وقوعها فى معرض التفصيل ۱۲ ۵۲۹ قوله التى للانتقال اى من بيان المسبب لبيان السبب فاتخاذهم الاصنام آلهة سبب فى دخولهم النار ۱۲ صاوى ۵۳۰ قوله وهو يحيى الموتى اے من شانه ذلك ليس فى السماء والارض معبود يحيى الموتى غيره وفى التاويلات النجمية وهو يحيى الموتى اے النفوس والقلوب الميتة ويميت النفوس والقلوب اليوم وغدا وهو على كل شئ قدير من الايجاد والاعدام وقال الواسطى رحمه الله يحيى بالتجلى ويميت الانفس بالاستتار وقال سهل لا يحيى النفوس حتى تموت اے من اوصافها ۱۲ ۵۳۱ قوله وما اختلفتم فيه آه ما مبتدأ شرطية او موصولة وقوله من شئ بيان لها وقوله فحكمه الى الله خبر المبتدأ ۱۲

٥١ قوله جعل لكم من انفسكم اى من جنسكم قوله ازواجا اى نساء ١٢جمل ٥٢ قوله حيث خلق حواء من ضلع آدم روى عن جعفر الصادق انه قال كان اول من سجد لآدم جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقربون وعن ابن عباس قال كان السجود يوم الجمعة من الزوال الى العصر ثم خلق الله له حواء من ضلع من اضلاعه اليسرى وهو نائم وسميت حواء لانها خلقت من حي فلما استيقظ ورآها سكن اليها ومال اليها ومد يده لها فقالت الملائكة مه يا آدم قال ولم وقد خلقها الله لي فقالوا حتى تؤدي مهرها قال وما مهرها قالوا حتى تصلي على محمد ثلاث مرات ١٢جمل ٥٣ قوله يذرؤكم فيه آه يجوز ان تكون في على بابها والمعنى يكثركم في هذا التدبير وهو ان جعل للناس والانعام ازواجا حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والضمير في يذرؤكم للمخاطبين والانعام وغلب العقلاء المخاطبون على غيرهم الغيب قال الزمخشري وهي من الاحكام ذات العلتين وهو اصطلاح غريب ويعني ان الخطاب يغلب على الغيبة اذا اجتمعا ثم قال الزمخشري فان قلت فما معنى يذرؤكم في هذا التدبير ولا قيل يذرؤكم به قلت جعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن للبث والتكثير الا تراك تقول للحيوان في خلق الازواج تكثير كما قال تعالى ولكم في القصاص حياة والثاني انها للسببية كالباء اى يكثركم بسببه والضمير يعود للجعل او للمخلوق ١٢جمل ٥٤ قوله في الجعل اى جعل الناس والانعام ازواجا وقيل الضمير في قوله فيه اى البطن او الرحم لكونه مذكورا حكما اى يكثركم بسببه بالتوالد ١٢ك ٥٥ قوله اى يكثركم بسببه اشار بذلك الى ان في للسببية والضمير في فيه عائد على الجعل المأخوذ من جعل ١٢صاوى ٥٦ قوله بالتغليب جواب عما يقال كيف جمع بين العاقل وغيره في ضمير واحد فكان مقتضى

عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ○ ارجع فَاطِرُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ مبدعهما جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا
حيث خلق حواء من ضلع آدم وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا ذكورا واناثا يَذْرَؤُكُمْ بالمعجمة يخلقكم فِيهِ في الجعل
المذكور اى يكثركم بسببه بالتوالد والضمير للاناسي والانعام بالتغليب لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ الكاف زائدة
لانه تعالى لا مثل له وَهُوَ السَّمِيعُ لما يقال الْبَصِيرُ ○ بما يفعل لَهُ مَقَالِيدُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ اى مفاتيح
خزائنهما من المطر والنبات وغيرهما يَبْسُطُ الرِّزْقَ يوسعه لِمَن يَشَاءُ امتحانا وَيَقْدِرُ يضيقه لمن يشاء ابتلاء
إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ○ شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا هو اول انبياء الشريعة وَالَّذِي أَوْحَيْنَا
إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ هذا هو المشروع
الموصى به والموحى الى محمد صلى الله عليه وسلم وهو التوحيد كَبُرَ عظم عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ من التوحيد
اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ الى التوحيد مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَن يُنِيبُ ○ يقبل على طاعته وَمَا تَفَرَّقُوا اى
اهل الاديان في الدين بان وحد بعض وكفر بعض إِلَّا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بالتوحيد بَغْيًا
من الكافرين بَيْنَهُمْ ۚ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ بتاخير الجزاء إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى يوم القيامة لَّقُضِيَ بَيْنَهُمْ
بتعذيب الكافرين في الدنيا وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِن بَعْدِهِمْ وهم اليهود والنصارى لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ
من محمد صلى الله عليه وسلم مُرِيبٍ ○ موقع الريبة فَلِذَٰلِكَ التوحيد فَادْعُ يا محمد الناس وَاسْتَقِمْ عليه كَمَا أُمِرْتَ
وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ في تركه وَقُلْ آمَنتُ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِن كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ اى بان اعدل بَيْنَكُمُ
في الحكم اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ فكل يجازى بعمله لَا حُجَّةَ خصومة بَيْنَنَا وَ
بَيْنَكُمُ هذا قبل ان يؤمر بالجهاد اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا في المعاد لفصل القضاء وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ○ المرجع
وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ دين نبيه مِن بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ بالايمان لظهور معجزته وهم اليهود حُجَّتُهُمْ
دَاحِضَةٌ باطلة عِندَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ○ اللَّهُ الَّذِي أَنزَلَ الْكِتَابَ القرآن بِالْحَقِّ
متعلق بانزل وَالْمِيزَانَ العدل وَمَا يُدْرِيكَ يعلمك لَعَلَّ السَّاعَةَ اى اتيانها قَرِيبٌ ○ ولعل معلق للفعل
عن العمل وما بعده سد مسد المفعولين يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا يقولون متى تاتي ظنا منهم
انها غير آتية وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ خائفون مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ ۗ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ يجادلون
فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ○ اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ برهم وفاجرهم حيث لم يهلكهم جوعا بمعاصيهم يَرْزُقُ مَن
يَشَاءُ من كل منهم ما يشاء وَهُوَ الْقَوِيُّ على مراده الْعَزِيزُ ○ الغالب على امره مَن كَانَ يُرِيدُ بعمله حَرْثَ الْآخِرَةِ ع ٢ ١٠ ٤

الظاهر ان يقال يذرؤكم وايذرؤها ١٢صاوى ٥٧ قوله ليس كمثله شيء المثل كناية عن الذات كما في قولهم مثلك لا يفعل كذا على قصد المبالغة في نفيه عنه فانه اذا نفي عمن يناسبه كان نفيه عنه اولى وبه لا يتوقف على ان يتحقق مثل في الخارج بل يكفي تقدير المثل ثم سلكت هذه الطريقة في شان من لا مثل له ١٢روح ٥٨ قوله الكاف زائدة اى للتاكيد وهذا احد اجوبة عن سؤال مقدر وهو ان ظاهر الآية يوهم ثبوت المثل له تعالى وهو محال لانه يفيد التقدير ليس مثل مثله شيء فنفي المماثلة عن مثله فثبت ان له مثلا ولا مثل له وايضا يلزم عليه التناقض لانه اذا كان له مثل فلمثله مثل وهو هو مع ان اثبات المثل له تعالى محال فاجاب المفسر بان الكاف زائدة والتقدير ليس مثله شيء وهذا الجواب اسهل الاجوبة في هذا المقام واجيب ايضا بان مثل زائدة ورد بان زيادة الاسماء غير جائزة وايضا يلزم عليه دخول الكاف على الضمير وهو لا يجوز الا في الشعر واجيب ايضا بان المثل بمعنى الصفة وحينئذ فالتقدير ليس مثل صفته شيء واجيب ايضا بان الكاف اصلية والكلام من قبيل الكناية كقولهم مثلك لا يبخل وليس لاخي زيد اخ فنفي المماثلة عن المثل مبالغة في نفيها عنه وهو لان العرب تقيم المثل مقام النفس ١٢صاوى ٥٩ قوله الكاف زائدة الخ قال في الخطيب فجرى الجلال المحلي على انها زائدة لانه تعالى لا مثل له وجرى غيره على انها ليست زائدة لانه اذا نفي عمن يناسبه ويسد مسده كان نفيه عنه اولى ملخصا ١٢ ٦٠ قوله شرع لكم شرع بمعنى سن وجعل سنة وطريقا واضحا وبالفارسية وراه روشن كرد شمارا از دين ١٢ ٦١ قوله ما وصى به نوحا خص هؤلاء بالذكر لانهم اكابر الانبياء واولو العزم واصحاب الشرائع المعظمة المستقلة المتعددة فكان كل من هؤلاء الرسل له شرع جديد واما من عداهم من الرسل انما كان يبعث بتبليغ شرع من قبله فمن بين نوح وابراهيم وهما هود وصالح بعثا بتبليغ شرع نوح ومن بين ابراهيم وموسى بعثوا بتبليغ شرع ابراهيم وكذا من بين موسى وعيسى بعثوا بتبليغ شرع موسى وانما لم يذكر من قبلهم لانه لم يكن قبل نوح احكام مشروعة لان آدم كان شرعه التوحيد ومصالح المعاش واستمر ذلك الامر الى نوح فبعثه الله تعالى بتحريم الامهات والبنات والاخوات ووظف عليه الواجبات واوضح له الآداب والديانات ولم يزل ذلك الامر يتاكد بالرسل ويتناصر بالانبياء واحدا بعد واحد وشريعة اثر شريعة حتى ختمها الله بخير الملل ملتنا على لسان اكرم الرسل نبينا صلى الله عليه وسلم فتبين بهذا ان شرعنا قد جمع جميع الشرائع المتقدمة ١٢صاوى ٦٢ قوله هو اول انبياء الخ كذا ذكر البغوي وفي حديث الشفاعة عند البخاري فياتون نوحا فيقولون يا نوح انت اول الرسل الى اهل الارض انتهى ومن قبله من الرسل والانبياء آدم وغيره كانت بعثتهم للارشاد مثل تربية الآباء الاولاد ١٢ك ٦٣ قوله الشريعة اى وكذا الايمان برسله وكتبه ويوم الجزاء وسائر العقائد الحقة وانما اقتصر المفسر على التوحيد تشرفه ولكونه العمدة في العقائد ولم يرد بالدين ما في الشرائع لانها مختلفة قال تعالى ولكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ١٢م ٦٤ قوله هذا هو المشروع آه اى فان تفسيرية بمعنى اى آه كرخي ويجوز ان تكون مصدرية في محل رفع خبر مبتدأ مضمر تقديره هو ان اقيموا الخ او في محل نصب بدلا من الموصول او في محل جر بدلا من الدين ١٢جمل ٦٥ قوله يجتبي اى يجتلب الى التوحيد من جبى الخراج جمعه وقال البغوي ان الاجتباء هو بمعنى الاصطفاء وضمير اليه لله سبحانه واختاره المفسر حيث قال الى الله يصطفي لدينه من يشاء من عباده فكانه جعل الى بمعنى اللام ١٢ك ٦٦ قوله الله يجتبي اليه من يشاء الخ في التاويلات النجمية يشير بقوله يجتبي اليه الآية الى مقامي المجذوب والسالك فان المجذوب من الخواص اجتباه الله في الازل وسلكه في سلك من يحبهم واصطنعه لنفسه وجذبه عن الدارين بجذبة توازي عمل الثقلين في مقعد صدق عند مليك مقتدر والسالك من العوام الذين سلكهم في سلك من يحبونه موفقين للهداية على قدمي الجهد والانابة على سبيل الرشاد من طريق العناد انتهى والانابة نتيجة التوبة فاذا صحت التوبة حصلت الانابة الى الله تعالى ١٢ ٦٧ قوله وان الذين اورثوا الكتاب الخ بيان لكيفية كفر المشركين بالقرآن اثر بيان كيفية كفر اهل الكتاب ابو السعود وعبارة الخطيب وان الذين اورثوا الكتاب اى التوراة والانجيل وهم اليهود والنصارى اى الذين في عهده صلى الله عليه وسلم ١٢جمل ٦٨ قوله كما امرت اى من تقوى الله حق تقاته وعبادته حق العبادة ومن هنا شاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال شيبتني هود واخواتها نسبة مشيبه خوفه من عدم قيامه بما امر به ولكن خفف الله عنه وعن امته بقوله فاتقوا الله ما استطعتم ١٢صاوى ٦٩ قوله ولا تتبع اهواءهم اى حيث قالوا اعبد آلهتنا سنة ونحن نعبد الهك سنة ١٢صاوى ٧٠ قوله اى بان اعدل يريد ان اللام بمعنى الباء وقيل اللام للتعليل وصلة الامر مقدرة اى امرت بالعدل لاعدل بينكم وقيل اللام زائدة نقلي هذا فلا بد من تقدير الباء ١٢ك ٧١ قوله خصومة اى لا خصومة لان الحق قد ظهر ولم يبق للمحاجة حاجة ولا للمخالفة محل سوى المكابرة ١٢ابو السعود ٧٢ قوله والذين يحاجون آه مبتدأ وحجتهم مبتدأ ثان وداحضة خبر الثاني والثاني وخبره خبر الاول ١٢جمل ٧٣ قوله وهم اليهود قالوا كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم فنحن خير منكم فهذه خصومتهم كذا روي عن قتادة ١٢ك ٧٤ قوله والعدل سمي العدل ميزانا لانه آلة الانصاف ومعنى انزال العدل انه انزل الامر في كتبه المنزلة وقيل هو عين الميزان انزل الى نوح وامر ان يوزن به وسياتي في سورة الحديد ١٢ك ٧٥ قوله وما يدريك الخ الادراء بمعنى الاعلام اى شيء يجعلك داريا بها عالما بحال الساعة ١٢ ٧٦ قوله اى اتيانها اجاب عما يقال كيف ذكر قريب مع انه صفة لمؤنث وحاصل الجواب ان الكلام على حذف المضاف والقيل ان قريبا يستوي فيه المذكر والمؤنث لان فعيلا بمعنى فاعل او لا يستوي فيه ما ذكره المفسر من الجمل وفي الخطيب ذكر قريب وان كان صفة لمؤنث لان الساعة في معنى الوقت او البعث او على معنى النسب اى ذات قرب او على حذف مضاف اى مجيء الساعة ١٢ ٧٧ قوله وما بعده اى بعد الفعل وهو يدريك والذي بعده جملة لعل الساعة قريب يعني والمفعول الاول هو الكاف فهذا الفعل متعد لثلاثة لانه مضارع ادرى والمتعدي لها بالهمزة ١٢جمل ٧٨ قوله من كل منهم الخ دفع لما توهم من ان تخصيص الرزق بمن يشاء ينافي تعميم اللطف بعباده كالمتنافيين بانه لا تخصيص بل بيان لتوزيع ما ذكر من العموم اى يخص هذا بقدر وذلك باخر على ما اقتضت حكمته ١٢ك

اى كسبها وهو الثواب نزد له فى حرثه بالتضعيف فيها الحسنة الى عشرة واكثر ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته
منها بلا تضعيف ما قسم له وما له فى الأخرة من نصيب ام بل لهم لكفار مكة شركؤا هم شياطينهم شرعوا
اى الشركاء لهم للكفار من الدين الفاسد ما لم يأذن به الله كالشرك وانكار البعث ولولا كلمة الفصل اى
القضاء السابق بان الجزاء فى يوم القيمة لقضى بينهم وبين المؤمنين بالتعذيب لهم فى الدنيا وان الظلمين
الكافرين لهم عذاب اليم ترى الظلمين يوم القيمة مشفقين خائفين مما كسبوا فى الدنيا من السيات
ان يجازوا عليها وهو اى الجزاء عليها واقع بهم يوم القيمة لا محالة والذين امنوا وعملوا الصلحت فى
روضت الجنت انزهها بالنسبة الى من دونهم لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير ذلك
الذى يبشر الله من البشارة مخففا ومثقلا به عباده الذين امنوا وعملوا الصلحت قل لا اسئلكم عليه
اى على تبليغ الرسالة اجرا الا المودة فى القربى استثناء منقطع اى لكن اسألكم ان تودوا قرابتى التى هى
قرابتكم ايضا فان له فى كل بطن من قريش قرابة ومن يقترف يكتسب حسنة طاعة نزد له فيها حسنا
بتضعيفها ان الله غفور للذنوب شكور للقليل فيضاعفه ام بل يقولون افترى على الله كذبا بنسبة القران
الى الله تعالى فان يشا الله يختم يربط على قلبك بالصبر على اذاهم بهذا القول وغيره وقد فعل ويمح الله
الباطل الذى قالوه ويحق الحق يثبته بكلمته المنزلة على نبيه انه عليم بذات الصدور بما فى القلوب
وهو الذى يقبل التوبة عن عباده منهم ويعفوا عن السيات المتاب عنها ويعلم ما تفعلون بالياء والتاء
ويستجيب الذين امنوا وعملوا الصلحت يجيبهم الى ما يسألون ويزيدهم من فضله والكفرون لهم
عذاب شديد ولو بسط الله الرزق لعباده جميعهم لبغوا جميعهم اى طغوا فى الارض ولكن ينزل
بالتخفيف وضده من الارزاق بقدر ما يشاء فيبسطها لبعض عباده دون بعض وينشأ عن البسط البغى
انه بعباده خبير بصير وهو الذى ينزل الغيث المطر من بعد ما قنطوا يئسوا من نزوله وينشر رحمته
يبسط مطره وهو الولى المحسن للمؤمنين الحميد المحمود عندهم ومن ايته خلق السموت والارض
وخلق ما بث فرق ونشر فيهما من دابة هى ما يدب على الارض من الناس وغيرهم وهو على جمعهم للحشر
اذا يشاء قدير فى الضمير تغليب العاقل على غيره وما اصابكم خطاب للمؤمنين من مصيبة بلية الربع ۳
وشدة فبما كسبت ايديكم اى كسبتم من الذنوب وعبر بالايدى لان اكثر الافعال تزاول بها ويعفوا عن كثير
منها فلا يجازى عليه وهو تعالى اكرم من ان يثنى الجزاء فى الأخرة واما غير المذنبين فما يصيبهم فى الدنيا لرفع درجاتهم

۵۱ قوله اى كسبها الحرث فى اللغة الكسب وبه فسر البغوى وبالرفع الزمخشرى فى القاموس الحرث الكسب وجمع المال والزرع وهو الثواب فاطلق الكسب على ثمراته مجازا ۱۲ ۵۲ قوله ومن كان يريد حرث الدنيا اى بعمله وخدمته والمعنى من صرف نيته للدنيا وجعل عمله وخدمته لها نعطيه ما قسم له منها وبعد ذلك ليس له فى الآخرة حظ ولا نصيب فالذى ينبغى للشخص ان يسعى فيما يرضى ربه ويقصد بعمله وجه خالقه وسيده يحصل له غنى الدنيا والآخرة ۱۲ صاوى مختصرا ۵۳ قوله ما قسم له مفعول ثان للايتاء اى نؤتيه زرعه الذى قسم له لا ان يريد او يبتغيه وفيه اشارة الى ان من فى منها للتبعيض ۱۲ ۵۴ قوله وما له فى الآخرة من نصيب اى حظ فى النعيم واعلم ان المقام فيه تفصيل فان تجرد عمله للدنيا وقدم السعى فيها على الايمان فهو مخلد فى النار وليس فى الآخرة نعيم اصلا واما ان كان التفريط فيما عدا الايمان كان يرائى بعمله قصد الطلب الدنيا فهو مسلم عاص له نعيم فى الآخرة غير كامل ۱۲ صاوى ۵۵ قوله بل الخ يشير الى ان ام منقطعة بمعنى بل والهمزة وهى للتقرير او التوبيخ ۱۲ ك ۵۶ قوله شرعوا لهم الخ اسناد الشرع الى الشياطين مجاز من الاسناد للسبب لانها سبب اضلالهم ۱۲ صاوى ۵۷ قوله ان يجازوا عليها اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف اى من جزاء ما كسبوا ۱۲ صاوى ۵۸ قوله لا محالة اى اشفقوا او لم يشفقوا اى لا بد لهم منه وفيه اشارة الى جواب ما يقال اذا كان الخوف عما يلحق الانسان لتوقع مكروه فكيف الجمع بينه وبين قوله وهو واقع بهم وايضاح الجواب انهم خائفون مشفقون يحاولون الحذر حين لا ينفعهم الحذر لان الخائف اذا استشعر بما يتوقع منه المكروه واخذ فى الدفع ربما يتخلص منه ومن ترك الحذر حتى اذا الم به المحذور زاول الدفع كان مظنة للتعجب منه والتعجيب ۱۲ جمل ۵۹ قوله انزهها بالنسبة الى من دونهم اى فروضة الجنة اعلاها واطيبها وفيه اشارة الى ان الذين آمنوا ولم يعملوا الصالحات فى الجنة غير انهم ليسوا فى الاعلى ولا فى الاطيب ۱۲ صاوى ۶۰ قوله عند ربهم ظرف ليشاؤن والعندية مجازية ۱۲ صاوى ۶۱ قوله ذلك مبتدأ والذى يبشر خبره والعائد محذوف قدره المفسر بقوله به حذف الجار فاتصل الضمير وهذا على الصحيح من انها اسم موصول واما على راى يونس من انها مصدرية فلا تحتاج الى عائد والتقدير عنده ذلك تبشير الله عباده ۱۲ صاوى ۶۲ قوله من البشارة اى من مادة البشارة قوله مخففا اى من الابشار لابى عمرو وابن كثير وحمزة وعلى وقوله مثقلا اى من التبشير للباقين ۱۲ كما ۶۳ قوله الا المودة فى القربى اختلف المفسرون فى معنى هذه الآية على ثلثة اقوال الاول عن ابن عباس ان النبى صلعم كان وسطا النسب من قريش ليس بطن من بطونهم الا وقد كان له فيهم قرابة فقال الله عز وجل قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة فى القربى اى ما بينى وبينكم من القرابة والمعنى ان لم تتبعونى فاحفظوا حق القربى وصلوا رحمى ولا تؤذونى بعد عليكم نفعها الثانى عنه ايضا ان النبى صلعم لما قدم المدينة لم يكن فى يده سعة فقالت الانصار ان هذا الرجل هداكم وهو ابن اختكم وجاركم فى بلدكم فاجمعوا له طائفة من اموالكم ففعلوا ثم اتوه بها فردها عليهم ونزلت الآية وحينئذ فالخطاب للانصار الثالث عن الحسن ان معناه الا ان تجعلوا محبتكم ومودتكم محصورة فى التقرب الى الله بطاعته وخدمته لا لغرض دنيوى فالقربى على الاول القرابة بمعنى الرحم وعلى الثانى بمعنى الاقارب وعلى الثالث بمعنى القرب والتقرب فان قلت طلب الاجر على التبليغ لا يجوز فما معنى الاستثناء ههنا قلنا له جوابان الاول ان هذا من تاكيد المدح بما يشبه الذم على حد قول الشاعر ؎ ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم ؛ بهن فلول من قراع الكتائب ؛ فالمعنى لا اطلب الا هذا وهو فى الحقيقة ليس باجر لان المودة بين المسلمين واجبة خصوصا فى حق اشرافهم وحينئذ فيكون الاستثناء متصلا بالنظر للظاهر الثانى ان الاستثناء منقطع كما قال المفسر وحينئذ فالكلام تم عند قوله قل لا اسألكم عليه اجرا ثم قال الا المودة فى القربى اى اذكركم قرابتى والمراد بقرابته قيل فاطمة وعلى وابناهما وقيل هم آل على وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس ۱۲ صاوى مختصرا ۶۴ قوله استثناء منقطع اى هذا استثناء منقطع وتم الكلام عند قوله قل لا اسئلكم عليه اجرا ثم قال الا المودة فى القربى اى لكن اذكركم قرابتى منكم وكانه فى اللفظ اجر وليس باجر تفسير كبير والصافيه وروى صاحب الكشاف انه لما نزلت هذه الآية قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم فقال على وفاطمة وابناهما فثبت ان هؤلاء الاربعة اقارب النبى صلى الله عليه وسلم واذا ثبت هذا وجب ان يكونوا مخصوصين بمزيد التعظيم ويستدل بعض الجهلاء بهذا القول على افضلية على رض على ابى بكر رضى الله عنه والحال ان الرازى صرح فى مواضع عديدة بافضلية ابى بكر وقال ان ابا بكر رضى الله عنه افضل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۲ ۶۵ قوله طاعة وعن السدى انها المودة فى آل الرسول والظاهر عمومه فى اى حسنة كانت الا انها تتناول المودة تناولا اوليا لذكرها عقب ذكر المودة ۱۲ ك ۶۶ قوله شكور اى لمن اطاع بفضله وقيل قابل للتوبة حامل عليها وقيل الشكور فى صفة الله تعالى عبارة عن الاعتداد للطاعة وتوفية ثوابها والتفضل عن المثاب ۱۲ مدارك ۶۷ قوله فان يشا الله يختم على قلبك قال مجاهد اى يربط على قلبك للصبر على اذاهم وعلى قولهم افترى على الله كذبا لئلا تدخله مشقة بتكذيبهم ۱۲ مدارك ۶۸ قوله وقد فعل الله اى فعل الله ربط قلبه كذا روى عن مجاهد انه قال يربط على قلبك بالصبر حتى لا يشق عليك اذاهم ۱۲ ۶۹ قوله ويمح الله الباطل اى الشرك وهو كلام مبتدأ غير معطوف على يختم لان محو الباطل غير متعلق بالشرط بل هو وعد مطلق دليله تكرار اسم الله تعالى ورفع ويحق وانما سقطت الواو فى الخط كما سقطت فى ويدع الانسان بالشر دعاءه بالخير ۱۲ مدارك ۷۰ قوله منهم تفسير لقوله فى عباده اشارة الى ان عن بمعنى من جمل وفى الخبر ان بعض المذنبين يرفع يده الى جناب الحق فلا ينظر اليه اى بعين الرحمة ثم يدعو ثانيا فيعرض عنه ثم يدعو ويتضرع ثالثا فيقول يا ملائكتى قد استحييت من عبدى وليس له رب غيرى فقد غفرت له واستحييت اى حصلت مرامه فانى استحيى من تضرع العباد ۱۲ روح ۷۱ قوله يجيبهم الى ما يسألون اشارة الى ان استجاب بمعنى اجاب قال النبى صلى الله عليه وسلم ما من مسلم ينصب وجهه لله فى مسالة الا اعطاه اياها اما ان يعجلها له واما ان يدخرها له ۱۲ روح البيان ۷۱ قوله يجيبهم يشير الى ان استجاب بمعنى اجاب والسين زائدة لتاكيد الفعل كقولك تعظم واستعظم وقيل معناه ويستجيب الله الذين آمنوا بان يقبل توبتهم اذا تابوا ويعفو عن سيئاتهم ويستجيب لهم اذا دعوه ويزيدهم على ما سالوه ۱۲ ك ۷۲ قوله فيبسطها الخ على حسب ما تقتضيه الحكمة فى الحديث القدسى كما اسنده البغوى عن انس ان من عبادى من لا يصلحه الا الغنى ولو افقرته لافسدت عليه دينه وان منهم من لا يصلحه الا الفقر ولو اغنيته لافسدت عليه دينه ۱۲ ك ۷۳ قوله الغيث سميت بذلك لانه يغيثهم من الجدب ۱۲ ك ۷۴ قوله هى ما يدب على الارض اشار بذلك الى ان المراد فى احدهما فهو من اطلاق المثنى على المفرد كما فى قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرجان من احدهما وهو الملح وهذا اسلم واحسن مما قيل ان الآية باقية على ظاهرها ولا مانع من ان الله تعالى خلق حيوانات فى السموات يمشون فيها كمشى الاناسى على الارض لان ذلك بعيد من الافهام لكونه على خلاف العرف العام ۱۲ ۷۵ قوله اذا يشاء اى وقت يشاء ۱۲ جلا

۵۱ قوله بمعجزين اى بفائتين ما قضى عليكم من المصائب ۱۲ مدارک ۵۲ قوله ولا نصير اى ناصر يدفع عنكم العذاب اذا حل بكم ۱۲ مدارک ۵۳ قوله السفن استشكل بان ظاهر الآية يوهم حذف الموصوف وابقاء صفته مع ان الجرى ليس من الصفات الخاصة بالموصوف وهو السفن فلا يجوز حذفه لعدم علمه اجيب بان محل الامتناع اذا لم تجر الصفة مجرى الجوامد بان تغلب عليها الاسمية كالابطح والابرق والاجرع والاجاز حذف الموصوف ولذلك فسر الجوار بالسفن ولم يقل اى السفن الجارية ۱۲ صاوى ۵۴ قوله فيظللن اصل معناه فيضين النهار ويستعمل بمعنى يصرن ۱۲ ک ۵۵ قوله يصرن اشار بذلك الى ان المراد من ظل الصيرورة فى ليل او نهار وليس المراد معناها وهو اختصاص المخبر عنه بالخبر نهارا ۱۲ صاوى ۵۶ قوله هو المؤمن اى الكامل فان الايمان نصفان نصف صبر اى عن المعاصى ونصف شكر وهو الاتيان بالواجبات ۱۲ كرخى ۵۷ قوله اى يغرقهن والمعنى ان يشأ يسكن الريح فيركدن او يعصفها فيغرقن ولا مفهوم له بل قد يغرقها الله بسبب آخر كقلع لوح او غير ذلك ۱۲ صاوى ۵۸ قوله ويعف عن كثير اى فلا يجازى عليها وانما ادخل العفو فى حكم الايباق حيث جزم جزمه لان المعنى او ان يشأ يهلك ناسا وينج ناسا على طريق العفو عنهم ۱۲ مدارک ۵۹ قوله ما لهم خبر مقدم وقوله من محيص مبتدأ مؤخر بزيادة من ۱۲

۶۰ قوله معلق عن العمل التعليق من خصائص افعال القلوب وهو وجوب ابطال عملها لفظا دون معنى وشرطه وقوعها قبل الاستفهام والنفى ولام الابتداء وقوله عن العمل اى عمل الفعل فيها وهو يعلم لانه من افعال القلوب والتعليق من خواصها ۱۲ ۶۱ قوله فما اوتيتم آه شرطية وهى فى محل نصب مفعول ثان لاوتيتم والاول ضمير المخاطبين قام مقام الفاعل وانما قدم الثانى لان له صدر الكلام وقوله من شئ بيان لما لما فيها من الابهام و قوله فمتاع الحياة الدنيا الفاء فى جواب الشرط ومتاع خبر مبتدأ مضمر اى فهو متاع وقوله وما عند الله مبتدأ وخير خبره وللذين متعلق بابقى ۱۲ جمل ۶۲ قوله من اثاث الدنيا اى من منافعها كالماكل والمشرب والملبس والمنكح والمسكن والمركب وقوله ثم يزول اخذه من متاع لان المتاع هو ما يتمتع به تمتعا ينقضى ـ وفى المصباح الاثاث متاع البيت الواحدة اثاثة وقيل لا واحد له من لفظه ۱۲ جمل ۶۳ قوله وعلى ربهم يتوكلون اى يعتقدون ان لا ملجأ لهم من الله الا اليه ولا ضار ولا نافع سواه والتوكل بهذا المعنى شرط فى صحة الايمان واما ان اريد به تفويض الامور اليه والاعتماد عليه فى جميع ما ينزل بالشخص فليس شرطا فى صحته بل هو وصف كامل الايمان وليس مرادا هنا لان ما عند الله من الثواب يكون لعموم المؤمنين ۱۲ صاوى ۶۴ قوله عليه اى على الذين آمنوا فهو فى محل الجر باللام وقيل مدح منصوب او مرفوع ۱۲ ک ۶۵ قوله موجبات الحدود تفسير للفواحش والكبائر كل ما ورد فيه وعد شديد من عطف البعض على الكل فان الفاحشة اخص من الكبيرة كما بيناه ۱۲ ک ۶۶ قوله واذا ما غضبوا هم يغفرون ما زائدة المعنى بالفارسية وچون بخشم ى آيند ايشان مى امرزند ۱۲ ۶۶ قوله واذا ما غضبوا هم يغفرون مبتدأ وخبر والجملة جزاء الشرط اى هم الاحقاء بالغفران عند الغضب ۱۲ كمالين ۶۷ قوله والذين استجابوا لربهم معطوف على الموصول المتقدم وهذه الآية نزلت فى الانصار دعاهم رسول الله صلعم الى الايمان فاستجابوا له ونقب عليهم اثنى عشر نقيبا قبل الهجرة وقوله اجابوه الى ما دعاهم اليه الخ اى على لسان رسوله صلعم واشار المفسر الى ان السين والتاء زائدتان ۱۲ صاوى ۶۸ قوله وامرهم شورى بينهم والشورى مصدر شاورته اى شاركته فى الرأى كالبشرى كانت الانصار قبل قدوم النبى صلعم اذا ارادوا امرا تشاوروا فيه ثم عملوا عليه فمدحهم الله تعالى به وامره صلعم بذلك قال تعالى وشاورهم فى الامر تاليفا لقلوب اصحابه وذلك فى الامور الاجتهادية وكانت الصحابة رض بعده صلعم يتشاورون فى المهمات واول ما تشاوروا فيه الخلافة ۱۲ صاوى ۶۹ قوله ومن ذكر صنف اى المؤمنون المتقدمون فيحصل ان الله تعالى جعل المؤمنين صنفين صنفا يعفون عمن ظلمهم وقد ذكرهم الله تعالى فى قوله واذا ما غضبوا هم يغفرون وصنفا ينتقمون ممن ظلمهم وقد ذكرهم الله فى قوله والذين اذا اصابهم البغى هم ينتصرون ۱۲ صاوى ۷۰ قوله سميت الثانية سيئة الخ وان لم تكن سيئة فى الواقع ظاهر كلامه يشعر بان اطلاق السيئة على جزائها من باب الاستعارة المشهورة عند اهل البيان انه من باب المشاكلة وهو ذكر الشئ بلفظ غيره لوقوعه فى صحبته ۱۲ ۷۱ قوله وهذا اى قوله مثلها وقوله من الجراحات اى وغيرها من سائر الجنايات التى فيها القصاص وقوله قال بعضهم وهو مجاهد والسدى وعبارة الخطيب وقال مجاهد والسدى الآية مفروضة فى جواب الكلام القبيح اى اذا قال شخص اخزاك الله فقل له اخزاك الله واذا شتمك تشتمه بمثلها من غير ان تعتدى ۱۲ جمل ۷۲ قوله فمن عفا الفاء للتفريع اى اذا كان الواجب فى الجزاء رعاية المماثلة فالاولى العفو والاصلاح لتعذر المماثلة غالبا وقوله واصلح الود بينه وبين المعفو عنه اشار بذلك الى ان الاصلاح من تمام العفو وفيه تعريض وحث على العفو فان امره عظيم وفيه تفويض الامر الى الله والله لا يخيب من فوض الامر اليه ۱۲ صاوى ۷۳ قوله فاجره على الله عدة مبهمة لا يقاس امرها فى العظم قوله انه لا يحب الظالمين اى الذين يبدؤن بالظلم او الذين يجاوزون حد الانتصار فى الحديث ينادى مناد يوم القيامة من كان له اجر على الله فليقم فلا يقوم الا من عفا ۱۲ مدارک ۷۴ قوله ولمن انتصر آه اللام للابتداء ومن شرطية وجملة فاولئك الخ جواب الشرط او موصولة مبتدأ وقوله فاولئك خبره ودخلت الفاء لشبه الموصول بالشرط ۱۲ صاوى ۷۴ قوله ولمن انتصر بعد ظلمه والمعنى ولمن انتقم واقتص بعد ظلم الظالم اياه ۱۲ ۷۵ قوله يعملون فسره بالعمل على سبيل التجريد كيلا يكون قوله بغير الحق تاكيدا فان البغى لو ترك على معناه فهو لا يكون بحق ۱۲ ک ۷۶ قوله بغير الحق قيد به لان البغى قد يكون مصحوبا بحق كالانتصار المقترن بالتعدى فيه ۱۲ جمل

فى الآخرة وَمَآ اَنْتُمْ يا مشركين بِمُعْجِزِيْنَ الله هربا فِى الْاَرْضِ فتفوتونه وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اى غيره مِنْ	
وَّلِيٍّ وَّلَا نَصِيْرٍ يدفع عذابه عنكم وَمِنْ اٰيٰتِهِ الْجَوَارِ السفن فِى الْبَحْرِ كَالْاَعْلَامِ كالجبال فى العظم	
اِنْ يَّشَاْ يُسْكِنِ الرِّيْحَ فَيَظْلَلْنَ يصرن رَوَاكِدَ ثوابت لا تجرى عَلٰى ظَهْرِهٖ اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ	
شَكُوْرٍ هو المؤمن يصبر فى الشدة ويشكر فى الرخاء اَوْ يُوْبِقْهُنَّ عطف على يسكن اى يغرقهن بعصف	
الريح باهلهن بِمَا كَسَبُوْا اى اهلهن من الذنوب وَيَعْفُ عَنْ كَثِيْرٍ منها فلا يغرق اهله وَيَعْلَمَ بالرفع مستانف	
وبالنصب معطوف على تعليل مقدر اى يغرقهم لينتقم منهم ويعلم الَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ فِىْ اٰيٰتِنَا مَا لَهُمْ مِّنْ	
مَّحِيْصٍ مهرب من العذاب وجملة النفى سدت مسد مفعولى يعلم والنفى معلق عن العمل فَمَآ اُوْتِيْتُمْ	
خطاب للمؤمنين وغيرهم مِّنْ شَىْءٍ من اثاث الدنيا فَمَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا يتمتع به فيها ثم يزول وَمَا عِنْدَ	
اللّٰهِ من الثواب خَيْرٌ وَّاَبْقٰى لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ويعطف عليه وَالَّذِيْنَ يَجْتَنِبُوْنَ كَبٰٓئِرَ	
الْاِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ موجبات الحدود من عطف البعض على الكل وَاِذَا مَا غَضِبُوْا هُمْ يَغْفِرُوْنَ يتجاوزون	
وَالَّذِيْنَ اسْتَجَابُوْا لِرَبِّهِمْ اجابوه الى ما دعاهم اليه من التوحيد والعبادة وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ ادامواها وَاَمْرُهُمْ	
الذى يبدو لهم شُوْرٰى بَيْنَهُمْ يتشاورون فيه ولا يعجلون وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ اعطيناهم يُنْفِقُوْنَ فى طاعة الله	
ومن ذكر صنف وَالَّذِيْنَ اِذَآ اَصَابَهُمُ الْبَغْىُ الظلم هُمْ يَنْتَصِرُوْنَ صنف اى ينتقمون ممن ظلمهم بمثل	
ظلمه كما قال تعالى وَجَزٰٓؤُا سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا سميت الثانية سيئة لمشابهتها للاولى فى الصورة وهذا ظاهر	
فيما يقتص فيه من الجراحات قال بعضهم واذا قال له اخزاك الله فيجيبه اخزاك الله فَمَنْ عَفَا عن ظالمه	
وَاَصْلَحَ الود بينه وبينه بالعفو عنه فَاَجْرُهٗ عَلَى اللّٰهِ اى ان الله يأجره لا محالة اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الظّٰلِمِيْنَ اى البادئين	۶ ن
بالظلم فيترتب عليهم عقابه وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهٖ اى ظلم الظالم اياه فَاُولٰٓئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِّنْ سَبِيْلٍ مؤاخذة	المعو
اِنَّمَا السَّبِيْلُ عَلَى الَّذِيْنَ يَظْلِمُوْنَ النَّاسَ وَيَبْغُوْنَ يعملون فِى الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ بالمعاصى اُولٰٓئِكَ لَهُمْ	
عَذَابٌ اَلِيْمٌ مؤلم وَلَمَنْ صَبَرَ فلم ينتصر وَغَفَرَ تجاوز اِنَّ ذٰلِكَ الصبر والتجاوز لَمِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ اى	ع ۴ ۱۴ ۵
معزوماتها بمعنى المطلوبات شرعا وَمَنْ يُّضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهٗ مِنْ وَّلِيٍّ مِّنْۢ بَعْدِهٖ اى احد يلى هدايته بعد	
اضلال الله اياه وَتَرَى الظّٰلِمِيْنَ لَمَّا رَاَوُا الْعَذَابَ يَقُوْلُوْنَ هَلْ اِلٰى مَرَدٍّ الى الدنيا مِّنْ سَبِيْلٍ طريق و	
تَرٰىهُمْ يُعْرَضُوْنَ عَلَيْهَا اى النار خٰشِعِيْنَ خائفين متواضعين مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُوْنَ اليها مِنْ طَرْفٍ خَفِىٍّ	
ضعيف النظر مسارقة ومن ابتدائية او بمعنى الباء وَقَالَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنَّ الْخٰسِرِيْنَ الَّذِيْنَ خَسِرُوْٓا	

۷۷ قوله الصبر والتجاوز يشير الى ان الاشارة الى الصبر المعين وهو صبره فلا يحتاج الى تقدير الضمير فيه كما قاله الزمخشرى حذف الراجع اى منه كما حذف فى قولهم السمن منوان بدرهم ۱۲ كمالين ۷۸ قوله لمن عزم الامور اى من الامور التى ندب اليها او مما ينبغى ان يوجبه العاقل على نفسه ولا يترخص فى تركه وحذف الراجع اى منه لانه مفهوم كما حذف من قولهم السمن منوان بدرهم وقال ابو سعيد القرشى الصبر على المكاره من علامات الانتباه فمن صبر على مكروه يصيبه ولم يجزع اورثه الله تعالى حال الرضا وهو اجل الاحوال ومن جزع من المصيبات وشكى وكله الله تعالى الى نفسه ثم لم تنفعه شكواه ۱۲ مدارک ۷۹ قوله وتراهم الخ حال لان الرؤية بصرية وخاشعين حال ايضا والضمير فى عليها يعود على النار الدال عليها العذاب ۱۲ ۸۰ قوله ينظرون من طرف خفى بالفارسية مى نگرند بگوشه چشم نيم كشاده وفى الجمل قيل المراد من الطرف العضو وهو العين وقيل المراد به المصدر يقال طرفت عينه تطرف اى ينظرون نظرا خفيا والمناسب بعبارة الشارح هو الاول ۱۲ ۸۱ قوله مسارقة اى يسارقون النظر الى النار خوفا منها وذلة فى انفسهم كما ينظر المقتول الى السيف فلا يقدر ان يملأ عينه منه ۱۲ خطيب ۸۲ قوله ومن ابتدائية او بمعنى الباء اى ينظرون بطرف خفى ضعيف من الذل والآخر هو الاقرب فى المعنى ۱۲ كمالين ۸۳ قوله او بمعنى الباء اى بطرف خفى ضعيف من الذل ۱۲

انفسهم واهليهم يوم القيمة بتخليدهم في النار وعدم وصولهم الى الحور المعدة لهم في الجنة لو امنوا والموصول خبران الا ان الظلمين الكافرين في عذاب مقيم دائم هو من مقول الله تعالى وما كان لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله اى غيره يدفع عذابه عنهم ومن يضلل الله فما له من سبيل طريق الى الحق في الدنيا والى الجنة في الاخرة استجيبوا لربكم اجيبوه بالتوحيد والعبادة من قبل ان ياتي يوم هو يوم القيمة لا مرد له من الله اى انه اذا اتى به لا يرده ما لكم من ملجا تلجئون اليه يومئذ وما لكم من نكير انكار لذنوبكم فان اعرضوا عن الاجابة فما ارسلنك عليهم حفيظا تحفظ اعمالهم بان توافق المطلوب منهم ان ما عليك الا البلغ وهذا قبل الامر بالجهاد وانا اذا اذقنا الانسان منا رحمة نعمة كالغنى والصحة فرح بها وان تصبهم الضمير للانسان باعتبار الجنس سيئة بلاء بما قدمت ايديهم اى قدموه وعبر بالايدى لان اكثر الافعال تزاول بها فان الانسان كفور للنعمة لله ملك السموت والارض يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء من الاولاد اناثا ويهب لمن يشاء الذكور او يزوجهم اى يجعلهم ذكرانا واناثا ويجعل من يشاء عقيما فلا يلد ولا يولد له انه عليم بما يخلق قدير على ما يشاء وما كان لبشر ان يكلمه الله الا ان يوحى اليه وحيا في المنام او بالالهام او الا من وراى حجاب بان يسمعه كلامه ولا يراه كما وقع لموسى عليه السلام او الا ان يرسل رسولا ملكا كجبرئيل فيوحى الرسول الى المرسل اليه اى يكلمه باذنه اى الله ما يشاء الله انه علي عن صفات المحدثين حكيم في صنعه وكذلك اى مثل ايحائنا الى غيرك من الرسل اوحينا اليك يا محمد روحا هو القران الذى تحيى به القلوب من امرنا الذى نوحيه اليك ما كنت تدرى تعرف قبل الوحى اليك ما الكتب القران ولا الايمان اى شرائعه ومعالمه والنفى معلق للفعل عن العمل او ما بعده سد مسد المفعولين ولكن جعلنه اى الروح او الكتاب نورا نهدى به من نشاء من عبادنا وانك لتهدى تدعو بالوحى اليك الى صراط طريق مستقيم دين الاسلام صراط الله الذى له ما في السموت وما في الارض ملكا وخلقا وعبيدا الا الى الله تصير الامور ترجع

سورة الزخرف مكية وقيل الا واسأل من ارسلنا الاية تسع وثمانون اية

بسم الله الرحمن الرحيم حم الله اعلم بمراده به والكتب القران المبين المظهر طريق الهدى وما يحتاج اليه من الشريعة انا جعلنه اوجدنا الكتاب قرانا عربيا بلغة العرب لعلكم يا اهل مكة تعقلون تفهمون معانيه

١ قوله يوم القيمة ظرف لخسروا والقول واقع في الدنيا او ظرف لقال فهو واقع يوم القيمة وعبر بالماضي نظرا الى تحقق الوقوع ١٢ صاوى ٢ قوله وعدم وصولهم ناظر الى خسران الاهل وفيه اشارة الى ان المراد بالاهل الحور ويحتمل ان يكون المراد بالاهل اهلهم في الدنيا وخسرانه بان صاروا لغيرهم في الجنة ١٢ كمالين ٣ قوله الا ان الظلمين في عذاب مقيم هو مقول الله تعالى تصديقا لهم وقيل هو من تتمة كلامهم ١٢ ك ٤ قوله اجيبوه الخ يشير الى ان السين في استجيبوا ليس للطلب بل هو بمعنى اجيبوا ١٢ ك ٥ قوله من الله من يتصل بلا مرد اى لا يرده الله بعد ما حكم به او بياتى اى من قبل ان ياتي من الله يوم لا يقدر احد على رده ١٢ مدارك ٦ قوله انكار لذنوبكم اى لانها مدونة في صحائفكم وتشهد بها عليكم جوارحكم وفي كلامه اشارة الى ان النكير مصدر انكر على غير قياس ولعل المراد الانكار المنجي والا فهم يقولون والله ربنا ما كنا مشركين كرخي وفي القرطبي وما لكم من نكير اى ناصر ينصركم قاله مجاهد وقيل النكير بمعنى المنكر كالاليم بمعنى المولم اى لا تجدون يومئذ منكرا لما ينزل بكم من العذاب حكاه ابن ابي حاتم وقاله الكلبي ١٢ جمل ٧ قوله فما ارسلنك عليهم حفيظا هذه الجملة تعليل للجواب المحذوف والتقدير فلا تحزن او لا عتاب عليك او لا تكلف بشيء لاننا ما ارسلناك الخ ١٢ صاوى

٨ قوله بان توافق الخ اى الاعمال الصادرة منهم وقوله المطلوب منهم اى للاعمال المطلوبة منهم بان تكون اعمالهم على الوجه الذى طلبناه منهم من ايمان وطاعة والمعنى لم نرسلك لتقهرهم على امتثال ما ارسلناك به ١٢ جمل ٩ قوله وهذا قبل الامر بالجهاد اسم الاشارة عائد على الحصر والمعنى ان هذا الحصر منسوخ لانه بعد الامر بالجهاد عليه البلاغ والقتال ١٢ صاوى ١٠ قوله وانا اذا اذقنا اعلم ان نعم الدنيا وان كانت عظيمة الا انها بالنسبة الى سعادة الآخرة كالقطرة بالنسبة الى البحر فلهذا سمى الانعام اذاقة والحكمة في تصدير النعمة باذا والبلاء بان الاشارة الى ان النعمة محققة الحصول بخلاف البلاء لان رحمة الله تغلب غضبه ١٢ جمل ١١ قوله بلاء اى كالمرض والفقر ونحوهما وتوحيد فرح باعتبار اللفظ والجمع في وان تصبهم باعتبار المعنى ١٢ مدارك ١٢ قوله بما قدمت ايديهم في ذلك اشارة الى ان المعصية تكون بسبب كسب المعاصي والنعمة تكون بمحض فضل الله قال تعالى ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك فالواجب على الانسان اذا اعطاه الله نعمة ان يشكره عليها ويصرفها فيما يرضيه واذا اصيب بمصيبة فليصبر عليها ويحمد عليها فلعلها تكون كفارة لما اقترحه ١٢ صاوى ١٣ قوله فان الانسان كفور من وقوع الظاهر موقع المضمر اى فانه كفور وقدر ابو البقاء ضميرا محذوفا فقال فان الانسان منهم آه سمين وفي الكرخي الجملة جواب الشرط وفي الحقيقة هي علة للجواب المقدر والاصل وان تصبهم سيئة نسى النعمة راسا وذكر البلية وهذا وان اختص بالمجرمين فاسناده الى الجنس لغلبة المجرمين اى انه حكم على الجنس بحال غالب افراده فالملابسة على المجاز العقلي وفيه اشارة الى ان اللام في كل من الموضعين للجنس لا انها للعهد في الثاني للتنافي بين العهد والجنس ويجوزان يجعل قوله بما قدمت ايديهم قرينة مخصصة للانسان بالمجرمين فيكون من المجاز في المفرد على ما اشار اليه في الكشاف ١٢ ج ١٤ قوله اناثا قدمهن اشارة الى انه يفعل ما يشاء لا ما يشاؤه عباده فالاناث مما يشاؤه هو ونكرهن لانحطاط رتبتهن عن الذكور ولذا عرف الذكور وقدمهم آخرا ١٢ صاوى ١٥ قوله او يزوجهم تغير العاطف فيه لانه قسيم المشترك بين القسمين وهو الصنف الواحد والمعنى يهب لمن يشاء اناثا منفردين وذكورا كذلك او مجتمعين ١٢ ك ١٦ قوله او يزوجهم اى الاولاد فيجعلهم ازواجا اى صنفين حال كونهم ذكرانا واناثا ١٢ خطيب ١٧ قوله ويجعل من يشاء عقيما من لجامة عن الرجل والمرأة فقوله فلا يلد اى اذا كان امرأة والتذكير باعتبار لفظ من وفي نسخة فلا تلد بالتاء الفوقية وهي ظاهرة وقوله ولا يولد له اى اذا كان رجلا وفي المصباح العقيم الذى لا يولد له يطلق على الذكر والانثى ١٢ جمل ١٨ قوله وما كان لبشر اى وما صح لاحد من البشر قوله ان يكلمه الله الا وحيا اى الهاما كما روى نفث في روعي او رؤيا في المنام كقوله عليه السلام رؤيا الانبياء وحي وهو كامر ابراهيم عليه السلام بذبح الولد او من وراء حجاب اى يسمع كلاما من الله كما سمع موسى عليه السلام من غير ان يبصر السامع من يكلمه وليس المراد به حجاب الله تعالى لان الله لا يجوز عليه ما يجوز على الاجسام من الحجاب ولكن المراد به ان السامع محجوب عن الرؤية في الدنيا قوله او يرسل رسولا اى يرسل ملكا فيوحي اى الملك اليه ١٢ مدارك ١٩ قوله وحيا اى كلاما خفيا يدرك بسرعة من البيضاوي قال الراغب يقال للكلمة الالهية التي تلقى الى انبيائه واوليائه وحي ١٢ روح ١٩ قوله ولا يراه اشار بذلك الى ان المراد من الحجاب لازمه وهو عدم الرؤية والحجاب وصف العبد لا وصف الرب ١٢ صاوى ٢٠ قوله اى يكلمه باذنه اى الله ثم ان قوله وحيا وان يرسل منتصب بالمصدر لان الوحى والارسال نوعان من التكلم وكذا قوله من وراء حجاب صفة كلام محذوف ويجوز ان يكون هؤلاء الثلثة احوالا ويقدر مستمعا قبل من وراء حجاب والتقدير موحيا او مستمعا من وراء حجاب او مرسلا ١٢ ك ٢١ قوله روحا هو القرآن تحيى به القلوب بيان لوجه تسمية القرآن بالروح بانه يحصل به حيوة القلب كما يحصل بالروح حياة الاجساد وقيل جبرئيل ومعناه ارسلنا اليك بالوحي ١٢ ك ٢٢ قوله ما الكتاب ما استفهامية مبتدأ والكتاب خبره وفي الكلام تقدير مضاف اى ما كنت تدرى جواب ما الكتاب اى جواب هذا الاستفهام ١٢ ج ٢٣ قوله اى شرائعه ومعالمه اى تفصيل الشرائع على ما جددناه لك بما اوحينا اليك وان كان قبل النبوة قد كان مقرا بوحدانية الله تعالى وعظمته ١٢ الخطيب ٢٤ قوله نهدى به صفة لنورا وسمى نورا لان بالنور الاهتداء في الظلمات الحسية فكذا القرآن يهدى به في الظلمات المعنوية والمراد الهداية الموصلة بدليل قوله من نشاء ١٢ صاوى ٢٥ قوله انا جعلنا ان قلت هذا يدل على ان القرآن مجعول والمجعول مخلوق وقد قال عليه السلام القرآن كلام الله غير مخلوق وايضاحه ان الجعل لا يختص بالخلق فالمراد بالجعل ههنا تصيير الشيء على حالة دون حالة فالمعنى انا صيرنا ذلك الكتاب قرانا عربيا بانزاله بلغة العرب ولسانها ولم نصيره اعجميا بانزاله بلغة العجم مع كونه كلامنا وصفتنا قائمة بذاتنا عارية عن كسوة العربية منزهة عنها وعن توابعها روح واجاب الرازي عن ذلك بان هذا الذى ذكرتموه حق لانكم استدللتم بهذه الوجوه على كون الحروف المتواليات والكلمات المتعاقبة محدثة وذلك معلوم بالضرورة ومن الذى ينازعكم فيه ملخصا ١٢ ٢٦ قوله اوجدنا الكتاب قرانا عربيا يشير بتفسير الجعل بالايجاد الى انه متعد الى مفعول واحد وما بعده حال والمشهور تفسيره بالتصيير فهما مفعولاه ١٢ كمالين

ك قوله وانه معطوف على جواب القسم فهو جواب ثان واشار بتقدير قوله مثبت الى ان الجار والمجرور خبران وعلى هذا فيكون قوله لعلي خبرا ثانيا ١٢ جمل ٥٢ قوله في ام الكتاب اے وان القرآن مثبت عند الله في اللوح المحفوظ وليله قوله بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ وسمي ام الكتاب لانه الاصل الذي اثبتت فيه الكتب ومنه تنقل وتستنسخ ١٢ مدارك ٥٣ قوله بدل اے عن قوله في ام الكتاب وهو حال عن الضمير المستتر في على ولا يجوز جعله خبران كما يشعر به ظاهر قول المفسر مثبت في ام الكتاب لدخول اللام على غيره ١٢ مدارك ٥٤ قوله لعلي على الكتب اي لكونه معجزا من بينها ١٢ ك ٥٥ قوله ذو حكمة بالغة اے محكم لا ينسخه غيره وهما خبران لان والمعنى انه لعلي حال كونه محققا في اللوح ثابتا عنده ١٢ ك
٥٦ قوله افنضرب استفهام انكاري ولذلك قال الشارح في جوابه لا والفاء عاطفة على مقدر بينها وبين الهمزة تقديره انهملكم فنضرب وقوله نمسك اے نمسك عن انزاله لكم ١٢ جمل ٥٧ قوله نمسك عنكم الذكر يقال ضربت عنه واضربت عنه اذا تركته وامسكت عنه كذا في المعالم وقال الزمخشري ننحي عنكم الذكر ونزده عنكم اي نبعده مجازا عن قولهم ضرب الغرائب عن الحوض ١٢ ك ٥٨ قوله صفحا آه مفعول مطلق ملاق لعامله وهو نضرب في معناه كما قرره الشارح وفي السمين قوله صفحا فيه اوجه احدها انه مصدر في معنى نضرب لانه يقال ضرب عن كذا واضرب عنه بمعنى اعرض عنه وصرف وجهه عنه الثاني انه منصوب على الحال من الفاعل اے صافحين الثالث ان ينتصب على المصدر المؤكد لمضمون الجملة فيكون عامله محذوفا نحو صنع الله قاله ابن عطية الرابع ان يكون مفعولا من اجله ١٢ جمل ٥٩ قوله فلا تؤمرون ولا تنهون الخ اے بل تصيرون كالبهائم وهذا التفسير منقول عن قتادة وقال مجاهد والسدي افنعرض عنكم ونترككم فلا نعاقبكم على كفركم ١٢ ٥٩ قوله فلا تؤمرون ولا تنهون اشارة الى ان الاستفهام للانكار اے لا نمسك انزال القرآن بل ننزله ١٢ ٦٠ قوله وكم ارسلنا الخ كم خبرية مفعول مقدم لارسلنا ومن نبي تمييز لها وفي الاولين متعلق بارسلنا اے في الامم الاولين ١٢ جمل ٦١ قوله اتاهم اشار بذلك الى ان المضارع بمعنى الماضي وعبر عنه بالمضارع استحضارا للصورة العجيبة ١٢ صاوي ٦٢ قوله وهذا تسلية له اے قوله وكم ارسلنا والمعنى تسل يا محمد ولا تحزن فانه وقع للرسل قبلك ما وقع لك ١٢ صاوي ٦٣ قوله اشد منهم نعت لمحذوف هو المفعول في الحقيقة اے اهلكنا قوما هم المستهزؤن برسلهم اشد منهم اے من قومك فالضمير في منهم عائد على قوما في قوله ان كنتم قوما مسرفين ١٢ جمل ٦٤ قوله بطشا منصوب على التمييز وهو احسن من كونه حالا من فاعل اهلكنا بتاويل باطشين ١٢ ٦٥ قوله ومضى مثل الاولين اي سلف في القرآن في غير موضع منه ذكر قصتهم وحالهم العجيبة التي حقها ان تسير مسير المثل وهذا وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعيد لهم ١٢ مدارك ٦٦ قوله لام قسم اے وقوله ليقولن جوابه وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه وهذا على القاعدة في اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب المتاخر ١٢ صاوي ٦٧ قوله آخر جوابهم يريد انه تم كلامهم الى قوله العليم ولهذا وقف عليه ابو حاتم فان الاوصاف الآتية ليس من مقول الكفار لانهم ينكرون البعث فكيف يقولون وكذلك تخرجون وايضا قوله فانشرنا به بلدة ميتا صريح في انه من كلامه تعالى ١٢ ك ٦٨ قوله زاد تعالى الخ على تقدير هو الذي وهذا كما يقول مخاطبك اذاني زيد فتقول الذي اكرمك اعطاك فانك تصل كلامك بكلامه على انه من تتمته وقال القاضي لعله لازم مقولهم اقيم مقامه تقريرا لالزام الحجة عليهم فكانهم قالوا الله كما حكى عنهم في مواضع اخر فعبر الله سبحانه عنه بالموصوف بهذه الصفات بحسب الواقع وعلى هذا تم كلامهم عند لفظ الجلالة ١٢ ك ٦٨ قوله زاد تعالى اے زاد كلاما آخره وانا الى ربنا لمنقلبون ١٢ ٦٩ قوله مهدا للصبي مهد گاہوارہ گستردن ١٢ صراح ٧٠ قوله بقدر اي بمقدار تسلم معه العباد ويحتاج اليه البلاد ١٢ مدارك ٧١ قوله الاصناف يريد ان الزوج ههنا بمعنى الصنف لا بمعناه المشهور ١٢ ك ٧٢ قوله ما تركبون الخ يقال ركبت الدابة قال الزمخشري اے تركبونه تغليب المتعدي بغير واسطة على المتعدي بواسطة فقيل تركبونه ١٢ مدارك ٧٣ قوله حذف العائد اے في قوله تعالى من الفلك ١٢ ٧٤ قوله ذكر الضمير اے المضاف اليه والاولى ان يقول افرد وقوله وجمع الظهر اے الذي هو المضاف ١٢ ٧٥ قوله نظر اللفظ ما ومعناها الخ لانه مفرد في اللفظ جمع في المعنى قال الصاوي لف ونشر مرتب والمناسب ان يقول افرد الضمير وجمع الظهر الخ ولو روعي معناها فيهما لقيل على ظهورها ولو روعي لفظها لقيل على ظهره ١٢ ٧٦ قوله ثم تذكروا الخ وانما حسن اتصاله بذلك لان الركوب للتنقل والنقلة العظمى هو الانقلاب الى الله وعن طاؤس حق على كل مسلم اذا ركب دابة او سفينة ان يقول تذكر انقلابه في آخر عمره على مركب الجنازة الى الله تعالى ١٢ ك ٧٧ قوله وتقولوا سبحان الذي اے تقولوا بالسنتكم جمعا بين القلب واللسان وقوله سخر لنا هذا اے الذي ركبناه سفينة كان او دابة وهذا يقتضي انه يقول هذا القول عند ركوب السفينة ايضا وصرح غيره بانه خاص بالدابة اما السفينة فيقول فيها بسم الله مجريها ومرساها ويؤيده وما كنا له مقرنين فان الامتناع والتعاصي والتوحش لولا تسخير الله واذلاله انما يتاتى في الدواب واما السفن فهي من عمل ابن آدم فليس لها امتناع يقوتها كامتناع الدابة ١٢ جمل ٧٨ قوله وجعلوا له من عباده الخ عطف على مضمون قوله ولئن سالتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم اے اعترفوا بخالقية الله تعالى وجعلوا الله من عباده جزءا ١٢ ك ٧٩ قوله جزءا آه مفعول اول للجعل والجعل تصيير قولي اے حكموا واثبتوا ويجوز ان يكون بمعنى سموا واعتقدوا ١٢ ح ٨٠ قوله اللازم من قولكم السابق اے قولهم الملائكة بنات الله فانها لما صارت بناتا لله تعالى صار البنون خالصا لهم ١٢ ك ٨١ قوله بما ضرب ما موصولة معناها البنات وضرب بمعنى جعل والمفعول الاول الذي هو عائد الموصول محذوف اے ضربه ومثلا هو المفعول الثاني وقوله شبها اي في المثل بمعنى الشبه اے الشابه لا بمعنى الصفة الغريبة العجيبة ١٢ ج ٨٢ قوله شبها اے في المثل بمعنى الشبه اي المشابه لا بمعنى الصفة الغريبة والقصة العجيبة ١٢ ٨٣ قوله لان الولد الخ تعليل لجعلهم له شبها له تعالى بنسبة البنات اليه تعالى ١٢ ك ٨٤ قوله اومن ينشأ قرأ العامة بفتح الياء وسكون النون من نشأ وبضم الياء وفتح النون وتشديد الشين مبنيا للمفعول اے يربى قراءتان سبعيتان وقرئ شذوذا بضم الياء مخففا وينشأ كيقاتل مبنيا للمفعول ١٢ ٨٥ قوله مظهر الحجة اشار بهذا الى ان مبين ههنا من ابان المتعدي ١٢ كرخي ٨٦ قوله وجعلوا الملئكة الخ المراد بالجعل القول والحكم وهو بيان انواع اخر من كفرياتهم لان نسبة الملئكة الذين هم اكمل العباد واكرمهم على الله للانوثة التي هي وصف خسة كفر وردا انهم لما قالوا ذلك سالهم النبي صلعم فقال ما يدريكم انها اناث قالوا سمعنا من آبائنا ونحن نشهد انهم لم يكذبوا فنزل ستكتب شهادتهم ويسئلون ١٢ صاوي ٨٧ قوله ستكتب شهادتهم هذه في ديوان اعمالهم يعني يكتب الملك ما شهدوا بها على الملائكة ١٢ روح ٨٨ قوله بانهم اناث اے قولهم فيهم بانهم اناث الذي لا ينبغي ان يكون الا بعد تمام الشاهد ١٢ ٨٩ قوله فهو راض بها لانه راض بها لعجل لنا العقوبة فاستدلوا بنفي مشية عدم العبادة على الرضا بها وذلك باطل لان المشية ترجيح بعض الممكنات على بعض مامورا كان او منهيا حسنا كان او غيره ١٢ خطيب ٩٠ قوله بعبادتها الخ فان مشية بمعلقة شئ ولا يستلزم رضاه به فلا يكون عبادتهم مرضيا له تعالى ١٢ ك

وَاِنَّهٗ مثبت فِيْۤ اُمِّ الْكِتٰبِ اصل الكتاب اى اللوح المحفوظ لَدَيْنَا بدل عندنا لَعَلِيٌّ على الكتب قبله حَكِيْمٌ ۝
ذو حكمة بالغة اَفَنَضْرِبُ نمسك عَنْكُمُ الذِّكْرَ القرآن صَفْحًا امساكا فلا تؤمرون ولا تنهون لاجل اَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا
مُّسْرِفِيْنَ ۝ وَكَمْ اَرْسَلْنَا مِنْ نَّبِيٍّ فِي الْاَوَّلِيْنَ ۝ وَمَا يَاْتِيْهِمْ ما اتاهم مِّنْ نَّبِيٍّ اِلَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝
كاستهزاء قومك بك وهذا تسلية له صلى الله عليه وسلم فَاَهْلَكْنَاۤ اَشَدَّ مِنْهُمْ من قومك بَطْشًا قوة وَّمَضٰى سبق في آيات
مَثَلُ الْاَوَّلِيْنَ ۝ صفتهم في الاهلاك فعاقبة قومك كذلك وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضَ لَيَقُوْلُنَّ حذف منه نون الرفع لتوالي النونات وواو الضمير لالتقاء الساكنين خَلَقَهُنَّ الْعَزِيْزُ
الْعَلِيْمُ ۝ آخر جوابهم اى الله ذو العزة والعلم زاد تعالى الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ مَهْدًا فراشا كالمهد للصبي
وَّجَعَلَ لَكُمْ فِيْهَا سُبُلًا طرقا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝ الى مقاصدكم في اسفاركم وَالَّذِيْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءًۢ
بِقَدَرٍ اى بقدر حاجتكم اليه ولم ينزله طوفانا فَاَنْشَرْنَا احيينا بِهٖ بَلْدَةً مَّيْتًا كَذٰلِكَ اى مثل هذا
الاحياء تُخْرَجُوْنَ ۝ من قبوركم احياء وَالَّذِيْ خَلَقَ الْاَزْوَاجَ الاصناف كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِّنَ الْفُلْكِ
السفن وَالْاَنْعَامِ كالابل مَا تَرْكَبُوْنَ ۝ حذف العائد اختصارا وهو مجرور في الاول اى فيه منصوب في الثاني
لِتَسْتَوٗا لتستقروا عَلٰى ظُهُوْرِهٖ ذكر الضمير وجمع الظهر نظرا للفظ ما ومعناها ثُمَّ تَذْكُرُوْا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ اِذَا اسْتَوَيْتُمْ
عَلَيْهِ وَتَقُوْلُوْا سُبْحٰنَ الَّذِيْ سَخَّرَ لَنَا هٰذَا وَمَا كُنَّا لَهٗ مُقْرِنِيْنَ ۝ مطيقين وَاِنَّاۤ اِلٰى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُوْنَ ۝
لمنصرفون وَجَعَلُوْا لَهٗ مِنْ عِبَادِهٖ جُزْءًا حيث قالوا الملئكة بنات الله لان الولد جزء الوالد والملئكة من عباد
ع ١٥
الله اِنَّ الْاِنْسَانَ القائل ذلك لَكَفُوْرٌ مُّبِيْنٌ ۝ بين ظاهر الكفر اَمِ بمعنى همزة الانكار والقول مقدر اى
اتقولون اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنٰتٍ لنفسه وَّاَصْفٰىكُمْ اخلصكم بِالْبَنِيْنَ ۝ اللازم من قولكم السابق فهو من
جملة المنكر وَاِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمٰنِ مَثَلًا جعل له شبها بنسبة البنات اليه لان الولد يشبه الوالد
المعنى اذا اخبر احدهم بالبنت تولد له ظَلَّ صار وَجْهُهٗ مُسْوَدًّا متغيرا تغير مغتم وَّهُوَ كَظِيْمٌ ۝ ممتلئ غما
فكيف ينسب البنات اليه تعالى عن ذلك اَوَ همزة الانكار وواو العطف بجملة اى يجعلون لله مَنْ يُّنَشَّؤُا اى يربى
فِي الْحِلْيَةِ الزينة وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِيْنٍ ۝ مظهر الحجة لضعفه عنها بالانوثة وَجَعَلُوا الْمَلٰٓئِكَةَ الَّذِيْنَ
هُمْ عِبٰدُ الرَّحْمٰنِ اِنَاثًا اَشَهِدُوْا حضروا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ بانهم اناث وَيُسْئَلُوْنَ ۝ عنها في الآخرة
فيترتب عليها العقاب وَقَالُوْا لَوْ شَآءَ الرَّحْمٰنُ مَا عَبَدْنٰهُمْ اى الملئكة فعبادتنا اياهم بمشيته فهو راض بها
قال تعالى مَا لَهُمْ بِذٰلِكَ المقول من الرضا بعبادتها مِنْ عِلْمٍ اِنْ مَا هُمْ اِلَّا يَخْرُصُوْنَ ۝ يكذبون فيه

فيترتب عليهم العقاب اَمْ اٰتَيْنٰهُمْ كِتٰبًا مِّنْ قَبْلِهٖ اى القران بعبادة غير الله فَهُمْ بِهٖ مُسْتَمْسِكُوْنَ ○ اى لم
يقع ذلك بَلْ قَالُوْٓا اِنَّا وَجَدْنَآ اٰبَآءَنَا عَلٰٓى اُمَّةٍ ملة وَّاِنَّا ماشون عَلٰٓى اٰثٰرِهِمْ مُّهْتَدُوْنَ ○ بهم وكانوا يعبدون
غير الله وَكَذٰلِكَ مَآ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِيْ قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيْرٍ اِلَّا قَالَ مُتْرَفُوْهَآ متنعموها مثل قول قومك
اِنَّا وَجَدْنَآ اٰبَآءَنَا عَلٰٓى اُمَّةٍ ملة وَّاِنَّا عَلٰٓى اٰثٰرِهِمْ مُّقْتَدُوْنَ ○ متبعون قٰلَ لهم اتتبعون ذلك وَلَوْ جِئْتُكُمْ
بِاَهْدٰى مِمَّا وَجَدْتُّمْ عَلَيْهِ اٰبَآءَكُمْ قَالُوْٓا اِنَّا بِمَآ اُرْسِلْتُمْ بِهٖ انت ومن قبلك كٰفِرُوْنَ ○ قال تعالى تخويفا لهم
ع ۱۰ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ اى من المكذبين للرسل قبلك فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِيْنَ ○ واذكر وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ
لِاَبِيْهِ وَقَوْمِهٖٓ اِنَّنِيْ بَرَآءٌ اى برئ مِّمَّا تَعْبُدُوْنَ ○ اِلَّا الَّذِيْ فَطَرَنِيْ خلقني فَاِنَّهٗ سَيَهْدِيْنِ ○ يرشدني لدينه
وَجَعَلَهَا اى كلمة التوحيد المفهومة من قوله انني الى سيهدين كَلِمَةً بَاقِيَةً فِيْ عَقِبِهٖ ذريته فلا يزال فيهم
من يوحد الله لَعَلَّهُمْ اى اهل مكة يَرْجِعُوْنَ ○ عما هم عليه الى دين ابراهيم ابيهم بَلْ مَتَّعْتُ هٰٓؤُلَآءِ المشركين
وَاٰبَآءَهُمْ ولم اعاجلهم بالعقوبة حَتّٰى جَآءَهُمُ الْحَقُّ القران وَرَسُوْلٌ مُّبِيْنٌ ○ مظهر لهم الاحكام الشرعية
وهو محمد صلى الله عليه وسلم وَلَمَّا جَآءَهُمُ الْحَقُّ القران قَالُوْا هٰذَا سِحْرٌ وَّاِنَّا بِهٖ كٰفِرُوْنَ ○ وَقَالُوْا لَوْلَا هلا نُزِّلَ
هٰذَا الْقُرْاٰنُ عَلٰى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ من اية منهما عَظِيْمٍ ○ اى الوليد بن المغيرة بمكة وعروة بن مسعود
الثقفي بالطائف اَهُمْ يَقْسِمُوْنَ رَحْمَتَ رَبِّكَ النبوة نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيْشَتَهُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا فجعلنا
بعضهم غنيا وبعضهم فقيرا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ بالغنى فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجٰتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ الغنى بَعْضًا الفقير
سُخْرِيًّا مسخرا في العمل له بالاجرة والياء للنسب وقرئ بكسر السين وَرَحْمَتُ رَبِّكَ اى الجنة خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُوْنَ ○
في الدنيا وَلَوْلَآ اَنْ يَّكُوْنَ النَّاسُ اُمَّةً وَّاحِدَةً على الكفر لَّجَعَلْنَا لِمَنْ يَّكْفُرُ بِالرَّحْمٰنِ لِبُيُوْتِهِمْ بدل من
لمن سُقُفًا بفتح السين وسكون القاف وبضمهما جمعا مِّنْ فِضَّةٍ وَّمَعَارِجَ كالدرج من فضة عَلَيْهَا يَظْهَرُوْنَ ○
يعلون الى السطح وَلِبُيُوْتِهِمْ اَبْوَابًا من فضة وجعلنا لهم سُرُرًا من فضة جمع سرير عَلَيْهَا يَتَّكِـُٔوْنَ ○ وَزُخْرُفًا
ذهبا المعنى لولا خوف الكفر على المؤمن من اعطاء الكافر ما ذكر لاعطيناه ذلك لقلة خطر الدنيا عندنا و
عدم حظه في الاخرة في النعيم وَاِنْ مخففة من الثقيلة كُلُّ ذٰلِكَ لَمَّا بالتخفيف فما زائدة وبالتشديد بمعنى
ع ۳ ۱۰ ۹ الا فان نافية مَتَاعُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا يتمتع به فيها ثم يزول وَالْاٰخِرَةُ الجنة عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِيْنَ ○ وَمَنْ يَّعْشُ
نسلط يعرض عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمٰنِ القران نُقَيِّضْ نسبب لَهٗ شَيْطٰنًا فَهُوَ لَهٗ قَرِيْنٌ ○ لا يفارقه وَاِنَّهُمْ اى الشياطين
لَيَصُدُّوْنَهُمْ اى العاشين عَنِ السَّبِيْلِ طريق الهدى وَيَحْسَبُوْنَ اَنَّهُمْ مُّهْتَدُوْنَ ○ في الجمع رعاية معنى من حتى

له قوله ام اتيناهم كتابا من قبله الخ هذا معادل لقوله اشهدوا خلقهم والمعنى احضروا خلقهم ام آتيناهم كتابا من قبله اے من قبل القرآن اى بما ادعوه فهم به مستمسكون اے يعملون بما فيه ۱۲ قرطبی ۲ه قوله اے القرآن تفسير لضمير من قبله ويحتمل ان يكون راجعا الى الرسول ۱۲ک ۳ه قوله بل قالوا اے لا حجة لهم يتمسكون بها لا من حيث العيان ولا من حيث العقل ولا من حيث السمع الا قولهم انا وجدنا آباءنا على امة اے دين فقلدناهم والامة من الام وهي القصد فالامة الطريقة التي تؤم اے تقصد ۱۲ مدارک ۴ه قوله على امة ملة وهى فى الاصل الطريقة التى تؤم اے تقصد كالرحل المرحول اليه ۱۲ک ۵ه قوله وانا ماشون على آثارهم يشير الى ان الجار والمجرور خبر انا بتقدير متعلقه ۱۲ک ۶ه قوله مهتدون بهم خبر ثان تعالى بعد خبره قيل على آثارهم حال من ضمير فاعل مهتدون اے كائنين على آثارهم ۱۲ک ۷ه قوله وكذلك اے والامر كما ذكر من عجزهم عن الحجة وتمسكهم بالتقليد وقوله ما ارسلنا استيناف مبين لذلك دال على ان التقليد فيما بينهم ضلال قديم ليس لاسلافهم ايضا مستند غيره ۱۲ ابو السعود ۸ه قوله اتتبعون ذلك الخ يشير الى ان الهمزة داخلة على فعل مقدر والواو للحال ۱۲ک ۹ه قوله باهدى الخ اے بدين اهدى واصوب مما وجدتم الخ اے من الضلالة التى ليست من الهداية فى شئ والتعبير بالتفضيل لاجل التنزل معهم وارخاء العنان ۱۲ صادى ۱۰ه قوله براء اى برئ وهو مصدر نعت به يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع والمذكر والمؤنث ۱۲ک ۱۱ه قوله الا الذى آه فى هذا الاستثناء احدها انه منقطع بناء على انهم كانوا يعبدون الاصنام فقط ثانيها انه متصل بناء على انهم كانوا يشركون مع الله الاصنام ثالثها ان الا صفة بمعنى غير وما نكرة موصوفة قاله الزمخشرى ۱۲ک ۱۲ه قوله وجعلها الخ الضمير المستتر يعود على ابراهيم وقوله لعلهم يرجعون من كلام الله تعليل للامر الذى قدره الشارح بقوله واذكر اے اذكر لقومك ما ذكر لعلهم يرجعون هذا هو المناسب لصنيع الشارح ۱۲ جمل ۱۳ه قوله وجعلها اے وجعل ابراهيم عليه السلام كلمة التوحيد التى تكلم بها وهى قوله اننى براء مما تعبدون الا الذى فطرنى قوله كلمة باقية فى عقبه اى فى ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله ويدعو الى توحيده ۱۲ مدارک ۱۴ه قوله اے كلمة ويجوز ان يعود الضمير الى ذلك القول نفسه لانها كلمة ايضا ۱۲ک ۱۵ه قوله اے اهل مكة اشار بذلك الى ان قوله لعلهم الخ متعلق باذكر الذى قدره والمعنى اذكر يا محمد لقومك ما ذكر ليحصل عندهم رجوع الى دين ابراهيم ۱۲ صادى ۱۶ه قوله بل متعت هؤلاء اضراب انتقالى للتوبيخ والتقريع على ما حصل منهم عدم الاتباع واسم الاشارة عائد على المشركين الكائنين فى زمنه صلى الله عليه وسلم ۱۲ صادى ۱۷ه قوله حتى جاءهم الحق الخ فى هذه الغاية خفاء بينة فى الكشاف وشروحه وهو ان ما ذكر ليس غاية للتمتيع اذ لا مناسبة بينهما مع ان مخالفة ما بعدها لما قبلها غير مرعى فيها والجواب ان المراد بالتمتيع ما هو سببه من اشتغالهم به عن شكر المنعم فكانه قال اشتغلوا به حتى جاءهم الحق وهو غاية له فى نفس الامر لانه مما يزجرهم لكنهم لطغيانهم عكسوا فهو كقوله وما تفرق الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة ۱۲ جمل ۱۸ه قوله وقالوا لولا نزل الخ هذا من جملة شبههم الفاسدة التى بنوا عليها انكار نبوته صلعم وذلك انهم قالوا ان الرسالة منصب شريف لا يليق به الا رجل شريف وهذا صدق غير انهم غلطوا فى دعواهم ان الرجل الشريف هو الذى يكون كثير المال والجاه ومحمد ليس كذلك فلا تليق به رسالة الله وليس كذلك بل العبرة بتعظيم الله لا بالمال والجاه فليس كل عظيم المال والجاه معظما عند الله تعالى ۱۲ صادى ۱۹ه قوله من القريتين اے مكة والطائف خطيب وعبارة البيضاوى من احدى القريتين مكة والطائف وهو يؤيد قول الشارح من اية منهما ۱۲ ۲۰ه قوله اهم يقسمون الخ الاستفهام للانكار التوبيخى اے ليس لهم ذلك بل الله اعلم حيث يجعل رسالته فانها لا ينزلها الا على ازكى الخلق قلبا ونفسا واشرفهم بيتا لا على اكثرهم مالا وجاها ۱۲ک ۲۱ه قوله نحن قسمنا بينهم اے لم نجعل ونفوض قسمة الادون اليهم وهو الرزق فكيف النبوة ۱۲ مدارک ۲۲ه قوله ورفعنا بعضهم الخ اے جعلنا البعض اقوياء واغنياء وموالى والبعض ضعفاء وفقراء وخدما قوله ليتخذ بعضهم بعضا سخريا اى ليصرف بعضهم بعضا فى حوائجهم ويستخدموهم فى مهنهم ويتسخروهم فى اشغالهم حتى يتعايشوا ويصلوا الى منافعهم هذا بماله وهذا باعماله ۱۲ک ۲۳ه قوله مسخرا فى العمل له بالاجرة يشير الى ان السخرى منسوب الى السخرة بمعنى التكلف والحمل على الفعل على وجه الجبر لا بمعنى الهزء ولهذا قيل ان تفسير بعضهم له باستهزاء الغنى بالفقير غير مناسب ههنا ۱۲ک ۲۴ه قوله ولولا ان يكون آه فى الكلام حذف المضاف اے ولولا خوف ان يكون الناس الخ كما اشار له الشارح بقوله المعنى آه شيخنا لكن فى تقدير هذا المضاف شئ لان الله لا يخاف من شئ فالاولى فى تقرير الآية ما سلكه البيضاوى ونصه اى لولا ان يرغبوا فى الكفر اذا رأوا الكفار فى سعة وتنعم لحبهم الدنيا فيجتمعوا عليه ۱۲ ج ۲۵ه قوله معارج جمع معرج بفتح الميم وكسرها بمعنى السلم بالفارسية نردبان ۱۲ روح وعبارة الخطيب وسميت المصاعد من الدرج معارج لان المشى عليها مثل مشى الاعرج ۱۲ ۲۶ه قوله وزخرفا آه يجوز ان يكون منصوبا بجعل اے وجعلنا لهم زخرفا وجوز الزمخشرى ان ينتصب عطفا على محل من فضة كانه قال سقفا من فضة وذهب اے بعضها كذا وبعضها كذا ۱۲ جمل ۲۷ه قوله ذهبا ـ وزخرف فى الاصل بمعنى الذهب ويستعار لمعنى الزينة وقال فى تاج المصادر الزخرفة آراستن ۱۲ روح ۲۸ه قوله وان كل لما بالتخفيف للاكثر وان مخففة من المثقلة واللام هى الفارقة ۱۲ک ۲۹ه قوله فان نافية اى ليس كل ذلك من المذكور الا متاع الحيوة الدنيا ۱۲ک ۳۰ه قوله ومن يعش يعرض يقال عشوت اے النار اعشو عشوا اذا قصدتها مهتديا بها وعشوت عنها اعرضت عنها وقرئ ومن يعش بفتح الشين اے يعمى يقال عشى يعشى عشاء اذا عمى فهو عشى وامراة عشواء ذكره البغوى ۱۲ک ۳۱ه قوله ومن يعش عن ذكر الرحمن الاية بالفارسية وهركه چشم پوشيد وغافل شد از ياد كردن خداى بزرگوار ما براے او شيطانى پس آن شيطان او را همنشين بود وفى الآية اشارة الى ان من داوم على ذكر الرحمن لم يقربه الشيطان بحال اه روح ومثله فى المدارك ۱۲ ۳۲ه قوله عن ذكر الرحمن اضاف الذكر الى هذا الاسم اشارة الى ان الكافر باعراضه عن القرآن سد على نفسه باب الرحمة ولو اتبعه لعمته الرحمة ۱۲ صادى ۳۳ه قوله نقيض له نسبب له شيطانا ونسلط عليه انضم عليه وانضم اليه ۱۲ک ۳۴ه قوله لا يفارقه وعن ابن عباس نسلطه عليه فهو معه فى الدنيا والآخرة ويحمله على المعاصى ۱۲ک ۳۵ه قوله وانهم جمع الضمير للمعنى اذ المراد جنس الشياطين ۱۲ک ۳۶ه قوله فى الجمع رعاية معنى من يشير الى ان الضمائر الثلثة للعاشين اے يظنون انهم على الحق مع ان الشياطين صدوهم عنه وجعل القاضى الضمير الاول للعاشى والباقين للشيطان والمعنى يحسب العاشى ان الشياطين مهتدون بسبيل الحق ۱۲

له قوله العاشي بقرينه اى معه ويدل على ذلك قراءة ابن كثير ونافع وابن عامر وابي بكر وجاءانا على لفظ التثنية يعنون الكافر وقرينه قد جعلا في سلسلة واحدة ١٢ ك ٢ه قوله بعد المشرقين الخ يريد المشرق والمغرب فغلب كما قيل العمران والقمران والمراد بعد المشرق من المغرب والمغرب من المشرق ١٢ مدارك ٣ه قوله تمنيكم يشير الى ان فاعل تنفعكم ضمير التمني المدلول بما قبله ١٢ ك ٤ه قوله اى تبين لكم ظلمكم بالاشراك في الدنيا دفع لما يتوهم ههنا ان اذ ظرف للماضي في الدنيا اذ ظلمهم فيها فما معنى ابداله من يوم القيمة وتعلقه بينفعكم المستقبل ولتاويله بما ذكر صح ذلك ثم ان الخبر ليس على حقيقته بل هو لتحققه نزل منزلة الماضي فلا يشكل وزن الماضي ١٢ ك ٥ه قوله علة بتقدير اللام لعدم النفع اى لا ينفعكم الندم والتمني لانكم في العذاب مشتركون لاشتراككم في سببه وهو الكفر ويحتمل ان يكون قوله انكم في محل الرفع على الفاعلية اى ولن ينفعكم اشتراككم في العذاب او كونكم مشتركين في العذاب كما كان عموم البلوى يطيب القلب في الدنيا ويؤيد الاول قراءة ابن عامر انكم بالكسر ١٢ ك ٥ه قوله علة بتقدير اللام بعدم النفي اى لان حقكم ان تشتركوا انتم وشياطينكم في العذاب كما كنتم مشتركين في سببه بيضاوي قيل هو على ظاهره الخ هذا هو قول الزهري وسعيد بن جبير وابي زيد قالوا جمع له الرسل ليلة اسري به وامر ان يسألهم فلم يسأل النبي صلى الله عليه وسلم ولم يشك خطيب و قوله قيل المراد الخ اى المراد انه ليس على ظاهره بل فيه مجاز بالحذف اى حذف المضاف اى واسأل امم من ارسلنا اى امم المرسلين الذين خلوا قبلك يدل على الحذف ١٢ ٧ه قوله افانت الهمزة للاستفهام والفاء عاطفة على محذوف اى انت تريدان تحصل ايمانهم

٣٢ه قوله فاستخف الاستخفاف في القاموس استفزه استخفه واخرجه من داره وازعجه وفي المعالم يقال استخفه عن رأيه اذا حمله على الجهل وازاله عن الصواب ١٢ ك

إِذَا جَاءَنَا الْعَاشِي بِقَرِينِهِ يوم القيمة قَالَ له يَا للتنبيه لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ اي مثل بعد ما
بين المشرق والمغرب فَبِئْسَ الْقَرِينُ ○ انت لي قال تعالى وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ اي العاشين تمنيكم وندمكم الْيَوْمَ
إِذْ ظَلَمْتُمْ اي تبين لكم ظلمكم بالاشراك في الدنيا أَنَّكُمْ مع قرنائكم فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ○ علة بتقدير
اللام لعدم النفع واذ بدل من اليوم أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْيَ وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ○
بين اي فهم لا يؤمنون فَإِمَّا فيه ادغام نون ان الشرطية في ما الزائدة نَذْهَبَنَّ بِكَ بان نميتك قبل
تعذيبهم فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ ○ في الآخرة أَوْ نُرِيَنَّكَ في حيوتك الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ به من العذاب فَإِنَّا
عَلَيْهِمْ على عذابهم مُقْتَدِرُونَ ○ قادرون فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ اي القران إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ
طريق مُسْتَقِيمٍ ○ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لشرف لَكَ وَلِقَوْمِكَ لنزوله بلغتهم وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ○ عن القيام بحقه وَسْئَلْ
ع مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَٰنِ اي غيره آلِهَةً يُعْبَدُونَ ○ قيل هو على
ظاهره بان جمع له الرسل ليلة الاسراء وقيل المراد امم من اي اهل الكتابين ولم يسأل على واحد من القولين
لان المراد من الامر بالسؤال التقرير لمشركي قريش انه لم يأت رسول من الله ولا كتاب بعبادة غير الله وَلَقَدْ
أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ اي القبط فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ○ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا
الدالة على رسالته إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ○ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ من آيات العذاب كالطوفان وهو ماء دخل
بيوتهم ووصل الى حلوق الجالسين سبعة ايام والجراد إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا قرينتها التي قبلها وَ
أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ○ عن كفرهم وَقَالُوا لموسى لما رأوا العذاب يَا أَيُّهَ السَّاحِرُ اي العالم الكامل
لان السحر عندهم علم عظيم ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ من كشف العذاب عنا ان آمنا إِنَّنَا لَمُهْتَدُونَ
اي مؤمنون فَلَمَّا كَشَفْنَا بدعاء موسى عَنْهُمُ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ○ ينقضون عهدهم ويصرون
على كفرهم وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ افتخارا فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَٰذِهِ الْأَنْهَارُ من النيل
تَجْرِي مِنْ تَحْتِي اي تحت قصوري أَفَلَا تُبْصِرُونَ ○ عظمتي أَمْ تبصرون وحينئذ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَٰذَا
اي موسى الَّذِي هُوَ مَهِينٌ ضعيف حقير وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ○ يظهر كلامه للثغة بالجمرة التي تناولها
في صغره فَلَوْلَا هلا أُلْقِيَ عَلَيْهِ ان كان صادقا أَسَاوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ جمع اسورة كاغربة جمع سوار كعادتهم
فيما يسودونه ان يلبسوه اسورة ذهب ويطوقوه طوق ذهب أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ ○ متتابعين
يشهدون بصدقه فَاسْتَخَفَّ استفز فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ فيما يريد من تكذيب موسى إِنَّهُمْ

بالفاء والزاي المعجمة المشددة ١٢ ك

فانت تسمع الصم ١٢ ٨ه قوله افانت تسمع الصم الاستفهام انكاري بمعنى النفي اى انت لا تسمعهم كما اشار اليه المفسر وهذه الآية نزلت لما كان يجتهد في دعائهم وهم لا يزدادون الا تصميما على الكفر ١٢ صاوي ٩ه قوله بان نميتك الخ عبارة ابي السعود فاما نذهبن بك اى فان قبضناك قبل ان نبصرك عذابهم ونشفي بذلك صدرك وصدور المؤمنين فانا منهم منتقمون لا محالة في الدنيا والآخرة ١٢ جمل ١٠ه قوله في الآخرة اقتصر تبعا للزمخشري على ذكر عذاب الآخرة لانه ورد في موضع آخر او نتوفينك فالينا يرجعون والقرآن يفسر بعضه بعضا وعمم القاضي حيث قال بعذاب في الدنيا والآخرة واقتصر البغوي على عذاب الدنيا حيث قال منتقمون بالقتل بعدك ١٢ ك ١١ه قوله قادرون اى متى شئنا عذبناهم واراد بهم مشركي مكة انتقم منهم يوم بدر ١٢ ك ١٢ه قوله فاستمسك بالذي اوحي اليك اى سواء عجلنا لك الموعود به او اخرناه الى يوم القيامة اى دم على التمسك او انه امر لامته ١٢ جمل ١٣ه قوله واسئل من ارسلنا الخ ليس المراد بسوال الرسل حقيقة السوال ولكنه مجاز عن النظر في اديانهم والفحص عن مللهم هل جاءت عبادة الاوثان قط في ملة من ملل الانبياء وكفاه نظرا وفحصا نظره في كتاب الله المعجز المصدق لما بين يديه واخبار الله فيه بانهم يعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا وهذه الآية في نفسها كافية لا حاجة الى غيرها ١٢ مدارك ١٤ه قوله قيل هو على ظاهره بان جمع له الرسل ليلة الاسراء حكى البغوي عن عطاء عن ابن عباس لما اسري بالنبي صلى الله عليه وسلم بعث الله آدم وولده من المرسلين فصلى بهم فلما فرغ قال له جبرئيل سل يا محمد من ارسلنا من قبلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا اسأل فقد اكتفيت قال وهذا قول الزهري وسعيد بن جبير وابن زيد وقالوا جمع له الرسل ليلة الاسراء فلم يسأل ولم يشك ١٢ كمالين ١٥ه قوله بان جمع له الرسل قال الصاوي هذا جواب عما يقال انه متاخر في البعث عن الرسل فكيف يؤمر بسوال من لم يلقه ١٢ ١٦ه قوله وقيل المراد الخ اى ليس على ظاهره بل فيه مجاز بالحذف اى حذف المضاف ١٢ ١٧ه قوله اى اهل الكتابين التوراة والانجيل وانما يخبرونه عن الكتابين فاذا سألهم فكأنه سأل الانبياء وهو قول ابن عباس ومجاهد حكاه البغوي ويدل عليه قراءة ابن مسعود وابي بن كعب وسل الذين ارسلنا اليهم قبلك من رسلنا ولم يسأل على واحد من القولين غير الله لان المراد من الامر بالسوال ليس حقيقة السوال بل التقرير لمشركي مكة انه لم يأت رسول من الله ولا كتاب بعبادة غير الله وقال الزمخشري ليس المراد بسوال الرسل حقيقة السوال ولكنه مجاز عن النظر في اديانهم والفحص من مللهم هل جاءت عبادة الاوثان في ملة من ملل الانبياء وكفاه نظرا وفحصا نظره في كتاب الله المعجز واخباره تعالى بانهم يعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا ١٢ ك ١٨ه قوله ولم يسأل على واحد من القولين هذا احد القولين والآخر انه سأل الانبياء في بيت المقدس وتوضيحه ان الرسل والانبياء صلوا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة صفوف المرسلون ثلاثة صفوف والنبيون اربعة صفوف وكان يلي ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابراهيم خليل الله وعلى يمينه اسمعيل وعلى يساره اسحق ثم موسى ثم سائر المرسلين فصلى بهم ركعتين فلما انفتل قام فقال ان ربي اوحى الي ان اسألكم هل ارسل احد منكم يدعو الى عبادة غير الله تعالى فقالوا يا محمد انا نشهد انا ارسلنا اجمعين بدعوة واحدة ان لا اله الا الله وان ما يعبدون من دونه باطل وانك خاتم النبيين وسيد المرسلين قد استبان ذلك بامامتك ايانا وانه لا نبي بعدك الى يوم القيمة الا عيسى ابن مريم فانه مامور ان يتبع اثرك ١٢ جمل ١٩ه قوله التقرير اى حملهم على الاقرار ١٢ جمل ٢٠ه قوله ولقد ارسلنا موسى الخ الحكمة في ذكر تلك القصة ههنا بعد ما تقدم من مقالات الكفار تسلية له صلعم فان موسى وعيسى وقع لهما من قومهما ما وقع لمحمد صلعم من قومه من التعيير بقلة المال والجاه ١٢ صاوي ٢١ه قوله موسى بآياتنا الخ لما طعن كفار قريش في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بكونه فقيرا عديم الجاه والمال بين الله تعالى ان موسى عليه السلام بعدما اورد المعجزات القاهرة التي لا يشك في صحتها عاقل اورد عليه فرعون هذه الشبهة التي ذكرها كفار قريش فقال تعالى ولقد ارسلنا موسى الخ ١٢ جمل ٢٢ه قوله اذا هم منها يضحكون اذا الفجائية والمعنى حين جاءهم بالآيات فاجئوا المجيء بها بالضحك والسخرية من غير تامل ولا تفكر ١٢ صاوي ٢٣ه قوله والجراد اى والقمل والضفادع والدم كل واحدة تمكث سبعة ايام عليهم فيستجيروا بموسى فيدعو الله فيكشفه عنهم فيمكثون بين كل واحدة والاخرى شهرا ويعودون لما كانوا عليه من الطغيان ثم ارسل الله عليهم السنين المجدبة فاستجاروا ثم عادوا بالطغيان ثم دعا الله فكشفت عنهم ثم دعا عليهم بالطمس فطمست اموالهم فعزموا على قتل موسى وقومه فانتقم الله منهم بالغرق ١٢ صاوي ٢٤ه قوله الا هي اكبر الخ ظاهر النظم على ان اللاحقة اعظم من السابقة وليس كذلك بل المراد بهذا الكلام انهن موصوفات بالكبر يتفاوتن فيه وعليه كلام الناس يقال هما اخوان كل واحد منهما اكرم من الآخر ١٢ ك ٢٥ه قوله قرينتها الخ اى سماها اختها في اشتراكهما في الصحة والصدق وكون كل منها قرينتها وصاحبتها في ذلك وفي كونها آية ١٢ روح ٢٦ه قوله اى العالم الكامل الخ اى لانهم كانوا يسمون العالم الماهر ساحرا من الخطيب وفي الجمل وقيل كانوا يسمون العلماء سحرة فنادوه بذلك على سبيل التعظيم قال ابن عباس يا ايها الساحر يا ايها العالم وكان الساحر فيهم عظيما يوقرونه ولم يكن السحر صفة ذم انتهى وهذا احد القولين والآخر انهم نادوه بذلك في تلك الحالة لغاية عتوهم وغاية حماقتهم ١٢ ٢٧ه قوله علم عظيم اى وصفة ممدحة وكانوا يقولون للعالم الماهر ساحرا وانما اولوه بذلك لان تلك الحالة كانت حالة الالتجاء اليه فلا يليق نداءه في تلك الحالة الا بكلمة التعظيم وقيل سبق ذلك على لسانهم على ما الفوه من تسميتهم له ساحرا وقيل معناه يا ايها الذي غلبنا بسحره ١٢ ك ٢٨ه قوله بما عهد عندك جعلها الشارح موصولة حيث بينها بقوله من كشف العذاب الخ وجعلها البيضاوي مصدرية حيث قال بما عهد عندك اى بعهده عندك بالنبوة او من ان يستجيب دعوتك او ان يكشف العذاب عن من اهتدى او بما عهد عندك فوفيت من الايمان والطاعة انا لمهتدون اى بشرط ان تدعو لنا فيكشف عنا العذاب ١٢ ح ٢٩ه قوله اى من النيل فانه يتشعب منها انهار تجري تحت قصوره ومعظمها اربعة والواو اما عاطفة لها على ملك مصر فتجري حال منها او واو حال وتجري خبرها ١٢ ك ٣٠ه قوله ام تبصرون اشار بذلك الى ان ام متصلة معادلة للهمزة مطلوب بها التعيين والمعادل محذوف غالبا ١٢ صاوي مختصرا ٣١ه قوله للثغة بالجمرة الخ كما هو المعروف في القصة واللثغة م

كَانُوْا قَوْمًا فٰسِقِيْنَ ○ فَلَمَّآ اٰسَفُوْنَا اَغضبونا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَاَغْرَقْنٰهُمْ اَجْمَعِيْنَ ○ فَجَعَلْنٰهُمْ سَلَفًا جمع
٥ ع ١١ سالف كخادم وخدم اي سابقين عبرة وَّمَثَلًا لِّلْاٰخِرِيْنَ ○ بعدهم يتمثلون بحالهم فلا يقدمون على
مثل فعالهم وَلَمَّا ضُرِبَ جعل ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا حين نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله
حصب جهنم فقال المشركون رضينا ان تكون آلهتنا مع عيسى لانه عبد من دون الله اِذَا قَوْمُكَ المشركون
مِنْهُ من المثل يَصِدُّوْنَ ○ يضجون فرحا بما سمعوه وَقَالُوْٓا ءَاٰلِهَتُنَا خَيْرٌ اَمْ هُوَ اي عيسى فنرضى ان
تكون آلهتنا معه مَا ضَرَبُوْهُ اي المثل لَكَ اِلَّا جَدَلًا خصومة بالباطل لعلمهم ان ما لغير العاقل فلا
يتناول عيسى عليه السلام بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُوْنَ ○ شديد الخصومة اِنْ هُوَ ما عيسى اِلَّا عَبْدٌ اَنْعَمْنَا عَلَيْهِ
بالنبوة وَجَعَلْنٰهُ لوجوده من غير اب مَثَلًا لِّبَنِيْٓ اِسْرَآءِيْلَ ○ اي كالمثل لغرابته يستدل به على قدرة
الله تعالى على ما يشاء وَلَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ بدلكم مَّلٰٓئِكَةً فِي الْاَرْضِ يَخْلُفُوْنَ بان نهلككم وَاِنَّهٗ اي
عيسى لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ تعلم بنزوله فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا حذف منه نون الرفع للجزم وواو الضمير لالتقاء الساكنين
تشكن فيها وَقل لهم اتَّبِعُوْنِ على التوحيد هٰذَا الذي امركم به صِرَاطٌ طريق مُّسْتَقِيْمٌ ○ وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ
يصرفنكم عن دين الله الشَّيْطٰنُ اِنَّهٗ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ○ بين العداوة وَلَمَّا جَآءَ عِيْسٰى بِالْبَيِّنٰتِ بالمعجزات
والشرائع قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ بالنبوة وشرائع الانجيل وَلِاُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِيْ تَخْتَلِفُوْنَ فِيْهِ من
احكام التورٰة من امر الدين وغيره فبين لهم امر الدين فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوْنِ ○ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ رَبِّيْ وَرَبُّكُمْ
فَاعْبُدُوْهُ هٰذَا صِرَاطٌ طريق مُّسْتَقِيْمٌ ○ فَاخْتَلَفَ الْاَحْزَابُ مِنْۢ بَيْنِهِمْ في عيسى اهو الله او ابن الله او ثالث
ثلاثة فَوَيْلٌ كلمة عذاب لِّلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا كفروا بما قالوه في عيسى مِنْ عَذَابِ يَوْمٍ اَلِيْمٍ ○ مؤلم هَلْ يَنْظُرُوْنَ اي
كفار مكة اي ما ينتظرون اِلَّا السَّاعَةَ اَنْ تَاْتِيَهُمْ بدل من الساعة بَغْتَةً فجأة وَّهُمْ لَا يَشْعُرُوْنَ ○ بوقت مجيئها قبله
٦ ع ١٢ اَلْاَخِلَّآءُ على المعصية في الدنيا يَوْمَئِذٍ يوم القيٰمة متعلق بقوله بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ اِلَّا الْمُتَّقِيْنَ ○ المتحابين في
الله على طاعته فانهم اصدقاء ويقال لهم يٰعِبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَآ اَنْتُمْ تَحْزَنُوْنَ ○ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
نعت لعبادي بِاٰيٰتِنَا القرآن وَكَانُوْا مُسْلِمِيْنَ ○ اُدْخُلُوا الْجَنَّةَ اَنْتُمْ مبتدأ وَاَزْوَاجُكُمْ زوجاتكم تُحْبَرُوْنَ ○
تسرون وتكرمون خبر المبتدأ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ بقصاع مِّنْ ذَهَبٍ وَّاَكْوَابٍ جمع كوب وهو اناء لا عروة له
ليشرب الشارب من حيث شاء وَفِيْهَا مَا تَشْتَهِيْهِ الْاَنْفُسُ تلذذا وَتَلَذُّ الْاَعْيُنُ نظرا وَاَنْتُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ○ وَ
تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِيْٓ اُوْرِثْتُمُوْهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ لَكُمْ فِيْهَا فَاكِهَةٌ كَثِيْرَةٌ مِّنْهَا اي بعضها تَاْكُلُوْنَ ○ وما يوكل

٥١ قوله آسفونا الخ اسف منقول من اسف اسفا اذا اشتد غضبه ومعناه انهم افرطوا في المعاصي فاستوجبوا ان نعجل لهم عذابنا وانتقامنا وان لا نحلم عنهم ١٢ مدارک ٥٢ قوله فاغرقناهم اجمعين تفسير للانتقام وانما اهلكوا بالغرق ليكون هلاكهم بما تعززوا به وهو الماء في قوله وهذه الانهار تجري من تحتي ففيه اشارة الى ان من تعزز بشيء دون الله اهلكه الله به وقد استضعف اللعين موسى وعابه بالفقر والضعف فسلط الله تعالى عليه اشارة الى انه ما استضعف احد شيئا الا غلبه ١٢ جمل ٥٣ قوله للاخرين اي لمن يجيء بعدهم ومعناه فجعلناهم قدوة للاخرين من الكفار يقتدون بهم في استحقاق مثل عقابهم ونزوله بهم لاتيانهم بمثل افعالهم ومثلا يحدثون به ١٢ مدارک ٥٤ قوله ولما ضرب ابن مريم مثلا الخ سبب نزولها انه لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله الآية قال عبد الله بن الزبعري وكان قبل ان يسلم اهذا لنا ولآلهتنا ام لجميع الامم فقال رسول الله صلعم هو لكم ولآلهتكم ولجميع الامم فقال قد خصمتك ورب الكعبة اليست النصارى يعبدون المسيح واليهود يعبدون عزيرا وبنو مليح يعبدون الملائكة فان كان هؤلاء في النار فقد رضينا ان نكون نحن وآلهتنا معهم فسكت انتظارا للوحي فظنوا انه الزم الحجة فضحكوا وارتفعت اصواتهم اذا علمت ذلك تعلم الاقتصار الواقع من المفسر في القصة ١٢ صاوی ٥٥ قوله مثلا اي كالمثل لغرابته يستدل به على قدرة الله على ما يشاء فان القادر على ايجاد الولد من غير اب قادر على كل ما يشاء ١٢ ک ٥٦ قوله فقال المشركون يعني عبد الله بن الزبعري وغيره كذا ذكر المفسرون ولعله لم يصرح باسمه لانه اسلم بعد ذلك فلم يناسب نسبته الى تلك القول القبيح ١٢ كمالين ٥٧ قوله يضجون بالضاد المعجمة والجيم المشددة من الضج وهي ارتفاع الاصوات فرحا بما سمعوا لظنهم ان محمدا صار مغلوبا بهذا الجدال ١٢ ٥٨ قوله يضحكون وفي نسخة يضجون اي يصيحون في الصراح ضج بانگ وفرياد كردن ١٢ ٥٩ قوله وقالوا أآلهتنا الخ تفسير لجدالهم والمعنى انهم قالوا أآلهتنا خير عندك ام عيسى فان كان في النار فلتكن آلهتنا معه وقوله أآلهتنا بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بغير ادخال الف بينهما فهما قراءتان سبعيتان فقط وقرئ شذوذا بهمزة واحدة بعدها الف على لفظ الخبر ١٢ صاوی ٦٠ قوله لعلمهم ان ما اي الواقعة في قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله وروى انه عليه السلام رد على ابن الزبعري بقوله ما اجهلك بلغة قومك اما فهمت ان ما لما لا يعقل ١٢ روح البيان ٦١ قوله فلا يتناول عيسى عليه السلام وذلك على قول الجمهور اما ما يحكى انه صلى الله عليه وسلم قال لابن الزبعري ما اجهلك بلغة قومك اما عرفت ان ما لما لا يعقل فلا اصل له عند اهل الحديث ١٢ ک ٦٢ قوله ان هو الا عبد الخ رد عليهم اي وما عيسى الا عبد مكرم منعم عليه بالنبوة مرتفع المنزلة والذكر مشهور في بني اسرائيل كالمثل السائر فمن اين يدخل في قولنا انكم وما تعبدون الآية ١٢ جمل ٦٣ قوله بدلكم يشير الى ان من للبدلية كما في ارضيتم بالحيوة الدنيا من الآخرة ١٢ ٦٤ قوله في الارض يخلفون اه اي يخلفونكم في الارض او يخلف الملائكة بعضهم بعضا وقيل لو نشاء لقدرتنا على عجائب الامور لجعلنا منكم لولدنا منكم يا رجال ملائكة يخلفونكم في الارض كما يخلفكم اولادكم كما ولدنا عيسى من انثى من غير فحل لتعرفوا تميزنا بالقدرة الباهرة ولتعلموا ان الملائكة اجسام لا تتولد من اجسام والقديم متعال عن ذلك ١٢ مدارک ٦٥ قوله لعلم للساعة اي نزوله سبب للعلم بقرب الساعة ويجتمع عيسى عليه السلام والمهدى رضى الله تعالى عنه فيقوم عيسى عليه السلام بالشريعة والامامة والمهدى رضى الله عنه بالسيف والخلافة اللهم اني مشتاق برؤيا جمالهما وان لم احيني الى وقت ظهورهما فاطلعهما من حالي انك على كل شيء قدير وانا ابلغ السلام عليهما بتمام العجز والانكسار وارجو عن كرمهما ان يدعوا لي بالخير والمغفرة فان دعاءهما مستجاب وهما ذوا الكرم والجود واني فقير وانا من امة سيد المرسلين وخاتم النبيين صلى الله عليه وسلم ١٢ ٦٦ قوله تعلم بنزوله كالعلم لجاز عما يعلم به للمبالغة وقرأ ابن عباس لعلم بفتحتين للمبالغة ١٢ ک ٦٧ قوله انه لكم عدو مبين اي ظاهر العداوة اذ اخرج اباكم من الجنة ونزع عنه لباس النور ١٢ مدارک ٦٨ قوله ولابين لكم هو من عطف الجملة اي جئتكم بالحكمة لابين لكم ويجوز عطفه على محذوف عام اي جئتكم لاذكركم ولابين كذا اي كفار مكة وقيل الضمير لقول عيسى بدل من الساعة اي هل ينظرون الا اتيان الساعة ١٢ كمالين ٦٩ قوله بعض الذي تختلفون فيه البعض هو امر الدين والذي تختلفون فيه مجموع امر الدنيا والدين فقول الشارح من امر الدين وغيره بيان لما اختلفوا فيه لكنه بين بعضه وهو امر الدين فلذلك قال فبين لهم امر الدين ١٢ جمل ٧٠ قوله اهو الله هذه مقالة فرقة من النصارى تسمى اليعقوبية وقوله او ابن الله هذا قول فرقة منهم تسمى المرقوسية وقوله او ثالث ثلاثة هذا قول فرقة منهم تسمى الملكانية وقالت فرقة انه عبد الله ورسوله وانما كفرت ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم وقالت اليهود انه ليس بنبي فانه ابن زنا لعنهم الله ١٢ صاوی ٧١ قوله الا الساعة ان تاتيهم اي الا اتيان الساعة ولما كانت الساعة تاتيهم لا محالة كانوا كانهم ينتظرونها ١٢ روح ٧٢ قوله ان تاتيهم بدل من الساعة اي هل ينظرون الا اتيان الساعة قوله وهم لا يشعرون اي وهم غافلون لاشتغالهم بامور دنياهم ١٢ مدارک ٧٣ قوله على المعصية آه وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعا وبعضهم فسر الاخلاء بالاحباء مطلقا اي من غير تقييد بكون الخلة بينهم على المعصية فعليه يكون الاستثناء متصلا قرره ابو السعود ١٢ ٧٤ قوله الا المتقين فان خلتهم في الدنيا لما كانت في الله تبقى على حالها بل تزداد بمشاهدة كل منهم آثار الخلة من الثواب ورفع الدرجات ١٢ روح ٧٥ قوله ويقال لهم يا عباد آه اي تشريفا لهم وتطييبا لقلوبهم قال مقاتل اذا وقع الخوف يوم القيامة نادى مناد يا عبادي لا خوف عليكم اليوم فاذا سمعوا النداء رفع الخلق رؤسهم فيقال الذين آمنوا بآياتنا الخ خطيب وفي القرطبي قال مقاتل ورواه المعتمر بن سليمان عن ابيه ينادي مناد في العرصات يا عبادي لا خوف عليكم اليوم فيرفع اهل العرصة رؤسهم فيقول المنادي الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين فينكس اهل الاديان رؤسهم غير المسلمين وذكره المحاسبي في الرعاية وقوله يا عبادي لا خوف عليكم آه الخطاب من الله لهم للتشريف وناداهم باربعة امور الاول نفي الخوف والثاني نفي الحزن والثالث الامر بدخول الجنة والرابع البشارة بالسرور في قوله تحبرون آه سمين وقرأ ابو بكر عن عاصم يا عبادي لا خوف بفتح الياء والاخوان وابن كثير وحفص بحذفها وصلا ووقفا والباقون باثباتها ساكنة وقرأ العامة لا خوف بالرفع والتنوين اما مبتدأ واما اسما لها وهو قليل وابن محيصن دون تنوين على حذف مضاف ١٢ سمين ٧٦ قوله نعت لعبادي منصوب المحل لان عبادي منادى مضاف وقيل انه منصوب على المدح ١٢ كمالين ٧٧ قوله خبر المبتدأ المشهور في هذا التركيب ان ازواجكم عطف على الضمير المستكن في ادخلوا لوجود الفصل وتحبرون حال ١٢ ک ٧٨ قوله بقصاع قال الكسائي اعظم القصاع الجفنة ثم القصعة وهي تشبع العشرة ثم الصحفة وهي تشبع الخمسة ثم الميكلة وهي تشبع الرجلين او الثلاثة ١٢ خطيب ٧٩ قوله لا عروة له العروة من الكوز المقبض ١٢ قاموس ٨٠ قوله وتلك مبتدأ خبره الجنة او هي صفة والخبر التي اورثتموها بما كنتم تعملون الباء فيه للسببية ولا ينافيه حديث لن يدخل احدكم الجنة بعمله لان المنفي كون العمل سببا مستقلا في الدخول واجيب ايضا بان الباء في الآية للملابسة او للمقابلة او بان درجاتها بالعمل ودخولها بالفضل وبان العمل انما يحصل بتوفيق الله ورحمته ١٢ ٨١ قوله منها تاكلون من للتبعيض اي لا تاكلون الا بعضها واعقابها باقية في شجرها فهي مزينة بالثمار ابدا وفي الحديث لا ينزع رجل في الجنة من ثمرها الا نبت مكانها مثلاها ١٢ مدارک

52/1

۵۱ قوله مبلسون اصل الابلاس السكوت وانقطاع الحجة وهو قريب من الياس ۱۲ ك ۵۲ قوله سكوت ياس اے من رحمة الله ولا اشكل على هذا قوله بعد ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك الدال على طلبهم الفرج بالموت فالجواب ان تلك ازمنة متطاولة واحقاب ممتدة فتختلف بهم الاحوال فيسكتون تارة لغلبة الياس عليهم وعلمهم انه لا فرج ويشتد عليهم العذاب تارة فيستغيثون ۱۲ كرخى ۵۳ قوله ونادوا والتعبير بالماضى لتحقق الحصول قوله هو خازن النار اے كبير خزنتها ومجلسه وسط النار وفيها جسور تمر عليها ملائكة العذاب فهو يرى اقصاها كما يرى ادناها ۱۲ صاوى ۵۴ قوله ليمتنا اے ليمتنا حتى نستريح من قضى عليه اذا اماته والمعنى سل ربك ان يقضى علينا وهذا لاينافى ماذكر من ابلاسهم لانه جوار اى صياح وتمنى الموت بفرط الشدة ۱۲ ابو السعود ۵۵ قوله قال بعد الف سنة الخ روى ابن ابى حاتم عن ابن عباس مكث مالك الف سنة ثم قال انكم ماكثون واسند البغوى من عبد الله بن عمرو ان مالكا لايجيبهم اربعين عاما ثم يرد عليهم انكم ماكثون ۱۲ ك ۵۶ قوله انكم ماكثون اے لابثون فى العذاب لاتتخلصون عنه بموت ولا فتور ۱۲ مدارك ۵۷ قوله لقد جئناكم يحتمل انه من كلام الله تعالى خطاب لاهل مكة عموما مبينا لسبب مكث الكفار فى النار وهو ما مشى عليه المفسر وقوله ولكن اكثركم للحق كارهون اے واما اقلكم فهو مؤمن يحب الحق ويحتمل انه من كلام مالك لاهل النار جار مجرى العلة كانه قال انكم ماكثون لانا جئناكم الخ ويكون معنى اكثركم كلكم ۱۲ ۵۸ قوله ام ابرموا امرا اے ام احكم مشركو مكة امرا من كيدهم ومكرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم مدارك وقال فى الكمالين اصل الابرام فتل الخيط ويراد به التدبير والاحكام فى القاموس ابرم الحبل جعله طاقين وابرم الامر احكمه ۱۲ ك ۵۹ قوله قل ان كان للرحمن ولد الخ لما تقدم اول السورة تبكيتهم والتعجب منهم فى ادعائهم لله ولدا من الملائكة وهددهم بقوله تعالى ستكتب شهادتهم ويسئلون امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم قل ان كان للرحمن ولد الخ خطيب قال الصاوى قل ان كان للرحمن ولد اى ان صح وثبت ذلك ببرهان صحيح فانا اول من يعظم ذلك الولد ويعبده ۱۲ ۶۰ قوله لكن ثبت ان لا ولد له اشار بذلك الى انه قياس استثنائى وقد استثنى فيه نقيض المقدم بقوله لكن ثبت الخ فانتج نقيض التالى وهو قوله فانتفت عبادته وايضاحه انه علق العبادة بكينونة الولد وهى محالة فى نفسها فكان المعلق بها محالا مثلها فحصل نفيها على ابلغ الوجوه واقواها ۱۲ ۶۱ قوله سبحان رب السموات الخ اے هو رب السموات والارض والعرش فلا يكون جسما اذ لو كان جسما لم يقدر على خلقها واذا لم يكن جسما لايكون له ولد لان التولد من صفة الاجسام ۱۲ مدارك ۶۲ قوله وهو يوم القيامة الاظهر هو يوم الموت فان خوضهم ولعبهم انما ينتهى بيوم الموت ۱۲ ۶۳ قوله وهو الذى فى السماء اله الخ اے مستحق لان يعبد فيها اے هو معبود اهل السماء من الملائكة وبه تقدم السماء وليس حالا فيها وقوله وفى الارض اله اے مستحق لان يعبد فيها اے فهو معبود اهل الارض من الانس والجن وبه تقوم الارض وليس حالا فيها ۱۲ روح ۶۴ قوله متعلق بما بعده وهو قوله تعالى اله لانه بمعنى المعبود بالحق المستحق للعبادة فيهما ۱۲ ۶۵ قوله بالتاء الفوقية لنافع وابن عمرو وعاصم وابن عامر على الالتفات وبالياء التحتية للباقين ۱۲ ك ۶۶ قوله ولا يملك اى الهتهم وقوله الذين يدعون اے يدعونهم كذا فى المدارك وفى الكبير ان الذين يدعون من دونه كل معبود من دون الله وقوله الا من شهد بالحق الملائكة وعيسى وعزير والمعنى ان الاشياء التى عبدها هؤلاء الكفار لايملكون الشفاعة الا من شهد بالحق وهم الملائكة وعيسى وعزير فان لهم شفاعة عند الله والاستثناء متصل ان اريد بالموصول كل ما عبد من دون الله لاندراج الملائكة والمسيح فيه ومنفصل ان خص بالاصنام كذا فى البيضاوى والظاهر من صنيع الشارح انه متصل حيث لم يقصر الذين على الاصنام بل ابقاها على عمومها وقوله يدعون صلة الموصول والعائد محذوف وان لم يقدره الشارح وقوله وهم يعلمون الضمير عائد الى من والجمع باعتبار معناها وكذا الجمع فى قول الشارح وهم عيسى الخ ۱۲ جمل ۶۷ قوله فانهم يشفعون للمذنبين باذنه تعالى لمن ارتضى اذا لم يكونوا مشركين والاستثناء على هذا متصل ولو خص ما عبد من دون الله بالاصنام لكان منفصلا ۱۲ ك ۶۸ قوله ولئن سألتهم الخ اے العابدين مع ادعائهم الشريك من خلقهم اے العابدين والمعبودين معا الخ خطيب قوله ليقولن الله جواب القسم وجواب الشرط محذوف على القاعدة وانما يجيبون بذلك لتعذر الانكار لغاية بطلانه والاسم الكريم فاعل بدليل ليقولن خلقهن العزيز العليم فما قيل من انه مبتدأ خلاف الصواب ۱۲ جمل ۶۹ قوله عن عبادة الله الى عبادة غيره والافك الصرف وفيه تعجب عن الاشراك فى العبادة مع الاقرار بالتوحيد فى الخلق ۱۲ ك ۷۰ قوله اے قول محمد آه تفسير لكل من المضاف والمضاف اليه فالقيل بمعنى القول والضمير عائد على محمد وقوله ونصبه على المصدر فالقول والقيل والقال والمقالة كلها مصادر بمعنى واحد جارت على هذه الاوزان وقوله اے وقال يارب الاوضح ان يقول وقال قيله يارب والنداء وما بعده معمول للقيل اى قال محمد قوله يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون وقيل ان النصب بالعطف على سرهم ونجواهم وقيل انه بالعطف على محل الساعة كانه قيل انه يعلم الساعة ويعلم قيله يارب وقرأ حمزة وعاصم بالجر وهو على وجهين احدهما العطف على الساعة والثانى ان الواو للقسم والجواب اما محذوف اى لافعلن بهم ما اريد او مذكور وهو قوله ان هؤلاء قوم لايؤمنون ذكره الزمخشرى وقرأ الاعرج وابو قلابة ومجاهد والحسن بالرفع وفيه اوجه احدها الرفع عطفا على علم الساعة بتقدير مضاف اے وعنده علم قيله ثم حذف واقيم هذا مقامه الثانى انه مرفوع بالابتداء والجملة من قوله يارب ان هؤلاء الخ هو الخبر الثالث انه مبتدأ وخبره محذوف تقديره وقيله كيت وكيت مسموع او متقبل ۱۲ ج ۷۰ قوله اى قول محمد النبى صلى الله عليه وسلم تفسير لكل من المضاف والمضاف اليه فالقيل بمعنى القول والضمير عائد الى محمد وقوله نصبه اے نصب اللام ورفع الهاء من الخطيب ۱۲ ۷۱ قوله سلام منكم يشير الى انه سلام متاركة لا سلام تحية ثم هو خبر مبتدأ محذوف اى امرى سلام منكم ۱۲ ك ۷۲ قوله وهذا قبل ان يؤمر بقتالهم اے فالآية منسوخة ويحتمل ان المراد الكف عن مقابلتهم بالكلام فلا نسخ فيها ۱۲ صاوى ۷۳ قوله ليلة القدر آه وقيل بينها وبين ليلة القدر احدى واربعون ليلة والجمهور على الاول لقوله انا انزلناه فى ليلة القدر وقوله شهر رمضان الذى انزل فيه القرآن وليلة القدر فى اكثر الاقاويل فى شهر رمضان ثم قيل انزله جملة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ثم نزل به جبريل فى وقت وقوع الحاجة الى نبيه محمد عليه السلام وقيل ابتداء نزوله فى ليلة القدر والمباركة الخير لما نزل فيها من الخير والبركة ويستجاب من الدعاء ولو لم يوجد فيها الا انزال القرآن وحده لكفى به بركة آه مدارك وفى الكمالين ومن قال انها ليلة النصف من شعبان فقد ابعد فان نص القرآن انها فى رمضان واما حديث تقطع الآجال من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل لينكح ويولد له وقد خرج اسمه فى الموتى فهو حديث مرسل ومثله لا يعارض النصوص كذا فى المواهب ۱۲ ك ۷۴ قوله هى ليلة القدر او ليلة النصف من شعبان والجمهور على الاول كذا فى المدارك وفى الخطيب واكثر المفسرين هى ليلة القدر ۱۲ ۷۵ قوله او ليلة النصف من شعبان هو قول عكرمة وطائفة ووجه بامور منها ان ليلة النصف من شعبان لها اربعة اسماء الليلة المباركة وليلة البراءة وليلة الرحمة وليلة الصك ومنها فضل العبادة فيها ۱۲ صاوى ۷۵ قوله فيها الخ جملة مستانفة او صفة لليلة وما بينهما اعتراض ۱۲ ۷۶ قوله من الارزاق والآجال الخ قال تعالى تنزل الملئكة والروح فيها من كل امر قال الحسن ومجاهد وقتادة يبرم فى ليلة القدر كل ما يكون فى تلك السنة من خلق ورزق ۱۲ ك ۷۷ قوله امرا من عندنا آه فيه اوجه احدها انه منتصب حالا من فاعل انزلناه الثانى انه حال من مفعوله اى انزلناه آمرين او مامورا به الثالث ان يكون مفعولا له وناصبه اما انزلناه واما منذرين واما يفرق الرابع انه مصدر من معنى يفرق اے فرقا آه وقوله من عندنا صفة لامرا ۱۲ ج ۷۸ قوله رحمة من ربك فيها خمسة اوجه الاول انه المفعول له والعامل فيه اما انزلناه واما منذرين الثانى انه مصدر منصوب بفعل مقدر اے رحمنا رحمة الثالث انه

يخلف بدله اِنَّ الْمُجْرِمِيْنَ فِيْ عَذَابِ جَهَنَّمَ خٰلِدُوْنَ ○ لَا يُفَتَّرُ يخفف عَنْهُمْ وَهُمْ فِيْهِ مُبْلِسُوْنَ ○ ساكتون سكوت ياس وَمَا ظَلَمْنٰهُمْ وَلٰكِنْ كَانُوْا هُمُ الظّٰلِمِيْنَ ○ وَنَادَوْا يٰمٰلِكُ هو خازن النار لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ ليمتنا قَالَ بعد الف سنة اِنَّكُمْ مّٰكِثُوْنَ ○ مقيمون فى العذاب دائما قال تعالى لَقَدْ جِئْنٰكُمْ اى اهل مكة بِالْحَقِّ على لسان الرسل وَلٰكِنَّ اَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كٰرِهُوْنَ ○ اَمْ اَبْرَمُوْا اى كفار مكة احكموا اَمْرًا فى كيد محمد النبى صلى الله عليه وسلم فَاِنَّا مُبْرِمُوْنَ ○ محكمون كيدنا فى اهلاكهم اَمْ يَحْسَبُوْنَ اَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوٰىهُمْ ما يسرون الى غيرهم وما يجهرون به بينهم بَلٰى نسمع ذلك وَرُسُلُنَا الحفظة لَدَيْهِمْ يَكْتُبُوْنَ ○ ذلك قُلْ اِنْ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ وَلَدٌ فرضا فَاَنَا اَوَّلُ الْعٰبِدِيْنَ ○ للولد لكن ثبت ان لا ولد له تعالى فانتفت عبادته سُبْحٰنَ رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ الكرسى عَمَّا يَصِفُوْنَ ○ يقولون من الكذب بنسبة الولد اليه فَذَرْهُمْ يَخُوْضُوْا فى باطلهم وَيَلْعَبُوْا فى دنياهم حَتّٰى يُلٰقُوْا يَوْمَهُمُ الَّذِيْ يُوْعَدُوْنَ ○ فيه العذاب هو يوم القيامة وَهُوَ الَّذِيْ هُوَ فِي السَّمَآءِ اِلٰهٌ بتحقيق الهمزتين واسقاط الاولى وتسهيلها كالياء اى معبود وَّفِي الْاَرْضِ اِلٰهٌ و كل من الظرفين متعلق بما بعده وَهُوَ الْحَكِيْمُ فى تدبير خلقه الْعَلِيْمُ ○ بمصالحهم وَتَبٰرَكَ تعظم الَّذِيْ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهٗ عِلْمُ السَّاعَةِ متى تقوم وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ○ بالتاء والياء وَلَا يَمْلِكُ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ يعبدون اى الكفار مِنْ دُوْنِهِ اى الله الشَّفَاعَةَ لاحد اِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ اى قال لا اله الا الله وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ○ بقلوبهم ما شهدوا به بالسنتهم وهم عيسى وعزير والملائكة فانهم يشفعون للمؤمنين وَلَئِنْ لام قسم سَاَلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ حذف منه نون الرفع وواو الضمير فَاَنّٰى يُؤْفَكُوْنَ ○ يصرفون عن عبادة الله تعالى وَقِيْلِهٖ اى قول محمد النبى صلى الله عليه وسلم ونصبه على المصدر بفعله المقدر اى وقال يٰرَبِّ اِنَّ هٰۤؤُلَآءِ قَوْمٌ لَّا يُؤْمِنُوْنَ ○ قال تعالى فَاصْفَحْ اعرض عَنْهُمْ وَقُلْ سَلٰمٌ منكم وهذا قبل ان يؤمر بقتالهم فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ○ بالياء والتاء تهديد لهم

سورة الدخان مكية وقيل الا انا كاشفوا العذاب الآية وهى ست وسبع او تسع وخمسون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

حٰمٓ ○ الله اعلم بمراده به وَالْكِتٰبِ الْقُرْاٰنِ الْمُبِيْنِ ○ المظهر للحلال من الحرام اِنَّآ اَنْزَلْنٰهُ فِيْ لَيْلَةٍ مُّبٰرَكَةٍ هى ليلة القدر او ليلة النصف من شعبان نزل فيها من ام الكتاب من السماء السابعة الى السماء الدنيا اِنَّا كُنَّا مُنْذِرِيْنَ ○ مخوفين به فِيْهَا اى فى ليلة القدر او ليلة نصف شعبان يُفْرَقُ يفصل كُلُّ اَمْرٍ حَكِيْمٍ ○ محكم من الارزاق والآجال وغيرهما التى تكون فى السنة الى مثل تلك الليلة اَمْرًا فرقا مِّنْ عِنْدِنَا اِنَّا كُنَّا مُرْسِلِيْنَ ○ الرسل محمدا ومن قبله رَحْمَةً رافة بالمرسل

الیهم من ربك انه هو السمیع لاقوالهم العلیم ○ بافعالهم رب السموات والارض وما بینهما برفع رب خبر
ثالث وبجره بدل من ربك ان کنتم یا اهل مکة موقنین ○ بانه تعالی رب السموات والارض فایقنوا بان محمدا رسوله
لا اله الا هو یحی ویمیت ربکم ورب اٰبآئکم الاولین ○ بل هم فی شك من البعث یلعبون ○ استهزاء بك
یا محمد فقال اللهم اعنی علیهم بسبع کسبع یوسف قال تعالی فارتقب لهم یوم تاتی السماء بدخان مبین ⑩
فاجدبت الارض واشتد بهم الجوع الی ان راوا من شدته کهیئة الدخان بین السماء والارض یغشی الناس
فقالوا هذا عذاب الیم ○ ربنا اکشف عنا العذاب انا مؤمنون ○ مصدقون بنبیك قال تعالی انی لهم
الذکری ای لاینفعهم الایمان عند نزول العذاب وقد جاءهم رسول مبین ○ بین الرسالة ثم تولوا عنه
وقالوا معلم ای یعلمه القراٰن بشر مجنون ○ انا کاشفوا العذاب ای الجوع عنکم زمنا قلیلا فکشف عنهم
انکم عائدون ○ الی کفرکم فعادوا الیه اذکر یوم نبطش البطشة الکبری هو یوم بدر انا منتقمون ○ منهم
والبطش الاخذ بقوة ولقد فتنا بلونا قبلهم قوم فرعون معه وجاءهم رسول هو موسی علیه السلام کریم ○
علی الله تعالی ان ای بان ادوا الی ما ادعوکم الیه من الایمان ای اظهروا ایمانکم بالطاعة لی یا عباد الله انی
لکم رسول امین ○ علی ما ارسلت به وان لا تعلوا تتجبروا علی الله بترك طاعته انی اٰتیکم بسلطن
برهان مبین ⓙ بین علی رسالتی فتوعدوه بالرجم فقال وانی عذت بربی وربکم ان ترجمون ○ بالحجارة و
ان لم تؤمنوا لی تصدقونی فاعتزلون ○ فاترکوا اذای فلم یترکوه فدعا ربه ان ای بان هؤلآء قوم
مجرمون ○ مشرکون فقال تعالی فاسر بقطع الهمزة ووصلها بعبادی بنی اسرائیل لیلا انکم متبعون ○
یتبعکم فرعون وقومه واترك البحر اذا قطعته انت واصحابك رهوا ساکنا متفرجا حتی تدخله القبط انهم
جند مغرقون ○ فاطمان بذلك فاغرقوا کم ترکوا من جنٰت بساتین وعیون ⑪ تجری وزروع ومقام
کریم ○ مجلس حسن ونعمة متعة کانوا فیها فکهین ○ ناعمین کذلك خبر مبتدا ای الامر واورثنها ای
اموالهم قوما اٰخرین ○ ای بنی اسرائیل فما بکت علیهم السماء والارض بخلاف المؤمنین یبکی علیهم بموتهم
ع ۱۴ مصلاهم من الارض ومصعد عملهم من السماء وما کانوا منظرین ○ مؤخرین للتوبة ولقد نجینا بنی
اسرآءیل من العذاب المهین ○ قتل الابناء واستخدام النساء من فرعون قیل بدل من العذاب بتقدیر
مضاف ای عذاب وقیل حال من العذاب انه کان عالیا من المسرفین ○ ولقد اخترنٰهم ای بنی
اسرائیل علی علم منا بحالهم علی العٰلمین ○ ای عالمی زمانهم ای العقلاء واٰتینٰهم من الاٰیٰت
فعلی بمعنی مع او المعنی عالمین بانهم احقاء بذلک ۱۲ک

له قوله فایقنوا الخ قدره اشارة الی ان جواب الشرط محذوف والجملة الشرطیة معترضة بین الاخبار فان قوله لا اله الا هو خبر رابع ۱۲ صاوی ۵۲ قوله ربکم ورب اٰبآئکم العامة علی الرفع بدلا او بیانا او نعتا لرب السموات فیمن رفعه وقرا ابن محیصن وابن ابی اسحاق وابو حیوة والحسن بالجر علی البدل او البیان او النعت لرب السموات وقرا الانطاکی بالنصب علی المدح ۱۲ ج ۵۳ قوله بل هم فی شک اضراب عن محذوف والمعنی فلیسوا موقنین بل هم فی شک وقوله یلعبون حال ای حال کونهم یلعبون نظوا هرهم من الاقوال والافعال والمراد بلعبهم انهماکهم فی الفانی واعراضهم عن الباقی قال الله تعالی انما الحیاة الدنیا لعب ولهو ۱۲ صاوی ۵۴ قوله بسبع ای سبع سنین مجدبة کما وقع فی زمن یوسف ۱۲ ک ۵۵ قوله قال تعالی ای اجابة لدعوته واختلف هل حصل ذلک والنبی صلعم فی مکة او بعد هجرته الی المدینة وهو الراجح ۱۲ صاوی ۵۶ قوله فاجدبت الارض الخ کذا اخرجه البخاری عن ابن مسعود فی تفسیر الاٰیة ان المراد من الدخان فیه ما وقع لقریش من الجدب وانکر غیر ذلک وقال ابن عباس وابن عمر والحسن وغیرهم ان المراد بالدخان الدخان المعهود من اشراط الساعة کما سیاتی ۱۲ ک ۵۷ قوله کهیئة الدخان اشار بذلک الی انه لیس المراد حقیقة الدخان بل راوا شیئا یشبهه من ضعف ابصارهم وهو قول ابن عباس ومقاتل ومجاهد وابن مسعود فلما اشتد الامر علیهم جاءه ابو سفیان فقال یا محمد جئت تامر بصلة الرحم وان قومک قد هلکو فادع الله ان یکشف عنهم فدعا لهم بالمطر فنزل واستمر علیهم سبعة ایام حتی تفرقوا من کثرته فجاء ابو سفیان وطلب منه ان یدعو برفعه فدعا فارتفع وقال ابن عمر وابو هریرة وزید بن علی والحسن انه دخان حقیقة یظهر فی العالم فی آخر الزمان یکون علامة علی قرب الساعة یملا ما بین المشرق والمغرب وما بین السماء والارض یمکث اربعین یوما ولیلة اما المؤمن فیصیبه کالزکام واما الکافر فیصیر کالسکران فیملا جوفه ویخرج من منخریه واذنیه ودبره وتکون الارض کلها کبیت اوقدت فیه النار ۱۲ صاوی ۵۸ قوله یغشی الناس ای یحیط بهم ابو السعود وفی المدارک یشملهم ویلبسهم وهو فی محل الجر صفة لدخان ۱۲ ۵۹ قوله انی لهم الذکری ای رد لکلامهم واستدعائهم الکشف وتکذیب لهم فی الوعد بالایمان المبنی عن التذکر والاتعاظ بما اعتراهم من الداهیة والمراد بالاستفهام الاستبعاد لا حقیقة وهو ظاهر ای کیف یتذکرون او من این یتذکرون بذلک ویفون بما وعدوه من الایمان عند کشف العذاب عنهم ابو السعود وهکذا فی روح البیان وهذا استبعاد لایمانهم واما قول الشارح ای لاینفعهم الایمان الخ ففیه شئ لان انتفاء نفع الایمان عند نزول العذاب انما هو فی العذاب الذی یهلک کما وقع لبعض الامم السابقین کقوم لوط والعذاب هنا هو الجوع والقحط وهم لم یموتوا منه فلو امنوا فی هذه الحال الصح ایمانهم قطعا تامل ۱۲ جمل ۱۰ قوله وقد جاءهم رسول مبین الخ ای وقد جاءهم ما هو اعظم وادخل فی وجوب الاذکار من کشف الدخان وهو ما ظهر علی رسول الله صلی الله علیه وسلم من الاٰیات والبینات من الکتاب المعجز وغیره فلم یذکروا وتولوا عنه وبهتوه بان عداسا غلاما اعجمیا لبعض ثقیف هو الذی علمه ونسبوه الی الجنون ۱۲ مدارک ۱۱ قوله انا کاشفوا العذاب الخ جواب من جهة تعالی عن قولهم ربنا اکشف عنا العذاب انا مؤمنون بطریق الالتفات لمزید التهدید والتوبیخ وما بینهما اعتراض ۱۲ ابو السعود ۱۲ قوله قلیلا قیل ای یوم بدر وقیل الی ما بقی من اعمارهم الخ خطیب فالمراد بالزمان القلیل ما بین کشف هذا العذاب عنهم وحلول عذاب اٰخر بهم اما فی الدنیا علی القول الاول او فی الاٰخرة علی القول الثانی ۱۲ جمل ۱۳ قوله هو یوم بدر کذا فسره ابن مسعود ومن فسر الدخان بما هو من الاشراط فسر البطشة بیوم القیٰمة ۱۲ ک ۱۴ قوله بلونا ای امتحنا والمعنی فعلنا بهم فعل الممتحن باقبال النعم علیهم منا ومقابلتهم لها بالکفر والطغیان قوله قبلهم ای قبل قریش قوله معه اشار بذلک وفعا لما یتوهم من ظاهر الاٰیة ان الابتلاء مخصوص قوم فرعون فاجاب بان المراد هو وقومه ۱۲ صاوی ۱۵ قوله علی الله ای او علی المؤمنین والظاهر ان کریم علی الوجه الاول بمعنی عزیز وعلی الثانی بمعنی متعطف ویجوز ان یکون علی الوجهین بمعنی مکرم او فی نفسه لشرف نسبه وفضل حسبه علی ان الکرم بمعنی الخصلة المحمودة ۱۲ ج ۱۶ قوله ما ادعوکم الیه من الایمان یشیر الی ان ان مصدریة والاداء بمعنی فعل الطاعة وقبول الدعوة وهذا بناء علی جواز دخول المصدریة علی الامر ویجوز ان تکون مفسرة لان مجیئ الرسول یکون برسالة ودعوة ۱۲ کمالین ۱۷ قوله ای اظهروا ایمانکم بالطاعة یا عباد الله یشیر الی انه منصوب علی انه منادی مضاف وهو عام للقبط وبنی اسرائیل وقیل المعنی وجاءهم رسول بان ادوا عباد الله معی وارسلوهم معی والمراد بعباد الله بنی اسرائیل الذی استعبدهم فرعون والاداء بمعنی الارسال ۱۲ ک ۱۸ قوله عباد الله جری الشارح علی انه منادی وان مفعول ادوا محذوف وعلی هذا یکون المراد بعباد الله القبط جمل وقال الاٰخرون ان عباد الله مفعول لادوا وان المراد بهم بنو اسرائیل ۱۲ ۱۹ قوله تتجبروا عبارة غیره ولا تتکبروا علیه بالاستهانة بوحیه ورسوله وهے اوضح ۱۲ ۲۰ قوله ان ترجمون ای من ان ترجمون قوله فاعتزلون الیاء لا ترسم فی کل من هذین الموضعین لانها من یاءات الزوائد واما فی اللفظ فیجوز اثباتها وحذفها فی الوصل واما فی الوقف فیتعین حذفها ۱۲ جمل ۲۱ قوله فاسر الخ من الاسراء للاکثر قوله ووصلها ای لنافع وابن کثیر من سری وهما بمعنی لازمان یتعدیان بالباء ۱۲ ک ۲۲ قوله انکم متبعون ای دبر الله ان تتقدموا ویتبعکم فرعون وجنوده فینجی المتقدمین ویغرق التابعین ۱۲ مدارک ۲۳ قوله اذا قطعته انت الخ هذا تعلیم لموسی بما یفعله فی سیره قبل ان یسیر والمعنی اذا اسرت بهم وتبعک العدو ووصلت الی البحر وامرناک بضربه ودخلتم فیه ونجوتم منه فاترکه بحاله ولا تضربه بعصاک فیلتئم بل ابقه علی حاله لیدخله فرعون وقومه فینطبق علیهم ۱۲ ۲۴ قوله رهوا مصدر سمی به البحر للمبالغة وهو بمعنی الفرجة الواسعة ای ذا رهو او راهیا مفتوحا علی حاله متفرجا ورح وفی الرهو وجهان احدهما انه الساکن ای اترکه ساکنا والثانی ان الرهو الفجوة الواسعة ملخصا من الخطیب والشارح جمع بین المعنیین واشار الی انه اسم الفاعل لیصح وصف البحر به کما هو مقتضی الحالیة بقوله ساکنا منفرجا ۱۲ ۲۵ قوله مجلس حسن ای محافل مزینة ومنازل حسنة کما هو مشاهد فی منازل الملوک الاٰن قوله فاکهین العامة بالالف وقریء شذوذا بغیر الف ومعنی الاولی ناعمین کما قال المفسر ای متنعمین ومعنی الثانیة مستخفین ومستهزئین بنعمة الله ۱۲ صاوی ۲۶ قوله ای بنی اسرائیل فقد رجعوا الی مصر بعد هلاک فرعون کذا روی عن الحسن وقیل غیرهم لانهم لم یعودوا الی مصر کذا روی عن قتادة ۱۲ ک ۲۷ قوله بخلاف المؤمنین یبکی علیهم بموتهم الخ روی ابو یعلی الموصلی وابن ابی حاتم عن انس مرفوعا ما من عبد الا وله فی السماء بابان باب یدخل فیه عمله وکلامه وباب یخرج منه رزقه فاذا مات فقداه وبکیا علیه وتلا هذه الاٰیة وروی ابن جریر عن شریح بن عبید الحضرمی ما مات مؤمن فی غربة غابت عنه فیها بواکیه الا بکت علیه السماء والارض وقال عطاء بکاء السماء حمرة اطرافها وقال السدی لما قتل الحسین بن علی بکت علیه السماء وبکاؤها حمرتها وقیل تقدیره فما بکت علیهم اهل السماء والارض ۱۲ ک ۲۷ قوله بخلاف المؤمن الخ قال علی رضی الله عنه ان المؤمن اذا مات بکی علیه مصلاه من الارض ومصعد عمله من السماء وروی انس بن مالک عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال ما من مسلم الا وله فی السماء بابان باب یخرج منه رزقه وباب یدخل منه عمله فاذا مات وفقداه بکیا علیه وتلا هذه الاٰیة کما فی الخطیب وغیره ۱۲ ۲۸ قوله ولقد نجینا الخ هذا من جملة تعداد النعم علی بنی اسرائیل والمقصود من ذلک تسلیة صلعم وتبشیره بانه سینجیه وقومه المؤمنین من ایدی المشرکین فانهم لم یبلغوا فی التجبر مثل فرعون وقومه ۱۲ ۲۹ قوله ای عالمی زمانهم دفع لما یرد ان ظاهر الاٰیة یدل علی کون بنی اسرائیل افضل من کل العالمین مع ان امة محمد افضل منهم فدفع ذلک بان المراد عالمی زمانهم فلا ینافی ان امة محمد افضل منهم ۱۲ ج

۵۱ قوله مافيه بلاء مبين البلاء حقيقة في الاختبار وقد يطلق على النعمة وعلى المحنة ايضا مجازا من حيث ان كل واحد منهما يكون سببا وطريقا للاختبار يعامل الله باصابة كل منهما المكلف معاملة من يختبره ليعلم المطيع الشاكر من خلافه علم تحقق وعيان فان قيل ان كان المراد بالآيات فلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى ونحوها ولا شك انها في نفسها نعم جليلة فما معنى قوله مافيه بلاء مبين اے نعمة جليلة قلت لعل الكلام من قبيل قوله تعالى لهم فيها دار الخلد من حيث ان كلمة في للتجريد ۱۲ ج ۵۲ قوله نعمة ظاهرة البلاء حقيقة في الاختبار وقد يطلق على النعمة وعلى المحنة ايضا مجازا من حيث ان كل واحد منهما يكون سببا وطريقا للاختبار يعامل الله باصابة كل منهما المكلف معاملة من يختبره ليعلم المطيع الشاكر من خلافه علم تحقق جمل ۵۳ قوله اى كفار مكة انما اشار اليهم باشارة القريب تحقيرا لهم وازدراء بهم ۱۲ صاوى ۵۴ قوله ما الموتة التي بعدها الحيوة اے التي من شانها ان يعقبها حياة كما تقدمتم موتة كذلك فقالوا ان هي الا موتتنا الاولى فلا يرد ان القوم كانوا ينكرون الحياة الثانية وكان من حقهم ان يقولوا ان هي الا حياتنا الدنيا ۱۲ ج ۵۵ قوله وما نحن بمنشرين بمبعوثين يقال انشر الله الموتى ونشرهم اذا بعثهم قوله فاتوا بآبائنا خطاب للذين كانوا يعدونهم النشور من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ۱۲ مدارك ۵۶ قوله قوم تبع آه هو تبع الحميرى الذى سار بالجيوش وحير الحيرة وبنى سمرقند وقيل هدمها وكان مؤمنا وكان قومه كافرين ولذلك ذمهم الله دونه وقال عليه الصلوة والسلام ما ادرى اكان تبع نبيا او غير نبي آه بيضاوى واسلم وآمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل ولادته بتسعمائة سنة لما اخبرته اليهود بخبره على حسب ما هو في كتابهم آه شيخنا وقوله الحميرى منسوب الى حمير وهم اهل اليمن وهذا تبع الاكبر ابو كريب واسمه اسعد واليه تنسب الانصار وحفظهم وصيته عن آبائهم بادروا الى الاسلام وهو اول من كسا البيت وفي القرطبي وتبع هو ابو كرب الذى كسا البيت بعد ما اراد غزوه وبعد ما غزا المدينة واراد خرابها ثم انصرف عنها لما اخبر انها مهاجر نبي اسمه احمد وقال شعرا اودعه عند اهلها وكانوا يتوارثونه كابرا عن كابر الى ان هاجر النبي صلى الله عليه وسلم فدفعوه اليه ويقال كان الكتاب والشعر عند ابي ايوب خالد بن زيد وفيه شعر شهدت على احمد انه ٭ رسول من الله بارئ النسم ٭ فلو مد عمرى الى عمره ٭ لكنت وزيرا له وابن عم وروى ابن اسحاق وغيره انه كان في الكتاب الذى كتبه اما بعد فاني آمنت بك وبكتابك الذى ينزل عليك وانا على دينك وسنتك وآمنت بربك ورب كل شيء وآمنت بكل ما جاء من ربك من شرائع الاسلام فان ادركتك فبها ونعمت وان لم ادركك فاشفع لي ولا تنسنى يوم القيامة فاني من امتك الاولين وبايعتك قبل مجيئك وانا على ملتك وملة ابيك ابراهيم عليه السلام ثم ختم الكتاب ونقش عليه لله الامر من قبل ومن بعد وكتب على عنوانه الى محمد بن عبد الله نبي الله ورسوله خاتم النبيين ورسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم واختلف هل كان نبيا او ملكا فقال ابن عباس كان تبع نبيا وقال كعب كان تبع ملكا من الملوك وكان قومه كهانا وكان معهم قوم من اهل الكتاب فامر الفريقين ان يقرب كل فريق منهم قربانا ففعلوا فتقبل قربان اهل الكتاب فاسلم وقالت عائشة لا تسبوا تبعا فانه كان رجلا صالحا وقال سعيد بن جبير هو الذى كسا البيت الحرام وقال كعب ذم الله قومه ولم يذمه وضرب بهم لقريش مثلا لقربهم من دارهم وعظمهم في نفوسهم فلما اهلكهم الله تعالى ومن قبلهم لانهم كانوا مجرمين كان من اجرم مع ضعف اليد وقلة العدد احرى بالهلاك وافتخر اهل اليمن بهذه الآية اذ جعل الله قوم تبع خيرا من قريش وقيل سمى اولهم تبعا لانه اتبع قرن الشمس وسافر في الشرق مع العساكر ۱۲ ج ۵۷ قوله هو نبي او رجل صالح قال ابو عبيدة ملوك اليمن كل واحد منهم يسمى تبعا لان اهل الدنيا كانوا يتبعونه وقال قتادة هو تبع الحميرى وكان من ملوك اليمن سمى به لكثرة اتباعه وكان بهذا يعبد النار فاسلم ودعا قومه وهم حمير الى الاسلام فكذبوه ولذلك ذم الله قومه ولم يذمه وعن النبي ما ادرى اكان تبع نبيا او غير نبي وعن عائشة قالت لا تسبوا تبعا فانه كان رجلا صالحا وعن ابن عباس هو تبع الآخر وهو ابو كرب اسعد بن مليكرب خطيب ۵۸ قوله والذين من قبلهم يجوز فيه ثلاثة اوجه احدها ان يكون معطوفا على قوم تبع الثاني ان يكون مبتدأ وخبره بعده من اهلكناهم واما على الاول فاهلكناهم اما مستانف واما حال من الضمير الذى استكن في الصلة الثالث ان يكون منصوبا بفعل مقدر يفسره اهلكناهم ولا محل لاهلكناهم حينئذ ۱۲ ج ۵۹ قوله اے محقين الخ يشير الى ان الباء للملابسة والجار والمجرور حال عن الفاعل وهذا اظهر مما ذكره ان الباء للسببية فانها سببية غائية ۱۲ كمالين ۶۰ قوله ان يوم الفصل الاضافة على معنى في كما اشار له الشارح والظاهر انها بمعنى اللام لان الفصل الاولى ان يكون الثاني ظرف للاول كمكر الليل ۱۲ جمل ۶۱ قوله يوم لا يغنى في القرطبي اے لا يدفع ابن عم عن ابن عمه ولا قريب عن قريبه ولا صديق عن صديقه شيئا وشيئا مفعول به والمولى الاول مرفوع بالفاعلية والثاني مجرور بعن واعرابهما اعراب المقصور كفتى وعصا وحى قوله ولاهم ينصرون الخ الضمير لمولى وان كان مفردا في اللفظ لانه في المعنى جمع آه والمراد المولى الثاني لان المراد به الكفار واما الاول فالمراد به المؤمن والمعنى يوم لا يغني مولى مؤمن عن مولى كافر شيئا فهذه الآية نظير قوله تعالى واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيئا الآية وقوله ولاهم ينصرون تاكيد لقوله لا يغنى مولى عن مولى شيئا فالمعنى لا ينصر المؤمن الكافر فلا يخففون عنه ولو كان بينهما في الدنيا علقة من قرابة او صداقة او غيرهما ۱۲ ج ۶۲ قوله يوم لا يغنى مولى عن مولى اے ولى من قرابة وغيرها وبالفارسية دوستى وخويشاوندى وقوله عن مولى اے مولى كان وبالفارسية از دوست وخويش خود ۱۲ روح ۶۳ قوله مولى الخ المولى يطلق على المعتق بالكسر والفتح وابن العم والناصر والجار والحليف ۱۲ صاوى ۶۴ قوله الزقوم الخ الزقوم يطلق على نبات بالبادية له زهر ياسمينى الشكل طعام اهل النار ويطلق على شجرة بتركستان وله من عظيم المنافع عجيب الفعل في تحليل الرياح الباردة وامراض البلغم واوجاع المفاصل وعرق النسا ويقال اصله الاهليلج الكابلى ۱۲ صاوى مختصرا ۶۵ قوله

مَا فِيهِ بَلٰٓؤٌا مُّبِينٌ ○ نعمة ظاهرة من فلق البحر والمن والسلوى وغيرها اِنَّ هٰٓؤُلَآءِ اى كفار مكة لَيَقُولُونَ اِنْ
هِيَ ما الموتة التي بعدها الحيوة اِلَّا مَوْتَتُنَا الْاُولٰى اى وهم نطف وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِيْنَ ○ بمبعوثين احياء بعد
الثانية فَأْتُوْا بِاٰبَآئِنَآ احياء اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ○ انا نبعث بعد موتتنا اى نحيا قال تعالى اَهُمْ خَيْرٌ اَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ
هو نبى او رجل صالح وَّالَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم اَهْلَكْنٰهُمْ لكفرهم والمعنى ليسوا اقوى منهم فاهلكوا اِنَّهُمْ
كَانُوْا مُجْرِمِيْنَ ○ وَمَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لٰعِبِيْنَ ○ بخلق ذلك حال مَا خَلَقْنٰهُمَآ وما بينهما اِلَّا بِالْحَقِّ
اى محقين في ذلك ليستدل به على قدرتنا ووحدانيتنا وغير ذلك وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ اى كفار مكة لَا يَعْلَمُوْنَ ○
اِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ يوم القيمة يفصل الله فيه بين العباد مِيْقَاتُهُمْ اَجْمَعِيْنَ ○ للعذاب الدائم يَوْمَ لَا يُغْنِيْ
مَوْلًى عَنْ مَّوْلًى بقرابة او صداقة اى لا يدفع عنه شَيْئًا مِّنَ العذاب وَّلَا هُمْ يُنْصَرُوْنَ ○ يمنعون منه ويوم
بدل من يوم الفصل اِلَّا مَنْ رَّحِمَ اللّٰهُ وهم المؤمنون فانه يشفع بعضهم لبعض باذن الله اِنَّهٗ هُوَ الْعَزِيْزُ
الغالب في انتقامه من الكفار الرَّحِيْمُ ○ بالمؤمنين اِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُّوْمِ ○ هي اخبث الشجر المر بتهامة ينبتها
الله في الجحيم طَعَامُ الْاَثِيْمِ ○ اى ابى جهل واصحابه ذوى الاثم الكثير كَالْمُهْلِ اى كدردى الزيت الاسود خبر
ثان تَغْلِيْ فِي الْبُطُوْنِ ○ بالفوقانية خبر ثالث وبالتحتانية حال من المهل كَغَلْيِ الْحَمِيْمِ ○ الماء الشديد الحرارة
خُذُوْهُ يقال للزبانية خذوا الاثيم فَاعْتِلُوْهُ بكسر التاء وضمها جروه بغلظة وشدة اِلٰى سَوَآءِ الْجَحِيْمِ ○
وسط النار ثُمَّ صُبُّوْا فَوْقَ رَاْسِهٖ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيْمِ ○ اى من الحميم الذى لا يفارقه العذاب فهو ابلغ مما
في اية يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوْسِهِمُ الْحَمِيْمُ ويقال له ذُقْ اى العذاب اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْكَرِيْمُ ○ بزعمك وقولك
ما بين جبليها اعز واكرم منى ويقال لهم اِنَّ هٰذَا الذى ترون من العذاب مَا كُنْتُمْ بِهٖ تَمْتَرُوْنَ ○ فيه تشكون
اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِيْ مَقَامٍ مجلس اَمِيْنٍ ○ يومن فيه الخوف فِيْ جَنّٰتٍ بساتين وَّعُيُوْنٍ ○ يَّلْبَسُوْنَ مِنْ
سُنْدُسٍ وَّاِسْتَبْرَقٍ اى مارق من الديباج وما غلظ منه مُّتَقٰبِلِيْنَ ○ حال اى لا ينظر بعضهم الى قفا
بعض لدوران الاسرة بهم كَذٰلِكَ يقدر قبله الامر وَزَوَّجْنٰهُمْ من التزويج او قرناهم بِحُوْرٍ عِيْنٍ ○ بنساء بيض
واسعات الاعين حسانها يَدْعُوْنَ يطلبون الخدم فِيْهَا اى الجنة ان ياتوا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ منها اٰمِنِيْنَ ○ من انقطاعها
ومضرتها ومن كل مخوف حال لَا يَذُوْقُوْنَ فِيْهَا الْمَوْتَ اِلَّا الْمَوْتَةَ الْاُوْلٰى اى التى فى الدنيا بعد حيوتهم فيها
قال بعضهم الا بمعنى بعد وَوَقٰىهُمْ عَذَابَ الْجَحِيْمِ ○ فَضْلًا مصدر بمعنى تفضلا منصوب بتفضل مقدرا مِّنْ
رَّبِّكَ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ○ فَاِنَّمَا يَسَّرْنٰهُ سهلنا القران بِلِسَانِكَ بلغتك لتفهمه العرب منك

كدردى الزيت وردى الزيت ما بقى اسفله ۱۲ قاموس ۶۶ قوله يقال الخ يشير اے انه بتقدير القول العاطف معطوف على ما قبله ۱۲ ك ۶۷ قوله جروه بغلظة في تاج المصادر العتل كشيدن بعنف وفي القاموس عتله يعتله فانعتل جره عنيفا ۶۸ قوله من عذاب الحميم اے العذاب ليس بمصبوب لانه ليس من الاجسام المائعة فكان الاصل يصب من فوق رؤسهم الحميم فقيل يصب من فوق رؤسهم عذاب هو الحميم للمبالغة ۱۲ روح ۶۹ قوله انك تفسير للقول بزعمك وقوله ما بين جبليها اى مكة ۱۲ جمل ۷۰ قوله يومن فيه يشير الى ان الامين فعيل بمعنى مفعول وان وقوعه صفة للمكان باعتبار امن من فيه والا فالمكان غير قابل للامن ۱۲ ك ۷۱ قوله يقدر قبله الامر اے يقدر قبله الامر كذلك ۱۲ مدارك وانه الجملة اعتراضية ۷۲ قوله من التزويج اے بالعقد وقوله او قرناهم اے قرناهم وبين الحور كالقران بين الزوجين في الدنيا واستظهر بعضهم الثاني وضعف الاول بان العقد فائدته الحل والجنة لا تكليف فيها جمل وفي الخطيب اى قرناهم كما تقرن الازواج وليس المراد به العقد لان فائدة العقد الحل والجنة ليست بدار تكليف من تحليل وتحريم انتهى وفي روح البيان فليس المعنى حصول عقد التزويج بينهم وبين الحور فان التزويج بمعنى العقد لا يتعدى بالباء ويمكن حمل كلام الشارح على ان المراد به الزوج بالشفع يعنى جفت كرديم جنتيان را بحوران عين ومعنى قرناهم بهم سازيم متقيان را بزنان سفيد روى كشاده چشم ۷۳ قوله او قرناهم ولذلك عدى بالباء والتزويج فانما يتعدى بنفسه لا بالباء وانه لا عقد هناك ومن فسره بالتزويج قال الباء زائدة على انه نقل عن الاخفش تعديته بالباء ايضا وبلغة ازد شنوءة ۱۲ ك ۷۴ قوله بنساء بيض الخ اشارة الى ان الحور جمع حوراء وهى البيضاء ولهذا عبر الشارح بالنساء والعين جمع العيناء وهى عظيمة العينين ۱۲ ۷۵ قوله قال بعضهم هو الطبرى وبهذا

لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُوْنَ ○ يتعظون فيؤمنون لكنهم لايؤمنون فَارْتَقِبْ انتظر اهلاكهم اِنَّهُمْ مُّرْتَقِبُوْنَ ○ ٣ ع ١٧ ١٦
هلاكك وهذا قبل نزول الامر بجهادهم سورة الجاثية مكية الا قل للذين امنوا يغفروا
الاية وهي ست او سبع وثلثون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ حٰمٓ ○ الله اعلم بمراده
به تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ القران مبتدأ مِنَ اللّٰهِ خبره الْعَزِيْزِ في ملكه الْحَكِيْمِ ○ في صنعه اِنَّ فِي السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ اي في خلقهما لَاٰيٰتٍ دالة على قدرة الله ووحدانيته تعالى لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ○ وَفِيْ خَلْقِكُمْ
اي خلق كل منكم من نطفة ثم علقة ثم مضغة الى ان صار انسانا وَخلق مَا يَبُثُّ يفرق في الارض
مِنْ دَآبَّةٍ هي ما يدب على الارض من الناس وغيرهم اٰيٰتٌ لِّقَوْمٍ يُّوْقِنُوْنَ ○ بالبعث وَفِي اخْتِلَافِ
الَّيْلِ وَالنَّهَارِ ذهابهما ومجيئهما وَمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَآءِ مِنْ رِّزْقٍ مطر لانه سبب الرزق فَاَحْيَا بِهِ
الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيْفِ الرِّيٰحِ تقليبها مرة جنوبا ومرة شمالا وباردة وحارة اٰيٰتٌ لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ ○
الدليل فيؤمنون تِلْكَ الايت المذكورة اٰيٰتُ اللّٰهِ حججه الدالة على وحدانيته نَتْلُوْهَا نقصها عَلَيْكَ
بِالْحَقِّ متعلق بنتلو فَبِاَيِّ حَدِيْثٍ بَعْدَ اللّٰهِ اي حديثه وهو القران وَاٰيٰتِهٖ حججه يُؤْمِنُوْنَ ○ اي كفار مكة
اي لايؤمنون وفي قراءة بالتاء وَيْلٌ كلمة عذاب لِّكُلِّ اَفَّاكٍ كذاب اَثِيْمٍ ○ كثير الاثم يَّسْمَعُ اٰيٰتِ اللّٰهِ
القران تُتْلٰى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ على كفره مُسْتَكْبِرًا متكبرا عن الايمان كَاَنْ لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ ○
مؤلم وَاِذَا عَلِمَ مِنْ اٰيٰتِنَا اي القران شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا اي مهزوا بها اُولٰٓئِكَ اي الافاكون لَهُمْ عَذَابٌ
مُّهِيْنٌ ○ ذو اهانة مِنْ وَّرَآئِهِمْ اي امامهم لانهم في الدنيا جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِيْ عَنْهُمْ مَّا كَسَبُوْا من المال و
الفعال شَيْئًا وَّلَا مَا اتَّخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اي الاصنام اَوْلِيَآءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ○ هٰذَا اي القران
١ ع ١١ ١٧ هُدًى من الضلالة وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاٰيٰتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ حظ مِّنْ رِّجْزٍ اي عذاب اَلِيْمٌ ○ موجع
اَللّٰهُ الَّذِيْ سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ السفن فِيْهِ بِاَمْرِهٖ باذنه وَلِتَبْتَغُوْا تطلبوا بالتجارة مِنْ
٥ فَضْلِهٖ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ○ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ من شمس وقمر ونجم وماء وغيره وَمَا فِي
الْاَرْضِ من دابة وشجر ونبات وانهار وغيرها اي خلق ذلك لمنافعكم جَمِيْعًا تاكيد مِّنْهُ حال اي
سخرها كائنة منه تعالى اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ○ فيها فيؤمنون قُلْ لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
يَغْفِرُوْا لِلَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ يخافون اَيَّامَ اللّٰهِ وقائعه اي اغفروا للكفار ما وقع منهم من الاذى لكم
وهذا قبل الامر بجهادهم لِيَجْزِيَ اي الله وفي قراءة بالنون قَوْمًا بِمَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ○ من الغفر
لابن عامر وحمزة وعلي ١٢ ک

١ قوله فارتقب انهم مرتقبون الخ اشار الشارح الى ان مفعول كل منهما محذوف ١٢ كرخي ٢ قوله وهذا قبل الامر بجهادهم اے فهو منسوخ تامل هكذا قال بعضهم وليس بصحيح لان رفع الاباحة الاصلية ليس نسخها انما النسخ رفع حكم ثبت في الشرع بحكم آخر كذلك فقول الشارح وهذا قبل الامر او قبل النهي لايريد به النسخ لان الشئ قبل الامر به او النهي عنه ليس فيه حكم شرعي حتى يرفع بالنسخ فتامل ١٢ ج ٣ قوله مكية الا قوله قل للذين آمنوا الخ اى الى قوله ايام الله وهو قول ابن عباس وقتادة قالا انها نزلت بالمدينة في عمر بن الخطاب رضي الله عنه عابه عبد الله بن ابي فاراد عمر قتله فنزلت وقيل مكية كلها حتى هذه الآية فانها نزلت في عمر ايضا شتمه رجل من الكفار في مكة فاراد قتله فنزلت ثم نسخت بآية الجهاد ١٢ صاوي ٤ قوله الآية اے الى قوله ايام الله ١٢ ٥ قوله حم ان جعلتها اسما للسورة فهو مرفوعة بالابتداء والخبر قوله تنزيل الكتاب الخ وان جعلتها تعديد للحروف كان تنزيل الكتاب مبتدأ وقوله من الله خبرا ١٢ مدارك ٦ قوله ان في السموات والارض الخ ذكر الله سبحانه وتعالى ههنا من الدلائل ستة في ثلاث فواصل وختم الاولى بالمومنين والثانية بيوقنون والثالثة بيعقلون ووجه التغاير ان الانسان اذا تامل في السموات والارض وانه لا بد لهما من صانع آمن واذا نظر في خلق نفسه ونحوها ازداد يقينا واذا نظر في سائر الحوادث كمل عقله واستحكم علمه ١٢ صاوي ٧ قوله لآيات للمؤمنين بالنصب بالكسرة باتفاق القراء لانه اسم ان واما قوله آيات لقوم يوقنون وقوله آيات لقوم يعقلون ففي كل منهما قراءتان سبعيتان الرفع والنصب بالكسرة فاما الرفع فله وجهان احدهما ان يكون في خلقكم خبرا مقدما وآيات مبتدأ مؤخرا والجملة معطوفة على جملة ان في السموات الخ فالمعطوف غير مؤكد والمعطوف عليه مؤكد بان الثاني ان تكون آيات معطوفا على آيات الاولى باعتبار المحل قبل دخول الناسخ عند من يجوز ذلك واما النصب فمن وجهين ايضا احدهما ان يكون آيات معطوفا على آيات الاول الذي هو اسم ان وقوله وفي خلقكم الخ معطوفا على خبر ان كانه قيل وان في خلقكم وما يبث من دابة آيات والثاني ان يكون آيات كررت تاكيد الآيات الاولى ويكون وفي خلقكم معطوفا على في السموات كرر معه حرف الجر توكيدا ١٢ ج ٨ قوله وما يبث من دابة فيه وجهان اظهرهما انه معطوف على خلقكم المجرور بفي على تقدير مضاف كما قدره الشارح الثاني انه معطوف على الضمير المخفوض بالخلق على مذهب من يجوز العطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار ١٢ سمين ٩ قوله يفرق في الارض اشار بذلك الى انه معطوف على خلقكم المجرور بفي على حذف مضاف ١٢ صاوي ١٠ قوله وفي اختلاف الليل والنهار اشار المفسر الى ان حرف الجر مقدر يؤيده القراءة الشاذة باثباته ١٢ صاوي ١١ قوله وباردة وحارة لف ونشر مشوش وترك اثنين وهما الصبا والدبور لان الرياح اربعة بحسب جهات الافق ١٢ جمل ١٢ قوله بعد الله وآياته اے بعد آيات الله كقولهم اعجبني زيد وكرمه يريدون اعجبني كرم زيد ١٢ مدارك ١٣ قوله يؤمنون بالياء التحتية لابي عمرو وحفص ونافع وابن كثير وفي قراءة لمن عداهم بالتاء الفوقية ١٢ ک ١٤ قوله كلمة عذاب اے فيطلق على العذاب ويطلق على واد في جهنم ١٢ صاوي ١٥ قوله يسمع آيات الله يجوز فيه ان يكون مستانفا اے هو يسمع او من غير اضمار هو وان يكون حالا من الضمير في اثيم وان يكون صفة وقوله تتلى عليه حال من آيات الله وقوله ثم يصر الخ ثم لتراخي الرتبة عند العقل اے اصراره على الكفر بعد ما قررت له الادلة المذكورة وسمعها مستبعد في العقول وقوله كان لم يسمعها مستانف او حال ١٢ ج ١٦ قوله مستكبرا متكبرا عن الايمان اے بالآيات والاذعان لما تنطق به من الحق مزدريا لها معجبا بما عنده قيل نزلت في النضر بن الحارث وما كان يشتري من احاديث العجم ويشغل بها الناس عن استماع القرآن والآية عامة في كل من كان مضارا لدين الله وجئ بثم لان الاصرار على الضلالة والاستكبار عن الايمان عند سماع آيات القرآن مستبعد في العقول ١٢ مدارك ١٧ قوله كان لم يسمعها كان مخففة حذف منها ضمير الشان والجملة اما مستانفة او حال قوله فبشره بعذاب اليم سماه بشارة تهكما بهم لان البشارة هي الخبر السار ١٢ صاوي ١٨ قوله اتخذها هزوا آه في الضمير المؤنث وجهان احدهما انه عائد على آياتنا يعني القرآن والثاني انه عائد على شيئا وان كان مذكرا لانه بمعنى الآية والمعنى اتخذ ذلك الشئ هزوا الا انه تعالى قال اتخذها للاشعار بان هذا الرجل اذا احس بشئ من الكلام وعلم انه آية من جملة الآيات المنزلة على محمد صلى الله عليه وسلم خاض في الاستهزاء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستهزاء بذلك الواحد ١٢ ج ١٩ قوله من ورائهم اے امامهم لانهم في الدنيا وهم متوجهون الى العقبى او من خلفهم لانه بعد آجالهم والوراء من الاضداد ١٢ كمالين ٢٠ قوله اے امامهم الوراء اسم للجهة التي يواريها الشخص من خلف وقدام كما في الكشاف والمدارك ١٢ ٢١ قوله هذا هدى اے لمن اذعن له واتبعه وهم المؤمنون ووبال وخسران على الكفار قال تعالى وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا ١٢ صاوي ٢٢ قوله الله الذي سخر لكم البحر اے حلوا وملحا والمعنى ذلله وسهل لكم السير فيه بان جعله املس الظاهر مستويا شفافا فاتحمل السفن ولا يمنع الغوص فيه ١٢ صاوي ٢٣ قوله قل للذين آمنوا آه اختلف في نزول هذه الآية فقال ابن عباس نزلت في عمر بن الخطاب وذلك انهم نزلوا في غزوة بني المصطلق على بئر يقال له المريسيع فارسل عبد الله بن ابي غلامه ليستقي الماء فابطأ عليه فلما اتاه قال له ما حبسك قال غلام عمر قعد على طرف البئر فما ترك احدا يستقي حتى ملأ قرب النبي صلى الله عليه وسلم وقرب ابي بكر فقال عبد الله ما مثلنا ومثل هؤلاء الا كما قيل سمن كلبك ياكلك فبلغ ذلك عمر فاشتمل بسيفه يريد التوجه له فانزل الله هذه الآية فعلى هذا تكون مدنية وروى ميمون بن خيران ان فنحاص اليهودي لما نزل قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قال احتاج رب محمد فسمع ذلك عمر فاشتمل بسيفه وخرج في طلبه فبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليه فرده ١٢ جمل ٢٣ قوله قل للذين آمنوا يغفروا للذين الخ نزلت في عمر رضي الله عنه شتمه غفاري فهم ان يبطش به ١٢ ابو السعود والبيضاوي ٢٤ قوله اے اغفروا للكفار اے فحذف المقول وهو اغفروا لان الجواب دال عليه اے يغفروا دال على ان القول اغفروا كقوله اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا اے في القتال فحذف لان يقاتلون دال عليه الخ ١٢ جمل ٢٥ قوله وهذا قبل الامر الخ اے فهو منسوخ بآية القتال وقيل لا بل هي محمولة على ترك المنازعة والتجاوز عنهم ١٢ ؎

للكفار اذا هم مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهٖ عمل وَمَنْ اَسَاۤءَ فَعَلَيْهَا اساء ثُمَّ اِلٰى رَبِّكُمْ تُرْجَعُوْنَ ۝ تصيرون
فيجازى المصلح والمسئ وَلَقَدْ اٰتَيْنَا بَنِىْٓ اِسْرَاۤءِيْلَ الْكِتٰبَ التورية وَالْحُكْمَ به بين الناس وَالنُّبُوَّةَ لموسى و
هارون منهم وَرَزَقْنٰهُمْ مِّنَ الطَّيِّبٰتِ الحلالات كالمن والسلوى وَفَضَّلْنٰهُمْ عَلَى الْعٰلَمِيْنَ ۝ عالمى زمانهم
العقلاء وَاٰتَيْنٰهُمْ بَيِّنٰتٍ مِّنَ الْاَمْرِ امر الدين من الحلال والحرام وبعثة محمد عليه افضل الصلوة والسلام
فَمَا اخْتَلَفُوْٓا فى بعثته اِلَّا مِنْۢ بَعْدِ مَا جَاۤءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًاۢ بَيْنَهُمْ اى لبغى حدث بينهم حسدا له اِنَّ رَبَّكَ
يَقْضِىْ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ فِيْمَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝ ثُمَّ جَعَلْنٰكَ يا محمد عَلٰى شَرِيْعَةٍ طريقة مِّنَ الْاَمْرِ امر
الدين فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَاۤءَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ فى عبادة غير الله اِنَّهُمْ لَنْ يُّغْنُوْا يدفعوا عَنْكَ مِنَ
اللّٰهِ من عذابه شَيْـًٔا وَاِنَّ الظّٰلِمِيْنَ الكافرين بَعْضُهُمْ اَوْلِيَاۤءُ بَعْضٍ وَاللّٰهُ وَلِىُّ الْمُتَّقِيْنَ ۝ المؤمنين
هٰذَا القران بَصَاۤئِرُ لِلنَّاسِ معالم يتبصرون بها فى الاحكام والحدود وَهُدًى وَّرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُّوْقِنُوْنَ ۝ بالبعث
اَمْ بمعنى همزة الانكار حَسِبَ الَّذِيْنَ اجْتَرَحُوا اكتسبوا السَّيِّاٰتِ الكفر والمعاصى اَنْ نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ سَوَاۤءً خبر مَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ مبتدأ ومعطوف والجملة بدل من الكاف والضميران للكفار
المعنى احسبوا ان نجعلهم فى الاخرة فى خير كالمؤمنين اى فى رغد من العيش مساو لعيشهم فى الدنيا حيث
ع ٢ ١٠ ١٨ قالوا للمؤمنين لئن بعثنا لنعطى من الخير مثل ما تعطون قال تعالى على وفق انكاره بالهمزة سَاۤءَ مَا يَحْكُمُوْنَ ۝
اى ليس الامر كذلك فهم فى الاخرة فى العذاب على خلاف عيشهم فى الدنيا والمؤمنون فى الاخرة فى
الثواب بعملهم الصالحات فى الدنيا من الصلاة والزكوة والصيام وغير ذلك وما مصدرية اى بئس حكما
حكمهم هذا وَخَلَقَ اللّٰهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ متعلق بخلق ليدل على قدرته ووحدانيته وَلِتُجْزٰى
كُلُّ نَفْسٍۭ بِمَا كَسَبَتْ من المعاصى والطاعات فلا يساوى الكافر المؤمن وَهُمْ لَا يُظْلَمُوْنَ ۝ اَفَرَءَيْتَ اخبرنى
مَنِ اتَّخَذَ اِلٰهَهٗ هَوٰىهُ ما يهواه من حجر بعد حجر يراه احسن وَاَضَلَّهُ اللّٰهُ عَلٰى عِلْمٍ منه تعالى اى عالما بانه
من اهل الضلالة قبل خلقه وَّخَتَمَ عَلٰى سَمْعِهٖ وَقَلْبِهٖ فلم يسمع الهدى ولم يعقله وَجَعَلَ عَلٰى بَصَرِهٖ غِشٰوَةً
ظلمة فلم يبصر الهدى ويقدر هنا المفعول الثانى لرأيت اى ايهتدى فَمَنْ يَّهْدِيْهِ مِنْۢ بَعْدِ اللّٰهِ اى بعد
اضلاله اياه اى لا يهتدى اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ ۝ تتعظون فيه ادغام احدى التائين فى الذال وَقَالُوْا اى
منكروا البعث مَا هِىَ اى الحيوة اِلَّا حَيَاتُنَا التى فى الدُّنْيَا نَمُوْتُ وَنَحْيَا اى يموت بعض ويحيى بعض بان
يولدوا وَمَا يُهْلِكُنَآ اِلَّا الدَّهْرُ اى مرور الزمان قال تعالى وَمَا لَهُمْ بِذٰلِكَ المقول مِنْ عِلْمٍ اِنْ هُمْ اِلَّا

ك قوله من عمل صالحا فلنفسه الخ جملة مستانفة لبيان كيفية الجزاء وعبارة زاده لما ذكر اجمالا ان المرأ يجزى بكسبه بين ان من كسب صالحا كالعفو عن المسئ فانه يثاب وانه هو المنتفع بكسبه ومن كسب الاساءة يعاقب ويتضرر به ثم بين ان ذلك النفع والضرر انما يكون يوم الرجوع الى الله ١٢ جمل ٥٢ قوله ولقد آتينا بنى اسرائيل الخ المقصود من ذلك تسلية صلعم كانه قال لا تحزن على كفر قومك فانا آتينا بنى اسرائيل الكتاب والنعم العظيمة فلم يشكروا بل اصروا على الكفر ١٢ ص ٥٣ قوله والحكم اى الحكمة والفقه او فصل الخصومات بين الناس لان الملك كان فيهم ١٢ مدارك ٥٤ قوله النبوة خصها بالذكر لكثرة الانبياء عليهم السلام فيهم ١٢ مدارك ٥٥ قوله لموسى الخ لا يظهر وجه تخصيصهما بالذكر مع ان الانبياء فيهم كثيرة زهاء اربعة آلاف نبى ١٢ ك ٥٦ قوله عالمى زمانهم العقلاء عبارة البيضاوى وفضلناهم على العالمين حيث آتيناهم بالم نؤته احدا غيرهم انتهت وقوله حيث آتيناهم الخ اشارة الى انه لا حاجة الى تخصيص العالمين بعالمى زمانهم بناء على الظاهر من ان المراد تفضيلهم بما يختص بهم من الفضائل من كثرة الانبياء فيهم وفلق البحر وغرق عدوهم وانزال المن والسلوى وانفجار اثنتى عشرة عينا من حجر صغير فى مدة التيه وليس المراد تفضيلهم على العالمين بحسب الدين والثواب قوله العقلاء تقدم ما فيه وان الاولى التعبير بالثقلين ١٢ جمل وصاوى ٥٧ قوله وبعثة محمد عليه افضل الصلوة والسلام عطف على الدين اى وامر بعثة محمد صلى الله عليه وسلم قيل المراد من الدين امر الدين وقيل امر البعثة والمصنف جمع بين الامرين ١٢ ك ٥٨ قوله بغيا اى عداوة وحسدا ١٢ بيضاوى ٥٩ قوله اى لبغى الخ اشارة الى ان بغيا علة لاختلاف حدث بينهم ١٢ ٥٩ قوله لبغى حدث بينهم حسدا له صلى الله عليه وسلم بعد علمهم بحقيقة الحال لا يكون اختلافهم الا بغيا وفسادا ١٢ كمالين ١٠ قوله ثم جعلناك الخ الكاف لمفعول اول لجعلنا وعلى شريعة هو المفعول الثانى والشريعة تطلق على مورد الناس من الماء وعلى المذهب والملة والمراد ههنا ما شرع الله لعباده من الدين سمى شريعة لانه يقصد ويلجأ اليه كما يلجأ الى الماء من العطش ١٢ صاوى ١١ قوله ولا تتبع اهواء الذين لا يعلمون اى ولا تتبع ما لا حجة عليه من اهواء الجهال ودينهم المبنى على هوى وبدعة وهم رؤساء قريش حين قالوا له ارجع الى دين آبائك كذا فى المدارك ١٢ قوله الذين لا يعلمون اى وهم رؤساء قريش حيث قالوا ارجع الى دين آبائك فانهم كانوا افضل منك واسن ١٢ صاوى ١٣ قوله هذا بصائر آه هذا مبتدأ وبصائر خبره وجمع الخبر باعتبار ما فى المبتدأ من تعدد الآيات والبراهين آه سمين وجعل الدلائل لوضوحها بمنزلة البصائر فى القلوب ليتوصل بكل واحد منها الى تحصيل العرفان واليقين ١٢ جمل ١٤ قوله معالم جمع معلم وفى المختار العلم الاثر يستدل على الطريق وفى الكبير والمعنى هذا القرآن بصائر للناس جعل ما فيه من البيانات الشافية والبينات الكافية بمنزلة البصائر فى القلوب ١٢ ١٥ قوله ام بمعنى همزة الانكار اى فهى منقطعة واما المنقطعة تقدر تارة ببل التى للاضراب الانتقالى وهمزة الانكار وتارة ببل فقط وتارة بهمزة الانكار فقط ١٢ جمل وفى البيضاوى ام منقطعة ومعنى الهمزة فيها انكار الحسبان ١٢ ١٦ قوله الذين اجترحوا السيئات قال الكلبى هم عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة والذين آمنوا وعملوا الصالحات على وحمزة وعبيدة بن الحرث رضى الله عنهم حين برزوا اليهم يوم بدر فقتلوهم وقيل نزلت فى قوم من المشركين قالوا انهم يعطون فى الآخرة خيرا مما يعطاه المؤمن كما اخبر الله عنهم فى قوله ولئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى ١٢ ١٧ قوله سواء بالرفع للاكثر خبر لقوله محياهم ومماتهم وبالنصب لحمزة وعلى وحفص على انه بمعنى مستويا بدل من الكاف او حال منه وما بعده مرتفع به على الفاعلية ١٢ ك ١٧ قوله سواء خبر هذا على قراءة الرفع وقرئ فى السبع بنصبه على الحال من الضمير المستتر فى الجار والمجرور وهما كالذين آمنوا ويكون المفعول الثانى للجعل هو كالذين آمنوا اى احسبوا ان نجعلهم مثلهم فى حال استواء محياهم ومماتهم ليس الامر كذلك ومحياهم فاعل بسواء لاعتماده ١٢ ج ١٨ قوله والجملة اى جملة المبتدأ والخبر وقوله بدل من الكاف اى الداخلة على الذين كانها فى محل النصب على انها مفعول ثان للجعل فهى اسم اى ان نجعلهم امثال الذين آمنوا الخ ثم ابدلت منها الجملة لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت فى حكم المفرد وهذا البدل بدل اشتمال او بدل كل ١٢ كرخى ١٩ قوله والضميران للكفار وان كان الضميران للمؤمنين فالجملة حال من الضمير فى المفعول الثانى والمعنى احسبوا ان نجعل فى الآخرة فى خير كالمؤمنين اى فى رغد من العيش اى سعة منه فيها كعيشهم فى الدنيا حيث قالوا للمؤمنين لئن بعثنا لنعطى من الخير ما تعطون ١٢ كمالين ٢٠ قوله رغد رغد بالتحريك اى واسعة طيبة ١٢ صراح ٢١ قوله اى ليس الامر كذلك وما مصدرية اى بئس حكما حكمهم هذا اى كونهم كالمسلمين يشير الى ان ساء من افعال الذم وفاعله ضمير مبهم والتمييز محذوف قال الرضى يجوز حذفه كما قيل فى قوله تعالى بئس مثل القوم الذين ان التمييز محذوف اى بئس مثلا مثل القوم انتهى والمخصوص بالمدح قوله ما يحكمون لانه فى تاويل المصدر اى حكمهم هذا افصح كون ساء من الافعال الذين وضع لانشاء الذم مع كون ما مصدرية وقال القاضى ما موصوفة وساء لانشاء الذم اى بئس شيئا حكموا بذلك ولو جعل مصدرية فالفعل للاخبار ١٢ ك ٢٢ قوله وما مصدرية هذا قول ابن عطية وعليه فالمصدر المنسبك منها ومما بعدها هو الفاعل واذا كان الفاعل مذكورا لم يكن هناك تمييز فقول الشارح بئس حكما حكمهم ليس على ما ينبغى اذ مقتضاه انها تمييز واذا كانت تمييزا كان الفاعل مستترا وهذا ينافى كونها مصدرية ١٢ جمل ٢٣ قوله ليدل آه يشير الى ان لتجزى عطف على علة محذوفة وقيل عطف على معنى بالحق فانه بمعنى خلقها للعدل والصواب لا للبعث ١٢ كمالين ٢٤ قوله اخبرنى آه اى ففيه تجوز ان اطلاق الرؤية وارادة الاخبار على طريق اطلاق اسم السبب وارادة المسبب لان الرؤية سبب للاخبار وجعل الاستفهام بمعنى الامر بجامع مطلق الطلب وقوله من اتخذ مفعول اول لرأيت ١٢ ج ٢٥ قوله ما يهواه من الخ اخرج الحاكم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس كان الرجل من العرب يعبد الحجر فاذا وجد احسن منه اخذه والقى الآخر فانزل الله عز وجل هذه الآية انتهى قال سعيد بن جبير كان العرب يعبدون الحجارة والذهب والفضة فاذا وجدوا حجرا احسن من الاول رموه وكسروه وعبدوا الآخر قال الشعبى انما سمى الهوى لانه يهوى صاحبه فى النار وعن ابن عباس والحسن وذلك الكافر اتخذ دينه ما هواه فلا يهوى شيئا الا ركبه لانه لا يؤمن بالله ولا يخافه ولا يحرم ما حرم عليه ١٢ كمالين ٢٥ قوله ما يهواه من حجر بعد حجر الخ روى عن ابى رجاء العطاردى وهو ثقة ادرك الجاهلية ومات سنة خمس ومائة وعشرين سنة قال كنا نعبد الحجر فاذا وجدنا حجرا احسن منه القيناه واخذنا الآخر فاذا لم نجد حجرا جمعنا حثوة من تراب فحلبنا عليها ثم طفنا بها خطيب وانما سمى الهوى لانه يهوى بصاحبه فى النار ١٢ روح ٢٦ قوله اى عالما آه جعل الشيخ المصنف قوله على علم حالا من الفاعل ويمكن ان يجعل حالا من المفعول فيكون مثل قوله فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم والمعنى اضله وهو عالم بالحق وهذا اشد تشنيعا عليه ١٢ ج ٢٧ قوله ويقدر ههنا الخ وحذف لدلالة من يهديه عليه ١٢ ٢٨ قوله اى بعد اضلاله اشارة الى ان فيه مضافا مقدرا بالقرينة ما قبله ١٢ ك ٢٩ قوله اى يموت بعض ويحيى بعض الخ جواب عما يقال ان قولهم نموت ونحيى فيه اعتراف بالحياة بعد الموت مع انهم ينكرونها فلذلك اوله بقوله اى يموت بعض الخ وقوله بان يولدوا اى البعض فالضمير باعتبار معناه ١٢ جمل ٣٠ قوله المقول اشارة الى مشار اليه لذلك اى القول البعيد من الصواب وهو انه لا حياة بعد هذه وان الهلاك منسوب الى الدهر على انه مؤثر فى نفسه ١٢ خطيب

يَظُنُّوْنَ ۝ وَاِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِمْ اٰيٰتُنَا من القراٰن الدالة على قدرتنا على البعث بَيِّنٰتٍ واضحات حال مَّا كَانَ
حُجَّتَهُمْ اِلَّآ اَنْ قَالُوا ائْتُوْا بِاٰبَآئِنَا احياء اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ انا نبعث قُلِ اللّٰهُ يُحْيِيْكُمْ حين كنتم نطفا ثُمَّ
يُمِيْتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ احياء اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَا رَيْبَ شك فِيْهِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وهم القائلون ماذكر لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ ٣ ع٥ ١٩
وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَيَوْمَ تَقُوْمُ السَّاعَةُ يبدل منه يَوْمَئِذٍ يَّخْسَرُ الْمُبْطِلُوْنَ ۝ الكافرون اى
يظهر خسرانهم بان يصيروا الى النار وَتَرٰى كُلَّ اُمَّةٍ اى اهل دين جَاثِيَةً قف على الركب او مجتمعة كُلُّ اُمَّةٍ تُدْعٰٓى
اِلٰى كِتٰبِهَا كتاب اعمالها ويقال لهم اَلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ اى جزاؤه هٰذَا كِتٰبُنَا ديوان الحفظة يَنْطِقُ
عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ اِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ نثبت ونحفظ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَيُدْخِلُهُمْ
رَبُّهُمْ فِيْ رَحْمَتِهٖ جنته ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِيْنُ ۝ البين الظاهر وَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا قف فيقال لهم اَفَلَمْ
تَكُنْ اٰيٰتِيْ القراٰن تُتْلٰى عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ تكبرتم وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِيْنَ ۝ كافرين وَاِذَا قِيْلَ لكم ايها الكفار
اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ بالبعث حَقٌّ وَّالسَّاعَةُ بالرفع والنصب لَا رَيْبَ شك فِيْهَا قُلْتُمْ مَّا نَدْرِيْ مَا السَّاعَةُ اِنْ مَّا
نَّظُنُّ اِلَّا ظَنًّا قال المبرد اصله ان نحن الا نظن ظنا وَّمَا نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِيْنَ ۝ انها اٰتية وَبَدَا ظهر لَهُمْ
فى الاٰخرة سَيِّاٰتُ مَا عَمِلُوْا فى الدنيا اى جزاؤها وَحَاقَ نزل بِهِمْ مَّا كَانُوْا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ اى العذاب وَ
قِيْلَ الْيَوْمَ نَنْسٰىكُمْ نترككم فى النار كَمَا نَسِيْتُمْ لِقَآءَ يَوْمِكُمْ هٰذَا اى تركتم العمل للقائه وَمَاْوٰىكُمُ النَّارُ
وَمَا لَكُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ۝ مانعين منها ذٰلِكُمْ بِاَنَّكُمُ اتَّخَذْتُمْ اٰيٰتِ اللّٰهِ القراٰن هُزُوًا وَّغَرَّتْكُمُ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا ج
حتى قلتم لابعث ولاحساب فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُوْنَ بالبناء للفاعل والمفعول مِنْهَا من النار وَلَا هُمْ
يُسْتَعْتَبُوْنَ ۝ اى لا يطلب منهم ان يرضوا ربهم بالتوبة والطاعة لانها لاتنفع يومئذ فَلِلّٰهِ الْحَمْدُ الوصف
بالجميل على وفاء وعده فى المكذبين رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَرَبِّ الْاَرْضِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ خالق ماذكر والعالم
ماسوى الله وجمع لاختلاف انواعه ورب بدل وَلَهُ الْكِبْرِيَآءُ العظمة فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ حال اى
كائنة فيهما وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ تقدم سُوْرَةُ الْاَحْقَافِ مكية الا قُلْ اَرَءَيْتُمْ اِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ ٤ ع١١ ٢٠
اللّٰهِ الاٰية والا فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل الاٰية والا ووصينا الانسان
بوالديه الثلاث اٰيات وهى اربع او خمس وثلثون اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝
حٰمٓ ۝ الله اعلم بمراده به تَنْزِيْلُ الْكِتٰبِ القراٰن مبتدا مِنَ اللّٰهِ خبره الْعَزِيْزِ فى ملكه الْحَكِيْمِ ۝
فى صنعه مَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَآ اِلَّا خَلْقًا بِالْحَقِّ ليدل على قدرتنا ووحدانيتنا

۱ قوله ماكان حجتهم بالنصب خبر كان وقوله الا ان قالوا اسمها اى الا قولهم وتسميتها حجة على سبيل التهكم او على حسب زعمهم ۱۲ صاوى ۲ قوله ثم يجمعكم الى يوم القيامة اى يبعثكم يوم القيامة جميعا ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الاتيان بآبائكم ضرورة ۱۲ مدارك ۳ قوله ويوم تقوم الساعة ظرف لقوله يخسر وقوله يومئذ بدل من يوم قبله للتوكيد والتنوين فى يومئذ عوض عن جملة مقدرة والتقدير يومئذ تقوم الساعة فهو بدل توكيدى ۱۲ صاوى ۴ قوله يبدل منه الظاهر انه تاكيد له والتنوين فى اذ عوض عن المضاف اليه المحذوف اى قيام الساعة ۱۲ ک ۵ قوله اى يظهر خسرانهم جواب عما يقال ان خسرانهم متحتم فى الازل ۱۲ صاوى ۶ قوله كل امة العامة على الرفع بالابتداء وتدعى خبرها ويعقوب بالنصب على البدل من كل امة الاولى بدل نكرة موصوفة من مثلها ۱۲ ج ۷ قوله جاثية على الركب اى باركة مستوفزة على الركب وفى القاموس استوفز فى قعدته انتصب فيها غير مطمئن او وضع ركبتيه ورفع اليتيه واستقل على رجليه متهيا للوثوب وقوله او مجتمعة من الجثوة وهى الجماعة من البيضاوى وفى المدارك جاثية جالسة على الركب يقال جثا فلان يجثو اذا جلس على ركبتيه وقيل جاثية مجتمعة انتهى ۱۲ ۸ قوله على الركب اى باركة عليه فى القاموس جثى كدعا ورمى جثوا وجثيا بضمهما جلس على ركبتيه او مجتمع من الجثوة مثلثة الجيم وهى فى الاصل ما اجتمعت فيه من تراب وغيره ۱۲ كمالين ۹ قوله الى كتابها اضيف لهم الكتاب باعتبار انه مشتمل على اعمالهم ۱۲ صاوى ۱۰ قوله هذا كتابنا اضيف الكتاب اليهم لملابسة اياهم لان اعمالهم مثبتة فيه والى الله تعالى لانه مالكه والآمر ملائكته ان يكتبوا فيه اعمال عباده ۱۲ مدارك ۱۱ قوله ينطق عليكم بالحق اى يدل عليه لانهم يقرؤنه فيذكرهم بما فعلوا القوله تعالى ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها ۱۲ صاوى ۱۲ قوله نستنسخ نستكتب الملائكة اعمالكم وقيل نسخت واستنسخت بمعنى وليس ذلك بنقل من كتاب بل معناه نثبت كما فى المدارك واليه اشار الشارح بقوله نثبت ونحفظ ۱۲ ۱۳ قوله نثبت ونحفظ اى نامر الملائكة بنسخ ما كنتم تعملون واثباته فليس المراد بالنسخ ابطال شئ واقامة آخر مقامه اذ ورد ان الملك اذا صعد بالعمل يؤمر بالمقابلة على ما فى اللوح ۱۲ كرخى ۱۴ قوله فاما الذين آمنوا الخ تفصيل للمجمل المفهوم من قوله ينطق عليكم بالحق او لتجزون ۱۲ جمل ۱۵ قوله فيدخلهم ربهم فى رحمته اى مع السابقين فلا ينافى ان المؤمن وان لم يعمل الصالحات يدخل الجنة لكن لا مع السابقين بل اما بعد الحساب او بعد الشفاعة فلا يقال ان التقييد بالعمل الصالح يخرج من مات على الايمان ولم يعمل صالحا ۱۲ صاوى ۱۶ قوله جنته انما فسر العام بالخاص لان الجنة اثر الرحمة التى تستقر الخلائق فيها وتوصف بالدخول فيها دون غيرها من آثار الرحمة ۱۲ صاوى ۱۷ قوله بالرفع والنصب اى فيها قراءتان سبعيتان فالرفع على الابتداء وجملة لا ريب فيها خبره والنصب عطفا على اسم ان ۱۲ ۱۷ قوله بالرفع والنصب اى قرا حمزة بالنصب عطفا على وعد الله والباقون برفعها على انه مبتدأ وما بعدها من الجملة المنفية وهو قوله لا ريب فيه خبرها ۱۲ ۱۸ قوله قال المبرد الخ اشار به الى ان هذه الآية لا بد فيها من تاويل لان المصدر الذى وقع مؤكدا لا يجوز ان يقع استثناء مفرغا فلا يقال ماضربت الا ضربا لعدم الفائدة فيه لكونه بمنزلة ان يقال ماضربت الا ضربت وقد تقرر فى النحو انه يجوز تفريغ العامل لما بعده من جميع المعمولات الا المفعول المطلق فلا يقال ماظننت الا ظنا لاتحاد مورد النفى والاثبات وهو الظن والحصر انما يتصور حين تغاير موردهما فالمصنف ذكر فى تاويل الآية ان مورد النفى محذوف هو كون المتكلم على فعل من الافعال فهذا مورد النفى ومورد الاثبات كونه يظن ظنا فكلمة الا وان كانت متاخرة لفظا فهى متقدمة فى التقدير فمدلول الحصر اثبات الظن لانفسهم ونفى ما عداه ومن جملة ما عداه اليقين والمقصود نفيه لكنه نفى ما عدا الظن مطلقا للمبالغة فى نفى اليقين ولذلك اكد بقوله وما نحن بمستيقنين ۱۲ جمل ۱۹ قوله اى جزاؤها يعنى المراد ظهور جزاء السيئات بحذف المضاف ۱۲ ۲۰ قوله ننساكم اى نترككم فى العذاب كما تركتم عدة لقاء يومكم وهى الطاعة واضافة اللقاء الى اليوم كاضافة المكر فى قوله بل مكر الليل والنهار اى نسيتم لقاء الله تعالى فى يومكم هذا ولقاء جزائه ۱۲ مدارک ۲۱ قوله نترككم فى النار اشار بذلك الى ان المراد من النسيان الترك مجازا لان الترك مسبب عن النسيان فان من نسى اشيا تركه فسمى المسبب باسم السبب لاستحالة حقيقة النسيان عليه تعالى ۱۲ صاوى ۲۲ قوله ذلكم اى العذاب العظيم بانكم اى بسبب انكم اتخذتم آيات الله هزوا اى بسبب استهزائكم بآيات الله ۱۲ جمل ۲۳ قوله فاليوم لا يخرجون فيه التفات من الخطاب للغيبة ونكتة الاشارة الى انهم ساقطون عن رتبة الخطاب لهوانهم ۱۲ صاوى ۲۴ قوله ولاهم يستعتبون العتبى بالضم الرضا والسين للطلب وقد مر له زيادة بيان ۱۲ ک ۲۵ قوله رب بدل اى رب فى المواضع الثلاثة بدل من الله ۱۲ ۲۶ قوله حال اى من الكبرياء كما اشار له فى التقرير ۱۲ جمل ۲۷ قوله سورة الاحقاف سيأتى من الشارح ان الاحقاف واد باليمن كانت فيه منازل عاد وسيأتى من غيره ان احقاف جمع حقف وهو المستطيل من الرمل ۱۲ جمل ۲۸ قوله الا قل ارايتم الخ اى بناء على ان الشاهد عبد الله بن سلام اذ لم يظهر منه التصديق بالقرآن الا بالمدينة واما على ان المراد به موسى عليه السلام فلا تكون مدنية ۱۲ صاوى ۲۹ قوله وهى اربع او خمس الخ هذا الخلاف مبنى على ان حٰمٓ تعد آية مستقلة او لا ۱۲ صاوى ۳۰ قوله الله اعلم بمراده به تقدم غير مرة ان هذا القول هو الاسلم وهو طريقة السلف فى تفويض علم المتشابه لله تعالى ۱۲ صاوى ۳۱ قوله من الله الخ اى لم يخترعه من نفسه ولم ينقله من بشر ولا من جنى كما قال الكفار ۱۲ صاوى ۳۲ قوله الا بالحق صفة لمصدر محذوف اشار له بقوله خلقا والباء للملابسة ۱۲ جمل ؛

وَاَجَلٍ مُّسَمًّى الی فنائهما یوم القیٰمة وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا عَمَّآ اُنْذِرُوْا خوفوا به من العذاب مُعْرِضُوْنَ ○
قُلْ اَرَءَیْتُمْ اخبرونی مَّا تَدْعُوْنَ تعبدون مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای الاصنام مفعول اول اَرُوْنِیْ اخبرونی تاکید
مَاذَا خَلَقُوْا مفعول ثان مِنَ الْاَرْضِ بیان ما اَمْ لَهُمْ شِرْکٌ مشارکة فِی خلق السَّمٰوٰتِ مع الله وام
بمعنی همزة الانکار اِیْتُوْنِیْ بِکِتٰبٍ منزل مِّنْ قَبْلِ هٰذَآ القران اَوْ اَثٰرَةٍ بقیة مِّنْ عِلْمٍ یوثر عن الاولین بصحة
دعواکم فی عبادة الاصنام انها تقربکم الی الله اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ○ فی دعواکم وَمَنْ استفهام بمعنی النفی
ای لا احد اَضَلُّ مِمَّنْ یَّدْعُوْا یعبد مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ای غیره مَنْ لَّا یَسْتَجِیْبُ لَهٗٓ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَةِ وهم الاصنام
لا یجیبون عابدیهم الی شیء یسألونه ابدا وَهُمْ عَنْ دُعَآئِهِمْ عبادتهم غٰفِلُوْنَ ○ لانهم جماد لا یعقلون
وَاِذَا حُشِرَ النَّاسُ کَانُوْا ای الاصنام لَهُمْ لعابدیهم اَعْدَآءً وَّکَانُوْا بِعِبَادَتِهِمْ بعبادة عابدیهم کٰفِرِیْنَ ○
جاحدین وَاِذَا تُتْلٰی عَلَیْهِمْ ای اهل مکة اٰیٰتُنَا القران بَیِّنٰتٍ ظاهرات حال قَالَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا منهم لِلْحَقِّ
ای القران لَمَّا جَآءَهُمْ هٰذَا سِحْرٌ مُّبِیْنٌ ○ بین ظاهر اَمْ بمعنی بل وهمزة الانکار یَقُوْلُوْنَ افْتَرٰىهُ ای القران
قُلْ اِنِ افْتَرَیْتُهٗ فرضا فَلَا تَمْلِکُوْنَ لِیْ مِنَ اللّٰهِ من عذابه شَیْئًا ای لا تقدرون علی دفعه عنی اذا عذبنی | ان
اللّٰه هُوَ اَعْلَمُ بِمَا تُفِیْضُوْنَ فِیْهِ تقولون فی القران کَفٰی بِهٖ تعالی شَهِیْدًا بَیْنِیْ وَبَیْنَکُمْ وَهُوَ الْغَفُوْرُ لمن
تاب الرَّحِیْمُ ○ به فلم یعاجلکم بالعقوبة قُلْ مَا کُنْتُ بِدْعًا بدیعا مِّنَ الرُّسُلِ ای اول مرسل قد سبق
مثلی قبلی کثیر منهم فکیف تکذبوننی وَمَآ اَدْرِیْ مَا یُفْعَلُ بِیْ وَلَا بِکُمْ فی الدنیا اُخرج من بلدی ام
اُقتل کما فُعل بالانبیاء قبلی او ترمون بالحجارة ام یخسف بکم کالمکذبین قبلکم اِنْ اَتَّبِعُ اِلَّا مَا یُوْحٰٓی
اِلَیَّ ای القران ولا ابتدع من عندی شیئا وَمَآ اَنَا اِلَّا نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ ○ بین الانذار قُلْ اَرَءَیْتُمْ اخبرونی ماذا
حالکم اِنْ کَانَ ای القران مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَکَفَرْتُمْ بِهٖ جملة حالیة وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِیْٓ اِسْرَآءِیْلَ هو
عبد الله بن سلام عَلٰی مِثْلِهٖ ای علیه انه من عند الله فَاٰمَنَ الشاهد وَاسْتَکْبَرْتُمْ تکبرتم عن الایمان و
ع ١ | جواب الشرط بما عطف علیه السّتم ظالمین دل علیه اِنَّ اللّٰهَ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ ○ وَقَالَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا
لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ای فی حقهم لَوْ کَانَ الایمان خَیْرًا مَّا سَبَقُوْنَآ اِلَیْهِ وَاِذْ لَمْ یَهْتَدُوْا ای القائلون بِهٖ ای بالقران
فَسَیَقُوْلُوْنَ هٰذَآ ای القران اِفْکٌ کذب قَدِیْمٌ ○ وَمِنْ قَبْلِهٖ ای القران کِتٰبُ مُوْسٰٓی ای التوریٰة اِمَامًا وَّ
رَحْمَةً للمؤمنین به حالان وَهٰذَا ای القران کِتٰبٌ مُّصَدِّقٌ للکتب قبله لِّسَانًا عَرَبِیًّا حال من الضمیر فی
مصدق لِّیُنْذِرَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا مشرکی مکة وَهُوَ بُشْرٰی لِلْمُحْسِنِیْنَ ○ للمؤمنین اِنَّ الَّذِیْنَ

---

١ قوله واجل مسمی عطف علی الحق والکلام علی حذف مضاف الی والا بتقدیر اجل مسمی لان الاجل نفسه متأخر عن الخلق وفیه رد علی الفلاسفة القائلین بقدم العالم ١٢ صاوی ٢ قوله عما انذروا ای عما انذروه من هول ذلک الیوم الذی لا بد لکل مخلوق من انتهائه الیه قوله معرضون ای لا یؤمنون به ولا یهتمون بالاستعداد له ویجوز ان تکون ما مصدریة ای عن انذارهم ذلک الیوم ١٢ مدارک ٣ قوله ارونی احتملت وجهین احدهما ان تکون توکیدا لها لانها بمعنی اخبرونی وعلی هذا یکون المفعول الثانی لارایتم جملة قوله ماذا خلقوا لانه استفهام والمفعول الاول هو قوله ما تدعون والوجه الثانی ان لا تکون مؤکدة لها وعلی هذا تکون المسألة من باب التنازع لان ارایتم یطلب ثانیا وارونی کذلک وقوله ماذا خلقوا هو المتنازع فیه وتکون المسألة من اعمال الثانی والحذف من الاول وجوز ابن عطیة فی ارایتم ان لا یتعدی حیث قال وارایتم لفظا موضع للسوال والاستفهام لا یقتضی مفعولا وجعل ما تدعون استفهاما معناه التوبیخ وقال وتدعون معناه تعبدون قلت وهذا رأی الاخفش وقد قال بذلک فی قوله قال ارایت اذ اوینا الی الصخرة وقد مضی ذلک ١٢ ج ٤ قوله ایتونی بکتاب الخ هذا من جملة المقول والامر للتبکیت والاشارة الی نفی الدلیل المنقول بعد الاشارة الی نفی الدلیل المعقول ١٢ جمل ٥ قوله او اثارة هو مصدر کالغوایة والضلالة من قولهم سمنت الناقة علی اثارة من لحم ای علی بقیة منه وقیل معناها الروایة وقیل العلامة ١٢ کمالین ٦ قوله یؤثر عن الاولین ای ینقل عنهم وعن ابن عباس انه قال فی الاثر هو الخط رواه الحاکم وصححه ١٢ ٧ قوله من لا یستجیب الخ من نکرة موصوفة بالجملة بعدها او اسم موصول وما بعدها صلتها وهی معمولة لیدعو والمعنی لا احد اضل من شخص یعبد شیئا لا یجیبه او الشیء الذی لا یجیبه ولا ینفعه فی الدنیا والآخرة ١٢ صاوی ٨ قوله من لا یستجیب له الجملة مفعول یدعو ١٢ روح ٩ قوله الی یوم القیامة الغایة داخلة فی المغیا وهو کنایة عن عدم الاستجابة فی الدنیا والآخرة ١٢ صاوی ٩ قوله الی یوم القیامة ظاهر الغایة الدالة علی انتهاء ما قبلها بها ان بعدها تقع الاستجابة مع انه لیس کذلک ویمکن ان یجاب بان المراد بها التابید کقوله تعالی وان علیک لعنتی الی یوم الدین ١٢ جمل ١٠ قوله وهم الاصنام وانما عبر عنهم بمن فی قوله من لا یستجیب وبضمیر العقلاء فی قوله وهم الخ وذلک لان عابدیها کانوا یصفونها بالتمیز جهلا وغباوة فالکلام علی سبیل المجاراة معهم وایضا فقد اسند الیها ما یسند لاولی العلم من الاستجابة والغفلة ١٢ کرخی ١١ قوله لا یعقلون اشار بذلک الی ان المراد من الغفلة عدم الفهم ١٢ صاوی ١٢ قوله واذا حشر الناس ای جمعوا بعد اخراجهم من القبور قوله جاحدین ای منکرین وهذا نظیر قوله تعالی وقال شرکاؤهم ما کنتم ایانا تعبدون ١٢ صاوی ١٣ قوله ام بمعنی بل الخ ای ما فی ام من الهمزة للانکار التوبیخی المتضمن للتعجب ای بل ایقولون افتری القران ١٢ ابو السعود ١٤ قوله تفیضون یقال افاضوا فی الحدیث اذا خاضوا فیه وشرعوا ای تخوضون فی قدح القرآن وطعنه ١٢ روح ١٥ قوله تقولون الخ بیان للمعنی المراد به ههنا والافاضة فی اللغة الاندفاع ١٢ کما ١٦ قوله ما کنت بدعا فیه وجهان احدهما انه علی حذف مضاف تقدیره ذا بدع قاله ابو البقاء وهذا علی ان یکون البدع مصدرا والثانی ان البدع بنفسه صفة علی فعل بمعنی بدیع کالخف والخفیف والبدع والبدیع ما لم یر له مثل وهو من الابتداع وهو الاختراع وقرأ عکرمة وابو حیوة وابن ابی عبلة بدعا بفتح الدال جمع بدعة ای ما کنت ذا بدع وقرأ ابو حیوة ایضا ومجاهد بدعا بفتح الباء وکسر الدال وهو وصف کحذر ١٢ جمل ١٧ قوله بدیعا اشار بذلک الی ان بدعا صفة کخف وخفیف وهو من الابتداع والاختراع ویصح ان یکون مصدرا علی حذف مضاف ای ذا بدع وقرئ شذوذا بکسر الباء وفتح الدال جمع بدعة ای ما کنت صاحب بدع وبفتح الباء وکسر الدال وصف کحذر ١٢ صاوی ١٨ قوله وما ادری ما یفعل بی ولا بکم ما استفهامیة مبتدأ والجملة بعدها خبرها وهی معلقة لادری عن العمل فهی سادة مسد مفعولیها ولما نزلت هذه الآیة فرح المشرکون والمنافقون وقالوا کیف نتبع نبیا لا یدری ما یفعل به ولا بنا وانه لا فضل له علینا ولولا انه ابتدع الذی یقوله من تلقاء نفسه لاخبره الذی بعثه بما یفعل به فنسخت هذه الآیة وارغم الله انف الکفار بنزول قوله تعالی لیغفر لک الله ما تقدم من ذنبک وما تأخر الآیة فقالت الصحابة هنیئا لک یا رسول الله لقد بین الله لک ما یفعل بک فلیت شعرنا ما هو فاعل بنا فنزلت لیدخل المؤمنین والمؤمنات جنات تجری من تحتها الانهار الآیة ونزلت وبشر المؤمنین بان لهم من الله فضلا کبیرا فهذه الآیة نزلت فی اوائل الاسلام قبل بیان مآل النبی والمؤمنین والکافرین والا فما خرج صلی الله علیه وسلم من الدنیا حتی اعلمه الله فی القرآن ما یحصل له وللمؤمنین والکافرین فی الدنیا والآخرة اجمالا وتفصیلا ١٢ صاوی ١٨ قوله اخرج من بلدی الخ یجوز ان یکون المنفی هی الدرایة المنفصلة ای وما ادری ما یفعل بی ولا بکم فی الدارین علی التفصیل اذ لا علم لی بالغیب وان کان الاجمال معلوما فان جند الله هم الغالبون وان مصیر الابرار الی النعیم ومصیر الکفار الی الجحیم وایضا عرفه الله بوحیه الیه عاقبة امره وامرهم فامره بالهجرة ووعده العصمة من الناس وامره بالجهاد واخبر انه یظهر دینه علی الادیان کلها ویسلط علی اعدائه ویستأصلهم وقد روی عن الکلبی ان النبی علیه الصلوة و السلام رأی فی المنام انه یهاجر الی ارض ذات نخل وشجر فاخبر اصحابه فحسبوا انه وحی اوحی الیه فاستبشروا ١٢ روح ١٩ قوله اخبرونی ماذا حالکم اشار بهذا الی ان مفعولی ارایتم محذوفان للدلالة علیهما وفی السمین قال رایتم مفعولاها محذوفان تقدیره ارایتم حالکم ان کان کذا الستم ظالمین وجواب الشرط ایضا محذوف تقدیره فقد ظلمتم ولهذا اتی بفعل الشرط ماضیا ١٢ ج ٢٠ قوله وهو عبد الله بن سلام اخرجه الترمذی عن عبد الله بن سلام نفسه واخرجه الشیخان عن عامر بن سعد عن ابیه وهذه الآیة مستثناة من کون السورة مکیة کذا اخرجه ابن المنذر عن ابن سیرین وذکره المص فی اول السورة وقد یاول بان المراد ویشهد شاهد فیکون علی طریقة ونادی اصحاب الاعراف ١٢ ک ٢١ قوله ای علیه یشیر الی ان مثل صلة ای شهد علی القرآن انه من عند الله ١٢ ک ٢٢ قوله الستم ظالمین کذا قال الزمخشری ومنهم من قدر فقد ظلمتم ورد ما ذکره الزمخشری بان الجملة الاستفهامیة اذا وقعت جوابا لزمتها الفاء ١٢ ک ٢٣ قوله للذین آمنوا ای لاجلهم وهو کلام کفار مکة قالوا ان عامة من تبع محمدا السقاط یعنون الفقراء مثل عمار وصهیب وابن مسعود رض ١٢ مدارک ٢٤ قوله لو کان خیرا ما سبقونا الیه بالفارسیة اگر این دین بهتر بودے سبقت نکردندے برما بسوے آں مومناں ١٢ ٢٥ قوله واذ لم یهتدوا به قال الزمخشری انه ظرف لمحذوف مثل ظهر عنادهم لا لقوله فسیقولون فانه للاستقبال واذ للمضی ووجه من جعل ظرفا له بان المضارع للاستمرار والسین لمجرد التاکید واما الفاء فلا یمنع عن العمل فیما قبلها نص علیه الرضی والاخیر هو المرضی عند الم حیث لم یقل العامل للظرف ١٢ ک ٢٦ قوله ومن قبله الخ خبر مقدم وکتاب مبتدأ مؤخر والجملة حالیة او مستأنفة وهو رد لقولهم هذا افک قدیم والمعنی لا یصح کونه افکا قدیما مع کونکم سلمتم کتاب موسی ورجعتم الی حکمه فان القرآن مصدق لکتاب موسی وغیره وفیه قصص المتقدمین من الرسل وغیرهم والمتأخرین ١٢ صاوی

قَالُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا على الطاعة فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ○ اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ خٰلِدِيْنَ

فِيْهَا ۚ حال جَزَآءً منصوب على المصدر بفعله المقدر اى يجزون بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ○ وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ

بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ۖ وفى قراءة احسانا اى امرناه ان يحسن اليهما فنصب احسانا على المصدر بفعله المقدر ومثله

حسنا حَمَلَتْهُ اُمُّهٗ كُرْهًا وَّوَضَعَتْهُ كُرْهًا ۖ اى على مشقة وَحَمْلُهٗ وَفِصٰلُهٗ من الرضاع ثَلٰثُوْنَ شَهْرًا ۖ ستة اشهر

اقل مدة الحمل والباقى اكثر مدة الرضاع وقيل ان حملت به ستة او تسعة ارضعته الباقى حَتّٰى غاية لجملة

مقدرة اى وعاش حتى اِذَا بَلَغَ اَشُدَّهٗ هو كمال قوته وعقله ورأيه اقله ثلاث وثلثون سنة وَبَلَغَ اَرْبَعِيْنَ سَنَةً ۙ

اى تمامها وهو اكثر الاشد قَالَ رَبِّ الخ نزل فى ابى بكر الصديق لما بلغ اربعين سنة بعد سنتين من مبعث

النبى صلى الله عليه وسلم آمن به ثم آمن ابواه ثم ابنه عبد الرحمن وابن عبد الرحمن ابو عتيق اَوْزِعْنِیْۤ الهمنى اَنْ اَشْكُرَ

نِعْمَتَكَ الَّتِیْۤ اَنْعَمْتَ بها عَلَیَّ وَعَلٰى وَالِدَیَّ وهى التوحيد وَاَنْ اَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضٰىهُ فاعتق تسعة من

المؤمنين يعذبون فى الله وَاَصْلِحْ لِیْ فِیْ ذُرِّیَّتِیْ ۚ فكلهم مؤمنون اِنِّیْ تُبْتُ اِلَیْكَ وَاِنِّیْ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ ○

اُولٰٓئِكَ اى قائلوا هذا القول ابو بكر وغيره الَّذِیْنَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ اَحْسَنَ بمعنى حسن مَا عَمِلُوْا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَیِّاٰتِهِمْ

فِیْۤ اَصْحٰبِ الْجَنَّةِ ؕ حال اى كائنين فى جملتهم وَعْدَ الصِّدْقِ الَّذِیْ كَانُوْا یُوْعَدُوْنَ ○ فى قوله تعالى وعد

الله الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ جَنّٰتٍ وَالَّذِیْ قَالَ لِوَالِدَیْهِ وفى قراءة بالادغام اريد به الجنس اُفٍّ بكسر الفاء و

فتحها بمعنى مصدر اى نتنا وقبحا لَّكُمَاۤ اتضجر منكما اَتَعِدٰنِنِیْۤ وفى قراءة بالادغام اَنْ اُخْرَجَ من القبر وَقَدْ

خَلَتِ الْقُرُوْنُ الامم مِنْ قَبْلِیْ ۚ ولم تخرج من القبور وَهُمَا یَسْتَغِیْثٰنِ اللّٰهَ يسألانه الغوث برجوعه ويقولان ان لم

ترجع وَیْلَكَ اى هلاكك بمعنى هلكت اٰمِنْ ۖ بالبعث اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ ۚ فَیَقُوْلُ مَا هٰذَاۤ اى القول بالبعث

اِلَّاۤ اَسَاطِیْرُ الْاَوَّلِیْنَ ○ اكاذيبهم اُولٰٓئِكَ الَّذِیْنَ حَقَّ وجب عَلَیْهِمُ الْقَوْلُ بالعذاب فِیْۤ اُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ

قَبْلِهِمْ مِّنَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ ؕ اِنَّهُمْ كَانُوْا خٰسِرِیْنَ ○ وَلِكُلٍّ من جنس المؤمن والكافر دَرَجٰتٌ فدرجات المؤمن فى

الجنة عالية ودرجات الكافر فى النار سافلة مِّمَّا عَمِلُوْا ۚ اى المؤمنون من الطاعات والكافرون من المعاصى وَ

لِیُوَفِّیَهُمْ اى الله وفى قراءة بالنون اَعْمَالَهُمْ اى جزاءها وَهُمْ لَا یُظْلَمُوْنَ ○ شيئا ينقص للمؤمنين ويزاد للكفار وَ

یَوْمَ یُعْرَضُ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا عَلَى النَّارِ ؕ بان تكشف لهم يقال لهم اَذْهَبْتُمْ بهمزة وبهمزتين بهمزة ومدة وبهما و

تسهيل الثانية طَیِّبٰتِكُمْ باشتغالكم بلذاتكم فِیْ حَیَاتِكُمُ الدُّنْیَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ تمتعتم بِهَا ۚ فَالْیَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ

ع ١٠ ٢ الْهُوْنِ اى الهوان بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُوْنَ تتكبرون فِی الْاَرْضِ بِغَیْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُوْنَ ○ به تعذبون

---

١ قوله ان الذين قالوا ربنا الله اى وحدوا ربهم وقوله ثم استقاموا الاستقامة هى العلم والعمل واتى بثم اشارة الى ان اعتبار العلم والعمل انما يكون بعد التوحيد وللدلالة على الاستمرار على الاستقامة فليس المراد حصول الاستقامة مدة ثم يرجع للمخالفات ١٢ صاوى ٢ قوله فلا خوف عليهم اى من وقت حضور الموت الى ما لا نهاية له فيامنون من الفتانات وسوال الملكين وعذاب القبر وهول الموقف والنار ١٢ صاوى ٣ قوله ووصينا الانسان الخ لما كان رضاء الله فى رضاء الوالدين وسخطه فى سخطهما كما ورد به الحديث حث الله عليه بقوله ووصينا الخ جمل وقال الصاوى لما كان حق الوالدين مطلوبا بعد حق الله تعالى ذكر الوصية بهما اثر ما يتعلق بحقوقه تعالى ومناسبة ذكر الوصية بالوالدين عقب ذكر صفات اهل الجنة واهل النار ان الانسان يختلف حاله مع ابويه فقد يبرهما فيكون ملحقا باهل الجنة وقد يعقهما فيكون ملحقا باهل النار ١٢ ٤ قوله فنصب احسانا الخ بيان الاعراب القراءتين على اللف والنشر المشوش والحسن والاحسان بمعنى واحد وهو جمال القول والفعل بان يعظمهما ويوقرهما قولا وفعلا ١٢ صاوى ٥ قوله حملته امه الخ تعليل للوصية المذكورة واقتصر فى التعليل على الام لان حقها اعظم ولذلك كان لها ثلثا البر خطيب وفى البيضاوى وهذا اى قوله حملته امه الخ بيان لما تكابده الام فى تربية الولد مبالغة فى التوصية بها ١٢ جمل ٦ قوله كرها بفتح الكاف لنافع وابن كثير وابى عمرو وبضمها للباقين وهما لغتان وقيل المضموم اسم والمفتوح مصدر ١٢ ك ٧ قوله على مشقة الخ يشير الى انه منصوب بنزع الخافض وقال غيره انتصابه على الحال اى ذات كره او على انه صفة للمصدر اى حملا ذا كره ١٢ ك ٨ قوله وحمله الخ فى القرطبى روى ان الآية نزلت فى ابى بكر الصديق فكان حمله وفصاله فى ثلاثين شهرا حملته امه تسعة اشهر وارضعته احدى وعشرين شهرا وفى الكلام حذف اى ومدة حمله ومدة فصاله ثلثون شهرا ولولا هذا الاضمار لنصب ثلثين على الظرفية وتغير المعنى ١٢ جمل ٩ قوله ستة اشهر اقل مدة الحمل الخ فى المدارك وفيه دليل على ان اقل مدة الحمل ستة اشهر لان مدة الرضاع اذا كانت حولين لقوله تعالى حولين كاملين بقيت للحمل ستة اشهر وبه قال ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى وفى روح البيان وفى الفقه مدة الرضاع ثلاثون شهرا عند ابى حنيفة وسنتان عند الامامين وتفصيل الادلة فى كتب الفقه ١٠ قوله اشده اى حتى اذا بلغ وقت اشده بحذف المضاف ١٢ روح ١١ قوله نزل فى ابى بكر الصديق الخ اخرجه ابن مردويه عن ابن عباس آمن به ثم آمن ابواه ثم ابنه عبد الرحمن ولم يكن ذلك لاحد من الصحابة ١٢ ك ١٢ قوله ثم آمن ابواه اى ابوه عثمان بن عامر بن عمرو وكنيته ابو قحافة وامه ام الخير بنت صخر بن عمرو قوله وابن عبد الرحمن اى واسمه محمد وكلهم ادركوا النبى صلى الله عليه وسلم ولم يجتمع هذا لاحد من الصحابة غير ابى بكر وامرأة ابى بكر ١٢ صاوى ١٣ قوله فاعتق تسعة من المؤمنين الخ اى فاجاب الله دعاءه فاعتق اى افتداهم وخلصهم من ايدى الكفار المعاقبين لهم ١٢ جمل ١٤ قوله نتقبل عنهم وفى قراءة يتقبل عنهم بفتح اليائين مبنيا للفاعل ونصب احسن على المفعولية وكذلك ونتجاوز ١٢ ١٥ قوله بمعنى حسن اشار بذلك الى ان اسم التفضيل ليس على بابه ١٢ صاوى ١٦ قوله حال اى من الضمير المجرور بعن فى قوله يتقبل عنهم آه شيخنا وعبارة السمين قوله فى اصحاب الجنة فيه اوجه احدها وهو الظاهر انه فى محل الحال اى كائنين فى جملة اصحاب الجنة كقولك اكرمنى الامير فى اصحابه اى فى جملتهم والثانى ان فى بمعنى مع والثالث انها خبر مبتدأ مضمر اى هم فى اصحاب الجنة ١٢ ج ١٧ قوله وعد الصدق الخ مصدر منصوب بفعله المقدر اى وعدهم الله وعد الصدق ١٢ صاوى ١٨ قوله اريد به الجنس روى ابن جرير عن ابن عباس انها نزلت فى عبد الرحمن بن ابى بكر وروى ابن ابى حاتم عن مجاهد فى عبد الله بن ابى بكر لكن نفى عائشة نزولها فى آل ابى بكر كما فى صحيح البخارى اصح اسنادا واولى بالقبول كذا قال الشيخ ابن حجر قال وجزم مقاتل بنزولها فى عبد الرحمن ثم ان اللام للجنس كما قاله المص على كل وجه فانه لو صح نزوله فى عبد الرحمن فخصوص السبب لا يوجب خصوص السبب ١٢ ك ١٩ قوله بمعنى مصدر عبارة السيوطى فى سورة الاسراء مصدر وكتب عليه الكرخى هنا وهو مصدر اف يؤف افا بمعنى تبا وقبحا او هو صوت يدل على تضجر او اسم الفعل الذى هو اتضجر آه فجعل فيه احتمالات ثلاثة مصدر واسم صوت واسم فعل والشارح اشار لاثنين منها بقوله بمعنى مصدر وبقوله اتضجر منكما فنبه اولا على انه مصدر وثانيا على انه اسم فعل فكانه قال يصح ان يفسر بهذا وبذلك فليتامل ١٢ ج ٢٠ قوله اى نتنا الخ تفسير بوے ناخوش صراح لكن المراد به كلام يؤذيهما ١٢ ٢١ قوله اتضجر منكما تفسير تنگی وبیقراری صراح واشار الشارح الى ان اف اما بمعنى مصدر او اسم فعل فكانه قال يصح ان يفسر بهذا او بذلك وقوله منكما يشير به الى ان اللام بمعنى من ملخصا من الجمل ١٢ ٢٢ قوله ولم تخرج من القبور اى زعما منه ان الخروج من القبور لو كان صدقا لحصل قبل انقضاء الدنيا ١٢ صاوى ٢٣ قوله وهما اى ابواه قوله يستغيثان الله اى يقولان الغياث بالله منك ومن قولك وهو استعظام لقوله ويقولان له قوله ويلك دعاء عليه بالثبور والمراد به الحث والتحريض على الايمان لا حقيقة الهلاك ١٢ مدارك ٢٤ قوله ويلك منصوب على المصدر بفعل ملاق له فى المعنى دون الاشتقاق ومثله ويحه وويله وويبه واما على المفعول به بتقدير الزمك الله ويلك وعلى كلا التقديرين فالجملة معمولة لقول مقدر اى يقولان ويلك آمن والقول فى محل نصب على الحال اى يستغيثان الله قائلين ذلك ١٢ جمل ٢٥ قوله ويلك آمن بالفارسية واے برتو صدق وعن الحسن ان هذه الآية نزلت فى الكافر العاق لوالديه المكذب بالبعث وقيل نزلت فى عبد الرحمن بن ابى بكر رضى الله عنه قبل اسلامه ١٢ مدارك ٢٦ قوله درجات فى الكلام تغليب لان مراتب اهل النار يقال لها دركات بالكاف لا بالجيم او توسع حيث اطلق الدرجات واراد المنازل مطلقا علوية او سفلية ١٢ صاوى ٢٧ قوله وليوفيهم بالياء التحتية لعاصم وابن كثير ونافع ومعلله محذوف اى وقدر لهم درجات وجازاهم ١٢ ك ٢٨ قوله يوم يعرض يوم منصوب بقول مقدر اى يقال لهم اذهبتم فى يوم عرضهم وجعل الزمخشرى هذا مثل عرضت الناقة على الحوض فيكون قلبا ورده الشيخ بان القلب ضرورة وايضا العرض امر نسبى تصح نسبته الى الناقة والى الحوض ١٢ جمل ٢٩ قوله اذهبتم بهمزة للاكثر من غير استفهام على الخبر وبهمزتين محققتين لابن ذكوان عن ابن عامر وبهمزة ومدة لهشام وبهما وتسهيل الثانية لابن كثير بدون المد ١٢ كمالين ٣٠ قوله بغير الحق الخ وصف كاشف لان الاستكبار لا يكون الا بغير الحق فان الكبرياء وصف الله وحده ١٢ صاوى

بها واذكر اخا عاد هو هود عليه السلام اذ الى اخره بدل اشتمال انذر قومه خوفهم بالاحقاف واد باليمن
به منازلهم وقد خلت النذر مضت الرسل من بين يديه ومن خلفه اى من قبل هود ومن بعده الى
اقوامهم ان اى بان قال الا تعبدوا الا الله وجملة وقد خلت معترضة انى اخاف عليكم ان
عبدتم غير الله عذاب يوم عظيم ○ قالوا اجئتنا لتافكنا عن الهتنا لتصرفنا عن عبادتها فاتنا بما
تعدنا من العذاب على عبادتها ان كنت من الصدقين ○ فى انه ياتينا قال هو انما العلم عند الله
هو الذى يعلم متى ياتيكم العذاب وابلغكم ما ارسلت به اليكم ولكنى اركم قوما تجهلون باستعجالكم
العذاب فلما راوه اى ما هو العذاب عارضا سحابا عرض فى افق السماء مستقبل اوديتهم قالوا هذا
عارض ممطرنا اى ممطر ايانا قال تعالى بل هو ما استعجلتم به من العذاب ريح بدل من ما فيها
عذاب اليم ○ مؤلم تدمر تهلك كل شىء مرت عليه بامر ربها بارادته اى كل شىء اراد اهلاكه بها فاهلكت
رجالهم ونساءهم وصغارهم وكبارهم واموالهم بان طارت بذلك بين السماء والارض ممزقة وبقى هود ومن
امن معه فاصبحوا لا يرى الا مسكنهم كذلك كما جزيناهم نجزى القوم المجرمين ○ غيرهم ولقد مكنهم
فيما فى الذى ان نافية او زائدة مكنكم يا اهل مكة فيه من القوة والمال وجعلنا لهم سمعا بمعنى اسماعا
وابصارا وافئدة قلوبا فما اغنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا افئدتهم من شىء اى شيئا من الاغناء
ومن زائدة اذ معمولة لاغنى واشربت معنى التعليل كانوا يجحدون بايت الله بحججه البينة وحاق
ع ۶ ۳ نزل بهم ما كانوا به يستهزءون ○ اى العذاب ولقد اهلكنا ما حولكم من القرى اى اهلها كثمود وعاد و
قوم لوط وصرفنا الايت كررنا الحجج البينات لعلهم يرجعون ○ فلولا هلا نصرهم بدفع العذاب عنهم
الذين اتخذوا من دون الله اى غيره قربانا متقربا بهم الى الله الهة معه وهم الاصنام ومفعول
اتخذوا الاول ضمير محذوف يعود الى الموصول اى هم وقربانا الثانى والهة بدل منه بل ضلوا غابوا
عنهم عند نزول العذاب وذلك اى اتخاذهم الاصنام الهة قربانا افكهم كذبهم وما كانوا يفترون ○
يكذبون وما مصدرية او موصولة والعائد محذوف اى فيه واذكر اذ صرفنا املنا اليك نفرا من الجن
جن نصيبين اليمن او جن نينوى وكانوا سبعة او تسعة وكان صلى الله عليه وسلم ببطن نخل يصلى
باصحابه الفجر رواه الشيخان يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا اى قال بعضهم لبعض انصتوا
اصغوا لاستماعه فلما قضى فرغ من قراءته ولوا رجعوا الى قومهم منذرين ○ مخوفين قومهم بالعذاب

لـه قوله بدل اشتمال اے من قوله اخا عاد وتمن قال اذ محلها النصب ابدا بالظرفية اوله بان اذكرالحادث يوم كذا فحذف الحادث واقيم الظرف مقامه ۱۲ ک ۵۲ قوله بالاحقاف جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء من احقوقف الشئ اذا اعوج عن ابن عباس رضى الله عنهما هو واد بين عمان ومهرة ۱۲ مدارک ۵۳ قوله اے من قبل هود الخ لف ونشر مرتب والذين قبله اربعة آدم وشيث وادريس ونوح والذين بعده كصالح وابراهيم واسمٰعيل واسحٰق وسائر بنى اسرائيل ۱۲ صاوى ۵۴ قوله بان قال اشار بذلك الى ان ان مصدرية او مخففة من الثقيلة والباء المقدرة للتصوير ۱۲ صاوى ۵۵ قوله انما العلم الخ اے علم وقت اتيان العذاب كما اشار له بقوله متى ياتيكم الخ وفى الكرخى قوله قال انما العلم عند الله اے لاعلم لى بوقت عذابكم ولامدخل لى فيه فاستعجل به وفى ما ذكر اشارة الى نفى العلم عن نفسه واثباته لله تعالى على ما يدل عليه القصر كناية عن نفى مدخلية فيه واستقلال الله تعالى به وبهذا يظهر مطابقة قوله انما العلم عند الله جوابا لقولهم فاتنا بما تعدنا فلا حاجة الى ما ذكره الزمخشرى فانه يجر الى سد باب الدعاء ۱۲ جمل ۵۶ قوله اے ما هو العذاب يشير الى ان الضمير يرجع الى ما تقدم وهو العذاب واختار الزمخشرى انه مبهم يفسره قوله عارضا وهو اما تمييز او حال وتعقب عليه بان الضمير انما يكون مبهما يفسره ما بعده فى باب رب ونعم وبان النحاة لا يعرفون تفسيره ومر فى البقرة مثله فى قوله تعالى فسواهن سبع سموات سحابا عرض فى افق السماء فى القاموس العارض السحاب المعترض فى الافق ۱۲ كمالين ۵۷ قوله مستقبل اوديتهم اے متوجه اوديتهم والاضافة فيه لفظية ولذا وقع صفة للنكرة وكذا فى قوله ممطرنا واليه اشار المفسر بقوله اى ممطر ايانا ۱۲ ک ۵۸ قوله قال تعالى اشار بذلك الى ان قوله بل هو الخ من كلامه تعالى ويصح ان يكون من كلام هود ردا لقولهم هذا عارض ممطرنا وهو الاولى ۱۲ صاوى ۵۹ قوله فاهلكت رجالهم الخ قدر هذا ليعطف عليه قوله فاصبحوا الخ فهو معطوف على هذا المقدر. روى ان هودا لما احس بالريح اعتزل بالمومنين فى الحظيرة وجارت الريح فامالت الاحقاف على الكفرة فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية ايام ثم كشفت عنهم الرمل واحتملتهم فقذفتهم فى البحر. بيضاوى وقوله وجارت الريح فرأوا ما كان خارجا من ديارهم من الرجال والمواشى تطيرهم الريح بين السماء والارض فدخلوا بيوتهم واغلقوا ابوابهم فجارت الريح فقلعت الابواب وصرعتهم وامالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمل سبع ليال وثمانية ايام لهم انين ثم امر الله الريح فكشفت عنهم الرمل فاحتملتهم ورمتهم فى البحر ۱۲ جمل ۶۰ قوله وبقى هود ومن معه الخ وكانوا اربعة آلاف وفى الخازن وقيل ان هود عليه السلام لما احس بالريح خط على نفسه وعلى من هو معه من المومنين خطا فكانت الريح تمر بهم لينة باردة طيبة والريح التى تصيب قومه شديدة عاصفة مهلكة وهذه معجزة عظيمة لهود عليه الصلٰوة والسلام ۱۲ جمل ۶۱ قوله فاصبحوا الخ اے صاروا بحيث لو حضرت بلادهم لاترى الا مساكنهم. بيضاوى يعنى ان الخطاب له صلى الله عليه وسلم على الفرض والتقدير ويجوز ان يكون عاما لكل من يصلح للخطاب شهاب وفى الخازن والمعنى لاترى الا آثار مساكنهم لان الريح لم تبق منها الا الآثار والمساكن معطلة ۱۲ جمل ۶۲ قوله نافية اے بمعنى ما ولم يؤت بلفظها دفعا لثقل التكرار ويكون المعنى ولقد مكناكم ويصح ان تكون شرطية وجوابها محذوف والتقدير ولقد مكناهم فى الذى ان مكناكم فيه كفرتم وبغيتم واوضحها اولها ۱۲ ۶۳ قوله اذ معمولة لاغنى الظاهر ان يقول ظرف لما اغنى لانه متعلق بالنفى لا بالمنفى ۱۲ ک ۶۴ قوله اذ معمولة لاغنى اے اذ نصب بقوله فما اغنى وجرى مجرى التعليل مدارک وقوله واشربت اى غلبت يقال اشرب الابيض حمرة اے علاه واشرب فى قلبه حبه اے خالطه من الصراح ۱۲ ۶۴ قوله واشربت معنى التعليل قال الزمخشرى اذ ظرف جرى مجرى التعليل لاستواء مودى التعليل والظرف فى قولك ضربته لاساءته وضربته اذا ساء لانك اذا ضربته فى وقت اساءته فانما ضربته فيه لوجود اساءته فيه الا ان اذ وحيث غلبتا دون ساير الظروف فى ذلك ۱۲ ک ۶۵ قوله متقربا والتقرب وان كان لازما لايتاتى منه وزن المفعول لكنه صار بالباء متعديا ومفعول اتخذوا الاول ضمير محذوف يعود اے الموصول وقربانا الثانى وآلهة بدل منه يعنى هلا نصرهم الذين اتخذوهم من دون الله متقربا بهم اے الله شفعاء اے الآلهة والظاهر ما قاله غيره ان المفعول الثانى آلهة وقربانا حال منه مقدم عليه او مفعول له ۱۲ ک ۶۶ قوله ومفعول اتخذوا الخ عبارة السمين قوله قربانا آلهة فيه اوجه احدها ان المفعول الاول لاتخذوا محذوف هو عائد الموصول وقربانا نصب على الحال وآلهة هو المفعول الثانى للاتخاذ والتقدير فهلا نصرهم الذين اتخذوهم متقربا بهم آلهة الثانى ان المفعول الاول محذوف ايضا كما تقدم تقديره وقربانا مفعول ثان وآلهة بدل منه واليه نحا ابن عطية والحوفى وابو البقاء الثالث ان قربانا مفعول من اجله وعزاه الشيخ للحوفى قلت واليه ذهب ابو البقاء ايضا وعلى هذا فآلهة مفعول ثان والاول محذوف كما تقدم ۱۲ ج ۶۷ قوله نفرا بفتحتين عدة رجال من ثلاثة الى عشرة ۱۲ ۶۸ قوله نينوى بكسر اوله وضم النون الثانية وفتح الواو قرية بالموصل ليونس عليه السلام ۱۲ ک ۶۹ قوله وكانوا سبعة اسمائهم منشى وناشى ومناصين وماضر والاحقب كذا فى المواهب نقلا عن ابن دريد ولم يسم الاثنين او تسعة والاخير هو المروى عن ابن عباس عند الطبرانى وابن جرير ۱۲ ک ۷۰ قوله وكان صلى الله عليه وسلم ببطن نخلة فيه تسامح لان هذا المكان الذى هو موضع على ليلة من مكة فى طريق الطائف يقال له نخلة ويقال له بطن نخلة واما بطن نخل فهو مكان الذى صلى فيه صلى الله عليه وسلم الصلاة المشهورة بصلاة الخوف وهو على مرحلتين من المدينة وقوله باصحابه فيه شئ ايضا اذ لم يثبت انه كان معه فى تلك القصة الا زيد بن حارثة وقوله الفجر فيه تسامح ايضا لان هذه الواقعة كانت قبل فرض الصلاة ولذلك حمل بعضهم الصلاة على الركعتين اللتين كان يصليهما قبل فرض الخمس جمل وعبارة المواهب خرج بعد موت ابى طالب وكان معه زيد بن حارثة فاقام به شهرا يدعوا اشراف ثقيف الى الله تعالى فلم يجيبوه واغروا به سفهاءهم وعبيدهم ليسبونه ولما انصرف عليه الصلٰوة والسلام عن اهل الطائف راجعا الى مكة نزل نخلة وهو موضع على ليلة من مكة صرف الله اليه سبعة من جن نصيبين وكان عليه الصلاة والسلام قد قام فى جوف الليل يصلى وفى تفسير الكبير وكان قد اتفق ان النبى صلى الله عليه وسلم لما ايس من اهل مكة ان يجيبوه خرج الى الطائف ليدعوهم الى الاسلام فلما انصرف الى مكة وكان ببطن نخل قام يقرأ القرآن فى صلاة الفجر فمر به نفر من اشراف جن ۱۲ ۷۱ قوله ببطن نخل اسم موضع بين مكة والطائف وذلك حين رجع النبى صلى الله عليه وسلم من الطائف راجعا الى مكة حين يئس من خبر ثقيف ۱۲ ک ۷۲ قوله يصلى باصحابه الفجر رواه الشيخان ولابن ابى شيبة عن ابن مسعود وهبطوا على النبى صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن ببطن نخلة فلما سمعوه قالوا انصتوا فانزل الله تعالى واذ صرفنا اليك نفرا من الجن الآية ۱۲ كمالين ۷۳ قوله يستمعون القرآن الخ جمعه مراعاة لمعنى النفر ولو راعى لفظه لقال يستمع ۱۲ صاوى

٥١ قوله وكانوا يهودا اى وقد اسلموا فى هذه الواقعة واسلم من قومهم حين رجعوا اليهم وانذروهم وهم سبعون وقال العلماء ان الجن فيهم اليهود والنصارى والمجوس وعبدة الاصنام وفى مسلميهم مبتدعة ومن يقول بالقدر وخلق القرآن ونحو ذلك من المذاهب والبدع وروى انهم اصناف ثلاثة صنف لهم اجنحة يطيرون بها وصنف على صورة الحيات والكلاب وصنف يحلون ويظعنون واختلف فى مومنى الجن فقيل لا ثواب لهم الا النجاة من النار وعليه ابوحنيفة والليث وبعد نجاتهم من النار يقال لهم كونوا ترابا وقال الائمة الثلاثة هم يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون ويتنعمون وقيل انهم يكونون حول الجنة فى ربض ورحاب وليسوا فيها ۱۲ صاوى ٥٢ قوله من بعد موسى اى من بعد كتاب موسى وانما قالوه لانهم كانوا على اليهودية واسلموا مدارك وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الجن لم تكن سمعت بامر عيسى عليه السلام ۱۲ ابوالسعود ٥٣ قوله وامنوا به الخ اراد به ما سمعوا من الكتاب وصفوه بالدعوة الى الله تعالى بعد ما وصفوه بالهداية الى الحق والصراط المستقيم لتلازمهما دعواهم الى ذلك بعد بيان حقيقته واستقامته ترغيبا لهم فى الاجابة ۱۲ ابوالسعود ٥٤ قوله ولا تغفر الخ ليس على اطلاقه فان الحربى يسقط عنه القتل والعقب ۱۲ ك ٥٥ قوله ويجركم الخ قال ابوحنيفة رح لاثواب لهم الا النجاة من النار وقال صاحباه لهم الثواب والعقاب وهو قول مالك قال النسفى وتوقف فى ثوابهم ابوحنيفة ولم يجزم بعدم الثواب ۱۲ ك ٥٦ قوله اولئك الخ هذا آخر كلام الجن الذين سمعوا القرآن واما قوله اولم يروا الخ فهو من كلام الله توبيخ لمنكرى البعث ۱۲ جمل ٥٧ قوله

ان لم يؤمنوا وكانوا يهودا قَالُوْا يٰقَوْمَنَآ اِنَّا سَمِعْنَا كِتٰبًا هو القرآن اُنْزِلَ مِنْۢ بَعْدِ مُوْسٰى مُصَدِّقًا لِّمَا
بَيْنَ يَدَيْهِ اى تقدمه كالتورٰىة يَهْدِيْٓ اِلَى الْحَقِّ الاسلام وَاِلٰى طَرِيْقٍ مُّسْتَقِيْمٍ ○ اى طريقه يٰقَوْمَنَآ
اَجِيْبُوْا دَاعِيَ اللّٰهِ محمدا صلى الله عليه وسلم الى الايمان وَاٰمِنُوْا بِهٖ يَغْفِرْ لَكُمْ اللّٰه مِّنْ ذُنُوْبِكُمْ اى بعضها لان منها
المظالم ولا تغفر الا برضى اربابها وَيُجِرْكُمْ مِّنْ عَذَابٍ اَلِيْمٍ ○ مؤلم وَمَنْ لَّا يُجِبْ دَاعِيَ اللّٰهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ
فِي الْاَرْضِ اى لا يعجز الله بالهرب منه فيفوته وَلَيْسَ لَهٗ لمن لا يجيب مِنْ دُوْنِهٖٓ اى الله اَوْلِيَآءُ ط
انصار يدفعون عنه العذاب اُولٰٓئِكَ الذين لم يجيبوا فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ○ بين ظاهر اَوَلَمْ يَرَوْا يعلموا اى منكروا
البعث اَنَّ اللّٰهَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَلَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ لم يعجز عنه بِقٰدِرٍ خبر انّ وزيدت الباء
فيه لان الكلام فى قوة اليس الله بقادر عَلٰٓى اَنْ يُّحْيِيَ الْمَوْتٰى ط بَلٰى هو قادر على احياء الموتى اِنَّهٗ عَلٰى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيْرٌ ○ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا عَلَى النَّارِ ط بان يعذبوا بها يقال لهم اَلَيْسَ هٰذَا التعذيب بِالْحَقِّ ط
قَالُوْا بَلٰى وَرَبِّنَا ط قَالَ فَذُوْقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ○ فَاصْبِرْ على اذى قومك كَمَا صَبَرَ اُولُوا الْعَزْمِ
ذوو الثبات والصبر على الشدائد مِنَ الرُّسُلِ قبلك فتكون ذا عزم ومن للبيان فكلهم ذوو عزم وقيل
للتبعيض فليس منهم آدم لقوله تعالى وَلَمْ نَجِدْ لَهٗ عَزْمًا ولا يونس لقوله تعالى ولا تكن كصاحب الحوت وَلَا
تَسْتَعْجِلْ لَّهُمْ ط لقومك نزول العذاب بهم قيل كانه ضجر منهم فاحب نزول العذاب بهم فامر بالصبر وترك
الاستعجال للعذاب فانه نازل بهم لا محالة كَاَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوْعَدُوْنَ من العذاب فى الآخرة لطوله لَمْ
يَلْبَثُوْٓا فى الدنيا فى ظنهم اِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ ط هذا القرآن بَلٰغٌ ج تبليغ من الله اليكم فَهَلْ اى لا يُهْلَكُ عند
رؤية العذاب اِلَّا الْقَوْمُ الْفٰسِقُوْنَ ○ اى الكافرون سورة القتال مدنية الا وكاين من قرية الآية
او مكية وهى ثمان او تسع وثلثون آية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا من اهل مكة
وَصَدُّوْا غيرهم عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ اى الايمان اَضَلَّ احبط اَعْمَالَهُمْ ○ كاطعام الطعام وصلة الارحام فلا
يرون لها فى الآخرة ثوابا ويجزون بها فى الدنيا من فضله تعالى وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اى الانصار وغيرهم وَعَمِلُوا
الصّٰلِحٰتِ وَاٰمَنُوْا بِمَا نُزِّلَ عَلٰى مُحَمَّدٍ اى القرآن وَّهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ غفر لهم سَيِّاٰتِهِمْ وَ
اَصْلَحَ بَالَهُمْ ○ اى حالهم فلا يعصونه ذٰلِكَ اى اضلال الاعمال وتكفير السيات بِاَنَّ بسبب اَنَّ
الَّذِيْنَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ الشيطان وَاَنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ القرآن مِنْ رَّبِّهِمْ ط كَذٰلِكَ اى
مثل ذلك البيان يَضْرِبُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ اَمْثَالَهُمْ ○ يبين احوالهم اى فالكافر يحبط عمله والمؤمن يغفر

(جملة معترضة ۱۲ ك) (يشير الى ان المثل بمعنى الحال والصفة ۱۲ ك)

لان الكلام فى قوة اليس الله بقادر اشارة الى الجواب عما يرد ان الباء انما تزاد بعد النفى وما فى حيزه ان مثبت وحاصل الجواب ان النفى وارد فى صدر الآية وما فى حيزها كانه قيل اليس الله بقادر ولذا اجيب عنه بقوله بلى الخ فاستقيم القول بزيادة الباء على حاله ۱۲ ٥٨ قوله يقال لهم الخ قدره اشارة الى ان يوم ظرف لمحذوف والى ان قوله اليس هذا بالحق مقول لقول محذوف ۱۲ صاوى ٥٩ قوله وربنا الخ الواو للقسم واكدوا جوابهم به كانهم يطمعون فى الخلاص بالاعتراف بحقية ما هم فيه ۱۲ ابوالسعود ٦٠ قوله كما صبر اولوا العزم الخ الكاف بمعنى مثل صفة لمصدر محذوف وما مصدرية والتقدير صبرا مثل صبر اولى العزم ۱۲ صاوى ٦١ قوله ذوو الثبات والصبر على الشدائد فى القاموس عزم على الامر اراد فعله وقطع عليه او جد فى الامر واولوا العزم من الرسل الذين عزموا على امر الله فيما عهد اليهم انتهى وقال غيره العزم والعزيمة ما عقدت عليه فى الصبر والعزم ايضا القوة على الشئ والثبات عليه فالمراد به المجتهدون المجدون والصابرون على امر الله فيما عهد اليهم او قدره وقضاه عليهم ومطلق الجد والجهد والصبر موجود فى جميع الرسل بل الانبياء عليهم السلام فلذا ذهب جمهور المفسرين فى هذه الآية الى انهم جميع الرسل واختاره المفسر حيث قال ومن للبيان الخ اخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس اولوا العزم من الرسل النبى صلى الله عليه وسلم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى ولابن عساكر عن قتادة هم نوح وهود وابراهيم وشعيب وموسى ولابن المنذر عن ابن جريج هم اسمٰعيل ويعقوب وايوب وليس آدم منهم ولا يونس ولا سليمان ولابن مردويه عن ابن عباس هم نوح وهود وصالح وموسى وداؤد وسليمان وعن جابر هم ثلثمائة وثلثة عشر وقال مقاتل هم ستة نوح وابراهيم واسحاق ويعقوب ويوسف وايوب وزاد صاحب القاموس عليهم موسى وداؤد وعيسى فهم تسعة فى التيسير هو الصحيح ۱۲ كمالين ٦٢ قوله وقيل للتبعيض قال فى المدارك من للتبعيض والمراد باولى العزم ما ذكر فى الاحزاب واذ اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم ويونس ليس منهم لقوله لا تكن كصاحب الحوت وكذا آدم عليه السلام لقوله تعالى ولم نجد له عزما وللبيان فيكون اولوا العزم صفة الرسل كلهم ۱۲ ٦٣ قوله ولم نجد له عزما الخ اى تاما لان ارادتنا اكله من الشجرة غلبت ارادته عدم الاكل منها والا فكل نبى صاحب عزم غير انهم يتفاوتون فيه على حسب مراتبهم قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ۱۲ صاوى ٦٤ قوله ولا تستعجل لهم الخ اى لكفار قريش بالعذاب اى لا تدع لهم بتعجيله فانه نازل بهم لا محالة وان تاخر ۱۲ مدارك ٦٥ قوله بلاغ الخ العامة على رفعه وفيه وجهان احدهما انه خبر مبتدأ محذوف فقدره بعضهم تلك الساعة بلاغ لدلالة قوله الا ساعة من نهار وقيل تقديره هذا اى القرآن والشرع بلاغ والثانى انه مبتدأ والخبر قوله لهم الواقع بعد قوله ولا تستعجل اى لهم بلاغ فيوقف على ولا تستعجل وهو ضعيف جدا للفصل بالجملة التشبيهية ولان الظاهر تعلق لهم بالاستعجال وقرأ زيد بن على والحسن وعيسى بلاغا نصبا على المصدر اى بلغ بلاغا ويؤيده قراءة ابى مجلز بلغ امرا وقرئ ايضا بلغ فعلا ماضيا ويؤخذ من كلام مكى انه يجوز نصبه نعتا لساعة فانه قال ولو قرئ بلاغا بالنصب على المصدر او على النعت لساعة جاز قلت قد قرئ به وكانه لم يطلع على ذلك وقرأ الحسن ايضا بلاغ بالجر وخرج على انه وصف لنهار على حذف مضاف اى من نهار ذى بلاغ او وصف الزمان بالبلاغ مبالغة ۱۲ ج ٦٦ قوله فهل يهلك الخ اى لا يكون الهلاك والدمار الا للكافرين واما من مات على الايمان ولو عاصيا فهو فائز ولا يقال له هالك وهذه الآية ارجى آية فى القرآن لانه لا تطمع فى سعة فضل الله ورحمته فائدة نقل القرطبى عن ابن عباس ان المرأة اذا تعسر وضعها تكتب هاتان الآيتان والكلمتان فى صحيفة ثم تغسل وتسقى منها فانها تلد سريعا وهو بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله العظيم الحليم الكريم سبحان الله رب السموات ورب الارض ورب العرش العظيم كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحاها كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون ۱۲ صاوى ٦٧ قوله سورة القتال وتسمى سورة محمد وسورة الذين كفروا ۱۲ خطيب ٦٨ قوله مدنية الخ قال ابن عباس هذه السورة مدنية الا آية منها نزلت بعد حجة الوداع حين خرج من مكة وجعل ينظر الى البيت وهو يبكى خوفا على فراقه وهى وكاين من قرية الآية وهو مبنى على ان المكى ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة والمشهور ان المكى ما نزل قبل الهجرة والمدنى ما نزل بعدها ولو فى مكة فعليه تكون هذه الآية مدنية ۱۲ جمل ٦٩ قوله الذين كفروا مبتدأ وقوله اضل اعمالهم خبره ومناسبة هذه الآية لآخر الاحقاف ظاهرة وذلك كان قائلا قال كيف يهلك القوم الفاسقون ولهم اعمال صالحة كاطعام طعام ونحوه والله لا يضيع اجر المحسنين فاجاب بان الفاسقين هم الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله اضل اعمالهم وابطلها ۱۲ ص ٧٠ قوله وصدوا غيرهم قيل المعنى وامتنعوا عن الدخول فى الاسلام فيكون تاكيدا لما قبله قال الجوهرى صد عنه صدودا اعرض وصده عن الامر صدا منعه وصرفه عنه ۱۲ ك ٧١ قوله احبط هو من قصل عنى كذا ضاع وهلك لا من الضلال المقابل للهداية ۱۲ ك ٧٢ قوله ويجزون بها فى الدنيا الخ اى بان يوسع لهم فى المال ويزاد لهم فى الولد والعافية وغير ذلك حيث لم يقصدوا بها فخرا ولا رياء ۱۲ صاوى ٧٣ قوله والذين آمنوا الخ اى صدقوا بقلوبهم ونطقوا بالسنتهم وقوله وعملوا الصالحات العطف يقتضى المغايرة فاستفيد منه ان العمل الصالح ليس داخلا فى حقيقة الايمان بل هو شرط كمال كما هو مختار الاشاعرة ۱۲ صادى ٧٤ قوله وآمنوا عطف خاص على عام والنكتة تعظيمه والاعتناء بشانه اشارة الى ان الايمان لا يتم بدونه ولذا اكده بقوله وهو الحق اى الثابت الذى ينسخ غيره وهو لا ينسخ ۱۲ ٧٥ قوله امثالهم آه الضمير راجع الى الناس او الى المذكورين من الفريقين على انه يضرب امثالهم لاجل الناس ليعتبروا بهم وقد جعل اتباع الباطل مثلا لعمل الكافرين واتباع الحق مثلا لعمل المؤمنين او جعل الاضلال مثلا لخيبة الكفار وتكفير السيئات مثلا لفوز الابرار ۱۲ مدارك ميز

زلله فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب مصدر بدل من اللفظ بفعله اى فاضربوا رقابهم اى
اقتلوهم وعبر بضرب الرقاب لان الغالب فى القتل ان يكون بضرب الرقبة حتى اذا اثخنتموهم اى اكثرتم
فيهم القتل فشدوا اى فامسكوا عنهم واسروهم وشدوا الوثاق ما يوثق به الاسرى فاما منا بعد مصدر
بدل من اللفظ بفعله اى تمنون عليهم باطلاقهم من غير شيء واما فداء اى تفادونهم بمال واسرى
مع ١٣ مسلمين حتى تضع الحرب اى اهلها اوزارها اثقالها من السلاح وغيره بان يسلم الكفار او يدخلوا فى
العهد وهذه غاية للقتل والاسر ذلك خبر مبتدأ مقدر اى الامر فيهم ما ذكر ولو يشاء الله لانتصر منهم بغير
(ويجوز ان تكون فى محل النصب اى افعلوا بهم ذلك ١٢ ك)
قتال ولكن امركم به ليبلوا بعضكم ببعض منهم فى القتال فيصير من قتل منكم الى الجنة ومنهم الى النار و
الذين قتلوا وفى قراءة قاتلوا الاية نزلت يوم احد وقد فشا فى المسلمين القتل والجراحات فى سبيل الله
فلن يضل يحبط اعمالهم سيهديهم فى الدنيا والاخرة الى ما ينفعهم ويصلح بالهم حالهم فيهما وما
فى الدنيا لمن لم يقتل وادرجوا فى قتلوا تغليبا ويدخلهم الجنة عرفها بينها لهم فيهتدون الى مساكنهم منها
وازواجهم وخدمهم من غير استدلال يايها الذين امنوا ان تنصروا الله اى دينه ورسوله ينصركم على
عدوكم ويثبت اقدامكم يثبتكم فى المعترك والذين كفروا من اهل مكة مبتدأ خبره تعسوا يدل عليه
فتعسا لهم اى هلاكا وخيبة من الله واضل اعمالهم عطف على تعسوا ذلك اى التعس والاضلال
بانهم كرهوا ما انزل الله من القران المشتمل على التكاليف فاحبط اعمالهم افلم يسيروا فى الارض
فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم اهلك انفسهم واولادهم واموالهم و
للكفرين امثالها امثال عاقبة من قبلهم ذلك اى نصر المؤمنين وقهر الكافرين بان الله مولى ولى و
ع ١ ١١ ٥ ناصر الذين امنوا وان الكفرين لا مولى لهم ان الله يدخل الذين امنوا وعملوا الصلحت جنت تجرى
من تحتها الانهر والذين كفروا يتمتعون فى الدنيا وياكلون كما تاكل الانعام اى ليس لهم همة الا
بطونهم وفروجهم ولا يلتفتون الى الاخرة والنار مثوى لهم منزل ومقام ومصير وكاين وكم من قرية اريد بها
اهلها هى اشد قوة من قريتك مكة اى اهلها التى اخرجتك روعى لفظ قرية اهلكنهم روعى معنى قرية
الاولى فلا ناصر لهم من اهلاكنا افمن كان على بينة حجة وبرهان من ربه وهم المؤمنون كمن زين
له سوء عمله فراه حسنا وهم كفار مكة واتبعوا اهواءهم فى عبادة الاوثان اى لا مماثلة بينهما مثل
اى صفة الجنة التى وعد المتقون المشتركة بين داخليها مبتدأ خبره فيها انهر من

---

١ قوله فاذا لقيتم الذين كفروا الخ العامل فى هذا الظرف فعل مقدر هو العامل فى ضرب الرقاب تقديره فاضربوا الرقاب وقت ملاقاتكم العدو ومنع ابو البقاء ان يكون المصدر نفسه عاملا قال لانه مؤكد وهذا احد القولين فى المصدر النائب عن الفعل نحو ضربا زيدا هل العمل منسوب اليه او الى عامله ١٢ ج ٢ قوله اى فاضربوا رقابهم اى اصل ضرب الرقاب ضربا فحذف الفعل وقدم المصدر فانيب منابه مضافا الى المفعول كذا فى المدارك ١٢ ٣ قوله اكثرتم فيهم القتل الثخن فى المايعات حالة قريبة من الجمود تمنعه من السيلان فالثخان العدو ايقاع القتل بهم وكثرة الجرح مستعار من جمود المايعات يمنعه عن الحركة كذا قيل وفى القاموس ثخن ككرم ثخونة غلظ وصلب والثخن فى العدو بالغ الجراحة فيهم حتى اذا اثخنتموهم اى اغلبتموهم فكثر فيهم الجرح ١٢ ك ٤ قوله فشدوا والوثاق بالفارسية بس استوار كنيد بند را يعنى بگيريد ايشان را باسيرى وبند كنيد محكم تا نگريزند ١٢ ٥ قوله ما يوثق به الاسرى اى يربط به كذا ذكروا والظاهر ان الوثاق مصدر كالذهاب وانما المعروف فى الآلة فعال بالكسر كالركاب والامام ١٢ كمالين ٦ قوله فاما منا بعد واما فداء فيهما وجهان اشهرهما انهما منصوبان على المصدر بفعل لا يجوز اظهاره لان المصدر متى سيق تفصيلا لعاقبة جملة وجب نصبه باضمار فعل والتقدير فاما ان تمنوا منا واما ان تفادوا فداء والثانى قاله ابو البقاء انهما مفعولان بهما العامل مقدر تقديره اولوهم منا واقبلوا منهم فداء قال الشيخ وليس باعراب نحوى ١٢ ج وفى الكمالين فاما منا بعد واما فداء وبه اخذ الثورى والشافعى واحمد واسحاق انه يخير الامام بين القتل والمن والفداء والاسترقاق وروى عن ابن عمر وابن عباس والحسن وابن سيرين وقال ابو حنيفة والاوزاعى هى المنسوخة بقوله تعالى فى براءة واقتلوا المشركين حيث وجدتموهم لان براءة آخر ما نزل فيتعين القتل بهم او الاسترقاق وروى عن قتادة ومجاهد وعطاء والسدى وروى عن ابن عباس ايضا وقيل المراد بالمن ان يمن عليهم بتخليتهم لقبولهم الجزية وبالفداء ان يفادى باساراهم اى اسارى المشركين فقد رواه الطحاوى مذهبا عن ابى حنيفة وهو قولهما والمشهور انه لا يرى فداءهم بمال ولا بغيره قال الشافعية ان آية براءة فى غير الاسارى بدليل جواز الاسترقاق فيه يعلم ان القتل المامور به حتما فى حق غيرهم ١٢ كمالين ٧ قوله فاما منا اى تمنون منا وهو ان يترك الامير الاسير الكافر من غير ان ياخذ منه شيئا وقوله بعد اى بعد شد الوثاق واما فداء اى تفدون فداء وهو ان يترك الامير الاسير الكافر وتاخذ مالا او اسيرا مسلما فى مقابلته ١٢ ٧ قوله باطلاقهم بالفارسية بگذاشتن آنها وفى نسخة باطلاق ١٢ ٨ قوله حتى تضع الحرب الخ فى الكلام مجاز فى الاسناد ومجاز فى الطرف اشار الى الاول بقوله اى اهلها والى الثانى بقوله بان يسلم الكفار الخ ١٢ جمل ٩ قوله بان يسلم الكفار اى فالمراد بوضع آلة القتال ترك القتال لانفضاض شوكة الكفر ففى الكلام استعارة تبعية حيث شبه ترك القتال بوضع آلته واشتق من الوضع تضع بمعنى تترك ١٢ ص ١٠ قوله ولكن امركم به اى بالقتال والحرب ليبلو ويختبر بعضكم ببعض فيعلم المجاهدين والصابرين كما سياتى فى قوله ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ١٢ جمل ١١ قوله وقد فشا الجملة حالية وقوله القتل فانهم سبعون وقوله والجراحات اى الكثير والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهذا الوعد الحسن لكل من قاتل فى سبيل الله لنصر دينه الى يوم القيامة قتل او جرح او سلم ١٢ صاوى ١٢ قوله الى ما ينفعهم اى فالذى ينفعهم فى الدنيا العمل الصالح والاخلاص فيه والذى ينفعهم فى الآخرة جنة وما فيها وحينئذ فلا يقع منهم ما يخالف عند الله لحفظ الله اياهم من المخالفات ومنه حديث اطلع الله على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وليس فيه توهم اباحة المعاصى لاهل بدر بل المعنى كما افنيتم نفوسكم فى محبتى وخرجتم عن شهواتكم فى رضائى جازيتكم بالحفظ مما يوجب سخطى فاشتريت نفوسكم فصارت لى راضية مرضية ١٢ صاوى ١٣ قوله وما فى الدنيا اى من الهداية واصلاح الحال لمن لم يقتل اى انما ياتى ويحصل لمن لم يقتل وهذا جواب عما يقال كيف قال سيهديهم ويصلح بالهم يعنى فى الدنيا كما قال الشارح والغرض انهم قتلوا فى سبيل الله وحينئذ فكيف يقال يهديهم ويصلح بالهم فى الدنيا وحاصل الجواب ان المراد بالذين قتلوا الذين قاتلوا بدليل القراءة الاخرى اعم من ان يقتلوا بالفعل اولا فمن قتل بالفعل يهديه الله فى الآخرة ومن لم يقتل يهديه ويصلح حاله فى الدنيا فالكلام على التوزيع وقوله وادرجوا اى من لم يقتل والجمع باعتبار معنى من فى قوله من لم يقتل اى ادرجوا فى قوله والذين قتلوا فى سبيل الله فالمراد به كل من قاتل سواء قتل اولا والحاصل على هذا كله جعل قوله سيهديهم الخ جمل وفى تفسير الكبير على قوله سيهديهم ان قرئ قتلوا او قاتلوا فالهداية محمولة على الآجلة والعاجلة وان قرئ قتلوا فهو فى الآخرة سيهديهم طريق الجنة من غير وقفة من قبورهم الى موضع حبورهم ١٢ ١٤ قوله بينها اى بين الجنة لهم فى الدنيا بذكر اوصافها بحيث اشتاقوا اليها او بينها لهم بحيث يعلم كل احد منزله ويهتدى اليه كانه كان ساكنه منذ خلق ١٢ روح ١٥ قوله من غير استدلال الخ هذا قول اكثر المفسرين وللبخارى مرفوعا ان احدهم بمنزله فى الجنة اهدى منه بمنزله كان له فى الدنيا وعن ابن عباس عرفها لهم اى طيبها لهم من العرف وهو الريح الطيبة وطعام معرف اى مطيب والجملة حال بتقدير قد وقال ابو البقاء مستانفة ١٢ ك ١٦ قوله يثبتكم اشار بذلك الى ان المراد بالاقدام الذات بتمامها وعبر عنها بالاقدام لان الثبات والتزلزل يظهران فيها ١٢ صاوى ١٧ قوله المعترك فى الصراح معترك معركة جاى حرب ١٢ ١٨ قوله خبره تعسوا اشار بذلك الى ان الفاء فى قوله فتعسا داخلة على محذوف هو الخبر وتعسا مفعول مطلق لذلك المحذوف وحينئذ فالمناسب للمفسر ان يقدر الخبر بعد الفاء ١٢ صاوى ١٩ قوله عطف على تعسوا وهو المقدر الناصب لقوله تعالى تعسا ١٢ ٢٠ قوله ذلك الخ مبتدأ خبره الجار والمجرور بعده ويصح ان يكون اسم الاشارة خبر مبتدأ محذوف اى الامر ذلك ١٢ صاوى ٢١ قوله المشتمل على التكاليف اى فهذا وجه كراهتهم له وذلك لان فى التكاليف ترك الملاذ والشهوات والنفوس الخبيثة تكره ذلك وتحب ارخاء العنان لها فى الشهوات فمن تبع نفسه من كل وجه كفر فعلى الانسان ان يجاهد نفسه حتى تصير معتادة لما يرضاه الله تعالى ١٢ صاوى ٢٢ قوله وان الكافرين لا مولى لهم اى لا ناصر لهم كما يؤخذ من مقابلته وهذا لا يخالف قوله ثم ردوا الى الله مولاهم الحق فان المولى فيه بمعنى المالك اى لا بمعنى الناصر وقد تقدم فى سورة الانعام الجمع بينهما ١٢ جمل ٢٣ قوله اريد بها اهلها بتقدير المضاف بقرينة قوله بعد اهلكناهم او هو على المجاز بذكر المحل وارادة الحال ١٢ ك ٢٤ قوله التى اخرجتك صفة لقريتك وهى مكة وقد حذف منها المضاف واجرى احكامه عليها كما يفصح عنه الخبر الذى هو قوله تعالى اهلكناهم اى وكم من اهل قرية هم اشد قوة من اهل قريتك الذين كانوا سببا لخروجك من بينهم ١٢ روح البيان ٢٥ قوله مبتدأ خبره الخ اعترض هذا الاعراب بان الخبر جملة ولا رابط فيها يعود على المبتدأ ويمكن ان يجاب بان الخبر عين المبتدأ الا ان اقسامها على انها من كذا وكذا صفة لها آه وفى السمين قوله مثل الجنة فيه اوجه احدها انه مبتدأ وخبره مقدر فقدره النضر بن شميل مثل الجنة ما تسمعون فما تسمعون خبره وفيها انهار مفسر له وقدره سيبويه فيما يتلى عليكم مثل الجنة والجملة بعدها ايضا مفسرة للمثل الثانى ان مثل زائدة تقديره الجنة التى وعد المتقون فيها انهار الثالث ان مثل الجنة مبتدأ والخبر قوله فيها انهار وهذا ينبغى ان يمتنع اذ لا عائد من الجملة الى المبتدأ ولا ينفع كون الضمير عائدا على ما اضيف اليه المبتدأ الرابع ان مثل الجنة مبتدأ خبره كمن هو خالد فى النار فقدره ابن عطية امثل اهل الجنة كمن هو خالد فقدر حرف الانكار ومضافا فاستقام وقدره الزمخشرى امثل جزاء من هو خالد والجملة من قوله فيها انهار على هذا فيها ثلاثة اوجه احدها هى حال من الجنة اى مستقرة فيها انهار الثانى انها خبر لمبتدأ مضمر اى هى فيها انهار كان قائلا قال ما مثلها فقيل فيها انهار الثالث ان يكون تكريرا للصلة لانها فى حكمها الا ترى انه يصح قولك التى فيها انهار وانما عرى من حرف الانكار ١٢ جمل

مَّآءٍ غَيْرِ اٰسِنٍ بالمد والقصر كضارب وحذر اى غير متغير بخلاف ماء الدنيا فيتغير لعارض وَاَنْهٰرٌ مِّنْ لَّبَنٍ لَّمْ
يَتَغَيَّرْ طَعْمُهٗ بخلاف لبن الدنيا لخروجه من الضروع وَاَنْهٰرٌ مِّنْ خَمْرٍ لَّذَّةٍ لذيذة لِّلشّٰرِبِيْنَ بخلاف خمر
الدنيا فانها كريهة عند الشرب وَاَنْهٰرٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى بخلاف عسل الدنيا فانه لخروجه من بطون
النحل يخالطه الشمع وغيره وَلَهُمْ فِيْهَا اصناف مِنْ كُلِّ الثَّمَرٰتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ فهو راض عنهم مع احسانه
اليهم بما ذكر بخلاف سيد العبيد فى الدنيا فانه قد يكون مع احسانه اليهم ساخطا عليهم كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِى
النَّارِ خبر مبتدأ مقدر اى أمن هو فى هذا النعيم وَسُقُوْا مَآءً حَمِيْمًا اى شديد الحرارة فَقَطَّعَ اَمْعَآءَهُمْ ○ اى
مصارينهم فخرجت من ادبارهم وهو جمع معا بالقصر والفه عوض عن ياء لقولهم معيان وَمِنْهُمْ اى الكفار
مَّنْ يَّسْتَمِعُ اِلَيْكَ فى خطبة الجمعة وهم المنافقون حَتّٰۤى اِذَا خَرَجُوْا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوْا لِلَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ
لعلماء الصحابة منهم ابن مسعود وابن عباس استهزاء وسخرية مَاذَا قَالَ اٰنِفًا بالمد والقصر اى الساعة اى لا
يرجع اليه اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ طَبَعَ اللّٰهُ عَلٰى قُلُوْبِهِمْ بالكفر وَاتَّبَعُوْۤا اَهْوَآءَهُمْ ○ فى النفاق وَالَّذِيْنَ اهْتَدَوْا وهم
المؤمنون زَادَهُمْ اللّٰهُ هُدًى وَّاٰتٰىهُمْ تَقْوٰىهُمْ ○ الهمهم ما يتقون به النار فَهَلْ يَنْظُرُوْنَ ما ينتظرون اى كفار مكة
اِلَّا السَّاعَةَ اَنْ تَاْتِيَهُمْ بدل اشتمال من الساعة اى ليس الامر الا ان تاتيهم بَغْتَةً فجاءة فَقَدْ جَآءَ اَشْرَاطُهَا
علاماتها منها بعثة النبى صلى الله عليه وسلم وانشقاق القمر والدخان فَاَنّٰى لَهُمْ اِذَا جَآءَتْهُمُ السَّاعَةُ ذِكْرٰىهُمْ ○ تذكرهم
اى لا تنفعهم فَاعْلَمْ اَنَّهٗ لَاۤ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اى دم يا محمد على علمك بذلك النافع فى القيامة وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْۢبِكَ
لاجله قيل له ذلك مع عصمته لتستن به امته وقد فعله صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم انى لاستغفر الله فى
كل يوم مائة مرة وَلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ فيه اكرام لهم بامر نبيهم بالاستغفار لهم وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ
منصرفكم لاشتغالكم بالنهار وَمَثْوٰىكُمْ ○ ماويكم الى مضاجعكم بالليل اى هو عالم بجميع احوالكم لا يخفى ع ٨
عليه شئ منها فاحذروه والخطاب للمؤمنين وغيرهم وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا طلبا للجهاد لَوْلَا هلا نُزِّلَتْ سُوْرَةٌ
فيها ذكر الجهاد فَاِذَاۤ اُنْزِلَتْ سُوْرَةٌ مُّحْكَمَةٌ اى لم ينسخ منها شئ وَّذُكِرَ فِيْهَا الْقِتَالُ اى طلبه رَاَيْتَ الَّذِيْنَ
فِىْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ اى شك وهم المنافقون يَّنْظُرُوْنَ اِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِىِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ خوفا منه وكراهية له
اى فهم يخافون من القتال ويكرهونه فَاَوْلٰى لَهُمْ ○ مبتدأ خبره طَاعَةٌ وَّقَوْلٌ مَّعْرُوْفٌ اى حسن لك فَاِذَا عَزَمَ
الْاَمْرُ اى فرض القتال فَلَوْ صَدَقُوا اللّٰهَ فى الايمان والطاعة لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ○ وجملة لو جواب اذا فَهَلْ
عَسَيْتُمْ بكسر السين وفتحها وفيه التفات عن الغيبة الى الخطاب اى لعلكم اِنْ تَوَلَّيْتُمْ اعرضتم عن الايمان اَنْ

---

٥١ قوله والقصر اى لابن كثير كضارب وحذر اى متغير من اسن الماء بفتح السين اسے تغير ۱۲ ک ٥٢ قوله لم يتغير طعمه اى فلا يعود حامضا ولا مكروه الطعم ۱۲ صاوی ٥٣ قوله لذة تانيث لذ وهو اللذيذ قوله للشاربين اى ما هو الا التلذذ الخالص ليس معه ذهاب عقل ولا خمار ولا صداع ولا آفة من آفات الخمر ۱۲ مدارک ٥٣ قوله لذة للشاربين آه اى ليس فيها حموضة ولا عفاصة ولا مرارة ولم تدنسها الارجل بالدوس ولا الايدى بالعصر وليس فى شربها ذهاب عقل ولا صداع ولا خمار بل هى لمجرد الالتذاذ فقط وفى الكرخى قوله لذة يجوز ان يكون تانيث لذ ولذ بمعنى لذيذ ولا تاويل على هذا ويجوز ان يكون مصدرا وصف به ففيه التاويلات المشهورة ۱۲ ج ٥٤ قوله ومغفرة الخ عطف على المبتدأ المحذوف او مبتدأ خبره محذوف اى لهم مغفرة ۱۲ ک ٥٥ قوله فهو راض عنهم دفع بذلك ما يقال ان المغفرة تكون قبل دخول الجنة والآية تقتضى انها فيها فاجاب المفسر بان المراد بالمغفرة الرضا وهو يكون فى الجنة والفصاحه انه يرفع عنهم التكاليف فيما ياكلونه ويشربونه بخلاف الدنيا فان ماكولها ومشروبها يترتب عليه الحساب والعقاب ونعيم الجنة لا حساب عليه ولا عقاب فيه ۱۲ صاوی ٥٦ قوله خبر مبتدأ مقدر اى ان قوله كمن هو خالد فى النار خبر لمحذوف والاستفهام للانكار اے لا يستوى من هو فى هذا النعيم المقيم بمن هو خالد فى النار ۱۲ صاوی ٥٧ قوله امن هو فى هذا النعيم هذا هو المبتدأ المقدر والخبر هو المذكور فى الآية والاستفهام انكارى وقوله وسقوا معطوف على هو خالد عطف صلة فعلية على صلة اسمية وفى المعطوف مراعاة معنى من وفى المعطوف عليه مراعاة لفظها ۱۲ جمل ٥٨ قوله اى مصارينهم مصير روده مصران رودها مثل رغيف ورغفان مصارين جمع الجمع كذا فى الصراح ۱۲ ٥٩ قوله عوض عن ياء الخ اى امعاء جمع معا اصله معى والدليل عليه قولهم لتثنية معيان ۱۲ ٦٠ قوله فى خطبة الجمعة فحينئذ تكون هذه الآية مدنية وكذا ما بعدها من الآيات الآتية لتكون مستثناة من القول بان السورة مكية ۱۲ جمل ٦٠ قوله فى خطبة الجمعة الخ قال مقاتل انه صلعم كان يعيب المنافقين فاذا خرجوا من المسجد سالوا ابن مسعود استهزاء ماذا قال رسول الله صلعم واخرج ابن المنذر كان المؤمنون والمنافقون يجتمعون الى النبى صلعم فيستمع المؤمنون ما يقول منه ويعونه وتسمعه المنافقون فلا يعونه فاذا رجعوا سالوا المؤمنين ماذا قال آنفا فنزلت ۱۲ ک ٦١ قوله اى الساعة يشير الى انه منصوب على الظرفية والى ذلك يشير قول البغوى اى الآن قال الزمخشرى انه اسم للساعة التى هى فيها من الانف بمعنى التقدم لتقدمها على الوقت الحاضر وقال القاضى هو ظرف بمعنى وقتا مؤتنفا من الائتناف ويقال استنفأت الامر اى ابتدأته اسم فاعل على غير القياس او على تجريده من الزوائد فانه لم يسمع له فعل ثلاثى بل استأنف وائتنف قال ابو حيان انه يتعين نصبه على الحالية وانه لم ينقل احد من النحاة بانه يكون ظرفا ۱۲ كمالين ٦٢ قوله اى لا يرجع اليه بالياء اى لا يرجع اليه النبى صلى الله عليه وسلم الى مثل ذلك الكلام بعد وفى نسخة صحيحة بالنون اى لا نرجع ولا نذهب الى النبى صلى الله عليه وسلم او لا نرده ولا نعرفه ۱۲ كمالين ٦٣ قوله والذين اهتدوا الخ بين الله حال المنافقين وانهم لا ينتفعون بما يسمعون بين حال المؤمنين وانهم ينتفعون بما يسمعون ۱۲ صاوی ٦٤ قوله منها بعثة النبى الخ اے ان من علاماتها الصغرى بعثة النبى صلى الله عليه وسلم وقد حصل بالفعل واما العلامات الكبرى فستأتى وانما عبر عن الجميع بالماضى لتحقق الوقوع على حد اتى امر الله ۱۲ صاوی ٦٥ قوله والدخان اى دخان الجوع الذى تدعى فى زمنه صلى الله عليه وسلم على قريش والدخان الآتى قرب الساعة ۱۲ ک ٦٦ قوله فانى لهم خبر مقدم وذكراهم مبتدأ مؤخر واذا وما بعدها معترض وجوابها محذوف دل عليه ما قبله والمعنى كيف لهم التذكر اذا جاءتهم الساعة فكيف يتذكرون ۱۲ صاوی ٦٧ قوله فاعلم انه لا اله الا الله مرتب على ما قبله كانه قال اذا علمت انه لا ينفع التذكر اذا حضرت الساعة فدم على ما انت عليه من العلم بالوحدانية فانه النافع يوم القيامة وعبر بالعلم اشارة الى ان غيره لا يكفى فى التوحيد كالظن والشك والوهم واعلم ان العلم مراتب الاولى العلم بالدليل ولو جمليا ويسمى علم يقين وهذا هو المطلوب فى التوحيد الذى يخرج به المكلف عن ورطة التقليد وهو الجزم من غير دليل وفيه خلاف الثانية العلم مع مراقبة الله ويسمى عين يقين الثالثة العلم مع المشاهدة ويسمى حق يقين وفى هذه المراتب فليتنافس المتنافسون ۱۲ صاوی ٦٨ قوله واستغفر لذنبك الخ والمعنى فاثبت على ما انت عليه من العلم بوحدانية الله وعلى التواضع وهضم النفس باستغفار ذنبك وذنوب من على دينك وفى شرح التاويلات جاز ان يكون له ذنب فامره بالاستغفار له ولكنه لا نعلمه غير ان ذنب الانبياء ترك الافضل دون مباشرة القبيح وذنوبنا مباشرة القبائح من الصغائر والكبائر وقيل التفات فى هذه الآيات لعطف جملة على جملة بينهما انفصال ۱۲ مدارک ٦٩ قوله لتستن به الخ وهذا احد من الوجوه التى ذكرها الشيخ المحدث الدهلوى فى مدارج النبوة وفى روح البيان وهو كل مقام عال ارتفع عليه السلام عنه الى اعلى وما صدر عنه عليه السلام من ترك الاولى وعبر عنه بالذنب نظرا الى منصبه الجليل كيف لا وحسنات الابرار سيئات المقربين وارشاد له الى التواضع وهضم النفس واستقصار العمل ۱۲ ٧٠ قوله منصرفكم بفتح الراء موضع انصرافكم فان المتقلب اسم مكان من التقلب بمعنى الانصراف ۱۲ كمالين ٧١ قوله ماويكم آه كذا نقل عن مقاتل وابن جرير وعن ابن عباس متقلبكم فى الدنيا ومثويكم فى الآخرة رواه عبد بن حميد وابن المنذر ۱۲ ک ٧٢ قوله ويقول الذين آمنوا الخ من ههنا الى آخر السورة لا يظهر الا كونه مدنيا اذ القتال لم يشرع الا بالمدينة وكذلك النفاق لم يظهر الا بها فيحمل القول فيما تقدم بانها مكية على اغلبها واكثرها وكذا يحمل القول بانها مدنية على البعض منها ۱۲ جمل ٧٣ قوله فاولى لهم آه اى كان الاولى بهم طاعة الله وطاعة رسوله فاللام بمعنى الباء كذا روى عن عطاء عن ابن عباس وروى عبد الرزاق وابن جرير عن قتادة اولى لهم وعيد ثم انقطع الكلام فقال طاعة وقول معروف خير لهم ۱۲ ک ٧٤ قوله اے حسن لك يعنى ان خبره محذوف والعطف من قبيل عطف الجملة والمعنى ان الطاعة اولى لهم والقول المعروف خير لك يا محمد وقال البغوى فاولى لهم الطاعة وقول معروف بالاجابة وهذا يدل على انه عطف على الطاعة اى يليق بهم الطاعة والقول ۱۲ ک ٧٤ قوله اى حسن تفسير لمعروف وقوله لك متعلق بكل من طاعة من الجمل ويمكن ان يقال ان قوله حسن لك خبر لقوله تعالى قول معروف اى قول معروف حسن لك ويكون قوله تعالى طاعة خبر لقوله تعالى فاولى لهم ۱۲ ٧٥ قوله فاذا عزم الامر فلو صدقوا الله الآية بالفارسية پس لازم شد امر قتال پس اگر راست گفتندی باخدای در اظهار حرص بر جهاد وقوله لكان اى الصدق خيرا لهم من الكذب والنفاق والقعود عن الجهاد واعلم انه كما يلزم الصدق والاجابة فى الجهاد الاصغر اذا كان متعينا عليه كذلك يلزم ذلك فى الجهاد الاكبر اذا اضطر اليه وذلك بالرياضات والمجاهدات على وفق اشارة المرشد او العقل السليم والا فالقعود فى بيت الطبيعة والنفس سبب الحرمان من غنائم القلب والروح وفى بذل الوجود ما هو خير منه وهو الشهود والاصل الايمان واليقين ۱۲ روح ٧٦ قوله جواب اذا وهو العامل فيه ولا يضره اقترانها بالفاء ولا عمل ما بعدها فيما قبلها كما صرح به وقال القاضى عامل الظرف محذوف تقديره صدقوا او كرهوا ۱۲ كمالين ٧٧ قوله فهل عسيتم بالفارسية پس آيا شايد توقع است از شما اى منافقان ۱۲ ٧٨ قوله اعرضتم عن الايمان والقرآن واحكامه تعودوا الى ما كنتم عليه فى الجاهلية فتفسدوا فى الارض بالبغى وقطع الرحم بمقاتلة بعضهم بعضا ۱۲ كمالين

سلہ قوله وتقطعوا ارحامكم والنبي عليه السلام لايامركم الا بالاصلاح وصلة الارحام ١٢ كبير ٥٢ قوله افلا يتدبرون القرآن اي يتفكرون في معانيه فيهتدوا وهذه الآية لتقرير ما قبلها كانه قال اولئك الذين لعنهم الله اي ابعدهم عنه فجعلهم لايسمعون النصيحة ولايبصرون طريقة الاسلام فتسبب عن ذلك كونهم لايتدبرون القرآن ١٢ صاوي ٥٣ قوله بل على قلوب الخ يشير ان ام منقطعة وقيل متصلة بما قبلها والمعنى ام يتدبرون لكن عليها القفل فلا يدخل فيها الحق فيها ١٢ ك ٥٤ قوله اقفالها واضافة الاقفال اليها اي الى القلوب للدلالة على انها اقفال مخصوصة بها مناسبة لها غير مجانسة لسائر الاقفال المعهودة من ابي السعود ١٢ ٥٥ قوله بضم اوله اي وبكسر اللام مع فتح الياء على زنة الماضي المجهول لابي عمرو ومع سكون الياء على زنة المضارع المعلوم ليعقوب ١٢ ك ٥٦ قوله واملى الخ اي مدهم في الآمال والاماني وقيل المعنى وامهلهم الله كما يدل عليه قراءة يعقوب في الواو للحال او للعطف على خبران والمعنى على قراءة ابي عمرو وانهم امهلوا ومد في عمرهم فالفعل مسند الى الجار والمجرور اعني لهم وقيل المفعول ضمير الشيطان ١٢ ك ٥٧ قوله بارادته تعالى الخ جواب عن سوال صرح الرازي وغيره بقوله فان قيل الاملاء والامهال وصد الآجال لايكون الا من الله فكيف يصح قراءة من قرأ واملى لهم فان الملي حينئذ يكون هو الشيطان وحاصل الجواب ان المسول والملي هو الله في الحقيقة وانما اسند الفعل للشيطان من حيث ان الله قدر ذلك على يديه ولسانه فذلك الشيطان يمليهم ويقول لهم في آجالكم فسحة فتمتعوا برياستكم ثم في آخر

كرهوا اليهود الكارهين لنزول القرآن على رسول

الامر تؤمنون ١٢ ٥٨ قوله بانهم قالوا اي بسبب انهم قالوا يعني المنافقين وقوله للذين اي للمشركين كما قيل وفي المدارك اي المنافقون قالوا لليهود لكن مشى الشارح على انهم قالوا للمشركين ١٢ ٥٩ قوله اي للمشركين اي والقائل هم اليهود او المنافقون - بيضاوي وعبارة ابي السعود للذين كرهوا ما نزل الله اي اليهود الكارهين لنزول القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع علمهم بانه من عند الله تعالى حسدا وطمعا في نزوله عليهم لا المشركين كما قيل ١٢ جمل ٦٠ قوله يضربون الخ اي فالملائكة العذاب تاتيهم عند قبض ارواحهم بمقامع من الحديد يضربون بها وجوههم وادبارهم ١٢ صاوي ٦١ قوله بما يرضيه اي من الايمان والطاعة حيث كفروا بعد الايمان وخرجوا عن الطاعة بما صنعوا من المعاملة مع اليهود ١٢ ٦٢ قوله ام حسب الذين آه هم المنافقون الذين فصلت احوالهم الشنيعة وصفوا بوصفهم السابق لكونه اكدني النعي عليهم بقوله ان لن يخرج الله اضغانهم وام منقطعة وان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان محذوف وان وما في حيزها خبرها وان وصلتها سادة مسد مفعولي حسب اي بل احسب الذين في قلوبهم مرض الخ والمعنى ان ذلك مما لايكاد ان يدخل تحت الاحتمال ١٢ ج ٦٣ قوله اضغانهم الاضغان جمع ضغن بالكسر وهو الحقد وهو امساك العداوة في القلب والمعنى بل احسب الذين في قلوبهم حقد وعداوة للمؤمنين ان لن يخرج الله احقادهم ولم يبرزها لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين من الردح وكررت اللام الخ اي من قوله فلعرفتهم للمبالغة جمل وفي ابي السعود كررت اللام في فلعرفتهم للتاكيد ١٢ ٦٤ قوله عرفنا كهم اي بدلائل وامارات وتعرفهم باعيانهم يشير الى ان الرؤية علمية ولو جعلت بصرية جاز وصح المعنى كما لايخفى ١٢ ك ٦٥ قوله علامتهم عن انس رضي الله عنه ما خفي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية شيء من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم ولقد كنا في بعض الغزوات وفيها تسعة من المنافقين يشكوهم الناس فناموا ذات ليلة واصبحوا وعلى كل واحد منهم مكتوب هذا منافق كما في ابي السعود ١٢ ٦٦ قوله ولتعرفنهم آه واللام في ولتعرفنهم داخلة في جواب لو كالتي في لاريناكهم كررت في المعطوف واما اللام في ولتعرفنهم فواقعة مع النون في جواب قسم محذوف ١٢ مدارك ٦٧ قوله في لحن القول اللحن يقال على معنيين احدهما صرف الكلام عن الاعراب الى الخطاء والثاني الكناية بالكلام بحيث يكون للكلام ظاهر وباطن فيكون ظاهره تعظيما وباطنه تحقيرا وهو المراد هنا ومعنى الآية وانك يا محمد لتعرفن المنافقين فيما يعرضونه بك من القول الذي ظاهره ايمان واسلام وباطنه كفر ١٢ صاوي ٦٨ قوله بان يعرضوا الخ اي لانهم لايقدرون على كتمان ما في انفسهم من البغض لهم فكان بعد هذا لايتكلم منافق عند النبي صلى الله عليه وسلم الا عرفه بقوله واستدل بفحوى كلامه على فساد باطنه قال القاضي لحن القول اسلوبه وامالته عن جهة الصريح الى جهة تعريض وتورية ١٢ كمالين ٦٩ قوله تهجين امر المسلمين التهجين التقبيح والهجنة بالضم من الكلام ما تعيبه وفي العلم اضاعته والهجين اللئيم ١٢ قاموس ٧٠ قوله في الافعال الثلاثة وهي لنبلونكم ونعلم ونبلو ١٢ ٧١ قوله في المطعمين من اصحاب بدر اي في المطعمين الطعام للكفار يوم بدر وذلك ان اغنياء الكفار كانوا يعينون فقراءهم على حرب رسول الله واصحابه كابي جهل واضرابه وهذه الآية بمعنى قوله تعالى ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله فسينفقونها الآية وسبب ذلك ان قريشا خرجت لغزوة بدر بجاجها وكان العام عام قحط وجدب وكان اغنياؤهم يطعمون الجيش فاول من نحر لهم من عين خروجهم من مكة ابو جهل نحر لهم عشر جزور ثم صفوان تسعا بعسفان ثم سهل عشرا بقديد ومالوا منه الى نحو البحر فضلوا فاقاموا يوما فنحر لهم شيبة تسعا ثم اصبحوا بالابواء فنحر مقيس الجمحي تسعا ونحر العباس عشرا ونحر الحارث تسعا ونحر ابو البختري على ماء بدر عشرا ونحر مقيس عليه تسعا ثم شغلهم الحرب فاكلوا من ازوادهم ١٢ صاوي ٧٢ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ لما ذكر احوال الكفار وما لحقهم لرسول الله امر المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله وبالجملة فهذه السورة اشتملت على ذكر اوصاف المؤمنين والكافرين على احسن ترتيب ١٢ ٧٣ قوله ولا تبطلوا اعمالكم بالمعاصي قال الحسن بالمعاصي والكبائر وبه احتج الزمخشري على مذهبه انه يحبط المعاصي الطاعات وان كبيرة واحدة تحبط جميع الطاعات حتى ان من عبد الله طول عمره ثم شرب جرعة خمر فهو كمن لم يعبده واجاب اهل الحق بان المعنى لاتبطلوا بمثل ما ابطل به هؤلاء كالكفر والنفاق والرياء والعجب والمن والاذى فروي عن ابن عباس لاتبطلوا بالشك والنفاق وعن الكلبي بالرياء والسمعة وعن ابن عمر كنا معشر الصحابة نرى انه ليس شيء من الحسنات الا مقبولا حتى نزلت ولاتبطلوا

تُفْسِدُوْا فِي الْاَرْضِ وَتُقَطِّعُوْٓا اَرْحَامَكُمْ ○ اي تعودوا الى امر الجاهلية من البغي والقتال اُولٰٓئِكَ اي المفسدون
الَّذِيْنَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فَاَصَمَّهُمْ عن استماع الحق وَاَعْمٰٓى اَبْصَارَهُمْ ○ عن طريق الهداية اَفَلَا يَتَدَبَّرُوْنَ
الْقُرْاٰنَ فيعرفون الحق اَمْ بل عَلٰى قُلُوْبٍ لهم اَقْفَالُهَا ○ فلا يفهمونه اِنَّ الَّذِيْنَ ارْتَدُّوْا بالنفاق عَلٰٓى اَدْبَارِهِمْ
مِّنْۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطٰنُ سَوَّلَ زين لَهُمْ ؕ وَاَمْلٰى لَهُمْ ○ بضم اوله وبفتحه واللام والمملي
الشيطان بارادته تعالى فهو المضل لهم ذٰلِكَ اي اضلالهم بِاَنَّهُمْ قَالُوْا لِلَّذِيْنَ كَرِهُوْا مَا نَزَّلَ اللّٰهُ اي
للمشركين سَنُطِيْعُكُمْ فِيْ بَعْضِ الْاَمْرِ ۚ اي المعاونة على عداوة النبي صلى الله عليه وسلم وتثبيط الناس عن الجهاد معه
قالوا ذلك سرا فاظهره الله تعالى وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اِسْرَارَهُمْ ○ بفتح الهمزة جمع سر وبكسرها مصدر فَكَيْفَ حالهم اِذَا
تَوَفَّتْهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ يَضْرِبُوْنَ حال من الملائكة وُجُوْهَهُمْ وَاَدْبَارَهُمْ ○ ظهورهم بمقامع من حديد ذٰلِكَ اي التوفي
على الحالة المذكورة بِاَنَّهُمُ اتَّبَعُوْا مَآ اَسْخَطَ اللّٰهَ وَكَرِهُوْا رِضْوَانَهٗ اي العمل بما يرضيه فَاَحْبَطَ اَعْمَالَهُمْ ○ اَمْ
حَسِبَ الَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ اَنْ لَّنْ يُّخْرِجَ اللّٰهُ اَضْغَانَهُمْ ○ يظهر احقادهم على النبي والمؤمنين وَلَوْ نَشَآءُ
لَاَرَيْنٰكَهُمْ عرفناكهم وكررت اللام في فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيْمٰهُمْ ؕ علامتهم وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ الواو لقسم محذوف وما بعدها جوابه
فِيْ لَحْنِ الْقَوْلِ ؕ اي معناه اذا تكلموا عندك بان يعرضوا بما فيه تهجين امر المسلمين وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اَعْمَالَكُمْ ○ وَ
لَنَبْلُوَنَّكُمْ نختبرنكم بالجهاد وغيره حَتّٰى نَعْلَمَ علم ظهور الْمُجٰهِدِيْنَ مِنْكُمْ وَالصّٰبِرِيْنَ ۙ في الجهاد وغيره وَنَبْلُوَا
نظهر اَخْبَارَكُمْ ○ من طاعتكم وعصيانكم في الجهاد وغيره بالياء والنون في الافعال الثلاثة اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَ
صَدُّوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ طريق الحق وَشَآقُّوا الرَّسُوْلَ خالفوه مِنْۢ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدٰى هو معنى سبيل
اللّٰهِ لَنْ يَّضُرُّوا اللّٰهَ شَيْـًٔا ؕ وَسَيُحْبِطُ اَعْمَالَهُمْ ○ يبطلها من صدقة ونحوها فلا يرون لها في الآخرة ثوابا نزلت في
المطعمين من اصحاب بدر او في قريظة والنضير يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ وَلَا تُبْطِلُوْٓا
اَعْمَالَكُمْ ○ بالمعاصي مثلا اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَصَدُّوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ طريقه وهو الهدى ثُمَّ مَاتُوْا وَهُمْ
كُفَّارٌ فَلَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ ○ نزلت في اصحاب القليب فَلَا تَهِنُوْا تضعفوا وَتَدْعُوْٓا اِلَى السَّلْمِ ۖ بفتح السين و
كسرها اي الصلح مع الكفار اذا لقيتموهم وَاَنْتُمُ الْاَعْلَوْنَ ۖ حذف منه واو لام الفعل الاغلبون القاهرون وَ
اللّٰهُ مَعَكُمْ بالعون والنصر وَلَنْ يَّتِرَكُمْ ينقصكم اَعْمَالَكُمْ ○ اي ثوابها اِنَّمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اي الاشتغال
فيها لَعِبٌ وَّلَهْوٌ ؕ وَاِنْ تُؤْمِنُوْا وَتَتَّقُوا الله وذلك من امور الآخرة يُؤْتِكُمْ اُجُوْرَكُمْ وَلَا يَسْـَٔلْكُمْ
اَمْوَالَكُمْ ○ جميعها بل الزكوة المفروضة فيها اِنْ يَّسْـَٔلْكُمُوْهَا فَيُحْفِكُمْ يبالغ في طلبها تَبْخَلُوْا

اعمالكم فلما نزلت قلنا وما يبطل اعمالنا فقلنا الكبائر والفواحش فكنا اذا راينا من اصاب منها شيئا قلنا قد هلك حتى نزلت ان الله لايغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فلما نزلت كففنا عن القول وكنا اذا راينا احدا اصاب منها شيئا خفنا عليه وان لم يصب منها شيئا رجونا له ١٢ ك ٧٤ قوله بالمعاصي مثلا في الجمل اشار به الى شمول الآية لتحريم ابطال صوم التطوع وصلاته وبه قال ابو حنيفة رح وقال الشافعي رح بخلافه كما قرره الشيخ المصنف في شرح جمع الجوامع وفي ابي السعود اي بما ابطل به هؤلاء اعمالهم من الكفر والنفاق والعجب والرياء والمن والاذى ونحوها وليس فيه دليل على احباط الطاعات بالكبيرة ١٢ ٧٥ قوله اصحاب القليب هو بئر في بدر التي فيه القتلى من الكفار لكن حكمها عام في كل كافر مات على كفره من ابي جهل ومثله في روح البيان ١٢ ٧٦ قوله فلا تهنوا الفاء فصيحة وقعت في جواب شرط مقدر اي اذ تبين لكم بالدلالة القطعية عز الاسلام وذل الكفر في الدنيا والآخرة فلا تهنوا ١٢ صاوي ٧٧ قوله وتدعوا الى السلم ولا تدعوا الكفار الى الصلح ١٢ مدارك ٧٨ قوله كسرها لحمزة وابي بكر اي لاتدعوا الكفار الى الصلح ابتداء فلكرة تدعوا المجزوم لدخوله في حكم النهي لعطفه على تهنوا ١٢ كمالين ٧٩ قوله ينقصكم من وتره وترا اذا انقص حقه وعن ابن عباس لايظلمكم ١٢ كمالين ٨٠ قوله انما الحياة الدنيا لعب ولهو اي باطل وغرور يعني كيف تمنعكم الدنيا عن طلب الآخرة وقد علمتم ان الدنيا كلها لعب ولهو الا ما كان منها في عبادة الله عز وجل وطاعته واللعب ما يشغل الانسان وليس فيه منفعة في الحال وفي المآل ثم اذا استعمل الانسان ولم يتنبه لاشتغاله المهمة فهو اللعب وان اشغله عن مهمات نفسه فهو اللهو ١٢ خازن ٨١ قوله ولا يسألكم اموالكم اي لايامركم باخراج جميع اموالكم في الزكاة بل يامركم باخراج بعضها ١٢ صاوي ٨٢ قوله فيحفكم الاحفاء المبالغة ومنه احفاء الشارب اي استيصاله ١٢ ٨٣ قوله والملي الشيطان جواب عن سوال ٣٠

وَيُخْرِجِ البخل اَضْغَانَكُمْ ○ لدين الاسلام هٰاَنْتُمْ يَاهٰؤُلَآءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ما فرض عليكم
فَمِنْكُمْ مَّنْ يَّبْخَلُ ۚ وَمَنْ يَّبْخَلْ فَاِنَّمَا يَبْخَلُ عَنْ نَّفْسِهٖ ۭ يقال بخل عليه وعنه وَاللّٰهُ الْغَنِيُّ عن نفقتكم وَ
اَنْتُمُ الْفُقَرَآءُ ۚ اليه وَاِنْ تَتَوَلَّوْا عن طاعته يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ اي يجعلهم بدلكم ثُمَّ لَا يَكُوْنُوْٓا
اَمْثَالَكُمْ ○ في التولي عن طاعته بل مطيعين له عزوجل سُوْرَةُ الْفَتْحِ مدنية تسع وعشرون
اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اِنَّا فَتَحْنَا لَكَ قضينا بفتح مكة وغيرها المستقبل عنوة بجهادك فَتْحًا
مُّبِيْنًا ○ بينا ظاهرا لِّيَغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ بجهادك مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْۢبِكَ وَمَا تَاَخَّرَ منه لترغب امتك في الجهاد وهو
مؤول لعصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام بالدليل العقلي القاطع من الذنوب واللام للعلة الغائية
فمدخولها مسبب لا سبب وَيُتِمَّ بالفتح المذكور نِعْمَتَهٗ انعامه عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ به صِرَاطًا طريقا مُّسْتَقِيْمًا ○
يثبتك عليه وهو دين الاسلام وَّيَنْصُرَكَ اللّٰهُ به نَصْرًا عَزِيْزًا ○ نصرا ذا عز لا ذل معه هُوَ الَّذِيْٓ اَنْزَلَ السَّكِيْنَةَ
الطمانينة فِيْ قُلُوْبِ الْمُؤْمِنِيْنَ لِيَزْدَادُوْٓا اِيْمَانًا مَّعَ اِيْمَانِهِمْ ۭ بشرائع الدين كلما نزل واحدة منها امنوا بها
ومنها الجهاد وَلِلّٰهِ جُنُوْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۭ فلو اراد نصر دينه بغيركم لفعل وَكَانَ اللّٰهُ عَلِيْمًا بخلقه حَكِيْمًا ○
في صنعه اي لم يزل متصفا بذلك لِّيُدْخِلَ متعلق بمحذوف اي امر بالجهاد الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ جَنّٰتٍ
تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا وَيُكَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّاٰتِهِمْ ۭ وَكَانَ ذٰلِكَ عِنْدَ اللّٰهِ فَوْزًا عَظِيْمًا ○ وَّيُعَذِّبَ
الْمُنٰفِقِيْنَ وَالْمُنٰفِقٰتِ وَالْمُشْرِكِيْنَ وَالْمُشْرِكٰتِ الظَّاۗنِّيْنَ بِاللّٰهِ ظَنَّ السَّوْءِ ۭ بفتح السين وضمها في
المواضع الثلثة ظنوا انه لا ينصر محمدا صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عَلَيْهِمْ دَاۗىِٕرَةُ السَّوْءِ ۚ بالذل والعذاب وَ
غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ ابعدهم وَاَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ ۭ وَسَاۗءَتْ مَصِيْرًا ○ مرجعا وَلِلّٰهِ جُنُوْدُ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ ۭ وَكَانَ اللّٰهُ عَزِيْزًا في ملكه حَكِيْمًا ○ في صنعه اي لم يزل متصفا بذلك اِنَّآ اَرْسَلْنٰكَ شَاهِدًا
على امتك في القيمة وَّمُبَشِّرًا لهم في الدنيا بالجنة وَّنَذِيْرًا ○ منذرا مخوفا فيها من عمل سوء بالنار لِّتُؤْمِنُوْا
بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ بالياء والتاء فيه وفي الثلثة بعده وَتُعَزِّرُوْهُ ينصروه وقرئ بزايين مع الفوقانية وَتُوَقِّرُوْهُ ۭ
تعظموه وضميرهما لله او لرسوله وَتُسَبِّحُوْهُ اي الله بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا ○ بالغداة والعشي اِنَّ الَّذِيْنَ يُبَايِعُوْنَكَ
بيعة الرضوان بالحديبية اِنَّمَا يُبَايِعُوْنَ اللّٰهَ ۭ هو نحو مَنْ يُّطِعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اَطَاعَ اللّٰهَ يَدُ اللّٰهِ فَوْقَ
اَيْدِيْهِمْ ۚ التي بايعوا بها النبي صلى الله عليه وسلم اي هو تعالى مطلع على مبايعتهم فيجازيهم
عليها فَمَنْ نَّكَثَ نقض البيعة فَاِنَّمَا يَنْكُثُ يرجع وبال نقضه عَلٰي نَفْسِهٖ ۚ وَمَنْ اَوْفٰى بِمَا

له قوله ويخرج البخل اي يظهر البخل اضغانكم لدين الاسلام ١٢ ك ٥٢ قوله هانتم ها للتنبيه وانتم مبتدأ وهؤلاء منادى وخبر المبتدأ محذوف قدره المفسر وتدعون خبره وجملة النداء معترضة بين المبتدأ او الخبر ١٢ صاوى ٥٣ قوله فانما يبخل عن نفسه فان كلا من نفع الانفاق وضرر البخل عائد اليه والبخل يستعمل بعن وعلى لتضمنه معنى الامساك ١٢ ابو السعود ٥٤ قوله بخل عليه وعنه الخ اي يتعدى بعلى وعن لتضمنه معنى الامساك المتعدي لانه امساك عن المستحق ١٢ ك ٥٥ قوله وان تتولوا الخ اما خطاب للصحابة والمقصود منه التخويف لانه لم يحصل احد من بعدهم برتبتهم والشرطية لا تقتضي الوقوع او خطاب للمنافقين والتبديل حاصل بالفعل ١٢ صاوى ٥٦ قوله سورة الفتح الخ سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج في السنة السادسة بالف واربعمائة من الصحابة قاصدين مكة للاعتمار فاحرموا بالعمرة من ذي الحليفة وساق صلى الله عليه وسلم سبعين بدنة هديا للحرم وساق القوم سبعمائة فلما وصلوا الحديبية وهي قرية بينها وبين مكة مرحلة ارسل عثمان مكة ليخبر اهلها بان رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد زيارة بيت الله الحرام ولم يكن قاصدا حربا فلما ذهب عثمان حبسوه عندهم فاشاع ابليس في الصحابة ان عثمان قتل فبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه على انهم يدخلون مكة حربا فلما علم المشركين ذلك اخذهم الرعب واطلقوا عثمان وطلبوا الصلح من رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان ياتي في العام القابل ويدخلها ويقيم فيها ثلاثة ايام فتحلل هو واصحابه هناك بالحلق وذبح ما ساقوه من الهدي ورجعوا اليهم الحزن والكآبة فاراد الله تسليتهم واذهاب الحزن عنهم فانزل الله عليه وهو سائر ليلا في رجوعه وهو بكراع الغميم وهو واد امام عسفان بين مكة والمدينة انا فتحنا لك فتحا مبينا الى آخر السورة ١٢ صاوى مختصرا ٥٧ قوله قضينا بفتح مكة وغيرها اي كخيبر وحنين والطائف ونحوها وهو جواب عما يقال ان الآية نزلت في رجوعه من الحديبية عام ست ومكة لم تفتح الا في السنة الثامنة فكيف عبر بالماضي فاجاب بان التعبير بالماضي بالنسبة للقضاء الازلي والمعنى حكمنا لك في الازل بالفتح المبين وحينئذ فالتعبير بالماضي حقيقة واجيب ايضا بان التعبير بالماضي مجاز لتحقق الوقوع نظير ونفخ في الصور واجيب ايضا بان الفتح على حقيقته وان المراد به صلح الحديبية لانه اصاب فيه ما لم يصب في غيره ١٢ صاوى ٥٨ قوله عنوة آه هذا مذهب ابي حنيفة ومذهب الشافعي انها فتحت صلحا وعبارة المنهاج وفتحت مكة صلحا قال الرملي في شرحه كما دل عليه قوله تعالى ولو قاتلكم الذين كفروا اي اهل مكة وقوله وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم ببطن مكة وانما دخلها صلى الله عليه وسلم متاهبا للقتال خوفا من غدرهم ونقضهم للصلح الذي وقع بينه وبين ابي سفيان قبل دخولها وفي البويطي ان اسفلها فتحه خالد عنوة واعلاها فتحه الزبير رضي الله عنهما صلحا ودخل صلى الله عليه وسلم من جهته فصار الحكم له وبهذا تجتمع الاخبار التي ظاهرها التعارض ١٢ ج ٥٩ قوله بجهادك متعلق بقوله فتح مكة وهو جواب عما يقال ان الفتح ناشئ من الله والمغفرة تكون للشخص فكيف تترتب عليه وانما الشان ان تترتب على ما يكون من الشخص فاجاب بان الفتح وان كان من الله لكنه ترتب على فعل النبي وهو الجهاد فصح انه يترتب على الفتح المغفرة بهذا الاعتبار ١٢ صاوى ٦٠ قوله ليغفر لك الله الخ قيل الفتح ليس بسبب للمغفرة والتقدير انا فتحنا لك فتحا مبينا فاستغفر ليغفر لك الله ومثله اذا جاء نصر الله والفتح الى قوله فسبح بحمد ربك واستغفره ويجوز ان يكون فتح مكة من حيث انه جهاد للعدو سببا للغفران من المدارك واجاب الرازي ايضا باجوبة كثيرة منها ان بالفتح يحصل الحج ثم بالحج تحصل المغفرة الا ترى الى دعاء النبي عليه الصلاة والسلام حيث قال في الحج اللهم اجعله حجا مبرورا وسعيا مشكورا وذنبا مغفورا وايضا في الكبير لم يكن للنبي ذنب فماذا يغفر له قلنا الجواب من وجوه احدها المراد ذنب المؤمنين وثانيها المراد ترك الافضل وثالثها الصغائر فانها جائزة على الانبياء ١٢ ٦١ قوله وهو مؤول اي ان اسناد الذنب له صلى الله عليه وسلم مؤول اما بان المراد ذنوب امتك او هو من باب حسنات الابرار سيئات المقربين او بان المراد بالغفران الاحالة بينه وبين الذنوب فلا تصدر منه لان الغفر هو الستر والستر اما بين العبد والذنب او بين الذنب وعذابه فاللائق بالانبياء الاول وبالامم الثاني ١٢ صاوى مختصرا ٦٢ قوله لعصمة الانبياء الخ كما بين في علم الكلام فقيل المراد بالذنب ترك الاولى للتغليظ فان حسنات الابرار سيئات المقربين وعن بعض ما تقدم هو ذنب ابويك آدم وحواء وما تاخر ذنوب امتك ١٢ ك ٦٣ قوله للعلة الغائية اي وهي المترتبة على آخر الفعل وليست علة باعثة لاستحالة الاغراض على الله تعالى في الافعال والاحكام ١٢ صاوى ٦٤ قوله للعلة الغائية اي لا الباعثة لانه تعالى لا يبعثه شيء على شيء ١٢ جمل ٦٥ قوله لا سبب السبب ما يضاف الحكم اليه كالزوال لوجوب الظهر والمغفرة ليست كذلك كما هو مقرر في محله ١٢ جمل ٦٦ قوله ذا عز جواب عما يقال ان العزيز وصف للمنصور لا للنصر وتوضيح جوابه ان فعيل صيغة نسبة اي نصرا منسوبا للعز ١٢ صاوى ٦٧ قوله ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم اي يقينا منضما الى يقينهم ١٢ ابو السعود ٦٨ قوله بشرائع الدين متعلق بايمانا ومتعلق قوله مع ايمانهم محذوف اي بالله ورسوله ١٢ جمل ٦٩ قوله كلما نزل الخ عن ابن عباس رضي الله عنهما ان اول ما اتاهم به النبي صلى الله عليه وسلم التوحيد ثم الصلوة والزكوة ثم الحج والجهاد فازدادوا ايمانا مع ايمانهم ١٢ ابو السعود ٧٠ قوله كلما نزل واحدة منها الخ قال ابن عباس بعث الله رسوله بشهادة ان لا اله الا الله فلما صدقوه زادهم الصلوة والزكوة ثم الصيام ثم الحج حتى اكمل لهم دينهم فكلما امروا بشيء فصدقوه ازدادوا تصديقا اخرجه ابن جرير والطبراني وابن المنذر فزيادة الايمان بحسب زيادة المؤمن به لا بنفسه فلا يرد الآية على ما تقرر عند الماتريدية ان الايمان لا يزيد ولا ينقص ١٢ ك ٧١ قوله ليدخل الخ في الصحيح عن انس لما نزلت ليغفر لك الله آه قالوا هنيئا مريئا وقد بين الله ما يفعل بك فماذا يفعل بنا فنزلت ليدخل الى قوله فوزا عظيما وعلى هذا فالظاهر انه ايضا علة لانا فتحنا ولما كان يرد عليه من تعلق حرفي جر بعامل واحد عدل عنه المفسر فقدر ما قدر واعتذر عنه غيره بانه متعلق بقوله انا فتحنا بعد تعلقه او ليزدادوا او متعلق بانزل ١٢ كمالين ٧٢ قوله بفتح السين وضمها فالضم معناه العذاب والهزيمة والشر والفتح معناه الذم كما اشار اليه الشارح في التقرير كرخي وقوله في المواضع الثلاثة اي هذين والثالث قوله وظننتم ظن السوء وهذا سبق قلم من الشارح وصوابه ان يقول في الموضع الثاني اذ الموضع الاول والثالث ليس فيهما الا الفتح باتفاق السبعة ١٢ جمل ٧٣ قوله دائرة السوء الدائرة في الاصل عبارة عن الخط المحيط بالمركز ثم استعملت في الحادثة المحيطة بمن وقعت عليه ١٢ جمل ٧٤ قوله بالذل والعذاب اي ما يظنونه ويتربصونه بالمؤمنين فهو حائق بهم ودائر عليهم لا يتخطاهم قال الزمخشري السوء الهلاك والدمار وغيرها ودائرة السوء بالفتح الدائرة التي يذمونها ويسخطونها ١٢ ك ٧٥ قوله ينصروه في النهاية اصل التعزير المنع والرد فكان من نصر رجلا قد رد عنه اعداءه ومنعهم عن اذاه ومنه التعزير لتاديب دون الحد لانه يمنع عن معاودة الذنب وقرئ في الشاذ وتعززوه بالزاء من المعجمتين مع الفوقانية ١٢ ك ٧٦ قوله وضميرهما لله ورسوله اي تنصروا وتعظموا كلا منهما والمراد بتعزير الله نصرة دينه قال البغوي وهاتان الكنايتان راجعتان الى النبي صلى الله عليه وسلم وهاهنا وقف قال الزمخشري الضمائر كلها لله ومن فرق الضمائر بجعل الاولين للنبي صلى الله عليه وسلم فقد ابعد والمرجع بين القولين فاعاد الضمير الى كل منهما ١٢ ك ٧٧ قوله والعشي المراد بالعشي الصلوة الاربع او المعنى قولوا سبحان الله او سبحوه في الوقتين ١٢ كمالين ٧٨ قوله بيعة الرضوان سميت بذلك لقوله تعالى فيها لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك الآية ١٢ ٧٩ قوله هو نحو من يطع الرسول الخ اشارة الى انه تعالى منزه عن الجوارح وعن صفات الاجسام وانما المعنى عقد الميثاق مع الرسول كعقده مع الله من غير تفاوت بينهما كما صرح في المدارك وغيره ١٢ ٨٠ قوله التي بايعوا بها النبي صلى الله عليه وسلم الخ قال ابن عباس يد الله بالوفاء لما وعدهم من الخير فوق ايديهم وقال صاحب الكشاف لما قال انما يبايعون الله اكده تاكيدا على طريقة التخييل بريد ان يد رسول الله التي تعلو يدي المبايعين هي يد الله والله منزه عن الجوارح وصفات

٥١ قوله عليه الله بضم الهاء قراءة حفص ١٢ مدارک ٥٢ قوله سيقول لک المخلفون من الاعراب آه هم الذين خلفوا عن الحديبية وهم اعراب غفار ومزينة وجهينة واسلم واشجع والديل وذلک انه عليه السلام حين اراد المسير الى مكة عام الحديبية معتمرا استنفر من حول المدينة من الاعراب واهل البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش ان يعرضوا له بحرب او يصدوه عن البيت واحرم هو صلى الله عليه وآله وسلم وساق معه الهدي ليعلم انه لا يريد حربا فتثاقل كثير من الاعراب وقالوا يذهب الى قوم غزوه في عقر داره بالمدينة وقتلوا اصحابه فيقاتلهم وظنوا انه يهلک فلا ينقلب الى المدينة ١٢ مدارک ٥٣ قوله حول المدينة الخ حال من الاعراب او صفة لهم اى كائنين او الكائنين والنازلين والكائنين حول المدينة ١٢ جمل ٥٤ قوله اذا رجعت منها ظرف لسيقول اى سيقول لک اذا رجعت يا رسول الله من الحديبية ١٢ ٥٥ قوله واهلونا الخ اى النساء والصبيان فانا لو تركناهم لضاعوا لانه لم يكن لنا يقوم بهم وانت قد نهيت عن ضياع المال والتفريط في العيال ١٢ صاوی ٥٦ قوله قل فمن يملک لكم الخ اى فمن يقدر لاجلكم من الله اى من مشيئته اى ما يشاؤه ويقضي به من نفع او ضر آه ابو السعود اى فمن يمنعكم من مشيئته وقضائه فان النظم مجاز عن هذا ١٢ جمل ٥٧ قوله ان اراد بكم ضرا اى ما يضركم كقتل وهزيمة وخلل في المال والاهل وعقوبة على التخلف ١٢ بيضاوی ٥٨ قوله للانتقال من غرض الى آخر اى فاضرب عن تكذيبهم في اعتذارهم الى اعتذارهم بجزاء اعمالهم من التخلف والاعتذار الباطل ثم اضرب عن بيان بطلان اعتذارهم الى بيان ما حملهم على التخلف وهذا على سبيل الترقي في الرد عليهم ١٢ صاوی ٥٩ قوله ان لن ينقلب الرسول اى لا يرجع الى المدينة وتسبب ظنهم ذلک اعتقادهم عظمة المشركين وحقارة المؤمنين حتى قالوا ما هم في قريش الا اكلة رجل ١٢ صاوی ٦٠ قوله ومن لم يؤمن بالله ورسوله الخ كلام مبتدأ من جهته تعالى مقرر لبوارهم ومبين لكيفيته وقوله للكافرين المقام للاضمار والاتيان بالظاهر ايذانا بان من لم يجمع بين الايمان بالله ورسوله فهو كافر مستوجب للسعير وتنكير سعيرا للتهويل ابو السعود ومن شرطية او موصولة والظاهر قائم مقام العائد على كل من التقديرين اى فانا اعتدنا لهم الخ ١٢ جمل ٦١ قوله سيقول المخلفون روي انهم لما انصرفوا من الحديبية وعدهم فتح خيبر وجعل غنائمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضا عن غنائم اهل مكة اذا انصرفوا عنهم على صلح ولم يصيبوا منهم شيئا ١٢ ک ٦٢ قوله هي مغانم خيبر الخ وذلک ان المؤمنين لما انصرفوا من الحديبية على صلح من غير قتال ولم يصيبوا من المغانم شيئا وعدهم الله عز وجل فتح خيبر وجعل مغانمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضا عن غنائم اهل مكة حيث انصرفوا عنهم ولم يصيبوا منهم شيئا ١٢ خازن ٦٣ قوله ذرونا نتبعكم الى خيبر ونشهد معكم قتال اهلها ١٢ ابو السعود ٦٤ قوله خاصة الخ فانه صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية في ذي الحجة من سنة ست اقام بالمدينة بقيته واوائل المحرم من سنة سبع ثم غزا خيبر بمن شهد الحديبية ففتحها وغنم اموالا كثيرة فخصها بهم حسب ما امره الله تعالى ١٢ ابو السعود ٦٥ قوله اى قبل عودنا اى قبل انصرافنا من مكة الى المدينة ان غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية دون غيرهم ١٢ ک ٦٦ قوله بل تحسدوننا الخ اى فليس هذا النهي حكما من الله تعالى بل هو حسد منكم لنا على مشاركتكم في الغنائم ١٢ صاوی ٦٧ قوله من الدين الخ اشار بذلک الى ان الاضراب الاول معناه ردهم ان يكون حكم الله ان لا يتبعوهم واثبات الحسد والثاني اضراب عن وصفهم باضافة الحسد الى المؤمنين الى وصفهم بما هو اطم وهو الجهل وقلة الفهم ١٢ صاوی ٦٨ قوله قيل هم بنو حنيفة قوم مسيلمة الكذاب اصحاب اليمامة اى سكانها وبها وقعت الحرب بينهم وبين المسلمين في زمن ابي بكر رض كذا اخرجه الطبراني عن الزهري وقيل فارس والروم رواه ابن جرير عن الحسن ورواه ابن مردويه عن ابن عباس وعنه كما رواه ابن جرير هم فارس ١٢ ک ٦٩ قوله حال مقدرة لان القتال لا يكون مقارنا للدعوة وهي اى الحال المدعو اليها في المعنى فان المعنى ستدعون الى قتالهم ١٢ ٧٠ قوله او هم يسلمون اشار بهذا التقدير الى ان الجملة مستانفة وعبارة السمين العامة على رفعه باثبات النون عطفا على تقاتلونهم او على الاستيناف اى او هم يسلمون انتهت ومعنى يسلمون ينقادون ولو بعقد الجزية فان الروم نصارى وفارس مجوس وكل منهما يقر بالجزية ١٢ ج ٧١ قوله ليس على الاعمى حرج نزلت لما قال اهل الزمانة والعاهة والآفة كيف بنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سمعوا قوله تعالى وان تتولوا الخ ١٢ صاوی ٧٢ قوله في ترک الجهاد اى في التخلف عن الجهاد وهذه اعذار ظاهرة وذلک لان الاعمى لا يمكنه الكر والفر وكذلک الاعرج والمريض ومثل هذه الاعذار الفقر الذي لا يمكن صاحبه ان يعني مصالحه واشغاله التي تعوق عن الجهاد وكل هذا ما لم يفجأ العدو والا وجب على كل بما يمكنه ١٢ صاوی ٧٣ قوله يدخله بالياء للاكثر والنون لنافع وابن عامر ١٢ ک ٧٤ قوله لقد رضي الله عن المؤمنين آه روي انه صلى الله عليه وآله وسلم بعث عثمان الى قريش للصلح فاحتبسه قريش فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ان عثمان قد قتل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم ودعاهم الى البيعة فبايعوه وهم الف وثلثمائة رواه الشيخان عن ابن ابي اوفى او اكثر اربع عشرمائة وخمس عشرمائة رواه البخاري عن جابر ١٢ ک ٧٥ قوله هي سمرة بالفتح وضم الميم درخت طلح وطلح وطلاح بالكسر درختان بزرگ در ريگستان طلحة يكى كذا في الصراح والطلح ايضا لغة في الطلع قلت جمهور المفسرين على ان المراد من الطلح في القرآن الموز وفي شرح المواهب وفي الصحيح عن ابن عمر ان الشجرة اخفيت والحكمة في ذلک ان لا يحصل الافتتان بها لما وقع تحتها من الخير فلو بقيت لما امن تعظيم الجهال لها ١٢ ٧٦ قوله على ان يناجزوا المناجزة المقاتلة كالتناجز كما في القاموس وقصتها ان النبي صلى الله عليه وسلم حين نزل بالحديبية بعث جواس بن امية الخزاعي رسولا الى اهل مكة فهموا به فمنعه الاحابيش فلما رجع دعا بعمر ليبعثه فقال اني اخافهم على نفسي لما عرف من عداوتي اياهم فبعث عثمان بن عفان فخبرهم انه لم يات بحرب وانما جاء زائرا للبيت فوقروه واحتبس عندهم فارجف بانهم قتلوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم ودعا الناس الى البيعة فبايعوه على ان يناجزوا قريشا ولا يفروا كذا في المدارک ١٢ ٧٧ قوله وان لا يفروا الخ روى مسلم عن جابر بايعناه على ان لا نفر ولم نبايعه على الموت وروى البخاري عن سلمة بن الاكوع ولا تعارض فان منهم من بايعه على الموت اى نقاتلهم حتى نموت او نفتح ومنهم من بايعه على عدم الفرار عند المقاتلة والمقصود واحد ١٢ ک ٧٨ قوله هو فتح خيبر في السنة السابعة من الهجرة ١٢ كمالين ٧٩ قوله بعد انصرافه من الحديبية بستة اشهر كذا روى عبد بن حميد عن عكرمة والشعبي واتفقوا على ذلک ١٢ ک ٨٠ قوله وعدكم الله الالتفات الى الخطاب لتشريفهم في مقام الامتنان وهو لاهل الحديبية ١٢ صاوی ٨١ قوله اى مواعيده بغنائم خيبر لاهل الحديبية خاصة لا يشاركهم فيه غيرهم تفسير لكلام الله وقال مقاتل هي امر الله لنبيه ان لا يسير منهم احدا ١٢ ک ٨٢ قوله وقيل فارس والروم اى والداعي لهم عمر بن الخطاب وقيل ان ذلک في هوازن وغطفان يوم حنين والداعي لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوی

ع ١ / ٩ عَهَدَ عَلَيْهُ اللّٰهَ فَسَيُؤْتِيْهِ بالياء والنون اَجْرًا عَظِيْمًا ۝ سَيَقُوْلُ لَكَ الْمُخَلَّفُوْنَ مِنَ الْاَعْرَابِ حَوْلَ الْمَدِيْنَةِ
اى الذين خلفهم الله عن صحبتك لما طلبتهم ليخرجوا معك الى مكة خوفا من تعرض قريش لك عام الحديبية
اذا رجعت منها شَغَلَتْنَآ اَمْوَالُنَا وَاَهْلُوْنَا عن الخروج معك فَاسْتَغْفِرْ لَنَا الله من ترك الخروج معك
قال تعالى مكذبا لهم يَقُوْلُوْنَ بِاَلْسِنَتِهِمْ اى من طلب الاستغفار وما قبله مَّا لَيْسَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ فهم كاذبون
فى اعتذارهم قُلْ فَمَنْ استفهام بمعنى النفى اى لا احد يَّمْلِكُ لَكُمْ مِّنَ اللّٰهِ شَيْئًا اِنْ اَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا بفتح
الضاد وضمها اَوْ اَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا ۝ اى لم يزل متصفا بذلك بَلْ فى
الموضعين للانتقال من غرض الى آخر ظَنَنْتُمْ اَنْ لَّنْ يَّنْقَلِبَ الرَّسُوْلُ وَالْمُؤْمِنُوْنَ اِلٰٓى اَهْلِيْهِمْ اَبَدًا وَّ
زُيِّنَ ذٰلِكَ فِيْ قُلُوْبِكُمْ اى انهم يستاصلون بالقتل فلا يرجعون وَظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ هذا وغيره وَكُنْتُمْ قَوْمًا
بُوْرًا ۝ جمع بائر اى هالكين عند الله بهذا الظن وَمَنْ لَّمْ يُؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ فَاِنَّآ اَعْتَدْنَا لِلْكٰفِرِيْنَ
سَعِيْرًا ۝ نارا شديدة وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَّشَآءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَآءُ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا ۝
اى لم يزل متصفا بما ذكر سَيَقُوْلُ الْمُخَلَّفُوْنَ المذكورون اِذَا انْطَلَقْتُمْ اِلٰى مَغَانِمَ هى مغانم خيبر لِتَاْخُذُوْهَا ذَرُوْنَا
اتركونا نَتَّبِعْكُمْ لناخذ منها يُرِيْدُوْنَ بذلك اَنْ يُّبَدِّلُوْا كَلٰمَ اللّٰهِ وفى قراءة كَلِمَ بكسر اللام اى مواعيده بغنائم خيبر
اهل الحديبية خاصة قُلْ لَّنْ تَتَّبِعُوْنَا كَذٰلِكُمْ قَالَ اللّٰهُ مِنْ قَبْلُ اى قبل عودنا فَسَيَقُوْلُوْنَ بَلْ تَحْسُدُوْنَنَا
ان نصيب معكم من الغنائم فقلتم ذلك بَلْ كَانُوْا لَا يَفْقَهُوْنَ من الدين اِلَّا قَلِيْلًا ۝ منهم قُلْ لِّلْمُخَلَّفِيْنَ مِنَ
الْاَعْرَابِ المذكورين اختبارا سَتُدْعَوْنَ اِلٰى قَوْمٍ اُولِيْ اصحاب بَاْسٍ شَدِيْدٍ قيل هم بنو حنيفة اصحاب اليمامة و
قيل فارس والروم تُقَاتِلُوْنَهُمْ حال مقدرة هى المدعو اليها فى المعنى اَوْ هم يُسْلِمُوْنَ فلا تقاتلون فَاِنْ تُطِيْعُوْا
الى قتالهم يُؤْتِكُمُ اللّٰهُ اَجْرًا حَسَنًا وَاِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ مؤلما لَيْسَ عَلَى
الْاَعْمٰى حَرَجٌ وَّلَا عَلَى الْاَعْرَجِ حَرَجٌ وَّلَا عَلَى الْمَرِيْضِ حَرَجٌ فى ترك الجهاد وَمَنْ يُّطِعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ يُدْخِلْهُ
ع ٢ / ٧ / ١٠ بالياء والنون جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ وَمَنْ يَّتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ بالياء والنون عَذَابًا اَلِيْمًا ۝ لَقَدْ رَضِيَ
اللّٰهُ عَنِ الْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ يُبَايِعُوْنَكَ بالحديبية تَحْتَ الشَّجَرَةِ هى سمرة وهم الف وثلثمائة او اكثر ثم بايعهم على ان
١٩ يناجزوا قريشا وان لا يفروا من الموت فَعَلِمَ اللّٰهُ مَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ من الصدق والوفاء فَاَنْزَلَ السَّكِيْنَةَ عَلَيْهِمْ
وَاَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيْبًا ۝ هو فتح خيبر بعد انصرافهم من الحديبية وَّمَغَانِمَ كَثِيْرَةً يَّاْخُذُوْنَهَا من خيبر وَكَانَ
اللّٰهُ عَزِيْزًا حَكِيْمًا ۝ اى لم يزل متصفا بذلك وَعَدَكُمُ اللّٰهُ مَغَانِمَ كَثِيْرَةً تَاْخُذُوْنَهَا من الفتوحات
من بعد الخلفاء الى اليوم ١٢ ک

٥١ قوله غنيمة خيبر مقتضى ما تقدم من ان السورة نزلت كلها فى رجوعه من الحديبية ان يقول قوله فعجل لكم هذه من التعبير بالماضى عن المستقبل لتحقق وقوعه ومن الاخبار بالغيب ١٢ صاوى ٥٢ قوله غنيمة خيبر الخ كذا رواه ابن جرير عن مجاهد وقتادة وعليه المفسرون وقيل صلح الحديبية ١٢ ك ٥٣ قوله فى عيالكم اى عن عيالكم وهذا الجار والمجرور بدل من قوله عنكم وليشير به لتقدير مضاف فى الآية وقوله لما خرجتم اى الى الحديبية والمراد بالناس اهل خيبر وحلفاءهم من بنى اسد وغطفان وهذا هو المناسب لقول الشارح وهمت بهم اليهود اى يهود خيبر وان اريد بالناس بنو اسد وغطفان كان المراد بقول الشارح لما خرجتم اى الى خيبر ١٢ جمل ٥٤ قوله وهمت بهم اليهود الخ وقيل همت بهم بنو اسد وغطفان ليغيروا على عيال المسلمين بالمدينة فكف الله عنهم وقيل كف ايدى قريش بالصلح ١٢ ك ٥٥ قوله اى لتشكروه اى عجل لكم هذه وكف ايدى الناس عنكم لتشكروا ولتكون اية الخ ١٢ ٥٦ قوله اية للمؤمنين اى امارة يعرفون بها صدق الرسول صلى الله عليه وسلم فى وعده اياهم عند الرجوع من الحديبية ما ذكر من الغنائم وفتح مكة ودخول المسجد الحرام ١٢ ابو السعود ٥٧ قوله اى طريق التوكل عليه الخ فسر الصراط المستقيم بما ذكر لان الحاصل من الكف ليس الا ذلك ولان اصل الهدى حاصل قبله ١٢ صاوى ٥٨ قوله واخرى يجوز فيه اوجه احدها ان تكون مرفوعة بالابتداء ولم تقدروا عليها صفتها وقد احاط الله بها خبرها الثانى ان الخبر محذوف مقدر قبلها اى وثم اخرى لم تقدروا عليها الثالث ان تكون منصوبة بفعل مضمر على شريطة التفسير فيقدر الفعل من معنى المتاخر وهو قد احاط الله بها اى وقضى الله اخرى الرابع ان تكون منصوبة بفعل مضمر لا على شريطة التفسير بل لدلالة السياق اى ووعدكم اخرى او واتاكم اخرى الخامس ان تكون مجرورة برب مقدرة وتكون الواو واو رب ذكره الزمخشرى وفى الجر بعد الواو المذكورة خلاف مشهور اهو برب مضمرة او بنفس الواو الا ان الشيخ قال ولم كانت رب جارة فى القرآن على كثرة دورها يعنى جارة لفظا والا فقد قيل انها جارة تقديرا هنا وفى قوله ربما يود على قولنا ان ما نكرة موصوفة ١٢ ج ٥٩ قوله مبتدأ الخ اى والمسوغ الوصف وسكت عن الخبر وهو قوله قد احاط الله بها وما بينهما صفة ١٢ ج ٦٠ قوله هى من فارس والروم قاله ابن عباس والحسن ومقاتل قالوا وما كانت العرب تقدر على قتالهم بل كانوا خولا لهم حتى قدروا عليها بالاسلام وعن عكرمة هى حنين وعن قتادة هى مكة فان ثمانين منهم طافوا بعسكرهم روى مسلم عن انس لما كان يوم الحديبية هبط رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانون رجلا من اهل مكة فى السلاح من قبل جبل التنعيم يريدون غرة النبى صلى الله عليه وسلم فدعا عليهم فاخذوا فعفا عنهم فنزلت ١٢ ك ٦١ قوله ولو قاتلكم الذين كفروا الخ وهم اهل مكة ومن وافقهم وكانوا قد اجتمعوا وجمعوا الجيوش وقدموا خالد بن الوليد الى كراع الغميم ولم يكن اسلم بعد ١٢ جمل ٦٢ قوله سنة الله الخ فى موضع المصدر المؤكد اى سن الله غلبة انبيائه سنة وهو قوله لاغلبن انا ورسلى ١٢ مدارك ٦٣ قوله بالحديبية الخ بيان لبطن مكة فالمراد ببطنها الحديبية والمراد بمكة الحرم والحديبية منه او ملاصقة له فعلى الاول التعبير عنه بالبطن ظاهر وعلى الثانى يكون المراد بالبطن الملاصق والمجاور ١٢ جمل ٦٤ قوله هم الذين كفروا الخ لما كان ما مضى من وصف الكفار يشمل كفار مكة وغيرهم عينهم بسبب كفهم النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عن البيت الحرام بقوله هم الذين كفروا الخ ١٢ جمل ٦٥ قوله معطوف على كم عبارة السمين قوله والهدى العامة على نصبه والمشهور انه نسق على الضمير المنصوب فى صدوكم وقيل نصب على المعية وفيه ضعف لامكان العطف وقرأ ابو عمرو فى رواية بجره عطفا على المسجد الحرام ولا بد من حذف مضاف اى وعن نحر الهدى وقرئ برفعه على انه مرفوع بفعل مقدر لم يسم فاعله اى وصد الهدى والعامة على فتح الهاء وسكون الدال وروى عن ابى عمرو وعاصم وغيرهما كسر الدال وتشديد الياء وحكى ابن خالويه ثلاث لغات الهدى وهى الشهيرة لغة قريش والهدى والهدا ١٢ ج ٦٦ قوله محبوسا الخ يقال عكفه عكفا اذا حبسه وعكوفا لازم حال من الهدى ١٢ ك ٦٧ قوله محله اى مكانه الذى يحل فيه نحره اى يجب وهذا دليل على ان المحصر محل هديه الحرم والمراد المحل المعهود وهو منى ١٢ مدارك ٦٨ قوله اى مكانه الذى ينحر فيه الخ يعنى ليس المراد من محله مكانه الذى لا يجوز ان ينحر فى غيره حتى يكون دليلا على ان المحصر محل هديه الحرم كما قاله ابو حنيفة ١٢ ك ٦٩ قوله بدل اشتمال اى من الهدى والمعنى صدوا بلوغ الهدى محله ويصح ان يكون على اسقاط الخافض اى عن ان يبلغ الهدى محله والجار والمجرور اما متعلق بصدوكم او بمعكوفا ١٢ صاوى ٧٠ قوله اى تقتلوهم اصل الوطء الدوس استعمل ههنا فى القتل ١٢ ك ٧١ قوله بدل اشتمال من هم آه عبارة السمين قوله ان تطؤهم يجوز ان يكون بدلا من رجال ونساء وغلب الذكور كما تقدم وان يكون بدلا من مفعول تعلموهم فالتقدير على الاول ولولا وطء رجال ونساء موجودون او بالحصر ١٢ ج ٧٢ قوله اثم بالتقصير فى البحث عنهم وهى مفعلة من عره بمعنى عراه اذا دهاه ما يكرهه ويشق عليه كذا روى ابن جرير عن قتادة عن ابن عباس وزيد ان المعرة الاثم وبه اخذ الحنفية انه لا يلزمهم بقتلهم شيئا غير الاثم وعن ابى اسحق غرم الدية وقيل الكفارة وذلك قول الشافعى ١٢ ك ٧٣ قوله اثم اى بالتقصير فى البحث عنهم او معرة بمعنى مكروه فى البيضاوى معرة مفعلة من عره اذا عراه ما يكرهه ١٢ ٧٤ قوله بغير علم منكم به اى بالاثم وهو حال من فاعل تطؤهم اى تطؤهم غير عالمين بالاثم وفيه اشارة الى دفع وهم التكرار فى قوله بغير علم مع قوله لم تعلموهم بان متعلق العلم ههنا الاثم وهناك انفسهم باعتبار الايمان وقيل غير ذلك ١٢ ك ٧٥ قوله وجواب لولا محذوف اى والمعنى لولا كراهة ان تهلكوا اناسا مؤمنين بين اظهر الكفار حال كونكم جاهلين بهم فيصيبكم باهلاكهم مكروه لما كف ايديكم عنهم ١٢ ٧٦ قوله متعلق بعذبنا اى ظرف له ويجوز ان يكون متعلقا بصدوكم ١٢ ك ٧٧ قوله الانفة بفتحتين الاستكبار والاستنكاف و

فعجل لكم هذه غنيمة خيبر وكف ايدى الناس عنكم فى عيالكم لما خرجتم وهمت بهم اليهود فقذف
الله فى قلوبهم الرعب ولتكون اى المعجلة عطف على مقدر اى لتشكروه اية للمؤمنين فى نصرهم و
يهديكم صراطا مستقيما ○ اى طريق التوكل عليه وتفويض الامر اليه تعالى واخرى صفة مغانم مقدر
مبتدا لم تقدروا عليها هى من فارس والروم قد احاط الله بها علم انها ستكون لكم وكان الله على
كل شىء قديرا ○ اى لم يزل متصفا بذلك ولو قاتلكم الذين كفروا بالحديبية لولوا الادبار ثم لا
يجدون وليا يحرسهم ولا نصيرا ○ سنة الله مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله من هزيمة الكافرين ونصر
المؤمنين اى سن الله ذلك سنة التى قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا ○ منه وهو الذى
كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم ببطن مكة بالحديبية من بعد ان اظفركم عليهم فان ثمانين منهم
طافوا بعسكركم ليصيبوا منكم فاخذوا واتى بهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعفا عنهم وخلى سبيلهم فكان
ذلك سبب الصلح وكان الله بما يعملون بصيرا ○ بالياء والتاء اى لم يزل متصفا بذلك هم الذين كفروا
وصدوكم عن المسجد الحرام اى عن الوصول اليه والهدى معطوف على كم معكوفا محبوسا حال ان
يبلغ محله اى مكانه الذى ينحر فيه عادة وهو الحرم بدل اشتمال ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنت
موجودون بمكة مع الكفار لم تعلموهم بصفة الايمان ان تطؤهم اى تقتلوهم مع الكفار لو اذن لكم فى
الفتح بدل اشتمال من هم فتصيبكم منهم معرة اى اثم بغير علم منكم به وضمائر الغيبة للصنفين
بتغليب الذكور وجواب لولا محذوف اى لاذن لكم فى الفتح لكن لم يؤذن فيه حينئذ ليدخل الله
فى رحمته من يشاء كالمؤمنين المذكورين لو تزيلوا تميزوا عن الكفار لعذبنا الذين كفروا منهم
من اهل مكة حينئذ بان ناذن لكم فى فتحها عذابا اليما ○ مؤلما اذ جعل متعلق بعذبنا الذين
كفروا فاعل فى قلوبهم الحمية الانفة من الشىء حمية الجاهلية بدل من الحمية وهى صدهم النبى
صلى الله عليه وسلم واصحابه عن المسجد الحرام فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين فصالحوهم
على ان يعودوا من قابل ولم يلحقهم من الحمية ما لحق الكفار حتى يقاتلوهم والزمهم اى المؤمنين
كلمة التقوى لا اله الا الله محمد رسول الله واضيفت الى التقوى لانها سببها وكانوا احق بها بالكلمة من
الكفار واهلها عطف تفسيرى وكان الله بكل شىء عليما ○ اى لم يزل متصفا بذلك ومن ع ٣ ٩ ١١
معلومه تعالى انهم اهلها لقد صدق الله رسوله الرءيا بالحق راى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم

هى صدهم النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه عن المسجد الحرام فى صحيح البخارى كانت حميتهم انه لم يقروا انه نبى ولم يقروا ببسم الله الرحمن الرحيم حيث قالوا لا نعرف هذا اكتب باسمك اللهم ومنعوه ان يكتب فى صحيفة الصلح وحالوا بينه وبين البيت وقالوا لا نخلى بينكم وبينه فى هذا العام يتحدث العرب انا اخذنا ضغطة ١٢ ك ٧٨ قوله فانزل الله سكينته الخ معطوف على شىء مقدر اى فضاقت صدور المسلمين واشتد الكرب عليهم فانزل الخ ١٢ صاوى ٧٩ قوله والزمهم كلمة التقوى اى اختارها لهم والزامهم الاكرام والتشريف والمراد تقوى الشرك ١٢ صاوى ٨٠ قوله لا اله الا الله محمد رسول الله كذا اخرجه ابن جرير عن عطاء الخراسانى واخرج الترمذى عن ابى بن كعب مرفوعا انها لا اله الا الله ولابن جرير عن الزهرى انها بسم الله الرحمن الرحيم ١٢ ك ٨١ قوله لانها سببها اى سبب التقوى فالاضافة لادنى ملابسة وقيل كلمة اهلها فالاضافة حقيقية ١٢ ك ٨٢ قوله وكانوا احق بها اى فى علم الله لان الله تعالى اختارهم لدينه ١٢ ٨٣ قوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا الخ اى جعل رؤياه صادقة محققة ولم يجعلها اضغاث احلام وان كان تفسيرها لم يقع الا بعد ذلك فى عمرة القضاء وفى الخازن اخبر تعالى ان الرؤيا التى اراها الله تعالى اياه فى مخرجه الى الحديبية انه يدخل هو واصحابه المسجد الحرام حق وصدق ١٢ جمل

عام الحديبية قبل خروجه انه يدخل مكة هو واصحابه آمنين ويحلقون ويقصرون فاخبر بذلك اصحابه ففرحوا فلما خرجوا معه وصدهم الكفار بالحديبية ورجعوا وشق عليهم ذلك وراب بعض المنافقين نزلت وقوله بالحق متعلق بصدق او حال من الرؤيا وما بعدها تفسير لها لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ للتبرك آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ اي جميع شعورها وَمُقَصِّرِينَ اي بعض شعورها وهما حالان مقدرتان لَا تَخَافُونَ ابدا فَعَلِمَ في الصلح مَا لَمْ تَعْلَمُوا من الصلاح فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَٰلِكَ اي الدخول فَتْحًا قَرِيبًا ۝ هو فتح خيبر وتحققت الرؤيا في العام القابل هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ اي دين الحق عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ على جميع باقي الاديان وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ۝ انك مرسل بما ذكر كما قال تعالى مُحَمَّدٌ مبتدأ رَسُولُ اللَّهِ خبره وَالَّذِينَ مَعَهُ اي اصحابه من المؤمنين مبتدأ خبره أَشِدَّاءُ اي غلاظ عَلَى الْكُفَّارِ لا يرحمونهم رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ خبر ثان اي متعاطفون متوادون كالوالد مع الولد تَرَاهُمْ تبصرهم رُكَّعًا سُجَّدًا حالان يَبْتَغُونَ مستأنف يطلبون فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ علامتهم مبتدأ فِي وُجُوهِهِمْ خبره وهي نور وبياض يعرفون به في الآخرة انهم سجدوا في الدنيا مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ متعلق بما تعلق به الخبر اي كائنة واعرب حالا من ضميره المنتقل الى الخبر ذَٰلِكَ اي الوصف المذكور مَثَلُهُمْ صفتهم فِي التَّوْرَاةِ مبتدأ وخبره وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ مبتدأ خبره كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ بسكون الطاء وفتحها فراخه فَآزَرَهُ بالمد والقصر قواه واعانه فَاسْتَغْلَظَ غلظ فَاسْتَوَىٰ قوي واستقام عَلَىٰ سُوقِهِ اصوله جمع ساق يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ اي زراعه لحسنه مثل الصحابة رضي الله عنهم بذلك لانهم بدءوا في قلة وضعف فكثروا وقووا على احسن الوجوه لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ متعلق بمحذوف دل عليه ما قبله اي شبهوا بذلك وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ اي الصحابة لبيان الجنس لا للتبعيض لان كلهم بالصفة المذكورة مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ۝ الجنة وهما لمن بعدهم ايضا في آيات

ع ٣ ١٢

سورة الحجرات

مدنية ثماني عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُقَدِّمُوا من قدم بمعنى تقدم اي لا تتقدموا بقول او فعل بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ المبلغ عنه اي بغير اذنهما وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لقولكم عَلِيمٌ ۝ بفعلكم نزلت في مجادلة ابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما على النبي صلى الله عليه وسلم في تأمير الاقرع بن حابس او القعقاع بن معبد ونزل في من رفع صوته عند النبي صلى الله عليه وسلم يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ اذا نطقتم

له قوله قبل خروجه الخ ولابن جرير انه رأى ذلك بالحديبية والاول اصح ١٢ كمالين ٥٢ قوله وراب بعض المنافقين اي راب لاجل التاخير وقال عبد الله بن ابي وعبد الله بن نفيل ورفاعة بن الحرث والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام فنزلت اي صدقه صلى الله عليه وسلم في رؤياه من ابي السعود ١٢ ٥٣ قوله متعلق بصدق آه عبارة السمين قوله بالحق فيه اوجه احدها ان تتعلق بصدق الثاني ان يكون صفة لمصدر محذوف اي صادقا متلبسا بالحق الثالث ان تتعلق بمحذوف على انه حال من الرؤيا اي متلبسة بالحق الرابع انه قسم وجوابه لتدخلن فعلى هذا يوقف على الرؤيا ويبتدأ بما بعدها ١٢ ج ٥٤ قوله او حال من الرؤيا اي فهو متعلق بمحذوف والتقدير متلبسة بالحق ويصح ان يكون صفة لمصدر محذوف والتقدير صدقا متلبسا بالحق ويصح ان يكون بالحق قسما وجوابه قوله لتدخلن الخ وعليه فالوقف على قوله الرؤيا وعلى ما قبله فالوقف على قوله بالحق وقوله لتدخلن اللام موطئة لقسم محذوف ١٢ صاوي ٥٥ قوله للتبرك اي مع تعليم العباد الادب وتفويض الامر اليه وهو جواب عما يقال ان الله تعالى خالق للاشياء كلها وهو عالم بها قبل وقوعها فكيف وقع منه التعليق بالمشية مع ان التعليق انما يكون من المتردد والشاك في وقوع المعلق والله منزه عن ذلك فاجاب بان المقصود التبرك لا التعليق ويجاب ايضا بان المشية باعتبار جميع الجيش فان الذين حضروا عمرة القضاء كانوا اسبعمائة واما باعتبار المجموع فالقضاء مبرم لا تعليق فيه ويجاب ايضا بانه حكاية عن كلام الملك المبلغ للرسول كلام الله او حكاية عن كلام الرسول عليه السلام ١٢ صاوي ٥٦ قوله آمنين آه حال من الواو المحذوفة من لتدخلن لالتقاء الساكنين اي حال مقارنة الدخول والشرط معترض والمعنى يحزم في المستقبل وقول الشارح حالان اي من الواو المحذوفة ايضا او من الضمير في آمنين فهي مترادفة على الاول ومتداخلة على الثاني وقوله لا تخافون يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا اما من فاعل لتدخلن او من الضمير في آمنين او في محلقين او في مقصرين فان كانت حالا من آمنين او من فاعل لتدخلن فهي للتوكيد ١٢ ج ٥٧ قوله وهما حالان مقدرتان لان الدخول لا يجامع مع الحلق والتقصير ١٢ ٥٨ قوله مقدرتان دفع بذلك ما قد يقال ان حال الدخول هو حال الاحرام وهو لا يتأتى معه حلق ولا تقصير ١٢ صاوي ٥٩ قوله لا تخافون ابدا اشار بذلك الى انه مكرر مع قوله آمنين والمعنى آمنون في حال الدخول وحال المكث وحال الخروج وقد كان عند اهل مكة انه يحرم قتل من احرم ومن دخل الحرم فافاد انه يبقى أمنهم بعد خروجهم من الاحرام ١٢ صاوي ٦٠ قوله هو فتح خيبر قال البغوي هو صلح الحديبية عند الاكثر واختاره الحافظ ابن حجر العسقلاني وتحققت الرؤيا في العام القابل حيث جاؤا محرمين وطافوا بالبيت ومكثوا ثلثة ايام ثم رجعوا وهي عمرة القضاء ١٢ ك ٦١ قوله على الدين كله اي على جنس الدين يريد الاديان المختلفة من اديان المشركين واهل الكتاب ولقد حقق ذلك سبحانه فانك لا ترى دينا قط الا وللاسلام دونه العزة والغلبة وقيل هو عند نزول عيسى عليه السلام حين لا يبقى على وجه الارض كافر وقيل هو اظهاره بالحجج والآيات ١٢ مدارك ٦٢ قوله وكفى بالله شهيدا اي على ان ما وعده كائن وعن الحسن شهد على نفسه انه سيظهر دينه والتقدير وكفاه الله شهيدا وشهيدا تمييز او حال قوله محمد خبر مبتدأ اي هو محمد لتقدم قوله هو الذي ارسل رسوله او مبتدأ خبره قوله رسول الله ١٢ مدارك ٦٣ قوله حالان اي من مفعول تراهم اي تشاهدهم حال كونهم راكعين ساجدين لمواظبتهم على الصلوة ١٢ ٦٤ قوله مستأنف مبني على سوال نشأ من بيان مواظبتهم على الركوع والسجود كانه قيل ماذا يريدون بهذا فقيل يبتغون فضلا من الله ١٢ ابو السعود ٦٥ قوله سيماهم الخ علامتهم من تأثير الذي يؤثره السجود وعن عطاء استنارة وجوههم من طول ما صلوا بالليل بقوله عليه الصلوة والسلام من كثر صلوته بالليل حسن وجهه بالنهار ١٢ مدارك ٦٦ قوله نور وبياض يعرفون به في الآخرة انهم سجدوا في الدنيا روى الطبراني عن ابي بن كعب مرفوعا سيماهم النور يوم القيمة وعن مجاهد هو الخشوع والتواضع وعن سعيد بن جبير هو اثر التراب على الجباه وعن شهر بن حوشب يكون مواضع سجودهم كالقمر ليلة البدر ١٢ ك ٦٧ قوله الخبر وهو قوله تعالى في وجوههم ١٢ ٦٨ قوله من ضميره اي من ما تعلق به الخبر وقوله الى الخبر وهو الجار والمجرور ١٢ جمل ٦٩ قوله مبتدأ اي مثلهم مبتدأ وخبره في التوراة يعني والجملة خبر عن ذلك فهو مبتدأ اول واعرب السمين ذلك مبتدأ ومثلهم خبره وفي التوراة حالا من مثلهم والعامل معنى الاشارة ١٢ ج ٧٠ قوله ومثلهم في الانجيل يصح ان يكون مبتدأ خبره قوله كزرع وحينئذ فيوقف على قوله في التوراة ويكونان مثلين وعليه مشى المفسر ويصح انه معطوف على مثلهم الاول وحينئذ فيوقف على قوله الانجيل ويكون مثلا واحدا في الكتابين وقوله كزرع خبر لمحذوف اي مثلهم كزرع الخ وكلام مستأنف ١٢ صاوي ٧١ قوله فراخه فرخ بخوشه نزديك شدن كشف يقال فرخ وفرخ الزرع اي تهيأ للانشقاق كذا في الصراح ١٢ ٧٢ قوله فآزره اصله أأزره بوزن اكرمه فمضارعه يؤزره بوزن يكرمه لكن قلبت الهمزة الثانية في الماضي الفا للقاعدة المشهورة واما أزره بالقصر فهو ثلاثي كضربه ومعناه اعانه وقواه ١٢ جمل ٧٣ قوله لانهم بدءوا في قلة وضعف الخ حتى ترقى امرهم بحيث اعجب الناس روى ابن جرير عن قتادة سيماهم في وجوههم قال علامتهم الصلوة ذلك مثلهم في التوراة وقال هذا المثل في التوراة وقال مثلهم في الانجيل كزرع اخرج شطأه قال هذا نعت اصحاب محمد في الانجيل واخرج ابن جرير عن الضحاك قال كان اصحاب محمد صلعم قليلا ثم كثروا واستغلظوا وروى ابن جرير والحاكم عن ابن مسعود انه قال تم الزرع وقد دنا حصاده وعن بعض الزراع النبي صلى الله عليه وسلم والشطأ اصحابه ١٢ كمالين ٧٤ قوله بمحذوف والظاهر ما قاله الزمخشري انه تعليل لما دل عليه تشبيههم بالزرع من نمائهم وترقيهم في الزيادة والقوة قال في المواهب وانتزع مالك رحمه الله في رواية منه تكفير الروافض الذين يبغضون الصحابة قال لانهم يغيظونهم ومن غاظ الصحابة فهو كافر ووافقه على ذلك جماعة من العلماء ١٢ ك ٧٥ قوله اي الصحابة وقال ابن جرير يعني من الشطأ الذي اخرجه الزرع وهم الداخلون في الاسلام الى يوم القيمة وجمع الضمير على معنى الشطأ لا على لفظه حكاه البغوي ومن لبيان الجنس لا للتبعيض لان كلهم بالصفة المذكورة فلا حجة للطاعنين في الاصحاب ١٢ ك ٧٦ قوله من قدم بمعنى تقدم اشارة الى ان قدم لازم لكن بمعنى تقدم وهو متعد حذف مفعوله بينه الشارح بقوله اي لا تتقدموا بقول او فعل ليتناول كل ما يقع في النفس قال في الخطيب واختلف في سبب نزول هذه الآية فقال الشعبي عن جابر انه في الذبح يوم الاضحى قبل الصلوة اي لا تذبحوا قبل ان يذبح النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان ناسا ذبحوا قبله صلى الله عليه وسلم فامرهم ان يعيدوا الذبح وعن مسروق عن عائشة انه في النهي عن صوم يوم الشك اي لا تصوموا قبل ان يصوم نبيكم وقال الرازي والاصح انه ارشاد عام يشمل الكل لمخفضا ١٢ ٧٧ قوله بغير اذنهما بل كونوا تابعين لامر الله تعالى ورسوله يقال تقدم بين يدي ابيه وامه اي عجل بالامر والنهي دونهما وقيل المفعول محذوف اي امرا ١٢ ك ٧٨ قوله نزلت في مجادلة ابي بكر وعمر رض على النبي صلعم في تأمير الاقرع بن حابس او القعقاع بن معبد فقال ابو بكر رض امر القعقاع فقال عمر رض بل امر الاقرع وقال ابو بكر رض ما اردت الا خلافي وقال عمر رض كذلك فتماريا وارتفعت اصواتهما فنزلت في ذلك يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا الى قوله وانتم لا تشعرون رواه البخاري وعن الحسن ان اناسا ذبحوا يوم الاضحى قبل النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم ان يعيدوا الذبح رواه ابن جرير وابن مردويه نحوه واخرج الطبراني في الاوسط عن عائشة انهم كانوا يتقدمون بين يدي رمضان بصيام يعني يوما او يومين فنزلت ١٢ ك ٧٩ قوله في تأمير الاقرع الخ فقال ابو بكر امر القعقاع بن معبد وقال عمر بل امر الاقرع بن حابس فقال ابو بكر ما اردت الا خلافي وقال عمر ما اردت خلافك فتماريا حتى ارتفعت اصواتهما فنزلت ١٢ جمل ٨٠ قوله ونزل فيمن رفع صوته عند النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم ظاهره ان مورد نزوله غير مورد نزول الاولى وما رويناه آنفا صريح في ان من اول السورة الى ولا تشعرون نزلت في قصة ابي بكر وعمر ١٢ ك

فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ اذا نطق وَلَا تَجْهَرُوْا لَهٗ بِالْقَوْلِ اذا ناجيتموه كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ بل دون ذلك اجلالا
له اَنْ تَحْبَطَ اَعْمَالُكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ○ اى خشية ذلك بالرفع والجهر المذكورين ونزل فى من كان
يخفض صوته عند النبى صلى الله عليه وسلم كابى بكر وعمر وغيرهما رضى الله عنهم اِنَّ الَّذِيْنَ يَغُضُّوْنَ اَصْوَاتَهُمْ
عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ امْتَحَنَ اللّٰهُ اختبر قُلُوْبَهُمْ لِلتَّقْوٰى اى لتظهر منهم لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّاَجْرٌ
عَظِيْمٌ○ الجنة ونزل فى قوم جاءوا وقت الظهيرة والنبى صلى الله عليه وسلم فى منزله فنادوه اِنَّ الَّذِيْنَ يُنَادُوْنَكَ
مِنْ وَّرَآءِ الْحُجُرٰتِ حجرات نسائه صلى الله عليه وسلم جمع حجرة وهى ما يحجر عليه من الارض بحائط ونحوه كان
كل واحد منهم نادى خلف حجرة لانهم لم يعلموه فى ايها مناداة الاعراب بغلظة وجفاء اَكْثَرُهُمْ لَا
يَعْقِلُوْنَ○ فيما فعلوه محلك الرفيع وما يناسبه من التعظيم وَلَوْ اَنَّهُمْ صَبَرُوْا انهم فى محل رفع بالابتداء
وقيل فاعل لفعل مقدر اى ثبت حَتّٰى تَخْرُجَ اِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ؕ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ○ لمن تاب منهم
ونزل فى الوليد بن عقبة وقد بعثه النبى صلى الله عليه وسلم الى بنى المصطلق مصدقا فخافهم لترة كانت بينه
وبينهم فى الجاهلية فرجع وقال انهم منعوا الصدقة وهموا بقتله فهم النبى صلى الله عليه وسلم بغزوهم فجاءوا منكرين ما
قاله عنهم يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِنْ جَآءَكُمْ فَاسِقٌۢ بِنَبَاٍ خبر فَتَبَيَّنُوْٓا صدقه من كذبه وفى قراءة فتثبتوا
من الثبات اَنْ تُصِيْبُوْا قَوْمًاۢ مفعول له اى خشية ذلك بِجَهَالَةٍ حال من الفاعل اى جاهلين فَتُصْبِحُوْا
فتصيروا عَلٰى مَا فَعَلْتُمْ من الخطا بالقوم نٰدِمِيْنَ○ وارسل اليهم صلى الله عليه وسلم بعد عودهم الى بلادهم خالدا
فلم ير فيهم الا الطاعة والخير فاخبر النبى صلى الله عليه وسلم بذلك وَاعْلَمُوْٓا اَنَّ فِيْكُمْ رَسُوْلَ اللّٰهِ ؕ فلا تقولوا الباطل
فان الله يخبره بالحال لَوْ يُطِيْعُكُمْ فِيْ كَثِيْرٍ مِّنَ الْاَمْرِ الذى تخبرون به على خلاف الواقع فرتب على ذلك
مقتضاه لَعَنِتُّمْ لاثمتم دونه اثم التسبب الى المرتب وَلٰكِنَّ اللّٰهَ حَبَّبَ اِلَيْكُمُ الْاِيْمَانَ وَزَيَّنَهٗ حسنه فِيْ
قُلُوْبِكُمْ وَكَرَّهَ اِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوْقَ وَالْعِصْيَانَ ؕ استدراك من حيث المعنى دون اللفظ لان من حبب
اليه الايمان الخ غايرت صفته صفة من تقدم ذكره اُولٰٓئِكَ هُمُ فيه التفات عن الخطاب الرّٰشِدُوْنَ○ الثابتون
على دينهم فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ مصدر منصوب بفعله المقدر اى افضل وَنِعْمَةً ؕ منه وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بهم حَكِيْمٌ○
فى انعامه عليهم وَاِنْ طَآئِفَتٰنِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ الآية نزلت فى قضية هى ان النبى صلى الله عليه وسلم ركب حمارا ومر
على ابن ابىّ فبال الحمار فسد ابن ابىّ انفه فقال ابن رواحة والله لبول حماره اطيب ريحا من مسكك
فكان بين قوميهما ضرب بالايدى والنعال والسعف اقْتَتَلُوْا جمع نظرا الى المعنى لان كل طائفة

---

٥١ قوله فوق صوت النبى اى اذا نطق ونطقتم فعليكم الا تبلغوا باصواتكم وراء الحد الذى يبلغه بصوته وان تغضوا منها بحيث يكون كلامه عاليا لكلامكم وجهره باهرا لجهركم حتى تكون مزيته عليكم لائحة وسابقته لديكم واضحة ١٢ مد ٥٢ قوله ولا تجهروا له بالقول لما كانت هذه الجملة كالمكرر مع ماقبلها مع ان العطف يأباه اشار المفسر الى ان المراد بالاول اذا نطق ونطقتم فعليكم ان لا تبلغوا باصواتكم حدا يبلغه صوته بل يكون كلامكم دون كلامه والمراد بالثانى انكم اذا كلمتموه وهو صامت فلا ترفعوا اصواتكم كما ترفعونها فيما بينكم ١٢ صاوى ٥٣ قوله اى خشية ذلك اشار به الى ان تحبط على حذف مضاف اى خشية الحبوط والخشية منهم وقد تنازعه لا ترفعوا ولا تجهروا فيكون مفعولا لاجله للثانى عند البصريين وللاول عند الكوفيين والاول اصح لان اعمال الاول يستلزم الاضمار فى الثانى ١٢ جمل ٥٤ قوله ونزل فيمن كان يخفض صوته عند النبى صلى الله عليه وسلم ان الذين يغضون اصواتهم آه فى الصحيح قال ابن الزبير فما كان عمر يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم حتى يستفهمه مما يخفض صوته زاد البغوى فانزل الله ان الذين يغضون اصواتهم ١٢ كمالين ٥٥ قوله اولئك الذين آه يجوز ان يكون اولئك مبتدأ والذين خبره والجملة خبر ان ويكون لهم مغفرة جملة اخرى اما مستانفة وهو الظاهر واما حال ويجوز ان يكون الذين امتحن صفة لاولئك او بدلا منه او بيانا ولهم مغفرة جملة خبرية ويجوز ان يكون لهم هو الخبر وحده ومغفرة فاعل به ١٢ ج ٥٦ قوله اى لتظهر منهم اى فانها لا تظهر الا بالاصطبار على انواع المحن والتكاليف الشاقة فالاختبار سبب لظهور التقوى لا سبب للتقوى نفسها فهو من اطلاق السبب على المسبب اى فالاختبار يظهر ما كان كامنا فى النفس من التقوى كما ان سماع الالحان يظهر ما كان كامنا فى النفس من الحب فتدبر ١٢ صاوى ٥٧ قوله ان الذين ينادونك الخ نزلت فى وفد بنى تميم اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهيرة وهو راقد فيهم الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن ونادوا النبى صلى الله عليه وسلم من وراء حجراته وقالوا اخرج الينا يا محمد فان مدحنا زين وذمنا شين فاستيقظ وخرج ١٢ مدارك ٥٨ قوله ما يحجر عليه اى ما يمنع عليه وعبارة البيضاوى حجرات جمع حجرة وهى القطعة من الارض المحجورة بحائط ١٢ ٥٩ قوله كان كل واحد منهم اتى بصيغة لا جزم فيها لان المقام مقام احتمال وذلك لان منادتهم يحتمل ان تكون كما قال المفسر او الكل وقفوا على كل حجرة ونادوه منها ١٢ صاوى ٦٠ قوله نادى خلف حجرة فهو من انقسام الآحاد على الآحاد على ما يقتضيه مقابلة الجمع بالجمع ١٢ ك ٦١ قوله مناداة الاعراب معمول لينادونك جمل ويجوز ان يكون معمول مناد ١٢ ٦٢ قوله بغلظة وجفاء وروى ان الذى ناداه الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن وانما نسب اليهم لانهم رضوا بذلك او امروا به ١٢ ك ٦٣ قوله لكان خيرا لهم اى لكان الصبر خيرا لهم من الاستعجال لما فيه من حفظ الادب وتعظيم الرسول الموجبين للثناء والثواب قال العارفون الادب عند الاكابر يبلغ بصاحبه الى الدرجات العلى وسعادة الدنيا والآخرة ١٢ صاوى ٦٤ قوله نزل فى الوليد بن عقبة الخ اخرجه ابن جرير عن ام سلمة وابن عباس ومجاهد واخرجه الطبرانى واحمد عن الحارث بن ابى الحارث الخزاعى ١٢ ك ٦٥ قوله لترة بكسر التاء وخفة الراء وهى الريبة والحقد ١٢ ك ٦٦ قوله فتبينوا اى فتوقفوا فيه وتطلبوا بيان الامر وانكشاف الحقيقة ولا تعتمدوا قول الفاسق لان من لا يتحامى جنس الفسوق لا يتحامى الكذب الذى هو نوع منه ١٢ مدارك ٦٧ قوله وفى قراءة اى لحمزة وعلى فتثبتوا من الثبات اى فتوقفوا الى ان تبين لكم الحال ١٢ كمالين ٦٨ قوله خشية ذلك قدر المضاف اختيار المذهب البصريين والكوفيون يقدرون لئلا تصيبوا كما فى التفسير الكبير ١٢ ٦٩ قوله واعلموا ان فيكم آه ان بما فى حيزها سادة مسد مفعولى اعلموا باعتبار ما قيد به من الحال وهو قوله لو يطيعكم الخ فانه حال من الضمير المجرور فى فيكم او المرفوع المستتر فيه والمعنى ان فيكم كائنا على حالة يجب تغييرها او كائنين على حالة كذلك وهى انكم تودون انه يتبعكم فى كثير من الحوادث ولو فعل ذلك لوقعتم فى الجهل والهلاك وفيه ايذان بان بعضهم زين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان تقع فى بنى المصطلق وانه لم يطع رأيهم هذا ويجوز ان يكون لو يطيعكم مستانفا الا ان الزمخشرى منع هذا الاحتمال لادائه الى تنافر النظم ولا يظهر ما قاله بل الاستيناف واضح الصاوى اى بالمضارع بعد لو دلالة على انه كان فى ارادتهم استمرار عمله على ما يريدون ١٢ ج ٧٠ قوله لعنتم لاثمتم فى القاموس العنت الفساد والاثم والهلاك ودخول المشقة على الانسان وكل من هذه المعانى يحتمل ان يكون مرادا فى الآية ١٢ كمالين ٧١ قوله دونه اى دون النبى صلى الله عليه وسلم فلا يأثم لعذره وقوله اثم التسبب اى لا اثم الفعل لانكم لم تفعلوا وقوله الى المرتب اى الذى يرتبه النبى على اخباركم ويفعله ١٢ ٧٢ قوله حبب اليكم الايمان اى الكامل وهو التصديق بالجنان والاقرار باللسان والعمل بالاركان واذا حبب اليهم الايمان الجامع للخصال الثلاث لزم كراهتهم لاضدادها فلذلك قال وكره اليكم الكفر الذى هو مقابلة التصديق بالجنان والفسوق الذى هو مقابلة الاقرار باللسان والعصيان الذى هو مقابلة العمل بالاركان ١٢ صاوى ٧٣ قوله استدراك من حيث المعنى دون اللفظ دفع لما يتوهم من ان الاستدراك شرطه مخالفة ما بعدها لما قبلها نفيا واثباتا وهى مفقودة ههنا فليست فى موقعها وحاصل الجواب هى مفقودة من حيث اللفظ حاصلة من حيث المعنى لان الذين حبب اليهم الايمان قد غايرت صفتهم صفة المتقدم ذكرهم فوقعت لكن فى موقعها من الاستدراك الفاسق الى العمل بمقتضاه ويكون المخاطبون بقوله حبب اليكم الايمان المؤمنين الكاملين الذين لم يعتمدوا على كل ما سمعوا كما فى الكشاف ١٢ ٧٤ قوله مصدر منصوب بفعله فيه مسامحة اذ هو اسم مصدر والمصدر افضال ويصح ان يكون مفعولا لاجله عامله حبب وما بينهما اعتراض وفى هذه الآية تنبيه على ان السعادة العظمى محبة الله ورسوله وبغض اهل الكفر والفسوق ١٢ صاوى ٧٤ قوله مصدر منصوب المقدر عبارة السمين يجوز ان ينتصب على المفعول من اجله وفيما ينصبه وجهان احدهما قوله ولكن الله حبب اليكم الايمان وعلى هذا فما بينهما اعتراض من قوله اولئك هم الراشدون ١٢ ك ٧٥ قوله اى افضل فى المختار وافضل عليه وتفضل بمعنى وعلى هذا فقول الشارح مصدر الخ فيه نوع مسامحة اذ مصدر افضل افضال فالفضل اسم مصدر له ١٢ جمل ٧٦ قوله نزلت فى قضية هى انه صلى الله عليه وسلم ركب حمارا آه اخرجه الشيخان عن انس ١٢ كمالين ٧٧ قوله فكان بين قوميهما ضرب فى البيضاوى والآية نزلت فى قتال حدث بين الاوس والخزرج فى عهده عليه السلام بالسعف والنعال وهى تدل على ان الباغى مؤمن وانه اذا قبض عن الحرب ترك كما جاء فى الحديث لانه فئ الى امر الله وانه يجب معاونة من بغى عليه بعد تقديم النصح والسعى فى المصالحة ١٢ ٧٨ قوله والسعف بالتحريك شاخ نخل سعف جماعت كذا فى الصراح ١٢

جماعة وقرئ اقتتلتا فَاَصۡلِحُوۡا بَيۡنَهُمَا ثنى نظرًا الى اللفظ فَاِنۡۢ بَغَتۡ تعدت اِحۡدٰىهُمَا عَلَى الۡاُخۡرٰى فَقَاتِلُوا
الَّتِىۡ تَبۡغِىۡ حَتّٰى تَفِىۡٓءَ ترجع اِلٰٓى اَمۡرِ اللّٰهِ الحق فَاِنۡ فَآءَتۡ فَاَصۡلِحُوۡا بَيۡنَهُمَا بِالۡعَدۡلِ بالانصاف وَاَقۡسِطُوۡا
اعدلوا اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الۡمُقۡسِطِيۡنَ ○ اِنَّمَا الۡمُؤۡمِنُوۡنَ اِخۡوَةٌ فى الدين فَاَصۡلِحُوۡا بَيۡنَ اَخَوَيۡكُمۡ اذا تنازعا
وقرئ اخوتكم بالفوقانية وَاتَّقُوا اللّٰهَ فى الاصلاح لَعَلَّكُمۡ تُرۡحَمُوۡنَ ○ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا لَا يَسۡخَرۡ الاية
نزلت فى وفد تميم حين سخروا من فقراء المسلمين كعمار وصهيب والسخرية الازدراء والاحتقار قَوۡمٌ اى رجال
مِّنۡكُمۡ مِّنۡ قَوۡمٍ عَسٰٓى اَنۡ يَّكُوۡنُوۡا خَيۡرًا مِّنۡهُمۡ عند الله وَلَا نِسَآءٌ منكم مِّنۡ نِّسَآءٍ عَسٰٓى اَنۡ يَّكُنَّ خَيۡرًا مِّنۡهُنَّ ۚ وَ
لَا تَلۡمِزُوۡۤا اَنۡفُسَكُمۡ لا تعيبوا فتعابوا اى لا يعيب بعضكم بعضا وَلَا تَنَابَزُوۡا بِالۡاَلۡقَابِ ؕ لا يدعو بعضكم بعضا
بلقب يكرهه ومنه يا فاسق يا كافر بِئۡسَ الِاسۡمُ اى المذكور من السخرية واللمز والتنابز الۡفُسُوۡقُ بَعۡدَ الۡاِيۡمَانِ ۚ
بدل من الاسم لافادة انه فسق لتكرره عادة وَمَنۡ لَّمۡ يَتُبۡ من ذلك فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوۡنَ ○ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيۡنَ
اٰمَنُوا اجۡتَنِبُوۡا كَثِيۡرًا مِّنَ الظَّنِّ ۫ اِنَّ بَعۡضَ الظَّنِّ اِثۡمٌ اى مؤثم وهو كثير كظن السوء باهل الخير من المؤمنين
وهم كثير بخلاف بالفساق منهم فلا اثم فيه فى نحو ما يظهر منهم وَّلَا تَجَسَّسُوۡا حذف منه احدى التائين لا
تتبعوا عورات المسلمين ومعايبهم بالبحث عنها وَلَا يَغۡتَبۡ بَّعۡضُكُمۡ بَعۡضًا ؕ لا يذكره بشئ يكرهه وان كان فيه
اَيُحِبُّ اَحَدُكُمۡ اَنۡ يَّاۡكُلَ لَحۡمَ اَخِيۡهِ مَيۡتًا بالتخفيف والتشديد اى لا يحسن به لا فَكَرِهۡتُمُوۡهُ ؕ اى فاغتيابه فى حياته
كاكل لحمه بعد مماته وقد عرض عليكم الثانى فكرهتموه فاكرهوا الاول وَاتَّقُوا اللّٰهَ ؕ اى عقابه فى الاغتياب
بان تتوبوا منه اِنَّ اللّٰهَ تَوَّابٌ قابل توبة التائبين رَّحِيۡمٌ ○ بهم يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اِنَّا خَلَقۡنٰكُمۡ مِّنۡ ذَكَرٍ وَّاُنۡثٰى
ادم وحواء وَجَعَلۡنٰكُمۡ شُعُوۡبًا جمع شعب بفتح الشين هو اعلى طبقات النسب وَّقَبَآئِلَ هى دون الشعوب
وبعدها العمائر ثم البطون ثم الافخاذ ثم الفصائل اخرها مثاله خزيمة شعب كنانة قبيلة قريش عمارة
بكسر العين قصى بطن هاشم فخذ العباس فصيلة لِتَعَارَفُوۡا ؕ حذف منه احدى التائين اى ليعرف بعضكم
بعضا لا لتفاخروا بعلو النسب وانما الفخر بالتقوى اِنَّ اَكۡرَمَكُمۡ عِنۡدَ اللّٰهِ اَتۡقٰٮكُمۡ ؕ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيۡمٌ بكم
خَبِيۡرٌ ○ ببواطنكم قَالَتِ الۡاَعۡرَابُ نفر من بنى اسد اٰمَنَّا ؕ صدقنا بقلوبنا قُلۡ لهم لَّمۡ تُؤۡمِنُوۡا وَلٰـكِنۡ
قُوۡلُوۡۤا اَسۡلَمۡنَا اى انقدنا ظاهرا وَلَمَّا اى لم يَدۡخُلِ الۡاِيۡمَانُ فِىۡ قُلُوۡبِكُمۡ ؕ الى الان لكنه يتوقع منكم
وَاِنۡ تُطِيۡعُوا اللّٰهَ وَرَسُوۡلَهٗ بالايمان وغيره لَا يَلِتۡكُمۡ بالهمز وتركه وبابداله الفا لا ينقصكم مِّنۡ
اَعۡمَالِكُمۡ اى من ثوابها شَيۡـئًا ؕ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوۡرٌ للمؤمنين رَّحِيۡمٌ ○ بهم اِنَّمَا الۡمُؤۡمِنُوۡنَ اى الصادقون

قوله فان بغت احدىهما الخ اى ابت النصيحة والاجابة الى حكم الله ١٢ صاوى ۵۲ قوله حتى تفئ آه يجوز ان تكون حتى هنا للغاية فالنصب بان مضمرة بعدها اى الى ان ويجوز ان تكون بمعنى كى فتكون للتعليل والاول كما قال بعضهم هو الظاهر المناسب بسياق الآية ١٢ ج ۵۳ قوله اعدلوا اشاربه الى ان اقسط معناه عدل فهمزته للسلب بخلاف قسط فمعناه جار قال تعالىٰ واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا ١٢ صاوى ۵۴ قوله فاصلحوا بين اخويكم خص الاثنين بالذكر لانها اقل من يقع بينهما النزاع فاذا لزمت المصالحة بين الاقل كانت بين الاكثر اولى ١٢ صاوى ۵۵ قوله لعلكم ترحمون على تقواكم وفى هذا الترجى اطماع من الكريم الرحيم ١٢ صاوى ۵۶ قوله لا يسخر قوم من قوم آه القوم الرجال خاصة لانهم القوّام بامور النساء قال الله تعالىٰ الرجال قوامون على النساء وهو فى الاصل جمع قائم كصوم وزور فى جمع صائم وزائر واختصاص القوم بالرجال صريح فى الآية اذ لو كانت النساء داخلة فى قوم لم يقل ولا نساء وحقق ذلك زهير فى قوله ۞ وما ادرى ولست اخال ادرى ۞ اقوم آل حصن ام نساء ۞ واما قولهم فى قوم فرعون وقوم عاد هم الذكور والاناث فليس لفظ القوم بمتعاط للفريقين ولكن قصد ذكر الذكور وترك ذكر الاناث لانهن توابع لرجالهن وتنكير القوم والنساء يحتمل معنيين ان يراد لا يسخر بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض وان يقصد افادة الشياع وان يصير كل جماعة منهم منهية عن السخرية وانما لم يقل رجل من رجل ولا امرأة من امرأة على التوحيد اعلاما باقدام غير واحد من رجالهم وغير واحدة من نسائهم على السخرية واستفظاعا للشان الذى كانوا عليه ١٢ مدارك ۵۷ قوله الازدراء الاذلال وقوله الاحتقار عطف تفسير ١٢ ۵۸ قوله اى رجال منكم الخ اشار بذلك الى ان القوم اسم جمع بمعنى الرجال خاصة واحده فى المعنى رجل وقيل جمع لا واحد له من لفظه يدل على تخصيصه بالرجال مقابلته بقوله ولا نساء من نساء وهذا هو الموافق لاصل اللغة ١٢ صاوى ۵۹ قوله اى لا يعيب بعضكم بعضا وانما عبر عنه بقوله لا تلمزوا انفسكم لان عليهم لغيرهم راجع الى انفسهم فانه يعاب من عاب او لان المؤمنين كنفس واحدة فعيب بعضهم بعضا راجع الى انفسهم واللمز الطعن باللسان ١٢ كمالين ۶۰ قوله ولا تنابزوا النبز فى اللغة اللقب مطلقا وفى العرف مختص باللقب السوء كذا فى البيضاوى ١٢ ۶۱ قوله ولا تنابزوا الخ اى النبز اللقب بسوء وفى القاموس النبز بالتحريك اللقب والتنابز التداعى بالالقاب ١٢ كمالين ۶۲ قوله بئس الاسم الاسم ههنا بمعنى الذكر من قولهم طار اسمه فى الناس بالكرم او باللوم ١٢ مدارك ۶۳ قوله اى المذكور الخ يشير الى ان اللام فى الاسم للعهد وافراده مع ان المعهود جمع بتاويل المذكور ١٢ ك ۶۴ قوله بدل الخ المشهور فيه انه مبتدأ خبره مقدم عليه او خبر مبتدأ محذوف وجعله بدلا عن الفاعل غريب ١٢ ك ۶۵ قوله لتكرره عادة يعنى انه وان كان المذكور صغيرة لا يفسق بها لكنه فى العادة يتكرر فيصير كبيرة مفسقة ١٢ كرخى ۶۶ قوله كثيرا من الظن ابهم الكثير اشارة الى انه ينبغى الاحتياط والتامل فى كل ظن خوف ان يقع فى منهى عنه قال سفيان الثورى الظن ظنان احدهما اثم وهو ان يظن ويتكلم به والآخر ليس باثم وهو ان يظن ولا يتكلم به ١٢ ۶۷ قوله وهو كثير الخ يعنى ان ذلك البعض موصوف بالكثرة فلا يخالف ما قبله ١٢ ك ۶۸ قوله فلا اثم فيه فى نحو ما يظهر منهم كما ورد فى الحديث لا غيبة لفاسق رواه البيهقى والطبرانى قال الزجاج هو ظنك باهل الخير سوء واما اهل الفسق فلنا ان نظن بهم مثل الذى ظهر منهم وقيل فى معنى الآية اجتنبوا اجتنابا كثيرا او قال الثورى الظن ظنان ظن هو اثم وهو ان يظن ويتكلم به والآخر ليس باثم وان يظن ولا يتكلم به ١٢ ك ۶۹ قوله ولا تجسسوا الخ التجسس تفعل من الجس وهو المس باليد ففيه معنى الطلب لانه يكون لطلب شئ ١٢ ك ۷۰ قوله ولا يغتب بعضكم بعضا روى ان رجلين من الصحابة رضى الله عنهم بعثا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يبغى لهما اداما وكان اسامة على طعامه عليه الصلوٰة والسلام فقال ما عندى شئ فاخبرهما سلمان فقالا لو بعثنا سلمان الى بئر سميحة لغار ماؤها فلما راحا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما مالى ارى خضرة اللحم فى افواهكما فقالا ما تناولنا لحما فقال عليه الصلوٰة والسلام انكما قد اغتبتما فنزلت ١٢ ابو السعود ۷۱ قوله لا يذكره بشئ يكرهه وان كان فيه وفى الحديث ذكرك اخاك بما يكره فقيل ارايت ان كان فى اخى ما اقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم تكن فيه ما تقول فقد بهته رواه مسلم ١٢ ك ۷۲ قوله ايحب احدكم الخ وهذا تمثيل وتصوير لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على افحش وجه وفيه مبالغات منها الاستفهام الذى معناه التقرير ومنها جعل ما هو فى الغاية من الكراهة موصولا بالمحبة ومنها اسناد الفعل الى احدكم والاشعار بان احدا من الاحدين لا يحب ذلك ومنها ان لم يقتصر على تمثيل الاغتياب باكل لحم الانسان حتى جعل الانسان اخا ومنها ان لم يقتصر على لحم الاخ حتى جعل ميتا وعن قتادة كما تكره ان وجدت جيفة مدودة ان تاكل منها كذلك فاكره لحم اخيك وهو حى وانتصب ميتا على الحال من اللحم او من اخيه ولما قررهم بان احدا منهم لا يحب اكل جيفة اخيه عقب ذلك بقوله فكرهتموه اى فتحققت كراهتكم له باستقامة العقل فليتحقق ايضا ان تكرهوا ما هو نظيره من الغيبة باستقامة الدين ١٢ مدارك ۷۳ قوله والتشديد اى لنافع وهو حال من اللحم او الاخ كما يحس بالاكل صفة ميتا اى ميتا لا يحس بالاكل ولا يدركه فكذلك المغتاب لا يدرك ولا يعلم ما قيل فيه ١٢ ك ۷۴ قوله لا يحس به تفسير لميتا فالمراد بالميت من لا يحس لانه فى غيبة كالميت من حيث عدم احساسه بما يقال فيه وقوله به اى باكل لحمه وقوله لا اشار به الى ان الاستفهام انكارى اى لا يحب اكل لحم اخيه ولا يرضى به ١٢ جمل ۷۵ قوله فكرهتموه الخ قال مجاهد لما قيل لهم ايحب احدكم ان ياكل لحم اخيه ميتا قالوا لا اى فكما كرهتموه فاجتنبوا ذكره بالسوء قال القاضى المعنى ان صح ذلك وعرض عليكم هذا فقد كرهتموه فجعل الفاء فصيحة حيث جعله جواب شرط مقدر ١٢ ك ۷۶ قوله فاغتيابه فى حياته فى هذا التمثيل اشارة الى ان عرض الانسان كلحمه ودمه لان الانسان يتألم قلبه من قرض عرضه كما يتألم جسمه من قطع لحمه فاذا لم يحسن من العاقل اكل لحوم الانسان لم يحسن منه قرض عرضه بالاولى ١٢ ۷۷ قوله فاغتيابه فى حياته الخ اشار بهذا التقدير الى ان الكلام من قبيل التمثيل اى التشبيه اى انه من باب الاستعارة التمثيلية ١٢ ۷۸ قوله يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى نزلت هذه الآية فى ابى هند ذكره ابو داؤد وفى المراسيل عن الزهرى رضى الله عنه قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى بياضة ان يزوجوا ابا هند امرأة منهم فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم نزوج بناتنا موالينا فانزل الله عز وجل يا ايها الناس الآية وقال ابن عباس لما كان يوم فتح مكة امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا حتى علا على ظهر الكعبة فاذن فقال عتاب بن اسيد بن ابى العيص الحمد لله الذى قبض ابى حتى لا يرى هذا اليوم وقال الحارث بن هشام ما وجد محمد غير هذا الغراب الاسود مؤذنا ١٢ جمل ۷۹ قوله يا ايها الناس انا خلقناكم آه اخرج ابن المنذر والبيهقى انه لما كان يوم الفتح رقى بلال فاذن على الكعبة فقال بعضهم هذا العبد الاسود يؤذن على ظهر الكعبة ١٢ كمالين ۸۰ قوله هو اعلى طبقات النسب اى من طبقات النسب الست التى عليها العرب وهى الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والفخذ والفصيلة فالشعب يجمع القبائل والقبيلة تجمع العمائر والعمارة تجمع البطون والبطن تجمع الافخاذ والفخذ تجمع الفصائل خزيمة شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم فخذ والعباس فصيلة وسميت الشعوب لان القبائل تشعبت منها كذا فى المدارك ١٢ ۸۱ قوله نفر من بنى اسد قاله مجاهد وقتادة اخرجه عنهما ابن جرير يمنون بذلك على النبى صلى الله عليه وسلم ويريدون الصدقة ويقولون اعطنا ١٢ كمالين ۸۲ قوله اى انقدنا ظاهرا والايمان تصديق مع ثقة وطمانينة قلب ولم يحصل لكم والا لما مننتم على رسول الله صلعم بالاسلام ١٢ ك

فی ایمانهم کما صرح به بعد الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ ثُمَّ لَمْ یَرْتَابُوْا لم یشکوا فی الایمان وَجٰهَدُوْا
بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ بجهادهم یظهر صدق ایمانهم اُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ ۝ فی ایمانهم
لا من قالوا اٰمنا ولم یوجد منهم غیر الاسلام قُلْ لهم اَتُعَلِّمُوْنَ اللّٰهَ بِدِیْنِكُمْ مضعف علم بمعنی شعر
ای اتشعرونه بما انتم علیه فی قولکم اٰمنا وَاللّٰهُ یَعْلَمُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَیْءٍ
عَلِیْمٌ ۝ یَمُنُّوْنَ عَلَیْكَ اَنْ اَسْلَمُوْا من غیر قتال بخلاف غیرهم ممن اسلم بعد قتال منهم قُلْ لَّا
تَمُنُّوْا عَلَیَّ اِسْلَامَكُمْ منصوب بنزع الخافض الباء ویقدر قبل ان فی الموضعین بَلِ اللّٰهُ یَمُنُّ
عَلَیْكُمْ اَنْ هَدٰىكُمْ لِلْاِیْمَانِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ فی قولکم اٰمنا اِنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ غَیْبَ السَّمٰوٰتِ وَ
٢ ع ٨ ١٤ الْاَرْضِ ای ما غاب فیهما وَاللّٰهُ بَصِیْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ بالیاء والتاء لا یخفی علیه شیء منه سورة ق

مکیة الا ولقد خلقنا السمٰوٰت الاٰیة فمدنیة خمس واربعون اٰیة

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ق ۝ ق الله اعلم بمراده به وَالْقُرْاٰنِ الْمَجِیْدِ ۝ الکریم ما اٰمن کفار مکة بمحمد
صلی الله علیه وسلم بَلْ عَجِبُوْا اَنْ جَآءَهُمْ مُّنْذِرٌ مِّنْهُمْ رسول من انفسهم ینذرهم یخوفهم بالنار بعد البعث
فَقَالَ الْكٰفِرُوْنَ هٰذَا الانذار شَیْءٌ عَجِیْبٌ ۝ ءَاِذَا بتحقیق الهمزتین وتسهیل الثانیة وادخال الف بینهما
علی الوجهین مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا نرجع ذٰلِكَ رَجْعٌ بَعِیْدٌ ۝ فی غایة البعد قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْاَرْضُ تاکل
مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتٰبٌ حَفِیْظٌ ۝ هو اللوح المحفوظ فیه جمیع الاشیاء المقدرة بَلْ كَذَّبُوْا بِالْحَقِّ بالقراٰن لَمَّا
جَآءَهُمْ فَهُمْ فی شان النبی والقراٰن فِیْ اَمْرٍ مَّرِیْجٍ ۝ مضطرب قالوا مرة ساحر وسحر ومرة شاعر وشعر
ومرة کاهن وکهانة اَفَلَمْ یَنْظُرُوْا بعیونهم معتبرین بعقولهم حین انکروا البعث اِلَی السَّمَآءِ کائنة فَوْقَهُمْ
كَیْفَ بَنَیْنٰهَا بلا عمد وَزَیَّنّٰهَا بالکواکب وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوْجٍ ۝ شقوق تعیبها وَالْاَرْضَ معطوف علی
موضع الی السماء کیف مَدَدْنٰهَا دحوناها علی وجه الماء وَاَلْقَیْنَا فِیْهَا رَوَاسِیَ جبالا تثبتها وَاَنْۢبَتْنَا فِیْهَا مِنْ
كُلِّ زَوْجٍ صنف بَهِیْجٍ ۝ یبهج به لحسنه تَبْصِرَةً مفعول له ای فعلنا ذلك تبصیرا منا وَّذِكْرٰی
تذکیرا لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِیْبٍ ۝ رجاع علی طاعتنا وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً مُّبٰرَكًا کثیر البرکة فَاَنْۢبَتْنَا بِهٖ
جَنّٰتٍ بساتین وَّحَبَّ الزرع الْحَصِیْدِ ۝ المحصود وَالنَّخْلَ بٰسِقٰتٍ طوالا حال مقدرة لَّهَا
طَلْعٌ نَّضِیْدٌ ۝ متراکب بعضه فوق بعض رِّزْقًا لِّلْعِبَادِ مفعول له وَاَحْیَیْنَا بِهٖ بَلْدَةً مَّیْتًا
یستوی فیه المذکر والمؤنث كَذٰلِكَ ای مثل هذا الاحیاء الْخُرُوْجُ ۝ من القبور فکیف تنکرونه

---

٥١ قوله ثم لم یرتابوا الخ اتی بثم اشارة الی ان نفی الریب لم یکن وقت حصول الایمان بل هو حاصل فیما یستقبل فکانه قال ثم داموا علی ذلک ١٢ صاوی ٥٢ قوله بجهادهم یظهر صدق ایمانهم ای ان الجهاد فی سبیل الله دل علی انهم صادقون فی الایمان ولیسوا منافقین وهو جواب عن سوال وهو ان العمل لیس من الایمان فکیف ذکرانه منه فی هذه الآیة وایضاح الجواب عنه ان المراد من الآیة الایمان الکامل ١٢ صاوی ٥٣ قوله اولئک هم الصادقون فیه تعریض بکذب الاعراب فی ادعاءهم الایمان فلما نزلت هاتان الآیتان اتت الاعراب رسول الله یحلفون انهم مؤمنون صادقون وعلم الله منهم غیر ذلک فانزل الله قل اتعلمون الله ١٢ صاوی ٥٤ قوله مضعف علم ای ان التعلیم ههنا بمعنی الاعلام ولهذا اتعدی الی المفعول الثانی بالباء ١٢ ک ٥٥ قوله بمعنی شعر وهو بهذا المعنی یتعدی الی الواحد فقط وبواسطة التضعیف کما ههنا یتعدی الی اثنین اولهما بنفسه والثانی بحرف الجر وقوله اتشعرونه ای اتخبرونه بقولکم اٰمنا ١٢ بیضاوی وغیره ٥٦ قوله ان اسلموا ای بان اسلموا یعنی باسلامهم والمن ذکر الایادی تعریضا للشکر ١٢ مدارک ٥٧ قوله ویقدر ای الخافض الذی هو الباء فهو مقدر ههنا فی ثلاثة مواضع وقوله فی الموضعین هما ان اسلموا وان هداکم فان حذفه یکثر ویطرد مع ان وان وقال ابوحیان ان اسلموا فی موضع المفعول ولهذا عدی الیه فی قوله قل لا تمنوا علی اسلامکم ١٢ ج ٥٨ قوله ان کنتم صادقین جوابه محذوف لدلالة ما قبله علیه تقدیره ان کنتم صادقین فی ادعائکم الایمان بقلبه فلله المنة علیکم ١٢ کمالین ٥٩ قوله مکیة ای کلها علی احد القولین وقوله الا ولقد خلقنا علی القول الآخر فکان المناسب للمفسر ان یقول او الا ولقد خلقنا لیکون مشیرا للقولین ١٢ صاوی ٦٠ قوله الا ولقد خلقنا السموات الخ کذا روی عن ابن عباس وقتادة قال فی الاتقان اخرج الحاکم وغیره انها نزلت فی الیهود ١٢ کمالین ٦١ قوله ما اٰمن کفار مکة الخ اشار بذلک الی ان جواب القسم محذوف وقدره بما ذکر اخذا مما بعده او لقد ارسلنا محمدا بدلیل قوله بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم وقیل هو قد علمنا وحذفت اللام لطول الکلام او هو قوله ما یلفظ من قول لان ما قبلها عوض منها کما قال والشمس وضحٰها الی قوله قد افلح من زکٰها وقد فیه للتحقیق بمعنی ان الفعل بعدها محقق الوقوع ١٢ جمل ٦٢ قوله بل عجبوا اضراب عن جواب القسم المحذوف لبیان احوالهم الشنیعة والعجب استعظام امر خفی سببه وهذا بالنسبة لعقولهم القاصرة حیث قالوا لو لا نزل هذا القرآن علی رجل من القریتین عظیم ١٢ صاوی ٦٣ قوله نرجع ای نرجع الیه بالبعث فترک ذکره لدلالة الکلام علیه ١٢ کمالین ٦٤ قوله تاکل ای من اجسادهم تاهم وهو رد لاستبعادهم الرجع لان من لطف علمه حتی علم ما تنقص الارض من اجساد الموتی وتاکل من لحمهم وعظامهم کان قادرا علی رجعهم احیاء کما کانوا ١٢ مدارک ٦٥ قوله وعندنا کتاب حفیظ الجملة حالیة والکلام علی تشبیه علمه بتفاصیل الاشیاء بعلم من عنده کتاب حاو محفوظ یطلع علیه ١٢ صاوی ٦٦ قوله هو اللوح المحفوظ ای وهو من درة بیضاء مستقرة علی الهواء فوق السماء السابعة طوله ما بین السماء والارض وعرضه ما بین المشرق والمغرب ١٢ صاوی ٦٧ قوله مضطرب فی القاموس المرج محرکة الفساد والقلق والاختلاط والاضطراب انتهی والاسناد مجازی لان المضطرب صاحب الامر لا الامر ١٢ کمالین ٦٨ قوله کیف بنینا ها کیف حال من المفعول والاستفهام فیه بمعنی حمل المخاطب علی الاقرار ١٢ کمالین ٦٩ قوله تعیبها صفة شقوق ای انها سلیمة من العیوب لا فتق لها ولا صدع ١٢ کمالین ٧٠ قوله علی موضع نصب علی المفعولیة اذ التقدیر افلم ینظروا السماء وقوله کیف لا موقع له فالصواب حذفه لانه من الجملة التی قبله فی النظم ١٢ ج ٧٠ قوله علی موضع الی السماء وموضعه نصب علی المفعولیة اذ التقدیر افلم ینظروا السماء ١٢ ٧١ قوله بهیج خوبی وشادمان شدن ویقال بهجنی وابهجنی ای سرنی ١٢ صراح ٧٢ قوله یبهج به ای یسر به واشار بهذا الی انه بمعنی فاعل ای یحصل به السرور ١٢ جمل ٧٣ قوله تبصرة وذکری الخ العامة علی نصبها علی المفعول من اجله ای لتبصیر امثالهم وتذکیر امثالهم وقیل منصوبان بفعل من لفظهما مقدر ای بصرناهم تبصرة وذکرناهم تذکرة وقیل حالان ای مبصرین ومذکرین وقیل حال من المفعول ای ذات تبصرة وتذکیر لمن یراها وقرأ زید بن علی تبصرة وذکری بالرفع ای هی تبصرة آه سمین قوله مفعول له ای والعامل فیه کیف بنیناها وقوله ای فعلنا ذلک الخ تفسیر للعامل ای فعلنا البناء والتزیین وما بعدها وقوله تبصیرا منا ای تعلیما وتفهیما واستدلالا آه شیخنا وقوله لکل عبد متعلق بکل من المصدرین ١٢ ج ٧٤ قوله رجاع علی طاعتنا الخ ای ذی رجوع واقبال علیها فالصیغة للنسبة لا للمبالغة صاوی وقال الجمل رجاع صیغة نسب کتار ولبان لا صیغة مبالغة اذ المدار علی اصل الرجوع وان لم یکن فیه کثرة ١٢ ٧٥ قوله وحب الزرع اشار بهذا الی انه من حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه للعلم به لئلا یلزم اضافة الشیء الی نفسه وهی ممتنعة لان الاضافة تقتضی المغایرة بین المضاف والمضاف الیه مع انها جائزة اذا اختلف اللفظان کحق الیقین وحبل الورید ودار الآخرة ١٢ جمل ٧٦ قوله المحصود ای من شانه ان یحصد کالبر والشعیر ١٢ ٧٧ قوله والنخل باسقات الخ یقال بسقت النخلة بسوقا من باب قعد ای طالت فهی باسقة والجمع باسقات وبواسق وبسق الرجل بهر فی علمه ١٢ صاوی ٧٨ قوله حال مقدرة ای لانها وقت الانبات لم تکن طوالا وافردها بالذکر لفرط ارتفاعها وکثرة منافعها ولذلک شبه صلی الله علیه وسلم المسلم بها آه کرخی ١٢ ج ٧٩ قوله نضید نضد نضد برهم نهادن رخت ١٢ صراح ٨٠ قوله رزقا للعباد یجوز ان یکون حالا ای مرزوقا للعباد ای ذا رزق وان یکون مصدرا من معنی انبتنا لان انبات هذه رزق ویجوز ان یکون مفعولا له وللعباد اما صفة واما متعلق بالمصدر واما مفعول للمصدر واللام زائدة ای رزقا للعباد آه سمین (تنبیه) لم یقید ههنا العباد بالانابة وقیده به فی قوله تبصرة وذکری لکل عبد منیب لان التذکرة لا تکون الا لمنیب والرزق یعم کل احد غیر ان المنیب یاکل ذاکرا او شاکرا للانعام وغیره یاکل کما تاکل الانعام فلم یخصص الرزق بقید آه خطیب ١٢ ج ٨١ قوله واحیینا به ای بذلک الماء وقوله بلدة میتا ای ارضا جدبة یابسة فاهتزت وربت بذلک الماء وانبتت من کل زوج بهیج ١٢ صاوی ٨٢ قوله یستوی فیه المذکر والمؤنث جواب عن سوال مقدر تقدیره الارض مؤنثة فکیف وصفها بالمذکر وفی هذا الجواب نظر لان استواء المذکر والمؤنث فی فعیل ولیس هناک والصواب ان التذکیر باعتبار کونه مکانا ١٢ صاوی ٨٣ قوله کذلک الخروج ای کما حییت هذه البلدة المیتة کذلک تخرجون احیاء بعد موتکم لان احیاء الاموات کاحیاء الموات والکاف فی محل الرفع علی الابتداء ١٢ مدارک

٥١ قوله والاستفهام للتقرير الخ الاولى ان يقول للانكار والتوبيخ وقوله والمعنى الخ غير صحيح اذ لو نظروا وعلموا لآمنوا ١٢ صاوى ٥٢ قوله واصحاب الرس هو بئر لم تطو وهم قوم باليمامة وقيل اصحاب الاخدود ١٢ مدارك ٥٣ قوله فرعون الخ اراد بفرعون قومه لان المعطوف عليه قوم نوح والمعطوفات جماعات ١٢ مدارك ٥٤ قوله تبع الحميرى سمى به لكثرة تبعه ١٢ مدارك ٥٥ قوله افعيينا بالخلق الاول بالفارسية آيا عاجز شده بوديم در آفرينش نخستين ١٢ ٥٦ قوله اى لم نعى الخ مجزوم بحذف احدى اليائين ويشير الى ان الاستفهام انكارى والعى ههنا بمعنى العجز والتعب ١٢ ك ٥٧ قوله بل هم فى لبس الخ عطف على مقدر يقتضيه السياق كانه قيل هم غير منكرين لقدرتنا على الخلق الاول بل هم فى خلط وشبهة من خلق جديد لما فيه من مخالفة العادة وتنكير خلق لتفخيم شانه والاشعار بخروجه عن حد العادات ١٢ صاوى ٥٨ قوله الضمير للانسان اى لجعل الانسان مع نفسه شخصين تجرى بينهما مكالمة ومحادثة تارة يحدثها وتارة تحدثه وهذه الوسوسة لا يؤخذ بها الانسان خيرا او شرا ومثلها الخاطر والهاجس واما الهم فيكتب فى الخير لا فى الشر واما العزم فيكتب خيرا او شرا وقد تقدم ذلك ١٢ صاوى ٥٩ قوله ونحن اقرب اليه اى لان الله لا يحجبه شئ بل هو القائم على كل نفس لا تخفى عليه خافية فقربه تعالى من عبده اتصال تصاريفه فيه بحيث لا يغيب عنه طرفة عين قال تعالى والله معكم اينما كنتم ١٢ صاوى ٦٠ قوله بالعلم الخ ففيه تجوز للقرب المكانى عن قرب العلم لتنزيهه عن المكان من اطلاق السبب على المسبب لان القرب من الشئ سبب للعلم ١٢ ك ٦١ قوله من حبل الوريد بالفارسية رگ گردن والوريد عرق كبير فى العنق يقال انهما وريدان كما ذكره الشارح ١٢ ٦٢ قوله يأخذ ويثبت اى يكتبان فى صحيفتى الحسنات والسيئات وقلمهما لسانه ومدادهما ريقه ومحلهما من الانسان نواجذه ١٢ صاوى ٦٣ قوله قعيد اى قاعدان يشير الى ان فعيلا اطلق ههنا على التثنية قد يطلق على المتعدد كقوله تعالى والملئكة بعد ذلك ظهير وهذا قول الكوفيين وقيل حذف من الاول لدلالة الثانى عليه والى انه بمعنى الفاعل وقيل بمعنى المقاعد كالجليس بمعنى المجالس اى الملازم الذى لا يبرح ١٢ ك ٦٤ قوله اى قاعدان اشارة الى ان قعيد مفرد اقيم مقام المثنى لان فعيلا يستوى فيه الواحد والاثنان وفى المدارك تقديره عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد من المتلقين فحذف الاول لدلالة الثانى عليه وفى الكبير والقعيد هو الجليس كما ان قعد بمعنى جلس وقوله خبره ما قبله وهو اذ يتلقى المتلقيان الخ ١٢ ٦٥ قوله كل منهما اى الرقيب والعتيد بمعنى المثنى اى رقيبان وعتيدان ١٢ ٦٦ قوله وكل منهما بمعنى المثنى اى فالمعنى الا لديه ملكان موصوفان بانهما رقيبان وعتيدان فكل منهما موصوف بانه رقيب وعتيد وقوله حاضر اى فلا يفارقه الا فى مواضع ثلاثة فى الخلاء وعند الجماع وفى حالة الجنابة فاذا فعل العبد فى تلك الحالات حسنة او سيئة عرفاها بامارة وكتباها ١٢ صاوى ٦٧ قوله بالحق الباء للتعدية كما فى قولك جاء زيد بعمرو والحق مقابل الباطل يعنى آتت وحضرت الامر الحق من امر الآخرة حتى يراه المنكر لها عيانا اى حتى يرى المنكر للآخرة رؤية معاينة وهو نفس الشدة وقيل المعنى واحضرت سكرة الموت حقيقة الامر الذى بعث به رسله وقيل يأتى بالموت او الجزاء الذى هو الحق ١٢ ك ٦٨ قوله ونفخ فى الصور عطف على وجاءت سكرة الموت والصور هو القرن الذى ينفخ فيه اسرافيل عليه السلام وهو من العظمة بحيث لا يعلم قدره الا الله وقد التقمه اسرافيل من حين بعث محمد صلى الله عليه وسلم منتظرا للاذن بالنفخ ١٢ جمل ٦٩ قوله معها سائق وشهيد اختلف فى معنى السائق والشهيد على اقوال اشهرها ما قاله المفسر وقيل السائق كاتب السيئات والشهيد كاتب الحسنات وقيل السائق نفسه او قرينه والشهيد جوارحه واعماله وقيل غير ذلك ١٢ صاوى ٧٠ قوله ويقال للكافر لقد كنت الخ هذا عند الجمهور وعند زيد بن اسلم معناه لقد كنت يا محمد فى غفلة من هذا القرآن قبل نزوله فكشفنا عنك بانزاله وهذا لا يلائم السياق ويؤيد الاول قراءة من كسر الهاء والكاف على خطاب النفس ١٢ ك ٧١ قوله غطاءك الخ الغطاء الحاجب لامور المعاد وهو الغفلة والانهماك فى المحسوسات والالف بها وقصور النظر عليها ١٢ بيضاوى ٧٢ قوله حاد تبرز من الجراح وفى البيضاوى حديد نافذ ١٢ ٧٣ قوله الملك الموكل به هذا ما اختاره البغوى وغيره وعن ابن عباس ومجاهد قرينه شيطانه كما فى قوله ثم وقال قرينه ربنا ما اطغيته والمعنى ان هذا الرجل الذى وكلت به عندى وفى ملكى عتيد لجهنم هيأته لها باغوائى واضلالى ١٢ ك ٧٤ قوله هذا ما لدى عتيد يجوز ان تكون ما نكرة موصوفة وعتيد صفتها ولدى متعلق بعتيد اى هذا شئ عتيد لدى اى حاضر عندى ويجوز على هذا ان يكون لدى وصفا لما وعتيد صفة ثانية او خبر مبتدأ محذوف اى هو عتيد ويجوز ان تكون ما موصولة بمعنى الذى ولدى صلتها وعتيد خبر الموصول والموصول وصلته خبر اسم الاشارة ويجوز ان تكون ما بدلا من هذا موصولة كانت او موصوفة بلدى وعتيد خبر هذا وجوز الزمخشرى فى عتيد ان يكون بدلا او خبرا بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف ١٢ ك ٧٥ قوله ألق ألق يعنى ان تثنية الفاعل منزلة تثنية الفعل فكان اصله ألق ألق فحذف الفعل الثانى وابقى ضميره مع الفعل الاول فثنى الضمير البيضاوى وغيره وقال فى الجمل لما جرى الشارح على ان الخطاب لواحد احتاج الى الاعتذار عن التثنية فى اللفظ وحاصله من وجهين الاول ان الالف ضمير التثنية فى الصورة والاصل ان الفعل مكرر للتوكيد فحذف الثانى وجمع فاعله مع فاعل الاول وعبر عنهما بضمير التثنية فعلى هذا يعرف بانه مبنى على حذف النون والالف فاعل ومدار الاعراب على اللفظ والثانى ان الالف ليست للتثنية بل هى منقلبة عن نون التوكيد الخفيفة وقوله ألقين اى فالالف بدل عن نون التاكيد على اجراء الوصل مجرى الوقف بيضاوى ومعنى الآية بالفارسية بالگنيد اى دو فرشته در دوزخ هر ناسپاس سركش را ١٢ ٧٦ قوله فابدلت النون الفا وانما يبدل الفا عند الوقف لكنهم اجروا الوصل مجرى الوقف وقيل الخطاب فيهما للسائق والشهيد ١٢ ك ٧٧ قوله مبتدأ ضمن معنى الشرط فيه تساهل وصوابه ان يقول مبتدأ اشبه الشرط فى العموم ولذا دخلت الفاء فى خبره وفى السمين قوله الذى جعل يجوز ان يكون منصوبا على الذم او على البدل من كل وان يكون مجرورا بدلا من كفار او مرفوعا بالابتداء والخبر فالقياه وقيل ودخلت الفاء لشبهه بالشرط ١٢ ج ٧٨ قوله خبره فالقياه هو بتقدير القول بعد الفاء فان الامر لا يقع خبرا الا بتقدير القول اى يقال فيه القياه وقيل هو لكونه فى معنى جواب الشرط غير محتاج الى تقدير القول بعد الفاء وقيل مفعول لمضمر يفسره القياه وقيل بدل من كل كفار وقوله فالقياه فى العذاب الشديد عطف على القياه فى جهنم وقيل تاكيد وفيه نظر لان العطف ينافى التاكيد ١٢ ك ٧٩ قوله تفسيره اى تخريجه مثل ما تقدم اى من حيث الاعتذار عن التثنية فى اللفظ مع ان الخطاب لواحد هو مالك وقد علمت ايضاحه ١٢ ٨٠ قوله ولقد خلقنا الانسان الخ المراد به الجنس الصادق بآدم واولاده قوله حال بتقدير نحن اى لان الجملة المضارعية المثبتة اذا وقعت حالا لا تقترن بالواو بل تحوى الضمير فقط فان اقترنت بالواو اعربت خبر المحذوف وتكون الجملة الاسمية حالا ١٢ صاوى

والاستفهام للتقرير والمعنى انهم نظروا وعلموا ما ذكر كذبت قبلهم قوم نوح تانيث الفعل
لمعنى قوم وأصحب الرس هى بئر كانوا مقيمين عليها بمواشيهم يعبدون الاصنام ونبيهم قيل
حنظلة بن صفوان وقيل غيره وثمود ۝ قوم صالح وعاد قوم هود وفرعون واخوان لوط ۝
وأصحب الأيكة اى الغيضة قوم شعيب وقوم تبع هو ملك كان باليمن اسلم ودعا قومه الى الاسلام
فكذبوه كل من المذكورين كذب الرسل كقريش فحق وعيد ۝ وجب نزول العذاب على الجميع
فلا يضيق صدرك من كفر قريش بك أفعيينا بالخلق الأول اى لم نعى به فلا نعيى بالاعادة بل
هم فى لبس شك من خلق جديد ۝ وهو البعث ولقد خلقنا الانسان ونعلم حال بتقدير نحن ما
مصدرية توسوس تحدث به الباء زائدة او للتعدية والضمير للانسان نفسه ونحن أقرب إليه
بالعلم من حبل الوريد ۝ الاضافة للبيان والوريدان عرقان بصفحتى العنق اذ ناصبه اذكر مقدرا يتلقى
يأخذ ويثبت المتلقيان الملكان الموكلان بالانسان ما يعمل عن اليمين وعن الشمال منه قعيد ۝ اى
قاعدان وهو مبتدأ خبره ما قبله ما يلفظ من قول الا لديه رقيب حافظ عتيد ۝ حاضر
وكل منهما بمعنى المثنى وجاءت سكرة الموت غمرته وشدته بالحق من امر الآخرة حتى يراه المنكر لها
عيانا وهو نفس الشدة ذلك اى الموت ما كنت منه تحيد ۝ تهرب وتفزع ونفخ فى الصور للبعث ذلك
اى يوم النفخ يوم الوعيد ۝ للكفار بالعذاب وجاءت فيه كل نفس الى المحشر معها سائق
ملك يسوقها اليه وشهيد ۝ يشهد عليها بعملها وهو الايدى والارجل وغيرها ويقال
للكافر لقد كنت فى الدنيا فى غفلة من هذا النازل بك اليوم فكشفنا عنك غطاءك
ازلنا غفلتك بما تشاهده اليوم فبصرك اليوم حديد ۝ حاد تدرك به ما انكرته
فى الدنيا وقال قرينه الملك الموكل به هذا ما اى الذى لدى عتيد ۝ حاضر
فيقال لمالك ألقيا فى جهنم اى ألق ألق او ألقين وبه قرأ الحسن فأبدلت النون
ألفا كل كفار عنيد ۝ معاند للحق مناع للخير كالزكوة معتد ظالم مريب ۝ شاك
فى دينه الذى جعل مع الله الها اخر مبتدأ ضمن معنى الشرط خبره فألقياه فى
العذاب الشديد ۝ تفسيره مثل ما تقدم قال قرينه الشيطان ربنا ما أطغيته اضللته
ولكن كان فى ضلل بعيد ۝ فدعوته فاستجاب لى وقال هو اطغانى بدعائه لى قال تعالى

لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ اي ماينفع الخصام هنا وَقَدْ قَدَّمْتُ اِلَيْكُمْ في الدنيا بِالْوَعِيْدِ ○ بالعذاب في الاخرة
٢ ع ١٤ ١٦ لولم تؤمنوا ولابد منه مَا يُبَدَّلُ يغير الْقَوْلُ لَدَيَّ في ذلك وَمَا اَنَا بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيْدِ ○ فاعذبهم بغير
جرم وظلام بمعنى ذي ظلم لقوله لاظلم اليوم ولامفهوم له يَوْمَ ناصبه ظلام نَقُوْلُ بالنون والياء لِجَهَنَّمَ
هَلِ امْتَلَأْتِ استفهام تحقيق لوعده بملئها وَتَقُوْلُ بصورة الاستفهام كالسؤال هَلْ مِنْ مَّزِيْدٍ ○ اي
في لا اسع غير ما امتلأت به اي قد امتلأت وَاُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ قربت لِلْمُتَّقِيْنَ مكانا غَيْرَ بَعِيْدٍ ○ منهم
فيرونها ويقال لهم هٰذَا المرئي مَا تُوْعَدُوْنَ بالتاء والياء في الدنيا ويبدل من للمتقين قوله لِكُلِّ اَوَّابٍ
رجاع الى طاعة الله حَفِيْظٍ ○ حافظ لحدوده مَنْ خَشِيَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ خافه ولم يره وَجَآءَ بِقَلْبٍ
مُّنِيْبِ ۝ مقبل على طاعته ويقال للمتقين ايضا ادْخُلُوْهَا بِسَلٰمٍ اي سالمين من كل مخوف او مع
سلام او سلموا وادخلوا ذٰلِكَ اليوم الذي حصل فيه الدخول يَوْمُ الْخُلُوْدِ ○ الدوام في الجنة لَهُمْ مَّا
يَشَآءُوْنَ فِيْهَا دائما وَلَدَيْنَا مَزِيْدٌ ○ زيادة على ما عملوا وطلبوا وَكَمْ اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ اي اهلكنا
قبل كفار قريش قرونا امما كثيرة من الكفار هُمْ اَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا قوة فَنَقَّبُوْا فتشوا فِي الْبِلَادِ ۭ هَلْ
مِنْ مَّحِيْصٍ ○ لهم او لغيرهم من الموت فلم يجدوا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَذِكْرٰى لعظة لِمَنْ كَانَ لَهٗ قَلْبٌ
عقل اَوْ اَلْقَى السَّمْعَ استمع الوعظ وَهُوَ شَهِيْدٌ ○ حاضر بالقلب وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا
بَيْنَهُمَا فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ اولها الاحد واخرها الجمعة وَّمَا مَسَّنَا مِنْ لُّغُوْبٍ ○ تعب نزل ردا على اليهود في قولهم
ان الله استراح يوم السبت وانتفاء التعب عنه لتنزهه تعالى عن صفات المخلوقين ولعدم المجانسة بينه و
بين غيره انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون فَاصْبِرْ خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم عَلٰى مَا يَقُوْلُوْنَ اي
اليهود وغيرهم من التشبيه والتكذيب وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ صل حامدا قَبْلَ طُلُوْعِ الشَّمْسِ اي صلاة
الصبح وَقَبْلَ الْغُرُوْبِ ۝ اي صلاة الظهر والعصر وَمِنَ الَّيْلِ فَسَبِّحْهُ اي صل العشائين وَاَدْبَارَ السُّجُوْدِ ○
بفتح الهمزة جمع دبر وبكسرها مصدر ادبر اي صل النوافل المسنونة عقب الفرائض وقيل المراد حقيقة التسبيح
في هذه الاوقات ملابسا للحمد وَاسْتَمِعْ يا مخاطب مقولي يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ هو اسرافيل مِنْ مَّكَانٍ قَرِيْبٍ ۝ من
السماء وهو صخرة بيت المقدس اقرب موضع من الارض الى السماء يقول ايتها العظام البالية والاوصال
المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يامركن ان تجتمعن لفصل القضاء يَوْمَ بدل من
يوم قبله يَّسْمَعُوْنَ اي الخلق كلهم الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ۭ بالبعث وهي النفخة الثانية من اسرافيل

قوله لا تختصموا الخ خطاب للكافرين وقرنائهم . قرطبي قوله اي ماينفع الخصام ههنا اي في دار الجزاء وموقف الحساب ١٢ جمل ٥٢ قوله وقد قدمت اليكم بالوعيد ظاهره ان الجملة حال من قوله لا تختصموا وهو مشكل بان التقديم بالوعيد في الدنيا والاختصام في الآخرة واجيب بان الكلام على حذف والاصل وقد ثبت الآن اني قدمت اليكم الخ ٢ صاوي ٥٣ قوله ولا مفهوم له اي فليس المعنى على انه ليس بظلام في تلك اليوم بل ظلام في غيره ١٢ كما لين ٥٤ قوله و الياء الخ اي لنافع وابي بكر على الالتفات يقول اي الله لجهنم امتلأت بل استفهام تحقيق لوعده بملئها ١٢ ك ٥٥ قوله استفهام تحقيق لوعده بملئها خاطب الله سبحانه وتعالى جهنم خطاب العقلاء واجابته جواب العقلاء ولامانع من ذلك عقلا وشرعا لما ورد تحاجت الجنة والنار واشتكت النار الى ربها فلا حاجة الى تكلف المجاز مع التمكن من الحقيقة في هذا ونظائره مما ورد في السنة من نطق الجمادات والمراد باستفهام التقرير التحقيق فالله تعالى يقررها بانها قد امتلأت ١٢ صاوي ٥٦ قوله بصورة الاستفهام كالسوال اي اجابته جوابا بصورة استفهام ومعناه الخبر كما اشار بقوله قد امتلأت وانما اجابته بصورة الاستفهام ليكون جوابها طبق السوال وهو قوله تعالى هل امتلأت فلذلك قال كالسوال ١٢ ك ٥٧ قوله هل من مزيد آه وهو مصدر كالمجيد اي انها تقول بعد امتلائها هل من مزيد اي هل بقي في موضع لم يمتلئ يعني قد امتلأت او انها تستزيد وفيها موضع للمزيد وهذا على تحقيق القول من جهنم وهو غير مستنكر كانطاق الجوارح والسوال لتوبيخ الكفرة لعلمه تعالى بانها امتلأت ام لا ١٢ مدارك ٥٨ قوله اي قد امتلأت ولم يبق في موضع لم يمتلئ فهو استفهام انكار معنى وان كان استفهام سوال صورة وهذا قول ابن عباس وعطاء ومجاهد ومقاتل وقيل هو استفهام بمعنى الاستزادة ويؤيده ما في البخاري لايزال جهنم يلقى فيها ويقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فينزوي بعضها الى بعض فتقول قط قط ١٢ ك ٥٩ قوله مكانا قدره المفسر اشارة الى ان قوله غير بعيد صفة لموصوف محذوف فهو منصوب على الظرفية لقيامه مقام الظرف ولم يقل غير بعيدة اما لانه صفة لمذكر محذوف او لان فعيلا يستوي فيه المذكر والمؤنث واتى بهذه الجملة عقب قوله ازلفت للتاكيد كقولهم هو قريب غير بعيد وعزيز غير ذليل ١٢ صاوي ٥١٠ قوله ويبدل اي باعادة الجار وقيل هذا مبتدأ وما توعدون صفته والخبر لكل اواب ١٢ ك ٥١١ قوله خافه ولم يره يشير الى ان قوله بالغيب حال من المفعول اي خافه الرحمٰن حال كونه غائبا غير مرئي او عن الفاعل اي خافه حال كونه غائبا عنه غير مرائي له ١٢ ك ٥١٢ قوله او مع سلام فالباء للمصاحبة او سلموا وادخلوا وقد يجعل سلام بمعنى التسليم والجار والمجرور حال اي ادخلوا مسلمين ١٢ ك ٥١٣ قوله يوم الخلود اي يوم تقدير الخلود كقوله تعالى فادخلوها خالدين ١٢ ك ٥١٤ قوله زيادة على ما عملوا الخ اي وهو النظر الى وجه الله الكريم لما قيل يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى كل ليلة جمعة في دار كرامته فهذا هو المزيد ١٢ صاوي ٥١٥ قوله وكم اهلكنا الخ كم خبرية معمولة لاهلكنا ومن قرن تمييز لكم وقوله هم اشد منهم مبتدأ وخبر والجملة صفة لكم او لقرن وبطشا تمييز والمعنى انا اهلكنا قرونا كثيرة اشد باسا وبطشا من قريش ففتشوا في البلاد عند نزول العذاب بهم فلم يجدوا مخلصا ١٢ صاوي ٥١٦ قوله فتشوا التنقيب في اللغة التخريق ويستعمل عرفا في التنقير عن الشيء والبحث والجملة عطف على قوله هم اشد منهم بطشا والفاء للسببية وضميرهم للقرن وقد يرجع الى اهل مكة اي نقبوا في اسفارهم ومسايرهم في بلاد القرون فهل رأوا لهم محيصا حتى يتوقعوا مثله لانفسهم ويؤيده انه قرئ فنقبوا بلفظ الامر ١٢ ك ٥١٧ قوله لهم الخ يشير الى تقدير الخبر لقوله محيص وهو قوله لهم ومن زائدة وان الاستفهام للانكار ١٢ ك ٥١٨ قوله عقل الخ كذا روي عن ابن عباس قال الفراء فيقال مالك قلب معك اي ما عقلك معك ١٢ ك ٥١٩ قوله وهو شهيد الجملة حالية اي القى السمع والحال انه حاضر القلب غير مشتغل بشيء غير ما هو فيه وحضور القلب على مراتب مرتبة العامة ان يشهد الاوامر والنواهي من القاري ومرتبة الخاصة ان يشاهد الشخص منهم انه في حضرة الله تعالى يامره وينهاه ومرتبة خاصة الخاصة ان يفنوا عن حسهم ويشاهدوا ان القاري هو الله تعالى وانما لسانه ترجمان عن الله تعالى ١٢ صاوي ٥٢٠ قوله في ستة ايام الارض في يومين ومنافعها في يومين والسموات في يومين ولو شاء لخلق الكل في اقل من لمح البصر ولكنه تعم من فضله علمنا بذلك التاني في الامور ١٢ ج ٥٢١ قوله وما مسنا من لغوب آه يجوز ان تكون الجملة حالا وان تكون مستانفة والعامة على ضم لام اللغوب وعلي وطلحة والسلمي ويعقوب بفتحها وهما مصدران بمعنى وينبغي ان يضم هذا الى ما حكاه سيبويه من المصادر الجائية على هذا الوزن وهي خمسة والى ما زاده الكسائي وهو الوروع فتصير سبعة ١٢ ج ٥٢٢ قوله من لغوب اي اعياء قيل نزلت في اليهود لعنت تكذيبا لقولهم خلق الله السموات والارض في ستة ايام اولها الاحد وآخرها الجمعة واستراح يوم السبت واستلقى على العرش وقالوا ان الذي وقع من التشبيه في هذه الامة انما وقع من اليهود ومنهم اخذ وانكر اليهود التربع في الجلوس وزعموا انه جلس تلك الجلسة يوم السبت ١٢ مد ٥٢٣ قوله بينه وبين غيره اي من الموجودات التي يوجد بها التعب والاعياء انما يحصل من العلاج ومماسة الفاعل لمفعوله كالنجار والحداد ونحو ذلك وانما يكون في افعال المخلوقين ١٢ صاوي ٥٢٤ قوله ان يقول له كن فيكون اي من غير فعل ولا معالجة عمل وهذا على حسب التقرير للعقول والا ففي الحقيقة لا قول ولا كاف ولا نون ١٢ صاوي ٥٢٥ قوله صل حامدا اشارة الى ان التسبيح محمول على الصلوة كما هو مصرح في المدارك ١٢ ك ٥٢٦ قوله اي صل العشائين تبع الزمخشري في جعل الآية مشتملة على الصلوات الخمس لكنه اخرج الطبراني في الاوسط عن جرير بن عبد الله مرفوعا وسبح قبل طلوع الشمس صلوة الصبح وقبل الغروب صلوة العصر وفي صحيح البخاري عن جرير مرفوعا ان استطعتم ان لا تغلبوا على الصلوة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح بحمد ربك واقتصر على ذلك البغوي وحكى عن مجاهد انه قال من الليل اي صلوة الليل فالمراد الفجر والعصر والتهجد وكان في بدء الاسلام الفرائض هذه الثلاثة ثم نسخت بخمس صلوات في ليلة الاسراء ١٢ كما لين ٥٢٧ قوله وادبار السجود بفتح الهمزة للاكثر جمع دبر وبكسرها لنافع وحمزة مصدر ادبر من ادبرت الصلوة اذا انقضت وانتهت والمعنى وقت انقضاء السجود اي صل النوافل المسنونة عقيب الفرائض روي ابن جرير عن علي وابن عباس وابي هريرة والحسن بن علي وقتادة والشعبي والحسن ومجاهد والاوزاعي ان ادبار السجود الركعتان بعد المغرب واخرج ابن المنذر عن عمر بن الخطاب ادبار السجود الركعتان بعد المغرب وادبار النجوم الركعتان قبل الفجر وروي ابن جرير عن علي وابي هريرة مثله وقيل المراد حقيقة التسبيح في هذه الاوقات الاربعة ملابسا للتحميد ويدل عليه ما رواه البخاري عن ابن عباس انه امره ان يسبح في ادبار الصلوات كلها ولابن جرير قال ابن عباس ادبار السجود ان يسبح في ادبار سجود الصلوات كلها ١٢ ك ٥٢٨ قوله يا مخاطب الخ يعني ان الخطاب في استمع لكل من يتاتى منه الخطاب ١٢ ك ٥٢٩ قوله مقولي الخ اشار بذلك الى ان مفعول استمع محذوف اي استمع ما اقول لك في شان احوال يوم القيامة وقوله يوم ينادي كلام مستانف مبين للمفعول المحذوف ١٢ صاوي ٥٣٠ قوله اقرب موضع اي باثني عشر ميلا وهي وسط الارض آه خطيب وعبارة الخازن اقرب الارض الى السماء بثمانية عشر ميلا وقيل هي وسط الارض ١٢ جمل ٥٣١ قوله واللحوم المتمزقة متمزقة پاره كرده شده من الصراح ١٢ ٥٣٢ قوله بالبعث الخ يعني ان المراد بالحق ههنا البعث اطلق عليه لتحقق وقوعه ١٢ ك

ويحتمل ان تكون قبل ندائه او بعده ذٰلِكَ اي يوم النداء والسماع يَوْمُ الْخُرُوْجِ من القبور وناصب يوم
ينادي مقدر اي يعلمون عاقبة تكذيبهم اِنَّا نَحْنُ نُحْيٖ وَنُمِيْتُ وَاِلَيْنَا الْمَصِيْرُ يَوْمَ بدل من يوم قبله
وما بينهما اعتراض تَشَقَّقُ بتخفيف الشين وتشديدها بادغام التاء الثانية في الاصل فيها الْاَرْضُ عَنْهُمْ
سِرَاعًا جمع سريع حال من مقدر اي فيخرجون مسرعين ذٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيْرٌ فيه فصل بين الموصوف
والصفة بمتعلقها للاختصاص وهو لا يضر وذٰلك اشارة الى معنى الحشر المخبر به عنه وهو الاحياء بعد
الفناء والجمع للعرض والحساب نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَقُوْلُوْنَ اي كفار قريش وَمَآ اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ تجبرهم
ع ٣ ١٦ على الايمان وهٰذا قبل الامر بالجهاد فَذَكِّرْ بِالْقُرْاٰنِ مَنْ يَّخَافُ وَعِيْدِ وهم المؤمنون سورة
١٧ والذّٰريٰت مكية ستون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَالذّٰرِيٰتِ الرياح تذرو التراب
وغيره ذَرْوًا مصدر ويقال تذريه ذريا تهب به فَالْحٰمِلٰتِ السحب تحمل الماء وِقْرًا ثقلا مفعول الحاملات
فَالْجٰرِيٰتِ السفن تجري على وجه الماء يُسْرًا بسهولة مصدر في موضع الحال اي ميسرة فَالْمُقَسِّمٰتِ
اَمْرًا الملائكة تقسم الارزاق والامطار وغيرها بين العباد والبلاد اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ ما مصدرية
اي ان وعدهم بالبعث وغيره لَصَادِقٌ لوعد صادق وَّاِنَّ الدِّيْنَ الجزاء بعد الحساب لَوَاقِعٌ
لا محالة وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الْحُبُكِ جمع حبيكة كطريقة وطرق اي صاحبة الطرق في الخلقة كالطرق
في الرمل اِنَّكُمْ يا اهل مكة في شان النبي والقرآن لَفِيْ قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ قيل شاعر ساحر كاهن شعر
سحر كهانة يُّؤْفَكُ يصرف عَنْهُ عن النبي والقرآن اي عن الايمان به مَنْ اُفِكَ صرف عن الهداية
في علم الله تعالى قُتِلَ الْخَرّٰصُوْنَ لعن الكذابون اصحاب القول المختلف الَّذِيْنَ هُمْ فِيْ غَمْرَةٍ
٦ جهل يغمرهم سَاهُوْنَ غافلون عن امر الآخرة يَسْئَلُوْنَ النبي استهزاء اَيَّانَ يَوْمُ الدِّيْنِ اي
٩ متى مجيئه وجوابهم يجيء يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُوْنَ اي يعذبون فيها ويقال لهم حين التعذيب
ذُوْقُوْا فِتْنَتَكُمْ تعذيبكم هٰذَا الْعَذَابُ الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ تَسْتَعْجِلُوْنَ في الدنيا استهزاء اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ
فِيْ جَنّٰتٍ بساتين وَّعُيُوْنٍ تجري فيها اٰخِذِيْنَ حال من الضمير في خبر ان مَآ اٰتٰهُمْ اعطاهم رَبُّهُمْ
من الثواب اِنَّهُمْ كَانُوْا قَبْلَ ذٰلِكَ اي دخولهم الجنة مُحْسِنِيْنَ في الدنيا كَانُوْا قَلِيْلًا مِّنَ الَّيْلِ مَا
يَهْجَعُوْنَ ينامون وما زائدة ويهجعون خبر كان وقليلا ظرف اي ينامون في زمن يسير من الليل
ويصلون اكثره وَبِالْاَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُوْنَ يقولون اللهم اغفر لنا وَفِيْٓ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّآئِلِ

٥٠ قوله ويحتمل الخ اخرج ابن عساكر عن يزيد بن جابر يقف اسرافيل على صخرة بيت المقدس فينفخ في الصور فيقول يا ايتها العظام وذلك يدل على تعقيب النداء النفخة ١٢ ک ٥٠ قوله ويحتمل ان تكون قبل ندائه وبعده تامل هذا الصنيع حيث فسر الصيحة بالنفخة الثانية التي هي نفخة البعث ثم قال ويحتمل الخ فهذا يقتضي انها غير النداء المذكور مع ان النداء المذكور هو ما يسمع من النفخة الثانية فهذا الصنيع من الشارح غير مستقيم وعبارة القرطبي في سورة يٰس ان كانت الا صيحة واحدة يعني ان بعثهم واحياءهم كان بصيحة واحدة وهي قول اسرافيل ايتها العظام النخرة والاوصال المتقطعة والشعور المتمزقة ان الله يامركن ان تجتمعن لفصل القضاء وهذا معنى قوله يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج مهطعين الى الداع على ما ياتي آه فتامل قوله وهذا معنى قوله الخ حيث جعل النداء المذكور تفسيرا للصيحة في قوله يوم يسمعون الصيحة بالحق تامل ١٢ ج ٥٠ قوله ويحتمل هذا يقتضي انها غير النداء المذكور مع ان النداء المذكور هو ما يسمع من النفخة فهذا الصنيع غير مستقيم الا على القول بان المنادي جبريل والنافخ اسرافيل ١٢ صاوى ٥٢ قوله اي يعلمون وقيل في تقدير ناصبه يخرجون من القبور والدال عليه يوم الخروج ١٢ ک ٥٣ قوله بدل من يوم قبله عبارة السمين قوله يوم تشقق يوم يجوز ان يكون بدلا من يوم قبله وقال ابو البقاء انه بدل من اليوم الاول وفيه نظر حيث تعدد البدل والمبدل منه واحد وقد تقدم ان الزمخشري منعه ويجوز ان يكون اليوم ظرفا للمصير وقيل ظرف للخروج وقيل منصوب بيخرجون مقدرا ١٢ جمل ٥٤ قوله بادغام التاء الخ فكان اصله تتشقق وقوله فيها اي في الشين ١٢ ٥٥ قوله فيه فصل الخ تقديره ذلك حشر يسير علينا فقدم الظرف على متعلقه للاختصاص فان ذلك لا تيسير الا على العالم القادر الذي لا يشغله شان عن شان ١٢ ک ٥٦ قوله وهو لا يضر اي الفصل بينهما بمتعلق الصفة لا يضر اتفاقا وانما الكلام في الفصل بالاجنبي ١٢ ک ٥٧ قوله وعيد يرسم بدون ياء وفي اللفظ يقرأ باثباتها وصلا لا وقفا وبحذفها وصلا ووقفا قراءتان سبعيتان ١٢ صاوى ٥٨ قوله وهم المؤمنون خصهم لانهم المنتفعون به ويؤخذ من الآية انه ينبغي للشخص ان لا يعظ الا من يسمع وعظه ويقبله ١٢ صاوى ٥٩ قوله والذاريات الخ الواو للقسم والذاريات مقسم به والحاملات عطف عليه والجاريات عطف على الحاملات والمقسمات عطف على الجاريات والمقسم عليه هو قوله انما توعدون لصادق وانما اقسم بهذه الاشياء تعظيما لها ولكونها دلائل على باهر قدرة الله تعالى ويصح ان يكون الكلام على حذف مضاف اي ورب هذه الاشياء فالقسم بالله لا بتلك الاشياء ١٢ صاوى ٦٠ قوله تذرو التراب ذرت الريح ذروا اطارته واذهبته من القاموس ١٢ ٦١ قوله السحب جمع سحاب يعني ان المراد بالحاملات السحب سميت بها لانها تحمل الماء ١٢ ک ٦٢ قوله ما مصدرية الخ وقد يجعل موصولة والعائد مقدر اي توعدونه او توعدون به ١٢ ک ٦٣ قوله اي صاحبة الطرق في الخلقة كالطرق في الرمل كحبك الماء اذا ضربته الريح كذا نقل عن مقاتل والضحاك والكلبي في تفسير الحبك وفي الآية دليل على وجود الطرق في السماء لكنها لا ترى لبعدها عنا وقيل الطرق محسوسة كالمجرة وفي القاموس الحبك من السماء طرائق النجوم وعن ابن عباس ذات البهاء والجمال روى عنه ابو حاتم وروى عنه ابن جرير ذات الخلق الحسن يقال للحائك اذا نسج الثوب فاجاد نسجه ما احسن حبكه وعن مجاهد المتقن البنيان ١٢ ک ٦٤ قوله في الخلقة اشار به الى ان المراد بها الطرق المحسوسة كما ذكره بقوله كالطرق في الرمل لا المعنوية كما صرح به غيره ١٢ ٦٥ قوله يؤفك عنه من افك الضمير للقرآن او الرسول اي يصرف عنه من صرف الصرف الذي لا صرف اشد منه واعظم او يصرف عنه من صرف في سابق علم الله اي علم في ما لم يزل انه مافوك عن الحق لا يرعوي ويجوز ان يكون الضمير لما توعدون او للدين اقسم بالذاريات على ان وقوع امر القيامة حق ثم اقسم بالسماء على انهم في قول مختلف في وقوعه فمنهم شاك ومنهم جاحد ثم قال يؤفك عن الاقرار بامر القيامة من هو مافوك ١٢ مدارک ٦٦ قوله صرف عن الهداية في علم الله تعالى لما كان ظاهر الآية مشكلا فان من افك لا يؤفك ثانيا اوله بانه يصرف عن الايمان بسبب قول مختلف من صرف عن الايمان في سابق علم الله وقضائه وقيل يصرف عنه من صرف كل الصرف واتصف بحقيقة المصروفية فكان كل صرف يغايره ليس بصرف بالقياس اليه لكماله وشدته وقيل الضمير في عنه للقول وعن للسببية بمعنى من اجل والمعنى يصرف لاجل القول المختلف من صرف ١٢ ک ٦٧ قوله قتل الخراصون هذا التركيب في الاصل مستعمل في القتل حقيقة ثم استعمل في اللعن على سبيل الاستعارة حيث شبه من فاتته السعادة بالمقتول الذي فاتته الحياة وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو القتل فاثباته تخييل ١٢ صاوى ٦٧ قوله قتل الخ اصلها للدعاء بالقتل والهلاك اجري مجرى اللعن ١٢ ک ٦٨ قوله يغمرهم بسيار وانبوه چيز را يقال غمره الماء يغمره اي علاه وغمره القوم اذا علاه شرفا من الصراح ١٢ ٦٩ قوله يسألون آه سؤالهم هذا ناشئ من قوله وان الدين لواقع وقوله ايان خبر مقدم ويوم الدين مبتدأ مؤخر ولما ورد عليه ما حاصله ان الزمان لا يخبر به عن الزمان وانما يخبر به عن الحدث اشار الى ان الكلام على حذف المضاف ليرجع الامر للاخبار بالزمان عن الحدث فقال اي متى مجيئه فقوله متى تفسير لايان الذي هو الخبر وقوله مجيئه اشارة للمضاف المحذوف في المبتدأ وهو يوم الدين ١٢ ج ٧٠ قوله متى مجيئه جواب عن سؤال مقدر تقديره ان الزمان لا يخبر به عن الزمان وانما يخبر به عن الحدث فاجاب بان الكلام على حذف مضاف ١٢ صاوى ٧١ قوله وجوابهم اي جواب سؤالهم وانما اجيبوا بما لا تعيين فيه لانهم مستهزؤن لا متعلمون ١٢ صاوى ٧١ قوله وجوابهم اي جواب سؤالهم محذوف تقديره يجيء وهو الناصب ليوم فهو ظرف للمحذوف وهم مبتدأ ويفتنون خبره وعلى بمعنى في والجملة في محل جر باضافة يوم اليها هذا ما جرى عليه الشارح لكن هذا الجواب لا يفيد اذ ليس فيه تعيين المسؤل عنه بل هو اشد ابهاما وخفاء منه وانما اجيبوا به لان سؤالهم ليس حقيقيا قصدوا به العلم والفهم بل هو استهزاء فلذلك اجيبوا بصورة جواب لا بجواب حقيقي مفيد للتعيين ١٢ جمل ٧٢ قوله يفتنون عداه بعلى لتضمنه معنى يعرضون ١٢ صاوى ٧٣ قوله تجري فيها فيه اشارة الى جواب ما يقال كيف قال ان المتقين في عيون مع انهم لم يكونوا فيها والجواب انها تجري فيها وتكون في جهاتهم وامكنتهم منها ١٢ ٧٤ قوله حال من الضمير آه اي كائنون في جنات وعيون حال كونهم آخذين ما آتاهم ربهم اي راضين به ومسرورين متلقين له بالقبول آه شيخنا وقول الشارح من الثواب بيان لما وعليه تكون الحال مقارنة ومعنى آخذين قابضين ما آتاهم شيئا فشيئا ولا يستوفونه بكماله لامتناع استيفاء ما لا نهاية له وقيل قابلين قبول راض كقوله تعالى ويأخذ الصدقات اي يقبلها قاله الزمخشري ١٢ ج ٧٥ قوله ما آتاهم ربهم اي قابلين لكل ما اعطاهم من الثواب راضين به وآخذين حال من الضمير في الظرف وهو خبر ان قوله قبل ذلك اي قبل دخول الجنة في الدنيا قوله محسنين اي قد احسنوا اعمالهم وتفسير احسانهم ما بعده ١٢ مدارک ٧٦ قوله ينامون في القاموس الهجوع النوم ليلا ويهجعون خبر كان وقليلا ظرف لها اي ينامون في زمن يسير من الليل صفة قليلا ويجوز ان تكون متعلقة بيهجعون اي ويصلون في اكثر الليل وقيل مصدرية والتقدير كانوا قليلا من الليل هجوعهم فما يهجعون فاعل قليلا ومن الليل بيان او حال من المصدر ومن للابتداء وروى ابن ابي شيبة عن مجاهد لا ينامون الليل كله وعن ابن عباس وانس نحوه فما نافية والمعنى كان النوم منتفيا في قليل من الليل ويجوز عمل ما بعد ما النافية فيما قبله اذا كان ظرفا عند بعضهم ومطلقا عند بعض كما نقله العلامة الخفاجي عن شرح الهادي والمشهور عدم جوازه مطلقا واعتمد عليه الزمخشري حيث لم يجوز كون ما نافية لكنه ماثور عن اكثر السلف كما بيناه وهم اعرف بلسانهم والاول مروي عن الحسن البصري ١٢ ک ٧٧ قوله وبالاسحار الخ متعلق بيستغفرون المعطوف على يهجعون والباء بمعنى في والاسحار جمع سحر وهو سدس الليل الاخير ١٢ صاوى ٧٨ قوله وفي اموالهم حق الخ اي بمقتضى كرمهم جعلوه كالواجب عليهم كصلة الارحام ومواساة الفقراء والمساكين والمعنى انهم بذلوا انفسهم واموالهم في طاعة ربهم ١٢ صاوى

وَالْمَحْرُومِ ○ الذى لايسأل لتعففه وَفِى الْاَرْضِ من الجبال والبحار والاشجار والثمار والنبات وغيرها
اٰيٰتٌ دلالات على قدرة الله تعالى ووحدانيته لِّلْمُوْقِنِيْنَ ○ وَفِىْٓ اَنْفُسِكُمْ ط ايات ايضا من مبدأ خلقكم
الى منتهاه وما فى تركيب خلقكم من العجائب اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ ○ ذلك فتستدلون به على صانعه وقدرته وَ
فِى السَّمَآءِ رِزْقُكُمْ اى المطر المسبب عنه النبات الذى هو رزق وَمَا تُوْعَدُوْنَ ○ من المآب والثواب والعقاب
اى مكتوب ذلك فى السماء فَوَرَبِّ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ اِنَّهٗ اى ما توعدون لَحَقٌّ مِّثْلَ مَآ اَنَّكُمْ تَنْطِقُوْنَ ○
برفع مثل صفة وما مزيدة وبفتح اللام مركبة مع ما المعنى مثل نطقكم فى حقيته اى معلوميته عندكم
ضرورة صدوره عنكم هَلْ اَتٰىكَ خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم حَدِيْثُ ضَيْفِ اِبْرٰهِيْمَ الْمُكْرَمِيْنَ ○
وهم ملئكة اثنا عشر او عشرة او ثلاثة منهم جبريل اِذْ ظرف لحديث ضيف دَخَلُوْا عَلَيْهِ فَقَالُوْا سَلٰمًا ط
اى هذا اللفظ قَالَ سَلٰمٌ ج اى هذا اللفظ قَوْمٌ مُّنْكَرُوْنَ ○ لانعرفهم قال ذلك فى نفسه وهو خبر
مبتدأ مقدر اى هؤلاء فَرَاغَ مال اِلٰٓى اَهْلِهٖ سرا فَجَآءَ بِعِجْلٍ سَمِيْنٍ ○ وفى سورة هود بعجل حنيذ اى مشوى
فَقَرَّبَهٗٓ اِلَيْهِمْ قَالَ اَلَا تَاْكُلُوْنَ ○ عرض عليهم الاكل فلم يجيبوا فَاَوْجَسَ اضمر فى نفسه مِنْهُمْ
خِيْفَةً ط قَالُوْا لَا تَخَفْ ط انا رسل ربك وَبَشَّرُوْهُ بِغُلٰمٍ عَلِيْمٍ ○ ذى علم كثير هو اسحاق كما ذكر فى سورة هود
فَاَقْبَلَتِ امْرَاَتُهٗ سارة فِىْ صَرَّةٍ صيحة حال اى جاءت صائحة فَصَكَّتْ وَجْهَهَا لطمته وَقَالَتْ عَجُوْزٌ
عَقِيْمٌ ○ لم تلد قط وعمرها تسع وتسعون سنة وعمر ابراهيم مائة سنة او عمره مائة وعشرون سنة وعمرها
تسعون سنة قَالُوْا كَذٰلِكِ لا مثل قولنا فى البشارة قَالَ رَبُّكِ ط اِنَّهٗ هُوَ الْحَكِيْمُ فى صنعه الْعَلِيْمُ ○ بخلقه
قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ شأنكم اَيُّهَا الْمُرْسَلُوْنَ ○ قَالُوْٓا اِنَّآ اُرْسِلْنَآ اِلٰى قَوْمٍ مُّجْرِمِيْنَ ○ لا كافرين اى
قوم لوط لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّنْ طِيْنٍ ○ مطبوخ بالنار مُّسَوَّمَةً معلمة عليها اسم من يرمى بها عِنْدَ رَبِّكَ
ظرف لها لِلْمُسْرِفِيْنَ ○ باتيانهم الذكور مع كفرهم فَاَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيْهَا اى قرى قوم لوط مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ○ ج
لاهلاك الكافرين فَمَا وَجَدْنَا فِيْهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِيْنَ ○ ج وهم لوط وابنتاه وصفوا بالايمان والاسلام
اى هم مصدقون بقلوبهم عاملون بجوارحهم الطاعات وَتَرَكْنَا فِيْهَآ بعد اهلاك الكافرين اٰيَةً علامة
على اهلاكهم لِّلَّذِيْنَ يَخَافُوْنَ الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ ○ ط فلا يفعلون مثل فعلهم وَفِىْ مُوْسٰٓى معطوف
على فيها المعنى وجعلنا فى قصة موسى اية اِذْ اَرْسَلْنٰهُ اِلٰى فِرْعَوْنَ متلبسا بِسُلْطٰنٍ مُّبِيْنٍ ○
بحجة واضحة فَتَوَلّٰى اعرض عن الايمان بِرُكْنِهٖ مع جنوده لانهم له كالركن وَقَالَ لموسى

ع ٢ ١٨ — نصف — وقف لازم

١ قوله الذى لايسأل اى النفقة فيحرم عن العطاء لعدم سواله كذا فسره قتادة والزهرى وعدى ابن جرير عن ابن عباس المحروم الذى ليس له سهم من المسلمين والحق الزكوٰة قاله قتادة وابن سيرين وغيره من صلة الرحم وقرى الضيف وحمل الكل وهو قول ابن عباس كما اخرجه ابن ابى حاتم ومجاهد وابراهيم اخرجه عنهما ابن ابى شيبة ١٢ ك ٥٢ قوله وفى الارض آيات الكلام مبتدأ قصد به الاستدلال على قدرة الله تعالى ووحدانيته وقد اشتمل على دليلين الارض والانفس واما قوله وفى السماء رزقكم الخ فهو كلام آخر ليس المقصود به الاستدلال بل المقصود به الامتنان والوعد والوعيد والجار والمجرور خبر مقدم وآيات مبتدأ مؤخر وقوله وفى انفسكم خبر حذف مبتدأه لدلالة سابقه عليه ولذا قدره بقوله آيات ايضا وقوله من الجبال بيان للارض فالمراد بها ما فى جهة السفل ولو كان فوق ظهرها ١٢ ج ٥٣ قوله من الجبال الخ بيان للارض فالمراد بها ما قابل السماء ١٢ صاوى ٥٤ قوله للموقنين اى للموحدين الذى سلكوا الطريق السوى الموصل الى المعرفة فهم نظارون بعيون باصرة وافهام نافذة كلما رأوا آية عرفوا وجه تأملها فازدادوا ايقانا على ايقانهم ١٢ مدارك ٥٥ قوله وفى السماء رزقكم اى المطر لانه سبب الاقوات وعن الحسن انه كان اذا رأى السحاب قال لاصحابه فيه والله رزقكم ولكنكم تحرمونه بخطاياكم ١٢ مدارك ٥٦ قوله من المآب والثواب والعقاب اى مكتوب ذلك فى السماء كذا نقل عن عطاء وروى ابن جرير عن الضحاك هى الجنة والنار وقيل هى الجنة فقط فهو على ظهر السماء السابعة تحت العرش ١٢ ك ٥٧ قوله اى مكتوب ذلك اى ما توعدون فهو تفسير لظرفية ما توعدون فى السماء واما ظرفية الرزق فيها فظاهرة اذا المطر فيها حقيقة والمعنى ان جميع ما توعدون به من خير وشر مكتوب فى السماء تتنزل به الملائكة الموكلون بتدبير العالم على طبق ما امروا به ١٢ صاوى ٥٨ قوله انه اى ما توعدون اشارة الى ان ضمير فى انه يعود الى ما توعدون وعبارة المدارك على قوله تعالى انه الحق الضمير يعود الى الرزق او الى ما توعدون ١٢ ٥٩ قوله برفع مثل صفة اى حال كونه صفة اى لحق وقوله مركبة مع ما اى حال كونها مركبة مع ما تركيب مزج كلما وطالما وانما و قلما فيقال فى الاعراب مثلما مبنى على السكون فى محل رفع على انه صفة لحق ومثلما مضاف و جملة انكم تنطقون مضاف اليه فى محل جر فقوله المعنى اى معنى القراءتين مثل بالرفع ولو على قراءة الفتح لانها فى محل رفع ١٢ ج ١٠ قوله مركبة مع ما يشير الى انه مبنى على الفتح لاضافته الى غير متمكن وهو ما ان كانت بمعنى شئ او ان بما فى حيزه ثم هو صفة بمفعول الحق اى انه لحق حقا مثل نطقكم او حال من المستكن فى حق ١٢ ك ١١ قوله مثل نطقكم فى حقيته اى كما انه لا شك لكم فى انكم تنطقون ينبغى لكم ان لا تشكوا فى حقيته وقال يزيد بن مرثد ان رجلا جاع بمكان ليس فيه شئ فقال اللهم رزقك الذى وعدتنى فأتنى به فشبع وروى من غير طعام ولا شراب وعن ابى سعيد الخدرى قال قال النبى صلى الله عليه وسلم لو ان احدكم فر من رزقه لتبعه كما يتبعه الموت اسنده الثعلبى ١٢ جمل ١٢ قوله هل اتاك استفهام تشويق وتفخيم لشان تلك القصة وقيل ان هل بمعنى قد كما فى قوله تعالى هل اتى على الانسان حين من الدهر ١٢ صاوى ١٣ قوله ضيف ابراهيم الضيف فى الاصل مصدر مضاف ولذلك يطلق على الواحد والجماعة ١٢ صاوى ١٤ قوله اذ دخلوا عليه آه فى العامل فى اذ اربعة اوجه احدها انه حديث اى هل اتاك حديثهم الواقع فى وقت دخولهم عليه الثانى انه منصوب بما فى ضيف من معنى الفعل لانه فى الاصل مصدر ولذلك يستوى فيه الواحد المذكر وغيره كانه قيل الذين ضافوه فى وقت دخولهم عليه الثالث انه منصوب بالمكرمين ان اريد باكرامهم ان ابراهيم اكرمهم بخدمته لهم الرابع انه منصوب باضمار اذكر ولا يجوز نصبه باتاك لاختلاف الزمانين ١٢ ج ١٥ قوله فقالوا سلاما اى نسلم عليك سلاما قال سلام اى عليكم سلام عدل به الى الرفع بالابتداء لقصد الثبات حتى تكون تحيته احسن من تحيتهم آه بيضاوى والعامة على نصب سلاما الاول ورفع الثانى وقرءا مرفوعين وقرئ سلاما قال سلم بكسر سين الثانى ونصبه ولا يخفى توجيه ذلك كله مما تقدم فى هود ١٢ ج ١٦ قوله منكرون اى لا نعرف من اى بلدة قدموا فى هو وقال لما رأى ابراهيم لا تصل اليه نكرهم فمقتضاه ان انكارهم انما حصل بعد مجيئه لهم بالعجل وامتناعهم من الاكل ومقتضى ما هنا انه قبل ذلك وحاصل الجمع بين الموضعين ان الانكار هنا غيره فيما تقدم فما هنا محمول على عدم العلم بانهم من اى جهة وما تقدم محمول على عدم العلم بانهم دخلوا عليه لقصد الخير او الشر ١٢ صاوى ١٧ قوله سرا اى فى خفية من ضيفه فان من آداب المضيف ان يبادره بالقرى حذرا من ان يكفه الضيف ان يصبر منتظرا ١٢ بيضاوى ١٨ قوله خيفة اى من عدم اكلهم فان الضيف اذا لم يأكل من طعام رب المنزل يخاف منه صاوى وقال فى المدارك قوله خيفة اى خوفا لان من لم يأكل طعامك لم يحفظ ذمامك عن ابن عباس رضى الله عنهما وقع فى نفسه انهم ملائكة ارسلوا للعذاب ١٢ ١٩ قوله بغلام عليم اى يبلغ ويعلم والمبشر به اسحق عند الجمهور ١٢ مدارك ٢٠ قوله اى جاءت صائحة الخ وقيل المعنى اخذت فى صرة كقولك اقبلت تشتمنى اى اخذت فى الشتم ولا اقبال ولا ادبار فالجار والمجرور ظرف ١٢ كمالين ٢١ قوله فصكت وجهها اختلف فى صفة الصك فقيل هو الضرب باليد مبسوطة وقيل هو ضرب الوجه باطراف الاصابع مثل التعجب وهى عادة النساء اذا انكرن شيئا واصل الصك ضرب الشئ بالشئ العريض وقيل جمعت اصابعها وضربت جبينها عجبا وذلك من عادة النساء ايضا اذا انكرن شيئا ١٢ ج ٢٢ قوله لطمته لطم طپانچه زدن ١٢ صراح ٢٣ قوله اى مثل قولنا فى البشارة قال ربك يشير الى ان قوله كذلك مفعول لقال ١٢ ك ٢٤ قوله قال فما خطبكم اى لما راى من حالهم وان اجتماع الملائكة على تلك الحالة لم يكن لهذه البشارة فقط ١٢ خطيب ٢٥ قوله لنرسل عليهم حجارة استدل به على ان اللائط يرجم بالاحجار وكان فى تلك المدائن ستمائة الف فادخل جبريل جناحه تحت الارض فاقتلعها ورفعها حتى سمع اهل السماء اصواتهم ثم قلبها ثم ارسل الحجارة على من كان منهم خارجا عنها ١٢ صاوى ٢٦ قوله حجارة من طين يريد السجيل وهو طين طبخ كما يطبخ الآجر حتى صار فى صلابة الحجارة مدارك وفى الكبير ما الفائدة فى تاكيد الحجارة بكونها من طين نقول لان بعض الناس يسمى البرد حجارة فقوله من طين يدفع ذلك التوهم ١٢ ٢٧ قوله مسومة فيه ثلاثة اوجه احدها انه منصوب على النعت لحجارة والثانى انه حال من الضمير المستكن فى الجار قبله الثالث انه حال من حجارة وحسن ذلك كون النكرة وصفت بالجار بعدها آه سمين قوله للمسرفين متعلق بمسومة ايضا كما فى الخطيب ١٢ ج ٢٨ قوله فاخرجنا من كان فيها الخ حكاية من جهته تعالى لما جرى على قوم لوط بطريق الاجمال بعد حكاية ما جرى بين الملائكة مع ابراهيم ١٢ صاوى ٢٩ قوله غير بيت اى غير اهل بيت وقوله وهم لوط وابنتاه وقيل كان لوط واهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر ابو السعود ومثله فى الخطيب ١٢ ٣٠ قوله علامة على اهلاكهم وهى تلك الاحجار او صخر منضود فيها او ماء اسود منتن ١٢ بيضاوى ٣١ قوله وفى موسى فيه وجهان احدهما وهو الظاهر انه عطف على فيها باعادة الجار لان المعطوف عليه ضمير مجرور فيتعلق بتركنا من حيث المعنى ويكون التقدير وتركنا فى قصة موسى آية وهذا المعنى واضح الثانى انه متعلق بجعلنا مقدرة لدلالة وتركنا قال الزمخشرى او يعطف على قوله وتركنا فيها آية على معنى وجعلنا فى موسى آية كقوله علفتها تبنا وماء باردا قال الشيخ ولا حاجة الى اضمار وجعلنا لانه يمكن ان يكون العامل فى المعطوف وتركنا وقوله اذ ارسلناه يجوز فى هذا الظرف ثلاثة اوجه احدها ان يكون منصوبا بآية على الوجه الاول اى تركنا فى قصة موسى علامة فى وقت ارسالنا اياه والثانى انه متعلق بمحذوف لانه نعت لآية اى آية كائنة فى وقت ارسالنا الثالث انه منصوب بتركنا ١٢ ج ٣٢ قوله معطوف على فيها اى معطوف على قوله تعالى وتركنا فيها آية على معنى وجعلنا فى موسى آية من ابى السعود ١٢ ٣٣ قوله مع جنوده يشير الى ان الباء بمعنى مع والركن الجند لانهم له كالركن فان الركن ما يركن اليه الانسان من مال وولد وملك ١٢

هو سحر او مجنون ○ فاخذنه وجنوده فنبذنهم طرحناهم في اليم البحر فغرقوا وهو اي فرعون
مليم ○ اتٍ بما يلام عليه من تكذيب الرسل ودعوى الربوبية وفي اهلاك عاد اية اذ ارسلنا عليهم
الريح العقيم ۚ هي التي لا خير فيها لانها لا تحمل لمطر ولا تلقح الشجر وهي الدبور ما تذر من شيء
نفس ومال اتت عليه الا جعلته كالرميم ۗ كالبالي المفتت وفي اهلاك ثمود اية اذ قيل لهم بعد
عقر الناقة تمتعوا حتى حين ○ اي الى انقضاء اٰجالكم كما في اية تمتعوا في داركم ثلاثة ايام فعتوا تكبروا
عن امر ربهم اي عن امتثاله فاخذتهم الصعقة بعد مضي ثلاثة ايام اي الصيحة المهلكة وهم
ينظرون ○ اي بالنهار فما استطاعوا من قيام اي ما قدروا على النهوض حين نزول العذاب وما
كانوا منتصرين ○ على من اهلكهم وقوم نوح بالجر عطف على ثمود اي وفي اهلاكهم بماء السماء و
الارض اية وبالنصب اي واهلكنا قوم نوح من قبل ۚ اي قبل هلاك هؤلاء المذكورين انهم كانوا قوما
ع فسقين ○ والسماء بنينها بايد بقوة وانا لموسعون ○ لها قادرون يقال اٰد الرجل يئيد قوي واوسع
الرجل صار ذا سعة وقدرة والارض فرشنها مهدناها فنعم المٰهدون ○ نحن ومن كل شيء متعلق
بقوله خلقنا زوجين صنفين كالذكر والانثى والسماء والارض والشمس والقمر والسهل والجبل و
الصيف والشتاء والحلو والحامض والنور والظلمة لعلكم تذكرون ○ بحذف احدى التائين من الاصل
فتعلمون ان خالق الازواج فرد فتعبدونه ففروا الى الله ۚ اي الى ثوابه من عقابه بان تطيعوه ولا
تعصوه اني لكم منه نذير مبين ○ بين الانذار ولا تجعلوا مع الله الٰها اٰخر ۚ اني لكم منه نذير
مبين ○ يقدر قبل ففروا قل لهم كذلك ما اتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا هو ساحر او
مجنون ○ اي مثل تكذيبهم لك بقولهم انك ساحر او مجنون تكذيب الامم قبلهم رسلهم بقولهم ذلك اتواصوا
كلهم به استفهام بمعنى النفي بل هم قوم طاغون ۚ جمعهم على هذا القول طغيانهم فتول اعرض عنهم
فما انت بملوم ○ لانك بلغتهم الرسالة وذكر عظ بالقران فان الذكرى تنفع المؤمنين ○ من علم الله تعالى
انه يؤمن وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ○ ولا ينافي ذلك عدم عبادة الكافرين لان الغاية لا يلزم
وجودها كما في قولك بريت هذا القلم لاكتب به فانك قد لا تكتب به ما اريد منهم من رزق لي ولانفسهم
وغيرهم وما اريد ان يطعمون ○ ولا انفسهم ولا غيرهم ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين ○ الشديد
فان للذين ظلموا انفسهم بالكفر من اهل مكة وغيرهم ذنوبا نصيبا من العذاب

قوله ساحر او مجنون يحتمل ان او على بابها من الابهام على السامع او الشك نزّل نفسه منزلة الشاك تمويها على قومه ويحتمل انها بمعنى الواو وهو الاحسن لانه قالهما قال تعالى ان هذا لساحر عليم وقال في موضع اٰخر ان رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون ١٢ صاوی ٥١٢ قوله وجنوده يجوز ان يكون معطوفا على مفعول اخذناه وهو الظاهر وان يكون مفعولا معه وقوله وهو مليم جملة حالية فان كانت حالا من مفعول فنبذناهم فالواو لازمة اذ ليس فيها ذكر ضمير يعود على صاحب الحال وان كانت حالا من مفعول اخذناه فالواو ليست واجبة اذ في الجملة ذكر ضمير يعود عليه ١٢ ج ٥١٣ قوله بما يلام الخ اي افعال لهنا بمعنى ثلاثية كاغرب اذا اتى امرا غريبا ١٢ ک ٥١٤ قوله من تكذيب الرسل اشار بذلك الى ان الفعل الذي يحصل اللوم عليه مختلف باعتبار من وصف به فانه نع بذلك يقال كيف وصف فرعون بما وصف به ذوالنون ١٢ صاوی ٥١٥ قوله الريح العقيم هي التي لا خير فيها لانها لا تحمل المطر ولا تلقح الشجر بضم التاء اي لا تحملها شبه عدم تضمنها منفعة بعقم المرأة ثم اطلق عليه ١٢ كمالين ٥١٦ قوله لا خير فيها اي من انشاء مطر او القاح شجر وهي ريح الهلاك واختلف فيها والاظهر انها الدبور لقوله عليه السلام نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور ١٢ مدارک ٥١٧ قوله تلقح الشجر في الصراح تلقح لقاح بالتحريك آبستن شدن لاقح نعت منه واقحه نخل رابوی گشن دهند ١٢ ٥١٨ قوله وهي الدبور وقيل هي الجنوب وقيل هي النكباء وهي كل ريح هبت بين ريحين لتنكبها وانحرافها عن مهاب الرياح المعروفة وهي رياح متعددة لا ريح واحدة وكونها الدبور اصح لحديث نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور ١٢ جمل ٥١٩ قوله فعتوا عن امر ربهم هذا الترتيب في الذكر فقط والا فقوله لهم تمتعوا متأخر عن العتو ١٢ صاوی ٥٢٠ قوله الصيحة المهلكة اي فصاح عليهم جبريل فهلكوا جميعا والصاعقة تطلق على نار تنزل من السماء وعلى الصيحة وهو المراد ههنا ١٢ صاوی ٥٢١ قوله اي بالنهار اشار به الى ان جملة وهم ينظرون من النظر وهو احد التاويلين فيها والثاني انه من الانتظار اي ينتظرون ما وعدوه من العذاب ١٢ ج ٥٢٢ قوله على من اهلكهم المناسب ان يقول وما كانوا دافعين عن انفسهم العذاب اذ لا يتوهم انتصارهم على الله وانما يتوهم الفرار منه ١٢ صاوی ٥٢٣ قوله بالجر آه عبارة السمين وقوم نوح من قبل قرأ الاخوان وابو عمرو بجر الميم والباقون بنصبها وابو السماك وابن مقسم وابو عمرو في رواية الاصمعي بالرفع فاما الجر ففيه اربعة اوجه احدها انه معطوف على وفي الارض الثاني انه معطوف على وفي موسى الثالث انه معطوف على وفي عاد والرابع انه معطوف على وفي ثمود وهذا هو الظاهر لقربه وبعد غيره ولم يذكر الزمخشري غيره فانه قال قرئ بالجر على معنى وفي قوم نوح ويقويه قراءة عبد الله وفي قوم نوح ولم يذكر ابو البقاء غير الوجه الاخير لوضوحه واما النصب ففيه ستة اوجه احدها انه منصوب بفعل مضمر اي واهلكنا قوم نوح لان ما قبله يدل عليه الثاني انه منصوب باذكر مقدرا ولم يذكر الزمخشري غيرهما الثالث انه منصوب عطفا على مفعول فاخذناه الرابع انه معطوف على مفعول فنبذناهم في اليم وناسب ذلك ان قوم نوح مغرقون من قبل لكن يشكل بانهم لم يغرقوا في اليم واصل العطف يقتضي التشريك في المتعلقات الخامس انه معطوف على مفعول فاخذتهم الصاعقة وفيه اشكال لانهم لم تأخذهم الصاعقة وانما اهلكوا بالطوفان الا ان يراد بالصاعقة الداهية والنازلة العظيمة من اي نوع كانت فيقرب ذلك السادس انه معطوف على محل وفي موسى نقله ابو البقاء وهو ضعيف واما الرفع فعلى الابتداء والخبر مقدر اي اهلكناهم وقال ابو البقاء الخبر ما بعده يعني قوله انهم كانوا قوما فاسقين ١٢ ج ٥٢٤ قوله بايد آه يجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال اما من فاعل بنيناها او من مفعوله ويجوز ان يكون الباء سببية ويجوز ان يكون معدية مجازا على ان يجعل الايد كالآلة المبنى بها كقولك بنيت بيتك بالآجر ١٢ ج ٥٢٥ قوله قادرون فسر الايساع بالقادرية اشارة الى ان قوله انا لموسعون حال مؤكدة وهو من اوسع اللازم كاورق الشجر اذا صار ذا ورق ويستعمل متعديا والمفعول محذوف اي لموسعون السماء اي جاعلوها واسعة وعليه فتكون حالا مؤسسة اذا علمت ذلك تعلم ان النسخ التي فيها لفظة لها بعد موسعون غير صحيحة لانها لا تناسب الا استعماله متعديا والمفسر استعمله لازما حيث قال واوسع الرجل ١٢ صاوی ٥٢٦ قوله مهدناها مهد گستردن ويقال مهدت الفراش اي بسطته ١٢ صراح ٥٢٧ قوله نحن اي فالمخصوص بالمدح محذوف اشار به بقوله نحن ١٢ ٥٢٨ قوله كالذكر والانثى اشار بتعدد الامثلة الى ما نشاهده فلا يرد كون كل من العرش والكرسي واللوح والقلم لم يخلق من كل منها الا واحد ١٢ كرخي ٥٢٩ قوله ففروا الى الله الخ هذا مفرع على ما علم من توحيد الله والمعنى حيث علمتم ان الله واحد لا شريك له وانه الضار النافع المعطي المانع فالجأوا اليه واهرعوا الى طاعته والفرار مراتب ففرار العامة من الكفر والمعاصي الى الايمان والطاعة وفرار الخاصة من كل شاغل عن الله كالمال والولد الى شهود الله والانهماك في طاعته فلا يصرف جزءا من اجزائه لغير الله فكما ان الله في خلق العبد واحد فليكن العبد في اقباله على ربه واحدا بحيث لا يجعل في قلبه غير حب ربه وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ١٢ صاوی ٥٣٠ قوله الى ثوابه اشارة الى تقدير مضاف في الآية ١٢ ٥٣١ قوله اني لكم منه نذير مبين تعليل لما قبله والضمير في منه عائد الى الله والمعنى فروا اليه لاني مخوف لكم منه ١٢ صاوی ٥٣٢ قوله يقدر قبل ففروا قل لهم كما قال في ابي السعود ففروا الى الله مقدر بقول خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ٥٣٣ قوله اي مثل تكذيبهم آه يشير الى ان قوله كذلك منصوب بقوله ما اتى الذين آه وذلك مبني على جواز اعمال ما بعد ما النافية فيما قبله ولم يجوزه قال هو خبر محذوف اي الامر كذلك اي امر الامم السابقة مثل تكذيبهم النبي صلى الله عليه وسلم وتسميتهم اياه ساحرا ومجنونا وقوله ما اتى الذين آه كالتفسير له وقيل الامر ما اخبرتك من تكذيب الامم رسلهم ويقدر قبل قوله ففروا قل لهم بدل عليه قوله اني لكم منه نذير مبين ١٢ ٥٣٤ قوله اتواصوا به الضمير للقول اي تواصى الاولون والآخرون بهذا القول حتى قالوا جميعا متفقين عليه ١٢ مدارک ٥٣٥ قوله استفهام بمعنى النفي اي فهو انكاري تعجبي والمعنى ما وقع منهم تواص بذلك لانهم لم يتلاقوا في زمان واحد ١٢ صاوی ٥٣٦ قوله فما انت بملوم الخ اي لا لوم عليك في الاعراض عنهم فانك قد بلغت الغاية في النصح وبذل الجهد لما نزلت هذه الآية حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد الامر على اصحابه وظنوا ان الوحي قد انقطع وان العذاب قد حضر اذ امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يتولى عنهم وجرت عادة الله في الامم السابقة متى امر رسولهم بالاعراض عنهم حل بهم العذاب فانزل الله وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين فسروا بذلك ولذلك قيل انها ناسخة لما قبلها ولكن الحق ان ما قبلها منسوخ باية السيف ١٢ صاوی ٥٣٧ قوله من علم الله تعالى انه يؤمن واما المؤمن بالفعل فهو متذكر كالمؤمن بمعنى المشارف المستعد للايمان وقيل هو على حقيقة والمراد بالانتفاع زيادته وزيادة التبصر به ١٢ كمالين ٥٣٨ قوله لان الغاية الخ يشير الى ان هذه اللام لام العاقبة والصيرورة وليست لام العلة الباعثة لان الرب لا يحمله شيء على شيء ١٢ ج ٥٣٩ قوله ذنوبا نصيبا من العذاب الذنوب هو الدلو العظيم المملو وهو ماخوذ من مقاسمة السقاة الماء بالدلو لا من البيضاوي يعني الذنوب في الاصل الدلو العظيم ثم استعمل في الحظ والنصيب ٥٤٠ قوله ذنوبا نصيبا من العذاب الذنوب في اللغة الدلو العظيم المملوءة ماء ثم استعمل في الحظ والنصيب وهو ماخوذ من مقاسمة السقاة الماء ١٢ كمالين

مثل ذنوب نصيب اصحٰبهم الهالكين قبلهم فلا يستعجلون ○ بالعذاب ان اخرتهم الى يوم القيمة
فويل شدة عذاب للذين كفروا من فى يومهم الذى يوعدون ○ اى يوم القيمة سورة الطور
مكية تسع واربعون اية بسم الله الرحمن الرحيم ○ والطور ○ اى الجبل الذى كلم الله عليه
موسى وكتب مسطور ○ فى رق منشور ○ اى التورٰة او القران والبيت المعمور ○ هو فى السماء
الثالثة او السادسة او السابعة بحيال الكعبة يزوره فى كل يوم سبعون الف ملك بالطواف والصلوٰة
لا يعودون اليه ابدا والسقف المرفوع ○ اى السماء والبحر المسجور ○ اى المملوء ان عذاب ربك
لواقع ○ لنازل بمستحقه ما له من دافع ○ عنه يوم معمول لواقع تمور السماء مورا ○ تتحرك وتدور
وتسير الجبال سيرا ○ تصير هباء منثورا وذلك فى يوم القيمة فويل شدة عذاب يومئذ للمكذبين ○ للرسل
الذين هم فى خوض باطل يلعبون ○ اى يتشاغلون بكفرهم يوم يدعون الى نار جهنم دعا ○ يدفعون
بعنف بدل من يوم تمور ويقال لهم تبكيتا هذه النار التى كنتم بها تكذبون ○ افسحر هذا العذاب الذى
ترون كما كنتم تقولون فى الوحى هذا سحر ام انتم لا تبصرون ○ اصلوها فاصبروا عليها او لا تصبروا صبركم
وجزعكم سواء عليكم لان صبركم لا ينفعكم انما تجزون ما كنتم تعملون ○ اى جزاءه ان المتقين
فى جنت ونعيم ○ فٰكهين متلذذين بما مصدرية اتٰهم اعطاهم ربهم ووقٰهم ربهم عذاب الجحيم ○
عطف على اتاهم اى باتيانهم ووقايتهم ويقال لهم كلوا واشربوا هنيئا حال اى متهنئين بما الباء
سببية كنتم تعملون ○ متكئين حال من الضمير المستكن فى قوله تعالى فى جنت على سرر مصفوفة
بعضها الى جنب بعض وزوجنٰهم عطف على فى جنات اى قرناهم بحور عين ○ عظام الاعين
حسانها والذين امنوا مبتدأ واتبعتهم معطوف على امنوا ذريتهم الصغار والكبار بايمان
من الكبار ومن الاباء فى الصغار والخبر الحقنا بهم ذريتهم المذكورين فى الجنة فيكونون فى
درجتهم وان لم يعملوا بعملهم تكرمة للاباء باجتماع الاولاد اليهم وما التنٰهم بفتح اللام وكسرها نقصناهم
من عملهم من زائدة شىء يزاد فى عمل الاولاد كل امرئ بما كسب عمل من خير او شر رهين ○ مرهون
يؤخذ بالشر ويجازى بالخير وامددنٰهم زدناهم فى وقت بعد وقت بفاكهة ولحم مما يشتهون ○
وان لم يصرحوا بطلبه يتنازعون يتعاطون بينهم فيها اى الجنة كاسا خمرا لا لغو فيها اى بسبب
شربها يقع بينهم ولا تاثيم ○ به يلحقهم بخلاف خمر الدنيا ويطوف عليهم للخدمة

ص يعنى ان المراد نفى اللغو عدم وقوعها لشربها فيما بينهم ١٢ك

١ قوله مثل ذنوب اصحابهم اى نصيبا من عذاب الله مثل نصيب اصحابهم ونظرائهم من القرون المهلكة قال الزجاج الذنوب فى اللغة النصيب ١٢ مدارك ٢ قوله والطور الخ هذه اقسام خمسة جوابها ان عذاب ربك لواقع والواو الاولى للقسم والواوات بعد للعطف كما قاله الخليل او كل واحدة منها للقسم كما قاله السمين وفى القرطبى الطور اسم من اسماء الجبل الذى كلم الله عليه موسى عليه السلام اقسم الله به تشريفا وتكريما وتذكيرا لما فيه من الآيات وهو احد جبال الجنة والمراد طور سيناء قاله السدى وقال مقاتل بن حبان هما طوران يقال لاحدهما طور سيناء والآخر طور زيتاء لانهما ينبتان التين والزيتون ١٢ جمل ٣ قوله كلم الله عليه موسى وهو بمدين ١٢ ٤ قوله فى رق منشور الخ الرق الجلد الرقيق الذى يكتب فيه وكل ما يكتب فيه جلدا كان او غيره وهو بفتح الراء فى قراءة العامة وقرئ شذوذا بكسرها ومعنى المنشور المبسوط اى انه غير مطوى وغير محجور عليه قوله اى التوراة او القرآن بذان قولان من جملة اقوال كثيرة فى تفسير الكتاب المسطور وقيل هو صحائف الاعمال قال تعالى ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا وقيل سائر الكتب المنزلة على الانبياء وقيل غير ذلك ١٢ صاوى ٥ قوله والبيت المعمور وعمرانه بكثرة زواره من الملائكة او المراد منه الكعبة وعمارتها بالحجاج والعمار والمجاورين كذا فى ابى السعود ١٢ ٦ قوله هو فى السماء الثالثة الخ وقيل هو فى الاولى وقيل هو فى الرابعة وقيل هو تحت العرش فوق السابعة فهذه اقوال ستة فى محل البيت المعمور وقيل البيت المعمور هو الكعبة بنفسها وعمارتها بالحجاج والزائرين لها وعن ابن عباس ايضا قال لله فى السموات والارض خمسة عشر بيتا سبعة فى السموات وسبعة فى الارضين والكعبة وكلها مقابلة للكعبة وقال الحسن البيت المعمور هو الكعبة وهى البيت الحرام الذى هو معمور بالناس يعمره الله كل سنة بستمائة الف فان عجز الناس عن ذلك اتمه الله بالملائكة وهو اول بيت وضعه الله للعباد فى الارض ١٢ ج ٧ قوله بحيال الكعبة اى بحذائها اخرجه الطبرانى عن ابن عباس وقيل ان فى كل سماء بحيال الكعبة بيتا وبهذا الجمع بين الاقوال المختلفة فى تعيين موضعه ١٢ك ٨ قوله اى المملوء اختاره ابن جرير ورواه عن قتادة وفى القاموس سجر النهر ملأه وعن مجاهد كما رواه ابن جرير هو الموقد اى موقد يصير نارا يوم القيمة محيط باهل الموقف وقيل ممنوع مكفوف من الارض ان يغرق ولاحمد مرفوعا ما من ليلة الا والبحر يشرف ثلث مرات يستاذن الله تعالى ان ينطبق عليهم فيكفه الله تعالى انتهى وعلى التقادير المراد من البحر البحر المحيط وعن على هو بحر فى السماء تحت العرش رواه ابن جرير عن ابن عمر مثله ١٢ك ٩ قوله اى المملوء او الموقد من قوله تعالى واذا البحار سجرت فالمراد منه الجنس او المختلط من البحر وهو الخليط بيضاوى هنيئا هو الذى لا تنغيص فيه مدارك وبالفارسية خوشگوار ١٢ ١٠ قوله من دافع يجوز ان يكون فاعلا وان يكون مبتدأ ومن مزيدة على الوجهين ١٢ ١١ قوله وتسير الجبال الخ اى تطير عن وجه الارض ثم تصير هباء ١٢ك ١٢ قوله تصير هباء منثورا ليس تفسير التسيير كما توهمه عبارته بل معناه انها تنتقل عن مكانها وتطير فى الهواء ثم تقع على الارض مفتتة كالرمل ثم تصير كالعهن اى الصوف المندوف ثم تطير الرياح فتصير هباء منثورا والحكمة فى مور السماء وسير الجبال الاعلام بانه لا رجوع ولا عود الى الدنيا وذلك لان الارض والسماء وما بينهما انما خلقت لعمارة الدنيا وانتفاع بنى آدم بذلك فلما لم يبق لهم عود اليها ازالها الله لخراب الدنيا وعمارة الآخرة فيحصل للمؤمنين مزيد السرور وطمانينة وللكافرين غاية الحزن والكرب ١٢ صاوى ١٣ قوله يوم يدعون الخ الدع الدفع العنيف وذلك ان خزنة النار يغلون ايديهم الى اعناقهم ويجمعون نواصيهم الى اقدامهم ويدفعونهم الى النار دفعا الى وجوههم وزخا فى اقفيتهم ١٢ مدارك ١٤ قوله ام انتم لا تبصرون الخ عطف على مقدر هو قولهم هذا سحر للوحى والى ذلك اشار المص بقوله كما تقولون فى الوحى آه ١٢ك ١٥ قوله سواء عليكم آه فيه وجهان احدهما انه خبر مبتدأ محذوف اى صبركم وتركه قاله ابو البقاء والثانى انه مبتدأ والخبر محذوف اى سواء الصبر والجزع قال الشيخ والاول احسن لان جعل النكرة خبرا اولى من جعلها مبتدأ وجعل المعرفة خبرا ونحا الزمخشرى الى الوجه الثانى فقال سواء خبره محذوف اى سواء عليكم الامران الصبر وعدمه ١٢ ج ١٦ قوله لان صبركم لا ينفعكم اى لا ينتج عنكم من ديوان الرحمة بخلاف الدنيا فان الصبر فيها على المكاره من اعظم موجبات الرحمة ١٢ صاوى ١٧ قوله هنيئا حال اى متهنئين او صفة مصدر محذوف او مفعول به محذوف اى اكلا هنيئا او طعاما هنيئا وعلى كل فهو تنازع فيه الفعلان ١٢ك ١٨ قوله اى قرناهم اى جعلناهم مقارنين لهن وفى ذلك الخارة الى جواب سؤال مقدر تقديره ان الحور العين فى الجنات مملوكات بملك اليمين لا بعقد النكاح فاجاب بان التزويج ليس بمعنى عقد النكاح بل بمعنى المقارنة ١٢ صاوى ١٩ قوله عظام الاعين تفسير لعين جمع عيناء كبيضاء ولم يفسر الحور وهو جمع حوراء وهو شدة البياض كما مر تفصيله سابقا ١٢ ٢٠ قوله معطوف على آمنوا وقيل معترضة للتعليل وقال الزمخشرى والذين آمنوا معطوف على حور عين اى قرناهم بالمؤمنين ثم قال واتبعتهم عطفا على زوجناهم ثم قال بايمان الحقنا بهم ذريتهم اى بسبب ايمان عظيم وهو ايمان الآباء الحقنا بدرجات الآباء ذريتهم تفضلا وان كانوا ليسوا اهلا لها انتهى اى قرناهم بحور ورفقاء مؤمنين ١٢ك ٢١ قوله ومن الآباء فى الصغار فان الصغير يحكم باسلامه تبعا لاحد الابوين قال البغوى قال قوم معنى اولادهم الصغار والكبار الكبار بايمانهم بانفسهم والصغار بايمان آبائهم وان يبلغوا باعمالهم درجات آبائهم تكرمة لآبائهم لتقر بذلك اعينهم وهى رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس وقال آخرون والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم البالغون بايمان الحقنا بهم ذريتهم الصغار الذين لم يبلغوا الايمان بايمان آبائهم وهو قول الضحاك ورواية عن ابن عباس انتهى وروى البزار عن ابن عباس مرفوعا ان الله يرفع ذرية المؤمن معه فى درجته فى الجنة وان كانوا دونه فى العمل لتقر بهم عينه رواه ابن جرير والحاكم والبيهقى فى سننه موقوفا على ابن عباس واخرج الطبرانى عن ابن عباس مرفوعا اذا دخل الرجل الجنة سال عن ابويه وولده وزوجته فيقال انهم لم يبلغوا درجتك وعملك فيقول يا رب قد عملت لى ولهم فيومر بالحاقهم به ١٢ك ٢٢ قوله الحقنا بهم ذريتهم الذرية هنا تصدق على الآباء والابناء فان المؤمن اذا كان عمله كثيرا الحق به من هو دونه فى العمل ابا كان او ابنا وهذا منقول عن ابن عباس وغيره ويلحق بالذرية من النسب الذرية بالسبب وهو المحبة فان كان معها اخذ علم او عمل كانت اجدر فتكون ذرية الافادة كذرية الولادة كذا فى الخطيب وفى القرطبى عن ابن عباس ان كان الآباء ارفع درجة رفع الله الابناء الى الآباء وان كان الابناء ارفع درجة رفع الله الآباء الى الابناء فالآباء داخلون فى اسم الذرية كقوله تعالى وآية لهم انا حملنا ذريتهم فى الفلك المشحون وعن ابن عباس ايضا يرفعه الى النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة سال احدهم عن ابويه وعن زوجته وولده فيقال انهم لم يدركوا ما ادركت فيقول يا رب انى عملت لى ولهم فيومر بالحاقهم به ١٢ ٢٣ قوله وكسرها اى لابن كثير والمعنى نقصناهم والالاتة النقص ١٢ كما ٢٤ قوله كل امرئ بما كسب رهين فى الكبير قال الواحدى هذا عود الى ذكر اهل النار فانهم مرتهنون فى النار واما المؤمن فلا يكون مرتهنا قال تعالى كل نفس بما كسبت رهينة الا اصحاب اليمين وهو قول مجاهد وقال الزمخشرى كل امرئ بما كسب رهين عام فى كل احد مرهون عند الله بما يكسب فان كسب خيرا فك رقبته والا اوبق بالرهن والذى يظهر منه انه عام فى حق كل احد فى الآية وجه آخر وهو ان يكون الرهين فعيلا بمعنى الفاعل فيكون المعنى والله اعلم كل امرئ بما كسب راهن اى دائم ان احسن ففى الجنة مؤبدا وان اساء ففى النار مخلدا ١٢ ٢٥ قوله رهين اى مرهون عند الله تعالى كان نفس العبد مرهونة عند الله بعمله الذى هو مطالب به فان عمل صالحا فكها من الرهن والا اهلكها لما يرهن الرجل رقبة عبده بدين عليه فان وفى ما عليه خلص رقبته من الرهن والا استمر مرهونا ١٢ صاوى ٢٦ قوله يتعاطون بينهم التنازع تفاعل من النزع بمعنى الجذب استعير ههنا لتعاطى الكاسات اى ادارتها بين الندماء لان النديم ليعطيه الساقى فاذا شرب اعطاها له ١٢ك ٢٧ قوله كاسا الكاس القدح المملوء خمرا وقد يطلق على نفس الخمر للمجاورة ١٢ك ٢٨ قوله اى بسبب شربها الخ

غِلْمَانٌ ارقاء لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ حسنا ونظافة لُؤْلُؤٌ مَّكْنُونٌ ○ مصون فی الصدف لانه فیها احسن
منه فی غیرها وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ○ یسأل بعضهم بعضا عما كانوا علیه وما
وصلوا الیه تلذذا واعترافا بالنعمة قَالُوا ایماء الی علة الوصول إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا فی الدنیا
مُشْفِقِينَ ○ خائفین من عذاب الله فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا بالمغفرة وَوَقَانَا عَذَابَ السَّمُومِ ○ ای النار
لدخولها فی المسام وقالوا ایماء ایضا إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلُ ای فی الدنیا نَدْعُوهُ ای نعبده موحدین
إِنَّهُ بالكسر استینافا وان كان تعلیلا معنی وبالفتح تعلیلا لفظا هُوَ الْبَرُّ المحسن الصادق فی وعده
ع ٢٨ ٣
الرَّحِيمُ ○ العظیم الرحمة فَذَكِّرْ دم علی تذكیر المشركین ولا ترجع عنه لقولهم لك كاهن مجنون فَمَا أَنتَ
بِنِعْمَتِ رَبِّكَ ای بانعامه علیك بِكَاهِنٍ خبر ما وَلَا مَجْنُونٍ ○ معطوف علیه أَمْ بل يَقُولُونَ هو شَاعِرٌ
نَّتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ ○ حوادث الدهر فیهلك كغیره من الشعراء قُلْ تَرَبَّصُوا هلاكی فَإِنِّي مَعَكُم
مِّنَ الْمُتَرَبِّصِينَ ○ هلاككم فعذبوا بالسیف یوم بدر والتربص الانتظار أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُم عقولهم
بِهَٰذَا ای قولهم له ساحر كاهن شاعر مجنون ای لا تامرهم بذلك أَمْ بل هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ○ بعنادهم
أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ اختلق القرآن لم یختلقه بَل لَّا يُؤْمِنُونَ ○ استكبارا فان قالوا اختلقه فَلْيَأْتُوا
بِحَدِيثٍ مختلق مِّثْلِهِ إِن كَانُوا صَادِقِينَ ○ فی قولهم أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ای خالق أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ○
انفسهم ولا یعقل مخلوق بدون خالق ولا معدوم یخلق فلا بد لهم من خالق هو الله الواحد
فلم لا یوحدونه ویؤمنون برسوله وكتابه أَمْ خَلَقُوا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ولا یقدر علی خلقهما الا
الله الخالق فلم لا یعبدونه بَل لَّا يُوقِنُونَ ○ والا لآمنوا بنبیه أَمْ عِندَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ من
النبوة والرزق وغیرهما فیخصوا من شاءوا بما شاءوا أَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُونَ ○ المتسلطون الجبارون
وفعله صیطر ومثله بیطر وبیقر أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ مرقی الی السماء يَسْتَمِعُونَ فِيهِ ای علیه كلام
الملائكة حتی یمكنهم منازعة النبی صلی الله علیه وسلم بزعمهم ان ادعوا ذلك فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُم ای
مدعی الاستماع علیه بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ○ بحجة بینة واضحة ولشبه هذا الزعم بزعمهم ان الملائكة
بنات الله قال تعالی أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ ای بزعمكم وَلَكُمُ الْبَنُونَ ○ تعالی الله عما زعموه أَمْ تَسْأَلُهُمْ
أَجْرًا علی ما جئتهم به من الدین فَهُم مِّن مَّغْرَمٍ غرم لك مُّثْقَلُونَ ○ فلا یسلمون أَمْ عِندَهُمُ
الْغَيْبُ ای علمه فَهُمْ يَكْتُبُونَ ○ ذلك حتی یمكنهم منازعة النبی صلی الله علیه وسلم فی البعث وامر الآخرة

قوله ارقاء ای كالارقاء فی الاستیلاء والحیازة وهؤلاء الغلمان یخلقهم الله فی الجنة كالحور قال عبد الله بن عمر ما من احد من اهل الجنة الا یسعی علیه الف غلام وكل غلام علی عمل غیر ما علیه صاحبه هذه صفة الخادم واما صفة المخدوم فروی عن الحسن انه لما تلی هذه الآیة قالوا یا رسول الله الخادم كاللؤلؤ المكنون فكیف المخدوم قال فضل المخدوم علی الخادم كفضل القمر لیلة البدر علی سائر الكواكب ١٢ جمل قوله ارقاء ای مملوكون لهم مخصوصون بهم ١٢ مدارك قوله انا كنا قبل فی اهلنا ای وشان من كان فی اهله وعزته ان یكون آمنا فخوفهم من الله فی تلك الحالة دلیل علی خوفهم فی غیرها بالاولی فهم دائما خائفون ویحتمل ان قوله مشفقین من الشفقة وهی الرفق ای نرفق باهلنا وغیرهم ١٢ صاوی قوله ای النار انما سمیت سموما لانها تدخل فی المسام كالریح السموم ١٢ ك قوله تعلیلا ای لقوله ندعوه ای نعبده لكونه برا رحیما ١٢ ك قوله فذكر ای فاثبت علی تذكیر الناس وموعظتهم قوله بنعمة ربك ای برحمة ربك وانعامه علیك بالنبوة ورجاحة العقل قوله بكاهن ولا مجنون ای كما زعموا وهو فی موضع الحال والتقدیر لست كاهنا ولا مجنونا متلبسا بنعمة ربك ١٢ مدارك قوله بنعمة ربك فیه اوجه احدها انه مقسم به متوسط بین اسم ما وخبرها ویكون الجواب حینئذ محذوفا لدلالة هذا المذكور علیه والتقدیر ونعمة ربك ما انت بكاهن ولا مجنون الثانی ان الباء فی موضع نصب علی الحال والعامل فیها بكاهن او مجنون والتقدیر ما انت كاهنا ولا مجنونا حال كونك متلبسا بنعمة ربك قاله ابو البقاء وعلی هذا فهی حال لازمة لانه علیه السلام لم یفارق وهذه الحال الثالث ان الباء سببیة وتتعلق حینئذ بمضمون الجملة المنفیة وهذا هو مقصود الآیة الكریمة والمعنی انتفی عنك الكهانة والجنون بسبب نعمة الله علیك كما تقول ما انا بمعسر بحمد الله وغناه ١٢ ج قوله ام یقولون ام فی اوائل هذه الآی منقطعة فی كلها الا فی قوله ام هم قوم طاغون فللتقریر ١٢ ك قوله ام یقولون شاعر الخ اعلم ان ام ذكرت فی هذه الآیات خمس عشرة مرة وكلها تقدر ببل والهمزة فهی للاستفهام الانكاری التوبیخی اذا علمت ذلك فالمناسب للمفسر ان یقدرها فی الجمیع ببل والهمزة ١٢ صاوی قوله حوادث الدهر فی الكلام استعارة تصریحیة حیث شبهت حوادث الدهر بالریب الذی هو الشك بجامع التحیر وعدم البقاء علی حالة واحدة فی كل وقیل المنون المنیة لانها تنقص العدد وتقطع المدد ١٢ صاوی قوله من المتربصین ای اتربص هلاككم كما تتربصون هلاكی ١٢ مدارك قوله بهذا ای التناقض فی القول وهو قولهم كاهن وشاعر مع قولهم مجنون وكانت قریش یدعون اهل الاحلام والنهی ١٢ مدارك قوله ساحر كاهن شاعر ای وهذا تناقض فان شان الكاهن ان یكون ذا فطنة ورای وشان الشاعر والساحر كذلك ونسبتهم الجنون له بعد ذلك مناقضة ١٢ صاوی قوله ای لا تامرهم الخ اشار بذلك الی ان الاستفهام المستفاد من ام انكاری وفیه توبیخ ایضا ١٢ صاوی قوله لم یختلقه اشارة الی ان ام للاستفهام الانكاری بواسطة تقدیرها بالهمزة التوبیخی ١٢ قوله فلیاتوا بحدیث مثله الخ جواب شرط مقدر قدره الشارح بقوله فان قالوا اختلقه ای فان صدقوا فی هذا القول بدلیل قوله ان كانوا صادقین الخ قال الرازی والظاهر ان الامر هٰهنا علی حقیقته لانه لم یقل فلیاتوا مطلقا بل قال ان كانوا صادقین ای فی انه تقوله من عند نفسه كما یزعمون فهو امر معلق علی شرط اذا وجد ذلك الشرط یجب الاتیان به والامر للتعجیز كقوله فان الله یاتی بالشمس من المشرق الخ ١٢ جمل قوله ولا یعقل مخلوق بغیر خالق راجع لقوله ام خلقوا من غیر شیء وقوله لا معدوم یخلق راجع لقوله ام هم الخالقون واشار بهذا الی ان الاستفهام المفاد بام انكاری مع كونه للتوبیخ كما سیاتی وایضاح قوله ولا معدوم یخلق انهم لو كانوا هم الخالقین لانفسهم وانفسهم كانت معدومة اولا لزم ان یكونوا فی حالة عدمهم اوجدوا انفسهم واخرجوها من العدم فیكون المعدوم خالقا وهذا لا یعقل ١٢ ج قوله بل لا یوقنون ای لا یتدبرون فی الآیات فیعلموا خالقهم وخالق السموات والارض ١٢ مدارك قوله ام عندهم خزائن ربك لم یبین ان الاستفهام انكاری مع انه كذلك والمعنی لیس عندهم خزائن ربك والمراد بخزائنه مقدوراته شبهت بها لان خزانة الملوك بیت مهیأ لجمع انواع مختلفة من الذخائر التی یحتاج الیها ١٢ صاوی قوله من النبوة والرزق وغیرهما قال عكرمة الخزائن النبوة وقال الكلبی خزائن المطر والرزق بالتعمیم كما فعله المصنف اولی ١٢ ك قوله المصیطرون وفی قراءة لابن كثیر بالسین بدل الصاد المتسلطون الجبارون فی مجمع البحار السیطر هو المسلط علی الشیء لیكتب احواله ویكتب عمله ویشرف علیه من السطر الكتابة وقوله فعله صیطر مثل بیطر والسیطرة معالجة الدواب ١٢ ك قوله ام هم المصیطرون اعلم انه لم یات علی وزن مفیعل الا خمسة الفاظ اربعة صفة اسم فاعل مهیمن ومبیقر ومبیطر ومسیطر وواحد اسم جبل وهو مجیمر ١٢ صاوی قوله بیطر ای عالج الدواب ومنه بیطار لانه یعالج الدواب كما فی القاموس وقوله بیقر ای افسد واهلك ومشی مشی المتكبر كما فی القاموس قوله مرقی رقی بر آمدن بر نردبان ١٢ صراح قوله ای علیه كلام الملائكة الخ اشار الی ان مفعول یستمعون محذوف وان فی بمعنی علی قاله الواحدی كقوله تعالی ولاصلبنكم فی جذوع النخل قال الحلبی ولا حاجة لذلك بل هی علی بابها من الظرفیة ١٢ جمل قوله ولشبه هذا الزعم اشار بذلك الی وجه المناسبة بین الآیتین ووجه الشبه بین الزعمین ان كلا منهما فاسد الا ان الزعم الاول فرضا والثانی تحقیقا لوقوعه منهم ١٢ صاوی قوله فهم من مغرم الخ المغرم ان یلزم الانسان ما لیس علیه ای اثقلهم ذلك الغرم الذی یسالهم عنه فمنعهم ذلك عن الاسلام ١٢ كمالین قوله ام عندهم الغیب استفهام انكاری یعنی نفی الحصول من اصله ای بل عندهم علم ما غاب عنهم وقوله فهم یكتبون ذلك ای الغیب ای ما غاب عنهم وقوله بزعمهم متعلق بقوله فهم یكتبون او بعندهم الغیب وهذا الزعم فرضی اذ لم یقع منهم بالفعل لكنهم علی حالة من المكابرة والمعارضة بحیث ینسب لهم هذا الزعم قوله ایضا ام عندهم الغیب قال قتادة هو جواب لقولهم نتربص به ریب المنون ای اعندهم الغیب الذی كتب فی اللوح المحفوظ حتی علموا ان الرسول یموت قبلهم فهم یكتبون ذلك بعدما وقفوا علیه وقیل هو رد لقولهم انا لا نبعث ولو بعثنا لم نعذب فعلی الاول یكون وجه اتصال قوله ام یریدون كیدا بما قبله ان یكون جوابا آخر له والمعنی علی الثانی بل انهم لا یكتفون بهذه المقالة الفاسدة ویریدون مع ذلك ان یكیدوا بك فان زعموا ان لهم آلهة تنصرهم وتحفظهم عن ان یعود علیهم ضرر كیدهم فتعالی الله عن ان یكون له شریك یقاومه ویدفع ما اراده ١٢ ج قوله ای علمه ای اللوح المحفوظ المثبت فیه المغیبات فالغیب بمعنی الغائب كما قاله ابن عباس والالف واللام فی الغیب لا للعهد ولا للتعریف الجنس بل المراد نوع الغیب كما تقول اخبر المنجم بریدان الحقیقة لا كل كم مغیبا ١٢ جمل قوله غلمان ارقاء لهم الخ لم یضفهم لئلا یظن انهم الذین كانوا یخدمونهم فی الدنیا فیشفق كل من خدم احدا فی الدنیا ان یكون خادما فی الجنة فیحزن بكونه لا یزال تابعا ١٢ جمل قوله ام یقولون شاعر الخ اعلم ان ام ذكرت فی هذه الآیات خمس عشرة مرة وكلها تقدر ببل والهمزة فهی للاستفهام الانكار التوبیخی اذا علمت ذلك فالمناسب للمفسر ان یقدرها فی الجمیع ببل والهمزة ١٢ صاوی قوله ام بل هم قوم طاغون المناسب للمفسر ان یقدر ام ببل والهمزة لیوافق قوله فیما یاتی والاستفهام بام فی مواضعها الخ والمعنی لا ینبغی منهم هذا الطغیان ١٢ صاوی

١ قوله فی دار الندوة ای المجلس وهو دار بناها قصی بن کلاب یجتمعون فیه لاجل المشورة وقد مر قصة مشورتهم فی سورة التوبة ١٢ ک ١ قوله فی دار الندوة الظاهر انه من الاخبار بالغیب فان السورة مکیة وذلک الکید کان وقوعه لیلة الهجرة کرخی ومثله فی الحاشیة البیضاوی ١٢ ٢ قوله والاستفهام بام ای المقدرة ببل والهمزة وحدها حتی یکون هناک استفهام وانما تقدر ببل وحدها فلیس فیه استفهام وقوله فی مواضعها ای التی هی خمسة عشر وتحصل کلامه انها فی المواضع کلها للاستفهام بواسطة تقدیرها بالهمزة اذا عرفت هذا عرفت ان الاولی له فیما سبق فی قوله ام یقولون شاعر ان یقدرها ببل والهمزة او بالهمزة وحدها علی انه قدرها ببل وحدها وهی لا تفید الاستفهام فینافی ما ذکره هنا بقوله والاستفهام بام فی مواضعها الخ کان علیه ان یقول للتوبیخ والتقریع والانکار لانه صرح فی بعض المواضع بالنفی کقوله فی ام تامرهم احلامهم ای لا تامرهم واشار الی النفی فی مواضع اخر کقوله فی ام خلقوا من غیر شیء ام هم الخالقون ولا یعقل مخلوق بغیر خالق الخ فاشار الی ان المعنی علی النفی وکقوله فی ام خلقوا السموات والارض ولا یقدر علی خلقها الا الله فاشار به ایضا الی ان المعنی علی النفی فالحاصل انها فی المواضع کلها مفیدة للاستفهام المقصود منه التوبیخ والانکار اما بمعنی نفی الحصول او بمعنی نفی الانبغاء والاستحسان ای لا ینبغی ولا یحسن ان یکون کذا کما فی قوله ام یقولون شاعر ای لا ینبغی منهم هذا القول ولا یلیق وان کان قد صدر منهم بالفعل فلیس الانکار متوجها لحصوله ووقوعه بل لانبغائه ولیاقته تامل ١٢ ج ٣ قوله فاسقط علینا کسفا هذه الآیة انما وردت فی قوم شعیب کما ذکر فی سورة الشعراء فکان الاولی للمفسر ان یستدل بما نزل فی قریش فی سورة الاسراء وهو قوله او تسقط السماء کما زعمت علینا کسفا ١٢ صاوی ٤ قوله نرتوی برار تواسیر ابر شدن ١٢ ٥ قوله فذرهم جواب شرط مقدر والمعنی اذا بلغوا فی العناد الی هذا الحد وتبین انهم لا یرجعون عن الکفر فدعهم ولا تلتفت لهم ١٢ صاوی ٦ قوله وبالقتل یوم بدر کذا روی عن ابن عباس ذکره البغوی و لابن جریر عن قتادة عن ابن عباس قال عذاب القبر فی القرآن ثم تلا الآیة وروی هو عن البراء بن عازب مثله ١٢ کمالین ٧ قوله باعیننا انما جمع لفظ الاعین مع ان مدلوله واحد هو المصدر لمناسبة نون العظمة خطیب وفی البیضاوی وجمع العین لجمع الضمیر والمبالغة بکثرة اسباب الحفظ ای عقیب غروبها المراد بغروبها ذهاب ضوئها بغلبة ضوء الصبح علیه وان کانت باقیة فی السماء ١٢ خطیب ٨ قوله بمرأی منا ای فاطلقت الاعین واریدلازمها وهو ابصار الشیء والاحاطة به علما وقربا فیلزم منه مزید الحفظ للمرئی الذی هو المراد وعبر هنا بالجمع لمناسبة نون العظمة بخلاف ما ذکر فی سورة طه فی قوله ولتصنع علی عینی ١٢ صاوی ٩ قوله ای عقب غروبها المراد بغروبها ذهاب ضوئها بغلبة ضوء الصبح علیه وان کانت باقیة فی السماء وذلک بطلوع الفجر ١٢ ١٠ قوله فی الاول ای اللیل فهذا راجع لقوله ومن اللیل فسبحه وادبار النجوم واما وسبح بحمد ربک حین تقوم فالمراد به قول سبحان الله لا غیر والوجهان انما هما فی قوله ومن اللیل فسبحه الخ ١٢ جمل ١١ قوله الثریا فان لفظ النجم غلب علیها وروی ذلک عن ابن عباس ومجاهد وعنه هی نجوم السماء کلها وعنه نجوم القرآن وهویه نزوله وعن الاخفش النجم هو النبت الذی لا ساق له وهویه سقوطه علی الارض ١٢ ک ١٢ قوله عن طریق الهدایة اشاربه الی ان الضلال معناه المخالفة فیرجع الامر الی انه فعل المعاصی والغی هو الجهل المرکب وفی الکرخی قوله ما لابس الغی الخ اشار به الی تغایر الضلال والغی ردا علی من زعم اتحادهما والمعنی ما ضل فی قوله ولا غوی فی فعله ١٢ ١٣ قوله وهو جهل عن اعتقاد فاسد فعطفه علی ما ضل من عطف الخاص علی العام اهتماما فی شان الاعتقاد ١٢ ک ١٤ قوله بما یاتیکم به هذا احسن مما فسر بعضهم ای ما یصدر نطقه من القرآن یعنی قید نطقه صلی الله علیه وسلم بالقرآن هذا التقیید لیس بحسن فان الاحادیث النبویة ایضا ما صدر نطقها منه صلی الله علیه وسلم عن الهوی بل من الوحی لان الوحی علی قسمین جلی وخفی فالقرآن وحی جلی والاحادیث النبویة وحی خفی بل یثبت من کلام الله تعالی مطلقا یعنی انحصر نطق المطلق بوحی فتخصیص الآیة لا یجوز الا بالدلیل وهکذا اسمعت عن سیدی وسندی ١٢ ١٥ قوله ان هو الا وحی یوحی احتج به من لا یری الاجتهاد للنبی صلی الله علیه وسلم واجیب بان المراد به القرآن ولو سلم عمومه فاذا اوحی الیه ان یجتهد کان اجتهاده وما ثبت به وحیا لانه بمنزلة ان یقول الله لنبیه متی ظننت کذا فهو حکمی وکل ما القیته فی قلبک فهو مرادی کذا قالوا وفیه انه اذا کان کذلک فلا یجوز فی اجتهاده الخطأ والمقرر خلافه فتامل ١٢ ک ١٦ قوله علمه شدید القوی الخ قال الحسن البصری رحمه الله وجماعة علمه شدید القوی ای علمه الله وهو وصف من الله نفسه بکمال القدرة والقوة ذو مرة ای ذو احکام الامور والقضایا فاستوی اے محمد علیه الصلوة والسلام وهو بالافق الاعلی اے فوق السموات ثم دنا پس نزدیک شد حضرت محمد بحضرت احدیت یعنی مقرب درگاه الوهیت گشت ونزد محققان دنا اشارت نفس مقدس اوست وتدلی بمنزلة دل ظهرا وفکان قاب قوسین مقام روح مطیب او ادنی بمرتبه سر منور او ونفس او در مکان خدمت بود ودل او در منزل محبت وروح او در مقام قربت وسر او در مقام مشاهدت ویدل علی ان ضمیر دنا یعود الیه علیه السلام انه قال فی روایة لما اسری بی الی السماء قربنی ربی حتی کان بینی وبینه کقاب قوسین او ادنی ١٢ ١٧ قوله ذو مرة یعنی صاحب استحکام عقل یعنی قول الشارح قوة وشدة ای قوة فی العقل وشدته ای حدته وقوله او منظر حسن وهو مروی عن ابن عباس رضی الله عنه کما فی المدارک ١٢ ١٨ قوله فاستوی ای فاستقام علی صورة نفسه الحقیقة دون الصورة التی کان یتمثل بها کلما هبط بالوحی وکان ینزل فی صورة دحیة وذلک ان رسول الله صلی الله علیه وسلم احب ان یراه فی صورته التی جبل علیها فاستوی له فی الافق الاعلی وهو افق الشمس فملأ الافق وقیل ما رآه احد من الانبیاء فی صورته الحقیقیة سوی محمد علیه السلام مرتین مرة فی الارض ومرة فی السماء ١٢ مدارک

برعمهم اَمۡ یُرِیۡدُوۡنَ کَیۡدًا ؕ بک لیهلکوک فی دار الندوة فَالَّذِیۡنَ کَفَرُوۡا هُمُ الۡمَکِیۡدُوۡنَ ؕ المغلوبون المهلکون فحفظه الله منهم ثم اهلکهم ببدر اَمۡ لَهُمۡ اِلٰهٌ غَیۡرُ اللّٰهِ ؕ سُبۡحٰنَ اللّٰهِ عَمَّا یُشۡرِکُوۡنَ ۝ به من الآلهة والاستفهام بام فی مواضعها للتقبیح والتوبیخ وَاِنۡ یَّرَوۡا کِسۡفًا بعضا مِّنَ السَّمَآءِ سَاقِطًا علیهم کما قالوا فاسقط علینا کسفا من السماء ای تعذیبا لهم یَّقُوۡلُوۡا هذا سَحَابٌ مَّرۡکُوۡمٌ ۝ متراکب نروی به ولا یؤمنوا فَذَرۡهُمۡ حَتّٰی یُلٰقُوۡا یَوۡمَهُمُ الَّذِیۡ فِیۡهِ یُصۡعَقُوۡنَ ۝ یموتون یَوۡمَ لَا یُغۡنِیۡ بدل من یومهم عَنۡهُمۡ کَیۡدُهُمۡ شَیۡئًا وَّلَا هُمۡ یُنۡصَرُوۡنَ ۝ یمنعون من العذاب فی الآخرة وَاِنَّ لِلَّذِیۡنَ ظَلَمُوۡا بکفرهم عَذَابًا دُوۡنَ ذٰلِکَ ای فی الدنیا قبل موتهم فعذبوا بالجوع والقحط سبع سنین وبالقتل یوم بدر وَلٰکِنَّ اَکۡثَرَهُمۡ لَا یَعۡلَمُوۡنَ ۝ ان العذاب ینزل بهم وَاصۡبِرۡ لِحُکۡمِ رَبِّکَ بامهالهم ولا یضیق صدرک فَاِنَّکَ بِاَعۡیُنِنَا بمرأی منا نراک ونحفظک وَسَبِّحۡ متلبسا بِحَمۡدِ رَبِّکَ ای قل سبحان الله وبحمده حِیۡنَ تَقُوۡمُ ۝ من منامک او من مجلسک وَمِنَ الَّیۡلِ فَسَبِّحۡهُ حقیقة ایضا وَاِدۡبَارَ النُّجُوۡمِ ۝ مصدر ای عقب غروبها سبحه ایضا او صل فی الاول العشائین وفی الثانی سنة الفجر وقیل الصبح ع ٢/٢١/٤

سورة النجم مکیة ثنتان وستون آیة بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِیۡمِ ۝ وَالنَّجۡمِ الثریا اِذَا هَوٰی ۝ غاب مَا ضَلَّ صَاحِبُکُمۡ محمد علیه الصلوة والسلام عن طریق الهدایة وَمَا غَوٰی ۝ ما لابس الغی وهو جهل من اعتقاد فاسد وَمَا یَنۡطِقُ بما یاتیکم به عَنِ الۡهَوٰی ۝ هوی نفسه اِنۡ مَا هُوَ اِلَّا وَحۡیٌ یُّوۡحٰی ۝ الیه عَلَّمَهٗ ایاه ملک شَدِیۡدُ الۡقُوٰی ۝ ذُوۡ مِرَّةٍ ؕ قوة وشدة او منظر حسن ای جبرئیل علیه السلام فَاسۡتَوٰی ۝ استقر وَهُوَ بِالۡاُفُقِ الۡاَعۡلٰی ۝ افق الشمس ای عند مطلعها علی صورته التی خلق علیها فراه النبی صلی الله علیه وسلم وکان بحراء قد سد الافق الی المغرب فخر مغشیا علیه وکان قد سأله ان یریه نفسه علی صورته التی خلق علیها فواعده بحراء فنزل جبرئیل علیه السلام فی صورة الآدمیین ثُمَّ دَنَا قرب منه فَتَدَلّٰی ۝ زاد فی القرب فَکَانَ منه قَابَ قدر قَوۡسَیۡنِ اَوۡ اَدۡنٰی ۝ من ذلک حتی افاق وسکن روعه فَاَوۡحٰی تعالی اِلٰی عَبۡدِهٖ جبرئیل مَاۤ اَوۡحٰی ۝ جبرئیل الی النبی صلی الله علیه وسلم ولم یذکر الموحی تفخیما لشانه مَا کَذَبَ بالتخفیف والتشدید انکر الۡفُؤَادُ فؤاد النبی مَا رَاٰی ۝ ببصره من صورة جبرئیل اَفَتُمٰرُوۡنَهٗ تجادلونه وتغلبونه عَلٰی مَا یَرٰی ۝ خطاب للمشرکین المنکرین رؤیة النبی لجبرئیل وَلَقَدۡ رَاٰهُ علی صورته نَزۡلَةً مرة اُخۡرٰی ۝ عِنۡدَ سِدۡرَةِ الۡمُنۡتَهٰی ۝ لما اسری به فی السموات وهی شجرة نبق عن یمین العرش لا یتجاوزها احد من الملئکة وغیرهم عِنۡدَهَا جَنَّةُ الۡمَاۡوٰی ۝ تأوی الیها الملائکة وارواح الشهداء او المتقین اِذۡ حین یَغۡشَی السِّدۡرَةَ مَا یَغۡشٰی ۝ من طیر وغیره

١٩ قوله وکان قد سأله تعلیل لقوله فاستوی وذلک ان جبرئیل کان یاتی النبی صلی الله علیه وسلم فی صورة الآدمیین کما یاتی الی الانبیاء فسأله النبی صلی الله علیه وسلم ان یریه نفسه التی جبله الله الیها فاراه نفسه مرتین مرة بالارض ومرة بالسماء ولم یره احد من الانبیاء علی صورته التی خلق علیها الا نبینا صلی الله علیه وسلم ١٢ صاوی ٢٠ قوله زاد فی القرب التدلی فی الاصل بمعنی التنزول من دلیت الدلو الی البیر ولما کان القرب بعد النزول اشار المفسر الی دفعه بان المراد بالتدلی ههنا زیادة القرب مجازا فان النزول سبب القرب وقیل فی الکلام تقدیم وتاخیر تقدیره ثم تدلی فدنی لان التدلی سبب الدنو ١٢ ک ٢١ قوله قاب قوسین الخ قاب القوسین ما بین الوتر ومقبضه والمراد به المقدر فانه یقدر بالقوس کالزراع وقیل انه مقلوب ای قابی قوس ولا حاجة الیه فان هذا اشارة الی ما کانت العرب فی الجاهلیة تفعله اذا تحالفوا اخرجوا قوسین ویلصقون احدهما بالاخری فیکون القاب ملاصقا للآخر حتی کانهما ذا قاب واحد ثم ینزعانهما معا ویرمیان بهما سهما واحدا فیکون ذلک اشارة الی ان رضی احدهما رضی الآخر وسخطه سخطه لا یمکن خلافه کذا نقل عن مجاهد وارتضاه عامة المفسرین ١٢ کمالین ٢٢ قوله تفخیما لشانه الخ وقیل اوحی الله ان الجنة محرم علی الانبیاء حتی تدخلها وعلی الامم حتی یدخلها امتک ١٢ ٢٣ قوله ما کذب الفؤاد ما رای ای حتی لا یظن الظان ان ما رای الفؤاد لیس کما رای بصره ای صدق قلبه فیما راه من لقائه الذی رآه بصره بالظاهر اذ کان باطن حبیبه هناک ظاهرا وظاهره باطنا بجمیع شعراته وذرات وجوده روح هنا قول العارفین واما المفسرون فقالوا ان المراد منه الجبریل ١٢ م ٢٤ قوله من طیر الخ قیل فراش من ذهب وعن مقاتل یغشیها الملائکة امثال الغربان وقال السدی من الطیور وعن الحسن نور رب العزة ١٢ ک

واذ معمول لراٰه مَا زَاغَ الْبَصَرُ من النبی وَمَا طَغٰی ○ ای ما مال بصره عن مرئیه المقصود ولا جاوزه تلک اللیلة
لَقَدْ رَاٰی فیها مِنْ اٰیٰتِ رَبِّهِ الْكُبْرٰی ○ ای العظام ای بعضها فرای من عجائب الملکوت رفرفا خضر اسد
افق السماء وجبرئیل علیه السلام له ستمائة جناح اَفَرَءَیْتُمُ اللّٰتَ وَالْعُزّٰی ○ وَمَنٰوةَ الثَّالِثَةَ اللتین قبلها
الْاُخْرٰی ○ صفة ذم للثالثة وهی اصنام من حجارة کان المشرکون یعبدونها ویزعمون انها تشفع لهم عند الله
ومفعول رایتم الاول اللّات وما عطف علیه والثانی محذوف والمعنی اخبرونی الهٰذه الاصنام قدرة علی شیء ما
فتعبدونها دون الله عزوجل القادر علی ما تقدم ذکره ولما زعموا ایضا ان الملائکة بنات الله مع کراهتهم
البنات نزل اَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْاُنْثٰی ○ تِلْكَ اِذًا قِسْمَةٌ ضِیْزٰی ○ جائرة من ضازه یضیزه اذا ظلمه وجار علیه
اِنْ هِیَ ما المذکورات اِلَّا اَسْمَآءٌ سَمَّیْتُمُوْهَا ای سمیتم بها اَنْتُمْ وَاٰبَآؤُكُمْ اصناما تعبدونها مَّآ اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا
ای بعبادتها مِنْ سُلْطٰنٍ حجة وبرهان اِنْ یَّتَّبِعُوْنَ فی عبادتها اِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَی الْاَنْفُسُ مما زینه
لهم الشیطان من انها تشفع لهم عند الله وَلَقَدْ جَآءَهُمْ مِّنْ رَّبِّهِمُ الْهُدٰی ○ علی لسان النبی صلی الله علیه وسلم بالبرهان
القاطع فلم یرجعوا عما هم علیه اَمْ لِلْاِنْسَانِ ای لکل انسان منهم مَا تَمَنّٰی ○ من ان الاصنام تشفع لهم
٥ ع ٥ لیس الامر کذلک فَلِلّٰهِ الْاٰخِرَةُ وَالْاُوْلٰی ○ ای الدنیا فلا یقع فیهما الا ما یریده تعالی وَكَمْ مِّنْ مَّلَكٍ ای کثیر
من الملائکة فِی السَّمٰوٰتِ وما اکرمهم عند الله لَا تُغْنِیْ شَفَاعَتُهُمْ شَیْـًٔا اِلَّا مِنْ بَعْدِ اَنْ یَّاْذَنَ اللّٰهُ لهم فیها
لِمَنْ یَّشَآءُ من عباده وَیَرْضٰی ○ عنه لقوله ولا یشفعون الا لمن ارتضی ومعلوم انها لا توجد منهم الا بعد
الاذن فیها من ذا الذی یشفع عنده الا باذنه اِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ لَیُسَمُّوْنَ الْمَلٰٓئِكَةَ
تَسْمِیَةَ الْاُنْثٰی ○ حیث قالوا هم بنات الله وَمَا لَهُمْ بِهٖ بهذا القول مِنْ عِلْمٍ اِنْ یَّتَّبِعُوْنَ فیه اِلَّا الظَّنَّ
الذی تخیلوه وَاِنَّ الظَّنَّ لَا یُغْنِیْ مِنَ الْحَقِّ شَیْـًٔا ○ ای عن العلم فیما المطلوب فیه العلم فَاَعْرِضْ عَنْ
مَّنْ تَوَلّٰی ۥ عَنْ ذِكْرِنَا ای القراٰن وَلَمْ یُرِدْ اِلَّا الْحَیٰوةَ الدُّنْیَا ○ وهٰذا قبل الامر بالجهاد ذٰلِكَ ای طلب
الدنیا مَبْلَغُهُمْ مِّنَ الْعِلْمِ ای نهایة علمهم ان اٰثروا الدنیا علی الاٰخرة اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ
٥ عَنْ سَبِیْلِهٖ وَهُوَ اَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدٰی ○ ای عالم بهما فیجازیهما وَلِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ای هو
مالک لذٰلک ومنه الضال والمهتدی یضل من یشاء ویهدی من یشاء لِیَجْزِیَ الَّذِیْنَ اَسَآءُوْا بِمَا
عَمِلُوْا من الشرک وغیره وَیَجْزِیَ الَّذِیْنَ اَحْسَنُوْا بالتوحید وغیره من الطاعات بِالْحُسْنٰی ○
ای الجنة وبین المحسنین بقوله الَّذِیْنَ یَجْتَنِبُوْنَ كَبٰٓئِرَ الْاِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ اِلَّا اللَّمَمَ

---

٥١ قوله ما زاغ البصر الخ استدل علی ان رؤیة الله کانت بعین بصره علیه یقظة لقوله ما زاغ البصر الخ لان وصف البصر بعدم الزیغ یقتضی ان ذلک یقظة ولو کانت الرؤیة قلبیة لقال ما زاغ قلبه واما القول بانه یجوز ان یکون المراد بالبصر بصر قلبه فلا بد من القرینة وهی ههنا معدومة ١٢ روح ٥٢ قوله الکبری افاد المفسر ان من للتبعیض وهو مفعول لرأی والکبری صفة لاٰیات ووصفه بوصف المؤنثة الواحدة لجوازه وحسنه مراعاة الفاصلة وفسر الکبری بالعظام اشارة الی انه لیس المعنی علی التفضیل لعدم حصر تلک الاٰیات ووصف العظم مقول بالتشکیک فیها فیذهب السامع فیها کل مذهب فتدبر ١٢ صاوی ٥٣ قوله رفرفا الخ قیل هو فی الاصل ما تدلی علی الاسرة من غالی الثیاب ومن اعالی الفسطاط روی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما بلغ سدرة المنتهی جاءه الرفرف فتناوله من جبریل وطار به الی العرش حتی وقف به بین یدی ربه ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به حتی اداه الی جبریل صلوات الله علیهم وجبریل یبکی ویرفع صوته بالتحمید فالرفرف خادم من الخدم بین یدی الله تعالی له خواص الامور فی محل الدنو والقرب کما ان البراق دابة یرکبها الانبیاء مخصوصة بذلک فی الارض ١٢ صاوی ٥٣ قوله رفرفا الرفرف اما اسم جنس او اسم جمع واحده رفرفة قیل هو ما تدلی علی الاسرة من غالی الثیاب وقیل هو ضرب من البسط وقیل الوسائد وقیل النمارق وقیل الرفرف طرف الفسطاط والبسط وفضول الفسطاط رفارف ١٢ ابو السعود من سورة الرحمٰن ٥٤ قوله وجبرئیل عطف علی رفرف یدل علی ذلک ما رواه مسلم عن ابی ذر عن عبید الله قال فی الاٰیة رای جبرئیل فی صورته له ستمائة جناح ١٢ ک ٥٥ قوله افرایتم استفهام انکاری قصد به توبیخ المشرکین علی عبادتهم الاوثان بعد بیان تلک البراهین القاطعة الدالة علی انفراده تعالی بالالوهیة والعظمة وان ما سواه تعالی وان جلت مرتبته وعظم مقامه حقیر فی جانب جلال الله عزوجل ١٢ صاوی ٥٦ قوله الاخری ای المتاخرة فی الرتبة الوضیعة المقدار ١٢ ک ٥٧ قوله اللات الخ اسم صنم کان فی جوف الکعبة وقیل کان لثقیف بالطائف وقیل اسم رجل کان یلت السویق ویطعم الحاج وکان یجلس عند حجر فلما مات سمی الحجر باسمه وعبد من دون الله ١٢ صاوی ٥٨ قوله الثانی محذوف وهو جملة استفهامیة استفهام انکاری ذکرها بقوله الهٰذه الاصنام الخ والمعنی افرایتموها قادرة علی شیء ١٢ جمل ٥٩ قوله علی ما تقدم ذکره المشهور فی تقدیر المفعول الثانی لارایت ما دل علیه ما بعده ای اخبرونی هٰذه الاصنام بنات الله قال الطیبی ان مشرکی مکة یقول الملائکة والاصنام والملائکة بنات الله والکلام الاٰتی رد لذلک الزعم ولما لم یثبت ذلک عند المصنف قدر مفعولا اٰخر ای اخبرونی هٰذه الاصنام لها قدرة علی شیء وعلی ذلک فالکلام الاٰتی مسوق لدفع زعمهم الاٰخر الباطل ولذلک قال المفسر ولما زعموا الخ ١٢ ک ٦٠ قوله تلک الخ اشارة الی القسمة المفهومة من الجملة الاستفهامیة وقوله اذا ای اذ جعلتم البنات له والبنین لکم ١٢ ابو السعود ٦١ قوله ضیزی وضیزی فعلی اذ لا فعلی فی النعوت فکسرت الضاد للیاء کما قیل بیض وهو بوض مثل حمر وسود وضئزی بالهمزة یحکی من ضائزه مثل ضازه ١٢ مد ٦٢ قوله ای سمیتم بها دفع بذلک ما یقال ان الاسماء لا تسمی وانما یسمی بها فکیف قال سمیتموها فاجاب بان الکلام من باب الحذف والایصال والمفعول الاول محذوف قدره بقوله اصناما ١٢ صاوی ٦٣ قوله وما تهوی منصوب المحل علی انه عطف علی الظن وما فیه موصولة او مصدریة ١٢ ک ٦٤ قوله ولقد جاءهم من ربهم الهدی ای البیان بالکتاب المنزل والنبی المرسل بان الاصنام لیست باٰلهة وان العبادة لا تصلح الا لله الواحد القهار والجملة اعتراض او حال من فاعل یتبعون وایا ما کان ففیها تاکید لبطلان اتباع الظن وزیادة لتقبیح حالهم ١٢ جمل ٦٥ قوله ام للانسان ما تمنی الخ ام منقطعة تفسر ببل والهمزة والاستفهام انکاری والمعنی لیس للانسان ما یتمنی بل یعامل بضده حیث تبع هواه وخرج عن حدود الشرع فالمراد بالانسان الکافر وهٰذه الاٰیة تجر بذیلها علی من یتمنی بغیر الله طلبا للفانی وتبع نفسه فی ما تطلبه فلیس له ما یتمنی ١٢ صاوی ٦٦ قوله لیس الامر کذلک یشیر الی ان ام منقطعة بمعنی بل والهمزة للانکار ای لیس له کل ما یتمناه والمراد نفی شفاعة الاٰلهة ١٢ ک ٦٧ قوله فلله الاٰخرة والاولی کالدلیل لما قبله والمعنی انه تعالی لا یعطی ما فیهما الا لمن اتبع هداه وترک هواه لانه مالک للدنیا والاٰخرة ١٢ صاوی ٦٨ قوله فلله الاٰخرة ای فهو لا یعطی ما فیها الا لمن اتبع هداه وترک هواه قوله والاولی ای فهو لا یعطی جمیع الامانی فیها لاحد اصلا کما هو مشاهد ولکنه یعطی منها ما یشاء لمن یرید ولیس لاحد ان یتحکم علیه فی شیء منها ١٢ جمل ٦٩ قوله وما اکرمهم عند الله جملة تعجبیة جیء بها للدلالة علی زیادة تشریفهم ومع ذلک لا تغنی شفاعتهم شیئا ١٢ جمل ٧٠ قوله من عباده ای من الناس ان یشفع له وقیل لمن یشاء من الملائکة ان یشفع ١٢ ک ٧١ قوله ان الذین لا یؤمنون ای وهم مشرکو العرب اٰن قلت کیف یقال انهم غیر مؤمنین بالاٰخرة مع انهم یقولون هٰؤلاء شفعاؤنا عند الله اجیب بانهم غیر جازمین بالاٰخرة بدلیل قوله تعالی حکایة عنهم وما اظن الساعة قائمة ولئن رجعت الی ربی ان لی عنده للحسنی وانما اتخذوهم شفعاء علی سبیل الاحتمال واجیب ایضا بانهم لا یؤمنون بالاٰخرة علی الوجه الذی بینته الرسل ١٢ صاوی ٧٢ قوله لیسمون الملائکة ای یصفونهم بوصف الاناث وهو البنتیة وقوله تسمیة الانثی ای یسمون الملائکة بتسمیة الاناث حیث قالوا هم بنات الله وذلک انهم راوا فی الملائکة تاء التانیث وصح عندهم ان یقال سجدت الملائکة فقالوا الملائکة بنات الله فسموهم تسمیة الاناث ١٢ جمل ٧٣ قوله من علم فی تسمیتهم علی تهکم بهم ١٢ خطیب وجمل ٧٤ قوله فیما المطلوب فیه العلم من الاصول والعقائد وانما العبرة فی الفروع والعملیات ١٢ ک ٧٥ قوله ای نهایة علمهم الخ وفی الدعاء الماثور اللهم لا تجعل الدنیا اکبر همنا ولا مبلغ علمنا والجملة اعتراض مقرر لقصور همتهم بالدنیا وقوله ان ربک اٰه تعلیل الامر بالاعراض ١٢ ک ٧٦ قوله ای هو مالک لذلک الخ یشیر الی ان قوله لیجزی علة لما یتضمنه قوله ولله ما فی السمٰوٰت والارض من انه یضل من یشاء اضلاله ویهدی من یشاء هدایته وقیل لما یتضمنه هو من انه خلق العالم وسواه لکذا وقیل هو علة لقوله هو اعلم لمن ضل فان نتیجة العلم بها جزاؤها ١٢ ک ٧٧ قوله بالحسنی اٰه المراد بالمثوبة الحسنی ای الجنة او بسبب الاعمال الحسنی والمعنی ان الله عزوجل انما خلق العالم وسوی هٰذه الملکوت لیجزی المحسن من المکلفین والمسیء منهم اذ الملک اهل لنصر الاولیاء وقهر الاعداء ١٢ مدارک ٧٨ قوله وبین المحسنین بقوله الذین اٰه فهو منصوب علی انه نعت الذین احسنوا او بتقدیر اعنی او امدح ١٢ ک ٧٩ قوله کبائر الاثم ای ما یکبر عقابه من الذنوب وهو ما رتب الوعید علیه بخصوصه وقیل ما اوجب الحد وقوله والفواحش ای ما فحش من الکبائر خصوصا وقوله الا اللمم ای الا ما قل وصغر فانه مغفور باجتناب الکبائر اٰه بیضاوی وفی السمین واصل اللمم ما قل وصغر ومنه وجه المس من الجنون والمّ بالمکان قل لبثه فیه والمّ بالطعام قل اکله منه وقال ابو العباس اصل اللمم ان یلم بالشیء ولم یرتکبه یقال الم بکذا اذا قاربه ولم یخالطه وقال الازهری العرب تستعمل الالمام فی معنی الدنو والقرب وفی المصباح واللمم بفتحتین مقاربة الذنب وقیل هو الصغائر وقیل هو فعل الصغیرة ثم لا یعاوده ولم بالشیء لمّا من باب رد اٰه ١٢ ع

هو صغار الذنوب كالنظرة والقبلة واللمسة فهو استثناء منقطع والمعنى لكن اللمم تغفر باجتناب الكبائر
اِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ بذلك وبقبول التوبة ونزل في من كان يقول صلاتنا صيامنا حجنا هُوَ
اَعْلَمُ اي عالم بِكُمْ اِذْ اَنْشَاَكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ اي خلق اباكم ادم من التراب وَاِذْ اَنْتُمْ اَجِنَّةٌ جمع جنين فِيْ
بُطُوْنِ اُمَّهٰتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوْا اَنْفُسَكُمْ لا تمدحوها اي على سبيل الاعجاب اما على سبيل الاعتراف بالنعمة
فحسن هُوَ اَعْلَمُ اي عالم بِمَنِ اتَّقٰى ۝ اَفَرَءَيْتَ الَّذِيْ تَوَلّٰى ۝ عن الايمان اي ارتد لما عُيِّر به وقال اني خشيت
عقاب الله فضمن له المعيران يحمل عنه عذاب الله ان رجع الى شركه واعطاه من ماله كذا فرجع وَاَعْطٰى
قَلِيْلًا من المال المسمى وَّاَكْدٰى ۝ منع الباقي ماخوذ من الكدية وهي ارض صلبة كالصخرة تمنع حافر
البئر اذا وصل اليها من الحفر اَعِنْدَهٗ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرٰى ۝ يعلم من جملته ان غيره يتحمل عنه عذاب
الاخرة لا وهو الوليد بن المغيرة او غيره وجملة اعنده المفعول الثاني لرأيت بمعنى اخبرني اَمْ بل لَمْ يُنَبَّاْ بِمَا
فِيْ صُحُفِ مُوْسٰى ۝ اسفار التورية او صحف قبلها وَ صحف اِبْرٰهِيْمَ الَّذِيْ وَفّٰى ۝ تمم ما امر به نحو واذ ابتلى
ابراهيم ربه بكلمات فاتمهن وبيان ما اَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِّزْرَ اُخْرٰى ۝ الى اخره وان مخففة من الثقيلة اي
انه لا تحمل نفس ذنب غيرها وَاَنْ اي انه لَّيْسَ لِلْاِنْسَانِ اِلَّا مَا سَعٰى ۝ من خير فليس له من سعي غيره
الخير شيء وَاَنَّ سَعْيَهٗ سَوْفَ يُرٰى ۝ اي يبصره في الاخرة ثُمَّ يُجْزٰىهُ الْجَزَآءَ الْاَوْفٰى ۝ الاكمل يقال جزيته
سعيه وبسعيه وَاَنَّ بالفتح عطفا وقرئ بالكسر استينافا وكذا ما بعدها فلا يكون مضمون الجمل في الصحف على
الثاني اِلٰى رَبِّكَ الْمُنْتَهٰى ۝ المرجع والمصير بعد الموت فيجازيهم وَاَنَّهٗ هُوَ اَضْحَكَ من شاء افرحه وَاَبْكٰى ۝
من شاء احزنه وَاَنَّهٗ هُوَ اَمَاتَ في الدنيا وَاَحْيَا ۝ للبعث وَاَنَّهٗ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الصنفين الذَّكَرَ وَالْاُنْثٰى ۝
مِنْ نُّطْفَةٍ مني اِذَا تُمْنٰى ۝ تصب في الرحم وَاَنَّ عَلَيْهِ النَّشْاَةَ بالمد والقصر الْاُخْرٰى ۝ الخلقة الاخرى للبعث
بعد الخلقة الاولى وَاَنَّهٗ هُوَ اَغْنٰى الناس بالكفاية بالاموال وَاَقْنٰى ۝ اعطى المال المتخذ قنية وَاَنَّهٗ هُوَ
رَبُّ الشِّعْرٰى ۝ هي كوكب خلف الجوزاء كانت تعبد في الجاهلية وَاَنَّهٗ اَهْلَكَ عَادَا ۨ الْاُوْلٰى ۝ وفي قراءة بادغام
التنوين في اللام وضمها بلا همزة هي قوم هود والاخرى قوم صالح وَثَمُوْدَا بالصرف اسم للاب وبلا صرف اسم للقبيلة
وهو معطوف على عاد فَمَآ اَبْقٰى ۝ منهم احدا وَقَوْمَ نُوْحٍ مِّنْ قَبْلُ اي قبل عاد وثمود اهلكناهم اِنَّهُمْ
كَانُوْا هُمْ اَظْلَمَ وَاَطْغٰى ۝ من عاد وثمود لطول لبث نوح فيهم الف سنة الا خمسين عاما وهم مع عدم ايمانهم
به يؤذونه ويضربونه وَالْمُؤْتَفِكَةَ وهي قرى قوم لوط اَهْوٰى ۝ اسقطها بعد رفعها الى السماء مقلوبة

١ قوله هو صغار الذنوب كالنظرة والقبلة واللمسة كذا رواه ابن جرير عن ابي هريرة ان اللمم هي النظرة والقبلة والغمزة والمباشرة فاذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل وهو الزنا وقيل اللمم من الكبائر والمعنى يجتنبون من الكبائر كلها الا القليل منها بمعنى انه يلم بالامرة او مرتين فيتوب عن قريب فلا يجعلها عادة كذا روي عن ابي هريرة في احدى الروايتين وابن عباس والحسن كما في الدر المنثور ١٢ ك ٢ قوله فهو استثناء منقطع اي لانه ليس من الكبائر والفواحش ولو اريد بها الكبائر كان متصلا ١٢ ك ٣ قوله تغفر باجتناب الكبائر ظاهره انه تغفر بسبب اجتناب الكبائر فلا يقع العقاب على الصغيرة عند اجتناب الكبيرة وهذا رأي المعتزلة اللهم الا ان يحمل الباء بمعنى المصاحبة ١٢ كمالين ٤ قوله ان ربك واسع المغفرة تعليل لقوله الا اللمم والمعنى ان عدم المواخذة على الصغائر لا لكونها ليست ذنبا بل لسعة مغفرة الله ١٢ صاوي ٥ قوله واسع المغفرة اي فيغفر ما يشاء من الذنوب من غير توبة ١٢ مدارك ٦ قوله واذ انتم اجنة عطف على اذ انشأكم اي هو اعلم بكم في ابتداء خلقكم اي بعضكم من السعادة والشقاوة في اول خلقكم قبل ان يخرجكم من صلب ادم وقيل ان تخرجوا من بطون امهاتكم اي لا تمدحوها على سبيل الاعجاب اما على سبيل الاعتراف بالنعمة فحسن وذكرها شكر بقوله تعالى واما بنعمة ربك فحدث ١٢ ك ٧ قوله لا تمدحوها اي لا تثنوا عليها ولا تشهدوا لها بالكمال والتقى فان النفس خسيسة اذا مدحت اغترت وتكبرت فالذي ينبغي للشخص هضم النفس وذمها واستحقارها ١٢ صاوي ٨ قوله اما على سبيل الاعجاب اما على سبيل الاعتراف بالنعمة حسن لان المسرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر ١٢ مدارك ٩ قوله هو اعلم بمن اتقى اي بمن اخلص في طاعته وتقواه فينتفع بها ويثاب عليها واما المرائي فلا ينتفع بطاعته بل يعاقب عليها لان الرياء يحبط العمل ١٢ صاوي ١٠ قوله اي ارتد لما عير به الخ في البيضاوي والاكثر على انها نزلت في الوليد بن المغيرة كان تبع رسول الله صلى الله عليه وسلم فعيره بعض المشركين وقال تركت دين الاشياخ وضللتهم فقال اخشى عذاب الله فضمن ان يحمل عنه العذاب ان اعطاه بعض ماله فارتد واعطى بعض المشروط ثم بخل بالباقي انتهى ١٢ ١١ قوله واعطاه من ماله الضمير المستتر في اعطى عائد على الذي تولى والبارز عائد على الذي ضمن له عذاب الله فتحصل ان الضامن جعل على المتولي شيئين الرجوع الى الشرك وان يدفع له عددا معينا من ماله وجعل على نفسه هو شيئا واحدا وهو ضمان عذاب الله ١٢ صاوي ١٢ قوله وصحف ابراهيم الخ وتقديم موسى لان صحفه وهي التوراة كانت اشهر واكثر عندهم ١٢ ابو السعود ١٣ قوله ما امر به من ذبح الولد او الوقوع في النار او خصال الفطرة او مطلق المامورات نحو واذ ابتلى ابراهيم ربه آه وقد مر بيانه في سورة البقرة ١٢ ك ١٤ قوله وبيان ما آه يعني ان قوله ان لا تزر الخ في محل الجر بدلا من ما في قوله بما في صحف موسى ويجوز رفعه خبر المبتدأ المضمر اي ذلك ان لا تزر او هو ان لا تزر ويجوز نصبه بفعل مضمر ١٢ ج ١٥ قوله ان لا تزر وازرة وزر اخرى اي انه لا تحمل نفس من شانها الحمل حمل نفس اخرى على ان ان هي المخففة من الثقيلة وضمير الشان الذي هو اسمها محذوف والجملة المنفية خبرها من ابي السعود فقد روي عكرمة عن ابن عباس قال كانوا قبل ابراهيم ياخذون الرجل بذنب غيره فكان الرجل اذا قتل وظفر اهل المقتول بابي القاتل او ابنه او اخيه او عمه او خاله قتلوه حتى جاءهم ابراهيم فنهاهم عن ذلك وبلغهم عن الله ان لا تزر وازرة وزر اخرى ١٢ خطيب ١٦ قوله اي انه لا تحمل نفس ذنب غيرها والحديث من سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها كما اخرجه مسلم فلانه ذنبها لانه سببها والدال عليها ١٢ ك ١٧ قوله وان ليس للانسان الا ما سعى اي الا سعيه وهذا ايضا مما في صحف ابراهيم وموسى مدارك وفي ابي السعود هذا بيان لعدم انتفاع الانسان بعمل غيره من حيث جلب النفع اليه اثر بيان عدم انتفاعه به من حيث دفع الضرر منه واما شفاعة الانبياء عليهم السلام واستغفار الملائكة عليهم السلام ودعاء الاحياء للاموات وصدقتهم عنهم وغير ذلك مما لا يكاد يحصى من الامور النافعة للانسان مع انها ليست من عمله قطعا فحيث كان مناط منفعة كل منها عمله الذي هو الايمان والصلاح ولم يكن لشيء منها نفع ما بدونه جعل النافع نفس عمله وان كان بانضمام عمل غيره اليه وفي البيضاوي كما لا يؤاخذ احد بذنب الغير لا يثاب بفعله وما جاء في الاخبار من ان الصدقة والحج ينفعان الميت فلكون الناوي له كالنائب عنه ١٨ قوله من خير فليس له من سعي غيره الخ وما صح في الاخبار ان الصدقة والحج ينفعان الميت فلكون الناوي له كالنائب عنه وقيل هذا منسوخ بقوله والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم وقيل مخصوص بشرائع من قبلنا وقيل اللام بمعنى على وقيل انها في الكفار خاصة وعن الحسن له بطريق الفضل لا من طريق العدل ثم ان هذا في الصدقة والحج اتفاقا واختلف في قراءة القرآن فقيل يصل ثوابها اليه وقيل لا وقيل يصل اذا وهب ثوابها فينبغي ان يقول بعده اللهم اني وهبت ثواب ما قرأت لفلان اللهم فاوصله له ولا يجري في الصلوة والصوم واما ما ورد عند ابي داود من مات وعليه صيام صام عنه وليه فقال الطحاوي في شرح الآثار انه كان في صدر الاسلام ثم نسخ وقيل المراد من الصيام الاطعام وفي الهداية للانسان جعل ثواب عمله لغيره ولو صلوة او صوما وهو مذهب اهل السنة فكانه اراد بهم ابو حنيفة ومن وافقه والا فمالك والشافعي لا يجوزان في العبادة البدنية كما صرح به النووي وغيره ١٢ ك ١٩ قوله ثم يجزاه اي يجزي العبد سعيه بالجزاء الاوفر فنصبه بنزع الخافض ويجوز ان يكون مصدرا ١٢ بيضاوي ٢٠ قوله يقال جزيته سعيه الخ اشار به الى ان الجزاء يتعدى بنفسه وبحرف الجر ١٢ كرخي ٢١ قوله وكذا ما بعدها وهو قوله تعالى وانه هو اضحك وابكى وانه هو امات واحيى وانه خلق الزوجين الذكر والانثى الخ وقوله فلا يكون مضمون الجمل اي جمل الآتية وهي قوله تعالى وانه هو اضحك وابكى الخ وقوله على الثاني اي على القراءة الثانية وهي بالكسر ١٢ ٢٢ قوله وكذا ما بعدها قرئ بالوجهين فلا يكون مضمون الجمل في الصحف على الثاني بل يكون ما في الصحف منتهى عند قوله الجزاء الاوفى ١٢ كمالين ٢٣ قوله الى ربك المنتهى اي منتهى امر الخلق ومرجعهم اليه تعالى وهذا كالدليل لقوله ثم يجزاه الجزاء الاوفى كانه قال الله تعالى يجزي الانسان على اعماله الجزاء الاوفى لانه اليه المنتهى في الامور كلها واذا كان كذلك فينبغي للانسان ان يرجع الى ربه في اموره كلها ولا يعول على شيء من الاشياء لانه الآخذ بالنواصي واختلف في المخاطب بقوله وان الى ربك المنتهى فقيل كل عاقل وقيل محمد صلى الله عليه وسلم وهذا على قراءة الفتح فقيل كل عاقل وقيل موسى وابراهيم على سبيل التوزيع لانه محكي عن صحفهما ١٢ صاوي ٢٤ قوله وانه هو اضحك الخ اي خلق الضحك والبكاء وقيل خلق الفرح والحزن وقيل اضحك المؤمنين في العقبى بالمواهب وابكاهم في الدنيا بالنوائب ١٢ مدارك ٢٥ قوله وانه خلق الزوجين الذكر والانثى الحكمة في اسقاط ضمير الفصل في هذا واثباته في قوله وانه هو اضحك وابكى وانه هو امات واحيى الاشارة له لدفع توهم ان للمخلوق مدخلا في الاضحاك والابكاء والاماتة والاحياء فاكده بالفصل ولما لم يحصل في خلق الذكر والانثى وما بعده توهم ان الغير مدخلا لم يؤكده بضمير الفصل ١٢ صاوي ٢٦ قوله اعطى المال المتخذ قنية بكسر القاف وسكون النون والتحتية وهو المال الذي تاثله وعزمت ان لا تخرجه من يدك ١٢ ك ٢٧ قوله قنية وهي ما يتاثل من الاموال ١٢ بيضاوي ٢٨ قوله كانت تعبد في الجاهلية كانت خزاعة تعبدها واول من سن ذلك رجل منهم يقال له ابو كبشة ١٢ ك ٢٩ قوله بالصرف للاكثر فيصرف لعدم تعدد السبب وبلا صرف لعاصم وحمزة اسم للقبيلة فلا يصرف للعلمية والتانيث ١٢ ك ٣٠ قوله انهم كانوا هم اظلم آه يحتمل ان يكون الضمير لقوم نوح خاصة وان يكون لجميع من تقدم من الامم الثلثة وقوله كانوا هم يجوز في هم ان يكون تاكيدا وان يكون فصلا ويبعد ان يكون بدلا والمفضل عليه محذوف تقديره من عاد وثمود على قولنا ان الضمير لقوم نوح خاصة وعلى القول بان الضمير للكل يكون التقدير اظلم واطغى من غيرهم والمؤتفكة منصوب باهوى وقدم لاجل الفواصل وقوله ما غشى كقوله ما اوحى في الابهام وهو المفعول الثاني ان قلنا ان التضعيف للتعدية وان قلنا انه للمبالغة والتكثير تكون ما فاعلا كقوله فغشيهم من اليم ما غشيهم ١٢ جمل ٣١ قوله والمؤتفكة الخ سميت بها لانها انقلبت باهلها اي انقلبت ١٢ كذ

قوله ابهم اى التهويل فى الابهام الدال على ان ما غشى فى العظم بحيث يضيق عن الاحاطة وفى الخطيب اى غشاها امرا عظيما من الحجارة المنضودة وغيرها مما لا تسع العقول وصفه ١٢ قوله وفى هود فجعلنا الخ الصواب ان يقول وفى هود فلما جاء امرنا جعلنا عاليها سافلها الخ ويقول وفى الحجر فجعلنا عاليها سافلها وامطرنا عليهم بدل قوله عليها ١٢ صاوى قوله تشك الخ اشارة الى ان التفاعل مجرد عن التعدد فى الفاعل قوله او تكذب الخ من التكذيب اى تنكر كما فسره ابن عباس وفى القاموس مارى وتمارى فيه شك ومرى الى جحده ١٢ انتهى فاشار ذكر معنى المجرد الى ان الافتعال ليس بل المزيد قوله كاشفة آه يجوز ان يكون وصفا وان يكون مصدرا كالعافية ١٢ ابن عباس اعلم بلسانه ١٢

الى الارض بامره جبرئيل عليه الصلوة والسلام بذلك فغشّٰها من الحجارة بعد ذلك ما غشّٰى ○ ابهم تهويلا وفى هود فجعلنا عاليها سافلها وامطرنا عليها حجارة من سجيل فبايّ الاء ربك بانعم الدالة على وحدانيته وقدرته تتمارى ○ تشك ايها الانسان او تكذب هذا محمد صلى الله عليه وسلم نذير من النذر الاولى ○ من جنسهم اى رسول كالرسل قبله أرسل اليكم كما ارسلوا الى اقوامهم ازفت الازفة ○ قربت القيامة ليس لها من دون الله نفس كاشفة ○ اى لا يكشفها ويظهرها الا هو كقوله لا يجليها لوقتها الا هو افمن هذا الحديث اى القرآن تعجبون ○ تكذيبا وتضحكون استهزاء ولا تبكون ○ لسماع وعده ووعيده و انتم سامدون ○ لاهون غافلون عما يطلب منكم فاسجدوا لله الذى خلقكم واعبدوا ○ ولا تسجدوا للاصنام ولا تعبدوها

سورة القمر مكية الا سيهزم الجمع الاية وهى خمس وخمسون اية

بسم الله الرحمن الرحيم ○ اقتربت الساعة قربت القيامة وانشق القمر ○ انفلق فلقتين على ابى قبيس وقعيقعان اية له صلى الله عليه وسلم وقد سئلها فقال اشهدوا رواه الشيخان وان يروا اى كفار قريش اية معجزة له صلى الله عليه وسلم كانشقاق القمر يعرضوا ويقولوا هذا سحر مستمر ○ قوى من المرة القوة او دائم وكذبوا النبى صلى الله عليه وسلم واتبعوا اهواءهم فى الباطل وكل امر من الخير والشر مستقر ○ باهله فى الجنة او النار ولقد جاءهم من الانباء اخبار هلاك الامم المكذبة رسلهم ما فيه مزدجر ○ لهم اسم مصدر او اسم مكان والدال بدل من تاء الافتعال وازدجرته وزجرته نهيته بغلظة وما موصولة او موصوفة حكمة خبر مبتدا محذوف او بدل من ما او من مزدجر بالغة تامة فما تغن تنفع فيهم النذر ○ جمع نذير بمعنى منذر اى الامور المنذرة لهم وما للنفى او للاستفهام الانكارى وهى على الثانى مفعول مقدم فتول عنهم هو فائدة ما قبله وتم به الكلام يوم يدع الداع هو اسرافيل وناصب يوم يخرجون بعد الى شىء نكر ○ بضم الكاف وسكونها اى منكر تنكره النفوس لشدته وهو الحساب خاشعا ذليلا وفى قراءة خشعا بضم الخاء وفتح الشين مشددة ابصارهم حال من فاعل يخرجون اى الناس من الاجداث القبور كانهم جراد منتشر ○ لا يدرون اين يذهبون من الخوف والحيرة والجملة حال من فاعل يخرجون وكذا قوله مهطعين اى مسرعين مادّى اعناقهم الى الداع يقول الكفرون منهم هذا يوم عسر ○ اى صعب على الكافرين كما فى المدثر يوم عسير على الكافرين كذبت قبلهم قبل قريش قوم نوح تانيث الفعل لمعنى قوم فكذبوا عبدنا نوحا وقالوا مجنون وازدجر ○ اى انتهروه بالسب وغيره فدعا ربه انى بالفتح اى بانى مغلوب فانتصر ○ ففتحنا بالتخفيف والتشديد ابواب السماء بماء منهمر ○ منصب

قوله يعنى منذر الخ لم يجز فيما يعنى مفعل قال النذر مصدر بمعنى الانذار ١٢ قوله مفعول مقدم اى مفعول به والمعنى فاى شىء من الاشياء النافعة تغنى النذر او مفعول مطلق والمعنى فاى اغناء تغنى النذر ١٢ قوله على الثانى مفعول مقدم قال القاضى وانا سماه حالا مقدرة من مفعول يدع المحذوف ١٢ جمل قوله حال من فاعل يخرجون ... وقال الزمخشرى ... قوله كانهم جراد منتشر اى فى كثرتهم وتموجهم ... ١٢ مدارك

لـه قوله عیونا ہو تمییز محول عن المفعول اصله فجرنا عیون الارض کلہا فمجرة مع الابہام والتفسیر وقد یجعل محولا عن الفاعل کما ہو الاکثر علی ان الاصل انه انفجرت عیون الارض فانه قد یکون محولا عن الفاعل فعل آخر یلاقیه فی الاشتقاق وقول المفسر تنبع بیان لحاصل المعنی علی تقدیر جعله تمییزا محولا عن الفاعل ۱۲ک ٢ـه قوله تنبع ای الارض ای جعلنا الارض کلہا عیونا کانہا تتفجر وہو ابلغ من قولک وفجرنا عیون الارض ۱۲ مدارک ٣ـه قوله ماء السماء والارض ای فالماء جنس شامل لہما بقرینة ما قبله ولان الالتقاء یقتضی التعدد فقری الماءان ۱۲ک ٤ـه قوله یشیر الی ان الامر واحد الامور بمعنی الشان والحال ۱۲ک ٥ـه قوله ماتشد به الالواح الخ قد فسر الدسر بالمسامیر وبالاضلاع والجبال ففسره المص بما یعم ہذه الاقوال لان کلہا مما تشد به الالواح لانہا یدفع بہا الانفصال بعضہا عن بعض وفعال للآلة کالامام وقیل سمیت بالمسامیر لانہا تدق فتندفع بشدة ۱۲ک قوله ای وہی الغرق علی ہذا الوجه وقیل ہی السفینة بناء علی انہا بقیت علی الجودی زمانا مدیدا حتی رآہا اوائل ہذه الامة ۱۲ صاوی ٦ـه قوله من المسامیر مسامیر جمع مسمار فی الصراح مسمار بالکسر میخ وقوله دسار فی الصراح وسار میخ کشتی ۱۲ ٧ـه قوله کفر الخ المراد بالکفر ہہنا کفران النعمة لا الکفر الذی ہو ضد الایمان والنبی نعمة فی حق الامة ورحمة لہم ولہذا صح کون النوح بکفر ۱۲ک ٨ـه قوله ای اغرقوا الخ قدر المفسر اغرقوا بقرینة فالتقی الماء ولما لم یستقم کونه جزاء للنوح جعل الجزاء بمعنی الانتصار وقال غیره فعلنا ذلک ای الانجاء من الغرق فالجزاء علی معناه ۱۲ک ٩ـه قوله عقابا لہم الخ وعلی ہذا فالکفر علی معناه المعروف ۱۲ کمالین ١٠ـه قوله ہذه الفعلة ای اغراق الکفار وانجاء نوح ای خبرہا وقیل اراد السفینة قال قتادة القی الله سفینة نوح علی الجودی حتی ادرکہا اوائل ہذه الامة اخرجه عبد الرزاق ۱۲ک ١١ـه قوله وکذا المعجمة ای وکذا الذال المعجمة التی قبل التاء ابدلت ایضا والاہملة وقوله وادغمت ای الدال المہملة المنقلبة عن المعجمة وقوله فیہا ای فی الدال المنقلبة عن التاء ۱۲ جمل ١٢ـه قوله فکیف کان آه اعلم فی کان انہا ناقصة فکیف خبر وقیل یجوز ان تکون تامة فتکون کیف فی محل نصب اما علی الحال واما علی الظرف کما تقدم تحقیقه فی البقرة ۱۲ جمل ١٣ـه قوله ای انذاری اشارة الی ان النذر بضمتین علی فعل مصدر بمعنی الانذار ویاء الاضافة محذوفة لانہا من آیات الزوائد وقال بعضہم ہو جمع نذیر بمعنی الانذار ۱۲ ١٤ـه قوله وکیف خبر کان قدم بصدارة الاستفہام والمعنی کان عذابی بای کیفیة ۱۲ک ١٥ـه قوله والمعنی الخ یعنی ان الاستفہام ہہنا للتقریر بمعنی حملہم علی الاقرار لا بمعنی التثبت ۱۲ک ١٦ـه قوله للذکر ای والقراءة بالاختصار وعذوبة اللفظ کذا نقله البغوی عن سعید بن جبیر ۱۲ک ١٧ـه قوله سہلناه للحفظ ای اعنا علیه من اراد حفظه فہل من طالب لحفظه فیعان علیه ولیس کتاب یقرأ من ظہر قلب الا القرآن ولم یکن ہذا لبنی اسرائیل ولم یکونوا یقرؤن التوراة الا نظرا غیر موسی وہارون ویوشع بن نون وعزیر صلوات الله وسلامه علیہم اجمعین ومن اجل ذلک افتتنوا بعزیر لما کتب لہم التوراة عن ظہر قلب حین احرقت ومن ہذا المعنی قوله تعالی فی الحدیث القدسی وجعلت من امتک اقواما قلوبہم اناجیلہم ۱۲ صاوی ١٨ـه قوله متعظ به وحافظ ای لیکمل لکم الاصطفاء فان من آتاه الله القرآن حفظا والعاظا قد جعله الله من اہله ومن جمع بین الامرین فہو علی اکمل الاحوال ۱۲ ١٩ـه قوله ای وقع موقعه ای فتعذیبه لہم عدل منه تعالی لانه انذرہم اولا علی لسان نبیہم فلم یؤمنوا وذلک لانه جرت عادة الله تعالی انه لا یاخذ عبدا بغیر جرم تنزلا منه تعالی والا فلو اخذ عباده بغیر جرم لا یسمی ظلما لانه تصرف فی ملکه والظلم التصرف فی ملک الغیر بغیر اذنه ۱۲ صاوی ٢٠ـه قوله او قویه ای قوی الشوم فہو من الاستمرار بمعنی الدوام او القوة وکان یوم الاربعاء آخر الشہر من شوال روی ابن مردویه عن علی وجابر وعائشة مرفوعا یوم الاربعاء نحس مستمر وله عن ابن عباس آخر اربعاء فی الشہر نحس مستمر وله عن انس سئل النبی صلی الله علیه وسلم عن یوم الاربعاء قال نحس قیل وکیف ذلک یا رسول الله قال غرق الله فیه فرعون واہلک عادا وثمودا وقال ابن کثیر من قال ان یوم النحس یوم الاربعاء وامثاله فقد اخطأ وخالف القرآن فان فی الآیة الاخری وارسلنا علیہم ریحا صرصرا فی ایام نحسات وہی ثمانیة ایام متتالیة ولو کانت نحسات فی نفسہا کانت جمیع الایام کذلک وہذا لم یقله احد وانما المراد انہا کانت نحسات علیہم ولکن لمن عده نحسا ان یقول انما عد الاربعاء نحسا من بین ثمانیة ایام لابتداء العذاب منه ۱۲ک ٢١ـه قوله آخر الشہر الخ ای شہر شوال لثمان بقین منه واستمر الی غروب الشمس من یوم الاربعاء آخره والمعنی اتاہم العذاب یوم الاربعاء والباقی من شوال ثمانیة ایام فاستمر علیہم لآخره وقال تعالی فی سورة الحاقة سخرہا علیہم سبع لیال وثمانیة ایام حسوما اذا علمت ذلک فلیس المراد بقول المفسر آخر الشہر ان یوم نزول العذاب کان آخر الشہر بل ہو منتہاه ۱۲ صاوی ٢٢ـه قوله المندسین بتشدید السین من الاندساس فی الصراح اندساس پنہان شدن درخاک وفی القاموس اندس تدفن ۱۲ ٢٣ـه قوله فتندق رقابہم دق کوفتن کذا فی الصراح ٢٤ـه قوله اعجاز اعجاز اصول النخل جمع عجز کعضد واعضاد ۱۲ک ٢٥ـه قوله منقعر فی القاموس تعر النخلة قطعہا من اصلہا فانقعرت فقوله ساقط علی الارض بیان للواقع غیر داخل فی معنی اللفظ ۱۲ک ٢٦ـه قوله جمع نذیر بمعنی منذر ای لیس المراد بالنذر ہہنا الرسل فان الباء یابی ہہنا ۱۲ک ٢٧ـه قوله منصوب علی الاشتغال ای علی اشتغال الفعل المذکور بعده بضمیره

قال فما خطبکم ٢٧

انصبابا شدیدا وَّفَجَّرْنَا الْاَرْضَ عُیُوْنًا تنبع فَالْتَقَى الْمَآءُ ماء السماء والارض عَلٰٓى اَمْرٍ حال قَدْ قُدِرَ
به فی الازل وہو ہلاکہم غرقا وَحَمَلْنٰهُ ای نوحا عَلٰى سفینة ذَاتِ اَلْوَاحٍ وَّدُسُرٍ وہی ما تشد به الالواح
من المسامیر وغیرہا واحدہا دسار ککتاب تَجْرِیْ بِاَعْیُنِنَا بمرأی منا ای محفوظة بحفظنا جَزَآءً منصوب
بفعل مقدر ای اغرقوا انتصارا لِّمَنْ كَانَ كُفِرَ وہو نوح علیه السلام وقرئ کَفَر بناء للفاعل ای اغرقوا
عقابا لہم وَلَقَدْ تَّرَكْنٰهَآ ابقینا ہذه الفعلة اٰیَةً لمن یعتبر بہا ای شاع خبرہا واستمر فَهَلْ مِنْ مُّدَّكِرٍ ١٥ معتبر ومتعظ بہا واصله مذتکر ابدلت التاء دالا مہملة وکذا المعجمة وادغمت فیہا فَكَیْفَ كَانَ عَذَابِیْ وَنُذُرِ ١٦
ای انذاری استفہام تقریر وکیف خبر کان وہی للسؤال عن الحال والمعنی حمل المخاطبین علی الاقرار
بوقوع عذابه تعالی بالمکذبین بنوح موقعه وَلَقَدْ یَسَّرْنَا الْقُرْاٰنَ لِلذِّكْرِ سہلناه للحفظ وہیأناه للتذکر
فَهَلْ مِنْ مُّدَّكِرٍ ١٧ متعظ به وحافظ له والاستفہام بمعنی الامر ای احفظوه واتعظوا ولیس یحفظ من کتب
الله عن ظہر القلب غیره كَذَّبَتْ عَادٌ نبیہم ہودا فعذبوا فَكَیْفَ كَانَ عَذَابِیْ وَنُذُرِ ١٨ ای انذاری لہم
بالعذاب قبل نزوله ای وقع موقعه وبینه بقوله اِنَّآ اَرْسَلْنَا عَلَیْهِمْ رِیْحًا صَرْصَرًا ای شدیدة الصوت فِیْ یَوْمِ نَحْسٍ
شوم مُّسْتَمِرٍّ ١٩ دائم الشوم او قویه وکان یوم الاربعاء آخر الشہر تَنْزِعُ النَّاسَ تقلعہم من حفر الارض
المندسین فیہا وتصرعہم علی رؤسہم فتدق رقابہم فتبین الراس عن الجسد كَاَنَّهُمْ وحالہم ما ذکر اَعْجَازُ
اصول نَخْلٍ مُّنْقَعِرٍ ٢٠ منقلع ساقط علی الارض وشبہوا بالنخل لطولہم وذکر ہنا وانث فی الحاقة نخل
خاویة مراعاة للفواصل فی الموضعین فَكَیْفَ كَانَ عَذَابِیْ وَنُذُرِ ٢١ وَلَقَدْ یَسَّرْنَا الْقُرْاٰنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّدَّكِرٍ ٢٢ ع ٨
كَذَّبَتْ ثَمُوْدُ بِالنُّذُرِ ٢٣ جمع نذیر بمعنی منذر ای بالامور التی انذرہم بہا نبیہم صالح ان لم یؤمنوا به ویتبعوه
فَقَالُوْٓا اَبَشَرًا منصوب علی الاشتغال مِّنَّا وَاحِدًا صفتان لبشر نَّتَّبِعُهٗٓ مفسر للفعل الناصب له والاستفہام بمعنی
النفی المعنی کیف نتبعه ونحن جماعة کثیرة وہو واحد منا ولیس بملک ای لا نتبعه اِنَّآ اِذًا ای ان اتبعناه لَّفِیْ ضَلٰلٍ
ذہاب عن الصواب وَّسُعُرٍ ٢٤ جنون ءَاُلْقِیَ بتحقیق الہمزتین وتسہیل الثانیة وادخال الف بینہما علی الوجہین
وترکه الذِّكْرُ الوحی عَلَیْهِ مِنْۢ بَیْنِنَا ای لم یوح الیه بَلْ هُوَ كَذَّابٌ فی قوله انه اوحی الیه ما ذکره اَشِرٌ ٢٥ متکبر
بطر قال تعالی سَیَعْلَمُوْنَ غَدًا ای فی الآخرة مَّنِ الْكَذَّابُ الْاَشِرُ ٢٦ وہو ہم بان یعذبوا علی تکذیبہم
لنبیہم صالح اِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ مخرجوہا من الہضبة الصخرة کما سألوا فِتْنَةً محنة لَّهُمْ لنختبرہم
فَارْتَقِبْهُمْ یا صالح ای انتظر ما ہم صانعون وما یصنع بہم وَاصْطَبِرْ ٢٧ الطاء بدل من تاء

تبعه وفی المدارک انتصب بشرا بفعل یفسره تبعه تقدیره انتبع بشرا منا واحدا ۱۲ ٢٨ـه قوله منا ای من جنسنا او من جملتنا لا فضل له علینا ۱۲ بیضاوی ٢٩ـه قوله صفتان ای قوله تعالی منا وواحدا صفتان لبشرا ۱۲ ٣٠ـه قوله مفسر للفعل الناصب له ای قوله تعالی تتبعه مفسر للفعل الناصب لقوله تعالی بشرا فالضمیر فی له راجع الی بشرا ۱۲ ٣١ـه قوله جنون ومنه ناقة مسعورة اذا کانت خفیفة الراس ہائمة علی وجہہا کذا نقل عن الفراء وقال ابن عباس یعنی انا لفی ضلال وعذاب مما یلزمنا من طاعته وقال ابن عیینة ہو جمع سعیر کان یقول ان لم تتبعونی کنتم فی سعیر ونیران فعکسوا علیه فقالوا لان تبعناک کنا فی سعیر کما تقول به ۱۲ک ٣٢ـه قوله من بیننا حال من الہاء فی علیه ای اخص بالرسالة منفردا من بیننا وفینا من ہو اکثر مالا واحسن حالا منه والاستفہام للانکار ۱۲ جمل قوله وہو ای الکذاب وقوله ہم ای الکفار ٣٣ـه قوله بطر ای الترفع الینا بادعائه النبوة والاشر المرح والتجبر ۱۲ک ٣٤ـه قوله من الکذاب آه من استفہامیة معلقة لیعلمون وہی مبتدأ والکذاب خبرہا والجملة سادة مسد المفعولین والمعنی سیعلمون غدا ای فریق ہو الکذاب الاشر اہو ہم ام صالح ۱۲ ٣٥ـه قوله مخرجوہا الخ یشیر الی ان الارسال کنایة عن الاخراج ۱۲ک ٣٦ـه قوله من الہضبة الہضبة الجبل المنبسط علی الارض او جبل خلق من صخرة واحدة او الجبل الطویل کما فی القاموس ۱۲ ٣٧ـه قوله من تاء الافتعال ای اصل الطاء فی اصطبر تاء فتحولت طاء لتکون موافقة للصاد فی الاطباق ۱۲ خطیب ١ـه قوله صفتان لبشرا آه عبارة السمین قوله ابشرا منصوب علی الاشتغال وہو الراجح لتقدم اداة ہی بالفعل اولی ومنا نعت له وواحدا فیه وجہان اظہرہما انه نعت لبشرا الا انه یشکل علیه تقدیم الصفة المؤولة علی الصریحة ویجاب بان منا حینئذ لیس وصفا بل حال من واحدا قدم علیه والثانی انه نصب علی الحال من ہاء نتبعه وہو مخلص من الاعراب المتقدم الا ان المرجح لکونه صفة قراءتہما مرفوعین ابشر منا واحد نتبعه فہذا یرجح کون واحدا نعتا لبشر لا حالا ۱۲ جمل

سلہ قولہ قسمة بینهم آه صنیعه یقتضی ان هذا الضمیر واقع علیهم فقط وان فی الکلام محذوفا قدره بقوله وبین الناقة وفی عبارة غیره من المفسرین ان هذا الضمیر واقع علیهم وعلی الناقة علی سبیل التغلیب وفی الخطیب قسمة بینهم ای بین قوم صالح والناقة فغلب العاقل علیها آه فلو قال الشارح ای بینهم وبین الناقة لکان موافقا لغیره والامر فی ذلک سهل تامل ۱۲ ج ۲ے قولہ بینهم انما قال بینهم تغلیبا لبنی آدم علی البهائم ۱۲ ک ۳ے قولہ یحضره ای فیحضره من کانت نوبته واحتضر بمعنی حضر ۱۲ ک ۴ے قولہ فتمادوا علی ذلک ای بقوا علی ذلک مدة وغایة ۱۲ ک ۵ے قولہ ثم ملوه بتشدید اللام من الملال ای سئموا فهموا بقتل الناقة ۱۲ ک ۶ے قولہ تناول السیف التعاطی اصل معناه تفاعل من العطاء وفسره الراغب بالتناول المطلق فکانه معناه العرفی ۱۲ ک ۷ے قولہ کهشیم المحتظر تشبیه لاهلاکهم والحظیرة زریبة الغنم ونحوها والمحتظر بکسر الظاء اسم فاعل وهو الذی یتخذ حظیرة من الحطب وغیره لتکون وقایة لمواشیه من الحر والبرد والسباع ۱۲ صاوی ۸ے قولہ حظیرة جائے شتر وگوسپند کہ از شاخ درخت وچوب سازند ۱۲ صراح وقولہ فداسته ای فوطئته وقولہ هو الهشیم الهشیم بمعنی المهشوم ای المکسور بالیابس المنکسر من الشجر وغیره ۱۲ روح ۹ے قولہ فداسته ای وطئته الغنم بالاظلاف من الدوس هو الهشم والهشم فی اللغة الکسر ۱۲ ک ۱۰ے قولہ ولقد یسرنا القرآن للذکر الحکمة تکرار ذلک فی کل قصة التنبیه علی الاتعاظ والتدبر اشارة الی ان تکذیب کل رسول مقتض لنزول العذاب کما کرر قوله فبای آلاء ربکما تکذبان تقریرا للنعم المختلفة المعدودة فکلما ذکر نعمة وبخ علی التکذیب بها ۱۲ صاوی

الافتعال ای اصبر علی اذاهم ونبئهم ان الماء قسمة مقسوم بینهم وبین الناقة فیوم لهم ویوم

لها کل شرب نصیب من الماء محتضر یحضره القوم یومهم والناقة یومها فتمادوا علی ذلک ثم ملوه فهموا

بقتل الناقة فنادوا صاحبهم قدارا لیقتلها فتعاطی تناول السیف فعقر به الناقة ای قتلها موافقة

لهم فکیف کان عذابی ونذر ای انذاری لهم بالعذاب قبل نزوله ای وقع موقعه وبینه بقوله

انا ارسلنا علیهم صیحة واحدة فکانوا کهشیم المحتظر هو الذی یجعل لغنمه حظیرة من یابس

الشجر والشوک یحفظهن فیها من الذئاب والسباع وما سقط من ذلک فداسته هو الهشیم ولقد یسرنا

القرآن للذکر فهل من مدکر کذبت قوم لوط بالنذر ای بالامور المنذرة لهم علی لسانه انا ارسلنا

علیهم حاصبا ریحا ترمیهم بالحصباء وهی صغار الحجارة الواحدة دون ملء الکف فهلکوا الا آل لوط

وهم ابنتاه معه نجیناهم بسحر من الاسحار ای وقت الصبح من یوم غیر معین ولو ارید من یوم معین لمنع من

الصرف لانه معرفة معدول عن السحر لان حقه ان یستعمل فی المعرفة بال وهل ارسل الحاصب علی آل لوط او لا قولان وعبر عن

ق ۷/۵ الاستثناء علی الاول بانه متصل وعلی الثانی بانه منقطع وان کان من الجنس تسمحا نعمة مصدر

ای انعاما من عندنا کذلک ای مثل ذلک الجزاء نجزی من شکر انعمنا وهو مؤمن او من آمن بالله

تعالی ورسله واطاعهم ولقد انذرهم خوفهم لوط بطشتنا اخذتنا ایاهم بالعذاب فتماروا تجادلوا وکذبوا

بالنذر بانذاره ولقد راودوه عن ضیفه ای ان یخلی بینه وبین القوم الذین اتوه فی صورة

الاضیاف لیخبثوا بهم وکانوا ملائکة فطمسنا اعینهم اعمیناها وجعلناها بلا شق کباقی الوجه بان صفقها

جبرئیل بجناحه فذوقوا فقلنا لهم ذوقوا عذابی ونذر ای انذاری وتخویفی ای ثمرته وفائدته ولقد صبحهم

بکرة وقت الصبح من یوم غیر معین عذاب مستقر دائم متصل بعذاب الآخرة فذوقوا عذابی ونذر ولقد

ع ۲ ۱۸ ۹ یسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر ولقد جاء آل فرعون قومه معه النذر الانذار علی لسان موسی و

هارون فلم یؤمنوا بل کذبوا بآیاتنا کلها ای التسع التی اوتیها موسی فاخذناهم بالعذاب اخذ عزیز قوی مقتدر

قادر لا یعجزه شیء اکفارکم یا قریش خیر من اولئکم المذکورین من قوم نوح الی فرعون فلم یعذبوا ام لکم

یا کفار قریش براءة من العذاب فی الزبر الکتب والاستفهام فی الموضعین بمعنی النفی ای لیس الامر کذلک

ام یقولون ای کفار قریش نحن جمیع ای جمع منتصر علی محمد ولما قال ابوجهل یوم بدر انا جمع منتصر نزل

سیهزم الجمع ویولون الدبر فهزموا ببدر ونصر رسول الله صلی الله علیه وسلم علیهم بل الساعة موعدهم

۱۱ے قولہ قوم لوط الخ لوط وهم الجماعة الذین سکن عندهم وارسل لهم وذلک ان لوطا هو ابن اخی ابراهیم الخلیل علیهما السلام خرج مع عمه من العراق فنزل ابراهیم بفلسطین ولوط بسدوم وقراها فارسله الله لهم فکذبوا فحل بهم العذاب ۱۲ صاوی ۱۲ے قولہ حاصبا الخ فی المختار الحصباء بالمد الحصی ومنه المحصب وهو موضع بالحجاز والحاصب الریح الشدیدة تثیر الحصی والحصب بفتحتین الحصب به النار ای ترمی وکل ما القیته فی النار فقد حصبتها به وبابه ضرب ۱۲ جمل ۱۳ے قولہ من الاسحار اشارة الی ان السحر نکرة لم یرد به سحر یوم معین فانصرف کما قرره الکرخی ۱۴ے قولہ ولو ارید من یوم معین الخ قال فی القاموس السحر قبیل الصبح ولقیته سحرا هذا معرفة ترید سحر لیلتک واذا اردت نکرة صرفت فقلت اتیته بسحر ۱۲ ک ۱۵ے قولہ تسمحا ای تساهلا فی العبارة واشار بذلک الی ان وجه کون الاستثناء منقطعا بعید لان اهل لوط من جنس القوم علی کل حال سواء قلنا بنزول الحاصب علی الجمیع او علی غیر اهل لوط فتحصل ان الاستثناء متصل علی کل حال لکون المستثنی من جنس المستثنی منه وجعله منقطعا بعید ۱۲ صاوی ۱۶ے قولہ تسمحا ای تساهلا فی التعبیر وعدم تحریر العبارة کما اشار له بقوله وان کان من الجنس لان مدار الاتصال والانقطاع علی المجانسة وعدمها فحیث کان المستثنی من جنس المستثنی منه لا یصح التعبیر عن الاستثناء بانه منقطع شیخنا وفی السمین قوله الا آل لوط فیه وجهان احدهما انه متصل ویکون المعنی انه ارسل الحاصب علی الجمیع الا اهله فانه لم یرسل علیهم والثانی انه منقطع ولا ادری ما وجهه فان الانقطاع وعدمه عبارة عن عدم دخول المستثنی فی المستثنی منه وهذا داخل من الجمل ۱۷ے قولہ مصدر ای مفعول مطلق ملاق لعامله وهو نجیناهم فی المعنی اذ الانجاء نعمة او مفعول له تعلیل للعامل المذکور وفی الکرخی قوله انعاما اشار به الی ان نعمة مصدر بمعنی الانعام کما مر ناصبه الفعل من لفظه او من معنی نجیناهم لان تنجیتهم انعام من الله علیهم ویصح نصبه علی المفعول لاجله فالتاویل اما فی المصدر واما فی العامل ۱۲ جمل ۱۸ے قولہ نجزی من شکر ای فلا خصوصیة لآل لوط بل هو عام لکل من شکر نعمه تعالی قال وینجی الله الذین اتقوا بمفازتهم الآیة ۱۲ صاوی ۱۹ے قولہ اخذتنا ایاهم بالعذاب یشیر الی انه مصدر فیه معنی الوحدة وانه باق علی معناه المصدری وان تبادر منه العذاب ۱۲ ک ۲۰ے قولہ لیخبثوا بهم ای طلبوا منه التخلیة بینهم وبین الاضیاف لیفعلوا بهم المنکر والفاحشة والمراودة الطلب من راد یرود جاء وذهب ۱۲ ک ۲۱ے قولہ بان صفقها صفق بازگردانیدن وایضا یقال صفق عینه ای ردها ۱۲ صراح ۲۲ے قولہ وقت الصبح من یوم غیر معین فهی نکرة ولذا صرف وقرئ البکرة غیر منصرفة للعلمیة والتانیث علی ان المراد اول نهار معین ۱۲ ک ۲۳ے قولہ من یوم غیر معین اشارة الی انصراف بکرة لانه نکرة ولو قصد به بعینها امتنع الصرف للتانیث والتعریف ۱۲ خطیب ۲۴ے قولہ قومه معه فاکتفی بذکرهم عن ذکره للعلم بانه اولی بذلک ۱۲ ک ۲۵ے قولہ الانذار فالنذر مصدر ویصح فی هذا المقام ان یکون جمع نذیر ای جاءهم الرسل ای موسی وهارون ۲۶ے قولہ التسع ای وهی العصا والید والسنین والطمس والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم ۱۲ صاوی ۲۷ے قولہ اکفارکم ای الراسخون منکم یا اهل مکة فی الکفر الثابتون علیه ۱۲ الخطیب ۲۸ے قولہ ای لیس الامر کذلک فلا هم خیرا واقوی من قبلهم ولا لهم براءة فی الکتاب من العذاب ۱۲ ک ۲۹ے قولہ ای جمع انما فسر الجمیع بجمع لیصح وقوعه خبر النحن اذ لیس تاکیدا ۱۲ ک ۳۰ے قولہ منتصر ای ینصر بعضنا بعضا والافراد باعتبار لفظ الجمیع ابو السعود ولم یقل منتصرون لموافقة رؤس الآی من الخطیب ۱۲ ۳۱ے قولہ علی محمد ای متناصر بعضنا علی بعض علی محمد فهو افتعل بمعنی تفاعل کاختصم وقیل منتصر ای منتقم من الاعداء لا نغلب ۱۲ ک ۳۲ے قولہ سیهزم الجمع آه روی عن عمر رضی الله عنه انها لما نزلت قال لم اعلم ما هی ای ما الواقعة التی یکون فیها ذلک فلما کان یوم بدر ورأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یلبس الدرع ویقول سیهزم الجمع فعلمته ای علمت المراد من هذه الآیة آه بیضاوی ۱۲ ج ۳۳ے قولہ ویولون الدبر ای الادبار وانما افرد محافظة للفواصل علی ارادة الجنس او لان کل احد یولی دبره ۱۲ کمالین ۳۴ے قولہ بل الساعة موعدهم اشارة الی ان الامر غیر مقتصر علی انهزامهم وادبارهم بل الامر اعظم منه فان الساعة موعدهم فانه ذکر ما یصیبهم فی الدنیا من الدبر ثم بین ما هو منه علی طریقة الاضراب هذا قول اکثر المفسرین والظاهر ان الانذار بالساعة عام لکل من تقدم من الکبیر ۱۲ ۳۵ے قولہ بل الساعة موعدهم ای لیس ما وقع لهم فی بدر تمام عقوبتهم بل الساعة موعد اصل عذابهم وما وقع لهم فی بدر من مقدماته ۱۲ ابو السعود ۳۶ے قولہ فنادوا صاحبهم الخ معطوف علی محذوف قدره بقوله فتمادوا علی ذلک الخ وفی زاده الفاء الفصیحة تدفع ان فی الکلام محذوفا تقدیره فبقوا علی ذلک مدة ثم ملوا من ضیق الماء والمرعی علیهم وعلی مواشیهم فاجمعوا علی قتلها فقال بعضهم لبعض من للناقة حیث تمادوا واعتدت عن الماء فتحاماها القوم وکمن لها قدار بن سالف لیقتلها وصاح به لبقیة الرهط ای نبههم علی صدرها وقرها من کمنه ودعوه الی قتلها فتعاطی الخ ۱۲ جمل ۳۷ے قولہ موافقة لهم الخ قصد بذلک الجمع بین ما هنا وما فی الشعراء حیث قال فعقروها فتحصل ان مباشرة القتل کان منه لکن باجماعهم علیه ۱۲ صاوی ۳۸ے قولہ انا ارسلنا علیهم صیحة ای صاح بهم جبرئیل فی الیوم الرابع من عقر الناقة لانه کان فی یوم الثلثاء ونزول العذاب بهم فی یوم السبت ۱۲ جمل ۳۹ے قولہ فلم یعذبوا الخ عطف علی الخبر المنفی فی المعنی متسبب عنه والمعنی قد اصابهم ما اصابهم مع ظهور خیریتهم منکم فی القوة والشدة فهل تطمعون ان لا یصیبکم من ذلک وانتم شر منهم مکانا واسوأ حالا ۱۲ ابو السعود

تعلیقات جدیدۃ من التفاسیر المعتبرۃ لحل جلالین

بالعذاب والساعۃ ای عذابہا ادھیٰ اعظم بلیۃ وامرّ اشد مرارۃ من عذاب الدنیا ان المجرمین فی ضلٰل
ہلاک بالقتل فی الدنیا وسعر نار مسعّرۃ بالتشدید ای مہیجۃ فی الاخرۃ یوم یسحبون فی النار علی وجوھہم ای
فی الاخرۃ ویقال لہم ذوقوا مس سقر اصابۃ جہنم لکم انا کل شیء منصوب بفعل یفسرہ
خلقنٰہ بقدر بتقدیر حال من کل ای مقدرا وقرئ کل بالرفع مبتدأ خبرہ خلقنٰہ وما امرنا لشیء
نرید وجودہ الا امرۃ واحدۃ کلمح بالبصر فی السرعۃ وھی کن فیوجد انما امرہ اذا اراد شیئا
ان یقول لہ کن فیکون ولقد اھلکنا اشیاعکم اشباھکم فی الکفر من الامم الماضیۃ فھل
من مدکر استفہام بمعنی الامر ای اذکروا واتعظوا وکل شیء فعلوہ ای العباد مکتوب فی الزبر
کتب الحفظۃ وکل صغیر وکبیر من الذنب او العمل مستطر مکتتب فی اللوح المحفوظ ان المتقین
فی جنّٰت بساتین ونہر ارید بہ الجنس وقرئ بضم النون والھاء جمعا کاسد واُسُد المعنی انہم
یشربون من انہارھا الماء واللبن والعسل والخمر فی مقعد صدق مجلس حق لا لغو فیہ ولا تاثیم
وارید بہ الجنس وقرئ مقاعد المعنی انہم فی مجالس من الجنات سالمۃ من اللغو والتاثیم بخلاف
مجالس الدنیا فقل ان تسلم من ذلک واعرب ھذا خبرا ثانیا وبدلا وھو صادق ببدل البعض
وغیرہ عند ملیک مثال مبالغۃ ای عزیز الملک واسعہ مقتدر قادر لا یعجزہ شیء وھو اللہ تعالیٰ وعند
اشارۃ الی الرتبۃ والقدرۃ من فضلہ تعالیٰ سورۃ الرحمٰن مکیۃ او الا یسئلہ من فی السمٰوٰت
والارض الایۃ فمدنیۃ وھی ست او ثمان وسبعون اٰیۃ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم
الرحمٰن علّم من شاء القراٰن خلق الانسان ای الجنس علّمہ البیان النطق الشمس
والقمر بحسبان بحساب یجریان والنجم ما لا ساق لہ من النبات والشجر ما لہ ساق یسجدان
یخضعان بما یراد منہما والسماء رفعہا ووضع المیزان اثبت العدل الا تطغوا ای لاجل ان
لا تجوروا فی المیزان ما یوزن بہ واقیموا الوزن بالقسط بالعدل ولا تخسروا المیزان تنقصوا
الموزون والارض وضعہا اثبتہا للانام للخلق الانس والجن وغیرھم فیہا فاکھۃ والنخل ذات
الاکمام اوعیۃ طلعہا والحب کالحنطۃ والشعیر ذو العصف التبن والریحان الورق او المشموم فبای اٰلاء
ربکما ایھا الانس والجن تکذّبٰن ذکرت احدی وثلاثین مرۃ والاستفہام فیہا للتقریر لما روی الحاکم عن
جابر قال قرأ علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ الرحمٰن حتی ختمہا ثم قال ما لی اراکم سکوتا للجن کانوا احسن منکم

---

۱ قولہ ادھی افعل تفضیل من الداھیۃ وھی الامر الفظیع الذی لا یہتدی الی الخلاص منہ وآل اظہار فی مقام الاضمار للتہویل ۱۲ صاوی ۲ قولہ نار مسعرۃ وسعیر آتش نیک افروختن ۱۲ روح ۳ قولہ یسحبون ای یوم یجرون ۱۲ ابو السعود ۴ قولہ انا کل شیء خلقناہ بقدر العامۃ علی نصب کل علی الاشتغال وقرأ ابو السماک بالرفع وقد رجح الناس النصب بل اوجبہ بعضہم قال لان الرفع یوہم ما لا یجوز علی قواعد اہل السنۃ وذلک انہ اذا رفع کل شیء کان مبتدأ وخلقناہ صفۃ لکل او للشیء وبقدر خبرہ وحینئذ یکون لہ مفہوم لا یخفی علی متاملہ فیلزم ان یکون ہناک شیء لیس مخلوقا للہ تعالیٰ لیس بقدر کذا قررہ بعضہم وقال ابو البقاء وانما کان النصب اولی لدلالتہ علی عموم الخلق والرفع لا یدل علی عمومہ بل یفید ان کل مخلوق فہو بقدر وانما دل نصب کل علی العموم لان التقدیر انا خلقنا کل شیء خلقناہ بقدر فخلقناہ تاکید وتفسیر لخلقنا المضمر الناصب لکل شیء فہذا لفظ عام یعم جمیع المخلوقات ولا یجوز ان یکون خلقناہ صفۃ لشیء لان الصفۃ والصلۃ لا یعملان فیما قبل الموصول ولا الموصوف ولا یکون تفسیرا لما یعمل فیما قبلہما فاذا لم یبق خلقناہ صفۃ لم یبق الا انہ تاکید وتفسیر للمضمر الناصب وذلک یدل علی العموم وایضا فان النصب ہو الاختیار لان انا عندہم یطلب الفعل فہو اولی بہ فالنصب عندہم فی کل ہو الاختیار فاذا انضم الیہ معنی العموم والخروج عن الابہام کان النصب اولی من الرفع وقال قوم اذا کان الفعل یتوہم فیہا الوصف وان ما بعدہ یصلح للخبر وکان المعنی علی ان یکون الفعل ہو الخبر اختیر النصب فی الاسم الاول حتی یتضح ان الفعل لیس بوصف ومنہ ہذا الموضع لان قراءۃ الرفع تخیل ان الفعل وصف وان الخبر بقدر وقد تنازعوا علی قراءۃ النصب متعلق بالفعل الناصب فی قراءۃ الرفع فی محل رفع لانہ خبر لکل وکل وخبر باقی محل رفع خبر لان وسیاتی قریبا عکس ہذا من اختیار الرفع فی قولہ وکل شیء فعلوہ فی الزبر فانہ لم یختلف فی رفعہ قالوا لان نصبہ یؤدی الی فساد المعنی لان الواقع خلافہ وذلک انک لو نصبتہ کان التقدیر فعلوا کل شیء فی الزبر وہو خلاف الواقع اذ فی الزبر اشیاء کثیرۃ جدا لم یفعلوہا واما قراءۃ الرفع فتؤدی الی ان کل شیء فعلوہ ہو ثابت فی الزبر وہو المقصود ولذلک اتفق علی رفعہ وہذان الموضعان من نکت المسائل العربیۃ التی اتفق مجیئہا فی سورۃ واحدۃ فی مکانین متقاربین ۱۲ ج ۵ قولہ امرۃ ہی مرۃ من الامر یقال علی امرۃ مطاعۃ ای امرۃ اطیعک فیہا ۱۲ صراح ۶ قولہ کلمح بالبصر اللمح النظر بالعجلۃ یعنی کلمح کنظر سریع روح وفی الصراح لمحہ والمحہ اذا ابصرہ بنظر خفیف والاسم اللمحۃ ۱۲ ۷ اشیاعکم شیع کل قوم تبع بعضہم برأی بعض وقولہ تعالیٰ کما فعل باشیاعہم من قبل ای بامثالہم من الشیع الماضیۃ الشیعۃ اتباع من الصراح وقال فی القاموس شیعۃ الرجل بالکسر اتباعہ وانصارہ والفرقۃ علی حدۃ وفی روح البیان اشیاع جمع شیعۃ وہو من یتقوی بہ الانسان وینتشر عنہ کما فی المفردات ۱۲ ۸ قولہ ای اشباہکم فی الکفر الاشیاع لغۃ الاتباع ولما کانوا فی الغالب من جنس واحد ارید بہ الاشباہ اما باستعمالہ فی لازمہ او بطریق الاستعارۃ ۱۲ کمالین ۹ قولہ وکل شیء فعلوہ الخ اتفقوا علی رفعہ لان نصبہ یفسد المعنی فانہ یکون المعنی ح فعلوا کل شیء فی الزبر وہو خلاف الواقع ۱۲ ک ۱۰ قولہ ارید الجنس ای لا الواحد لان المتقین فیہا انہار کما افرد لاجل الفاصلۃ وعن ابن عباس مرفوعا کما اخرجہ ابن مردویہ النہر الضیاء والسعۃ ولیس بنہر جار وفی القاموس النہر محرکۃ السعۃ ونہر ککتف واسع ۱۱ قولہ جمعا الخ وقیل ہو جمع نہار کسحب سحاب والمراد انہ لا ظلمۃ ولا لیل عندہم فیہا ۱۲ ک ۱۲ قولہ لا لغو فیہ ولا تاثیم یشیر الی ان المراد بالصدق الحق یعنی مجلس یذکر فیہ الامور الحقۃ بلا لغو ولا تاثیم واریدبہ الجنس فان الجنۃ فیہ مجالس لا مجلس واحد وقرئ فی الشاذ ولشان العینی ۱۲ ک ۱۳ قولہ فقل ان تسلم من ذلک بالفارسیۃ وقلیل است این امر کہ سلامت می ماند از لغو واثم در مجالس دنیا وفی روح البیان فقل ان سلمت من ذلک ۱۲ ۱۴ قولہ واعرب ہذا ای قولہ تعالیٰ فی مقعد صدق وقولہ خبرا ثانیا ای لان والخبر الاول ہو قولہ تعالیٰ فی جنٰت ونہر وقولہ بدلا ای عن قولہ فی جنات ۱۲ ۱۵ قولہ عند ملیک المراد من العندیۃ قرب المنزلۃ والمکانۃ دون قرب المکان والمسافۃ روح والیہ اشار الشارح بقولہ وعند اشارۃ الی الرتبۃ الخ وفی التاویلات النجمیۃ یعنی المتقین بالسعاسواہ فی جنات الوصلۃ وانہار میاہ المعرفۃ والحکمۃ ینغمسون فیہا ویخرجون منہا درر المعارف ولآلی العوارف فی مقعد صدق ہو مقام الوحدۃ الذاتیۃ فی مقام العندیۃ کما قال علیہ الصلوٰۃ والسلام ابیت عند ربی یطعمنی ویسقینی ۱۲ ۱۶ قولہ سورۃ الرحمٰن آہ وتسمی عروس القراٰن لما ورد ان لکل شیء عروس وعروس القراٰن سورۃ الرحمٰن ۱۲ صاوی ۱۷ قولہ مکیۃ الخ کذا روی عن عائشۃ وابن الزبیر وابن عباس وعنہ انہا مدنیۃ ۱۲ ک ۱۸ قولہ الاٰیۃ صوابہ الاٰیتین کما صرح بہ الکاشف یعنی والاٰیتان ہما یسألہ من فی السمٰوٰت والارض کل یوم ہو فی شان ہذہ احدٰہ فبای اٰلاء ربکما تکذبان ہذہ اخری بل اقول ما قال الشارح فہو صواب لان الاٰیۃ التی نزولہا مختص بالمدینۃ ہی واحدۃ اعنی بہا یسألہ من فی السمٰوٰت والارض الاٰیۃ واما فبای اٰلاء ربکما تکذبان فعند ولہا لیس یختص بالمدینۃ فافہم ۱۲ ۱۹ قولہ الرحمٰن خبر مبتدأ محذوف ای اللہ الرحمٰن او انہ مبتدأ خبرہ محذوف ای الرحمٰن ربنا او ہو مبتدأ وما بعدہ خبرہ ۱۲ ۲۰ قولہ النطق ای التعبیر عما فی الضمیر بخلاف سائر الحیوانات ۱۲ ک ۲۱ قولہ بحساب اشار بذلک الی ان قولہ بحسبان مفرد بمعنی الحساب کغفران وکفران ویصح ان یکون جمع حساب کشہاب وشہبان ورغیف ورغفان والمعنی ان الشمس والقمر یجریان فی بروجہما ومنازلہما بمقدار واحد لا یتعدیانہ لمنافع العباد علی حسب الفصول والشہور القمریۃ والقبطیۃ من مبدأ الدنیا الی منتہاہا ۱۲ صاوی ۲۲ قولہ بحساب ای الحسبان بالضم مصدر بمعنی الحساب والمعنی یجریان بحساب مقدر فی بروجہما ومنازلہما ۱۲ روح ۲۳ قولہ ووضع المیزان ای العدل بان وفر علی کل مستعد مستحقہ ووفی کل ذی حق حقہ حتی انتظم امر العالم واستقام کما قال علیہ الصلوٰۃ والسلام بالعدل قامت السمٰوٰت والارض ۱۲ البیضاوی ۲۴ قولہ لاجل ان لا تجوروا اشار بہ الی ان ان ہی الناصبۃ ولا نافیۃ وتطغوا منصوب بان وقبلہا لام العلۃ مقدرۃ ۱۲ جمل ۲۵ قولہ ما یوزن بہ قال فی الخطیب فمن قال المیزان العدل قال طغیانہ الجور ومن قال انہ المیزان الذی یوزن بہ قال طغیانہ البخس ۱۲ ۲۶ قولہ واقیموا الوزن ایضاح لقولہ ان لا تطغوا فی المیزان وذلک لان الطغیان فی المیزان اخذ الزائد والاخسار اعطاء الناقص والقسط التوسط بین الطرفین ۱۲ صاوی ۲۷ قولہ انہ کل ما یدب علی الارض وعن الحسن ہم الانس والجن فحسب ۱۲ کما ۲۸ قولہ ذات الاکمام اکمام جمع کم فی الصراح کم بالکسر غلاف شکوفہ ۱۲ ۲۹ قولہ طلعہا طلع شکوفہ نخستین بر درخت ۱۲ ۳۰ قولہ التبن تبن بالکسر کاہ صراح وفی البیضاوی العصف ورق النبات الیابس کالتبن وفی القاموس التبن بالکسر عصیفۃ الزرع من بر ونحوہ ۱۲ ۳۱ قولہ الورق ورق برگ کذا فی الصراح وفی نسخۃ الرزق وہو ایضا صحیح وقولہ او المشموم ای الذی یشم وہو کل ما طابت رائحتہ ۱۲

له قوله من مرة من زائدة وقوله فباى الخ بدل من هذه الآية ١٢ ك قوله الا قالوا ولا بشئ من نعمك الخ هذا يقتضى ان جميع الجمل المذكورة فى السورة من النعم وفيها قوله كل من عليها فان وقوله يرسل عليكما شواظ من نار ونحاس فلا تنتصران فكيف حسن الاتيان بعده بلفظ النعم بقوله فباى آلاء ربكما تكذبان واجيب بان من جملة الآلاء رفع البلاء وتاخير العذاب وابقاء ما هو مخلوق لوقت فانه نعمة وتاخير العذاب عن العصاة ايضا نعمة فلهذا امتن علينا بذلك وبالتسوية فى الموت بين الشريف والوضيع ١٢ جمل سله قوله اذا نقر الخ اى لم يختبر هل فيه عيب اولا قوله كالفخار اى فى ان كلا منهما يسمع له صوت اذا نقر واعلم انه تعالى افاد فى هذه السورة ان خلق آدم كان من صلصال كالفخار وفى سورة الحجر من صلصال من حمأ مسنون اى طين اسود متغير وفى الصافات من طين لازب اى يلصق باليد وفى آل عمران كمثل آدم خلقه من تراب ولا تنافى بينها وذلك لانه تعالى اخذه من تراب الارض فعجنه بالماء فصار طينا لازبا ثم تركه حتى صار حمأ مسنونا ثم صوره كما تصور الاوانى ثم ايبسه حتى صار فى غاية الصلابة كالفخار اذا نقر صوت فالمذكور هنا آخر اطواره وفى غير هذا الموضع تارة مبدؤه وتارة اثناؤه فالارض امه والماء ابوه ممزوجان بالهواء الحامل للحر الذى هو من فيح جهنم فهو من العناصر الاربع لكن الغالب فى جبلته التراب كما ان الجان خلق من العناصر الاربع لكن الغالب فى جبلته النار ولذا نسب اليها ١٢ صاوى سله قوله مالخ اى ما احترق منه حتى تحمر ويقال له الخذف ١٢ ك شه قوله رب المشرقين العامة على رفعه وفيه وجهان احدها انه مبتدأ خبره مرج البحرين وما بينهما اعتراض والثانى انه خبر مبتدأ مضمر اى هو رب المشرقين اى ذلك الذى فعل هذه الاشياء والثالث انه بدل من الضمير فى خلق الانسان وابن ابى عبلة رب بالجر بدلا وبيانا لربكما قال مكى ويجوز فى الكلام الخفض على البدل من ربكما وكانه لم يطلع على انه قراءة منقولة ١٢ ج سله قوله ارسل البحرين من مرجت الدابة اذا ارسلتها العذب والملح وقيل بحرى فارس والروم ١٢ ك شه قوله يلتقيان حال من البحرين وهى قريبة من الحال المقدرة ويجوز ان تكون مقارنة وبينهما برزخ يجوز ان يكون جملة مستأنفة وان يكون حالا وان يكون الظرف وحده هو الحال والبرزخ فاعل به وهو احسن لقربه من المفرد وذو الحال وجهان احدهما هو البحرين والثانى هو فاعل يلتقيان ولا يبغيان حال اخرى كالتى قبلها اى مرجهما غير باغيين او يلتقيان غير باغيين وبينهما برزخ فى حال عدم بغيهما وهذه الحال فى قوة التعليل اذ المعنى لئلا يبغيا وقد تمحل بعضهم وقال اصل ذلك لئلا يبغيا ثم حذف حرف العلة وهو مطرد مع ان وان ثم حذفت ان ايضا وهو حذف مطرد كقوله ومن آياته يريكم البرق فلما حذفت ان ارتفع الفعل ١٢ ج شه قوله حاجز الخ والحاجز هو قدرة تعالى يمنع من اختلاط احدهما بالآخر ١٢ ك فه قوله لا يبغيان الخ لا يتجاوز كل واحد منهما ما حده خالقه فالماء العذب الداخل فى الملح باق على حاله لم يمتزج بالملح فمتى حفرت فى الملح فى بعض الاماكن وجدت الماء العذب بل كلما قربت الحفرة من الملح كان الماء الخارج منها احلى فخلطهما الله فى رأى العين وحجزهما بقدرته تعالى واذا كان هذا حال جماد لا ادراك له ولا عقل فكيف يبغى العقلاء بعضهم على بعض ١٢ صاوى سله قوله الصادق باحدهما هذا غير ظاهر لان المجموع وان صدق بكل الافراد وبعضها لكن صدقه على البعض لا بد فيه من تعدد البعض كقولك كل رجل يحمل الصخرة العظيمة لان لفظ المجموع معناه الافراد المجتمعة اعم من ان تكون جميع افراد الماهية او بعضها وغيره قرر هذا بحذف المضاف فقال اى من احدهما ١٢ ج لله قوله خرز احمر الخ عبد الرزاق والطبرانى عن ابن مسعود وصغار اللؤلؤ اخرجه ابن جرير عن ابن عباس وله عن على هى عظام اللؤلؤ ١٢ ك لله قوله خرز احمر خرز جوهر من الصراح وفى روح البيان اللؤلؤ الدر والمرجان الخرز الاحمر المشهور بعقيق البحر وقال فى خريدة العجائب اللؤلؤ يتكون فى بحر الهند وفارس والمرجان ينبت فى البحر كالشجر وفيه اقوال اخر ايضا تركناها ١٢ لله قوله المنشأت اى المرفوعات الشرع على ان يكون من انشأ اذا رفعه والشرع بضمتين جمع شراع وهو الذى يسمى بالفارسية بادبان ولا يبعد ان يكون المنشأت بمعنى المرفوعات على الماء او معنى المنشأت المصنوعات اى المخلوقات على ان يكون من انشاء الله اى خلقه روح والى معنى الثانى اشار الشارح بقوله المحدثات ١٢ لله قوله المحدثات فى البحر من انشأه اذا احدثه وفائدة التوصيف بذلك وان كانت غنيا لكن كونها محدثة مصنوعة فى البحر لا يخفى حسن موقعه هذا والمشهور فى اللغة والتفاسير ان المنشأت المرفوعات وهى التى رفع خشبها بعضها على بعض وقيل المرفوعة القلوع ١٢ ك لله قوله ذو الجلال والاكرام فيه وعد ووعيد فبوصف الجلال افناء الخلق وتعذيب الكفار وبوصف الاكرام احياؤهم واثابة المؤمنين وذو بالرفع فى قراءة العامة نعت للوجه وقرئ شذوذا بالجر صفة للرب واما فى آخر السورة فالقراءتان سبعيتان ١٢ صاوى شله قوله يسأله من فى السموات الآية فيه وجهان احدهما انه مستانف والثانى انه حال من وجه والعامل فيه يبقى اى مسؤلا من اهل السموات والارض ١٢ ج شله قوله يسأله ميخواهند ازو يعنى ميطلبند ازوے ١٢ روح لله قوله كل يوم هو فى شان نزلت ردا لقول اليهود ان الله لا يقضى يوم السبت شيئا ١٢ بيضاوى لله قوله وقت يعنى ان المراد باليوم مطلق الوقت لا النهار وهو ظرف

الحامل له على ما ذكران السؤال انما يقع للافراد وكذا يقال فيما يأتى ١٢ كرخى لله قوله زرقة العيون زرقه گربه چشمى ١٢ صراح

ردا لما قرأت عليهم هذه الآية من مرة فَبِاَيِّ اٰلَاۗءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ الا قالوا ولا بشئ من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد خَلَقَ الْاِنْسَانَ آدم مِنْ صَلْصَالٍ طين يابس يسمع له صلصلة اى صوت اذا نقر كَالْفَخَّارِ وهو ما طبخ من الطين وَخَلَقَ الْجَانَّ ابا الجن وهو ابليس مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَّارٍ هو لهبها الخالص من الدخان فَبِاَيِّ اٰلَاۗءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ مشرق الشتاء ومشرق الصيف وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ كذلك فَبِاَيِّ اٰلَاۗءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ مَرَجَ ارسل الْبَحْرَيْنِ العذب والملح يَلْتَقِيٰنِ ۝ فى رأى العين بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ حاجز من قدرته تعالى لَّا يَبْغِيٰنِ ۝ لا يبغى واحد منهما على الآخر فيختلط به فَبِاَيِّ اٰلَاۗءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ يَخْرُجُ بالبناء للمفعول والفاعل مِنْهُمَا من مجموعهما الصادق باحدهما وهو الملح اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ۝ خرز احمر او صغار اللؤلؤ فَبِاَيِّ اٰلَاۗءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ وَلَهُ الْجَوَارِ السفن الْمُنْشَاٰتُ المحدثات فِى الْبَحْرِ كَالْاَعْلَامِ ۝ كالجبال عظما وارتفاعا فَبِاَيِّ اٰلَاۗءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا اى الارض من الحيوان فَانٍ ۝ هالك وعبر بمن تغليبا للعقلاء وَّيَبْقٰى وَجْهُ رَبِّكَ ذاته ذُو الْجَلٰلِ العظمة وَالْاِكْرَامِ ۝ للمؤمنين بانعمه عليهم فَبِاَيِّ اٰلَاۗءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ يَسْـَٔـلُهٗ مَنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اى بنطق او حال ما يحتاجون اليه من القوة على العبادة والرزق والمغفرة وغير ذلك كُلَّ يَوْمٍ وقت هُوَ فِىْ شَاْنٍ ۝ امر يظهره فى العالم على وفق ما قدره فى الازل من احياء واماتة واعزاز واذلال واغناء واعدام واجابة داع واعطاء سائل غير ذلك فَبِاَيِّ اٰلَاۗءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ سَنَفْرُغُ لَكُمْ سنقصد لحسابكم اَيُّهَ الثَّقَلٰنِ ۝ الانس والجن فَبِاَيِّ اٰلَاۗءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ يٰمَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْاِنْسِ اِنِ اسْتَطَعْتُمْ اَنْ تَنْفُذُوْا تخرجوا مِنْ اَقْطَارِ نواحى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ فَانْفُذُوْا امر تعجيز لَا تَنْفُذُوْنَ اِلَّا بِسُلْطٰنٍ ۝ بقوة ولا قوة لكم على ذلك فَبِاَيِّ اٰلَاۗءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ هو لهبها الخالص من الدخان او معه وَّنُحَاسٌ اى دخان لا لهب فيه فَلَا تَنْتَصِرٰنِ ۝ تمتنعان من ذلك بل يسوقكم الى المحشر فَبِاَيِّ اٰلَاۗءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فَاِذَا انْشَقَّتِ السَّمَاۗءُ انفرجت ابوابا للنزول الملائكة فَكَانَتْ وَرْدَةً اى مثلها محمرة كَالدِّهَانِ ۝ كالاديم الاحمر على خلاف العهد بها وجواب اذا فما اعظم الهول فَبِاَيِّ اٰلَاۗءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فَيَوْمَىِٕذٍ لَّا يُسْـَٔلُ عَنْ ذَنْۢبِهٖٓ اِنْسٌ وَّلَا جَاۗنٌّ ۝ عن ذنبه ويسئلون فى وقت آخر فوربك لنسئلنهم اجمعين والجان هنا وفيما سياتى بمعنى الجنى والانس فيهما بمعنى الانسى فَبِاَيِّ اٰلَاۗءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ يُعْرَفُ الْمُجْرِمُوْنَ بِسِيْمٰهُمْ اى سواد الوجوه وزرقة العيون فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِىْ وَالْاَقْدَامِ ۝ فَبِاَيِّ اٰلَاۗءِ

شان قيل وفيه رد لليهود قالوا ان الله لا يقضى يوم السبت شيئا ١٢ شله قوله امر يظهره الخ اى فالشان صفة فعل وقوله من احياء الخ بيان له فالتغير راجع للمصنوعات واما ذاته تعالى وصفاته فيستحيل عليها التغير فهو يغير ولا يتغير ١٢ صاوى لله قوله سنقصد لحسابكم جواب عما يقال ان الله لا يشغله شان عن شان فكيف قال سنفرغ لكم فاجاب بما ذكر وايضاحه ان تقول الفراغ من الشئ يطلق على التفرغ من الشواغل وهو بهذا المعنى مستحيل عليه تعالى ويطلق على القصد للشئ والاقبال عليه وهو المراد هنا والمراد بالقصد فى كلام المفسر الارادة وحينئذ فيكون معناه سنريد حسابكم وهذا لا يظهر الا على القول بان للارادة تعلقا تنجيزيا حادثا واما على القول بنفيه فلا يظهر فكان المناسب له ان يقول لحسابكم والمعنى فى الآية وعد للطائعين ووعيد للعاصين ١٢ صاوى لله قوله سنقصد لحسابكم قال فى القرطبى يقال فرغت من الشغل افرغ فراغا والله تعالى ليس له شغل يفرغ منه وانما المعنى سنقصد لمجازاتكم ومحاسبتكم فهو وعيد لهم وتهديد فهو كقول القائل لمن يريد تهديده اذا تفرغ لك اى اقصد ١٢ جمل لمخصا لله قوله اى الانس والجن سميا ثقلين لانهما ثقلا على الارض احياء واموات اولرزانتهما وقدرهما وكل شئ له قدر يتنافس فيه فهو ثقل ومنه قوله صلى الله عليه وسلم انى تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتى اولانهما ثقلان بالذنوب وروى عن الامام جعفر الصادق رضى الله تعالى عنه ١٢ ك لله قوله امر تعجيز اى حيث ما كنتم ادرككم الموت وقيل يقال لهم هذا يوم القيمة ١٢ لله قوله اى مثلها محمرة عبارة غيره محمرة مثلها وهى الظهر كما لا يخفى اى فصارت كلون الورد الاحمر ١٢ مدارك لله قوله كالدهان يجوز ان يكون خبرا ثانيا وان يكون نعتا لوردة وان يكون حالا من اسم كانت وفى الدهان قولان احدهما انه جمع دهن نحو قرط وقراط ورمح ورماح وهو فى معنى قوله يوم تكون السماء كالمهل وهو دردى الزيت والثانى انه اسم مفرد فقال الزمخشرى اسم لما يدهن به كالحزام والادام وقال غيره والاديم ١٢ ج لله قوله كالاديم الاحمر وقال غيره كدهن الزيت وهو جمع دهن

رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ اى تضم ناصية كل منهما الى قدميه من خلف او قدام ويلقى فى النار و يقال لهم هٰذِهٖ
جَهَنَّمُ الَّتِىْ يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُوْنَ ۝ يَطُوْفُوْنَ يسعون بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيْمٍ ماء اٰنٍ ۝ شديد الحرارة يسقونه
اذا استغاثوا من حر النار وهو منقوص كقاض فَبِاَىِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ وَلِمَنْ خَافَ اى لكل منهما او
لمجموعهم مَقَامَ رَبِّهٖ قيامه بين يديه للحساب فترك معصيته جَنَّتٰنِ ۝ فَبِاَىِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ ذَوَاتَاۤ
تثنية ذوات على الاصل ولامها ياء اَفْنَانٍ ۝ اغصان جمع فنن كطلل فَبِاَىِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِمَا عَيْنٰنِ
تَجْرِيٰنِ ۝ فَبِاَىِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ فى الدنيا او كل ما يتفكه به زَوْجٰنِ ۝ نوعان
رطب و يابس والمر منهما فى الدنيا كالحنظل حلو فَبِاَىِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ مُتَّكِـِٔيْنَ حال عامله محذوف
اى يتنعمون عَلٰى فُرُشٍۭ بَطَاۤئِنُهَا مِنْ اِسْتَبْرَقٍ ما غلظ من الديباج وخشن والظهائر من السندس
وَجَنَا الْجَنَّتَيْنِ ثمرهما دَانٍ ۝ قريب يناله القائم والقاعد والمضطجع فَبِاَىِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِنَّ فى
الجنتين وما اشتملتا عليه من العلالى والقصور قٰصِرٰتُ الطَّرْفِ العين على ازواجهن المتكئين من
الانس والجن لَمْ يَطْمِثْهُنَّ يفتضهن وهن من الحور او من نساء الدنيا المنشآت اِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا
جَاۤنٌّ ۝ فَبِاَىِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ كَاَنَّهُنَّ الْيَاقُوْتُ صفاء وَالْمَرْجَانُ ۝ اى اللؤلؤ بياضا فَبِاَىِّ
اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ هَلْ جَزَاۤءُ الْاِحْسَانِ بالطاعة اِلَّا الْاِحْسَانُ ۝ بالنعيم فَبِاَىِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا
تُكَذِّبٰنِ ۝ وَمِنْ دُوْنِهِمَا اى الجنتين المذكورتين جَنَّتٰنِ ۝ ايضا لمن خاف مقام ربه فَبِاَىِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا
تُكَذِّبٰنِ ۝ مُدْهَآمَّتٰنِ ۝ سوداوان من شدة خضرتهما فَبِاَىِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِمَا عَيْنٰنِ
نَضَّاخَتٰنِ ۝ فوارتان بالماء لا ينقطعان فَبِاَىِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِمَا فَاكِهَةٌ وَّنَخْلٌ وَّرُمَّانٌ ۝
هما منها وقيل من غيرها فَبِاَىِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ فِيْهِنَّ اى الجنتين وقصورهما خَيْرٰتٌ اخلاقا
حِسَانٌ ۝ وجوها فَبِاَىِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ حُوْرٌ شديدات سواد العيون وبياضها مَّقْصُوْرٰتٌ
مستورات فِى الْخِيَامِ ۝ من در مجوف مضافة الى القصور شبيهة بالخدور فَبِاَىِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا
تُكَذِّبٰنِ ۝ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ اِنْسٌ قَبْلَهُمْ قبل ازواجهن وَلَا جَاۤنٌّ ۝ فَبِاَىِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ مُتَّكِـِٔيْنَ اى
ازواجهن واعرابه كما تقدم عَلٰى رَفْرَفٍ خُضْرٍ جمع رفرفة اى بسط او وسائد وَّعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ ۝ جمع
عبقرية اى طنافس فَبِاَىِّ اٰلَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبٰنِ ۝ تَبٰرَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِى الْجَلٰلِ وَالْاِكْرَامِ ۝ تقدم ولفظ
اسم زائد سورة الواقعة مكية الا فبهذا الحديث الاية وثلة من الاولين الاية

قوله اى تضم الخ كان الاولى ذكر هذه قبل قوله فباى آلاء ربكما تكذبان ١٢ ٥٢ قوله وهو منقوص كقاض يقال انى يانى كقضى يقضى فهو آن ١٢ جمل ٥٣ قوله جنتان جنة للخائف الانسى وجنة للخائف الجنى على طريق التوزيع فان الخطاب للفريقين والمعنى لكل خائفين منكما او لكل واحد جنة لعقيدته واخرى لعمله او جنة لفعل الطاعات واخرى لترك المعاصى او جنة يثاب بها واخرى يتفضل بها عليه او روحانية وجسمانية وكذا ما جاء مثنى بعد روح وقال فى الخطيب اى لكل خائف جنتان على حدة قال مقاتل جنة عدن وجنة النعيم وقال محمد بن على الترمذى جنة بخوف ربه وجنة بترك شهوته وقال ابن عباس من خاف مقام ربه بعد اداء الفرائض وقيل جنتان لجميع الخائفين وقيل جنة لخائف الانس وجنة لخائف الجن فيكون من باب التوزيع ١٢ ٥٤ قوله تثنية ذوات على الاصل اى فى تثنية ذات لغتان الرد الى الاصل فان اصلها ذوية فالعين واو واللام ياء لانها مؤنثة ذو والثانية التثنية على اللفظ فيقال ذاتا خطيب فاشار الشارح الى الاول ١٢ ٥٥ قوله اغصان جمع فنن بفتحتين وهو الغصن الطويل كطلل واطلال ويحتمل ذلك ان يكون على حقيقته ويحتمل ان تكون كناية عن كونها مشتملة على انواع النعم ١٢ ك ٥٦ قوله نوعان رطب ويابس او صنف معروف عندكم وصنف غريب والمر منها فى الدنيا كالحنظل حلو ١٢ ك ٥٧ قوله والمر منها فى الدنيا الخ عن ابن عباس رضى الله عنهما ما فى الدنيا حلوة ولا مرة الا وهى فى الجنة حتى الحنظل الا انه حلو وذلك لان فى الجنة خلق من حلاوة الطاعات فلا يوجد فيها المر المخلوق من مرارة السيئات كزقوم جهنم ونحوه ١٢ روح ٥٨ قوله حال عامله محذوف اى يتنعمون متكئين وقيل حال من خاف فانه فى معنى الجمع وفيه ما فيه وقيل منصوب على المدح للخائفين ١٢ ك ٥٩ قوله بطائنها جمع بطانة وهى التى تلى الارض والظهارة تلى الجالس ١٢ ك ٦٠ قوله من السندس هو مارق من الديباج وفى الصراح سندس ديبا ١٢ ٦١ قوله وجنا جنى بالفتح ميوه چيدن جنى مقصورة ميوه چيده صراح وجنى فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض ٢ ٦٢ قوله وجنى الجنتين دان مبتدأ وخبر ودان اصله دانو مثل غاز فاعل اعلاله وجنى فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض آه سمين قال ابن عباس تدنو الشجرة حتى يجتنيها ولى الله ان شاء قائما وان شاء قاعدا وان شاء مضطجعا وقال قتادة لا يرد يده بعد ولا شوك وقال الرازى جنة الآخرة مخالفة لجنة الدنيا من ثلاثة اوجه احدها ان الثمرة على رؤس الشجر فى الدنيا بعيدة عن الانسان المتكئ وفى الجنة يتكئ والثمرة تتدلى اليه ثانيها ان الانسان فى الدنيا يسعى الى الثمرة ويتحرك اليها وفى الآخرة تدنو منه وتدور عليه وثالثها ان الانسان فى الدنيا اذا قرب من ثمرة شجرة بعد عن غيرها وثمار الجنة كلها تدنو اليه فى وقت واحد ومكان واحد ١٢ ج ٦٣ قوله فى الجنتين جواب عن سؤال مقدر حاصله كيف اتى بضمير الجمع مع ان المرجع مثنى ١٢ صاوى ٦٤ قوله من العلالى جمع علية بالكسر برداره صراح وبرداره بروزن هموارة بالاخانه وحجره بالاى حجره باشد كذا فى البرهان ١٢ ٦٥ قوله قاصرات الطرف قال ابن زيد تقول لزوجها وعزة ربى ما ارى فى الجنة احسن منك فالحمد لله الذى جعلك زوجى وجعلنى زوجتك آه خطيب وفى السمين وقاصرات الطرف من اضافة اسم الفاعل لمنصوبه تخفيفا اذ يقال قصر طرفه على كذا وحذف متعلق القصر للعلم به اى على ازواجهن كما تقدم تقريره وقيل المعنى قاصرات طرف غيرهن عليهن اى ان ازواجهن لا يتجاوز طرفهم الى غيرهن ١٢ ج ٦٦ قوله يفتضهن فض شكستن چيزے چنانكه جدا شود صراح والمراد منه ازالة البكارة وفى الخطيب طمثها الرجل افتضها وايضا جامعها ١٢ ٦٧ قوله وهن من الحور او من نساء الدنيا اختلف فيه فقال مقاتل انهن خلقن من الجنة وقال الشعبى هن من نساء الدنيا ١٢ ج ٦٨ قوله المنشآت اى المخلوقات ابتداء بغير توسط الولادة ١٢ روح ٦٩ قوله ولا جان قال الزجاج فيه دليل على ان الجن يغشى كما يغشى الانس ١٢ ك ٧٠ قوله الياقوت الخ الياقوت جوهر نفيس يقال ان النار لا تؤثر فيه والمرجان صغار اللؤلؤ واشد بياضا خطيب هذا احد اقوال القائلين والآخر ما ذكرت سابقا بالتفصيل مرارا ١٢ ٧١ قوله صفاء اى فالتشبيه بالياقوت من حيث الصفاء لا من حيث الحمرة فلا يقال مقتضاه ان لون اهل الجنة البياض المشرب بالحمرة ١٢ صاوى ٧٢ قوله اى اللؤلؤ بياضا اى فالمرجان يطلق على الاحمر والابيض والمراد به هنا الابيض روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ان المرأة من نساء اهل الجنة يرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها ١٢ صاوى ٧٣ قوله جنتان اخريان يحتمل ان يكون دون بمعنى غير اى جنتان اخريان مغايرتان للاوليين ويحتمل ان يكون المعنى ومن دونهما فى الدرجة والفضل جنتان اخريان قال ابو موسى الاشعرى جنتان من ذهب للسابقين وجنتان من فضة للتابعين ١٢ ك ٧٤ قوله سوداوان من شدة خضرتهما فى تهذيب للازهرى الدهمة السواد وقيل مدهامة لشدة خضرتها ويقال اسود الخضرة اذا اشتدت ١٢ ك ٧٥ قوله هما منها اى من الفاكهة عند الجمهور وانما اعاد ذكرهما للتخصيص والتفضيل كما عطف جبرئيل على الملئكة فى قوله تعالى من كان عدوا لله وملئكته ورسله وجبريل وقيل من غيرها وبه قال ابو حنيفة لان العطف يقتضى المغايرة ولان الثمرة فاكهة وغذاء والرمان فاكهة ودواء فلم يخلصا للتفكه ١٢ ك ٧٦ قوله هما منها اى من الفاكهة وقوله وقيل من غيرها اى ليس من الفاكهة ولهذا قال ابو حنيفة اذا حلف لا ياكل الفاكهة فاكل رطبا او رمانا لم يحنث من الخطيب ١٢ ٧٧ قوله خيرات آه فيه وجهان احدهما انه جمع خيرة بوزن فعلة بسكون العين يقال امرأة خيرة واخرى شرة والثانى انه جمع خيرة المخفف من خيرة بالتشديد ويدل على ذلك قراءة خيرات بتشديد الياء ١٢ ج ٧٨ قوله مستورات فى الخيام يقال امرأة مقصورة وقصيرة اذا كانت مخدرة مستورة لا تخرج ١٢ ك ٧٩ قوله من در مجوف يدل عليه ما رواه الشيخان عن ابى موسى مرفوعا الخيمة درة مجوفة طولها فى السماء ستون ميلا فى كل زاوية منها للمؤمنين اهل لا يراهم الآخرون ١٢ ك ٨٠ قوله مضافة الى القصور معنى اضافتها اليها انها فى داخلها فالخيمة فى داخل القصور وقوله شبيهة اى تلك الخيام شبيهة بالخدور والخدور جمع خدر وهو الستر الذى يتخذ فى البيوت ١٢ جمل ٨١ قوله كما تقدم اى انه حال عامله محذوف اى يتنعمون ١٢ ٨٢ قوله وسائد جمع وسادة بالكسر بالين ١٢ صراح ٨٣ قوله جمع عبقرية اى طنافس جمع طنفس وهى بكسر الطاء والفاء وبضمهما وبكسر الطاء وفتح الفاء البساط الذى له خمل رقيق كذا فى النهاية والعبقرى فى الاصل كل عجيب غريب من الفرش وغيرها قال الزمخشرى عبقرى منسوب الى عبقر تزعم العرب انه بلد الجن فينسبون اليه كل شىء عجيب ١٢ ك ٨٤ قوله طنافس وهى بساط له خمل رقيق گليم ريشه دار وبرزه جامه وقالين ١٢ صراح ٨٥ قوله تقدم اى تقدم شرحه عبارته فيما سبق ويبقى وجه ربك ذاته ذو الجلال والاكرام للمؤمنين بالنعم عليهم انتهت ولفظ اسم زائد وقيل الاسم بمعنى الصفة لانها علامة على موصوفها ١٢ ج ٨٦ قوله ولفظ اسم زائد اى لان اوصاف التنزيه والتعظيم فى الحقيقة للمسمى وقد يقال اسماء الله وصفاته يسند لها التنزيه والتعظيم حقيقة فعدم زيادته ابلغ فى التعظيم والتنزيه ١٢ صاوى

وهي ست اوسبع اوتسع وتسعون اية بسم الله الرحمن الرحيم ○ اذا وقعت
الواقعة ○ قامت القيامة ليس لوقعتها كاذبة ○ نفس تكذب بان تنفيها كما نفتها في الدنيا خافضة
رافعة ○ هي مظهرة لخفض اقوام بدخولهم النار ولرفع اخرين بدخولهم الجنة اذا رجت الارض
رجا ○ حركت حركة شديدة وبست الجبال بسا ○ فتت فكانت هباء غبارا منبثا ○ منتشرا واذا
الثانية بدل من الاولى وكنتم في القيمة ازواجا اصنافا ثلثة ○ فاصحب الميمنة ○ وهم الذين
يؤتون كتبهم بايمانهم مبتدأ خبره ما اصحب الميمنة ○ تعظيم لشانهم بدخولهم الجنة واصحب
المشئمة ○ الشمال بان يوتى كل منهم كتابه بشماله ما اصحب المشئمة ○ تحقير لشانهم بدخولهم النار
والسبقون الى الخير وهم الانبياء مبتدأ السبقون ○ تاكيد لتعظيم شانهم والخبر اولئك المقربون ○
في جنت النعيم ○ ثلة من الاولين ○ مبتدأ اى جماعة من الامم الماضية وقليل من الاخرين ○ من
امة محمد صلى الله عليه وسلم وهم السابقون من الامم الماضية وهذه الامة والخبر على سرر موضونة ○ منسوجة
بقضبان الذهب والجواهر متكئين عليها متقبلين ○ حالان من الضمير في الخبر يطوف عليهم ولدان
مخلدون ○ اى على شكل الاولاد لا يهرمون باكواب اقداح لا عرى لها واباريق ○ لها عرى خراطيم وكاس
اناء شرب الخمر من معين ○ اى خمر جارية من منبع لا ينقطع ابدا لا يصدعون عنها ولا ينزفون ○
بفتح الزاى وكسرها من نزف الشارب وانزف اى لا يحصل لهم منها صداع ولا ذهاب عقل بخلاف
خمر الدنيا وفاكهة مما يتخيرون ○ ولحم طير مما يشتهون ○ ولهم للاستمتاع حور نساء شديدات
سواد العيون وبياضها عين ○ ضخام العيون كسرت عينه بدل ضمها لمجانسة الياء مفرده عيناء
كحمراء وفي قراءة بجر حور عين كامثال اللؤلؤ المكنون ○ المصون جزاء مفعول له او مصدر والعامل
مقدر اى جعلنا لهم ما ذكر للجزاء او جزيناهم بما كانوا يعملون ○ لا يسمعون فيها في الجنة لغوا
فاحشا من الكلام ولا تاثيما ○ ما يوثم الا لكن قيلا قولا سلما سلما ○ بدل من قيلا فانهم يسمعونه
واصحب اليمين ما اصحب اليمين ○ في سدر شجر النبق مخضود ○ لا شوك فيه وطلح شجر الموز
منضود ○ بالحمل من اسفله الى اعلاه وظل ممدود ○ دائم وماء مسكوب ○ جار دائما وفاكهة
كثيرة ○ لا مقطوعة في زمن ولا ممنوعة ○ بثمن وفرش مرفوعة ○ على السرر انا انشانهن انشاء ○
اى الحور العين من غير ولادة فجعلنهن ابكارا ○ عذارى كلما اتاهن ازواجهن وجدوهن عذارى

١ قوله اذا وقعت آه في اذا اوجه احدها انها ظرف محض ليس فيها معنى الشرط والعامل فيها ليس من حيث ما فيها من معنى النفي كانه قيل ينتفي التكذيب بوقوعها اذا وقعت والثاني ان العامل فيها اذكر مقدرا والثالث انها شرطية وجوابها مقدر اى اذا وقعت كان كيت وكيت وهو العامل فيها والرابع انها شرطية والعامل فيها الفعل الذي بعدها وليها وهو اختيار الشيخ وتبع في ذلك مكيا قال مكي والعامل فيها وقعت لانها قد يجازى بها فعمل فيها الفعل الذي بعدها كما يعمل في ما ومن اللتين للشرط في قولك ما تفعل افعل ومن تكرم اكرم الخامس انها مبتدأ واذا رجت خبرها وهذا على قولنا انها تتصرف وقد مضى القول فيه محررا السادس انها ظرف لخافضة رافعة قاله ابو البقاء اى اذا وقعت خفضت ورفعت السابع انها ظرف لرجت واذا الثانية على هذا اما بدل من الاولى او تكرير لها الثامن ان العامل فيها ما دل عليه قوله فاصحاب الميمنة اى اذا وقعت بانت احوال الناس فيها التاسع ان جواب الشرط قوله فاصحاب الميمنة ١٢ ج ٢ قوله قامت القيامة وانما وصفت بالوقوع لانها تقع لا محالة فكانه قيل اذا وقعت الواقعة التي لا بد من وقوعها ووقوع الامر نزوله ١٢ ك ٣ قوله كاذبة الخ اسم ليس ولوقعتها خبرها مقدم واللام بمعنى في على تقدير المضاف اى ليس كاذبة توجد في وقت وقوعها كما اشار اليه الشهاب ١٢ جمل ٤ قوله نفس تكذب الخ يشير الى ان كاذبة اسم فاعل صفة نفس مقدرة لتانيثه ليس مصدرا كالعافية بمعنى الكذب او التكذيب كما جوزه الزمخشري لان مجيء المصدر على زنة الفاعل نادر وقيل المعنى لا يكون عند وقعتها نفس كاذبة فان كل نفس ح صادقة فاللام على هذا للتاقيت ١٢ ك ٥ قوله كما نفتها في الدنيا لان كل نفس حينئذ مومنة صادقة مصدقة واكثر النفوس في الدنيا كاذبة مكذبة ١٢ روح ٦ قوله خافضة رافعة اى خافضة رافعة ترفع اقواما وتضع آخرين ١٢ مدارك ٧ قوله هي مظهرة اشار به الى ان خافضة خبر مبتدأ محذوف وان الخفض والرفع معناهما هنا اظهارهما ١٢ جمل ٨ قوله مظهرة الخ اي ما دل بالاظهار لكونهم منخفضين مرفوعين قبل ذلك في علم الله باعمالهم ١٢ ك ٩ قوله حركت حركة شديدة في النهاية الرج الحركة الشديدة ومنه هذه الآية وفي القاموس التحريك والتحرك مثنى اغصانه من كثرة حمله من خضد الغصن اذا ثناه ١٢ ك ١٠ قوله فتت اى دقت وكسرت في القاموس الفت هو الدق والكسر بالاصابع وفي النهاية البس هو الحطم وقد يفسر بسيرت من بس الغنم اذا ساقها كقوله وسيرت الجبال ١٢ ك ١١ قوله واذا الثانية اى اذا رجت بدل من اذا وقعت وقيل ظرف لخافضة رافعة على التنازع ١٢ ك ١٢ قوله اصنافا اى اصنافا ثلاثة صنفان في الجنة وصنف في النار ١٢ ك ١٣ قوله فاصحاب الميمنة شروع في ذكر احوال الازواج الثلاثة على سبيل الاجمال وسياتي تفصيلهم بعد ذلك ١٢ ك ١٤ قوله خبره ما اصحب الخ يعني الجملة الاستفهامية خبر المبتدأ ١٢ ك ١٥ قوله والسابقون الخ اخرهم مع كونهم اعلى الاقسام الثلاثة لئلا يعجبوا باعمالهم وقدم اهل اليمين لئلا يقنطوا من رحمة الله ١٢ صاوي ١٦ قوله والسابقون السابقون الخ هم القسم الثالث من الازواج الثلاثة ١٢ ١٧ قوله تاكيد وقيل هو الخبر من قبيل شعري شعري او تقديره السابقون الى الخيرات السابقون الى الجنات ١٢ ك ١٨ قوله ثلة الخ بالضم الجماعة من الناس والثلة بالفتح جماعة الغنم ١٢ ك ١٩ قوله من الامم الماضية كذا روي عن عطاء ومقاتل ويشهد لذلك ما اخرجه احمد عن ابي هريرة انها لما نزلت شق ذلك على اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت ثلة من الاولين وثلة من الآخرين ولابن مردويه عن جابر انها لما نزلت قال عمر يا رسول الله ثلة من الاولين وقليل منا فامسك آخر السورة سنة ثم نزلت ثلة من الآخرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم من آدم الينا ثلة وامتي ثلة وذهبت جماعة الى ان الثلتين جميعا من هذه الامة وهو قول مجاهد وعطاء ويشهد له ما اسند البغوي من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم جميعا من امتي لكن المعتمد هو الاول ١٢ ك ٢٠ قوله وهم السابقون من الامم الماضية وهذه الامة فلا يخالفه قوله عليه السلام ان امتي يكثرون سائر الامم اى يغلبونهم بالكثرة فان اكثرية سابقي الامم السالفة من سابقي هذه الامة لا تمنع اكثرية هذه الامة لا تمنع اكثرية تابعي هؤلاء من تابعي اولئك مثل ان يكون سابقوهم الفين وتابعوهم الفا فالمجموع ثلثة آلاف ويكون سابقوا هذه الامة الفا وتابعوهم ثلثة آلاف فالمجموع اربعة آلاف فرضا وهذا المجموع اكثر من المجموع الاول كما في روح البيان لكن هذا التاديل خلاف النص لان لفظ قليل من الآخرين مطلق شامل للسابقين والتابعين نعم قد روي مرفوعا ان الاولين والآخرين هنا ايضا متقدموا هذه الامة ومتاخروهم وهو المختار كما في بحر العلوم فالمتقدمون مثل الصحابة والتابعين ويمكن ان يراد من قوله تعالى ثلة من الاولين اصحاب الميمنة ومن قوله تعالى قليل من الآخرين السابقون والله اعلم بالصواب ١٢ ٢١ قوله موضونة الخ الوضن نسج الدرع فاستعير هنا لمطلق النسج ١٢ ك ٢٢ قوله بقضبان الذهب جمع قضيب جريد النخل حالان من الضمير في الخبر اى استقروا عليها متكئين متقابلين ويحتمل ان يكون الثاني حالا متداخلة من الضمير في متكئين ١٢ ك ٢٣ قوله بقضبان قضبان جمع قضيب شاخ درخت ١٢ صراح ٢٤ قوله على شكل الاولاد اى هم مخلوقون في الجنة ابتداء كالحور العين ليسوا من اولاد الدنيا وانما سموا اولادا لكونهم على شكل الاولاد كما افاده المفسر وهذا هو الصحيح وقيل هم اولاد المؤمنين الذين ماتوا صغارا ورد بان الله اخبر انهم يلحقون بآبائهم في السيادة والخلقة وقيل هم صغار اولاد الكفار وقيل غير ذلك ١٢ ٢٥ قوله بفتح الزاى بزنة المجهول من المجرد لابي عمرو ونافع وابن كثير وابن عامر ١٢ ك ٢٦ قوله من نزف الشارب اذا ذهب عقله بالسكر وانزف اذا فنى شرابه وقيل هما بمعنى واحد ذهاب العقل والى ذلك ميل المفسر حيث قال لا يحصل لهم منها صداع ولا ذهاب عقل ١٢ ك ٢٧ قوله اى لا يحصل لهم منها صداع ولا ذهاب عقل الخ فيه لف ونشر مرتب يعني فسر الشارح معنى لا يصدعون ولا ينزفون بقوله اى لا يحصل لهم منها صداع ولا ذهاب عقل على ترتيب المذكور ١٢ ٢٨ قوله حور عين مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله لهم وقوله في قراءة بجر حور عين وفيه اوجه احدها انه عطف على جنات النعيم كانه قيل هم في جنات النعيم وفاكهة ولحم وحور عين قاله الزمخشري الثاني انه معطوف على باكواب وذلك بتجوز في قوله يطوف اذ معناه يتنعمون فيها باكواب وبكذا وبحور قاله الزمخشري الثالث انه معطوف عليه حقيقة وان الولدان يطوفون عليهم بالحور ايضا فان فيه لذة لهم ١٢ جمل ٢٩ قوله بدل ضمها اى الذي هو حقها لان المفرد عيناء كما قال بوزن حمراء وما كان كذلك تجمع على فعل بضم الفاء من الجمل ١٢ ٣٠ قوله بجر حور عين اى عطف على جنات بتقدير مضاف اى هم في جنات ومضاجعة حور ١٢ ك ٣١ قوله ما يوثم اى ما يوقع في الاثم وقيل لا نسبة الى الاثم اى لا يقال له اثم ١٢ ك ٣٢ قوله بدل من قيلا آه عبارة السمين قوله سلاما سلاما فيه اوجه احدها انه بدل من قيلا اى لا يسمعون فيها الا سلاما سلاما الثاني انه نعت لقيلا الثالث انه منصوب بنفس قيلا اي الا ان يقولوا سلاما سلاما وهو قول الزجاج الرابع ان يكون منصوبا بفعل مقدر ذلك الفعل محكي بقيلا تقديره الا قيلا سلموا سلاما ١٢ ج ٣٣ قوله شجر النبق نبق يعني سدر بالفارسية كنار ١٢ ٣٤ قوله لا شوك فيه اى من خضد الشوك اذا قطعه وقيل معناه مثنى اغصانه من كثرة حمله من خضد الغصن اذا ثناه ١٢ ك ٣٥ قوله شجر الموز بفتح الميم معروف وقيل هو ام غيلان وله انوار طيب الرائحة ١٢ ك ٣٦ قوله منضود نضد بر هم نهادن رخت منضود بر هم نهاده ١٢ صراح ٣٧ قوله دائم اى او منبسط لا يتخلص وفي الحديث ان في الجنة شجرا يسير الراكب في ظلها مائة عام رواه البخاري ١٢ ٣٨ قوله ولا ممنوعة بثمن كثمار الدنيا لا يتوصل اليها الا بثمن وعن ابن عباس لا تمنع من اراد اخذها ١٢ ك ٣٩ قوله مرفوعة على السرر او مرفوعة يكون بعضها فوق بعض او رفيعة القدر وفي حديث عند الترمذي والنسائي ارتفاعها كما بين السماء

ولاوجم عُرُبًا بضم الراء وسكونها جمع عروب وهي المتحببة الى زوجها عشقا له اَترَابًا جمع ترب اى
ع ٣٨ ١٤ مستويات فى السن لِاَصحٰبِ اليَمِينِ صلة انشأناهن وجعلناهن وهم ثُلَّةٌ مِّنَ الاَوَّلِينَ وَثُلَّةٌ
مِّنَ الاٰخِرِينَ وَاَصحٰبُ الشِّمَالِ مَا اَصحٰبُ الشِّمَالِ فِى سَمُومٍ ريح حارة من النار تنفذ فى المسام وَّ
حَمِيمٍ ماء شديد الحرارة وَّظِلٍّ مِّن يَّحمُومٍ دخان شديد السواد لَّا بَارِدٍ كغيره من الظلال وَّلَا
كَرِيمٍ حسن المنظر اِنَّهُم كَانُوا قَبلَ ذٰلِكَ فى الدنيا مُترَفِينَ منعمين لا يتعبون فى الطاعة وَكَانُوا يُصِرُّونَ
عَلَى الحِنثِ الذنب العَظِيمِ اى الشرك وَكَانُوا يَقُولُونَ ءَاِذَا مِتنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّعِظَامًا ءَاِنَّا لَمَبعُوثُونَ فى
الهمزتين فى الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين اَوَاٰبَاؤُنَا الاَوَّلُونَ بفتح الواو
للعطف والهمزة للاستفهام وهو فى ذلك وفيما قبله للاستبعاد وفى قراءة بسكون الواو عطفا باو وا
المعطوف عليه محل ان واسمها قُل اِنَّ الاَوَّلِينَ وَالاٰخِرِينَ لَمَجمُوعُونَ اِلٰى مِيقَاتِ لوقت يَومٍ
مَّعلُومٍ اى يوم القيٰمة ثُمَّ اِنَّكُم اَيُّهَا الضَّالُّونَ المُكَذِّبُونَ لَاٰكِلُونَ مِن شَجَرٍ مِّن زَقُّومٍ بيان للشجر
فَمَالِـُٔونَ مِنهَا من الشجر البُطُونَ فَشٰرِبُونَ عَلَيهِ اى الزقوم الماكول مِنَ الحَمِيمِ فَشٰرِبُونَ شُربَ
بفتح الشين وضمها مصدر الهِيمِ الابل العطاش جمع هيمان للذكر وهيمى للانثى كعطشان وعطشى
هٰذَا نُزُلُهُم ما اعد لهم يَومَ الدِّينِ يوم القيٰمة نَحنُ خَلَقنٰكُم اوجدناكم عن عدم فَلَولَا هلا تُصَدِّقُونَ
بالبعث اذ القادر على الانشاء قادر على الاعادة اَفَرَءَيتُم مَّا تُمنُونَ تريقون المنى فى ارحام النساء
ءَاَنتُم بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه
فى المواضع الاربعة تَخلُقُونَهٗ اى المنى بشرا اَم نَحنُ الخٰلِقُونَ نَحنُ قَدَّرنَا بالتشديد والتخفيف
بَينَكُمُ المَوتَ وَمَا نَحنُ بِمَسبُوقِينَ بعاجزين عَلٰى عن اَن نُّبَدِّلَ نجعل اَمثَالَكُم مكانكم وَنُنشِئَكُم
نخلقكم فِى مَا لَا تَعلَمُونَ من الصور كالقردة والخنازير وَلَقَد عَلِمتُمُ النَّشاَةَ الاُولٰى وفى قراءة
بسكون الشين فَلَولَا تَذَكَّرُونَ فيه ادغام التاء الثانية فى الاصل فى الذال اَفَرَءَيتُم مَّا تَحرُثُونَ
تثيرون الارض وتلقون البذر فيها ءَاَنتُم تَزرَعُونَهٗ تنبتونه اَم نَحنُ الزّٰرِعُونَ لَو نَشَاءُ لَجَعَلنٰهُ
حُطَامًا نباتا يابسا لا حب فيه فَظَلتُم اصله ظللتم بكسر اللام فحذفت تخفيفا اى اقمتم نهارا تَفَكَّهُونَ
حذف منه احدى التائين فى الاصل تعجبون من ذلك وتقولون اِنَّا لَمُغرَمُونَ نفقة زرعنا بَل
نَحنُ مَحرُومُونَ ممنوعون رزقنا اَفَرَءَيتُمُ المَاءَ الَّذِى تَشرَبُونَ ءَاَنتُم اَنزَلتُمُوهُ مِنَ المُزنِ

له قوله وہی المتحببة الى زوجها كذا ہو الماثور عن ابن عباس والحسن ومجاہد وقتادة وہو المعروف فى اللغة فى النہاية ہى المرأة الحسناء المتحببة الى زوجها وعن ابن عباس وعكرمة انہا الغنجة الى الشكلة وقيل كلامہن عربى وفيہ روى ابن ابى حاتم حديثا مرفوعا ١٢ كمالين ٥٢ قوله مستويات الخ اى وہو ثلاث وثلاثون سنة لما فى الحديث يدخل اہل الجنة الجنة جردا مردا بيضا مكحولين ابناء ثلاثين او قال ثلاث وثلاثين على خلق آدم عليہ السلام ستون ذراعا فى سبعة اذرع وروى ايضا انه صلى الله عليہ وسلم قال من دخل الجنة من صغير او كبير يرد الى ثلاثين سنة فى الجنة لا يزاد عليہا ابدا وكذلك اہل النار ١٢ صاوى ٥٣ قوله صلة انشأنا ہن اى متعلقة بہ والمعنى انشأناہن لاجل اصحاب اليمين ويصح تعلقہا باترابا والمعنى جعلناہن اترابا اى مساويات لاصحاب اليمين فى الطول والعرض والكمال فلا تتخير امرأة عن رجل فى الجنة ١٢ صاوى ٥٤ قوله من الاولين وثلة من الآخرين ولا يعارضہ قوله تعالى من قبل وقليل من الآخرين فانه فى المقربين وذلك فى اصحاب اليمين ويحتمل ان يكون المراد من الاولين ہہنا متقدمى ہذه الامة ١٢ ك ٥٥ قوله وثلة من الآخرين فان قلت قال قبل ہذا وقليل من الآخرين ثم قال ہہنا وثلة من الآخرين قلت ذلك فى السابقين وہذا فى اصحاب اليمين انہم يتكاثرون من الاولين والآخرين جميعا مدارك وفى روح البيان اى ہم امة من الاولين وامة من الآخرين وفى الحديث ہم جميعا من امتى وفى الخطيب وعن عروة بن رويم قال لما نزل قوله تعالى ثلة من الاولين وقليل من الآخرين بكى عمر رض وقال يا نبى الله آمنا برسول الله وصدقناه ومن ينجو منا قليل فانزل الله تعالى ثلة من الاولين وثلة من الآخرين فدعا رسول الله صلى الله عليہ وسلم عمر فقال انزل الله تعالى فيما قلت فقال عمر رضى الله عنه رضينا عن ربنا وتصديق نبينا فقال رسول الله صلى الله عليہ وسلم من آدم الينا ثلة ومنا الى يوم القيامة ثلة ١٢ ٥٦ قوله فى سموم اى فى حر نار ينفذ فى المسام قوله وحميم اے ماء حار تناہى الحرارة قوله وظل من يحموم اے من دخان اسود قوله لا بارد ولا كريم الخ نفى لصفتى الظل عنه يريد انه ظل ولكن لا كسائر الظلال سماه ظلا ثم نفى عنه برد الظل وروحه ونفعه من ياوى اليه من اذى الحر والمعنى انه ظل حار ضار ١٢ مدارك ٥٧ قوله ريح الخ وقيل واد فى جہنم وقيل اسم من اسمائہا ١٢ ٥٨ قوله انہم كانوا الخ تعليل لاستحقاقہم ہذه العقوبة قال الرازى والحكمة فى ذكره سبب عذابہم ولم يذكر فى اصحاب اليمين سبب ثوابہم فلم يقل انہم كانوا قبل ذلك شاكرين مذعنين وذلك للتنبيه على ان الثواب منه تعالى تفضل والعقاب منه عدل والفضل سواء ذكر سببه او لم يذكر لا يوہم بالتفضل نقصا ولا ظلما واما العدل فانه ان لم يذكر سبب العقاب يظن انه ظالم ويدل على ذلك انه تعالى لم يقل فى حق اصحاب اليمين جزاء بما كانوا يعملون كما قال فى السابقين لان اصحاب اليمين نجوا بالفضل العظيم لا بالعمل بخلاف من كثرت حسناته يحسن اطلاق الجزاء فى حقه ١٢ جمل ٥٩ قوله مترفين المترف كمكرم المتروك يصنع ما يشاء فلا يمنع كما فى القاموس ١٢ نله قوله وكانوا يصرون اى يداومون قوله على الحنث العظيم اى على الذنب العظيم او على الشرك لانه نقض عہد الميثاق والحنث نقض العہد المؤكد باليمين او الكفر بالبعث بدليل قوله واقسموا بالله جہد ايمانہم لا يبعث الله من يموت ١٢ مدارك سلله قوله ادخال الف بينہا على الوجہين ہذه العبارة لا تفيد القراءتين كما لا يخفى وكان عليہ ان يقول وتركه اى ترك الادخال فالادخال وتركه حالتان مضروبتان ١٢ سلله قوله بفتح الواو للعطف اے للعطف على المستكن فى لمبعوثون يعنى آيا مادران وپدران پيشين ما نيز مبعوث شوند روح وقوله محل ان واسمہا اى بعد ملاحظة تقدم تقدم المعطوف على الخبر والتقدير انا واباؤنا لمبعوثون ١٢ جمل سلله قوله وہو فى ذلك اى فى الاستفہام فى ہذا الموضع وہو قوله اواباؤنا وقوله فيما قبله اى وہو قوله ائذا متنا ائنا لمبعوثون قوله وفى قراءة اى وہى سبعية ايضا وفى البيضاوى ان المعطوف عليہ الضمير المستكن فى لمبعوثون آه وحسن العطف على الضمير فى لمبعوثون من غير تاكيد بنحن للفاصل الذى ہو الہمزة كما حسن فى قوله ما اشركنا ولا آباؤنا لفصل لا المؤكد للنفى قاله فى الكشاف ١٢ سلله قوله قل ان الاولين الخ رد لانكارہم واستبعادہم قوله لوقت يوم اى فيہ وضمن الجمع معنى السوق فعداه بالى والا فمقتضى الظاہر تعديته بفى ١٢ صاوى سلله قوله جمع ہيمان الخ ہذا سبق قلم والصواب ان يقول جمع اہيم لان ہيم اصله ہيم بضم الہاء بوزن حمر قلبت الضمة كسرة لتصح الياء وحمر جمع احمر وحمراء والمعنى يكونون فى مرض مرضا شديدا ١٢ صاوى سلله قوله ہذا نزلہم الخ اى ما ذكر من ماكولہم ومشروبہم والنزل فى الاصل ما يہيأ للضيف اول قدومه من التحف والكرامة فتسميته نزلا تہكم بہم ١٢ صاوى سلله قوله افرأيتم ما تمنون احتجاجات على الكافرين المنكرين للبعث والمعنى اخبرونى مفعوله الاول ما تمنون والثانى الجملة الاستفہامية ١٢ صاوى سلله قوله تريقون المنى فى ارحام النساء وفى قراءة تمنونه بفتح التاء وہما بمعنى ١٢ كمالين سلله قوله انتم تخلقونه آه يجوز فيه وجہان احدہما انه فاعل بفعل مقدر اى اتخلقونه انتم فلما حذف الفعل لدلالة ما بعده عليہ انفصل الضمير وہذا من باب الاشتغال والثانى ان انتم مبتدأ والجملة بعده خبره والاول ارجح لاجل اداة الاستفہام ١٢ ج سلله قوله اى المنى اشار الى ان المراد بخلق المنى خلق ما يحصل منه ففيه تقدير او تجوز ١٢ كما سلله قوله وننشئكم فيما لا تعلمون من الخلق والاطوار التى لا تعہدون بمثلہا وفى الآية اشارة الى ان الله تعالى ليس بعاجز عن تبديل الصفات البشرية بالصفات الملكية وجعل السالكين مظہر الصفات غير صفاتہم التى ہم عليہا اذ توارد الصفات المختلفة المتباينة على نفس واحدة على مقتضى الحكمة البالغة ليس من المحال ١٢ روح سلله قوله النشأة بفتح الشين والمد لابى عمرو وابن كثير وفى قراءة للباقين بسكون الشين ١٢ ك سلله قوله ما تحرثون الحرث تہنية الحرث للزراعة والقاء البذر فيہا قاله الراغب ١٢ كمالين سلله قوله تثيرون الارض الخ انما فسر الحرث بمجموع الامرين مراعاة لمعناه اللغوى لان الشان ان البذر يكون معه اثارة ارض المناسب ہہنا تفسيره بالبذر والمعنى افرأيتم البذر الذى تلقونه فى الطين انتم تنبتونه ١٢ صاوى ٥٢٥ قوله تنبتونه الزرع انبات ما القى من البذر لا يقدر عليہ الا الله وفى الحديث لا يقول احدكم زرعت وليقل حرثت ١٢ كمالين ٥٢٦ قوله نباتا يابسا لا حب فيه من الحطم وہو الكسر او خاص باليابس ١٢ كمالين ٥٢٧ قوله تفكہون الخ ہو فى الاصل من التفكه وہو القاء الفاكہة من اليد وہو لا يكون من الشخص الا عند اصابة الامر المكروه فقوله تعجبون اى من غرابة ما نزل بكم تفسير باللازم ١٢ صاوى ٥٢٨ قوله انا لمغرمون اى لملزمون غرامة ما انفقنا ١٢ ابو السعود

السحاب جمع مزنة أم نحن المنزلون ○ لو نشاء جعلنه أجاجا ملحا لا يمكن شربه فلولا فهلا تشكرون ○
أفرءيتم النار التي تورون ○ تخرجون من الشجر الاخضر ءأنتم أنشأتم شجرتها كالمرخ والعفار والكلخ
أم نحن المنشئون ○ نحن جعلنها تذكرة لنار جهنم ومتاعا بلغة للمقوين ○ للمسافرين من أقوى القوم
اى صاروا بالقوى بالقصر والمد اى القفر وهو مفازة لا نبات فيها ولا ماء فسبح نزه باسم زائد ربك
العظيم ○ اى الله فلا أقسم لا زائدة بموقع النجوم ○ بمساقطها لغروبها وإنه اى القسم بها
لقسم لو تعلمون عظيم ○ اى لو كنتم من ذوى العلم لعلمتم عظم هذا القسم إنه اى المتلو عليكم
لقرءان كريم ○ فى كتب مكتوب مكنون ○ مصون وهو المصحف لا يمسه خبر بمعنى النهى إلا
المطهرون ○ اى الذين طهروا انفسهم من الاحداث تنزيل منزل من رب العلمين ○ أفبهذا
الحديث القرءان أنتم مدهنون ○ متهاونون مكذبون وتجعلون رزقكم من المطر اى شكره أنكم
تكذبون ○ بسقيا الله حيث قلتم مطرنا بنوء كذا فلولا فهلا إذا بلغت الروح وقت النزع الحلقوم ○
وهو مجرى الطعام وأنتم يا حاضرى الميت حينئذ تنظرون ○ اليه ونحن أقرب إليه منكم بالعلم
ولكن لا تبصرون ○ من البصيرة اى لا تعلمون ذلك فلولا فهلا إن كنتم غير مدينين ○ مجزيين
بان تبعثوا اى غير مبعوثين بزعمكم ترجعونها تردون الروح الى الجسد بعد بلوغ الحلقوم إن
كنتم صدقين ○ فيما زعمتم فلولا الثانية تاكيد للاولى واذا ظرف لترجعون المتعلق به الشرطان و
المعنى هلا ترجعونها ان نفيتم البعث صادقين فى نفيه اى لينتفى عن محلها الموت فأما إن كان
الميت من المقربين ○ فروح اى فله استراحة وريحان ○ رزق حسن وجنت نعيم ○ وهل الجواب
لاما أو لان أو لهما أقوال وأما إن كان من أصحب اليمين ○ فسلم لك اى له السلامة من العذاب من أصحب
اليمين ○ من جهة انه منهم وأما إن كان من المكذبين الضالين ○ فنزل من حميم ○ وتصلية
جحيم ○ إن هذا لهو حق اليقين ○ من اضافة الموصوف الى صفته فسبح باسم ربك العظيم ○

تقدم سورة الحديد مكية او مدنية تسع وعشرون اية بسم الله الرحمن الرحيم ○

سبح لله ما فى السموت والأرض اى نزهه كل شئ فاللام مزيدة وجئ بما دون من تغليبا
للاكثر وهو العزيز فى ملكه الحكيم ○ فى صنعه له ملك السموت والأرض يحى بالانشاء
ويميت بعده وهو على كل شئ قدير ○ هو الأول قبل كل شئ بلا بداية و

(margin beside lines: ع ۲ ۱۰ / ۲۶ ؛ ع ۳ ۲۲ ۱۶)

۵۱ قوله جعلناه اجاجا الخ حذفت اللام هنا لعدم الاحتياج الى التاكيد اذ لا يتوہم ملك السحاب وما فيه من الماء بخلاف الزرع والارض ففى ذلك شائبة ملك فاتى فى جانبه بالمؤكد وهو اللام ۱۲ صاوى ۵۲ قوله اجاجا الخ من الاجيج وهو تلهب النار فانه يحرق الفم وهو بطعم المر والحميم والملح لكن المراد ههنا الملح بقرينة المقام ۱۲ ک ۵۳ قوله كالمرخ هو كتف اللين من الشجر يوخذ منه النار ۱۲ كمالين ۵۴ قوله والكلخ فى المختار اخبرنا بعض اهل المغرب والشام بانه موجود معروف عندهم شبيه بالقصب توخذ منه قطعتان وتضرب احداهما بالاخرى فتخرج النار واما المرخ والعفار فقد مر تفصيلهما منا فى سورة يٰس فراجعه ان شئت ۱۲ ۵۵ قوله للمسافرين اى خصوا بالذكر لان منفعتهم بها اكثر من المقيمين فانهم يوقدونها بالليل لتهرب السباع ويهتدى الضال ونحو ذلك من المنافع ۱۲ صاوى ۵۶ قوله القفر بتقديم القاف على الفاء وهو مفازة لا نبات فيها ولا ماء سميت مفازة للتفاؤل ۱۲ ک ۵۷ قوله باسم زائد هو احد القولين والآخر انه ليس زائدا بل كما يجب تعظيم الذات وتنزيهها عن النقائص كذلك يجب تعظيم الاسم وتنزيهه عن النقائص ولذا قال الفقهاء من وجد اسم الله تعالى مكتوبا فى ورقة وموضوعا فى قذر وتركه فقد كفر وذلك لان التهاون باسماء الله كالتهاون بذاته لان الاسم دال على المسمى وهذا هو الاتم فائدة اثبتوا فى خط الف اسم هنا وحذفوها من البسملة لكثرة دورانها البسملة فى الكلام دون ما هنا ۱۲ ۵۸ قوله بمساقطها وهى مغاربها كذا فى ابى السعود وقوله لغروبها لما فى غروبها من زوال اثرها والدلالة على وجود مؤثر لا يزول تاثيره ۱۲ ۵۹ قوله لغروبها قال القاضى وتخصيص المغارب بما فى غروبها من زوال اثرها والدال على وجود مؤثر لا يزول تاثيره ۱۲ ۶۰ قوله وانه لقسم لو تعلمون عظيم معترض بين القسم وجوابه مقرر التاكيد وتعظيم المحلوف به والله اعلم بسر عظمته وفى اثناء هذا الاعتراض اعتراض آخر وهو قوله لو تعلمون فانه اعتراض بين الموصوف وهو قسم وصفته وهو عظيم والحاصل انهما اعتراضان احدهما فى ضمن الآخر الاول بين القسم وجوابه والثانى بين الصفة والموصوف كما جرى عليه الكشاف هنا وليس هو من باب الاعتراض باكثر من جملة كما اوهمه كلام الكشاف فى تفسير قوله وانى سميتها مريم ۱۲ ج ۶۱ قوله لو تعلمون جواب لو محذوف اشار الشارح اليه بقوله لعلمتم عظم هذا القسم ۱۲ ۶۲ قوله خبر بمعنى النهى ولو كان باقيا على خبريته لزم منه الخلف لان غير المطهر يمسه وخبر الله تعالى لا يقع فيه خلف لان المراد بقوله تعالى الا المطهرون لا المحدثون خطيب وفى المدارك اذا جعلت الجملة صفة اخرى للكتاب فالمراد بالمطهرين الملائكة ۱۲ ۶۳ قوله خبر بمعنى النهى اى لا يمسوه اى يحرم عليهم مسه بدون الطهارة ولم يبق صريحا على خبريته لئلا يلزم الخلف فى خبره تعالى لانه كثيرا ما يمس بدون الطهارة والخلف فى خبره تعالى محال ۱۲ ۶۳ قوله بمعنى النهى وعن مالك وجماعة انه خبر على حقيقته والمطهرون هم الملائكة وروى هذا عن انس وقتادة وسعيد بن جبير وابى العالية ۱۲ ک ۶۴ قوله الذين طهروا الخ فلا يجوز للمحدث والجنب والحائض مسه عند الائمة الاربعة ۱۲ ۶۵ قوله اى شكره فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وقيل الرزق من اسماء الشكر ولابن مردويه عن على انه قرئ النبى صلى الله عليه وسلم وتجعلون شكركم وحملوه على التفسير ۱۲ ک ۶۶ قوله بسقيا الله مفعول تكذبون وهو بالضم اسم من سقى الله الغيث اى انزله ۱۲ كمالين ۶۷ قوله بسقيا الله مصدر مضاف لفاعله اى بكون الله هو الذى اسقاكم ۱۲ جمل ۶۸ قوله حيث قلتم مطرنا بنوء كذا اى سقوط نجم وغروبه مع طلوع نجم آخر فى مقابلته قال ابن الصلاح النوء مصدر ناء النجم اذا سقط او غاب او نهض وهى ثمانية وعشرون معروفة المطالع فى السنة وهى المعروفة بمنازل القمر يسقط فى كل ثلثة عشر ليلة نجم منها فى المغرب مع طلوع مقابله فى المشرق وهم ينسبون المطر للغارب وقال الاصمعى للطالع ثم سمى النجم نفسه ۱۲ ک ۶۸ قوله بنوء كذا النوء النجم مال للغروب او سقوط النجم فى المغرب مع الفجر وطلوع الآخر يقابله من ساعته فى المشرق كذا فى القاموس ۱۲ ۶۹ قوله فلولا اذا بلغت الحلقوم ترتيب الآية الكريمة هكذا فلولا ترجعونها اى النفس اذا بلغت الحلقوم ان كنتم غير مدينين وفلولا الثانية توكيد قاله الزمخشرى ۱۲ ۷۰ قوله الروح يعنى البخار اللطيف المنبعث من القلب دون النفس الناطقة فانها لا توصف بما ذكر ۱۲ كمالين ۷۱ قوله مجزيين اى فمدينين من الدين بمعنى الجزاء والباء سببية فى قوله بان تبعثوا وقوله اى غير مبعوثين تفسير مراد اى فيجوز بالدين هنا عن البعث جمل وفسر الآخرون قوله تعالى غير مدينين اى غير مربوبين من دان السلطان رعيته اذا ساسهم ۱۲ ۷۲ قوله اى غير مبعوثين بزعمكم تفسير باللازم فان عدم كونهم مجزيين بالبعث يلزمه عدم البعث فان البعث والحشر يلزمه الجزاء ونفى اللازم يلزم نفى الملزوم ۱۲ ک ۷۳ قوله تردون الروح الخ معناه ان كان الامر كما تقولون انه لا بعث ولا حساب ولا اله يجازى فلم لا تردون نفس من يعز عليكم اذا بلغ الحلقوم فانتم تنظرون اليه وما يقاسيه من شدة النزع فاذا لم يمكنكم ذلك فاعلموا ان ثَمّ قادر مختار بيده الامر ۱۲ ۷۴ قوله المتعلق به الشرطان وهما ان كنتم غير مدينين وان كنتم صادقين ومعنى تعلقهما به انه جزاء لهما اى لكل منهما ففى العبارة نوع قلب اذ الجزاء هو الذى يتعلق بالشرط وقوله والمعنى هلا ترجعونها لو اخره عن الشرطين بعده لكان اظهر فى الفهم بان يقول ان نفيتم البعث صادقين فى نفيه فهلا ترجعونها وقوله كالبعث اى كما نفيتم البعث هذا هو الشرط الاول المذكور فى قوله ان كنتم غير مدينين وقوله صادقين فى نفيه هذا هو الشرط الثانى المذكور فى قوله ان كنتم صادقين وقوله اى لينتفى عنه الجزاء الذى هو قوله هلا ترجعونها وقوله عن محلها وهو الجسد ۱۲ جمل ۷۵ قوله اى فله اشار بقوله الى ان فروح مبتدأ خبره مقدر قبله اى فله روح كما مر فى الخطيب ۱۲ ۷۶ قوله رزق وقيل هو الريحان المشموم واخرج ابن جرير عن ابى العالية انه قال لم يكن احد من المقربين يفارق حتى يؤتى ببعض من ريحان الجنة فيشمه ثم يقبض ۱۲ ک ۷۷ قوله وهل الجواب لاما اى وجواب ان محذوف لدلالة المذكور عليه وهذا هو الراجح لانه عهد حذف جواب ان كثيرا ۱۲ ۷۸ قوله اقوال اى ثلثة وقال الشيخ الرضى قوله فروح جواب اما استغنى به عن جواب ان والدليل على انها ليست جواب ان عدم جواز ان جئتنى اكرمك بالجزم ووجوبه بالرفع ۱۲ ق ۷۹ قوله من جهة انه منهم اشار به الى من تعليلية اى من اجل انه منهم ۱۲ صاوى ۸۰ قوله تقدم اى ان سبح بمعنى نزه وان لفظ باسم زائد اى نزه ربك العظيم ۱۲ ۸۱ قوله سبح لله ما فى السموات والارض الخ ومجيئه فى بعض الفواتح ماضيا وفى البعض مضارعا لا يذان بتحقيقه فى جميع الاوقات وفيه تنبيه على ان حق من شانه التسبيح الاختيارى ان يسبحه تعالى فى جميع اوقاته من ابى السعود ۱۲ ۸۲ قوله سبح لله ان قلت ان سبح تعدى بنفسه فما وجه الاتيان باللام اجيب بان اللام زائدة للتاكيد كما فى نصحت له وعليه اقتصر المفسر او للتعليل والمعنى فعل التسبيح لاجل رضاء الله لا لغرض آخر ۱۲ ۸۳ قوله فاللام مزيدة اى للتاكيد ومفرع على قوله اى نزهه او اصلية للتعليل كما علمت ۱۲ ۸۴ قوله تغليبا للاكثر اى وهو غير العاقل فالمراد بالسموات والارض جهة العلو والسفل فيشمل نفس السموات والارض واعلم ان تسبيح العقلاء بلسان المقال اتفاقا واختلف فى تسبيح غيرهم فقيل بالحال اى ان ذاتها دالة على تنزيه صانعها عن كل نقص وقيل بلسان المقال ايضا ولكن لا نطلع على تسبيحها الا من خصها الله بذلك ۱۲ صاوى

۱؎ قوله الآخر بعد کل شئ ای الباقی بذاته بعد استحقاق کل ما سواه الفناء وبهذا اندفع ما یقال ان الجنة والنار وما فیهما لا یطرأ علیها الفناء لان کل موجود بعد عدم قابل للفناء وبقاء ما ذکر بابقاء الله لا ذاتی له ۱۲ صاوی ۲؎ قوله فی ستة ایام سنا للتأنی فی الامور ۱۲ الخطیب ۳؎ قوله ثم استوی علی العرش فی الخطیب هذا کنایة عن انفراده بالتدبیر واحاطة قدرته وعلمه کما یقال فی ملوکنا جلس فلان علی سریر الملک یعنی انه انفرد بالتدبیر لا یکون هناک سریر فضلا عن جلوس وانی بداة التراخی تنبیها علی عظمته ۱۲ ۴؎ قوله والسیئة المناسب حذفه لان الذی یرفع انما هو الاعمال الصالحة قال تعالی الیه یصعد الکلم الطیب والعمل الصالح یرفعه ۱۲ صاوی ۵؎ قوله وهو معکم الخ فی التاویلات النجمیة وهو معکم لا بالمعیة المفهومة للعوام والخواص ایضا بل بالمعیة المذوقة بالذوق الکشفی الشهودی ای انا معکم بحسب مراتب شهودکم ان کنتم فی المشهد الفعلی فانا معکم بالتجلی الذاتی ما التقدم ولا التاخر عنکم ۱۲ ۶؎ قوله آمنوا بالله ورسوله لما ذکر انواعا من الدلائل الدالة علی التوحید شرع بامر عباده بالایمان وبترک الدنیا والاعراض عنها والنفقة فی وجوه البر ۱۲ صاوی ۷؎ قوله دوموا علی الایمان هکذا فی جمیع نسخ التفاسیر وجواب عما یقال ان الخطاب للمؤمنین وحینئذ ففیه تحصیل الحاصل وهذا نتیجة ما قبله لانه لما ذکر اولة التوحید ولا شک ان التفکر فیها یزید فی الایمان ویوجب الدوام علیه نتج منه الامر بالدوام علی الایمان ۱۲ صاوی ۸؎ قوله من مال من تقدمکم ای ممن کانت فی ایدیهم فانتقلت لهم فکانوا فی ذلک المال خلفا عما مضوا امکم قال الصاوی من مال من تقدمکم ای کانتم خلفاء عمن تقدمکم ویصح ان المعنی من الاموال التی جعلکم الله خلفاء فی التصرف فیها هی فی الحقیقة له لا لکم واعلم ان الاموال فی الحقیقة لله تعالی فخلف فیها آدم یتصرف فیها واولاده خلف عنه وحینئذ فالخلافة اما عمن له التصرف الحقیقی وهو الله تعالی او عمن تصرف فیها قبله ممن کانت فی ایدیهم وانتقلت لهم وفی بداحث علی الانفاق وتهوین له علی النفس فلا ینبغی البخل بمال الغیر بل ینفقه فی الوجوه التی تنفق فی المعاد ۱۲ صاوی ۹؎ قوله نزل فی غزوة العسرة وهی غزوة تبوک ینشکل بهذا علی القول بان السورة مکیة ۱۲ ۱۰؎ قوله وهی غزوة تبوک بالصرف نظرا للبقعة ومنعه للعلمیة والتانیث وهو مقام علی طرف الشام بینه وبین المدینة اربع عشرة مرحلة وکانت تلک الغزوة فی السنة التاسعة بعد رجوعه صلی الله علیه وآله وسلم من الطائف وهی آخر غزواته ولم یقع فیها قتال بل لما وصلوا الی تبوک واقاموا بها عشرون لیلة وقع الصلح علی دفع الجزیة فرجع صلی الله علیه وسلم بالعز والنصر العظیم ۱۲ صاوی ۱۱؎ قوله اشارة الی عثمان الخ فانه جهز فی غزوة العسرة ثلثمائة بعیر باقتابها واحلاسها واحمالها وجاء بالف دینار ووضعها بین یدی رسول الله صلی الله علیه وسلم ۱۲ ج ۱۲؎ قوله ای مریدین الایمان به جواب عما یقال کیف یقال والکم لا تؤمنون بالله ثم قال ان کنتم مؤمنین وجواب ایضا بان المعنی ان کنتم مؤمنین بموسی وعیسی فان شریعتهما مقتضیة للایمان بمحمد صلی الله علیه وسلم ۱۲ صاوی ۱۳؎ قوله والکم ان لا تنفقوا الخ یعنی ای شئ لکم فی ترک الانفاق لله وانتم تموتون تارکون اموالکم من غیر اجر فلم لا تنتزکوها بالانفاق ۱۲ ک ۱۴؎ قوله ولله میراث السموات والارض ای کل شئ فیهما لا یبقی منه باق لاحد من مال وغیره یعنی وای غرض لکم فی ترک الانفاق فی سبیل الله والجهاد مع رسوله والله مهلککم فوارث اموالکم وهو من ابلغ البعث علی الانفاق فی سبیل الله ۱۲ مدارک ۱۵؎ قوله اولئک اعظم درجة الخ نزلت فی ابی بکر رضی الله عنه لانه اول من اسلم وانفق فی سبیل الله تعالی وفیه دلیل فضله وتقدمه کما فی اکثر التفاسیر ۱۶؎ قوله مبتدأ والعائد فی الخبر محذوف ای وعده الله الحسنی الجنة کذا فسرها قتادة وعطاء ۱۲ کمالین ۱۷؎ قوله من ذا الذی الخ یحتمل ان من اسم استفهام مبتدأ وذا خبره والذی بدل منه ویحتمل ان من وذا مبتدأ والموصول خبره وقوله یقرض الله الخ صلة الموصول علی کلا الاحتمالین وهذا تنزیل منه سبحانه وتعالی حیث ملک عباده والاموال من عنده سمی رجوعها الیه قرضا مع ان العبد وما ملکت یداه لسیده قال صاحب الحکم ومن مزید فضله علیک ان خلق ونسب الیک ۱۲ صاوی ۱۸؎ قوله حسنا سمی قرضا لان القرض اخراج المال لاسترداد البدل ای من ذا الذی ینفق فی سبیل الله حتی یبدله الله الاضعاف الکثیرة ۱۲ جمل ۱۹؎ قوله فیضاعفه بالرفع لابی عمرو والاکثر ای فهو یضاعفه وبالنصب لعاصم علی جواب الاستفهام وفی قراءة لابن عامر فیضعفه بالتشدید ۱۲ ک ۲۰؎ قوله مقترن به رضی واقبال یعنی ان المراد بالاجر الکریم ما اقترن به رضاء الله سبحانه واقباله علیه فلا یتوهم ان ذکره بعد مضاعفة الاجر تکرار وقال الزمخشری معناه ان ذلک الاجر المضموم الیه الاضعاف کریم محمود فی نفسه کما انه زائد فی الکم بالغ فی الکیف وهو جملة حالیة ۱۲ ک ۲۱؎ قوله اذکر یوم یعنی انه مفعول به لا ذکر مقدرا وقیل ظرف لقوله اجر کریم او یضاعفه ۱۲ ک ۲۲؎ قوله یوم تری آه فیه اوجه احدها انه معمول للاستقرار العامل فی وله اجر ای استقر له اجر فی ذلک الیوم الثانی انه مضمر اذکر فیکون مفعولا به الثالث تقدیره یوجرون یوم تری فهو ظرف علی الاصل الرابع ان العامل فیه یسعی ای یسعی نور المؤمنین والمؤمنات یوم تراهم هذا اصله الخامس ان العامل فیه فیضاعفه

الآخر بعد کل شئ بلا نهایة والظاهر بالادلة علیه والباطن عن ادراک الحواس وهو بکل شئ
علیم ۝ هو الذی خلق السموات والارض فی ستة ایام من ایام الدنیا اولها الاحد وآخرها الجمعة
ثم استوی علی العرش الکرسی استواء یلیق به یعلم ما یلج یدخل فی الارض کالمطر والاموات
وما یخرج منها کالنبات والمعادن وما ینزل من السماء کالرحمة والعذاب وما یعرج یصعد فیها کالاعمال
الصالحة والسیئة وهو معکم بعلمه این ما کنتم والله بما تعملون بصیر ۝ له ملک السموات والارض
والی الله ترجع الامور ۝ الموجودات جمیعها یولج اللیل یدخله فی النهار فیزید وینقص اللیل ویولج
النهار فی اللیل فیزید وینقص النهار وهو علیم بذات الصدور ۝ بما فیها من الاسرار والمعتقدات
آمنوا دوموا علی الایمان بالله ورسوله وانفقوا فی سبیل الله مما جعلکم مستخلفین فیه
من مال من تقدمکم ویستخلفکم فیه من بعدکم نزل فی غزوة العسرة وهی غزوة تبوک فالذین
آمنوا منکم وانفقوا اشارة الی عثمان رضی الله تعالی عنه لهم اجر کبیر ۝ وما لکم لا تؤمنون خطاب
للکفار ای لا مانع لکم من الایمان بالله والرسول یدعوکم لتؤمنوا بربکم وقد اخذ بضم
الهمزة وکسر الخاء وبفتحهما ونصب ما بعده میثاقکم علیه ای اخذه الله فی عالم الذر حین اشهدهم
علی انفسهم الست بربکم قالوا بلی ان کنتم مؤمنین ۝ ای مریدین الایمان به فبادروا الیه هو الذی
ینزل علی عبده آیات بینات آیات القرآن لیخرجکم من الظلمات الکفر الی النور الایمان وان الله بکم فی
اخراجکم من الکفر الی الایمان لرءوف رحیم ۝ وما لکم بعد ایمانکم ألا فیه ادغام نون ان فی لام لا
تنفقوا فی سبیل الله ولله میراث السموات والارض بما فیهما فیصل الیه اموالکم من غیر اجر الانفاق
بخلاف ما لو انفقتم فتوجرون لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح لمکة وقاتل اولئک اعظم درجة
من الذین انفقوا من بعد وقاتلوا وکلا من الفریقین وفی قراءة بالرفع مبتدأ وعد الله الحسنی
الجنة والله بما تعملون خبیر ۝ فیجازیکم به من ذا الذی یقرض الله بانفاق ماله فی سبیل الله قرضا ع ۱۰
حسنا بان ینفقه لله تعالی فیضاعفه له وفی قراءة فیضعفه بالتشدید من عشر الی اکثر من سبعمائة کما ذکر فی البقرة ۱۴
وله مع المضاعفة اجر کریم ۝ مقترن به رضی واقبال اذکر یوم تری المؤمنین والمؤمنات یسعی نورهم
بین ایدیهم امامهم ویکون بایمانهم ویقال لهم بشرکم الیوم جنات ای دخولها تجری من تحتها
الانهار خلدین فیها ذلک هو الفوز العظیم ۝ یوم یقول المنافقون والمنافقات للذین آمنوا انظرونا ابصرونا

قاله ابو البقاء ویسعی حال لان الرؤیة بصریة وهذا اتم لجعله عاملا فی یوم وبین ایدیهم ظرف لیسعی ویجوز ان یکون حالا من نورهم ۱۲ ج ۲۳؎ قوله نورهم ای نورا لتوحید والطاعات فیکون الی الجنة ۱۲ کمالین ۲۴؎ قوله بین ایدیهم وبایمانهم وانما خص بهاتین الجهتین لانهم یوتون صحائف اعمالهم من هاتین الجهتین فیجعل النور شعارا لهم وقیل عبر عن جمیع الجهات عنهما تعبیرا بالجزء عن الکل ۱۲ ک ۲۵؎ قوله ویکون ای النور بایمانهم یرید ان الجار والمجرور متعلق بمحذوف وهو معطوف علی یسعی ولیس عطفا علی قوله بین ایدیهم حتی یکون داخلا تحت السعی فان السعی لا یلائم الیمین ۱۲ ک ۲۶؎ قوله ویقال لهم آه ای تقول الملائکة الذین یتلقونهم بشراکم الیوم ای بشارتکم العظیمة التی لا غایة لها فی جمیع ما یستقبلکم ۱۲ صاوی ۲۷؎ قوله ای دخولها ایضاح هذا الاعراب ما ذکره السمین بقوله بشراکم مبتدأ والیوم ظرف وجنات خبره علی حذف مضاف ای البشری دخول جنات وهذه الجملة فی محل نصب بقول مقدر وهو العامل فی الظرف کما تقدم آه ثم قال قوله خالدین نصب علی الحال والعامل فیها المضاف المحذوف اذ التقدیر بشراکم دخولکم جنات خالدین فیها فحذف الفاعل وهو ضمیر المخاطب واضیف المصدر لمفعوله فصار دخول جنات ثم حذف المضاف واقیم المضاف الیه مقامه فی الاعراب والجزوان یکون بشراکم هو العامل فیها لانه مصدر وقد اخبر عنه قبل ذکر متعلقاته فیلزم الفصل باجنبی آه ومعلوم ان البشری بمعنی المبشر به ۱۲ ج ۲۸؎ قوله ابصرونا لانهم اذا نظروا الیهم استقبلوهم بوجوههم فیضئ لهم المکان وهذا الیق بقولهم نقتبس من نورکم ۱۲ من البیضاوی وغیره ۱۲

ك قوله ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فرجعوا الى آخره اخرج الطبراني عن ابن عباس ان الله يعطي كل مؤمن نورا وكل منافق نورا فاذا استووا على الصراط سلب الله نور المنافقين والمنافقات فقال المنافقون انظرونا نقتبس من نوركم وقال المؤمنون اتمم لنا نورنا فلا يذكر عند ذلك احد احدا وفي رواية لابن جرير والبيهقي فقال المؤمنون ارجعوا وراءكم من حيث جئتم من الظلمة فالتمسوا هنالك اليوم وعند الحاكم عن ابي امامة قيل لهم ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا وهي خدعة الله تعالى التي خدع بها المنافقين حيث قال يخادعون الله وهو خادعهم فيرجعون الى المكان الذي قسم فيه النور فينصرفون اليهم قال الصاوي او المعنى ارجعوا خائبين لا سبيل لكم الى نورنا وهذا استهزاء بهم وذلك لانهم لا يستطيعون الرجوع الى الموقف ولا الى الدنيا ١٢ ك قوله فضرب بينهم الخ الظاهر ان قوله فضرب بينهم الخ معطوف على قوله قيل ارجعوا وراءكم متفرع عليه فان المؤمنين والملائكة لما منعوا المنافقين عن اللحوق بهم والاستضاءة بانوار معارفهم واعمالهم بقي المنافقون في ظلمة نفاقهم فصاروا بذلك كانه ضرب بينهم وبين النور الذي يوديهم الى الجنة سور فعلى هذا يكون قوله فضرب بينهم بسور من قبيل الاستعارة التمثيلية وقيل يضرب بين الجنة والنار حائط موصوف بما ذكرا وهو حجاب الاعراف ١٢ جمل ك قوله بسور اي سور والباء زائدة السور لغة حائط المدينة والمراد به ههنا الحائط والحجاب الذي ضرب بين اهل الجنة واهل النار ١٢ ك قوله باب آه مبتدأ وخبر في موضع جر صفة لسور وقوله باطنه فيه الرحمة هذه الجملة يجوز ان تكون في موضع جر صفة ثابتة لسور ويجوز ان تكون في موضع رفع صفة لباب وهو اولى لقربه والضمير انما يعود على الاقرب الا بقرينة وقرء زيد بن علي وعمرو بن عبيد فضرب مبنيا للفاعل وهو الله ١٢ ج ك قوله باطنه اي باطن السور او الباب ١٢ ك قوله ينادونهم اي ينادي المنافقون المؤمنين من وراء السور حين حجب بينهم ١٢ ك ك قوله فتنتم انفسكم اي فتنتم بالنفاق واهلكتموها ١٢ مدارك ك قوله وتربصتم الخ اي انتظرتم لهم حوادث الدهر من الهلاك والتفرقة والاطماع في امتداد الاعمار في نزول الدوائر بالمؤمنين ١٢ ك ك قوله الشيطان اي او الاعتقاد بانه لا بعث او لانه تع غفور كريم لا يعذب ١٢ ك ك قوله فدية هو البدل او العوض للنفس من الخطيب ١٢ ك قوله الم يان العامة على ان يان بسكون الهمزة وكسر النون مضارع انى من باب رمى فهو معتل حذف منه الياء التي هي لامه للجازم من الجمل والمعنى الم يجيء وقت وعن ابي بكر الصديق رضي الله عنه ان هذه الآية قرئت بين يديه وعنده قوم من اهل اليمامة فبكوا بكاء شديدا فنظر اليهم فقال هكذا كنا قست القلوب قال السهروردي في العوارف حتى قست القلوب اي تصلبت وادمنت سماع القرآن والفت انواره فما استغربته حتى تتغير والواجد كالمستغرب ولهذا قال بعضهم حالي قبل الصلاة كحالي في الصلاة اشارة منه الى استمرار حال الشهود انتهى فقوله حتى قست القلوب ظاهره تقبيح للقلوب بالقسوة والتاوين وحقيقته تحسين لها بالشهود والتمكين قال البقلي رحمه الله في الآية هذا في حق قوم من ضعفاء المريدين الذين في نفوسهم بقايا الميل الى الحظوظ حتى يحتاجوا الى الخشوع عند ذكر الله واهل الصفوة احترقوا في الله بنيران محبة الله ١٢ من روح البيان ك قوله يحن من الحين سقط عليها للجازم والنار الوقت كما في قوله تعالى غير ناظرين اناه وآن يئين كيان يحين لفظا ومعنى ١٢ ك ك قوله نزلت في شان الصحابة الخ لابن مردويه عن عائشة قالت خرج النبي صلى الله عليه وسلم على نفر من اصحابه وهم يضحكون فقال تضحكون ولم ياتكم امان من ربكم ولقد انزل الي من ضحككم الم يان الآية قالوا يا رسول الله ما كفارة ذلك قال تبكون بقدر ما ضحكتم ١٢ ك ك قوله لما اكثروا المزاح اي بسبب لين العيش الذي اصابوه في المدينة فتكاسلوا عن العبادة واكثروا المزاح ففي الخازن نزلت في المؤمنين وذلك لانهم لما قدموا المدينة اصابوا من لين العيش ورفاهيته ففتروا عن بعض ما كانوا عليه فعوتبوا ونزل في ذلك الم يان للذين آمنوا الآية قال ابن مسعود ما كان بين اسلامنا وبين ان عاتبنا الله بهذه الآية الا اربع سنين ١٢ جمل ك قوله القرآن والمراد بذكر الله ان يذكر الله وقيل المراد به القرآن ايضا فيكون من عطف احد الوصفين لشيء على الوصف الآخر فالقرآن جامع للوصفين للذكر والمواعظ وانه نازل من السماء ١٢ ك ك قوله خطاب للمؤمنين اي الذين عوتبوا في شان المزاح كان الله تعالى يقول لهم يا عبادي لا تقنطوا من رحمتي فان شاني احياء الارض الميتة بالنبات فكذلك اذا حصل منكم الانابة والرجوع احييت قلوبكم بالذكر والفكر فانبتت العلوم والمعارف ١٢ صاوي ك قوله الايمان بالجر يفسر لما قبله اي الذي صدقوا الله ورسوله ١٢ ك ك قوله راجع الى الذكور والاناث اي فهو معطوف على مجموع الفعلين لا على الاول فقط كما قيل لما يلزم عليه من العطف على الصلة قبل تمامها وقوله في صلة ال نعت للاسم اي الاسم الكائن في صلة ال وقوله فيها متعلق بحل بعده جمل وفي الخطيب قوله واقرضوا الله عطف على معنى الفعل في المصدقين لان اللام بمعنى الذين واسم الفاعل بمعنى اصدقوا كانه قيل ان الذين اصدقوا واقرضوا الله وقوله وذكر القرض الخ جواب عما يقال ان قوله واقرضوا الغني عنه قوله ان المصدقين على قراءة التشديد لان المراد بالقرض الصدقة وحاصل الجواب انه اعيد ذكره توطئة لوصفه بالحسن والقرض الحسن عبارة عن التصدق من الطيب عن طيبة النفس وخلوص النية على المستحق للصدقة ابو السعود فيندفع توهم التكرار لان هذا تصدق مقيد وما قبله تصدق مطلق ١٢ ك قوله بالتغليب المذكور على الاناث فالمراد بها المقرضين والمقرضات فاندفع ما يتوهم من عطفه على صلة المصدقين انه يلزم الفصل بين اجزاء الصلة باجنبي وهو المصدقات ١٢ ك ك قوله وذكر القرض الخ جواب عما يقال ان قوله المصدقين على قراءة التشديد يغني عنه لان المراد بالقرض الصدقة فاجاب بانه ذكره توطئة لوصفه بالحسن فقوله تقييد له اي للتصدق بوصف القرض وهو الحسن ١٢ صاوي ك قوله تقييد له اي للتصدق بالمقارنة بالاخلاص وفسر القرض الحسن بان يتصدق من طيب النفس وصحة النية على المستحق للصدقة وفي قراءة لابن كثير وابن عامر يضعف من التضعيف اي يكتب لهم في صحائفهم الحسنة بعشرة الى سبعمائة الى غير ذلك ١٢ ك ك قوله قرضهم اي ثوابه وقد جعل الفعل مسندا الى لهم ١٢ ك ك قوله والذين آمنوا مبتدأ واولئك مبتدأ ثان وهم يجوز ان يكون مبتدأ ثالثا والصديقون خبرهم وهو مع خبره خبر الثاني والثاني وخبره خبر الاول ويجوز ان يكون هم فصلا واولئك وخبره خبر الاول ١٢ ج ك قوله اولئك هم الصديقون اي الموصوفون بالايمان بالله ورسله والمراد الايمان الكامل والانجر والايمان لا يسمى الشخص به صديقا لان الصديق مرتبة تحت مرتبة النبوة ١٢ صاوي ك قوله والشهداء عند ربهم يجوز فيه وجهان احدهما انه معطوف على ما قبله ويكون الوقف على الشهداء تاما اخبر عن الذين آمنوا انهم صديقون شهداء والثاني انه مبتدأ وفي خبره وجهان احدهما انه الظرف بعده والثاني انه قوله لهم اجرهم اما الجملة واما الجار وحده والمرفوع فاعل به والوقف لا يخفى على ما ذكره من الاعراب الصديق مثال مبالغة ولا يجيء الا من ثلاثي غالبا ١٢ ج ك قوله على المكذبين من الامم اي شهداء عليهم وفيه اشارة الى انه جمع شاهد وفعيل بمعناه يعني ان موتى هذه الامة هم الصديقون الشهداء على الامم بتبليغ رسلهم الرسالة حين انكروا ذلك كما لين ك قوله اي الاشتغال آه واما مجموع كثرة الاموال والاولاد فليس من الدنيا المذمومة وقد حصل ذلك

هر چيزی ١٢ صراح ك قوله يضمحل اضمحلال نيست شدن ورفتن ١٢ صراح ك قوله الى مغفرة اي الى اسبابها وموجباتها كالاستغفار وسائر الاعمال الصالحة اي

وفي قراءة بفتح الهمزة وكسر الظاء اي امهلونا نقتبس ناخذ القبس والاضاءة من نوركم قيل لهم استهزاء بهم ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فرجعوا فضرب بينهم وبين المؤمنين بسور قيل هو سور الاعراف له باب باطنه فيه الرحمة من جهة المؤمنين وظاهره من جهة المنافقين من قبله العذاب ۝ ينادونهم الم نكن معكم على الطاعة قالوا بلى ولكنكم فتنتم انفسكم بالنفاق وتربصتم بالمؤمنين الدوائر وارتبتم شككتم في دين الاسلام وغرتكم الاماني الاطماع حتى جاء امر الله الموت وغركم بالله الغرور ۝ الشيطان فاليوم لا يؤخذ بالياء والتاء منكم فدية ولا من الذين كفروا ماوىكم النار هي مولىكم اولى بكم وبئس المصير ۝ الم يان يحن للذين آمنوا نزلت في شان الصحابة لما اكثروا المزاح ان تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل بالتخفيف والتشديد من الحق القرآن ولا يكونوا معطوف على تخشع كالذين اوتوا الكتب من قبل هم اليهود والنصارى فطال عليهم الامد الزمن بينهم وبين انبيائهم فقست قلوبهم لم تلن لذكر الله وكثير منهم فسقون ۝ اعلموا خطاب للمؤمنين المذكورين ان الله يحي الارض بعد موتها بالنبات فكذلك يفعل بقلوبكم يردها الى الخشوع قد بينا لكم الآيت الدالة على قدرتنا بهذا وغيره لعلكم تعقلون ۝ ان المصدقين من التصدق ادغمت التاء في الصاد اي الذين تصدقوا والمصدقت اللاتي تصدقن وفي قراءة بتخفيف الصاد فيهما من التصديق الايمان واقرضوا الله قرضا حسنا راجع الى الذكور والاناث بالتغليب وعطف الفعل على الاسم في صلة ال لانه فيها حل محل الفعل وذكر القرض بوصفه بعد التصدق تقييد له يضعف وفي قراءة يضعف بالتشديد اي قرضهم لهم ولهم اجر كريم ۝ والذين آمنوا بالله ورسله اولئك هم الصديقون المبالغون في التصديق والشهداء عند ربهم على المكذبين من الامم لهم اجرهم ونورهم والذين كفروا وكذبوا باياتنا الدالة على وحدانيتنا اولئك اصحب الجحيم ع النار ۝ اعلموا انما الحيوة الدنيا لعب ولهو وزينة تزيين وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد اي الاشتغال فيها واما الطاعات وما يعين عليها فمن امور الآخرة كمثل اي هي في اعجابها لكم واضمحلالها كمثل غيث مطر اعجب الكفار الزراع نباته الناشئ عنه ثم يهيج ييبس فتراه مصفرا ثم يكون حطما فتاتا يضمحل بالرياح وفي الآخرة عذاب شديد لمن آثر عليها الدنيا ومغفرة من الله ورضوان لمن لم يؤثر عليها الدنيا وما الحيوة الدنيا ما التمتع فيها الا متاع الغرور ۝ سابقوا الى مغفرة

مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لو وصلت احداهما بالاخرى والعرض السعة
أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۚ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢١﴾ مَا أَصَابَ
مِن مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ بالجدب وَلَا فِي أَنفُسِكُمْ كالمرض وفقد الولد إِلَّا فِي كِتَابٍ يعني اللوح المحفوظ
مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا نخلقها ويقال في النعمة كذلك إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾ لِّكَيْلَا كي ناصبة
للفعل بمعنى أن اي اخبر بذلك تعالى لِكَيْلَا تَأْسَوْا تحزنوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا فرح بطر بل فرح
شكر على النعمة بِمَا آتَاكُمْ بالمد اعطاكم وبالقصر جاءكم منه وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ متكبر بما اوتي فَخُورٍ ﴿٢٣﴾
به على الناس الَّذِينَ يَبْخَلُونَ بما يجب عليهم وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ به لهم وعيد شديد وَمَن يَتَوَلَّ
عما يجب عليه فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ ضمير فصل وفي قراءة بسقوطه الْغَنِيُّ عن غيره الْحَمِيدُ ﴿٢٤﴾ لاوليائه لَقَدْ أَرْسَلْنَا
رُسُلَنَا الملائكة الى الانبياء بِالْبَيِّنَاتِ بالحجج القواطع وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ بمعنى الكتب وَالْمِيزَانَ العدل
لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ۖ وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ اخرجناه من المعادن فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ يقاتل به وَمَنَافِعُ
لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ علم مشاهدة معطوف على ليقوم الناس مَن يَنصُرُهُ بان ينصر دينه بآلات الحرب
من الحديد وغيره وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ ۚ حال من هاء ينصره اي غائبا عنهم في الدنيا قال ابن عباس رضي الله عنه
ينصرونه ولا يبصرونه إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٥﴾ لا حاجة له الى النصرة لكنها تنفع من يأتي بها وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا
نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ يعني الكتب الاربعة التوراة والانجيل والزبور والفرقان
فانها في ذرية ابراهيم فَمِنْهُم مُّهْتَدٍ ۖ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا
بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً هي
رفض النساء واتخاذ الصوامع ابْتَدَعُوهَا من قبل انفسهم مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ ما امرناهم بها إِلَّا لكن
فعلوها ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ مرضاة الله فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ۖ اذ تركها كثير منهم وكفروا بدين عيسى
عليه الصلوة والسلام ودخلوا في دين ملكهم وبقي على دين عيسى كثير منهم فآمنوا بنبينا فَآتَيْنَا الَّذِينَ
آمَنُوا به مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ ۖ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٧﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بعيسى اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ محمد
صلى الله عليه وسلم وعلى عيسى يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ نصيبين مِن رَّحْمَتِهِ لايمانكم بالنبيين وَيَجْعَل لَّكُمْ نُورًا تَمْشُونَ
بِهِ على الصراط وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٨﴾ لِّئَلَّا يَعْلَمَ اي اعلمكم بذلك ليعلم أَهْلُ الْكِتَابِ
التوراة الذين لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم أَلَّا ان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان والمعنى انهم

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

ل قوله والعرض السعة جواب عما يقال انه ذكر العرض ولم يذكر الطول فاجاب المفسر بانه لم يرد بالعرض ما قابل الطول بل اراد السعة واجيب ايضا بانه ترك ذكر الطول تعظيما لشانها لانه اذا كان هذا شان العرض فالطول اعظم لان العرض اقل من الطول ۱۲ صاوی

ل قوله ما اصاب من مصيبة في الارض اي من الجدب وآفات الزروع والثمار وقوله في الارض في موضع الجر لصفة ما اصاب من مصيبة ثابتة في الارض قوله ولا في انفسكم اي من الامراض والاوصاب وموت الاولاد قوله الا في كتاب اي في اللوح وهو في موضع الحال اي الا مكتوبا في اللوح ۱۲ مدارک ل قوله ويقال في النعمة كذلک اي ما حصل للخلق نعمة في الارض كالمطر ولا في انفسكم كالصحة والولد الا مكتوبة في اللوح المحفوظ من قبل ان يخلقها واشار المفسر بهذه العبارة الى ان في الآية حذف الواو مع ما عطفت بدليل التعليل الآتي في قوله لكيلا تاسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ويصح ان يراد بالمصيبة جميع الحوادث من خير وشر وعلى ما مشى عليه المفسر من ان المراد بالمصيبة الشر فخصها بالذكر لانها اهم على البشر ۱۲ صاوی ل قوله تحزنوا على ما فاتكم لان من علم ان ما عنده مفقود لا محالة لم يكثر جزعه عند فقده وكذا من علم ان بعض الخير واصل اليه وان وصوله لا يفوته بحال لم يعظم فرحه عند نيله ۱۲ ک ل قوله منه اي من الله اي من قبله ۱۲ ل قوله لهم وعيد شديد يشير به الى ان الذين مبتدأ خبره محذوف ۱۲ ک ل قوله ومن يتول اي يعرض ومن شرطية وجوابها محذوف تقديره فالوبال عليه ۱۲ صاوی ل قوله الملائكة تبع في ذلک الزمخشري ولم يسبقه اليه احد والحامل له على ذلک التفسير تصحيح المعية في قوله وانزلنا معهم الكتاب لان الكتب انما تنزل مع الملائكة والمناسب ان يفسر الرسل بالبشر كما عليه الجمهور لانه لم ينزل بالكتاب والاحكام على الرسل الا جبريل فقط وحينئذ فقوله معهم ظرف متعلق بمحذوف حال منتظرة والتقدير وانزلنا الكتاب حال كونه آئلا وصائرا لان يكون معهم اذا وصل اليهم او مع بمعنى الى ۱۲ صاوی ل قوله وانزلنا الحديد في الكبير روى ابن عمر رضا انه عليه الصلوة والسلام قال ان الله تعالى انزل اربع بركات من السماء الى الارض انزل الحديد والنار والماء والملح وقول الثاني ان معنى هذا الانزال الانشاء والتهيئة واختار الشارح معنى الآخر ۱۲ ل قوله العدل ليقام به السياسة ويدفع به الاعداء والمراد بانزال العدل امرهم به وقيل الميزان المعروف والمراد بانزاله انزال اسبابه والامر باعداده وقيل نزل جبرئيل عم بالميزان الى نوح عليه السلام وقال مر قومک يزنونه ۱۲ كما ل قوله اخرجناه من المعادن اي المراد بانزاله انشاؤه واحداثه وروى ابن جرير عن ابن عباس ثلثة اشياء نزلت مع آدم السندان والكلبتان والمطرقة ۱۲ ک ل قوله علم مشاهدة اي للخلق والمعنى ليظهر تعلق علمه لعباده فاندفع ما يقال ان هذا التعليل يوهم حدوث العلم مع انه قديم ۱۲ صاوی ل قوله معطوف على ليقوم الناس اي انزل الله معهم هذه الاشياء لتعامل الناس بالحق والعدل وليعلم الله من ينصره وقيل عطف على محذوف دل عليه ما قبله اي انزلنا الحديد ليقاتلوا او ليشفعوا ولا يخفى ان ذلک انسب لقوله من ينصره وقد يجعل اللام صلة محذوف اي وانزله ليعلم الله ۱۲ ک ل قوله بالغيب حال من فاعل ينصر او مفعوله اي غائبا عنهم او غائبين عنه تعالى ۱۲ ابو السعود ل قوله ولقد ارسلنا نوحا الخ معطوف على قوله لقد ارسلنا رسلنا وكرر القسم اظهارا لمزيد الاعتناء والتعظيم وخص هذين الرسولين بالذكر لان جميع الانبياء من ذريتهما وذلک لان نوحا هو الاب الثاني لجميع البشر وابراهيم ابو العرب والروم وبني اسرائيل ۱۲ صاوی ل قوله رافة وهي اللين وهي رحمة وهي الشفقة ۱۲ روح ل قوله ورهبانية الخ منصوب على شريطة التفسير كذا ذكر الاكثر وقيل عطف على رافة فيكون مفعول جعلنا وابتدعوها صفة لها اي جعلنا في قلوبهم رهبانية مبتدعة ۱۲ ک ل قوله من قبل انفسهم اي جاءوا بالرياضة الشاقة والانقطاع من الناس من عند انفسهم وهي منسوب الى الرهبان بضم الراء جمع راهب فالفتح من تغيرات النسبة ۱۲ ک ل قوله الا ابتغاء آه استثناء منقطع ولذا فسره بقوله لكن على عادته والى هذا ذهب قتادة وجماعة قالوا معناه لم نفرضها عليهم ولكنهم ابتدعوها وقيل ان الاستثناء متصل مما هو مفعول من اجله والمعنى ما كتبناها عليهم لشيء من الاشياء الا لابتغاء مرضات الله ويكون كتب بمعنى قضى وهذا قول مجاهد ۱۲ جمل ل قوله فما رعوها الخ ذم لهم بوجهين للابتداع في دين الله تعالى وعدم القيام بما التزموا مما زعموا انها قربة ۱۲ ک ل قوله اذ تركها اي الرهبانية كثير منهم وعن ابن مسعود قال النبي صلى الله عليه وسلم هل تدرون من اين اتخذت بنو اسرائيل الرهبانية قلت الله ورسوله اعلم قال ظهرت عليهم الجبابرة بعد عيسى يعملون بالمعاصي فغضب اهل الايمان فقاتلوهم فهزم المؤمنون ثلث مرات فلم يبق منهم الا القليل فقالوا انتفرق في الارض الى ان يبعث الله النبي الامي الذي وعدنا عيسى عم يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم فتفرقوا في الجبال واحدثوا الرهبانية فمنهم من تمسک بدينه ومنهم من كفر ثم تلا هذه الآية يا ايها الذين آمنوا الخ ۱۲ ک ل قوله لايمانكم بالنبيين على زنة التثنية وهما عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم اي فاستحقاقهم الكفلين ظاهر لانهم آمنوا بعيسى واستمروا على دينه الى ان بعث نبينا صلى الله عليه وسلم فآمنوا به فكفل لايمانهم بعيسى وكفل لايمانهم بنبينا ۱۲ ل قوله لئلا يعلم قيل لما سمع من لم يؤمن من اهل الكتاب قوله تعالى اولئک يؤتون اجرهم مرتين قالوا للمسلمين اما من آمن منا بكتابنا وكتابكم فله اجره مرتين لايمانه بكتابنا وكتابكم ومن لم يؤمن منا بكتابكم فله اجر كاجركم فباي شيء فضلتم علينا فانزل الله لئلا يعلم الخ ۱۲ ج ل قوله اي اعلمكم آه اي بان اعطاء الاجر مرتين مرتب على تقوى الله والايمان بمحمد واشار الشارح بهذا الى ان لا زائدة وان اللام متعلقة بمحذوف هو معنى الجملة الطلبية المتضمنة لمعنى الشرط اذ التقدير ان تتقوا الله وتؤمنوا برسوله يؤتكم كذا وكذا ليعلم اهل الكتاب الخ اي ليعلم اهل الكتاب عدم قدرتهم على شيء من فضل الله وثبوت ان الفضل بيد الله وهذا واضح بين ليس فيه الا زيادة حرف شاعت زيادته ۱۲ ج ل قوله اي اعلمكم بذلک ليعلم اشارة الى ان اللام متعلق بمحذوف ولا زائدة للتاكيد كما صرح في الخطيب ل قوله ليعلم الخ يشير الى ان اللام متعلق بمحذوف ولا مزيدة كما في ما منعک ان لا تسجد وقيل متعلق بكل من الافعال الثلثة على التنازع اي يؤتكم ويجعل لكم ويغفر لكم ۱۲ ک ل قوله ان لا يقدرون الخ اي ينالون شيئا مما ذكر من فضل الله من الكفلين والنور والمغفرة لانهم لا يؤمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينفعهم ايمانهم من قبله ولم يكسبهم فضلا قط مدارک قال قتادة حسد الذين لم يؤمنوا من اهل الكتاب المؤمنين منهم فنزلت هذه الآية من الخطيب وروى ان مؤمني اهل الكتاب افتخروا على غيرهم من المؤمنين بانهم يؤتون اجرهم مرتين وادعوا الفضل عليهم فنزلت كما في ابي السعود وغيره ۱۲ ل قوله اسمها ضمير الشان والمعنى انهم آه قدر الزمخشري ضمير الشان حيث قال انه لا يقدرون وقدر القاضي ضميرهم حيث قال المعنى انهم لا ينالون شيئا مما ذكروا ما ذكره القاضي اولى لانه لا يرجع الى ضمير الشان ما لم يضطر اليه وقدر المفسر ضمير الشان ثم فسرها بضمير الجمع فكانه اصطلح على ان كل ضمير مقدر بعد ان المخففة يسمى ضمير الشان وان ضمير الشان يتبع العمدة في الكلام فيتبعه في الجمع والافراد كما يتبعه في التذكير والتانيث ويحتمل ان يكون الواو في كلامه بمعنى او ويحتمل ان يكون قوله والمعنى بيانا لحاصل المعنى لا بيانا للضمير الشان فاختر لنفسک ما شئت ۱۲ ک

ك قوله خلاف ما في زعمهم الخ بالرفع خبر مبتدأ محذوف اي هذا يعني عدم قدرتهم خلاف اي مخالف لما في زعمهم ١٢ جمل ٢ك قوله قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها والمعنى قد اجاب الله دعوة المرأة التي تكالمه في حق زوجها والمجادلة المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة والمراد هنا المكالمة ومراجعة الكلام اي معاودته ١٢ روح البيان ٣ك قوله تراجعك الخ يعني ليس المراد بالجدال معناه المعروف بل المراجعة في الكلام وهي تكرارها بعد اخرى ١٢ ك ٤ك قوله فاجابها بانها حرمت عليه اي وجوابه بالتحريم دال على استمرار الحرمة التي كانت في الجاهلية لانه لا ينطق عن الهوى ١٢ ٥ك قوله وهو اوس بن الصامت اي زوجها اوس بن الصامت اخو عبادة روي انها كانت حسنة البدن رآها اوس وهي تصلي فاشتهى مواقعتها فلما سلمت راودها فابت وكان به خفة فغضب عليها بمقتضى البشرية فقال انت علي كظهر امي وكان اول ظهار وقع في الاسلام ثم ندم على ما قال بناء على ان الظهار والايلاء كانا من طلاق الجاهلية فقال لها ما اظنك الا وقد حرمت علي فشق ذلك عليها فاتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان زوجي اوس بن الصامت واحب الناس الي ظاهر مني وما ذكر طلاقا وقد ندم على فعله فهل من شيء يجمعني واياه فقال عليه الصلوة والسلام ما اراك الا وقد حرمت عليه فقالت لا تقل ذلك يا رسول الله وذكرت فاقتها ووحدتها بتفاني اهلها وان لها صبية صغارا فقالت ان ضممتهم الى ابيهم ضاعوا وان ضممتهم الي جاعوا فاعاد النبي عليه الصلوة والسلام قوله الاول وهو حرمت عليه فجعلت تراجع رسول الله مقالتها الاولى فقال رسول الله اشكو الى الله فشكت الى الله وكانت في كل ذلك ترفع رأسها الى السماء انتظارا للامر الالهي وتقول اللهم انزل على لسان نبيك حتى نزل جبرئيل عليه السلام بهذه الآيات الاربعة كما في الكبير وروح البيان وغيره ١٢

لا يقدرون على شيء من فضل الله خلاف ما في زعمهم انهم احباء الله واهل رضوانه وان
الفضل بيد الله يؤتيه يعطيه من يشاء فاتى المؤمنين منهم اجرهم مرتين كما تقدم والله
ع ٤ ذو الفضل العظيم ع سورة المجادلة مدنية ثنتان وعشرون اية بسم الله
الرحمن الرحيم قد سمع الله قول التي تجادلك تراجعك ايها النبي في زوجها
المظاهر منها وكان قال لها انت علي كظهر امي وقد سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فاجابها بانها
حرمت عليه على ما هو المعهود عندهم من ان الظهار موجب فرقة مؤبدة وهي خولة بنت ثعلبة وهو
اوس بن الصامت وتشتكي الى الله وحدتها وفاقتها وصبية صغارا ان ضمتهم اليه ضاعوا او
اليها جاعوا والله يسمع تحاوركما تراجعكما ان الله سميع بصير عالم الذين يظهرون اصله
يتظهرون ادغمت التاء في الظاء وفي قراءة بالف بين الظاء والهاء الخفيفة وفي اخرى كيقاتلون
والموضع الثاني كذلك منكم من نسائهم ما هن امهتهم ان امهتهم الا الى بهمزة وياء وبلا ياء
ولدنهم وانهم بالظهار ليقولون منكرا من القول وزورا كذبا وان الله لعفو غفور للمظاهر
بالكفارة والذين يظهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا اي فيه بان يخالفوه بامساك المظاهر
منها الذي هو خلاف مقصود الظهار من وصف المرأة بالتحريم فتحرير رقبة اي اعتاقها عليه من
قبل ان يتماسا بالوطء ذلكم توعظون به والله بما تعملون خبير فمن لم يجد رقبة فصيام
شهرين متتابعين من قبل ان يتماسا فمن لم يستطع اي الصيام فاطعام ستين مسكينا عليه
اي من قبل ان يتماسا حملا للمطلق على المقيد لكل مسكين مد من غالب قوت البلد ذلك اي التخفيف
في الكفارة لتؤمنوا بالله ورسوله وتلك اي الاحكام المذكورة حدود الله وللكافرين بها عذاب اليم
مؤلم ان الذين يحادون يخالفون الله ورسوله كبتوا اذلوا كما كبت الذين من قبلهم في مخالفتهم
رسلهم وقد انزلنا ايت بينت دالة على صدق الرسول وللكافرين بالايات عذاب مهين ذو اهانة
ع ٦ يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا احصه الله ونسوه والله على كل شيء شهيد الم تر تعلم ان
الله يعلم ما في السموت وما في الارض ما يكون من نجوى ثلثة الا هو رابعهم بعلمه ولا خمسة الا هو
سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم اينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيمة ان الله
بكل شيء عليم الم تر تنظر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون

٦ك قوله ضاعوا اي من عدم تعهد النفقة لفقرها ولعل نفقة الاولاد لم تكن اذ ذاك واجبة على ابيهم ١٢ صاوي ٧ك قوله وفي اخرى كيقاتلون اي وفي قراءة اخرى وهي قراءة عاصم وابي العالية وحسين بضم الياء وتخفيف الظاء والف وكسر الهاء ١٢ ٨ك قوله منكرا اي عند الشرع وعند العقل وعند الطبع ايضا كما يشعر به تنكيره كذا في ابي السعود وفي الكبير ثم في الآية سؤال وهو ان ظاهرها يقتضي انه لا ام الا الوالدة وهذا مشكل لانه قال في اية اخرى وامهاتكم من الرضاعة وفي اية اخرى وازواجه امهاتهم والجواب انه ليس المراد من ظاهر الآية ما ذكره السائل بل تقدير الآية كانه قيل الزوجة ليست بام حتى تحصل الحرمة بسبب الامومة ولم يرد الشرع بجعل هذا اللفظ سببا لوقوع الحرمة حتى تحصل الحرمة به فاذا لا تحصل الحرمة هناك البتة فكان وصفهم لها بالحرمة كذبا وزورا ١٢ ٩ك قوله والذين يظهرون الخ شروع في بيان حكم الظهار وهو الحرمة بالاجماع ومن استحله فقد كفر وحقيقة الظهار تشبيه ظهر حلال بظهر محرم فمن قال لزوجته انت علي كظهر امي فهو ظهار باجماع الفقهاء وقاس مالك وابو حنيفة غير الام من ذوات المحارم عليها واختلف القول عن الشافعي فروي عنه مثل ذلك وروي عنه ان الظهار لا يكون الا بالام وحدها ١٢ ١٠ك قوله ثم يعودون لما قالوا اي لقولهم فما مصدرية والعود عند مالك رح بالعزم على الوطء وعند الشافعي رح يحصل بامساكها زمنا يمكنه مفارقتها فيه وعند ابي حنيفة رح يحصل باستباحة استمتاعها ١٢ صاوي ١١ك قوله ثم يعودون لما قالوا اي يعودون لنقض ما قالوا او لتداركه على حذف المضاف ثم اختلفوا ان النقض بماذا يحصل فعندنا بالعزم على الوطء وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما والحسن وقتادة وعند الشافعي بمجرد الامساك وهو ان لا يطلقها عقيب الظهار من المدارك وفي الجمل بامساكها زمنا لم تقع الفرقة وفي التفسير الاحمدي وعند الشافعي بمجرد امساكها بطريق الزوجية عقيب الظهار زمانا يمكنه مفارقتها فيه ١٢ ١٢ك قوله فتحرير رقبة آه مبتدأ خبره محذوف كما قدره والجملة خبر المبتدأ الذي هو الموصول وكان عليه ان يقول عليهم لان المبتدأ جمع لفظا ومعنى ودخلت الفاء في الخبر لما تضمنه المبتدأ من معنى الشرط ١٢ جمل ١٣ك قوله بالوطء هذا عند الشافعي رح وعند ابي حنيفة رح المماسة الاستمتاع بها من جماع او لمس او نظر الى فرجها بشهوة مدارك وفي روح البيان على قوله من قبل ان يتماسا اي من قبل ان يستمتع كل من المظاهر والمظاهر منها بالآخر جماعا وتقبيلا ولمسا ونظرا الى الفرج بشهوة وذلك لان اسم التماس يتناول الكل وان وقع شيء من ذلك قبل التكفير يجب عليه ان يستغفر لانه ارتكب الحرام ولا يعود حتى يكفر وليس عليه سوى كفارة الاولى بالاتفاق ١٢ ١٤ك قوله فصيام شهرين الخ اي فان افطر فيهما ولو بعذر انقطع التتابع ووجب استينافهما ١٢ صاوي ١٥ك قوله حملا للمطلق على المقيد اي ذكرنا اطعام ستين مسكينا مطلقا بلا قيد من قبل ان يتماسا لكن حمل على المقيد فيجب ان يتقدم على المسيس ١٢ ١٦ك قوله لكل مسكين الخ وذلك قول الشافعي ومالك واما عندنا فيجب لكل مسكين نصف صاع من بر او صاع من غيره ١٢ ك ١٧ك قوله ان الذين يحادون آه هم اهل مكة فان هذه الآية وردت في غزوة الاحزاب وهي في السنة الرابعة وقيل في الخامسة والمقصود منها البشارة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بان اعداءهم المتحزبين القادمين عليهم يكبتون ويذلون ويتفرق جمعهم فلا تخشوا باسهم فقوله كبتوا بمعنى يكبتوا وعبر بالماضي على حد اتى امر الله ١٢ جمل ١٨ك قوله يخالفون الله الخ اي يعادونه ورسوله فسمي المحادة مخالفة لان المحادة ان تكون في حد يخالف حد صاحبك وهو كناية عن المعاداة ١٢ صاوي ١٩ك قوله كبتوا اي يكبتوا وعبر بالماضي لتحقق الوقوع لان هذه الآية نزلت قبل قدومهم ١٢ صاوي ٢٠ك قوله ونسوه اي والحال انهم قد نسوه لكثرته او لتهاونهم حين ارتكبوه ١٢ روح ٢١ك قوله ما يكون من نجوى ما نافية ويكون تامة بمعنى يوجد ويقع ومن زائدة ونجوى فاعله وهو مصدر بمعنى التناجي ١٢ ٢٢ك قوله ما يكون من نجوى آه استيناف مقرر لما قبله من سعة علمه تعالى مبين لكيفيته ويكون من كان التامة ومن نجوى فاعلها بزيادة من اي ما يقع من تناجي ثلاثة فالنجوى مصدر بمعنى التحدث سرا واضافتها الى ثلاثة من اضافة المصدر الى فاعله وقوله بعلمه اي فيعلم نجواهم كانه حاضر معهم ومشاهد لهم كما تكون نجواهم معلومة عند الرابع الذي يكون معهم ١٢ جمل ٢٣ك قوله الا هو رابعهم آه كل هذه الجمل بعد الا في موضع نصب على الحال اي ما يوجد شيء من هذه الاشياء الا في حال من هذه الاحوال فالاستثناء مفرغ من الاحوال العامة وقرأ ابو جعفر ما تكون بالتاء لتأنيث النجوى قال ابو الفضل الا ان الاكثر في هذا الباب التذكير على ما في قراءة العامة ١٢ جمل ٢٤ك قوله ولا اكثر آه العامة على الجر عطفا على لفظ نجوى وقرأ الحسن والاعمش وابن ابي اسحاق وابو حيوة ويعقوب بالرفع وفيه وجهان احدهما انه معطوف على موضع نجوى لانه مرفوع ومن مزيدة فيه فان كان مصدرا كان على حذف مضاف كما تقدم اي من ذوي نجوى وان كان بمعنى المتناجين فلا حاجة الى ذلك والثاني ان يكون ادنى مبتدأ والا هو معهم خبره فيكون ولا اكثر معطوفا على المبتدأ وحينئذ يكون ولا ادنى من باب عطف الجمل لا المفردات ١٢ جمل ٢٥ك قوله اينما كانوا الخ اي من الاماكن فان علمه تعالى بالاشياء لا يتفاوت بقرب الامكنة ولا بعدها ١٢ صاوي ٢٦ك قوله الم تر الى الذين نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ويتغامزون باعينهم اذا راوا المؤمنين

بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول ز هم اليهود نهاهم النبي صلى الله عليه وسلم عما كانوا يفعلون من تناجيهم اى
تحدثهم سرا ناظرين الى المؤمنين ليوقعوا في قلوبهم الريبة واذا جاءوك حيوك ايها النبي بما لم يحيك به
الله وهو قولهم السام عليك اى الموت ويقولون في انفسهم لولا هلا يعذبنا الله بما نقول ط من التحية
وانه ليس بنبي ان كان نبيا حسبهم جهنم ج يصلونها ج فبئس المصير ○ هى يايها الذين امنوا اذا
تناجيتم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول وتناجوا بالبر والتقوى ط واتقوا الله
الذي اليه تحشرون ○ انما النجوى بالاثم ونحوه من الشيطن بغروره ليحزن الذين امنوا وليس
هو بضارهم شيئا الا باذن الله ط اى ارادته وعلى الله فليتوكل المؤمنون ○ يايها الذين امنوا اذا
قيل لكم تفسحوا توسعوا في المجلس مجلس النبي صلى الله عليه وسلم والذكر حتى يجلس من جاءكم وفي قراءة
المجالس فافسحوا يفسح الله لكم ج في الجنة واذا قيل انشزوا قوموا الى الصلوة وغيرها من الخيرات
فانشزوا وفي قراءة بضم الشين فيهما يرفع الله الذين امنوا منكم بالطاعة في ذلك و يرفع الذين اوتوا
العلم درجت ط في الجنة والله بما تعملون خبير ○ يايها الذين امنوا اذا ناجيتم الرسول اردتم مناجاته
فقدموا بين يدي نجوىكم قبلها صدقة ط ذلك خير لكم واطهر ط لذنوبكم فان لم تجدوا ما تتصدقون
به فان الله غفور لمناجاتكم رحيم ○ بكم يعني فلا عليكم في المناجاة من غير صدقة ثم نسخ ذلك بقوله
ءاشفقتم بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه
اى اخفتم من ان تقدموا بين يدي نجوىكم صدقت ط للفقر فاذ لم تفعلوا الصدقة وتاب الله عليكم
رجع بكم عنها فاقيموا الصلوة واتوا الزكوة واطيعوا الله ورسوله اى دوموا على ذلك والله خبير بما
تعملون ○ ع الم تر الى الذين تولوا هم المنافقون قوما هم اليهود غضب الله عليهم ط ما هم اى
المنافقون منكم من المؤمنين ولا منهم من اليهود بل هم مذبذبون ويحلفون على الكذب اى قولهم
انهم مؤمنون وهم يعلمون ○ ج انهم كاذبون فيه اعد الله لهم عذابا شديدا ط انهم ساء ما كانوا يعملون ○
من المعاصي اتخذوا ايمانهم جنة سترا على انفسهم واموالهم فصدوا بها المؤمنين عن سبيل
الله اى الجهاد فيهم بقتلهم واخذ اموالهم فلهم عذاب مهين ○ ذو اهانة لن تغني عنهم اموالهم ولا
اولادهم من الله من عذابه شيئا ط من الاغناء اولئك اصحب النار ط هم فيها خلدون ○ اذكر يوم
يبعثهم الله جميعا فيحلفون له انهم مؤمنون كما يحلفون لكم ويحسبون انهم على شيء ط من نفع

---

٥٠١ قوله هم اليهود الخ اخرج ابن ابي حاتم عن مقاتل بن حيان قال كان بين اليهود وبين النبي صلى الله عليه وسلم موادعة فكانوا اذا مر بهم رجل من الصحابة يتناجون بينهم حتى يظن المؤمن انهم يتناجون بقتله او بما يكره المؤمن فاذا رأى المؤمن ذلك خشيهم فترك طريقه عليهم فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينتهوا فنزلت ١٢ ك ٥٠٢ قوله ليوقعوا الخ اى فيوهموهم انهم قد بلغهم خبر اخوانهم الذين خرجوا في السرايا او انهم قتلوا او ماتوا او هزموا فيقع ذلك في قلوبهم ويحزنهم ١٢ صاوي ٥٠٣ قوله واذا جاءوك الخ اخرج احمد عن ابن عمر ان اليهود كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم السام عليك يريدون بذلك شتمه ثم يقولون في انفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول فنزلت واصل القصة في الصحيحين من غير تعرض لنزول الآية فيه ١٢ ك ٥٠٤ قوله هو قولهم الخ اختلف العلماء في رد السلام على اهل الذمة فقال ابن عباس والشعبي وقتادة هو واجب لظاهر الامر بذلك وقال مالك ليس بواجب فان رددت فقل عليك وعندنا يجب ان يقول له وعليك لما مر في الحديث وقال بعضهم يقول في الرد علاك السلام اي ارتفع عنك وقال بعض المالكية يقول في الرد السلام عليك بكسر السين يعني الحجارة ١٢ جمل ٥٠٥ قوله حسبهم جهنم اى كافيهم في العذاب وقوله يصلونها حال واما امهالهم في الدنيا فمن كراماته على ربه لكونه بعث رحمة ١٢ صاوي ٥٠٦ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ يحتمل ان يكون الخطاب للمؤمنين الصادقين قصد به الزجر والتنفير من فعل اليهود ويحتمل ان الخطاب للمؤمنين ظاهرا وهم المنافقون ١٢ صاوي ٥٠٧ قوله اذا تناجيتم الخ اى اذا تناجيتم فلا تشبهوا باليهود والمنافقين في تناجيهم بالشر ١٢ مدارك ٥٠٨ قوله انما النجوى بالاثم ونحوه الخ اي فالغيبة والتكلم في اعراض المؤمنين سببها الشيطان ليدخل بها الحزن على المؤمن المتكلم في عرضه وليس بضار له في الواقع وانما الوبال على المتناجين بذلك قال العارفون من اسباب سوء الخاتمة عند الموت الخوض في اعراض المؤمنين وتشمل الآية بعمومها ما روي عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث الا باذنه فان ذلك يحزنه صاوي قال القرطبي وظاهر الحديث يعم جميع الازمان والاحوال وذهب اليه ابن عمر ومالك والجمهور وسواء كان التناجي في واجب او مندوب او مباح فان الحزن ثابت به وقد ذهب بعض الناس الى ان ذلك كان في اول الاسلام لان ذلك كان حال المنافقين فيتناجى المنافقون دون المؤمنين فلما فشى الاسلام سقط ذلك وقال بعضهم ذلك خاص بالسفر وبالمواضع التي لا يأمن الرجل فيها صاحبه فاما في الحضر وبين العمارة فلا لانه يجد من يغيثه بخلاف السفر فانه مظنة الاغتيال وعدم الغوث ١٢ جمل ٥٠٩ قوله الا باذن الله الخ اى فيحصل منه الضرر لارادة الله اياه ففي الحقيقة الخير وضده من الله وهذه الآية مخوفة لاهل الغيبة والنميمة من المؤمنين في كل زمن ١٢ صاوي ٥١٠ قوله تفسحوا في المجالس قال قتادة ومجاهد كانوا يتنافسون في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم ان يفسح بعضهم لبعض ١٢ خطيب ٥١١ قوله يفسح الله الخ مجزوم في جواب الامر الواقع جوابا للشرط وكذا قوله يرفع الله ١٢ ٥١٢ قوله وغيرها اى كالجهاد وكل خير وقيل معنى انشزوا ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لاخوانكم وقيل كان رجال يتثاقلون عن الصلوة في الجماعة اذا نودي لها فنزلت هذه الآية والمقصود العموم في كل ما يطلب فيه النهوض والاسراع ففيه حث على التشمير عن ساعد الجد والاجتهاد في الطاعات وترك التكاسل ١٢ صاوي ٥١٣ قوله يرفع الله الذين الخ جواب للامر اى من فعل ذلك طاعة للامر وتوسعة للاخوان يرفعهم الله بالنصر وحسن الذكر في الدنيا والايواء الى غرف الجنان في الآخرة لان من تواضع رفعه الله ومن تكبر وضعه فالمراد الرفعة المطلقة الشاملة للرفعة الصورية والمعنوية ١٢ روح ٥١٤ قوله والذين اوتوا العلم درجات من عطف الخاص على العام للدلالة على علو شانهم وسمو مكانهم حتى كانوا جنسا آخر وقوله درجات اى طبقات عالية ومراتب مرتفعة بسبب ما جمعوا من العلم والعمل في المدارك وفي الدرجات قولان احدهما في الدنيا في المرتبة والشرف والآخر في الآخرة وعن ابن مسعود رضي الله عنه انه كان اذا قرأها قال يا ايها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم وعن النبي صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وعنه عليه الصلوة والسلام عبادة العالم يوما واحدا تعدل عبادة العابد اربعين سنة وعنه صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيمة ثلثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء وفي روح البيان وعن ابي الدرداء رضي الله عنه قال لان اعلم مسألة احب الي من ان اصلي مائة ركعة وقال مقاتل اذا انتهى المؤمن الى باب الجنة يقال له لست بعالم ادخل الجنة بعملك ويقال للعالم قف بباب الجنة واشفع للناس ١٢ ٥١٥ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ الحكمة في هذا الامر تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتفاع الفقراء والنهي عن الافراط في السوال والتمييز بين المخلص والمنافق ومحب الدنيا والآخرة واختلف في هذا الامر فقيل للندب وقيل للوجوب واخرج سعيد بن منصور عن علي رضي الله عنه انه قال ما عمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدي كان عندي دينار فبعته بعشرة دراهم فكنت كلما ناجيت النبي صلى الله عليه وسلم قدمت بين يدي نجوى درهما ثم نسخت فنزلت أأشفقتم ١٢ ك ٥١٦ قوله مناجاته المناجاة با كسے راز گفتن ١٢ ٥١٧ قوله صدقة اى فتصدقوا قبلها على المستحق ١٢ ٥١٨ قوله ذلك خير لكم اى التقديم خير لما فيه من طاعة الله ورسوله ١٢ صاوي ٥١٩ قوله يعني فلا عليكم الخ اشار بذلك الى ان جواب الشرط محذوف وقوله فان الله غفور رحيم تعليل للمحذوف ودليل عليه ١٢ صاوي ٥٢٠ قوله اخفتم اي اخفتم الفقر من تقديم الصدقات للفقراء ١٢ ابو السعود ٥٢١ قوله فاذ لم تفعلوا آه في اذ هذه ثلاثة اقوال احدها انها على بابها من المضي والمعنى انكم ان تركتم ذلك فيما مضى فتداركوه باقامة الصلوة قاله ابو البقاء الثاني انها بمعنى اذا كقوله اذ الاغلال في اعناقهم وقد تقدم الكلام فيه الثالث انها بمعنى ان الشرطية وهو قريب مما قبله الا ان الفرق بين اذ واذا معروف ١٢ جمل ٥٢٢ قوله وتاب الله عليكم فيه اشعار بان اشفاقهم ذنب تجاوز الله عنه ١٢ ٥٢٣ قوله الم تر الى الذين الخ المقصود بهذه الآية التعجيب من حال المنافقين الذين كانوا يتخذون اليهود اولياء ويناصحونهم وينقلون اليهم اسرار المؤمنين وسبب نزولها ان عبد الله بن نبتل المنافق كان يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرفع حديثه الى اليهود فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرة من حجره اذ قال يدخل عليكم اليوم رجل قلبه قلب جبار وينظر بعيني شيطان فدخل عبد الله ابن نبتل وكان ازرق العين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم علام تشتمني انت واصحابك فحلف بالله ما فعل وجاء باصحابه فحلفوا بالله ما سبوه فنزلت الآية ١٢ صاوي ٥٢٤ قوله ما هم منكم آه يجوز في هذه الجملة اوجه احدها انها مستانفة لا موضع لها من الاعراب اخبر عنهم بانهم ليسوا من المؤمنين الخلص ولا من الكافرين الخلص بل هم كقوله مذبذبين بين ذلك اي بين الايمان والكفر لا ينتسبون الى هؤلاء المؤمنين ولا الى هؤلاء الكافرين فالضمير في ما هم عائد على الذين تولوا وهم المنافقون وفي منهم عائد الى اليهود اى الكافرين الخلص الثاني انها حال من فاعل تولوا والمعنى على ما تقدم ايضا الثالث انها صفة ثانية لقوما فعلى هذا يكون الضمير في ما هم عائدا على قوما وهم اليهود والضمير في منهم عائد على الذين تولوا يعني اليهود ليسوا منكم ايها المؤمنون ولا من المنافقين ومع ذلك تولاهم المنافقون قال ابن عطية الا ان فيه تنافر الضمائر فان الضمير في ويحلفون عائد على الذين تولوا وعلى الوجهين الاولين تتحد الضمائر لعودها على الذين تولوا وعلى الثالث تختلف كما عرفت تحقيقه ١٢ جمل ٥٢٥ قوله شيئا من الاغناء يشير الى انه مفعول مطلق لقوله لن تغني وقد يجعل مفعولا به والمعنى شيئا من غنائه ١٢ ك ٥٢٦ قوله اذكر يوم يبعثهم يشير الى انه مفعول به لاذكر وقد يجعل ظرفا لقوله لن تغني ١٢ ك ☆

١٥ قولہ استحوذ ہذا الفعل مما جاء علی الاصل وخولف فیہ القیاس اذ قیاسہ استحاذ بقلب الواو الفا کاستعاذ واستقام ١٢ صاوی ٥٢ قولہ استولی ای من حذت الابل اذا استولیت علیہا وجمعتہا ١٢ کما ٥٣ قولہ فانساہم ذکر اللہ ای فلا یذکرونہ بالسنتہم ولا بقلوبہم وما یقع منہم من صورۃ الذکر باللسان فہو کذب ١٢ صاوی ٥٤ قولہ فی الاذلین ای مع الاذلین او معدودون فی جملتہم وقال المدارک ای فی جملۃ من ہو اذل خلق اللہ تعالی لاتری احدا اذل منہم ١٢ ٥٥ قولہ کتب اللہ الخ ضمنہ معنی اقسم ولذا اجیب بما یجاب بہ القسم وہو قولہ لاغلبن ویصح ان یبقی علی ظاہرہ او بمعنی قضی وعلیہا اقتصر المفسر ویکون قولہ لاغلبن جوابا لقسم محذوف ١٢ صاوی ٥٦ قولہ ولو کانوا آباءہم الخ یعنی ابا عبیدۃ بن الجراح قتل اباہ یوم احد وابناءہم یعنی ابا بکر دعا ابنہ یوم بدر الی البراز فقال لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعنی اکن فی الوہلۃ الاولی فقال لہ رسول اللہ صلعم متعنا بنفسک یا ابا بکر واخوانہم یعنی مصعب بن عمیر قتل اخاہ عبید بن عمیر یوم احد وعشیرتہم یعنی عمر قتل خالہ العاص بن ہشام بن المغیرۃ یوم بدر وعلیا وحمزۃ وابا عبیدۃ قتلوا عتبۃ وشیبۃ ابنی ربیعۃ والولید بن عتبۃ ١٢ کمالین ٥٧ قولہ او ابناءہم ای کما فعل ابو بکر فانہ دعا ابنہ یوم بدر الی المبارزۃ قال دعنی یا رسول اللہ اکن فی الوہلۃ الاولی فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متعنا بنفسک یا ابا بکر اما تعلم انک عندی بمنزلۃ سمعی وبصری ١٢ خطیب ٥٨ قولہ او عشیرتہم العشیرۃ اہل الرجل الذین یتکثر بہم کما قتل عمر خالہ العاص بن ہشام ابن المغیرۃ یوم بدر وان مصعبا رضی اللہ عنہ قتل اخاہ عبید بن عمیر باحد وان علیا وحمزۃ وعبیدۃ بن الحارث رضی اللہ عنہم قتلوا یوم بدر عتبۃ وشیبۃ والولید بن عتبۃ وکانوا من عشیرتہم ١٢ روح ٥٩ قولہ بنور منہ عبارۃ القرطبی قال الحسن بنصر منہ وقال الربیع بن انس بالقرآن وحججہ وقال ابن جریج بنور وبرہان وہدی وقیل برحمۃ من اللہ وقال بعضہم ایدہم بجبریل علیہ السلام آہ ١٢ ج ٦٠ قولہ رضی اللہ عنہم ای عاملہم معاملۃ الراضی بان وفقہم للطاعات وقبلہا منہم واثابہم علیہا ١٢ صاوی

حلفہم فی الاخرۃ کالدنیا الا انہم ہم الکذبون ○ استحوذ استولی علیہم الشیطن بطاعتہم لہ
فانسہم ذکر اللہ اولئک حزب الشیطن اتباعہ الا ان حزب الشیطن ہم الخسرون ○ ان الذین
یحادون یخالفون اللہ ورسولہ اولئک فی الاذلین ○ المغلوبین کتب اللہ فی اللوح المحفوظ او
قضی لاغلبن انا ورسلی بالحجۃ اوالسیف ان اللہ قوی عزیز ○ لاتجد قوما یؤمنون باللہ والیوم
الاخر یوادون یصادقون من حاد اللہ ورسولہ ولو کانوا ای المحادون اباءہم ای المؤمنین او
ابناءہم او اخوانہم او عشیرتہم بل یقصدونہم بالسوء ویقاتلونہم علی الایمان کما وقع لجماعۃ
من الصحابۃ رض اولئک الذین لایوادونہم کتب اثبت فی قلوبہم الایمان وایدہم بروح بنور منہ
تعالی ویدخلہم جنت تجری من تحتہا الانہر خلدین فیہا رضی اللہ عنہم بطاعتہ ورضوا عنہ
٣ ع ٩ ٣ بثوابہ اولئک حزب اللہ یتبعون امرہ ویجتنبون نہیہ الا ان حزب اللہ ہم المفلحون ○ الفائزون

سورۃ الحشر مدنیۃ اربع وعشرون ایۃ بسم اللہ الرحمن الرحیم ○ سبح للہ ما فی السموت
وما فی الارض ای نزہہ فاللام مزیدۃ وفی الاتیان بما تغلیب للاکثر وہو العزیز الحکیم ○ فی ملکہ
صنعہ ہو الذی اخرج الذین کفروا من اہل الکتب ہم بنو النضیر من الیہود من دیارہم مساکنہم
بالمدینۃ لاول الحشر ہو حشرہم الی الشام واخرہ ان اجلاہم عمر رضی اللہ تعالی عنہ فی خلافتہ
الی خیبر ما ظننتم ایہا المؤمنون ان یخرجوا وظنوا انہم مانعتہم خبر ان حصونہم فاعلہ بہ تم الخبر
من اللہ من عذابہ فاتہم اللہ امرہ وعذابہ من حیث لم یحتسبوا لم یخطر ببالہم من جہۃ المؤمنین وقذف
القی فی قلوبہم الرعب بسکون العین وضمہا الخوف بقتل سیدہم کعب بن الاشرف یخربون بالتشدید
والتخفیف من اخرب بیوتہم لینقلوا ما استحسنوہ منہا من خشب وغیرہ بایدیہم وایدی المؤمنین
فاعتبروا یاولی الابصار ○ ولولا ان کتب اللہ قضی علیہم الجلاء الخروج من الوطن لعذبہم
فی الدنیا بالقتل والسبی کما فعل بقریظۃ من الیہود ولہم فی الاخرۃ عذاب النار ○ ذلک بانہم
شاقوا خالفوا اللہ ورسولہ ومن یشاق اللہ فان اللہ شدید العقاب ○ لہ ما قطعتم یا مسلمین
من لینۃ نخلۃ او ترکتموہا قائمۃ علی اصولہا فباذن اللہ ای خیرکم فی ذلک ولیخزی
بالاذن فی القطع الفسقین ○ الیہود فی اعتراضہم بان قطع الشجر المثمر فساد وما افاء رد
اللہ علی رسولہ منہم فما اوجفتم اسرعتم یا مسلمین علیہ من زائدۃ خیل ولا رکاب ابل ای

٦١ قولہ سورۃ الحشر روی ان ہذہ السورۃ نزلت باسرہا فی بنی النضیر وذلک ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حین قدم المدینۃ صالح بنو النضیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ان لا یکونوا علیہ ولا لہ فلما ظہر یوم بدر قالوا ہو النبی الذی نعتہ فی التوراۃ فلما ہزم المسلمون یوم احد ارتابوا ونکثوا فخرج کعب بن الاشرف فی اربعین راکبا الی مکۃ فحالف ابا سفیان عند الکعبۃ فامر علیہ السلام محمد بن المسلمۃ الانصاری فقتل کعبا غیلۃ ثم خرج علیہ السلام مع الجیش الیہم فحاصرہم احدی وعشرین لیلۃ وامر بقطع نخلہم فلما قذف اللہ الرعب فی قلوبہم طلبوا الصلح فابی علیہم الا الجلاء علی ان یحمل کل ثلاثۃ ابیات علی بعیر ما شاءوا من متاعہم فجلوا الی الشام الی اریحا واذرعات ١٢ مدارک ١٢ قولہ ہم بنو النضیر من الیہود واجلاہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین نقضوا عہدہم مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتعاقدوا مع قریش وہموا بطرح حجر علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الحصن حین اتاہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم یستعینہم فی دیۃ المسلمین الذین قتلہما عمرو بن امیۃ الضمری وفصل فی السیر ١٢ ک ١٢ قولہ ہم بنو النضیر من الیہود وہم رہط من الیہود من ذریۃ ہارون علیہ السلام ١٢ ابو السعود ١٣ قولہ لاول الحشر اللام تتعلق باخرج وہی للتوقیت ای عند اول حشرہم الی الشام ١٢ روح ١٣ قولہ لاول الحشر الخ متعلق باخرج واضافۃ اول للحشر من اضافۃ الصفۃ للموصوف ای للحشر الاول و اعلم ان الحشر اربع فالاول اجلاء بنی النضیر ثم بعدہ اجلاء اہل خیبر ثم فی آخر الزمان تخرج نار من قعر عدن تسوق الناس ثم فی یوم القیامۃ حشر جمیع الخلق ١٢ صاوی ١٤ قولہ الی الشام ای الی اذرعات واریحا الا اہل بیتین منہم آل ابی الحقیق وآل حیی ابن اخطب فانہم لحقوا بخیبر ١٢ ک ١٥ قولہ الی خیبر صوابہ من خیبر کما صرح بہ غیرہ وذلک ان عمر اجلی الیہود من خیبر وجمیع جزیرۃ العرب الی اذرعات واریحا من الشام ١٢ صاوی ١٦ قولہ ما ظننتم ان یخرجوا ای لشدۃ باسہم ومنعتہم ١٢ بیضاوی ١٧ قولہ مانعتہم حصونہم ای ظنوا ان حصونہم تمنعہم من باس اللہ وتغییر النظم بتقدیم الخبر من ابی السعود وفی الخطیب فیہ وجہان احدہما ان یکون حصونہم مبتدأ ومانعتہم خبر مقدم والجملۃ خبر انہم والثانی ان یکون مانعتہم خبر انہم وحصونہم فاعل نحو ان زیدا قائم ابوہ وان عمرا قائمۃ جاریتہ ١٢ جمل ١٨ قولہ فاعلہ ای فاعل مانعتہم واعتمادہ علی المبتدأ او قد یجعل حصونہم مبتدأ خبرہ مقدم علیہ وہو قولہ مانعتہم والجملۃ خبر ان ١٢ ک ١٩ قولہ امرہ وعذابہ الخ اشار بذلک الی ان الکلام علی حذف مضاف وبہ اندفع ما اوہمہ ظاہر الآیۃ من ان اللہ تعالی یوصف بالاتیان حقا وبان الآیۃ من قبیل المتشابہ واولہ بتقدیر مضاف نظیر وجاء ربک ١٢ صاوی ٢٠ قولہ من جہۃ المؤمنین الخ اضافۃ جہۃ لما بعدہ بیانیۃ والمعنی جاءہم عذاب اللہ من جہۃ لا تخطر ببالہم وہم المؤمنون لانہم مستضعفون بالنسبۃ لہم فلا یخطر ببالہم انہم یقدرون علیہم ١٢ صاوی ٢١ قولہ بقتل سیدہم کعب بن الاشرف ای امر علیہ الصلوۃ والسلام محمد بن مسلمۃ الانصاری فقتل کعبا غیلۃ وکان اخاہ من الرضاعۃ وقصتہ مذکور فی ابی السعود ١٢ ٢٢ قولہ لینقلوا الخ ای ولئلا یبقی بعد جلاہم مساکن للمسلمین ١٢ ٢٣ قولہ وایدی المؤمنین معنی تخریبہم ایاہا بایدی المؤمنین انہم لما عرضوہم بنکث العہد لذلک فکانہم امروہم وکلفوہم ایاہا ١٢ ک ٢٤ قولہ فاعتبروا یا اولی الابصار ای اتعظوا بحالہم ولا تغتروا ولا تعتمدوا علی غیر اللہ فالاعتبار النظر فی حقائق الاشیاء لیستدل بہا علی شیء آخر ١٢ صاوی ٢٥ قولہ الجلاء ای الخروج من الوطن مع الاہل والولد قولہ لعذبہم فی الدنیا ای بالقتل والسبی کما فعل ببنی قریظۃ ١٢ مدارک ٢٦ قولہ ولہم فی الآخرۃ عذاب النار کلام مستانف مبین لعاقبتہم کانہ قال ان نجوا فی الدنیا من القتل لم ینجوا فی الآخرۃ من العذاب الدائم فہو ثابت لہم علی کل حال ١٢ صاوی ٢٧ قولہ ما قطعتم من لینۃ الخ روی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما نزل ببنی النضیر وتحصنوا بحصونہم امر بقطع نخلہم واحراقہا فجزع اعداء اللہ تعالی عند ذلک وقالوا یا محمد قد کنت تنہی عن الفساد فی الارض فما بال قطع النخل وتحریقہا وکان فی انفس المؤمنین من ذلک شیء فنزلت ہذہ الآیۃ ١٢ کبیر ٢٨ قولہ نخلۃ اشارۃ الی ان اللینۃ والنخلۃ اسمان بمعنی واحد کما اخرجہ ابن ابی شیبۃ عن ابن عباس واخرجہ عبد بن حمید عن عکرمۃ وعطیۃ ومجاہد وعمرو بن میمون واخرج عبد الرزاق عن الزہری اللینۃ الوان النخل کلہا الا العجوۃ وبہ قال الزمخشری ان ما عدا العجوۃ والبرنیۃ وہما اجود النخل ١٢ ٢٩ قولہ ای خیرکم فی ذلک الخ یشیر الی انہ علۃ لمحذوف ای واذن لکم فی القطع لیخزی الخ وانتم منہیون عن الفساد فی الارض فنزلت ١٢ ک ٣٠ قولہ منہم من تلک الیہود من الاموال الفیء والافاءۃ الرجوع والرد کانہ کان المال لہ صلی اللہ علیہ وسلم اولا فانہ خلق ما خلق لاجل المؤمنین لیتوسلوا بہ الی طاعتہ فلما وصل من ایدی الکفار الیہ فکانہ رد علیہ مالہ الذی یستحقہ ١٢ ک

لو تقاسوا فيه مشقة وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهٗ عَلٰى مَنْ يَّشَآءُ ؕ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ فلا حق لكم فيه و يختص به النبي صلى الله عليه وسلم ومن ذكر معه في الآية الثانية من الاصناف الاربعة على ما كان يقسمه من ان لكل منهم خمس الخمس وله صلى الله عليه وسلم الباقي يفعل فيه ما يشاء فاعطى منه المهاجرين وثلاثة من الانصار لفقرهم مَآ اَفَآءَ اللّٰهُ عَلٰى رَسُوْلِهٖ مِنْ اَهْلِ الْقُرٰى كالصفراء ووادي القرى وينبع فَلِلّٰهِ يامر فيه بما يشاء وَلِلرَّسُوْلِ وَلِذِي صاحب الْقُرْبٰى قرابة النبي صلى الله عليه وسلم من بني هاشم وبني المطلب وَالْيَتٰمٰى اطفال المسلمين الذين هلكت اٰباؤهم وهم فقراء وَالْمَسٰكِيْنِ ذوي الحاجة من المسلمين وَابْنِ السَّبِيْلِ المنقطع في سفره من المسلمين اي يستحقه النبي والاربعة على ما كان يقسمه من ان لكل من الاربعة خمس الخمس وله الباقي كَيْ لَا كي بمعنى اللام وان مقدرة بعدها يَكُوْنَ الفيء علة القسمة كذلك دُوْلَةًۢ متداولا بَيْنَ الْاَغْنِيَآءِ مِنْكُمْ ؕ وَمَآ اٰتٰىكُمُ اعطاكم الرَّسُوْلُ من الفيء وغيره فَخُذُوْهُ وَمَا نَهٰىكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوْا ۚ وَاتَّقُوا اللّٰهَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ۝ لِلْفُقَرَآءِ متعلق بمحذوف اي اعجبوا الْمُهٰجِرِيْنَ الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ وَاَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُوْنَ فَضْلًا مِّنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانًا وَّيَنْصُرُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ ؕ اُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ ۝ في ايمانهم وَالَّذِيْنَ تَبَوَّءُو الدَّارَ المدينة وَالْاِيْمَانَ اي الفوه وهم الانصار مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّوْنَ مَنْ هَاجَرَ اِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُوْنَ فِيْ صُدُوْرِهِمْ حَاجَةً حسدا مِّمَّآ اُوْتُوْا اي اوتي النبي المهاجرين من اموال بني النضير المختصة بهم وَيُؤْثِرُوْنَ عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ؕ حاجة الى ما يؤثرون به وَمَنْ يُّوْقَ شُحَّ نَفْسِهٖ حرصها على المال فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝ وَالَّذِيْنَ جَآءُوْ مِنْ بَعْدِهِمْ من بعد المهاجرين والانصار الى يوم القيمة يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِاِخْوَانِنَا الَّذِيْنَ سَبَقُوْنَا بِالْاِيْمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِيْ قُلُوْبِنَا غِلًّا حقدا لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا رَبَّنَآ اِنَّكَ رَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ ۝ اَلَمْ تَرَ تنظر اِلَى الَّذِيْنَ نَافَقُوْا يَقُوْلُوْنَ لِاِخْوَانِهِمُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وهم بنو النضير واخوانهم في الكفر لَئِنْ لام قسم في الاربعة اُخْرِجْتُمْ من المدينة لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيْعُ فِيْكُمْ في خذلانكم اَحَدًا اَبَدًا ۙ وَّاِنْ قُوْتِلْتُمْ حذفت منه اللام الموطئة لَنَنْصُرَنَّكُمْ ؕ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّهُمْ لَكٰذِبُوْنَ ۝ لَئِنْ اُخْرِجُوْا لَا يَخْرُجُوْنَ مَعَهُمْ ۚ وَلَئِنْ قُوْتِلُوْا لَا يَنْصُرُوْنَهُمْ ۚ وَلَئِنْ نَّصَرُوْهُمْ جاءوا لنصرهم لَيُوَلُّنَّ الْاَدْبَارَ ۟ واستغنى بجواب القسم المقدر عن جواب الشرط في المواضع الخمسة ثُمَّ لَا يُنْصَرُوْنَ ۝ اي اليهود لَاَنْتُمْ اَشَدُّ رَهْبَةً خوفا فِيْ صُدُوْرِهِمْ اي المنافقين مِّنَ اللّٰهِ ؕ لتاخير عذابه ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَفْقَهُوْنَ ۝ لَا يُقَاتِلُوْنَكُمْ اي اليهود جَمِيْعًا مجتمعين اِلَّا فِيْ قُرًى مُّحَصَّنَةٍ اَوْ مِنْ وَّرَآءِ جُدُرٍ ؕ سور وفي قراءة جدار بَاْسُهُمْ حربهم بَيْنَهُمْ شَدِيْدٌ ؕ تَحْسَبُهُمْ جَمِيْعًا مجتمعين وَّقُلُوْبُهُمْ شَتّٰى ؕ

تفسير للجدار والسور حائط البلد ١٢ ك ... للخمسة الباقين ١٢

٥١ قوله مشقة اي بسفر وقتال بل انما مشيتم على ارجلكم لقربهم منكم فكانت قراهم على ميلين من المدينة ١٢ ك ٥٢ قوله ولكن الله يسلط الخ اي فعادته تعالى جارية بان الرسل ليسوا كاحاد الامة بل يسلطهم الله على من يشاء من غير ان يقتحموا المشقات ويقاسوا الشدائد فتحصل ان مال الكفار اذا حصل من غير قتال فهو فيء يوضع تحت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما سيأتي بيانه ومثله المال الذي جهلت اربابه ومال من مات ولا وارث له والجزية واعشار اهل الذمة وخراج الارض على ما هو مبين في الفروع ويقوم مقام رسول الله بعده الخليفة ١٢ صاوي ٥٣ قوله يسلط رسله الخ يعني ان ما خول الله رسوله من اموال بني النضير شئ لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولكن سلطه الله عليهم وعلى ما في ايديهم كما كان يسلط رسله على اعدائهم فالامر فيه مفوض اليه يضعه حيث يشاء ولا يقسمه قسمة الغنائم التي قوتل عليها واخذت عنوة وقهرا فقسمها بين المهاجرين ولم يعط الانصار الا ثلاثة منهم لفقرهم ١٢ مدارك ٥٤ قوله وثلاثة من الانصار وهم ابو دجانة وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة ذكره البغوي وعن الزهري لم يعط الانصار منها شيئا الا رجلين كانت لهما حاجة ابو دجانة وسهل بن حنيف اخرجه عبد الرزاق ١٢ ك ٥٥ قوله كالصفراء الخ عبارة القرطبي من اهل القرى قال ابن عباس هي قريظة والنضير وهما بالمدينة وفدك وهي على ثلاثة اميال من المدينة وخيبر وقرى عرينة وينبع ١٢ جمل ٥٦ قوله وينبع هو كينصر حصن له عيون ونخيل وزرع ١٢ قاموس ٥٧ قوله فلله وللرسول الخ اختلف في قسم الفيء فقيل يسدس لظاهر الآية ويصرف سهم الله في عمارة الكعبة وسائر المساجد وقيل يخمس للخمسة المذكورين وذكر الله للتعظيم وفي القرطبي قال قوم من الشافعي ان معنى الآيتين اي ما هنا والانفال واحد اي ما حصل من اموال الكفار بغير قتال قسم على خمسة اسهم اربعة منها لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسهم لذوي القربى وهم بنو هاشم وبنو المطلب لانهم منعوا الصدقة فجعل لهم حق في الفيء وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل واما بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالذي كان من الفيء لرسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف عند الشافعي في قول الى المجاهدين المرصدين للقتال في الثغور لانهم قائمون مقام الرسول عليه السلام وفي قول آخر يصرف الى مصالح المسلمين وهذا في اربعة اخماس الفيء فاما السهم الذي كان من خمس الفيء والغنيمة فهو لمصالح المسلمين بعد موته صلى الله عليه وسلم بلا خلاف كما قال عليه الصلوٰة والسلام ليس لي من غنائمكم الا الخمس والخمس مردود فيكم ١٢ صاوي ٥٨ قوله والمساكين المراد بهم ما يشمل الفقراء قوله المنقطع في سفره اي المنقطع عن ماله اي الذي ليس عنده مال في سفره ١٢ ص ٥٩ قوله اي يستحقه اي المجموع هذه الخمس ليس للفقراء نصيب ١٢ ك ٦٠ قوله وله الباقي وهي الاقسام الاربعة يتصرف فيها كيف يشاء وكرر هذا الكلام لزيادة الاهتمام بكونه مختصا بمذهبه ١٢ ك ٦١ قوله واتقوا الله اي ان تخالفوه وتتهاونوا باوامره ونواهيه قوله ان شديد العقاب اي لمن خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم والاجود ان يكون عاما في كل ما آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وامر الفيء داخل في عمومه ١٢ مدارك ٦٢ قوله اخرجوا من ديارهم واموالهم اي بمكة وفيه دليل على ان الكفار يملكون بالاستيلاء اموال المسلمين لان الله تعالى سمى المهاجرين فقراء مع انه كانت لهم ديار واموال ١٢ مدارك ٦٣ قوله يبتغون فضلا آه حال اي حال كونهم طالبين منه تعالى فضلا اي ورزقا ورضوانا اي مرضات في الآخرة وقوله وينصرون الله ورسوله عطف على يبتغون فهو حال ايضا لكنها مقدرة اي ناوين نصرة الله ورسوله اذ وقت خروجهم لم تكن نصرة بالفعل ١٢ ج ٦٤ قوله والذين الخ قال الزمخشري عطف على المهاجرين والظاهر انه عطف على فقراء المهاجرين ١٢ ك ٦٥ قوله والذين تبوءو الدار الخ شروع في الثناء على الانصار اثر بيان الثناء على المهاجرين والموصول اما معطوف على الفقراء فيكون من عطف المفردات وقوله يحبون الى آخره حال او مبتدأ وجملة يحبون خبره ١٢ ص ٦٦ قوله اي الفوه بكسر اللام وبالفاء من الالفة يشير الى ان الآية من قبيل علفتها تبنا وماء وقيل المعنى واخلصوا الايمان وقيل لتبوء النزول فاريد منه لازمه على وجه المجاز اي الزموا المدينة والايمان وقيل المعنى تبوءوا دار الهجرة ودار الايمان فحذف المضاف من الثاني والمضاف اليه من الاول وعوض عنه اللام ١٢ ك ٦٧ قوله الفوه فيه اشارة الى انه من عطف الجمل والمعنى والفوا الايمان او اخلصوا او اختاروا الايمان لان الايمان لا يتخذ منزلا فهو من باب علفتها تبنا وماء باردا اي وسقيتها ماء فاختصر الكلام ١٢ جمل ٦٨ قوله حسدا اي فالحاجة مجاز عما يحدث ويتولد عنها وهو الحسد ١٢ ٦٩ قوله ويؤثرون اي يقدمون المهاجرين فالمفعول محذوف ١٢ ٧٠ قوله خصاصة الخ في القاموس الخصاص والخصاصة الفقر والخلل او كل خلل في باب ومنخل وبرقع ونحوها ١٢ ك ٧١ قوله ومن يوق شح نفسه وهركه نگاه داشته شود از بخل نفس او يعني منع كند نفس را از حب مال وبغض انفاق والشح بالضم والكسر بخل مع حرص ١٢ من روح البيان ٧٢ قوله والذين جاءو الخ عطف ايضا على المهاجرين وقال عمر رضي الله عنه دخل في هذا الفيء كل من هو مولود الى يوم القيمة في الاسلام ١٢ مدارك ٧٣ قوله الى يوم القيمة اي جاءوا الى فضاء الوجود فلذلك قال عمر رض استوعب هذه الآية للمسلمين عامة ١٢ ك ٧٤ قوله الم تر الى الذين نافقوا الخ لما ذكر الثناء على المهاجرين والانصار واتباعهم اتبعه بذكر احوال المنافقين الذين نافقوا مع بني النضير وهم عبد الله ابن ابي واصحابه والخطاب اما لرسول الله صلى الله عليه وسلم او لكل من ياتي منه الخطاب ١٢ ٧٣ قوله في الكفر اي لا في النسب فان المنافقين كانوا من الخزرج وبنو النضير من اليهود ١٢ ك ٧٤ قوله في الاربعة اي لئن اخرجتم لئن اخرجوا ولئن قوتلوا ولئن نصروهم آه كرخي بل في الخمسة هذه الاربعة والتي ذكرها في قوله وان قوتلتم حيث قال حذفت منه اللام الموطئة اي للقسم المقدر ١٢ ج -

٧٥ قوله حذفت الخ اي اعتمادا على ما قبله فانهما يؤلان الى معنى واحد ١٢ ك ٧٦ قوله لئن اخرجوا لا يخرجون وكان الامر كذلك فانهم اخرجوا من ديارهم فلم يخرج المنافقون وقوتلوا فلم ينصروهم ١٢ ك ٧٧ قوله جاءوا لنصرهم جواب عما يقال ان قوله ولئن نصروهم مناف لقوله لا ينصرونهم فاجاب بان المعنى خرجوا القصد نصرهم وحينئذ فلا يلزم منه نصرهم بالفعل ١٢ صاوي ٧٨ قوله واستغنى بجواب القسم الخ اي فالمذكور جواب القسم المقدر وجواب الشرط محذوف ١٢ ك ٧٨ قوله واستغنى بجواب القسم ولذلك رفعت الافعال المذكورة لانها وقعت في جواب القسم لا في جواب الشرط وقوله المقدر نعت للقسم اي المقدر وحده وذلك في المواضع الاربعة التي صرح فيها باللام الموطئة او مع اللام وذلك في الموضع الذي لم تذكر فيه اللام وهو قوله وان قوتلتم الخ ١٢ جمل ٧٩ قوله في المواضع الخمسة اي ليخرجن ولينصرن ولا يخرجون ولا ينصرونهم وليولن الادبار ١٢ ك ٨٠ قوله اي اليهود اي لا يصير بنو النضير منصورين اذا انهزم ناصروهم قاله البغوي ١٢ ك

له قوله خلاف الحسبان اى حال كونهم خلاف اى بخلاف اى مخالفين للحسبان اى ظن انهم مجتمعون ١٢ جمل ٥٢ قوله ذلك بانهم قوم لا يعقلون انما خص الاول بلا يفقهون والثانى بلا يعقلون لان الاول متصل بقوله لانتم
اشد رهبة فى صدورهم من الله وهو دليل على جهلهم بالله فناسبه عدم الفقه والثانى متصل بقوله تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى وهو دليل على عدم عقلهم اذ لو عقلوا ما تشتتت قلوبهم وتحيرت وامتلأت رعبا ١٢ صاوى ٥٣ قوله كمثل الذين من
قبلهم الخ خبر مبتدأ محذوف قدره بقوله مثلهم اى صفة بنى النضير العجيبة التى تقع لهم من الاجلاء والذل كصفة اهل مكة فيما وقع لهم يوم بدر من الهزيمة والاسر والقتل فكل حصل له خزى الدنيا وعذاب الآخرة ١٢ صاوى ٥٤ قوله كمثل الشيطان الخ
المراد به حقيقة لا شيطان الانس وقوله اذ قال للانسان اكفر بيان لمثل الشيطان وبالجملة فقد ضرب الله لهم مثلين الاول بكفار مكة الذين اغتروا بعددهم وعددهم وحضروا بدرا فكانت الدائرة عليهم والثانى من حيث اغترارهم بكلام
المنافقين لهم ومخالفتهم لهم باغراء الشيطان للانسان معين على الكفر حتى اوقعه فيه ومات عليه ثم تبرأ منه ١٢ صاوى ٥٥ قوله عاقبتهما بالنصب خبر كان وان مع اسمها وخبرها فى موضع الرفع على انه اسم لكان ١٢ ك ٥٦ قوله وقرئ بالرفع
اسم كان اى قرئ عاقبتهما برفع التاء على انه اسم لكان وايضا قرئ بالنصب على انه خبر كان واسمها قوله تعالى انهما فى النار ١٢ ٥٧ قوله ماقدمت لغد اى يوم القيمة سماه باليوم الذى يلى يومك تقريبا له او عبر عن الآخرة بالغد كان
الدنيا والآخرة نهاران يوم وغد وتنكيره لتعظيم امره اى لغد لا يعرف كنهه لعظمته وعن مالك بن دينار مكتوب على باب الجنة وجدنا
ما عملنا ربحنا ما قدمنا خسرنا ما خلفنا ١٢ مدارك ٥٨ قوله واتقوا الله الخ تكرير للتاكيد

متفرقة خِلاف الحسبان ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَعْقِلُوْنَ ۝ مَثَلُهُم فى ترك الايمان كَمَثَلِ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ
قَرِيْبًا بزمن قريب وهم اهل بدر من المشركين ذَاقُوْا وَبَالَ اَمْرِهِمْ عقوبته فى الدنيا من القتل وغيره
وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ مؤلم فى الاخرة مثلهم ايضا فى سماعهم من المنافقين وتخلفهم عنهم كَمَثَلِ الشَّيْطٰنِ
اِذْ قَالَ لِلْاِنْسَانِ اكْفُرْ ۚ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ اِنِّىْ بَرِيْٓءٌ مِّنْكَ اِنِّىْٓ اَخَافُ اللّٰهَ رَبَّ الْعٰلَمِيْنَ ۝ كذبا منه و
رياء فَكَانَ عَاقِبَتَهُمَآ اى الغاوى والمغوى وقرئ بالرفع اسم كان اَنَّهُمَا فِى النَّارِ خَالِدَيْنِ فِيْهَا ۚ وَذٰلِكَ
ع ٢ ٥ جَزٰٓؤُا الظّٰلِمِيْنَ ۝ الكافرين يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ ۚ ليوم القيمة وَ
اتَّقُوا اللّٰهَ ۚ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ وَلَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ نَسُوا اللّٰهَ تركوا طاعته فَاَنْسٰهُمْ اَنْفُسَهُمْ ۚ
ان يقدموا لها خيرا اُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ۝ لَا يَسْتَوِىْٓ اَصْحٰبُ النَّارِ وَاَصْحٰبُ الْجَنَّةِ ۚ اَصْحٰبُ الْجَنَّةِ هُمُ
الْفَآئِزُوْنَ ۝ لَوْ اَنْزَلْنَا هٰذَا الْقُرْاٰنَ عَلٰى جَبَلٍ وجعل فيه تمييز كالانسان لَّرَاَيْتَهٗ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا
متشققا مِّنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ ۚ وَتِلْكَ الْاَمْثَالُ المذكورة نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ۝ فيؤمنون هُوَ اللّٰهُ الَّذِىْ
لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ عٰلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ۚ السر والعلانية هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ ۝ هُوَ اللّٰهُ الَّذِىْ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ
اَلْمَلِكُ الْقُدُّوْسُ الطاهر عما لا يليق به السَّلٰمُ ذو السلامة من النقائص الْمُؤْمِنُ المصدق رسله بخلق المعجزة
لهم الْمُهَيْمِنُ من هيمن يهيمن اذا كان رقيبا على الشئ اى الشهيد على عباده باعمالهم الْعَزِيْزُ القوى الْجَبَّارُ جبر
خلقه على ما اراد الْمُتَكَبِّرُ ۚ عما لا يليق به سُبْحٰنَ اللّٰهِ نزه نفسه عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝ به هُوَ اللّٰهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ
المنشئ من العدم الْمُصَوِّرُ لَهُ الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰى ۚ التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسنى مؤنث الاحسن
ع ٣ ٦ يُسَبِّحُ لَهٗ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ۝ تقدم اولها سورة الممتحنة مدنية ثلاث
عشرة اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوْا عَدُوِّىْ وَعَدُوَّكُمْ اى كفار مكة اَوْلِيَآءَ
تُلْقُوْنَ توصلون اِلَيْهِمْ قصد النبى صلى الله عليه وسلم غزوهم الذى اسره اليكم وورى حنين بِالْمَوَدَّةِ بينكم وبينهم
كتب حاطب بن ابى بلتعة اليهم كتابا بذلك لما له عندهم من الاولاد والاهل المشركين فاسترده
النبى صلى الله عليه وسلم ممن ارسله باعلام الله تعالى له بذلك وقبل عذر حاطب فيه وَقَدْ كَفَرُوْا بِمَا
جَآءَكُمْ مِّنَ الْحَقِّ ۚ اى دين الاسلام والقران يُخْرِجُوْنَ الرَّسُوْلَ وَاِيَّاكُمْ من مكة بتضييقهم
عليكم اَنْ تُؤْمِنُوْا اى لاجل ان امنتم بِاللّٰهِ رَبِّكُمْ ۚ اِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا لِلجهاد فِىْ سَبِيْلِىْ وَ
ابْتِغَآءَ مَرْضَاتِىْ وجواب الشرط دل عليه ما قبله اى فلا تتخذوهم اولياء تُسِرُّوْنَ اِلَيْهِمْ بِالْمَوَدَّةِ ۖ
يعنى محذوف هنا وهذا عند الجمهور المتقدم لا تتخذوا ١٢

او الاولى فى اداء الواجبات والثانى فى ترك المنهيات ١٢ ك ٥٩ قوله لا يستوى آه
هذا تنبيه للناس وايذان بانهم لفرط غفلتهم وقلة فكرهم فى العاقبة وتهالكهم على ايثار
العاجلة واتباع الشهوات كانهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار والبون العظيم
بين اصحابهما وان الفوز العظيم مع اصحاب الجنة والعذاب الاليم مع اصحاب النار
فمن حقهم ان تعلموا ذلك تنبهوا عليه ١٢ ٦٠ قوله على جبل من الجبال وهى ستة آلاف
وستمائة وسبعون جبلا سوى التلول كما فى زهرة الرياض ١٢ روح ٦١ قوله وجعل فيه
تميز اى والمعنى لو ركب فى الجبل عقل وشعور كما ركب فيكم ايها الناس ثم انزل عليه القرآن
ووعد واوعد حسب حالكم لخشع وخضع وتصدع من خشية الله حذرا من ان لا يؤدى
حق الله تعالى فى تعظيم القرآن والامتثال لما فيه امره ونهيه والكافر المنكر اقسى منه و
لذا لا يتاثر اصلا ١٢ روح ٦٢ قوله عالم الغيب والشهادة اى السر والعلانية او
الدنيا والآخرة او المعدوم والموجود مدارك وفى خطيب عالم الغيب اى الذى غاب
عن جميع خلقه والشهادة اى الذى وجد فكان يحسه ويطلع عليه بعض خلقه ١٢ ٦٣ قوله
المؤمن قال ابن عباس هو الذى امن الناس من ظلمه وامن من امن به عذابه وقيل هو
المصدق لرسله باظهار المعجزات لهم من الخطيب ١٢ ٦٤ قوله المصدق رسله بخلق
المعجزة وعن زيد بن على انما سمى نفسه مؤمنا لانه امنهم من العذاب رواه ابن المنذر عن
ابن عباس المؤمن خلقه من العذاب ١٢ كمالين ٦٥ قوله اذا كان رقيبا على الشئ حافظا
له فهو مفعل من الامن قلبت همزته ياء اى الشهيد على عباده باعمالهم والرقيب يكون
شهيدا ١٢ ك ٦٦ قوله الجبار انما سمى بالجبار لانه جبر خلقه على ما اراده وقيل هو من الجبر وهو الاصلاح
اى جبر حالهم واصلحه فهو يغنى الفقير ويصلح الكسير ١٢ ك ٦٧ قوله جبر خلقه الخ او جبر
حالهم بمعنى اصلحه والجبار فى صفة الله صفة مدح وفى صفة الناس صفة ذم ١٢ خطيب
٦٨ قوله المتكبر البليغ الكبرياء والعظمة مدارك فائدة عن ابى هريرة رض سالت حبيبى صلى
الله عليه وسلم عن اسم الله الاعظم فقال عليك باخر الحشر وعن معقل بن يسار ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح ثلاث مرات اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان
الرجيم وقرأ ثلاث آيات من سورة الحشر وكل الله به سبعين الف ملك يصلون عليه حتى يمسى
وان مات فى ذلك اليوم مات شهيدا ومن قالها حين يمسى كان كذلك اخرجه الترمذى وقال
حسن غريب وقال جابر بن زيد ان اسم الله الاعظم هو الله لمكان هذه الآية ١٢ من المدارك
والخطيب وروح البيان ٦٩ قوله هو الله الخ كرر الهوية لانها حقيقة الذات المتصفة
بالكمالات فما يذكر بعدها من الصفات فهو كشف لها ١٢ صاوى ٧٠ قوله سورة الممتحنة
بكسر الحاء وفتحها لانه نزل فيها امر المؤمنين بامتحان المرأة التى هاجرت فالكسر من حيث
امر المؤمنين بالامتحان والفتح من حيث المرأة وهى ام كلثوم بنت عقبة بن ابى معيط امرأة
عبد الرحمن بن عوف والدة ابراهيم بن عبد الرحمن ١٢ صاوى ٧١ قوله لا تتخذوا عدوى
وعدوكم اولياء فان قلت كيف قال لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء والعداوة والمحبة
لكونهما متنافيتين لا تجتمعان فى محل واحد والنهى عن الجمع بينهما فرع امكان اجتماعهما
قلت انما كان الكفار اعداء للمؤمنين بالنسبة الى معاداتهم لله ورسوله ومع ذلك
يجوز ان يتحقق بينهم الموالاة والصداقة بالنسبة الى الامور الدنيوية والاغراض النفسانية
فنهى الله عن ذلك يعنى فلم يتحقق وحدة النسبة من الوحدات الثمان وحيث لم يكتف
بقوله عدوى بل زاد قوله وعدوكم دل على عدم مروتهم وفتوتهم فانه يكفى فى عداوتهم
لهم وترك موالاتهم كونهم اعداء الله سواء كانوا اعداء لهم ام لا روح وقال القرطبى تلقون
اليهم بالمودة يعنى بالظاهر لان قلب حاطب كان سليما بدليل ان النبى صلى الله عليه وسلم قال
اما صاحبكم فقد صدق هذا نص فى اسلامه وسلامة فؤاده وخلوص اعتقاده كذا فى الخطيب و
من ههنا ظهر ان المودة الظاهرية مع الكفار ممنوعة كالكتابة ونحوها من الاسباب التى تدل على
المودة فكيف الباطنية وفشى هذه الفتنة فى زماننا حتى يحب اكثر الناس بالنصارى بحب
الباطن والظاهر ولا يبالون بل بعض قليل العلم يجوزون حب النصارى العياذ بالله ١٢ ٧٢
قوله اى كفار مكة يشير الى ان الاضافة للعهد ١٢ ك ٧٣ قوله تلقون اليهم مفعوله محذوف فسره
بقوله قصد النبى غزوهم جمل وقوله اسره اى اخفاء الغزو ١٢ ٧٤ قوله قصد النبى صلى الله عليه وسلم

الخ اشار بذلك الى ان مفعول تلقون محذوف والباء فى قوله بالمودة سببية ١٢ صاوى ٧٥ قوله وورى بحنين اى بغزوة حنين وفى المختار ورى الخبر تورية ستره واظهر غيره ووقع فى بعض النسخ وورى بخيبر وهو تصحيف من النساخ فان غزوة خيبر كانت
فى المحرم من السنة السابعة وفتح مكة كان فى رمضان من السنة الثامنة وحنين كانت بعد الفتح فى شوال من سنة الفتح فورى بها على عادته فى غزواته فتجهز من غير اعلام احد بذلك ١٢ كرخى ٧٦ قوله بلتعة بفتح الموحدة وسكون اللام وفتح التاء والعين
المهملة صحابى من اهل بدر وكان حليفا لقريش ولم يكن منهم ١٢ ك ٧٧ قوله فاسترده اى الكتاب التى كتب حاطب الى اهل مكة ١٢ ٧٨ قوله ممن ارسله اى من الذى الكتاب معه وكانت امرأة فبعث اليهم عليا والمقداد فاخذوا الكتاب من قرون راسها
فى طريق مكة ١٢ ك ٧٩ قوله باعلام الله تعالى بذلك متعلق بقوله فاسترده وقبل عذر حاطب فيه روى انهم لما اتوا بذلك النبى صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب الى ناس من اهل مكة يخبرهم ببعض امر النبى صلى الله عليه وسلم فقال النبى صلى الله عليه وسلم ما هذا
يا حاطب فقال لا تعجل على يا رسول الله انى كنت امرأ ملصقا فى قريش ولم اكن من انفسهم وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها اهليهم واموالهم بمكة واحببت اذ فاتنى ذلك من النسب فيهم ان اصطنع اليهم معروفا يحمون بها قرابتى وما فعلت كفرا
ولا ارتدادا فقال النبى صلى الله عليه وسلم صدق فقال عمر دعنى يا رسول الله اضرب عنقه فقال انه شهد بدرا وما يدريك لعل الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم اخرجه الشيخان ١٢ ك ٨٠ قوله للجهاد اشارة الى ان جهادا مفعول له لخرجتم ١٢
٨١ قوله اى فلا تتخذوهم وجعل الزمخشرى الشرط حالا من فاعل تتخذوا اى لا تتخذوهم اولياء والحال انكم خرجتم من اوطانكم لاجل رضاء الله ولم يرتضه من بعده لان الشرط لا يقع حالا بدون جواب فى غير ان الوصلية ١٢ ك

وَاَنَا اَعْلَمُ بِمَآ اَخْفَيْتُمْ وَمَآ اَعْلَنْتُمْ ۭ وَمَنْ يَّفْعَلْهُ مِنْكُمْ اي اسرار خبر النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ
السَّبِيْلِ ○ اخطأ طريق الهدى والسواء في الاصل الوسط اِنْ يَّثْقَفُوْكُمْ يظفروا بكم يَكُوْنُوْا لَكُمْ اَعْدَآءً
وَّيَبْسُطُوْٓا اِلَيْكُمْ اَيْدِيَهُمْ بالقتل والضرب وَاَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوْٓءِ بالسب والشتم وَوَدُّوْا لَوْ تَكْفُرُوْنَ ○
مع لَنْ تَنْفَعَكُمْ اَرْحَامُكُمْ قراباتكم وَلَآ اَوْلَادُكُمْ ۚ المشركون الذين لاجلهم اسررتم الخبر من العذاب في الآخرة
يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ۚ يَفْصِلُ بالبناء للمفعول والفاعل بَيْنَكُمْ ۭ وبينهم فتكونون في الجنة وهم في جملة الكفار
في النار وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ○ قَدْ كَانَتْ لَكُمْ اُسْوَةٌ بكسر الهمزة وضمها في الموضعين قدوة حَسَنَةٌ
فِيْٓ اِبْرٰهِيْمَ اي به قولا وفعلا وَالَّذِيْنَ مَعَهٗ ۚ من المؤمنين اِذْ قَالُوْا لِقَوْمِهِمْ اِنَّا بُرَءٰٓؤُا جمع بريء
كظريف مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ۡ كَفَرْنَا بِكُمْ انكرناكم وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَآءُ
اَبَدًا بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية واوا حَتّٰى تُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَحْدَهٗٓ اِلَّا قَوْلَ اِبْرٰهِيْمَ لِاَبِيْهِ لَاَسْتَغْفِرَنَّ
لَكَ مستثنى من اسوة اي فليس لكم التأسي به في ذلك بان تستغفروا للكفار وقوله وَمَآ اَمْلِكُ لَكَ مِنَ
اللّٰهِ اي من عذابه وثوابه مِنْ شَيْءٍ ۭ كنى به عن انه لا يملك له غير الاستغفار فهو مبني عليه مستثنى من
حيث المراد منه وان كان من حيث ظاهره مما يتأسى فيه قل فمن يملك لكم من الله شيئا واستغفاره
قبل ان يتبين له انه عدو لله كما ذكر في براءة رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَاِلَيْكَ اَنَبْنَا وَاِلَيْكَ الْمَصِيْرُ ○ من
مقول الخليل ومن معه اي وقالوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا اي لا تظهرهم علينا فيظنوا انهم على
الحق فيفتنوا اي تذهب عقولهم بنا وَاغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا ۚ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ ○ في ملكك وصنعك لَقَدْ
كَانَ لَكُمْ يا امة محمد جواب قسم مقدر فِيْهِمْ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَنْ كَانَ بدل اشتمال من كم باعادة الجار يَرْجُوا
اللّٰهَ وَالْيَوْمَ الْاٰخِرَ ۭ اي يخافهما او يظن الثواب والعقاب وَمَنْ يَّتَوَلَّ بان يوالي الكفار فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْغَنِيُّ
ع ۱/۶ عن خلقه الْحَمِيْدُ ○ لاهل طاعته عَسَى اللّٰهُ اَنْ يَّجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِيْنَ عَادَيْتُمْ مِّنْهُمْ من كفار
مكة طاعة لله تعالى مَّوَدَّةً ۭ بان يهديهم للايمان فيصيروا لكم اولياء وَاللّٰهُ قَدِيْرٌ ۭ على ذلك وقد فعله
بعد فتح مكة وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ لهم ما سلف رَّحِيْمٌ ○ بهم لَا يَنْهٰىكُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِيْنَ لَمْ يُقَاتِلُوْكُمْ من الكفار في
الدِّيْنِ وَلَمْ يُخْرِجُوْكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ اَنْ تَبَرُّوْهُمْ وهو بدل اشتمال من الذين وَتُقْسِطُوْٓا تقضوا اِلَيْهِمْ ۭ بِالْقِسْطِ
اي العدل وهذا قبل الامر بالجهاد اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِيْنَ ○ العادلين اِنَّمَا يَنْهٰىكُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِيْنَ
قٰتَلُوْكُمْ فِي الدِّيْنِ وَاَخْرَجُوْكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ وَظٰهَرُوْا عاونوا عَلٰٓى اِخْرَاجِكُمْ اَنْ تَوَلَّوْهُمْ ۚ بدل اشتمال

له قوله وانا اعلم الخ والمعنى اے طائل لكم في اسرارکم وقد علمتم ان الاخفاء والاعلان سيان في علمي وانا مطلع رسولي على ما تسرون ۱۲ مدارک **ےه قوله** والسواء في الاصل الوسط اے والسواء والوسط لا يكون الا بدي دهقا وصوابا وفيه اضافة الصفة الى الموصوف ۱۲ ک **سه قوله** لن تنفعكم ارحامكم الخ هذا تخطئة لحاطب في روايته كانه قال لا تحملكم قراباتكم واولادكم الذين بمكة على خيانة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وترك مناصحتهم ونقل اخبارهم وموالاة اعدائهم فانه لا تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم الذين عصيتم الله لاجلهم ۱۲ صاوی **ےه قوله** من العذاب متعلق بالنفي في قوله تعالى لن تنفعكم وقوله يوم القيمة الخ استيناف لبيان عدم نفع الارحام والاولاد ۱۲ ابو السعود **ےه قوله** يوم القيمة آه استيناف لبيان عدم نفع الارحام والاولاد آه ابو السعود وفي السمين قوله يوم القيامة يجوز فيه وجهان احدهما ان يتعلق بما قبله اے لن تنفعكم يوم القيامة فيوقف عليه ويبتدأ يفصل بينكم والثاني ان يتعلق بما بعده اے يفصل بينكم يوم القيامة فيوقف على اولادكم ويبتدأ يوم القيامة ۱۲ جمل **ےه قوله** بالبناء للمفعول اے مع التخفيف لابي عمرو وابن كثير ونافع والتشديد لابن عامر ۱۲ ک **ےه قوله** والفاعل اے من الثلاثي لعاصم والتشديد من التفصيل لحمزة وعلي والفاعل هو الله سبحانه ۱۲ ک

ےه قوله قد كانت لكم اسوة حسنة الخ لما بين سبحانه وتعالى حال من جعل الكفار اولياء في اول السورة ذكر ههنا قصة ابراهيم وقومه وان طريقة التبري من اهل الكفر والزم امة محمد بالاقتداء به في ذلك وفيه توبيخ لحاطب ومن والى الكفار ۱۲ صاوی **له قوله** اسوة اے خصلة قال الراغب الاسوة والاسوة كالقدوة والقدوة هي الحالة التي يكون الانسان عليها في اتباع غيره ان حسنا وان قبيحا وان سارا وان ضارا والاسى الحزن وحقيقته اتباع الفائت بالغم ۱۲ روح **سله قوله** اذ قالوا الخ هذا بدل اشتمال من ابراهيم والذين معه والمراد بقولهم النمروذ وجماعته اے فبارزوهم بالعداوة ولم يبالوا بهم مع شدة باسهم وضعف المؤمنين ۱۲ صاوی **لله قوله** مستثنى من اسوة حسنة الخ اے وساغ ذلك لان القول من جملة الاسوة فكانه قيل لكم فيه اسوة في افعاله واقواله الا قوله كذا ۱۲ صاوی **لله قوله** مستثنى من اسوة الخ فان استغفاره عليه السلام لابيه الكافر وان كان جائزا عقلا وشرعا لوقوعه قبل تبين انه من اصحاب الجحيم كما نطق به النص لكنه ليس مما ينبغي ان يؤتسى به اصلا اذ المراد به ما يجب الائتساء به حتما لورود الوعيد على الاعراض عنه لما سيأتي من قوله تعالى ومن يتول فان الله هو الغني الحميد ۱۲ ابو السعود **لله قوله** كنى به اے فهو لفظ استعمل في غير معناه الوضعي وقد بين المعنى الكنائي المراد الآن بقوله عن انه لا يملك له غير الاستغفار وقوله فهو مبني عليه اے معطوف عليه وقوله من حيث المراد منه وهو المعنى الكنائي الذي علمته وقوله وان كان من حيث ظاهره وهو المعنى الوضعي الظاهر من اللفظ وهو انه لا يملك له ثوابا ولا عقابا وهذا الكلام من الشارح تقرير الجواب سوال صورته ان قوله وما املك لك من الله من شيء ثابت لابراهيم ولغيره فيتاسى به فيه وعطفه على المستثنى يقتضي انه لا يتاسى به فيه وانه لا يجوز لغيره وحاصل الجواب انه لم يرد به ظاهره الذي هو مناط لا يراد بل اريد به معنى آخر خاص بابراهيم لا يتاسى به فيه وهو انه يملك له الاستغفار دون غيره وملكه الاستغفار لابيه وقدرته عليه شرعا وجوازه له لا يتاسى به فيه وفي زاده قوله فهو مبني عليه اے مرتب عليه بطريق العطف او بطريق الحال كانه قال لاستغفرن لك والحال انه ليس في وسعي وطاقتي الا الاستغفار فحكى الله عنه هذا المجموع وقوله قل فمن يملك الخ استدلال على قوله يتاسى به فيه فكانه قال بدليل قوله في الجمل وعبارة الخطيب وما املك لك من الله من شيء من تمام قوله المستثنى ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع احواله ويؤيده ما في روح البيان فمورد الاستثناء نفس الاستغفار لا قيده الذي هو في نفسه من خصال الخير وفي هذه الآية دلالة بينة على تفضيل محمد صلى الله عليه وسلم وذلك انه حين امر بالاقتداء به امر على الاطلاق ولم يستثن فقال وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وحين امر بالاقتداء بابراهيم استثنى ۱۲ **سله قوله** قل فمن يملك لكم من الله شيئا استشهاد بآية سورة الفتح بان ذلك القول مما يتاسى فيه هذا وقال القاضي لا يلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه ۱۲ كمالين **ےله قوله** كما ذكره في براءة وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه ۱۲ كمالين **ےله قوله** واليك انبنا اے اقبلنا ورجعنا ۱۲ مدارک وغيره **ےله قوله** اے وقالوا آه اے فهو معمول للقول السابق اے قالوا انا برآء منكم الخ وقالوا ربنا عليك توكلنا الخ وهذا احد احتمالين كما في البيضاوي ونصه ربنا عليك توكلنا واليك انبنا واليك المصير متصل بما قبل الاستثناء او هو امر من الله للمؤمنين بان يقولوا تتميما لما وصاهم من قطع العلائق بينهم وبين الكفار آه وقوله هو امر من الله الخ اے ويجوز ان لا يكون من جملة مقالة ابراهيم بل يكون امر من الله المؤمنين باضمار قولوا اے اظهروا العداوة ولا يهولنكم كثرة عددهم وعددهم وقولوا ربنا عليك توكلنا الخ اے قولوا عليك اعتمدنا واليك رجعنا بالاعتراف من ذنوبنا واليك المرجع في الآخرة آه زاده وقوله ربنا لا تجعلنا فتنة الخ الظاهر انه دعاء متعدد لا ارتباط لكل بسابقه كالجمل المعدودة وليس هو وما بعده بدلا مما قبله كما قيل لعدم اتحاد المعنيين لا كلا ولا جزءا ولا ملابسة بينهما سوى الدعاء آه شهاب ۱۲ جمل **ےله قوله** اي لا تظهرهم بفتح الفوقية اے لا تغلبهم ولا تسلطهم علينا فيظنوا انهم على الحق والا لما ظهروا علينا فيفتنوا بنا اے تذهب عقولهم ۱۲ **شله قوله** اے تذهب عقولهم تفسير لقوله فيفتنوا بنا ومعنى ذهابها ميلها عن الحق وخطاؤها ۱۲ جمل **۹له قوله** بدل اشتمال من كم اي بدل بعض منه كما هو الظاهر وصرح في جامع البيان فان بدل الاشتمال قد يطلق على بدل البعض كما صرح به الرضي باعادة الجار ومن منع الابدال عن ضمير المخاطب فانما يمنعه في بدل الكل ويجوز ذلك عند سيبويه مطلقا ۱۲ كمالين **نله قوله** ومن يتول الخ اے يعرض عن الاقتداء بابراهيم وجواب الشرط محذوف تقديره فوباله على نفسه وقوله فان الله الخ تعليل للجواب ۱۲ صاوی **له قوله** طاعة لله تعالى تعليل لقوله عاديتم اے عاديتموهم لاجل طاعة الله ۱۲ جمل **ےله قوله** لا ينهاكم الله عن الذين الآية هذا رخصة من الله تعالى في صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم قال ابن زيد هذا كان في اول الاسلام عند الموادعة وترك الامر بالقتال ثم نسخ قال قتادة نسختها فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقال كثير اهل التاويل انها محكمة وفي ذلك اشارة الى اقتصار في العداوة والولاية من الخطيب و آورده اند که قوم خزاعه را با حضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم عهد و پیمان بود که هرگز قصد مسلمانان نکردند و دشمنان دین را یاری ندادند حق تعالی در بارهٔ ایشان این فرستاد یا مراد زنان و کودکان اند که ایشان را در قتل و اخراج چندان دخلی نیست ۱۲ روح **سله قوله** لا ينهاكم الخ نزلت هذه الآية تخصيص الحكم النازل اول السورة لان الآية الاولى عامة في سائر الكفار مطلقا ولو كانوا مصالحين ثم بين هنا ان من كان من الكفار بينهم وبين المسلمين صلح ومهادنة تجوز مودتهم ولم يكن النهي شاملا لهم كخزاعة وبني الحارث وعلى هذا تكون الآية محكمة فيجوز الآن للمسلمين موادة الكفار الذين تحت الذمة والصلح ۱۲ صاوی **سله قوله** ان تبروهم بدل اشتمال من الذين اے من قوله الذين لم يقاتلوكم اے لا ينهاكم عن برهم ۱۲ كمالين **ےله قوله** اے العدل الخ هذا لا يخص بهؤلاء فقط بل العدل واجب مع كل احد ولو قال فالاولى تفسيره بالاعطاء اے تعطوهم قسطا من اموالكم فعطف القسط على البر من عطف الخاص على العام ۱۲ صاوی ؛

من الذين اى تتخذ وهم اولياء وَمَنْ يَّتَوَلَّهُمْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا جَآءَكُمُ
الْمُؤْمِنٰتُ بالسنتهن مُهٰجِرٰتٍ من الكفار بعد الصلح معهم فى الحديبية على ان من جاء منهم الى المؤمنين يرد
فَامْتَحِنُوْهُنَّ ؕ بالحلف انهن ما خرجن الا رغبة فى الاسلام لا بغضا لازواجهن الكفار ولا عشقا لرجال
من المسلمين كذا كان النبى صلى الله عليه وسلم يحلفهن اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِاِيْمَانِهِنَّ ۚ فَاِنْ عَلِمْتُمُوْهُنَّ ظننتموهن بالحلف
مُؤْمِنٰتٍ فَلَا تَرْجِعُوْهُنَّ تردوهن اِلَى الْكُفَّارِ ؕ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّوْنَ لَهُنَّ ؕ وَاٰتُوْهُمْ اى اعطوا
الكفار ازواجهن مَّآ اَنْفَقُوْا ؕ عليهن من المهور وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ اَنْ تَنْكِحُوْهُنَّ بشرطه اِذَآ اٰتَيْتُمُوْهُنَّ
اُجُوْرَهُنَّ ؕ مهورهن وَلَا تُمْسِكُوْا بالتشديد والتخفيف بِعِصَمِ الْكَوَافِرِ زوجاتكم لقطع اسلامكم لها بشرطه
او اللاحقات بالمشركين مرتدات لقطع ارتدادهن نكاحكم بشرطه وَسْئَلُوْا اطلبوا مَآ اَنْفَقْتُمْ عليهن من المهور
فى صورة الارتداد ممن تزوجهن من الكفار وَلْيَسْئَلُوْا مَآ اَنْفَقُوْا ؕ على المهاجرات كما تقدم انهم يؤتونه ذٰلِكُمْ
حُكْمُ اللّٰهِ ؕ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ ؕ به وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ۝ وَاِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ اى واحدة فاكثر منهن او
شئ من مهورهن بالذهاب اِلَى الْكُفَّارِ مرتدات فَعَاقَبْتُمْ فغزوتم وغنمتم فَاٰتُوا الَّذِيْنَ ذَهَبَتْ اَزْوَاجُهُمْ
من الغنيمة مِّثْلَ مَآ اَنْفَقُوْا ؕ لفواته عليهم من جهة الكفار وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِيْٓ اَنْتُمْ بِهٖ مُؤْمِنُوْنَ ۝ وقد
فعل المؤمنون ما امروا به من الايتاء للكفار والمؤمنين ثم ارتفع هذا الحكم يٰٓاَيُّهَا النَّبِيُّ اِذَا جَآءَكَ الْمُؤْمِنٰتُ
يُبَايِعْنَكَ عَلٰٓى اَنْ لَّا يُشْرِكْنَ بِاللّٰهِ شَيْئًا وَّلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِيْنَ وَلَا يَقْتُلْنَ اَوْلَادَهُنَّ كما كان يفعل فى الجاهلية
من واد البنات اى دفنهن احياء خوف العار والفقر وَلَا يَاْتِيْنَ بِبُهْتَانٍ يَّفْتَرِيْنَهٗ بَيْنَ اَيْدِيْهِنَّ وَاَرْجُلِهِنَّ اى
بولد ملقوط ينسبنه الى الزوج ووصف بصفة الولد الحقيقى فان الام اذا وضعته سقط بين يديها ورجليها
وَلَا يَعْصِيْنَكَ فِيْ مَعْرُوْفٍ هو ما وافق طاعة الله تعالٰى كترك النياحة وتمزيق الثياب وجز الشعر وشق الجيب
وخمش الوجه فَبَايِعْهُنَّ فعل صلى الله عليه وسلم ذلك بالقول ولم يصافح واحدة منهن وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللّٰهَ ؕ اِنَّ اللّٰهَ
غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ هم اليهود قَدْ يَئِسُوْا مِنَ الْاٰخِرَةِ اى
من ثوابها مع ايقانهم بها لعنادهم النبى صلى الله عليه وسلم مع علمهم بصدقه كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ الكائنون مِنْ اَصْحٰبِ
الْقُبُوْرِ ۝ اى المقبورين من خير الآخرة اذ تعرض عليهم مقاعدهم من الجنة لو كانوا آمنوا وما يصيرون اليه
من النار سورة الصف مكية او مدنية اربع عشرة اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝
سَبَّحَ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ۚ اى نزهه فاللام مزيدة وجئ بما دون من تغليبا للاكثر وَهُوَ الْعَزِيْزُ

ع ٢ ۔ نصف

قوله بالسنتهن متعلق بمؤمنات اے نطقتن بالشهادتين اے سواء كن مؤمنات بقلوبهن اولا وقوله من الكفار حال من المؤمنات او متعلق بمهاجرات وقوله بعد الصلح معهم متعلق بجاءكم او بمهاجرات وقوله على ان من جاء منهم اے جاء مؤمنا ١٢ ج قوله فامتحنوهن الخ اے حلفوهن بل هن مسلمات حقيقة او لا وسبب الامتحان انه كان من ارادت من الكفار اضرار زوجها قالت سأهاجر الى رسول الله فلذلك امر بالامتحان ١٢ صاوى قوله كذا كان النبى صلى الله عليه وسلم يحلفهن اخرج ابن المنذر عن ابن عباس انه سئل كيف كان النبى صلى الله عليه وسلم يمتحنهن قال كانت المرأة اذا جاءت النبى صلى الله عليه وسلم حلفها عمر بانه ما خرجت رغبة بارض عن ارض وبالله ما خرجت عن بغض زوج وبالله ما خرجت الا حبا لله ورسوله وعن عكرمة يقال لها ما جاءك عشق رجال منا ولا فرارا من زوجك ما جاءك الا حب الله ورسوله ١٢ كما لين قوله اے اعطوا الكفار الخ اختلفوا فى ان رد المهر على ازواجهن كان واجبا او مندوبا وهو مبنى على خلاف فى ان الصلح هل وقع على رد الرجال والنساء جميعا ثم صار الحكم فى رد النساء منسوخا بقوله فلا ترجعوهن الى الكفار او ان الصلح لم يقع على ردهن لانه يروى على انه لا يأتيك منا رجل وان كان على دينك الا رددته فعلى الاول يكون رد المهر واجبا وعلى الثانى مندوبا ١٢ ك قوله لا تمسكوا بعصم الكوافر بالفارسية وچنگ مزنيد در نگرداشتن زنان كافره اے لا تدخلوا الكافرات تحت نكاحهم احمدى وفى المدارك اے لا تكن بينكم وبينهن عصمة ولا علقة زوجية قال ابن عباس رضى الله عنه من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتدن بها من نسائه لان اختلاف الدارين قطع عصمتها منه ١٢ قوله لقطع اسلامكم لها بشرطه اے شرط القطع وهو ان لا يجمعها الاسلام فى العدة فيما اذا كان بعد الدخول وقوله او اللاحقات الخ وصورته ان الزوجين مسلمان ثم ارتدت الزوجة وقوله لقطع ارتدادهن نكاحكم بشرطه وهو ان لا ترجع للاسلام فى العدة فيما اذا كانت مدخولا بها اما الردة قبل الدخول فتنجز الفرقة ١٢ جمل قوله لها بشرطه اى بشرط القطع وهو انقضاء العدة فالاسلام سبب للقطع ومضى العدة شرط لها ١٢ ك قوله بشرطه الخ اى وهو دوام الردة الى وفاء العدة فان رجعت للاسلام قبل وفاء العدة ترجع له من غير عقد هكذا مذهب الامام الشافعى فى المدخول بها واما غيرها فتبين بمجرد الردة واما مذهب مالك فلا ترجع له الا بعقد مطلقا سواء رجعت قبل العدة او بعدها واما عندنا فاختلاف الدارين يقطع العصمة ولا عدة على المهاجرة كما هو ظاهر الآية ١٢ صاوى وغيره قوله واسئلوا ما انفقتم الخ قال المفسرون كان من ذهب من المسلمات مرتدا الى الكفار المعاهدين يقال للكفار هاتوا مهرها ويقال للمسلمين اذا جاء احد من الكافرات مسلمة مهاجرة ردوا الى الكفار مهرها وكان ذلك نصفا وعدلا بين الحالين ثم نسخ ذلك الامر فمن ارتدت لا تعرو من جاءت منهم مسلمة مهاجرة لا يأخذون لها مهرا ١٢ صاوى قوله اے واحدة فاكثر منهن اے واحدة من ازواجكم فاكثر منهن والزوج ههنا هى المرأة روح وقوله او شئ من مهورهن اشارة الى حذف المضاف ١٢ قوله فغزوتم وغنمتم يشير الى ان عاقبتم من العقاب اى فى القتال العقوبة حتى غنمتم كذا فسرها الزجاج وقيل معناه فاصبتم من الكفار عقبى وهى الغنيمة وقيل ظفرتم وكانت العاقبة لكم وكل ذلك يؤل الى امر واحد وقيل جاءت عقبكم اے نوبتكم من اداء المهر والاول عليه كلام الاكثرين ١٢ قوله لفواته عليهم من جهة الكفار اے فلما فوتة الكفار على الازواج اختص العوض بالغنيمة الجائية من جهتهم فيخرج منها قبل التخميس فهو بمنزلة دين واجب على الكفار ١٢ جمل قوله من الايتاء للكفار اى ايتاء مهر من جاءت منهم مسلمة فهذا راجع لقوله وآتوهم ما انفقوا وقوله والمؤمنين اے ومن الايتاء للمؤمنين اے ايتاء مهر المرتدة لزوجها من الغنيمة فهذا راجع لقوله فاتوا الذين ذهبت ازواجهم وقوله ثم ارتفع هذا الحكم اے نسخ بشقيه ١٢ جمل قوله ثم ارتفع الخ اے فلم يبق لهم سوال المهر منا ولا سوالنا منهم كذا روى عن قتادة وعطاء ومجاهد وقيل محكمة ويرد اليهم ما انفقوا ١٢ ك قوله يا ايها النبى اذا جاءك المؤمنات اے من اهل المدينة او مكة او غيرهن ولكن الآية نزلت فى فتح مكة لما فرغ رسول الله صلعم من مبايعة الرجال ١٢ صاوى قوله اے بولد ملقوط الخ اے كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدى منك كنى بالبهتان المفترى بين يديها ورجليها عن الولد الذى تلصقه بزوجها كذبا لان بطنها الذى تحمله فيه بين اليدين وفرجها الذى تلده به بين الرجلين ١٢ مدارك قوله اى بولد اشار به الى انه ليس المراد بالبهتان المفترى بين ايديهن وارجلهن الزنا لتقدم ذكره بل المراد الولد تلتقطه المرأة فتنسبه الى الزوج كما صرح فى روح البيان ١٢ قوله فى معروف الخ قيد به مع انه صلعم لا يأمر الا بالمعروف تنبيها على انه لا يجوز طاعة مخلوق ولو فرض انه رسول الله فى معصية الخالق ١٢ ك قوله وجز الشعر اے قطعه كما فى القاموس وقوله وخمش الوجه فى المختار خمشت المرأة وجهها بظفرها خمشا من باب ضرب جرحت ظاهر البشرة وجمع على خموش مثل فلس وفلوس وفى الصراح خموش خراشيدن وفى القاموس خمش وجهه تخمشه وتخمشه خدشه ولطمه وضربه وقطع عضوا منه ١٢ قوله ولم يصافح واحدة منهن قالت عائشة رضى الله عنها والله ما اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على النساء قط الا بما امر الله عز وجل وما مست كف رسول الله صلى الله عليه وسلم كف امرأة قط وروى انه صلى الله عليه وسلم بايع النساء وبين يديه وايديهن ثوب وكان يشترط عليهن كما فى الخطيب ومثله فى ابى السعود وفى الكبير واختلفوا فى كيفية المبايعة فقالوا كان يبايعهن وبين يده وايديهن ثوب وفى روح البيان وروى انه عليه السلام بايعهن وبين يديه وايديهن ثوب قطرى والقطر بالكسر ضرب من البرود ياخذ بطرف منه ويأخذن بالطرف الآخر توقيا عن مساس ايدى الاجنبيات ١٢ قوله يا ايها الذين آمنوا الخ ختم السورة بمثل ما افتتحها به وهو النهى عن موالاة الكفار وهذا من البلاغة ويقال له رد العجز على الصدر ١٢ صاوى قوله هم اليهود اشار المفسر بذلك الى سبب نزول الآية وهو ان ناسا من فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود باخبار المسلمين ليعطوهم من ثمارهم فنزلت وقيل المراد بالمغضوب عليهم جميع الكفار ١٢ صاوى قوله هم اليهود وفى روح البيان وهم جنس الكفار لان كلهم مغضوب عليهم لا رحمة لهم من الرحمة الاخروية وقيل اليهود ومثله فى ابى السعود ١٢ قوله اے المقبورين اشارة الى ان القبور موضع القبر كما فى القاموس فى المراد منه اهلها اے الموتى ١٢ قوله اذ تعرض عليهم اذ ظرف ليئسوا والمراد عرضها عليهم وهم فى القبور وقوله لو كانوا آمنوا قيد للنسبة فى قوله مقاعدهم اے التى كانت لهم لو آمنوا قبل الموت وقوله وما يصيرون اليه الخ معطوف على مقاعدهم ١٢ جمل

فی ملکہ الْحَكِيمُ ○ فی صنعہ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ فی طلب الجہاد مَا لَا تَفْعَلُونَ ○ اذا انہزمتم باحد
كَبُرَ عظم مَقْتًا تمییز عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا فاعل كبر مَا لَا تَفْعَلُونَ ○ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ ینصر ویکرم الَّذِينَ
يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا حال ای صافین كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ ○ ملزق بعضہ الی بعض ثابت و
اذکر إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِي قالوا انہ ادر ای منتفخ الخصیۃ ولیس کذلک وکذبوہ وَقَدْ
للتحقیق تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ الجملۃ حال والرسول یحترم فَلَمَّا زَاغُوا عدلوا عن الحق بایذائہ
أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ امالہا عن الہدی علی وفق ما قدرہ فی الازل وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ○ الکافرین
فی علمہ وَاذکر إِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ لم یقل یا قوم لانہ لم یکن لہ فیہم قرابۃ إِنِّي رَسُولُ
اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ قبلی مِنَ التَّوْرَاةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ قال
الله تعالی فَلَمَّا جَاءَهُمْ جاء احمد الکفار بِالْبَيِّنَاتِ الآیات والعلامات قَالُوا هَٰذَا ای المجیء بہ سِحْرٌ وفی قراءۃ
ساحر ای الجائی بہ مُبِينٌ ○ بین وَمَنْ لا احد أَظْلَمُ اشد ظلما مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ بنسبۃ
الشریک والولد الیہ ووصف آیاتہ بالسحر وَهُوَ يُدْعَىٰ إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ○
الکافرین يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا منصوب بان مقدرۃ واللام مزیدۃ نُورَ اللَّهِ شرعہ وبراہینہ بِأَفْوَاهِهِمْ باقوالہم
انہ سحر وشعر وکہانۃ وَاللَّهُ مُتِمُّ مظہر نُورِهِ وفی قراءۃ بالاضافۃ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ○ ذلک هُوَ الَّذِي
ع ٩
أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ یعلیہ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ جمیع الادیان المخالفۃ لہ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ○
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ بالتخفیف والتشدید مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ○ مؤلم فکانہم
قالوا نعم فقال تُؤْمِنُونَ تدومون علی الایمان بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَ
أَنْفُسِكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ○ انہ خیر لکم فافعلوہ يَغْفِرْ جواب شرط مقدر ای ان
تفعلوہ یغفر لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ
اقامۃ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ○ وَیؤتکم نعمۃ أُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ○
بالنصر والفتح يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ لدینہ وفی قراءۃ بالاضافۃ کما کان الحواریون کذلک
الدال علیہ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ ای من الانصار الذین یکونون معی
متوجہا الی نصرۃ اللہ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ والحواریون اصفیاء عیسی عم وہم اول من آمن
بہ وکانوا اثنی عشر رجلا من الحور وہو البیاض الخالص وقیل کانوا قصارین یحورون الثیاب یبیضونہا

٥١ قولہ یا ایہا الذین آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون روی ان المسلمین قالوا لو علمنا احب الاعمال الی اللہ تعالی لبذلنا فیہ اموالنا وانفسنا فلما نزل الجہاد کرہوا فنزلت وفی روایۃ لما اخبر اللہ تعالی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بثواب اہل بدر قالت الصحابۃ لئن لقینا قتالا لنفرغن فیہ وسعنا ففروا یوم احد فعیرہم اللہ بہذہ الآیۃ ۱۲ ابو السعود وغیرہ ٥٢ قولہ فی طلب الجہاد سبب نزول ہذہ الآیۃ انہ لما سمع اصحاب رسول اللہ صلعم مدح الجہاد ومدح اہل بدر قالوا لئن لقینا قتالا لنفرغن فیہ وسعنا ففروا یوم احد فنزلت ہذہ الآیۃ توبیخا لہم وہذا خارج مخرج التخویف والزجر وقیل نزلت فی المنافقین کانوا یقولون للنبی صلعم واصحابہ ان خرجتم وقاتلتم خرجنا معکم وقاتلنا فلما خرج النبی واصحابہ نکصوا علی عقبہم وتخلفوا وحینئذ فتسمیتہم مؤمنین بحسب الظاہر والذم علی حقیقتہ ۱۲ صاوی ٥٣ قولہ مرصوص الرص اتصال بعض البناء بالبعض واستحکامہ کما فی تاج المصادر الرص استوار برآوردن بنا قال ابن عباس رضی اللہ عنہما یوضع الحجر علی الحجر ثم یرص بالحجار الصغار ثم یوضع اللبن علیہ فیسمیہ اہل مکۃ المرصوص وقال الراغب بنیان مرصوص اے محکم کانما بنی برصاص یعنی گو بیا ایشان در استحکام بنا اندازہ و ذیر کنایت است از ثبات قدم ایشان در جنگ و بیکدیگر باز چسپیدن و ہو قول الفراء روح وفی الصراح رص استوار کردن و برہم چسپانیدن دو چیز را بنیان مرصوص بنیاد استوار و بقلعی وارزیز گرفتن چیزے را ۱۲ ٥٤ قولہ ملزق بعضہ الی البعض فان الرص اتصال البناء بعضہ ببعض استحکامہ ۱۲ ک ٥٥ قولہ قالوا انہ آدر وسبب اتہامہم لہ بذلک سترہ للعورۃ من صغرہ فلم یروہ فعیبوہ بذلک وتقدم ذلک عند قولہ تعالی یا ایہا الذین آمنوا لا تکونوا کالذین آذوا موسی الآیۃ ۱۲ صاوی ٥٦ قولہ الکافرین فی علمہ ہذا جواب عما یقال ان اللہ ہدی کثیرا من الکفار بان وفقہم للاسلام وحاصل الجواب ان من اسلم وہداہ اللہ لم یکن فی الازل مکتوبا کافرا واما من علم اللہ کفرہ فی الازل لا یہدیہ ولا بد من موتہ علی الکفر ولو عاش طول عمرہ مسلما ۱۲ صاوی ٥٧ قولہ مصدقا آہ حال من الضمیر المستکن فی رسول اللہ لتاویلہ بمرسل وہو العامل فی الحال بہذا الاعتبار وکذا قولہ ومبشرا آہ حیثما والمعنی دینی التصدیق بکتب اللہ وانبیائہ وذکر اشہر الکتب الذی حکم بہ النبیون واشہر الرسل الذی ہو خاتم المرسلین ۱۲ ج ٥٨ قولہ یاتی من بعدی وکان بین مولدہ وبین الہجرۃ ستمائۃ وثلاثون سنۃ روح وفی الکبیر ولنذکر الآن بعض ما جاء بہ عیسی علیہ السلام بمقدم سیدنا محمد علیہ الصلوۃ والسلام فی الانجیل فی عدۃ مواضع اولہا فی الاصحاح الرابع عشر من انجیل یوحنا ہکذا وانا اطلب لکم الی ابی حتی یمنحکم ویعطیکم الفارقلیط حتے یکون معکم الی الابد والفارقلیط ہو روح الحق الیقین ہذا لفظ الانجیل المنقول الی العربی وذکر فی الاصحاح الخامس عشر ہذا اللفظ واما الفارقلیط روح القدس یرسلہ ابی باسمی ویعلمکم ویمنحکم جمیع الاشیاء وہو یذکرکم ما قلت لکم ثم ذکر بعد ذلک بقلیل وانی قد اخبرتکم بہذا قبل ان یکون حتی اذا کان ذلک تؤمنون وثانیہا ما ذکر فی الاصحاح السادس عشر ہکذا ولکن اقول لکم الآن حقا یقینا انطلاقی عنکم خیر لکم فان لم انطلق عنکم الی ابی لم یاتکم الفارقلیط وان انطلقت ارسلتہ الیکم فاذا ہو یفید اہل العالم ویدینہم ویمنحہم ویوقفہم علی الخطیئۃ والبر والدین وثالثہا ذکر بعد ذلک بقلیل ہکذا فان لی کلاما کثیرا ارید ان اقولہ لکم ولکن لا تقدرون علی قبولہ والاحتفاظ لہ ولکن اذا جاء روح الحق الیکم یلہمکم ویؤیدکم بجمیع الحق لانہ لیس یتکلم بدعۃ من تلقاء نفسہ ہذا ما فی الانجیل ۱۲ ٥٩ قولہ منصوب بان مقدرۃ فاصلہ یریدون ان یطفئوا کما قالہ الزمخشری ۱۲ ٦٠ قولہ واللام مزیدۃ لما فیہ من معنی الارادۃ تاکیدا لہا کما زید فی لا ابا لک تاکید اللاضافۃ وقیل اللام للتعلیل اے یریدون الافتراء لیطفئوا عن الخلیل وسیبویہ یریدون فی قوۃ المصدر ولیطفئوا خبرہ ای ارادتہم الاطفاء ۱۲ ک ٦١ قولہ شرعہ آہ اے فنور اللہ استعارۃ تصریحیۃ والاطفاء ترشیح وقولہ بافواہہم فیہ توریۃ وکذا قولہ نورہ لکن قولہ متم تجرید لا ترشیح لہ وجعل فی الکشاف استعارۃ تمثیلیۃ تمثیلا لحالہم فی اجتہادہم فی ابطال الحق بحال من ینفخ الشمس بفیہ لیطفئہا تہکما وسخریۃ بہم آہ شہاب وعبارۃ القرطبی یریدون لیطفئوا نور اللہ بافواہہم الاطفاء ہو الاخماد ویستعملان فی النار ویستعملان فیما یجری مجراہا من الضیاء والظہور ویفترق الاطفاء والاخماد من وجہ وہو ان الاطفاء یستعمل فی القلیل فیقال اطفأت السراج ولا یقال اخمدت السراج وفی نور اللہ ہنا اقاویل احدہا انہ القرآن یریدون ابطالہ وتکذیبہ بالقول قالہ ابن عباس وابن زید الثانی انہ الاسلام یریدون دفعہ بالکلام قالہ السدی الثالث انہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم یریدون ہلاکہ بالاراجیف قالہ الضحاک الرابع انہ حجج اللہ ودلائلہ یریدون ابطالہا بانکارہم وتکذیبہم قالہ ابن بحر الخامس انہ مثل مضروب بمن اراد اطفاء نور الشمس بفیہ فوجدہ مستحیلا ممتنعا کذلک من اراد ابطال الحق حکاہ ابن عیسی ۱۲ ج ٦٢ قولہ وفی قراءۃ بالاضافۃ وقرئ متم نورہ بلا اضافۃ ابو السعود وہی قراءۃ مکی وحفص وحمزۃ وعلی ۱۲ مدارک ٦٣ قولہ یا ایہا الذین آمنوا ہل ادلکم الخ سبب نزول ہذہ الآیۃ قول الصحابۃ لرسول اللہ صلعم لو نعلم اے الاعمال احب الی اللہ لعملنا بہ وقیل نزلت فی عثمان بن مظعون وذلک انہ قال لرسول اللہ صلعم لو اذنت لی فطلقت خولۃ وترہبت واختصیت وحرمت اللحم ولا انام اللیل ابدا فقال رسول اللہ صلعم ان من سنتی النکاح ولا رہبانیۃ فی الاسلام فقال عثمان وددت یا نبی اللہ ان اعلم اے التجارات احب الی اللہ فاتجر فیہا فنزلت وتسمیۃ الجہاد تجارۃ لقولہ تعالی ان اللہ اشتری من المؤمنین انفسہم واموالہم الآیۃ ۱۲ صاوی ٦٤ قولہ تنجیکم بالتخفیف والتشدید قرأ عامر بفتح النون وتشدید الجیم والباقون بسکون النون وتخفیف الجیم ۱۲ خطیب ٦٥ قولہ قالوا نعم اے الذی ہو بمنزلۃ ان یقولوا وما تلک التجارۃ من اجل او کیف نعمل او ماذا نصنع ابو السعود ٦٦ قولہ انہ خیر یشیر الی ان مفعول تعلمون مقدر وقد ینزل منزلۃ اللازم اے کنتم من اہل العلم ۱۲ ک ٦٧ قولہ جواب شرط وقیل جواب الامر المدلول علیہ بقولہ تؤمنون فانہ فی معنی آمنوا ۱۲ ک ٦٨ قولہ ویؤتکم نعمۃ اخری اشار الشارح بتقدیر ہذا العامل الی ان واخری مفعول لفعل مقدر وہذا المقدر معطوف علی الجوابین قبلہ وہو جواب ثالث والمراد یؤتکم فی الدنیا فہو اخبار عن نعمۃ الدنیا بعد الاخبار عن نعمۃ الآخرۃ ۱۲ جمل ٦٩ قولہ کما کان الحواریون کذلک اے انصار اللہ وقولہ الدال علیہ اشار بہذا الی جواب سؤال حاصلہ ان الآیۃ تقتضی ان المشبہ کون المؤمنین انصار اللہ والمشبہ بہ قول عیسی لاصحابہ ما ذکر وہذا لا یستقیم بل المشبہ بہ ہو کون الحواریین انصار اللہ الماخوذ من جوابہم بقولہم نحن انصار اللہ وحاصل الجواب ظاہر وتشبیہ کونہم انصارا بقول عیسی من انصاری الی اللہ ولکنہ محمول علی المعنی اے کونوا انصار اللہ کما کان الحواریون انصار اللہ کما صرح فی المدارک وغیرہ ۱۲ ٧٠ قولہ کما کان الحواریون انصار عیسی حین قال لہم من انصاری الی اللہ فما مصدریۃ وہی مع صلتہا ظرف وقیل تقدیرہ قل لہم کما قال عیسی ۱۲ ک ٧١ قولہ اے من الانصار الذین الخ یعنی ان الاضافۃ فی انصاری اضافۃ احد المتشارکین فی امر الی آخر لمناسبۃ بینہما ۱۲ ک ٧٢ قولہ وقیل کانوا قصارین الخ فعلی ہذا الحور قائم بالثیاب وعلی الاول قائم بذواتہم ۱۲ صاوی

٥١ قوله فآمنت طائفة مرتبط بمحذوف تقديره فلما رفع عيسى الى السماء افترق الناس فيه فرقتين فآمنت طائفة الى اخرها وروى عن ابن عباس لما رفع عيسى تفرق قومه ثلاث فرق فرقة قالت كان الله فارتفع وفرقة قالت كان ابن الله فرفعه اليه وفرقة قالت كان عبد الله ورسوله ورفعه وهم المؤمنون واتبع كل فرقة طائفة من الناس فاقتتلوا وظهرت الفرقتان الكافرتان حتى بعث الله محمدا صلعم فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرين فذلك قوله تعالى فايدنا الذين آمنوا الآية ١٢ صاوى ٥٢ قوله فاقتتلت الطائفتان اى وظهرت الكفرة حتى بعث الله محمدا فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة وذلك قوله تعالى فايدنا الخ وروى المغيرة عن ابراهيم قال واصبحت حجة من آمن بعيسى عليه السلام ظاهرة بتصديق محمد صلى الله عليه وسلم ان عيسى عليه السلام كلمة الله وعبده ورسوله ١٢ جمل ٥٣ قوله فاصبحوا ظاهرين اى صاروا ابعد ما كانوا فيه من الذل قوله ظاهرين اى غالبين قاهرين فى اقوالهم وافعالهم لايخافون احدا ولايستخفون منه ١٢ جمل ٥٤ قوله فاللام زائدة اى او للتعليل والمعنى يسبح ما فى السموات وما فى الارض لاجل وجهه تعالى لايقصدون غرضا من الاغراض ففيه اشارة الى انه ينبغى للمكلفين ان يكونوا كذلك ١٢ صاوى ٥٥ قوله عما لايليق به اى من صفات الحوادث وذكر القدوس عقبه دفعا لما يتوهم انه يطرأ عليه نقص كالملوك ١٢ صاوى ٥٦ قوله فى الاميين اى اليهم وكذلك قوله وآخرين منهم فهو على حد قوله لقد جاءكم رسول من انفسكم والحكمة فى اقتصاره على الاميين هنا مع انه رسول الى كافة الخلق تشريف العرب حيث اضيف اليهم ١٢ صاوى

فَامَنَتْ طَّائِفَةٌ مِّنْ بَنِيْ اِسْرَآءِيْلَ بعيسى وقالوا انه عبد الله رفع الى السماء وَكَفَرَتْ طَّائِفَةٌ لقولهم انه
ابن الله رفعه اليه فاقتتلت الطائفتان فَاَيَّدْنَا قوينا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا من الطائفتين عَلٰى عَدُوِّهِمْ الطائفة
ع ٢ ٥ ١٠ الكافرة فَاَصْبَحُوْا ظَاهِرِيْنَ غالبين سورة الجمعة مدنية احدى عشرة اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ
الرَّحِيْمِ يُسَبِّحُ لِلّٰهِ ينزهه فاللام زائدة مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ فى ذكر ما تغليب للاكثر الْمَلِكِ
الْقُدُّوْسِ المنزه عما لايليق به الْعَزِيْزِ الْحَكِيْمِ فى ملكه وصنعه هُوَ الَّذِيْ بَعَثَ فِي الْاُمِّيّٖنَ العرب و
الامى من لايكتب ولايقرأ كتابا رَسُوْلًا مِّنْهُمْ هو محمد صلى الله عليه وسلم يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰيٰتِهٖ القران وَيُزَكِّيْهِمْ يطهرهم
من الشرك وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ القران وَالْحِكْمَةَ ما فيه من الاحكام وَاِنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى
انهم كَانُوْا مِنْ قَبْلُ قبل مجيئه لَفِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ بين وَّاٰخَرِيْنَ عطف على الاميين اى الموجودين
مِنْهُمْ والآتين منهم بعدهم لَمَّا يَلْحَقُوْا بِهِمْ فى السابقة والفضل وهم التابعون والاقتصار عليهم كاف فى
بيان فضل الصحابة المبعوث فيهم النبى صلى الله عليه وسلم على من عداهم ممن بعث اليهم وآمنوا به من جميع الانس و
الجن الى يوم القيمة لان كل قرن خير ممن يليه وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ فى ملكه وصنعه ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ
مَنْ يَّشَآءُ النبى ومن ذكر معه وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ مَثَلُ الَّذِيْنَ حُمِّلُوا التَّوْرٰىةَ كلفوا العمل
بها ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوْهَا لم يعملوا بما فيها من نعته صلى الله عليه وسلم فلم يؤمنوا به كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ اَسْفَارًا
اى كتبا فى عدم انتفاعه بها بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِاٰيٰتِ اللّٰهِ المصدقة للنبى صلى الله عليه
وسلم والمخصوص بالذم محذوف تقديره هذا المثل وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ الكافرين قُلْ
يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ هَادُوْٓا اِنْ زَعَمْتُمْ اَنَّكُمْ اَوْلِيَآءُ لِلّٰهِ مِنْ دُوْنِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ
تعلق بتمنيه الشرطان على ان الاول قيد فى الثانى اى ان صدقتم فى زعمكم انكم اولياء الله والولى
يؤثر الآخرة ومبدؤها الموت فتمنوه وَلَا يَتَمَنَّوْنَهٗٓ اَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيْهِمْ من كفرهم بالنبى المستلزم
لكذبهم وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالظّٰلِمِيْنَ الكافرين قُلْ اِنَّ الْمَوْتَ الَّذِيْ تَفِرُّوْنَ مِنْهُ فَاِنَّهٗ والفاء زائدة
ع ٨ ١١ مُلٰقِيْكُمْ ثُمَّ تُرَدُّوْنَ اِلٰى عٰلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ السر والعلانية فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ فيجازيكم
به يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا نُوْدِيَ لِلصَّلٰوةِ مِنْ بمعنى فى يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا فامضوا اِلٰى
ذِكْرِ اللّٰهِ اى الصلوة وَذَرُوا الْبَيْعَ اى اتركوا عقده ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ انه
خير فافعلوه فَاِذَا قُضِيَتِ الصَّلٰوةُ فَانْتَشِرُوْا فِي الْاَرْضِ امر اباحة وَابْتَغُوْا اى اطلبوا الرزق

٥٧ قوله رسولا منهم اى اميا مثلهم وانما كان اميا لان نعته فى كتب الانبياء النبى الامى وكونه بهذه الصفة ابعد من توهم الاستعانة بالكتابة على ما اتى به من الوحى والحكمة ولتكون حاله مشاكلة لحال امة الذين بعث فيهم وذلك اقرب الى صدقه ١٢ جمل ٥٨ قوله عطف على الاميين آه عبارة السمين قوله وآخرين منهم فيه وجهان احدهما انه مجرور عطفا على الاميين اى وبعثه فى آخرين من الاميين ولما لم يلحقوا بهم صفة لآخرين والثانى انه منصوب عطفا على الضمير المنصوب فى يعلمهم اى ويعلم آخرين لم يلحقوا بهم وكل من يعلم شريعة محمد صلى الله عليه وسلم الى آخر الزمان فرسول الله يعلمه بالقوة لانه اصل ذلك الخير العظيم والفضل الجسيم ١٢ جمل ٥٩ قوله اى الموجودين منهم تفسير للاميين المعطوف عليه فالمراد بالاميين من كان من العرب موجودا فى زمنه صلى الله عليه وسلم وقوله منهم حال اى حال كون الموجودين فى زمنه من مطلق الاميين وقوله والآتين تفسير لآخرين من الجمل ١٢ ٦٠ قوله لما يلحقوا بهم اى فى السبق الى الاسلام والشرف وهذا النفى مستمر دائما لان الصحابة لايلحقهم ولايساويهم فى فضلهم احد ممن بعدهم ولذا فسر بلم وذلك منفى لم اعم من كونه متوقع الحصول اولا بخلاف لما فمنفيها متوقع الحصول وليس مرادا ١٢ صاوى ٦١ قوله فى السابقة والفضل وقيل المعنى لم يدركوهم ولكنهم يكونون بعدهم وعلى ذلك فلما على اصله وهو نفى الامر المتوقع حصوله واما على ما ذكر الشارح فالظاهر انه للنفى المجرد ١٢ ك ٦٢ قوله والاقتصار عليهم كاف الخ لانه يلزم من فضلهم على التابعين فضلهم على من بعدهم لان كل قرن خير مما يليه كما فى الحديث خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ١٢ ك ٦٣ قوله والاقتصار عليهم اى على التابعين فى تفسير الآخرين الذى جرى عليه عكرمة ومقاتل كان الخ وهذا من الشارح اعتذار عن العدول عن تفسير غيره لهم بمطلق المسلمين الى يوم القيمة ومحصول الاعتذار انه اذا اشير بالآية الى تفضيل الصحابة على التابعين لزم منه تفضيلهم على سائر الناس الى يوم القيمة بواسطة ما ثبت ان كل قرن خير ممن يليه فاذا ثبت فضلهم على التابعين ومن بعد التابعين اودون منهم ثبت فضلهم على من بعد التابعين بالطريق الاولى هذا هو مراد الشارح فيما يظهر لكن يرد عليه انه ليس السياق فى بيان افضلية الصحابة كما لايخفى بل فى بيان من بعث اليهم النبى فلو قال والاقتصار عليهم كاف فى بيان كون رسالته عامة لجميع من بعدهم الى يوم القيمة لانه اذا بعث للاشرف الافضل فغيره اولى لكان اظهر جمل وفى روح البيان والبعث فى الاميين لاينافى عموم دعوته عليه السلام فالتخصيص بالذكر لامفهوم له ولو سلم فلا يعارض المنطوق مثلا قوله تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس على انه فرق بين البعث فى الاميين والبعث الى الاميين ١٢ ٦٤ قوله كلفوا العمل بها اى القيام بها فليس هو من الحمل على الظهر بل هو من الحمالة وهى الكفالة ١٢ صاوى ٦٥ قوله يحمل الخ الجملة حال والعامل فيه معنى المثل وصفته لان التعريف فى الحمار للجنس ١٢ كمالين ٦٦ قوله قل يا ايها الذين هادوا اى تمسكوا باليهودية وهى ملة موسى عليه السلام وسبب نزولها ان اليهود زعموا انهم ابناء الله واحباؤه وادعوا انه لايدخل فى الجنة الا من كان هودا فامر النبى صلعم ان يظهر كذبهم بتلك الآية ١٢ صاوى ٦٧ قوله ان زعمتم الزعم هو القول بلا دليل روح وفى القاموس الزعم مثلثة القول الحق والباطل والكذب واكثر ما يقال فيما يشك فيه ١٢ ٦٨ قوله والولى يؤثر الآخرة فان من ايقن انه من اهل الجنة احب ان يتخلص اليها من هذه الدار التى هى قرارة الاكدار ولايصل اليه الا بالموت غالبا ١٢ ٦٩ قوله ولايتمنونه ابدا الخ عبر هنا بلا وفى البقرة بلن حيث قال ولن يتمنوه ابدا اشارة الى انه نفى عنهم التمنى على كل حال مؤكدا كما فى البقرة وغير مؤكد كما هنا ١٢ صاوى ٧٠ قوله اذا نودى للصلوة آه المراد بهذا النداء الاذان عند قعود الخطيب على المنبر لانه لم يكن فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواه فكان له مؤذن واحد اذا جلس على المنبر اذن على باب المسجد فاذا نزل اقام الصلوة ثم كان ابو بكر وعمر وعلى بالكوفة على ذلك حتى كان عثمان واكثر الناس وتباعدت المنازل زاد اذانا آخر فامر بالتاذين اولا على داره التى تسمى الزوراء فاذا سمعوا اقبلوا حتى اذا جلس على المنبر اذن المؤذن ثانيا ولم يخالفه احد فى ذلك الوقت لقوله صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى فالمعتبر هو الاذان الاول عندنا رواه ابن ابى شيبة عن الزهرى والاذان الثانى عند الشافعى ١٢ ك ٧١ قوله من بمعنى فى الخ قاله ابو البقاء وقيل بيان وتفسير لاذا ١٢ ك ٧٢ قوله فامضوا يعنى ان المراد من السعى هو المضى والاعمال وليس المراد منه المشى بسرعة لانه قد صح النهى عنه فى حديث الصحيحين اذا اقيمت الصلوة فلا تأتوها تسعون وعن ابن مسعود وابى بن كعب انهما كانا يقرآن فامضوا الى ذكر الله وعن مجاهد انه قال انما السعى العمل وليس السعى على الاقدام ١٢ ك ٧٣ قوله اى اتركوا عقده قال ابن عباس يحرم البيع ونحوه حينئذ ولكنه مع ذلك يصح البيع عندنا وعند الجمهور لان النهى ليس لمعنى داخل فى العقد ولالازم بل خارج عنه وقال المالكية يفسخ ما عدا النكاح والهبة والصدقة وحيث فسخ ترد السلعة ان كانت قائمة والا يلزم قيمتها يوم القبض وعن عطاء اذا نودى بالاذان حرم البيع والصناعات واللهو والرقاد واتيان الرجل اهله والكتابة رواه عنه عبد الرزاق وفى المدارك اراد الامر بترك ما يذهل عن ذكر الله وانما خص البيع بالذكر من بينها لان الجمع يتكاثر فيه البيع والشراء عند الزوال ١٢ ك ٧٤ قوله اى اطلبوا الرزق جعل المصدر المفعول مقدرا والجار والمجرور صلة وفسره غيره بفضل الله بالرزق واخرج ابن جرير عن انس مرفوعا فى قوله تعالى وابتغوا من فضل الله قال ليس بطلب دنيا ولكن حضور جنازة وعيادة مريض ١٢ ك

له قوله كان النبي الخ شروع في بيان سبب نزول قوله تعالى واذا رأوا تجارة الخ ١٢ اصاوي ٢ قوله عير بكسر العين ابل تحمل الطعام وجاء بها دحية الكلبي من الشام وكان تاجرا ١٢ ك ٣ قوله عير بالكسر کاروان شترکه غله کشانند ١٢ صراح ٤ قوله غير اثني عشر رجلا العشرة المبشرة وبلال و ابن مسعود وفي رواية عمار بدل ابن مسعود وفي مسلم ان جابرا كان منهم ولابن مردويه عن ابن عباس اثني عشر رجلا وسبع نسوة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو خرجوا كلهم لاضطرم المسجد عليهم نارا فنزل وكان ذلك حين كانت صلوة الجمعة قبل الخطبة كما في العيد روى ابوداود في مراسيله عن مقاتل بن حيان انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة قبل الخطبة مثل العيدين حتى كان يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب وقد صلى الجمعة فدخل رجل فقال ان دحية بن خليفة قدم بتجارة وكان دحية اذا قدم تلقاه اهله بالدفوف فخرج الناس ويظنوا انه ليس في ترك الخطبة شئ فنزل فقدم النبي صلى الله عليه وسلم الخطبة واخر الصلوة ١٢ ك ٥ قوله انفضوا اليها آه والذي سوغ لهم الخروج وترك رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب انهم ظنوا ان الخروج بعد تمام الصلاة جائز لانقضاء المقصود وهو الصلاة لانه كان صلى الله عليه وسلم اول الاسلام يصلي الجمعة قبل الخطبة كالعيدين فلما وقعت هذه الواقعة ونزلت الآية قدم الخطبة واخر الصلاة ١٢ جمل ٥ قوله اي التجارة الخ اشارة الى ان ضمير اليها راجع الى التجارة فقط دون اللهو لان التجارة هو المطلوب وفي الخطيب وايضا العطف باو فافراد الضمير اولى و

من فضل الله واذكروا الله ذكرا كثيرا لعلكم تفلحون ۝ تفوزون كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة
فقدمت عير وضرب لقدومها الطبل على العادة فخرج لها الناس من المسجد غير اثني عشر رجلا فنزل
واذا رأوا تجارة او لهوا انفضوا اليها اي التجارة لانها مطلوبهم دون اللهو وتركوك في الخطبة قائما ط
٢ ع ١٢ قل ما عند الله من الثواب خير للذين آمنوا من اللهو ومن التجارة ط والله خير الرازقين ۝ يقال كل
انسان يرزق عائلته اي من رزق الله تعالى سورة المنافقون مدنية احدى عشرة آية
بسم الله الرحمن الرحيم ۝ اذا جاءك المنافقون قالوا بالسنتهم على خلاف ما في قلوبهم نشهد انك
لرسول الله ۘ والله يعلم انك لرسوله ط والله يشهد يعلم ان المنافقين لكاذبون ۝ ج فيما اضمروه
مخالفا لما قالوا اتخذوا ايمانهم جنة سترة عن اموالهم ودمائهم فصدوا بها عن سبيل الله اي
عن الجهاد فيهم انهم ساء ما كانوا يعملون ۝ ذلك اي سوء عملهم بانهم آمنوا باللسان ثم كفروا
بالقلب اي استمروا على كفرهم به فطبع ختم على قلوبهم بالكفر فهم لا يفقهون ۝ الايمان واذا
رأيتهم تعجبك اجسامهم ط لجمالها وان يقولوا تسمع لقولهم ط لفصاحته كانهم من عظم اجسامهم في
ترك التفهم خشب بسكون الشين وضمها مسندة ط ممالة الى الجدار يحسبون كل صيحة تصاح كنداء
في العسكر وانشاد ضالة عليهم ط لما في قلوبهم من الرعب ان ينزل فيهم ما يبيح دماءهم هم العدو فاحذرهم ط
فانهم يفشون سرك للكفار قاتلهم الله ز اهلكهم انى يؤفكون ۝ كيف يصرفون عن الايمان بعد
قيام البرهان واذا قيل لهم تعالوا معتذرين يستغفر لكم رسول الله لووا بالتشديد والتخفيف
عطفوا رءوسهم ورأيتهم يصدون يعرضون عن ذلك وهم مستكبرون ۝ سواء عليهم استغفرت
لهم استغني بهمزة الاستفهام عن همزة الوصل ام لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ط ان الله
لا يهدي القوم الفاسقين ۝ هم الذين يقولون لاصحابهم من الانصار لا تنفقوا على من عند رسول
الله من المهاجرين حتى ينفضوا يتفرقوا عنه ولله خزائن السموات والارض بالرزق فهو الرازق
للمهاجرين وغيرهم ولكن المنافقين لا يفقهون ۝ يقولون لئن رجعنا اي من غزوة بني المصطلق
الى المدينة ليخرجن الاعز عنوا به انفسهم منها الاذل ط عنوا به المؤمنين ولله العزة الغلبة و
١ ع ٨ ١٣ لرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون ۝ ع ذلك يا ايها الذين آمنوا لا تلهكم تشغلكم
اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله ج الصلوات الخمس ومن يفعل ذلك فاولئك

قال في المدارك وتقديره اذا رأوا تجارة انفضوا اليها او لهوا انفضوا اليه فحذف احدهما لدلالة المذكور عليه وانما خص التجارة لانها كانت اهم عندهم ومثله في الكشاف ١٢ ٦ قوله لانها مطلوبهم جواب عما يقال لم افرد الضمير مع ان المتقدم شيئان ويجاب ايضا بانه افرد لان العطف باو وخص ضمير المؤنث لما قاله المفسر ١٢ صاوي ٧ قوله يقال كل انسان آه اشارة الى تصحيح صيغة التفضيل اي ان الرازقين متعددون والله خيرهم من حيث انه لا يقطع الرزق عمن عصاه وعاداه وغيره يقطعه وتعددهم انما هو على سبيل المجاز من حيث انه يقال كل انسان الخ والا فالرازق بالحقيقة هو الله وحده والعائلة العيال وقوله اي من رزق الله تصحيح لهذا القول المذكور اي فليس به المراد ان كل انسان يرزق عائلته بالاستقلال ولا بحوله وقوته ١٢ ج ٨ قوله مدنية اي بالاجماع وكذا قوله احدى عشرة آية ١٢ صاوي ٩ قوله اذا جاءك المنافقون اي حضروا عندك كعبد الله بن ابي واصحابه وجواب الشرط قوله قالوا وهو الاظهر وقيل جوابه محذوف اي فلا تقبل منهم وقيل الجواب قوله اتخذوا ايمانهم وهو بعيد وسبب نزول هذه السورة انه صلعم لما غزا بني المصطلق وازدحم الناس على الماء اقتتل رجلان احدهما من المهاجرين جهجاه بن اسيد والثاني من الانصار اسمه سنان الجهني كان حليفا لعبد الله بن ابي فلما اقتتلا صاح جهجاه بالمهاجرين وسنان بالانصار فاعان جهجاه رجل من فقراء المهاجرين ولطم سنانا فقال عبد الله بن ابي ما صحبنا محمدا الا لنلطم والله ما مثلنا ومثلهم الا كما قال القائل سمن كلبك ياكلك اما والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل ثم قال لقومه ماذا فعلتم بانفسكم قد انزلتموهم بلادكم وقاسمتموهم في اموالكم اما والله لو امسكتم عنهم فضل الطعام لتحولوا من عندكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فسمع ذلك زيد بن ارقم فبلغه لرسول الله فقال صلعم انت صاحب الكلام الذي بلغني عنك فحلف انه ما قال شيئا وانكر فهو قوله اتخذوا ايمانهم جنة الخ فنزلت السورة ١٢ صاوي ١٠ قوله والله يعلم انك لرسوله جملة معترضة بين قوله نشهد انك لرسول الله وبين قوله والله يشهد الخ وحكمة الاعتراض انه لو اتصل التكذيب بقولهم لربما توهم ان قولهم في حد ذاته كذب فاتى بالاعتراض لدفع هذا الايهام ١٢ صاوي ١١ قوله مخالفا لما قالوه يعني كذبهم انما في الامر الذي خفي في قلوبهم من نفي الرسالة لا فيما يكلموه بالسنتهم فلا تمسك للنظام بالآية في قوله ان كذب الخبر عدم مطابقة الكلام للاعتقاد والمشهور في جوابه ان معناه انهم كاذبون في قولهم نشهد لان الشهادة ما يكون عن علم واعتقاد وهم لم يعتقدوا ذلك ١٢ ك ١٢ قوله بانهم آمنوا باللسان الخ جواب عما يقال ان المنافقين لم يحصل منهم ايمان اصلا بل ثابتون على الكفر وايضاح ان ثم للترتيب الاخباري ومعناه انهم آمنوا بالسنتهم وكفروا بقلوبهم ١٢ صاوي ١٣ قوله كانهم خشب مسندة بالفارسية گویا ایشان چوبہا خشک شده اند بدیوار باز نہاده شبهوا في استنادهم وما هم الا اجرام خالية عن الايمان والخير بالخشب المسندة الى الحائط لان الخشب اذا انتفع به كان في سقف او جدار او غيرهما من مظان الانتفاع وما دام متروكا غير منتفع به اسند الى الحائط فشبهوا به في عدم الانتفاع ١٢ مدارك ١٤ قوله ممالة الممالة من الامالة بالفارسية مائل کرده شده ١٢ ١٥ قوله كل صيحة عليهم كل صيحة مفعول اول والمفعول الثاني عليهم وتم الكلام اي يحسبون كل صيحة واقعة عليهم وضارة لهم لجبنهم ورعبهم ١٢ مدارك ١٦ قوله انشاد الضالة انشاد تعريف کردن گم شده ١٢ ١٧ قوله عليهم اي واقعة عليهم وضارة بهم وهو ثاني مفعولي يحسبون ان ينزل فيهم ما يبيح دماءهم اي ينزل فيهم ما يهتك استارهم ويبيح دماءهم فانهم يفشون سرك للكفار خالص الكفر ١٢ كمالين ١٨ قوله لما في قلوبهم من الرعب متعلق بيحسبون اي بسبب هذا الحسبان الرعب القائم بقلوبهم وقوله ان ينزل فيهم متعلق بالرعب على تقدير الجار اي لما في قلوبهم من الرعب اي الخوف من ان ينزل فيهم ما يبيح اي قرآن يبيح دماءهم فيقاتلون اي يقاتلهم المسلمون ١٢ جمل ١٩ قوله عطفوا عطف ميل کردن وخم دادن چوب را ١٢ صراح ٢٠ قوله استغني بهمزة الاستفهام آه اي في التوصل للنطق بالساكن وقوله بهمزة الاستفهام اي بحسب الاصل والا فهي هنا للتسوية لوقوعها بعد سواء آه شيخنا ١٢ ٢١ قوله ان الله لا يهدي القوم الفاسقين الكاملين في الفسق الخارجين عن دائرة الاستصلاح المنهمكين في الكفر والنفاق وفي الاخر اشارة الى عدم استعدادهم لقبول الاستغفار ومنه يعلم ان الجذبة من جانب المرشد وان كان لها تاثير عظيم لكن اذا كان جانب المريد خاليا عن الارادة لم ينفعه ذلك الا ترى ان استغفار النبي عليه الصلوة والسلام ليس فوقه شئ مع انه لم يؤثر في الهداية واصل هذا عدم اصابة رشاش النور في عالم الارواح ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور ١٢ روح البيان ٢٢ قوله اي من غزوة بني المصطلق كذا في الصحيحين وقال النسائي انها غزوة تبوك ورجحه الحافظ ابن حجر والقصة مشهورة في كتب الاحاديث والسير ١٢ كمالين ٢٣ قوله بني المصطلق حي من هذيل ١٢ خطيب ٢٤ قوله الصلوات الخمس كذا اخرجه ابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا واخرجه ابن المنذر عن عطاء والضحاك ١٢ كمالين

٥١ قوله وانفقوا في الزكوة ولابن المنذر عن الضحاك يعني الزكوة والنفقة في الحج قال ابن عباس مرفوعا ما قصر احد في الزكوة والحج آه اخرج الترمذي عن ابن عباس مرفوعا من كان له مال يبلغه حج بيت ربه او يجب عليه الزكوة فلم يفعل سال الرجعة عند الموت فقال به رجل يا ابن عباس اتق الله فانما يسال الرجعة الكفار فقال ساتلو عليكم بذلك قرآنا فقرأ الآية ١٢ ك ٥٢ قوله فاصدق واكن من الصالحين عن عكرمة نزلت في اهل القبلة وقيل نزلت في المنافقين ولهذا نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال هذه الآية تدل على ان القوم لم يكونوا من اهل التوحيد لانه لا يتمنى الرجوع الى الدنيا من الخطيب وفي الآية اشارة الى انفاق الوجود المجازي الخلقي بالارادة الروحانية لنيل الوجود الحقيقي من غير ان ياتي الموت الطبيعي بلا ارادة فيموت ميتة جاهلية من غير حياة ابدية لان النفس لم تزل جاهلة غير عارفة بربها ولا شك ان الحياة الطبيعية انما هي معرفة الله وهي لا تحصل الا بموت النفس والطبيعة وحياة القلب والروح فمن لم يمن على فائدة من هذا الموت الارادي يتمنى الرجوع الى الدنيا عند الموت الطبيعي لتصدق الوجود المجازي بالارادة والرغبة والكون من الصالحين لقبول الوجود الحقيقي ١٢ روح البيان ٥٣ قوله ولن يؤخر الله نفسا جملة مستانفة جواب عن سوال مقدر تقديره هل يؤخر هذا المتمني فقال ولن يؤخر الله نفسا الخ وهو نكرة في سياق النفي فتعم ١٢ صاوي ٥٤ قوله مكية الا قوله يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم واولادكم فتنة نزلت في عوف بن مالك كان ذا اهل وولد فكان اذا اراد الغزو بكوا اليه ورققوه فقالوا الى من تدعنا فيرق لهم فنزلت هذه الآية فيه بالمدينة اخرجه ابن اسحاق وابن جرير عن عطاء بن يسار

هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ وَاَنْفِقُوْا في الزكاة مِمَّا رَزَقْنٰكُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ يَّاْتِيَ اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُوْلَ رَبِّ لَوْلَآ بمعنى هلا او لا زائدة ولو للتمني اَخَّرْتَنِيْٓ اِلٰٓى اَجَلٍ قَرِيْبٍ فَاَصَّدَّقَ بادغام التاء في الاصل في الصاد اتصدق بالزكوة وَاَكُنْ مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ بان احج قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما قصر احد في الزكوة والحج الا سأل الرجعة عند الموت وَلَنْ يُّؤَخِّرَ اللّٰهُ نَفْسًا اِذَا جَآءَ اَجَلُهَا ۭ وَاللّٰهُ خَبِيْرٌۢ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ بالتاء والياء

سُوْرَةُ التَّغَابُنِ مكية او مدنية ثماني عشرة آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

يُسَبِّحُ لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ينزهه فاللام زائدة واتى بما دون من تغليبا للاكثر لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ ۡ وَهُوَ عَلٰي كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝ هُوَ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَّمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ في اصل الخلقة ثم يميتهم ويعيدهم على ذلك وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَاَحْسَنَ صُوَرَكُمْ اذ جعل شكل الآدمي احسن الاشكال وَاِلَيْهِ الْمَصِيْرُ ۝ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّوْنَ وَمَا تُعْلِنُوْنَ ۭ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌۢ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝ بما فيها من الاسرار والمعتقدات اَلَمْ يَاْتِكُمْ يا كفار مكة نَبَؤُا خبر الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ قَبْلُ ۡ فَذَاقُوْا وَبَالَ اَمْرِهِمْ عقوبة كفرهم في الدنيا وَلَهُمْ في الآخرة عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝ مؤلم ذٰلِكَ اي عذاب الدنيا بِاَنَّهٗ ضمير الشان كَانَتْ تَّاْتِيْهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ الحجج الظاهرات على الايمان فَقَالُوْٓا اَبَشَرٌ اريد به الجنس يَّهْدُوْنَنَا ۡ فَكَفَرُوْا وَتَوَلَّوْا عن الايمان وَّاسْتَغْنَى اللّٰهُ ۭ عن ايمانهم وَاللّٰهُ غَنِيٌّ عن خلقه حَمِيْدٌ ۝ محمود في افعاله زَعَمَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنْ مخففة واسمها محذوف اي انهم لَّنْ يُّبْعَثُوْا ۭ قُلْ بَلٰى وَرَبِّيْ لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ ۭ وَذٰلِكَ عَلَي اللّٰهِ يَسِيْرٌ ۝ فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهٖ وَالنُّوْرِ القرآن الَّذِيْٓ اَنْزَلْنَا ۭ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ ۝ اذكر يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ يوم القيامة ذٰلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ ۭ يغبن المؤمنون الكافرين باخذ منازلهم واهليهم في الجنة لو آمنوا وَمَنْ يُّؤْمِنْۢ بِاللّٰهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُّكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّاٰتِهٖ وَيُدْخِلْهُ وفي قراءة بالنون في الفعلين جَنّٰتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَآ اَبَدًا ۭ ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِاٰيٰتِنَآ القرآن اُولٰۗىِٕكَ اَصْحٰبُ النَّارِ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا ۭ وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ هي مَآ اَصَابَ مِنْ مُّصِيْبَةٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ ۭ بقضائه وَمَنْ يُّؤْمِنْۢ بِاللّٰهِ في قوله ان المصيبة بقضائه يَهْدِ قَلْبَهٗ ۭ للصبر عليها وَاللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ ۚ فَاِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَاِنَّمَا عَلٰي رَسُوْلِنَا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ۝ البين اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۭ وَعَلَي اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝

للنحاس عن ابن عباس نحوه ١٢ ك ٥٥ قوله هو الذي خلقكم اي تعلقت ارادته بخلقكم ازلا وقوله فمنكم كافر ومنكم مؤمن اي بحسب تعلق قدرته وارادته فما قدر ازلا من كفر او ايمان لا بد ان يموت الشخص عليه لما في الحديث ان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احدكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها واعلم ان القسمة رباعية شخص كتب سعيدا في الازل ويظهر مومنا ويموت عليه وشخص كتب شقيا في الازل فيعيش كافرا ويموت كذلك وشخص كتب سعيدا في الازل فيعيش كافرا ويختم له بالايمان وهذه الثلاثة كثيرة الوقوع وشخص يعيش مومنا ويختم له بالكفر وذلك اندر من الكبريت الاحمر والعبرة بالخاتمة تظهر السابقة لان ما قدر في الازل لا يغير ولا يبدل ١٢ صاوي ٥٦ قوله في اصل الخلقة ثم يميتهم ويعيدهم على ذلك يوم القيمة كما خلقهم مومنا وكافرا كذا روى عن ابن عباس وفيه اشارة الى ان الكفر والايمان مخلوقتان لله تعالى والفاء تفصيلية كقوله خلق كل دابة من ماء فمنهم من يمشي على بطنه وقال الزمخشري فمنكم كافر اي آت بالكفر وفاعل له والدليل عليه قوله والله بما تعملون بصير اي عالم بكفركم وايمانكم الذين هما من عملكم انتهى وهذا مبني على اعتزاله ان الكفر والايمان ليس مخلوقا له تعالى والفاء على هذا للتعقيب ١٢ ك ٥٧ قوله في اصل الخلقة في فتح الرحمن الكفر فعل الكافر والايمان فعل المؤمن والكفر والايمان اكتساب العبد لقول النبي صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة وقوله فطرت الله التي فطر الناس عليها فلكل واحد من الفريقين كسب واختيار وكسبه واختياره بتقدير الله ومشيته فالمؤمن بعد خلق الله اياه يختار الايمان لان الله تعالى اراد ذلك منه وقدره عليه وعلمه منه والكافر بعد خلق الله اياه يختار الكفر لان الله قدر عليه ذلك وعلمه منه وهذا طريق اهل السنة انتهى ١٢ ٥٨ قوله اذ جعل شكل آه بدليل ان الانسان لا يتمنى ان يكون على صورة من سائر الصور غير صورة البشر ومن حسن صورته ان خلقه منتصبا غير منقلب على وجهه فان قيل قد يوجد كثير من الناس مشوه الخلقة سمج الصورة اجيب بان صورة البشر من حيث هي احسن سائر الصور والسماجة والتشوه انما هو بالنسبة لصورة اخرى منها فلو قابلت بين الصورة المشوهة وبين صورة الفرس او غيرها من الحيوانات لرأيت صورة البشر المشوهة احسن ١٢ ج ٥٩ قوله عقوبة كفرهم في الدنيا اصل الوبال الثقل ومنه الوبيل لطعام يثقل على المعدة والوابل المطر الثقيل القطار استعمل للعقوبة لانه يثقل على الانسان ثقلا معنويا ١٢ ك ٦٠ قوله ابشر يهدوننا الهمزة فيه للانكار وبشر فاعل فعل مضمر يفسره ما بعده لانه يهدوننا ١٢ ك ٦١ قوله اريد به الجنس هذا وجه جمع الضمير في يهدوننا اذ البشر اسم جنس كما صرح غيره ١٢ ٦٢ قوله زعم الذين آه الزعم ادعاء العلم وهو يتعدى الى مفعولين وقوله ان لن يبعثوا ساد مسدهما والمراد بهم اهل مكة كما قاله ابو حيان وهو الملائم للخطاب في قوله قل بلى الخ ولا يناسب حمله على الذين كفروا من قبل كما قال بعض حواشي البيضاوي لانه لا يلائم الخطاب ١٢ ج ٦٣ قوله يوم يجمعكم ظرف لتنبؤن وما بينهما اعتراض او مفعول لاذكر والظاهر ان الخطاب لمن خوطب اولا بقوله الم ياتكم ١٢ روح ٦٤ قوله ليوم الجمع آه وسمي بذلك لان الله تعالى يجمع فيه بين الاولين والآخرين من الانس والجن وجميع اهل السماء واهل الارض وبين كل عبد وعمله وبين الظالم والمظلوم وبين كل نبي وامته وبين ثواب اهل الطاعة وعقاب اهل المعصية ١٢ ج

٦٥ قوله يوم القيامة لانه يجمع فيه الاولون والآخرون لاجل ما فيه من الحساب والجزاء ١٢ ابو السعود ٦٦ قوله يوم التغابن روز قيامت وتغابن بيكديكر را درزيان افگندن كذا في الصراح وفي روح البيان ويوم القيامة يوم غبن بعض الناس بعضا بنزول السعداء منازل الاشقياء لو كانوا سعداء وبالعكس وفيه تهكم لان نزولهم ليس بغبن يعني ان كون نزول الاشقياء منازل السعداء من النار لو كانوا اشقياء غبنا باعتبار الاستعارة التهكمية والا فهم بنزولهم في النار لم يغبنوا اهل الجنة ١٢ ٦٧ قوله يغبن المؤمنون الخ اشار بهذا الى ان التفاعل ليس على بابه فان عكس هذه السورة وهو كون الكافر ياخذ منزلة المؤمن من النار لو مات على الكفر ليس بغبن للمؤمن بل هو سرور له وغبن من باب ضرب ١٢ جمل ٦٨ قوله يغبن المؤمنون الخ اشار بذلك الى ان التفاعل ليس على بابه فان الكفار اذا اخذوا منازل المؤمنين في النار لو ماتوا كفارا ليس بغبن للمؤمنين بل سرور لهم وما قاله المفسر ماخوذ من حديث ما من عبد يدخل الجنة الا رأى مقعده من النار لو اساء ليزداد شكرا وما من عبد يدخل النار الا رأى مقعده من الجنة لو احسن ليزداد حسرة ١٢ صاوي ٦٩ قوله ومن يؤمن بالله يهد قلبه عند اصابتها للثبات والاسترجاع فيثبت ولا يضطرب بان يقول قولا ويظهر بهما يدل على التضجر من قضاء الله وعدم الرضى به ويسترجع ويقول انا لله وانا اليه راجعون ومن عرف الله واعتقد انه رب العالمين يرضى بقضائه ويصبر على بلائه فان التربية كما تكون بما يلائم الطبع تكون بما ينفر عنه الطبع ١٢ روح ٧٠ قوله يهد قلبه آه للاسترجاع عند المصيبة حتى يقول انا لله وانا اليه راجعون او يشرحه للازدياد من الطاعة والخير او يهد قلبه حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه وما اخطاه لم يكن ليصيبه وعن مجاهد ان ابتلي صبر وان اعطي شكر وان ظلم غفر ١٢ مدارك التنزيل ٧١ قوله فان توليتم شرط حذف جوابه تقديره فلا ضرر ولا باس على رسولنا وقوله فانما على رسولنا الخ تعليل لذلك المحذوف ١٢ ٧٢ قوله

قوله فان سبب نزول الآية في ذلك اخرج الترمذي والحاكم وصححاه عن ابن عباس نزلت هذه الآية في قوم من اهل مكة اسلموا وارادوا ان ياتوا النبي صلى الله عليه وسلم فابى ازواجهم واولادهم فلما اتوا رسول الله صلعم فرأوا الناس قد فقهوا في الدين هموا ان يعاقبوهم فنزل الى قوله ان الله غفور رحيم فلا تفوتوه الاجر ١٢ ك قوله فان سبب نزول الآية الخ فقال ابن عباس نزلت بالمدينة في عوف بن مالك الاشجعي شكا الى النبي صلى الله عليه وسلم جفاء اهله وولده فانه اذا كان اراد الغزو بكوا اليه ورققوه وقالوا الى من تدعنا فيرق ويقيم فنزلت ١٢ قوله في تثبيطهم في المختار ثبطه عن الامر تثبيطا شغله عنه ١٢ قوله ناسخة لقوله اتقوا الله الخ قاله قتادة والربيع بن انس والسدي وقال ابن عباس وهي محكمة لا نسخ فيها العلم رضي الله عنه جمع بين الآيتين بان يقول ههنا وهناك فاتقوا الله حق تقاته ما استطعتم واجتهدوا في الاتصاف به بقدر طاقتكم فانه لا يكلف الله نفسا الا وسعها وحق التقوى ما يحسن ان يقال ويطلق عليه اسم التقوى وذلك لا يقتضي ان يكون فوق الاستطاعة ١٢ روح والخطيب قوله ناسخة لقوله اتقوا الله حق تقاته اخرج ابن ابي حاتم عن سعيد بن جبير لما نزلت اتقوا الله حق تقاته اشتد على القوم العمل فقاموا حتى ورمت عراقيبهم وتقرحت جباههم فانزل الله تخفيفا على المسلمين فاتقوا الله ما استطعتم فنسخت الآية الاولى ١٢ ك قوله خبر يكن آه ما سلكه الشيخ المصنف تبع فيه ابا عبيدة وهو قليل لان حذف كان واسمها مع بقاء الخبر انما يكون بعد ان ولو وقوله جواب الامر وهو انفقوا آه شيخنا وفي السمين قوله خيرا لانفسكم فيه اوجه احدها وهو قول سيبويه انه مفعول بفعل مقدر لي وائتوا خيرا لانفسكم كقوله انتهوا خيرا لكم الثاني تقديره يكن الانفاق خيرا فهو خبر يكن المضمرة وهو قول ابي عبيد الثالث انه نعت مصدر محذوف وهو قول الكسائي والفراء لي انفاقا خيرا الرابع انه حال وهو قول الكوفيين الخامس انه مفعول بقوله انفقوا اي انفقوا مالا خيرا ١٢ جمل قوله ومن يوق شح نفسه بالفارسية وهركه نگاه داشت از بخل نفس خود ١٢ قوله وفي قراءة لي لابن كثير وابن عامر يضعفه بالتشديد من التفعيل بالواحدة عشرا لي يضاعف بمقابلة الحسنة الواحدة عشرا الى سبعمائة واكثر كما يدل عليه قوله تعالى مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة ١٢ ك قوله المراد امته اشار بذلك الى ان في الكلام حذف الواو مع ما عطفت على حد سرابيل تقيكم الحر وانما اقتصر على خطاب النبي لانه الرئيس الكامل ١٢ صاوي قوله المراد امته بقرينة ما بعده وتخصيص النداء به عليه السلام مع عموم الخطاب لامته ايضا للتحقيق انه المخاطب حقيقة ودخولهم في الخطاب بطريق استتباعه عليه الصلوة والسلام اياهم وتغليبه عليهم ففيه تغليب المخاطب على الغائب والمعنى اذا طلقت انت وامتك وقوله او قل لهم هذا هو المعنى الثاني لي يا ايها النبي قل للمؤمنين اذا طلقتم وفي الكشاف خص النبي بالنداء وعم الخطاب لان النبي امام امته وقدوتهم كما يقال لرئيس القوم وكبيرهم يا فلان افعلوا كيت وكيت ومثله في اكثر التفاسير ١٢ قوله ما بعده لي وهو قوله اذا طلقتم وخص النبي صلعم بالنداء وعم الخطاب بالحكم لانه صلعم امام امته فنداؤه كنداءهم ١٢ ك قوله او قل لهم هذا احتمال ثان في توجيه الخطاب ومحصله ان المخاطب حقيقة هو النبي وحده ولكن حذف منه الامر كانه قال يا ايها النبي قل لامتك الخ ويؤخذ من المفسر ثلاث احتمالات على اختلاف النسخ وبقي احتمال رابع وهو ان الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اولا وآخرا بلفظ الجمع تعظيما وتفخيما وسبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق حفصة رضي الله عنها فاتت اهلها فانزل الله تعالى عليه يا ايها النبي الخ ١٢ صاوي قوله اردتم الطلاق وانما احتيج الى هذا التجوز ليصح قوله فطلقوهن لعدتهن لان الشيء لا يترتب على نفسه ولا يؤمر احد بتحصيل الحاصل كرخي والمراد بالنساء المدخول بهن ذوات الاقراء ١٢ قوله لاولها لي في اول العدة وهو الطهر بان يكون الطلاق في طهر لم تمس فيه ١٢ ك قوله رواه الشيخان اي عن ابن عمر انه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر لرسول الله صلعم فتغيظ فيه رسول الله صلعم ثم قال ليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض فتطهر فان بدا له ان يطلقها فليطلقها طاهرا قبل ان يمسها فتلك العدة امر الله ان تطلق لها النساء وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن قبل عدتهن انتهى ومن عد العدة بالحيض قال تقديره مستقبلات لعدتهن نحو اتيته لليلة بقيت من رمضان لي مستقبلا لها وذلك قول ابي حنيفة والعدة بالاطهار قول مالك والشافعي وقدم في البقرة ١٢ ك قوله لي بينت يعني ظاهر كرده شد وقوله او بينة لي روشن كننده حال زنان در بدكرداري وفي نسخة او بينة زنا ومعناها ظاهر ١٢ قوله فيخرجن لاقامة الحد كذا روي عن ابن مسعود وابن المسيب والشعبي والحسن ومجاهد ورواه ابن المنذر عن ابن عباس وبه اخذ ابو يوسف وروى سعيد بن منصور وعبد الرزاق عن ابن عباس الفاحشة ان تبدو المرأة على اهل الرجل فاذا بدت عليهم بلسانها فقد حل لهم اخراجها وروي عن ابي بن كعب وعكرمة وقيل هو استثناء عن الثاني قال ابن عمر خروجها من بيتها قبل انقضاء عدتها هو الفاحشة رواه عبد الرزاق والحاكم وصححه وروي عن النخعي وبه اخذ ابو حنيفة ١٢ ك قوله مراجعة الخ كذا رواه عبد بن حميد عن الحسن والنخعي والشعبي والضحاك ان المراد بالامر المراجعة ومن ههنا ذهب كثير من السلف ومن تابعهم كاحمد الى انه لا يجب السكنى للبائنة وكذا المتوفاة عنها وفي مسند احمد والطبراني عن فاطمة بنت قيس في حديث طويل انما النفقة والسكنى للمرأة على زوجها ما كانت له عليها رجعة واذا لم يكن فلا نفقة ولا سكنى للبائنة قال المراد بالامر ما ياتي من قبله تعالى من نسخ او تخصيص او نحو ذلك ١٢ ك قوله ولا تضاروهن بالمراجعة لي مع ارادة الطلاق بعد ذلك ليطول عدتها ١٢ قوله واشهدوا ذوي عدل منكم هذا الامر للندب كقوله تعالى واشهدوا اذا تبايعتم ويروى عن الشافعي رح وجوبه في الرجعة وهو من مذهب مالك رح وقد صرح به صاحب الهداية في باب الرجعة من تفسير الاحمدي وفي الزاهدي وهذا امر ندب لكن قال في الخطيب وهذا الاشهاد مندوب اليه عند الجمهور كقوله واشهدوا اذا تبايعتم واوجب الاشهاد في الرجعة الامام احمد في احد الروايتين عنه والشافعي كذلك لظاهر الامر وقال مالك وابو حنيفة واحمد والشافعي في القول الآخر ان الرجعة لا تفتقر الى القبول فلم يفتقر الى الاشهاد ١٢ قوله واقيموا الشهادة لله لي لوجهه ولا تراعوا المشهود له ولا المشهود عليه وانما حث على اداء الشهادة لما فيه من العسر على الشهود لانه ربما يؤدي الى ان يترك الشاهد مهماته ولما فيه من عسر لقاء الحاكم الذي يؤدي عنده وربما بعد مكانه وكان للشاهد عوائق ١٢ صاوي قوله ومن يتق الله الخ روي ان عوف بن مالك الاشجعي اسر المشركون ابنه سالما فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اسر ابني وشكا اليه الفاقة فقال عليه الصلوة والسلام اتق الله واكثر لا حول ولا قوة الا بالله العظيم ففعل فبينما هو في بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل غفل عنها العدو

قوله كرب كرب اندوه من الصراح ١٢ قوله بالغ الخ للاكثر بالغ منونا وامره بالنصب وهو المقرر في متن التفسير

يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ بان تطيعوهم في التخلف
عن الخير كالجهاد والهجرة فان سبب نزول الآية الاطاعة في ذلك وَإِنْ تَعْفُوا عنهم في تثبيطهم اياكم عن
ذلك الخير معتلين بمشقة فراقكم عليهم وَتَصْفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَ
أَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ لكم شاغلة عن امور الآخرة وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ فلا تفوتوه باشتغالكم بالاموال
والاولاد فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ناسخة لقوله اتقوا الله حق تقاته وَاسْمَعُوا ما امرتم به سماع قبول وَ
أَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا في الطاعة خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ خبر يكن مقدرة جواب الامر وَمَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ
الْمُفْلِحُونَ ۝ الفائزون إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا بان تتصدقوا عن طيب قلب يُضَاعِفْهُ لَكُمْ وَ
في قراءة يضعفه بالتشديد بالواحدة عشرا الى سبعمائة واكثر وهو التصدق عن طيب قلب وَيَغْفِرْ لَكُمْ ما يشاء
وَاللَّهُ شَكُورٌ مجاز على الطاعة حَلِيمٌ ۝ في العقاب على المعصية عَالِمُ الْغَيْبِ السر وَالشَّهَادَةِ العلانية الْعَزِيزُ في ملكه
الْحَكِيمُ ۝ في صنعه ع

سورة الطلاق مدنية ثلاث عشرة آية بسم الله الرحمن الرحيم

يَاأَيُّهَا النَّبِيُّ المراد امته بقرينة ما بعده او قل لهم إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ اردتم الطلاق فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ
لاولها بان يكون الطلاق في طهر لم تمس فيه لتفسيره صلى الله عليه وسلم بذلك رواه الشيخان وَأَحْصُوا
الْعِدَّةَ احفظوها لتراجعوا قبل فراغها وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ اطيعوه في امره ونهيه لَا تُخْرِجُوهُنَّ
مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ منها حتى تنقضي عدتهن إِلَّا أَنْ يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ زنا مُّبَيِّنَةٍ بفتح الياء و
كسرها اي بينت او بينة فيخرجن لاقامة الحد عليهن وَتِلْكَ المذكورات حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ
حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَٰلِكَ الطلاق أَمْرًا مراجعة فيما اذا كان
واحدة او ثنتين فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ قاربن انقضاء عدتهن فَأَمْسِكُوهُنَّ بان تراجعوهن بِمَعْرُوفٍ
من غير ضرار أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ اتركوهن حتى تنقضي عدتهن ولا تضاروهن بالمراجعة وَأَشْهِدُوا
ذَوَيْ عَدْلٍ مِّنْكُمْ على الرجعة او الفراق وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ لا للمشهود عليه او له ذَٰلِكُمْ يُوعَظُ
بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَّهُ مَخْرَجًا من كرب الدنيا والآخرة
وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ يخطر بباله وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ في اموره فَهُوَ حَسْبُهُ كافيه إِنَّ
اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ مراده وفي قراءة بالاضافة قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ كرخاء وشدة قَدْرًا ۝ ميقاتا
وَاللَّائِي بهمزة وياء وبلا ياء في الموضعين يَئِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ بمعنى الحيض مِنْ نِّسَائِكُمْ

وابراہیم کابراہیم وعیسیٰ کعیسیٰ قال البیہقی اسنادہ صحیح ولکنہ شاذ لا اعلم لابی الضحی علیہ متابعا وقال ابن کثیر بعد عزوہ لابن جریر وہو محمول ان صح نقلہ

اِنِ ارْتَبْتُمْ شککتم فی عدتھن فَعِدَّتُهُنَّ ثَلٰثَةُ اَشْهُرٍ وَّالّٰٓـِٔیْ لَمْ یَحِضْنَ لصغرھن فعدتھن ثلثة اشھر والمسئلتان فی غیر المتوفی عنھن ازواجھن اما ھن فعدتھن ما فی اٰیة البقرة یتربصن بانفسھن اربعة اشھر وعشرا وَاُولَاتُ الْاَحْمَالِ اَجَلُهُنَّ انقضاء عدتھن مطلقات او متوفی عنھن ازواجھن اَنْ یَّضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ یَّتَّقِ اللّٰهَ یَجْعَلْ لَّهٗ مِنْ اَمْرِهٖ یُسْرًا فی الدنیا والاٰخرة ذٰلِكَ المذکور فی العدة اَمْرُ اللّٰهِ حکمه اَنْزَلَهٗۤ اِلَیْكُمْ وَمَنْ یَّتَّقِ اللّٰهَ یُكَفِّرْ عَنْهُ سَیِّاٰتِهٖ وَیُعْظِمْ لَهٗۤ اَجْرًا اَسْكِنُوْهُنَّ ای المطلقات مِنْ حَیْثُ سَكَنْتُمْ ای بعض مساکنکم مِّنْ وُّجْدِكُمْ ای سعتکم عطف بیان او بدل مما قبله باعادة الجار وتقدیر مضاف ای امکنة سعتکم لا ما دونها وَلَا تُضَآرُّوْهُنَّ لِتُضَیِّقُوْا عَلَیْهِنَّ المساکن فیحتجن الی الخروج او النفقة فیفتدین منکم وَاِنْ كُنَّ اُولَاتِ حَمْلٍ فَاَنْفِقُوْا عَلَیْهِنَّ حَتّٰی یَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَاِنْ اَرْضَعْنَ لَكُمْ اولادکم منھن فَاٰتُوْهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ علی الارضاع وَاْتَمِرُوْا بَیْنَكُمْ وبینھن بِمَعْرُوْفٍ بجمیل فی حق الاولاد بالتوافق علی اجر معلوم علی الارضاع وَاِنْ تَعَاسَرْتُمْ تضایقتم فی الارضاع فامتنع الاب من الاجرة والام من فعله فَسَتُرْضِعُ لَهٗۤ للاب اُخْرٰی ولا تکره الام علی ارضاعه لِیُنْفِقْ علی المطلقات والمرضعات ذُوْ سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهٖ وَمَنْ قُدِرَ ضیق عَلَیْهِ رِزْقُهٗ فَلْیُنْفِقْ مِمَّاۤ اٰتٰىهُ اعطاه اللّٰهُ علی قدره لَا یُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا مَاۤ اٰتٰىهَا سَیَجْعَلُ اللّٰهُ بَعْدَ عُسْرٍ یُّسْرًا وقد جعله بالفتوح وَكَاَیِّنْ هی کاف الجر دخلت علی ای بمعنی کم مِّنْ قَرْیَةٍ ای وکثیر من القری عَتَتْ عصت یعنی اهلها عَنْ اَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهٖ فَحَاسَبْنٰهَا فی الاٰخرة وان لم تجئ لتحقق وقوعها حِسَابًا شَدِیْدًا وَّعَذَّبْنٰهَا عَذَابًا نُّكْرًا بسکون الکاف وضمها فظیعا وهو عذاب النار فَذَاقَتْ وَبَالَ اَمْرِهَا عقوبته وَكَانَ عَاقِبَةُ اَمْرِهَا خُسْرًا خسارا وهلاکا اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِیْدًا تکریر الوعید تاکید فَاتَّقُوا اللّٰهَ یٰۤاُولِی الْاَلْبَابِ اصحاب العقول الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا نعت للمنادی او بیان له قَدْ اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَیْكُمْ ذِكْرًا هو القراٰن رَّسُوْلًا ای محمدا منصوب بفعل مقدر ای وارسل یَّتْلُوْا عَلَیْكُمْ اٰیٰتِ اللّٰهِ مُبَیِّنٰتٍ بفتح الیاء وکسرها کما تقدم لِّیُخْرِجَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ بعد مجیء الذکر والرسول مِنَ الظُّلُمٰتِ الکفر الذی کانوا علیه اِلَی النُّوْرِ الایمان الذی قام بهم بعد الکفر وَمَنْ یُّؤْمِنْ بِاللّٰهِ وَیَعْمَلْ صَالِحًا یُّدْخِلْهُ وفی قراءة بالنون جَنّٰتٍ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِیْنَ فِیْهَاۤ اَبَدًا قَدْ اَحْسَنَ اللّٰهُ لَهٗ رِزْقًا هو رزق الجنة التی لا ینقطع نعیمها اَللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ وَّمِنَ الْاَرْضِ مِثْلَهُنَّ یعنی سبع ارضین یَتَنَزَّلُ الْاَمْرُ الوحی بَیْنَهُنَّ بین السموات والارض ینزل به جبرئیل من السماء السابعة الی الارض السابعة لِتَعْلَمُوْۤا متعلق بمحذوف ای

تعلیقات جدیدة من التفاسیر المعتبرة لحل جلالین

۵۱ قوله واللائی لم یحضن آه مبتدأ خبره محذوف کما قدره الشارح وفی السمین قوله واللائی لم یحضن مبتدأ خبره محذوف فقدره جملة کالاول ای فعدتهن ثلاثة اشهر ایضا والاولی ان یقدر مفردا ای فکذلک او مثلهن ولو قیل انه معطوف علی اللائی یئسن عطف المفردات واخبر عن الجمیع بقوله فعدتهن لکان وجها حسنا واکثر ما فیه توسط الخبر بین المبتدأ وما عطف علیه وهذا ظاهر قول الشیخ واللائی لم یحضن معطوف علی قوله واللائی یئسن فاعرابه مبتدأ کاعراب الاول ١٢ جمل ۵۲ قوله والمسئلتان ای مسئلة الآیسة ومسئلة الصغیرة ١٢ صاوی ۵۳ قوله واولات الاحمال مبتدأ واجلهن مبتدأ ثان وان یضعن خبر الثانی والثانی وخبره خبر الاول ١٢ ۵۴ قوله مطلقات او متوفی عنهن ازواجهن ای سواء کن مطلقات او متوفی عنهن ازواجهن وقد نسخ به عموم قوله تعالی والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا یتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا التراخی نزوله عن ذلک هو المشهور من قول ابن مسعود رضی الله عنه ١٢ ابو السعود ۵۵ قوله ان یضعن حملهن لما فی البخاری ان سبیعة وضعت بعد وفات زوجها بلیال فقال النبی صلی الله علیه وسلم قد حللت فتزوجی ولما رواه ابو داؤد والنسائی عن ابن مسعود انه بلغه ان علیا یقول تعتد آخر الاجلین فقال من شاء لاعنته ان الآیة فی سورة النساء القصری نزلت بعد سورة البقرة ١٢ ک ۵۶ قوله من حیث سکنتم آه فیه وجهان احدهما ان من للتبعیض قال الزمخشری مبعضها محذوف معناه اسکنوهن مکانا من حیث سکنتم ای بعض مکان سکناکم کقوله تعالی یغضوا من ابصارهم ای بعض ابصارهم قال قتادة ان لم یکن الا بیت واحد اسکنها فی بعض جوانبه فقال الرازی والکسائی من صلة والمعنی اسکنوهن حیث سکنتم والثانی انها لابتداء الغایة قاله الحوفی وابو البقاء والمعنی تسببوا الی اسکانهن من الوجه الذی تسکنون انفسکم ودل علیه قوله من وجدکم ای من وسعکم ای مما تطیقونه آه خطیب ١٢ جمل ۵۷ قوله ای بعض مساکنکم اشارة الی ان من فی من حیث سکنتم من التبعیضیة مبعضها محذوف ای اسکنوهن مکان من حیث سکنتم ای بعض مساکنکم ان لم یکن غیر بیت واحد فاسکنوها فی بعض جوانبه ١٢ کبیر ۵۸ قوله عطف بیان ای عطف بیان لقوله من حیث سکنتم والیه ذهب الزمخشری وقوله او بدل مما قبله ای من قوله من حیث والیه ذهب ابو البقاء ١٢ ۵۹ قوله باعادة الجار الخ متعلق بالبدل فان البیان لا یجوز فیه اعادة الجار بل الجار والمجرور عطف بیان للجار والمجرور قبله ١٢ ک ۶۰ قوله ای امکنة سعتکم کانه قال اسکنوهن مکانا من سکنکم فیما تطیقونه ١٢ ک ۶۱ قوله حتی یضعن حملهن الخ وهذا یدل علی اختصاص النفقة بالحامل ویؤیده حدیث فاطمة بنت قیس کانت طلقت ثلثا فقال النبی صلی الله علیه وسلم لیس علیه نفقة رواه مالک وبه اخذ مالک والشافعی واحمد واوجبها امامنا ابو حنیفة رح بکل حال قالوا فائدة اشتراط الحمل فی الآیة ان مدة الحمل ربما تطول فیظن ظان ان النفقة تسقط اذا مضی مقدار مدة الحامل فنفی ذلک الوهم واما حدیث فاطمة فمطعون فیه طعن فیه عمر وعائشة وغیرهما ١٢ کمالین ۶۲ قوله وأتمروا ای ولیأمر بعضکم بعضا وقال الکسائی ائتمروا تشاوروا کما فی الخطیب وغیره ١٢ ۶۳ قوله علی اجر معلوم الخ ولا یجوز الاستیجار علی اولادهن ما لم یبن عندنا بحنیفة خلافا للشافعی رحمهما الله ١٢ ۶۴ قوله فسترضع له اخری فیه معاتبة الام علی ترک الارضاع ای فان امتنع الاب من دفع الاجرة للام وترکت الام الولد من غیر ارضاع بنفسها فلیطلب له الاب مرضعة اخری ویجبر علی ذلک لئلا یضیع الولد فقوله فسترضع الخ خبر بمعنی الامر والضمیر فی له للاب بدلیل فان ارضعن لکم والمفعول محذوف للعلم به ای فسترضع الولد لوالده امرأة اخری ١٢ صاوی ۶۵ قوله لینفق الخ ای لینفق کل واحد من الموسر والمعسر ما بلغه وسعه یرید ما امر به من الانفاق علی المطلقات والمرضعات ومعنی قدر علیه رزقه ضیق ای رزقه الله علی قدر قوته ١٢ مدارک ۶۶ قوله لینفق علی المطلقات ای اللائی لم یرضعن وقوله والمرضعات ای المطلقات وهذا التقیید اخذ من السیاق والا فالزوجة کذلک واعلم ان المطلقة طلاقا رجعیا لها النفقة باجماع المذاهب واما البائن فلا نفقة لها عند مالک والشافعی وعند ابی حنیفة لها النفقة وکل هذا ما لم تکن حاملا والا فلها النفقة باجماع وللمرضع اجرة الرضاع باجماع ایضا کما یقضی بالسکنی للجمیع باجماع ١٢ صاوی ۶۷ قوله یعنی اهلها ای یعنی بلفظ القریة اهلها ای فهو مستعمل فی اهلها مجازا مرسلا من اطلاق المحل وارادة الحال فالضمیر فی قوله اعد الله لهم راجع للقریة لما علمت من ان المراد بها اهلها ١٢ جمل ۶۸ قوله لتحقق وقوعها جواب عما یقال ان الحساب وما بعده انما یحصل فی الآخرة فما وجه التعبیر بالماضی فاجاب بانه عبر بالماضی لتحقق وقوعه ١٢ صاوی ۶۹ قوله منصوب بفعل مقدر هذا احسن احتمالات تسع ذکرها المفسرون احدها الیه ذهب الزجاج والفارسی انه منصوب بالمصدر المنون قبله لانه ینحل بحرف مصدری وفعل کانه قیل ان ذکر رسولا کقوله تعالی او اطعام فی یوم ذی مسغبة یتیما الثانی انه جعل نفس الذکر مبالغة فابدل منه الثالث انه بدل منه علی حذف مضاف من الاول تقدیره انزل ذا ذکر رسولا الرابع کذلک الا ان رسولا نعت لذلک المحذوف الخامس انه بدل منه علی حذف مضاف من الثانی ای ذکرا ذا رسول السادس ان یکون رسولا نعتا لذکر علی حذف مضاف ای ذکرا ذا رسول فذا رسول نعت لذکر السابع ان یکون رسولا بمعنی رسالة فیکون رسولا بدلا صریحا من غیر تاویل وبیانا عند من یری جریانه فی النکرات کالفارسی الا ان هذا یبعده قوله یتلو علیکم لان الرسالة لا تتلو الا بمجاز الثامن ان یکون رسولا منصوبا بفعل مقدر ای ارسل رسولا لدلالة ما تقدم علیه التاسع ان یکون منصوبا علی الاغراء ای اتبعوا والزموا رسولا هذه صفته واختلف الناس فی رسولا هل هو النبی صلی الله علیه وسلم او القرآن نفسه او جبرئیل قال الزمخشری هو جبرئیل ابدل من ذکرا لانه وصف بتلاوة آیات الله فکان انزاله فی معنی انزال الذکر فصح ابداله منه ١٢ جمل ۷۰ قوله ومن الارض الخ عامة القراء علی نصب مثلهن وجهه انه معطوف علی سبع سموات او مفعول لمحذوف تقدیره وخلق مثلهن من الارض وقرئ شذوذا بالرفع علی الابتداء والجار والمجرور خبره مقدم علیه ١٢ صاوی ۷۱ قوله یعنی سبع ارضین اعلم ان العلماء اجمعوا علی ان السموات سبع طباق بعضها فوق بعض واما الارضون فالجمهور علی انها سبع کالسموات بعضها فوق بعض وفی کل ارض سکان من خلق الله وعلیه فدعوة الاسلام هل للارض العلیا لانه الثابت والمنقول ولم یثبت انه صلی الله علیه وسلم ولا احد من بعده نزل الی الارض الثانیة ولا غیرها من باقی الارضین وبلغهم الدعوة وهل جعل الله لما تحت الارض العلیا ضوءا غیر الشمس والقمر او یستمدون الضوء منها قولان للعلماء وقیل انها طباق ملزوقة بعضها ببعض وقیل لیست طباقا بل منبسطة تفرق بینها البحار وتظل جمیع السماء والاول هو الصحیح ١٢ صاوی ۷۲ قوله یعنی سبع ارضین فالجمهور علی انها سبع ارضین طباقا بعضها فوق بعض بین کل ارض وارض مسافة کما بین السماء والارض وفی کل ارض سکان من خلق الله وقال الضحاک مطبقة بعضها فوق بعض من غیر فتوق وفرجة بخلاف السموات وقال القرطبی والاول لاصح لان الاخبار دالة علیه کما روی البخاری وغیره من روح البیان وغیره وفی الخطیب ثم رأیته فی الترمذی

٥ ع ١٨ اعلمكم بذلك الخلق والتنزيل اَنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۙ وَّاَنَّ اللّٰهَ قَدْ اَحَاطَ بِكُلِّ شَیْءٍ عِلْمًا ۠

سورة التحريم مدنية اثنتا عشرة اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ یٰۤاَیُّهَا النَّبِیُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَاۤ اَحَلَّ اللّٰهُ لَكَ ۚ من امتك مارية القبطية لما واقعها فى بيت حفصة وكانت غائبة فجاءت وشق عليها كون ذلك فى بيتها وعلى فراشها حيث قلت هى حرام على تَبْتَغِیْ بتحريمها مَرْضَاتَ اَزْوَاجِكَ ؕ اى رضاهن وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ۝ غفر لك هذا التحريم قَدْ فَرَضَ اللّٰهُ شرع لَكُمْ تَحِلَّةَ اَیْمَانِكُمْ ۚ تحليلها بالكفارة المذكورة فى سورة المائدة ومن الايمان تحريم الامة وهل كفر صلى الله عليه وسلم قال مقاتل اعتق رقبة فى تحريم مارية وقال الحسن لم يكفر لانه مغفور له وَاللّٰهُ مَوْلٰىكُمْ ۚ ناصركم وَهُوَ الْعَلِیْمُ الْحَكِیْمُ ۝ وَاِذْ و اذكر اِذْ اَسَرَّ النَّبِیُّ اِلٰى بَعْضِ اَزْوَاجِهٖ هى حفصة حَدِیْثًا ۚ هو تحريم مارية وقال لها لا تفشيه فَلَمَّا نَبَّاَتْ بِهٖ عائشة ظنا منها ان لا حرج فى ذلك وَاَظْهَرَهُ اللّٰهُ اطلعه عَلَیْهِ على المنبأ به عَرَّفَ بَعْضَهٗ لحفصة وَاَعْرَضَ عَنْۢ بَعْضٍ ۚ تكرما منه فَلَمَّا نَبَّاَهَا بِهٖ قَالَتْ مَنْ اَنْۢبَاَكَ هٰذَا ؕ قَالَ نَبَّاَنِیَ الْعَلِیْمُ الْخَبِیْرُ ۝ اِنْ تَتُوْبَاۤ اى حفصة وعائشة اِلَى اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوْبُكُمَا ۚ مالت الى تحريم مارية اى سركما ذلك مع كراهة النبى صلى الله عليه وسلم له وذلك ذنب وجواب الشرط محذوف اى تقبلا واطلق قلوب على قلبين ولم يعبر به لاستثقال الجمع بين تثنيتين فيما هو كالكلمة الواحدة وَاِنْ تَظٰهَرَا بادغام التاء الثانية فى الاصل فى الظاء وفى قراءة بدونها فتعاونا عَلَیْهِ اى النبى فيما يكرهه فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ فصل مَوْلٰىهُ ناصره وَجِبْرِیْلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِیْنَ ۚ ابو بكر وعمر معطوف على محل اسم ان فيكونون ناصريه وَالْمَلٰٓىِٕكَةُ بَعْدَ ذٰلِكَ بعد نصر الله والمذكورين ظَهِیْرٌ ۝ ظهراء اعوان له فى نصره عليكما عَسٰى رَبُّهٗۤ اِنْ طَلَّقَكُنَّ اى طلق النبى ازواجه اَنْ یُّبْدِلَهٗۤ بالتشديد والتخفيف اَزْوَاجًا خَیْرًا مِّنْكُنَّ خبر عسى والجملة جواب الشرط ولم يقع التبديل لعدم وقوع الشرط مُسْلِمٰتٍ مقرات بالاسلام مُّؤْمِنٰتٍ مخلصات قٰنِتٰتٍ مطيعات تٰٓىِٕبٰتٍ عٰبِدٰتٍ سٰٓىِٕحٰتٍ صائمات او مهاجرات ثَیِّبٰتٍ وَّاَبْكَارًا ۝ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قُوْۤا اَنْفُسَكُمْ وَاَهْلِیْكُمْ بالحمل على طاعة الله تعالى نَارًا وَّقُوْدُهَا النَّاسُ الكفار وَالْحِجَارَةُ كاصنامهم منها يعنى انها مفرطة الحرارة تتقد بما ذكر لا كنار الدنيا تتقد بالحطب ونحوه عَلَیْهَا مَلٰٓىِٕكَةٌ خزنتها عدتهم تسعة عشر كما سياتى فى المدثر غِلَاظٌ من غلظ القلب شِدَادٌ فى البطش لَّا یَعْصُوْنَ اللّٰهَ مَاۤ اَمَرَهُمْ بدل من الجلالة اى لا يعصون امر الله وَیَفْعَلُوْنَ مَا یُؤْمَرُوْنَ ۝

١ه قوله مارية القبطية الخ وهى ام ابراهيم اهداها مقوقس ملك مصر ١٢ ك ٢ه قوله وشق عليها الخ اى فعاتبته فقالت يا رسول الله تفعل هذا من دون نسائك قال الا ترضين ان احرمها فلا اقربها قالت بلى فحرمها رواه الطبرانى وابن مردويه عن ابى هريرة والنسائى عن انس انه صلعم كانت له امة يطأها فلم تزل به حفصة وعائشة حتى حرمها فانزل الله يايها النبى لم تحرم ما احل الله لك حيث قلت هى حرام على متعلق بقوله تعالى لم تحرم وفى صحيح البخارى عن جابر انه صلعم كان يمكث عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلا فواطئت به عائشة وحفصة فقلن له انا نشم منك ريح المغافير فحرم العسل فنزلت والمغافير شبيه بالصمغ له رائحة كريهة قال النسائى حديث عائشة فى العسل فى غاية الجودة وحديث مارية لم يات من طريق جيد ويحتمل ان يكون نزلت فى السببين جميعا وقال النووى الصحيح انها فى قصة العسل لا فى قصة مارية المروى فى غير الصحيحين فانها لم يات من طريق صحيح ١٢ ك ٣ه قوله هى حرام على اى المارية القبطية حرام على وقصتها بالتفصيل هكذا ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فلما كان يوم حفصة استاذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى زيارة ابيها فاذن لها فلما خرجت ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جاريته مارية القبطية فادخلها بيت حفصة فوقع عليها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقا فجلست عند الباب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجهه يقطر عرقا وحفصة تبكى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك فقالت انما اذنت لى من اجل ذلك ادخلت امتك بيتى ثم وقعت عليها فى يومى على فراشى اما رايت لى حرمة وحقا ما كنت تصنع هذا بامراة منهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليس هى جاريتى قد احلها الله لى فهى حرام على التمس بذلك رضاك فلا تخبرى بهذا امراة منهن فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قرعت حفصة الجدار الذى بينها وبين عائشة رضى الله عنها فقالت الا ابشرك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرم عليه امته مارية وان الله قد اراحنا منها واخبرت عائشة بما رات فلم تكتم فطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق الجزاء على افشاء سره كما فى الخطيب وغيره هذا فى روح البيان لكن عبارة الخطيب غيرت من هنا اى واخبرت عائشة فلم يزل نبى الله صلى الله عليه وسلم حتى حلف ان لا يقربها فاذا يرجع الضمير الذى فى لا يقربها الى المارية القبطية فهو يوافق لمرام الشارح وكلام صاحب روح البيان يخالف لكلام الشارح لان الشارح يثبت حرمة المارية القبطية ونزول الآية للرجعة اليها وصاحب روح البيان يثبت حرمة حفصة ونزول الآية للرجعة الى حفصة ١٢ ٤ه قوله ومن الايمان تحريم آه استدل به امامنا ابو حنيفة رح ان تحريم الحلال يمين حيث سمى تحريم الحلال يمينا فقال قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم فيلزم فيه الكفارة عند ابى حنيفة رح خلافا للشافعى واجيب بانه لا يلزم من وجوب الكفارة كونه يمينا لاحتمال انه صلعم اتى بلفظ اليمين وروى عبد الرزاق عن الشعبى وحلف بيمين مع التحريم فعاتبه الله فى التحريم وجعل له كفارة اليمين وقال قتادة حرمها فكانت يمينا فقول الشعبى يوافق مذهب الشافعى وقول قتادة يؤيد قولنا وهو ظاهر القرآن ويؤيده ايضا ما اخرجه الحاكم عن ابن عباس انه جاءه رجل فقال جعلت امراتى على حراما قال عليك اغلظ الكفارة عتق رقبة وتلا الآية ١٢ ك ٥ه قوله لانه مغفور له وانما نزل الكفارة لتعليم الامة وتعقب بحديث الترمذى فى قصة حلفه على العسل وجعله له كفارة اليمين وظاهره انه كفر وان كان ليس نصا فيه وقال الشيخ ابن حجر عن انس فى قصة تحريم مارية انه صلعم اعتق رقبة ولابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس قال بلغنا انه صلعم كفر عن يمينه واصاب جاريته كذا فى الدر المنثور ١٢ ك ٦ه قوله هى حفصة الخ وفى المختارة للضياء عن ابن عمر قال النبى صلى الله عليه وسلم لحفصة لا تخبرى احدا ان ام ابراهيم على حرام فلم يقربها حتى اخبرت عائشة فنزلت الآية ولابن المنذر عن ابن عباس نحوه وقيل فى تفسير الحديث ان الخلافة بعده لابى بكر وعمر اخرج الطبرانى عن ابن عباس فى الآية دخلت حفصة على النبى صلى الله عليه وسلم فقال لا تخبرى عائشة حتى ابشرك ببشارة فان اباك يلى الامر بعد ابى بكر اذا انا مت فذهبت حفصة فاخبرت عائشة فقالت عائشة من انباك هذا قال نبانى العليم الخبير وكذا رواه ابن عدى وابن عساكر من طرق عن ابن عباس واخرجه ابو نعيم عن الضحاك ١٢ ك ٧ه قوله هو تحريم مارية آه واسر اليها ايضا ان اباها وابا عائشة ابا بكر يكونان خليفتين على الامة بعده وهذا كله فى طلب رضاها ١٢ جمل ٨ه قوله فلما نبات به عائشة قدره اشارة الى انه يتعدى الى مفعولين الاول بنفسه والثانى بحرف الجر وقد يحذف الجار تخفيفا وقد يحذف المفعول الاول للدلالة عليه وقد جاءت الاستعمالات الثلاث فى هذه الآية فقوله فلما نبات به تعدى لاثنين حذف اولهما والثانى مجرور بالباء اى نبات به غيرها وقوله فلما نباها به ذكرهما وقوله من انباك هذا ذكرهما وحذف الجار ١٢ جمل ٩ه قوله على المنبأ به فيه تسامح لان المنبأ به هو تحريم مارية وهو فعله فلا يصح ان يقال واظهره الله عليه جمل اقول ليس فى كلام الشارح تسامح لان المنبأ به ههنا هو خبر الحفصة من تحريم المارية ١٢ ١٠ه قوله عرف بعضه اى هو تحريم مارية او العسل ١٢ صاوى ١٠ه قوله عرف بعضه اى عرف النبى حفصة والتعريف بالفارسية بياگاهيدن وقوله بعضه اى بعض الحديث الذى افشته الى صاحبتها ١٢ ١١ه قوله واعرض عن بعض اى وهو ان اباها وابا بكر يكونان خليفتين بعده وانما اعرض عن ذلك البعض خوفا من ان ينتشر فى الناس فربما اثاره بعض المنافقين حسدا ولابن مردويه عن ابن عباس مثله ١٢ صاوى ١١ه قوله واعرض عن بعض اى عن تعريف بعض تكرما وهو حديث مارية وفى الخطيب واعرض عن بعض اى اعلام بعض تكرما منه ان يستقصى فى العبارات وحياء وحسن عشرة قال الحسن ما استقصى كريم قط وقال سفيان ما زال التغافل من فعل الكرام وانما عاتبها على ذكر الامة واعرض عن ذكر الخلافة خوفا من ان ينتشر فى الناس ١٢ ١٢ه قوله فقد صغت قلوبكما الفاء للتعليل ابو السعود وهذا تعليل للشرط اى ان تتوبا الى الله لاجل الذنب الذى صدر منكما وهو انه قد صغت قلوبكما الخ جمل ويؤيده ما فى الخطيب ١٢ ١٣ه قوله وذلك ذنب اى فان كراهة ما يكرهه واجب وتركه ذنب ١٢ كمالين ١٤ه قوله اى تقبلا يعنى توبتكما وعبارة الخطيب فجزاء الشرط محذوف للعلم به اى ان تتوبا كان خيرا لكما ١٢ ١٥ه قوله ولم يعبر به اى بقوله قلبين وقوله لاستثقال الجمع بين تثنيتين الخ فرارا من اجتماع المتجانسين فى كلمة واحدة ومن شان العرب اذا ذكروا الشيئين من اثنين جمعوهما لانه لا يشكل ١٢ ١٦ه قوله كالكلمة الواحدة اى لفظا بالاضافة ومعنى لان المضاف جزء المضاف اليه ١٢ ١٧ه قوله وفى قراءة اى لابى عمرو وابن كثير ونافع وابن عامر ١٢ ك ١٨ه قوله معطوف على محل اسم ان اى قبل دخول الناسخ وهذا على بعض مذاهب النحويين ويجوز ان يكون جبريل مبتدأ وما بعده عطف عليه وظهير خبر الجميع ١٢ صاوى ١٨ه قوله معطوف على محل اسم ان اى قوله تعالى وجبريل وصالح المؤمنين وقوله اى فيكونون ناصريه اى فالخبر عن الكل هو قوله تعالى مولاه فيقدر بعد كل واحد منها ١٢ ١٩ه قوله والملئكة بعد ذلك ظهير اخبر بالمفرد عن الجمع لان فعيلا يستوى فيه الواحد وغيره آه ان قلت ان نصرة الله هى الكفاية العظمى وما الحكمة فى ضم ما بعدها اليها قلت تطييبا لقلوب المؤمنين وتوقيرا لجانب الرسول ١٢ صاوى ٢٠ه قوله ولم يقع التبديل جواب عما يقال ان الترجى فى كلام الله للتحقيق مع انه لم يحصل ههنا فاجاب بانه معلق على الشرط وهو التطليق للكل ولم يطلقهن واجيب ايضا بان عسى ههنا للتخويف ١٢ صاوى ٢١ه قوله صائمات هذا قول ابن عباس وسمى الصائم سائحا لان السائح لا زاد معه فلا يزال ممسكا الى ان يجد ما يطعمه فكذلك الصائم يمسك الى ان يجيء وقت افطاره ١٢ صاوى

سلہ قولہ تاکید ای لان مفاد الجملة الثانیة ہو مفاد الجملة الاولی ۱۲ جمل ۵۲ قولہ نصوحا بفتح النون ای علی انہ صیغة مبالغة کالشکور صفة لتوبة ای بلغت الغایة فی الخلوص وقولہ وضمہا ای فہو مصدر یقال نصح نصحا ونصوحا کشکر شکرا و
شکورا وصفت بہ التوبة مبالغة علی حد زید عدل والقراءتان سبعیتان وقولہ صادقة لکل من القراءتین ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ نصوحا صادقة عند الاخفش مدارک وفی روح البیان والنصوح فعول من ابنیة المبالغة کقولہم رجل صبور
وشکور ای بالغة فی النصح وقال القاشانی رحمہ اللہ مراتب التوبة کمراتب التقوی فکما ان اول مراتب التقوی ہو الاجتناب عن المنہیات الشرعیة وآخرہا الاتقاء عن الانانیة فکذلک التوبة اولہا الرجوع عن المعاصی وآخرہا الرجوع
عن ذنب الوجود الذی ہو من امہات الکبائر عند اہل التحقیق ملخصا ۱۲ ۵۳ قولہ وضمہا ای لابی بکر علی انہ مصدر بمعنی النصح کالشکر والشکور ای کونہ ذات نصح او تنصح نصوحا بترک العود الی ما تاب عنہ ۱۲ ۵۴ قولہ ولا یراد العود الیہ روی
الحاکم وصححہ عن عمر بن الخطاب التوبة النصوح عن یتوب العبد من العمل السیئ ثم لا یعود الیہ ابدا ولاحمد عن ابن عباس مرفوعا مثلہ ولابن جریر عن ابن عباس موقوفا نحوہ ولعل شرط عدم العود مخصوص بتوبة الخواص فلا یخالف
مذہب اہل السنة کما فی المواقف انہ یکفی فی تحقق التوبة الندم والعزم علی ان لا یعود وشرط المعتزلة فی التوبة امورا اداء المظالم وان لا یعاود ذلک الذنب وان یستدیم الندم وہی عندنا غیر واجبة فیہا انتہی وقال

الحسن ہی ان یکون العبد نادما علی ما مضی مجمعا علی ان لا یعود فیہ وقال ابن المسیب
توبة تنصحون انفسکم ۱۲ ک ۵۵ قولہ تقع اشارة الی ان ہذا الترجی واجب الوقوع
۱۲ ۵۶ قولہ والذین آمنوا اما معطوف علی النبی فالوقف علی قولہ معہ ویکون قولہ نورہم
یسعی مستانفا او حالا او مبتدأ خبرہ جملة نورہم یسعی ۱۲ صاوی ۵۷ قولہ اتمم لنا
المراد من الاتمام ہو الادامة الی ان یصلوا الی دار السلام روح وفی الکبیر قال ابن عباس
رضی اللہ عنہ یقولون ذلک عند اطفاء نور المنافقین اشفاقا ۱۲ ۵۸ قولہ باللسان والحجة
وکذا بالسیف اذا احتیج الیہ من الخطیب ۱۲ ۵۹ قولہ بالانتہار انتہار زجر کردن
فی الصراح انتہا بانگ برکردن وقولہ والمقت معناہ بالفارسیة دشمنی کردن کذا فی
الصراح ۱۲ ۶۰ قولہ فخانتاہما فی الدین ای لا فی الزنا لما ورد عن ابن عباس انہ ما زنت
امرأة نبی قط ۱۲ صاوی ۶۱ قولہ اذ کفرتا تعلیل لقولہ فخانتاہما ۱۲ صاوی ۶۲ قولہ
واسمہا واعلة کذا فی نسخة وہو المطابق لما فی معالم التنزیل وفی اکثر النسخ والہلة بالہاء
۱۲ ک ۶۳ قولہ تدل علی اضیافہ الخ کذا رواہ الحاکم من طریق ابن عباس ان خیانة
امرأة نوح قولہا انہ مجنون وخیانة امرأة لوط دلالتہا علی ضیفہ وقال الکلبی اسرتا
النفاق واظہرتا الایمان ۱۲ ک ۶۴ قولہ بالتدخین دخن دود برآمدن وادخان مثلہ
کذا فی الصراح ۱۲ ۶۵ قولہ آمنت بموسی الخ اخرج ابو یعلی والبیہقی بسند صحیح عن ابی ہریرة
ان فرعون وتد لامرأة اربعة فی یدیہا ورجلیہا فکانوا اذا تفرقوا اظلتہا الملئکة واخرج
عبد بن حمید عن ابی ہریرة ان فرعون وتد لامرأتہ اوتادا ووضعہا علی صدر ہا رحی
واستقبل بہا عین الشمس فرفعت راسہا الی السماء فقالت رب ابن لی عندک بیتا
فی الجنة ففرج اللہ بہا عن بیتہا فی الجنة وروی الحاکم وصححہ عن سلیمان کانت امرأة
فرعون تعذب بالشمس فاذا انصرفوا عنہا اظلتہا الملئکة باجنحتہا وکانت تری بیتہا فی الجنة
وقال الحسن بن کیسان رفعت الی الجنة وہی حیة تاکل وتشرب ۱۲ ک ۶۶ قولہ رحی
بالقصر سنگ آسیا ۱۲ صراح ۶۷ قولہ فرأتہ الخ روی لما قالت ذلک رفعت الحجب
حتی رأت بیتہا فی الجنة من مروة بیضاء وانتزعت روحہا ۱۲ روح ۶۸ قولہ فی جیب
درعہا یشیر الی ان المراد بالفرج ہنا الجیب درعہا کما صرح بہ غیرہ وقال البقاعی او فی
فرجہا الحقیقی وعلی ہذا فلا حاجة الی التاویل من الخطیب ۱۲ ۶۹ قولہ بخلق اللہ آہ
متعلق بنفخنا وکان المقام للاضمار بان یقول بخلقنا وقولہ فعلہ ای فعل جبریل وہو النفخ ومعنی
خلقہ ایصال اثرہ وہو الریح لا الہواء الحاصل الی فرجہا فمعنی فنفخنا فیہ من روحنا اوصلنا
الیہ الریح والہواء الخارج من نفس جبریل لما نفخ فی جیب قمیصہا وقولہ فحملت بعیسی
معطوف علی الواصل ای فوصل الیہ فحملت بعیسی ۱۲ جمل ۵۲۰ قولہ فحملت بعیسی ای
عقب النفخ فالنفخ والحمل والوضع فی ساعة واحدة ۱۲ صاوی ۵۲۱ قولہ من القانتین
ای معدودة منہم وفیہ اشعار بان طاعتہا لم تقصر عن طاعة الرجال الکاملین ۱۲ صاوی
۵۲۲ قولہ من القوم المطیعین ای وہم رہطہا وعشیرتہا لانہا من اہل بیت الصالحین
من اعقاب ہارون اخی موسی علیہ السلام ۱۲ صاوی ۵۲۲ قولہ من القوم المطیعین
ای من نسلہم وہم رہطہا وعشیرتہا لانہم کانوا مطیعین للہ والقنوت الطاعة من
الخطیب وہذا احد الوجہین والثانی انہا کانت من عداد المواظبین علی الطاعة ۱۲
۵۲۳ قولہ سورة الملک آہ وتسمی ایضا الواقیة والمنجیة وتدعی فی التوراة المانعة لانہا
تقی وتنجی من عذاب القبر عن ابن شہاب انہ کان یسمیہا المجادلة لانہا تجادل عن
صاحبہا فی القبر وروی ابو ہریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان سورة من
کتاب اللہ ما ہی الا ثلاثون آیة شفعت لرجل یوم القیامة فاخرجتہ من النار وادخلتہ
الجنة وہی سورة تبارک وعن عبد اللہ بن مسعود قال اذا وضع المیت فی قبرہ یوتی من
قبل رجلیہ فتقول رجلاہ لیس لکم علیہ سبیل لانہ کان یقوم بسورة الملک ثم یوتی من
قبل راسہ فیقول لسانہ لیس لکم علیہ سبیل لانہ کان یقرأ بی سورة الملک ثم قال ہی المانعة
من عذاب اللہ وہی فی التوراة سورة الملک من قرأہا فی لیلة فقد اکثر واطنب وعن ابن عباس قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وددت ان تبارک الملک فی قلب کل مومن ۱۲ جمل ۵۲۴ قولہ
الذی خلق الموت شروع فی تفاصیل بعض آثار القدرة واعلم انہ اختلف فی الموت والحیاة
فحکی عن ابن عباس والکلبی ومقاتل ان الموت والحیاة جسمان فعلی ہذا

تاکید والاٰیة تخویف للمؤمنین عن الارتداد وللمنافقین المؤمنین بالسنتہم دون قلوبہم یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا
لَا تَعْتَذِرُوا الْیَوْمَ ؕ یقال لہم ذلک عند دخولہم النار ای لانہ لا ینفعکم اِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا کُنْتُمْ
ع ٧ ١٩ تَعْمَلُوْنَ ۟ ای جزاءہ یٰۤاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا تُوْبُوْۤا اِلَی اللّٰہِ تَوْبَةً نَّصُوْحًا ؕ بفتح النون وضمہا صادقة بان
لا یعاد الی الذنب ولا یراد العود الیہ عَسٰی رَبُّکُمْ ترجیة تقع اَنْ یُّکَفِّرَ عَنْکُمْ سَیِّاٰتِکُمْ وَیُدْخِلَکُمْ جَنّٰتٍ
بساتین تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِہَا الْاَنْہٰرُ ۙ یَوْمَ لَا یُخْزِی اللّٰہُ بادخال النار النَّبِیَّ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعَہٗ ۚ نُوْرُہُمْ یَسْعٰی
بَیْنَ اَیْدِیْہِمْ امامہم وَیکون بِاَیْمَانِہِمْ یَقُوْلُوْنَ مستانف رَبَّنَاۤ اَتْمِمْ لَنَا نُوْرَنَا الی الجنة والمنافقون
یطفی نورہم وَاغْفِرْ لَنَا ۚ ربنا اِنَّکَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۟ یٰۤاَیُّہَا النَّبِیُّ جَاہِدِ الْکُفَّارَ بالسیف وَ
الْمُنٰفِقِیْنَ باللسان والحجة وَاغْلُظْ عَلَیْہِمْ ؕ بالانتہار والمقت وَمَاْوٰىہُمْ جَہَنَّمُ ؕ وَبِئْسَ الْمَصِیْرُ ۟ ہی
ضَرَبَ اللّٰہُ مَثَلًا لِّلَّذِیْنَ کَفَرُوا امْرَاَتَ نُوْحٍ وَّامْرَاَتَ لُوْطٍ ؕ کَانَتَا تَحْتَ عَبْدَیْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَیْنِ
فَخَانَتٰہُمَا فی الدین اذ کفرتا وکانت امرأة نوح واسمہا واہلة تقول لقومہ انہ مجنون وامرأة لوط واسمہا
واعلة تدل علی اضیافہ اذا نزلوا بہ لیلا بایقاد النار ونہارا بالتدخین فَلَمْ یُغْنِیَا ای نوح ولوط عَنْہُمَا
مِنَ اللّٰہِ من عذابہ شَیْـًٔا وَّقِیْلَ لہما ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدّٰخِلِیْنَ ۟ من کفار قوم نوح وقوم لوط وَضَرَبَ
اللّٰہُ مَثَلًا لِّلَّذِیْنَ اٰمَنُوا امْرَاَتَ فِرْعَوْنَ ۘ آمنت بموسی واسمہا آسیة فعذبہا فرعون بان اوتد
یدیہا ورجلیہا والقی علی صدرہا رحی عظیمة واستقبل بہا الشمس فکانت اذا تفرق عنہا من وکل
بہا ظللتہا الملائکة اِذْ قَالَتْ فی حال التعذیب رَبِّ ابْنِ لِیْ عِنْدَکَ بَیْتًا فِی الْجَنَّةِ فکشف لہا فرأتہ
فسہل علیہا التعذیب وَنَجِّنِیْ مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِہٖ وتعذیبہ وَنَجِّنِیْ مِنَ الْقَوْمِ الظّٰلِمِیْنَ ۟ اہل دینہ
فقبض اللہ روحہا وقال ابن کیسان رفعت الی الجنة حیة فہی تاکل وتشرب وَمَرْیَمَ عطف علی امرأة
فرعون ابْنَتَ عِمْرٰنَ الَّتِیْۤ اَحْصَنَتْ فَرْجَہَا حفظتہ فَنَفَخْنَا فِیْہِ مِنْ رُّوْحِنَا ای جبرئیل حیث نفخ فی
جیب درعہا بخلق اللہ فعلہ الواصل الی فرجہا فحملت بعیسی وَصَدَّقَتْ بِکَلِمٰتِ رَبِّہَا بشرائعہ وَکُتُبِہٖ
ع ٢ ٥ ٢٠ المنزلة وَکَانَتْ مِنَ الْقٰنِتِیْنَ ۟ من القوم المطیعین سُوْرَةُ الْمُلْکِ مکیة ثلاثون آیة بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ
الرَّحِیْمِ ۟ تَبٰرَکَ تنزہ عن صفات المحدثین الَّذِیْ بِیَدِہِ فی تصرفہ الْمُلْکُ ؗ السلطان والقدرة وَہُوَ عَلٰی کُلِّ
شَیْءٍ قَدِیْرُ ۟ ۙ الَّذِیْ خَلَقَ الْمَوْتَ فی الدنیا وَالْحَیٰوةَ فی الآخرة او ہما فی الدنیا فالنطفة تعرض لہا
الحیوة وہی ما بہ الاحساس والموت ضدہا او عدمہا قولان والخلق علی الثانی بمعنی التقدیر

الحیاة والموت امران وجودیان وتقابلہما من تقابل الضدین وقیل الموت
عدم الحیاة فتقابلہما من تقابل العدم والملکة ۱۲ ۵۲۵ قولہ والموت ضدہا
ای ضد الحیاة فہو صفة وجودیة تضاد الحس والحرکة وقولہ او عدمہا ای عدم
الحیاة اعم من ان یکون سابقا علیہا او متاخرا عنہا وقولہ قولان ای فی
تعریف الموت والحق ان الموت عند اہل السنة صفة وجودیة مضادة للحیات کالحرارة والبرودة والحیاة صفة وجودیة زائدة علی نفس الذات مغایرة للعلم والقدرة ۱۲ روح ۵۲۶ قولہ قولان ای الاول قول
اہل السنة والثانی قول المعتزلة ۱۲ ۵۲۷ قولہ والخلق علی الثانی ای علی القول الثانی فی تفسیر الموت وہو انہ عدم الحیاة وقولہ بمعنی التقدیر ای وہو یتعلق بالوجودیات والعدمیات والمراد بالتقدیر تعلق
الارادة الازلی وکذا تعلق العلم القدیم فمعنی خلق الموت علی کونہ عدمیا انہ ارادہ وعلمہ فی الازل ای واما علی الاول وہو انہ ضدہا فیتعلق بہ الخلق حقیقة لانہ امر وجودی یخرج من العدم ۱۲ جمل ۵۲۸ قولہ بمعنی التقدیر ای ہو ما
یتعلق بالموجودات والمعدومات لانہ تعلق الارادة والعلم الازلیان واما علی الاول فیتعلق بہ الخلق حقیقة لانہ امر وجودی ۱۲ صاوی ۵۲۹ قولہ السلطان ای الاستیلاء والتمکن من سائر الموجودات تصرف فیہا کیف یشاء ۱۲ جمل ※

لِيَبْلُوَكُمْ ليختبركم في الحيوة اَيُّكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا ط اطوع لله وَهُوَ الْعَزِيْزُ في انتقامه ممن عصاه الْغَفُوْرُ ۝ لمن تاب اليه الَّذِيْ خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طِبَاقًا ط بعضها فوق بعض من غير مماسة مَا تَرٰى فِيْ خَلْقِ الرَّحْمٰنِ لهن ولا لغيرهن مِنْ تَفٰوُتٍ ط تباين وعدم تناسب فَارْجِعِ الْبَصَرَ اعده الى السماء هَلْ تَرٰى فِيْهَا مِنْ فُطُوْرٍ ۝ (۱) صدوع وشقوق ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ كرة بعد كرة يَنْقَلِبْ يرجع اِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا ذليلا لعدم ادراك خلل وَّهُوَ حَسِيْرٌ ۝ منقطع عن رؤية خلل وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَآءَ الدُّنْيَا القربى الى الارض بِمَصَابِيْحَ بنجوم وَجَعَلْنٰهَا رُجُوْمًا مراجم لِّلشَّيٰطِيْنِ اذا استرقوا السمع بان ينفصل شهاب عن الكوكب كالقبس يؤخذ من النار فيقتل الجني او يخبله لا ان الكوكب يزول عن مكانه وَاَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيْرِ ۝ النار الموقدة وَلِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ط وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ۝ هي اِذَآ اُلْقُوْا فِيْهَا سَمِعُوْا لَهَا شَهِيْقًا صوتا منكرا كصوت الحمار وَّهِيَ تَفُوْرُ ۝ تغلي تَكَادُ تَمَيَّزُ وقرئ تتميز على الاصل تنقطع مِنَ الْغَيْظِ ط غضبا على الكفار كُلَّمَآ اُلْقِيَ فِيْهَا فَوْجٌ جماعة منهم سَاَلَهُمْ خَزَنَتُهَآ سوال توبيخ اَلَمْ يَاْتِكُمْ نَذِيْرٌ ۝ رسول ينذركم عذاب الله تعالى قَالُوْا بَلٰى قَدْ جَآءَنَا نَذِيْرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ ج صلے اِنْ مَآ اَنْتُمْ اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ كَبِيْرٍ ۝ يحتمل ان يكون من كلام الملائكة للكفار حين اخبروا بالتكذيب وان يكون من كلام الكفار للنذر وَقَالُوْا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ اي سماع تفهم اَوْ نَعْقِلُ اي عقل تفكر مَا كُنَّا فِيْٓ اَصْحٰبِ السَّعِيْرِ ۝ فَاعْتَرَفُوْا حيث لا ينفع الاعتراف بِذَنْۢبِهِمْ ج وهو تكذيب النذر فَسُحْقًا بسكون الحاء وضمها لِّاَصْحٰبِ السَّعِيْرِ ۝ فبعدا لهم عن رحمة الله تعالى اِنَّ الَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ يخافونه بِالْغَيْبِ في غيبتهم عن اعين الناس فيطيعونه سرا فيكون علانية اولى لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّاَجْرٌ كَبِيْرٌ ۝ اي الجنة وَاَسِرُّوْا ايها الناس قَوْلَكُمْ اَوِ اجْهَرُوْا بِهٖ ط اِنَّهٗ تعالى عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ۝ بما فيها فكيف بما نطقتم به وسبب نزول ذلك ان المشركين قال بعضهم لبعض اسروا قولكم لا يسمعكم اله محمد اَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ط ما تسرون اي اينتفي علمه بذلك وَهُوَ اللَّطِيْفُ في علمه الْخَبِيْرُ ۝ فيه لا (ع ۱) هُوَ الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ ذَلُوْلًا سهلة للمشي فيها فَامْشُوْا فِيْ مَنَاكِبِهَا جوانبها وَكُلُوْا مِنْ رِّزْقِهٖ ط المخلوق لاجلكم وَاِلَيْهِ النُّشُوْرُ ۝ من القبور للجزاء ءَاَمِنْتُمْ بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينها وبين الاخرى وتركها وابدالها الفا مَّنْ فِي السَّمَآءِ سلطانه وقدرته اَنْ يَّخْسِفَ بدل من من بِكُمُ الْاَرْضَ فَاِذَا هِيَ تَمُوْرُ ۝ لا تتحرك بكم وترتفع فوقكم اَمْ اَمِنْتُمْ مَّنْ فِي السَّمَآءِ اَنْ يُّرْسِلَ بدل من من عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ط ريحا ترميكم بالحصباء فَسَتَعْلَمُوْنَ عند معاينة العذاب كَيْفَ نَذِيْرِ ۝ انذاري بالعذاب اي انه حق وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الامم فَكَيْفَ

(حاشیہ بین السطور: جمع مرجم ما يرجم به ۱۲ ك — بكسر الراء صفة اى تقبيد عظيم ۱۲ ك — مبتدا محذوف الخبر ۱۲ — للاكثر ۱۲ ك — للكسائي ۱۲ — الباء للتعدية لان الخسف لازم ۱۲ ك — اي بدل اشتمال ۱۲)

سلہ قولہ ليبلوكم اي يعاملكم معاملة المبتلى والمختبر فاندفع ما قد يتوهم من ظاهر الآية ان علمه تعالى يتجدد بتجدد المعلومات ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ ايكم احسن عملا مبتدأ وخبر وعملا تمييز والجملة في محل نصب مفعول ثان ليبلوكم قال ابو السعود وتعليق فعل البلوى مع اختصاص التعليق بافعال القلوب لما فيه اي في فعل البلوى من معنى العلم باعتبار عاقبته كالنظر فلذلك اجرى مجراه بطريق التمثيل وقيل بطريق الاستعارة التبعية ۱۲ ج ۵۳ قولہ الذي خلق سبع سموات اي فالاولى من موج مكفوف والثانية من مرمرة بيضاء والثالثة من حديد والرابعة من نحاس اصفر والخامسة من فضة والسادسة من ذهب والسابعة من ياقوتة حمراء ۱۲ صاوی ۵۴ قولہ طباقا آه صفة لسبع سموات جمع طبقة كرحبة ورحاب او جمع طبق كجمل وجمال وجبل وجبال او مصدر طابق مطابقة وطباقا وصف به على المبالغة او انه منصوب بفعل مقدر اي طبقت طباقا من قولهم طابق النعل اي جعله طبقة فوق اخرى روي عن ابن عباس طباقا اي بعضها فوق بعض قال البقاعي بحيث يكون كل جزء منها مطابقا للجزء من الاخرى ولا يكون جزء منها خارجا عن ذلك قال وهي لا تكون كذلك الا ان تكون الارض كرية والسماء الدنيا محيطة بها احاطة قشر البيضة من جميع الجوانب والثانية محيطة بالدنيا وهكذا الى ان يكون العرش محيطا بالكل والكرسي الذي هو اقربها بالنسبة اليه كحلقة ملقاة في فلاة فما ظنك بما تحته وكل سماء في التي فوقها بهذه النسبة وقد قرر اهل الهيئة انها كذلك وليس في الشرع ما يخالفه بل ظواهره توافقه ۱۲ ج ۵۵ قولہ من غير مماسة الخ هو ماخوذ من الاحاديث الدالة على الفصل بين السموات والارض ۱۲ ۵۶ قولہ لهن ولا لغيرهن الخ يشير الى ان الجملة مستانفة مبنية لكمال خلقه تعالى وجعلها القاضي صفة السبع وضع موضع ما ترى فيهن تعظيما لخلقهن وتنبيها على سبب سلامتهن من التفاوت وهو انه خلق الرحمن ۱۲ ك ۵۷ قولہ فارجع البصر آه وفي البيضاوي فارجع البصر اي قد نظرت اليها مرارا فانظر اليها مرة اخرى متاملا فيها لتعاين ما اخبرت به من تناسبها واستقامتها واستجماعها ما ينبغي لها وعبارة السمين قوله فارجع البصر تسبب عن قوله ما ترى وكرتين نصب على المصدر كمرتين وهو مثنى لا يراد به حقيقته بل التكثير بدليل قوله ينقلب اليك البصر خاسئا وهو حسير اي مزدجرا وهو كليل وهذان الوصفان لا يتاتيان بنظرتين ولا ثلاث وانما المعنى كرات وهذا كقولهم لبيك وسعديك وحنانيك وهذاذيك لا يريدون بهذه التثنية شفع الواحد انما يريدون التكثير اي اجابة لك بعد اخرى ولا تناقض الغرض والتثنية قد تفيد التكثير بقرينة كما يفيده اصلها وهو العطف وقال ابن عطية كرتين معناه مرتين ونصبها على المصدر وقيل الاولى ليرى حسنها واستواءها والثانية ليبصر كواكبها في سيرها وانتهائها ۱۲ ج ۵۸ قولہ صدوع الخ جمع صدع هو الشق في شيء قاموس وفي الصراح صدع شگافتن چیزے را وقال الزمخشري جمع فطر وهو الشق يقال فطره فانفطر ۱۲ ۵۹ قولہ وهو حسير اي كليل وبالغ غاية الاعياء لطول المعاودة وكثرة المراجعة وهو فعيل بمعنى الفاعل لان الحسور هو الاعياء كما في تاج المصادر ۱۲ ۶۰ قولہ القربى الى الارض يشير الى ان كون السماء قربى من سائر السموات انما هو بالاضافة الى ما تحتها من الارض لا مطلقا لان الامر بالعكس بالاضافة الى ما فوقها من العرش ۱۲ روح ۶۱ قولہ بمصابيح بچراغہا جمع مصباح وهو السراج واعلم انه اذا جعل الله الكواكب زينة السماء التي هي سقف الدنيا فليجعل العباد المصابيح والقناديل زينة سقوف المساجد والجوامع ولا سرف في الخير وذكر ان مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم كان اذا جاء العشاء يوقد فيه بسعف النخل فلما قدم تميم الداري رضي الله عنه المدينة صحب معه قناديل وحبالا وزيتا وعلق تلك القناديل بسواري المسجد واوقدت فقال عليه الصلوة والسلام نورت مسجدنا نور الله عليك اما والله لو كان لي ابنة لانكحتكها وسماه سراجا وكان اسمه الاول فتحا ثم اكثرها عمر رضي الله عنه حين جمع الناس على ابي بن كعب رضي الله عنه في صلوة التراويح فلما رآها علي رضي الله عنه تزهر قال نورت مسجدنا نور الله قبرك يا ابن الخطاب ۱۲ روح ۶۲ قولہ رجوما الرجوم جمع رجم وهو مصدر سمي به ما يرجم به مدارك وفي الجمل رجوما جمع رجم وهو مصدر والمراد به المفعول اي ما يرجم به فلذلك قال الشارح مراجم اي امورا يرجم بها ۱۲ ۶۳ قولہ بان ينفصل جواب عما يقال ان الله تعالى جعل الكواكب زينة للسماء وذلك يقتضي ثبوتها وبقاءها وجعلها رجوما يقتضي زوالها وانفصالها عنها فكيف الجمع بين الحالتين فاجاب بانه ليس المراد بانهم يرمون باجرام الكواكب بل بما ينفصل منها من الشهاب وذلك كمثل القبس يؤخذ من النار وهي على حالها ۱۲ صاوی ۶۴ قولہ لا ان الكواكب يزول عن مكانه اي فقوله وجعلناها رجوما للشياطين على حذف مضاف اي جعلنا شهبها دليله الا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب ۱۲ جمل ۶۵ قولہ يحتمل ان يكون الخ اي قوله ان انتم الا في ضلال كبير في تفسير الكبير في الآية وجهان الوجه الاول وهو الاظهر انه من جملة قول الكفار وخطابهم للمنذرين الوجه الثاني يجوز ان يكون من كلام الخزنة للكفار والتقدير ان الكفار لما قالوا ذلك الكلام قالت الخزنة لهم ان انتم الا في ضلال كبير انتهى ۱۲ ۶۶ قولہ يحتمل ان يكون من كلام الملئكة آه وعلى هذا فلا بد من تقدير القول والمراد بالضلال ضلالهم في الدنيا والهلاك او عقابه الذي فيه ۱۲ ك ۶۷ قولہ للنذر بضم النون والذال وذلك هو الظاهر فلا ينبغي العدول عنه ۱۲ ك ۶۸ قولہ فسحقا بالفارسية پس دور كردني ايشان را از رحمت خود روح وفي الصراح سحق بضمتين دوري وفي الجمل فيه وجهان احدهما انه منصوب على المفعول به اي الزمهم الله سحقا والثاني انه منصوب على المصدر تقديره سحقهم الله سحقا ۱۲ ۶۹ قولہ وسبب نزول ذلك ان المشركين آه اي كذا روي عن ابن عباس كما حكاه البغوي ۱۲ ك ۷۰ قولہ اينتفي علمه بذلك اي لا ينتفي بل لا بد ان يكون عالما بما خلقه لان الخلق هو الايجاد والتكوين على سبيل القصد والقاصد الى الشيء لا بد وان يكون عالما بحقيقة ذلك المخلوق كيفية وكمية ۱۲ خطيب ۷۱ قولہ جوانبها قال البغوي الاصل في الكلمة الجانب ومنه منكب الرجل والريح النكباء وتنكب فلان ۱۲ ك ۷۲ قولہ ءامنتم ايا امن شديد اي مكذبان وهو استفهام توبيخ ۱۲ روح ۷۳ قولہ وادخال الف بينها اي بين الثانية بقسميها المحققة والمسهلة فقد اشتمل كلامه على خمس قراءات ثنتان في التحقيق وثنتان في التسهيل والخامسة في الابدال ۱۲ جمل على الجلالين ۷۴ قولہ بدل من من في السماء بدل اشتمال اي ءامنتم الخسف ۱۲ ك ۷۵ قولہ ريحا ترميكم الخ في الصراح حاصب باد سخت كه سنگ ريزه بردارد وقوله بالحصباء حصباء سنگ ريزه ۱۲ صراح ۷۶ قولہ انذاري بالعذاب يشير الى ان النذير بمعنى الانذار والياء محذوف ۱۲ ك ۷۷ قولہ القربى الى الارض اي التي اقرب الى الارض من باقي السموات فقربى صيغة تفضيل كما تقول هند فضلى النساء ولا يخالف ما تقدم من ان الكواكب ثابتة في العرش او الكرسي لان السماء شفافة لا تحجب ما وراءها فتزيين السماء الدنيا بالكواكب لا يقتضي انها ثابتة فيها اذ التزيين باظهارها عليها وهذا في غير الكواكب السبعة فانها مفرقة على السموات السبع في كل سماء كوكب منها فزحل في السابعة والمشتري في السادسة والمريخ في الخامسة والشمس في الرابعة والزهرة في الثالثة وعطارد في الثانية والقمر في سماء الدنيا ۱۲ صاوی

ه١ قوله انكارى عليهم انكار الله تعالى على عبده ان يفعل به امرا صعبا فعلا او قولا لا يعرف ١٢ روح ه٢ قوله اجنحتهن اى مفعوله محذوف وهو الاجنحة والصف البسط ١٢ ك ه٣ قوله وقابضات اشار بذلك الى ان الفعل مؤول باسم الفاعل معطوف على صافات والحكمة فى تعبيره ثانيا بالفعل ولم يقل وقابضات ان الاصل فى الطيران صف الاجنحة والقبض طار عليه فعبر عن الاصل باسم الفاعل وعن الطارئ بالفعل الذى شانه الحدوث ١٢ صاوى ه٤ قوله ام من هذا الذى هو جند لكم ينصركم الخ بالفارسية ايا كيست آنكه وى لشكر است براۓ شما نصرت ميدهد شما را بجز خدا ١٢ ه٤ قوله ام من هذا الخ سبب نزول هذه الآية وما بعدها ان الكفار كانوا يمتنعون من الايمان ويعاندون رسول الله معتمدين على شيئين قوتهم بالاموال والعدد واعتقادهم ان اصنامهم توصل اليهم الخيرات وتدفع عنهم المضرات فابطل الله الاول بقوله ام من هذا الذى هو جند لكم الخ وابطل الثانى بقوله ام من هذا الذى يرزقكم من السماء الخ وام هنا منقطعة تفسير ببل وحدها لدخولها على من الاستفهامية ولا يصح تفسيرها ببل والهمزة لئلا يدخل الاستفهام على مثله ١٢ صاوى ه٥ قوله مبتدأ هذا خبره ومن استفهامية والاخبار من النكرة بالمعرفة يجوز عند سيبويه اذا كان المبتدأ اسم استفهام وغيره يجعل هذا مبتدأ ومن خبره۔ كمالين وجند محمول على لفظه فى الافراد ولو روعى المعنى قيل ينصرونكم ١٢ ك ه٦ قوله اعوان اشار بذلك الى ان جند لفظه مفرد ومعناه جمع ١٢ صاوى ه٧ قوله اى لا ناصر لكم يشير الى ان الاستفهام فى من للانكار ثم ان ام متصلة معادلة للقرائن التى قبلها اى امنتم من عذاب الله لم تعلموا ان الحافظ هو الله ام لكم جند ينصركم من دون الله ان اراد بكم خسفا او ارسال حاصب وجاء بصورة الاستفهام اشعارا بانهم اعتقدوا ان لهم ناصرا او رازقا غير الله فيسال عن تعيينه وقال ابو حيان انها منقطعة بمعنى بل وليس بمعنى همزة الاستفهام حتى يلزم اجتماع استفهامين وجوز فى من كونها موصولة ايضا وهذا مبتدأ الذى خبره والجملة صلة من الموصولة بتقدير القول اى ايعلم الذى يقال فى حقه هذا والذى هو جند لكم ينصركم من دون الله ١٢ كمالين ه٨ قوله ام من هذا الذى يرزقكم ام من يشار اليه ويقال هذا الذى يرزقكم بيضاوى بالفارسية ايا كيست آنكه وى روزى دهد شما را ١٢ ه٩ قوله اى لا رازق لكم غيره يشير الى ان من استفهامية وهى للانكار وجعل الزمخشرى من موصولة ١٢ ك ه١٠ قوله بل لجوا اضراب انتقالى مبنى على مقدر يستدعيه المقام كانه قيل انهم لم يتاثروا بتلك المواعظ ولم يذعنوا بل لجوا ١٢ صاوى ه١١ قوله ونفور نفور نفار رميدن ١٢ صراح ه١٢ قوله مكبا اسم فاعل من اكب اللازم المطاوع لكب فكب من غير همز متعد يقال كبه الله واما اكب فهو لازم يقال اكب اى سقط وهذا على خلاف القاعدة المشهورة من ان الهمزة اذا دخلت على اللازم فتصيره متعديا وههنا دخلت على المتعدى فصيرته لازما ١٢ صاوى ه١٣ قوله سويا مستويا منتصبا سالما من العثور والخرور ١٢ مدارك ه١٤ قوله وخبر من الثانية آه لا حاجة الى هذا لان قولك زيد قائم ام عمرو لا يحتاج فيه من حيث الصناعة الى حذف الخبر بل تقول هو معطوف على زيد عطف المفردات ووحد الخبر لان ام لاحد الشيئين ١٢ ج ه١٥ قوله والمثل فى المؤمن والكافر اى فشبه المؤمن فى تمسكه بالدين الحق ومشيه على منهاجه بمن يمشى فى الطريق المعتدل الذى ليس فيه ما يتعثر به وشبه الكافر فى ركوبه ومشيه على الدين الباطل بمن يمشى فى الطريق الذى فيه حفر وارتفاع وانخفاض فيتعثر ويسقط على وجهه كلما تخلص من عثرة وقع فى اخرى فالمذكور فى الآية هو المشبه به والمشبه محذوف لدلالة السياق عليه واشار بقوله اى ايهما على هدى اى ان افعل التفضيل ليس على بابه بل المراد اصل الفعل ١٢ جمل ه١٦ قوله قل هو الذى انشاكم الخ خطاب للنبى صلى الله عليه وسلم بان يذكرهم بنعم الله تعالى عليهم ليرجعوا اليه فى امورهم ولا يعولوا على غيره ١٢ صاوى ه١٧ قوله قليلا ما تشكرون تقدم ان قليلا صفة مصدر محذوف مقدر اى شكرا قليلا وما مزيدة لتاكيد التقليل والجملة حال مقدرة والقلة على ظاهرها او بمعنى العدم ان كان الخطاب للكفرة ١٢ جمل ه١٨ قوله ان كنتم صادقين خطاب للنبى والمؤمنين لانهم كانوا مشاركين له فى الوعد وتلاوة الآيات المتضمنة له وجواب الشرط محذوف اى ان كنتم صادقين فيما تخبرون به من مجئ الساعة والحشر فبينوا وقته ١٢ ابو السعود ه١٩ قوله اى العذاب بعد الحشر وعن مجاهد العذاب ببدر ١٢ ك ه٢٠ قوله زلفة قريبا هو اسم يوصف به مصدر يستوى فيه المذكر والمؤنث ١٢ ك ه٢١ قوله سيئت بالفارسية بگردد زشت شود ١٢ ه٢٢ قوله انكم لا تبعثون يشير الى ان تدعون من الادعاء بمعنى الدعوى والمفعول مقدر وقيل هو تفتعلون من الدعاء اى تطلبونه وتتمنون ان يعجل لكم ١٢ كمالين ه٢٣ قوله فمن يجير پس كيست آنكه نجات دهد ١٢ ه٢٤ قوله فستعلمون بالتاء آه اى نظرا للخطاب فى قوله قل ارءيتم وقوله والياء اى نظرا للغيبة فى قوله فمن يجير الكافرين وقوله انحن اشار به الى ان من استفهامية وهى مبتدأ وهو ضمير فصل والظرف خبر المبتدأ والجملة سادة مسد المفعولين لعلم المعلقة بالاستفهام وقوله ام انتم ناظر لقراءة الخطاب وقوله ام هم ناظر لقراءة الغيبة فالكلام على التوزيع ١٢ ج ه٢٥ قوله غورا مصدر خبر لاصبح وقد اوله باسم الفاعل ليصح الاخبار وقوله غائرا اى ذاهبا ونازلا فى الارض وكان ماؤهم من بئرين بئر زمزم وبئر ميمونة ١٢ خطيب ه٢٦ قوله غائرا فى الارض اشارة الى انه مصدر اول باسم الفاعل او وصف به مبالغة ١٢ كمالين ه٢٧ قوله معين آه قال ابن عباس اى ظاهر تراه العيون فعلى هذا اصله معيون بوزن مفعول كمبيع اصله مبيوع فنقلت ضمة الياء الى العين قبلها فالتقى الساكنان الياء والواو فحذفت الواو ثم كسرت العين لتصح الياء وقيل هو من معن الماء اى كثر فهو على هذا فعيل لا مفعول فالميم على الثانى اصلية وعلى الاول زائدة ١٢ ج ه٢٧ قوله معين اى فعيل من معن الماء اى جرى او مفعول من عين ١٢ ه٢٨ قوله الفؤس فؤس جمع فاس بمعنى تبر ١٢ صراح وقوله والمعاول جمع معول كمنبر الحديدة تنقر بها الجبال قاموس وفى المختار والمعول الفاس العظيمة التى تنقر بها الصخر والجمع المعاول ١٢ ه٢٩ قوله من الجراة على الله يقال اجترا على القول بالهمز اى اسرع بالهجوم عليه من غير توقف والاسم الجرأة بوزن غرفة وجراءة بوزن كراهة كما قال المفسر ويؤخذ منه ان العبد يؤاخذ بالكفر ولو على سبيل المزح ١٢ صاوى ※

كان نكير ○ انكارى عليهم بالتكذيب عند اهلاكهم اى انه حق اولم يروا ينظروا الى الطير فوقهم فى
الهواء صٰفّٰت باسطات اجنحتهن ويقبضن اجنحتهن بعد البسط وقابضات ما يمسكهن عن الوقوع
فى حال البسط والقبض الا الرحمٰن بقدرته انه بكل شىء بصير ○ المعنى لم يستدلوا بثبوت
الطير فى الهواء على قدرتنا ان نفعل بهم ما تقدم وغيره من العذاب امّن مبتدا هٰذا خبره الذى
بدل من هذا هو جند اعوان لكم صلة الذى ينصركم صفة جند من دون الرحمٰن اى غيره يدفع
عنكم عذابه اى لا ناصر لكم ان ما الكٰفرون الا فى غرور ○ غرهم الشيطان بان العذاب لا ينزل بهم امّن
هٰذا الذى يرزقكم ان امسك الرحمٰن رزقه اى المطر عنكم وجواب الشرط محذوف دل عليه
ما قبله اى فمن يرزقكم اى لا رازق لكم غيره بل لجوا تمادوا فى عتو تكبر ونفور ○ تباعد عن الحق
افمن يمشى مكبا واقعا على وجهه اهدٰى امّن يمشى سويا معتدلا على صراط طريق مستقيم ○ و
خبر من الثانية محذوف دل عليه خبر الاولى اى اهدى والمثل فى المؤمن والكافر اى ايهما على هدى قل
هو الذى انشاكم خلقكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة القلوب قليلا ما تشكرون ○ ما
مزيدة والجملة مستانفة مخبرة بقلة شكرهم جدا على هذه النعم قل هو الذى ذراكم خلقكم فى
الارض واليه تحشرون ○ للحساب ويقولون للمؤمنين متى هٰذا الوعد وعد الحشر ان كنتم صٰدقين ○
فيه قل انما العلم بمجيئه عند الله وانما انا نذير مبين ○ بين الانذار فلما راوه اى العذاب بعد
الحشر زلفة قريبا سيئت اسودت وجوه الذين كفروا وقيل اى قال الخزنة لهم هٰذا اى العذاب الذى
كنتم به بانذاره تدعون ○ انكم لا تبعثون وهذه حكاية حال تاتى عبر عنها بطريق المضى لتحقق وقوعها
قل ارءيتم ان اهلكنى الله ومن معى من المؤمنين بعذابه كما تقصدون او رحمنا فلم يعذبنا فمن
يجير الكٰفرين من عذاب اليم ○ اى لا مجير لهم منه قل هو الرحمٰن اٰمنا به وعليه توكلنا فستعلمون
بالتاء والياء عند معاينة العذاب من هو فى ضلٰل مبين ○ بين انحن ام انتم ام هم قل ارءيتم ان اصبح
ماؤكم غورا غائرا فى الارض فمن ياتيكم بماء معين ○ جار تناله الايدى والدلاء كمائكم اى لا ياتى به
الا الله فكيف تنكرون ان يبعثكم ويستحب ان يقول القارئ عقيب معين الله رب العٰلمين كما ورد فى
الحديث وتليت هذه الاية عند بعض المتجبرين فقال تاتى به الفؤس والمعاول فذهب ماء عينه و
عمى نعوذ بالله من الجراة على الله وعلى اياته سورة ن مكية ثنتان وخمسون اية

٢٦ قوله عليه اى على المنع في ظنهم لا بحسب الواقع يشير الى ان قوله حرد متعلق بقادرين ١٢ ك

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله نٓ الخ- روى ابن المنذر عن ابن جريج ومجاهد النون هو الحوت الذي عليه الارض وروى الطبراني عن ابن عباس مرفوعا النون الحوت واخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن قتادة والحسن النون الدواة ورواه ابن المنذر عن ابن عباس ايضا ١٢ ك ٢ قوله احد حروف الهجا، آه غرضه بهذه العبارة الرد على من قال انه مقتطع من اسمه تعالى الرحمن او النصير او الناصر او النور وقوله الله اعلم بمراده به اى فهو من المتشابه الذي انفرد الله بعلمه كسائر حروف الهجاء التي افتتح بها كثير من السور وقيل المراد به الحوت الذي جعل الله الارض على ظهره وقيل المراد به الدواة التي تكتب منها وقيل انه اسم السورة وقيل اسم القرآن وقيل غير ذلك ١٢ جمل ٣ قوله بسبب انعام ربك آه يشير الى ان الباء للسببية متعلق بمعنى النفي وقد يجعل حالا من المستكن في الخبر والمعنى ما انت بمجنون متلبسا بنعمة ربك ١٢ ك ٤ قوله وانك لعلى خلق عظيم وانما افرد الخلق ووصفه بالعظمة كما وصف القرآن بالعظيم لينبه على ان ذلك الخلق الذي هو عليه الصلاة والسلام عليه جامع لمكارم الاخلاق اجتمع فيه شكر نوح ع وخلة ابراهيم ع واخلاص موسى ع وصدق وعد اسمعيل ع وصبر يعقوب ع وايوب ع واعتذار داؤد ع وتواضع سليمان ع وعيسى ع وغيرها من اخلاق سائر الانبياء عليهم السلام كما قال فبهداهم اقتده اذ ليس هذا الهدى معرفة الله تعالى لان ذلك تقليد وهو غير لائق بالرسول عليه الصلوة والسلام ولا الشرائع لان شريعته ناسخة لشرائعهم ومخالفة لها في الفروع والمراد منه الاقتداء بكل منهم فيما اختص به من الخلق الكريم لو كان كل منهم مختصا بخلق حسن غالب على سائر اخلاقه فلما امر بذلك فكانه امر بجمع جميع ما كان متفرقا فيهم فهذه درجة عالية لم يتيسر لاحد من الانبياء عليهم السلام فلا جرم وصفه الله بكونه على خلق عظيم كما قال بعض العارفين: لكل نبي في الانام فضيلة ☆ وجملتها مجموعة لمحمد ١٢ روح ٥ قوله بأيكم المفتون ترسم ههنا بياءين آه خطيب وبايكم خبر مقدم والمفتون مبتدأ مؤخر اى حصل المفتون اى الجنون واستقر وثبت بايكم والجملة في محل نصب معمولة لما قبلها لانه معلق باداة الاستفهام ١٢ جمل ٦ قوله مصدر اى ان المفتون مصدر بمعنى الفتون وهو الجنون كالمعقول بمعنى العقل والباء للالصاق نحو به داء روح وهو تعريض بابي جهل بن هشام والوليد بن المغيرة واضرابهما ١٢ ابو السعود ٧ قوله وهو معطوف آه اى فهو في حيز لو فهو من التمني فالتمني شيئان ثانيهما متسبب عن الاول وقوله وان جعل الخ وعلى هذا لا يكون من جملة التمني وقوله قدر قبله الخ جواب عن ايراد صرح به الزمخشري وعبارة السمين المشهور في قراءة الناس ومصاحفهم فيدهنون بثبوت نون الرفع وفيه وجهان احدهما انه عطف على تدهن فيكون داخلا في حيز لو والثاني انه خبر مبتدأ مضمر اى فهم يدهنون وقال الزمخشري فان قلت لم رفع فيدهنون ولم ينصب باضمار ان على القاعدة في جواب التمني قلت قد عدل به الى طريق آخر وهو انه جعل خبر مبتدأ محذوف اى فهم يدهنون فالجواب جملة اسمية ١٢ جمل ٨ قوله بعد الفاء هم اى فهم يدهنون وفي الخطيب في رفع فيدهنون وجهان احدهما انه عطف على تدهن فيكون داخلا في حيز لو والثاني انه خبر مبتدأ مضمر اى فهم يدهنون وقال الزمخشري فان قلت لم رفع فيدهنون ولم ينصب باضمار ان وهو جواب التمني قلت قد عدل به الى طريق آخر وهو ان جعل خبر مبتدأ محذوف اى فهم يدهنون على معنى ودوا لو تدهن فهم يدهنون والى هذا الجواب اشار الشارح ايضا بقوله وان جعل جواب التمني الخ ١٢ ٩ قوله حقير اى في رايه وتدبيره عند الله تعالى فلا ينافي انه كان معظما في قومه وعن ابن عباس كذاب لانه حقير عند الناس ١٢ صاوي وغيره ١٠ قوله عياب اى كثير العيب للناس من الهمز بمعنى الطعن ١٢ ك ١١ قوله ساع الخ اى فقال بالكلام بين الناس النميم والنميمة السعاية على وجه الافساد بينهم لا على وجه الاصلاح فورد في الحديث ليس النمام الذي يصلح بين الناس فيقول خيرا او ينمي خيرا ١٢ ك ١٢ قوله دعي بمعنى مدعو وهو من يدعى لغير ابيه ابنا له وهو المتبنى كما مر شرح هذا اللفظ من الشارح في سورة الاحزاب وفي روح البيان فالزنيم هو الذي تبناه احد اى اتخذه ابنا وليس بابن له من نسبه في الحقيقة ليس وليد بن مغيره پسر خوانده شد در قريش ودر اصل از قريش نبود يعنى حرام زاده بود ١٢ ١٣ قوله ادعاه ابوه وهو المغيرة اى تبنى ونسبه الى نفسه بعد ان كان لا يعرف له اب وقوله بعد ثماني عشرة سنة اى من ولادته يعنى وليد هژده ساله بود كه مغيره دعوى كرد كه من پدر اويم واورا بخود گرفت فمعنى زنيم حينئذ ولد الزنا وبالفارسية حرام زاده كه پدر او معلوم نباشد جمل وروح البيان ولما نزلت الآية قال الوليد لامه ان محمدا وصفني بتسع صفات اعرفها غير التاسع منها فان لم تصدقيني الخبر ضربت عنقك فقالت له ان اباك كان عنينا فخفت على المال لابن عمك يعني يكون المال ميراثا لهم فاجرت فلانا الغلام ومكنت من نفسي فانت منه كما في تفسير الزاهدي وغيره وقوله وتعلق بزنيم الظرف قبله وهو قوله تعالى بعد ذلك ١٢ ١٤ قوله وهو متعلق بما دل عليه اذا تتلى عليه الخ اى لان كان ذا مال وبنين كذب باياتنا يدل عليه اذا تتلى عليه اياتنا الخ ويجوز ان يكون متعلقا بقوله ولا تطع من المدارك بتغيير يسير ١٢ ١٥ قوله وفي قراءة ءان بهمزتين مفتوحتين فهو استفهام والمراد به التوبيخ والتقدير الان كان ذا مال وبنين اذا تتلى عليه اياتنا الخ وهي قراءة ابن عامر وشعبة وحمزة ومن قرأ ان كان بغير استفهام فهو مفعول من اجله والعامل فيه فعل مضمر والتقدير يكفر لان كان ذا مال وبنين ودل على هذا الفعل اذا تتلى عليه اياتنا قال اساطير الاولين ولا يعمل في اذا تتلى ولا قال لان ما بعد اذا لا يعمل فيما قبلها لان اذا تضاف الى الجمل التي بعدها ولا يعمل المضاف اليه فيما قبل المضاف ١٢ خطيب ١٦ قوله على الخرطوم عبر به استهزاء بهذا اللعين لان الخرطوم انف السباع وغالب ما يستعمل في انف الفيل والخنزير ١٢ صاوي ١٧ قوله يعير بها ما عاش اى يعاب بها مدة عيشه وحيوته آ لوسم الكي والمراد ههنا العلامة ١٢ ك ١٨ قوله فخطم انفه اى جرح انف هذا اللعين يوم بدر فبقي اثر جرح في انفه بقية عمره ١٢ صاوي ١٩ قوله فخطم انفه بالخاء المعجمة في القاموس خطمه اذا اثر في انفه جراحة ١٢ ٢٠ قوله اذا اقسموا ظرف لبلونا والاقسام سوگند خوردن ١٢ ٢١ قوله بمشية الله تعالى اى لا يقولون ان شاء الله تعالى وتسميته استثناء مع انه شرط من حيث ان مؤداه مؤدى الاستثناء فان قولك لاخرجن ان شاء الله ولا اخرج الا ان شاء الله بمعنى واحد او ولا يستثنون حصة المساكين كما كان يفعله ابوهم ١٢ ابو السعود ٢٢ قوله طائف اى بلاء طائف بيضاوي وكان ذلك نارا نزلت من السماء فاحرقتها ١٢ ٢٣ قوله كالليل الشديد الخ لان الليل يقال له الصريم اى صارت سوداء كالليل ١٢ روح ٢٣ قوله اى سوداء لاحتراقها وقيل كالنهار بيضاء لفرط اليبس سميا بالصريم لان كلا منهما ينصرم عن صاحبه وقيل كالزرع الذي حصده يابسا وعن ابن عباس كالرماد الاسود ١٢ ك ٢٤ قوله ان اغدوا على ان ان مفسرة او بان اغدوا على انها مصدرية اى اخرجوا غدوة اول النهار وم

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ نٓ قفا احد حروف الهجاء الله اعلم بمراده به وَالْقَلَمِ الذي كتب به الكائنات في اللوح المحفوظ وَمَا يَسْطُرُوْنَ ○ اى الملائكة من الخير والصلاح مَآ اَنْتَ يا محمد بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُوْنٍ ○ اى انتفى الجنون عنك بسبب انعام ربك عليك بالنبوة وغيرها وهذا رد لقولهم انه لمجنون وَاِنَّ لَكَ لَاَجْرًا غَيْرَ مَمْنُوْنٍ ○ مقطوع وَاِنَّكَ لَعَلٰى خُلُقٍ دين عَظِيْمٍ ○ فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُوْنَ ○ بِاَيِّكُمُ الْمَفْتُوْنُ ○ مصدر كالمعقول اى الفتون بمعنى الجنون اى ابك ام بهم اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيْلِهٖ وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِيْنَ ○ له واعلم بمعنى عالم فَلَا تُطِعِ الْمُكَذِّبِيْنَ ○ وَدُّوْا تمنوا لَوْ مصدرية تُدْهِنُ تلين لهم فَيُدْهِنُوْنَ ○ يلينون لك وهو معطوف على تدهن وان جعل جواب التمني المفهوم من ودوا قدر قبله بعد الفاء هم وَلَا تُطِعْ كُلَّ حَلَّافٍ كثير الحلف بالباطل مَهِيْنٍ ○ حقير هَمَّازٍ عياب اى مغتاب مَّشَّآءٍ بِنَمِيْمٍ ○ ساع بالكلام بين الناس على وجه الافساد بينهم مَّنَّاعٍ لِّلْخَيْرِ بخيل بالمال عن الحقوق مُعْتَدٍ ظالم اَثِيْمٍ ○ آثم عُتُلٍّ غليظ جاف بَعْدَ ذٰلِكَ زَنِيْمٍ ○ دعي في قريش وهو الوليد بن المغيرة ادعاه ابوه بعد ثماني عشرة سنة قال ابن عباس رضي الله تعالى عنه لا نعلم ان الله سبحانه وتعالى وصف احدا بما وصفه من العيوب فالحق به عارا لا يفارقه ابدا وتعلق بزنيم الظرف قبله اَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَّبَنِيْنَ ○ اى لان وهو متعلق بما دل عليه اِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِ اٰيٰتُنَا القرآن قَالَ هي اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ ○ اى كذب بها لانعامنا عليه بما ذكر وفي قراءة ءان بهمزتين مفتوحتين سَنَسِمُهٗ عَلَى الْخُرْطُوْمِ ○ سنجعل على انفه علامة يعير بها ما عاش فخطم انفه بالسيف يوم بدر اِنَّا بَلَوْنٰهُمْ امتحنا اهل مكة بالقحط والجوع كَمَا بَلَوْنَآ اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ البستان اِذْ اَقْسَمُوْا لَيَصْرِمُنَّهَا يقطعون ثمرها مُصْبِحِيْنَ ○ وقت الصباح كيلا يشعر لهم المساكين فلا يعطونهم منها ما كان ابوهم يتصدق به عليهم منها وَلَا يَسْتَثْنُوْنَ ○ في يمينهم بمشية الله تعالى والجملة مستانفة اى وشانهم ذلك فَطَافَ عَلَيْهَا طَآئِفٌ مِّنْ رَّبِّكَ نار احرقتها ليلا وَهُمْ نَآئِمُوْنَ ○ فَاَصْبَحَتْ كَالصَّرِيْمِ ○ كالليل الشديد الظلمة اى سوداء فَتَنَادَوْا مُصْبِحِيْنَ ○ اَنِ اغْدُوْا عَلٰى حَرْثِكُمْ غلتكم تفسير للتنادي او ان مصدرية اى بان اِنْ كُنْتُمْ صٰرِمِيْنَ ○ مريدين القطع وجواب الشرط دل عليه ما قبله فَانْطَلَقُوْا وَهُمْ يَتَخَافَتُوْنَ ○ يتسارون اَنْ لَّا يَدْخُلَنَّهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مِّسْكِيْنٌ ○ تفسير لما قبله او ان مصدرية اى بان وَّغَدَوْا عَلٰى حَرْدٍ منع للفقراء قٰدِرِيْنَ ○ عليه في ظنهم

٢٥ قوله اى بان تنادوا البعض لبعض بان اقبلوا غدوة على ... صح بالفارسية بامداد بيرون آئيد وفي كشف الاسرار دان بستان هم زرع بود ودرخت انگور ١٢ روح

٥٢ قوله قالوا بل نحن الخ ١٢ مدارک ٥٢ قوله قالوا انا لضالون اے ضللنا جنتنا وما ہی بہا لما رأوا من ہلاکہا فلما تأملوا وعرفوا انہا ہی قالوا بل نحن الخ ١٢ مدارک ٥٣ قوله قال اوسطهم اے رأیا او سنا وفی الکشاف اعدلہم وخیرہم ١٢ ٥٣ قوله لولا تسبحون اے ہلا تستثنون اذ الاستثناء التسبیح لالتقائہما فی معنے التعظیم لله لان الاستثناء تفویض الیه والتسبیح تنزیہ له وکل واحد من التفویض والتنزیہ تعظیم او المعنے لولا تذکرون الله وتتوبون الیه من خبث نیتکم کان اوسطہم قال لہم حین عزموا علی ذلک اذکروا الله وانتقامه من المجرمین وتوبوا عن ہذه العزیمة الخبیثة فعصوه فعیرہم ١٢ مدارک ٥٤ قوله تائبین وقیل معناه ہلا تستثنون وسمی الاستثناء تسبیحا لانه تعظیم الله واقرار بان له القدرة والتنزیہ له عن العجز وقیل کان استثناؤہم سبحان الله ١٢ ک ٥٥ قوله یتلاومون اے یلوم بعضہم بعضا علی ما صدر منہم سابقا ١٢ صاوی ٥٦ قوله ہلاکنا اے ان لم یعف عنا ربنا فقد حضر ہلاکنا ١٢ صاوی ٥٧ قوله روی انہم ابدلوا خیرا منہا الخ قال ابن مسعود بلغنا ان القوم اخلصوا وعرف الله منہم الصدق فابدلہم بہا جنة فیہا عنب یحمل البغل منه عنقودا ذکره البغوی وتلاه الزمخشری ١٢ ک ٥٨ قوله اے مثل العذاب الخ یشیر الے ان کذلک مبتدأ خبره العذاب وان المشار الیه فی ذلک عذاب ہؤلاء اے اصحاب الجنة ١٢ ک ٥٩ قوله ما خالفوا امرنا یعنی ان جواب لو مقدر فانه لا یصح ان یکون قید الما قبله وان مفعول العلم محذوف وقد ینزل منزلة اللازم اے لو کانوا من اہل العلم لما خالفوا ١٢ ک ٦٠ قوله لما قالوا ان بعثنا وسبب قولہم ہذا نزول ہذه الآیة وہی ان للمتقین عند ربہم جنات النعیم فنزولہا سبب لقولہم المذکور ولما قالوه نزل الرد علیہم بقوله افنجعل المسلمین الخ فکان الاولی للشارح کما صنع غیره ان یؤخر قوله ونزل لما قالوا الخ عن قوله جنات النعیم فان القول المذکور ہو السبب فی نزول افنجعل المسلمین الخ ١٢ جمل ٦١ قوله نعطی افضل منکم اے کما اعطینا فی الدنیا فنزل تکذیبا لقولہم ١٢ ک ٦٢ قوله افنجعل المسلمین الخ قال مقاتل لما نزل ان للمتقین الخ قال کفار مکة للمسلمین ان الله فضلنا علیکم فی الآخرة فان لم یحصل التفضیل فلا اقل من المساواة فاجابہم الله تعالے بقوله افنجعل المسلمین الخ ١٢ صاوی ٦٣ قوله تابعین لہم المناسب ان یقول ای مساوین لہم فی العطاء بقی ان الآیة انما دلت علی نفی المساواة مع ان المشرکین ادعوا الافضلیة فلم تحصل الموافقة اجیب بانہا دلت علی نفی الافضلیة بالاولی لانه اذا انتفی المساوات فالافضلیة اولی ١٢ صاوی ٦٤ قوله ما لکم آه جملة من مبتدأ وخبر ینبغی الوقف علیہا اے ای شیء یحصل لکم من ہذه الاحکام البعیدة عن الصواب فہذا سوال عن فائدة ہذا الحکم وقوله کیف تحکمون جملة اخرے فیہا السوال عن کیفیة الحکم اے بل ہو عن عقل او عن اختلال فکر واعوجاج رأے ١٢ ج ٦٥ قوله ان لکم فیه آه لکم خبرہا مقدم وما اسمہا مؤخر واقترن بلام التوکید وہذه الجملة ہی المدروسة فی الکتاب فہی مفعول فی المعنے لتدرسون وکان الظاہر فتح ان لکن لما جیء باللام المختصة بالمکسورة کسرت وعلقت الفعل وہو تدرسون عن العمل فی لفظ الجملة ودخله التعلیق وان لم یکن من افعال القلوب لتضمنه معنی الحکم ١٢ ج ٦٦ قوله واثقة الخ تفسیر باللازم فان البلوغ اصله التناہی فی الشیء ١٢ ٦٧ قوله الی یوم القیمة متعلق ببالغة اے ایمان مؤکدة لا تنحل الی یوم القیمة ویحتمل ان یکون متعلقة بمقدر فی لکم اے ثابتة لکم علینا الی کذا وفی ہذا الکلام معنی القسم اے اقسمنا لکم وجوابه ان لکم ولا ینافیه کون الایمان بمعنی المعہود فان العہد کالیمین من غیر فرق فیجاب بما یجاب به القسم ١٢ ک ٦٨ قوله متعلق معنے بعلینا اے متصل به ولیس المراد التعلق الصناعی فانه مختص بالفعل او ما فیه رائحة الفعل او بالمقدر فی الظرف اے ہی ثابتة لکم علینا الی یوم القیامة لا تخرج عن عہدتنا الا یومئذ اذا حکمنا لکم ١٢ صاوی ٦٩ قوله سلہم آه ینصب مفعولین الضمیر المتصل ہو الاول والثانی جملة ایہم زعیم وای مبتدأ وزعیم خبر وبذلک یتعلق بزعیم وعلق سلہم بالاستفہام الذی ہو جزء الجملة عن العمل فی لفظ الجملة ١٢ ج ٧٠ قوله یوم یکشف عن ساق بالفارسیة روزیکه جامه برداشته شود از ساق ویوم منصوب باذکر المقدر ١٢ ٧١ قوله ہو عبارة اے ہذا الترکیب وہو یکشف عن ساق عبارة الخ اے من قبیل الکنایة او الاستعارة التمثیلیة واصل ہذا الکلام یقال لمن شمر عن ساقه عند العمل الشاق وعبارة الخطیب والاصل فیه ان من وقع فی شیء یحتاج اے الجد یشمر عن ساقه فاستعیر الساق والکشف عنہا لشدة الامر انتہت ونائب فاعل یکشف ہو قوله عن ساق ١٢ ج ٧٢ قوله امتحانا لایمانہم لا تکلیفا بالسجود لانہا لیست دار تکلیف تصیر ظہورہم طبقا واحدا کلما اراد واحد منہم ان یسجد خر علے قفاه کذا روی فی حدیث الصحیحین ١٢ ک ٧٣ قوله ضمیر یدعون ای او لا یستطیعون اے ذلیلة ابصارہم لا یرفعونہا لدہشتہم ١٢ ک ٧٤ قوله اے السجود اے الی الصلوة المفروضة کما روے عن ابراہیم ١٢ ک ٧٥ قوله وہم سالمون بالفارسیة حالانکه ایشان بے علت بودند ١٢ ٧٦ قوله بان لا یصلوا اشار بذلک اے ان المراد بالسجود الثانی ہو الصلوة واتفق المفسرون علے ان المراد بالسجود الاول حقیقته وعن کعب الاحبار والله ما نزلت ہذه الآیة الا فی الذین یتخلفون عن الجماعة وقال ابن جبیر کانوا یسمعون حی علی الفلاح فلم یجیبون ١٢ ک ٧٧ قوله فذرنی ومن یکذب الخ بالفارسیة پس بگذار مرا باکسیکه دروغ می شمرد این سخن را وقوله ومن یکذب معطوف علی المفعول او مفعول معه ١٢ مدارک ٧٨ قوله ناخذہم قلیلا قلیلا قال الزمخشری المعنے سیدنیہم من العذاب درجة درجة یقال استدرجه اے کذا اذا استنزله درجة فدرجة حتے یوسطه فیه واستدراج الله تعالے عباده العصاة ان یرزقہم الصحة والنعمة فیجعلون رزق الله ذریعة المعاصی ١٢ ک ٧٩ قوله من حیث اے من الجہة التی لا یشعرون انه استدراج قیل کلما جددوا معصیة جددنا لہم نعمة وانسیناہم شکرہا قال النبی صلی الله علیه وسلم اذا رأیت الله ینعم علی عبد وہو مقیم علی المعصیة فاعلم انه استدراج یستدرج به العبد ١٢ ک ٨٠ قوله اللوح ہذا قول ابن عباس وقیل الغیب ہو علم ما غاب عنہم واطلق مجازا والقرینة فہم یکتبون ١٢ صاوی ٨١ قوله فاصبر لحکم ربک الخ نزلت ہذه الآیة باحد حین فر اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم باغراء المنافقین فاراد ان یدعو علی الذین انہزموا وقیل نزلت حین ضاق صدره من اہل مکة فخرج یدعو ثقیفا فاغروا به سفہاءہم وصاروا یضربونه بالحجارة حتی ادموا قدمه الشریف فاراد ان یدعو علیہم فعلی الاول تکون مدنیة وعلی الثانی تکون مکیة ١٢ صاوی ٨٢ قوله فی الضجر ضجر بیقراری کردن ١٢ صراح ٨٣ قوله اذ نادی آه اذ منصوب بمضاف محذوف اے ولا یکن حالک کحاله او قصتک کقصته فی وقت ندائه ویدل علی المحذوف ان الذوات لا ینصب علیہا النہی وانما ینصب علی احوالہا وصفاتہا ١٢ جمل ٨٤ قوله روی انہم ابدلوا خیرا منہا وروے انہم تعاقدوا وقالوا ان ابدلنا الله خیرا منہا لنصنعن کما صنع ابونا فدعوا الله تعالی وتضرعوا الیه فابدلہم الله تعالی من لیلتہم ما ہو خیر منہا قالوا ان الله تعالی امر جبریل علیه السلام ان یقتلع تلک الجنة المحترقة فیجعلہا بزغر من ارض الشام ویاخذ من ارض الشام فیجعلہا مکانہا ١٢ صاوی مختصرا ١٢

فَلَمَّا رَاَوْهَا سوداء محترقة قَالُوْٓا اِنَّا لَضَآلُّوْنَ ۙ عنها ای لیست هذه ثم قالوا لما علموها بَلْ نَحْنُ مَحْرُوْمُوْنَ ثمرها بمنعنا الفقراء منها قَالَ اَوْسَطُهُمْ خیرهم اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ لَوْلَا هلا تُسَبِّحُوْنَ ۞ الله تائبین قَالُوْا سُبْحٰنَ رَبِّنَآ اِنَّا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ۞ بمنع الفقراء حقهم فَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ يَّتَلَاوَمُوْنَ ۞ قَالُوْا يٰوَيْلَنَا للتنبيه ویلنا هلاكنا اِنَّا كُنَّا طٰغِيْنَ ۞ عَسٰى رَبُّنَآ اَنْ يُّبْدِلَنَا بالتشديد والتخفيف خَيْرًا مِّنْهَآ اِنَّآ اِلٰى رَبِّنَا رٰغِبُوْنَ ۞ ليقبل توبتنا ويرد علينا خيرا من جنتنا روی انهم ابدلوا خیرا منها كَذٰلِكَ ای مثل العذاب لهؤلاء الْعَذَابُ لمن خالف امرنا من كفار مكة وغيرهم وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَكْبَرُ ۘ لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ۞ عذابها ما خالفوا امرنا ونزل لما قالوا ان بعثنا نعطى افضل منكم اِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّٰتِ النَّعِيْمِ ۞ اَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِيْنَ كَالْمُجْرِمِيْنَ ۞ ای تابعين لهم في العطاء مَا لَكُمْ ۟ كَيْفَ تَحْكُمُوْنَ ۞ هذا الحكم الفاسد اَمْ بل لَكُمْ كِتٰبٌ منزل فِيْهِ تَدْرُسُوْنَ ۞ تقرؤن اِنَّ لَكُمْ فِيْهِ لَمَا تَخَيَّرُوْنَ ۞ تختارون اَمْ لَكُمْ اَيْمَانٌ عهود عَلَيْنَا بَالِغَةٌ واثقة اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ ۙ متعلق معنى بعلينا وفي هذا الكلام معنى القسم ای اقسمنا لكم وجوابه اِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُوْنَ ۞ به لانفسكم سَلْهُمْ اَيُّهُمْ بِذٰلِكَ الحكم الذي يحكمون به لانفسهم من انهم يعطون في الآخرة افضل من المؤمنين زَعِيْمٌ ۞ كفيل لهم اَمْ لَهُمْ ای عندهم شُرَكَآءُ ۚ موافقون لهم في هذا القول يكفلون لهم به فان كان كذلك فَلْيَاْتُوْا بِشُرَكَآئِهِمْ الكافلين لهم به اِنْ كَانُوْا صٰدِقِيْنَ ۞ اذكر يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ هو عبارة عن شدة الامر يوم القيمة للحساب والجزاء يقال كشفت الحرب عن ساق اذا اشتد الامر فيها وَّيُدْعَوْنَ اِلَى السُّجُوْدِ امتحانا لايمانهم فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ ۞ تصير ظهورهم طبقا واحدا خَاشِعَةً حال من ضمير يدعون ای ذليلة اَبْصَارُهُمْ لا يرفعونها تَرْهَقُهُمْ تغشاهم ذِلَّةٌ ؕ وَقَدْ كَانُوْا يُدْعَوْنَ في الدنيا اِلَى السُّجُوْدِ وَهُمْ سٰلِمُوْنَ ۞ فلا ياتون به بان لا يصلوا فَذَرْنِيْ دعني وَمَنْ يُّكَذِّبُ بِهٰذَا الْحَدِيْثِ ؕ القرآن سَنَسْتَدْرِجُهُمْ ناخذهم قليلا قليلا مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُوْنَ ۞ وَاُمْلِيْ لَهُمْ ؕ امهلهم اِنَّ كَيْدِيْ مَتِيْنٌ ۞ شديد لا يطاق اَمْ بل تَسْـَٔلُهُمْ على تبليغ الرسالة اَجْرًا فَهُمْ مِّنْ مَّغْرَمٍ مما يعطونكه مُّثْقَلُوْنَ ۞ فلا يؤمنون لذلك اَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ ای اللوح المحفوظ الذي فيه الغيب فَهُمْ يَكْتُبُوْنَ ۞ منه ما يقولون فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فيهم بما يشاء وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوْتِ ۘ في الضجر والعجلة وهو يونس عليه الصلوة والسلام اِذْ نَادٰى دعا ربه وَهُوَ مَكْظُوْمٌ ۞ مملوء غما في بطن الحوت

۱ قوله لولا ان تدارکه بالفارسیة اگر نه آنست که دریافت او را ۱۲ ۲ قوله لکنه رحم لے فلا یخالف آیة الصافات فنبذ بالعراء وهو سقیم ۱۲ ک، ۳ قوله بالنبوة آه هذا مبنی علی انه وقت هذه الواقعة لم یکن نبیا وانما نبئ بعدها وهو احد قولین للمفسرین والثانی انه کان نبیا ومعنی اجتباه انه رد علیه الوحی بعد ان کان قد انقطع عنه ۱۲ ج ۴ قوله وان یکاد الذین کفروا ان مخففة واللام دلیلها من الکبیر بالفارسیة و هر آئنه نزدیک است ۱۲ ۵ قوله وفتحها لے لنافع وهما لغتان زلقه یزلقه زلقا وازلقه یزلقه ازلاقا ۱۲ ک ۶ قوله ای ینظرون الیك الخ لے من شدة عداوتهم یکادون ینظرون الیك نظر البغضاء ان یصرعوك فی الکلام یقال نظر فلان الی نظرا یکاد یصرعنی ونظرا یکاد یاکلنی قاله الزجاج وقیل یعنی یصیبونك باعینهم کما یصیب العاین ۱۲ ق ۷ قوله لما سمعوا الذکر وذلك انهم کانوا اذا سمعوه ینبعث عند سماعه بغضهم وحسدهم آه بیضاوی ومن جعل لما ظرفیة جعلها منصوبة بیزلقونك ومن جعلها حرفا جعل جوابها محذوفا للدلالة علیه لے لما سمعوا الذکر کادوا یزلقونك ومن جوز تقدیم الجواب قال هو هنا متقدم ۱۲ ج ۸ قوله الحاقة الخ قال الزمخشری والاصل الحاقة ماهی لے ای شیء هی تفخیما لشانها وتعظیما لهولها فوضعوا الظاهر موضع المضمر لزیادة التهویل ۱۲ ک ۸ قوله الحاقة وهی من اسماء القیامة فی الکبیر اجمعوا علی ان الحاقة هی القیامة واختلفوا فی معنی الحاقة علی وجوه احدها ان الحق هو الثابت الکائن فالحاقة الساعة الواجبة الوقوع الثابتة المجیء التی هی آتیة لا ریب فیها وثانیها انها التی تحق فیها الامور لے تعرف علی الحقیقة وثالثها انها ذوات الحواق من الامور وهی الصادقة الواجبة الصدق والثواب والعقاب وغیرهما من احوال القیامة امور واجبة الوقوع والوجود فهی کلها حواق ملخصا ۱۲

لولا ان تدارکه ادرکه نعمة رحمة من ربه لنبذ من بطن الحوت بالعراء بالارض الفضاء وهو مذموم لکنه رحم فنبذ غیر مذموم فاجتبه ربه بالنبوة فجعله من الصلحین الانبیاء وان یکاد الذین کفروا لیزلقونك بضم الیاء وفتحها بابصارهم ای ینظرون الیك نظرا شدیدا یکاد ان یصرعك ویسقطك عن مکانك لما سمعوا الذکر القرآن ویقولون حسدا انه لمجنون بسبب القرآن الذی جاء به وما هو ای القرآن الا ذکر موعظة للعلمین الانس والجن لا یحدث بسببه جنون

سورة الحاقة مکیة احدی او اثنتان وخمسون آیة

بسم الله الرحمن الرحیم

الحاقة القیمة التی یحق فیها ما انکر من البعث والحساب والجزاء او المظهرة لذلك ما الحاقة تعظیم لشانها وهما مبتدأ وخبر خبر الحاقة وما ادرىك ای اعلمك ما الحاقة زیادة تعظیم لشانها فما الاولی مبتدأ وما بعده خبره وما الثانیة وخبرها فی محل المفعول الثانی لادری کذبت ثمود وعاد بالقارعة القیامة لانها تقرع القلوب باهوالها فاما ثمود فاهلکوا بالطاغیة بالصیحة المجاوزة للحد فی الشدة واما عاد فاهلکوا بریح صرصر شدیدة الصوت عاتیة قویة شدیدة علی عاد مع قوتهم وشدتهم سخرها ارسلها بالقهر علیهم سبع لیال وثمانیة ایام اولها من صبح یوم الاربعاء لثمان بقین من شوال وکانت فی عجز الشتاء حسوما متتابعات شبهت بتتابع فعل الحاسم فی اعادة الکی علی الداء کرة بعد اخری حتی ینحسم فتری القوم فیها صرعی مطروحین هالکین کانهم اعجاز اصول نخل خاویة ساقطة فارغة فهل تری لهم من باقیة صفة نفس مقدرة والتاء للمبالغة ای باق لا وجاء فرعون ومن قبله اتباعه وفی قراءة بفتح القاف وسکون الباء ای من تقدمه من الامم الکافرة والمؤتفکت ای اهلها وهی قری قوم لوط بالخاطئة بالفعلات ذات الخطأ فعصوا رسول ربهم ای لوطا وغیره فاخذهم اخذة رابیة زائدة فی الشدة علی غیرها انا لما طغا الماء علا فوق کل شیء من الجبال وغیرها زمن الطوفان حملنکم یعنی اباءکم اذ انتم فی اصلابهم فی الجاریة السفینة التی عملها نوح صلوات الله وسلامه علیه ونجا هو ومن کان معه فیها وغرق الباقون لنجعلها ای هذه الفعلة وهی انجاء المؤمنین واهلاك الکافرین لکم تذکرة عظة وتعیها لتحفظها اذن واعیة حافظة لما تسمع فاذا نفخ فی الصور نفخة واحدة للفصل بین الخلائق وهی الثانیة وحملت رفعت الارض والجبال

۹ قوله یحق فیها لے یثبت فیها ما انکر من البعث والحساب والجزاء فیکون من تسمیة الشیء باسم ما یلابسه او ذو الحاقة والظاهر ما ذکره الزمخشری انها انما سمیت حاقة لانها واجبة الوقوع الثابتة الذی هی آتیة لا ریب فیها من حق یحق بالکسر ۱۲ ک ۱۰ قوله او المظهرة لے المعرفة لحقائق الامور المذکورة من قولك لا احق هذا الامر لے لا اعرف حقیقته ۱۲ ک ۱۱ قوله وهما لے لفظ ما والحاقة فما مبتدأ وما بعده خبر والجملة خبر للمبتدأ الاول واصله الحاقة ماهی لے ای شیء هو ۱۲ بیضاوی ۱۲ قوله وما ادراك بالفارسیة وچه چیز خبر دار کرد ترا ۱۲ ۱۳ قوله زیادة تعظیم یعنی ان الاستفهام فیه معناه التفخیم لشانها کما یقال زید ما زید للتعظیم لشانه ۱۲ ک ۱۴ قوله فما الاولی وهو فی ما ادراك وقوله وما بعده وهو ادراك وفی البیضاوی وما مبتدأ وادراك خبره ۱۲ ۱۵ قوله وما الثانیة وخبرها آه لے والمفعول الاول هو الکاف والجملة فی موضع نصب علی اسقاط الخافض لان ادری بالهمزة یتعدی لاثنین للاول بنفسه وللثانی بالباء کما قال تعالی ولا ادراکم به فلما وقعت جملة الاستفهام معلقة لها کانت فی موضع المفعول الثانی بدون الهمزة یتعدی لواحد بالباء نحو دریت بکذا ویکون بمعنی علم فیتعدی لاثنین ۱۲ جمل ۱۶ قوله تقرع قرع در کوفتن ۱۲ صراح ۱۷ قوله بالصیحة تفسیر بالصیحة مروی عن ابن عباس وقتادة وقیل المعنی فاهلکوا بالطغیان فیکون مصدرا کالعافیة وعلی هذا فلا یطابق ما بعده ۱۲ ک ۱۸ قوله شدیدة الصوت من الصر بفتح الصاد الصیحة وقیل باردة من الصر بالکسر البرد ۱۲ ک ۱۹ قوله قویة الخ وقیل عتت علی خزانها فخرجت بغیر حساب والاصل العتو مجاوزة الحد ۱۲ ک ۲۰ قوله قویة شدیدة علی عاد الخ هذا احد قولین فی تفسیر عاتیة والآخر المراد عتت علی خزانها فخرجت بلا کیل ولا وزن لما فی الحدیث ما ارسل الله سفینة من ریح الا بمکیال ولا قطرة من ماء الا بمکیال الا یوم عاد ویوم نوح فان الماء یوم نوح طغی علی الخزان فلم یکن لهم علیه سبیل وان الریح یوم عاد عتت علی الخزان فلم یکن لهم علیها سبیل ۱۲ صاوی ۲۱ قوله لثمان بقین من شوال لے الاربعاء الاخری وروی اولها یوم الجمعة اخرج ابن المنذر عن ابن جریج کانوا سبع لیال وثمانیة ایام فی عذاب الریح فلما امسوا الیوم الثامن ماتوا فاحتملتهم الریح فالقتهم فی البحر ۱۲ ک ۲۲ قوله فی عجز الشتاء لے فی آخره قال وهب هی الایام التی تسمیها العرب ایام العجوز وسمیت عجوزا لانها فی عجز الشتاء وقیل لان عجوزا من قوم عاد دخلت سربا فتبعتها فقتلتها الیوم الثامن من نزول العذاب کذا فی معالم التنزیل ۱۲ ک ۲۳ قوله حسوما نعت لسبع لیال وثمانیة ایام او حال من مفعول سخرها لے ذات حسوم والحسم فی الاصل تتابع الکی علی الداء حتی تنقطع مادته اطلق عن قیده وارید منه مطلق تتابع عذاب فقول المفسر متتابعات اشارة الی انه مجاز مرسل علاقته التقیید ثم الاطلاق ۱۲ صاوی ۲۴ قوله حتی ینحسم لے ینقطع والحسم ضد القطع والمنع فهنا استعارة تشبیه تتابع الریح المتاصلة بتتابع الکی القاطع للداء لے المرض وعن ابن عطیة حسوما کانها حسمت الخیر عن اهلها ۱۲ ک ۲۵ قوله ینحسم حسم برید یقال حسمه فانحسم ۱۲ صراح ۲۶ قوله فارغة لے خالیة الاجواف وقیل معناه ساقطة وجمع المفسر بینهما اعلا بعموم الاشتراك وذلك جائز عند الشافعی ۱۲ ک ۲۵ قوله صفة نفس مقدرة لے قوله تعالی باقیة صفة موصوف محذوف تقدیره نفس باقیة ۱۲ ۲۶ قوله لا لے لم یبق منهم احد فالاستفهام للانکار ۱۲ ک ۲۷ قوله ومن قبله بکسر القاف وفتح الموحدة لابی عمرو والکسائی ۱۲ ک ۲۸ قوله وهی قری قوم لوط سمیت بها لانها ائتفکت باهلها لے انقلبت بهم وقیل المراد بها الامم الذین ائتفکوا بذنوبهم فهلکوا ۱۲ ک ۲۹ قوله بالفعلات ذات الخطأ لما کان الخاطئ اصحاب الافعال لاهی اشار الی توجیهه بان الصیغة للنسبة کلابن وتامر ویجوز ان یکون مجازا فی النسبة کعیشة راضیة ۱۲ ک ۲۹ قوله بالفعلات لے الافعال اشارة الی ان الخاطئة صفة لمحذوف روح وفی الخطیب لے بالفعلات ذات الخطأ الذی یتخطی منها الی نفس الفعل القبیح من اللواطة والصفق والضراط مع الشرك وغیر ذلك من انواع الفسق ۱۲ ۳۰ قوله آباءکم جواب عما یقال ان المخاطبین لم یدرکوا حمل السفینة فکیف یمتن الله تعالی علیهم به فاجاب بان الکلام علی حذف المضاف لے آباءکم وحاصله ان الکلام باق علی ظاهره والمراد حملناکم فی اصلاب آبائکم الذین حملوا وهم اولاد نوح سام وحام ویافث ۱۲ صاوی ۳۱ قوله وتعیها الوعی ان تحفظ الشیء فی نفسك والایعاء ان تحفظ غیرك ۱۲ ک ۳۲ قوله لتحفظها منصوب عطف علی لنجعلها لے تحفظ قصة السفینة وغیرها مما تقدم ۱۲ خطیب ۳۳ قوله وهی الثانیة هذا هو الصحیح کما روی عن ابن عباس لان الثانیة هی التی یتعقبها الحساب والجزاء وقیل هی الاولی ۱۲ صاوی

۱ قوله دقتا كوفتہ شود ہر دو دق كوفتن وارد كردن ۱۲ صراح ۲ قوله فيومئذ وقعت الواقعة التنوين عوض عن جملتين محذوفتين وہما النفخ وحملت وقوله وقعت الواقعة كقولك قام القائم في عدم الافادة فلا بد من تاويل حتى يفيد وتاويله ان الواقعة صارت علما بالغلبة على القيامة فلم يلاحظ فيها معنى الاشتقاق وقد اشار لهذا بقوله قامت القيامة اے حصلت ووجدت ۱۲ ج ۳ قوله على ارجائها اے اطرافها لينظروا امر الله لهم لينزلوا فيحيطوا بالارض ومن عليها ۱۲ صاوی ۴ قوله فوقهم حال من العرش والضمير عائد على الملئكة الواقفين على الارجاء فان قيل الملائكة يموتون في الصعقة الاولى لقوله فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله فكيف يقال انهم يقفون على ارجاء السماء اجيب بان هؤلاء الواقفين من جملة المستثنى بقوله الا من شاء الله آه ۱۲ ج ۵ قوله من الملئكة اخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس مرفوعا قال تحمل ثمانية ملك على صورة الاوعال وفي رواية عنه رؤسهم عند العرش واقدامهم في الارض السفلى ولهم كقرون الوعلة ما بين اصل قرن احدهم الى منتهاه خمسمائة عام وروي ان ما بين اظلافهم الى ركبهم كما بين السماء والارض وروي ان لكل ملك منهم وجه رجل ووجه اسد ووجه ثور ووجه نسر ولابن جرير عن ابن زيد مرفوعا يحمله اليوم اربعة ويوم القيمة ثمانية ۱۲ ک ۶ قوله او من صفوفهم اختلف في هذه الثمانية فقال ابن عباس رضي الله عنه ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى وقال ابن زيد هم ثمانية املاك وعن الحسن رضي الله عنه الله اعلم كم هم اثمانية ام ثمانية الاف ام ثمانية صفوف خطيب و قال في الكبير واعلم ان حمله على ثمانية اشخاص اولى من وجوه وبسط فيه الكلام تركناه خوفا للاطناب ۱۲

فَدُكَّتَا دَكَّةً وَّاحِدَةً ۝ فَيَوْمَئِذٍ وَّقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۝ قامت القيامة وَانْشَقَّتِ السَّمَاۤءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَّاهِيَةٌ ۝
ضعيفة وَّالْمَلَكُ يعني الملائكة عَلٰۤى اَرْجَاۤئِهَا جوانب السماء وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ اي الملائكة
المذكورين يَوْمَئِذٍ ثَمٰنِيَةٌ ۝ من الملائكة او من صفوفهم يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُوْنَ للحساب لَا تَخْفٰى بالتاء والياء
مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ۝ من السرائر فَاَمَّا مَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهٗ بِيَمِيْنِهٖ فَيَقُوْلُ خطابا لجماعته لما سر به هَاۤؤُمُ خذوا
اقْرَءُوْا كِتٰبِيَهْ ۝ تنازع فيه هاؤم واقرءوا اِنِّيْ ظَنَنْتُ تيقنت اَنِّيْ مُلٰقٍ حِسَابِيَهْ ۝ فَهُوَ فِيْ عِيْشَةٍ
رَّاضِيَةٍ ۝ مرضية فِيْ جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ۝ قُطُوْفُهَا ثمارها دَانِيَةٌ ۝ قريبة يتناول منها القائم والقاعد والمضطجع
فيقال لهم كُلُوْا وَاشْرَبُوْا هَنِيْۤئًا حال اي متهنئين بِمَاۤ اَسْلَفْتُمْ فِي الْاَيَّامِ الْخَالِيَةِ ۝ الماضية في الدنيا
وَاَمَّا مَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهٗ بِشِمَالِهٖ فَيَقُوْلُ يا للتنبيه لَيْتَنِيْ لَمْ اُوْتَ كِتٰبِيَهْ ۝ وَلَمْ اَدْرِ مَا حِسَابِيَهْ ۝ يٰلَيْتَهَا
اي الموتة في الدنيا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ ۝ القاطعة لحياتي بان لا ابعث مَاۤ اَغْنٰى عَنِّيْ مَالِيَهْ ۝ هَلَكَ عَنِّيْ
سُلْطٰنِيَهْ ۝ قوتي وحجتي وهاء كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه للسكت تثبت وقفا ووصلا
اتباعا للمصحف الامام والنقل ومنهم من حذفها وصلا خُذُوْهُ خطاب لخزنة جهنم فَغُلُّوْهُ ۝
اجمعوا يديه الى عنقه في الغل ثُمَّ الْجَحِيْمَ النار المحرقة صَلُّوْهُ ۝ ادخلوه ثُمَّ فِيْ سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا
سَبْعُوْنَ ذِرَاعًا بذراع الملك فَاسْلُكُوْهُ ۝ اي ادخلوه فيها بعد ادخاله النار ولم تمنع الفاء من تعلق
الفعل بالظرف المقدم اِنَّهٗ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ الْعَظِيْمِ ۝ وَلَا يَحُضُّ عَلٰى طَعَامِ الْمِسْكِيْنِ ۝ فَلَيْسَ
لَهُ الْيَوْمَ هٰهُنَا حَمِيْمٌ ۝ قريب ينتفع به وَّلَا طَعَامٌ اِلَّا مِنْ غِسْلِيْنٍ ۝ صديد اهل النار او شجر فيها
لَّا يَاْكُلُهٗۤ اِلَّا الْخَاطِئُوْنَ ۝ الكافرون فَلَاۤ لا زائدة اُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُوْنَ ۝ من المخلوقات وَمَا لَا تُبْصِرُوْنَ ۝ ع
منها اي بكل مخلوق اِنَّهٗ اي القرآن لَقَوْلُ رَسُوْلٍ كَرِيْمٍ ۝ اي قاله رسالة عن الله سبحانه و
تعالى وَّمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيْلًا مَّا تُؤْمِنُوْنَ ۝ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُوْنَ ۝ بالتاء و
الياء في الفعلين وما زائدة مؤكدة والمعنى انهم آمنوا باشياء يسيرة وتذكروها مما اتى به النبي
صلى الله عليه وسلم من الخير والصلة والعفاف فلم تغن عنهم شيئا بل هو تَنْزِيْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝
وَلَوْ تَقَوَّلَ اي النبي عَلَيْنَا بَعْضَ الْاَقَاوِيْلِ ۝ بان قال عنا ما لم نقله لَاَخَذْنَا لنلنا
مِنْهُ عقابا بِالْيَمِيْنِ ۝ بالقوة والقدرة ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِيْنَ ۝ نياط القلب وهو
عرق متصل به اذا انقطع مات صاحبه فَمَا مِنْكُمْ مِّنْ اَحَدٍ هو اسم ما ومن زائدة

۷ قوله لما سر به فانه لما اوتي كتابه بيمينه علم انه من الناجين من النار ومن الفائزين بالجنة فاحب ان يظهر ذلك لغيره حتى يفرحوا بما ناله ۱۲ روح ۸ قوله هاؤم آه اے خذوا وفيها استعمالان وذلك انها تكون فعلا صريحا وتكون اسم فعل ومعناها في الحالين خذوا فان كانت اسم فعل وهي المذكورة في الآية الكريمة ففيها لغتان المد والقصر تقول ها درهما يا زيد وهاء درهما يا زيد ويكونان كذلك في الاحوال كلها من افراد وتثنية وجمع وتذكير وتانيث وتتصل بهما كاف الخطاب اتصالها باسم الاشارة فتطابق مخاطبك بحسب الواقع مطابقتها وهي اے الكاف ضمير المخاطب تقول هاك هاكِ هاكما الى آخره ويخلف كاف الخطاب همزة متصرفة تصرف كاف الخطاب فتقول هاءَ يا زيد هاءِ يا هند هاؤما هاؤم هاؤن وهي لغة القرآن واذا كانت فعلا صريحا لاتصال الضمائر البارزة المرفوعة بها كان فيها ثلاث لغات احداها انها تكون مثل عاطى يعاطي فيقال هاءِ يا زيد هائي يا هند هائيا يا زيدان او يا هندان هاؤوا يا زيدون هائين يا هندات الثانية ان تكون مثل هب فيقال هأ هئي هأوا هأن مثل هب هبي هبا هبوا هبن الثالثة ان تكون مثل خف امرا من الخوف فيقال هأ هائي هاءا هاؤوا هأن مثل خف خافي خافا خافوا خفن واختلف في مدلولها فالمشهور انها بمعنى خذوا وقيل معناها تعالوا فتتعدى بالى وقيل معناها اقصدوا ۱۲ جمل ۹ قوله كتابيه الخ اصله كتابي فادخلت هاء السكت لتظهر فتح الياء وكذا في البواقي ۱۲ ج ۱۰ قوله تنازع فيه الخ اے فاعمل الاول عند الكوفيين والثاني عند البصريين واضمر في الآخر ۱۲ ج ۱۰ قوله تنازع فيه هاؤم اقرؤا فتقديره هاؤم كتابي اقرؤا كتابيه فحذف الاول لدلالة الثاني عليه والعامل في كتابيه اقرؤا عند البصريين لانهم يعملون الاقرب والهاء في كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه للسكت وحقها ان تثبت في الوقف وتسقط في الوصل وقد استحب ايثار الوقف ايثارا لثبوتها في المصحف ۱۲ مدارك ۱۱ قوله تيقنت اے فالمراد بالظن اليقين وقال ذلك تحدثا بنعمة الله تعالى اشارة الى انه نجا بسبب خوفه من يوم الحساب وذلك انه تيقن ان الله يحاسبه فعمل للآخرة فحقق الله رجاءه وآمن خوفه ۱۲ صاوي ۱۲ قوله مرضية اشار بذلك الى ان صيغة فاعل بمعنى مفعول اے يرضى بها صاحبها ولا يسخطها لما ورد انهم يعيشون ولا يموتون ابدا ويصحون ولا يمرضون ابدا وينعمون فلا يرون باسا ابدا ۱۲ صاوي ۱۳ قوله حال الخ ويحتمل ان يكون صفة مصدر اے اكلا وشربا هنيئا او مصدرا اے هنئتم هنيئا ۱۲ ک ۱۴ قوله بما اسلفتم في الايام الخالية بالفارسية بسبب آنچه پیش فرستاده بودید در روزہاے گذشتہ ۱۲ ۱۵ قوله قوتي وحجتي الخ اشار المفسر بذلك الى ان في السلطان تفسيرين احدهما القوة التي كانت له في الدنيا والثاني الحجة التي كان يحتج بها على الناس ۱۲ صاوي ۱۶ قوله وهاء كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه آه وهي هاء ساكنة تلحق آخر الكلمة عند الوقف صونا لحركتها قال في المفصل كل متحرك ليست حركته اعرابية يجوز عليه الوقف بالهاء نحو ثمه تثبت وقفا ووصلا عند اكثر القراء مع ان الاصل تركها في الدرج اتباعا للمصحف الامام وهو مصحف عثمان سمي اماما لانه اصل المصاحف والموهم به والنقل المتواتر لا بالاتباع فقط كما ذكره الزمخشري فانه متعقب عليه فان المعتمد الحق ان القراءة بتفاصيلها منقولة عن النبي صلى الله عليه وسلم ومنهم من حذفها وصلا كما هو الاصل ۱۲ ک ۱۷ قوله ذرعها اے طولها و قوله ذراعا بالفارسية گز ۱۲ ۱۸ قوله بذراع الملك قاله ابن عباس وقال الحسن الله اعلم اے ذراع هو ولابن المنذر عن معرف البكالي الذرع سبعون باعا الباع ما بينك وبين مكة وكان يومئذ هو بالكوفة وعلى حديث رواه احمد ما يدل على انه اطول من مسافة ما بين السماء والارض ۱۲ ک ۱۹ قوله فليس له اليوم الخ اے في الآخرة وحميم وما عطف عليه اسم ليس وخبرها الظرف قبله فان قلت ما التوفيق بين ما هنا وبين قوله في محل آخر الا من ضريع وفي موضع آخر ان شجرة الزقوم طعام الاثيم وفي موضع آخر اولئك ما ياكلون في بطونهم الا النار قلنا لا منافاة اذ جميع ذلك طعام لهم فالحصر اضافي والمنفي بالحصر طعام فيه نفع ۱۲ صاوي ۲۰ قوله صديد الخ رواه ابن المنذر عن ابن عباس وهو غسلين من الغسل لانه غسالة جروحهم وقروحهم ۱۲ ک ۲۱ قوله كريم اے على الله فهو في غاية الكرم الذي هو البعد عن مساوي الاخلاق وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقوله قاله رسالة اے تبليغا عن الله وهذا جواب عما يقال ان القرآن قول الله وكلامه فكيف يقال انه لقول رسول والجواب انه يقوله على سبيل التبليغ لانه وصف له كيا انه كذلك لله تعالى ۱۲ جمل ۲۲ قوله في الفعلين اے في تؤمنون وتذكرون وهو بالتخفيف لاهل الكوفة والتشديد للباقين ۱۲ ک ۲۳ قوله والعفاف عفاف پارسائی وباز ایستادن از حرام ۱۲ صراح ۲۴ قوله نياط القلب بكسر النون والتحتية كذا روي عن ابن عباس وهو عرق متصل به اذا انقطع مات صاحبه وعن مجاهد هو الحبل الذي في الظهر ۱۲ ک

لتاكيد النفي ومنكم حال من احد عَنْهُ حَاجِزِيْنَ ○ مانعين خبر ما وجمع لان احدا فى سياق النفي بمعنى الجمع وضمير عنه للنبي صلى الله عليه وسلم اى لا مانع لنا عنه من حيث العقاب وَاِنَّهٗ اى القرٰان لَتَذْكِرَةٌ لِّلْمُتَّقِيْنَ ○ وَاِنَّا لَنَعْلَمُ اَنَّ مِنْكُمْ ايها الناس مُّكَذِّبِيْنَ ○ بالقرٰان ومصدقين وَاِنَّهٗ اى القرٰان لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكٰفِرِيْنَ ○ اذا راوا ثواب المصدقين وعقاب المكذبين به وَاِنَّهٗ اى القرٰان لَحَقُّ الْيَقِيْنِ ○ اى لليقين حق اليقين فَسَبِّحْ نزه بِاسْمِ زائدة رَبِّكَ الْعَظِيْمِ ○ سورة المعارج مكية اربع واربعون اٰية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ سَاَلَ سَآئِلٌ دعا داع بِعَذَابٍ وَّاقِعٍ ○ لِّلْكٰفِرِيْنَ لَيْسَ لَهٗ دَافِعٌ ○ هو النضر ابن الحارث قال اللّٰهم ان كان هٰذا هو الحق الاٰية مِّنَ اللّٰهِ متصل بواقع ذِى الْمَعَارِجِ ○ مصاعد الملٰئكة وهي السمٰوات تَعْرُجُ بالتاء والياء الْمَلٰٓئِكَةُ وَالرُّوْحُ جبريل اِلَيْهِ الى مهبط امره من السماء فِيْ يَوْمٍ متعلق بمحذوف اى يقع العذاب بهم فى يوم القيٰمة كَانَ مِقْدَارُهٗ خَمْسِيْنَ اَلْفَ سَنَةٍ ○ بالنسبة الى الكافر لما يلقٰى فيه من الشدائد واما المؤمن فيكون عليه اخف من صلٰوة مكتوبة يصليها فى الدنيا كما جاء فى الحديث فَاصْبِرْ هٰذا قبل ان يؤمر بالقتال صَبْرًا جَمِيْلًا ○ اى لا فزع فيه اِنَّهُمْ يَرَوْنَهٗ اى العذاب بَعِيْدًا ○ غير واقع وَّنَرٰىهُ قَرِيْبًا ○ واقعا لا محالة يَوْمَ تَكُوْنُ السَّمَآءُ متعلق بمحذوف اى يقع كَالْمُهْلِ ○ كذائب الفضة وَتَكُوْنُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ○ كالصوف فى الخفة والطيران بالريح وَلَا يَسْـَٔلُ حَمِيْمٌ حَمِيْمًا ○ قريب قريبه لاشتغال كل بحاله يُّبَصَّرُوْنَهُمْ ؕ يبصر الاحماء بعضهم بعضا ويتعارفون ولا يتكلمون والجملة مستانفة يَوَدُّ الْمُجْرِمُ يتمنى الكافر لَوْ بمعنى ان يَفْتَدِىْ مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بكسر الميم وفتحها بِبَنِيْهِ ○ وَصَاحِبَتِهٖ زوجته وَاَخِيْهِ ○ وَفَصِيْلَتِهِ عشيرته لفصله منها الَّتِىْ تُـْٔوِيْهِ ○ تضمه وَمَنْ فِى الْاَرْضِ جَمِيْعًا ثُمَّ يُنْجِيْهِ ○ ذٰلك الافتداء عطف على يفتدى كَلَّا ؕ ردع لما يوده اِنَّهَا اى النار لَظٰى ○ اسم لجهنم لانها تتلظى اى تتلهب على الكفار نَزَّاعَةً لِّلشَّوٰى ○ جمع شواة وهي جلدة الراس تَدْعُوْا مَنْ اَدْبَرَ وَتَوَلّٰى ○ عن الايمان بان تقول الىّ الىّ وَجَمَعَ المال فَاَوْعٰى ○ امسكه فى وعائه ولم يؤد حق اللّٰه تعالٰى منه اِنَّ الْاِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوْعًا ○ حال مقدرة وتفسيره اِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوْعًا ○ وقت مس الشر وَّاِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوْعًا ○ وقت مس الخير اى المال لحق اللّٰه تعالٰى منه اِلَّا الْمُصَلِّيْنَ ○ اى المؤمنين الَّذِيْنَ هُمْ عَلٰى صَلَاتِهِمْ دَآئِمُوْنَ ○ مواظبون وَالَّذِيْنَ فِىْ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُوْمٌ ○ هو الزكٰوة لِّلسَّآئِلِ وَالْمَحْرُوْمِ ○

ك قوله مانعين خبر ما الخ وما حجازية وعنه متعلق بحاجزين وضمير عنه للنبي صلى الله عليه وسلم او للقتل ١٢ ك ٥٢ قوله وانه الخ هذا وما بعده معطوف على جواب القسم فهو من جملة المقسم عليه ١٢ صاوى ٥٣ قوله ان منكم مكذبين اى فنمهلهم ثم نعد بعثهم نجازيهم على تكذيبهم وقوله ومصدقين اشار بذلك الى ان فى الاٰية حذف الواو مع ما عطفت ١٢ صاوى ٥٤ قوله لليقين اشار بذلك انه من اضافة الصفة للموصوف والمعنى من تمسك به وعمل بمقتضاه صار من اهل حق اليقين ١٢ صاوى ٥٥ قوله سال سائل الخ ان النضر بن الحارث لما قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم فانزل الله تعالى هذه الاٰية ١٢ كبير ٥٦ قوله بعذاب الباء فيه للتعدية ودعا بمعنى استدعاء او بتضمين استعجل ١٢ كمالين ٥٧ قوله واقع للكافرين اى سيقع وعبر بذلك اشارة لتحقق وقوعه اما فى الدنيا هو عذاب يوم بدر فان النضر قتل يوم بدر صبرا واما فى الاٰخرة هو عذاب النار وقوله للكافرين فيه اوجه احدها انه متعلق بسائل مضمنا معنى دعا لى دعا الثانى ان يتعلق بواقع واللام للعلة اى نازل لاجلهم الثالث ان يكون اللام بمعنى على اى واقع على الكافرين ويؤيده قراءة ابى على الكافرين وعلى هذا فهى متعلقة بواقع ١٢ ج ٥٨ قوله ليس له الخ نعت اٰخر لعذاب او مستانف والاول اظهر او حال من عذاب او من الضمير فى الكافرين ١٢ ج ٥٩ قوله النضر بن الحارث قال اٰه اخرجه الحاكم وصححه عن ابن عباس ١٢ ك ٦٠ قوله متصل بواقع اى متعلق به وعليه وجملة ليس له دافع معترضة بين العامل والمعمول ان جعلت مستانفة واما ان جعلت صفة لعذاب فليست اعتراضية ١٢ صاوى ٦١ قوله مصاعد الملٰئكة اشار بذلك الى ان العروج بمعنى الصعود وقيل المراد معارج المؤمنين فى الجنة ١٢ صاوى ٦٢ قوله جبريل اشار بذلك الى ان عطف الروح على ما قبله عطف خاص على عام ١٢ صاوى ٦٣ قوله الى مهبط امره هو جواب عن سؤال مقدر تقديره ان ظاهر الاٰية يقتضى ان الله تعالى فى مكان والملٰئكة يصعدون اليه فاجاب بان الكلام على حذف مضاف اى الى محل هبوط امره وهو السماء ١٢ صاوى ٦٤ قوله اى يقع العذاب بهم فى يوم القيٰمة وقد يجعل متعلقا بقوله تعرج اى تعرج الملٰئكة فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة لو صعد فيه غير الملك فان غلظ كل ارض خمسمائة عام ومن السماء الى السماء خمسمائة عام فذلك اربعة عشر الف عام وبين السابعة وبين العرش مسيرة ستة وثلثين الف عام فذلك يوم كان مقداره خمسين الف سنة رواه ابن ابى حاتم عن ابن عباس ١٢ كمالين ٦٥ قوله كان مقداره خمسين الف سنة اى من سنى الدنيا لو صعد فيه غير الملك او من صلة واقع اى يقع فى يوم طويل مقداره خمسون الف سنة من سنيكم وهو يوم القيامة فاما ان يكون استطالة له لشدته على الكفار ولانه على الحقيقة كذلك فقد قيل فيه خمسون موطنا كل موطن الف سنة وما قدر ذلك على المؤمن الا كما بين الظهر والعصر ١٢ مدارك ٦٦ قوله كما جاء فى الحديث رواه احمد وابن حبان عن ابى سعيد الخدرى مرفوعا ١٢ ك ٦٧ قوله فاصبر الخ متفرع على قوله سال سائل لانه سال على سبيل الاستهزاء والمعنى اصبر على استهزاء قومك ولا تضجر منه فهو تسلية له صلى الله عليه وسلم ١٢ صاوى ٦٨ قوله نراه اى نعلمه والنون للمتكلم المعظم نفسه وهو الله تعالى ١٢ صاوى ٦٩ قوله يوم تكون السماء اٰه فيها اوجه احدها انه متعلق بقريبا وهو ظاهر اذا كان الضمير فى نراه للعذاب الثانى انه متعلق بمحذوف يدل عليه واقع اى يقع يوم تكون الثالث انه متعلق بمحذوف مقدر بعده اى يوم تكون السماء يكون كيت وكيت الرابع انه بدل من الضمير فى نراه اذا كان عائدا على يوم القيامة ١٢ ج ٧٠ قوله متعلق بمحذوف اى دال عليه واقع ١٢ صاوى ٧١ قوله كذائب الفضة كذا روى عن الحسن واخرج احمد عن ابن عباس كالمهل كدردى الزيت ١٢ ك ٧٢ قوله كذائب الفضة ذوب كرده نقره صراح وفى رواية المهل دردى الزيت ١٢ ٧٣ قوله يبصرونهم جمع الضميرين نظرا للمعنى الحميمين لانهما نكرتان فى سياق النفى يعمان سائر الاقارب ١٢ صاوى ٧٤ قوله يفتدى مر عذاب بالفارسية عوض دهد از عذاب ١٢ ٧٥ قوله بكسر الميم للاكثر وبفتحها لنافع والكسائى لاكتسابه البناء من المضاف اليه ١٢ ك ٧٦ قوله بكسر الميم لاضافة العذاب اليه وقوله بفتحها اى على البناء للاضافة الى غير متمكن روح قرأ نافع والكسائى بفتح الميم والباقون بكسرها ١٢ خطيب ٧٧ قوله لفصله منها الفصيلة المفصولة لان الولد يكون منفصلا من الابوين قال عليه الصلٰوة والسلام الفاطمة بضعة منى فلما كان هو مفصولا منهما كانا ايضا مفصولين منه فسميا فصيلة لهذا السبب ١٢ كبير ٧٨ قوله كلا الخ يحتمل ان يكون هنا بمعنى حقا فالكلام تم عند قوله ثم ينجيه ويحتمل ان تكون بمعنى لا النافية فالكلام تم عليها ١٢ صاوى ٧٩ قوله انها اٰه اى النار فالضمير عائد عليها وان لم يجر بها ذكر لدلالة لفظ العذاب عليها ولظى خبران ونزاعة خبر ثان وقوله اسم لجهنم اى منقول اذ هو فى الاصل اللهب ونقل علما لها ولذلك منع من الصرف للعلمية والتانيث وقيل ان الضمير للقصة وقيل انه ضمير مبهم يترجم عنه الخبر قاله الزمخشرى فعلى الاول يجوز فى لظى نزاعة ان يكون لظى خبران اى النار لظى ونزاعة خبر ثان او خبر مبتدا مضمر اى هى نزاعة او يكون لظى بدلا من الضمير المنصوب ونزاعة خبران ١٢ ج ٨٠ قوله نزاعة نزع الشئ جذبه من مقره وقلعه وبالفارسية بركشنده ١٢ ٨١ قوله تدعوا اى الجهنم بان تقول الى يا كافر الى يا منافق وقيل اى تدعوا بانيتها ١٢ ٨٢ قوله حال مقدرة اى من قوله تعالى خلق والهلوع من الهلع وهو سرعة الجزع عند مس المكروه بحيث لا يستمسك وسرعة المنع عند مس الخير يقال ناقة هلواع اى سريعة السير ١٢ روح ٨٣ قوله حال مقدرة اى لانه ليس متصفا بالصفات المذكورة وقت خلقه ولا وقت ولادته ١٢ جمل وصاوى مختصرا ٨٤ قوله وقت مس الشر اشار به الى ان اذا معمولة لجزوعا وكذا ما بعده وجزوعا ومنوعا فيهما ثلاثة اوجه احدها انهما منصوبان على الحال من الضمير فى هلوعا وهو العامل فيهما والتقدير هلوعا حال كونه جزوعا وقت مس الشر ومنوعا وقت مس الخير الثانى انهما خبران لكان او صار مضمرة اى اذا مسه الشر كان او صار جزوعا واذا مسه الخير كان او صار منوعا الثالث انهما نعتان لهلوعا ١٢ ج ٨٥ قوله وقت مس الخير اشار بذلك الى ان اذا معمولة لجزوعا وكذا ما بعده ونصب جزوعا ومنوعا اما لانه حالان من ضمير هلوعا او خبران لكان المحذوفة اى اذا مسه الشر كان جزوعا واذا مسه الخير كان منوعا او نعتان لهلوعا ١٢ صاوى ٨٦ قوله لحق اليقين اى الامر الثابت الذى لا يقبل الشك فهو يقين مؤكد بالحق من اضافة الصفة اى الموصوف فهو فوق علم اليقين ١٢ خطيب

ا٥ قوله التعفف تعفف پارسائی نمودن تکلف ۱۲ صراح ٥٢ قوله وفی قراءة بالافراد قرأ ابن کثیر بغیر الف بعد النون علی التوحید والباقون بالالف علی الجمع ۱۲ خطیب ٥٣ قوله ما ائتمنوا علیه الخ اشارة الی ان الامانة اسم جنس مایؤتمن علیه الانسان سواء کان من جهة الباری تعالی وهی امانات الدین التی هی الشرائع والاحکام او من جهة الخلق وهی الودائع ونحوها قال الجنید ر الامانة المحافظة علی الجوارح والعهد حفظ القلب مع الله علی التوحید والرعایة القیام علی الشیء بحفظ واصلاحه وقد جعل رسول الله صلی الله علیه وسلم الخیانة عند الائتمان والکذب عند التحدیث والغدر عند المعاهدة والفجور عند المخاصمة من خصال المنافقین ۱۲ روح ٥٤ قوله فی ذلک ای فیما ائتمنوا علیه من امر الدین والدنیا فالعهد اما من الله او من المخلوق فالواجب حفظه وعدم تضییعه ۱۲ صاوی ٥٥ قوله بادائها اشار بذلک للفرق بین قوله فیما سبق دائمون وقوله هنا یحافظون وحکمة تکرار ذکر الصلوة اشارة الی انها اعظم من غیرها لانها عماد الدین من اقامها فقد اقام الدین ومن هدمها فقد هدم الدین وفی هذه الصلات مبالغات لاتخفی وهی تقدیم الضمیر وبناء الجملة علیه وتقدیم الجار والمجرور علی الفعل وجعل بعض الجملة اسمیة مفیدة للدوام والثبات وبعضها فعلیة مفیدة للاستمرار التجددی ۱۲ ج ٥٥ قوله بادائها فی اوقاتها اشار به الی الفرق بین قوله فیما سبق دائمون وقوله هنا یحافظون وهو ان المراد بدوامهم علیها ان لایترکوها فی وقت من الاوقات وبمحافظتهم علیها ان یاتوا بها بمراعات اوقاتها وارکانها والقیام بها فی غایة ما یکون من الطرق ۱۲

التعفف عن السؤال فیحرم والذین یصدقون بیوم الدین الجزاء والذین هم من عذاب ربهم مشفقون
خائفون ان عذاب ربهم غیر مامون نزوله والذین هم لفروجهم حافظون الا علی ازواجهم
او ما ملکت ایمانهم من الاماء فانهم غیر ملومین فمن ابتغی وراء ذلک فاولئک هم العادون
المتجاوزون الحلال الی الحرام والذین هم لاماناتهم وفی قراءة بالافراد ما ائتمنوا علیه من امر الدین
والدنیا وعهدهم الماخوذ علیهم فی ذلک راعون حافظون والذین هم بشهاداتهم وفی قراءة
بالجمع قائمون یقیمونها ولایکتمونها والذین هم علی صلاتهم یحافظون بادائها فی اوقاتها
ع اولئک فی جنت مکرمون فمال الذین کفروا قبلک نحوک مهطعین حال ای مدیمی النظر
عن الیمین وعن الشمال منک عزین حال ایضا ای جماعات حلقا حلقا یقولون استهزاء بالمؤمنین
لئن دخل هؤلاء الجنة لندخلنها قبلهم قال تعالی ایطمع کل امرئ منهم ان یدخل جنة نعیم
کلا ردع لهم عن طمعهم فی الجنة انا خلقنهم کغیرهم مما یعلمون من نطف فلا یطمع بذلک فی الجنة
وانما یطمع فیها بالتقوی فلا لا زائدة اقسم برب المشارق والمغارب للشمس والقمر وسائر الکواکب انا
لقدرون علی ان نبدل نأتی بدلهم خیرا منهم وما نحن بمسبوقین بعاجزین عن ذلک فذرهم
اترکهم یخوضوا فی باطلهم ویلعبوا فی دنیاهم حتی یلقوا یلقوا یومهم الذی یوعدون فیه العذاب
یوم یخرجون من الاجداث القبور سراعا الی المحشر کانهم الی نصب وفی قراءة بضم الحرفین شیء منصوب
کعلم او رایة یوفضون یسرعون خاشعة ذلیلة ابصارهم ترهقهم تغشاهم ذلة ذلک الیوم
ع الذی کانوا یوعدون ذلک مبتدأ وما بعده الخبر ومعناه یوم القیمة سورة نوح علیه السلام مکیة
ثمان او تسع وعشرون ایة بسم الله الرحمن الرحیم انا ارسلنا نوحا الی قومه ان انذر ای
بانذار قومک من قبل ان یاتیهم ان لم یؤمنوا عذاب الیم مؤلم فی الدنیا والاخرة قال یقوم انی
لکم نذیر مبین بین الانذار ان ای بان اقول لکم اعبدوا الله واتقوه واطیعون یغفر لکم
من ذنوبکم من زائدة فان الاسلام یغفر به ما قبله او تبعیضیة لاخراج حقوق العباد ویؤخرکم بلا عذاب
ق الی اجل مسمی اجل الموت ان اجل الله بعذابکم ان لم تؤمنوا اذا جاء لایؤخر لو کنتم تعلمون
ذلک لامنتم قال رب انی دعوت قومی لیلا ونهارا دائما متصلا فلم یزدهم دعاءی الا فرارا عن
الایمان وانی کلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا اصابعهم فی اذانهم لئلا یسمعوا کلامی واستغشوا ثیابهم

٥٦ قوله فمال الذین کفروا ما مبتدأ والذین کفروا خبره ای فای شیء ثبت لهم وحملهم علی نظرهم الیک والتفرق ومهطعین حال من الموصول وکذا قبلک وکذا عزین وکذا عن الیمین وعن الشمال فالاربعة احوال من الموصول وقوله حال ایضا ای من الموصول وقوله ای جماعات تفسیر لعزین وقوله حلقا یشیر به الی ان عن الیمین متعلق بعزین وهو صحیح ایضا وقوله یقولون الخ دخول علی ما بعده فهو بیان لسبب نزوله ۱۲ ج ٥٧ قوله الذین کفروا اللام الجارة کتبت مفصولة اتباعا لمصحف عثمان رضی الله عنه من المدارک وغیره وقوله مهطعین مسرعین وقوله عزین بالفارسیة گروه گروه حلقه زدگان ۱۲ روح ٥٨ قوله عزین حال من الذین کفروا وقیل حال من الضمیر فی مهطعین فتکون حالا متداخلة وعن الیمین یجوز ان یتعلق بعزین لانه بمعنی متفرقین قاله ابو البقاء وان یتعلق بمهطعین ای مسرعین عن هاتین الجهتین وان یتعلق بمحذوف علی انه حال ای کائنین عن الیمین قاله ابو البقاء وعزین جمع عزة والعزة الجماعة ۱۲ ج ٥٩ قوله من نطف ای ثم من علق ثم من مضغ والمعنی المقصود من هذه الآیة انهم مخلوقون من نطفة وهی لاتناسب عالم القدس لاستقذارها فمن لم یستکمل بالایمان والطاعة ولم یتخلق بالاخلاق الملکیة لم یستعد لدخولها ۱۲ صاوی ٦٠ قوله علی ان نبدل خیرا منهم ای بان نخلق خلقا غیرهم او نحول اوصافهم فیکونون اشد بطشا فی الدنیا واکثر اموالا واولادا واعلی قدرا واکثر حشما وخدما وجاها فیکونوا عندک علی قلب واحد فی سماع قولک وتعظیمک والسعی فی مرضاتک بدل فعل هؤلاء من الاستهزاء والتصفیق وکل ما یغضبک وقد فعل سبحانه وتعالی ما ذکر من الاوصاف بالمهاجرین والانصار والتابعین فاعطاهم اموال الجبارین وبلادهم وصاروا ملوک الدنیا والآخرة ۱۲ صاوی ٦١ قوله یومهم والاضافة لانه یوم کل الخلق وهم منهم اولان یوم القیمة یوم الکفار من حیث العذاب ویوم المؤمنین من جهة الثواب فکانه یومان یوم للکافرین ویوم للمؤمنین ۱۲ روح ٦٢ قوله الی نصب بضمتین کل ما جعل علما وکل ما عبد من دون الله تعالی ۱۲ قاموس ٦٣ قوله الی نصب الخ متعلق بالخبر والعامة علی نصب بالفتح والاسکان وابن عامر وحفص بضمتین وابو عمران الجونی ومجاهد بفتحتین والحسن وقتادة بضمة وسکون فی الاول اسم مفرد بمعنی العلم المنصوب الذی یسرع الشخص نحوه وقال ابو عمرو هو شبکة الصائد یسرع الیها عند وقوع الصید فیها مخافة انفلاته واما الثانیة فتحتمل ثلاثة اوجه احدها انه اسم مفرد بمعنی الصنم المنصوب للعبادة الثانی انه جمع نصاب ککتب فی کتاب الثالث انه جمع نصب کرهن فی رهن وسقف فی سقف وهذا قول ابی الحسن وجمع الجمع انصاب واما الثالثة ففعل بمعنی مفعول ای منصوب کالقبض والرابعة تخفیف من الثانیة و یوفضون ای یسرعون وقیل یستبقون وقیل ینطلقون وهی متقاربة ۱۲ ج ٦٤ قوله کعلم او رایة الخ کذا رواه ابن جریر عن ابن عباس قیل انها صنم او حجارة طوال کانوا یسارعون ای عبادتها ویؤیده قول ما ذبح علی النصب ۱۲ ک ٦٤ قوله ثمان بکسر النون وضمها واصله علی کل ثمانی حذفت الیاء اما اعتباطا کید ودم فهو بضم النون والاعراب علیها او لعلة تصریفیة کقاض فهو بکسر النون والاعراب علی الیاء المحذوفة ۱۲ صاوی ٦٥ قوله ای بانذار اشار به الی ان ان حرف مصدری طلبی ناصب للفعل المضارع والمعنی ارسلناه بان قلنا له انذر ای ارسلناه بالامر بالانذار ویصح کونها تفسیریة لان الارسال فیه معنی القول ۱۲ کرخی ٦٦ قوله بین الانذار ای امری بین فی نفسه بحیث انه صار فی شدة وضوحه کانه مظهر لما یتضمنه منا وبذلک للقریب والبعید والفطن والغبی ۱۲ خطیب ٦٧ قوله ای بان اقول لکم اشار به الی ان ان تفسیریة ویصح کونها مصدریة کالتی فی السابقة ۱۲ کرخی ٦٨ قوله او تبعیضیة الخ فان ما یکون بینه وبین الخلق یواخذ به بعد الاسلام کالقصاص کذا فی المدارک وذلک فی الذمی اما فی الحربی فلا مواخذة بها ایضا فالوجه هو الاول لان قوم نوح لم یکونوا من اهل الذمة وقیل یغفر لکم ما سلف لکم من ذنوبکم الی وقت الایمان وذلک بعض ذنوبهم تامل ۱۲ ک ٦٩ قوله بعذابکم ان لم تؤمنوا اشارة الی دفع توهم التناقض الناشی بحسب الظاهر ای بین قوله تعالی ویؤخرکم الی اجل مسمی وبین قوله تعالی ان اجل الله اذا جاء لایؤخر ودفعه ظاهر من تقریر الشارح فتدبر ۱۲ ٧٠ قوله ان لم تؤمنوا الخ لما کان بین قوله ویؤخرکم الی اجل وبین ان اجل الله لایؤخر تدافعا بحسب الظاهر فهم بان المراد بالتاخیر تاخیرهم بلا عذاب علی تقدیر الایمان الی اجل الموت وبعدم التاخیر عدم تاخیر اجل العذاب علی تقدیر عدم الایمان والظاهر فی وجه الجمع ما یشیر الیه کلام بعضهم ان الاجل اجلان قریب غیر مبرم وبعید مبرم وهو الاجل المسمی والمحکوم بالتاخیر هو الاول والمحکوم علیه بامتناع التاخیر هو الثانی لان اجل الله الاضافة فیه عهدیة والمعهود هو الاجل المسمی والمعنی آمنوا قبل الموت تسلموا من العذاب فان اجل الموت اذا جاء لایؤخر ولا یمکنکم الایمان ۱۲ ک ٧١ قوله ذلک لامنتم یعنی ان مفعول العلم محذوف وجواب لو مقدر والاشارة فی ذلک الی ترتب المغفرة والتاخیر الی اجل الموت علی الطاعة او الی عدم حاجة الاجل عند حضوره وقد ینزل الفعل منزلة اللازم ای لو کنتم من اهل العلم لعلمتم ذلک ۱۲ ک ٧٢ قوله دائما ان مثل ذلک الکلام کنایة عن الدوام ۱۲ ک ٧٣ قوله الا فرارا عن الایمان نسب ذلک الی الدعاء لحصوله عنده ۱۲

١ه قوله واصروا بالفارسية ومداومت كردند في الصراح الاصرار الاقامة والدوام على الشئ ١٢ ٢ه قوله تكبروا والعنى ان السين ليس للطلب
بل المراد منه لازمه وهو المبالغة في الكبر ١٢ ك ٣ه قوله جهارا الخ اما نعت مصدر محذوف اے دعاء جهارا او حال على حذ زيد عدل ١٢
مختصرا من الصاوي ٤ه قوله استغفروا ربكم اے اطلبوا محو ذنوبكم بان تومنوا به وتتقوه فليس المراد بالاستغفار مجرد قول استغفر الله فمن لازم الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ـ صاوی
وقال في المدارك قوله استغفروا ربكم اے من الشرك لان الاستغفار طلب المغفرة فان كان المستغفر كافرا فهو من الكفر وان كان عاصيا مومنا فهو من الذنوب ١٢ ٥ه قوله كثير الدرور يشير الى انه صيغة مبالغة من
الدرور وهو السيلان ومنه الدر للبن لسيلانه وهذه الصيغة وسائر اوزان المبالغة يستوى فيه المذكر والمؤنث ١٢ كمالين ٥ه قوله كثير الدرور درور ريزندگی باران ١٢ صراح ٦ه قوله ويجعل اے يرسل ويمدد و
يجعل مجزوم لانها وقعت في جواب الامر وهو استغفروا ١٢ ٧ه قوله مالكم لا ترجون لله وقارا الرجا بمعنى الاعتقاد والوقار في الاصل السكون والحلم وهو ههنا بمعنى العظمة لانه يتسبب عنها في الاغلب روح المعنى بالفارسية
چيست شمارا كه اعتقاد نمی كنيد براے خدا بزرگی را ١٢ ٧ه قوله مالكم مبتدأ وخبر اے اى شئ ثبت لكم وقوله لا ترجون جملة حالية من الكاف وقوله وقارا اے توقيرا من الله لكم وهو مفعول به لترجون كما يقتضيه صنيعه

تبارك الذى ٢٩ | ٤٧٥ | نوح ٧١

غطوا رؤسهم بها لئلا ينظروني وَاَصَرُّوْا على كفرهم وَاسْتَكْبَرُوا تكبروا عن الايمان اسْتِكْبَارًا ۝ ثُمَّ اِنِّي
دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ۝ اى باعلاء صوتي ثُمَّ اِنِّي اَعْلَنْتُ لَهُمْ صوتي وَاَسْرَرْتُ لَهُمُ الكلام اِسْرَارًا ۝ فَقُلْتُ
اسْتَغْفِرُوْا رَبَّكُمْ من الشرك اِنَّهٗ كَانَ غَفَّارًا ۝ يُّرْسِلِ السَّمَآءَ المطر وكانوا قد منعوه عَلَيْكُمْ مِّدْرَارًا ۝ كثير
الدرور وَّيُمْدِدْكُمْ بِاَمْوَالٍ وَّبَنِيْنَ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ جَنّٰتٍ بساتين وَّيَجْعَلْ لَّكُمْ اَنْهٰرًا ۝ جارية مَا لَكُمْ
لَا تَرْجُوْنَ لِلّٰهِ وَقَارًا ۝ اى تأملون وقار الله اياكم بان تؤمنوا وَقَدْ خَلَقَكُمْ اَطْوَارًا ۝ جمع طور وهو
الحال فطورا نطفة وطورا علقة الى تمام خلق الانسان والنظر في خلقه يوجب الايمان بخالقه اَلَمْ تَرَوْا
تنظروا كَيْفَ خَلَقَ اللّٰهُ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طِبَاقًا ۝ بعضها فوق بعض وَّجَعَلَ الْقَمَرَ فِيْهِنَّ اى في مجموعهن
الصادق بالسماء الدنيا نُوْرًا وَّجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا ۝ مصباحا مضيئا وهو اقوى من نور القمر وَاللّٰهُ
اَنْۢبَتَكُمْ خلقكم مِّنَ الْاَرْضِ نَبَاتًا ۝ اذ خلق اباكم آدم منها ثُمَّ يُعِيْدُكُمْ فِيْهَا مقبورين وَيُخْرِجُكُمْ
للبعث اِخْرَاجًا ۝ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ بِسَاطًا ۝ مبسوطة لِّتَسْلُكُوْا مِنْهَا سُبُلًا طرقا فِجَاجًا ۝ واسعة
قَالَ نُوْحٌ رَّبِّ اِنَّهُمْ عَصَوْنِيْ وَاتَّبَعُوْا اى السفلة والفقراء مَنْ لَّمْ يَزِدْهُ مَالُهٗ وَوَلَدُهٗ وهم الرؤساء
المنعم عليهم بذلك وولد بضم الواو وسكون اللام وبفتحهما والاول قيل جمع ولد بفتحهما كخشب
وخشب وقيل بمعناه كبخل وبخل اِلَّا خَسَارًا ۝ طغيانا وكفرا وَمَكَرُوْا اى الرؤساء مَكْرًا كُبَّارًا ۝ عظيما
جدا بان كذبوا نوحا واذوه ومن اتبعه وَقَالُوْا للسفلة لَا تَذَرُنَّ اٰلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا بفتح الواو
وضمها وَّلَا سُوَاعًا ۙ وَّلَا يَغُوْثَ وَيَعُوْقَ وَنَسْرًا ۝ هي اسماء اصنامهم وَقَدْ اَضَلُّوْا بها كَثِيْرًا من الناس
بان امروهم بعبادتها وَلَا تَزِدِ الظّٰلِمِيْنَ اِلَّا ضَلٰلًا ۝ عطف على قد اضلوا دعا عليهم لما اوحى
اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن مِمَّا ما صلة خَطِيْٓئٰتِهِمْ وفي قراءة خطياتهم
بالهمزة اُغْرِقُوْا بالطوفان فَاُدْخِلُوْا نَارًا ۝ عوقبوا بها عقب الاغراق تحت الماء فَلَمْ يَجِدُوْا لَهُمْ
مِّنْ دُوْنِ اى غير اللّٰهِ اَنْصَارًا ۝ يمنعون عنهم العذاب وَقَالَ نُوْحٌ رَّبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْاَرْضِ
مِنَ الْكٰفِرِيْنَ دَيَّارًا ۝ اى نازل دار والمعنى احدا اِنَّكَ اِنْ تَذَرْهُمْ يُضِلُّوْا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوْٓا اِلَّا
فَاجِرًا كَفَّارًا ۝ من يفجر ويكفر قال ذلك لما تقدم من الايحاء اليه رَبِّ اغْفِرْ لِيْ وَلِوَالِدَيَّ وكانا مؤمنين
وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيَ منزلي او مسجدي مُؤْمِنًا وَّلِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ الى يوم القيامة وَلَا تَزِدِ الظّٰلِمِيْنَ اِلَّا تَبَارًا ۝ ع
هلاكا فاهلكوا سورة الجن مكية ثمان وعشرون اية بسم الله الرحمن الرحيم ۝

حيث قال اے تاملون وقار الله اے توقير الله اياكم فاشار الى ان الرجاء
بمعنى الامل وان الوقار بمعنى التوقير وان مفعوله محذوف قدره بقوله اياكم واللام
في الله للتبيين اے تبيين فاعل التوقير وهو الله تعالى فكانهم لما سمعوا مالكم لا ترجون
ان توقروا وتعظموا بالبناء للمفعول قالوا لمن التوقير اے من الذي يوقرنا فقيل
لله ويرجع هذا المعنى الى ان اللام بمعنى من اے وقارا لكم كائنا من الله و
يصح على هذا المعنى ان تتعلق اللام بترجون وتكون بمعنى من والمعنى مالكم لا تاملون
من الله توقيرا لكم بان تومنوا به فتصيروا موقرين عنده وهذا المعنى هو ما سلكه البيضاوي
اولا وذكر اى البيضاوي معنى آخر محصله ان الوقار بمعنى عظمة الله تعالى وان
لكم مفعوله اے مالكم لا تعتقدون عظمة الله تعالى ١٢ ج ٨ه قوله وقد خلقكم
الجملة حالية من فاعل ترجون واطوارا حال مؤولة بمشتق اے منتقلين من
حال الى حال ١٢ صاوی ٩ه قوله وجعل الشمس الخ اے فيهن فحذف من
الثاني لدلالة الاول عليه واعلم ان القمر في سماء الدنيا اتفاقا واختلف في الشمس
فقيل في السماء الرابعة وقيل في الخامسة وقيل في الشتاء في الرابعة وفي
الصيف في السابعة ووجههما مما يلي السماء وقفاهما مما يلي الارض ١٢ صاوی
١٠ه قوله نباتا اے انبتكم نباتا فنبتم نباتا فاختصر لدلالة انبتكم على الانبات
دلالة تضمنية والنبات على نبتم دلالة التزامية ١٢ ك ١١ه قوله فيها اے
في الارض بالدفن عند موتكم ١٢ ١٢ه قوله مبسوطة ليس فيه دلالة على ان
الارض غير كروية لان الكرة العظيمة يرى كل من عليها ما يليه سطحا مبسوطا و
اثبات الكروية ونفيها ليس بامر لازم في الشريعة ١٢ كمالين ١٣ه قوله
واسعة اشارة الى ان الفجاج صفة مشبهة فهو نعت لسبلا فان كان اسما للطرق
الواسعة فهو بدل او عطف بيان ولم يقل واسعة لان المفرد المؤنث يوصف
به الجمع ١٢ ك ١٤ه قوله قال نوح اے بعد يأسه من ايمانهم وصبره مدة طويلة
عليهم وهذا مقدمة لدعائه عليهم ١٢ صاوی ١٥ه قوله واتبعوا من لم يزده
ماله وولده الا خسارا بالفارسية وپيروی نمودند كسی كه زياده نكرده است در حق
وے مال وی مگر زيان وفي ابي السعود اے استمروا على اتباع رؤسائهم الذين
ابطرتهم اموالهم وغرتهم اولادهم وصارت تلك الاموال والاولاد سببا لزيادة
خسارتهم في الآخرة ١٢ ١٦ه قوله بذلك اے بالمذكور من المال والولد
وزيادة المال والولد كناية عن الرياسة الدنياوية ١٢ ١٧ه قوله وولده بضم
الواو وسكون اللام الخ اے قرأ نافع وابن عامر وعاصم بفتح الواوين واللام
والباقون بضم الواو الثانية واسكان اللام خطيب وقوله كخشب وخشب اے
كخشب بضم الخاء وسكون الشين جمع خشب اے بفتح الخاء والشين وقوله
وقيل بمعناه وهو المفرد في الكبير واعلم ان الولد بالضم لغة في الولد ويجوزان
يكون جمعا وههنا يجوزان يكون واحدا وجمعا ١٢ ١٨ه قوله جمع ولد الخ قال
في القاموس الولد محركة وبالضم والكسر والفتح واحد وجمع ١٢ ك ١٩ه قوله عظيما
قال الزمخشري هو ابلغ من كبار مخففا وهو من كبر ١٢ ك ٢٠ه قوله ويعوق و
نسرا اعراها عن حرف النفي اذ بلغ التاكيد نهايته وعلم ان القصد الى كل فرد
دون المجموع جلي وفي المدارك ود هو صنم بصورة رجل وسواع هو على صورة
امرأة ويغوث هو على صورة اسد ويعوق هو على صورة فرس ونسر هو على صورة
نسر وفي رواية هذه الاسماء الخمسة كانت لابناء آدم عليه السلام وكان ود اكبرهم
١٢ ٢١ه قوله هي اسماء اصنامهم اے كانوا يعبدونها وكانت اكبر اصنامهم و
اعظمها عندهم ولذا خصوها بالذكر واصلها كما قال عروة بن الزبير انه كان لآدم
خمس بنين ود وسواع ويغوث ويعوق ونسر وكانوا عبادا فمات رجل منهم
فحزنوا عليه فقال الشيطان انا اصور لكم مثله اذا نظرتم اليه ذكرتموه قالوا افعل

٢٨ه قوله اے نازل دار بهذا معنى الديار في اللغة والمراد صاحب دار سواء كان نازلا بها ام لا فهو مرادف لاحد فديار
... صرحا بين الاغراق والادخال كما نوسته ١٢ كمالين

فصوره في المسجد من صفر ورصاص ثم مات آخر فصوره حتى ماتوا كلهم وصورهم فلما تقادم الزمان تركت الناس عبادة الله فقال لهم الشيطان مالكم لا تعبدون شيئا قالوا وما نعبد قال آلهتكم وآلهة آبائكم الا ترون انها في
مصلاكم فعبدوها من دون الله حتى بعث الله نوحا عليه السلام فقالوا لا تذرون آلهتكم ١٢ صاوی ٢٢ه قوله قد اضلوا الخ معمول لقول مقدر اے وقال قد اضلوا فهو معطوف على قوله قال نوح رب انهم عصوني و
قال الشيخ ولا تزد عطف على قد اضلوا لانها محكية بقول مضمرة ولا يشترط التناسب في الجمل المتعاطفة بل يعطف خبر على طلب وبالعكس خلافا لمن اشترطه ١٢ ج ٢٣ه قوله بان امروهم يشير الى ان الضمير في اضلوا
للرؤساء كما قاله مقاتل وقد يجعل للاصنام كقوله انهن اضللن كثيرا من الناس ١٢ ك ٢٤ه قوله عطف على قد اضلوا وهو عطف على رب انهم عصوني داخل تحت قال اے قال نوح رب انهم عصوني وانهم قد
اضلوا ولا تزد الظالمين آه فالواو من الحكاية لا من المحكي فليس عطف الانشاء على الاخبار بل من باب عطف المفرد على المفرد ويجوزان يكونا معطوفا على محذوف اے فاخذهم ولا تزد فيكون الواو من المحكي دعا عليهم
لما اوحى اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن كذا روى عبد الرزاق وابن المنذر عن قتادة ١٢ كمالين ٢٥ه قوله دعا عليهم لما اوحى اليه جواب عما يقال انه مبعوث لهدايتهم فكيف ساغ له الدعاء عليهم
بالضلال فاجاب بانه لما ايس من ايمانهم باخبار الله له بانه لن يومنوا من قومك الا من قد آمن ساغ له الدعاء عليهم ١٢ صاوی ٢٦ه قوله ما صلة اے مزيدة للتاكيد والتفخيم ١٢ بيضاوی ٢٧ه قوله عقب الاغراق
متعلق بعوقبوا يعني ان المراد بادخالهم النار ادخالهم فيها في البرزخ عقب الاغراق قال الضحاك كانوا يغرقون من جانب ويحرقون من جانب وقال مقاتل فادخلوا نارا في الآخرة والتعقيب على ذلك بعدم الاعتداد

قُلْ يا محمد للناس أُوْحِيَ إِلَيَّ أُخبرت بالوحي من الله أَنَّهُ الضمير للشان اسْتَمَعَ لقراءتي نَفَرٌ
مِّنَ الْجِنِّ جن نصيبين وذلك في صلوة الصبح ببطن نخلة موضع بين مكة والطائف وهم الذين
ذكروا في قوله تعالى وَإِذْ صَرَفْنَآ إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ الاية فَقَالُوآ لقومهم لما رجعوا اليهم إِنَّا سَمِعْنَا
قُرْاٰنًا عَجَبًا ٥ يتعجب منه في فصاحته وغزارة معانيه وغير ذلك يَّهْدِيْ إِلَى الرُّشْدِ الايمان والصوا
فَاٰمَنَّا بِهٖ وَلَنْ نُّشْرِكَ بعد اليوم بِرَبِّنَآ أَحَدًا ٥ وَأَنَّهُ الضمير للشان فيه وفي الموضعين بعده تَعٰلٰى
جَدُّ رَبِّنَا تنزه جلاله وعظمته عما نسب اليه مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً زوجة وَّلَا وَلَدًا ٥ وَأَنَّهُ كَانَ يَقُوْلُ
سَفِيْهُنَا جاهلنا عَلَى اللّٰهِ شَطَطًا ٥ غلوا في الكذب بوصفه بالصاحبة والولد وَّأَنَّا ظَنَنَّآ أَنْ مخففة اى
انه لَّنْ تَقُوْلَ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا ٥ بوصفه بذلك حتى بينا كذبهم بذلك قال تعالى وَّأَنَّهُ
كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْاِنْسِ يَعُوْذُوْنَ يستعيذون بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ حين ينزلون في سفرهم بمخوف
فيقول كل رجل اعوذ بسيد هذا المكان من شر سفهائه فَزَادُوْهُمْ بعوذهم بهم رَهَقًا ٥ طغيانا فقالوا
سدنا الجن والانس وَّأَنَّهُمْ اى الجن ظَنُّوْا كَمَا ظَنَنْتُمْ يا انس أَنْ مخففة اى انه لَّنْ يَّبْعَثَ اللّٰهُ أَحَدًا بعد
موته قال الجن وَّأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَآءَ رمنا استراق السمع منها فَوَجَدْنٰهَا مُلِئَتْ حَرَسًا من الملائكة شَدِيْدًا وَّشُهُبًا ٥
نجوما محرقة وذلك لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم وَّأَنَّا كُنَّا اى قبل مبعثه صلى الله عليه وسلم نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ اى نستمع
فَمَنْ يَّسْتَمِعِ الْاٰنَ يَجِدْ لَهٗ شِهَابًا رَّصَدًا ٥ اى ارصد له ليرمى به وَّأَنَّا لَا نَدْرِيْٓ أَشَرٌّ أُرِيْدَ بعد استراق
السمع بِمَنْ فِي الْاَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ٥ خيرا وَّأَنَّا مِنَّا الصّٰلِحُوْنَ بعد استماع القران وَمِنَّا دُوْنَ
ذٰلِكَ اى قوم غير صالحين كُنَّا طَرَآئِقَ قِدَدًا ٥ فرقا مختلفين مسلمين وكافرين وَّأَنَّا ظَنَنَّآ أَنْ مخففة اى
انه لَّنْ نُّعْجِزَ اللّٰهَ فِي الْاَرْضِ وَلَنْ نُّعْجِزَهٗ هَرَبًا ٥ اى لا نفوته كائنين في الارض او هاربين منها الى السماء
وَّأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدٰىٓ القران اٰمَنَّا بِهٖ فَمَنْ يُّؤْمِنْ بِرَبِّهٖ فَلَا يَخَافُ بتقدير هو بعد الفاء بَخْسًا نقصا من حسناته
وَّلَا رَهَقًا ٥ ظلما بالزيادة في سيئاته وَّأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُوْنَ وَمِنَّا الْقٰسِطُوْنَ الجائرون بكفرهم فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولٰٓئِكَ
تَحَرَّوْا رَشَدًا ٥ قصدوا هداية وَأَمَّا الْقٰسِطُوْنَ فَكَانُوْا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ٥ وقودا وانا وانهم وانه في اثنتي عشر
موضعا هي وانه تعالى الى قوله وانا منا المسلمون وما بينهما بكسر الهمزة استينافا وبفتحها بما يوجه
به قال تعالى في كفار مكة وَّأَنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى وانهم وهو معطوف على انه
استمع لَّوِ اسْتَقَامُوْا عَلَى الطَّرِيْقَةِ اى طريقة الاسلام لَأَسْقَيْنٰهُمْ مَّآءً غَدَقًا ٥ كثيرا من السماء

اه قوله من الجن الخ الجن اجسام نارية هوائية لها قدرة على التشكلات بالصور الشريفة والخسيسة وتحكم عليهم الصورة وبهذا ظهر الفرق بينهم وبين الملائكة لان الملائكة اجسام نورانية لها قدرة على التشكلات بالصور الغير الخسيسة ولا تحكم عليهم الصورة واختلف في الجن فقيل هم ذرية ابليس غير ان المتمرد منهم يسمى شيطانا كما ان الانس اولاد آدم وقيل ان الجن ولد الجان والشياطين ولد ابليس يموتون مع ابليس عند النفخة والراجح الاول فمن آمن من الجن فقد انقطعت نسبته من ابيه والتحق بآدم ومن كفر من الانس فقد انقطعت نسبته من ابيه والتحق بابليس ١٢ صاوى ٢ه قوله نصيبين قرية باليمن بالصرف على الاصل وعدمه للعلمية والعجمة جمل وقصته ما ذكر في صحيح مسلم عن ابن عباس قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة مع اصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وارسل عليهم الشهب فرجعت الشياطين الى قومهم فقالوا ما لكم قالوا حيل بيننا وبين خبر السماء وارسلت علينا الشهب فقالوا ما ذاك الا من شيء حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فانطلقوا يضربون مشارق الارض ومغاربها فمر النفر الذين اخذوا نحو تهامة وهو بنخلة عامدين الى سوق عكاظ وهو يصلي باصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القران استمعوا له فقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء وبلغ الاستماع هو المذكور في الاحقاف وغيره قال ابو حيان المشهور انه هو وقيل غيره والجن الذين اتوه جن نصيبين والذين اتوه بنخلة جن نينوى ١٢ الخطيب ٣ه قوله تعالى جد ربنا بالفارسية بلندست بزرگى پروردگار ما وفي الصراح جد ربنا اى عظمة ربنا ١٢ ٤ه قوله سفيهنا اى من مردة الانس فالاضافة للجنس وقيل لابليس والاضافة للعهد ١٢ ٥ه قوله شططا شطط از اندازه گذشتن در هر چيزے ١٢ صراح ٦ه قوله بذلك اى باتخاذ الصاحبة والولد ١٢ ك ٧ه قوله حتى بينا الخ اى حسبنا ان احدا لن يفترى عليه فكنا نصدق بما اضافوا اليه حتى بينا الخ ١٢ ٨ه قوله قال تعالى اشار بذلك الى ان هذه المقالة والتي بعدها من كلامه تعالى مذكورتان في خلال كلام الجن المحكي عنهم هو احد قولين وقيل انهما ايضا من كلام الجن ١٢ ٩ه قوله حين ينزلون اى وذلك ان العرب كانوا اذا نزلوا واديا عبثت بهم الجن في بعض الاحيان لانهم كانوا لا يتحصنون بذكر الله وليس لهم دين صحيح يحملهم ذلك على ان يستجيروا بعظمائهم فكان الرجل يقول عند نزوله اعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه فيبيت في امن وجوار منهم حتى يصبح فلا يرى الا خيرا وربما هدوه الى الطريق وردوا عليه ضالته واول من تعوذ بالجن قوم من اليمن من بني حنيفة ثم فشا في العرب فلما جاء الاسلام صار التعوذ بالله لا بالجن ١٢ صاوى ١٠ه قوله سدنا الجن والانس اى صرنا سيدا في الصراح سد يسد بالكسر اى صار سيدا او من ساد يسود اى صرنا سيد الجن والانس كما قاله البعض ١٢ ١١ه قوله كما ظننتم يا انس يعني ان الضمير في وانهم للجن والخطاب في ظننتم لقريش وقد يجعل الآية مع ما قبلها من كلام الجن بعضهم لبعض فالضمير للانس والخطاب للجن ١٢ ك ١٢ه قوله فوجدناها فيها وجهان اظهرهما انها متعدية لواحد لان معناها اصبنا وصادفنا وعلى هذا فالجملة من قوله ملئت في موضع نصب على الحال والثاني انها متعدية لاثنين فتكون الجملة في موضع المفعول الثاني وحرسا منصوب على التمييز نحو امتلأ الاناء ماء والحرس اسم جمع لحارس نحو خدم لخادم والحارس الحافظ الرقيب والمصدر الحراسة وشديدا صفة لحرسا على اللفظ ولو جاء على المعنى لقيل شدادا بالجمع وقوله وشهبا جمع شهاب ككتاب وكتب ١٢ جمل ١٣ه قوله حرسا الخ حال ان كان وجدنا بمعنى صادفنا ومفعول ثان ان كان من افعال القلوب ١٢ ك ١٤ه قوله وذلك لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قال الزمخشري الصحيح ان الرجم كان قبل البعثة ايضا وقد جاء ذكره في اشعار اهل الجاهلية لكن غلظ وشدد امره حين بعث النبي صلى الله عليه وسلم كذا رواه معمر عن الزهري وفي قوله ملئت دليل على ان الحادث الكثرة ١٢ ك ١٥ه قوله نقعد منها مقاعد للسمع نشستيم در آسمانها بجاها براے شنيدن والضمير منها راجع الى السماء اى نقعد من السماء ١٢ ١٦ه قوله اى ارصد له يشير الى ان رصدا مصدر بمعنى اسم المفعول اى عدو هيئ له وله متعلق برصدا كما يشير له قوله اى ارصد له من الجمل وقال غيره ان رصدا مصدر بمعنى اسم الفاعل ١٢ ١٧ه قوله اشر اريد قيل القائل ذلك ابليس وقيل الجن فيما بينهم قبل ان يستمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا ندري اشر اريد بمن في الارض بارسال محمد صلى الله عليه وسلم اليهم فانهم يكذبونه ويهلكون بتكذيبه ام اراد ان يؤمنوا فيهتدوا فالشر والرشد هنا الايمان والكفر ويجوز فيه الوجهان احسنهما الرفع بفعل مضمر على الاشتغال ١٢ ١٨ه قوله استراق گوش داشتن پنهاں سخن كسى را ١٢ صراح ١٩ه قوله ومنا دون ذلك خبر مقدم ودون مبتدأ مؤخرا بمعنى غير وفتح لاضافته لغير متمكن او صفة لمحذوف تقديره ومنا فريق دون ذلك وحذف الموصوف مع من التبعيضية كثير من ذلك قولهم منا ظعن ومنا اقام اى منا فريق ظعن ١٢ صاوى ٢٠ه قوله كنا طرائق آه فيه اوجه احدها ان التقدير كنا ذوي طرائق اى ذوي مذاهب مختلفة الثاني ان التقدير كنا في اختلاف احوالنا مثل الطرائق المختلفة الثالث ان التقدير كنا في طرائق مختلفة الرابع ان التقدير كانت طرائقنا قددا على حذف المضاف الذي هو الطرائق واقامة الضمير المضاف اليه مقامه قاله الزمخشري ١٢ ج ٢١ه قوله فرقا مختلفين ومن الحسن والسدي الجن امثالكم فيهم قدرية ومرجئة ورافضية ١٢ ٢٢ه قوله بتقدير هو بعد الفاء فهو جملة اسمية ولولا ذلك لوجب حذف الفاء وجزم جوابا للشرط ١٢ صاوى ٢٣ه قوله بتقدير هو اى فهو لا يخاف وانما قدر المبتدأ لئلا يرد ان الجزم واجب اذا كان الشرط مضارعا فما وجه الرفع فان قيل اى فائدة في رفع الفعل وتقدير مبتدأ قبله حتى يقع خبرا له ووجوب ادخال الفاء وكان كل مستغنى عنه بان يقال لا يخف قلنا الفائدة فيه انه اذا قدر ذلك فكانه قيل هو لا يخاف فكان والادل على تحقيق ان المؤمن ناج لا محالة وانه هو المختص بذلك دون غيره لان قوله فهو لا يخاف معناه ان غيره يكون خائفا كذا في التفسير الكبير ١٢ ٢٤ه قوله في اثنى عشر موضعا آه وقبلها موضعان احدهما بالفتح لا غير انه استمع نفر وثانيهما بالكسر لا غير انا سمعنا قرآنا عجبا وبعدها موضعان احدهما بالفتح لا غير وان المساجد لله وثانيهما فيه الوجهان وانه لما قام عبد الله فالجملة ستة عشر ثنتان منها يجب فيهما الفتح انه استمع وان المساجد وواحدة يجب فيها الكسر انا سمعنا وثلاثة عشر يجوز فيها الوجهان اثنتا عشرة التي ذكرها الشارح والثالثة عشر وانه لما قام عبد الله كما سياتي في كلامه تأمل ١٢ ج ٢٥ه قوله بكسر الهمزة اى لابي عمرو ونافع وابن كثير وابي بكر استينافا عطفا على قوله انا سمعنا فيكون كلها حكاية لقولهم وانما سماه استينافا لكون كل جملة كلاما مستانفا من اقوالهم ١٢ ك ٢٦ه قوله بما يوجه به في توجيه الفتح لهم وجهان احدهما انه عطف على انه استمع ورد بان قوله انا لمسنا السماء وانا كنا وانا لا ندري واخواته لا يصح عطفه على ما ذكر فانه لا يستقيم معناه واجيب بانه بتقدير القول اى اوحي الي قولهم ذلك والثاني انه عطف بتقدير الجار على به في امنا به وتقديره في ان وان قياس مطرد او على محل الجار والمجرور اى صدقناه وصدقنا انه تعالى جد ربنا وانه كان يقول سفيهنا الخ ١٢ كمالين ٢٧ه قوله اى وانهم الخ

لِنَفْتِنَهُمْ لنختبرهم فِيْهِ ط فنعلم كيف شكرهم علم ظهور وَمَنْ يُّعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهٖ القرآن يَسْلُكْهُ
بالنون والياء ندخله عَذَابًا صَعَدًا ۙ شاقا وَّاَنَّ الْمَسٰجِدَ مواضع الصلاة لِلّٰهِ فَلَا تَدْعُوْا فيها
مَعَ اللّٰهِ اَحَدًا ۙ بان تشركوا كما كانت اليهود والنصارى اذا دخلوا كنائسهم وبيعهم اشركوا وَّاَنَّهٗ
بالفتح وبالكسر استينافا والضمير للشان لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللّٰهِ محمد النبي صلى الله عليه وسلم يَدْعُوْهُ يعبده
ع ١٩/١١ ببطن نخل كَادُوْا اي الجن المستمعون لقراءته يَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِ لِبَدًا ؕ بكسر اللام وضمها جمع لبدة
كاللبد في ركوب بعضهم بعضا ازدحاما حرصا على سماع القرآن قَالَ مجيبا للكفار في قولهم ارجع عما انت
فيه وفي قراءة قُلْ اِنَّمَآ اَدْعُوْا رَبِّيْ الها وَلَآ اُشْرِكُ بِهٖٓ اَحَدًا ۝ قُلْ اِنِّيْ لَآ اَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا غيا وَّلَا رَشَدًا ۝
خيرا قُلْ اِنِّيْ لَنْ يُّجِيْرَنِيْ مِنَ اللّٰهِ من عذابه ان عصيته اَحَدٌ ۙ وَّلَنْ اَجِدَ مِنْ دُوْنِهٖ اي غيره
مُلْتَحَدًا ۙ ملتجأ اِلَّا بَلٰغًا استثناء من مفعول املك اي لا املك لكم الا البلاغ اليكم مِّنَ اللّٰهِ اي عنه
وَرِسٰلٰتِهٖ ط عطف على بلغا وما بين المستثنى منه والاستثناء اعتراض لتاكيد نفي الاستطاعة وَ
مَنْ يَّعْصِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ في التوحيد فلم يؤمن فَاِنَّ لَهٗ نَارَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ حال من ضمير من في له رعاية
لمعناها وهي حال مقدرة والمعنى يدخلونها مقدرا خلودهم فِيْهَآ اَبَدًا ۝ حَتّٰٓى اِذَا رَاَوْا حتى ابتدائية
فيها معنى الغاية لمقدر قبلها اي لا يزالون على كفرهم الى ان يروا مَا يُوْعَدُوْنَ من العذاب فَسَيَعْلَمُوْنَ
عند حلوله بهم يوم بدر او يوم القيامة مَنْ اَضْعَفُ نَاصِرًا وَّاَقَلُّ عَدَدًا ۝ اعوانا اهم ام المؤمنون
على القول الاول او انا ام هم على الثاني فقال بعضهم متى هذا الوعد فنزل قُلْ اِنْ اي ما اَدْرِيْٓ
اَقَرِيْبٌ مَّا تُوْعَدُوْنَ من العذاب اَمْ يَجْعَلُ لَهٗ رَبِّيْٓ اَمَدًا ۝ غاية واجلا لا يعلمه الا هو عٰلِمُ الْغَيْبِ ما
غاب به عن العباد فَلَا يُظْهِرُ يطلع عَلٰى غَيْبِهٖٓ اَحَدًا ۙ من الناس اِلَّا مَنِ ارْتَضٰى مِنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّهٗ مع
اطلاعه على ما شاء منه معجزة له يَسْلُكُ يجعل ويسير مِنْۢ بَيْنِ يَدَيْهِ اي الرسول وَمِنْ خَلْفِهٖ
رَصَدًا ۙ ملائكة يحفظونه حتى يبلغه في جملة الوحي لِّيَعْلَمَ الله علم ظهور اَنْ مخففة من الثقيلة
اي انه قَدْ اَبْلَغُوْا اي الرسل رِسٰلٰتِ رَبِّهِمْ روعي بجمع الضمير معنى من وَاَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ
ع ٢/٩/١٢ عطف على مقدر اي فعلم ذلك وَاَحْصٰى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ۝ تمييز وهو محول عن المفعول والاصل
احصى عدد كل شيء سورة المزمل مكية او الا قوله ان ربك يعلم الى
اخرها فمدني تسع عشرة او عشرون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

كذا اخرجه النحاس عن ابن عباس وعنه انه مكي كلها ١٢

۵۱ قوله ندخله الخ اشار به الى جواب ما يقال ان سلك يتعدى للمفعول الثاني بفي وانما عدي له هنا بنفسه وحاصل الجواب انه انما عدي له هنا بنفسه لتضمنه معنى ندخله كما في الكشاف ١٢ ج ۵۲ قوله عذابا صعدا الخ اي شاقا مصدر صعد يقال صعد صعدا وصعودا فوصف به العذاب لانه يتصعد المعذب اي يعلوه ويغلبه فلا يطيقه ١٢ مدارك ۵۳ قوله وان المساجد لله اي من جملة الموحى اي اوحي الى ان المساجد اي البيوت المبنية للصلاة فيها لله ١٢ مدارك ۵۴ قوله موضع الصلاة وقيل المساجد اعضاء السجود وهي الجبهة واليدان والركبتان والقدمان ١٢ مدارك ۵۵ قوله وانه لما قام عبد الله سياق هذه الآية انما يظهر في المرة الثانية وهي التي كانت في الحجون وكان معه فيها عبد الله بن مسعود وكان الجن اذ ذاك اثني عشر الفا وقيل سبعين الفا وبايع جميعهم وفرغوا من بيعته عند انشقاق القمر ووصفه الله بالعبودية زيادة في تشريفه وتكريمه ١٢ صاوي ۵۶ قوله ببطن نخل المناسب ان يقول بالحجون مكة وهي المرة الثانية واما الاولى التي هي ببطن نخل فكانوا سبعة او تسعة فلا يتاتى قوله كادوا يكونون عليه لبدا ١٢ صاوي ۵۷ قوله لبدا بكسر اللام وفتح الموحدة هو ما يلبد بعضه على بعض واصل اللبد الجماعات بعضها فوق بعض ومنه سمي اللبد الذي يفرش لتراكمه ١٢ ك ۵۸ قوله جمع لبدة اي بكسر اللام كسدرة وسدر على قراءة الكسر اوضمها كغرفة وغرف على قراءة الضم ١٢ صاوي ۵۹ قوله قال مجيبا للكفار الخ سبب نزولها ان كفار قريش قالوا له انك جئت بامر عظيم وقد عاديت الناس كلهم فارجع عن هذا فنحن نجيرك فنزلت ١٢ جمل ۵۱۰ قوله وفي قراءة الخ اي لعاصم وحمزة ففي الكلام التفات من الغيبة للخطاب ١٢ ۵۱۱ قوله انما ادعوا ربي سبب نزولها ان كفار قريش قالوا له انك جئت بامر عظيم وقد عاديت الناس كلهم فارجع عن هذا ونحن نجيرك وننصرك ١٢ صاوي ۵۱۲ قوله الها قدره اشارة الى ان ادعوا بمعنى اعتقد فتتعدى لمفعولين ولو فسر باعبد لاستغنى عن هذا التقدير ١٢ صاوي ۵۱۳ قوله غيا اشار بذلك الى ان المراد بالضر الغي فاطلق المسبب واريد السبب فان الضر سببه الغي فهو مجاز مرسل وكذا يقال في قوله ولا رشدا ١٢ صاوي ۵۱۴ قوله قل اني لن يجيرني من الله احد بالفارسية بگو هر آئنه پناه ندهد مرا از عقوبت خدا هيچ يک ١٢ ۵۱۵ قوله بلاغا الخ قيل بلاغا بدل من ملتحدا اي لن اجد من دونه منجأ الا ان ابلغ عنه ما ارسلني به يعني لا ينجيني الا ان ابلغ عن الله ما ارسلت به فان ذلك ينجيني وقال الفراء هذا شرط وجزاء وليس باستثناء وان منفصلة من لا وتقديره ان لا ابلغ بلاغا اي ان لم ابلغ لم اجد من دونه ملتجأ ولا مجيرا لي ١٢ مدارك ۵۱۶ قوله لمقدر قبلها اي يدل عليه الحال وهي قوله خالدين فيها ابدا فان الخلود في النار يستلزم استمرارهم على كفرهم وعدم انقطاعه بالايمان اذ لو آمنوا لم يخلدوا في النار ١٢ جمل ۵۱۷ قوله فسيعلمون الخ جواب اذا والسين لمجرد التاكيد لا للاستقبال لان وقت رؤية العذاب يحصل العلم المذكور ١٢ صاوي ۵۱۸ قوله من اضعف آه يجوز في من ان تكون استفهامية فترفع بالابتداء واضعف خبره والجملة في موضع نصب سادة مسد المفعولين لانها معلقة للعلم قبلها وان تكون موصولة واضعف خبر مبتدأ مضمر اي هو اضعف والجملة صلة وعائد وحسن الحذف طول الصلة بالتمييز والموصول مفعول للعلم بمعنى العرفان آه سمين وناصرا تمييز على حد انا اكثر منك مالا وكذا قوله واقل عددا وقوله اعوانا الظاهر هو انه تفسير معنى لمجموع الامرين ناصرا وعددا وقوله على القول الاول هو قوله يوم بدر وقوله على الثاني هو قوله او يوم القيمة والظاهر ان هذا التوزيع غير متعين ولذا لم يسلكه غيره من المفسرين بل يصلح كل من المعنيين لكل من القولين آه شيخنا وقوله او انا هذا الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم ١٢ جمل ۵۱۹ قوله اهم ام المؤمنين فالكافر لا ناصر له يومئذ والمؤمن ينصره الله وملئكته على القول الاول او انا او هم على الثاني لا يظهر وجه تخصيص التريد الاول بالاول والثاني بالثاني بل النصرة في الوقتين يعمه واصحابه ١٢ ك ۵۲۰ قوله على القول الاول هو قوله يوم بدر وقوله على الثاني هو قوله او يوم القيمة والظاهر ان هذا التوزيع غير متعين ولذا لم يسلكه غيره من المفسرين بل يصلح كل من المعنيين لكل من القولين ١٢ جمل ۵۲۱ قوله فقال بعضهم الخ وهو النضر بن الحرث ١٢ خطيب ۵۲۲ قوله اقريب آه خبر مقدم وما توعدون مبتدأ مؤخر ويجوز ان يكون قريب مبتدأ لاعتماده على الاستفهام وما توعدون فاعل به اي اقرب الذي توعدون نحو اقائم ابوك وما يجوز ان تكون موصولة فالعائد محذوف وان تكون مصدرية ولا عائد واما الظاهر انها متصلة وقال الزمخشري فان قلت ما معنى ام يجعل له ربي امدا والامد يكون قريبا وبعيدا الا ترى الى قوله تود لو ان بينها وبينه امدا بعيدا قلت كان النبي صلى الله عليه وسلم يستقرب الموعد فكانه قال ما ادري هو حال متوقع في كل ساعة ام مؤجل ضربت له غاية ١٢ ج ۵۲۳ قوله فلا يظهر على غيبه آه استدل به المعتزلة والامامية على ابطال كرامات الاولياء واجيب بوجوه الاول تخصيص الغيب بوقوع وقت القيمة بدلالة السياق ولا يبعد ان يطلع بعض رسله من البشر والملئكة او تخصيصه بما اختص به بدلالة الاضافة والثاني تخصيص الرسول بالملك والاظهار بما يكون بغير واسطة وكرامات الاولياء واطلاعهم على المغيبات انما يكون تلقينا من الملائكة على ما جوزه الشيخ الاكبر في الفتوحات او في الرؤيا على ما اقره الامام الغزالي والثالث كما في شرح المقاصد جعل الغيب للعموم لكونه اسم الجنس المضاف بمنزلة المعرف باللام سيما وقد كان في الاصل مصدرا اي لا يطلع على غيبه احدا وهو لا ينافي اطلاع البعض على البعض والرابع ان ما يعرفه الولي ظن الغيب لا علمه وفي الآية انما نفى من غير الرسول اعلام علم الغيب ولعل الحق لا يتجاوز عنه وفي المدارك عن التاويلات قيل في الآية دلالة على تكذيب المنجمين وليس كذلك فان منهم من يصدق خبره وكذلك المطببة يعرفون طبائع النبات وذا لا يعرف بالتامل فعلم انهم وقفوا على علمه من جهة رسول انقطع اثره وبقي علمه في الخلق ١٢ الكمالين ۵۲۳ قوله فلا يظهر يطلع قال ابن الشيخ انه تعالى لا يطلع على الغيب الذي يختص به علمه الا المرتضى الذي يكون رسولا وما لا يختص به يطلع عليه غير الرسول ايضا اما بتوسيط الانبياء او بنصب الدلائل وترتيب المقدمات او بان يلهم الله بعض الاولياء وقوع بعض المغيبات في المستقبل ١٢ روح البيان ۵۲۴ قوله الا من ارتضى اي الا رسولا ارتضاه لاظهاره على بعض غيوبه فانه يظهره على ما يشاء من غيبه ١٢ صاوي ۵۲۵ قوله فانه يسلك الخ تقرير وتحقيق للاظهار المستفاد من الاستثناء وكانه قال الا من ارتضى من رسول فانه اذا اراد اظهاره على غيبه جعل له ملائكة من جميع جهاته يحرسونه من تعرض الشياطين له ١٢ صاوي ۵۲۶ قوله رصدا قال في القاموس الرصد محركة الراصدون اے الراقبون بالفارسية نگهبان يقال للواحد والجماعة كما في المفردات ١٢ ۵۲۷ قوله علم ظهور دفع لما يشكل وقوع العلم القديم غاية للامر الحادث بان المراد بالعلم تعلقه بالموجود الحادث وقيل الضمير ليعلم راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم اخرج عبد الرزاق عن قتادة المعنى ليعلم نبي الله ان الرسل قد بلغت من الله لان الله حفظها ورفع عنها واخرج عبد بن حميد عن مجاهد ليعلم ذلك من كذب الرسل ان قد ابلغوا رسالات ربهم ١٢ ك ۵۲۸ قوله عطف على مقدر اي فعلم ذلك واحاطه وقيل هو عطف على لا يظهر اي عالم الغيب فلا يظهر واحاط بما عند الرسل ولما كان عطف الماضي على المضارع غير مستحسن عدل عنه المفسر الى التقدير وقيل جملة واحاط حالية بتقدير قد ١٢ ك ۵۲۹ قوله تمييزا اي من مفعول احصى وقيل حال اي حال كونه معدودا ١٢ كما ۵۳۰ قوله او الا قوله الخ في الخطيب قال ابن عباس رضي الله عنهما الا آيتين منها واصبر على ما يقولون والتي تليها ذكره الماوردي وقال الثعلبي ان ربك يعلم انك تقوم الى آخر السورة فانه نزل بالمدينة ١٢

يٰٓاَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ ۙ النبی واصله المتزمل ادغمت التاء فی الزای ای المتلفف بثیابه حین مجیء
الوحی له خوفا منه لهیبته قُمِ الَّيْلَ صل اِلَّا قَلِيْلًا ۙ نِّصْفَهٗٓ بدل من قلیلا وقلته بالنظر الی الکل
اَوِ انْقُصْ مِنْهُ من النصف قَلِيْلًا ۙ الی الثلث اَوْ زِدْ عَلَيْهِ الی الثلثین واو للتخییر وَرَتِّلِ الْقُرْاٰنَ
تثبت فی تلاوته تَرْتِيْلًا ۭ اِنَّا سَنُلْقِيْ عَلَيْكَ قَوْلًا قرانا ثَقِيْلًا ۝ مهیبا او شدیدا لما فیه من التکالیف
اِنَّ نَاشِئَةَ الَّيْلِ القیام بعد النوم هِيَ اَشَدُّ وَطْـاً موافقة السمع للقلب علی تفهم القران وَّاَقْوَمُ
قِيْلًا ۭ ابین قولا اِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيْلًا ۭ تصرفا فی اشغالك لاتفرغ فیه لتلاوة القران وَ
اذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ ای قل بسم الله الرحمن الرحیم فی ابتداء قراءتك وَتَبَتَّلْ انقطع اِلَيْهِ فی العبادة
تَبْتِيْلًا ۭ مصدر بتل جیء به رعایة للفواصل وهو ملزوم التبتل هو رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَآ
اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيْلًا ۝ موکولا له امورك وَاصْبِرْ عَلٰي مَا يَقُوْلُوْنَ ای کفار مکة من اذاهم وَ
اهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيْلًا ۝ لاجزع فیه وهذا قبل الامر بقتالهم وَذَرْنِيْ اترکنی وَالْمُكَذِّبِيْنَ عطف
علی المفعول او مفعول معه والمعنی انا کافیکهم وهم صنادید قریش اُولِي النَّعْمَةِ التنعم وَ
مَهِّلْهُمْ قَلِيْلًا ۝ من الزمن فقتلوا بعد یسیر منه ببدر اِنَّ لَدَيْنَآ اَنْكَالًا قیودا ثقالا جمع نکل بکسر
النون وَّجَحِيْمًا ۝ نارا محرقة وَّطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ یغص به فی الحلق وهو الزقوم او الضریع او الغسلین او
شوك من نار لایخرج ولاینزل وَّعَذَابًا اَلِيْمًا ۝ مؤلما زیادة علی ما ذکر لمن کذب النبی صلی الله علیه وسلم يَوْمَ
تَرْجُفُ تزلزل الْاَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيْبًا رملا مجتمعا مَّهِيْلًا ۝ سائلا بعد اجتماعه وهو
من هال یهیل واصله مهیول استثقلت الضمة علی الیاء فنقلت الی الهاء وحذفت الواو ثانی
الساکنین لزیادتها وقلبت الضمة کسرة لمجانسة الیاء اِنَّآ اَرْسَلْنَآ اِلَيْكُمْ یا اهل مکة رَسُوْلًا هو محمد
صلی الله علیه وسلم شَاهِدًا عَلَيْكُمْ یوم القیامة بما یصدر منکم من العصیان كَمَآ اَرْسَلْنَآ اِلٰى فِرْعَوْنَ رَسُوْلًا ۝
وهو موسی علیه الصلوة والسلام فَعَصٰى فِرْعَوْنُ الرَّسُوْلَ فَاَخَذْنٰهُ اَخْذًا وَّبِيْلًا ۝ شدیدا فَكَيْفَ
تَتَّقُوْنَ اِنْ كَفَرْتُمْ فی الدنیا يَوْمًا مفعول تتقون ای عذابه ای بای حصن تتحصنون من عذاب
یوم يَّجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيْبًا ۝ جمع اشیب لشدة هوله وهو یوم القیمة والاصل فی شین شیب الضم و
کسرت لمجانسة الیاء ویقال فی الیوم الشدید یوم یشیب نواصی الاطفال وهو مجاز ویجوز ان یکون
المراد فی الآیة الحقیقة السَّمَاۗءُ مُنْفَطِرٌۢ ذات انفطار ای انشقاق بِهٖ بذلك الیوم لشدته كَانَ وَعْدُهٗ

١ قوله یاایها المزمل آه هذا الخطاب للنبی صلی الله علیه وسلم وفیه ثلاثة اقوال الاول قال عکرمة یاایها المزمل بالنبوة والمدثر بالرسالة وعنه ایضا یاایها الذی زمل هذا الامر ای حمله ثم فتر والثانی قال ابن عباس یاایها المزمل والثالث قال قتادة یاایها المزمل بثیابه وکان هذا فی ابتداء ما اوحی الیه فانه صلی الله علیه وسلم لما جاءه الوحی فی غار حراء رجع الی خدیجة زوجته یرجف فواده فقال زملونی زملونی لقد خشیت علی نفسی ان یکون هذا مبادی شعر او کهانة وکل ذلک من الشیطان وان یکون الذی ظهر بالوحی لیس الملک وکان صلی الله علیه وسلم یبغض الشعر والکهانة غایة البغض فقالت له خدیجة وکان وزیرة صدق رضی الله تعالی عنها کلا والله لایخزیک الله ابدا انک تصل الرحم وتقری الضیف وتعین علی نوائب الحق ونحو هذا وقیل انه صلی الله علیه وسلم کان نائما فی اللیل متزملا فی قطیفة فنبه ونودی بما یهجر تلک الحالة التی کان علیها من التزمل فی قطیفة فقیل له یاایها المزمل قم اللیل ١٢ ج ١ قوله یاایها المزمل بالفارسیة ای مرد جامه بر خود پیچنده ١٢ ٢ قوله صل الخ یرید ان القیام فی اللیل کنایة عن الصلوة والقیام الیها ١٢ ک ٣ قوله او زد علیه ای علی النصف الی الثلثین والمراد التخییر بین امرین بین ان یقوم اقل من نصف اللیل علی البت وبین ان یختار احد الامرین وهما النقصان من النصف والزیادة علیه وان جعلت نصفه بدلا من قلیلا کان مخیرا بین ثلاثة اشیاء بین قیام نصف اللیل وبین قیام الناقص منه وبین قیام الزائد علیه وانما وصف النصف بالقلة بالنسبة الی الکل والا فاطلاق لفظ القلیل ینطلق علی مادون النصف ١٢ مدارک ٤ قوله او للتخییر ای بین النصف والثلثین والثلث وقد یجعل نصفه بدلا من اللیل والا قلیلا استثناء منه تقدیره نصف اللیل الا قلیلا من النصف او انقص منه ای من النصف او زد علیه ای علی النصف فیکون تخییرا بین امرین بین ان یقوم اقل من نصف اللیل علی البت وبین ان یختار احد الامرین من الاقل والاکثر وقد یجعل مع ذلک الضمیر فی منه وعلیه للاقل من النصف کالثلث فیکون التخییر بینه وبین الاقل منه کالربع والاکثر منه کالنصف قالوا الاولی وهو ما فی الکتاب الصواب الموافق لکلام السلف قال الشیخ ابن حجر وبهذا جزم الطبری واسند ابن ابی حاتم معناه عن عطاء الخراسانی ١٢ ک ٥ قوله ورتل القرآن ای اقرأه علی تؤدة وتبیین حروف بحیث یتمکن السامع من عدها ١٢ بیضاوی ٦ قوله تثبت فی تلاوته ای تأن واقرأ علی تؤدة من غیر تعجیل بحیث یتمکن السامع من عد آیاته وکلماته من قولهم ثغر رتل اذا کان مفلجا اخرج العسکری فی المواعظ عن علی انه سئل النبی صلی الله علیه وسلم من قوله تعالی ورتل القرآن ترتیلا قال بینه تبیینا ولاتنثره نثر الدقل ولاتهذه هذ الشعر قفوا عند عجائبه وحرکوا به القلوب ولایکون هم احدکم آخر السورة وروی الدیلمی عن ابن عباس مثله ١٢ ک ٧ قوله مهیبا ای عظیما جلیلا واختلف فی معنی کونه ثقیلا فقال قتادة ثقیل والله فرائضه وحدوده وقال مجاهد حلاله وحرامه وقیل ثقیل بمعنی کریم وقیل ثقیل لایحمله الا قلب مؤید بالتوفیق ونفس مزینة بالتوحید وقیل المراد به الوحی قالت عائشة رأیته ینزل علیه الوحی فی الیوم الشدید البرد فیفصم عنه وان جبینه لیتفصد عرقا ١٢ صاوی ٨ قوله او شدیدا الخ قال قتادة ثقیل فرائضه وحدوده وقال مقاتل ثقیل لما فیه من الامر والنهی والحدود ١٢ ک ٩ قوله القیام بعد النوم یشیر الی ان ناشئة مصدر کالعافیة من نشأ اذا قام ونهض ١٢ ک ١٠ قوله وطأ بکسر الواو وفتح الطاء ممدودا علی قراءة ابی عمرو وابن عامر من المواطاة بمعنی الموافقة کما قال موافقة السمع للقلب فان السمع واللسان یوافقان القلب علی تفهم القرآن فی تلک الساعة اکثر مما یکون بالنهار وعن مجاهد اشد وطاء ان تواطئ سمعک وبصرک وقلبک بعضه بعضا وقراءة الباقین بفتح الواو وسکون الطاء ای کلفة ومشقة وثقلا من صلوة النهار ومنه قوله صلی الله علیه وسلم اللهم اشدد وطأتک علی مضر ١٢ ک ١١ قوله واقوم قیلا بالفارسیة ودرست ترست در تلفظ الفاظ ١٢ ١٢ قوله ابین قولا ای اصوب قراءة واصح قولا من النهار بسکون الاصوات ١٢ جمل ١٣ قوله ای قل الخ وقال الزمخشری دم علی ذکری لیلا ونهارا والذکر یعم التسبیح والتهلیل والتکبیر وتلاوة القرآن ١٢ ١٤ قوله وتبتل التبتل الانقطاع والتبتیل دل از دنیا بریدن والمعنی وانقطع الی ربک انقطاعا تاما بالعبادة واخلاص النیة والتوجه الکلی ١٢ روح ١٥ قوله انقطع الخ ای من التبتل وهو القطع ومنه البتول للمرأة المنقطعة عن الرجال ١٢ ک ١٦ قوله مصدر بتل جیء برعایة الفاصلة والا کان الظاهر تبتلا وهو ملزوم التبتیل یقال بتل فتبتل قال النیشابوری وانما لم یقل وبتل نفسک لان المقصود بالذات هو التبتل فبین له اولا ما هو المقصود بالذات وهو التبتل ثم اشار الی الباعث علی التبتل فقال رب المشرق آه ١٢ ک ١٦ قوله مصدر بتل الخ هذا من الشارح اشارة لسوال حاصله ان هذا المصدر لیس لهذا الفعل وانما هو مصدر لفعل آخر وقوله جیء به الخ جواب عن السوال من وجهین الاول من جهة اللفظ وهو رعایة الفواصل الثانی من جهة المعنی وهو ان هذا المصدر المذکور قد اطلق وارید به مصدر هذا الفعل المذکور الذی هو التبتل وارید به لازمه وهو التبتل الذی هو مصدر الفعل المذکور فی الآیة ١٢ جمل ١٧ قوله هو رب الخ ای خبر مبتدأ محذوف وقیل مبتدأ خبره لااله الا هو ١٢ ١٨ قوله موکولا له وکل وکول کار بکسی گذاشتن یقال وکله الی نفسه وامر موکول الی رایک کذا فی الصراح ١٢ ١٩ قوله التنعم الخ وقال الزمخشری النعمة بالفتح التنعم وبالکسر الانعام وبالضم المسرة ١٢ ک ٢٠ قوله فقتلوا بعد یسیر الخ اخرجه الحاکم وصححه عن عائشة لما نزلت وذرنی والمکذبین لم یکن الا یسیرا حتی کانت وقعة بدر ١٢ ک ٢١ قوله یوم ترجف ظرف منصوب بما تعلق به قوله لدینا والتقدیر استقر بهم عندنا ما ذکر یوم ترجف ١٢ صاوی ٢١ قوله یوم ترجف الخ ظرف لمتعلق لدینا ای استقر ذلک العذاب لدینا یوم کذا او ظرف لذرنی او لهما ١٢ ک ٢٢ قوله کثیبا الخ من کثب الشیء اذا جمعه فعیل بمعنی مفعول ١٢ ک ٢٣ قوله کما ارسلنا الی فرعون خص موسی وفرعون بالذکر لان قصتهما مشهورة عند اهل مکة ١٢ صاوی ٢٤ قوله فعصی فرعون الرسول اللام للعهد الذکری لانه تقدم ذکره فی قوله رسولا والقاعدة ان النکرة اذا اعیدت معرفة کانت عین الاولی ١٢ صاوی ٢٥ قوله فکیف تتقون ان کفرتم یوما الخ قال الواحدی فی الآیة تقدیم وتاخیر ای فکیف تتقون یوما یجعل الولدان شیبا ان کفرتم ١٢ کبیر ٢٦ قوله یوما یجوز ان ینتصب علی اسقاط الجار ای ان کفرتم بیوم القیمة والعامة علی تنوین یوما وجعل الجملة بعده نعتا له والعائد محذوف ای یجعل الولدان فیه قاله ابو البقاء ولم یتعرض للفاعل فی یجعل وهو علی هذا ضمیر الباری تعالی ای یوما یجعل الله فیه واحسن من هذا ان یجعل العائد مضمرا فی یجعل هو فاعله ویکون نسبة الجعل الی الیوم من باب المبالغة ای ان نفس الیوم یجعل الولدان شیبا وقرأ زید بن علی یوم یجعل باضافة الظرف للجملة والفاعل علی هذا هو ضمیر الباری تعالی والجعل هنا بمعنی التصییر فشیبا مفعول ثان وهو جمع اشیب ١٢ ج ٢٧ قوله شیبا شیوخا یعنی پیر گرداند ١٢ ٢٨ قوله ویقال فی الیوم الشدید یوم یشیب نواصی الاطفال وهو مجاز عن الشدة لان الشدائد والهموم یضعف القوی ویسرع بالشیب ویجوز ان یکون المراد فی الآیة الحقیقة وفی حدیث اخرجه الطبرانی انه صلی الله علیه وسلم قرأ یوما یجعل الولدان شیبا قال ذلک یوم القیمة حین یقال لآدم قم فابعث من ذریتک بعثا الی النار قال من کم یا رب قال من کل الف تسعمائة وتسعة وتسعین ١٢ ک ٢٩ قوله السماء مبتدأ خبره قوله منفطر به ای منشق بسبب ذلک الیوم ١٢ روح ※

له قوله فمن شاء اتخذ آه ان قلت ان جعل اتخذ الى ربه سبيلا جوابا فاين الشرط اذ شاء لايصلح شرطا بدون ذكر مفعوله اوجعل المجموع شرطا فاين الجواب قلنا المفعول محذوف اى فمن شاء النجاة اتخذ الى ربه سبيلا او فمن شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا اتخذ الى ربه سبيلا ١٢ جمل ٥٢ قوله بالايمان والطاعة الخ اشار بذلك الى ان المراد باتخاذ السبيل التقرب الى الله تعالى بامتثال ماموراته واجتناب منهياته ١٢ صاوى ٥٣ قوله اقل من ثلثى الليل الخ ان قلت ان الاقلية باعتبار الثلثين والنصف ظاهرة ولا تظهر بالنسبة للثلث لانهم غير مامورين بالنقص عنه بل هم مخيرون لما تقدم بين قيام الثلثين والنصف والثلث وبذا قراءة الجر وقد يجاب بان معنى قوله ادنى التقريب اى يعلم انك تقوم كما امرك اقرب من ثلثى الليل الخ وعبر بالادنى لانها امور ظنية تخمينية لا تحقيقية وهم مكلفون بالظن لا التحقيق والتحرير بالدقيقة ١٢ صاوى ٥٤ قوله اقل الخ اى فاستعير الادنى وهو اقرب للاقل لان المسافة بين الشيئين اذا دنت قل ما بينهما من الاحياز واذا بعدت كثر ذلك ١٢ ٥٥ قوله من ثلثى الليل اى اقل منها بالفارسية ازدو ثلث شب ١٢ ٥٥ قوله بالجر اى لابى عمرو ونافع وابن عامر وبالنصب للباقين عطفا على ادنى وهو مطابق لما مر من التخيير بين قيام النصف وبين قيام الناقص منه وهو الثلث وبين قيام الزائد منه وهو الادنى من الثلثين ١٢ ٥٦ قوله وقيامه مبتدأ وقوله نحو ما امر به الخ خبره اى مثله ١٢ جمل وفى الخطيب وقيامه كذلك مطابق لما وقع التخيير فيه اول السورة من قيام النصف بتمامه او الناقص منه وهو الثلث او الزائد عليه وهو الثلثان ١٢

تعالىٰ بمجئ ذلك اليوم مَفْعُوْلًا ۞ اى هو كائن لامحالة اِنَّ هٰذِهٖ الآيات المخوفة تَذْكِرَةٌ عظة
١٩ ع ١ ١٣ للخلق فَمَنْ شَآءَ اتَّخَذَ اِلٰى رَبِّهٖ سَبِيْلًا ۞ طريقا بالايمان والطاعة اِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ اَنَّكَ تَقُوْمُ
اَدْنٰى اقل مِنْ ثُلُثَيِ الَّيْلِ وَنِصْفَهٗ وَثُلُثَهٗ بالجر عطف على ثلثى وبالنصب عطف على ادنى وقيامه
كذلك نحو ما امر به اول السورة وَطَآئِفَةٌ مِّنَ الَّذِيْنَ مَعَكَ عطف على ضمير تقوم وجاز من غير تاكيد
للفصل وقيام طائفة من اصحابه كذلك للتاسى به ومنهم من كان لايدرى كم صلى من الليل وكم
بقى منه فكان يقوم الليل كله احتياطا فقاموا حتى انتفخت اقدامهم سنة او اكثر فخفف عنهم قال
الله تعالى وَاللّٰهُ يُقَدِّرُ يحصى الَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ اَنْ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى انه لَّنْ
تُحْصُوْهُ اى الليل لتقوموا فيما يجب القيام فيه الا بقيام جميعه وذلك يشق عليكم فَتَابَ عَلَيْكُمْ
رجع بكم الى التخفيف فَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْاٰنِ فى الصلاة بان تصلوا ما تيسر عَلِمَ اَنْ مخففة من
الثقيلة اى انه سَيَكُوْنُ مِنْكُمْ مَّرْضٰى وَاٰخَرُوْنَ يَضْرِبُوْنَ فِى الْاَرْضِ يسافرون يَبْتَغُوْنَ مِنْ فَضْلِ
اللّٰهِ يطلبون من رزقه بالتجارة وغيرها وَاٰخَرُوْنَ يُقَاتِلُوْنَ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وكل من الفرق
الثلث يشق عليهم ما ذكر فى قيام الليل فخفف عنهم بقيام ما تيسر منه ثم نسخ ذلك بالصلوات
الخمس فَاقْرَءُوْا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ كما تقدم وَاَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ المفروضة وَاٰتُوا الزَّكٰوةَ وَاَقْرِضُوا اللّٰهَ بان
تنفقوا ما سوى المفروض من المال فى سبيل الخير قَرْضًا حَسَنًا عن طيب قلب وَمَا تُقَدِّمُوْا
لِاَنْفُسِكُمْ مِّنْ خَيْرٍ تَجِدُوْهُ عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ خَيْرًا مما خلفتم وهو فصل وما بعده وان لم يكن معرفة
٢ ع ١ ١٤ يشبهها لامتناعه من التعريف وَّاَعْظَمَ اَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۞ للمؤمنين
سورة المدّثّر مكية خمس وخمسون آية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۞ يٰۤاَيُّهَا
الْمُدَّثِّرُ ۞ النبى واصله المتدثر ادغمت التاء فى الدال اى المتلفف بثيابه عند نزول الوحى عليه
قُمْ فَاَنْذِرْ ۞ خوف اهل مكة بالنار ان لم يؤمنوا وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ۞ عظم عن اشراك المشركين وَثِيَابَكَ
فَطَهِّرْ ۞ عن النجاسة او قصرها خلاف جر العرب ثيابهم خيلاء فربما اصابتها نجاسة وَالرُّجْزَ فسره
النبى صلى الله عليه وسلم بالاوثان فَاهْجُرْ ۞ اى دم على هجره وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ۞ بالرفع حال اى
لا تعط شيئا لتطلب اكثر منه وهذا خاص به صلى الله عليه وسلم لانه مامور باجمل
الاخلاق واشرف الآداب وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ۞ على الاوامر والنواهى فَاِذَا نُقِرَ

٥٧ قوله وجاز اى العطف على ضمير الرفع المتصل من غير تاكيد اى بالضمير المنفصل وقوله للفصل اى بغير الضمير ١٢ جمل ٥٨ قوله سنة اى على القول الاول بان السورة كلها مكية وقوله او اكثر اى ستة عشر شهرا اى على القول بانها مكية ايضا او عشر سنين على القول بان قوله ان ربك يعلم الخ مدنى وقوله فخفف عنهم اى عن الطائفتين من الصحابة وعن النبى ايضا على المعتمد هذا هو المراد وان كان ظاهر عبارته ان الضمير فى عنهم راجع للطائفة التى قامت كل الليل ١٢ جمل ٥٩ قوله فخفف عنهم اخرج احمد ومسلم وابوداؤد والنسائى عن عائشة ان الله قد فرض قيام الليل فى اوائل هذه السورة فقام النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه حولا حتى انتفخت اقدامهم وامسك الله خاتمتها فى السماء اثنى عشر شهرا ثم انزل الله التخفيف فى آخر هذه السورة فصار قيام الليل تطوعا واخرج ابن جرير عن سعيد بن جبير مكث النبى صلى الله عليه وسلم على هذا الحال عشر سنين يقوم الليل كما امر وكانت طائفة من اصحابه يقومون معه فانزل الله بعد عشر سنين ان ربك يعلم آه فخفف الله عنهم بعد عشر سنين وقيل المدة بينهما ستة عشر شهرا ١٢ ك ٦٠ قوله لن تحصوه فى تاج المصادر الاحصاء دانستن وشمردن بر سبيل استقصاء وتوانستن وقال فى التاويلات النجمية يعنى السلوك من ليل الطبيعة الى نهار الحقيقة بتقدير الله تعالى لا بتقدير السالك علم ان لم تقدروا على مدة ذلك السلوك بالوصول الى الله اذا الوصول مترتب على فضل الله ورحمته لا على سلوككم وسيركم فكم من سالك انقطع فى الطريق ورجع القهقرى ولم يصل كما قيل وليس كل من سلك وصل ولا كل من وصل اتصل ولا كل من اتصل انفصل ١٢ ٦١ قوله بان تصلوا ما تيسر يعنى ان المراد من هذه القراءة الصلاة لان القراءة احد اجزاء الصلوة فاطلق اسم الجزء على الكل ١٢ كبير ٦١ قوله بان تصلوا ما تيسر من غير تحديد الوقت يعنى ان المقصود من قراءة القرآن قراءته فى الصلوة وقيل اراد بالقراءة الصلوة لانها بعض اركانها والمعنى فصلوا بعض ما تيسر عليكم وقيل المعنى فاقرءوا القرآن بعضه كيف ما تيسر عليكم وقيل فى صلوة المغرب والعشاء والامر على الاخيرين للندب ١٢ ك ٦٢ قوله ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس كذا حكاه الشافعى عن بعض اهل العلم ان آخر السورة نسخ افتراض قيام الليل الا ما تيسر منه لقوله فاقرءوا ما تيسر ولعل قول عائشة رض ثم انزل الله التخفيف فى آخر السورة فصار قيام الليل تطوعا هو القيام المقدر لا مطلق القيام ١٢ ك ٦٣ قوله وآتوا الزكوة اى الواجبة لان آخر السورة مدنى على ما ذكره المصـ ولو جعل مكيا كما ذكره الاكثر فيقال ان اصل الزكوة كان بمكة وانما فى المدينة آخرها وقيل المراد به صدقة الفطر ١٢ ك ٦٤ قوله بان تنفقوا الخ يعنى ان المراد به الصدقة النافلة وعن ابن عباس يريد ما سوى الزكوة من صلة الرحم وقرى الضيف ١٢ ك ٦٥ قوله وما تقدموا آه ما شرطية وتجدوه جواب الشرط وعند الله ظرف لتجدوه او حال من الهاء وخيرا هو المفعول الثانى لتجدوه ١٢ جمل ٦٦ قوله هو خيرا واعظم اجرا خيرا مفعول ثانى مفعولى تجدوا وهو تاكيد للمفعول الاول لتجدوا وقوله واعظم عطف على خيرا واجرا تمييز روح وفى الكبير وقرأ ابو السمال هو خير واعظم اجرا بالرفع على الابتداء والخبر ١٢ ٦٧ قوله وهو آه اى الضمير فصل وقوله وما بعده الخ اشارة لسوال حاصله ان ضمير الفصل لايقع الا بين معرفتين وههنا قد وقع بين معرفة ونكرة وقد اجاب عنه بقوله فهو يشبهها وقوله لامتناعه من التعريف اى بال وعبارة غيره لامتناعه من التعريف باداة التعريف ووجه امتناعه من التعريف بها انه اسم تفضيل وهو لا يجوز دخول ال عليه اذا كان معه من لفظا او تقديرا وههنا من مقدرة كما قال الشارح مما خلفتم ١٢ جمل ٦٨ قوله يا ايها المدثر بتشديدين اصله المتدثر وهو لابس الدثار وهو ما يلبس فوق الشعار الذى يلى الجسد ١٢ ابو السعود ٦٩ قوله اى المتلفف بثيابه عند نزول الوحى عليه الصحيح الذى عليه الجمهور ان اول ما نزلت اقرأ ثم فتر الوحى الى ثلث سنين واول ما نزلت بعد فترة الوحى يا ايها المدثر وفى الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحى قال فبينا انا امشى سمعت صوتا من السماء فاذا الملك الذى جاءنى بحراء قاعد على كرسى بين السماء والارض فخففت منه فجئت اهلى فقلت زملونى زملونى فانزل الله يا ايها المدثر قم فانذر الى قوله فاهجر ثم حمى الوحى وتتابع واما ما رواه الطبرانى ان الوليد بن المغيرة صنع لقريش طعاما فلما اكلوا قال ما تقول فى هذا الرجل فقال بعضهم ساحر وقال بعضهم كاهن وقال بعضهم شاعر فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم

الموهوب له اكثر مما اعطاه هو جائز لكنه نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة لعلو منصبه فى الاخلاق الحسنة ١٢ روح ملخصا ٧٢ قوله وهذا

فحزن وقنع راسه وتدثر فنزل يا ايها المدثر الى قوله ولربك فاصبر فهو ضعيف ١٢ ك ٧٠ قوله قم فانذر انما اقتصر على الانذار وكان مبعوثا بالتبشير ايضا لانه فى ذلك الوقت لم يكن احد يصلح تبشيره الا ما قل جدا فلما اتسع الاسلام نزل عليه انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ١٢ صاوى ٧١ قوله وربك فكبر فى الكبير الفاء فى قوله فكبر ذكروا فيه وجوها احدها قال ابو الفتح الموصلى ان الفاء زائدة وثانيها قال الزجاج دخلت الفاء لافادة معنى الجزائية والمعنى قم فكبر ربك وكذلك ما بعده على هذا التاويل وثالثها قال صاحب الكشاف الفاء لافادة معنى الشرط والتقدير واى شىء كان فلا تدع تكبيره ١٢ ٧٢ قوله عظم عن اشراك المشركين وقد يحمل على تكبيرة الصلوة للافتتاح وفيه انه لم يكن الصلوة مفروضة ولكن اخرج ابن مردويه عن ابى هريرة قلنا يا رسول الله كيف نقول اذا دخلنا فى الصلوة فانزل الله وربك فكبر فامرنا النبى صلى الله عليه وسلم ان نفتح الصلوة بالتكبير انتهى قالوا الفاء فيه وفيما بعده بمعنى الشرط كانه قال وما يكن من شىء فكبر ربك ١٢ ك ٧٣ قوله خيلاء بضم الخاء المعجمة وفتح التحتية اى للتكبر فربما اصابتهم نجاسة تجرها روى ابن المنذر عن الزهرى واغسلها بالماء وعن ابن عباس وطاؤس شمر وقصر وعن مجاهد اصلح عملك رواه سعيد بن منصور وقال الشعبى قيل فيه فصل فثيابك طاهرة وقيل غير ذلك والاول اشبه ١٢ ك ٧٤ قوله اى دم على هجره دفع بذلك ما يقال ظاهر الآية يقتضى انه كان متلبسا بعبادة الاوثان وليس كذلك ١٢ صاوى ٧٥ قوله اى دم على هجره الخ اول الهجر بالدوام عليه لانه لايستقيم ظاهره فانه لم يعبد نبى وثنا قط ١٢ ك ٧٥ قوله ولا تمنن تستكثر بالفارسية ومنه بايد كه چيزے دہى دزيادة طلب كنان ١٢ ٧٦ قوله وهذا خاص الخ اى ان يهب شيئا وهو يطمع ان يتعوض من

فِی النَّاقُوْرِ ۙ نفخ فی الصور وھو القرن النفخة الثانیة فَذٰلِكَ ای وقت النقر یَوْمَئِذٍ بدل مما قبله
المبتدأ وبنی لاضافته الی غیر متمکن وخبر المبتدأ یَّوْمٌ عَسِیْرٌ ۙ والعامل فی اذا ما دلت علیه الجملة
ای اشتد الامر عَلَی الْكٰفِرِیْنَ غَیْرُ یَسِیْرٍ ۝ فیه دلالة علی انه یسیر علی المؤمنین ای فی عسره
ذَرْنِیْ اترکنی وَمَنْ خَلَقْتُ عطف علی المفعول او مفعول معه وَحِیْدًا ۙ حال من من او من
ضمیره المحذوف من خلقت ای منفردا بلا اهل ولا مال وھو الولید بن المغیرة وَّجَعَلْتُ لَهٗ مَالًا
مَّمْدُوْدًا ۙ واسعا متصلا من الزروع والضروع والتجارة وَّبَنِیْنَ عشرة او اکثر شُهُوْدًا ۙ یشهدون
المحافل وتسمع شهاداتهم وَّمَهَّدْتُّ بسطت لَهٗ فی العیش والعمر والولد تَمْهِیْدًا ۙ ثُمَّ یَطْمَعُ اَنْ اَزِیْدَ ۝
كَلَّا ۭ لا ازیده علی ذلك اِنَّهٗ كَانَ لِاٰیٰتِنَا ای القران عَنِیْدًا ۭ معاندا سَاُرْهِقُهٗ اکلفه صَعُوْدًا ۭ مشقة
من العذاب او جبلا من نار یصعد فیه ثم یهوی ابدا اِنَّهٗ فَكَّرَ فیما یقول فی القران الذی سمعه من
النبی صلی اللہ علیه وسلم وَقَدَّرَ ۙ فی نفسه ذلك فَقُتِلَ لعن وعذب كَیْفَ قَدَّرَ ۝ علی ای حال کان تقدیره
ثُمَّ قُتِلَ كَیْفَ قَدَّرَ ۙ ثُمَّ نَظَرَ ۙ فی وجوه قومه او فیما یقدح به ثُمَّ عَبَسَ قبض وجهه وکلحه ضیقا بما
یقول وَبَسَرَ ۙ زاد فی القبض والکلوح ثُمَّ اَدْبَرَ عن الایمان وَاسْتَكْبَرَ ۙ تکبر عن اتباع النبی صلی اللہ علیه وسلم
فَقَالَ فیما جاء به اِنْ هٰذَآ اِلَّا سِحْرٌ یُّؤْثَرُ ۙ ینقل عن السحرة اِنْ هٰذَآ اِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ۭ کما قالوا
انما یعلمه بشر سَاُصْلِیْهِ ادخله سَقَرَ ۝ جهنم وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا سَقَرُ ۭ تعظیم لشانها لَا تُبْقِیْ وَلَا
تَذَرُ ۚ شیئا من لحم ولا عصب الا اهلکته ثم یعود کما کان لَوَّاحَةٌ لِّلْبَشَرِ ۚ محرقة لظاهر الجلد عَلَیْهَا
تِسْعَةَ عَشَرَ ۭ ملکا خزنتها قال بعض الکفار وکان قویا شدید الباس انا اکفیکم سبعة عشر و
اکفونی انتم اثنین قال تعالی وَمَا جَعَلْنَآ اَصْحٰبَ النَّارِ اِلَّا مَلٰٓئِكَةً ۠ ای فلا یطاقون کما یتوهمون
وَّمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ ذلك اِلَّا فِتْنَةً ضلالا لِّلَّذِیْنَ كَفَرُوْا ۙ بان یقولوا لم کانوا تسعة عشر لِیَسْتَیْقِنَ
لیستبین الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ ای الیهود صدق النبی فی کونهم تسعة عشر الموافق لما فی کتابهم
وَیَزْدَادَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْٓا من اهل الکتاب اِیْمَانًا تصدیقا لموافقة ما اتی به النبی صلی اللہ علیه وسلم
لما فی کتابهم وَّلَا یَرْتَابَ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ وَالْمُؤْمِنُوْنَ ۙ من غیرهم فی عدد الملائکة وَلِیَقُوْلَ
الَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ شك بالمدینة وَّالْكٰفِرُوْنَ بمکة مَاذَآ اَرَادَ اللّٰهُ بِهٰذَا العدد مَثَلًا ۭ
سموه لغرابته بذلك واعرب حالا كَذٰلِكَ ای مثل اضلال منکر هذا العدد وهدی مصدقه

فان المثل یستعمل فی الامر الغریب ١٢

لہ قولہ فی الناقور الخ من النقر وھو القرع الذی ھو سبب الصوت فاطلق السبب وارید المسبب وھو التصویت والمعنی اذ صوت اسرافیل فی الصور ١٢ صاوی ۵۲ قولہ وھو القرن الخ ای وھو مستطیل سعة فمه کما بین السماء والارض وفیه ثقب بعدد الارواح کلها وتجمع فی تلك الثقبة فیخرج بالنفخة الثانیة من کل ثقب روح الی الجسد الذی نزعت منه فیعود الجسد حیا باذن اللہ تعالی ١٢ صاوی ۵۳ قولہ ای وقت النقر ای الذی ھو معنی اذا وقولہ بدل مما قبله وھو اسم الاشارة وقوله وبنی ای یوم علی الفتح وقوله الی غیر متمکن وھو اذ وتنوینها عوض عن الجملة ای یوم اذ نقر فی الصور ١٢ من الجمل وروح البیان ۵۴ قولہ لاضافته الی غیر متمکن فلذا لم یظهر اثر الاعراب فیه وقد یجعل یومئذ ظرفا مستقرا لخبره ای وقت النقر وقت عسیر حال کون ذلك الوقت فی یوم القیمة ١٢ کمالین ۵۵ قولہ ما دلت علیه الجملة ای جملة الجزاء وھی فاذا نقر فی الناقور عسر الامر علی الکافرین ١٢ مدارك ۵۶ قولہ ای فی عسره ای فی حال عسره ای یسیر علی المؤمنین فی وقت عسره علی الکافرین ١٢ جمل ۵۷ قولہ حال من من ای ذرنی والذی ھو کذا حال کونه وحیدا ویجوز کون الحال من المعطوف مع عدم استقامة کونه حالا من المعطوف علیه ١٢ ک ۵۸ قولہ او من ضمیره آه ای عائده المحذوف من خلقت ای خلقته او حال من ضمیر النصب فی ذرنی او من التاء فی خلقت ای خلقته وحدی لم یشرکنی فی خلقه احد فانا اهلکه ولا احتاج الی نصیر ١٢ ج ۵۹ قولہ وھو الولید بن المغیرة ای الایة نزلت فیه وکان یلقب فی قومه بالوحید فهو تهکم به وبلقبه وصرف له عن الغرض الذی یؤتونه من مدحه الی جهة ذمه بکونه وحیدا من المال والولد او وحیدا من ابیه لانه کان زنیما کلام او وحیدا فی الشرارة ١٢ ابو السعود ۶۰ قولہ والضروع الضرع الثدی والمراد ههنا ذوات الضروع ای المواشی ١٢ ک ۶۱ قولہ والضروع ضروع جمع ضرع پستان شتروگاو و گوسپند و مانند آن صراح وھو کنایة عن المواشی ١٢ ۶۲ قولہ عشرة الخ روی ابن المنذر وابن ابی حاتم عن مجاهد انهم کانوا عشرة وعن سعید بن جبیر ثلثة عشر واسلم منهم ثلثة خالد وهشام والولید بن الولید وعد عمارة منهم غلط من قائله ١٢ ک ۶۳ قولہ شهودا ای حضورا بمکة مقیمین لا یسافرون لغناهم ١٢ ک ۶۴ قولہ یشهدون المحافل ای مجامع الناس لوجاهتهم بین الناس او المراد الحضور مع ابیهم لعدم احتیاجهم للسفر فهو کنایة عن کثرة النعم والخدم ١٢ ۶۵ قولہ لا ازیده الخ ای بل انقصه فقد وروی انه بعد نزول هذه الایة ما زال فی نقصان ماله وولده حتی هلك فقیرا ١٢ ۶۶ قولہ سارهقه ارهاق تکلیف کردن ١٢ صراح ۶۷ قولہ یهوی ای یهبط ویسقط ١٢ قاموس ۶۸ قولہ ابدا الخ قید للصعود والنزول کلیهما وروی ذلك احمد وغیره عن ابی سعید مرفوعا ١٢ ک ۶۹ قولہ فیما یقدح به قدح طعن زدن در نسب کسے ١٢ صراح ۷۰ قولہ قبض وجهه الخ کذا فسره قتادة کما رواه عبد الرزاق ١٢ ک ۷۱ قولہ وکلحه بالفارسیة ترش کرد او را الکلوح ترش روئی کردن ١٢ صراح ۷۲ قولہ زاد فی القبض قال اللیث عبس عبوسا اذا قطب ما بین عینیه فان ابدت عن اسنانه فی عبوسه قیل کلح فان اهتم لذلك وفکر فیه قیل بسر ذکره النیشاپوری ١٢ ک ۷۳ قولہ وما ادراك ما سقر آه ما مبتدأ و ادراك خبره ای ای شئ اعلمك وقوله ما سقر ما مبتدأ وسقر خبره او بالعکس والجملة سادة مسد المفعول الثانی لادری ١٢ ج قولہ لا تبقی ولا تذر آه فیها وجهان احدهما انها فی محل نصب علی الحال والعامل فیها معنی التعظیم قاله ابو البقاء یعنی ان الاستفهام فی قوله ما سقر للتعظیم فالمعنی استعظموا سقر فی هذه الحال ومفعول تبقی وتذر محذوف ای لا تبقی ما القی فیها ولا تذره بل تهلکه وقیل تقدیره لا تبقی علی من القی فیها ولا تذر غایة العذاب الا وصلته الیه والثانی انها مستانفة ١٢ ج ۷۴ قولہ لواحة للبشر آه قرأ العامة بالرفع خبر مبتدأ مضمر ای هی لواحة وهذه القراءة مقویة للاستیناف فی لا تبقی وقرأ الحسن وابن ابی عبلة وزید بن علی وعطیة العوفی بنصبها علی الحال وفیها ثلاثة اوجه احدها انها حال من سقر والعامل فیها معنی التعظیم کما تقدم والثانی انها حال من لا تبقی والثالث من لا تذر وجعل الزمخشری نصبها علی الاختصاص للتهویل وجعلها الشیخ حالا مؤکدة قال لان النار التی لا تبقی ولا تذر لا تکون الا مغیرة للابشار ولواحة بناء مبالغة وفیها معنیان احدهما من لاح یلوح ای ظهر ای انها تظهر للبشر وهم الناس والیه ذهب الحسن وابن کیسان والثانی والیه ذهب جمهور الناس انها من لوحه ای غیره وسوده وقیل اللوح شدة العطش یقال لاحه العطش ولوحه ای غیره واللوح بالضم الهواء بین السماء والارض والبشر اما جمع بشرة ای مغیرة للجلود واما ان یکون المراد به الانس واللام فی للبشر مقویة کهی فی ان کنتم للرؤیا تعبرون وقراءة النصب فی لواحة مقویة لکون لا تبقی فی محل الحال وقوله علیها تسعة عشر هذه الجملة فیها الوجهان المتقدمان اعنی الحالیة والاستیناف ١٢ ج ۷۵ قولہ علیها تسعة عشر الخ ای وهم مالك ومعه ثمانیة عشر وقیل تسعة عشر نقیبا وقیل تسعة عشر الف ملك والقول الثانی موافق لقوله تعالی وما یعلم جنود ربك الا هو وفی القرطبی قلت والصحیح ان شاء اللہ ان هؤلاء التسعة عشر هم الرؤساء والنقباء واما جملتهم فالعبارة تعجز عنها ١٢ صاوی مختصرا ۷۶ قولہ قال بعض الکفار وهو ابو الاشد وکان شدید البطش وقال هذا القول لما قال ابو جهل وقت نزول هذه الایة اما یستطیع کل عشرة منکم ان یاخذوا احدا منهم وانتم الدهم کما فی المدارك ١٢ ۷۷ قولہ الا فتنة الخ مفعول ثان لجعل علی حذف مضاف ای الا سبب فتنة وقوله للذین صفة لفتنة وانما صار هذا العدد فتنة لهم من وجهین الاول ان الکفار یستهزؤن ویقولون لم لا یکونون ازید من ذلك والثانی ان هذا العدد القلیل کیف یتولی تعذیب اکثر العالم من الجن والانس من اول ما خلق اللہ الی قیام الساعة ١٢ صاوی ۷۸ قولہ لیستیقن الذین آه متعلق بجعلها والمراد الجعل بالقول فاخبار اللہ بانهم علی هذا العدد المخصوص علیه لاستیقانهم والوصف اعنی افتتان الکفار بهذا العدد لا مدخل له کانه قال وما جعلنا عدتهم الا تسعة عشر فوضع فتنة للذین کفروا موضع تسعة عشر لان حال هذه العدة القلیلة ان یفتتن بها الکافر کانه قیل ولقد جعلنا عدتهم عدة من شانها ان یفتتن بها لاجل استیقان المؤمن وحیرة الکافرین ١٢ کمالین ۷۹ قولہ صدق النبی صلعم ای لیستیقنوا صدقه صلعم فی کونهم تسعة عشر الموافق لما فی کتابهم لانه مکتوب فیه انه تسعة عشر کذا اخرج عبد الرزاق عن قتادة انه قال لیستیقن اهل الکتاب حین وافق عدد خزنة النار ما فی کتابهم واخرج الترمذی عن جابر قال قال ناس من الیهود لاناس من اصحاب النبی صلی اللہ علیه وسلم هل تعلم نبیکم عدد خزنة جهنم قالوا لا ندری حتی نسأله فجاؤا الی النبی صلی اللہ علیه وسلم فقالوا کم عدد خزنة جهنم قال تسعة عشر ١٢ ک ۸۰ قولہ من غیرهم ای غیر الیهود فحصل التغایر فالمراد بالذین اوتوا الکتاب والمؤمنون اولا الیهود والمراد بالذین اوتوا الکتاب ثانیا هم النصاری والمؤمنون المذکورون بعدهم من غیر الیهود بل من هذه الامة فاندفع ما یقال ان فی الایة تکرارا ١٢ صاوی ۸۱ قولہ بالمدینة متعلق بیقول وذلك اخبار عما سیکون فی المدینة بعد الهجرة لان النفاق انما حدث بالمدینة ١٢ ک ۸۲ قولہ واعرب آه ای مثلا حالا ای من هذا والمعنی علی المشابهة ای هذا حال کونه مشابها بالمثل وبین وجه الشبه بقوله لغرابته الخ ویصح ان تکون ما مبتدأ وذا موصول خبره واراد اللہ صلة الموصول ١٢ ج ۸۳ قولہ واعرب حالا ای قوله تعالی مثلا ای ممیز منه کقوله هذه ناقة اللہ لکم آیة ولما کان ذکر هذا العدد فی غایة الغرابة وان مثله حقیق بان تسیر به الرکبان سیرها بالامثال سمی مثلا والمعنی ای شئ اراد اللہ بهذا العدد العجیب ١٢ مدارك ٨٤ قولہ فی الناقور الخ الناقور فاعول من النقر بمعنی التصویت واصله القرع الذی هو سبب الصوت ومنه المنقار لانه یقرع به ١٢ ک

يُضِلُّ اللّٰهُ مَنْ يَّشَآءُ وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ ۭ وَمَا يَعْلَمُ جُنُوْدَ رَبِّكَ الملائكة فى قوتهم واعوانهم اِلَّا هُوَ ۭ وَ

مَا هِيَ اى سقر اِلَّا ذِكْرٰى لِلْبَشَرِ ۝ كَلَّا استفتاح بمعنى الا وَالْقَمَرِ ۝ وَالَّيْلِ اِذْ بفتح الذال اَدْبَرَ ۝ جاء بعد

النهار وفى قراءة اِذا اَدْبَرَ بسكون الذال بعدها همزة اى مضى وَالصُّبْحِ اِذَآ اَسْفَرَ ۝ ظهر اِنَّهَا اى سقر

لَاِحْدَى الْكُبَرِ ۝ البلايا العظام نَذِيْرًا حال من احدى وذكر لانها بمعنى العذاب لِّلْبَشَرِ ۝ لِمَنْ شَآءَ مِنْكُمْ

بدل من البشر اَنْ يَّتَقَدَّمَ الى الخير او الجنة بالايمان اَوْ يَتَاَخَّرَ ۝ الى الشر او النار بالكفر كُلُّ نَفْسٍ بِمَا

كَسَبَتْ رَهِيْنَةٌ ۝ مرهونة ماخوذة بعملها فى النار اِلَّآ اَصْحٰبَ الْيَمِيْنِ ۝ وهم المؤمنون فناجون منها كائنون

فِيْ جَنّٰتٍ يَّتَسَآءَلُوْنَ ۝ بينهم عَنِ الْمُجْرِمِيْنَ ۝ وحالهم ويقولون لهم بعد اخراج الموحدين من النار مَا

سَلَكَكُمْ ادخلكم فِيْ سَقَرَ ۝ قَالُوْا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّيْنَ ۝ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِيْنَ ۝ وَكُنَّا نَخُوْضُ فى

الباطل مَعَ الْخَآئِضِيْنَ ۝ وَكُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ الدِّيْنِ ۝ البعث والجزاء حَتّٰىٓ اَتٰىنَا الْيَقِيْنُ ۝ الموت فَمَا تَنْفَعُهُمْ

شَفَاعَةُ الشّٰفِعِيْنَ ۝ من الملائكة والانبياء والصالحين والمعنى لا شفاعة لهم فَمَا مبتدأ لَهُمْ خبره متعلق

بمحذوف انتقل ضميره اليه عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِيْنَ ۝ حال من الضمير والمعنى اى شئ حصل لهم فى اعراضهم عن الاتعاظ

كَاَنَّهُمْ حُمُرٌ مُّسْتَنْفِرَةٌ ۝ وحشية فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ۝ اسد اى هربت منه اشد الهرب بَلْ يُرِيْدُ كُلُّ امْرِئٍ

مِّنْهُمْ اَنْ يُّؤْتٰى صُحُفًا مُّنَشَّرَةً ۝ اى من الله تعالى باتباع النبى صلى الله عليه وسلم كما قالوا لن نؤمن لك حتى تنزل

علينا كتابا نقرؤه كَلَّا ردع عما ارادوه بَلْ لَّا يَخَافُوْنَ الْاٰخِرَةَ ۝ اى عذابها كَلَّآ استفتاح اِنَّهٗ اى القرآن

تَذْكِرَةٌ ۝ عظة فَمَنْ شَآءَ ذَكَرَهٗ ۝ قرأه فاتعظ به وَمَا يَذْكُرُوْنَ بالياء والتاء اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ ۭ هُوَ

اَهْلُ التَّقْوٰى بان يتقى وَاَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ۝ بان يغفر لمن اتقاه سورة القيٰمة مكية اربعون

اٰية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ لَآ زائدة فى الموضعين اُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيٰمَةِ ۝ وَلَآ اُقْسِمُ بِالنَّفْسِ

اللَّوَّامَةِ ۝ التى تلوم نفسها وان اجتهدت فى الاحسان وجواب القسم محذوف اى لتبعثن دل عليه

اَيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اى الكافر اَلَّنْ نَّجْمَعَ عِظَامَهٗ ۝ للبعث والاحياء بَلٰى نجمعها قٰدِرِيْنَ مع

جمعها عَلٰٓى اَنْ نُّسَوِّيَ بَنَانَهٗ ۝ وهو الاصابع اى نعيد عظامها كما كانت مع صغرها فكيف

بالكبيرة بَلْ يُرِيْدُ الْاِنْسَانُ لِيَفْجُرَ اللام زائدة ونصبه بان مقدرة اى ان يكذب اَمَامَهٗ ۝

اى يوم القيٰمة دل عليه يَسْـَٔلُ اَيَّانَ مَتٰى يَوْمُ الْقِيٰمَةِ ۝ سوال استهزاء وتكذيب فَاِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ ۝

بكسر الراء وفتحها دهش وتحير لما راى مما كان يكذب به وَخَسَفَ الْقَمَرُ ۝ اظلم وذهب ضوءه

له قوله وما يعلم جنود ربك الا هو لفرط كثرتها وفى حديث موسى عليه السلام انه سال ربه عن عدد اهل السماء فقال تعالى اثنا عشر سبطا عدد كل سبط عدد التراب وفى اسرار المحمدية ليس فى العالم موضع بيت ولا زاوية الا هو معمور بالملائكة الا الله تعالى ١٢ ك ٥٢ قوله كلا ردع لمن انكرها وذهب اليه اكثر المفسرين ١٢ ك ٥٣ قوله بمعنى الا بفتح الهمزة وتخفيف اللام المفيدة للتنبيه على تحقق ما بعدها ١٢ جمل ٥٣ قوله بمعنى الا الخ وذكر البيضاوى انه ردع لمن انكرها وانكارلان يكون لهم ذكرى وقال الرضى انها بمعنى حقا ١٢ ك ٥٤ قوله اذا دبر الخ من دبر بلا همزة قبلها كما هو قراءة ابى عمرو وابن كثير وابن عامر والكسائى وابى بكر يقال دبر فى فلان اى جاء خلفى فالليل ياتى خلف النهار فيكون المعنى والليل اذا قبل كذا نقل عن القطرب ١٢ ك ٥٥ قوله وفى قراءة اى لنافع وحمزة وحفص اذا دبر بسكون الذال من اذ بعدها همزة فيكون اذ بلا الف وادبر من الادبار اى مضى وذهب ١٢ ك ٥٦ قوله انها لاحدى الكبر آه اى البلايا الكبر كثيرة وسقر واحدة منها وقيل انها احدى دركات الكبر السبع لانها جهنم ولظى والحطمة وسقر والسعير والهاوية الكبر جمع كبرى والمطر جمعه على فعل وفعلة فنزلت الالف منزلة التاء ١٢ كمالين ٥٧ قوله نذيرا للبشر آه فيه اوجه احدها انه تمييز عن احدى لما تضمنه من معنى التعظيم كانه قيل اعظم الكبر انذارا فنذير بمعنى الانذار كنكير بمعنى الانكار والثانى انه مصدر بمعنى الانذار ايضا ولكنه نصب بفعل مقدر قاله الفراء الثالث انه فعيل بمعنى مفعل وهو حال من الضمير فى انها قاله الزجاج الرابع انه حال من الضمير فى احدى لما تضمنت من معنى التعظيم كانه قيل اعظم الكبر منذرة الخامس انه حال من فاعل قم فانذر اول السورة السادس انه مصدر منصوب بانذر اول السورة السابع انه حال من الكبر الثامن انه حال من ضمير الكبر التاسع انه حال من احدى الكبر قاله ابن عطية العاشر انه منصوب باضمار اعنى وقيل غير ذلك ١٢ اج ٥٨ قوله وذكر الخ اى جعل مذكرا مع تانيث ذى الحال ١٢ ك ٥٩ قوله بدل من البشر اى فالجار والمجرور بدل من الجار والمجرور ١٢ ك ٦٠ قوله مرهونة ماخوذة بعملها فى النار قال القاضى كالشتيمة بمعنى الشتم وليس فعيلا بمعنى مفعول فانها لا تؤنث ١٢ كمالين ٦١ قوله وهم المؤمنون روى الحاكم وصححه عن على رض انهم اطفال المؤمنين لانهم لا اعمال لهم يرهنون بها ١٢ ك ٦٢ قوله كائنون فى جنات اشار بذلك الى ان قوله فى جنات متعلق بمحذوف خبر عن مبتدأ مقدر اى هم وهذه الجملة مستانفة واقعة فى جواب سوال مقدر والتقدير ما شانهم وحالهم ١٢ صاوى ٦٣ قوله فى جنات آه يجوز ان يكون خبر مبتدأ مضمر اى هم فى جنات وان يكون حالا من اصحاب اليمين وان يكون حالا من فاعل يتساءلون ذكرهما ابو البقاء ويجوز ان يكون ظرفا ليتساءلون وهو اظهر من الحالية من فاعل ويتساءلون يجوز ان يكون على بابه اى يسال بعضهم بعضا وان يكون بمعنى يسالون اى يسئلون غيرهم ١٢ اج ٦٤ قوله ويقولون لهم اى للمجرمين وهذا القول خطاب اهل الجنة لاهل النار وهو غير السوال المتقدم فيما بينهم والحاصل ان اهل الجنة حين يستقرون فيها وينادى المنادى يا اهل الجنة خلود بلا موت ويا اهل النار خلود بلا موت يسال بعضهم بعضا عن معارفهم المجرمين الذين خلدوا فى النار ثم يكشف لهم عنهم فيخاطبونهم بقولهم ما سلككم فى سقر ١٢ ك ٦٥ قوله ما سلككم فى سقر لما استشكل الجمع بين قوله يتساءلون عن المجرمين وبين قوله ما سلككم فى سقر فان الاول يقتضى سوال غيرهم عن حالهم والثانى سوالهم عن حالهم اشار الى دفعه بان السوال مرة فيما بينهم ثم يتساءلون المجرمين بعد اخراج الموحدين عن النار ١٢ كمالين ٦٦ قوله وكنا نخوض الخوض شروع فى الباطل اى نقول الباطل والزور فى آيات الله. مدارك وفى الصراح خوض بسخن درامدن وبكارى درشدن ١٢ ٦٧ قوله وكنا نكذب بيوم الدين تخصيص بعد تعميم لان الخوض فى الاباطيل عام شامل لتكذيب يوم الدين وغيره ١٢ صاوى ٦٨ قوله فما تنفعهم شفاعة الشافعين اى من الملئكة والنبيين والصالحين لانها للمؤمنين دون الكافرين وفيه دليل ثبوت الشفاعة للمؤمنين فى الحديث ان من امتى من يدخل الجنة بشفاعته اكثر من ربيعة ومضر ١٢ مدارك ٦٩ قوله والمعنى لا شفاعة لهم اى فالنفى مسلط على القيد والمقيد معا وهذا خلاف القاعدة من ان النفى اذا دخل على مقيد تسلط على القيد فقط فهنا ليس المراد انه توجد شفاعة لكنها غير نافعة بل المراد لا توجد شفاعة اصلا ١٢ صاوى ٧٠ قوله متعلق بمحذوف اى حصل لهم و قوله انتقل ضميره اى ضمير هذا المحذوف اى الضمير الذى كان متكنا فيه وقوله اليه اى الى هذا الخبر الذى هو الجار والمجرور ١٢ جمل ٧١ قوله انتقل ضميره اى ضمير الذى كان مستكنا فى المحذوف وقوله اليه اى الى هذا الخبر الذى هو الجار والمجرور لان القاعدة ان الجار والمجرور اذا وقع خبرا حذف متعلقه وجوبا وانتقل ضميره اليه وسمى حينئذ ظرفا او جارا او مجرورا مستقرا لاستقرار الضمير فيه ١٢ صاوى ٧٢ قوله قسورة اسد قال الزمخشرى فعولة من القسر وهو القهر والتفسير بالاسد ماثور عن ابى هريرة وعن ابى موسى الاشعرى هم الرماة وروى عنها ابن المنذر وعن مجاهد وقتادة وعطاء ايضا هم الرماة وروى ابن المنذر عن ابن عباس ما اعلم بلغة احد من العرب ان القسورة الاسد هم عصبة الرجال ١٢ ك ٧٣ قوله اى هربت منه الخ اى شبهوا فى اعراضهم عن القرآن بحمر جدت فى نفارها ١٢ ك ٧٤ قوله كما قالوا لن نؤمن لك الخ روى ابن المنذر عن قتادة فى قوله بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة قال قد قال قائلون من الناس للنبى صلى الله عليه وسلم ان سرك ان نتابعك فائتنا بكتاب خاصة يامرنا باتباعك ١٢ كمالين ٧٥ قوله واهل المغفرة اى هو جدير بان يغفر لمن اتقاه وورد فى الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال فى هذه الآية يقول الله تعالى انا اهل ان اتقى فمن اتقى ان يشرك بى غيرى فانا اهل ان اغفر له ١٢ صاوى ٧٦ قوله التى تلوم نفسها وان اجتهدت فى الاحسان يشير الى ان التشديد فيه للمبالغة بان تلوم نفسها وان اجتهدت فى الاحسان فان كانت عملت خيرا قال هلا ازددت وان عملت شرا قال ليتنى لم افعل اخرج ابن المنذر عن ابن عباس اللوامة هى التى تلوم على الخير والشر يقول لو فعلت كذا وكذا واخرج عبد بن حميد عن الحسن قال ان المؤمن لا تراه الا يلوم نفسه ما اردت بكلمتى ما اردت باكلتى ما اردت بحديث نفسى ولا اراه الا يعاتبها وان الفاجر يمضى قدما لا يعاتب نفسه ١٢ ك ٧٧ قوله وان اجتهدت فى الاحسان اى تلوم نفسها ابدا فى التقصير والتقاعد عن الخيرات وان احسنت لحرصها على الزيادة فى الخير واعمال البر تيقنا بالجزاء ١٢ روح ٧٨ قوله الن نجمع عظامه آه تكتب موصولة هنا وليس بين الهمزة واللام نون فى الرسم كما ترى وان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان ولن وما فى حيزها فى موضع الخبر والفاصل هنا حرف النفى وان المخففة وما فى حيزها سادة مسد مفعولى حسب او مفعوله على الخلاف ١٢ اج ٧٩ قوله بلى قادرين آه ايجاب لما بعد النفى المنسحب عليه الاستفهام والعامة على نصب قادرين وفيه قولان اشهرهما انه منصوب على الحال من فاعل الفعل المقدر المدلول عليه بحرف الجواب اى بلى نجمعها قادرين والثانى انه منصوب على خبر كان مضمرة اى بلى كنا قادرين فى الابتداء وهذا ليس بواضح وقرا ابن ابى عبلة قادرون رفعا على خبر ابتداء مضمر اى بلى نحن قادرون ١٢ جمل ٨٠ قوله مع جمعها والمعنى بلى قادرين مع جمعها على ان نسوى بنانه يعنى ليس انحصار القدرة على جمعها فقط بل مع جمعها نقدر على ان نسوى بنانه وصنيع غيره بل قادرين على جمعها ١٢ ٨١ قوله اللام زائدة ونصبه بان مقدرة اى يريد الانسان ان يفجر امامه وفى جعل اللام زائدة غنية عما قاله غيره من تقدير المفعول له اى يريد الانسان شهواته ومعاصيه ومن جعل الفعل منزلة اللازم ومن جعله فى معنى المصدر مبتدأ اى ارادة الانسان كائنة ليفجر امامه ١٢ ك ٨٢ قوله اى ان يكذب امامه يشير الى ان الفجور بمعنى التكذيب وامامه مفعوله والضمير فيه

٨٣ قوله برق البصر برق بالتحريك خيره شدن چشم ومنه قوله حرم للانسان كذا روى ابن جرير وعن ابن عباس هو الكافر يكذب بالبعث والحساب ١٢ ك

وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۙ فطلعا من المغرب او ذهب ضوءهما وذلك فى يوم القيٰمة يَقُوْلُ
الْاِنْسَانُ يَوْمَىِٕذٍ اَيْنَ الْمَفَرُّ ۚ الفرار كَلَّا ردع عن طلب الفرار لَا وَزَرَ ۗ لا ملجأ يتحصن به اِلٰى
رَبِّكَ يَوْمَىِٕذِ اِۨلْمُسْتَقَرُّ ۗ مستقر الخلائق فيحاسبون ويجازون يُنَبَّؤُا الْاِنْسَانُ يَوْمَىِٕذٍۭ بِمَا قَدَّمَ وَ
اَخَّرَ ۗ باول عمله واخره بَلِ الْاِنْسَانُ عَلٰى نَفْسِهٖ بَصِيْرَةٌ ۙ شاهد تنطق جوارحه بعمله والهاء
للمبالغة فلا بد من جزائه وَّلَوْ اَلْقٰى مَعَاذِيْرَهٗ ۗ جمع معذرة على غير قياس اى لو جاء بكل معذرة
ماقبلت منه قال تعالى لنبيه لَا تُحَرِّكْ بِهٖ بالقران قبل فراغ جبرئيل منه لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهٖ ۗ
خوف ان ينفلت منك اِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهٗ فى صدرك وَقُرْاٰنَهٗ ۚ قراءتك اياه اى جريانه على لسانك
فَاِذَا قَرَاْنٰهُ عليك بقراءة جبرئيل فَاتَّبِعْ قُرْاٰنَهٗ ۚ استمع قراءته فكان صلى الله عليه وسلم يستمع ثم يقرأ
ثُمَّ اِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهٗ ۗ بالتفهيم لك والمناسبة بين هذه الاية وما قبلها ان تلك تضمنت الاعراض
عن ايات الله تعالى وهذه تضمنت المبادرة اليها بحفظها كَلَّا استفتاح بمعنى الا بَلْ تُحِبُّوْنَ
الْعَاجِلَةَ ۙ الدنيا بالتاء والياء فى الفعلين وَتَذَرُوْنَ الْاٰخِرَةَ ۗ فلا تعملون لها وُجُوْهٌ يَّوْمَىِٕذٍ اى فى
يوم القيامة نَّاضِرَةٌ ۙ حسنة مضيئة اِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۚ وَوُجُوْهٌ يَّوْمَىِٕذٍۭ بَاسِرَةٌ ۙ كالحة شديدة
العبوس تَظُنُّ توقن اَنْ يُّفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ۗ داهية عظيمة تكسر فقار الظهر كَلَّا بمعنى الا اِذَا بَلَغَتِ
النفس التَّرَاقِيَ ۙ عظام الحلق وَقِيْلَ قال من حوله مَنْ ۜ رَاقٍ ۙ يرقيه ليشفى وَّظَنَّ ايقن من
بلغت نفسه ذلك اَنَّهُ الْفِرَاقُ ۙ فراق الدنيا وَالْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ۙ اى احدى ساقيه بالاخرى
ع ١٧ عند الموت او التفت شدة فراق الدنيا بشدة اقبال الاخرة اِلٰى رَبِّكَ يَوْمَىِٕذِ اِۨلْمَسَاقُ ۠ اى
السوق وهذا يدل على العامل فى اذا والمعنى اذا بلغت النفس الحلقوم تساق الى حكم ربها فَلَا صَدَّقَ
الانسان وَلَا صَلّٰى ۙ اى لم يصدق ولم يصل وَلٰكِنْ كَذَّبَ بالقران وَتَوَلّٰى ۙ عن الايمان ثُمَّ ذَهَبَ
اِلٰٓى اَهْلِهٖ يَتَمَطّٰى ۗ يتبختر فى مشيته اعجابا اَوْلٰى لَكَ فيه التفات عن الغيبة والكلمة اسم فعل واللام
للتبيين اى وليك ماتكره فَاَوْلٰى ۙ اى فهو اولى بك من غيرك ثُمَّ اَوْلٰى لَكَ فَاَوْلٰى ۗ تاكيد اَيَحْسَبُ
يظن الْاِنْسَانُ اَنْ يُّتْرَكَ سُدًى ۗ هملا لا يكلف بالشرائع اى لا يحسب ذلك اَلَمْ يَكُ اى كان
نُطْفَةً مِّنْ مَّنِيٍّ يُّمْنٰى ۙ بالياء والتاء تصب فى الرحم ثُمَّ كَانَ المنى عَلَقَةً فَخَلَقَ الله منها الانسان
فَسَوّٰى ۙ عدل اعضاءه فَجَعَلَ مِنْهُ من المنى الذى صار علقة اى قطعة دم ثم مضغة اى

٥١ قوله فطلعا من المغرب اى فالجمع بمعنى طلوعهما من سمت واحد غير معتاد ولا ينافيه الخسوف فانه ليس بمعنى مصطلح اهل الهيئة الذى يحصل عند المقابلة بل هو مستعار للمحاق وقد يجاب ايضا يجوز ان يكون الخسف فى وسط الشهر والجمع فى آخره اذ لا دلالة على اتحاد وقتهما ١٢ كمالين ٥٢ قوله او ذهب ضوءهما اى فالجمع بينهما فى وصف ذهاب نورهما وقيل جمع بينهما فلا يكون كل واحد فى فلك وقال عطاء بن يسار يجمعان يوم القيٰمة ثم يقذفان فى البحر فيكونان نار الله الكبرى ١٢ ٥٣ قوله المفر الخ هو مصدر ميمى لا اسم مكان فان القياس فيه الكسر ١٢ ك ٥٤ قوله لا وزر الخ قال الزمخشرى كل ما التجأت اليه من جبل وغيره وتخلصت فيه فهو وزرك واشتقاقه من الوزر وهو الثقل ١٢ ٥٤ قوله لا وزر بالفارسية پناه گاه نباشد وخبر لا محذوف اى لا وزر له ١٢ ٥٥ قوله الى ربك يومئذ اى يوم اذ كانت هذه الامور المذكورة وقوله المستقر مبتدأ خبره الجار قبله ويجوز ان يكون مصدرا بمعنى الاستقرار وان يكون مكان الاستقرار ويومئذ منصوب بفعل مقدر ولا ينتصب بمستقر لانه ان كان مصدرا فلتقدمه عليه وان كان مكانا فلا عمل له البتة ١٢ جمل ٥٦ قوله باول عمله وآخره كذا روى عن مجاهد وابن عباس ما قدم عمله الصالح والسيئ الذى عمله فى حيوته وما اخر سنته التى تعمل بها بعد موته حسنة او سيئة وقيل ما تقدم من عمل عمله وما اخر تركه ١٢ ك ٥٧ قوله بل الانسان مبتدأ وبصيرة خبره وعلى نفسه متعلق ببصيرة وتانيث الخبر باعتبار ان المراد بالانسان جوارحه او ان الهاء للمبالغة كما قال المفسر والمعنى انه لا يحتاج الى شاهد غير جوارحه بل هى تكفى فى الشهادة عليه ١٢ صاوى ٥٨ قوله شاهد تنطق جوارحه اى جوارحه تشهد عليه بما عمل فهو شاهد على نفسه بشهادة جوارحه وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبير ومقاتل ١٢ كبير ٥٩ قوله غير قياس فانه جمع معاذر وذلك اولى وفيه نظر بيضاوى ووجه النظر ما قال صاحب الكشاف ان المعاذير ليست جمع معذرة بل اسم جمع له وعبارته فان قلت اليس قياس المعذرة ان تجمع على معاذر دون الياء لا على معاذير قلت المعاذير ليس جمع معذرة بل اسم جمع لها ١٢ ٥٩ قوله على غير قياس كالمناكير فى المنكر والمراسيل فى المرسل وهو المراد من قول الزمخشرى اسم جمع لانه يطلق على الجموع المخالفة للقياس ١٢ ك ٥١٠ قوله اى لو جاء بكل معذرة اشار بذلك الى ان فى الكلام استعارة تبعية حيث شبه المجئ بالعذر بالقاء الدلو فى البئر للاستقاء به واشتق من الالقاء القى بمعنى جاء ١٢ صاوى ٥١١ قوله استمع قراءته فالقرآن مصدر بمعنى القراءة كالغفران بمعنى المغفرة مضاف الى مفعوله ١٢ روح ٥١٢ قوله المناسبة بين هذه الآية اى قوله لا تحرك الخ والمراد بالآية الجنس والا فالمذكور ثلاث آيات وقوله وما قبلها وهو قوله تعالى ايحسب الانسان الى قوله معاذيره وقوله تضمنت الخ اى لانها فى منكرى البعث وهو كافر معرض عن القرآن جمل واعلم انه زعم قوم من قدماء الروافض ان هذا القرآن قد غير وبدل وزيد فيه ونقص عنه واحتجوا عليه بانه لا مناسبة بين هذه الآية وبين ما قبلها ولو كان هذا الترتيب من الله تعالى لما كان الامر كذلك كما فى الكبير فدفع الشارح وبين المناسبة بقوله والمناسبة الخ وبين الرازى وجوها كثيرة فى المناسبة ١٢ ٥١٣ قوله ناضرة الخ بالفارسية تازه قال فى عقائد النسفى وشرحه وقد ورد الدليل السمعى بايجاب رؤية المؤمنين الله تعالى فى الدار الآخرة اما الكتاب فقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة واما السنة فقوله عم انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر وهو مشهور رواه احد وعشرون من اكابر الصحابة رضوان الله عليهم وبالاجماع فهو ان الامة كانوا مجمعين على وقوع الرؤية فى الآخرة انتهى ١٢ ٥١٤ قوله الى ربها ناظرة اى يرونه سبحانه وتعالى فى الآخرة وقال الزمخشرى لا يجوز ان يكون هذا معناه لانه يلزم ان يكونوا فى المحشر لا ينظرون الى غير وجه الله ولا شك فى بطلانه فمعلوم انهم ينظرون الى اشياء لا يحيط بها الحصر فالذى يصح ان يقال فى معناه ان يكون من قول الناس انا الى فلان ناظر ما يصنع لى يريد معنى التوقع والرجاء انتهى يعنى ان الكلام كناية عن معنى توقع الثواب ورجائه ولا يعنى ان النظر مستعمل فى معنى الانتظار فلا يرد عليه ما اورده القاضى وغيره بان الانتظار والرجاء لا يسند الى الوجه وان النظر بمعنى الانتظار لا يتعدى بالى بل بنفسه ولكن الاحاديث الصحاح فى تفسير الآية واقوال السلف والخلف على رؤية الله تعالى بحيث يعد المكابر معاندا منها ما اخرجه الترمذى والحاكم عن ابن عمر قال قال النبى صلى الله عليه وسلم الى ربها ناظرة تنظر كل يوم فى وجه الله ولابن مردويه عن انس مرفوعا ينظرون الى ربهم بلا كيفية ولا حد محدود ولا صفة معلومة واخرج ابن جرير عن الحسن الى ربها ناظرة تنظر الى الخالق ولابن مردويه عن ابن عباس تنظر الى وجه ربها باصرة وما قاله من انه لا يجوز معناه المروية لانه يلزم ان يكونوا فى المحشر لا يرون لغير وجه الله فجوابه انهم حين يرون ربهم لا يلتفتون الى غيره والنظر الى غيره فى جنب النظر اليه لا يعد نظرا والذهاب الى الكناية وترك الحقيقة خلاف الظاهر على ان الانتظار والتوقع لا يلائم مقام المدح ١٢ ك ٥١٥ قوله فقار جمع فقرة استخوان پشت ١٢ صراح ٥١٦ قوله عظام الحلق اضافها اليه لقربها منه والا فالتراقى العظام المكتنفة لثغرة النحر يمينا وشمالا ولكل انسان ترقوتان ١٢ صاوى ٥١٧ قوله قال من حوله الخ قيل هذا من قول الملئكة يقول بعضهم لبعض من يرقى بروحه فيصعد بها ملئكة الرحمة او ملئكة العذاب وعلى هذا من الرقى بمعنى الصعود ١٢ ك ٥١٨ قوله والتفت الساق التفات در خود پيچيدن ١٢ صراح ٥١٩ قوله اى احدى ساقيه بالاخرى عند الموت او التفت شدة فراق الدنيا بشدة اقبال الآخرة وعلى هذا عبارة عن شدة الامر على ما مر فى سورة القلم وعلى الوجه الاول هو على حقيقته ١٢ ك ٥٢٠ قوله اى السوق فالمساق مصدر ميمى بمعنى السوق بالفارسية راندن ١٢ روح ٥٢١ قوله وهذا اى قوله الى ربك يومئذ المساق وقوله يدل على العامل فى اذا اى الذى هو جوابها وقد بينه الشارح بقوله تساق الى حكم ربها ١٢ جمل ٥٢٢ قوله اولى لك فاولى بالفارسية واى بر تو اى انسان مكذب پس واى بر تو ١٢ ٥٢٣ قوله والكلمة اسم فعل اى مبنية على السكون لا محل لها من الاعراب والفاعل ضمير مستتر يعود على ما فهم من السياق وهو كون هذه الكلمة تستعمل فى الدعاء بالمكروه وقوله للتبيين اى تبيين المفعول ١٢ جمل ٥٢٣ قوله والكلمة اسم فعل اى اسم لفعل ماض فاللام للتبيين كما فى قوله هيت لك اى اقول لك واخاطبك وقيل اللام مزيدة اى وليك ما تكره وقيل هو فعل ماض دعائى من الولى اى ولاك الله ما تكرهه ويقرب منه قول الاصمعى قاربه ما يهلكه واستحسنه الجوهرى وقيل اسم وزنه فعل ومعناه الويل لك وانه مقلوب منه وقيل وزنه فعلى من آل يؤل اى عقباك النار وقيل الاحسن انه افعل التفضيل خبر لمبتدأ مقدر اى النار اولى لك وانت احق بها وانت اجدر بهذا العذاب واحق ١٢ ك ٥٢٤ قوله اى وليك ما تكره اى مشتق من الولى وهو القرب والمراد دعاء عليه بان يليه مكروه واصله اولاك ما تكره لكن قال الشارح وليك اى قرب منك ما تكره ومعناهما واحدة ١٢ ٥٢٥ قوله اى فهو اولى بك اى فالكلمة الثانية افعل تفضيل فدلت الاولى على الدعاء عليه بقرب المكروه منه ودلت الثانية على الدعاء عليه بان يكون اقرب عليه من غيره هذا ما سلكه الشارح فى تقرير هذا المقام وانفرد من غيره من المفسرين وهو حسن جدا ١٢ جمل ٥٢٦ قوله ثم اولى لك فاولى تاكيد وقيل ويل لك فى القبر وويل لك حين البعث وويل لك فى النار ١٢ ك ٥٢٧ قوله هملا بفتح الهاء والميم كذا فى نسخة صحيحة فى القاموس الهمل محركا السدى المتروك ليلا او نهارا ١٢ ك ٥٢٨ قوله الم يك نطفة استدلال على قوله قادرين على ان نسوى بنانه والاستفهام للتقرير ١٢ ص

قطعة لحم الزوجين النوعين الذكر والانثى ۝ يجتمعان تارة وينفرد كل منهما عن الاخر تارة اليس
ذلك الفعال لهذه الاشياء بقدر على ان يحيى الموتى ۝ قال صلى الله عليه وسلم بلى سورة الانسان
مكية او مدنية احدى وثلثون اية بسم الله الرحمن الرحيم ۝ هل قد اتى على
الانسان ادم حين من الدهر اربعون سنة لم يكن فيه شيئا مذكورا ۝ كان فيه مصورا من طين لا
يذكر او المراد بالانسان الجنس وبالحين مدة الحمل انا خلقنا الانسان الجنس من نطفة امشاج
اخلاط اى من ماء الرجل وماء المرأة المختلطين الممتزجين نبتليه نختبره بالتكليف والجملة مستانفة
او حال مقدرة اى مريدين ابتلاءه حين تاهله فجعلنه بسبب ذلك سميعا بصيرا ۝ انا هدينه
السبيل بيناله طريق الهدى ببعث الرسل اما شاكرا اى مؤمنا واما كفورا ۝ حالان من
المفعول اى بيناله فى حال شكره او كفره المقدرة واما لتفصيل الاحوال انا اعتدنا هيأنا للكفرين
سلسلا يسحبون بها فى النار واغللا فى اعناقهم تشد فيها السلاسل وسعيرا ۝ نارا مسعرة
اى مهيجة يعذبون بها ان الابرار جمع بر او بار وهم المطيعون يشربون من كأس هو
اناء شرب الخمر وهى فيه والمراد من خمر تسمية للحال باسم المحل ومن للتبعيض كان
مزاجها ما تمزج به كافورا ۝ عينا بدل من كافور فيها رائحته يشرب بها منها عباد الله اولياءه
يفجرونها تفجيرا ۝ يقودونها حيث شاءوا من منازلهم يوفون بالنذر فى طاعة الله ويخافون
يوما كان شره مستطيرا ۝ منتشرا ويطعمون الطعام على حبه اى الطعام وشهوتهم له مسكينا
فقيرا ويتيما لا اب له واسيرا ۝ يعنى المحبوس بحق انما نطعمكم لوجه الله لطلب ثوابه لا
نريد منكم جزاء ولا شكورا ۝ شكرا فيه على الاطعام وهل تكلموا بذلك او علمه الله منهم
فاثنى عليهم به قولان انا نخاف من ربنا يوما عبوسا تكلح الوجوه فيه اى كريه المنظر لشدته
قمطريرا ۝ شديدا فى ذلك فوقهم الله شر ذلك اليوم ولقهم اعطاهم نضرة حسنا واضاءة
فى وجوههم وسرورا ۝ وجزهم بما صبروا بصبرهم عن المعصية جنة ادخلوها وحريرا ۝ البسوه
متكئين حال من مرفوع ادخلوها المقدرة وكذا لا يرون فيها على الارائك السرر فى الحجال
لا يرون يجدون حال ثانية فيها شمسا ولا زمهريرا ۝ اى لا حرا ولا بردا وقيل الزمهرير القمر
فهى مضيئة من غير شمس ولا قمر ودانية قريبة عطف على محل لا يرون اى غير رائين عليهم

ع ٢ ١٠ ١٨

له قوله النوعين اى لا لخصوص الفردين فقد تحمل المرأة بذكرين وانثى وبالعكس ١٢ صاوى ٥٢ قوله قال صلى الله عليه وسلم آه عبارة الخطيب روى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأها قال سبحانك اللهم بلى رواه ابو داود والحاكم وقال ابن عباس من قرأ سبح اسم ربك الاعلى اماما كان او غيره فليقل سبحان ربى الاعلى ومن قرأ لا اقسم بيوم القيامة الى آخرها فليقل سبحانك اللهم بلى اماما كان او غيره وروى البغوى بسنده عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ منكم والتين والزيتون فانتهى الى آخرها اليس الله باحكم الحاكمين فليقل بلى وانا على ذلك من الشاهدين ومن قرأ والمرسلات فبلغ فباى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله انتهت وقوله اماما كان او غيره يقتضى ان هذه الكلمة وهى بلى لا تبطل الصلوة وهو كذلك لانها ذكر وتقديس وتنزيه لله تعالى ١٢ ك ٥٣ قوله هل اى استفهام تقرير وتقريب فان هل بمعنى قد ابو السعود وفى الكبير اتفقوا ان هل ههنا وفى قوله تعالى هل اتاك حديث الغاشية بمعنى قد ١٢ ٥٤ قوله على الانسان فسره ههنا بآدم وفيما يأتى بالجنس وفيه ان المعرفة اذا اعيدت معرفة كانت عينا الان يجاب بان القاعدة اغلبية او يقدر مضاف فى قوله خلقنا الانسان اى ذريته والاضافة تاتى لادنى ملابسة ١٢ صاوى ٥٥ قوله حين من الدهر الحين طائفة من الزمان الممتد الغير المحدود والمراد به ههنا اربعون سنة كما جزم به البغوى وعن ابن عباس مائة وعشرون سنة ١٢ ك ٥٦ قوله اربعون سنة واختلف فى المراد من الانسان فقال قتادة وعكرمة والشعبى هو آدم عليه السلام مرت عليه اربعون قبل ان تنفخ فيه الروح وهو ملقى بين مكة والطائف وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فى رواية الضحاك انه خلق من طين فاقام اربعين سنة ثم من حمأ مسنون اربعين سنة ثم من صلصال اربعين سنة ثم خلقه بعد مائة وعشرين سنة ثم نفخ فيه الروح خطيب او المراد بالانسان جنس الانسان لقوله من نطفة لان آدم لم يخلق منها ١٢ ٥٧ قوله لم يكن شيئا مذكورا بل كان شيئا منسيا غير مذكور بالانسانية اصلا نطفة فى الاصلاب فما بين كونه نطفة وكونه شيئا مذكورا بالانسانية مقدار محدود من الزمان وتقدم عالم الارواح لا يوجب كونه شيئا مذكورا عند الخلق مالم يتعلق بالبدن ولم يخرج الى عالم الاجسام ١٢ روح ٥٨ قوله فيه الخ يشير الى ان الجملة وصف لحين بحذف العائد وقد يجعل حالا من الانسان اى اتى عليه حين غير مذكور ١٢ ك ٥٩ قوله وبالحين مدة الحمل يعنى مدة لبثه فى بطن امه الى ان صار شيئا مذكورا بين الناس ١٢ ك ١٠ قوله امشاج اخلاط من مشجت الشئ اذا خلطت وهو جمع مشيج او مشج وانما وصف النطفة بالجمع لان المراد بها مجموع الرجل والمرأة والجمع قد يطلق على ما فوق الواحد او لان المراد بها اجزاءها المختلفة فى الرقة والقوام والخواص ولذلك يصير كل جزء منها مادة عضو وقال الزمخشرى افعال قد يلى مفردا نادرا وقد عدوا منه الفاظا وعليه ذهب سيبويه فى لفظ الانعام ١٢ ك ١١ قوله نبتليه يجوز فى هذه الجملة وجهان احدهما انها حال من فاعل خلقنا اى خلقناه حال كوننا مبتلين والثانى انها حال من الانسان وصح ذلك لان فى الجملة ضميرين كل منهما يعود على ذى الحال ثم هذه الحال يجوز ان تكون مقارنة ان كان المعنى نبتليه بتصريفه فى بطن امه نطفة ثم علقة كما قاله ابن عباس وان تكون مقدرة ان كان نبتليه نختبره بالتكليف لانه وقت خلقه غير مكلف وفيما نختبر به وجهان احدهما ما قال الكلبى نختبره بالخير والشر والثانى قال الحسن نختبر شكره فى السراء والضراء وصبره فى الفقد وقيل نبتليه نكلفه بالعمل بعد الخلق قاله مقاتل وقيل ليكون مامورا بالطاعة ومنهيا عن المعاصى ١٢ جمل ١٢ قوله حين تاهله اى لصيرورته اهلا للتكليف وانما جعل قوله نبتليه حالا مقدرة لان الابتلاء بالتكاليف انما يكون بعد جعله سميعا بصيرا لا قبله ١٢ ١٣ قوله سميعا بصيرا اى عظيم السمع والبصر وخصهما بالذكر لانهما انفع الحواس وقدم السمع لانه انفع فى المخاطبات ولان الآيات المسموعة ابين من الآيات المرئية ولان البصر يعم البصيرة وهى تتضمن الجميع فيكون من ذكر العام بعد الخاص ١٢ صاوى ١٤ قوله انا هديناه السبيل تعليل لقوله نبتليه والمراد بالهداية الدلالة ١٢ صاوى ١٥ قوله اما شاكرا واما كفورا لم يقل كافرا مشاكلة لشاكرا اما مراعاة لرؤس الآى او لان الشاكر قليل والكافر كثير فعبر فى جانب الكفر بصيغة المبالغة ١٢ صاوى ١٦ قوله حالان من المفعول اى من مفعول هديناه اى هديناه مبينا له كلتا حالتيه ١٢ خطيب ١٧ قوله يسحبون بها سحب كشيدن ١٢ صراح ١٨ قوله واغلالا جمع غل بالضم وهو ما تطوق به الرقبة للتعذيب وبالفارسية طوق ١٢ ١٩ قوله هو اناء الخ ويمكن ان يراد معناه وهو الاناء ويكون من الابتدائية ٢٠ قوله وهى فيه فان لم تكن فيه فهو اناء جمل وفى روح البيان على قوله من كأس هى الزجاجة اذا كانت فيها خمر وتطلق على نفس الخمر ايضا على طريق ذكر المحل وارادة الحال وهو المراد ههنا عند الاكثر ١٢ ٢١ قوله كان مزاجها كافورا بالفارسية كه آميزش وى كافور باشد فى الصراح مزج آميختن شراب ١٢ ٢٢ قوله كافورا هو عين فى الجنة يمزج الخمر بمائها كذا روى عن عطاء وقال قتادة ثم يمزج لهم بالكافور ويختم لهم بالمسك اخرجه عنه ابن المنذر وقال ارباب التاويل يخلق فيها رائحة الكافور وبياضه وبرده فكانها مزجت بمائه ١٢ ك ٢٣ قوله بدل من كافورا على ما ذكره المص انه عين ولو اريد به الكافور نفسه فعينا اما بدل من محل من كأس بحذف مضاف اى خمر عين او منصوب على الاختصاص ١٢ ك ٢٤ قوله يشرب بها آه فى الباء اوجه احدها انها مزيدة اى يشربها ويدل له قراءة ابن ابى عبلة يشربها معدى الى الضمير بنفسه الثانى انها بمعنى من الثالث انها حالية اى ممزوجة بها الرابع انها متعلقة بيشرب والضمير يعود على الكأس اى يشربون العين بتلك الكأس والباء للالصاق كما تقدم فى قول الزمخشرى الخامس انه على تضمين يشربون معنى يلتذون بها شاربين السادس انه على تضمينه معنى يروون اى يروى بها عباد الله ويحتمل ان تكون بمعنى من والجملة من قوله يشرب بها فى محل نصب صفة لعينا ان جعلنا الضمير فى بها عائدا على عينا ولم نجعله مفسرا للناصب كما قاله ابو البقاء وقرأ عبد الله قافورا بالقاف بدل الكاف وهذا من التعاقب بين الحرفين ١٢ جمل ٢٥ قوله منتشرا من استطار الحريق والفجر اى انتشر وظهر وهو ابلغ من طار لان زيادة البنية تدل زيادة المعنى وللطلب زيادة دلالة عليه لان ما يطلب من شانه ان يبالغ فيه ١٢ ك ٢٦ قوله ويطعمون آه هذا الوصف من باب التكميل فقد وصفهم اولا بالجود والبذل وكمله بان ذلك عن اخلاص لا رياء فيه آه كرخى قال عطاء نزلت هذه الآية فى على بن ابى طالب وذلك انه آجر نفسه ليلة ليسقى نخلا بشئ من شعير حتى اصبح وهو تبيض الشعير وطحنوا ثلثه فجعلوا منه شيئا ليأكلوه يقال له الحريرة فلما تم نضجه اتى مسكين فاخرجوا اليه الطعام ثم الثلث الثانى فلما تم نضجه اتى يتيم فاطعموا ثم الثالث فلما تم نضجه اتى اسير من مشركين فسال فاطعموه وطووا يومهم ذلك فانزل الله فيهم هذه الآية ١٢ جمل ٢٧ قوله وشهوتهم له او بمعنى مع والضمير فى له راجع الى الطعام ١٢ ٢٨ قوله يعنى المحبوس بحق وذلك الملوك والمسجون والغريم قال هو المسجون رواه ابن جرير عن ابن عباس هو المشرك رواه ابن المنذر واخرج عبد بن حميد عن قتادة لقد امر الله فى الاسارى ان يحسن اليهم وانهم يومئذ لمشركون ولابن المنذر عن الحسن نحوه وفيه دليل على ان اطعام الاسارى من اهل الشرك حسن يرجى ثوابه ١٢ ك ٢٩ قوله وهل تكلموا بذلك اى منعا لهم عن المجازاة بمثله او بشكر وقوله قولان ارجحهما عند سعيد بن جبير ومجاهد الثانى ودل هذا على اثبات الكلام النفسى ١٢ جمل ٣٠ قوله شديدا فى ذلك اى شديد العبوس ١٢ ابو السعود

جمع قطف مایقطف ۱۲ک

منهم ظللها شجرها وَذُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا ○ اُدنیت ثمارها فینالها القائم والقاعد والمضطجع وَ
يُطَافُ عَلَيْهِم فیها بِاٰنِيَةٍ مِّن فِضَّةٍ وَّاَكْوَابٍ اقداح بلا عری كَانَتْ قَوَارِيْرَا ○ قَوَارِيْرَا مِنْ فِضَّةٍ
ای انها من فضة یُری باطنها من ظاهرها کالزجاج قَدَّرُوْهَا ای الطائفون تَقْدِيْرًا ○ علی قدری
الشاربین من غیر زیادة ولا نقص وذلك الذ الشراب وَيُسْقَوْنَ فِيْهَا كَاْسًا ای خمرا كَانَ مِزَاجُهَا
ماتمزج به زَنْجَبِيْلًا ○ عَيْنًا بدل من زنجبیلا فِيْهَا تُسَمّٰى سَلْسَبِيْلًا ○ یعنی ان ماءها کالزنجبیل
الذی تستلذ به العرب سهل المساغ فی الحلق وَيَطُوْفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُوْنَ ج بصفة
الولدان لا یشیبون اِذَا رَاَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لحسنهم وانتشارهم فی الخدمة لُؤْلُؤًا مَّنْثُوْرًا ○ من
سلكه او من صدفه وهو احسن منه فی غیر ذلك وَاِذَا رَاَيْتَ ثَمَّ ای وجدت الرؤیة منك فی
الجنة رَاَيْتَ جواب اذا نَعِيْمًا لا یوصف وَّمُلْكًا كَبِيْرًا ○ واسعا لا غایة له عٰلِيَهُمْ فوقهم فنصبه علی
الظرفية وهو خبر المبتدا بعده وفی قراءة بسكون الیاء مبتدا وما بعده خبره والضمیر المتصل به
للمعطوف علیهم ثِيَابُ سُنْدُسٍ حریر خُضْرٌ بالرفع وَّاِسْتَبْرَقٌ بالجر ما غلظ من الدیباج وهو البطائن و
السندس الظهائر وفی قراءة عكس ما ذكر فیهما وفی اخری برفعهما وفی اخری بجرهما وَّحُلُّوْا اَسَاوِرَ مِنْ
فِضَّةٍ ج وفی موضع اخر من ذهب للایذان بانهم یحلون من النوعین معا ومفرقا وَسَقٰهُمْ رَبُّهُمْ
شَرَابًا طَهُوْرًا ○ مبالغة فی طهارته ونظافته بخلاف خمر الدنیا اِنَّ هٰذَا النعیم كَانَ لَكُمْ جَزَآءً وَّكَانَ
ع ۲۲ ۱۹ سَعْيُكُمْ مَّشْكُوْرًا ○ اِنَّا نَحْنُ تاكید لاسم ان او فصل نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْاٰنَ تَنْزِيْلًا ○ ج خبر ان ای فصلنا
ولم ننزله جملة واحدة فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ علیك بتبلیغ رسالته وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ ای الكفار اٰثِمًا اَوْ
كَفُوْرًا ○ ج ای عتبة بن ربیعة والولید بن المغیرة قالا للنبی صلی الله علیه وسلم ارجع عن هذا الامر ویجوز ان
یراد كل اثم وكافر ای لا تطع احدهما ایا كان فیما دعاك الیه من اثم او كفر وَاذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ فی الصلوة
بُكْرَةً وَّاَصِيْلًا ○ ج یعنی الفجر والظهر والعصر وَمِنَ الَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهٗ یعنی المغرب والعشاء وَسَبِّحْهُ لَيْلًا
طَوِيْلًا ○ صل التطوع فیه كما تقدم من ثلثیه او نصفه او ثلثه اِنَّ هٰٓؤُلَآءِ يُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَةَ الدنیا
یختارون علی الاخرة وَيَذَرُوْنَ وَرَآءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيْلًا ○ شدیدا ای یوم القیمة لا یعملون له نَحْنُ
خَلَقْنٰهُمْ وَشَدَدْنَآ قوینا اَسْرَهُمْ ج اعضاءهم ومفاصلهم وَاِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَآ جعلنا اَمْثَالَهُمْ
فی الخلقة بدلا منهم بان نهلكهم تَبْدِيْلًا ○ تاكید ووقعت اذا موقع ان نحو اِنْ يَّشَاْ

له قوله شجرها اشار بذلك الی ان المراد بالظلال الشجر نفسه فدفع بذلك ما یقال ان الظل انما یوجد حیث توجد الشمس ولا شمس فی الجنة ۱۲ صاوی ۵۲ قوله ویطاف علیهم هذا من جملة بیان وصف مشار بهم وبنی الفعل للمجهول ههنا لان المقصود بیان المطاف به لا بیان الطائف وفاعل الطواف الولدان المذكورون بعد قوله ویطوف علیهم ولدان ولما كان المقصود ههنا بیان وصف الطائف بناه للفاعل ۱۲ صاوی ۵۳ قوله كانت الخ تامة اسمه المستكن والعائد الی الاوانی والاكواب ۱۲ک ۵۴ قوله كانت قواریرا الخ جمع قارورة وهی ما اقر فیه الشراب ونحوه من كل اناء رقیق صاف وقیل هو خاص بالزجاج وكرر لفظ قواریر توطئة للنعت بقوله من فضة فجمعت صفاء الزجاج وبریقه وبیاض الفضة ولینها ۱۲ صاوی ۵۵ قوله قدروها الجملة صفة القواریر ای الطائفون المدلول علیهم بقوله ویطاف علیهم ای قدر الخدم الاٰنیة علی قدر ری الشاربین والری بكسر الراء الشبع من الماء وقیل الضمیر الی اهل الجنة ای قدروها فی انفسهم فجاءت مقادیرها واشكالها كما تمنوه ۱۲ كمالین ۵٦ قوله كالزنجبیل الذی الخ قال الزمخشری سمیت العین زنجبیلا لطعم الزنجبیل فیها وسلسبیلا لسلاسة انحدارها فی الحلق ولسهولة مساغها قال ابو عبیدة ماء سلسبیل ای عذب طیب وقال الزجاج سمیت سلسبیلا لانها فی غایة السلاسة تتسلسل فی الحلق وقال مقاتل لا یشبه زنجبیل الدنیا ۱۲ک ۵۷ قوله سهل المساغ ساغ الشراب سهل مدخله ۱۲ قاموس ۵۸ قوله لا یشیبون یعنی ان المراد به دوام كونه علی تلك الصورة التی لا یراد فی الخدم ابلغ منها وذلك یتضمن دوام حیاتهم وحسنهم ومواظبتهم علی الخدمة الحسنة الموافقة ۱۲ كبیر ۵۹ قوله لا یشیبون ای لا یهرمون ولا یتغیرون وقیل مقرطون والخلدة القرط وهی حلی الاذن وعن الحسن هم اولاد اهل الدنیا لم یكن لهم حسنات فیثابوا ولا سیئات فیعاقبوا ۱۲ک ۵۹ قوله وهو احسن منه فی غیر ذلك جواب عما یقال ما الحكمة فی تشبیههم باللؤلؤ المنثور دون المنظوم فاجاب بانه بحسنهم وانتشارهم فی الخدمة شبههم باللؤلؤ المنثور ۱۲ ٦٠ قوله واذا رایت ثم رایت نعیما بالفارسیة وچون بنگری دربهشت بنگری نعمت داون ۱۲ ٦١ قوله وجدت الرؤیة ای نزل منزلة اللازم وترك مفعوله وثم ههنا منصوب علی الظرفیة ۱۲ ٦٢ قوله عالیهم قرأ نافع وحمزة بسكون الیاء وكسر الهاء والباقون بفتح الیاء وضم الهاء لما سكنت الیاء كسرت الهاء ولما تحركت ضمت علی ما تقرر فی هاء الكنایة اول هذا الموضوع فاما قراءة نافع وحمزة ففیها اوجه اظهرها ان یكون خبرا مقدما وثیاب مبتدأ مؤخر والثانی ان عالیهم مبتدأ وثیاب مرفوع علی جهة الفاعلیة وان لم یقصد الوصف وقول الاخفش والثالث ان عالیهم منصوب وانما سكن تخفیفا قاله ابو البقاء واذا كان منصوبا فسیأتی فیه اوجه وهی واردة ههنا الا ان تقدیر الفتحة من المنقوص لا یجوز الا فی ضرورة او شذوذ وهذه القراءة متواترة فلا ینبغی ان یقال به فیها واما قراءة من نصب ففیها اوجه احدها انه ظرف خبرا مقدما وثیاب مبتدأ مؤخر كانه قیل فوقهم ثیاب قال ابو البقاء لان عالیهم بمعنی فوقهم وقال ابن عطیة ویجوز فی النصب ان یكون علی الظرف لانه بمعنی فوقهم قال الشیخ وعال وعالیة اسم فاعل فیحتاج فی كونهما ظرفین الی ان یكونا منقولا من كلام العرب عالیك او عالیتك ثوب قلت قد وردت الفاظ من صیغ اسماء الفاعلین ظروفا نحو خارج الدار وداخلها وباطنها وظاهرها تقول جلست خارج الدار وكذلك البواقی فكذلك هذا والثانی انه حال من الضمیر فی عالیهم الثالث انه حال من مفعول حسبتهم الرابع انه حال من مضاف مقدر ای رأیت اهل نعیم وملك كبیر عالیهم فعالیهم حال من اهل المقدر ذكر هذه الاوجه الثلاثة الزمخشری فانه قال وعالیهم بالنصب علی انه حال من الضمیر فی یطوف علیهم او من حسبتهم ای یطوف علیهم ولدان عالیا المعطوف علیهم ثیاب او حسبتهم لؤلؤا عالیا لهم ثیاب ویجوز ان یراد اهل نعیم ۱۲ ج ٦٣ قوله وفی قراءة بسكون الیاء مبتدأ وما بعده خبره كذا ذكره فی المدارك وغیره لكن هذا مخالف لما قاله الخطیب ۱۲ ٦٤ قوله وما بعده خبره كذا ذكر البغوی والزمخشری وقال القاضی هو بالرفع خبر ثیاب ۱۲ک ٦٥ قوله خضر بالرفع واستبرق بالجر وهی قراءة ابی عمرو وابن عامر وقوله وفی قراءة عكس ما ذكر فیهما ای بجر خضر ورفع استبرق وهی قراءة ابن كثیر وشعبة وقوله وفی اخری برفعهما وهی قراءة نافع وحفص وقوله واخری بجرهما وهی قراءة حمزة والكسائی كذا ذكره الخطیب ۱۲ ٦٦ قوله ما غلظ من الدیباج من البریق واللمعان وهو معرب استبره وفی القاموس معناه كل غلیظ ثم خص بالدیباج والصحیح انها نكرة معرب منصرف مقطوع الهمزة فهو البطائن جمع بطانة بكسر الباء وهی التی تلی الجلد ۱۲ كمالین ٦٧ قوله عكس ما ذكره فیهما خضر بالجر علی انه نعت سندس علی انه اسم جنس فیجوز وصفه بالجمع واستبرق بالرفع علی انه عطف علی الثیاب ۱۲ک ٦٨ قوله برفعهما ای علی ان الخضر نعت لسندس واستبرق عطف علی ثیاب ۱۲ک ٦٩ قوله وحلوا اساور عطف علی ویطوف علیهم وهو ماض لفظا ومستقبل معنی واساور مفعول ثان لحلوا یعنی یحلون بالفارسیة زیور پوشانیده شود ایشانرا بدستوارها ۱۲ ٧٠ قوله معا ومفرقا ای مجتمعا ومتعاقبا فلا منافاة وقیل الفضة للابرار والخدم والذهب للمقربین او المخدومین ۱۲ک ٧١ قوله او فصل ای ضمیر فصل وعلی كل تقدیر ففی تكریر الضمیر مع التاكید بان مزید اختصاص التنزیل ۱۲ک ٧٢ قوله خبر ان ای سواء جعلنا نحن تاكیدا او فصلا ۱۲ جمل ٧٣ قوله قالا للنبی صلی الله علیه وسلم ارجع عن هذا الامر قال عتبة انا ازوجك بنتی بغیر مهر وقال الولید انا اعطیك من المال حتی ترضی ویجوز ان یراد كل اٰثم وكافر ۱۲ک ٧٤ قوله ای لا تطع احدهما ایا كان الخ قال الزمخشری او لاحد الشیئین وانه اذا قیل لا تطع احدهما فالنهی عن طاعتهما انتهی وبیانه انه كان عند الایجاب لاحد الامرین فاذا دخله النفی یفید نفی كل منهما لان نقیض الایجاب الجزئی السلب الكلی ۱۲ک ٧٥ قوله فاسجد له الفاء دالة علی معنی الشرطیة والتقدیر مهما یكن من شئ فصل من اللیل ۱۲ جمل ٧٦ قوله صل التطوع فیه كما تقدم قال فی الكبیر قوله وسبحه لیلا طویلا المراد منه التهجد ثم اختلفوا فیه فقال بعضهم كان ذلك من الواجبات علی الرسول علیه الصلوة والسلام ثم نسخ كما ذكرنا وقال آخرون بل المراد التطوع وحكمه ثابت وفی روح البیان ای صل صلوة التهجد لانه كان واجبا علیه فی طائفة طویلة من اللیل ثلثیه او نصفه او ثلثه ۱۲ ٧٧ قوله ان هٰؤلاء یحبون العاجلة الخ علة لما قبله من النهی والامر والمعنی لا تطعهم واشتغل بما امرك الله به من العبادة لان هٰؤلاء تركوا الآخرة واشتغلوا بالدنیا فاترك انت الدنیا واشتغل بالآخرة ۱۲ ٧٨ قوله یوما ثقیلا مفعول یذرون ووصفه بالثقل مجازا اذ الثقل من صفات الاعیان لا المعانی ۱۲ ٧٩ قوله اعضاءهم ومفاصلهم فی القاموس شددنا اسرهم مفاصلهم وبه فسر مجاهد حكاه البغوی وابو هریرة رواه ابن جریر وقال الزمخشری الاسر الربط والتوثیق ومنه اسر الرجل اذا اوثق بالقید وهو للاسار والمعنی شددنا توصیل عظامهم بعضها ببعض وتوثیق مفاصلهم بالاعصاب ۱۲ک ٨٠ قوله ووقعت اذا الخ رد لقول الزمخشری وحقه ان یؤتی بان لا باذا كقوله وان تتولوا یستبدل قوما غیركم ان یشأ یذهبكم ومحصل الرد ان اذا تستعمل فی المحقق وان تستعمل فی المحتمل ومشیئة الله التبدیل لما لم تقع كانت غیر محققة فكان المقام لان فقوله لانه تعالی لم یشأ ذلك ای فلم یقع فكان غیر محقق هذا تمام العبارة تامل ۱۲ ج

١ه قوله واذا لما يقع وانما جيئ باذا لان تحقق قدرته عليه وقوته ما يقتضيه من كفرهم المقتضى لاستيصالهم جعل ذلك المقدر المهدد به كالمحقق وعبر به عنه بما عبر به المحقق وعن الزمخشري انه انما جاز ذلك لانه وعيد جيئ به على وجه المبالغة حتى كان له وقتا معينا ١٢ك ٢ه قوله وما تشاؤن الخ يعني ان مشية العبد غير كافية بل لابد مع ذلك مشية الله تعالى بلا استقلال للعبد وجبر من السيد بل امر بين امرين يتحقق بالمشيتين بكسب العبد وخلق الرب فالآية حجة لنا على المعتزلة وقول الزمخشري الا ان يشاء الله بقهرهم عليها تحريف من غير دليل ١٢ك ٣ه قوله بالتاء والياء اى فهما قراءتان سبعيتان ١٢ صاوى ٤ه قوله اتخاذ السبيل الخ يدل على تقدير مفعول ما قبله فان مفعول المشى يقدر من جنس ما قبله ١٢ك ٥ه قوله اى اعد في البيضاوي مثل اعد وكافأ ١٢ك ٦ه قوله يفسره اى يدل عليه ولم يقدر المذكور بعينه لانه لا يتعدى بنفسه بل باللام كما يقدر في نحو زيدا امررت به جاوزت زيدا ١٢ك ٧ه قوله سورة المرسلات الخ وهذه السورة نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال ابن مسعود ونحن معه نسير حتى اوينا الى غار بمنى فنزلت فبينما نحن نتلقاها منه وفاه رطب بها اذ وثبت حية فوثبنا عليها لنقتلها فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقيتم شرها كما وقيت شركم والغار المذكور مشهور في منى يسمى غار المرسلات ١٢ صاوى ٨ه قوله والمرسلات عرفا الخ اعلم ان الله تعالى اقسم بصفات خمسة موصوفها محذوف فقدره بعضهم الرياح في الكل وبعضهم قدره الملائكة في الكل وبعضهم غاير فجعله تارة الرياح وتارة الملائكة واما ما ذكره المفسر فلم يعرج عليه المفسرون وهو حسن وحاصل صنيعه انه جعل الصفات الثلاثة الاول لموصوف واحد وهو الرياح والرابعة لموصوف ثان وهو الآيات والخامسة لموصوف ثالث وهو الملائكة ١٢ صاوى

بـــــن هيكم لان تعالى لم يشأ ذلك واذا لما يقع اِنَّ هٰذِهٖ السورة تَذْكِرَةٌ عظة للخلق
فَمَنْ شَآءَ اتَّخَذَ اِلٰى رَبِّهٖ سَبِيْلًا بالطاعة وَمَا تَشَآءُوْنَ بالتاء والياء اتخاذ السبيل بالطاعة اِلَّآ اَنْ يَّشَآءَ
اللّٰهُ ذلك اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا بخلقه حَكِيْمًا في فعله يُدْخِلُ مَنْ يَّشَآءُ فِيْ رَحْمَتِهٖ جنته وهم المؤمنون
ع ٩ ٢٠ وَالظّٰلِمِيْنَ ناصبه فعل مقدر اى اعد يفسره اَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا مؤلما وهم الكافرون سورة
المرسلات مكية خمسون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَالْمُرْسَلٰتِ عُرْفًا اى الرياح
متتابعة كعرف الفرس يتلو بعضه بعضا ونصبه على الحال فَالْعٰصِفٰتِ عَصْفًا الرياح الشديدة
وَّالنّٰشِرٰتِ نَشْرًا الرياح تنشر المطر فَالْفٰرِقٰتِ فَرْقًا اى ايات القران تفرق بين الحق والباطل و
الحلال والحرام فَالْمُلْقِيٰتِ ذِكْرًا اى الملائكة تنزل بالوحى الى الانبياء والرسل يلقون
الوحى الى الامم عُذْرًا اَوْ نُذْرًا اى للاعذار وللانذار من الله تعالى وفى قراءة بضم ذال
نذرا وقرئ بضم ذال عذرا اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ اى كفار مكة من البعث والعذاب لَوَاقِعٌ كائن
لامحالة فَاِذَا النُّجُوْمُ طُمِسَتْ محى نورها وَاِذَا السَّمَآءُ فُرِجَتْ شقت وَاِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ فتت
وسيرت وَاِذَا الرُّسُلُ اُقِّتَتْ بالواو وبالهمزة بدلا منها اى جمعت لوقت لِاَيِّ يَوْمٍ لِيَوْمِ
عظيم اُجِّلَتْ للشهادة على اممهم بالتبليغ لِيَوْمِ الْفَصْلِ بين الخلق ويؤخذ منه جواب
اذا اى وقع الفصل بين الخلائق وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ تهويل لشانه وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ
لِّلْمُكَذِّبِيْنَ هذا وعيد لهم اَلَمْ نُهْلِكِ الْاَوَّلِيْنَ بتكذيبهم اى اهلكناهم ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ
الْاٰخِرِيْنَ ممن كذبوا ككفار مكة فنهلكهم كَذٰلِكَ مثل فعلنا بالمكذبين نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِيْنَ
بكل من اجرم فيما يستقبل فنهلكهم وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ تاكيد اَلَمْ نَخْلُقْكُّمْ مِّنْ مَّآءٍ
مَّهِيْنٍ ضعيف وهو المنى فَجَعَلْنٰهُ فِيْ قَرَارٍ مَّكِيْنٍ حريز وهو الرحم اِلٰى قَدَرٍ مَّعْلُوْمٍ وهو
وقت الولادة فَقَدَرْنَا على ذلك فَنِعْمَ الْقٰدِرُوْنَ نحن وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ اَلَمْ نَجْعَلِ
الْاَرْضَ كِفَاتًا مصدر كفت بمعنى ضم اى ضامة اَحْيَآءً على ظهرها وَّاَمْوَاتًا في بطنها وَّجَعَلْنَا
فِيْهَا رَوَاسِيَ شٰمِخٰتٍ جبالا مرتفعات وَّاَسْقَيْنٰكُمْ مَّآءً فُرَاتًا عذبا وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ
لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ويقال للمكذبين يوم القيامة اِنْطَلِقُوْٓا اِلٰى مَا كُنْتُمْ بِهٖ من العذاب تُكَذِّبُوْنَ
اِنْطَلِقُوْٓا اِلٰى ظِلٍّ ذِيْ ثَلٰثِ شُعَبٍ هو دخان جهنم اذا ارتفع افترق ثلاث فرق لعظمته

٩ه قوله كعرف الفرس تتلو بعضه بعضا في القاموس العرف شعر عنق الفرس انتهى وهذا معناه اللغوى ثم صار حقيقة عرفية في معنى التتابع في القاموس طار القطاء عرفا اى بعضها خلف بعض وجاء القوم عرفا عرفا كذلك قيل ومثله والمرسلات عرفا ١٢ك ٩ه قوله كعرف الفرس عرف نيكوى صراح وفي القاموس بعضها خلف بعض وجاء القوم عرفا عرفا كذلك قيل ومنه والمرسلات عرفا واراد انها ترسل بالمعروف وفي روح البيان والمرسلات بمعنى الطوائف المرسلات جمع مرسلة بمعنى طائفة مرسلة باعتبار ان ملائكة كل يوم او كل عام او كل حادثة طائفة وعرفا بمعنى متتابعة من عرف الفرس وهو الشعرات المتتابعة فوق عنقه فهو من باب التشبيه البليغ بان شبهت الملائكة المرسلون في تتابعهم بشعر عرف الفرس ١٢ك ١٠ه قوله ونصبه على الحال اى اقسم بالرياح المرسلة حال كونها متتابعة وعن ابن مسعود المرسلات الملئكة والعرف ضد النكر اى الملئكة التي ارسلت للمعروف من الامر والنهي فعلى هذا قوله عرفا مفعول له ١٢ك ١١ه قوله والناشرات نشرا اى الرياح اللينة تنشر المطر كما في الخطيب نشر پراگنده ونشور باد بہواره ١٢ صراح ١٢ه قوله الرياح تنشر المطر او الملئكة الناشرات اجنحتهن او ناشرات الشرائع في الارض ١٢ك ١٣ه قوله اى آيات القرآن تفرق الخ كذا رواه ابن جرير عن قتادة وروى ابن المنذر عن ابن عباس هي الملئكة يفرقن بين الحق والباطل وعن مجاهد هي الرياح تفرق السحاب ١٢ك ١٤ه قوله اى الملئكة اتفقوا عليه بل نقل ابن كثير الاجماع على ان المراد من الفارقات والملقيات الملئكة ١٢ك ١٥ه قوله اى للاعذار والانذار اى لاعذار المحقين ولانذار المبطلين من الله تعالى يشير الى انهما منصوبان على المفعول له وهما مصدران على الاول منهما على خلاف القياس من عذر اذا محى الاساءة ويحتمل ان يكونا بدلين من ذكرا على ان المراد منه الوحي وقيل هما جمعان لعذير ونذير بمعنى العاذر والمنذر وعلى ذلك فهما منصوبان على الحالية وفي قراءة لابن كثير ونافع وابن عامر وابي بكر بضم ذال نذرا وقرئ في الشاذ بضم ذال عذرا وهي قراءة الحسن ١٢ك ١٥ه قوله اى للاعذار اشار بذلك الى ان عذرا ونذرا مفعولان لاجله والعامل فيهما هو الملقيات والمراد بالاعذار ازالة اعذار الخلائق وبالانذار التخويف ١٢ صاوى ١٥ه قوله اى للاعذار المراد بالاعذار ازالة اعذار الخلائق جمل وفي المدارك والعذر والنذر مصدران من عذر اذا محا الاساءة ١٢ ١٦ه قوله اى جمعت لوقت معلوم وهو يوم القيامة والوقت الاجل الذي يكون عنده الشيء المؤخر اليه فالمعنى جعل له وقت اجل للفصل ١٢ خطيب ١٧ه قوله لاي يوم الخ متعلق والجملة مستانفة او مقولة لقول محذوف اى يقال لاي يوم الخ والقول منصوب على الحال من مرفوع اقتت وقوله ليوم الفصل بدل من اى يوم باعادة الجار والاستفهام للتهويل والتعظيم ١٢ صاوى ١٨ه قوله اى وقع الفصل بين الخلائق كذا ذكر الزمخشري ان جواب اذا محذوف وهو العامل فيها ١٢ك ١٩ه قوله وما ادرىك ما استفهامية مبتدأ وجملة ادرىك خبرها والكاف مفعول اول وقوله يوم الفصل جملة من مبتدأ وهو ما الاستفهامية وخبر سادة مسد المفعول الثاني آه شيخنا والاستفهام الاول للاستبعاد والانكار والثاني للتعظيم والتهويل والمعنى انت الآن في الدنيا لا تعلم ما يوم الفصل اى لا تعلم عظمه واهواله على سبيل التفصيل وان كنت تعلمها اجمالا فقول الشارح تهويل لشانه بيان للاستفهام الثاني واما الاول فلم يبينه وقد عرفته ١٢ جمل ٢٠ه قوله ويل يومئذ مبتدأ وان كان نكرة لانه في اصله مصدر منصوب ساد مسد فعله ولكنه عدل به الى الرفع للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه للمدعو عليه ونحوه سلام عليك ١٢ مدارك ٢١ه قوله ويل يومئذ اى يوم اذ يفصل بين الخلائق قال القرطبي ويل عذاب وخزي لمن كذب بالله تعالى وبرسله وكتبه وبيوم الفصل وهو وعيد وكرره في هذه السورة عند كل آية كانه قسمه بينهم على قدر تكذيبهم فان لكل مكذب شيئا عذابا سوى عذاب تكذيبه بشيء آخر ورب شيء كذب به هو اعظم جرما من تكذيبه بغيره لانه اقبح في تعظيمه واعظم في الرد على الله تعالى ١٢ خطيب ٢٢ه قوله الم نهلك الاولين الخ الاستفهام تقريري وهو طلب الاقرار بما بعد النفي والمراد بالاولين الامم السابقة من آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم كقوم نوح وعاد وثمود والمراد بالآخرين كفار مكة ١٢ صاوى ٢٣ه قوله مثل فعلنا بالمكذبين وهو صفة مصدر محذوف اى فعلا مثل هذا الفعل ١٢ك ٢٤ه قوله الم نخلقكم الخ هذا تذكير من الله تعالى لكفار بعظيم انعامه عليهم وبقدرته على ابتداء خلقهم والقادر على الابتداء قادر على الاعادة فيها رد على منكري البعث ١٢ صاوى ٢٥ه قوله حريز جاى نيك استوار ١٢ صراح ٢٦ه قوله كفاتا كفات موضوع الذي يكفت فيه شيء اى يضم ومنه قوله تعالى الم نجعل الارض كفاتا كذا في الصراح ١٢ ٢٧ه قوله مصدر كفت بمعنى ضم وفعال قد يجيء مصدر الثلاثي كالكفت الضم والجمع ١٢ك ٢٨ه قوله اى ضامة احياء يشير الى انه مصدر بمعنى المشتق واحياء مع ما عطفت عليه مفعوله ١٢ك ٢٩ه قوله انطلقوا اى ظل آه هو توكيد لانطلقوا الاول وقوله لا ظليل صفة لظل ولا متوسطة بين الصفة والموصوف لافادة النفي وجيئ بالصفة الاولى اسما وبالثانية فعلا دلالة على نفي ثبوت هذه الصفة ونفي التجدد والحدوث للاغناء عن اللهب ١٢ جمل ٣٠ه قوله ذي ثلاث شعب اى فرق الكافر وشعبة عن يمينه وشعبة عن يساره ففيه اشارة الى عظم الدخان لان شان حم الدخان العظيم اذا ارتفع يصير ثلاث شعب وقيل يخرج لسان من النار فيحيط بالكفار كالسرادق او يتشعب من دخانها ثلاث شعب فتظلهم حتى يفرغ حسابهم والمؤمنون

١ قوله لا ظليل الخ هذا تهكم بهم ورد لما اوهمه لفظ الظل ـ بيضاوى اى لان الظل لا يكون الا ظليلا فنفيه عنه للدلالة على ان جعله ظلا تهكما بهم ١٢ مختصر من الجمل ١ قوله لا ظليل كنين لما اوهم من الظل الاستراحة لهم رده بان الظل لا يكون كنينا حتى يكون فيه راحة ١٢ ٢ قوله بشرر الخ هكذا بالراء من غير الف بينهما وهي قراءة العامة وقرئ شذوذا بالف بين الرائين مع كسر الشين وفتحها فالشرر جمع شررة والشرار بكسر الشين جمع شررة ايضا كرقبة ورقاب وبفتح الشين جمع شرارة وهي كل ما تطاير من النار متفرقا ١٢ صاوى ٣ قوله كانه الخ اى الشرر فشبهه اولا بالقصر في العظم والكبر وثانيا بالجمال في اللون والكثرة والتتابع ١٢ صاوى ٤ قوله وفي قراءة الخ اى سبعية جمالة وعبارة السمين قرا الاخوان وحفص جمالة والباقون جمالات فالجمالة فيها وجهان احدهما جمع صريح والتاء لتانيث الجمع يقال جمل وجمال وجمالة نحو ذكر وذكار وذكارة وحجر وحجار وحجارة والثاني انه اسم جمع كالذكارة والحجارة قاله ابو البقاء والاول قول النحاة واما جمالات فيجوز ان يكون جمعا لجمالة هذه وان يكون جمعا لجمال فيكون جمع الجمع ويجوز ان يكون جمعا لجمل المفرد كقوله رجالات قريش ١٢ جمل ٥ قوله هيئتها ولونها الخ بيان لوجه الشبه وقوله وفي الحديث الخ غرضه بهذا تفسير قوله صفر وانه على المجاز وان المراد بالصفرة السواد ١٢ جمل ٦ قوله فقيل صفر في الآية بمعنى سود لما ذكرنا من الحديث ولانه يطلق الصفر على السود وروى ابن جرير عن الحسن وقتادة كانه جمالة صفر كانه نوق سود وقيل لا بل هي على معناه المعروف والشرر جمع شررة ولذا اولوا تشبيها بالقصر الذي هو مفرد بان كل شرر منها كالقصر والشرار بكسر الشين كما هو قراءة ابن عباس جمع شرارة وقيل هو ايضا جمع شررة كرقبة ورقاب ١٢ ك

لَّا ظَلِيلٍ كنين يظلهم من حر ذلك اليوم وَّلَا يُغْنِىْ يرد عنهم شيئا مِنَ اللَّهَبِ ۝ للنار اِنَّهَا اى النار
تَرْمِىْ بِشَرَرٍ هو ما تطاير منها كَالْقَصْرِ ۝ من البناء فى عظمه وارتفاعه كَاَنَّهٗ جِمٰلَتٌ جمع جمالة
جمع جمل وفى قراءة جمالة صُفْرٌ ۝ فى هيئتها ولونها وفى الحديث شرار جهنم اسود كالقير والعرب
تسمى سود الابل صفرا لشوب سوادها بصفرة فقيل صفر فى الآية بمعنى سود لما ذكر وقيل لا
والشرر جمع شررة والشرار جمع شرارة والقير القار وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ هٰذَا اى يوم
القيمة يَوْمُ لَا يَنْطِقُوْنَ ۝ فيه بشئ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فى العذر فَيَعْتَذِرُوْنَ ۝ عطف على يؤذن
من غير تسبب عنه فهو داخل فى حيز النفى اى لا اذن فلا اعتذار وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝
هٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنٰكُمْ ايها المكذبون من هذه الامة وَالْاَوَّلِيْنَ ۝ من المكذبين قبلكم
فتحاسبون وتعذبون جميعا فَاِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ حيلة فى دفع العذاب عنكم فَكِيْدُوْنِ ۝ فافعلوها
وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ اِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِىْ ظِلٰلٍ اى تكاثف اشجار اذ لا شمس يظل من حرها
وَّعُيُوْنٍ ۝ نابعة من الماء وَّفَوَاكِهَ مِمَّا يَشْتَهُوْنَ ۝ فيه اعلام بان الماكل والمشرب فى الجنة بحسب
شهواتهم بخلاف الدنيا فبحسب ما يجد الناس فى الاغلب ويقال لهم كُلُوْا وَاشْرَبُوْا هَنِيْٓئًا حال
اى متهنئين بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ من الطاعات اِنَّا كَذٰلِكَ كما جزينا المتقين نَجْزِى الْمُحْسِنِيْنَ ۝
وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ كُلُوْا وَتَمَتَّعُوْا خطاب للكفار فى الدنيا قَلِيْلًا من الزمان وغايته الى الموت
وفى هذا تهديد لهم اِنَّكُمْ مُّجْرِمُوْنَ ۝ وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ وَاِذَا قِيْلَ لَهُمُ ارْكَعُوْا صلوا
لَا يَرْكَعُوْنَ ۝ لا يصلون وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۝ فَبِاَىِّ حَدِيْثٍ بَعْدَهٗ اى القرآن يُؤْمِنُوْنَ ۝
اى لا يمكن ايمانهم بغيره من كتب الله تعالى بعد تكذيبهم به لاشتماله على الاعجاز الذى لم يشتمل
عليه غيره

سورة النبا مكية احدى واربعون آية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

عَمَّ عن اى شئ يَتَسَآءَلُوْنَ ۝ يسال بعض قريش بعضا عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيْمِ ۝ بيان لذلك
الشئ والاستفهام لتفخيمه وهو ما جاء به النبى صلى الله عليه وسلم من القرآن المشتمل على البعث و
غيره الَّذِىْ هُمْ فِيْهِ مُخْتَلِفُوْنَ ۝ فالمؤمنون يثبتونه والكافرون ينكرونه كَلَّا ردع سَيَعْلَمُوْنَ ۝
ما يحل بهم على انكارهم له ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُوْنَ ۝ تاكيد وجئ فيه بثم للايذان بان الوعيد
الثانى اشد من الاول ثم اوما تعالى الى القدرة على البعث فقال اَلَمْ

٧ قوله هذا يوم لا ينطقون وما ورد عند ربكم تختصمون ففى موطن آخر فى القيمة مواقف ففى بعضها يختصمون وفى بعضها يختم على افواههم فلا ينطقون كذا روى عن ابن عباس ١٢ ك ٨ قوله من غير تسبب عنه جواب عما يقال ان العطف بالفاء او الواو على المنفى يقتضى نصب المعطوف فلم رفع فى الآية وحاصل الجواب انه ينصب اذا كان متسببا عن النفى نحو لا يقضى عليهم فيموتوا اما اذا لم يكن متسببا كما هنا وانما قصد توجه النفى الى كل من المعطوف والمعطوف عليه فانه لا يرفع ـ وفى السمين وفى رفع فيعتذرون وجهان احدهما انه مستانف اى فهم يعتذرون قال ابو البقاء يكون المعنى انهم لا ينطقون نطقا ينفعهم او ينطقون فى بعض المواقف ولا ينطقون فى بعض والثانى انه معطوف على يؤذن فيكون منفيا ولو نصب لكان مسببا عنه وقال ابن عطية ولم ينصب فى جواب النفى لتشابه رؤس الآى والوجهان جائزان فقد جعل امتناع النصب مجرد المناسبة اللفظية وظاهر هذا مع قوله والوجهان جائزان انهما بمعنى واحد وليس كذلك بل المرفوع له معنى غير المنصوب ١٢ جمل ٩ قوله فلا اعتذار الخ لو عبر بالواو لكان اوضح لصراحتها فى الدلالة على عدم التسبب ١٢ جمل ١٠ قوله هذا يوم الفصل اى بين الحق والمبطل ـ سمين وقوله جمعناكم تقرير وبيان للفصل ـ بيضاوى اى لانه لا يفصل بين المحق والمبطل الا اذا جمع بينهم وقوله والاولين معطوف على الكاف او مفعول معه وهذا معمول لقول محذوف وعبارة القرطبى يقال لهم هذا يوم يفصل فيه بين الخلائق ١٢ جمل ١١ قوله تكيدون اى فاحتالوا لانفسكم وقاوونى فلم تجدوا مفرا ١٢ صاوى ١٢ قوله فكيدون بالفارسية پس مكر كنيد در حق من ١٢ ١٣ قوله ان المتقين الخ ذكر فى سورة هل اتى على الانسان احوال الكفار فى الآخرة على سبيل الاختصاص واطنب فى احوال المؤمنين عكس ما فعل هنا ليحصل التعادل بين السورتين ١٢ صاوى ١٤ قوله بحسب شهواتهم اى فمتى اشتهوا فاكهة وجدوها حاضرة فليست فاكهة الجنة مقيدة بوقت دون وقت كما فى انواع فاكهة الدنيا وقوله فبحسب ما يجد الناس فى الاغلب اى يجدونها فى بعض اوقات دون بعض ففاكهة الدنيا مقيدة بوقت ١٢ ١٥ قوله يقال لهم كلوا واشربوا يشير الى انه فى موضع الحال من ضمير المتقين فى الظرف الذى هو فى ظلال اى هم مستقرون فى ظلال مقولا لهم ذلك وقيل انه كلام مستانف ١٢ ك ١٦ قوله كما جزينا المتقين اى بالظلال والعيون والفواكه نجزى المحسنين فان قلت لا مغايرة بين المتقين والمحسنين ففيه تشبيه الشئ بنفسه والجواب ان يراد بالمتقين الكاملون فى الطاعة وبالمحسنين من عندهم اصل الايمان ويصير المعنى ان هذا الجزاء كما هو ثابت للكاملين فى الطاعة ثابت لمن كان عنده اصل الايمان فالمماثلة فى الاوصاف التى ذكرت فى الآية لا فى المراتب والدرجات ١٢ صاوى ١٧ قوله لاشتماله على الاعجاز آه ومن جملة وجوه اعجازه اشتماله على الحجج الواضحة والمعانى الشريفة آه بيضاوى وهذا التعليل لا ينتج ما ادعاه من عدم الامكان اذ يجوز ان يؤمنوا بغيره مع عدم اعجازه ويكذبوا بالقرآن المعجز فلو قال الشارح فى التعليل لان القرآن مصدق للكتب القديمة موافق لها فى اصول الدين فيلزم من تكذيبه تكذيب غيره من الكتب لان ما فى غيره موجود فيه فلا يمكن الايمان بغيره مع تكذيبه كان اولى اه ١٨ قوله عم اصله عن ما ادغمت النون فى الميم لاشتراكهما فى الغنة فصار عما ثم حذف الالف كما فى لم وبم وفيم فانها فى الاصل لما وبما وفيما ١٢ ١٩ قوله يسال بعض قريش بعضا او يسالون النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عن استهزاء ١٢ ك ٢٠ قوله بيان لذلك الشئ اى المعبر عنه بما الاستفهامية والمراد بالبيان عطف البيان ١٢ صاوى ٢١ قوله والاستفهام لتفخيمه اى فليس استفهاما حقيقيا بل هو كناية عن تفخيم الامر وتعظيمه ١٢ صاوى ٢٢ قوله ما يحل بهم الخ مفعول يعلمون والمعنى ما ينزل بهم عند النزع او فى القيامة لكشف الغطاء عنهم فى ذلك الوقت وحل يحل بالكسر والضم فى المضارع بمعنى نزل ١٢ صاوى ٢٣ قوله بان الوعيد الثانى الخ فان ثم ههنا للاستبعاد والتراخى الرتبى فكانه قيل لكم ردع وزجر شديد بل اشد ١٢ ك ٢٤ قوله ثم اوما تعالى آه اى اشار الى القدرة على البعث اى الى الادلة الدالة عليها وذكر منها تسعة ووجه الدلالة ان يقال انه تعالى حيث كان قادرا على هذه الاشياء فهو قادر على البعث آه شيخنا وفى الكرخى وقوله ثم اوما تعالى الخ اشار بهذا وبما قدمه من قوله السابق من القرآن المشتمل على البعث الى جواب كيف اتصل وارتبط قوله الم نجعل الارض مهادا بما قبله وايضاحه انه لما كان النبا العظيم الذى يتساءلون عنه هو البعث والنشور وكانوا ينكرونه قيل لهم الم يخلق من يضاف اليه هذه الخلائق العجيبة الدالة على كمال قدرته وغاية قهره وان جميع الاشياء طوع ارادته ووفق مشيئته فما وجه انكاركم قدرته على البعث لانه قد تقرر ان الاجسام متساوية الاقدار فى قبول الصفات والاعراض وهذا الجعل بمعنى الانشاء والابداع كالخلق خلا انه مختص بالانشاء التكوينى وفيه معنى التقدير والتسوية وهذا عام له كما فى الآية الكريمة ١٢ جمل

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

١ قوله الم نجعل الارض آه الارض مفعول اول ومهادا مفعول ثان لان الجعل بمعنى التصيير ويجوز ان يكون بمعنى الخلق فيكون مهادا حالا مقدرة واوتادا كذلك وآما سباتا فالظاهر كونه مفعولا ثانيا ١٢ ج ٢ قوله كالمهد اي للصبي مصدر سمي به ما يمهد لينوم عليه ١٢ بيضاوي ٣ قوله سباتا بالضم كغراب النوم الثقيل واصله الراحة وفعله سبت كقتل ١٢ صاوي ٤ قوله راحة لابدانكم السبت القطع ولما كان في النوم يقطع الحواس الظاهرة عن الادراك وفي ذلك راحة لها اريد بالسبات مجازا الراحة اللازمة للنوم وقطع الاحساس ١٢ ك ٥ قوله وقتا للمعايش يحصلون فيه ما يعيشون به يعني انه مصدر ميمي وقع ههنا ظرفا بتقدير المضاف وقيل يحتمل في النظم كونه اسم زمان ١٢ ك ٥ قوله وقتا للمعاش يشير ان معاشا ظرف زماني ١٢ ٦ قوله وجعلنا اي خلقنا لان وهاجا صفة سراجا لا مفعول ثان لان المفعول الاول لا يكون نكرة ١٢ كمالين ٧ قوله السحابات التي حان لها ان تمطر الخ لما كانت المعصرات السحابات وهي معصورة لا عاصرة ومعصرة اوله بان الهمزة للحينونة دون التعدية كما في قولهم احصد الزرع اذا حان له ان يحصد قيل ولو جعلت الهمزة لصيرورة الفاعل ذا ماخذ كاعسر وايسر واحم واطفل اي صار ذا الحم وذا الطفل لكان وجها ١٢ ٨ قوله كالمعصر الخ في المفردات المعصر المرأة التي حاضت ودخلت في عصر شبابها انتهى ١٢ ٩ قوله صبابا يعني انه في النظم من ثج التعدي وقد جاء لازما ومتعديا يقال ثجه وثج بنفسه وقال القاضي منصبا بكثرة فاخذه من اللازم ١٢ ك ١٠ قوله الفافا الفاف درختان بهم درپيچيده قوله تعالى وجنات الفافا ١٢ صراح ١١ قوله جمع لفيف آه عبارة السمين قال الزمخشري الفافا ملتفة لا واحد له والثاني انه جمع لِف بكسر اللام فيكون نحو سِر واسرار الثالث انه جمع لفيف قاله الكسائي ومثله شريف واشراف وشهيد واشهاد ١٢ ج ١١ قوله جمع لفيف اي او جمع لف كجذع واجذاع او لا واحد له كاذراع او جمع لف بالضم وهي جمع لفاء اي شجرة مجتمعة ١٢ ك ١٢ قوله ان يوم الفصل كان الخ كلام مستانف واقع في جواب سوال مقدر تقديره ما وقت البعث الذي اثبت بالادلة المتقدمة فقال ان يوم الفصل واكده بان لتردد الكفار فيه ١٢ صاوي ١٣ قوله وقتا للثواب اشار بذلك الى ان الميقات زمان مقيد بكونه وقت ظهور ما وعد الله به من الثواب والعقاب ١٢ كرخي ١٤ قوله شققت اشار بذلك الى انه ليس المراد بالفتح ما عرف من فتح الابواب بل هو التشقق لموافقة قوله اذا السماء انشقت اذا السماء انفطرت وخير ما فسرته بالوارد ١٢ صاوي ١٥ قوله سرابا السراب ما تراه نصف النهار كانه ماء ١٢ قاموس ١٦ قوله هباء الهباء الغبار قاموس وفي الجمل تفسير السراب بالهباء الذي سلكه الشارح ليس له سند في اللغة فالاولى ابقاؤه على ظاهره على سبيل التشبيه والمعنى فكانت مثل السراب من حيث ان المرئي خلاف الواقع فكما يرى السراب كانه ماء فكذلك ترى الجبال كانها جبال وليست كذلك في نفس الامر ١٢ ١٦ قوله هباء المناسب ابقاء السراب على ظاهره ويكون المعنى على التشبيه اي فكانت مثل السراب من حيث ان المرئي خلاف الواقع فكما يرى السراب كانه ماء كذلك الجبال ترى كانها جبال وليست كذلك في الواقع لقوله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب والا فتفسير السراب بالهباء لم يوجد في اللغة ١٢ صاوي ١٧ قوله راصدة او مرصدة للطاغين يشير الى ان المرصاد من ابنية المبالغة بمعنى الراصد وقوله للطاغين متعلق به وقد يجعل صفة له وقد يجعل متعلقا بمابا وهو بدل كل من مرصادا وقد يجعل مرصاد اسم مكان بمعنى موضع الرصد وبه صرح الراغب والجوهري ١٢ كمالين ١٨ قوله او مرصدة اشار الى ان مرصادا من رصدت الشيء ارصده اذا ترقبته فهي راصدة للكفار مترقبة لهم او مرصدة بمعنى معدة لهم يقال ارصدت له اعددت له ومرصاد بالفارسية انتظار كننده ١٢ ١٩ قوله حال مقدرة اي من ضمير يدخلونها المقدر وقد يجعل حالا من الضمير في للطاغين ١٢ ك ٢٠ قوله احقابا آه ذكروا فيه وجوها احدها ما روي عن الحسن قال ان الله تعالى لم يجعل لاهل النار مدة بل قال لابثين فيها احقابا فوالله ما هو الا انه اذا مضى حقب دخل حقب الى الابد وليس للاحقاب عدة الا الخلود وروي عن عبد الله بن مسعود قال لو علم اهل النار انهم يلبثون في النار عدد حصى الدنيا لفرحوا ولو علم اهل الجنة انهم يلبثون عدد حصى الدنيا لحزنوا الوجه الثاني ان لفظ الاحقاب لا يدل على نهاية والحقب الواحد متناه والمعنى انهم يلبثون فيها احقابا لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا الا حميما وغساقا فهذا توقيت لانواع العذاب الذي يبدلونه لا توقيت للبثهم فيها الوجه الثالث ان الآية منسوخة بقوله فلن نزيدكم الا عذابا يعني ان العدد قد ارتفع والخلود قد حصل ١٢ ج ٢١ قوله حقب بضم اوله حقب بالضم هشتاد سال صراح وفي الخطيب والحقب الواحد ثمانون سنة كل سنة اثنى عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم الف سنة روي ذلك عن علي بن ابي طالب ١٢ ٢٢ قوله لا يذوقون آه فيه اوجه احدها انه مستانف اخبر عنهم بذلك الثاني انه حال من الضمير في لابثين اي لابثين غير ذائقين فهي حال متداخلة الثالث انه صفة لاحقابا ١٢ ج ٢٣ قوله بردا نوما فيه عن ابن عباس رضي الله عنه البرد نوم ومثله قال الكسائي وابو عبيدة تقول العرب منع البرد البرد اي اذهب البرد النوم ١٢ خطيب ٢٤ قوله نوما سمي النوم بردا لانه يبرد صاحبه الا ترى ان العطشان اذا نام سكن عطشه واطلاق البرد على النوم لغة هذيل وسمي بذلك لانه يقطع سورة العطش ١٢ ج ٢٥ قوله لكن حميما الخ قضية كلامه ان الاستثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا من عموم قوله ولا شرابا والاحسن انه بدل من شرابا لان الاستثناء من كلام غير موجب ١٢ صاوي ٢٦ قوله جزاء وفاقا الخ منصوب على المصدرية لمحذوف قدره المفسر بقوله جوزوا بذلك الخ ١٢ صاوي ٢٧ قوله موافقا لعملهم الخ اشار بذلك الى ان وفاقا صفة لجزاء بتاويله باسم الفاعل ويصح ان يكون على حذف مضاف اي ذا وفاق او باق على مصدريته لقصد المبالغة ١٢ جمل ٢٨ قوله تكذيبا قال الزمخشري وفعال في باب فعل كله فاش في كلام العرب لا يقولون غيره وقال ابن مالك في التسهيل انه قليل ١٢ كمالين ٢٩ قوله كتابا آه فيه اوجه احدها انه مصدر من معنى احصيناه اي احصاء فالتجوز في نفس المصدر والثاني انه مصدر لاحصيناه لانه في معنى كتبنا فالتجوز في نفس الفعل قال الزمخشري لالتقاء الاحصاء والكتب في معنى الضبط والتحصيل الثالث ان يكون منصوبا على الحال بمعنى مكتوبا في اللوح ١٢ ج ٣٠ قوله كتبا يشير الى انه مفعول مطلق لاحصيناه فان الاحصاء والكتابة يشتركان في معنى الضبط ١٢ كمالين ٣١ قوله اللوح المحفوظ وقيل في صحف الحفظة على بني آدم ١٢ صاوي ٣٢ قوله فلن نزيدكم الا عذابا الخ قيل هذه اشد آية في القرآن على اهل النار كلما استغاثوا بنوع من العذاب اغيثوا باشد منه ١٢ صاوي ٣٣ قوله مفازا بالفارسية مطلب يابي باشد ١٢ ك ٣٤ قوله فوز في الجنة فوز رستن وپيروزي يافتن به نيكي ١٢ صراح ٣٥ قوله بدل من مفازا اي بدل البعض على تقدير كونه اسم مكان وبدل اشتمال على تقدير كونه مصدرا ١٢ ك ٣٦ قوله تكعبت اي ارتفعت وفي روح البيان يقال كعبت المرأة كعوبا ظهر ثديها وارتفع وفي الجمل

نجعل الارض مهادا ۙ فراشا كالمهد والجبال اوتادا ۙ يثبت بها الارض كما يثبت الخيام بالاوتاد و
الاستفهام للتقرير وخلقنكم ازواجا ۙ ذكورا واناثا وجعلنا نومكم سباتا ۙ راحة لابدانكم وجعلنا
اليل لباسا ۙ ساترا بسواده وجعلنا النهار معاشا ۖ وقتا للمعايش وبنينا فوقكم سبعا سبع سموات
شدادا ۙ جمع شديدة اي قوية محكمة لا يؤثر فيها مرور الزمان وجعلنا سراجا منيرا وهاجا ۙ
وقادا يعني الشمس وانزلنا من المعصرات السحابات التي حان لها ان تمطر كالمعصر الجارية
التي دنت من الحيض ماء ثجاجا ۙ صبابا لنخرج به حبا كالحنطة ونباتا ۙ كالتبن وجنت بساتين
الفافا ۙ ملتفة جمع لفيف كشريف واشراف ان يوم الفصل بين الخلائق كان ميقاتا ۙ وقتا للثواب
والعقاب يوم ينفخ في الصور القرن بدل من يوم الفصل او بيان له والنافخ اسرافيل فتاتون
من قبوركم الى الموقف افواجا ۙ جماعات مختلفة وفتحت السماء بالتشديد والتخفيف شققت لنزول
الملائكة فكانت ابوابا ۙ ذات ابواب وسيرت الجبال ذهب بها عن اماكنها فكانت سرابا ۭ هباء اي
مثله في خفة سيرها ان جهنم كانت مرصادا ۙ راصدة او مرصدة للطاغين الكافرين فلا يتجاوزونها
مابا ۙ مرجعا لهم فيدخلونها لبثين حال مقدرة اي مقدرا لبثهم فيها احقابا ۚ دهورا لا نهاية
لها جمع حقب بضم اوله لا يذوقون فيها بردا ۙ نوما ولا شرابا ۙ ما يشرب تلذذا الا لكن حميما ماء حارا
غاية الحرارة وغساقا ۙ بالتخفيف والتشديد ما يسيل من صديد اهل النار فانهم يذوقونه جوزوا بذلك
جزاء وفاقا ۭ موافقا لعملهم فلا ذنب اعظم من الكفر ولا عذاب اعظم من النار انهم كانوا
لا يرجون يخافون حسابا ۙ لانكارهم البعث وكذبوا باياتنا القران كذابا ۭ تكذيبا وكل شيء
من الاعمال احصينه ضبطناه كتبا ۙ كتبا في اللوح المحفوظ لنجازي عليه ومن ذلك تكذيبهم
بالقران فذوقوا اي فيقال لهم في الاخرة عند وقوع العذاب عليهم ذوقوا جزاءكم فلن نزيدكم الا عذابا ۝
فوق عذابكم ان للمتقين مفازا ۙ مكان فوز في الجنة حدائق بساتين بدل من مفازا او بيان
له واعنابا ۙ عطف على مفازا وكواعب جواري تكعبت ثديهن جمع كاعب اترابا ۙ على سن واحد
جمع ترب بكسر التاء وسكون الراء وكاسا دهاقا ۭ خمرا مالئة محالها وفي القتال وانهر من خمر
لا يسمعون فيها اي الجنة عند شرب الخمر وغيره من الاحوال لغوا باطلا من القول ولا كذبا ۚ
بالتخفيف اي كذبا وبالتشديد اي تكذيبا من واحد لغيره بخلاف ما يقع في الدنيا عند شرب

١ قوله بدل من جزاء قال الزمخشري منصوب بالجزاء نصب المفعول به ولم يرتض به القاضي لانه انما يعمل المصدر اذا لم يكن مفعولا مطلقا ١٢ ك ٢ قوله حسابا اي كافيا وافيا يقال احسبت فلانا اي اعطيته ما يكفيه حتى قال حسبي وقال ابن قتيبة اعطاء كثيرا وتبعه الشارح ١٢ ٣ قوله اي كثيرا وقال القاضي كافيا من احسبه الشيء اذا كفاه حتى قال حسبي ١٢ ك ٤ قوله بالجر والرفع والتفصيل ما في الكبير رب السموات والرحمن فيه ثلاثة اوجه من القراءة الرفع فيهما وهو قراءة ابن كثير ونافع و ابي عمرو والجر فيهما وهو قراءة عاصم وعبد الله بن عامر والجر في الاول مع الرفع الثاني وهو قراءة حمزة والكسائي وفي الرفع وجوه احدها ان يكون رب السموات مبتدأ والرحمن خبره ثم استونف لا يملكون منه خطابا وثانيها رب السموات مبتدأ والرحمن صفة ولا يملكون خبره وثالثها ان يضمر المبتدأ والتقدير هو رب السموات هو الرحمن ورابعها ان يكون الرحمن ولا يملكون خبرين واما وجه الجر فعلى البدل من ربك واما وجه جر الاول ورفع الثاني فجر الاول بالبدل من ربك والثاني مرفوع بكونه مبتدأ وخبره لا يملكون وفي روح البيان رب السموات بدل من ربك والرحمن بالجر صفة للرب ملخصا ١٢ ٥ قوله كذلك يعني بالجر لابن عامر وعاصم صفة لما قبله وبالرفع مع رفع ما قبله لنافع وابن كثير وابي عمرو على انه صفة او خبر لما قبله ورفعه مع جر رب السموات لحمزة والكسائي على انه خبر محذوف او مبتدأ خبره ما بعده ١٢ ك ٦ قوله اي الخلق اي من اهل السموات والارض لغلبة الجلال في ذلك اليوم فلا يقدر احد على خطابه تعالى في دفع بلاء ولا في رفع عذاب ١٢ صاوي ٧ قوله اي لا يقدر اي على سبيل الاعتراض وذلك لا ينافي الشفاعة فانها بطريق الخضوع لا الاعتراض ١٢ ك ٨ قوله او جند الله روى ابن ابي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس مرفوعا الروح جند من جنود الله ليسوا الملئكة لهم رؤس وايدي وارجل ثم قرأ الآية وقال هؤلاء جند وقال الامام الغزالي في الاحياء الملك الذي يقال له الروح وهو الذي يولج الارواح في الاجسام فانه يتنفس فيكون في كل نفس من انفاسه روح في جسم وهو حق يشاهده ارباب القلوب ببصائرهم انتهى ١٢ ك ٩ قوله لا يتكلمون الخ تاكيد لقوله لا يملكون والمعنى ان هؤلاء الذين هم افضل الخلائق واقربهم من الله اذا لم يقدروا ان يشفعوا الا باذنه فكيف يملك غيرهم ١٢ صاوي ١٠ قوله لمن ارتضى فان هؤلاء الذين هم افضل الخلائق واقربهم من الله اذا لم يقدروا ان يتكلموا بما يكون صوابا كالشفاعة لمن ارتضى الا باذنه فكيف يملكه غيرهم ١٢ بيضاوي ١١ قوله ذلك اليوم الخ ذلك اليوم مبتدأ وخبر والحق صفة اليوم او خبر ذلك واليوم صفة ١٢ ك ١٢ قوله وكل آت قريب اي فيكون اليوم قريبا بهذا الوجه وايضا الموت مبدؤه والموت قريب ١٢ ك ١٣ قوله بصفته اي عذابا كائنا يوم ينظر المرء ١٢ روح ١٤ قوله كل امرء اي مسلما او كافرا واخذ العموم من ال الاستغراقية والنظر بمعنى الرؤية والمعنى يرى كل ما قدمه من خير وشر ثابتا في صحيفته وخص اليدين بالذكر لان اكثر الافعال تزاول بهما ١٢ صاوي ١٥ قوله للبهائم بعد الاقتصاص الخ اخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابي هريرة يحشر الخلق كلهم يوم القيمة البهائم والدواب والطير فيبلغ من عدل الله ان ياخذ الجماء من القرناء ثم يقول كوني ترابا فذلك حين يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا وعن مجاهد مثله ١٢ ك ١٦ قوله والنازعات غرقا النازعات صفة لموصوف محذوف كما اشار اليه الشارح بقوله الملائكة جمل والنزع جذب الشيء من مقره بشدة والغرق مصدر بحذف الزوائد بمعنى الاغراق فهو مفعول مطلق للنازعات لانه نوع من النزع فيكون شرطا موجودا وهو اتفاق المصدر مع عامله ١٢ روح ١٧ قوله والناشطات نشطا النشط هو الجذب برفق ولين ١٢ كبير ١٨ قوله اي تسلها بضم السين وتشديد اللام برفق من نشط الدلو من البئر اذا اخرجها فان اخراج الدلو من البئر تكون برفق عادة وفي التفسير الماثور عن علي رض هي الملئكة تنشط ارواح الكفار ما بين الاظفار والجلد حتى يخرج ١٢ ك ١٩ قوله تسبح من السماء اي تنزل بسرعة كالفرس الجواد يقال له سابح اذا اسرع في جريه كذا روي عن مجاهد وعن علي هي الملئكة تسبح بارواح المؤمنين بين السماء والارض ١٢ ك ٢٠ قوله فالمدبرات امرا قال في روح البيان ثم ان النفوس الشريفة لا يبعد ان يظهر منها آثار في هذا العالم سواء كانت مفارقة عن الابدان او لا فتكون مدبرات الا ترى ان الانسان قد يرى في المنام ان بعض الاموات يرشده الى مطلوبه ويري استاذه فيساله عن مسالة فيحلها له ونظائره كثيرة لا تحصى وقد يدخل بعض الاحياء من جدار ونحوه على بعض من له حاجة فيقضيها وذلك على خرق العادة فاذا كان التدبير بيد الروح وهو في هذا الموطن فكذا اذا انتقل منه الى البرزخ بل هو بعد مفارقة البدن اشد تاثيرا لان الجسد حجاب في الجملة الا ترى ان الشمس اشد احراقا اذا لم يحجبها غيام ونحوه ملخصا ١٢ ٢١ قوله اي تنزل بتدبيره اشار بذلك الى ان اسناد التدبير الى الملائكة مجاز والمدبر حقيقة هو الله تعالى فهم اسباب عادية مظهر للتدبير ١٢ صاوي ٢٢ قوله يا كفار مكة خصهم وان كان البعث عاما للمسلم والكافر لان القسم انما يكون للمنكر والمسلم مصدق بمجرد الاخبار فلا يحتاج للاقسام ١٢ صاوي ٢٣ قوله فوصفت بما يحدث منها اشار به الى ان الاسناد مجازي لانها سببه او التجوز في الظرف بجعل سبب الرجف راجفا ١٢ جمل ٢٤ قوله حال من الراجفة قيل حال مقدرة لان حدوث الرادفة بعد انقضاء الراجفة ويمكن ان يجعل المقارنة باعتبار حصولهما في يوم واحد والى ذلك يشير المص بقوله فاليوم واسع الخ ١٢ ٢٥ قوله للبعث الواقع الخ والمعنى لتبعثن في الوقت الواسع الذي تقع فيه النفختان وهم يبعثون في ذلك الوقت الواسع وهو النفخة الاولى كذا ذكره الزمخشري ١٢ ك ٢٦ قوله قلوب آه مبتدأ ويومئذ منصوب بواجفة وواجفة صفة لقلوب وهو المسوغ للابتداء بالنكرة وابصارها مبتدأ ثان وخاشعة خبره وهو وخبره خبر الاول وفي الكلام حذف مضاف تقديره ابصار اصحاب القلوب ١٢ ج ٢٧ قوله قلقة قلق بالتحريك بي آرامي ١٢ صراح ٢٨ قوله في الحافرة بالفارسية بحالت نخستين وفي ابي السعود في الحافرة اي في الحالة الاولى يعنون الحياة من قولهم رجع فلان في حافرته اي في طريقته التي جاء فيها فحفرها اي اثر فيها بمشيه ١٢ ٢٩ قوله اذا رجع من حيث جاء ثم قيل لمن كان في امر ثم عاد اليه رجع في حافرته اي طريقه وحالته الاولى ١٢ ك ٣٠ قوله قالوا تلك آه تلك مبتدأ اشار بها الرجعة والرد في الحافرة وكرة خبرها وخاسرة صفته اي ذات خسران واسند اليها الخسار والمراد اصحابها مجازا والمعنى ان كان رجوعنا الى القيامة حقا فتلك الرجعة رجعة خاسرة وهذا افاده اذا فانها حرف جواب وجزاء عند الجمهور وقيل قد لا تكون جوابا وعن الحسن ان خاسرة بمعنى كاذبة ١٢ ج ٣١ قوله خاسرة الخسران هو انتقاص راس المال ولما لم يصح وصف الكرة بالخاسرة جعل الاشتقاق للنسبة وقد يقال المراد خسران صاحبها ١٢ بحر

الخمر جَزَآءً مِّنْ رَّبِّكَ اي جازاهم الله بذلك جزاء عَطَآءً بدل من جزاء حِسَابًا ۝ اي كثيرا من قولهم
اعطاني فاحسبني اي اكثر علي حتى قلت حسبي رَّبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بالجر والرفع وَمَا بَيْنَهُمَا
الرَّحْمٰنِ كذلك وبرفعه مع جر ربّ السموات لَا يَمْلِكُوْنَ اي الخلق مِنْهُ تعالى خِطَابًا ۝ اي لا يقدر
احد ان يخاطبه خوفا منه يَوْمَ ظرف للايملكون يَقُوْمُ الرُّوْحُ جبريل او جند الله وَالْمَلٰٓئِكَةُ صَفًّا ۝ حال
اي مصطفين لَّا يَتَكَلَّمُوْنَ اي الخلق اِلَّا مَنْ اَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ في الكلام وَقَالَ قَوْلًا صَوَابًا ۝
من المؤمنين والملائكة كان يشفعوا لمن ارتضى ذٰلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ ج الثابت وقوعه وهو يوم القيمة
فَمَنْ شَآءَ اتَّخَذَ اِلٰى رَبِّهٖ مَاٰبًا ۝ مرجعا اي رجع الى الله تعالى بطاعته ليسلم من العذاب فيه اِنَّآ
اَنْذَرْنٰكُمْ اي كفار مكة عَذَابًا قَرِيْبًا ۝ اي عذاب يوم القيمة الأتي وكل آتٍ قريب يَّوْمَ ظرف لعذابا
بصفته يَنْظُرُ الْمَرْءُ كل امرء مَا قَدَّمَتْ يَدٰهُ من خير وشر وَيَقُوْلُ الْكٰفِرُ يا حرف تنبيه لَيْتَنِيْ كُنْتُ
ما موصولة مفعول بينظر او استفهامية مفعول قدمت ١٢ ك
تُرٰبًا ۝ يعني فلا اعذب يقول ذلك عند ما يقول الله تعالى للبهائم بعد الاقتصاص من بعضها
ع ٢ ١٠
لبعض كوني ترابا

سورة والنازعات مكية ست واربعون اية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

وَالنّٰزِعٰتِ الملائكة تنزع ارواح الكفار غَرْقًا ۝ نزعا بشدة وَّالنّٰشِطٰتِ نَشْطًا ۝ الملائكة تنشط ارواح
كذا فسّره المأثور عن علي اخرجه سعيد بن منصور ١٢ ك يشير الى انه مفعول من غير لفظه ١٢ ك
المؤمنين اي تسلها برفق وَّالسّٰبِحٰتِ سَبْحًا ۝ الملائكة تسبح من السماء بامره تعالى اي تنزل
فَالسّٰبِقٰتِ سَبْقًا ۝ اي الملائكة تسبق بارواح المؤمنين الى الجنة فَالْمُدَبِّرٰتِ اَمْرًا ۝ الملائكة تدبر
كذا روي عن مقاتل ١٢ ك
امر الدنيا اي تنزل بتدبيره وجواب هذه الاقسام محذوف اي لتبعثن يا كفار مكة وهو عامل في
يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ۝ النفخة الاولى بها يرجف كل شئ اي يتزلزل فوصفت بما يحدث منها تَتْبَعُهَا
يعني انه منصوب بالجواب المحذوف ١٢ ك
الرَّادِفَةُ ۝ النفخة الثانية وبينهما اربعون سنة والجملة حال من الراجفة فاليوم واسع للنفختين وغيرهما
فصح ظرفيته للبعث الواقع عقيب الثانية قُلُوْبٌ يَّوْمَئِذٍ وَّاجِفَةٌ ۝ خائفة قلقة اَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ۝
ذليلة لهول ما ترى يَقُوْلُوْنَ اي ارباب القلوب والابصار استهزاء وانكارا للبعث ءَاِنَّا بتحقيق
الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين في الموضعين لَمَرْدُوْدُوْنَ فِي الْحَافِرَةِ ۝
اي انرد بعد الموت الى الحيوة والحافرة اسم لاول الامر ومنه رجع فلان في حافرته اذا
رجع من حيث جاء ءَاِذَا كُنَّا عِظَامًا نَّخِرَةً ۝ وفي قراءة ناخرة بالية متفتتة نحيي قَالُوْا
تِلْكَ اي رجعتنا الى الحياة اِذًا ان صحت كَرَّةٌ رجعة خَاسِرَةٌ ۝ ذات خسران

قال تعالى فَاِنَّمَا هِيَ اي الرادفة التي يعقبها البعث زَجْرَةٌ نفخة وَّاحِدَةٌ ۙ فاذا نفخت فَاِذَا هُمْ اي كل
الخلائق بِالسَّاهِرَةِ ؕ بوجه الارض احياء بعد ما كانوا ببطنها امواتا هَلْ اَتٰىكَ يا محمد حَدِيْثُ مُوْسٰى ۘ
عامل في اِذْ نَادٰىهُ رَبُّهٗ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۚ اسم الوادي بالتنوين وتركه فقال اِذْهَبْ اِلٰى فِرْعَوْنَ
اِنَّهٗ طَغٰى ۖ تجاوز الحد في الكفر فَقُلْ هَلْ لَّكَ ادعوك اِلٰٓى اَنْ تَزَكّٰى ۙ وفي قراءة بتشديد الزاي بادغام
التاء الثانية في الاصل فيها تطهر من الشرك بان تشهد ان لا اله الا الله وَاَهْدِيَكَ اِلٰى رَبِّكَ ادلك
على معرفته بالبرهان فَتَخْشٰى ۚ فتخافه فَاَرٰىهُ الْاٰيَةَ الْكُبْرٰى ۖ من اياته التسع وهي اليد او
العصا فَكَذَّبَ فرعون موسى وَعَصٰى ۖ الله تعالى ثُمَّ اَدْبَرَ عن الايمان يَسْعٰى ۖ في الارض بالفساد
فَحَشَرَ جمع السحرة وجنده فَنَادٰى ۖ فَقَالَ اَنَا رَبُّكُمُ الْاَعْلٰى ۖ لا رب فوقي فَاَخَذَهُ اللّٰهُ اهلكه
بالغرق نَكَالَ عقوبة الْاٰخِرَةِ اي هذه الكلمة وَالْاُوْلٰى ؕ اي قوله قبلها ما علمت لكم من اله
غيري وكان بينهما اربعون سنة اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ المذكور لَعِبْرَةً لِّمَنْ يَّخْشٰى ؕ الله تعالى ءَاَنْتُمْ
بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية الفا وتسهيلها وادخال الف بين المسهلة والاخرى وتركه
اي منكروا البعث اَشَدُّ خَلْقًا اَمِ السَّمَآءُ ؕ اشد خلقا بَنٰىهَا ۟ بيان لكيفية خلقها رَفَعَ
سَمْكَهَا تفسير لكيفية البناء اي جعل سمتها من جهة العلو رفيعا وقيل سمكها سقفها فَسَوّٰىهَا ۙ
جعلها مستوية بلا عيب وَاَغْطَشَ لَيْلَهَا اظلمه وَاَخْرَجَ ضُحٰىهَا ۪ ابرز نور شمسها واضيف اليها
الليل لانه ظلها والشمس لانها سراجها وَالْاَرْضَ بَعْدَ ذٰلِكَ دَحٰىهَا ؕ بسطها وكانت مخلوقة
قبل السماء من غير دحو اَخْرَجَ حال باضمار قد اي مخرجا مِنْهَا مَآءَهَا بتفجير عيونها وَمَرْعٰىهَا ۪ ما
ترعاه النعم من الشجر والعشب وما ياكله الناس من الاقوات والثمار واطلاق المرعى عليه استعارة
وَالْجِبَالَ اَرْسٰىهَا ۙ اثبتها على وجه الارض لتسكن مَتَاعًا مفعول له لمقدر اي فعل ذلك متعة
او مصدر اي تمتيعا لَّكُمْ وَلِاَنْعَامِكُمْ ؕ جمع نعم وهي الابل والبقر والغنم فَاِذَا جَآءَتِ الطَّآمَّةُ
الْكُبْرٰى ۟ النفخة الثانية يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ بدل من اذا مَا سَعٰى ۙ في الدنيا من خير وشر
وَبُرِّزَتِ اظهرت الْجَحِيْمُ النار المحرقة لِمَنْ يَّرٰى ۟ لكل راء وجواب اذا فَاَمَّا مَنْ طَغٰى ۙ كفر
وَاٰثَرَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ۙ باتباع الشهوات فَاِنَّ الْجَحِيْمَ هِيَ الْمَاْوٰى ؕ مأواه وَاَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهٖ
قيامه بين يديه وَنَهَى النَّفْسَ الامارة عَنِ الْهَوٰى ۙ المردي باتباع الشهوات فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ

٥١ قوله فانما هي زجرة واحدة هو متعلق بمحذوف مرتبط بمعنى لا تحسبوا تلك الكرة صعبة فانها هينة سهلة في قدرته ١٢ ك ٥٢ قوله فاذا هم بالساهرة جواب شرط محذوف قدره بقوله فاذا نفخت وسميت ساهرة لانه لا نوم عليها من اجل الخوف والحزن ١٢ صاوي ٥٣ قوله بوجه الارض الخ وقيل ارض من فضة يخلقها الله تعالى وقيل جبل بالشام يمده الله تعالى يوم القيامة لحشر الناس عليه وقيل غير ذلك ١٢ صاوي ٥٤ قوله بعد ما كانوا في جوفها والعرب تسمي وجه الارض ساهرة لان فيه نوم الحيوان وسهرهم كذا روي عن ابن عباس ومجاهد وقتادة انها وجه الارض وعن سفيان هي ارض الشام وللبيهقي عن وهب بن منبه هي بيت المقدس ولابن المنذر عن قتادة هي جهنم ١٢ ك ٥٥ قوله هل اتاك المقصود منه تسلية النبي صلى الله عليه وسلم وتحذير قومه من مخالفته فيحصل لهم ما حصل لفرعون كان الله تعالى يقول لنبيه اصبر كما صبر موسى فان قومك وان بلغوا في الكفر مهما بلغوا لم يصلوا الى العتو لفرعون وقد انتقم الله منه مع شدة باسه وكثرة جنوده وهل بمعنى قد ان ثبت انه اتاه ذلك الحديث قبل هذا الاستفهام واما اذا لم يكن اتاه قبل ذلك فالاستفهام يحمل المخاطب على طلب الاخبار ١٢ صاوي ٥٦ قوله عامل في اذ ناداه اي فانه معمول لحديث لا لاتاك لاختلاف وقتيهما ١٢ ك ٥٧ قوله طوى وسمي به لانه طوي فيه الشر عن بني اسرائيل من الخطوب والطي بمعنى الثني اي ثنيت فيه البركة وهل لك اي ميل ورغبة او هل لك سبيل ١٢ ٥٨ قوله اسم الوادي وسمي طوى لانه طوى فيه الشر عن بني اسرائيل ومن اراد الله من خلقه ونشر فيه بركات النبوة على جميع اهل الارض المسلم باسلامه وغيره برفع عذاب الاستيصال عنه فان العلماء قالوا ان عذاب الاستيصال ارتفع حين انزلت التوراة وهو واد بالطور بين ايلة ومصر ١٢ ج ٥٩ قوله اذهب الخ يجوز ان يكون على اضمار القول وقيل هو على حذف ان اي ان اذهب ويدل له قراءة عبد الله ان اذهب وان هذه الظاهرة او المقدرة يحتمل ان تكون مصدرية اي ناداه بكذا ١٢ ج ٦٠ قوله ادعوك اراد به تفسير قوله هل لك اي فلفظ هل لك معناه ادعوك فيصح الاتيان بالى ١٢ ٦١ قوله تطهر من الشرك الخ رواه البيهقي عن ابن عباس وقوله هي اليد والعصا سماهما آية واحدة لاشتراكهما في كونهما آية على نبوته وكونهما في وقت واحد وقال الزمخشري الآية هي قلب العصا حية والاخرى كالتبع له لانه كان يتقيها بيده فقيل له ادخل يدك في جيبك ١٢ ك ٦٢ قوله واهديك معطوف على تزكى وقوله ادلك على معرفته بالبرهان الخ اشارة الى ان الدلالة على المعرفة تحصل بعد التطهر من الشرك فهي واجبة وجوب الفروع واما التطهر بالدخول في الاسلام فمن وجوب الاصول ١٢ صاوي ٦٣ قوله ادلك على معرفته اشارة الى ان في النظم مضافا مضمرا ١٢ ٦٤ قوله فاراه الآية الكبرى عطف على محذوف تقديره فذهب اليه وقال له ما ذكر فطلب منه آية فاراه الخ والضمير المستتر فيه عائد على موسى والبارز عائد على فرعون وهو المفعول الاول والثاني قوله الآية والكبرى صفة للآية ١٢ صاوي ٦٥ قوله او العصا هو الاولى لانه ليس في اليد الا انقلاب لونها وهذا حاصل في العصا لانها لما انقلبت حية لا بد وان تغير لونها فاذا كل ما في اليد فهو حاصل في العصا وامور اخر وهي الحياة في الجرم الجمادي وتزايد اجزائه وحصول القدرة الكبيرة والقوة الشديدة وابتلاعها اشياء كثيرة وزوال الحياة والقدرة عنها وذهاب تلك الاجزاء التي عظمت وزوال ذلك اللون والشكل اللذين صارت العصا بهما حية وكل واحد من هذه الوجوه كان معجزا مستقلا في نفسه ١٢ ج ٦٦ قوله جمع السحرة الخ اي للمعارضة وقوله وجنده اي للقتال وكان السحرة اثنين وسبعين اثنان من القبط والسبعون من بني اسرائيل ١٢ مختصر من الصاوي ٦٧ قوله فقال انا ربكم الاعلى اي بعد ما قال له موسى رب ارسلني اليك فان آمنت بربك تكون اربعمائة سنة في النعيم والسرور ثم تموت فتدخل الجنة فقال حتى استشير هامان فاستشاره فقال اتصير عبدا بعد ما كنت ربا فعند ذلك جمع السحرة والجنود فلما اجتمعوا قام عدو الله على سريره فقال انا ربكم الاعلى ١٢ صاوي ٦٨ قوله اي هذه الكلمة وهي قوله انا ربكم الاعلى خطيب وقال ابن عباس رضي الله عنه وكان بين الكلمتين اربعون سنة كما ذكره الشارح ١٢ ٦٩ قوله وكان بينهما اربعون سنة كذا رواه ابن جرير عن ابن عباس وابو حاتم عن عبد الله بن عمرو وقد يفسر بنكال الآخرة ونكال الدار الاولى اي الاغراق والاحراق وحكي ذلك في المعالم عن الحسن وقتادة ١٢ ك ٧٠ قوله لعبرة اي اعتبارا عظيما وعظة ١٢ روح ٧١ قوله رفع سمكها الخ السمك غلظ السماء وهو الارتفاع الذي بين سطح السفلي الاسفل الذي يلينا وسطحها الاعلى الذي يلي ما فوقها، ابن جزي فهو بمعنى الثخن وفي البيضاوي رفع سمكها اي جعل مقدار ارتفاعها عن الارض او ثخنها في العلو مسيرة خمسمائة عام ١٢ جمل ٧٢ قوله اي جعل سمتها الخ اي جعل مقدار ذهابها في سمت العلو مسافة خمسمائة عام كانه اراد بالسمت السمك والا فمعاني السمت المذكورة في اللغة لا تناسب هنا ١٢ جمل ٧٣ قوله وقيل سمكها سقفها اي فمعنى رفع سمكها على هذا جعلها مرفوعة عن الارض ١٢ صاوي ٧٤ قوله ابرز نور شمسها الخ المراد بنور الشمس النهار لوقوعه في مقابلة الليل فكنى بالنور عن النهار وعبر عن النهار بالضحى لانه اكمل اجزائه ١٢ صاوي ٧٥ قوله واضيف اليها الليل لانه ظلها كذا ذكره الزمخشري وتعقب بان الليل ظل ارض لا ظل السماء فالاولى ما قاله القاضي انما اضيف اليها لانها يحدث بحركتها ١٢ ك ٧٦ قوله وكانت مخلوقة قبل السماء من غير دحو كذا رواه ابن ابي حاتم عن ابن عباس واختاره الزمخشري فلا يعارض ذلك قوله تعالى ثم استوى الى السماء لكن قوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ثم استوى الى السماء يدل على تقدم الدحو ايضا كما لا يخفى وكذا ما رواه الحاكم مرفوعا انه خلق الارض في يوم الاحد والاثنين وخلق الجبال والآكام في يوم الثلثاء والاشجار في الاربعاء وخلق السماء في الخميس والجمعة يدل على تقدم الدحو فوجه ان يجعل الارض منصوبا بالمضمر نحو تذكر وتدبر او اذكر الارض بعد ذلك وان جعل مضمرا على شريطة التفسير فالاشارة في ذلك في ذكر خلق السماء لا الى خلق السماء نفسه ليدل على انه متاخر في الذكر عن خلق السماء وقد مر له زيادة بيان في حم السجدة ١٢ ك ٧٧ قوله العشب هو الكلأ الرطب كما في المختار ١٢ ٧٨ قوله واطلاق المرعى عليه اي على ما يأكله الناس استعارة اي مجاز فاستعمل المرعى في مطلق المأكول للانسان وغيره فهو مجاز مرسل من باب استعمال المقيد في المطلق او هو استعارة تصريحية حيث شبه اكل الناس برعي الدواب ١٢ جمل ٧٩ قوله استعارة اي لان المرعى في الاصل اسم لما يرعاه الحيوان اطلق ههنا على ما يأكله الانسان وغيره تشبيها للانسان الكافر بالبهائم في ان همته التمتع بالمأكول في الدنيا لا النظر في الآخرة بقرينة ان الكلام مع منكري الحشر ١٢ ك ٨٠ قوله الطامة قال في الصحاح كل شيء كثر حتى علا وغلب فقد طم وفي ابي السعود الطامة الكبرى اي الداهية العظمى التي تطم سائر الطامات اي تعلوها وتغلبها وهي القيامة او النفخة الثانية ١٢ ٨١ قوله وجواب اذا فاما من طغى يعني اذا جاءت يوم القيامة فان الطاغين مأواهم الجحيم والخائفين مأواهم الجنة والى ذلك اشار المصنف بقوله وحاصل الجواب فالعاصي في النار والمطيع في الجنة ويحتمل ان يكون جوابه محذوفا اي اذا جاءت وقع ما وقع وقوله فاما تفصيل لذلك المحذوف ١٢ ك ٨٢ قوله مأواه يشير الى ان اللام بدل عن الاضافة وذلك قول اهل الكوفة وعند سيبويه والبصريين اصله هي المأوى له فحذف العائد للعلم بان الطاغي هو صاحب المأوى ١٢ كمالين ٨٣ قوله عن الهوى المردي اي المهلك وقوله باتباع الشهوات متعلق بالمردي والباء سببية ١٢

الْمَأْوٰى ؕ و حاصل الجواب فالعاصي في النار والمطيع في الجنة يَسْئَلُوْنَكَ اي كفار مكة عَنِ السَّاعَةِ
اَيَّانَ مُرْسٰهَا ؕ متى وقوعها وقيامها فِيْمَ في اي شئ اَنْتَ مِنْ ذِكْرٰهَا ؕ اي ليس عندك علمها حتى
تذكرها اِلٰى رَبِّكَ مُنْتَهٰهَا ؕ منتهى علمها لا يعلمه غيره اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرُ انما ينفع انذارك مَنْ
يَّخْشٰهَا ؕ يخافها كَاَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوْا في قبورهم اِلَّا عَشِيَّةً اَوْ ضُحٰهَا ؕ اي عشية يوم او
بكرته وصح اضافة الضحى الى العشية لما بينهما من الملابسة اذهما طرفا النهار وحسن الاضافة وقوع الكلمة
فاصلة سورة عبس مكية اثنان واربعون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ؕ عَبَسَ
النبي صلى الله عليه وسلم كلح وجهه وَتَوَلّٰى ؕ اعرض لاجل اَنْ جَآءَهُ الْاَعْمٰى ؕ عبد الله بن ام مكتوم
فقطعه عما هو مشغول به ممن يرجو اسلامه من اشراف قريش الذي هو حريص على اسلامهم و
لم يدر الاعمى انه مشغول بذلك فناداه علمني مما علمك الله فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم الى بيته
فعوتب في ذلك بما نزل في هذه السورة فكان بعد ذلك يقول له اذا جاء مرحبا بمن عاتبني فيه
ربي ويبسط له رداءه وَمَا يُدْرِيْكَ يعلمك لَعَلَّهٗ يَزَّكّٰى ؕ فيه ادغام التاء في الاصل في الزاي
اي يتطهر من الذنوب بما يسمع منك اَوْ يَذَّكَّرُ فيه ادغام التاء في الاصل في الذال اي يتعظ
فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرٰى ؕ العظة المسموعة منك وفي قراءة بنصب تنفعه جواب الترجي اَمَّا مَنِ اسْتَغْنٰى ؕ
بالمال فَاَنْتَ لَهٗ تَصَدّٰى ؕ وفي قراءة بتشديد الصاد بادغام التاء الثانية في الاصل فيها تقبل و
تتعرض وَمَا عَلَيْكَ اَلَّا يَزَّكّٰى ؕ يؤمن وَاَمَّا مَنْ جَآءَكَ يَسْعٰى ؕ حال من فاعل جاء وَهُوَ يَخْشٰى ؕ الله
حال من فاعل يسعى وهو الاعمى فَاَنْتَ عَنْهُ تَلَهّٰى ؕ فيه حذف التاء الاخرى في الاصل اي
تتشاغل كَلَّا لا تفعل مثل ذلك اِنَّهَا اي السورة او الآيات تَذْكِرَةٌ ؕ عظة للخلق فَمَنْ شَآءَ
ذَكَرَهٗ ؕ حفظ ذلك فاتعظ به فِيْ صُحُفٍ خبر ثان لانها وما قبله اعتراض مُّكَرَّمَةٍ ؕ عند الله تعالى
مَّرْفُوْعَةٍ في السماء مُّطَهَّرَةٍ ؕ منزهة عن مس الشياطين بِاَيْدِيْ سَفَرَةٍ ؕ كتبة ينسخونها من اللوح
المحفوظ كِرَامٍ بَرَرَةٍ ؕ مطيعين لله تعالى وهم الملائكة قُتِلَ الْاِنْسَانُ لعن الكافر مَآ اَكْفَرَهٗ ؕ
استفهام توبيخ اي ما حمله على الكفر مِنْ اَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهٗ ؕ استفهام تقرير ثم بينه فقال
مِنْ نُّطْفَةٍ ؕ خَلَقَهٗ فَقَدَّرَهٗ ؕ علقة ثم مضغة الى آخر خلقه ثُمَّ السَّبِيْلَ اي طريق خروجه
من بطن امه يَسَّرَهٗ ؕ ثُمَّ اَمَاتَهٗ فَاَقْبَرَهٗ ؕ جعله في قبر يستره ثُمَّ اِذَا شَآءَ اَنْشَرَهٗ ؕ للبعث

قوله حاصل الجواب الخ اشار بذلك الى ان اما لمجرد التاكيد وليست للتفصيل لعدم تقدم مقتضيه وصار المعنى فالعاصي في النار الخ وفيه انه يحوج لتكلف فالاحسن ما قدمناه من ان الجواب محذوف والآية دليل عليه ١٢ صاوي قوله مرساها المرسى مصدر بمعنى الارساء وهو الاثبات ١٢ روح قوله فيم انت الخ فيم خبر مقدم وانت مبتدأ مؤخر وقوله من ذكراها متعلق بما تعلق به الخبر والاستفهام انكاري والمعنى ما انت من ذكراها لهم وتبيين وقتها في شئ وليس لك علم بها حتى تخبرهم به وهذا قبل اعلامه بوقتها فلا ينافي انه صلى الله عليه وسلم لم يخرج من الدنيا حتى اعلمه الله بجميع مغيبات الدنيا والآخرة ولكن امر بكتم اشياء منها كما تقدم التنبيه عليه غير مرة ١٢ صاوي قوله من ذكرها بالفارسية ازعلم آن وذكرى بمعنى الذكر كالبشرى بمعنى البشارة ١٢ قوله الى ربك منتهاها الخ مستانف وقوله لا يعلمه اي المنتهى قوله غيره اي غير الله ١٢ جمل قوله انما انت منذر من يخشاها اسے والانذار لا يناسب تعيين الوقت اذ لا مدخل للتعيين وقتها في الانذار فان محض الانذار لا يتوقف على علم المنذر بوقت قيامه لقصر حاله على الانذار فلا يتعداه الى علم الوقت ١٢ جمل قوله يخافها اي يخاف هولها وتخصيص من يخشاها بالذكر لانه المنتفع بالانذار ١٢ بيضاوي قوله الا عشية آه بالنصب والتنوين عوض عن المضاف اليه وهو يوم وقوله او ضحاها اي ضحى العشية فاضاف الظرف الى ضمير الظرف الآخر تجوزا لما بينهما من الملابسة آه سمين ولما ورد ان يقال ما وجه اضافة الضحى الى ضمير العشية والعشية لا ضحى لها وانما الضحى لليوم اشار المفسر الى جوابه بقوله اي عشية يوم فهو بالنصب تفسير لعشية فكان المناسب ان يقدمه على قوله او ضحاها كما فعل البيضاوي ومعنى قوله او ضحاها اي ضحى ذلك اليوم الذي اضيفت اليه العشية الا ان الضحى والعشية لما كانتا من يوم واحد كان بينهما ملابسة مصححة لاضافة احدهما الى الاخرى آه زاده قوله وقوع الكلمة فاصلة اي من الفواصل اي رؤس الآي ١٢ ج قوله وصح اضافة الضحى الخ ولما ورد ان يقال ما وجه اضافة الضحى الى ضمير العشية والعشية لا ضحى لها وانما الضحى لليوم اشار الشارح الى جوابه بقوله اي عشية يوم ومعنى قوله او ضحاها اي ضحى ذلك اليوم الذي اضيفت اليه العشية الا ان الضحى والعشية لما كانتا من يوم واحد كان بينهما ملابسة مصححة لاضافة احدهما الى الاخرى من الجمل والعشية اضيف اليها الضحى لانهما من النهار والاضافة تحصل بادنى ملابسة وهي من كونهما من نهار واحد ١٢ قوله وقوع الكلمة فاصلة اي من الفواصل رؤس الآية ١٢ قاري قوله وقوع الكلمة فاصلة هذا وجه حسنها وايضا لو قال عشية او ضحى من غير اضافة يحتمل ان يكونا من يومين او ان يراد كل منهما يوم علحدة اطلاقا للجزء على الكل فانتفى الاحتمالان بالاضافة ١٢ ك قوله عبس وتولى آه جيُ في هذه المواضع بضمائر الغائب اجلالا له عليه الصلوة والسلام ولطفا به لما في المشافهة بتاء الخطاب لا يخفى ١٢ ج قوله لاجل ان الخ اي انه بتقدير اللام علة للتولي كما هو قول البصريين في التنازع وهو علة لعبس على راي اهل الكوفة ١٢ قوله فقطعه عما هو مشغول به ممن يرجو اسلامه الخ روى ابو يعلى عن انس انه اتى امية بن خلف ولابن جرير عن ابن عباس انه كان يناجي عتبة وابا جهل وعباسا ولابن المنذر عن مجاهد هم عتبة وشيبة وامية ١٢ قوله الذي هو حريص الخ نعت لاشراف قريش وكان المناسب التعبير بالذين ١٢ صاوي قوله ولم يدر الاعمى انه مشغول بذلك الخ ولابن جرير عن ابن عباس فجعل عبد الله يستقرئ النبي صلى الله عليه وسلم آية من القرآن وفي رواية فجعل يسأله عن اشياء من امر الاسلام ١٢ ك قوله فناداه اي وكرر ذلك وقوله مما علمك الله اي وهو القرآن والاسلام وايضاح ما قاله المفسر ان الاعمى جاءه وعنده صناديد قريش عتبة وشيبة ابنا ربيعة وابو جهل بن هشام والعباس ابن عبد المطلب وامية بن خلف والوليد بن المغيرة يدعوهم الى الاسلام رجاء ان يسلم اولئك الاشراف الذين كان يخاطبهم فيتابعهم الاسلام ويسلم باسلامهم اتباعهم فتعلو كلمة الله فقال يا رسول الله اقرئني وعلمني مما علمك الله تعالى وكرر ذلك وهو لا يعلم فتشاغل النبي صلى الله عليه وسلم بالقوم فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس واعرض عنه وقال في نفسه يقول هؤلاء الصناديد انما اتبعه العميان والعبيد والسفلة فعبس وجهه واعرض عنه واقبل على القوم الذين يكلمهم فانزل الله هذه الآيات ١٢ صاوي قوله وما يدريك اي اي شئ يجعلك عالما بحاله ١٢ قوله وما يدريك آه فيه التفات من الغيبة الى الخطاب والالتفات وما يدريه وما استفهامية مبتدأ وجملة يدريك خبره والكاف مفعول اول وجملة الترجي سادة مسد المفعول الثاني وفي البحر لعله يزكى اي لعل الاعمى فالضمير في لعله عائد عليه والظاهر ان جملة الترجي في محل نصب ليدري والمعنى لا تدري ما هو مترجى منه من تزكٍ او تذكر آه فجملة الترجي هي سادة مسد المفعول الثاني والترجي راجع الى ابن ام مكتوم لا الى النبي صلى الله عليه وسلم فانه غير مناسب للسياق ١٢ ج قوله وفي قراءة الخ وقراءة العامة بالرفع عطفا على يذكر ١٢ ك قوله تصدى بتخفيف الصاد على حذف احدى التائين للاكثر وفي قراءة نافع وابن كثير بتشديد الصاد واصله تتصدى ١٢ كمالين قوله وما عليك الا يزكى اي وليس عليك باس في ان لا يتزكى بالاسلام ان عليك الا البلاغ ١٢ مدارك قوله اي تتشاغل شغل ناپروائی ١٢ صراح قوله لا تفعل مثل ذلك روي انه ما عبس بعد ذلك في وجه فقير قط ولا تصدى لغني ١٢ صاوي قوله حفظ ذلك الخ يشير الى انه من الذكر ضد النسيان وقد يفسر بالايقاظ على انه من التذكر وهو الوعظ ١٢ ك قوله خبر ثان لانها او خبر محذوف والصحف الصحف المنزلة على الانبياء او التي مع الملئكة منقولة من اللوح ١٢ ك قوله وما قبله اعتراض بين المبتدأ او الخبر والاعتراض قد يكون بالفاء كما في التلويح وقد صرح به النحاة كما في التسهيل وعن جار الله انه استطراد وليس باعتراض ولكنه ينافي قوله في سورة النحل ان فاسئلوا اهل الذكر اعتراض ١٢ كمالين قوله بايدي سفرة آه جمع سافر وهو الكاتب ومثله كاتب وكتبة وسفرت بين القوم اسفر سفارة اصلحت بينهم واسفرت المرأة كشفت نقابها آه وفي المختار وسفر الكتاب كتبه وبابه ضرب ١٢ ج قوله ينسخونها اي ينقلونها ويكتبونها ١٢ القاموس قوله كرام آه اي مكرمين معظمين عنده فهو من الكرامة بمعنى التوقير آه شهاب والبررة جمع بار مثل كافر وكفرة وساحر وسحرة وفاجر وفجرة يقال بر وبار اذا كان اهلا للصدق ومنه بر فلان في يمينه اي صدق وفلان يبر خالقه ويتبرره اي يطيعه فمعنى بررة مطيعين لله صادقين لله في اعمالهم ١٢ ج قوله لعن الكافر آه يشير به الى انه دعاء عليه باشنع الدعوات فان قيل الدعاء على الانسان انما يليق بالعاجز والقادر على الكل كيف يليق ذلك به والتعجب ايضا انما يليق بالجاهل بسبب الشئ والعالم به كيف يليق به ذلك فالجواب ان ذلك ورد على اسلوب كلام العرب لبيان استحقاقه لاعظم العقاب حيث اتى باعظم القبائح كقولهم اذا تعجبوا من شئ قاتله الله ما اخبثه اخزاه الله ما اظلمه ١٢ ج قوله استفهام تقرير اي وتحقير لحقارة النطفة التي هي اصله ولذا قال بعضهم ما لابن آدم والفخر واوله نطفة مذرة وآخره جيفة قذرة وهو بينهما حامل للعذرة ١٢ صاوي قوله ثم اماته الخ عد الاماتة من النعم لانها وصلة في الجملة الى الحياة الابدية والنعيم المقيم ١٢ ابو السعود قوله فاقبره الخ لم يقل فقبره لان القابر هو الدافن بيده والمقبر هو الله تعالى يقال قبر الميت اذا دفنه بيده واقبره اذا امر غيره ان يجعله في قبر وقوله جعله في قبر يستره اي ولم يجعله ممن يلقى للطير والسباع فان ص

١ قوله حقا ای فتکون متعلقا بما بعدها ای حقا لم یفعل ما امره به ربه وحینئذ فلا یحسن الوقف علی کلا ویصح ان تکون حرف ردع وزجر للانسان عما هو علیه من التکبر والتجبر وقوله لما یقض بیان لسبب الردع والزجر ۱۲ صاوی ٢ قوله لما یقض ای لم یفعل الانسان من اول مدة تکلیفه الی حین اقباره ما فرضه الله علیه ۱۲ صاوی ٣ قوله لم یفعل الخ یشیر الی ان لما نافیة جازمة وان نفیها غیر منقطع کلم ۱۲ ک ٤ قوله به ربه اشار بذلک الی ان ما موصولة بمعنی الذی والعائد محذوف والضمیر عائد علی الانسان المتقدم ذکره وهو الکافر ۱۲ صاوی ٥ قوله الی طعامه ای الذی یاکله ویحیا به کیف دبرنا امره ۱۲ مدارک ٦ قوله من السحاب الخ ای بعد نزوله من السماء ۱۲ جمل ٧ قوله ثم شققنا الارض ای بالنبات الذی هو فی غایة الضعف عن شق اضعف الاشیاء فکیف بالارض الیابسة ۱۲ جمل ٨ قوله الرطب ای لانه یقضب ای یقطع مرة بعد اخری ویقال له الرطبة وقال الحسن القضب علف الدواب ۱۲ کمالین ٩ قوله کثیرة الاشجار الخ تفسیر لغلبا وهو جمع غلباء وهی امرأة ضخمة الرقبة وشدیدها وفی القاموس غلب کفرح غلظ عنقه والغلباء الحدیقة المتکاثفة ۱۲ ک ١٠ قوله وابا ای مرعی لدوابکم مدارک وبالفارسیة وعلف دواب را ۱۲ ١١ قوله ماترعاه البهائم ای سواء کان رطبا او یابسا فهو اعم من القضب ۱۲ ١٢ قوله ماترعاه البهائم فی المعالم یعنی ان الکلأ والمرعی الذی لم یزرعه الناس فیما یاکله الدواب وقیل التبن ۱۲ کمالین ١٣ قوله وقیل التبن تبن بالکسر گیاه ۱۲ صراح

كَلَّا حقا لَمَّا يَقْضِ لم يفعل مَآ اَمَرَهٗ ط به ربه فَلْيَنْظُرِ الْاِنْسَانُ نظر اعتبار اِلٰى طَعَامِهٖٓ ۙ كيف
قدر ودبر له اَنَّا صَبَبْنَا الْمَآءَ من السحاب صَبًّا ۙ ثُمَّ شَقَقْنَا الْاَرْضَ بالنبات شَقًّا ۙ فَاَنْۢبَتْنَا فِيْهَا
حَبًّا ۙ كالحنطة والشعير وَّعِنَبًا وَّقَضْبًا ۙ هو القت الرطب وَّزَيْتُوْنًا وَّنَخْلًا ۙ وَّحَدَآئِقَ غُلْبًا ۙ
بساتين كثيرة الاشجار وَّفَاكِهَةً وَّاَبًّا ۙ ما ترعاه البهائم وقيل التبن مَّتَاعًا متعة او تمتيعا كما تقدم في
السورة قبلها لَّكُمْ وَلِاَنْعَامِكُمْ ط تقدم فيها ايضا فَاِذَا جَآءَتِ الصَّآخَّةُ ۙ النفخة الثانية يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ
مِنْ اَخِيْهِ ۙ وَاُمِّهٖ وَاَبِيْهِ ۙ وَصَاحِبَتِهٖ زوجته وَبَنِيْهِ ط يوم بدل من اذا وجوابها دل عليه لِكُلِّ
امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَاْنٌ يُّغْنِيْهِ ط حال يشغله عن شان غيره اي اشتغل كل واحد بنفسه
وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ۙ مضيئة ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ ۚ فرحة وهم المؤمنون وَوُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ عَلَيْهَا
غَبَرَةٌ ۙ غبار تَرْهَقُهَا تغشاها قَتَرَةٌ ط ظلمة وسواد اُولٰٓئِكَ اهل هذه الحالة هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ ۧ اي
ع ١ ٤٢ ٥
الجامعون بين الكفر والفجور سورة التكوير مكية تسع وعشرون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ
اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ۙ لففت وذهب بنورها وَاِذَا النُّجُوْمُ انْكَدَرَتْ ۙ انقضت وتساقطت على الارض
وَاِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ۙ ذهب بها عن وجه الارض فصارت هباء منبثا وَاِذَا الْعِشَارُ النوق الحوامل
عُطِّلَتْ ۙ تركت بلا راع او بلا حلب لما دهاهم من الامر ولم يكن مال اعجب اليهم منها وَاِذَا الْوُحُوْشُ
حُشِرَتْ ۙ جمعت بعد البعث ليقتص لبعض من بعض ثم تصير ترابا وَاِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ۙ بالتخفيف
والتشديد اوقدت فصارت نارا وَاِذَا النُّفُوْسُ زُوِّجَتْ ۙ قرنت باجسادها وَاِذَا الْمَوْءٗدَةُ الجارية
تدفن حية خوف العار والحاجة سُئِلَتْ ۙ تبكيتا لقاتلها بِاَيِّ ذَنْۢبٍ قُتِلَتْ ۚ وقرئ بكسر التاء حكاية
لما تخاطب به وجوابها ان تقول قتلت بلا ذنب وَاِذَا الصُّحُفُ صحف الاعمال نُشِرَتْ ۙ بالتخفيف
والتشديد فتحت وبسطت وَاِذَا السَّمَآءُ كُشِطَتْ ۙ نزعت عن اماكنها كما ينزع الجلد عن الشاة و
اِذَا الْجَحِيْمُ النار سُعِّرَتْ ۙ بالتخفيف والتشديد اججت وَاِذَا الْجَنَّةُ اُزْلِفَتْ ۙ قربت لاهلها ليدخلوها
وجواب اذا اول السورة وما عطف عليها عَلِمَتْ نَفْسٌ اي كل نفس وقت هذه المذكورات و
هو يوم القيمة مَّآ اَحْضَرَتْ ط من خير وشر فَلَآ اُقْسِمُ لا زائدة بِالْخُنَّسِ ۙ الْجَوَارِ الْكُنَّسِ ۙ
هي النجوم الخمسة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد تخنس بضم النون اي ترجع في
مجراها وراءها بينا ترى النجم في اخر البرج اذ كر راجعا الى اوله وتكنس بكسر النون تدخل بینما

لاجل حرکة التدویر مخالفا لحرکة الفلک الحامل کما بینا ۱۲ ک

١٤ قوله متعة او تمتیعا الخ اشار بذلک الی ان متاعا یصح ان یکون مفعولا لاجله او مفعولا مطلقا عامله محذوف تقدیره فعل ذلک متاعا او متعکم تمتیعا ۱۲ صاوی ١٥ قوله تقدم فیها ایضا ای وهو تفسیر النعم بانها البقر والابل والغنم وتقدم انه خصها لشرفها ۱۲ صاوی ١٦ قوله فاذا جاءت الصاخة شروع فی بیان احوال معادهم اثر بیان مبدأ خلقهم ومعاشهم والصاخة الداهیة التی تصخ آذان الخلائق ای تصمها لشدة وقعتها وصفت بذلک مجازا لان الناس یصخون منها ۱۲ صاوی ١٧ قوله یوم یفر المرء من اخیه الخ وسبب هروبه اما حذرا من مطالبتهم له بحقوقهم فالاخ یقول لم تواسنی بمالک والابوان یقولان قصرت فی برنا والصاحبة تقول لم توفنی حقی والبنون یقول ما علمتنا وما ارشدتنا او لما تبین له من عجزهم وعدم نفعهم له او لکثرة شغل الانسان بنفسه فیدهش عن غیره وکل واقع ۱۲ صاوی ١٨ قوله بدل من اذا ای بدل کل او بعض والعائد محذوف ای یفر فیه آه ولا یجوز ان یکون یغنیه عاملا فی اذا ولا فی یوم لانه صفة ولا یتقدم معمول الصفة علی عاملها ۱۲ ک ١٩ قوله وجوه یومئذ الخ وجوه مبتدأ وان کان نکرة لکونها فی حیز التنویع ومسفرة خبره ویومئذ متعلق به وهذا بیان لمآل امر المذکورین وانقسامهم الی الاشقیاء والسعداء بعد وقوعهم فی داهیة عظیمة ۱۲ جمل ٢٠ قوله الکفرة الفجرة جمع کافر وفاجر وهو الکاذب المفتری علی الله تعالی فجمع الله تعالی الی سواد وجوههم الغبرة کما جمعوا الکفر الی الفجور ۱۲ صاوی ٢١ قوله لففت الخ المناسب ان یقول لفت والمعنی لف بعضها ببعض ورمی بها فی البحر ثم یرسل علیها ریحا دبورا فتضربها فتصیر نارا ۱۲ صاوی ٢٢ قوله لففت من کورت العمامة اذا لففتها وذهب بنورها بیان للمعنی المراد یعنی ان لفها مجاز عن ذهاب نورها فهنا مجاز فی الطرف مع المجاز فی الاسناد وتقدیر المضاف ۱۲ کمالین ٢٣ قوله منبثا انبث انتشر ۱۲ صراح ٢٤ قوله واذا العشار جمع عشراء کنفساء ونفاس ولا نظیر لها کما فی القاموس والعشراء التی مضت علی حملها عشرة اشهر ۱۲ ٢٥ قوله النوق الحوامل نوق جمع ناقة مادہ شتر ۱۲ ٢٦ قوله ترکت بلا راع وبلا حلب الظاهر انه یکون فی مبادی النفخة الاولی قبل موت الخلق ثم تصیر ترابا وقیل تبقی منها ما یسر به الناس کالطیور المالوفة ۱۲ ک ٢٧ قوله واذا الوحوش الخ ای دواب البر وقوله جمعت بعد البعث ای من کل ناحیة قال قتادة یحشر کل شیء حتی الذباب للقصاص فاذا اقتص منها ردت ترابا فلا یبقی منها الا ما فیه سرور لبنی آدم واعجاب بصورته کالطاؤس ونحوه ۱۲ ابو السعود ٢٨ قوله اوقدت الخ هذا احد اقوال ذکرها القرطبی ونصه واذا البحار سجرت ای ملئت من الماء فیفیض بعضها الی بعض فتصیر شیئا واحدا ۱۲ جمل ٢٩ قوله الجاریة الخ المراد بها مطلق البنت وقوله والحاجة ای الفقر کان الرجل فی الجاهلیة اذا ولد له بنت فاراد ان یستحییها البسها جبة من صوف او شعر ترعی له الابل والغنم فی البادیة وان اراد قتلها ترکها حتی اذا کانت سداسیة ای بنت ست سنین یقول لامها طیبیها حتی اذهب بها الی احمائها وقد حفر لها بئرا فی الصحراء فیذهب بها الی البئر فیقول لها انظری فیها ثم یدفعها من خلفها ویهیل علیها التراب حتی تستوی بالارض ۱۲ جمل ٣٠ قوله تبکیتا لقاتلها ای توبیخا لمن دفنها فی القبر وهی حیة وهذا جواب عما یقال ما معنی سؤال الموؤدة مع ان الظاهر ان یسأل القاتل عن قتله ایاها وتقریر الجواب ان هذه الطریقة اقطع فی ظهور جنایة القاتل والزام الحجة علیه فانه اذا قیل للموؤدة ان القتل لا یجوز الا الذنب عظیم فما ذنبک وبای ذنب قتلت کان جوابها انی قتلت بغیر ذنب فیفتضح القاتل ویصیر مبهوتا جمل ومثله فی التفسیر العزیزی ٣١ قوله اول السورة ای الواقعة فی اول السورة وقوله وما عطف علیها وهو احد عشر ۱۲ ٣٢ قوله ای کل نفس یشیر الی ان نفسا فی معنی العموم وقد یعم النکرة فی الاثبات نحو تمرة خیر من جرادة ۱۲ ک ٣٣ قوله فلا اقسم بالخنس الجوار الکنس بالفارسیة پس قسم میخورم بستارہای باز گردندہ سیر نمایندہ غائب شوندہ ۱۲ م ٣٤ قوله هی النجوم آہ ای السیارة غیر الشمس والقمر وقوله تخنس بضم النون ای من باب دخل کما فی المختار وقوله ای ترجع فی مجراها ای بعد ان جرت فی الفلک ای ترجع من آخر الفلک القهقری الی اوله کما قرر ذلک الشارح وفی القرطبی وفی تخصیصها بالذکر من بین سائر النجوم وجهان احدهما لانها تستقبل الشمس قاله بکر بن عبد الله المزنی الثانی لانها تقطع المجرة قاله ابن عباس وقال الحسن وقتادة هی النجوم التی تخنس بالنهار وتظهر باللیل وتکنس فی وقت غروبها ای تتاخر عن البصر لخفائها فلا تری وفی الصحاح والخنس الکواکب کلها لانها تخنس فی المغیب ولانها تخفی نهارا ویقال هی الکواکب السیارة منها دون الثابتة وقال الفراء فی قوله تعالی فلا اقسم بالخنس الجوار الکنس انها النجوم الخمسة زحل والمشتری والمریخ والزهرة وعطارد لانها تخنس فی مجراها وتکنس کما تکنس الظباء فی المغار ۱۲ ج ٣٥ قوله زحل وتسمی بالتحیرة لاستقامتها مرة واقامتها ورجعتها اخری عن الجهة التی تتحرک نحوها وذلک لسبب التدویر التی تلک الکواکب مرکوزة فیها لانها غیر محیطة بالارض فحرکة نصفها العالی مخالفة لحرکة نصفها السافل فاذا تحرک العالی للمشرق تحرک السافل المغرب وبالعکس وحرکات الافلاک التی فیها التداویر اذا وافقت حرکة النصف التی فیه الکواکب کان الکواکب مستقیما سریع السیر لمجموع الحرکتین واذا خالفتها وتساوت الحرکتان کان مقیما فاذا زادت حرکة النصف علی حرکة الفلک یکون راجعا والشمس لیس لها تداویر فلا رجعة لها والقمر سریعة حرکة فلکها الحامل لتدویره لم یزد حرکة تدویره علیه حتی یحصل الرجعة ۱۲ کمالین ٣٦ قوله ای ترجع فی مجراها ای بعد ان جرت فی الفلک ای ترجع من اخر الفلک القهقری الی اوله کما قرر ذلک الشارح وقوله اذ کر راجعا کما افادنی سیدی هو العامل فی بینا وقوله الی اوله ای البروج جمل فرجوع من اخر البرج الی اوله هو الخنوس ۱۲ روح ٣٧ قوله بینا تری النجم الخ بیان لرجوعها وبینا بالف الاشباع علی حذف المضاف ای بین اوقات تری النجم ۱۲ ک ※

فی کناسہا ای تغیب فی المواضع التی تغیب فیہا وَالَّیْلِ اِذَا عَسْعَسَ ﴿١٧﴾ اقبل بظلامہ اوادبر وَ
الصُّبْحِ اِذَا تَنَفَّسَ ﴿١٨﴾ امتد حتی یصیر نہارا بینا اِنَّہٗ ای القراٰن لَقَوْلُ رَسُوْلٍ کَرِیْمٍ ﴿١٩﴾ علی اللہ تعالٰی
وھو جبریل اضیف الیہ لنزولہ بہ ذِیْ قُوَّۃٍ ای شدید القوی عِنْدَ ذِی الْعَرْشِ ای اللہ تعالٰی
مَکِیْنٍ ﴿٢٠﴾ ذی مکانۃ متعلق بہ عند مُّطَاعٍ ثَمَّ ای تطیعہ الملائکۃ فی السمٰوٰت اَمِیْنٍ ﴿٢١﴾ علی
الوحی وَمَا صَاحِبُکُمْ محمد صلی اللہ علیہ وسلم عطف علی انہ الی اٰخر المقسم علیہ بِمَجْنُوْنٍ ﴿٢٢﴾ کما زعمتم
وَلَقَدْ رَاٰہُ رای محمد جبریل علیہما الصلوٰۃ والسلام علی صورتہ التی خلق علیہا بِالْاُفُقِ الْمُبِیْنِ ﴿٢٣﴾
البین وھو الاعلی بناحیۃ المشرق وَمَا ھُوَ ای محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام عَلَی الْغَیْبِ ما غاب من الوحی
وخبر السماء بِظَنِیْنٍ ﴿٢٤﴾ بمتہم وفی قراءۃ بالضاد ای ببخیل فینقص شیئا منہ وَمَا ھُوَ ای القراٰن بِقَوْلِ
شَیْطٰنٍ مسترق السمع رَّجِیْمٍ ﴿٢٥﴾ مرجوم فَاَیْنَ تَذْھَبُوْنَ ﴿٢٦﴾ فای طریق تسلکون فی انکارکم
القراٰن واعراضکم عنہ اِنْ ماھُوَ اِلَّا ذِکْرٌ عظۃ لِّلْعٰلَمِیْنَ ﴿٢٧﴾ الانس والجن لِمَنْ شَآءَ مِنْکُمْ بدل
من العالمین باعادۃ الجار اَنْ یَّسْتَقِیْمَ ﴿٢٨﴾ باتباع الحق وَمَا تَشَآءُوْنَ الاستقامۃ علی الحق اِلَّآ اَنْ یَّشَآءَ
ع اللہُ رَبُّ الْعٰلَمِیْنَ ﴿٢٩﴾ الخلائق استقامتکم علیہ سُوْرَۃُ الانفطار مکیۃ تسع عشرۃ اٰیۃ
بِسْمِ اللہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِذَا السَّمَآءُ انْفَطَرَتْ ﴿١﴾ انشقت وَاِذَا الْکَوَاکِبُ انْتَثَرَتْ ﴿٢﴾ انقضت و
تساقطت وَاِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ﴿٣﴾ فتح بعضہا فی بعض فصارت بحرا واحدا واختلط العذب بالملح
وَاِذَا الْقُبُوْرُ بُعْثِرَتْ ﴿٤﴾ قلب ترابہا وبعث موتاہا وجواب اذا وما عطف علیہا عَلِمَتْ نَفْسٌ ای کل
نفس وقت ھذہ المذکورات وھو یوم القیٰمۃ مَّا قَدَّمَتْ من الاعمال وَاَخَّرَتْ ﴿٥﴾ منہا فلم تعملہ
یٰٓاَیُّھَا الْاِنْسَانُ الکافر مَا غَرَّکَ بِرَبِّکَ الْکَرِیْمِ ﴿٦﴾ حتی عصیتہ الَّذِیْ خَلَقَکَ بعد ان لم تکن فَسَوّٰکَ
جعلک مستوی الخلق سالم الاعضاء فَعَدَلَکَ ﴿٧﴾ بالتخفیف والتشدید جعلک معتدل
الخلق متناسب الاعضاء لیست ید اورجل اطول من الاخری فِیْٓ اَیِّ صُوْرَۃٍ مَّا زائدۃ شَآءَ
رَکَّبَکَ ﴿٨﴾ کَلَّا ردع عن الاغترار بکرم اللہ تعالٰی بَلْ تُکَذِّبُوْنَ ای کفار مکۃ بِالدِّیْنِ ﴿٩﴾ الجزاء علی
الاعمال وَاِنَّ عَلَیْکُمْ لَحٰفِظِیْنَ ﴿١٠﴾ من الملائکۃ لاعمالکم کِرَامًا علی اللہ کَاتِبِیْنَ ﴿١١﴾ لہا
یَعْلَمُوْنَ مَا تَفْعَلُوْنَ ﴿١٢﴾ جمیعہ اِنَّ الْاَبْرَارَ المؤمنین الصادقین فی ایمانہم لَفِیْ نَعِیْمٍ ﴿١٣﴾
جنۃ وَاِنَّ الْفُجَّارَ الکفار لَفِیْ جَحِیْمٍ ﴿١٤﴾ نار محرقۃ یَّصْلَوْنَھَا یدخلونہا ویقاسون حرہا

قولہ فی کناسہا ای موضع استتارہا فیہ کما تکنس الظباء من کنس الوحش اذا دخل کناسہ وھو بیتہ الذی یتخذہ من اغصان الشجر ١٢ روح قولہ اقبل بظلامہ اوادبر فہو من الاضداد والاول اولی لموافقتہ بقولہ تعالٰی واللیل اذا یغشی والیل اذا سجی وقال الراغب العسعس رقۃ الظلام وذلک فی طرفی اللیل انتہی وعلی ہذا فہو من المشترک المعنوی ١٢ ک قولہ والصبح اذا تنفس الخ مناسبتہ لما قبلہ ظاہرۃ لانہ ان کان المراد اقبالہ فہو اول اللیل وہذا اول النہار وان کان المراد ادبارہ فہذا مجاورلہ ١٢ صاوی قولہ اذا تنفس الخ التنفس فی الاصل خروج النفس من الجوف وصف بہ الصبح من حیث انہ اذا اقبل ظہر روح ونسیم فجعل نفسا لہ ١٢ صاوی قولہ اذا تنفس بالفارسیۃ انگاہ دم زند یعنی طلوع کند ١٢ قولہ امتد حتی یصیر نہارا بینا یعنی ان المراد بتنفس الصبح امتداد ضوئہ وارتفاعہ وقیل اقبالہ وبدوہ وہو مستعار من التنفس وہو خروج النفس من الصبح اذا اقبل اقبل باقبالہ روح ونسیم فجعل ذلک تنفسا لہ علی المجاز وقیل تنفس الصبح ١٢ ک قولہ لقول رسول الخ ای جبریل علیہ السلام وانما اضیف القراٰن الیہ لانہ ہو الذی نزل بہ ١٢ مدارک قولہ ذی قوۃ ای فکان من قوتہ انہ اقتلع قری قوم لوط من الماء الاسود وحملہا علی جناحہ فرفعہا الی السماء ثم قلبہا وانہ ابصر ابلیس یکلم عیسٰی علیہ السلام فنفحہ بجناحہ نفحۃ القاہ الی اقصی جبل خلف الہند وانہ صاح صیحۃ بثمود فاصبحوا جاثمین وانہ یہبط من السماء الی الارض ثم یصعد فی اسرع من رد الطرف ١٢ صاوی قولہ ذی مکانۃ ای مکانۃ اکرام وتشریف لا مکانۃ جہۃ ١٢ خطیب قولہ متعلق بہ عند ای فہو حال من مکین واصلہ الوصف فلما قدم نصب حالا وقولہ ثم ظرف مکان للبعید والعامل فیہ مطاع ١٢ جمل قولہ ای تطیعہ الملائکۃ فانہ من سادتہم وہو الاعلی بناحیۃ المشرق کذا رواہ ابن المنذر عن قتادۃ ومجاہد وروی الطبرانی عن ابن عباس انما عنی جبریل ان محمدا راٰہ فی صورتہ عند السدرۃ ١٢ ک قولہ امین ای مقبول القول یصدق فیما یقول مؤتمن علی ما یرسل بہ من الوحی ١٢ جمل قولہ عطف علی انہ ای انہ لقول رسول کریم یعنی سیقت الاٰیات لبیان شان الکتاب حیث جعل انہ لقول رسول کریم مقسما علیہ بالاقسام السابقۃ وذکر محمد صلی اللہ علیہ وسلم وجبریل علیہ السلام تابع لذکرہ ١٢ قولہ ولقد راٰہ معطوف ایضا علی قولہ انہ لقول رسول کریم فہو من جملۃ المقسم علیہ الخ وہذہ الرؤیۃ ہی الرؤیۃ الواقعۃ فی غار حراء حین راٰہ علی کرسی بین السماء والارض فی صورتہ لہ ستمائۃ جناح وقیل ہی الرؤیۃ التی راٰہ فیہا عند سدرۃ المنتہی وقولہ بناحیۃ المشرق ای لانہ کان فی المشرق من حیث تطلع الشمس ١٢ ج قولہ بظنین بالظاء المعجمۃ لابی عمرو وابن کثیر والکسائی ای بمتہم من الظنۃ ای التہمۃ وفی قراءۃ الباقین بالضاد ای ببخیل من الضن وہو البخل ١٢ ک قولہ وفی قراءۃ بالضاد ای فی قراءۃ بالضاد سبعیۃ وقولہ ای ببخیل ای فلا یبخل بالوحی بل یخبر بہ ولا یکتمہ کالکاہن ما عندہ حتی یاخذ علیہ حلوانا واختار ابو عبیدۃ القراءۃ الاولی لوجہین احدہما ان الکفار لم یبخلوہ وانما اتہموہ فنفی التہمۃ اولی من نفی البخل والاٰخر قولہ علی الغیب فان البخل وما فی معناہ لا یتعدی بعلی وانما یتعدی بالباء ١٢ جمل قولہ فاین تذہبون این ظرف مکان مبہم منصوب بتذہبون کما قال المفسر فای طریق تسلکون حیث نسبتموہ الی الجنون والکہانۃ والسحر والشعر وہو بریٔ من ذلک کلہ کما تقول لمن ترک الطریق الجادۃ بعد ظہورہا ہذا الطریق الواضح فاین تذہب ١٢ صاوی قولہ الا ان یشاء اللہ قال مکی ان واسمہا فی موضع خفض باضمار الباء ای الا بان والباء للمصاحبۃ او السببیۃ وہذا عندی اقرب الاعاریب ١٢ ج قولہ سورۃ الانفطار الخ مناسبتہا لما قبلہا وما بعدہا ظاہرۃ لان کلا متعلق بیوم القیٰمۃ ١٢ صاوی قولہ انقضت وتساقطت الخ ای فالانتثار استعارۃ لازالۃ الکواکب فشبہت بجواہر قطع سلکہا وطوی ذکر المشبہ بہ ورمز لہ بشیٔ من لوازمہ وہو الانتثار فاثباتہ تخییل علی طریق الاستعارۃ المکنیۃ ١٢ صاوی قولہ قلب ترابہا ای الذی اہیل علی الموتی وقت الدفن وصار ما کان فی باطن الارض ظاہرا اعلی وجہہا ١٢ صاوی قولہ علمت نفس ای علما تفصیلیا والا فالعلم الاجمالی یحصل لہم عند الموت حین یری کل مقعدہ من الجنۃ والنار واعلم ان الانسان علیم بما قدم من خیر وشر عند موتہ علما اجمالیا فیعلم انہ من اہل السعادۃ او الشقاوۃ فاذا بعث وقرأ صحیفتہ علم ذلک تفصیلا ١٢ صاوی قولہ وقت ہذہ المذکورات ای الاربعۃ وقولہ وہو یوم القیٰمۃ ای لانہ یکون عند نشر الصحف لان المراد بہ زمن واحد ممتد مبتدأ مبدأہ النفخۃ الاولی ومنتہاہ فصل بین الخلائق لا ازمنۃ متعددۃ بحسب تعدد اذا وانما کررت اذا لتہویل ما فی حیزہا من الدواہی ١٢ جمل قولہ ما قدمت ای ما عملت من طاعۃ وقولہ واخرت ای وترکت فلم تعمل مدارک وفی التاویلات النجمیۃ علمت نفس ما قدمت اخرجت من القوۃ الی الفعل بطریق الاعمال الحسنۃ والسیئۃ وما اخرت ابقت فی القوۃ بحسب النیۃ ١٢ روح قولہ وما اخرت منہا فلم تعملہ کذا رواہ عبد بن حمید عن عکرمۃ وقتادۃ وقولہ عن ابن عباس وابن مسعود ما قدمت من خیر وما اخرت من سنۃ صالحۃ تعمل بعدہا ١٢ ک قولہ ما غرک ما استفہامیۃ فی موضع الابتداء وغرک خبرہ والاستفہام بمعنی الاستہجان والتوبیخ والمعنی ای شیٔ خدعک وجرأک علی عصیانہ وامنک من عقابہ وقد علمت ما بین یدیک من الدواہی وما سیکون حینئذ من مشاہدۃ اعمالک کلہا ١٢ روح قولہ لیست یدا ورجل اطول من الاخری ولا احد العینین اوسع من الاخری ١٢ التعدیل وہو جعل البنیۃ معتدلا والاعضاء متناسبۃ والمخفف یعنی المشدد ای عدل بعض اعضائک ببعض حتی اعتدلت فکنت معتدل الخلق متناسبا وہو من عدلک ای صرفک فی صورۃ غیرک وخلقک خلقۃ حسنۃ لا کالبہائم ١٢ ک قولہ فی ای صورۃ اٰہ یجوز فیہ اوجہ احدہا ان یتعلق برکبک وما مزیدۃ علی ہذا وشاء صفۃ لصورۃ ولم یعطف رکبک علی ما قبلہ بالفاء کما عطف ما قبلہا لانہ بیان لقولہ فعدلک والتقدیر فعدلک رکبک فی ای صورۃ من الصور العجیبۃ الحسنۃ التی شاءہا والمعنی وضعک فی صورۃ اقتضتہا مشیئۃ من حسن وقبح وطول وقصر وذکورۃ وانوثۃ الثانی ان یتعلق بمحذوف علی انہ حال ای رکبک حال کونک حاصلا فی بعض الصور الثالث ان یتعلق بعدلک نقلہ الشیخ عن بعض المتاولین ولم یعترض علیہ وہو معترض بان فی ای معنی الاستفہام فلہا صدر الکلام فکیف یعمل فیہا ما تقدمہا ١٢ ج قولہ رکبک ای رکبک فی ای صورۃ شاء فما زائدۃ ١٢ ک قولہ جمیعہ من الافعال قلیلا وکثیرا ویضبطون نقیرا وقطمیرا وقولہ ما تفعلون وان کان عاما لافعال القلوب والجوارح لکنہ عام مخصوص بافعال الجوارح لان ما کان من المغیبات لا یعلمہ الا اللہ وفی کشف الاسرار علیہم علی وجہین فما کان من ظاہر قول او حرکۃ جوارح علموہ بظاہرہ وکتبوہ علی جہتہ وما کان من باطن ضمیر یقال انہم یجدون لصالحہ رائحۃ طیبۃ ولطالحہ رائحۃ خبیثۃ فیکتبونہ مجملا عملا صالحا واٰخر سیئا انتہی وقال الامام الغزالی رحمہ اللہ کل ذکر یشعر بہ قلبک تسمعہ الملائکۃ الحفظۃ فان شعورہم یقارن شعورک حتی اذا غاب ذکرک عن شعورک بذہابک فی المذکور بالکلیۃ غاب عن الحفظۃ ایضا وما دام القلب یلتفت الی الذکر فہو معرض عن اللہ ١٢ روح قولہ ان الابرار لفی نعیم الخ شروع فی بیان ما یکتبون لاجلہ کانہ قیل یکتبون الاعمال لیجازی الابرار بالنعیم ١٢ قولہ یصلونہا الخ یجوز ان یکون حالا من الضمیر فی الجار بوقوعہ خبرا وان یکون مستانفا ١٢ قولہ ویقاسون حرہا قیاس اندازہ کردن چیزے بچیزے مانندوے درحکم والمراد ہہنا العلم ای یعلمون حرہا ١٢ لان المقصود ہو الفناء فی اللہ والفناء لا یحصل الا اذا لم یبق للسالک عین ولا اثر ولا صفۃ ومن الصفات والاٰثار التفات الی الذکر فالاٰن ٢

سلہ قوله وما ادراك الخ ما اسم استفهام مبتدأ وجملة ادراك خبره والكاف مفعول اول وجملة ما يوم الدين من المبتدأ والخبر سادة مسد المفعول الثاني والاستفهام الاول للانكار والثاني للتعظيم والتهويل والمعنى واى شئ ادراك عظم يوم الدين وشدة هوله اى لا علم لك به الا باعلام منا ۱۲ صاوی ۵۲ قوله اى هو يوم فهو خبر مبتدأ محذوف او هو بدل من يوم الدين ونصبه الباقون باضمار اذكر او يدانون بدلالة الدين او تشديد الهول ونحوه ۱۲ ک ۵۳ قوله شيئا من المنفعة الخ جواب عما يقال ان بعض الناس المقبولين يملكون الشفاعة بغيرهم فالجواب ان المنفى ثبوت الملك بالاستقلال والشفاعة ليست كذلك بل لا تكون الا باذن خاص ۱۲ صاوی ۵۴ قوله اى لم يكن احد الخ وفى الخطيب فلا يملك الله تعالى فى ذلك اليوم احدا شيئا كما ملكهم فى الدنيا ۱۲ ۵۵ قوله ويل آه ويل مبتدأ وسوغ الابتداء كونه دعاء ولو نصب لجاز وقال مكى والمختار فى ويل وشبهه اذا كان غير مضاف الرفع ويجوز النصب فان كان مضافا او معرفا كان الاختيار فيه النصب نحو ويلكم لا تفتروا وللمطففين خبره والمطفف المنقص وحقيقته الاخذ فى كيل او وزن شيئا طفيفا اى نزرا حقيرا ومنه قولهم دون الطفيف اى الشئ التافه لقلته ۱۲ ج ۵۶ قوله كلمة عذاب اى معلمة بشدة عذابهم فى الآخرة فهو دعاء عليهم بالهلاك وقوله او واد فى جهنم اى يهوى فيه الكافر اربعين خريفا قبل ان يبلغ قعره فهما قولان ويمكن الجمع بان الويل له اطلاقان ۱۲ صاوی ۵۷ قوله اذا اكتالوا على الناس يستوفون الاكتيال اخذ بالكيل والاستيفاء عبارة عن الاخذ الوافى فالمعنى اذا اخذوا بالكيل من الناس يأخذون حقوقهم وافية تامة ولما كان اكتيالهم من الناس اكتيالا يضرهم ويتحامل فيه عليهم ابدل على مكان من للدلالة على ذلك من المدارك وقيل على بمعنى من يقال اكتلت منه وعليه ۱۲ ۵۸ قوله على الناس آه فيه اوجه احدها انه متعلق باكتالوا وعلى ومن يعتقبان هنا قال الفراء يقال اكتلت على الناس استوفيت منهم واكتلت منهم اخذت ما عليهم وقيل على بمعنى من يقال اكتلت منه وعليه والاول اوضح وقيل على تتعلق بيستوفون قال الزمخشرى لما كان اكتيالهم اكتيالا يضرهم ويتحامل فيه عليهم ابدل على مكان من للدلالة على ذلك ويجوز ان يتعلق بيستوفون وقدم المفعول على الفعل لافادة الخصوصية اى يستوفون على الناس خاصة فاما انفسهم فيستوفون لها آه وهو حسن ۱۲ جمل ۵۹ قوله كالوا لهم اشار بذلك الى ان ضمير هم فى محل نصب مفعول لكالوا تعدى اليه الفعل بنفسه بعد حذف اللام وليس ضمير رفع مؤكد الواو ۱۲ صاوی ۶۰ قوله الا يظن اولئك الخ انكار وتعجيب عظيم من حالهم فى الاجتراء على التطفيف كانهم لا يخطرون التطفيف ببالهم ويخمنون تخمينا انهم مبعوثون مسئولون عما يفعلون والظن هنا بمعنى اليقين اى لا يوقن اولئك ولو ايقنوا ما نقصوا فى الكيل والوزن وقيل الظن بمعنى التردد اى ان كانوا لا يستيقنون بالبعث فهلا ظنوه حتى يتدبروا ويبحثوا عنه ويأخذوا بالاحوط ۱۲ جمل ۶۱ قوله استفهام توبيخ يعنى انه همزة استفهام ادخل على لا النافية توبيخا وليست الا هذه للتنبيه ۱۲ ک ۶۲ قوله يتيقن اشار المفسر الى ان الظن بمعنى اليقين اى لا يوقن اولئك اذ لو ايقنوا ما نقصوا فى الكيل والوزن وقيل الظن بمعنى التردد والمعنى ان كانوا لا يستيقنون بالبعث فهلا ظنوه حتى يتدبروا ويأخذوا بالاحوط واولئك اشارة للمطففين اتى بها نظرا الى بعدهم عن مرتبة الابرار وعدهم من الاشرار ۱۲ صاوی ۶۳ قوله بدل من محل ليوم يعنى انه بدل من الجار والمجرور وهو فى محل النصب فناصبه مبعوثون فان العامل فى التابع هو العامل فى المتبوع ۱۲ ک ۶۴ قوله فناصبه مبعوثون اى مقدرا لان البدل على نية تكرار العامل ۱۲ صاوی ۶۵ قوله حقا اى فكلا كلام مستانف فالوقف على ما قبلها وقيل انها كلمة ردع وزجر والمعنى ليس الامر على ما هم عليه من بخس الكيل والميزان فعلى هذا يكون الوقف عليها ۱۲ صاوی ۶۶ قوله اى كتب اعمال الكفار الخ اشار بذلك الى ان كتاب بمعنى الكتب والكلام على حذف مضاف وبذلك اندفع ما يلزم من ظرفية الشئ لنفسه ۱۲ صاوی ۶۷ قوله قيل هو كتاب الخ والظرفية من قبيل ظرفية الكل للجزء وليس من ظرفية الشئ لنفسه وقد يجعل الكتاب فى النظم بمعنى الكتابة او المكتوب وعلى هذا فهو ظرف للكتابة او العمل المكتوب فيه ۱۲ ک ۶۸ قوله وقيل هو مكان الخ اى فهو اسم موضع وعليه فقوله الآتى وما ادراك ما سجين على حذف مضاف والتقدير ما كتاب سجين كما ذكره المفسر والاضافة على معنى فى وقد يجمع بان سجين اسم الكتاب والموضع معا ۱۲ صاوی ۶۹ قوله وهو محل ابليس وجنوده كذا روى عن عطاء الخراسانى قال ابن عمرو مجاهد وقتادة هى الارض السابعة السفلى فيها ارواح الكفار واسند البغوى عن البراء مرفوعا سجين اسفل سبع ارضين وعليون فى السماء السابعة تحت العرش وعن جابر مرفوعا السجين الارض السابعة ۱۲ كمالين ۷۰ قوله كتاب مرقوم الخ ليس تفسير السجين بل هو بيان للكتاب المذكور فى قوله ان كتاب الفجار اى هو كتاب مرقوم اى مسطور بين الكتابة مكتوب فيه اعمالهم مثبت كالرقم فى الثوب لا ينسى ولا يمحى حتى يجازون به ۱۲ جمل ۷۱ قوله مختوم اى بلغة حمير وقيل مكتوب اعمالهم كالرقم فى الثوب لا ينسى ولا يمحى وعن قتادة رقم عليهم بشر رواه عبد بن حميد وسجين فعيل من السجن لقب به الكتاب لانه سبب الحبس والتضييق فى جهنم وهو اسم علم منقول من وصف كحاتم منصرف لوجود سبب واحد وهو العلمية فحسب ۱۲ ک ۷۲ قوله بل ران بالفارسية بلكه زنگ بسته است فى الصراح رين زنگ گرفتن ومنه قوله تعالى كلا بل ران على قلوبهم اى غلب ۱۲ ۷۳ قوله فغشيها قال البغوى اصل الرين الغلبة يقال رانت الخمر على عقله رينا وريونا اذا غلب عليه فكره والمعنى غلب على قلوبهم المعاصى واحاطت بها ۱۲ ک ۷۴ قوله كالصدأ ممدودا وسخ الحديد والمرآة ونحوه روى احمد والترمذى وصححه النسائى عن ابى هريرة مرفوعا عنه صلعم ان العبد اذا اذنب ذنبا نكتت فى قلبه نكتة سوداء فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وان عاد زادت حتى تعلو قلبه فذلك الران الذى ذكر الله فى القرآن ۱۲ ک ۷۵ قوله فلا يرونه وعن مالك والشافعى فيه دليل على ان المؤمنين يرون ربهم ومن انكر الرؤية قدر مضافا فقال انهم عن كرامة ربهم لمحجوبون ۱۲ ک ۷۵ قوله فلا يرونه الخ هذا هو الصحيح وقيل يرونه ثم يحجبون حسرة وندامة ۱۲ صاوی ۷۶ قوله لفى عليين اسم مفرد على صيغة الجمع لا واحد له من لفظه سمى بذلك اما لانه سبب العلو الى اعالى الدرجات فى الجنة واما لانه مرفوع فى السماء السابعة لما ورد مرفوعا عليين فى السماء السابعة تحت العرش ۱۲ صاوی ۷۷ قوله وقيل هو مكان آه عن البراء مرفوعا عليين فى السماء السابعة تحت العرش اعمالهم مكتوبة فيه وقال كعب وقتادة هو قائمة العرش اليمنى وقال عطاء عن ابن عباس هو الجنة وقال الضحاك سدرة المنتهى وقال بعض اهل المعانى علو بعد علو وشرف بعد شرف ولذلك جمع بالياء والنون قال الفراء هو اسم موضوع على صيغة الجمع لا واحد له من لفظه مثل عشرين وثلاثين ۱۲ ج ۷۸ قوله يشهده اى يحضره ويحفظه فيشهدون على ما فيه يوم القيامة ۱۲ خطيب ۷۹ قوله السرر فى الحجال حجال جمع حجلة وهو بيت يزين بالثياب والاسرة والستور ۱۲ ۸۰ قوله مختوم على انائها اى شربها او نفاستها آه قلت قد قال فى سورة محمد صلى الله عليه وسلم وانهار من خمر والنهر لا ختم فيه فكيف طريق الجمع بين الآيتين اجيب بان هذا الاوانى غير خمر الانهار ۱۲ صاوی

يَوْمَ الدِّيْنِ ۞ الجزاء وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَآئِبِيْنَ ۞ ط بمخرجين وَمَآ اَدْرٰكَ اعلمك مَا يَوْمُ الدِّيْنِ ۞ ثُمَّ مَآ اَدْرٰكَ

مَا يَوْمُ الدِّيْنِ ۞ ط تعظيم لشانه يَوْمَ بالرفع اى هو يوم لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْـًٔا ط من المنفعة وَالْاَمْرُ

يَوْمَئِذٍ لِّلّٰهِ ۞ ع لا امر لغيره فيه اى لم يمكن احد من التوسط فيه بخلاف الدنيا سورة

المطففين مكية او مدنية ست وثلاثون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ وَيْلٌ

كلمة عذاب او واد فى جهنم لِّلْمُطَفِّفِيْنَ ۞ لا الَّذِيْنَ اِذَا اكْتَالُوْا عَلَى اى من النَّاسِ يَسْتَوْفُوْنَ ۞ الكيل

وَاِذَا كَالُوْهُمْ اى كالوا لهم اَوْ وَّزَنُوْهُمْ اى وزنوا لهم يُخْسِرُوْنَ ۞ ط ينقصون الكيل والوزن

اَلَا استفهام توبيخ يَظُنُّ يتيقن اُولٰٓئِكَ اَنَّهُمْ مَّبْعُوْثُوْنَ ۞ لا لِيَوْمٍ عَظِيْمٍ ۞ لا اى فيه وهو يوم القيمة

يَّوْمَ بدل من محل ليوم فناصبه مبعوثون يَقُوْمُ النَّاسُ من قبورهم لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۞ ط الخلائق

لاجل امره وحسابه وجزائه كَلَّآ حقا اِنَّ كِتٰبَ الْفُجَّارِ اى كتب اعمال الكفار لَفِيْ سِجِّيْنٍ ۞ ط قيل

هو كتاب جامع لاعمال الشياطين والكفرة وقيل هو مكان اسفل الارض السابعة وهو محل

ابليس وجنوده وَمَآ اَدْرٰكَ مَا سِجِّيْنٌ ۞ ط ما كتاب سجين كِتٰبٌ مَّرْقُوْمٌ ۞ ط مختوم وَيْلٌ يَّوْمَئِذٍ

لِّلْمُكَذِّبِيْنَ ۞ لا الَّذِيْنَ يُكَذِّبُوْنَ بِيَوْمِ الدِّيْنِ ۞ ط الجزاء بدل او بيان للمكذبين وَمَا يُكَذِّبُ

بِهٖٓ اِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ متجاوز الحد اَثِيْمٍ ۞ لا صيغة مبالغة اِذَا تُتْلٰى عَلَيْهِ اٰيٰتُنَا القران قَالَ اَسَاطِيْرُ

الْاَوَّلِيْنَ ۞ ط الحكايات التى سطرت قديما جمع اسطورة بالضم او اسطارة بالكسر كَلَّا ردع وزجر

لقولهم ذلك بَلْ سكته رَانَ غلب عَلٰى قُلُوْبِهِمْ فغشيها مَّا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ ۞ من المعاصى فهو كالصدأ

كَلَّآ حقا اِنَّهُمْ عَنْ رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ يوم القيمة لَّمَحْجُوْبُوْنَ ۞ ط فلا يرونه ثُمَّ اِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيْمِ ۞ ط

لداخلوا النار المحرقة ثُمَّ يُقَالُ لهم هٰذَا اى العذاب الَّذِيْ كُنْتُمْ بِهٖ تُكَذِّبُوْنَ ۞ ط كَلَّآ حقا اِنَّ

كِتٰبَ الْاَبْرَارِ اى كتب اعمال المؤمنين الصادقين فى ايمانهم لَفِيْ عِلِّيِّيْنَ ۞ ط قيل هو كتاب جامع لاعمال

الخير من الملائكة ومؤمنى الثقلين وقيل هو مكان فى السماء السابعة تحت العرش وَمَآ

اَدْرٰكَ اعلمك مَا عِلِّيُّوْنَ ۞ ط ما كتاب عليين هو كِتٰبٌ مَّرْقُوْمٌ ۞ لا مختوم يَّشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُوْنَ ۞ ط من

الملائكة اِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِيْ نَعِيْمٍ ۞ لا جنة عَلَى الْاَرَآئِكِ السرر فى الحجال يَنْظُرُوْنَ ۞ لا ما اعطوا

من النعيم تَعْرِفُ فِيْ وُجُوْهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيْمِ ۞ ج بهجة التنعم وحسنه يُسْقَوْنَ مِنْ رَّحِيْقٍ

خمر خالصة من الدنس مَّخْتُوْمٍ ۞ لا على انائها لا يفك ختمه الا هم خِتٰمُهٗ مِسْكٌ ط

اى اخرشربه يفوح منه رائحة المسك وَفِي ذٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴿٢٦﴾ فليرغبوا بالمبادرة
الى طاعة الله تعالى وَمِزَاجُهُ اى مايمزج به مِن تَسْنِيمٍ ﴿٢٧﴾ فسر بقوله عَيْنًا فنصبه بامدح
مقدر يَّشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ﴿٢٨﴾ اى منها اوضمن يشرب معنى يلتذ اِنَّ الَّذِينَ اَجْرَمُوا كابى جهل
ونحوه كَانُوا مِنَ الَّذِينَ اٰمَنُوا كعمار وبلال ونحوهما يَضْحَكُونَ ﴿٢٩﴾ استهزاء بهم وَاِذَا مَرُّوا اى المؤمنون
بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ ﴿٣٠﴾ اى يشير المجرمون الى المؤمنين بالجفن والحاجب استهزاء وَاِذَا انْقَلَبُوا
رجعوا اِلٰى اَهْلِهِمُ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ ﴿٣١﴾ وفى قراءة فكهين معجبين بذكرهم المؤمنين وَاِذَا رَاَوْهُمْ
راوا المؤمنين قَالُوا اِنَّ هٰؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ﴿٣٢﴾ لايمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى وَمَا اُرْسِلُوا اى الكفار عَلَيْهِمْ
على المؤمنين حٰفِظِينَ ﴿٣٣﴾ لهم اولاعمالهم حتى يردوهم الى مصالحهم فَالْيَوْمَ اى يوم القيمة الَّذِينَ
اٰمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴿٣٤﴾ عَلَى الْاَرَآئِكِ فى الجنة يَنْظُرُونَ ﴿٣٥﴾ من منازلهم الى الكفار وهم يعذبون
ع فيضحكون منهم كما ضحك الكفار منهم فى الدنيا هَلْ ثُوِّبَ جوزى الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُوْنَ ﴿٣٦﴾

سُورَةُ الانشقاق مكية ثلث او خمس وعشرون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

اِذَا السَّمَآءُ انْشَقَّتْ ﴿١﴾ وَاَذِنَتْ سمعت واطاعت فى الانشقاق لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ﴿٢﴾ اى حق لها
ان تسمع وتطيع وَاِذَا الْاَرْضُ مُدَّتْ ﴿٣﴾ زيد فى سعتها كما يمد الاديم ولم يبق عليها بناء ولا جبل وَ
اَلْقَتْ مَا فِيْهَا من الموتى الى ظاهرها وَتَخَلَّتْ ﴿٤﴾ عنه وَاَذِنَتْ سمعت واطاعت فى ذلك لِرَبِّهَا
وَحُقَّتْ ﴿٥﴾ وذلك كله يكون يوم القيمة وجواب اذا وما عطف عليها محذوف دل عليه مابعده
تقديره لقى الانسان عمله يٰاَيُّهَا الْاِنْسَانُ اِنَّكَ كَادِحٌ جاهد فى عملك اِلٰى لقاء رَبِّكَ وهو
الموت كَدْحًا فَمُلٰقِيْهِ ﴿٦﴾ اى ملاق عملك المذكور من خير او شر يوم القيامة فَاَمَّا مَنْ اُوْتِيَ
كِتٰبَهٗ كتاب عمله بِيَمِيْنِهٖ ﴿٧﴾ وهو المؤمن فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَّسِيْرًا ﴿٨﴾ هو عرض عمله عليه
كما فسر فى حديث الصحيحين وفيه من نوقش الحساب هلك وبعد العرض يتجاوز عنه وَّيَنْقَلِبُ
اِلٰى اَهْلِهٖ فى الجنة مَسْرُوْرًا ﴿٩﴾ بذلك وَاَمَّا مَنْ اُوْتِيَ كِتٰبَهٗ وَرَآءَ ظَهْرِهٖ ﴿١٠﴾ هو الكافر تغل يمناه الى
عنقه وتجعل يسراه وراء ظهره فياخذ بها كتابه فَسَوْفَ يَدْعُوْا عند رؤية ما فيه ثُبُوْرًا ﴿١١﴾ ينادى
هلاكه بقوله ياثبوراه وَّيَصْلٰى سَعِيْرًا ﴿١٢﴾ يدخل النار الشديدة وفى قراءة بضم الياء وفتح الصاد و
تشديد اللام اِنَّهٗ كَانَ فِيْٓ اَهْلِهٖ عشيرته فى الدنيا مَسْرُوْرًا ﴿١٣﴾ بطرا باتباعه لهواه اِنَّهٗ ظَنَّ

قوله اى آخر شربه الخ روى ابن ابى شيبة عن ابن مسعود ان الرحيق الخمر المختوم يجدون عاقبتها طعم المسک وقيل مختوم اوانيه بالمسک مکان الطين ١٢ک ٥٢ قوله يفوح منه رائحة المسک اى ان رائحة المسک تظهر فى آخر الشراب فوجه التخصيص ان فى العادة يمل آخر الشراب فى الدنيا فافادان آخر الشراب يفوح منه رائحة المسک فلا يمل منه ١٢ صاوى ٥٢ قوله يفوح فوح فيح دميدن بوے خوش يقال فاح الطيب وفاحت ريح المسک من الصراح والمراد ههنا يظهر ويوجد منه رائحة المسک ١٢ ٥٣ قوله المتنافسون اى الذين شانهم المنافسة بکثرة الاعمال الصالحة والنيات الخالصة لعلو همتهم وطهارة نفوسهم ١٢ صاوى ٥٤ قوله اى مايمزج به الخ يشير الى ان مزاجا بمعنى اسم الآلة کالامام ١٢ک ٥٥ قوله من تسنيم آه هو علم لعين بعينها سميت بالتسنيم الذى هو مصدر سنمه اذا رفعه لانها تاتيهم من فوق على ماروى انها تجرى فى الهواء مسنمة فتنصب فى اوانى اهل الجنة على مقدار الحاجة فاذا امتلات امسکت فالمقربون يشربونها صرفا وتمزج لسائر اهل الجنة ١٢ج ٥٦ قوله اى منها يشير الى ان الباء بمعنى من اى او مزيدة کما صرح به غيره ١٢ ٥٧ قوله ان الذين اجرموا لما ذکر الله تعالى کرامة الابرار فى الآخرة ذکر بعد ذلک قبح معاملة الکفار معهم فى الدنيا تسلية للمؤمنين وتقوية لقلوبهم ١٢ صاوى ٥٨ قوله اى يشير المجرمون الخ فى القاموس غمز بالعين والحاجب اشار والتغامز ان يشير بعضهم الى بعض باعينهم ١٢ک ٥٩ قوله انقلبوا فاکهين اى متلذذين برفعتهم ومکانتهم الموصلة الى الاستسخار بغيرهم ففى الحديث ان الدين بدا غريبا وسيعود غريبا کما بدا يکون القابض على دينه کالقابض على الجمر وفى رواية يکون المؤمن فيهم اذل من الامة وفى اخرى العالم فيهم انتن من جيفة حمار والله المستعان ١٢ صاوى ١٠ قوله معجبين بذکرهم الخ تفسير على القرائتين فى القاموس فکه کفرح فکها وفکاهة بالضم فهو فکه وفاکه طيب النفس ضحوک او يحدث صحبه فيضحکهم وفکه منه تعجب ١٢ک ١١ قوله وما ارسلوا الخ حال من الواو فى قالوا اى قالوا ذلک والحال انهم ما ارسلوا من جهة الله موکلين بهم يحفظون عليهم احوالهم واعمالهم ١٢ صاوى ١٢ قوله حتى يردوهم الى مصالحهم اى بل انما امروا باصلاح انفسهم واى نفع لهم فى تتبع احوال غيرهم ١٢ ١٣ قوله فاليوم آه منصوب بيضحکون ولا يضر تقديمه على المبتدا لانه لو تقدم العامل ههنا لجاز اذ لا لبس بخلاف زيد قام فى الدار لا يجوز فى الدار زيد قام ١٢ج ١٤ قوله هل ثوب الکفار آه يجوز ان تکون الجملة الاستفهامية معلقة للنظر قبلها فتکون فى محل نصب بعد اسقاط الخافض ويجوز ان تکون على اضمار القول اى يقولون هل ثوب ومعنى هل ثوب الکفار اى جوزوا على سخريتهم فى الدنيا بالمؤمنين اذا فعل بهم ذلک وقيل انه متعلق ينظرون اى ينظرون هل جوزى الکفار فيکون موضع هل ومدخولها نصبا بينظرون وقيل هو استيناف لا موضع له وقيل هو على اضمار القول والمعنى يقول بعض المؤمنين لبعض هل ثوب الکفار اى اثيبوا وجوزوا وهو من ثاب اے رجع فالثواب ما يرجع على العبد فى مقابلة عمله ويستعمل فى الخير والشر ١٢ج ١٥ قوله انشقت اى انصدعت بغمام يخرج منها وهو البياض فى جوانب السماء لتنزل الملائکة ١٢ صاوى ١٦ قوله اطاعت اى لانه من الاذن يعنى انه مجاز عن الاطاعة والانقياد ١٢ ١٧ قوله زيد فى سعتها کما يمد الاديم اى بسطت من غير ارتفاع وانخفاض ولم يبق عليها بناء ولا جبل اخرج الحاکم بسند جيد عن جابر مرفوعا تمد الارض يوم القيمة مد الاديم ثم لا يکون لابن آدم فيها الا موضع قدميه ١٢ک ١٨ قوله کما يمد الاديم اى وهو الجلد لانه اذا مد زال کل انثناء فيه وامتد واستوى ١٢ صاوى ١٩ قوله ولم يبق عليها بناء ولا جبل اى فيزداد فى سعتها لوقوف الخلائق عليها للحساب حتى لا يکون لاحد من البشر الا موضع قدمه لکثرة الخلائق فيها وظاهر الآية ان الارض تمد مع بقائها وليس کذلک بل تبدل بارض اخرى بدليل آية يوم تبدل الارض غير الارض ١٢ صاوى ٢٠ قوله من الموتى وکذا الکنوز الى ظاهرها کذلک رواه عبد الرزاق عن قتادة ولاينافى اخرج الکنوز فى تلک اليوم لما ورد انه يخرج فى زمن الدجال فلعله يکون کل من الوقتين ١٢ کمالين ٢١ قوله واذنت لربها وحقت الخ ليس بتکرار لان الاول فى السماء وهذا فى الارض ١٢ جمل ٢٢ قوله محذوف دل عليه الخ وقيل جوابه فملاقيه ويا ايها الانسان اعتراض وقيل اذنت والواو زائدة وقيل اذا ظرفية متعلق باذکر مقدرا وقيل علمت نفس ما عملت حذفت للاکتفاء بما مر فى سورة التکوير والانفطار ١٢ کمالين ٢٣ قوله يا ايها الانسان الخ يحتمل ان المراد به الجنس وبه قال سعيد وقتادة ويحتمل انه معين وهو الاسود بن عبد الاسد وقيل ابى بن خلف وقيل جميع الکفار ١٢ صاوى ٢٤ قوله انک کادح جاهد آه الکدح جهد النفس فى العمل من کدح اذا خدشه ١٢ک ٢٥ قوله وهو الموت وما بعده من الاحوال وقد يترک على ظاهره اى جاهد بالعمل الى ربک ساع ١٢ک ٢٦ قوله فملاقيه يجوز ان يکون معطوفا على کادح والسبب فيه ظاهر وان يکون خبر مبتدا مضمر اى فانت ملاقيه فعلى الاول يکون من باب عطف المفرد على المفرد وعلى الثانى يکون من باب عطف الجمل وقيل هو جواب اذا والضمير فيه اما للرب اى ملاقى حکمه لا مفر لک منه واما للکدح الا ان الکدح عمل وهو لا يبقى فملاقاته ممتنعة فالمراد جزاء کدحک من خير او شر وقد اشار الشارح بجواب ذلک بقوله اى ملاق عملک وفيه اشارة الى ان ضمير ملاقيه للکدح الذى هو بمعنى العمل لان العمل لکونه عرضا لا يبقى يمتنع تلاقيه فلا بد من تقدير مضاف اى ملاق حسابه وجزاءه ١٢ج ٢٦ قوله فملاقيه الضمير فى ملاقيه اما للرب اے ملاقى حکمه لا مفر لک منه واما للکدح الا ان الکدح عمل وهو عرض لا يبقى فملاقاته ممتنعة فالمراد جزاء کدحک من خير او شر خطيب وقال الرازى المراد ملاقاة الکتاب الذى فيه بيان تلک الاعمال ١٢

٢٧ قوله اے ملاق عملک اشار بذلک الى ان الضمير فى ملاقيه عائد على الکدح الذى هو بمعنى العمل والکلام على حذف مضاف اى ملاق حسابه وجزاءه ويصح ان يکون عائدا على الله تعالى والمعنى ملاق ربه فلا مفر له منه ١٢ صاوى ٢٨ قوله هو عرض عمله اى بان تعرض اعماله ويعرف ان الطاعة منها هذه وان المعصية هذه ثم يثاب عن الطاعة ويتجاوز عن المعصية فهذا هو الحساب اليسير لانه لا شدة فيه على صاحبه ولا مناقشة ١٢ صاوى ٢٩ قوله کما فسر فى حديث الصحيحين اخرجا عن عائشة قال النبى صلى الله عليه وسلم من نوقش فى العذاب عذب قالت فقلت اليس الله يقول فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلک ليس بالحساب لکن ذلک العرض ومن نوقش فى الحساب هلک ١٢ک ٣٠ قوله يتجاوز عنه تجاوز درگذاشتن ودرگذشتن گناه وعفو کردن گناه ١٢ صراح ٣١ قوله تغل غل بالفتح درآوردن ١٢ صراح ٣٢ قوله وفى قراءة لنافع وابن کثير وابن عامر والکسائى يصلى بضم الياء وفتح الصاد واللام المشددة من التصلية وهو الادخال فى النار ١٢ کمالين ٥ قوله وحقت بالفارسية سزاوار گوش کردن است من قولهم هو محقوق بکذا وحقيق به اى جعلت حقيقة بالاستماع والانقياد آه ١٢ روح

۵۲۴ قوله ان الذين آمنوا الخ لما ذكر وعيد الكفار اتبعه بذكر ما اعد للمؤمنين ١٢ صاوي

۵۱ قوله لن يحور اي لن يرجع الى ربه تكذيبا بالبعث قال ابن عباس رضي الله عنه ما عرفت تفسيره حتى سمعت اعرابية تقول لبنتها حوري اي ارجعي ١٢ مدارك ۵۲ قوله بلى الخ ايجاب لما بعد النفي في لن يحور اي بلى ليحورن ١٢ مدارك ۵۳ قوله بصيرا اي لا يخفى عليه فلا بد ان يرجعه ويجازيه عليه ١٢ مدارك ۵۴ قوله هو الحمرة في الافق بعد غروب الشمس اخرج مالك عن ابن عمر ان الشفق الحمرة ورواه ابن المنذر عن ابن عمر وابن ابي حاتم عن ابن عباس وبه اخذ مالك والشافعي وابو يوسف ومحمد وهو رواية عن ابي حنيفة وعليه الفتوى كما في شرح الوقاية وغيره واخرج عبد الرزاق عن ابي هريرة الشفق البياض وهو المشهور عن ابي حنيفة وروى اسد بن عمرو عنه انه رجع عنه ١٢ ك ۵۵ قوله وسق الوسق الجمع ولذا قيل للحمل لاجتماعه على ظهر البعير ١٢ ك ۵۵ قوله وسق وسق گرد کردن قوله تعالى والليل وما وسق ١٢ صراح ۵۶ قوله طبقا عن طبق في الصراح طبق حال مردم ومنه قوله تعالى طبقا عن طبق اي حالا عن حال يوم القيامة ١٢ ۵۷ قوله حالا بعد حال فان كل احد مطابق لاخيها في الشدة والهول والطبق ما طابق غيره ما هذا بطبق لذا اي لا يطابقه وفي كلامه اشارة الى ان عن بمعنى بعد وقد يبقى على معناه وهو المجاوزة ويجوز حمل كلام المفسر عليه بان يكون بيانا لحاصل المعنى ومحل عن طبق صفة لطبقا اي طبقا مجاوزا الطبق او حال من ضمير لتركبن اي مجاوزين الطبق ١٢ ك ۵۸ قوله وهو الموت اي او هي وما قبلها من الدواهي وقيل حال بعد حال من مثل الصغر والكبر والهرم او الغنى والفقر والصحة والسقم اخرج عبد بن حميد عن قتادة في الآية قال بينا

اذ صار في رخاء ونعيم بن حماد عن مكحول تكونون في كل عشرين سنة على حال لم تكونوا مثلها ١٢ ك ۵۹ قوله ثم الحياة الخ هذا قول ابن عباس وقال عكرمة رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم شيخ وقيل المعنى لتركبن سنن من قبلكم واحوالهم ١٢ صاوي ۵١٠ قوله فما لهم الخ الفاء لترتيب ما بعدها من الانكار والتعجب على ما قبلها من احوال يوم القيامة وما هو الموجبة للايمان لظهور الحجة لان ما اقسم به من التغيرات العلوية والسفلية يدل على خالق عظيم القدرة يبعد ممن له عقل عدم الايمان به والانقياد له ١٢ صاوي ۵١١ قوله يخضعون من الخضوع اللازم للسجود او لا يسجدون لتلاوته فالسجدة على معناه ١٢ ك ۵١٢ قوله لاعجازه فانهم من اهل اللسان فيجب عليهم ان يجزموا باعجاز القرآن عند سماعه بكونه كلاما ليس المحيا ويعلموا بذلك صدق محمد في دعوى النبوة فيطيعوه في جميع الاوامر والنواهي ١٢ روح ۵١٣ قوله يوعون من الايعاء وهو جمع الشيء في الوعاء عن ابن عباس ومجاهد وقتادة ما يسرون ويكتمون في صدورهم اي من الكفر والعداوة ١٢ ك ۵١٤ قوله ولا يمن بهم عليهم من المنة كذا هو بالواو في النسخ المعتبرة فلعله مبني على جواز عموم المشترك كما هو قول الشافعي وفي الانوار او الفاصلة كما هو الظن وتفسير الاول مروي عن ابن عباس والثاني عن الحسن البصري ١٢ ك ۵١۵ قوله سورة البروج حكمة نزول هذه السورة تثبيت المؤمنين على ايمانهم وصبرهم على اذى الكفار بتذكيرهم بما جرى لمن تقدمهم ١٢ صاوي ۵١٦ قوله ذات البروج اي صاحبة الطرق والمنازل التي تسير فيها الكواكب السبعة سميت بروجا لظهورها لان البرج في الاصل الامر الظاهر من التبرج ثم صار حقيقة عرفية للقصر العالي لظهوره ١٢ صاوي ۵١٧ قوله للكواكب اثنا عشر برجا آه شبهت بالقصور لانها ينزلها السيارات والبرج القصر والمراد بالسماء كل سماء او جنسه والبروج وان اعتبرت عند اهل الهيئة في الثامنة فيظهر في كل سماء لشفافها ذاته او الفلك الفلك الاعلى كذا فسرت الثلثة في الحديث اخرجه الترمذي عن ابي هريرة والطبراني عن ابي مالك الاشعري وروى ابن المنذر عن علي المشهود يوم النحر ولابن جرير عن ابن عباس الشاهد الله والمشهود يوم القيمة والطبري عن الحسن بن علي الشاهد جدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى النسائي عن ابن عباس خلافه ١٢ ك ۵١٨ قوله يوم الجمعة الخ خصه مع ان باقي الزمان يشهد كذلك لان فيه مزية وهي ساعة اجابة واجتماع الناس ١٢ ۵١٩ قوله في الحديث فقال ابو هريرة وابن عباس الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وروي مرفوعا اليوم الموعود يوم القيامة واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة اخرجه الترمذي في جامعه ١٢ خطيب ۵٢٠ قوله فالاول موعود الخ فان قيل كل من الجمعة وعرفة شاهد ومشهود فما وجه التخصيص قلنا المخصص ارادة المصطلح ووجه المناسبة لا يلزم اطراده ١٢ ۵٢١ قوله وجواب القسم آه قضية كلامه انه الجواب مع كونه دعاء كقوله قتل الانسان والذي ذكره غيره انه اذا كان دعاء لا يكون جوابا والجواب ان بطش ربك لشديد ومن ثم قال القاضي والاظهر انه دليل الجواب المحذوف وكانه قيل انهم ملعونون يعني كفار مكة كما لعن اصحاب الاخدود فان السورة وردت لتثبيت المؤمنين على اذاهم وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم وقيل الجواب محذوف التقدير ان الامر حق في الجزاء ١٢ ج ۵٢٢ قوله محذوف صدره وانما احتيج لهذا الحذف لان المشهور عند النحاة ان الماضي المثبت المتصرف الذي لم يتقدم معموله اذا وقع جوابا للقسم تلزمه اللام وقد ولا يجوز الاقتصار على احدهما الا عند طول الكلام كما في قوله تعالى والشمس وضحاها الى قوله قد افلح من زكاها او في ضرورة ١٢ جمل ۵٢٣ قوله تقديره لقد قتل الخ اي فحذفت اللام وقد وعلى هذا فقوله قتل خبر لا دعاء ١٢ ۵٢٤ قوله اصحاب الاخدود الشق في الارض واختلف فيهم مع اتفاقهم ان بعض الكفرة عمدوا الى بعض المؤمنين عشرين الفا او اقل واكثر من اهل فارس او اليمن او الحبشة او نجران او الشام ان يرجعوا الى الكفر قالوا فحفروا لهم في الارض اخاديد واججوا فيها ميزانا وادعوهم عليها فلم يقبلوا الكفر فقذفوهم فيها وقصته على ما رواه مسلم والترمذي ان ملكا كان له ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما ليعلمه وكان في طريقه راهب فمال قلبه عليه فراى في طريقه يوما دابة عظيمة قد حبست الناس فاخذ حجرا فقال اللهم ان كان امر الراهب احب اليك من امر الساحر فاقتل هذه الدابة حتى يمضي الناس فرماها فقتلها فاتى الراهب فاخبره فقال له الراهب انت اليوم افضل مني فانك ستبتلى فان ابتليت فلا تدل علي وكان الغلام يبرئ الاكمه والابرص وعمي جليس الملك اي صار اعمى فابرئه فامن

اَنۡ مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اي انه لَّنۡ يَّحُوۡرَ ۚ۝ يرجع الى ربه بَلٰۤى ۚ يرجع اليه اِنَّ رَبَّهٗ
كَانَ بِهٖ بَصِيۡرًا ۝ؕ عالما برجوعه اليه فَلَاۤ اُقۡسِمُ لا زائدة بِالشَّفَقِ ۝ۙ هو الحمرة في الافق بعد غروب
الشمس وَالَّيۡلِ وَمَا وَسَقَ ۝ۙ جمع ما دخل عليه من الدواب وغيرها وَالۡقَمَرِ اِذَا اتَّسَقَ ۝ۙ اجتمع و
تم نوره وذلك في الليالي البيض لَتَرۡكَبُنَّ ايها الناس اصله تركبونن حذفت نون الرفع لتوالي الامثال
والواو لالتقاء الساكنين طَبَقًا عَنۡ طَبَقٍ ۝ؕ حالا بعد حال وهو الموت ثم الحياة وما بعدها من احوال
القيامة فَمَا لَهُمۡ اي الكفار لَا يُؤۡمِنُوۡنَ ۝ۙ اي اي مانع لهم من الايمان او اي حجة لهم في تركه مع وجود
براهينه وَاِذَا قُرِئَ عَلَيۡهِمُ الۡقُرۡاٰنُ لَا يَسۡجُدُوۡنَ ۝ؕ يخضعون بان يؤمنوا به لاعجازه بَلِ الَّذِيۡنَ
كَفَرُوۡا يُكَذِّبُوۡنَ ۝ۖ بالبعث وغيره وَاللّٰهُ اَعۡلَمُ بِمَا يُوۡعُوۡنَ ۝ۖ يجمعون في صحفهم من الكفر والتكذيب و
اعمالهم السوء فَبَشِّرۡهُمۡ اخبرهم بِعَذَابٍ اَلِيۡمٍ ۝ۙ مؤلم اِلَّا لكن الَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمۡ اَجۡرٌ غَيۡرُ
مَمۡنُوۡنٍ ۝ غير مقطوع ولا منقوص ولا يمن به عليهم سورة البروج مكية ثنتان وعشرون
اية بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ وَالسَّمَآءِ ذَاتِ الۡبُرُوۡجِ ۝ۙ للكواكب اثنا عشر برجا تقدمت في الفرقان
وَالۡيَوۡمِ الۡمَوۡعُوۡدِ ۝ۙ يوم القيمة وَشَاهِدٍ يوم الجمعة وَّمَشۡهُوۡدٍ ۝ؕ يوم عرفة كذا فسرت الثلثة في الحديث
فالاول موعود به والثاني شاهد بالعمل فيه والثالث يشهده الناس والملائكة وجواب القسم محذوف صدره
اي لقد قُتِلَ لعن اَصۡحٰبُ الۡاُخۡدُوۡدِ ۝ۙ الشق في الارض النَّارِ بدل اشتمال منه ذَاتِ الۡوَقُوۡدِ ۝ۙ ما توقد
به اِذۡ هُمۡ عَلَيۡهَا اي حولها على جانب الاخدود على الكراسي قُعُوۡدٌ ۝ۙ وَّهُمۡ عَلٰى مَا يَفۡعَلُوۡنَ بِالۡمُؤۡمِنِيۡنَ
بالله من تعذيبهم بالالقاء في النار ان لم يرجعوا عن ايمانهم شُهُوۡدٌ ۝ؕ حضور روي ان الله انجى
المؤمنين الملقين في النار بقبض ارواحهم قبل وقوعهم فيها وخرجت النار الى من ثم
فاحرقتهم وَمَا نَقَمُوۡا مِنۡهُمۡ اِلَّاۤ اَنۡ يُّؤۡمِنُوۡا بِاللّٰهِ الۡعَزِيۡزِ في ملكه الۡحَمِيۡدِ ۝ۙ المحمود الَّذِيۡ لَهٗ مُلۡكُ
السَّمٰوٰتِ وَالۡاَرۡضِ ؕ وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيۡءٍ شَهِيۡدٌ ۝ؕ اي ما انكر الكفار على المؤمنين الا ايمانهم اِنَّ
الَّذِيۡنَ فَتَنُوا الۡمُؤۡمِنِيۡنَ وَالۡمُؤۡمِنٰتِ بالاحراق ثُمَّ لَمۡ يَتُوۡبُوۡا فَلَهُمۡ عَذَابُ جَهَنَّمَ بكفرهم وَلَهُمۡ
عَذَابُ الۡحَرِيۡقِ ۝ؕ اي عذاب احراقهم المؤمنين في الاخرة وقيل في الدنيا بان خرجت النار
فاحرقتهم كما تقدم اِنَّ الَّذِيۡنَ اٰمَنُوۡا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَهُمۡ جَنّٰتٌ تَجۡرِيۡ مِنۡ تَحۡتِهَا الۡاَنۡهٰرُ ؕ
ذٰلِكَ الۡفَوۡزُ الۡكَبِيۡرُ ۝ؕ اِنَّ بَطۡشَ رَبِّكَ بالكفار لَشَدِيۡدٌ ۝ؕ بحسب ارادته اِنَّهٗ هُوَ يُبۡدِئُ الخلق

ضر ايمانهم ١٢ صاوي ۵٢٥ قوله وما نقموا اي وما عابوا منهم وما انكروا الا الايمان مدارك وفي المفردات نقمت الشيء اذا انكرته اما باللسان او بالعقوبة وبالغارسية دماء

بالله قاله الملك من ابرأك فقال ربي فغضب فدل على الغلام فعذبه فدل على الراهب فقده بالمنشار وارسل الغلام الى جبل ليطرح من ذروته فدعا فرجف بالقوم فهلكوا ونجا ثم اجلسه في سفينة ليغرق فدعا فانكفأت السفينة بمن معه فغرقوا ونجا فقال الغلام انك لست بقاتلي حتى تجمع الناس وتصلبني وتاخذ سهما من كنانتي وتقول بسم الله رب الغلام وترميني به فرماه فوقع في صدغه فمات فامن الناس فاخذ باخاديد واوقدت فيها النيران فقال من لم يرجع عن دينه فاطرحوه فيها ففعلوا حتى جاءت امرأة معها صبي فتقاعست ان تقع فيها فقال الغلام يا اماه اصبري فانك على الحق انتهى وكان ذلك في الفترة بين عيسى ومحمد صلعم وروي انه كان ذلك قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم بسبعين سنة والملك حمير واسمه يوسف ذو نواس بن شراحيل واسم الغلام عبد الله بن تامر وعن مقاتل كان الاخدود ثلثا واحدة بنجران باليمن واخرى بفارس واما التي بالشام فانطيانوس الرومي واما التي بفارس فبختنصر الرومي واما التي بارض العراق فهو لذو نواس وعن عكرمة كانوا من النبط والقرآن انزل في التي كانت بنجران وذلك انهم اسلم منهم سبعة وثمانون انسانا وهذا بعد ما رفع عيسى الى السماء فسمع ذلك ذو نواس فخد لهم خدودا الى آخر القصة كذا في المعالم ١٢ ك ۵٢۵ قوله انجى المؤمنين وكانوا سبعة وسبعين وهؤلاء لم يرجعوا عن دينهم والذين رجعوا عشرة او احد عشر ١٢ ۵٢٦ قوله الى من ثم اي الى من هم قعود على الاخدود وهم الصحابة ١٢ ۵٢٧ قوله فاحرقتهم الخ كذا حكاه البغوي عن الربيع بن انس ١٢ ك ۵٢٨ قوله وما نقموا منهم اي ما عابوا منهم الا ايمانهم وانما عبر بالمستقبل مع ان الايمان وقع منهم في الماضي لان تعذيبهم والانكار ليس للايمان الذي وجد منهم في الماضي بل لدوامهم عليه في المستقبل اذ لو كفروا في المستقبل لما عذبوا على ما مضى فكانه قال الا ان يستمروا على

سله قوله ويعيد اى يخلقهم ابتداء ثم يعيدهم بعد ان صيرهم ترابا أو دل باقتداره على الابداء والاعادة على شدة بطشه أو اوعد الكفرة بانه يعيدهم كما بدأهم ليبطش بهم اذ لم يشكروا نعمة الابداء وكذبوا بالاعادة ١٢ مدارك ٥٢ قوله وهو الغفور الودود آه لما ذكر شدة بطشه ذكر كونه غفورا ساترا الذنوب عباده ودودا لطيفا بهم محسنا اليهم ها تان صفة فعل والظاهر ان الودود مبالغة فى الواد وقالت المعتزلة غفور لمن تاب وقال اصحابنا غفور مطلقا لمن تاب ولمن لم يتب لان الآية مذكورة فى معرض التمدح والتمدح بكونه غفورا مطلقا اتم فالحمل عليه اولى ولان الغفور صيغة مبالغة فالمناسب ان يحمل على الاطلاق ١٢ ج ٥٣ قوله الودود اى المحب لاوليائه وقيل الفاعل باهل طاعته ما يفعله الودود من اعطائهم ما ارادوا ١٢ مدارك ٥٤ قوله بالرفع آه اى وبالجر ايضا وفى الخطيب قرأ حمزة والكسائى بجر الدال على انه نعت للعرش او لربك فى قوله ان بطش ربك لشديد قال مكى وقيل لا يجوز ان يكون نعتا للعرش لانه من صفات الله تعالى آه وهذا ممنوع لان مجد العرش علوه وعظمه كما قاله الزمخشرى وقد وصف العرش بالكريم فى آخر المؤمنين وقرأ الباقون برفع الدال على انه خبر بعد خبر وقيل هو نعت لذو واستدل بعضهم على تعدد الخبر بهذه الآية ومن منعه قال وهما فى معنى خبر واحد اى جامع بين هذه الاوصاف الشريفة او كل منهما خبر لمبتدأ مضمر والمجد هو النهاية فى الكرم والفضل والله سبحانه موصوف بذلك وتقدم وصف عرشه بذلك ١٢ جمل ٥٥ قوله فعال لما يريد الخ اتى بصيغة فعال اشارة للكثرة وختم به الصفات لكونه كالنتيجة لها والمعنى يفعل ما يريد ولا يعترض عليه ولا يغلبه غالب فيدخل اولياءه الجنة لا يمنعه مانع و يدخل اعداءه النار لا ينصرهم منه ناصر وفى هذه الآية دليل على ان جميع افعال العباد مخلوقة لله تعالى ولا يجب عليه شئ لان افعاله بحسب ارادته ١٢ صاوى ٥٦ قوله هل اتاك اى يا آمد تواى قد اتاك لان الاستفهام للتقرير ١٢ روح ٥٧ قوله محيط فيه وجوه احدها ان المراد وصف اقتداره عليهم وانهم فى قبضته وحصره كالمحاط اذا احيط به من ورائه ينسد عليه مسلكه فلا يجد مهربا يقول الله تعالى فهم كذلك فى قبضتى وانا قادر على اهلاكهم ومعاجلتهم بالعذاب على تكذيبهم اياك فلا تجزع من تكذيبهم اياك فليسوا يفوتونى اذا اردت الانتقام منهم وثانيها ان يكون المراد من هذه الاحاطة قرب الهلاك كقوله تعالى وظنوا انهم قد احيط بهم فهو عبارة عن مشارفة الهلاك وثالثها انه تعالى محيط باعمالهم اى عالم بها فيجازيهم عليها ١٢ ج ٥٨ قوله بل هو قرآن مجيد الخ اضراب عن شدة تكذيبهم وعدم كفهم عنه الى وصف القرآن بما ذكر للاشارة الى انه لا ريب فيه ولا يضره تكذيب هؤلاء ١٢ جمل ٥٩ قوله هو فى الهواء فوق السماء السابعة وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ان فى صدر اللوح لا اله الا الله وحده دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله عزوجل وصدق بوعده واتبع رسله ادخله الجنة قال واللوح لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحافتاه الدر والياقوت ودفتاه ياقوتة حمراء وقلمه النور وكتابته نور معقود بالعرش واصله فى حجر ملك ١٢ ٦٠ قوله من درة بيضاء الخ اخرجه البغوى مسندا عن طريق الثعلبى والطبرانى عن ابن عباس مرفوعا ان الله خلق لوحا محفوظا من درة بيضاء صفحاتها من ياقوتة حمراء ١٢ ك ٦١ قوله اصله كل آت ليلا لانه يجد الابواب مغلقة فيطرق والمراد اصالته بالنسبة الى ما بعده الا فالاصل فى الحقيقة هو معنى الضارب بدفع ومنه المطرق لانه مطروق ١٢ ك ٦٢ قوله لطلوعها اى لظهورها فى الليل والنجم هو المراد فى الآية وقيل سمى بالطارق لانه يطرق الجنى ١٢ ك ٦٣ قوله مبتدأ اى وما الاستفهامية مبتدأ وخبره ما بعده ١٢ ك ٦٤ قوله وما بعد ما الاولى وهو جملة ادراك وقوله وفيه تعظيم اى فى الاستفهام الثانى وهو ما الطارق فهو للتعظيم واما الاول فهو للانكار جمل وعبارة ابى السعود فما الاولى مبتدأ وادراك خبره الثانية خبره الطارق مبتدأ ١٢ ٦٥ قوله الثريا او كل نجم الخ هذان قولان من ثلاثة ثالثها ان المراد به زحل ومحله فى السماء السابعة لا يسكنها غيره من النجوم فاذا اخذت النجوم امكنتها من السماء هبط فكان معها ثم يرجع الى مكانه من السماء السابعة فهو طارق حين ينزل وحين يصعد ١٢ صاوى ٦٦ قوله فهى مزيدة اى وكل مبتدأ وعليها خبر مقدم و حافظ مبتدأ مؤخر والجملة خبر كل ويجوز ان يكون عليها هو الخبر وحده وحافظ فاعل به ويجوز ان يكون كل مبتدأ وحافظ خبره وعليها متعلق بحافظ وما مزيدة ايضا وهذا كله تفريع على قول البصريين ١٢ ج ٦٧ قوله واسمها محذوف وهو ضمير الشان واللام فارقة بين المخففة والنافية اى ان كل نفس عليها حافظ ليحفظها من الآفات او تحفظ عملها وقال الكوفيون ان نافية واللام بمعنى الا ١٢ مدارك ٦٨ قوله واللام فارقة اى بين المخففة والنافية وقوله وبتشديدها اى بتشديد الميم وهى قراءة ابن عامر وعاصم وقرأ الباقون بتخفيفها من الخطيب ٦٩ قوله ولما بمعنى الا والاستثناء مفرغ والمعنى ليس كل نفس فى حال من الاحوال الا حال كون عليها حافظا وانكر الجوهرى كون لما بمعنى الا ورد بانه لغة هذيل يقال اقسمت عليك لما فعلت اى الا فعلت ونقله ابو حيان عن الاخفش والحافظ من الملئكة من يحفظ عملها من خير وشر كما روى عن ابن عباس وروى ابن المنذر عن قتادة وحفظة يحفظون عملك ورزقك واجلك ١٢ ك ٧٠ قوله والحافظ من الملائكة الخ يحتمل ان يراد الحفظة من العاهات والآفات وهم عشرة بالليل وعشرة بالنهار لكل آدمى فان كان مؤمنا وكل الله به مائة وستين ملكا يذبون عنه كما يذب عن قصعة العسل الذباب ولو وكل العبد الى نفسه طرفة عين لاختطفته الشياطين او حفظ الاعمال وهما رقيب و عتيد وعليه درج المفسر وقيل المراد بالحافظ الله تعالى فتحصل ان الحافظ قيل الكاتب او مطلق الملائكة الحفظة او الله تعالى والاحسن ان يراد ما هو اعم ١٢ صاوى ٧١ قوله فلينظر الانسان الخ لما ذكر تعالى ان كل نفس عليها حافظا اتبع ذلك بوصية الانسان بالنظر فى اول نشأته والام للايجاب ١٢ صاوى ٧٢ قوله ذى اندفاق من الرجل والمرأة فى رحمها اشارة الى دفع ما تتوهم ان الماء مدفوق لا دافق بانه بمعنى النسبة كلابن وتامر اى ذى دفق ولما كان كون النطفة ذا دفق بمعنى وقوع الدفق عليه عبر عنه المفسر بالاندفاق وما نقل عن الليث من مجئ دافق بمعنى منصب فلم يثبت كما فى القاموس وقد يجعل دافق بمعنى مدفوق عكس قولهم سيل مفعم وقد يجعل الاسناد مجازيا والدفق لصاحبه ١٢ ك

وَيُعِيدُ ۝ فلا يعجزه ما يريد وَهُوَ الْغَفُورُ للمؤمنين المذنبين الْوَدُودُ ۝ المتودد الى اوليائه بالكرامة
ذُو الْعَرْشِ خالقه ومالكه الْمَجِيدُ ۝ بالرفع المستحق لكمال صفات العلو فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ۝ لا يعجزه
شئ هَلْ أَتَاكَ يا محمد حَدِيثُ الْجُنُودِ ۝ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ۝ بدل من الجنود واستغنى بذكر فرعون
عن اتباعه وحديثهم انهم اهلكوا بكفرهم وهذا تنبيه لمن كفر بالنبى صلى الله عليه وسلم والقران ليتعظوا
بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ۝ بما ذكر وَاللَّهُ مِن وَرَائِهِم مُّحِيطٌ ۝ لا عاصم لهم منه بَلْ هُوَ قُرْآنٌ
مَّجِيدٌ ۝ عظيم فِي لَوْحٍ هو فى الهواء فوق السماء السابعة مَّحْفُوظٍ ۝ بالجر من الشياطين ومن
تغير شئ منه وطوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وهو من درة بيضاء
قاله ابن عباس رضى الله عنهما

سورة الطارق مكية سبع عشرة اية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ اصله كل آت ليلا ومنه النجوم لطلوعها ليلا وَمَا أَدْرَاكَ اعلمك
مَا الطَّارِقُ ۝ مبتدأ وخبر فى محل المفعول الثانى لادرى وما بعد ما الاولى خبرها وفيه تعظيم
لشان الطارق المفسر بما بعده هو النَّجْمُ اى الثريا او كل نجم الثَّاقِبُ ۝ المضئ لثقبه الظلام بضوئه و
جواب القسم إِن كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ۝ بتخفيف ما فهى مزيدة وان مخففة من الثقيلة واسمها
محذوف اى انه واللام فارقة وبتشديدها فان نافية ولما بمعنى الا والحافظ من الملائكة يحفظ عملها
من خير وشر فَلْيَنظُرِ الْإِنسَانُ نظر اعتبار مِمَّ خُلِقَ ۝ من اى شئ جوابه خُلِقَ مِن مَّاءٍ دَافِقٍ ۝ ذى
اندفاق من الرجل والمرأة فى رحمها يَخْرُجُ مِن بَيْنِ الصُّلْبِ للرجل وَالتَّرَائِبِ ۝ للمرأة وهى عظام
الصدر إِنَّهُ تعالى عَلَىٰ رَجْعِهِ بعث الانسان بعد موته لَقَادِرٌ ۝ فاذا اعتبر اصله علم ان القادر
على ذلك قادر على بعثه يَوْمَ تُبْلَى تختبر وتكشف السَّرَائِرُ ۝ ضمائر القلوب فى العقائد والنيات فَمَا
لَهُ لمنكر البعث مِن قُوَّةٍ يمتنع بها عن العذاب وَلَا نَاصِرٍ ۝ يدفعه عنه وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ ۝
المطر لعوده كل حين وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ ۝ الشق عن النبات إِنَّهُ اى القران لَقَوْلٌ فَصْلٌ ۝
يفصل بين الحق والباطل وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ ۝ باللعب والباطل إِنَّهُمْ اى الكفار يَكِيدُونَ
كَيْدًا ۝ يعملون المكائد للنبى صلى الله عليه وسلم وَأَكِيدُ كَيْدًا ۝ استدرجهم من حيث لا
يعلمون فَمَهِّلِ يا محمد الْكَافِرِينَ أَمْهِلْهُمْ تاكيد حسنه مخالفة اللفظ اى انظرهم رُوَيْدًا ۝
قليلا وهو مصدر مؤكد لمعنى العامل مصغر رود او ارود على الترخيم وقد اخذهم الله

٧٣ قوله ذى اندفاق اشارة الى ان قوله تعالى دافق على النسب اى ذى دفق او اندفاق وقال ابن عطية يصح ان يكون الماء دافقا لان بعضه يدفق بعضا اى يدفعه فمنه دافق ومنه مدفوق خطيب ولم يقل من مائين لامتزاجهما فى الرحم واتحادهما حين ابتدئ فى خلقه ١٢ مدارك ٧٤ قوله وهى عظام الصدر جمع تريبة قال ابن عباس وهى موضع القلادة من الصدر قال القاضى المنى فضلة الهضم الرابع وان كان يخرج من جميع الاعضاء فلا شك ان الدماغ اعظمها معونة فى توليده وله خليفة وهو النخاع وهو فى الصلب وشعب كثيرة نازلة الى الترائب وهما اقرب الى اوعية المنى فلذلك خصا بالذكر وقيل الوجه ان القلب والنخاع والقوى الدماغية والكبد كلها يتعاون فى ابراز ذلك الفضل قابلا للتوليد وقوله بين الصلب والترائب عبارة مختصرة جامعة لتاثير الاعضاء الثلثة فالترائب يشمل القلب والكبد والصلب والنخاع الناشئ من الدماغ قال العلامة ولو جعل ما بين الصلب والترائب كناية عن جميع البدن لم يبعد ١٢ ك ٧٥ قوله يوم تبلى من البلاء وهو الاختبار والكشف بيان لمعنى المراد اللازم للاختبار ١٢ ك ٧٦ قوله المطر لعوده وفى البيضاوى وغيره على قوله ذات الرجع ترجع فى كل دورة الى الموضع الذى تتحرك عنه وقيل الرجع المطر ١٢ ٧٧ قوله لعوده الخ اولما قيل ان السحاب يحمل الماء من البحار ثم يرجعه الى الارض وللحاكم باسناد صحيح عن ابن عباس فهو المطر بعد المطر وقيل وصف السماء بالرجع لانه يرجع فى كل دورة الى ما كان تتحرك منه ١٢ ك ٧٨ قوله واكيد كيدا اى اجازيهم على كيدهم وسمى الجزاء كيدا مشاكلة وقيل

ك قوله ونسخ الاهمال الخ اے على ان المعنے اترك الكافرين ولا تتعرض لهم واصبر على اذاهم ١٢ صاوی ك قوله مكية اے فی قول الجمهور وقال الضحاك مدنية وكان النبی صلے الله عليه وسلم يحبها لكثرة ما اشتملت عليه من العلوم والخيرات وفی الحديث سئلت عائشة بای شئ كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يقرأ فی الاولی بسبح اسم ربك الاعلى وفی الثانية بقل يا ايها الكافرون وفی الثالثة بقل هو الله احد والمعوذتين ومن جملة فوائدها ان الاكثار من تلاوتها يورث الحفظ ١٢ صاوی ك قوله نزه ربك ای نزه ذاته عما لا يليق به والاسم صلة وذلك بان يفسر الاعلى بمعنے العلو الذی هو القهر والاقتدار لا بمعنے العلو فی المكان وقيل قل سبحان ربی الاعلى وفی الحديث لما نزلت قال عليه السلام اجعلوها فی سجودكم ١٢ مدارك ك قوله اے نزه ربك عما لا يليق به الخ وقيل نزه اسماءه عن الالحاد فيه بالتاويلات الزائغة واطلاقه على غيره وذهب جماعة من الصحابة والتابعين الى ان معناه قل سبحان ربی الاعلى وعن ابن عباس سبح اے صل بامر ربك الاعلى ١٢ ك قوله ولفظ اسم زائد اے ليس بمتعين بل كما تنزه الذات ينزه الاسم ايضا عن ان يسمى به غيره ومن جملة تنزيه الاسم ان لا يذكر فی مواضع الاقذار وبان يذكر علی وجه التعظيم والتفخيم فی المواضع الطاهرة الفاخرة ومن جملة تنزيه الاسم استحضار عظمة المسمى عند ذكره ١٢ صاوی ك قوله صفة لربك اے فهو مجرور بكسرة مقدرة على الالف وهذه الصفة جارية مجرى التعليل كانه قال سبح اسم ربك لكونه مرتفع المكانة منزها عن النقائص ازلا وابدا ولا يصح ان يكون صفة لاسم منصوب بالفتحة المقدرة مع جعل الذی خلق الخ صفة لربك لما يلزم عليه من الفصل بين الصفة والموصوف بصفة غيره نظير قولك جاءنی غلام هند العاقل الحسنة وهو ممتنع فان جعل الموصول نعتا مقطوعا جاز ١٢ صاوی ك قوله الذی خلق فسوى جواب عن سؤال مقدر كانه قيل الاشتغال بالتسبيح انما يكون بعد معرفة المولى فما الدليل على وجوده فاجاب بما ذكر ومفعول خلق محذوف ای كل شئ ١٢ صاوی ك قوله والذی قدر اے اوقع تقديره فی اجناس الاشياء وانواعها واشخاصها ومقاديرها وصفاتها وافعالها وآجالها وغير ذلك من احوالها فجعل البطش لليد والمشی للرجل والسمع للاذن والبصر للعين ونحو ذلك وقوله فهدى اے هدى الانسان ودله لسبيل الخير والشر والسعادة والشقاوة وهدى الانعام لمراعيها ١٢ مختصر من الجمل ك قوله غثاء من باب قعد وهذا مثل ضربه الله للكفار بذهاب الدنيا بعد نضارتها ١٢ ك قوله غثاء الخ اصله كما قاله الراغب ما ياتی به السيل من النبات اليابس فارادة اليابس منه من استعمال المقيد بمعنے المطلق ١٢ ك ك قوله جافا خشك وقوله هشيما گياه خشك ودرخت بوسيده ١٢ صراح ك قوله اسود يابسا وذلك ان الكلاء اذا جف ويبس اسود وهو صفة لغثاء مؤكدة وقيل حال من المرعى اخر للفاصل اے اسود من شدة الخضرة ١٢ ك ك قوله سنقرئك آه اے على لسان جبريل وهذا بشارة من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم باعطاء آية بينة وهی ان يقرأ عليه جبريل ما يقرأ عليه من الوحی وهو امی لا يقرأ ولا يكتب فيحفظه ولا ينساه وهذه الآية تدل على المعجزة من وجهين الاول الاخبار من الله تعالى بما يحصل فی المستقبل الثانی كونه يحفظ هذا الكتاب العظيم من غير دراسة ولا تكرار ولا ينساه ابدا ١٢ جمل و صاوی ك قوله بنسخ تلاوته وحكمه الخ لان ما نسخ تلاوته ترك حفظه فنسی والاولى الاقتصار على نسخ التلاوة كما فعله القاضی ١٢ ك ك قوله بنسخ تلاوته وحكمه الخ الباء سببية والمعنے ان نسخ تلاوته وحكمه مناسب فی جواز نسيانك له واما ما نسخت تلاوته فقط او حكمه فقط فلا ينساه للاحتياج الى تبليغ حكمه او تلاوته ١٢ صاوی ك قوله للشريعة السهلة قال الضحاك واليسرى هی الشريعة اليسرى وهی الحنيفية السهلة وقال ابن مسعود اليسرى الجنة اے نيسرك اے العمل المؤدی الى الجنة وقيل اليسرى الطريقة اليسرى وهی اعمال الخير ١٢ خطيب ك قوله ان نفعت الذكرى وتقييد التذكير بنفع الذكرى لما ان رسول الله صلے الله عليه وسلم طالما كان يذكرهم ويستفرغ فيه جهده حرصا على ايمانهم وكان لا يزيد ذلك بعضهم الا كفرا وعنادا فامر عليه الصلوة والسلام بان يخص التذكير بمدار النفع فی الجملة بان يكون من تذكره كلا او بعضا ممن يرجى منه التذكر ولا يتعب نفسه فی تذكير من لا يزيده التذكير الا عتوا ونفورا من المطبوع على قلوبهم ١٢ روح ك قوله من تذكره يشير اے تقدير المفعول المذكور فی سيذكر يعنے وان لم يقع منفعتها الا لبعض وعدم النفع لبعض آخر وفی القاموس جعل كلمة ان ههنا بمعنے قد ١٢ ك ك قوله اے الكافر اے جنسه وقيل الذی هو اشقى الكفرة وهو الوليد او عتبة ١٢ ك ك قوله فيستريح جواب عما يقال لا واسطة بين الحياة والموت فكيف وصف الله الاشقى بانه لا يموت فيها ولا يحيى فاجاب بان المعنے لا يموت موتا يستريح به ولا يحيى حياة ينتفع بها ١٢ صاوی ك قوله ولا يحيى حياة تنفعه كما يقال لمن ابتلى بالبلاء الشديد لا هو حی ولا ميت وفی التاويلات النجمية لا يموت نفسه بالكلية فيستريح من عقوبات الحجاب والاحتجاب ولا يحيى قلبه بحياة الايمان لكونه فی دار الجزاء لا فی دار التكليف وقال القاشانی لا يموت لامتناع انعدامه ولا يحيى بالحقيقة لهلاكه الروحانی وقال الرازی معناه ان نفس احدهم فی النار تصير فی حلقه فلا تخرج فيموت ولا ترجع الى موضعها من الجسم فيحيا ١٢ ك قوله الصلوات الخمس هو المنقول عن علی وعمر بن عبد العزيز

بدر ونسخ الاهمال باية السيف اى بالامر بالجهاد والقتال سورة الاعلى مكية تسع عشرة
١٧ اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ اى نزه ربك عما لا يليق به ولفظ اسم زائد الْاَعْلَى ○
صفة لربك الَّذِيْ خَلَقَ فَسَوّٰى ○ مخلوقه جعله متناسب الاجزاء غير متفاوت وَالَّذِيْ قَدَّرَ ما شاء
فَهَدٰى ○ الى ما قدره من خير وشر وَالَّذِيْ اَخْرَجَ الْمَرْعٰى ○ انبت العشب فَجَعَلَهٗ بعد الخضرة غُثَآءً
جافا هشيما اَحْوٰى ○ اسود يابسا سَنُقْرِئُكَ القران فَلَا تَنْسٰى ○ ما تقرؤه اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰهُ ان تنساه
بنسخ تلاوته وحكمه وكان صلى الله عليه وسلم يجهر بالقراءة مع قراءة جبريل خوف النسيان فكانه قيل له
لا تعجل بها انك لا تنسى فلا تتعب نفسك بالجهر بها اِنَّهٗ تعالى يَعْلَمُ الْجَهْرَ من القول والفعل وَ
مَا يَخْفٰى ○ منهما وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرٰى ○ للشريعة السهلة وهى الاسلام فَذَكِّرْ عظ بالقران اِنْ نَّفَعَتِ
الذِّكْرٰى ○ من تذكره المذكور فى سَيَذَّكَّرُ بها مَنْ يَّخْشٰى ○ يخاف الله تعالى كاية فذكر بالقران من
يخاف وعيد وَيَتَجَنَّبُهَا اى الذكرى يتركها جانبا لا يلتفت اليها الْاَشْقَى ○ بمعنى الشقى اى الكافر
الَّذِيْ يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرٰى ○ هى نار الاخرة والصغرى نار الدنيا ثُمَّ لَا يَمُوْتُ فِيْهَا فيستريح
وَلَا يَحْيٰى ○ حياة هنيئة قَدْ اَفْلَحَ فاز مَنْ تَزَكّٰى ○ تطهر بالايمان وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهٖ مكبرا
فَصَلّٰى ○ الصلوات الخمس وذلك من امور الاخرة وكفار مكة معرضون عنها بَلْ تُؤْثِرُوْنَ بالتحتانية
والفوقانية الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا ○ على الاخرة وَالْاٰخِرَةُ المشتملة على الجنة خَيْرٌ وَّاَبْقٰى ○ اِنَّ هٰذَا
اى فلاح من تزكى وكون الاخرة خيرا لَفِى الصُّحُفِ الْاُوْلٰى ○ المنزلة قبل القران صُحُفِ اِبْرٰهِيْمَ
ع ١٩ وَمُوْسٰى ○ وهى عشر صحف لابراهيم والتورية لموسى :. سورة الغاشية مكية ست و
عشرون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ هَلْ قد اَتٰىكَ حَدِيْثُ الْغَاشِيَةِ ○ القيامة لانها
تغشى الخلائق باهوالها وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ عبر بها عن الذوات فى الموضعين خَاشِعَةٌ ○ ذليلة
عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ○ ذات نصب وتعب بالسلاسل والاغلال تَصْلٰى بضم التاء وفتحها نَارًا حَامِيَةً ○
تُسْقٰى مِنْ عَيْنٍ اٰنِيَةٍ ○ شديدة الحرارة لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ اِلَّا مِنْ ضَرِيْعٍ ○ هو نوع من الشوك
لا ترعاه دابة لخبثه لَّا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِيْ مِنْ جُوْعٍ ○ وُجُوْهٌ يَّوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ ○ حسنة لِّسَعْيِهَا
فى الدنيا بالطاعة رَاضِيَةٌ ○ فى الاخرة لما رأت ثوابه فِيْ جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ○ حسا ومعنى لَّا تَسْمَعُ
بالياء والتاء فِيْهَا لَاغِيَةً ○ اى نفس ذات لغو اى هذيان من الكلام فِيْهَا عَيْنٌ

بالياء المضمومة لابی عمرو وابن كثير وبالتاء المضمومة لنافع والمفتوحة للباقين ١٢ كمالين ك قوله اے نفس ذات لغو يشير اے فاعل لا تسمع وعلى الاخير المعنے

واستدل به على ان التحريمة شرط لا ركن واخرج ابن المنذر عن ابی سعيد الخدری مرفوعا اعطے صدقة الفطر وخرج الى العيد فصلى ولابن مردويه عنه كان صلعم يقرأ الآية ثم يقسم الفطرة قبل ان يغدو اے الفطر وروى البيهقی عن ابن عمر انها نزلت فی زكوة الفطر وعن ابن مسعود رحمه الله تصدق وصلے ثم قرأ هذه الآية واستشكل بان السورة مكية ولم يكن بمكة عيد ولا فطر واجيب بانه لما كان فی علم الله تعالى ان ذلك سيكون اثنى على من فعله وفيه الاخبار عن الغيب قال محی السنة يجوز ان يكون النزول سابقا على الحكم قال تعالى وانت حل بهذا البلد فالسورة مكية وظهر اثر الحل يوم الفتح ١٢ ك ك قوله وذلك من امور الآخرة تمهيد لارتباط هذه الآية بما بعدها فقوله بل تؤثرون اضراب عن مقدر يستدعيه المقام ١٢ صاوی ك قوله خيرا الخ اے لاشتمالها على السعادة الجسمانية والروحانية ولذا انها غير مخلوطة بالآلام وهی دائمة باقية والدنيا ليست كذلك ١٢ صاوی ك قوله باهوالها من قوله يوم يغشاهم العذاب وقيل النار من قوله وتغشى وجوههم النار ١٢ كمالين ك قوله وجوه الخ استيناف واقع فی جواب سؤال تقديره وما حديث الغاشية ١٢ ك قوله عبر بها عن الذوات اے فهو مجاز مرسل من التعبير عن الكل بالجزء وخص الوجه لكونه اشرف الاجزاء ولانه يظهر عليه ذلك اولا ١٢ ك قوله عاملة ناصبة بالفارسية كاركننده محنت كشنده باشند ١٢ ك قوله بالسلاسل والاغلال اے بجر السلاسل والاغلال الثقيلة كما صرح به غيره ١٢ ك قوله من ضريع ضريع شبرق خشك وآن گياه است درعرب وقال مجاهد هو نبت ذو شوك تسميه القريش الشبرق فاذا هاج سموه الضريع وهو اخبث الطعام وابشعه ١٢ خطيب ك قوله وجوه يومئذ آه وجوه مبتدأ ولا باس بتنكيرها لانها فی موضع التنويع وخاشعة خبره وعاملة ناصبة خبران آخران لوجوه آه ابو السعود وفی السمين وجوه مبتدأ وخاشعة عاملة ناصبة صفات للمبتدأ الذی هو وجوه وتصلى هو الخبر ١٢ ج ك قوله لا تسمع

١ قوله جارية اے على وجه الارض من غير اخدود لا ينقطع جريها ابدا ١٢ خازن ٢ قوله فيها سرر مرفوعة آه قال ابن عباس الواحها من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت مرتفعة في السماء ما لم يجئ اهلها فاذا اراد ان يجلس عليها صاحبها تواضعت حتى يجلس عليها ثم ترتفع الى موضعها ١٢ جمل ٣ قوله لا عرى لها العروة من الدلو والكوز المقبض ١٢ قاموس ٤ قوله على حافات حافة كرانه ١٢ صراح ٥ قوله وسائد وسائد جمع وساد بالكسر بالين ١٢ صراح ٦ قوله طنافس جمع طنفس وهي مثلثة الطاء والفاء وكسر الطاء وفتح الفاء وبالعكس بسط لها خمل اسے هدب كذا روے عن ابن عباس وقال الزمخشري بسط فاخرة وقال الراغب انها في الاصل ثياب مجرد ثم استعير للبسط ١٢ ك ٧ قوله افلا ينظرون الى الابل الخ الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اعموا فلا ينظرون وهو استفهام انكاري توبيخي وخصت الابل لكثرة منافعها كاكل لحمها وشرب لبنها والحمل عليها وركوبها والتنقل عليها الى البلاد البعيدة وعيشها باي نبات اكلته كالشجر والشوك وصبرها على العطش عشرة ايام واكثر وطواعيتها لكل من قادها ولو صغيرا ونهوضها وهي باركة بالاحمال الثقيلة ولا تؤذي من وطئته برجلها وتأثرها بالصوت الحسن مع غلظ اكبادها ولا شئ من الحيوانات جمع هذه الاشياء غيرها ولكونها افضل ما عند العرب جعلوها دية القتل والابل اسم جمع لا واحد له من لفظه وانما له واحد من معناه كبعير وناقة وجمل ١٢ صاوی ٨ قوله كيف خلقت آه كيف منصوبة بخلقت على الحال والجملة بدل من الابل فتكون بدل اشتمال في محل جر وينظرون تعدى الى الابل بواسطة الى وتعدى الى كيف خلقت على سبيل التعليق وقد تبدل الجملة وفيها الاستفهام من الاسم الذي قبلها وان لم يكن فيه استفهام على خلاف في ذلك كقولهم عرفت زيدا ابو من هو والعرب يدخلون الى على كيف فيقولون انظر الى كيف يصنع وكيف سوال عن حال والعامل فيها خلقت واذا علقت العامل عما فيه الاستفهام لم يبق الاستفهام على حقيقته ١٢ ج ٩ قوله فيستدلون بها الخ الحكمة في تخصيص هذه الاشياء بالذكر ان القرآن نزل على العرب وكانوا يسافرون كثيرا في الاودية والبراري منفردين عن الناس والانسان اذا انفرد اقبل على التفكر فاول ما يقع بصره على البعير الذي هو راكبه فيرى منظرا عجيبا وان نظر الى فوق لم ير غير السماء وان نظر يمينا وشمالا لم ير غير الجبال وان نظر الى تحت لم ير غير الارض فكانه تعالى امره بالنظر وقت الخلوة والانفراد ولا يحمله الكبر على ترك النظر ١٢ صاوی ١٠ قوله سطحت الخ قال الامام الرازي ثبت بالدليل ان الارض كرة ولا ينافي ذلك قوله تعالى وذلك لان الكرة اذا كانت في غاية الكبر كان كل قطعة منها يشابه السطح وذكر بعضهم الاجماع على كرويتها ١٢ ١١ قوله لا كرة قال الرازي وهو ضعيف لان الكرة اذا كانت في غاية العظمة تكون كل قطعة منها كالسطح ١٢ ١٢ قوله وان لم ينقض الخ اے ما قاله اهل الهيئة من القواعد التي بنوها ركنا اے قاعدة فان ما قالوه لا ينقض من اركان الشرع شيئا فهي كرة عند علماء الهيئة بطبعها وحقيقتها لكن الله تعالى اخرجها عن طبعها وحقيقتها بفضله وكرمه بتسطيح بعضها لاقامة الحيوانات عليها فاخرجها عما يقتضيه طبعها ١٢ جمل ١٣ قوله اي مسلط فتكرههم على الايمان من السطر بمعنے التسلط يقال سطر عليه اے تسلط فاصله السين والصاد بدل عنه ولهذا ذكر المفسر سيطر بالسين والافادة اثبات قراءة ابي عمرو في المتن غالبا ١٢ ك ١٤ قوله لكن من تولى الخ يشير اے ان الاستثناء منقطع وقد يجعل متصلا اے فذكرهم الا من قطع طمعك من ايمانه وقيل لست بمسلط عليهم الا على من تولى فان جاهدهم وتسلم تسلط ١٢ ك ١٥ قوله اے فجر كل يوم كذا روے عن ابن عباس وصلوته او فجر يوم النحر او فجر اول يوم من المحرم ١٢ ك ١٦ قوله اے عشر ذي الحجة رواه احمد مرفوعا وهو قول مجاهد وقتادة والضحاك وعنه هي العشر الاول من المحرم ١٢ ك ١٧ قوله الفرد روى احمد والنسائي عن جابر مرفوعا العشر عشر الاضحى والوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر قال ابن كثير لا باس به وفي رفعه نكارة وروى احمد عن عمران بن حصين مرفوعا الصلوة بعضها شفع وبعضها وتر وقيل الشفع الخلق والوتر هو الله ١٢ ك ١٨ قوله اذا يسر السرے الذهاب في الليل وقديرا ومنه الذهاب مطلقا وههنا اراد المضے والاقبال على سبيل ذكر الملزوم وارادة اللازم ١٢ ك ١٩ قوله اذا يسر الخ اصله يسري حذف ياءه تخفيفا اكتفاء منها بالكسرة للمحافظة رؤس الآی ١٢ ك ٢٠ قوله اذا يسر اے يمضے وبالفارسية انگاه بگذرد ١٢ روح ٢١ قوله هل في ذلك قسم لذي حجر استفهام معناه التقرير كقولك الم انعم عليك اذا كنت قد انعمت او المراد منه التاكيد لما اقسم به واقسم عليه كمن ذكر حجة بالغة ثم قال هل فيما ذكرته حجة والمعنے ان من كان ذا لب علم ان ما اقسم الله تعالى به من هذه الاشياء فيه عجائب ودلائل على التوحيد والربوبية فهو حقيق بان يقسم به لدلالته على خالقه ١٢ خطيب ٢٢ قوله عقل الخ سمے به لانه يحجر عما لا ينبغي ان يمنع عنه ١٢ ٢٣ قوله محذوف الخ وقيل هو مذكور وهو قوله ان ربك لبالمرصاد ١٢ ٢٤ قوله الم تر الخ شروع في بيان احوال الامم الماضية وذكر منهم عادا وثمود وفرعون لان اخبارهم كانت معلومة عندهم والخطاب للنبي صلعم ولكنه عام لكل احد ١٢ صاوی ٢٥ قوله هي عاد الاولى قوم هود وسموا باسم ابيهم والعاد الاخرے قوم صالح وكلا الفريقين اولاد عاد ابن عوص بن ارم بن سام بن نوح سموا اوائلهم بعاد الاولى واواخرهم بعاد الثانية ١٢ ك ٢٦ قوله ومنع الصرف اے ارم لا تنصرف قبيلة كانت او ارضا للتعريف والتانيث ١٢ كبير ٢٧ قوله اي الطول الخ هذا احد اقوال وقيل ان المراد به الابنية المرتفعة على العمد فكانوا ينصبون الاعمدة فيبنون عليها القصور وقيل ذات العماد ذات القوة والشدة ١٢ صاوی ٢٨ قوله لم يخلق مثلها في البلاد اے لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والقوة وهم الذين قالوا من اشد منا قوة وقيل هي مدينة بناها شداد بن عاد ١٢ صاوی ٢٩ قوله في بطشهم وقوتهم وطولهم وعرضهم وقيل المراد اهل ارم وهو اسم بلدهم والموصول مع الصلة صفتها اے لم يخلق مثل ابنيتهم واما حكاية خبر شداد بن عاد المشهورة المذكورة في التفاسير فعند المحققين من السلف والمورخين انه من مخترعات بني اسرائيل ولا اعتبار له كذا في شرح البخاري وفي تفسير جامع البيان ١٢ ك ٣٠ قوله واتخذوها بيوتا قيل اول من نحت الجبال والصخور والرخام ثمود وروى انهم بنوا الفا وسبعمائة مدينة كلها من الحجارة وقيل سبعة آلاف مدينة كلها من الحجارة ١٢ جمل ٣١ قوله وادي القرے الخ هو موضع بقرب المدينة من جهة الشام وقيل لوادي بين جبال وكانوا ينقبون في تلك الجبال بيوتا ودورا واحواضا وكل منفرج بين جبال وتلال يكون مسلكا للسيل ومنفذا فهو واد ١٢ قرطبي ٣٢ قوله كان يتد اربعة اوتاد اے يدقها للمعذب ويشده بها مسطوحا على الارض ثم يعذبه بما يريد من ضرب واحراق وغيرهما ١٢ جمل ٣٣ قوله يرصد اعمال العباد الخ بيان لحاصل المعنے ان لا يفوته شئ من الاعمال كما لا يفوت من بالمرصاد والمرصاد الطريق والمكان يرصد فيه العدو كذا في القاموس مفعال من رصده كالميقات من وقته ويجوز ان يكون المرصاد مبالغة كالمطعان فالباء تجريدية ١٢ ك ٣٤ قوله فاما الانسان آه مبتدأ خبره فيقول والظرف وهو اذا منصوب بالخبر لان الظرف في نية التاخير ولا تمنع الفاء من ذلك وهذا هو الصحيح ودخول الفاء الثانية لما في اما من معنے الشرط والظرف المتوسط بين المبتدأ والخبر في نية التاخير ١٢

جَارِيَةٌ بالماء بمعنى عيون فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ ذاتا وقدرا ومحلا وَأَكْوَابٌ اقداح لا عرى لها
مَّوْضُوعَةٌ على حافات العيون معدة لشربهم وَنَمَارِقُ وسائد مَصْفُوفَةٌ بعضها بجنب
بعض يستند اليها وَزَرَابِيُّ بسط طنافس لها خمل مَبْثُوثَةٌ مبسوطة أَفَلَا يَنظُرُونَ اى
كفار مكة نظر اعتبار إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ
نُصِبَتْ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ اى بسطت فيستدلون بها على قدرة الله تعالى و
وحدانيته وصدرت بالابل لانهم اشد ملابسة لها من غيرها وقوله سطحت ظاهر في ان
الارض سطح وعليه علماء الشرع لا كرة كما قاله اهل الهيئة وان لم ينقض ركنا من اركان الشرع
فَذَكِّرْ هم نعم الله ودلائل توحيده إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ لَّسْتَ عَلَيْهِم بِمُسَيْطِرٍ وفي قراءة بالصاد
بدل السين اى بمسلط وهذا قبل الامر بالجهاد إِلَّا لكن مَن تَوَلَّىٰ اعرض عن الايمان وَكَفَرَ
بالقران فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ عذاب الاخرة والاصغر عذاب الدنيا بالقتل و
الاسر إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ رجوعهم بعد الموت ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُم جزاءهم لا نتركه ابدا

سُورَةُ الْفَجْرِ مكية او مدنية ثلاثون اية بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

وَالْفَجْرِ اى فجر كل يوم وَلَيَالٍ عَشْرٍ اى عشر ذي الحجة وَالشَّفْعِ الزوج وَالْوَتْرِ بفتح الواو وكسرها
لغتان الفرد وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ اى مقبلا ومدبرا هَلْ فِي ذَٰلِكَ القسم قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ عقل وجواب
القسم محذوف اى لتعذبن يا كفار مكة أَلَمْ تَرَ تعلم يا محمد كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ إِرَمَ هي
عاد الاولى فارم عطف بيان او بدل ومنع الصرف للعلمية والتانيث ذَاتِ الْعِمَادِ اى الطول
كان طول الطويل منهم اربع مائة ذراع الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ في بطشهم وقوتهم
وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا قطعوا الصَّخْرَ جمع صخرة واتخذوها بيوتا بِالْوَادِ وادي القرى وَفِرْعَوْنَ
ذِي الْأَوْتَادِ كان يتد اربعة اوتاد يشد اليها يدي ورجلي من يعذبه الَّذِينَ طَغَوْا تجبروا
فِي الْبِلَادِ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ القتل وغيره فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ نوع عَذَابٍ
إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ يرصد اعمال العباد فلا يفوته منها شئ ليجازيهم عليها فَأَمَّا الْإِنسَانُ
الكافر إِذَا مَا ابْتَلَاهُ اختبره رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ بالمال وغيره وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ
وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ ضيق عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ كَلَّا ردع اى ليس الاكرام

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

بالغنى والاهانة بالفقر وانما هما بالطاعة والمعصية وكفار مكة لا يتنبهون لذلك بل لا تكرمون
اليتيم ۝ لا يحسنون اليه مع غناهم او لا يعطونه حقه من الميراث ولا تحضون انفسهم ولا غيرهم
على طعام اطعام المسكين ۝ وتاكلون التراث الميراث اكلا لما ۝ اي شديدا للمهم نصيب
النساء والصبيان من الميراث مع نصيبهم منه او مع مالهم وتحبون المال حبا جما ۝ اي كثيرا
فلا ينفقونه وفي قراءة بالفوقانية في الافعال الاربعة كلا ردع لهم عن ذلك اذا دكت الارض
دكا دكا ۝ زلزلت حتى ينهدم كل بناء عليها وينعدم وجاء ربك اي امره والملك اي الملائكة
صفا صفا ۝ حال اي مصطفين او ذوي صفوف كثيرة وجايء يومئذ بجهنم ۝ تقاد
بسبعين الف زمام كل زمام بايدي سبعين الف ملك لها زفير وتغيظ يومئذ بدل من اذا وجوابها
يتذكر الانسان اي الكافر ما فرط فيه وانى له الذكرى ۝ استفهام بمعنى النفي اي لا ينفعه
تذكره ذلك يقول مع تذكره يا للتنبيه ليتني قدمت الخير والايمان لحياتي ۝ الطيبة في الاخرة
او وقت حياتي في الدنيا فيومئذ لا يعذب بكسر الذال عذابه اي الله احد ۝ اي لا يكله الى
غيره ولا يوثق بكسر الثاء وثاقه احد ۝ وفي قراءة بفتح الذال والثاء فضمير عذابه ووثاقه
للكافر والمعنى لا يعذب احد مثل تعذيبه ولا يوثق مثل ايثاقه يايتها النفس المطمئنة ۝
الامنة وهي المؤمنة ارجعي الى ربك يقال لها ذلك عند الموت اي ارجعي الى امره وارادته
راضية بالثواب مرضية ۝ عند الله بعملك اي جامعة بين الوصفين وهما حالان ويقال لها
في القيامة فادخلي في جملة عبادي ۝ الصالحين وادخلي جنتي ۝ معهم

سورة البلد

مكية عشرون اية بسم الله الرحمن الرحيم لا زائدة اقسم بهذا البلد ۝ مكة
وانت يا محمد حل حلال بهذا البلد ۝ بان يحل لك فتقاتل فيه وقد انجز له هذا الوعد يوم
الفتح فالجملة اعتراض بين المقسم به وما عطف عليه ووالد اي ادم وما ولد ۝ اي ذريته وما
بمعنى من لقد خلقنا الانسان اي الجنس في كبد ۝ نصب وشدة يكابد مصائب الدنيا و
شدائد الاخرة ايحسب اي يظن الانسان قوي قريش وهو ابو الاشد بن كلدة بقوته ان
مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اي انه لن يقدر عليه احد ۝ والله قادر عليه يقول اهلكت
على عداوة محمد مالا لبدا ۝ كثيرا بعضه على بعض ايحسب ان اي انه لم يره احد ۝ فيما انفقه

ھم وجعت كبده يكابد اي يقاسي مصائب الدنيا مبدؤها ظلمة الرحم ومضيقه ومنتهاها الموت ١٢ ك ٢٩ قوله ايظن الانسان اي فالضمير الى بعض الجنس هو ابو الاشد بن كلدة بفتح الكاف الجمحي فكان من قوته انه كان يقف على جلد البقر ويجاذبه عشرة لينزع من تحت

١ قوله وكفار مكة الخ دخول على قوله بل لا يكرمون اليتيم وقوله لذلك اي لكون الاكرام بالطاعة والاهانة بالكفر والمعاصي وكثير من المؤمنين يظن ان انما اعطاه الله لكرامته وفضيلته عند الله وربما يقول بجهله لو لم استحق هذا ما اعطاه الله لي وكذا اذا قتر عليه يظن ان ذلك لهوانه عند الله وقال الفراء في هذا الموضع كلا بمعنى لم يكن ينبغي للعبد ان يكون هكذا ولكن يحمد الله عز وجل على الغنى والفقر فليس الغنى لفضله ولا الفقر لهوانه وانما الفقر من تقديري وقضائي ١٢ جمل ٢ قوله انفسهم الخ يشير الى ان المفعول محذوف لقصد التعميم ويجوز ان يكون من تنزيل المتعدي منزلة اللازم ١٢ ك ٣ قوله وياكلون التراث التاء في التراث بدل من الواو لانه من الوراثة كذا في الخطيب والمراد منه الميراث هو المال المنتقل من الميت ١٢ روح ٤ قوله اي شديدا بيان لحاصل المعنى فان اللم الجمع للمهم اي لجمعهم نصيب النساء والصبيان من الميراث فانهم كانوا لا يورثون النساء والصبيان ويا كلون انصباءهم او يا كلون ما جمعه المورث من حلال وحرام عالمين بذلك ان قلت ان السورة مكية وآية المواريث مدنية ولا يعلم الحل والحرمة الا من الشرع اجيب بان حكم الارث كان معلوما لهم من بقايا شريعة اسمعيل فهو ثابت عندهم بطريق عادتهم ١٢ صاوي بتغير يسير ٥ قوله اي كثيرا في القاموس الجم الكثير من كل شيء ١٢ كما ٦ قوله وفي قراءة بالفوقانية في الافعال الاربعة اي يكرمون ويحاضون وياكلون ويحبون وهذه قراءة السبعة غير ابي عمرو فانه قرأ بالتحتانية وهو المقرر في متن التفسير ١٢ ك ٧ قوله اذا دكت الارض دك كوفتن وريزه كردن وهموار كردن ١٢ صراح ٨ قوله دكا دكا ليس تاكيدا بل التكرار للدلالة على الاستيعاب كقولك اتيته بابا بابا اي بابا بعد باب وكذا يقال هنا دكا بعد دك حتى تزول الجبال وتستوي الارض ١٢ صاوي ٩ قوله وجاء ربك اي جاء امر ربك بالمحاسبة والمجازاة كبير وفي ابي السعود وجاء امره وقضاؤه على حذف المضاف للتهويل ١٢ ١٠ قوله اي امره كذا روي عن الحسن وقال الزمخشري هو تمثيل وظهور آيات اقتداره وتبين آثار قهره وسلطانه فان واحدا من الملوك اذا احضر بنفسه ظهر بحضوره من آثار الهيبة ما لا يظهر بحضور عساكره وخواصه هذا على طريقة المتاخرين وطريقة السلف انه جاء مجيئة تليق بقدسه من غير حركة ونقلة ١٢ ك ١١ قوله تقاد بسبعين الف زمام آه رواه مسلم عن ابن مسعود وفيه دلالة على ان مجيئها على حقيقتها وقيل ان المجئ عبارة عن اظهارها مع صفاتها على مكانها كما يدل عليه قوله تعالى وبرزت الجحيم ١٢ ك ١٢ قوله كل زمام الخ اي يجرونها حتى يقف عن يسار العرش قال ابو سعيد الخدري لما نزل وجيء يومئذ بجهنم تغير لون رسول الله صلعم وعرف في وجهه حتى اشتد على اصحابه ثم قال اقرأني جبريل كلا اذا دكت الارض دكا دكا الآية وجيء يومئذ بجهنم قال علي رض قلت يا رسول الله كيف يجاء بها قال يؤتى بها تقاد بسبعين الف زمام يقود بكل زمام سبعون الف ملك فتشرد شردة لو تركت لاحرقت اهل الجمع ثم تعرض لي جهنم فتقول ما لي ولك يا محمد ان الله قد حرم لحمك علي فلا يبقى احد الا قال نفسي نفسي الا محمد صلعم فانه يقول يا رب امتي امتي ١٢ صاوي ١٣ قوله لها زفير اي صوت شديد قوله وتغيظ اي غليان كغليان صدر الغضبان ١٢ صاوي ١٤ قوله ولا يوثق وثاقه احد بالفارسية بزنجير نه بندد مانند بستن او وفي الصراح وثاق بالكسر والفتح بند وايثاق بند كردن وفي الصراح البيان الوثاق بالفتح بمعنى الايثاق وهو شد بالوثاق وهو ما يشد به من الحديد والحبل ١٢ ١٥ قوله لا يعذب اي لا يعذب مثل تعذيبه احد اي من هذا الجنس كعصاة المؤمنين فلا يقتضي ان يكون عذابه اشد من عذاب ابليس ١٢ ك ١٦ قوله يا ايتها النفس المطمئنة الاطمئنان السكون بعد الانزعاج وسكون النفس انما هو بالوصول الى غاية الغايات في اليقين والمعرفة والشهود وفي التعريفات النفس المطمئنة هي التي تنورت بنور القلب حتى تخلت من صفاتها الذميمة وتحلت بالاخلاق الحميدة ١٢ روح البيان ١٧ قوله يا ايتها النفس الخ لما ذكر حال من كانت همته الدنيا ذكر حال من اطمأنت نفسه بالله فسلم اليه امره واتكل عليه ١٢ ١٨ قوله الآمنة اي من العذاب او المطمئن بذكر الله يقال لها عند الموت او البعث والقائل هو الله او الملئكة ١٢ كمالين ١٩ قوله يقال لها ذلك اي ما ذكر من قوله يا ايتها النفس الخ قال عبد الله بن عمر اذا توفي العبد المؤمن ارسل الله له ملكين وارسل اليه بتحفة من الجنة فيقول اخرجي ايتها النفس المطمئنة اخرجي الى روح وريحان وربك راض فتخرج كاطيب ريح مسك وجده احد في انفه والملائكة على ارجاء السماء يقولون قد جاء من الارض روح طيبة ونسمة طيبة فلا تمر بباب الا فتح لها ولا بملك الا صلى عليها ثم يؤتى بها الى الرحمن جل جلاله فتسجد له ثم يقال لميكائيل اذهب بهذه النفس فاجعلها مع انفس المؤمنين ثم يؤمر فيوسع عليه قبره سبعين ذراعا عرضه وسبعون ذراعا طوله فان كان معه شيء من القرآن كفاه نوره وان لم يكن جعل له نور في قبره مثل الشمس ويكون مثله مثل العروس ينام فلا يوقظه الا احب اهله اليه واذا توفي الكافر ارسل الله له ملكين وارسل معهما قطعة من كساء انتن من كل انتن واخشن من كل خشن فيقال ايتها النفس الخبيثة اخرجي الى جهنم وعذاب اليم وربك عليك غضبان ١٢ ج ٢٠ قوله يقال لها ذلك عند الموت كما روي ان ابا بكر رضي الله عنه سال عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الملك سيقولها لك عند موتك وقال الحسن اذا اراد الله قبضها اطمانت الى الله ورضيت عن الله ورضي الله عنها ١٢ روح ١٩ قوله الى امره اي ارادته او الى جوار الله وثوابه وعن ابن عباس وابن مسعود معناه ارجعي يا نفس الى صاحبك اي جسدك الذي كنت فيه فيأمر الله الارواح ان ترجع الى الاجساد وهو قول عكرمة والضحاك والكلبي واختاره ابن جرير ١٢ ك ٢٠ قوله فادخلي آه يشير بان النفس بمعنى الذات ويجوز ان تكون بمعنى الروح كما اشار له البيضاوي وفي السمين يجوز ان يكون في جسد عبادي ويجوز ان يكون المعنى في زمرة عبادي وقرأ ابن عباس وعكرمة وجماعة في عبدي والمراد الجنس وتعدى الفعل الاول بفي لان الظرف ليس بحقيقي نحو دخلت في غمار الناس وتعدى الثاني بنفسه لان الظرفية متحققة كذا قيل وهذا انما ياتي على احد الوجهين وهو ان المراد بالنفس بعض المؤمنين وانه امر بالدخول في زمرة عباده واما اذا كان المراد بالنفس الروح وانها مامورة بدخولها في الاجساد فالظرفية فيه ايضا متحققة ١٢ ج ٢١ قوله مكة اي لانها مهبط الرحمات تجبى اليه ثمرات كل شيء جعلها الله حرما آمنا ومثابة للناس وجعل فيها قبلة اهل الدنيا باسرها وحرم فيه الصيد وجعل البيت المعمور بازائها وغير ذلك من الفضائل فلما استجمعت تلك المزايا والفضائل اقسم الله تعالى بها ١٢ ص ٢٢ قوله حلال اي حلال لك ما لم يحل لغيرك من قتل من تريد ممن يدعي انه لا قدرة لاحد عليه خطيب وفي روح البيان والحل بمعنى الحال من الحلول وهو النزول اي والحال انك يا محمد حال في مكة نازل بها وهذا استفاد من البيضاوي ١٢ ٢٣ قوله هذا الوعد اي حتى قاتل وقتل وامر بقتل عبد الله بن خطل ومقيس بن صبابة وغيرهم ١٢ ك ٢٤ قوله بين المقسم به وما عطف عليه اي بين المتعاطفين وقيل معناه اقسم بمكة حال حلولك فيها فالجملة حال وقال شرحبيل بن سعد وانت حل بهذا البلد يحرمون ان يقتلوا بها صيدا ويستحلون اخراجك وقتلك ١٢ ك ٢٥ قوله ووالد وما ولد اقسم الله بهم لانهم اعجب خلقه لما فيهم من البيان والنطق والتدبير واستخراج العلوم وفيهم الانبياء والصلحاء ولانه امر الملائكة بالسجود لآدم وتعليمه جميع الاسماء وما مشى عليه المفسر من ان المراد بما ولد ذريته يستفاد منه العموم

تعليقات جديدة من التفاسير المعتبرة لحل جلالين

قوله فيعلم قدره الخ وكان كاذبا فى قوله انفقت كذا وكذا ولم يكن انفق جميع ماقال ١٢ كمالين قوله ليس مما يتكثر به اے يفتخر بكثرته لانه انفقه فيما يغضب الله وقوله ومجازيه معطوف على مالم يقدره ١٢ جمل قوله على فعله السيئ وهو الانفاق فى المعصية وقيل المعنى ايظن ان الله لم يره ولا يساله من اين كسبها وانفقه ١٢ ك قوله وهديناه النجدين اے كقوله تعالى انا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا قال البغوى وهو قول الاكثر ١٢ قوله طريقى الخير والشر وصف مكان الخير بالرفعة والنجدية ظاهر بخلاف الشر فانه هبوط من ذروة الفطرة الى حضيض الشقوة ففيه تغليب والمعنى بينا له طريق الخير ليتبعه وطريق الشر ليجتنبه وسلوك الاول ممدوح والثانى مذموم وهذا قول ابن عباس وابن مسعود ١٢ صاوى قوله فلا اقتحم العقبة الاقتحام الدخول فى امر شديد والعقبة الطريق فى الجبل اے فلم يشكر تلك النعم باعمال تلك الحسنات والجملة اعتراض بين المبين والبيان او بين المبدل منه والبدل معناه انك لم تدرك صعوبتها وثوابها ١٢ ك قوله فلا فهلا الخ اشار بذلك الى ان لا بمعنى هلا للتحضيض وهو احد احتمالين والآخر انها باقية على اصلها للنفى اے لم يشكر على تلك النعم الجليلة بالاعمال الصالحة ان قلت لم افردت لا مع انها اذا دخلت على ماض تكرر كقوله تعالى فلا صدق ولا صلى اجيب بانها مكررة فى المعنى كانه قال فلا فك رقبة ولا اطعم مسكينا ١٢ صاوى قوله العقبة هى فى الاصل الطريق الصعب فى الجبل واقتحامها مجاوزتها ثم اطلق على مجاهدة النفس فى فعل الطاعات وترك المحرمات والمراد باقتحامها فعلها وتحصيلها والتلبس بها اذا علمت ذلك فقول المفسر جاوزها تفسير لاقتحام العقبة لكن باعتبار الاصل وليس مرادا هنا فلو قال اے تلبس بها ودخلها لكان اوضح او يقال المراد بالعقبة الطريق التى توصل الى الجنة فانه ورد ان بين العبد والجنة سبع عقبات والمراد باقتحامها مجاوزتها بفعل الطاعات فى الدنيا فمعنى قول المفسر جاوزها اے فعل اسباب المجاوزة ١٢ صاوى

لان من فى معنى النفس وروى عن عكرمة وهو الارجح كما فى الطبرانى وغيره انه صلى الله عليه وسلم اذا قرأ فالهمها فجورها وتقوىها وقف ثم قال اللهم آت نفسى تقوىها ١٢

فيعلم قدره والله اعلم بقدره وانه ليس مما يتكثر به ومجازيه على فعله السيئ الم نجعل استفهام تقرير اى جعلنا له عينين ۝ ولسانا وشفتين ۝ وهديناه النجدين ۝ بينا له طريقى الخير والشر فلا فهلا اقتحم العقبة ۝ جاوزها وما ادراك اعلمك ما العقبة ۝ التى يقتحمها تعظيم لشانها والجملة اعتراض وبين سبب جوازها بقوله فك رقبة ۝ من الرق بان اعتقها او اطعم فى يوم ذى مسغبة ۝ مجاعة يتيما ذا مقربة ۝ قرابة او مسكينا ذا متربة ۝ اى لصوق بالتراب لفقره وفى قراءة بدل الفعلين مصدران مرفوعان مضاف الاول لرقبة وينون الثانى فيقدر قبل العقبة اقتحام والقراءة المذكورة بيانه ثم كان عطف على اقتحم وثم للترتيب الذكرى والمعنى كان وقت الاقتحام من الذين امنوا وتواصوا اوصى بعضهم بعضا بالصبر على الطاعة وعن المعصية وتواصوا بالمرحمة ۝ الرحمة على الخلق اولئك الموصوفون بهذه الصفات اصحب الميمنة ۝ اليمين والذين كفروا باياتنا هم اصحب المشامة ۝ الشمال عليهم نار مؤصدة ۝ بالهمزة وبالواو بدله مطبقة

سورة والشمس مكية خمس عشرة اية

بسم الله الرحمن الرحيم والشمس وضحها ۝ ضوءها والقمر اذا تلاها ۝ تبعها طالعا عند غروبها والنهار اذا جلاها ۝ بارتفاعه والليل اذا يغشاها ۝ يغطيها بظلمته واذا فى الثلثة لمجرد الظرفية والعامل فيها فعل القسم والسماء وما بناها ۝ والارض وما طحاها ۝ بسطها ونفس بمعنى نفوس وما سواها ۝ فى الخلقة وما فى الثلاثة مصدرية او بمعنى من فالهمها فجورها وتقوىها ۝ بين طريقى الخير والشر واخر التقوى رعاية لرؤس الاى وجواب القسم قد افلح حذفت منه اللام لطول الكلام من زكىها ۝ طهرها من الذنوب وقد خاب خسر من دسىها ۝ اخفاها بالمعصية اصله دسسها ابدلت السين الثانية الفا تخفيفا كذبت ثمود رسولها صالحا بطغوىها ۝ بسبب طغيانها اذ انبعث اسرع اشقىها ۝ واسمه قدار الى عقر الناقة برضاهم فقال لهم رسول الله صالح ناقة الله اى ذروها وسقيها ۝ وشربها فى يومها وكان لها يوم ولهم يوم فكذبوه فى قوله ذلك عن الله تعالى المرتب عليه نزول العذاب بهم ان خالفوه فعقروها ۝ قتلوها ليسلم لهم ماء شربها فدمدم اطبق عليهم ربهم العذاب بذنبهم فسوىها ۝ اى الدمدمة عليهم اى عمهم بها فلم يفلت منهم احد ولا بالواو والفاء يخاف تعالى عقبىها ۝ تبعتها

سورة والليل

قوله او اطعم بزنة الفعل الماضى فى الموضعين كما هو قراءة ابى عمرو وابن كثير والكسائى ١٢ قوله وفى قراءة بدل الفعلين مصدران وهما فك واطعام وقوله مضاف الاول لرقبة اے مصدر الاول مضاف الى رقبة وقوله وينون الثانى اے مصدر الثانى منون ففى العبارة تقديم وتاخير وايجاز وقوله فيقدر قبل العقبة اقتحام اے فيكون فك واطعام مصدرين مرفوعين خبر مبتدأ محذوف اے هو فك او اطعام فالتقدير وما ادراك ما اقتحام العقبة هو فك رقبة او اطعام الخ وانما احتيج الى تقدير هذا المضاف ليتطابق المفسر والمفسر الا ترى ان المفسر بكسر السين مصدر والمفسر بفتح السين هو العقبة غير مصدر فلو لم يقدر المضاف لكان المصدر هو فك مفسر العين وهو العقبة ١٢ قوله وثم للترتيب الذكرى اے لا للترتيب الزمانى فانه لا يستقيم لان الايمان هو السابق على غيره من الاعمال وقال الزمخشرى جاء بثم لتراخى الايمان وتباعده فى الرتبة والفضيلة عن العتق والصدقة لا فى الوقت لان الايمان هو السابق المقدم على غيره ١٢ قوله وثم للترتيب الذكرى الخ لما لم يستقم الترتيب الزمانى لان الايمان هو السابق على غيره من الاعمال ههنا حمله على الترتيب الذكرى التراخى الايمان وتباعده فى الرتبة والفضيلة عن العتق والصدقة وغيره بعضهم بالترتيب الرتبى ١٢ ك قوله اولئك آه مبتدأ وقوله اصحاب الميمنة خبر وقوله الذين كفروا مبتدأ وقوله هم اصحاب الخ خبر وذكر المؤمنين باسم الاشارة تكريما لهم بانهم حاضرون عنده تعالى فى مقام كرامته وذكرهم بما يشار به للبعيد تعظيما لهم بالاشارة اے علو درجتهم وارتفاعها وذكر الكافرين بضمير الغيبة اشارة الى انهم غيب عن مقام كرامته وشرف الحضور عنده ١٢ ج قوله هم اصحاب المشئمة الخ ذكرهم بضمير الغيبة اشارة الى انهم غائبون عن حضرة القدس وكرامة انسه ١٢ صاوى قوله مطبقة اطباق لو شيدن تربرته ١٢ صراح قوله والشمس الخ اقسم سبحانه وتعالى بسبعة اشياء اظهارا لعظمة قدرته وانفراده بالالوهية واشارة الى كثرة مصالح تلك الاشياء وعموم نفعها ١٢ صاوى قوله وضحاها اے وهو وقت ارتفاعها والحاصل ان الضحوة ارتفاع النهار والضحى بالضم والقصر فوق ذلك والضحاء بالفتح والمد اذا اشتد النهار وكاد ينتصف ١٢ صاوى قوله ضوءها هو احد اقوال ثلثة وقيل هو النهار كله وثالثها هو حر الشمس وحكمة القسم بذلك ان العالم فى وقت غيبة الشمس عنهم كالاموات فاذا ظهر اثر الصبح صارت الاموات احياء وتكاملت الحياة وقت الضحوة وهذه الحالة تشبه احوال القيامة ووقت الضحى يشبه استقرار اهل الجنة فيها ١٢ ص قوله تبعها الخ ويحتمل ان يكون المعنى تلا طلوعه طلوعها وذلك يكون اول الشهر ولعل المصنف اختار الاول ليطابق قوله والقمر اذا اتسق اے اجتمع نوره ١٢ جمل قوله واذا فى الثلثة لمجرد الظرفية اے عند بعض وللعطف عند الخليل كما لو كانت موضعها الفاء او ثم لئلا يلزم تعدد المقسم به مع وحدة الجواب وقد خص الخليل وسيبويه على منعه واحتج الاول بانها لو كانت للعطف لكان العطف على عاملين لان قوله والليل مجرور بواو القسم واذا يغشى منصوب بالفعل المقدر الذى هو اقسم فلو جعلت الواو فى والنهار اذا تجلى للعطف لكان النهار معطوفا على الليل جرا واذا الثانى معطوف على اذا يغشى نصبا فصار كقولك ان فى الدار زيدا والحجرة عمرا واجيب بان واو القسم تنزلت منزلة الباء والفعل فصار كانها العاملة نصبا وجرا وصار كعامل واحد له عملان نحو ضرب زيد عمرا وبكر خالدا واستشكل هذا بقوله تعالى فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس والليل اذا عسعس آه فان فعل القسم مذكور فيه فلا تمشى فيه هذا العذر وقيل التحقيق ان العامل فى الظرف ليس فعل القسم اذ التقييد بالزمان غير مراد حالا كان او استقبالا بل هو معمول للمضاف المقدر اے وتعظم الليل فان القسم بالشئ اعظام له وفيه بحث لان اقسام الله تعالى مستعار فى اظهار عظم ذلك الشئ وابانة شرفه وقدره فيجوز التقييد باعتبار جزء المعنى المراد ايضا اذا كان الاقسام اعظاما له فليغو تقدير العظمة ويجوز ان يكون اذا فى معنى مطلق الوقت بدلا كانه قيل والليل وقت غشيانه ١٢ ك قوله لمجرد الظرفية اے الظرفية المجردة عن الشرط وقوله والعامل فيها القسم اے المقدر من الجمل ١٢ قوله والعامل فيها فعل القسم استشكل بان فعل القسم انشاء وزمانه الحال فلا يعمل فى اذا لانها للاستقبال والا لزم اختلاف العامل والمعمول فى الزمان وهو محال واجيب بانه يجوز ان يقسم الآن بطلوع النجم فى المستقبل فالقسم فى الحال والطلوع فى المستقبل ويجوز ان يقسم بالشئ المستقبل كما تقول اقسم بالله اذا طلعت الشمس فالقسم متحتم عند طلوع الشمس وانما يكون فعل القسم للحال اذا لم يكن معلقا على شرط ١٢ جمل قوله وما فى الثلثة مصدرية قاله الفراء والزجاج قال الزمخشرى ومن تبعه وليس بوجه لقوله فالهمها وما فيه من فساد النظم يعنى لما يلزم من عطف الفعل على الاسم وانه لا يكون له فاعل ظاهر لا مضمر لعدم مرجعه وهذا فى الافعال كلها لا فى الهم وحده كما قيل واجيب بان العطف على صلة ما لا عليها مع صلتها فكانه قيل وتسويتها فالهامها ويكفى لصحة الاضمار دلالة السياق وهى متحققة ههنا ١٢ ك قوله فالهمها فجورها وتقوىها التعقيب عرفى فلا يرد ان التسوية قبل نفخ الروح والالهام بعد البلوغ وقد يقال ان التسوية تعديل الاعضاء والقوى منها المفكرة والالهام عبارة عن بيان كيفية استعمالها فى النجدين فى هذا المحل وهو غير مفارق عنه ١٢ ك قوله بين طريقى الخير والشر كذا روى عن على بن ابى طلحة عن ابن عباس وفى رواية عطية

الناقة بسبب العذاب الذى انذرهم به وهو الصيحة ١٢ جمل قوله اطبق اطباق فراز آمدن بركارے صلته بعلى وبرهم نهادن ١٢ صراح قوله تبعتها اے كما يخاف الملوك عاقبة ما يفعله التبعة بفتح التاء وكسر الباء ما يتبع الرجل من الحقوق ١٢ ك

مكية احدى وعشرون اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ وَالَّيْلِ اِذَا يَغْشٰى ۝ بظلمته كل
مابين السماء والارض وَالنَّهَارِ اِذَا تَجَلّٰى ۝ تكشف وظهر واذا فى الموضعين لمجرد الظرفية والعامل
فيها فعل القسم وَمَا بمعنى من او مصدرية خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْاُنْثٰى ۝ ادم وحواء او كل ذكر وكل انثى
والخنثى المشكل عندنا ذكر او انثى عند الله تعالى فيحنث بتكليمه من حلف لا يكلم ذكرا ولا انثى اِنَّ
سَعْيَكُمْ عملكم لَشَتّٰى ۝ مختلف فعامل للجنة بالطاعة وعامل للنار بالمعصية فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰى حق الله
وَاتَّقٰى ۝ الله وَصَدَّقَ بِالْحُسْنٰى ۝ اى بلا اله الا الله فى الموضعين فَسَنُيَسِّرُهٗ لِلْيُسْرٰى ۝ للجنة وَ
اَمَّا مَنْ بَخِلَ بحق الله وَاسْتَغْنٰى ۝ عن ثوابه وَكَذَّبَ بِالْحُسْنٰى ۝ فَسَنُيَسِّرُهٗ نهيئه لِلْعُسْرٰى ۝ للنار وَ
مَا نافية يُغْنِيْ عَنْهُ مَالُهٗۤ اِذَا تَرَدّٰى ۝ فى النار اِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدٰى ۝ لتبيين طريق الهدى من طريق
الضلال ليمتثل امرنا بسلوك الاول ونهينا عن ارتكاب الثانى وَاِنَّ لَنَا لَلْاٰخِرَةَ وَالْاُوْلٰى ۝ اى الدنيا
فمن طلبها من غيرنا فقد اخطأ فَاَنْذَرْتُكُمْ خوفتكم يا اهل مكة نَارًا تَلَظّٰى ۝ بحذف احدى التائين
من الاصل وقرئ بثبوتها اى تتوقد لَا يَصْلٰىهَاۤ يدخلها اِلَّا الْاَشْقَى ۝ بمعنى الشقى الَّذِيْ كَذَّبَ
النبى وَتَوَلّٰى ۝ عن الايمان وهذا الحصر مؤول لقوله تعالى وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَآءُ فيكون
المراد الصلى المؤبد وَسَيُجَنَّبُهَا يبعد عنها الْاَتْقَى ۝ بمعنى التقى الَّذِيْ يُؤْتِيْ مَالَهٗ يَتَزَكّٰى ۝ متزكيا به
عند الله بان يخرجه لله تعالى لا رياء ولا سمعة فيكون زكيا عند الله تعالى وهذا نزل فى الصديق
رضى الله تعالى عنه لما اشترى بلالا المعذب على ايمانه واعتقه فقال الكفار انما فعل ذلك ليد
كانت له عنده فنزل وَمَا لِاَحَدٍ بلال وغيره عِنْدَهٗ مِنْ نِّعْمَةٍ تُجْزٰۤى ۝ اِلَّا لكن فعل ذلك ابْتِغَآءَ
وَجْهِ رَبِّهِ الْاَعْلٰى ۝ اى طلب ثواب الله وَلَسَوْفَ يَرْضٰى ۝ بما يعطاه من الثواب فى الجنة والاية
تشتمل من فعل مثل فعله فيبعد عن النار ويثاب سورة والضحى مكية احدى عشرة اية
ولما نزلت كبر النبى صلى الله عليه وسلم فسن التكبير اخرها وروى الامر به خاتمتها و
خاتمة كل سورة بعدها وهو الله اكبر او لا اله الا الله والله اكبر بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ
الرَّحِيْمِ ۝ وَالضُّحٰى ۝ اول النهار او كله وَالَّيْلِ اِذَا سَجٰى ۝ غطى بظلامه او سكن مَا وَدَّعَكَ يا محمد
رَبُّكَ وَمَا قَلٰى ۝ ابغضك نزل هذا لما قال الكفار عند تاخر الوحى عنه خمسة عشر يوما
ان ربه ودعه وقلاه وَلَلْاٰخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ لما فيها من الكرامات مِنَ الْاُوْلٰى ۝ الدنيا

رواه الترمذى عن جندب بن عبد الله ١٢ ك

ـــــــــــــــ

سلہ قوله مكية الخ هذه السورة نزلت فى ابى بكر الصديق رضى الله عنه وفى امية بن خلف فالصديق بلغ الغاية فى الايمان والصدق والكرم وامية بلغ الغاية فى الكفر والكذب والبخل والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ١٢ صاوى ٢ه قوله والليل اذا يغشى اقسم به تعالى لكونه جليلا عظيما تسكن الخلق فيه عن التحرك ويغشاهم النوم الذى هو راحة لابدانهم ١٢ ص ٣ه قوله اذا يغشى الخ المغشى اما الشمس من قوله والليل اذا يغشاها او النهار من قوله يغشى الليل النهار او كل شئ يواريه بظلامه من قوله اذا وقب ١٢ مدارك ٤ه قوله كل مابين السماء والارض اشار به الى ان مفعول يغشى محذوف تقديره كل مابين السماء والارض مختصر من الجمل ١٢ ٥ه قوله بمعنى من اى فهى اسم موصول بمعنى من فعلى هذا يكون تعالى اقسم بنفسه اى والقادر على خلق الذكر والانثى ١٢ خازن ٦ه قوله والخنثى المشكل عندنا الخ اى والخنثى وان اشكل امره عندنا فهو عند الله غير مشكل معلوم بالذكورة او الانوثة فلو حلف بالطلاق انه لم يلق يومه ذكرا او انثى وقد لقى خنثى مشكلا كان حانثا لانه فى الحقيقة اما ذكر او انثى وان كان مشكلا عندنا كما فى الكشاف ١٢ ٧ه قوله فيحنث بتكليمه الخ اى لان الله تعالى لم يخلق من ذوى الارواح من ليس ذكرا ولا انثى والخنثى انما هو مشكل بالنسبة الينا خلافا لابى الفضل الهمدانى فيما حكاه وجها انه نوع ثالث ويدفعه قوله يهب لمن يشاء اناثا ويهب لمن يشاء الذكور ونحو ذلك قاله الاسنوى ١٢ جمل ٨ه قوله ان سعيكم لشتى الخ جواب القسم فاقسم سبحانه وتعالى على ان اعمال عباده لشتى هو جمع شتيت كمريض ومرضى وانما قيل للمختلف شتى لتباعد ما بين بعضه وبعضه والشتات هو الافتراق فكانه قيل ان عملكم لمتباعد بعضه من بعض لان بعضه ضلال يوجب النيران وبعضه هدى يوجب الجنان ١٢ جمل ٩ه قوله اى بلا اله الخ اى مع محمد رسول الله يعنى صدق بالتوحيد وبالنبوة ١٢ ١٠ه قوله فسنيسره الخ من التيسير بمعنى التسهيل ويلزمه التهيئة والاعداد للامر وعلى هذا فلا مشاكلة ولو فسر بالهداية والايصال الى الخير يكون التيسير للعسرى من المشاكلة ١٢ ك ١١ه قوله فسنيسره لليسرى الخ التنفيس ليس مرادا لان التيسير حاصل فى الحال وانما الاتيان بالسين لتحسين الكلام وترقيقه ١٢ صاوى ١٢ه قوله اذا تردى اى سقط فيها والتردى السقوط وقال مجاهد اذا مات من الردى وهو الهلاك ١٢ ك ١٣ه قوله لتبيين طريق الهدى دفع بذلك ما يقال ان فى الآية اكتفاء والتقدير ان علينا الهدى والضلال اى تبيين كل منهما وايضاح جواب المفسر ان المراد بالهدى التبيين ومعموله محذوف والتقدير ان علينا التبيين طريق الحق من الباطل ١٢ صاوى ١٤ه قوله وهذا الحصر مؤول اى مصروف عن ظاهره فلا يرد الفاسق لانه اما ان لا يدخلها ان عفى عنه او يدخلها ويخلص منها فالمعنى لا يدخلها دخولا مؤبدا الا الكافر الذى هو شقى لانه كذب النبى آه رازى وغرض الشارح بهذا التاويل الرد على المرجئة الذين تمسكوا بهذه الآية فى ان عصاة المؤمنين لا يدخلون النار ووجه التمسك حصر الصلى او الدخول اى قصره على الاشقى اى الكافر فيفهم منه ان المؤمن لا يدخلها ولو فعل الكبائر ووجه الرد ان الآية محمولة على الصلى والدخول على وجه التابيد والخلود فلا ينافى ان عصاة المؤمنين يدخلونها ثم يخرجون منها بشفاعته صلى الله عليه وسلم واذا تاملت هذا ظهر لك ان كلام الشارح لا يلاقى كلام المرجئة الذى قصد رده فكان عليه ان يقول مؤول بحمل الصلى على التابيد والخلود واما قوله لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك فلا مدخل له فى رد التمسك المذكور كما لا يخفى تامل الا ان يقال له مدخلية من حيث مفهومه اذ مفهوم قوله لمن يشاء اى من لم يشأ الغفران له لم يغفر له بل يصليه ويدخله النار ١٢ ج ١٥ه قوله لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك الخ اى فانه يدل على عدم المغفرة للبعض ودخول بعض العصاة النار ١٢ ك ١٦ه قوله يتزكى الخ بدل من يؤتى او حال من فاعله فعلى الاول لا محل له من الاعراب لانه داخل فى حكم الصلة والصلة لا محل لها وعلى الثانى محله نصب والشارح جرى على انه حال حيث قال متزكيا به عند الله ١٢ جمل ١٧ه قوله وهذا نزل فى الصديق رض قال ابن الجوزى اجمعوا على انها نزلت فى ابى بكر لما اشترى بلالا المعذب على ايمانه كان يعذبه مولاه امية بن خلف على ايمانه فقال ابو بكر الاتتقى فى هذا المسكين قال انت افسدته فانقذه مما ترى فقال ابو بكر افعل عندى غلام اسود اجلد منه واقوى على دينك اعطيك قال قد فعلت فاعطاه ابو بكر غلامه فاعتقه فقال الكفار انما فعل ذلك ليد اى النعمة كانت له عنده ١٢ ك ١٨ه قوله وهذا نزل فى الصديق رضى الله عنه الخ قال ابن الجوزى اجمعوا على انها نزلت فى ابى بكر رضى الله عنه ففيها التصريح بانه اتقى من سائر الامة والاتقى هو الاكرم عند الله تعالى لقوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم والاكرم عند الله هو الافضل ينتج انه افضل من بقية الامة كذا فى الصواعق المحرقة وفى عمدة التحقيق قال ابن الجوزى اجمعوا انها نزلت فى ابى بكر انتهى وفى معالم التنزيل يتزكى يطلب ان يكون عند الله زاكيا لا رياء ولا سمعة يعنى ابا بكر الصديق فى قول الجميع انتهى والتفصيل فى رسالتنا ١٢ زبدة التحقيق ١٩ه قوله لما اشترى بلالا الخ اى من سيده وهو امية بن خلف وكان الصديق رضى الله عنه يبتاع الضعفة فيعتقهم فقال له ابوه اى بنى لو كنت تبتاع من يمنع ظهرك فقال منع ظهرى اريد فنزلت الآية ١٢ صاوى ٢٠ه قوله فقال الكفار الخ المناسب ان يقول ولما قال الكفار انما فعل ذلك الخ نزل قوله تعالى وما لاحد الخ ١٢ صاوى ٢١ه قوله انما فعل اى ابو بكر وقوله ذلك اى شراء بلال واعتاقه وقوله ليد كانت اى لنعمة كانت لبلال عند ابى بكر بان صنع مع ابى بكر معروفا فاحب ابو بكر مكافاته بما فعله معه وقوله فنزل اى تكذيبا للكفار ١٢ صاوى ٢٢ه قوله وما لاحد عنده من نعمة تجزى بالفارسية ونيست هيچكس را نزد او هيچ نعمتے كه جزا داده شود ١٢ ٢٣ه قوله الا ابتغاء آه فى نصبه وجهان احدهما انه مفعول له قال الزمخشرى ويجوز ان يكون مفعولا له على المعنى لان المعنى لا يؤتى ماله الا ابتغاء وجه ربه لا لمكافاة نعمة وهذا اخذه من قول الفراء ونصب على تاويل ما اعطيتك ابتغاء جزائك بل ابتغاء وجه الله والثانى انه منصوب على الاستثناء المنقطع اذ لم يندرج تحت جنس من نعمة وهذه قراءة العامة اعنى النصب والمد وقرأ يحيى برفعه ممدودا على البدل من محل من نعمة لان محلها الرفع اما على الفاعلية واما على الابتداء ومن مزيدة فى الوجهين والبدل لغة تميم لانهم يجرون المنقطع فى غير الايجاب مجرى المتصل ١٢ ج ٢٤ه قوله كبر اى قال الله اكبر او لا اله الا الله والله اكبر او لا اله الا الله والله اكبر ولله الحمد وحكمة تكبيره تذكره عظمة نعمة الله تعالى فشكر ربه على ذلك ولم تشتغله النعم عن المنعم ـ صاوى وذلك بنزول الوحى بعد احتباسه خمسة عشر يوما او اثنى عشر يوما او اربعون يوما فسن التكبير آه وفى الاتقان قال الشافعى ان تركت التكبير فقد تركت سنة من سنن نبيك واختلفوا فى ابتدائه بل هو من اول الضحى او من آخرها وفى انتهائه بل هو اول سورة الناس او آخرها واخرج البيهقى فى الشعب وابن خزيمة من طريق ابن ابى بزة سمعت عكرمة بن سليمان قال قرأت على اسمعيل بن عبد الله المكى فلما بلغت والضحى قال لى كبر حتى تختم فانى قرأت على عبد الله بن كثير فامرنى بذلك واخبر مجاهد انه قرأ على ابن عباس فامره بذلك واخبر ابن عباس انه اخبر عن ابى بن كعب فامر بذلك كذا اخرجاه موقوفا ثم اخرجه البيهقى عن ابن ابى بزة مرفوعا واخرجه الحاكم مرفوعا وصححه ١٢ ك ٢٥ه قوله فسن التكبير اى اخذ من فعله صلى الله عليه وسلم ومن امره فضله صلعم انما ثبت التكبير فى آخرها فقط واما التكبير فى آخر ما بعدها من السور بل وفى آخرها ايضا فثبت بامره صلى الله عليه وسلم ولهذا قال وروى الامر به الخ ١٢ جمل ٢٦ه قوله والضحى قدم الضحى هنا على الليل وفى السورة التى قبلها قدم الليل وذلك لان فى كل مزية تقتضى تقديمه فقدم هذا تارة والآخر اخرى فالليل به السكون والهدوء ومحل الخلوات والعطايا الربانية والنهار به النور والسعى فى المصالح واجتماع الناس اولان السورة المتقدمة سورة ابى بكر وهو قد سبق له الكفر فقدم فيها الليل وهذه سورة محمد صلى الله عليه وسلم وهو محض نور فقدم فيها الضحى آن قلت ما الحكمة فى ذكر الضحى وهو ساعة وذكر الليل بجملته اجيب بان فى ذلك اشارة الى ان ساعة من النهار توازى جميع الليل كما ان محمدا يوازى جميع الخلق وايضا ان الضحى وقت سرور والليل وقت وحشة ففيه اشارة الى ان سرور الدنيا اقل من شرورها ١٢ ص ٢٥ه قوله اول النهار الخ خص بالقسم لانها الساعة التى كلم الله فيها موسى والقى فيها السحرة سجدا ١٢ ٢٦ه قوله او كله اى لمقابلته بالليل

سله قوله ولسوف يعطيك آه المناسب ان يبقى الآية على عمومها لان اعطاه حتى يرضى ليس قاصرا على الآخرة بل عام في الدنيا والآخرة وهو وعد شامل لما اعطاه له من كمال النفس وظهور الامر واعلاء الدين ولما ادخر له مما لا يعلم كنهه الا الله تعالى واللام لام الابتداء المؤكدة لمضمون الجملة والمبتدأ محذوف تقديره ولانت سوف يعطيك وليست لام قسم لانها لا تدخل على المضارع الا مع نون التاكيد وهي لا تدخل الا على الجملة من المبتدأ او الخبر فلا بد من تقدير مبتدأ اخبر فان قيل ما معنى الجمع بين حرفي التاكيد والتاخير اجيب بان معناه ان العطاء كائن لا محالة وان تاخر لما في التاخير من المصلحة ١٢ صاوي وغيره ٥٢ قوله جزيلا جزيل بزرگ وبسيار عطاء جزل وجزيل اي كثير ١٢ صراح ٥٣ قوله وواحد من امتي الخ نعم اخرج ابن جرير عن ابن عباس في الآية من رضى محمد ان لا يدخل من اهل بيته النار واخرج الخطيب عن ابن عباس ايضا قال لا يرضى محمد وواحد من امتي في النار وفي المواهب هذا مما يغتر الجهال وهو من غرور الشيطان بهم ١٢ ك ٥٤ قوله ووجدك الخ من الوجود بمعنى العلم فيتيما مفعول ثان وقيل الوجود بمعنى المصادفة ويتيما حال من مفعوله ١٢ ك ٥٥ قوله لفقد ابيك قبل ولادتك الخ كما رواه ابن سعد انه توفي عبد الله ورسول الله صلعم حمل وجزم به ابن اسحاق وصححه الذهبي قال ابن كثير انه المشهور ١٢ ك ٥٦ قوله او بعدها اي حين تم له صلعم عامان او ثلث او شهران او تسعة شهر ١٢ ك ٥٧ قوله اي هداك اليها كما قال وان كنت من قبله لمن الغافلين وقال وما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا الخ كذا روي عن الحسن و الضحاك وقيل ضالا في شعاب مكة وهو صغير فهداك الى جدك عبد المطلب وروي عن ابن عباس وقيل ضله ابليس في طريق الشام من الطرق في ليلة ظلماء فجاء جبريل فنفخ ابليس نفخة وقع منها الى ارض الحبش ورده الى القافلة ١٢ ك ٥٨ قوله بما قنعك بتشديد النون اي بالذي جعلك قانعا به الى يوم القيمة ١٢ ك ٥٩ قوله بما قنعك به قناعت بالفتح خرسندي وبسنده كار رسے بدانچه قسمت باشد قنع قنوع لغت منه ١٢ صراح ٦٠ قوله ليس الغنى الخ قال الفراء لم يكن غنى عن كثرة المال ولكن الله ارضاه بما آتاه ١٢ ك ٦١ قوله فاما اليتيم منصوب بقوله تعالى فلا تقهر والفاء سببية ليست بمانعة قال الرضي يتقدم المفعول به على الفعل ان كان المنصوب معمولا لما يلي الفاء التي في جواب اما اذا لم يكن سواه نحو قوله تعالى فاما اليتيم فلا تقهر لانه لا بد من نائب مناب الشرط المحذوف بعد اما ١٢ روح ٦٢ قوله باخذ ماله الخ اي كما كانت العرب ياخذون اموال اليتامى وقد كنت يتيما فآواك الله ١٢ ك ٦٣ قوله تزجره لفقره اذا سألك فقد كنت فقيرا فاما ان تطعمه واما ان ترده ردا لينا يقال نهره فانتهر اذا استقبله بكلام يزجره وقال ابراهيم بن ادهم نعم القوم السؤال يحملون زادنا الى الآخرة وعن الحسن السائل طالب العلم ١٢ ك ٦٤ قوله فحدث فان تحديث العبد واخباره بنعمة الله شكر باللسان وتذكير للغير وفي الحديث التحدث بالنعمة شكر روح و اما ان لم يأمن على نفسه الفتنة والرياء والسمعة فالستر افضل كما في الخطيب ١٢ ٦٥ قوله اخبر اي بان تبلغ ما جاءك من النبوة وتدعو اليها وبان تخبر اخوانك ما عملت به من خير ليقتدوا بك واخرج البيهقي والطبراني مرفوعا التحدث بنعمة الله شكر زاد البيهقي وتركه كفر واخرج ابن جرير عن ابى نضرة الغفاري كان المسلمون يرون ان من شكر النعمة اظهارها والتحدث بها ١٢ ك ٦٦ قوله استفهام تقرير اي تقرير النفي فان النفي لتقرير النفي والى ذلك اشار بقوله اي شرحنا ١٢ ك ٦٧ قوله بالنبوة وغيرها روي ان جبريل عليه السلام اتاه وهو عند مرضعته حليمة وهو ابن ثلث سنين او اربع فشق صدره واخرج قلبه وغسله ونقاه وملأه علما وايمانا ثم رده في صدره وحكمة ذلك لينشأ على اكمل حال ولا يعبث كالاطفال فمرات الشق اربعة زيادة في تنظيفه وتطهيره ليكون كاملا مكملا لا يعلم قدره غير ربه والحكمة في قوله لك لم يقل الم نشرح صدرك التنبيه على ان منافع الرسالة عائدة عليه صلى الله عليه وسلم لا لغرض يعود عليه تعالى الله عن الاغراض والعلل ١٢ صاوي ٦٨ قوله وغيرها الخ وقيل اشارة الى شق صدره في صباه وليلة المعراج ١٢ ك ٦٩ قوله وزرك وزر بالكسر وسكون گراني ١٢ صراح ٧٠ قوله انقض انقاض گران كردن بار پشت را ومنه قوله تعالى انقض ظهرك كذا في الصراح ٧١ قوله وهذا كقوله ليغفر لك الله الخ اي فهو مصروف عن ظاهره كقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك اي انك مغفور لك غير مواخذ بذنب لو كان وقيل مغفور لك ما كان من سهو وغفلة وقيل من ذنب امتك وقيل المراد بالذنب ترك الاولى كما قيل حسنات الابرار سيئات المقربين وترك الاولى ليس بذنب من اجمل وفي روح البيان وقوله ووضعنا عنك وزرك كناية عن عصمته من الذنوب وتطهيره من الادناس فيكون كقول القائل رفعنا عنك مشقة الزيارة لمن لم يصدر عنه زيارة قط على سبيل المبالغة في انتقاد الزيارة منه ١٢ ٧٢ قوله ورفعنا لك الخ اخرج ابن حبان في صحيحه عن ابي سعيد عنه صلعم اتاني جبريل فقال ان ربك يقول تدري كيف رفعت ذكرك قلت الله اعلم قال اذا ذكرت ذكرت معي ١٢ ك ٧٣ قوله ورفعنا لك ذكرك اي اعليناه فذكرناك في الكتب المنزلة على الانبياء قبلك وامرناهم بالبشارة بك ولا دين الا ودينك يظهر عليه واخذنا على الانبياء العهد ان ظهرت واحدهم حي ليؤمنن بك ولينصرنك وهم ياخذون على اممهم ذلك العهد كما في قوله تعالى واذ اخذ الله الى آخره الحكمة في زيادة لك كما سبق ذكره ١٢ صاوي ٧٤ قوله وغيرها اي لكون اسمه مكتوبا على العرش وذكره في الكتب المتقدمة وختم النبوة به وغير ذلك ١٢ ٧٥ قوله فان مع العسر يسرا لما كان المشركون يعيرونه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالفقر والضيقة حتى سبق الى وهمه انهم رغبوا عن الاسلام لافتقار اهله واحتقارهم ذكره ما انعم الله به عليه من جلائل النعم ثم وعده اليسر والرخاء بعد الشدة فقال تعالى فان مع العسر يسرا ١٢ خطيب ٧٦ قوله ان مع العسر يسرا يحتمل ان يكون تاكيدا ويحتمل ان يكون تاسيسا استئنافا وعدة بان العسر مشفوع بيسر آخر ولهذا قال النبي صلعم لن يغلب عسر يسرين وذلك لان المعرفة المعادة عين الاول والنكرة المعادة غيرها وقال صاحب المغني الظاهر في الآية ان الثانية تكرار للاولى ومما يدل على ذلك ان ابن مسعود قال لو كان العسر في حجر لطلبه حتى يدخل عليه انه لن يغلب عسر يسرين مع ان الآية في قراءته و مصحفه مرة واحدة فدل على ما ادعيناه من التاكيد وعلى انه لم يستفد تكرار اليسر من تكرة بل من غير ذلك كان يكون فهمه في التفخيم فتاوله بيسر الدارين ١٢ ك ٧٧ قوله مع العسر الخ بلفظ مع مبالغة في اتصال اليسر به وزيادة للتسلية ١٢ ك ٧٨ قوله اتعب في الدعاء فان الدعاء بعد الصلوة مستجابة كما هو الماثور عن ابن عباس وقتادة والضحاك ومقاتل واختلف في انه قبل السلام او بعده وقال الحسن اذا فرغت من الجهاد فانصب في العبادة وقيل اذا فرغت عن التبليغ ودعوة الخلق فاجتهد في العبادة والاستغفار ١٢ ك ٧٩ قوله او جبلين بالشام الجبل الذي كلم الله عليه موسى وهو جبل بين مصر وايلة والجبل الذي عليه بيت المقدس ينبتان الماكولين وقال قتادة ويؤيد هذا المعنى ملائمته لما بعده ومعنى القسم بها الابانة من شرفها فمنبت التين والزيتون مهاجر ابراهيم و مولد عيسى كما ان الطور المكان الذي نودي فيه موسى ومكة مكان البيت ومولد محمد صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ٨٠ قوله ينبتان الماكولين قال عكرمة هما جبلان من الارض المقدسة يقال لهما بالسريانية طور تينا وطور زيتا لانهما منبتا التين والزيتون وقيل التين جبال ما بين الحلوان وهمدان والزيتون جبال الشام لانهما منابتهما كانه قيل ومنابت التين والزيتون من الخطيب ١٢ ٨١ قوله ومعنى سينين الخ قال مجاهد معناه البركة وقال قتادة الحسن وقال مقاتل هو جبل فيه اشجار مثمرة ١٢ ك ٨٢ قوله عن الهرم والضعف فان معناه ثم رددناه بعد ذلك التقويم والتحسين اسفل من سفل في الصورة والشكل حيث نكسناه وقوس ظهره بعد اعتداله وابيض شعره بعد سواده وكل سمعه وبصره ١٢ ك ٨٣ قوله ويكون له اجره اجر عمل الشباب في اوان الهرم مع نقصان العمل كذا روي عن ابن عباس انهم نفر ردوا الى ارذل العمر على عهده صلى الله عليه وسلم فاخبر انهم اجرهم الذي عملوا قبل ان يذهب عقولهم ١٢ ك ٨٤ قوله اي لكن يشير الى ان الاستثناء منقطع اذ ليس القصد الى اخراجهم من الحكم بالهرم وان كان المستثنى من جنس المستثنى منه ح

الى ان الاستفهام للانكار لكونه مكذبا ١٢ ك

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ في الآخرة من الخيرات عطاء جزيلا فَتَرْضَىٰ ۝ به فقال صلى الله عليه وسلم إذًا لا ارضى وواحد من امتي في النار الى هنا تم جواب القسم بمثبتين بعد منفيين أَلَمْ يَجِدْكَ استفهام تقرير اي وجدك يَتِيمًا لفقد ابيك قبل ولادتك او بعدها فَآوَىٰ ۝ بان ضمك الى عمك ابي طالب وَوَجَدَكَ ضَالًّا عما انت عليه الآن من الشريعة فَهَدَىٰ ۝ اي هداك اليها وَوَجَدَكَ عَائِلًا فقيرا فَأَغْنَىٰ ۝ اغناك بما قنعك به من الغنيمة وغيرها وفي الحديث ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ۝ باخذ ماله او غير ذلك وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ۝ تزجره لفقره وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ عليك بالنبوة وغيرها فَحَدِّثْ ۝ اخبر وحذف ضميره صلى الله عليه وسلم في بعض الافعال رعاية للفواصل

سورة الم نشرح مكية ثمان آيات بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝ أَلَمْ نَشْرَحْ استفهام تقرير اي شرحنا لَكَ يا محمد صَدْرَكَ ۝ بالنبوة وغيرها وَوَضَعْنَا حططنا عَنكَ وِزْرَكَ ۝ الَّذِي أَنقَضَ اثقل ظَهْرَكَ ۝ وهذا كقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ۝ بان تذكر مع ذكري في الاذان والاقامة والتشهد والخطبة وغيرها فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ الشدة يُسْرًا ۝ سهولة إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۝ والنبي صلى الله عليه وسلم قاسى من الكفار شدة ثم حصل له اليسر بنصره عليهم فَإِذَا فَرَغْتَ من الصلوة فَانصَبْ ۝ اتعب في الدعاء وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَب ۝ تضرع

سورة والتين مكية او مدنية ثمان آيات بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝ وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ ۝ اي الماكولين او جبلين بالشام ينبتان الماكولين وَطُورِ سِينِينَ ۝ الجبل الذي كلم الله تعالى موسى عليه السلام عليه ومعنى سينين المبارك او الحسن بالاشجار المثمرة وَهَٰذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ۝ مكة لامن الناس فيها جاهلية واسلاما لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ الجنس فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝ تعديل لصورته ثُمَّ رَدَدْنَاهُ في بعض افراده أَسْفَلَ سَافِلِينَ ۝ كناية عن الهرم والضعف فينقص عمل المؤمن عن زمن الشباب ويكون له اجره لقوله تعالى إِلَّا اي لكن الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۝ مقطوع وفي الحديث اذا بلغ المؤمن من الكبر ما يعجزه عن العمل كتب له ما كان يعمل فَمَا يُكَذِّبُكَ ايها الكافر بَعْدُ اي بعد ما ذكر من خلق الانسان في احسن صورة ثم رده الى ارذل العمر الدال على القدرة على البعث بِالدِّينِ ۝ بالجزاء المسبوق بالبعث والحساب اي ما يجعلك مكذبا بذلك ولا جاعل له أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ ۝ اي هو اقضى القاضين وحكمه بالجزاء من ذلك وفي

الحديث من قرأ بالتين الى اخرها فليقل بلى وانا على ذلك من الشاهدين سورة اقرأ مكية تسع عشرة اية صدرها الى مالم يعلم اول مانزل من القران وذلك بغار حراء رواه البخاري بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ۝ اقۡرَأۡ اوجد القراءة مبتدئا بِٱسۡمِ رَبِّكَ ٱلَّذِي خَلَقَ ۝ الخلائق خَلَقَ ٱلۡإِنسَٰنَ الجنس مِنۡ عَلَقٍ ۝ جمع علقة وهي القطعة اليسيرة من الدم الغليظ ٱقۡرَأۡ تاكيد للاول وَرَبُّكَ ٱلۡأَكۡرَمُ ۝ الذي لايوازيه كريم حال من ضمير اقرأ ٱلَّذِي عَلَّمَ الخط بِٱلۡقَلَمِ ۝ واول من خط به ادريس عليه السلام عَلَّمَ ٱلۡإِنسَٰنَ الجنس مَا لَمۡ يَعۡلَمۡ ۝ قبل تعليمه من الهدى والكتابة والصناعة وغيرها كَلَّآ حقا إِنَّ ٱلۡإِنسَٰنَ لَيَطۡغَىٰٓ ۝ أَن رَّءَاهُ اى نفسه ٱسۡتَغۡنَىٰٓ ۝ بالمال نزل في ابي جهل ورأى علمية واستغنى مفعول ثان وان راه مفعول له إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ يا انسان ٱلرُّجۡعَىٰٓ ۝ الرجوع تخويف له فيجازى الطاغي بما يستحقه أَرَءَيۡتَ في مواضعها الثلاثة للتعجب ٱلَّذِي يَنۡهَىٰ ۝ هو ابو جهل عَبۡدًا هو النبي صلى الله عليه وسلم إِذَا صَلَّىٰٓ ۝ أَرَءَيۡتَ إِن كَانَ اى المنهى عَلَى ٱلۡهُدَىٰٓ ۝ أَوۡ للتقسيم أَمَرَ بِٱلتَّقۡوَىٰٓ ۝ أَرَءَيۡتَ إِن كَذَّبَ اى الناهي النبي صلى الله عليه وسلم وَتَوَلَّىٰٓ ۝ عن الايمان أَلَمۡ يَعۡلَم بِأَنَّ ٱللَّهَ يَرَىٰ ۝ ماصدر منه اى يعلمه فيجازيه عليه اى اعجب منه يا مخاطب من حيث نهيه عن الصلوة ومن حيث ان المنهى على الهدى امر بالتقوى ومن حيث ان الناهي مكذب متول عن الايمان كَلَّا ردع له لَئِن لام قسم لَّمۡ يَنتَهِ ۝ عما هو عليه من الكفر لَنَسۡفَعَۢا بِٱلنَّاصِيَةِ ۝ لنجرن بناصيته الى النار نَاصِيَةٖ بدل نكرة من معرفة كَٰذِبَةٍ خَاطِئَةٖ ۝ ووصفها بذلك مجاز والمراد صاحبها فَلۡيَدۡعُ نَادِيَهُۥ ۝ اى اهل ناديه وهو المجلس ينتدى يتحدث فيه القوم وكان قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما انتهره حيث نهاه عن الصلوة لقد علمت مابها رجل اكثر ناديا مني لاملأن عليك هذا الوادي ان شئت خيلا جردا ورجالا مردا سَنَدۡعُ ٱلزَّبَانِيَةَ ۝ الملائكة الغلاظ الشداد لاهلاكه في الحديث لودعا ناديه لاخذته الزبانية عيانا كَلَّا ردع له لَا تُطِعۡهُ يا محمد في ترك الصلوة وَٱسۡجُدۡ صل لله وَٱقۡتَرِب ۝ منه بطاعته سورة القدر مكية او مدنية خمس وست ايات بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ۝ إِنَّآ أَنزَلۡنَٰهُ اى القران جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا فِي لَيۡلَةِ ٱلۡقَدۡرِ ۝ اى الشرف العظم وَمَآ أَدۡرَىٰكَ اعلمك يا محمد مَا لَيۡلَةُ ٱلۡقَدۡرِ ۝ تعظيم لشانها وتعجيب منه لَيۡلَةُ ٱلۡقَدۡرِ خَيۡرٞ مِّنۡ أَلۡفِ شَهۡرٖ ۝ ليس فيها ليلة القدر فالعمل الصالح فيها

قوله فليقل بلى الخ يعني خارج الصلاة كما في عين المعاني ١٢ قوله اول مانزل من القرآن عن ابن عباس ومجاهد رضي الله عنهما هي اول سورة نزلت والجمهور على ان الفاتحة اول مانزل ثم سورة القلم ١٢ مدارك قوله اول مانزل من القرآن اى ثم بعده ن والقلم ثم المزمل ثم المدثر بكذا قال الخازن ولكن المشهور عن غيره ان اول مانزل بعد اقرأ سورة المدثر واختلف السلف في ترتيب سوره القرآن والصحيح ان اختلافهم كان قبل عرض القرآن على جبرئيل في المرة الاخيرة ومن يوم العرض المذكور رتب رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن على ماهو عليه الآن ١٢ صاوى قوله رواه البخاري الخ وهو الصحيح وعليه اكثر المفسرين كما قاله البغوي وغيره وما في الكشاف اكثر المفسرين على ان الفاتحة اول مانزل ثم سورة القلم فغير صحيح ١٢ ك قوله اوجد القراءة الخ يشير الى انه نزل منزلة اللازم وقيل المفعول مقدر اى اقرأ القرآن وقيل مفعوله اسم والباء زائدة ١٢ ك قوله مبتدئا باسم ربك اى قل بسم الله ثم اقرأ مايوحى اليك فالباء متعلقة بمحذوف حال ومفعول اقرأ محذوف وقيل ان الباء مزيدة والتقدير اقرأ اسم ربك وعبر بالرب تلطفا به صلى الله عليه وسلم واشارة الى انه تعالى كما ربى جسمه يربي امته وقرآنه ١٢ صاوى قوله مبتدئا باسم ربك الخ يشير الى ان الباء للملابسة والظرف مستقر في موضع الحال اى قل بسم الله ثم اقرأ ١٢ ك قوله الخلائق يشير الى ان عدم ذكر المفعول لتناول كل مخلوق لانه مطلق فليس بعض المخلوقات بتقديره اولى من بعض ١٢ ك قوله الخلائق يشير الى ان المفعول لخلق محذوف وقال في الخطيب يجوز ان لايقدر له مفعول ويراد انه الذي حصل منه الخلق واستاثر به لا خالق سواه وان يقدر له مفعول ويراد خلق كل شئ فيتناول كل مخلوق ١٢ قوله الجنس خصصه بالذكر لشرفه على سائر المخلوقات ويجوز ان يراد بقوله خلق الانسان الا انه ابهم ثم فسر تفخيما لخلقه ودلالة على عجيب فطرته ١٢ ك قوله جمع علقة الخ وانما جمع لان الانسان في معنى الجمع فيكون من مقابلة الجمع بالجمع ثم انه اسم جنس كتمر وتمرة اطلق عليه الجمع تسامحا او لانه جمع لغة ١٢ ك قوله اقرأ وربك الاكرم بالفارسية بخواں و پروردگار تو بزرگ ترست ١٢ قوله لايوازيه كريم فانه ينعم على عباده ويحلم عنهم ولايعاجلهم بالعقوبة مع كفرهم وجحودهم تفسير باللازم ١٢ كمالين قوله اى نفسه اشار به الى ان في رأى ضمير عائد الى الانسان هو فاعله وضمير المفعول الذي هو الهاء عائد اليه ايضا ورأى هنا من رؤية القلب من الجمل وفي الكبير قال الفراء انما قال ان راه ولم يقل رأى نفسه كما يقال قتل لان رأى من الافعال التي تستدعي اسما وخبرا نحو الظن والحسبان والعرب تطرح النفس من هذا الجنس فتقول رأيتني وظننتني وحسبتني فقوله ان راه استغنى من هذا الباب ١٢ قوله استغنى بالمال اى عن ربه فاول السورة يدل على مدح العلم وآخرها يدل على مذمة المال وكفى بذلك مرغبا في الدين والعلم ومنفرا عن الدنيا والمال ١٢ تفسير كبير قوله ورأى علمية لابصرية ولذلك جاز ان يكون فاعله ومفعوله ضميرين لواحد كذا قاله القاضي وذهب جماعة الى ان البصرية يعطى له الحكم العلمية ومنه قول عائشة لقد رأيتنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ومالنا من طعام الا الاسودان ١٢ كمالين قوله وان راه مفعول له اى والهاء منه مفعول اول لرأى واستغنى من المفعول الثاني كرخي وان راه محله لان راه اى لرؤيته نفسه مستغنيا ١٢ قوله هو ابو جهل روى ان ابا جهل قال في ملأ من طغاة قريش لئن رايت محمدا صلى الله عليه وسلم لاطأن عنقه وفي التكملة نهي محمدا عن الصلاة وهم ان يلقي على راسه حجرا فراه في الصلاة وهي صلاة الظهر فجاءه ثم نكص على عقبيه فقالوا له ما لك فقال ان بيني وبينه خندقا من نار وهولا واجنحة فنزلت ١٢ روح قوله هو ابو جهل قال ابن عطية لم يختلف احد ان الناهي ابو جهل والمصلي محمد صلى الله عليه وسلم وما في الكشاف عن الحسن انه امية بن خلف كان ينهى سلمان عن الصلوة فباطل لان السورة مكية واسلام سلمان بالمدينة ١٢ كمالين قوله ارايت معناه اخبرني فان الرؤية لما كانت سببا للاخبار عن المرئي اجرى الاستفهام عنها مجرى الاستخبار عن متعلقها ابو السعود وهذه الجملة الشرطية بجوابها المحذوف وهو الم يعلم بان الله يرى سدت مسد المفعول الثاني فان المفعول الثاني لارايت لايكون الا جملة استفهامية او قسمية وانما حذف جواب هذه الشرطية اكتفاء عنه بجواب الشرطية الثانية لان قوله ان كذب وتولى مقابل للشرط الاول وهو ان كان على الهدى او امر بالتقوى ١٢ روح قوله اى اعجب منه الخ وفي وجه التعجب وجوه احدها انه صلى الله عليه وسلم قال اللهم اعز الاسلام بابي جهل او بعمر بن الخطاب فهو ينهى عبدا اذا صلى الثاني انه يلقب بابي الحكم فقيل ايلقب بهذا وهو ينهى عن الصلوة فيتعجب منه ومن حيث ان الناهي مكذب متول عن الايمان الثالث انه كان يامر وينهي ويعتقد وجوب طاعته ثم انه ينهى عن طاعة الله تعالى ١٢ خطيب قوله لنسفعا السفع القبض على الشئ وجذبه بشدة بيضاوي وفي الصراح سفع موئے پیشانی گرفتن ومنه قوله تعالى لنسفعا بالناصية ١٢ قوله بالناصية الناصية شعر الجبهة وقد يسمى مكان الشعر ناصية كبير قوله ناصية بدل الخ اى ناصية بدل من الناصية قال الزمخشري وجاز بدلها عن المعرفة وهي نكرة لانها وصفت اى بكاذبة خاطئة واستقلت بفائدة ١٢ قوله لنجرن بناصيته الى النار السفع القبض على الشئ وجذبه بشدة والناصية شعر مقدم الراس وانما كتب النون الخفيفة بالالف لانه يقرأ بالالف حال الوقف تشبيها له بالتنوين ١٢ ك قوله اى اهل ناديه الخ بتقدير المضاف وقد يجعل من قبيل ذكر المحل وارادة الحال ١٢ ك قوله ينتدى اى يتخذ للتحدث وفي القاري ينتدى اى ينادي بعضهم بعضا فيه وقوله يتحدث فيه الخ تفسير او بدل ١٢ جمل قوله وكان قال اى ابو جهل وقوله لما انتهره اى انتهر النبي صلى الله عليه وسلم ابا جهل وقوله حيث نهاه اى نهى ابو جهل النبي صلى الله عليه وسلم وقوله لقد علمت بها اى فيها اى في مكة وقوله خيلا جردا في القاموس وفرس اجرد قصير الشعر رقيقه وقوله مردا اى شبابا من الجمل وفي القاموس الامرد الشاب طر شاربه ولم تنبت لحيته ١٢ قوله ورجالا مردا جمع امرد كانه يعني به شبابا ذكره البغوي وللترمذي عن ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فجاء ابو جهل فقال الم انهك عن هذا الم انهك عن هذا فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فزجره فقال ابو جهل انك لتعلم مابها نادٍ اكثر مني فانزل الله فليدع ناديه ١٢ ك قوله الملائكة الغلاظ الشداد وسموا بها لانهم يدفعون اهل النار اليها والزبن الدفع ذكره البغوي وقال الزمخشري الزبانية واحدها زبنية

سبع وعشرين انها تختلف في السنين قاله الحافظ بعد ما ذكر فيه نحوا من اربعين قولا ١٢ ك قوله تعظيم لشانها وتعجيب منه بانه لم تبلغ درايتك غاية فضلها ١٢ ك

وفي القاموس الزبنية كهربة متمرد الانس والجن والشديد والشرطي ١٢ ك قوله مكية اومدنية قال ابو حيان مدنية على قول الاكثر وحكى الماوردي عكسه وذكر الواحدي انها اول سورة نزلت بالمدينة وفي الاتقان فيها قولان والاكثر على انها مكية ويستدل لكونها مدنية بما رواه الترمذي من حديث القاسم بن الفضل عن يوسف بن سعد عن الحسن بن علي انه صلى الله عليه وسلم رأى بني امية على منبره فساءه ذلك فنزلت انا اعطيناك الكوثر وانا انزلناه في ليلة القدر ليلة القدر خير من الف شهر يملكها بعدك يا محمد قال القاسم فعددنا ها فاذا هي الف شهر لا تزيد ولاتنقص قال المزي حديث منكر وقال الترمذي القاسم وثقه ابن مهدي ويحيى بن سعيد ويوسف بن سعد رجل مجهول ١٢ ك قوله جملة واحدة اى ثم نزل به جبرئيل على النبي صلى الله عليه وسلم نجوما مفرقة في مدة عشرين سنة او ثلث وعشرين سنة ومعنى انزاله جملة من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ان جبرئيل املاه على ملائكة سماء الدنيا وكتبوه في صحف وكانت تلك الصحف في محل من تلك السماء يقال له بيت العزة وحكمة انزاله من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم انزاله منها مفرقا ولم ينزله مفرقا من اللوح الخ ان سماء الدنيا مشتركة بين العالم العلوي والسفلي فانزاله اليها جملة فيه تعجيل لمسرته بنزول جميعه عليه وانزاله منها مفرقا فيه تانيس للقلوب وترويح للنفوس وتلطف به صلى الله عليه وسلم وبامته فلم يفته نزوله جملة ولا مفرقا ١٢ صاوى قوله اى الشرف والعظم من قولهم لفلان عند الامير قدر اى جاه وفضيلة سميت بذلك لشرفها وشرف الطاعات فيها وغرف من يحييها وشرف المنزل فيها وقيل القدر بمعنى التقدير اى ليلة تقدير الامور وقضائها اى اظهار تقديرها للملئكة بان تكتبها في اللوح والا فالتقدير ازلي وقيل من القدر بمعنى الضيق لان القدر تضيق من الملئكة تلك الليلة وصح انها في اوتار العشر الاخير ارجاها الشافعية انها ليلة احد وعشرين او ثلث وعشرين وعند الجمهور سبع وعشرين

63/2

سلہ قولہ خیر منہ فی الف شہر اخرج ابن جریر عن طریق مجاہد انہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکر رجلا کان یقوم اللیل حتی یصبح ثم یجاہد العدو بالنہار حتی یمسی فعل ذلک الف شہر فعجب المسلمون من ذلک فانزل اللہ لیلۃ القدر خیر من الف وفی الموطأ انہ صلی اللہ علیہ وسلم اری اعمال الناس قبلہ فکانہ تقاصر امتہ عن ان لا یبلغوا من العمل مثل الذی بلغ غیرہم فی طول العمر فاعطاہ اللہ لیلۃ القدر خیرا من الف شہر قال مالک انہ بلغہ ان سعید بن المسیب کان یقول من شہد العشاء بالجماعۃ من لیلۃ القدر فقد اخذ بحظہ منہا وروی الطبرانی عن ابی امامۃ مرفوعا من صلی العشاء فی جماعۃ فقد اخذ بحظ من لیلۃ القدر ۱۲ک ۵۲ قولہ من کل امر آہ یجوز فی من وجہان احدہما انہا بمعنی اللام وتتعلق بتنزل ای تنزل من اجل کل امر قضی الی العام القابل والثانی انہا بمعنی الباء ای تنزل بکل امر فہی للتعدیۃ قالہ ابو حاتم وقیل من کل امر لیس متعلقا بتنزل وانما ہو متعلق لما بعدہ ای ہی سلام من کل امر مخوف وہذا لا یتم علی ظاہرہ لان سلام مصدر لا یتقدم علیہ معمولہ وانما المراد انہ متعلق بمحذوف یدل علیہ ہذا المصدر ۱۲ج ۵۳ قولہ فیہا الخ فیکتب فیہا جمیع خیر السنۃ وشرہا ورزقہا واجلہا وبلاؤہا ورخاؤہا ومعاشہا الی مثلہا من السنۃ ولا یشکل ذلک بما قیل ان الآجال تقطع من شعبان الی شعبان حتی ان الرجل لینکح ویولد وقد خرج اسمہ فی الموتی لما ورد ان اللہ تعالی یامر بنسخ ما یکون فی السنۃ من الآجال والامراض والارزاق ونحوہا فی لیلۃ النصف من شعبان فاذا کان لیلۃ القدر فیسلمہا الی اربابہا ۱۲ خطیب ۵۴ قولہ سلام فیہ وجہان احدہما ان ہی ضمیر الملئکۃ وسلام بمعنی التسلیم ای الملئکۃ ذات تسلیم علی المؤمنین وفی التفسیر انہم یسلمون تلک اللیلۃ علی کل مؤمن ومؤمنۃ بالتحیۃ والثانی انہ ضمیر لیلۃ القدر وسلام بمعنی سلامۃ اے لیلۃ القدر ذات سلامۃ من کل شیٔ مخوف ویجوز علی کل من التقدیرین ان یرتفع سلام علی انہ خبر مقدم وہی مبتدأ مؤخر ہذا ہو المشہور وان یرتفع بالابتداء وہی فاعل بہ عند الاخفش لانہ لا یشترط الاعتماد فی عمل الوصف وقد تقدم ان بعضہم یجعل الکلام تاما علی قولہ باذن ربہم ویعلق من کل امر بما بعدہ وتقدم تاویلہ ۱۲ج ۵۵ قولہ خبر مقدم ای لا یحدث فیہا داء ولا شیٔ من الشرور والآفات کالریاح والصواعق ونحو ذلک مما یخاف منزل کل ما ینزل فی ہذہ اللیلۃ انما ہو سلامۃ ۱۲ روح ۵۶ قولہ الی وقت طلوعہ اشارۃ الی ان مضافہ محذوف وقدر المضاف لتکون الغایۃ من جنس المغیا فمطلع بفتح اللام مصدر میمی ومن قرأ بکسر اللام جعلہ اسما لوقت الطلوع ای زمان وحتی متعلقۃ بتنزل علی انہا غایۃ لحکم التنزیل ۱۲ روح فائدۃ قالوا علامۃ لیلۃ القدر انہا لیلۃ لا حارۃ ولا باردۃ وتطلع الشمس صبیحتہا لا شعاع لہا لان الملائکۃ تصعد عند طلوع الشمس الی السماء فیمنع صعودہا انتشار شعاعہا لکثرۃ الملائکۃ ویعذب الماء الملح ۱۲ روح والخطیب ۵۷ قولہ الا سلمت علیہ وعن الضحاک المعنی لا یقدر اللہ فی تلک اللیلۃ ولا یقضی الا السلامۃ وقال مجاہد لیلۃ القدر سالمۃ لا یستطیع الشیطان ان یعمل فیہا ۱۲ک ۵۸ قولہ مکیۃ ہو قول ابن عباس وقولہ او مدنیۃ ہو قول الجمہور ومناسبتہا لما قبلہا انہ لما ثبت انزال القرآن اخبر تعالی ان الکفار لم یکونوا منفکین عما ہم علیہ حتی یاتیہم الرسول یتلو علیہم الصحف المطہرۃ التی ثبت انزالہا علیہ وفیہا تسلیۃ لہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اللہ یقول لا تحزن علی تفرقہم وکفرہم بل تسل بما اوحی الیک روی انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لابی بن کعب ان اللہ امرنی ان اقرأ علیک لم یکن الذین کفروا فقال ابی وسمانی لک قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم فبکی ابی فقرأہا صلی اللہ علیہ وسلم علیہ واستفید من الحدیث آداب منہا قراءۃ الاعلی علی من دونہ للتواضع ولا یانف الکبیر من قراءتہ علی الصغیر ومنہا تخصیص سریع الحفظ والاتقان بالعلم وفی ذلک فضیلۃ عظیمۃ لابی حیث جعل موضع سر رسول اللہ ونظرہ اشعارا بانہ ثقۃ یصلح للتعلیم والتعلم وامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اللہ بان یقرأ علیہ ۱۲ صاوی ۵۹ قولہ من للبیان لا للتبعیض حتی یلزم ان لا یکون بعض المشرکین کافرین ثم المراد باہل الکتاب کما روی ابن عباس الیہود الذی کانوا باطراف المدینۃ فلا یلزم کون اہل الکتاب قبل النبی صلی اللہ علیہ وسلم کفارا مع ایمانہم بکتابہم ونبیہم ۱۲ک ۶۰ قولہ والمشرکین المشرک من اعتقد شریکا صنما او غیرہ وانما خص الشارح عمومہ لان مشرکی العرب عبدۃ الاصنام والمقصود ذمہم ۱۲ک ۶۱ قولہ خبر یکن ای واسمہا الذین فیکن ناقصۃ ومن اہل الکتاب حال من فاعل کفروا ۱۲ جمل ۶۲ قولہ ای زائلین عما ہم علیہ اشارۃ الی ان لم یذکر انہم منفکون عن ماذا لکنہ معلوم اذ المراد ہو الکفر الذی کانوا علیہ کبیر فان قیل لم قال تعالی کفروا بلفظ الماضی وذکر المشرکین باسم الفاعل اجیب بان اہل الکتاب ما کانوا کافرین من اول الامر لانہم کانوا مصدقین بالتوراۃ والانجیل وبمبعث محمد صلی اللہ علیہ وسلم بخلاف المشرکین فانہم ولدوا علی عبادۃ الاوثان وذلک یدل علی الثبات علی الکفر ۱۲ خطیب ۶۳ قولہ ای الحجۃ الواضحۃ یشیر الی انہا صفۃ لموصوف مقدر وہذہ الآیۃ فیمن آمن من الفریقین ۱۲ک ۶۴ قولہ کتب قیمۃ الخ واستقامتہا نطقہا بالحق والعدل ای یتلو مضمون ذلک فہو علی تقدیر مضاف او علی جعل النسبۃ الیقاعیۃ مجازیۃ لانہ لما قرأ ما فیہا فکانہ قرأہا او صحف مجاز عما فیہا بعلاقۃ التجاور ۱۲ک ۶۵ قولہ وما تفرق الذین اوتوا الکتاب وانما افرد اہل الکتاب بعدما جمع اولا بینہم وبین المشرکین لانہم کانوا علی علم بہ لوجودہ فی کتبہم فاذا وصفوا بالتفرق عنہ کان من لا کتاب لہ ادخل فی ہذا الوصف ۱۲ مدارک ۶۶ قولہ الا لیعبدوا اللہ واللام بمعنی ان کقولہ تعالی یرید اللہ لیبین لکم ۱۲ خطیب ۶۷ قولہ الا لیعبدوا اللہ الاستثناء مفرغ ای ما امروا بشیٔ الا لعبادۃ اللہ وقیل المعنی ما امروا بشیٔ من الاشیاء الا لاجل عبادۃ اللہ وطاعتہ ۱۲ک ۶۸ قولہ ای ان یعبدوہ لعلہ اشارۃ الی دفع اشکال وہو ان ہذہ اللام لغرض فلو فعل اللہ لغرض لکان ناقصا لذاتہ مستکملا لغیرہ وہو محال وحاصل الجواب ان اللام لیس علی اصلہا بل بمعنی ان لکن صیغ غیرہ اوضح واول لہذا المقصود ۱۲ ۶۹ قولہ الملۃ القیمۃ قدر الموصوف لئلا یلزم اضافۃ الشیٔ الی صفتہ فانہا بمنزلۃ اضافۃ الشیٔ الی نفسہ ۱۲ک ۷۰ قولہ جزاؤہم مبتدأ وقولہ عند ربہم حال وقولہ جنات عدن خبر وہذا من مقابلۃ الجمع بالجمع وہو یقتضی انقسام الآحاد علی الآحاد فیکون لکل واحد جنۃ وقیل الجمع باق علی حقیقتہ وان لکل واحد جنات کما یدل علیہ قولہ ولمن خاف مقام ربہ جنتان ومن دونہما جنتان فذکر للواحد اربع جنات وادنی تلک الجنات مثل الدنیا بما فیہا عشر مرات ۱۲ج ۷۱ قولہ خالدین فیہا عاملہ محذوف ای دخلوہا او اعطوہا ولا یجوز ان یکون حالا من ہم فی جزاؤہم لئلا یلزم الفصل بین المصدر ومعمولہ باجنبی ۱۲ جمل ۷۲ قولہ مکیۃ ای فی قول ابن مسعود وعطاء وجابر وقولہ مدنیۃ ای فی قول ابن عباس وقتادۃ ۱۲ خطیب ۷۳ قولہ تحریکہا الشدید المناسب لعظمہا المراد منہ الحاصل بالمصدر او المصدر المبنی للمفعول ای الاضطراب کی یصح کونہ مفعولا مطلقا للفعل المجہول وفی الکلام توجیہ للاضافۃ وانہا عہدیۃ ولو قیل زلزالہا یدل علی کونہ زلزلۃ شدیدۃ وایضا فی الاضافۃ الموافقۃ لرؤس الآی ۱۲ک ۷۴ قولہ کنوزہا وموتاہا المناسب ان یعبر باو لانہما قولان قیل المراد اخراج الاموات وقیل المراد اخراج الکنوز والاول بعد النفخۃ الثانیۃ والثانی فی زمن عیسی وما بعدہ وبہما یندفعان علی القولین المتقدمین فاعطی اللہ الارض قوۃ علی اخراج الاثقال کما اعطاہا القوۃ علی اخراج النبات اللطیف الطری الذی ہو انعم من الحریر ۱۲ صاوی ۷۵ قولہ الکافر بالبعث فاما المؤمن فیقول ہذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون ۱۲ک ۷۶ قولہ مالہا ای ای شیٔ للارض زلزلت ہذہ المرۃ الشدیدۃ من الزلزال واخرجت ما فیہا من الاثقال استعظاما لما شاہدہ من الامر الہائل وتعجبا لما یردہا من العجائب التی لم تسمع بہا الآذان ولا ینطلق بہا اللسان وذلک عند النفخۃ الثانیۃ حین تزلزل وتلفظ امواتہا احیاء لکن المؤمن یقول بعد الافاقۃ ہذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون والکافر من بعثنا من مرقدنا ۱۲ روح والمدارک ۷۷ قولہ تحدث اخبارہا اختلف فی ہذا التحدیث فقیل ہو کلام حقیقی بان یخلق اللہ فیہا حیاۃ وادراکا فتشہد بما عمل علیہا من طاعۃ ومعصیۃ وہو الظاہر وقیل ہو مجاز عن احداث اللہ فیہا من الاحوال ما یقوم مقام التحدیث باللسان وحدث یتعدی الی مفعولین الاول محذوف تقدیرہ الناس و ۷۸ قولہ من موقف الحساب الخ وقال القاضی من مخارجہ من القبور الی الموقف ۱۲ک ۷۹ قولہ اعمالہم ای لیروا جزاء اعمالہم ۱۲ج الفاعل وثانیہما اعمالہم

خیرٌ منه فی الف شهر لیست فیها لیلة القدر تَنَزَّلُ الْمَلٰٓئِكَةُ بحذف احدی التائین من الاصل وَالرُّوْحُ ای جبریل فِیْهَا
فی اللیلة بِاِذْنِ رَبِّهِمْ بامره مِنْ كُلِّ اَمْرٍ قضاه الله فیها لتلك السنة الی قابل ومن سببیة بمعنی الباء
سَلٰمٌ هِیَ خبر مقدم ومبتدأ حَتّٰی مَطْلَعِ الْفَجْرِ بفتح اللام وكسرها الی وقت طلوعه جُعلت سلاما لكثرة
السلام فیها من الملائكة لا تمر بمؤمن ولا مؤمنة الا سلمت علیه سورة البينة مكية او مدنية تسع
ايات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ لَمْ یَكُنِ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا مِنْ للبیان اَهْلِ الْكِتٰبِ وَالْمُشْرِكِیْنَ ای عبدة
الاصنام عطف علی اهل مُنْفَكِّیْنَ خبر یكن ای زائلین عما هم علیه حَتّٰی تَاْتِیَهُمُ ای اتتهم الْبَیِّنَةُ ای الحجة
الواضحة رَسُوْلٌ مِّنَ اللّٰهِ بدل من البینة وهو النبی محمد صلی الله علیه وسلم یَتْلُوْا صُحُفًا مُّطَهَّرَةً من الباطل فِیْهَا كُتُبٌ
احكام مكتوبة قَیِّمَةٌ مستقیمة ای یتلو مضمون ذلك وهو القران فمنهم من امن به ومنهم من كفر وَمَا تَفَرَّقَ
الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ فی الایمان به صلی الله علیه وسلم اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ الْبَیِّنَةُ ای هو صلی الله علیه وسلم او القران الجائی
به معجزة له وقبل مجیئه صلی الله علیه وسلم كانوا مجتمعین علی الایمان به اذا جاء فحسده من كفر به منهم وَمَآ اُمِرُوْٓا فی
كتابیهم التوراة والانجیل اِلَّا لِیَعْبُدُوا اللّٰهَ ای ان یعبدوه فحذفت ان وزیدت اللام مُخْلِصِیْنَ لَهُ الدِّیْنَ من الشرك
حُنَفَآءَ مستقیمین علی دین ابراهیم ودین محمد صلی الله علیه وسلم اذا جاء فكیف كفروا به وَیُقِیْمُوا الصَّلٰوةَ وَیُؤْتُوا الزَّكٰوةَ
وَذٰلِكَ دِیْنُ الْقَیِّمَةِ الملة المستقیمة اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ وَالْمُشْرِكِیْنَ فِیْ نَارِ جَهَنَّمَ
خٰلِدِیْنَ فِیْهَا حال مقدرة ای مقدرا خلودهم فیها من الله تعالی اُولٰٓئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِیَّةِ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اُولٰٓئِكَ هُمْ خَیْرُ الْبَرِیَّةِ الخلیقة جَزَآؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّٰتُ عَدْنٍ اقامة تَجْرِیْ مِنْ
تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِیْنَ فِیْهَآ اَبَدًا رَضِیَ اللّٰهُ عَنْهُمْ بطاعته وَرَضُوْا عَنْهُ بثوابه ذٰلِكَ لِمَنْ خَشِیَ رَبَّهٗ
خاف عقابه فانتهی عن معصیته تعالی سورة زلزلت مكية او مدنية تسع ايات بِسْمِ
اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اِذَا زُلْزِلَتِ الْاَرْضُ حركت لقیام الساعة زِلْزَالَهَا تحریكها الشدید المناسب
لعظمها وَاَخْرَجَتِ الْاَرْضُ اَثْقَالَهَا كنوزها وموتاها فالقتها علی ظهرها وَقَالَ الْاِنْسَانُ الكافر بالبعث
مَا لَهَا انكارا لتلك الحالة یَوْمَئِذٍ بدل من اذا وجوابها تُحَدِّثُ اَخْبَارَهَا تخبر بما عمل علیها من خیر
وشر بِاَنَّ بسبب ان رَبَّكَ اَوْحٰی لَهَا ای امرها بذلك وفی الحدیث تشهد علی كل عبد وامة بكل ما
عمل علی ظهرها یَوْمَئِذٍ یَّصْدُرُ النَّاسُ ینصرفون من موقف الحساب اَشْتَاتًا متفرقین فاخذ
ذات الیمین الی الجنة واخذ ذات الشمال الی النار لِّیُرَوْا اَعْمَالَهُمْ ای جزاءها من الجنة او النار

له قوله فمن يعمل مثقال ذرة آه تفصيل للواو فی قوله یروا اعمالهم قال مقاتل نزلت فی رجلین احدهما کان یاتیه السائل فیستقل ان یعطیه التمرة والکسرة والجوزة وکان الآخر یتهاون بالذنب الیسیر کالکذبة والغیبة والنظرة ویقول انما وعد الله تعالی النار علی الکبائر فنزلت هذه الآیة لترغبهم فی القلیل من الخیر یعطونه ولهذا قال علیه الصلوة والسلام اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم یجد فبکلمة طیبة ولتحذرهم الیسیر من الذنب ولهذا قال صلی الله علیه وسلم لعائشة ایاک ومحقرات الذنوب فان لها من الله طالبا ۱۲ صاوی ۵۲ قوله یر ثوابه وقد یجوز ان یکون ماروی من الآثار والاخبار فی بطلان خیرات الکفار محمول علی انه لایکون نجاة له من النار ولکن تخفف عنه العقوبة التی یستوجبه علی جنایة ارتکبها سوی الکفر ۱۲ ک ۵۳ قوله مکیة ای فی قول ابن مسعود وغیره وقوله او مدنیة ای فی قول ابن عباس وغیره ویؤیده انه علیه السلام بعث خیلا فمضی شهر لم یاته منهم خبر فنزلت اعلاما له بما حصل منهم ۱۲ صاوی ۵۴ قوله والعادیات اقسم سبحانه تعالی باقسام ثلثة علی امور ثلثة تعظیما للمقسم به وتشنیعا علی المقسم علیه والعادیات جمع عادیة وهی الجاریة بسرعة من العدو وهو المشی بسرعة ۱۲ صاوی ۵۵ قوله تضبح یشیر الی ان ضبحا مصدر منصوب بفعله المحذوف الواقع حالا منها ۱۲ ۵۶ قوله اذا عدت وعبارة غیره اذا عدون العدو وهو بالفارسیة دویدن فی الصراح عدو دویدن عدو عدوان سخت دویدن ۱۲ ۵۷ قوله فالموریات قدحا الایراء اخراج النار والقدح الضرب فان الخیل یضربن بحوافرهن وسنا بکهن الحجارة فیخرجن منها نارا وبالفارسیة پس قسم باسپان آتش بر آرنده بانکه نعل خود سنگ را بزنند

فَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ زنة نملة صغيرة خَيْرًا يَّرَهٗ ۝ يرَ ثوابه وَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَّرَهٗ ۝ جزاءه

سورة والعديت مكية او مدنية احدى عشرة اية بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

وَالْعٰدِيٰتِ الخيل تعدو في الغزو وتضبح ضَبْحًا ۝ هو صوت اجوافها اذا عدت فَالْمُوْرِيٰتِ الخيل تورى النار قَدْحًا ۝ بحوافرها اذا سارت في الارض ذات الحجارة بالليل فَالْمُغِيْرٰتِ صُبْحًا ۝ الخيل تغير على العدو وقت الصبح باغارة اصحابها فَاَثَرْنَ هيجن بِهٖ بمكان عدوهن او بذلك الوقت نَقْعًا ۝ غبارا بشدة حركتهن فَوَسَطْنَ بِهٖ بالنقع جَمْعًا ۝ من العدو اى صرن وسطه وعطف الفعل على الاسم لانه في تاويل الفعل اى واللاتي عدون فاورين فاغرن اِنَّ الْاِنْسَانَ اى الكافر لِرَبِّهٖ لَكَنُوْدٌ ۝ لكفور يجحد نعمه تعالى وَاِنَّهٗ عَلٰى ذٰلِكَ اى كنوده لَشَهِيْدٌ ۝ يشهد على نفسه بصنعه وَاِنَّهٗ لِحُبِّ الْخَيْرِ اى المال لَشَدِيْدٌ ۝ اى لشديد الحب له فيبخل به اَفَلَا يَعْلَمُ اِذَا بُعْثِرَ اثير واخرج مَا فِي الْقُبُوْرِ ۝ من الموتى اى بعثوا وَحُصِّلَ بين وافرز مَا فِي الصُّدُوْرِ ۝ القلوب من الكفر والايمان اِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيْرٌ ۝ لعالم فيجازيهم على كفرهم اعيد الضمير جمعا نظرا لمعنى الانسان وهذه الجملة دلت على مفعول يعلم اى انا نجازيه وقت ما ذكر وتعلق خبير بيومئذ وهو تعالى خبير دائما لانه يوم المجازاة

سورة القارعة مكية ثمان ايات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

اَلْقَارِعَةُ ۝ اى القيامة التي تقرع القلوب باهوالها مَا الْقَارِعَةُ ۝ تهويل لشانها وهما مبتدأ وخبر خبر القارعة وَمَآ اَدْرٰىكَ اعلمك مَا الْقَارِعَةُ ۝ زيادة تهويل لها وما الاولى مبتدأ وما بعدها خبره وما الثانية وخبرها في محل المفعول الثاني لادرى يَوْمَ ناصبه دل عليه القارعة اى تقرع يَكُوْنُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوْثِ ۝ كغوغاء الجراد المنتشر يموج بعضهم في بعض للحيرة الى ان يدعوا للحساب وَتَكُوْنُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوْشِ ۝ كالصوف المندوف في خفة سيرها حتى تستوى مع الارض فَاَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِيْنُهٗ ۝ بان رجحت حسناته على سياته فَهُوَ فِيْ عِيْشَةٍ رَّاضِيَةٍ ۝ في الجنة اى ذات رضا بان يرضاها اى مرضية له وَاَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِيْنُهٗ ۝ بان رجحت سياته على حسناته فَاُمُّهٗ فمسكنه هَاوِيَةٌ ۝ وَمَآ اَدْرٰىكَ مَا هِيَهْ ۝ اى ما هاوية هي نَارٌ حَامِيَةٌ ۝ شديدة الحرارة وهاء هيه للسكت تثبت وصلا ووقفا وفي قراءة تحذف وصلا

سورة التكاثر مكية ثمان ايات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝

اَلْهٰىكُمُ شغلكم عن طاعة الله التَّكَاثُرُ ۝ التفاخر بالاموال والاولاد والرجال حَتّٰى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ ۝

واثباتها مع الوصل ۱۲ ۳۱ قوله سورة التكاثر ای السورة التی ذکر فیها التکاثر ومناسبتها لما قبلها انه لما ذکر اهوال القیامة ذم اللاهین والمشتغلین عنها ۱۲

والانتصاب قدحا کانتصاب ضبحا ۱۲ ۵۸ قوله قدحا القدح الضرب والسمک فی اعرابه الوجوه السابقة ای یقدح قدحا فظاهر لفظ المفسر انه منصوب بالموریات فان الایراء یدل علی القدح ویحتمل ان یکون تمییزا ۱۲ ک ۵۹ قوله فالمغیرات صبحا بالفارسیة پس قسم باسپان غارت کننده بوقت صبح ۱۲ ۶۰ قوله صبحا الخ منصوب علی الظرفیة وتخصیص الصبح لان الاغارة کانت معتادة فیه ۱۲ ک ۶۱ قوله او بذلک الوقت الخ یشیر الی ان الباء ظرفیة وان الضمیر الی مکان او الی الوقت باعتبار ولان السیاق علیه وقد یجعل الضمیر للاغارة فالباء سببیة او للملابسة ۱۲ ک ۶۲ قوله فوسطن به جمعا ای توسطن فی ذلک الوقت من جموع الاعداء ای دخل فی وسطهم ۱۲ روح ۶۳ قوله لکفور ای فیقال کند النعمة ای کفرها وبابه دخل وفی الحدیث الکنود الذی یاکل وحده ویمنع رفده اے عطاؤه ویضرب عبده وقال ذو النون المصری الهلوع والکنود هو الذی اذا مسه الشر جزوع واذا مسه الخیر منوع ۱۲ صاوی ۶۴ قوله لحب الخیر المال فان قلت سمی الله جنس المال خیرا وعسی ان یکون خبیثا وحراما قلت انما سماه خیرا جریا علی العادة فانهم کانوا یعدون المال خیرا ۱۲ ۶۵ قوله بین وافرز اصل معنی التحصیل کما ذکره الراغب اخراج اللب من القشر کاخراج البر من التبن والذهب من المعدن وهو یستلزم الافراز والتبیین ۱۲ ک ۶۶ قوله من الکفر والایمان او عمل الخیر والشر مطلقا وتخصیص عمل القلب لانه الاصل وهذه الجملة دلت علی مفعول یعلم ای انا نجازیه وقت ما ذکر وقری ان بفتح الهمزة وخبیر بلا لام فیکون مفعولا لیعلم ۱۲ کمالین ۶۷ قوله دلت علی مفعول یعلم ای المحذوف الذی هو عامل فی اذا فهی مستانفة دالة علی المفعول المحذوف ۱۲ جمل ۶۸ قوله وتعلق خبیر بیومئذ الخ جواب عن سوال وهو کیف قال ذلک مع انه تعالی خبیر بهم فی کل زمان وحاصل الجواب ان معناه ان ربهم تعالی مجازیهم یومئذ علی اعمالهم فیجوز بالعلم او معناه عالم بعلم موجب للجزاء متصلا به کما ینبئ عنه تقییده بذلک الیوم والا فمطلق علمه تعالی محیط بما کان وما سیکون وفی الکبیر وفائدة تخصیص ذلک الوقت فی قوله یومئذ مع کونه عالما لم یزل انه وقت الجزاء وتقریره لمن الملک الیوم کانه لا حاکم یروج حکمه ولا عالم تروج فتواه ۱۲ ۶۹ قوله سورة القارعة الخ مناسبتها لما قبلها انه تعالی لما ذکر بعثرة القبور وختم السورة المتقدمة بقوله ان ربهم بهم یومئذ لخبیر اتبعه باحوال القیمة کانه قیل وما ذلک الیوم فقیل هو القارعة ۱۲ صاوی ۷۰ قوله وهما مبتدأ ای لفظ ما والقارعة مبتدأ وخبر وفی ابی السعود ما الاستفهامیة خبر والقارعة مبتدأ لا بالعکس لما مر غیر مرة ان محط الفائدة هو الخبر لا المبتدأ ولا ریب فی ان مدار افادة الهول والفخامة ههنا هو کلمة ما لا القارعة وقوله خبر القارعة ای القارعة الاول ۱۲ ۷۱ قوله دل علیه القارعة آه ولا یجوز ان یکون العامل لفظ القارعة الاول للفصل بینهما بالخبر ولا یجوز ان یکون العامل لفظ القارعة الثانی والثالث لانه لا یلتئم الظرف معه من حیث المعنی فتعین ان یکون ناصبه محذوفا دلت علیه القارعة ای تقرع القلوب یوم یکون الناس وکالفراش خبر لیکون الناقصة ای یکون الناس مشبهین بالفراش او حال من فاعل یکون التامة ای یوجدون ویحشرون حال کونهم مشبهین بالفراش وفی تشبیه الناس بالفراش مبالغات شتی منها الطیش الذی یلحقهم وانتشارهم فی الارض ورکوب بعضهم بعضا والکثرة والضعف والتذلل واجابة الداعی من کل جهة والتطایر الی النار ۱۲ ج ۷۲ قوله کالفراش فراشه پروانه چراغ صراح ومثله فی القاموس ۱۲ ۷۳ قوله کغوغاء الجراد المنتشر فی القاموس الغوغاء الجراد بعد ان ینبت جناحه المعروف ان الفراش یشبه الذباب عادته ان یلقی نفسه فی النار اذا رای ضوء النار ۱۲ ک ۷۴ قوله وتکون الجبال الخ انما جمع بین حال الناس وبین حال الجبال تنبیها علی ان تلک القارعة اثرت فی الجبال العظیمة الصلبة حتی تصیر کالعهن المنفوش مع کونها غیر مکلفة فکیف حال الانسان الضعیف الذی هو مقصود بالتکلیف والحساب ۱۲ ۷۵ قوله کالصوف المندوف صوف پشم گوسپند ومندوف پنبه زده کذا فی الصراح ۱۲ ۷۶ قوله فاما من ثقلت موازینه موازین جمع موزون وهو العمل الذی له وزن وخطر عند الله او جمع میزان وثقلها رجحانها لان الحق ثقیل والباطل خفیف والجمع للتعظیم او لان لکل مکلف میزانا او لاختلاف الموزونات وکثرتها قال ابن عباس رضی الله عنهما انه میزان له لسان وکفتان لا یوزن فیه الا الاعمال قالوا توضع فیه صحف الاعمال او تبرز الاعمال

العرضیة بصور جوهریة مناسبة لها فی الحسن والقبح یعنی یؤتی بالاعمال الصالحة علی صورة حسنة وبالاعمال السیئة علی صورة سیئة فتوضع فی المیزان ای فمن ترجح مقادیر حسناته فهو فی عیشة راضیة من قبیل الاسناد الی السبب لان العیش سبب الرضی وقال بعضهم راضیة ای راض صاحبها عنها ۱۲ کرخی ۷۷ قوله ای ذات رضا الخ یشیر الی ان الکلمة للنسب وقد یجعل بمعنی المفعول واهل المعانی یذکرونها مثالا للاسناد المجازی ۱۲ ک ۷۸ قوله بان رجحت سیاته علی حسناته ای وادلی اذا عدمت حسناته راسا ان قلت ان ظاهر الآیة یقتضی ان المؤمن العاصی اذا زادت سیاته علی حسناته تکون امه هاویة واجیب بان ذلک لا یدل علی خلوده فیها بل ان عامله ربه بالعدل ادخله النار بقدر ذنوبه ثم یخرج منها الی الجنة فقوله فامه هاویة یعنی ابتداء ان عامله بالعدل وهذا ما درج علیه المفسر وقیل المراد بخفة الموازین خلوها من الحسنات بالکلیة وتلک موازین الکفار والمراد بثقل الموازین خلوها من السیئات بالکلیة او وجود سیئات قلیلة لا توازی الحسنات وبقی قسم ثالث هو من استوت حسناته وسیاته وحکمه انه یحاسب حسابا یسیرا ویدخل الجنة والحاصل ان من وجدت له حسنات فقط او زادت علی سیاته فهو فی الجنة بغیر حساب ومن استوت حسناته وسیاته فهو یحاسب حسابا یسیرا ویدخل الجنة ومن زادت سیاته علی حسناته فهو تحت المشیة ان شاء عفا عنه وان شاء عذبه بقدر جرمه ثم یدخل الجنة ومن وجدت له سیات فقط وهو الکافر فماواه النار خالدا فیها نسئل الله السلامة ۱۲ صاوی ۷۹ قوله فمسکنه الخ یشیر الی ان الام بمعنی المسکن لانها مسکن الولد ومقره وماواه ۱۲ ک ۸۰ قوله للسکت الخ وعبارة ابی السعود وغیره والهاء للسکت والاستراحة والوقف واذا وصل القاری حذفها وقیل حقها ان لا یدرج لئلا یسقطها الادراج لانها ثابتة فی المصحف وقد اجیز ۱۲ م

له قوله بان متم فدفنتم فيها اى فيقال زار قبره اذا مات ودفن والمعنى الهاكم حرصكم على تكثير اموالكم عن طاعة ربكم حتى اتاكم الموت وانتم على ذلك ولا يقال ان الزيارة تكون ساعة وتنقضي والميت يمكث في قبره لانا نقول ان الموتى يرتحلون من القبور للحساب فكان مدة مكثه في قبره زيارة له والمقابر جمع مقبرة بتثليث الباء وهي المحل الذي تدفن فيه الاموات ١٢ صاوى ٥٢ قوله او عددتم الموتى تفسير ثان للزيارة فعبر عن بلوغهم ذكر الموتى بزيارة المقابر تهكما بهم وعليه فزيارة المقابر كناية عن الانتقال من ذكر الاحياء الى ذكر الاموات تفاخرا وانما كان تهكما لان زيارة القبور شرعت لتذكر الموت ورفض حب الدنيا وترك المباهات والتفاخر وهؤلاء عكسوا حيث جعلوا زيارة القبور سببا لمزيد القساوة والاستغراق في حب الدنيا فحاصل الوجهين راجع الى ان المراد بالزيارة اما الانتقال الى الموت او الانتقال من ذكر الاحياء الى ذكر الاموات والتفاخر بهم ومن ذلك ما يفعله اهل زماننا من زخرفة النعوش والقبور واتباع ذلك مما هو مذموم شرعا وطبعا واما ذكر مكارم الاخلاق والطاعات فيجوز ان لم يكن على وجه العجب بل على سبيل التحدث بالنعم او ليقتدى به ١٢ صاوى ٥٢ قوله وعددتم الموتى الخ يعني زرتم المقابر وعددتم في المقابر من موتاكم مدارك وقال في الكبير في تفسير الآية وجوه احدها الهكم التكاثر بالعدد وروى انها نزلت في بني سهم وبني عبد مناف تفاخروا ايهم اكثر فكان هو عبد مناف اكثر فقال بنو سهم عدوا مجموع احيائنا واموتانا مع مجموع احيائكم واموتاكم ففعلوا فزاد بنو سهم فنزلت الآية وهذه الرواية مطابقة لظاهر القرآن لان قوله تعالى حتى زرتم المقابر يدل على انه امر مضى فكانه تعالى يعجبهم من انفسهم ويقول هب انكم اكثر منهم عددا فماذا ينفع ١٢ ٥٣ قوله عاقبة التفاخر بيان لمفعول العلم وقوله ما اشتغلتم به جواب لو ١٢ جمل ٥٤ قوله جواب القسم محذوف اى قوله لترون جواب قسم محذوف والقسم لتوكيد الوعيد مدارك وليس جوابا للولا انه محقق الوقوع فلا تعلق وقوله وحذف منه لام الفعل وعينه لان اصله لترائيون فلام الفعل هي الياء وعين الفعل هي الهمزة ١٢ ٥٥ قوله لتسئلن الخ قال الجمهور السلف بان السوال سوال امتنان لا توبيخ كذا يقال عن ابن عباس وغيره ١٢ ك ٥٦ قوله الدهر كذا روى عن ابن عباس وانما اقسم به لان فيه عبرة للناظرين ولاشتماله على الاعاجيب الدالة على كمال قدرته وحكمته ١٢ ك ٥٧ قوله او ما بعد الزوال الخ اى او آخر ساعة من ساعات النهار وانما اقسم به لانه خلق فيه اصل البشر آدم عليه السلام ١٢ ٥٨ قوله ان الانسان لفي خسر قال في الكبير الالف واللام في الانسان يحتمل ان تكون للجنس وان تكون للعهد فلهذا ذكر المفسرون فيه قولين الاول ان المراد منه الجنس ويدل على هذا القول استثناء الذين آمنوا من الانسان والقول الثاني المراد منه شخص معين قال ابن عباس رضي الله عنه يريد جماعة من المشركين كالوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والاسود بن المطلب وقال مقاتل نزلت في ابي لهب وفي خبر مرفوع انه ابو جهل بدى ان هؤلاء كانوا يقولون ان محمدا لفي خسر فاقسم تعالى ان الامر بالضد مما يتوهمون ١٢ ٥٩ قوله في تجارته الخ الخسران ذهاب راس مال التجارة وخسران الانسان في تضييع عمره الذي هو راس ماله بصرفه فيما لا يعنيه وعن بعضهم انه قال فهمت معنى سورة العصر عن بائع ثلج يقول ارحموا على من راس ماله يذاب ١٢ كمالين ٦٠ قوله وعملوا الصلحت اى امتثلوا المامورات واجتنبوا المنهيات واعلم انه تعالى حكم بالخسران على جميع الناس الا من اتى بهذه الاشياء الاربعة وهي الايمان والعمل الصالح والتواصي بالحق والتواصي بالصبر والحكمة في ذلك ان هذه الامور اشتملت على ما يخص الانسان نفسه وهو الايمان والعمل الصالح وما يخص غيره هو التواصي بالحق وبالصبر فاذا جمع ذلك فقد قام بحق الله وحق عباده ١٢ صاوى ٦١ قوله اى الايمان او القرآن او كل خير من اعتقاد وعمل والحق الثابت الذي لا يصح انكاره ١٢ ك ٦٢ قوله وتواصوا بالصبر آه كرر الفعل لاختلاف المفعولين وتخصيص هذا التواصي بالذكر مع اندراجه تحت التواصي بالحق لابراز كمال الاعتناء به او لان الاول عبارة عن رتبة العبادة التي هي فعل ما يرضى به الله تعالى والثاني عبارة عن رتبة العبودية التي هي الرضا بما فعل الله فان المراد بالصبر ليس مجرد حبس النفس عما تتوق اليه من فعل وترك بل هو تلقي ما ورد منه تعالى بالقبول والرضى به ظاهرا وباطنا ١٢ ج ٦٣ قوله على الطاعة اى والصبر على المصائب يدخل في الاخير لان الجزع معصية ١٢ ك ٦٤ قوله سورة الهمزة الخ مناسبتها لما قبلها انه لما كان الانسان لفي خسر بين في هذه حال الخاسرين ومآلهم ١٢ صاوى ٦٥ قوله ويل بالفارسية يعني وائے ١٢ روح ٦٦ قوله لكل همزة لمزة في القاموس الهامز والهمزة الغماز واللمزة العياب للناس والذي يعيبك في وجهك والهمزة من يعيبك في الغيب انتهى ١٢ ٦٧ قوله احصاه اى فهو من العدد اى عده مرة بعد اخرى ١٢ ك ٦٨ قوله وجعله عدة هكذا في النسخ ولعل الواو بمعنى او لانهما قولان في التفاسير وعبارة الخازن اى احصاه فهو ماخوذ من العدد قيل هو من العدة اى استعده وجعله ذخيرة وعونا من الجمل ١٢ ٦٩ قوله يحسب ان ماله الخ يجوز ان يكون مستانفا استينافا بيانيا واقعا في جواب سوال كانه قيل ما باله يجمع المال ويهتم به ويجوز ان يكون حالا من فاعل جمع واخلده ماض معناه المضارع اى يخلده اى يظن لجهله ان ماله يخلده اى يوصله الى رتبة الخلود في الدنيا فيصير خالدا فيها ١٢ ج ٢٠ قوله جواب قسم محذوف اى والله ليطرحن ١٢ ابو السعود ٢١ قوله تحطم حطم شکستن و حطمة دوزخ كذا في الصراح ١٢ ٢٢ قوله القلوب فتحرقها اى تعلوا اوساط القلوب وتغشاها فان الفؤاد وسط القلب متصل بالروح يعني ان تلك النار تحطم العظام وتاكل اللحوم وتدخل في اجواف اهل الشهوات وتصل الى صدورهم وتستولي على افئدتهم ١٢ روح ٢٣ قوله للطفها الخ اى ولذلك خصها بالذكر او لانها محل العقائد الزائغة ١٢ كما ٢٤ قوله مطبقة اى مطبقة ابوابها عليهم ١٢ روح ٢٥ قوله في عمد ممددة جمع عمود كما في القاموس اى حال كونهم موثقين في اعمدة وممددة من التمديد بالفارسية كشيدن اى ممدودة ١٢ روح ٢٥ قوله في عمد قرأ الاخوان وابو بكر بضمتين جمع عمود نحو رسول ورسل وقيل جمع عماد نحو كتاب وكتب وروى عن ابي عمرو الضم والسكون وهو تخفيف لهذه القراءة والباقون عمد بفتحتين فقيل اسم جمع لعمود وقيل بل هو جمع له وقال ابو عبيدة هو جمع عماد وفي عمد يجوز ان يكون حالا من الضمير في عليهم اى موثقين وان يكون خبر المبتدأ مضمر اى هم في عمد وان يكون صفة لمؤصدة قال ابو البقاء يعني فتكون النار داخل العمد ١٢ ج ٢٦ قوله الم تر الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو وان لم يشهد تلك الواقعة لكن شاهد آثارها وسمع اخبارها فكانه رآها بيضاوى وفي ابي السعود وغيره والرؤية علمية ١٢ ٢٧ قوله هو محمود وهو الفيل الاعظم وكنية ابو عباس ونسبوا اليه لانه كان مقدمهم ١٢ روح ٢٨ قوله ابرهة اى ابرهة بن الصباح الاشرم وقوله بصنعاء وهو بلد باليمن وقوله لطخ لطخ آلودن كذا في الصراح وقوله بالعذرة عذرة بالكسر پليدى مردم وستور وغير آن ١٢ صراح ٢٨ قوله ابرهة بفتح الهمزة وسكون الموحدة معناه بالحبشة الابيض الوجه ١٢ ك ٢٩ قوله كنيسة اى معبدا ليصرف الحاج ليهان مكة ١٢ ك ٣٠ قوله ابابيل كاساطير وعباديد في القاموس ابابيل فرق جمع بلا واحد ١٢ ك ٣٠ قوله طيرا ابابيل آه قال سعيد بن جبير كانت طيرا من السماء لم ير قبلها ولا بعدها مثلها وقالت عائشة رضي الله عنها هي اشبه شيء بالخطاطيف وقيل بل كانت اشباه الوطاويط حمرا واسود وقيل انها العنقاء المغرب التي تضرب بها الامثال القرطبي ولما تم بلاهم رجعت الطير من حيث جاءت آه خازن ١٢ جمل

بان متم فدفنتم فيها اوعددتم الموتى تكاثرا كلا ردع سوف تعلمون ○ ثم كلا سوف تعلمون ○ سوء
عاقبة تفاخركم عند النزع ثم في القبر كلا حقا لو تعلمون علم اليقين ○ اى علما يقينا عاقبة التفاخر ما
اشتغلتم به لترون الجحيم ○ النار جواب قسم محذوف وحذف منه لام الفعل وعينه والقى حركتها
على الراء ثم لترونها تاكيد عين اليقين ○ مصدر لان رأى وعاين بمعنى واحد ثم لتسئلن حذف منه
ع ٨ / ٢٧ نون الرفع لتوالي النونات وواو الضمير الجمع لالتقاء الساكنين يومئذ يوم رؤيتها عن النعيم ○ ما
يلتذ به في الدنيا من الصحة والفراغ والامن والمطعم والمشرب وغير ذلك سورة والعصر
مكية او مدنية ثلاث آيات بسم الله الرحمن الرحيم ○ والعصر ○ الدهر او ما بعد
الزوال الى الغروب او صلاة العصر ان الانسان الجنس لفي خسر ○ في تجارته الا الذين آمنوا و
عملوا الصلحت فليسوا في خسران وتواصوا اوصى بعضهم بعضا بالحق ○ اى الايمان وتواصوا
ع ٣٠ / ٢٨ بالصبر ○ على الطاعة وعن المعصية سورة الهمزة مكية او مدنية تسع آيات بسم
الله الرحمن الرحيم ○ ويل كلمة عذاب او واد في جهنم لكل همزة لمزة ○ اى كثير الهمز واللمز اى
الغيبة نزلت في من كان يغتاب النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كامية بن خلف والوليد بن المغيرة
وغيرهما الذي جمع بالتخفيف والتشديد مالا وعدده ○ احصاه وجعله عدة لحوادث الدهر
يحسب لجهله ان ماله اخلده ○ جعله خالدا لا يموت كلا ردع لينبذن جواب قسم محذوف
اى ليطرحن في الحطمة ○ التي تحطم كل ما القي فيها وما ادرك اعلمك ما الحطمة ○ نار الله
الموقدة ○ المسعرة التي تطلع تشرف على الافئدة ○ القلوب فتحرقها والمها اشد من الم
غيرها للطفها انها عليهم جمع الضمير رعاية لمعنى كل مؤصدة ○ بالهمزة وبالواو بدله مطبقة
ع ٩ / ٢٩ في عمد بضم الحرفين وبفتحهما ممددة ○ صفة لما قبله فتكون النار داخل العمد سورة الفيل مكية
خمس آيات بسم الله الرحمن الرحيم ○ الم تر استفهام تعجيب اى اعجب كيف فعل ربك باصحب
الفيل ○ هو محمود واصحابه ابرهة ملك اليمن وجيشه بنى بصنعاء كنيسة ليصرف اليها الحاج من مكة
فاحدث رجل من كنانة فيها ولطخ قبلتها بالعذرة احتقارا بها فحلف ابرهة ليهدمن الكعبة فجاء مكة
بجيشه على افيال مقدمها محمود فحين توجهوا لهدم الكعبة ارسل الله عليهم ما قصه في قوله الم
يجعل اى جعل كيدهم في هدم الكعبة في تضليل ○ خسار وهلاك وارسل عليهم طيرا ابابيل ○

عو الحالين قال فى البيضاوى اى فيما يستقبل فان لا لا تدخل الا على مضارع بمعنى الاستقبال كما ان ما لا تدخل الا على مضارع بمعنى الحال والضمانى روح البيان اى فيما يستقبل لان لا لا تدخل غالبا الا على مضارع فى معنى الاستقبال كما ان ما لا تدخل الا على مضارع

قوله كعجول وجمعه عجاجيل وقوله مفتاح وجمعه مفاتيح وقوله سكين وجمعه سكاكين قوله وداسته الخ من الدوس كذا فى نسخ الكتاب وفى سائر التفاسير قراءته بالراء والثاء المثلثة من الروث اى جعله روثا قوله وداسته بالفارسية پامال كرد اورا فى الصراح دوس كوفتن خرمن بپائے دو فى الجمل وصوابه وراثته اى القته روثا وفى حاشية البيضاوى ومعنى راثته اى اخرجت من دبرها قوله من الحمصة حمصة بالفارسية نخود اصراح قوله يخرق البيضة بيضة بالفارسية خود اصراح قوله عام مولد النبى اى قبل مولده بخمسين يوما قرطبى وهو القول الاصح فانهم يقولون ولد عام الفيل ويجعلونه تاريخا لمولده وقيل كان عام الفيل قبل ولادته صلى الله عليه وسلم باربعين سنة وقيل بثلاث وعشرين سنة جمل قوله سورة قريش اى السورة التى فيها الامتنان على قريش تذكير بنعم الله ليوحدوه ويشكروه صاوى قوله لايلاف آه فى متعلق هذه الآية اوجه احدها انه فى السورة قبلها من قوله فجعلهم كعصف كما قال الزمخشرى وهذا بمنزلة التضمين فى الشعر وهو ان يتعلق معنى البيت بالذى قبله تعلقا لا يصح الا به وهما فى مصحف ابى سورة واحدة بلا فصل وعن عمر انه قرأهما فى الركعة الثانية من المغرب وقرأ فى الاولى بسورة والتين آه وعلى هذا ذهب ابو الحسن الاخفش الا ان الحوفى قال ورد هذا القول جماعة بانه لو كان كذلك لكان لايلاف بعض سورة الم تر وفى اجماع الجميع على الفصل بينهما ما يدل على عدم ذلك الثانى انه مضمر تقديره فعلنا ذلك اى اهلاك اصحاب الفيل لايلاف قريش وقيل تقديره اعجبوا لايلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة رب هذا البيت الثالث انه متعلق بقوله فليعبدوا وانما دخلت الفاء لما فى الكلام من معنى الشرط اى فان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه

جماعات قيل لا واحد له وقيل واحده ابول او ابال او ابيل كعجول ومفتاح وسكين ترميهم بحجارة من سجيل ○ طين مطبوخ فجعلهم كعصف مأكول ○ كورق زرع اكلته الدواب وداسته وافنته اى اهلكهم الله تعالى كل واحد بحجره المكتوب عليه اسمه وهو اكبر من العدسة واصغر من الحمصة يخرق البيضة والرجل والفيل ويصل الى الارض وكان هذا عام مولد النبى صلى الله عليه وسلم

سورة قريش مكية او مدنية اربع آيات

بسم الله الرحمن الرحيم ○ لايلف قريش ○ الفهم تاكيد وهو مصدر الف بالمد رحلة الشتاء الى اليمن والصيف ○ الى الشام فى كل عام يستعينون بالرحلتين للتجارة على الاقامة بمكة لخدمة البيت الذى هو فخرهم وهم ولد النضر بن كنانة فليعبدوا وتعلق به لايلاف والفاء زائدة رب هذا البيت ○ الذى اطعمهم من جوع ○ اى من اجله وآمنهم من خوف ○ اى من اجله وكان يصيبهم الجوع لعدم الزرع بمكة وخافوا جيش الفيل

سورة الماعون مكية او مدنية او نصفها ونصفها ست او سبع آيات

بسم الله الرحمن الرحيم ○ أرأيت الذى يكذب بالدين ○ بالحساب والجزاء اى هل عرفته او لم تعرفه فذلك بتقدير هو بعد الفاء الذى يدع اليتيم ○ اى يدفعه بعنف عن حقه ولا يحض نفسه ولا غيره على طعام المسكين ○ اى اطعامه نزلت فى العاص بن وائل والوليد بن المغيرة فويل للمصلين ○ الذين هم عن صلاتهم ساهون ○ غافلون يؤخرونها عن وقتها الذين هم يراءون ○ فى الصلوة وغيرها ويمنعون الماعون ○ كالابرة والفاس والقدر والقصعة

سورة الكوثر مكية او مدنية ثلاث آيات

بسم الله الرحمن الرحيم ○ انا اعطينك يا محمد الكوثر ○ هو نهر فى الجنة او هو حوضه ترد عليه امته او الكوثر الخير الكثير من النبوة والقرآن والشفاعة ونحوها فصل لربك صلاة عيد النحر وانحر ○ نسكك ان شانئك اى مبغضك هو الابتر ○ المنقطع عن كل خير او المنقطع العقب نزلت فى العاص بن وائل سمى النبى صلى الله عليه وسلم ابتر عند موت ابنه القاسم

سورة الكفرون مكية او مدنية ست آيات

نزلت لما قال رهط من المشركين للنبى صلى الله عليه وسلم تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة

بسم الله الرحمن الرحيم ○ قل يايها الكفرون ○ لا اعبد فى الحال ما تعبدون ○ من الاصنام ولا انتم عابدون فى الحال ما اعبد ○ وهو الله تعالى وحده ولا انا عابد فى الاستقبال ما عبدتم ○ ولا انتم

ص نعرض عليك خصلة واحدة ولك فيها صلاح قال ما هى قالوا تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة قال انظر ما يأتينى من ربى عز وجل من الوحى من عند الله فنزلت قل يايها

ابن عباس والكلبى ومقاتل والجمهور وقوله او مدنية اى فى قول الحسن وعكرمة ومجاهد وقتادة والمشهور الاول ويؤيده سبب النزول وهو ان العاص بن وائل السهمى جلوس فى المسجد فلما دخل قالوا له من الذى تحدث معه فقال ذلك الابتر يعنى به النبى صلى الله عليه وسلم وكان قد توفى ولده القاسم فلما قال تلك المقالة نزلت السورة تسلية وتبشيرا له صلى الله عليه وسلم صاوى قوله هو نهر فى الجنة الخ روى مسلم عن انس انه صلى الله عليه وسلم قال اتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله اعلم قال فانه نهر وعدنى ربى هو حوض ترد عليه امتى يوم القيمة الحديث وهذا يشعر بان الحوض هو النهر فان قلت الحوض فى الموقف والنهر داخل الجنة وكل منهما يسمى كوثرا ويبتنى عليه كلام المصنف وهو ظاهر حديث مسلم قوله او الكوثر الخير الكثير فوعل من الكثرة كنوفل من النفل اسم لنهر او صفة لكوثر الذبح فى البقر والغنم قوله نسكك اى هداياك وضحاياك وهو فى الابل بمنزلة الذبح فى البقر والغنم وخص الصلوة والنحر بالذكر لان الصلوة مجمع العبادات وعماد الدين والنحر فيه اطعام الطعام ولا شك انه قيام بحقوق العباد فتضمنت تلك الخصلتان القيام بحقوق الله وحقوق عباده صاوى قوله الابتر مقطوع الذنب فهذا استعارة شبه الولد والاثر الباقى بالذنب لكونه خلفه وعدمه بعدمه وقد تشمل كل من عادى النبى صلى الله عليه وسلم وبقى له نسل فلا ولد له وولده ولد ولده صراح وعاقبت فرزند اصراح قوله نزلت الخ اخرج ابن جرير والطبرانى عن ابن عباس ان قريشا دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان يعطوه مالا فيكون اغنى رجل بمكة الخ قالوا هذا لك يا محمد وكف عن شتم آلهتنا ولا تذكرها بسوء فان لم تفعل فانا

سلہ قولہ فی الاستقبال ای ہذا فی قوم علم اللہ انہم لایؤمنون ابدا فاخبر نبیہ بذلک لتطہر شقاوتہم ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ اذا جاء نصر اللہ الخ المجی فی الاصل لم لوجود الغائب اذا حضر والمراد حصل وتحقق ففیہ استعارۃ تبعیۃ حیث شبہ حصول النصر عند حضور وقتہ بالمجی ثم اشتق منہ لفظ جاء بمعنی حصل وعبر بالمجی اشعارا بان الامور متوجہۃ من الازل الی اوقاتہا المعینۃ لہا وان ماقدرہ اللہ حصولہ فہو کالحاصل کانہ موجود حضر من غیبتہ واذا ظرف کما یستقبل من الزمان منصوب بسبح الواقع جوابہا وہی علی بابہا ان کانت السورۃ نزلت قبل الفتح فان کان النزول بعد الفتح فاذا بمعنی اذ متعلقۃ بمحذوف تقدیرہ اکمل اللہ الامر واتم النعمۃ علی العباد ۱۲ صاوی ۵۲ قولہ اذا جاء الخ العامل فی اذا الجزاء علی قول الاکثر ولا یمنع الفاء من العمل قبل الشرط ولیس اذا مضافا الیہ علی مذہب المحققین ۱۲ ک ۵۳ قولہ الفتح فتح مکۃ ویمکن ان یراد بالنصر ہو المراد الملکوتی والتائید القدسی بتجلیات الاسماء والصفات وبالفتح ہو الفتح المطلق الذی لا فتح وراءہ وہو فتح باب الحضرۃ الالہیۃ الاحدیۃ والکشف الذاتی ولا شک ان الفتح الاول ہو فتح ملکوت الافعال فی مقام القلب بکشف حجاب حس النفس بافناء افعالہا فی افعال الحق والثانی ہو فتح جبروت الصفات فی مقام الروح بکشف حجاب خیالہا بافناء صفاتہا فی صفاتہ والثالث ہو فتح لاہوت الذات فی مقام السر بکشف حجاب وجودہا بافناء ذاتہا فی ذاتہ ومن حصل لہ ہذا النصر والفتح الباطنی حصل لہ النصر والفتح الظاہری ایضا لان النصر والفتح من باب الرحمۃ وعند الوصل الی نہایۃ النہایات لایبقی من السخط اثر اصلا ملخص من روح البیان ۱۲ ۵۴ قولہ واستغفرہ ای اطلب غفرانہ لتقتدی بک امتک فی المواظبۃ علی الایمان او استغفر ہضما لنفسک کما ذکرہ الخطیب وغیرہ روح ونبہ بہ علی ان العاقل اذا قرب اجلہ ینبغی ان یستکثر من التوبۃ ۱۲ ۵۵ قولہ یکثر ان یقول الخ روی عن عائشۃ رض انہا تقول وکان صلعم یکثر ان یقول فی رکوعہ سبحانک اللہم وبحمدک اللہم اغفرلی یتاول القرآن رواہ البخاری

المدۃ التی مکث النبی صلعم فیہا فی السماء اربعون لیلۃ او ستۃ اشہر او سنۃ روایات قال ابن حجر الاخیر ہو المعتمد وقد وجدناہ موصولا بالاسناد الصحیح ۱۲ ک

عَابِدُونَ فی الاستقبال مَآ اَعْبُدُ۝ علم اللہ منہم انہم لایؤمنون واطلاق ما علی اللہ علی جہۃ المقابلۃ لَكُمْ دِيْنُكُمْ الشرک وَلِیَ دِيْنِ۝ الاسلام وہذا قبل ان یؤمر بالحرب وحذف یاء الاضافۃ السبعۃ وقفا ووصلا واثبتہا یعقوب فی الحالین سورۃ النصر مدنیۃ ثلاث آیات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ۝ اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰهِ نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم علی اعدائہ وَالْفَتْحُ۝ فتح مکۃ وَرَاَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُوْنَ فِیْ دِيْنِ اللّٰهِ ای الاسلام اَفْوَاجًا۝ جماعات بعد ما کان یدخل فیہ واحد واحد وذلک بعد فتح مکۃ جاء العرب من اقطار الارض طائعین فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ ای متلبسا بحمدہ وَاسْتَغْفِرْهُ اِنَّهٗ كَانَ تَوَّابًا۝ وکان صلی اللہ علیہ وسلم بعد نزول ہذہ السورۃ یکثر من قول سبحان اللہ وبحمدہ استغفر اللہ واتوب الیہ وعلم بہا انہ قد اقترب اجلہ وکان فتح مکۃ فی رمضان سنۃ ثمان وتوفی صلی اللہ علیہ وسلم فی ربیع الاول سنۃ عشر سورۃ ابی لہب مکیۃ خمس آیات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ۝ لما دعا صلی اللہ علیہ وسلم قومہ وقال انی نذیر لکم بین یدی عذاب شدید فقال عمہ ابولہب تبا لک الہذا دعوتنا نزلت تَبَّتْ خسرت يَدَآ اَبِیْ لَهَبٍ ای جملتہ وعبر عنہا بالیدین مجازا لان اکثر الافعال تزاول بہما وہذہ الجملۃ دعاء وَّتَبَّ۝ خسر ہو وہذہ خبر کقولہم اہلکہ اللہ وقد ہلک ولما خوفہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالعذاب فقال ان کان ما یقول ابن اخی حقا فانی افتدی منہ بمالی وولدی نزل مَآ اَغْنٰی عَنْهُ مَالُهٗ وَمَا كَسَبَ۝ وکسبہ ای ولدہ واغنی بمعنی یغنی سَيَصْلٰی نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ۝ ای تلہب وتوقد فہی مآل تکنیتہ لتلہب وجہہ اشراقا وحمرۃ وَّامْرَاَتُهٗ عطف علی ضمیر یصلی سوغہ الفصل بالمفعول وصفتہ وہی ام جمیل حَمَّالَةَ بالرفع والنصب الْحَطَبِ۝ الشوک والسعدان تلقیہ فی طریق النبی صلی اللہ علیہ وسلم فِیْ جِيْدِهَا عنقہا حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ۝ ای لیف وہذہ الجملۃ حال من حمالۃ الحطب الذی ہو نعت لامرأتہ او خبر مبتدأ مقدر سورۃ الاخلاص مکیۃ او مدنیۃ اربع او خمس آیات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ۝ سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ربہ فنزل قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ۝ فاللہ خبر ہو واحد بدل منہ او خبر ثان اَللّٰهُ الصَّمَدُ۝ مبتدأ وخبر ای المقصود فی الحوائج علی الدوام لَمْ يَلِدْ لانتفاء مجانستہ وَلَمْ يُوْلَدْ۝ لانتفاء الحدوث عنہ وَلَمْ يَكُنْ لَّهٗ كُفُوًا اَحَدٌ۝ ای مکافیا ومماثلا ولہ متعلق بکفوا وقدم علیہ لانہ محط القصد بالنفی واخر احد وہو اسم یکن عن خبرہا رعایۃ للفاصلۃ سورۃ الفلق مکیۃ او مدنیۃ خمس آیات نزلت ہذہ والتی بعدہا لما سحر لبید الیہودی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی وتر بہ احدی عشرۃ عقدۃ فاعلمہ اللہ

اشعارا بان من تعلق بالسید لایلقی الی غیرہ ولا عبرۃ بحزن ۱۲ صاوی ۵۱ قولہ سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ربہ رواہ احمد والترمذی فاللہ خبر ہو وعائد علی المسئول عنہ ای الذی سألتم عنہ ہو اللہ واحد بدل عنہ ای الجلالۃ او خبر ثان وقیل الضمیر للشان وجملۃ اللہ احد خبرہ ۱۲ ک

۵۱۷ قولہ الصمد صمد بفتحتین مہتر وآنکہ آہنگ بوے کنند در مہمات وبے نیاز کذا فی الصراح ۱۲ ۵۱۸ قولہ المقصود فی الحوائج علی الدوام وہو فعل بمعنی مفعول کالقبص بمعنی المقبوض والغلق بمعنی المغلوق من صمد الیہ وقیل الصمد الذی قد کمل فی جمیع انواع السودد عن ابن عباس وابن مسعود وانہ الذی لاجوف لہ ورواہ ابن جریر عن بریدۃ مرفوعا فلا یدخل فیہ شیء ولا یخرج منہ شیء ولذلک قالوا بعد تفسیرہ وتکریر لفظ اللہ للاشارۃ بان من لم یتصف لم یستحق الالوہیۃ ۱۲ ک ۵۱۹ قولہ ومماثلا عطف تفسیر جمل وقال القاشانی ما کانت ہویتہ الاحدیۃ غیر قابلۃ للکثرۃ والانقسام ولم تکن مقارنۃ الواحدیۃ الذاتیۃ لغیرہا اذ ما عدا الوجود المطلق عن الالعدم المحض فلا یکافیہ واحد اذ لا یکافی العدم الصرف لوجود المحض ۱۲ ۵۲۰ قولہ وقدم علیہ ای مع ان الاصل فی الظرف لغو لم یکن مستقرا ای جزاء ما خبرا کما نقل عن سیبویہ ۱۲ ک ۵۲۱ قولہ لانہ محط القصد بالنفی ای لان ذاتہ تعم مرکز القصد بنفی المکافات تقدم اہتمامہ وقیل انہ لما کان سقوط الظرف مبطلا لمعنی الکلام صار فی معنی الخبر وقد یجعل حالا من المستکن فی کفوا فعلی ہذا یکون مستقرا وتقدیمہ علی اصلہ ۱۲ ک ۵۲۲ قولہ عن خبرہ ہو قولہ تعالی کفوا ۱۲ ۵۲۳ قولہ سورۃ الفلق مناسبتہا لما قبلہا انہ تعالی لما بین امر الالوہیۃ فی السورۃ قبلہا بین ہنا ما یستعاذ منہ باللہ تعالی لانہ الملجأ سواہ ۱۲ صاوی ۵۲۴ قولہ لما سحر لبید ای ابن الاعصم وحاصلہ انہ لما رجع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الحدیبیۃ فی ذی الحجۃ ودخل المحرم سنۃ سبع وفرغ من وقعۃ خیبر جاءت رؤساء الیہود الی لبید بن الاعصم وکان حلیفا فی بنی زریق وکان ساحرا فقالوا انت اسحرنا ای اعلمنا بالسحر وقد سحرنا محمدا فلم یؤثر فیہ سحرنا شیئا ونحن نجعل لک جعلا علی ان تسحرہ لنا سحرا یؤثر فیہ فجعلوا لہ ثلاثۃ دنانیر فاتی غلاما

بذلك وبمحله فأحضر بين يديه صلى الله عليه وسلم وامر بالتعوذ بالسورتين فكان كلما قرأ اية منهما منها انحلت عقدة ووجد خفة حتى انحلت العقد كلها وقام كانما انشط من عقال بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ○ الصبح مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ○ من حيوان مكلف وغير مكلف وجماد كالسم وغير ذلك وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ اِذَا وَقَبَ ○ اى الليل اذا اظلم او القمر اذا غاب وَمِنْ شَرِّ النَّفّٰثٰتِ السواحر تنفث فِي الْعُقَدِ ○ التى تعقدها فى الخيط تنفخ فيها بشئ تقوله من غير ريق وقال الزمخشرى معه كبنات لبيد المذكور وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ اِذَا حَسَدَ ○ اظهر حسده وعمل بمقتضاه كلبيد المذكور من اليهود الحاسدين للنبى صلى الله عليه وسلم وذكر الثلاثة الشامل لها ما خلق بعده لشدة شرها

ع ٥ ٣٨

سُوْرَةُ النَّاسِ مكية او مدنية ست ايات بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ قُلْ اَعُوْذُ بِرَبِّ النَّاسِ ○ خالقهم ومالكهم خصوا بالذكر تشريفا لهم ومناسبة للاستعاذة من شر الموسوس فى صدورهم مَلِكِ النَّاسِ ○ اِلٰهِ النَّاسِ ○ بدلان او صفتان او عطفا بيان واظهر المضاف اليه فيهما زيادة للبيان مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الشيطان سمى بالحدث لكثرة ملابسته له الْخَنَّاسِ ○ لانه يخنس ويتأخر عن القلب كلما ذكر الله الَّذِيْ يُوَسْوِسُ فِيْ صُدُوْرِ النَّاسِ ○ قلوبهم اذا غفلوا عن ذكر الله مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ○ بيان للشيطان الموسوس انه جنى وانسى كقوله تعالى شياطين الانس والجن او من الجنة بيان له والناس عطف على الوسواس وعلى كل يشمل شر لبيد وبناته المذكورين واعترض الاول بان الناس لا يوسوس فى صدورهم الناس انما يوسوس فى صدورهم الجن واجيب بان الناس يوسوسون ايضا بمعنى يليق بهم فى الظاهر ثم تصل وسوستهم الى القلب وتثبت فيه بالطريق المؤدى الى ذلك والله اعلم

ع ٦ ٣٩

سُوْرَةُ الْفَاتِحَةِ مكية سبع ايات بالبسملة ان كانت منها والسابعة صراط الذين الى اخرها وان لم تكن منها فالسابعة غير المغضوب الى اخرها ويقدر فى اولها قولوا ليكون ما قبل اياك نعبد مناسبا له بكونه من مقول العباد بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ جملة خبرية قصد بها الثناء على الله بمضمونها من انه تعالى مالك لجميع الحمد من الخلق او مستحق لان يحمدوه والله علم على المعبود بحق رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ○ اى مالك جميع الخلق من الانس والجن والملائكة والدواب وغيرهم وكل منهم يطلق عليه عالم يقال عالم الانس وعالم الجن الى غير ذلك وغلب فى جمعه بالياء والنون اولوا العلم على غيرهم وهو من العلامة لانه علامة على موجده الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ○ اى ذى الرحمة وهى ارادة الخير لاهله مٰلِكِ يَوْمِ الدِّيْنِ ○ اى الجزاء وهو يوم القيامة وخص بالذكر لانه لا ملك ظاهرا فيه لاحد الا لله تعالى بدليل لمن الملك اليوم لله ومن قرأ مالك فمعناه مالك

---

٥١ قوله نشط لنشاط گره كشادن صراح وقوله من عقال رسن كه از شے پائے شتر بہ بندد وفى المختار العقال بالكسر الحبل الذى يربط فيه البعير ١٢ ٥٢ قوله الصبح هذا احد اقوال فى معنى الفلق واخره اشارة الى التفاؤل الحسن لان مقصود العائذ من الاستعاذة ان يتغير حاله بالخروج من الخوف الى الامن ومن الوحشة الى السرور والصبح ادل على ذلك لما فيه من زوال الظلمة باشراق انواره وتغير وحشة الليل وثقله بسرور بالصبح وخفته ١٢ صاوى ٥٣ قوله ومن شر غاسق اذا وقب بالفارسية واز هر شر شب تاريك چون تاريكى او منتشر شود وفى الصراح غاسق تاريكى بعد از غروب شفق قوله تعالى ومن شر غاسق اذا وقب قال الحسن الليل اذا دخل ١٢ ٥٤ قوله اى الليل اذا اظلم الغسق الظلم يقال غسق الليل واغتسق اذا اظلم والوقوب الدخول والمراد دخول الليل بغروب الشمس قاله البغوى او القمر اذا غاب فانه صلى الله عليه وسلم قال استعيذ بالله من القمر فانه الغاسق اذا وقب اى غاب او انكسف رواه الترمذى قال الخفاجى الوقب اصله النقرة والحفرة فلذا استعمل فى الغيبة ودخول الظلام لمناسبة معنى النقرة وفى القاموس الوقب نقرة يجتمع فيه الماء ووقب الظلام دخل والشمس وقبا ووقوبا غاب والقمر دخل او انكسف وفيه غسقت الليل غسقا اشتد ظلمته والغاسق القمر والليل اذا غاب الشفق ومن شر غاسق اذا وقب اى الليل اذا ادبر والثريا اذا سقطت لكثرة الطواعين عند سقوطها وعن ابن عباس من شر الذكر اذا قام ١٢ ك ٥٥ قوله او القمر اذا غاب تفسير ثان لغاسق وسمى القمر غاسقا لذهاب ضوئه بالكسوف واسوداده لما روى عن عائشة رضى انها قالت اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدى فاشار الى القمر فقال تعوذى بالله من شر هذا فانه الغاسق اذا وقب ١٢ ابو السعود ٥٦ قوله السواحر جمع ساحرة اى المراد بالنفاثات النساء السواحر وقد يجعل صفة للنفوس فيعم الذكور تنفث فى العقد التى تعقد بها فى الخيط تنفخ فيها بشئ تقوله من غير ريق فان كان معه ريق فهو التفل فى القاموس النفث كالنفخ واقل من التفل وقال الزمخشرى مع اى معه الريق ويطابقه قول ابن القيم انهم اذا سحروا استعانوا على تاثير فعلهم بنفس يمازجه بعض اجزاء انفسهم الخبيثة كبنات لبيد وانما نسب فى الحديث الى لبيد لانه الذى امرهن بذلك ١٢ ك ٥٧ قوله تنفث نفث در دميدن ١٢ صراح ٥٨ قوله معه اى مع الريق ففى النفث قولان ١٢ صاوى ٥٩ قوله ومن شر حاسد الخ الحسد تمنى زوال نعمة المحسود عنه وان لم يصر للحاسد مثلها والغبطة تمنى مثلها فالحسد مذموم دون الغبطة وعليها حمل حديث لا حسد الا فى اثنتين والحسد اول ذنب عصى الله به فى السماء واول ذنب عصى به فى الارض فحسد ابليس آدم وقابيل هابيل والحاسد ممقوت مبغوض مطرود وملعون ١٢ صاوى ٦٠ قوله اظهر حسده وعمل بمقتضاه لانه اذا لم يظهر اثر الضمره فلا ضرر فيه يعود على المحسود بل هو الضار لنفسه لاغتمامه بسرور غيره وانما اوله باظهاره لئلا يكون لغوا مع ذكر الحاسد ١٢ ك ٦١ قوله الثلاثة الخ لان ذلك العمدة فى الضرار لان الظلام يقع فيه للضار من غير شعور لها وكذا السحر والتحامه هو اشد الثلاثة وهو اذا ختم به ليتعلم انه شرها ١٢ ك ٦٢ قوله سورة الناس آه روى عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا اخبرك بافضل ما تعوذ به المتعوذ قلت بلى قال قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا آوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه فنفث فيهما وقرأ قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس ثم مسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما راسه ووجهه وما اقبل من جسده يصنع ذلك ثلاث مرات وعنها ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذتين وينفث فلما اشتد وجعه كنت اقرأ بهما عليه وامسح عنه بيده رجاء بركتهما ١٢ ج ٦٣ قوله او مدنية اى وهو الصحيح لما تقدم من ان سبب النزول واقعة السحر وهى بالمدينة سنة سبع ١٢ صاوى ٦٤ قوله اعوذ اى اتحصن والامر للنبى صلى الله عليه وسلم ويتناول غيره من امته لان اوامر القرآن ونواهيه لا تخص فردا دون فرد ١٢ صاوى ٦٥ قوله خصوا بالذكر الخ عبارة الخطيب وخصهم بالذكر وان كان رب جميع المحدثات لامرين احدهما ان الناس يعظمون فاعلم بذكرهم انه ربهم وان عظموا الثانى انه امر بالاستعاذة من شرهم فاعلم بذكرهم انه هو الذى يعيذ منهم ١٢ جمل ٦٦ قوله فى صدورهم اى فان وسوسة الصدر المستعاذ منه فى تلك السورة لا يكون الا الانسان ١٢ ك ٦٧ قوله اله الناس الخ هذا الترتيب بديع وذلك ان الانسان اولا يعرف ان له ربا لما شاهده من انواع التربية ثم اذا تامل عرف ان هذا الرب متصرف فى خلقه غنى عن غيره فهو الملك ثم اذا ازداد تاملا عرف انه يستحق ان يعبد لانه لا يعبد الا الغنى عن كل ما سواه المفتقر اليه كل ما عداه ١٢ صاوى ٦٨ قوله واظهر المضاف اليه فيهما زيادة للبيان اى والا فالظاهر اضماره لسبق ذكره وقيل الاظهار فى مقام الاضمار يدل على التعظيم وقيل لا تكرار فالمراد بالناس الاول الاطفال ومعنى الربوبية يدل عليه وبالثانى الشباب لانهم المحتاجون الى من يسوسهم وبالثالث الشيوخ لانهم المتعبدون المتوجهون الى الله ولا يخفى تكلفه ١٢ ك ٦٩ قوله من شر الوسواس متعلق باعوذ ان قلت ما الحكمة فى وصف الله تعالى فى هذه السورة ذاته بثلاثة اوصاف وجعل المستعاذ منه شيئا واحدا وفى السورة قبلها عكس ذلك لانه وصف ذاته بوصف واحد وجعل المستعاذ منه اربعة اشياء اجيب بان فى السورة المتقدمة المستعاذ منه امور تضر فى ظاهر البدن وهنا وان كان امرا واحدا الا انه يضر الروح وما كان يضر الروح يهتم بالاستعاذة منه وسلامة البدن وسيلة للمقصود بالذات وهو سلامة الروح ولهذا قدم عليها ١٢ صاوى بتغيير ما ٧٠ قوله الوسواس الخ الوسواس الوسوسة كالزلزال والزلزلة فهو مصدر ان صح فعلال بالفتح من اوزانه والا فاسم مصدر وقيل انه صفة الحق ١٢ ك ٧١ قوله سمى بالحدث اى المصدر وقوله لكثرة ملابسته له اى فكانه وسوسة فى نفسه لانها صنعته وشغله الذى هو عاكف عليه او اريد ذو الوسواس قاله الكشاف ١٢ كرخى ٧٢ قوله الخناس خناس ديو سركشنده صراح وفى المختار خنس عنه تاخر وفى روح البيان ولذلك سمى بالخناس لانه ينكص على عقبيه مهما حصل الذكر فى القلب ١٢ ٧٣ قوله يخنس الخ وفى الحديث الشيطان جاثم على قلب ابن آدم فاذا ذكر العبد ربه خنس واذا غفل وسوس ١٢ ك ٧٤ قوله اذا غفلوا عن ذكر الله تعالى ولذا قال فى التاويلات النجمية اى الناسى ذكر الله بالقلب والسر والروح ١٢ ٧٥ قوله يشمل اى الا انه يدخل على الاول فى الوسواس وعلى الثانى فى الخناس المعطوف عليه ١٢ ك ٧٦ قوله بمعنى يليق بهم كالنميمة وقوله بالطريق كالسمع وقوله المؤدى اى الموصل الى ذلك اى الى ثبوتها فى القلب ١٢ جمل ٧٧ قوله والله اعلم اشار بذلك الى تمام القرآن بهذه السورة اشارة حسنة كانه قيل ما انزلناه حسنة كاف فلا تطلب بعده شيئا ١٢ ك ٧٨ قوله جملة خبرية اى لفظا وانشائية معنى لحصول الحمد بالتكلم بها مع الاذعان لمدلولها كما قال قصد بها الثناء اى قصد بها الثناء ١٢ كرخى ٧٩ قوله اى مالك الخ فسر الرب بالمالك تبعا للزمخشرى وان كان الرب فى الاصل بمعنى المربى للعرف فى ذلك وقوله مالك يوم الدين تخصيص بعد التعميم للاعتناء بشانه ١٢ ك ٨٠ قوله وغيرهم الخ يعنى ان العالم اسم لكل جنس يعلم به الخالق وليس اسما لمجموع ما سوى الله بحيث لا يكون له افراد بل اجزاء فيمتنع جمعه ١٢ ك ٨١ قوله غلب فى جمعه الخ قال الطيبى وانما جمع جمع قلة مع ان الظاهر الاتيان بجمع الكثرة تنبيها على انهم وان كثروا قليلون فى جنب عظمته سبحانه ١٢ ك ٨٢ قوله وغلب فى جمعه بالياء والنون الخ يعنى اقيم غير ذوى العقول مقام ذوى العقول تغليبا لشرفهم ولاجل هذا جمعه بالياء والنون الذى هو جمع ذوى العقول ١٢ ٨٣ قوله من العلامة الخ وقيل من العلم اسم لما يعلم به الشئ قال الراغب الفاعل كثيرا ما يجئ فى اسماء الآلة التى يفعل بها الشئ كالخاتم والطابع فجعل بناؤه على هذه الصيغة لكونه كالآلة فى الدلالة على صانعه ١٢ ك ٨٤ قوله ذى الرحمة اشار الى ان الرحمن الرحيم بنيا للمبالغة من رحم اى ذى الرحمة الكثيرة والرحمة فى الاصل رقة فى القلب تقتضى التفضل والخير وهى بهذا الاعتبار تستحيل فى حقه تعالى فتحمل على غايتها كما قال وهى ارادة الخير لاهله المؤمنين كنظائرها ١٢ كرخى ٨٥ قوله مالك فمعناه مالك الامر الخ ماخوذ من الملك اما الملك هو التصرف بالامر والنهى فى المامورين ماخوذ من الملك ١٢ بيضاوى

الامر كله في يوم القيمة اي هو موصوف بذلك دائما كغافر الذنب فصح وقوعه صفة للمعرفة اياك نعبد واياك نستعين ﴿٤﴾ اي نخصك بالعبادة من توحيد وغيره ونطلب منك المعونة على العبادة وغيرها اهدنا الصراط المستقيم ﴿٥﴾ اي ارشدنا اليه ويبدل منه صراط الذين انعمت عليهم بالهداية ويبدل من الذين بصلته غير المغضوب عليهم وهم اليهود ولا وغير الضالين ﴿٦﴾ وهم النصارى ونكتة البدل افادة ان المهتدين ليسوا يهودا ولا نصارى والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله واصحابه الطيبين الطاهرين صلوة وسلاما دائمين متلازمين الى يوم الدين والحمد لله رب العلمين

(التخصيص مستفاد من التقديم ١٢ ك — بيان للعبادة ١٢)

١ه قوله اي هو موصوف بذلك اي بكونه مالكا بالالف وهذا جواب عن ما يقال اضافة اسم الفاعل اضافة غير حقيقية فلا تكون معطية معنى التعريف فكيف ساغ وقوعه وصفا للمعرفة وايضاحه كما في الكشاف انها انما تكون غير حقيقية اذا اريد باسم الفاعل الحال او الاستقبال فكانت اضافة في تقدير الانفصال كقولك مالك الساعة او غدا فاما اذا قصد معنى الماضي كقوله هو مالك عبده امس او زمان مستمر كقولك زيد مالك العبيد كانت الاضافة حقيقية كقولك مولى العبيد قال وهذا هو المعنى في مالك يوم الدين اي انه غير مقيد بزمان كغافر الذنب فان المراد به العموم والحاصل انه من باب اضافة لفظ اسم الفاعل الى زمان فعله تقول امام الجمعة الخطيب اي الامام في ذلك اليوم فاضافة محضة تفيد التعريف فصح وقوعه صفة للمعرفة ١٢ ٢ه قوله عليهم اي من الطاعات محذف المفعول للدلالة على العموم نحو فلان يعطي واختار المفسر عموم الفعل لانه اظهر واشمل وانفى للحول والقوة عن نفسه والانقطاع اليه تعالى مما سواه واختار صاحب الكشاف تخصيص الاستعانة بالعبادة ١٢ ك ٣ه قوله وغير الضالين ٥ اشار به الى ان لا بمعنى غير فهي صفة ظهر اعرابها على ما بعدها لا صلة لتاكيد النفي المفاد من غير وفي المدارك لا زائدة عند البصريين لتوكيد وعند الكوفيين هي بمعنى غير وعبارة البيضاوي ولا مزيدة لتاكيد ما في غير من معنى النفي فكانه قال لا المغضوب عليهم ولا الضالين

تفسير سورة الفاتحة منقول عن الكمالين

السورة لبعض مترجم من القرآن اقلها ثلث آيات والفاتحة في الاصل اما مصدر كالعافية يسمى بها اول ما يفتتح به الشيء من باب اطلاق المصدر على المفعول وصفة جعلت اسما لاول الشيء والتاء للنقل الى الاسمية قيل او اشبلان فاعلة في المصدر قليل والاضافة من اضافة العام الى الخاص نحو شجرة الاراك وعلم النحو وانما يصح فيما اذا اشتهر كون المضاف اليه فردا من المضاف كانسان زيد مكية الاصح ان ما نزل قبل الهجرة مكي وما نزل بعدها مدني وقيل المكي ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة والمدني ما نزل بالمدينة وعلى هذا اثبت الواسطة فنحو اكملت لكم دينكم الآية النازلة في حجة الوداع يوم عرفة مدني على الاول ومكي على الثاني ثم ان الاكثر على ان الفاتحة مكية واستدل لذلك بقوله تعالى في سورة الحجر وهي مكية وفاقا ولقد آتيناك سبعا من المثاني وقد فسرها النبي صلى الله عليه وسلم بالفاتحة وعن مجاهد انها مدنية وروى الطبراني في الاوسط عن ابي هريرة قال نزلت الفاتحة بالمدينة وقيل انه تكرر نزولها وتكرر النزول لا يستلزم تكرر الجزئية حتى يستلزم كونها من القرآن مرتين كقوله تعالى فبأي آلاء ربكما تكذبان فيجوز تكرار نزولها لاظهار تعظيمها وابقار لزومها في الصلوة سبع آيات باتفاق من يعتد به الآية طائفة من حروف القرآن علم بالتوقيف انقطاعها عما قبلها وما بعدها غير مشتمل على مثل ذلك بالاخير خرجت السورة قال العلامة الزمخشري علم الآيات توقيفي لا مجال للقياس فيه بالبسملة ان كانت منها اي سبع آيات مع البسملة ان كانت البسملة جزء من الفاتحة كما قال به الشافعي رحمه الله وجماعة والسابعة اي الآية السابعة على تلك القول صراط الذين الى آخرها فعدوا البسملة آية منها وعدوا صراط الذين الى آخر الفاتحة آية واحدة وان لم تكن اي البسملة من السورة كما هو مذهب امامنا ابي حنيفة رح فالسابعة غير المغضوب عليهم الى آخرها ويشهد بذلك حديث مسلم قال الله تعالى قسمت الصلوة اي سورة الفاتحة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدي ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله حمدني عبدي واذا قال الرحمن الرحيم قال الله اثنى علي عبدي واذا قال مالك يوم الدين قال مجدني عبدي واذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل اذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا لعبدي ولعبدي ما سأل وقد فرغنا عن بسط الادلة من الطرفين في شرح الموطا ويقدر في اولها قولوا ليكون ما قبل اياك نعبد مناسبا له من مقول العباد لانه لو كان من كلام تعالى لكان المناسب قوله الحمد لي كذا قال الزمخشري والراغب وغيرهما وقيل بعدم تقديره لان الله حمد نفسه ليقتدى به اولان ارفع حمد ما كان من ارفع حامد واعرفهم بالمحمود واقدرهم على ايفاء حقهم ولهذا قال لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله جملة خبرية قصد بها الثناء قيل الجملة خبرية على حقيقتها بمعنى ان المستحق للحمد هو الله تعالى وقيل انشائية منسلخة عن معناه الحقيقي كصيغ العقود وقيل خبرية قصد الثناء بمضمونها الذي هو الاخبار باستحقاق الحمد وعلى هذا فهو خبرية بلفظها جعلت وسيلة الى معنى انشائي واختار الشيخ المفسر هذا المعنى ههنا وفي فاتحة سورة الكهف بعد ذكر المعاني الثلثة وتلاه الشيخ السيوطي في الانعام والله علم على المعبود بحق يمكن ان يوجه صلة العلم بعلى بتضمين معنى دال في مفهوم العلم اعني ما وضع لشيء بعينه دال على المعبود وتجريد شيء بعينه عنه بان يفسر العلم بما دل على شيء بالوضع فيقال علم على المعبود اي لفظ دال بالوضع على ذات المعبود او يجعل على بمعنى اللام وايا ما كان فهو علم المفرد الموجود الذي يعبد بالحق ابتداء لا بالغلبة ولا النفس هذا المفهوم الوصفي والالم يكن له سبحانه علم ولجاز وقوع الجلالة وصفا ولم يفد كلمة الشهادة التوحيد وعورض بانه لو كان علما لكان قوله قل هو الله احد غير مفيد ولكان قوله تعالى وهو الله في السموات وفي الارض مفيدا التمكنه تعالى عن ذلك علوا كبيرا والجواب عن الاول انه واحد لا شريك له في العبادة او متوحد في صفاته او بسيط لا جزء له وعن الثاني قيل انه متعلق بما بعده اعني قوله يعلم سركم وجهركم والظرفية باعتبار المعلوم كما في قوله رميت الصيد في الحرم اذا كان الرامي خارجا وفيه ان السند انما يتم اذا تعلق الظرف برميت ولم يثبت بل يحتمل الاستقرار او المعنى هو الله في تدبير السموات والارض كما يقال فلان في امر كذا او تدبيره او المراد هو المعروف بالالهية والتوحيد فيها او هو الذي يقال له الله فيها لا شريك له في هذا الاسم وممن اتفق على كونه علما ابتداء الشافعي ومحمد بن الحسن والخليل وسيبويه وغيرهم رب العالمين الرحمن الرحيم اي ذي الرحمة فسرهما بذلك اشارة الى انهما بمعنى واحد كنديم وندمان والمشهور ان الرحمن ابلغ فان الزيادة في البناء تدل على زيادة المعنى ولذلك يقال رحمن الدنيا ورحيم الآخرة وهي ارادة الخير لاهله يفسرها بما هو المراد منها ههنا والا فهي في اللغة رقة القلب وانعطاف يقتضي التفضل والاحسان ولما كانت تستحيل في حقه تعالى لتنزهه عن الجارحة اطلقت عليه سبحانه بما هو اثرها وغايتها مالك يوم الدين اي الجزاء ومنه حديث ابن عدي كما تدين تدان وروى عبد الرزاق عن ابي قلابة مرسلا الدين الجزاء في الخير والشر وخص بالذكر اي خص يوم الدين بالذكر مع كونه مالكا للايام كلها لانه لا ملك فيه ظاهرا الا لله بخلاف ايام الدنيا فان لغيره فيها ملكا وتصرفا في الظاهر وان كان الملك والتصرف في الحقيقة هو لله تعالى في جميع الايام ثم استشهد على ذلك بقوله تعالى لمن الملك اليوم لله واستدل به الزمخشري على ما اختاره من قراءة ملك على مالك ووجهه ان المراد باليوم يوم الدين وقد ذكر فيه الملك والملك يوخذ منه والقرآن يعاضد بعضه بعضا ومن قرأ مالك وهو عاصم بمعناه مالك الامور كلها في يوم القيمة بيان المعنى المقصود الذي سيق الكلام لاجله لان كونه مالكا ليوم الدين كناية عن كونه مالكا للامر كله فان تملك الزمان كتملك المكان يستلزم تملك جميع ما فيه والا فهي في الاصل من اضافة اسم الفاعل الى الظرف على طريق الاتساع اي جعل المفعول فيه بمنزلة المفعول به كقوله يا سارق الليلة اهل الدار اي هو موصوف بذلك دائما كغافر الذنب يريد انه اضافة حقيقية مفيدة للتعريف فصح وقوعه صفة للمعرفة لا لفظية مفيدة للتخفيف فقط فانها اضافة الصفة الى معمولها وشرط العمل كونها بمعنى الحال والاستقبال واذ ليس فليس هذا على قراءة من قرأ مالك بالالف واما اضافة ملك بدونه فلا اشكال فيها لانها اضافة الصفة المشبهة الى غير معمولها فانها لم تعمل النصب اذ لا يجيء الا من اللوازم فيقع صفة للمعرفة اياك نعبد واياك نستعين نطلب المعونة اهدنا الصراط المستقيم اي ارشدنا اليه الارشاد راه نمودن كذا في التاج وكون الهداية بمعنى ارائة الطريق هو المعروف في اللغة والاستعمال في معنى الايصال مجاز قال القاضي واصله ان يتعدى باللام وما ذكره العلامة التفتازاني والسيد في حاشيتهما للكشاف من الفرق بين المتعدي بنفسه والمتعدي بواسطة الحرف من ان معنى الاول الايصال ومعنى الثاني الارادة مع انه لا يساعده كتب اللغة فمنقوض بقوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام يا ابت اني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتبعني اهدك صراطا سويا وعن مؤمن آل فرعون يا قوم اهدكم سبيل الرشاد وعن فرعون ما اهديكم الا سبيل الرشاد والمستقيم المستوي والمراد به طريق الحق ومن ثمة الاسلام واتباع القرآن فان قيل طلب الهداية من المؤمن وهو مهدي تحصيل الحاصل قلنا المراد طلب الثبات عليه او حصول المراتب المرتبة عليه او الزيادة على الهدى الذي اعطوه ويبدل منه صراط الذين انعمت عليهم وهو بدل الكل من الكل وهو في حكم تكرير العامل اي اهدنا الصراط المستقيم اهدنا الصراط المنعم عليهم وفائدته التوكيد والاشعار بان الصراط المستقيم بيانه وتفسيره صراط المسلمين ليكون ذلك شهادة له بالاستقامة على ابلغ وجه وآكده ثم المراد بالذين انعمت عليهم الانبياء والملئكة والصديقون والشهداء ومن اطاعه وعبده اخرجه ابن جرير عن ابن عباس ويبدل من الذين بصلته غير المغضوب عليهم يعني ان المنعم عليهم هم الذين سلموا من الغضب والضلال الجمهور على انه بدل من الذين على المعنى او من ضمير عليهم ورد بان اصل وضع غير للوصف والبدل بالوصف ضعيف واجيب بانه استعمل غير استعمال الاسماء نحو غيرك يفعل كذا فجاز وقوعه بدلا لذلك وقال سيبويه صفة الذين ورد بان غير لا يتعرف اجيب بانه يتعرف اذا اضيف الى ما له ضد واحد كقولك عليك بالحركة غير السكون وههنا كذلك اذ ليس لمن رضي عنهم ضد غير المغضوب عليهم واجاب الزمخشري بان الموصوف ههنا كالنكرة فانه لم يرد بالذين انعمت عليهم قوم باعيانهم ولا جميعهم فهو عهد ذهني وحكمه حكم النكرة وهم اليهود فسر المغضوبين باليهود والضالين بالنصارى وروي عنه صلى الله عليه وسلم مرفوعا عند احمد والترمذي وعن ابن عباس وابن مسعود وجمهور الصحابة والتابعين قال ابن ابي حاتم لا اعرف في ذلك خلافا بين المفسرين وانما كان الغضب لليهود والضلال للنصارى لان اليهود علموا الحق وعدلوا عنه والنصارى فقدوا ولم يهتدوا الى الحق فمن علم وترك استحق الغضب بخلاف من لم يعلم وكلا الفريقين وان كانا جامعا للوصفين لكن اخص اوصاف اليهود هو الغضب واخص اوصاف النصارى الضلال وقيل خصوا اليهود بالغضب لكثرة وقوع الغضب فيهم في الدنيا من المسخ وضرب الذلة والمسكنة وغيرها والنصارى بالضلال لكمال فساد اعتقادهم وقولهم ان الله ثالث ثلثة ولا غير الضالين يريد ان لا ههنا بمعنى غير وهو قول الكوفيين وهو اسم الا انها لكونها في صورة الحرف اجري اعرابها فيما بعدها وقال اهل البصرة لا مزيدة ويزاد بعد الواو العاطفة في سياق النفي للتاكيد والتصريح بشمول النفي لكل احد من المعطوف والمعطوف عليه فلا يتوهم ان النفي هو للمجموع بما هو مجموع ورجح الاول بان المقصود وصف المنعم عليهم بمغايرة الطائفتين ولم يرد به اهدنا صراط المنعم عليهم لا صراطهما والله اعلم بالصواب وعنده ام الكتاب ؎

الطابع

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، لما رايت اهل العلم اشتكوا عندي عن الاغلاط التي وقعت في نسخ الجلالين التي طبعت في دهلي وكانفور ولاهور وقالوا هل تستطيع بحسن طبعه ورفع الاغلاط جميعا فاجبت وقلت وما توفيقي الا بالله فشرعت في هذا الامر الاهم فاتى بحيث يسر الناظرين وانه ليس له مثل في ديار الهند من جهة الصحة وحسن الكتابة والطباعة وحواشيه زائدة عن المطبوعات السابقة ومحاسنه ستظهر على الناظرين بعد المطالعة وامعان النظر

خادم العلماء والمشائخ نور محمد نقشبندی چشتی قادری ۔ [illegible]

قدیمی کتب خانہ ۔ مقابل آرام باغ ۔ کراچی ۱

تفسير المدارك

المسمى

مدارك التنزيل وحقائق التأويل

تأليف

الإمام عبد الله بن أحمد النسفي

المتوفى سنة ٧١٠ هـ

ضبطه وخرج آياته وأحاديثه

الشيخ زكريا عميرات

الناشر

قديمي كتب خانه

مقابل آرام باغ - كراچی

أحكام القرآن

تأليف

الإمام أبي بكر أحمد الرازي الجصاص

المتوفى سنة ٣٧٠هـ

مراجعة

صدقي محمد جميل

قديمي كتب خانه

مقابل آرام باغ - كراچی



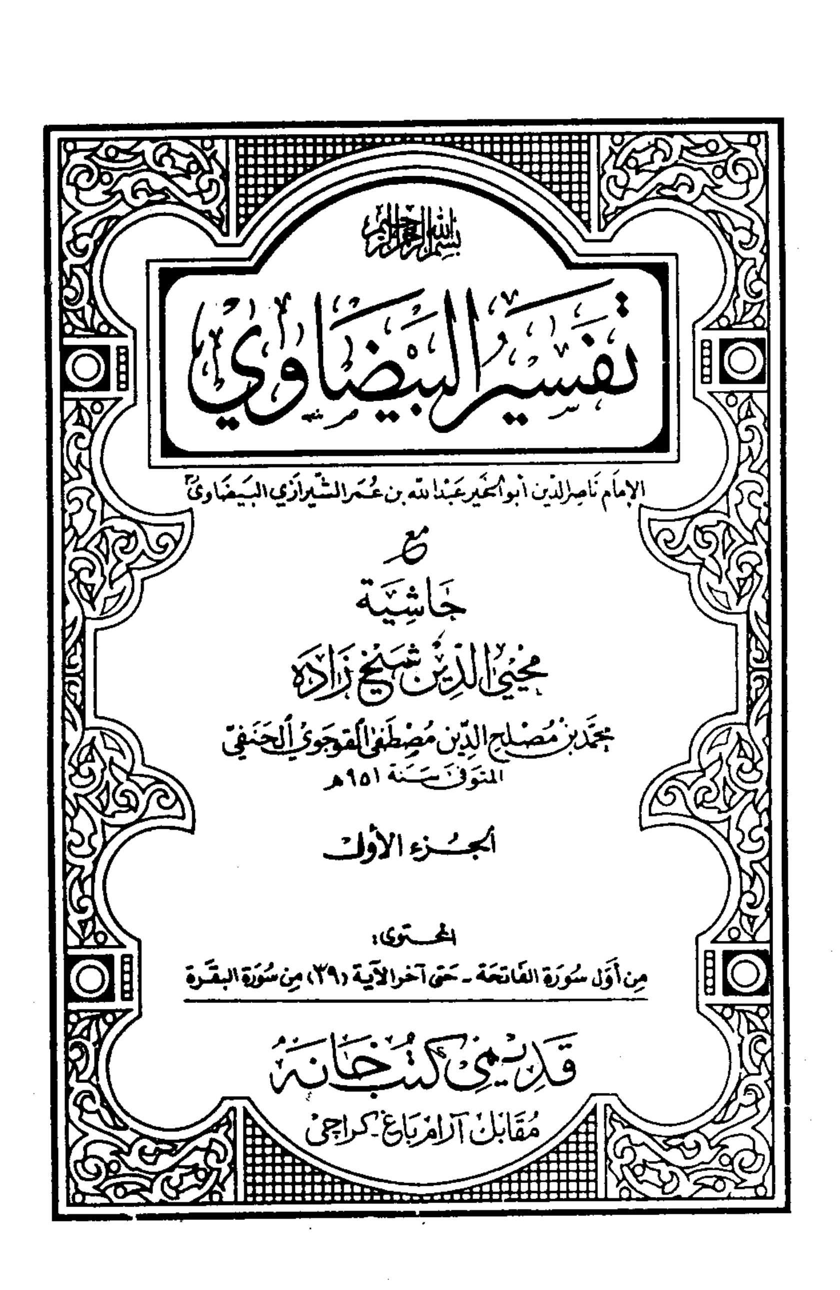
الجامع بين روايات

الطبري والنيسابوري وابن الجوزي

والقرطبي وابن كثير والسيوطي

قديمي كتب خانه

مقابل آرام باغ - كراچی



بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير البيضاوي

الإمام ناصر الدين أبو الخير عبد الله بن عمر الشيرازي البيضاوي

مع

حاشية

محيي الدين شيخ زاده

محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجوي الحنفي

المتوفى سنة ٩٥١ هـ

الجزء الأول

المحتوى:

من أول سورة الفاتحة - حتى آخر الآية (٢٩) من سورة البقرة

قديمي كتب خانه

مقابل آرام باغ - كراچی